

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فتاویٰ شاہی

مسمیٰ ردّ الحار

محمد امین بن عمر اشیر بان عابدین مدظلہ

تراجم

ادارہ ضیاء المصطفیان بمبصرہ شریف

ضیاء المشرقین پبلیشرز

لاہور - کراچی - پاکستان

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب	فتاویٰ شامی مترجم (جلد ششم)
مصنف	محمد امین بن عمر الشیبیری، ابن عابدین، البیہاقی
مترجمین	علامہ ملک محمد بوستان، علامہ سید محمد اقبال شاہ، علامہ محمد انور مصباحی لوی من علامہ، دارالعلوم محمدیہ نوشیہ، بحیرہ شریف
زیر اہتمام	ادارہ نسیاء، المحققین، بحیرہ شریف
ناشر	محمد حفیظ الہرکات شاہ
	نسیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور
تاریخ اشاعت	ستمبر 2017ء
تعداد	ایک ہزار
کمپیوٹر کوڈ	FQ28

ملنے کے پتے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

داتا دربار روڈ، لاہور۔ فون: 37221953۔ فیکس: 042-37238010
9۔ انکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ فون: 37247350۔ فیکس: 042-37225085
14۔ انفال سنٹر، اردو بازار، کراچی
فون: 021-32212011-32630411۔ فیکس: 021-32210212
e-mail:- info@zia-ul-quran.com
Website:- www.ziaulquran.com

فہرست مضامین

49	انت علی حرام (تو مجھ پر حرام ہے) کا معنی	باب الایلاء
23	مرد کے قول انت علی حرام اور کل حل علیہ	ایا کے احکام
57	حرام میں فرق	ایا کا لغوی معنی
23	مرد نے اپنی دونوں بیویوں سے کہا اتسا علی	ایا کی شرعی تعریف
59	حرام تو اس کا حکم	ایا کا رکن
25	اگر خاوند نے اپنی بیوی سے ایک ہی مجلس میں تین	ایا کی شرائط
60	بار کہا و اللہ لا اقربک تو اس کا حکم	ایا کی مدت
29	باب الخلع	ایا کا سبب
29	خلع کے احکام	ایا کے الفاظ کی اقسام
62	خلع کا لغوی معنی	خاوند نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں تیرے قریب
62	خلع کی شرعی تعریف	نہیں آؤں گا جب کہ وہ حائض ہو تو اس کا حکم
67	خلع کی شرط اور رکن	ایا کا دار و مدار امر شاق پر ہوتا ہے
68	خاوند نہ تو خلع سے رجوع کر سکتا ہے اور نہ ہی مجلس	یہ قسم اٹھانا کہ میں دو ماہ پھر مزید دو ماہ تیرے
68	کے ساتھ مقید ہوگا	قریب نہیں آؤں گا تو یہ ایلا ہوگا
68	عورت کا قبول کرنا مجلس علم کے ساتھ مقید ہوگا	مطلقہ رجعیہ سے عدت کے دوران ایلا صحیح ہے
69	عورت کے لیے خیار شرط صحیح ہے	اگر مرد ایلا کو ملک یا سبب ملک کی طرف منسوب
72	خلع کا حکم	کرے گا تو ایلا کرنے والا ہوگا ورنہ نہیں
44	عورت نے مرد کو ہر اس حق سے بری کر دیا جو	اگر ایلا کرنے والا اس کے بعد عاجز ہو جائے تو اس
73	عورتوں کا مردوں کے ذمہ ہوتا ہے پھر اس نے	کا حکم
74	اسے طلاق دی تو طلاق بائن واقع ہوئی	اگر مرد ممنوع طریقے سے اپنے اوپر کسی چیز کو لازم
74	مجتہد فیہ کا معنی	کرنے کا سبب بنا تو اس کے لیے تخفیف نہیں ہے
75	اگر ناپاتی مرد کی جانب سے ہو تو خلع کے عوض کچھ	زبان سے رجوع کے صحیح ہونے میں دائمی عجز شرط
47	لینا مکروہ تحریمی ہے	ہے

114	مصدر صریح اور مصدر مؤول میں فرق	خلع میں مال کے لزوم اور سقوط کے لیے رضامندی
115	شرط فاسد کے ساتھ خلع فاسد نہیں ہوتا	77 شرط ہے
119	خاوند پر بدل خلع کے واجب ہونے کا بیان	اگر عورت نے مہر کے علاوہ کسی چیز پر خلع کیا تو اس
	باب الظہار	80 کا حکم
121	ظہار کے احکام	(علی) حقیقت میں استعلا اور لزوم کے معنی میں
121	ظہار کے لغوی معنی	84 استعمال ہوتا ہے
121	ظہار کی شرعی تعریف	اگر خاوند نے بدل خلع میں کسی شرط یا استثنا کا دعویٰ
122	ذمی کے لیے ظہار صحیح نہیں	88 کر دیا تو اس کا حکم
123	وہ مسائل جن میں اجتہاد جائز ہے	91 مبارات کا مسئلہ
128	ہنسی مذاق کرنے والے کا ظہار صحیح ہوگا	خلع اور مبارات کے مسائل کی چوبیس صورتوں کا
129	بلاغت امام محمد رضی اللہ عنہ	93 خلاصہ
133	خاوند نے اپنی بیوی سے کہا انت امی یہ مکروہ ہے	حادثۃ الفتویٰ: عورت نے اپنے خاوند کو مہر اور
	اگر مرد نے اپنی بیوی سے کہا: انت عی حرام کامی	معین چیزوں سے بری کر دیا تو مرد نے کہا اگر تیرا
133	تو اس کا حکم	95 بری کرنا سچا ہے تو تجھے طلاق
134	لونڈی وغیرہا کے ساتھ ظہار کا حکم	براءت سے متعلق عورت کا قول کہ اللہ تجھے بری کر
	باب الکفارة	98 دے کا معنی
138	کفارہ کے احکام	99 اولاد کے نفقہ کی شرط پر خلع
138	کفارہ کی مشروعیت کا سبب	102 چھوٹی بچی کے خلع کا بیان
	معصیت کو عبادت کا سبب بنانے میں کوئی استحالہ	104 نا سبھ بچی کے خلع کا بیان
138	نہیں	105 فضولی کے خلع کا بیان
139	کفارہ کا رکن	106 مہر کے سقوط کا حیلہ
139	کفارہ کی شرعی تعریف	اگر مرد نے عورت سے مال کا ذکر کیے بغیر خلع کیا تو
	وہ غلام جن سے منفعت فوت ہو جائے بطور کفارہ	108 اس کا حکم
143	آزاد کرنا صحیح نہیں	110 مریضہ کا خلع
	اگر مظاہر کے پاس کفارہ کی ادائیگی کے وقت غلام	اگر تو داخل ہو، تیرے داخل ہونے پر، اس شرط پر
146	ہو تو وہ بطور کفارہ اسی کو آزاد کرے گا	113 کہ تو مجھے عطا کرے، کے درمیان فرق

173	اگر قاذف بچہ، مجنون یا گونگا ہو تو اس کا حکم	اگر مظاہر کے پاس مال ہو خواہ موجود ہو یا غائب تو
174	اگر احسان کی شرط مفقود ہو تو حد نہیں	اس کا حکم
175	لعان، طلاق بائن سے ساقط ہو جاتا ہے	اگر کسی پر دو کفارے ہوں تو اس کی ادائیگی کا حکم
177	کسی معین شخص کے خلاف لعنت کی بددعا کرنا	اگر کسی نے چاند کے اعتبار سے روزے نہ رکھے تو
	مرد پر عدت کا نفعہ واجب ہوگا اور قاضی باپ سے	ساتھ روزے رکھے گا ورنہ دو ماہ
180	بچے کے نسب کی نفی کر دے گا	پہلی: ایسا آزاد شخص جس کے لیے کفارہ روزے
181	بچے کے نسب کی نفی کی شرائط	کے بغیر نہیں
	اگر لعان کے بعد قاذف نے اپنی تکذیب کر دی تو	اگر مظاہر کسی مرض یا بڑھاپے کی وجہ سے روزے
181	حد جاری ہوگی	سے عاجز ہو جائے تو اس کا حکم
	حمل اس چیز کا احتمال رکھتا ہے کہ وہ ہوا ہو اور اس	اگر مساکین میں چھوٹا بچہ ہو تو اس کا حکم
184	میں حکایت ہے	تعیین کی نیت میں ضابطہ
	حاکم کے لیے ولادت سے پہلے حمل کی نفی کرنا صحیح	باب اللعان
184	نہیں	لعان کے احکام
185	زندہ بچے کے نسب کی نفی کی مدت	لفظ لعان کی لغوی تحقیق
	اگر کسی نے جزواں بچوں میں سے پہلے کی نفی جب	لعان کی شرعی تعریف
186	کہ دوسرے کا اقرار کیا تو حد جاری ہوگی	لعان کی شرط
	اگر کسی نے پہلے بچے کا اقرار اور دوسرے کی نفی کی تو	لعان کا رکن
187	لعان ہوگا	لعان کا حکم
	اگر عورت نے ایک ہی بطن سے تین بچوں کو جنم دیا	لعان کے لیے اہلیت
187	تو اس میں لعان کا حکم	لعان کے مطالبے کا حق عورت یا اس بچے کو ہے
	اگر کسی نے پہلے اور تیسرے کی نفی کی جب کہ	جس کے نسب کی نفی کی گئی
188	دوسرے کا اقرار کیا تو اسے حد لگائی جائے گی	تقادم قذف، قصاص اور حقوق عباد میں حق کو باطل
	ایسے بچے کے نسب کا اقرار جو اس سے نہ ہو حرام	نہیں کرتا
189	ہے	حدود میں عورت کی گواہی معتبر نہیں
	اگر ان دو جزواں بچوں میں سے جن کے نسب کی	اگر مرد انکار کرے اور عورت کے پاس گواہ نہ ہوں
190	نفی کی گئی ایک مر جائے تو میراث کا حکم	تو قسم نہیں لی جائے گی

209	باطل ہو جائے گا	باب العنین وغیرہ
193	زوجین میں سے کسی کو بھی دوسرے میں عیب کی وجہ	عنین (نامرد) کے احکام
211	سے فسخ نکاح کا اختیار نہیں	لفظ عنین کی لغوی تحقیق
194	عورت نے چند شرائط پر شادی کی اور مرد اس	عنین کی شرعی تعریف
213	کے برعکس نکاح تو اس کا حکم	اگر آلت ناسل چھوٹا ہو تو اس کا حکم
	باب العدة	محبوب کو مہلت نہیں دی جائے گی بلکہ فوراً تفریق
214	عدت کے احکام	کردی جائے گی
214	لفظ عدت کی لغوی تحقیق	اگر محبوب ہونے میں زوجین میں اختلاف ہو
214	عدت کی شرعی تعریف	جائے تو اس کا حکم
215	بیس مقامات ایسے ہیں جن میں مرد انتظار کرے گا	ایک مرتبہ حقوق زوجیت ادا کر لیے تو محبوب یا
216	عدت کی اصطلاحی تعریف	عنین ہونے کے باوجود تفریق نہیں کی جائے گی
199	مزنہ کا عقد نکاح جائز ہے کیونکہ اس کی کوئی عدت	مسور اور مربوط کو ختم کرنے کا طریقہ
217	نہیں	خاص کا عام پر عطف
218	عدت کے وجوب کا سبب	سال کے چار موسموں کا مزاج
219	عدت کی شرط	قاضی شہر کے علاوہ کسی اور کی تاجیل معتبر نہیں
219	عدت کا رکن	عنین کو ایک قمری یا شمسی سال کی مہلت دی جائے
220	عدت کا حکم	گی
	وہ صورتیں جن میں عورت عدت نہیں کی صورت	اگر لڑکا چودہ سال کا ہو اور بیوی کے علاوہ کسی اور
220	میں گزارے کی	عورت تک اسے رسائی ہو تو اس کا حکم
222	عدت کی تین حیض میں تعیین کی خدمت	اگر عنین وطی کے قابل ہو گیا تو فیہا ورنہ تفریق کر
222	ام ولد کی عدت	دی جائے گی
223	شمس الانمہ اما سرخسی کی حکایت	اگر عورت مجنونہ ہو تو مطالبہ کا حق ولی کو ہوگا
	اگر ام ولد کا آقا اور خاوند فوت ہو جائیں اور معلوم	اگر عورت لونڈی ہو تو اختیار اس کے آقا کو ہوگا
224	نہ ہو پہلے کون فوت ہو تو اس کا حکم	اگر مرد نے وطی کا دعویٰ کیا اور عورت نے انکار کیا تو
	امام اعظم ابو حنیفہ <small>رضی اللہ عنہ</small> کا واقعہ اس عورت کے	اس کا حکم
225	بارے میں جس کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی	اگر عورت نے مرد کو اختیار کر لیا خواہ دلالت ہو تو اختیار

226	اگر مرد نے اپنی معتدہ سے نکاح صحیح کیا اور وطی سے	226	قریب السبلوغ چھوٹی بچی کی عدت کا بیان
266	پہلے طلاق دے دی تو اس کی عدت کا حکم	228	ضعیف قبول کے ساتھ فتویٰ دینے کا بیان
231	نکاح اول میں دخول چند صورتوں میں نکاح ثانی	231	تپوٹے بچے کی بیوی کی عدت کا بیان
267	میں دخول ہے	231	موت کی عدت کا بیان
270	اگر ذمی نے غیر حاملہ عورت کو طلاق دی یا اس کا	233	اگر حاملہ عورت کا خاوند فوت ہو جائے تو اس کی
273	خاوند فوت ہو گیا تو اس کی عدت کا حکم	236	عدت کا حکم
273	وہ عورت جس کے ساتھ بدکاری کی گئی ہو وہ اپنے	238	وضع حمل میں کسی عدت کی تعیین نہیں
274	خاوند پر حرام نہیں	239	آئسہ کی عدت کا حکم
277	اگر عورت نے مرد کی منی اپنی فرج میں داخل کی تو	241	رجل فار اپنی بیوی کو طلاق دے دے تو اس کی
278	اس کی عدت کا حکم	242	عدت کا حکم
280	وہ عورت جس کو اس کے خاوند کی موت کی خبر دی	245	وہ عورت جسے طلاق رجعی میں آزاد کر دیا گیا اس کی
280	گئی، کا حکم	247	عدت کا حکم
281	عورت نے کہا میرے خاوند نے مجھے طلاق دی اور	247	عدت کے انتقالات
282	میری عدت ختم ہو گئی تو اس کا حکم	249	بایوسی کی عمر کا مفہوم
285	فصل فی الحداد	252	وہ عورت جس کا نکاح فاسد ہو اور وہ عورت جس کے
286	سوگ کے احکام	256	ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی ہو کی عدت کا بیان
287	لفظ حداد کی لغوی تحقیق	257	نکاح فاسد اور باطل کی صورت میں عدت کا بیان
287	حداد کی شرعی تعریف	257	وہ عورت جس کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی ہو
287	سوگ کے حکم کو کالعدم قرار دینے کا اختیار کسی کے	257	اس کا حکم
287	پاس نہیں کیونکہ یہ شریعت کا حق ہے	257	معتدہ کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کا بیان
287	وہ چیزیں جن کا استعمال معتدہ بانہ اور عدت و فوات	257	اگر خاوند نے اپنی بیوی کو طلاق دی پھر انکار کر دیا تو
287	آزار نے والی عورت کے لیے جائز نہیں	257	اس کا حکم
287	وہ عورتیں جن پر سوگ لازم نہیں	257	اگر کوئی مرد عورت کو گزشتہ زمانہ میں طلاق دینے کا
287	قربت کی بنا پر عورت کے لیے تین دن سوگ منانا	257	اقرار کرے تو اس کی عدت کا حکم
287	مباح ہے	257	اگر مرد نے طلاق کو چھپایا تو عدت کا حکم
287	سوگ کی حالت میں سیاہ پتھر سے پہننے کا شرعی حکم	257	نکاح فاسد کی صورت میں عدت کا حکم

332	دوسری شادی کے احکام	289	نکاح دینا جائز ہے
	باب الحضانة	290	مطلقہ کو بالا جماع تعریضاً دعوت نکاح دینا جائز نہیں
342	پرورش کے احکام		وہ عورت جو طلاق رجعی اور طلاق بائن کی عدت
342	لفظ حضانت کی لغوی تحقیق	291	گزار رہی ہو اس کا گھر سے نکلنا جائز نہیں
342	حضانت کی شرائط		مفتی پر لازم ہے کہ وہ خصوصی حالات و واقعات پر
343	اگر ماں کتابیہ یا مجوسیہ ہو تو حضانت کا حکم	292	نظر رکھے
343	اگر ماں میں کوئی ایسی برائی ہو جس سے بچے کے		وہ عورت جو موت کی عدت گزار رہی ہو اس کا باہر
343	ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو حضانت کا حکم	294	نکلنا جائز ہے
345	اگر ماں لونڈی اور بچہ غلام ہو تو وہ گود میں لینے کی		طلاق بائن کی صورت میں زوجین کے درمیان پردہ
345	زیادہ حقدار ہے	297	ضروری ہے
346	اگر عورت نے بچے کے غیر محرم سے نکاح کر لیا تو	298	اگر گھرتنگ یا خاوند فاسق ہو تو عورت کی عدت کا حکم
	حضانت کا حکم		فصل فی ثبوت النسب
347	اگر بچہ چچا یا پھوپھی کی حضانت میں ہو تو وہ باپ	304	نسب کے ثبوت کے احکام
347	سے خرچ کا مطالبہ کر سکتے ہیں	304	احناف کے نزدیک حمل کی زیادہ سے زیادہ مدت
349	ایسا چھوٹا بچہ جس کا باپ فوت ہو چکا ہو اس کی		آئمہ ثلاثہ کے نزدیک حمل کی زیادہ سے زیادہ
349	تربیت کے احکام	304	مدت
350	اگر ماں نے کسی اجنبی سے نکاح کر لیا تو بچے کی	307	طلاق یافتہ عورت سے ثبوت نسب کا بیان
350	تربیت کا حق چچا زاد بھائی کو ہوگا	310	چھوٹی بچی سے ثبوت نسب کا بیان
352	حضانت کے استحقاق میں فقہاء کے اقوال	329	فراش کے چار مراتب ہیں
354	جب پرورش کرنے والی نہ منکوحہ ہو اور نہ ہی اس	329	کرامات اولیا اور جنوں سے خدمات کا بیان
354	کے باپ کی معتمدہ ہو تو وہ اجرت کی مستحق ہوگی		بعض کا یہ کہنا کہ کعبہ مشرفہ کسی ولی کی زیارت کے
356	حضانت کے مسکن کی اجرت کے لازم ہونے کا	331	لیے جایا کرتا تھا کی تاویل
	بیان	331	معتزلہ کا رد
	اگر محضون کا مال ہو تو حضانت کا خرچ اس کے		مسافت بعیدہ کو طے کرنے میں آئمہ کا اختلاف اور
	مال سے ہوگا وگرنہ اس پر ہوگا جس پر اس کا نفقہ	332	راجح قول

381	لفظ نفقہ کی لغوی تحقیق	357	لازم ہوگا
381	لفظ جامد اور مشتق ہے		ان رشتوں کا ترتیب وار بیان جو حضانت کے حق
381	جامد	357	دار ہیں
382	نفقہ کی شرعی تعریف		اگر بھائیوں یا چچاؤں سے بچی غیر محفوظ ہو تو اسے
382	نفقہ کی عربی تعریف	360	ان کے حوالے نہیں کیا جائے گا
	ہر وہ فرد جو غیر کی منفعت کے لیے رکارہتا ہے تو اس		چچا، پھوپھی، ماموں اور خالہ کی اولاد عدم حریمت کی
383	کا نفقہ غیر پر لازم ہوگا	362	وجہ سے حضانت کی حق دار نہیں
384	باپ پر چھوٹے بیٹے کی بیوی کا نفقہ واجب نہیں ہوتا		ذمی پرورش کرنے والی عورت مسلمان عورت کی
	اگر بیوی اتنی چھوٹی ہو کہ اس سے استمتاع ممکن نہ ہو	362	طرح ہے جب تک بچہ دین کی سمجھ نہ رکھتا ہو
386	تو اس کا نفقہ خاوند پر نہیں ہوگا	363	حضانت کی مدت
390	گیارہ قسم کی عورتیں ایسی ہیں جن کے لیے نفقہ نہیں		اگر بچے کی ماں کسی اور مرد سے نکاح کر لے تو باپ
	گھر چھوڑ کر نہ جانے میں اگر زوجین میں اختلاف	364	بچے کو لینے کا حق دار ہے
392	ہو جائے تو قسم کے ساتھ عورت کا قول معتبر ہوگا		ماں اور نانی یا دادی بلوغت تک بچی کی زیادہ حق
	اگر مرد کو سلطان کے قید خانے میں محبوس کیا گیا تو	367	دار ہیں
396	نفقہ ساقط ہو جائے گا		ماں باپ کے علاوہ دیگر افراد بچی کو اپنے پاس رکھ
	اگر عورت مریضہ ہو اور اسے خاوند کے ہاں منتقل	368	سکتے ہیں یہاں تک کہ وہ بچی مشتہا ہو جائے
397	کرنا ممکن نہ ہو تو نفقہ ساقط ہو جائے گا		جب بچہ اس عمر کو پہنچ جائے جس میں بچے کو ماں
401	عورت کے لیے مرد پر قبوہ اور تمباکو لازم نہیں	370	سے الگ کر لیا جاتا ہے تو باپ بچے کو لے لے گا
	مرد پر نصف سال میں ایک دفعہ عورت کے لیے		جب مذکر اولاد کمائی کی عمر کو پہنچ جائے تو باپ انہیں
401	لباس مہیا کرنا لازم ہوگا	374	اجرت پر بھیجے گا
	خاوند کے لیے مناسب یہ ہے کہ بیوی کو خود نفقہ مہیا		مطلقہ بانہ عدت کے بعد بچے کو ایک شہر سے
402	کرے	374	دوسرے شہر نہیں لے جاسکتی
	اگر قاضی پر یہ امر ظاہر ہو کہ خاوند بیوی کو نفقہ مہیا		اگر خاوند نے مطلقہ بیوی سے عقد نکاح کی وجہ سے
402	نہیں کرتا تو بیوی کے مطالبہ پر نفقہ مقرر کر سکتا ہے	378	بچہ واپس لے لیا تو اس کا حکم
403	اگر خاوند نفقہ نہ دے تو قاضی اسے قید کر سکتا ہے		باب النفقة
405	نفقہ کے لیے عورت کا کسی کو ضامن بنانا صحیح ہے	381	نفقہ کے احکام

434	زوجین میں سے کسی ایک کی موت اور عورت کی طلاق سے نفقہ ساقط ہو جانے کا	406	اگر کفیل نے خاوند کی طرف سے یہ ضمانت اٹھائی کہ ہر ماہ اتنے دوں گا تو اس کا حکم
434	قاضی ابوعلی نسفی کے نزدیک طلاق کے تحت نفقہ ساقط نہیں ہوتا	412	اگر عورت کو بغیر کسی چیز کے مرد کے قریب کیا گیا تو اس کا حکم
438	غلام کی بیوی کے نفقہ کے لیے غلام و بیچہ سبب ہے	414	نفقہ سے بری کرنے کا بیان
442	جب منکوحہ لونڈی خاوند کے پاس رات گزارے تو اس کا نفقہ خاوند کے ذمہ ہوگا	418	عورت کے لباس کی دراہم کی صورت میں تعیین کر دی گئی تو اس کا حکم
445	نفقات میں بیویوں کی حالت کا اعتبار ہوگا	419	بیوی کے خادم کے نفقہ کا بیان
445	بیوی کی رہائش گاہ کا بیان	421	خاوند ایک خادم کے سوا باقی خادموں کو گھر سے باہر نکال سکتا ہے
446	خاوند عورت کو ہر ایسے عمل سے روک سکتا ہے جو اس کے حق میں خلل کا باعث ہو	422	ایک غنی عورت کو خاوند کے پاس بہت سے خادموں کے ساتھ بھیجا گیا تو اس کا حکم
448	بڑی حویلی میں عورت کے لیے ایک کمرہ ہوگا	423	اگر خاوند بیوی کے خدام کے نفقہ سے عاجز آ گیا تو میاں بیوی میں تفریق نہیں کی جائے گی
448	اعلیٰ خاندان کی عورت کے لیے الگ گھر جب کہ متوسط الحال عورت کے لیے ایک کمرہ کافی ہے	450	امام شافعی کے نزدیک خاوند کے تنگ دست اور غائب ہونے سے عورت کو ضرر لاحق ہو تو نسخ جائز ہے
450	مونسہ کا بیان	452	نفقہ کے لیے قرض لینے کا بیان
452	خاوند بیوی کو ہفتہ میں ایک بار والدین کی ملاقات کے لیے جانے سے نہیں روک سکتا	426	تنگ دست عورت کا خاوند بھی تنگ دست ہو اور اس کا ایک خوش حال بیٹا یا بھائی ہو تو اس کے نفقہ کا حکم
452	عورت پر اپنا بیچ باپ کی نگہداشت لازم ہے خواہ خاوند ناپسند کرے	430	نفقہ سے صلح کا بیان
453	خاوند بیوی کو اجنبی لوگ سے ملاقات، میادت اور ولیمہ سے منع کرے گا وگرنہ دونوں گناہگار ہوں گے	432	قضا یا رضامندی کے بغیر نفقہ دن نہیں ہوگا
454	خاوند عورت کو کسب کے تمام ذرائع سے روک سکتا ہے	432	قضا یا رضا کے بعد عورت کو خرچ کے مطالبہ کا حق ہوگا
455	عورتوں کو حجام سے منع کرنے کا بیان	434	اگر زوجین کے درمیان مدت میں اختلاف ہو جائے تو قول مرد کا معتبر ہوگا
456	غائب کی بیوی کے نفقہ کا بیان		

482	اگر فقیر کے چھوٹے بچے ہوں اور دادا خوشحال ہوتو نفقة کا حکم	457	غائب کے مال سے اس کے مملوک اور بھائی کا نفقہ معین نہیں کیا جائے گا اور نہ قرض ادا کیا جائے گا
484	باپ کی بیوی کے نفقہ کا بیان		قاضی پر لازم ہے کہ عورت جو نفقہ لے اس پر ضامن لے
485	اگر باپ کی زیادہ بیویاں ہوں تو بیٹے پر ایک نفقہ لازم ہوگا	460	وہ مسائل جن میں امام زفر کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے
487	کسی شخص نے کسی دوسرے شخص کو خرچ کرنے کا حکم دیا کیا وہ واپس لے سکتا ہے؟	464	
489	چھوٹے بچے کو دودھ پلانے کا بیان	468	طلاق یافتہ کا نفقہ
490	اگر بچے کی ماں باپ کی منکوحہ ہو تو باپ اسے اجرت پر نہیں رکھے گا	468	اگر فرقت عورت کی طرف سے ہو اور اس کی معصیت کی وجہ سے ہو تو صرف رہائش ہوگی
492	حضانت کی اجرت ماں کے لیے ہوگی	469	عدت گزرنے سے معین نفقہ سا قظ نہیں ہوگا
493	باپ پر تین نفقے ہوں گے		اگر عورت نے طہر کے لبا ہونے کا دعویٰ کر دیا تو اس کے لیے نفقہ ہوگا جب تک ختم ہونے کا حکم نہ لگائے
494	اصول کے نفقہ کا بیان	469	
495	معمد قول کے مطابق نفقہ زائد کمائی سے واجب ہوگا	474	اقارب کے نفقہ کا بیان
495	صاحب فتح امام ابن ہمام اہل اجتہاد میں سے ہیں اصول اور فروع کے نفقہ کے احکام کو محصور کرنے کا ضابطہ	474	چھوٹا بچہ جو کماتا ہو اس کا نفقہ اس کی کمائی میں ہے نہ کہ باپ پر
500	بیٹے کے علاوہ قریبی محرم رشتہ داروں کے نفقہ کا بیان	474	تنگ دست بچوں پر قریبی رشتہ داروں کے خرچ کرنے کے احکام
506	زمانہ (بیاری) کی چھ صورتیں ہیں	476	اگر ماں خوشحال ہو تو ماں اولاد پر خرچ کرے گی جو باپ پر قرض ہوگا
508	اگر دین میں اختلاف ہو تو بیوی اصول اور فروع کے علاوہ ذی رحم محرم کا نفقہ واجب نہیں ہوگا	478	آزاد خاوند پر لونڈی کی اولاد کا اور غلام خاوند پر اپنی اولاد کا نفقہ لازم نہیں
515	وہ مقامات جن میں خرچ کرنے والا ضامن نہیں ہو گاجب اصلاح کا ارادہ کرے	479	کافر پر اپنے مسلمان بچے اور ایسے بیٹے کا نفقہ لازم ہوگا جو کمانے سے عاجز ہو
518	بیوی کے علاوہ ذی رحم محرم کے نفقہ کا حکم	479	اگر طالب علم ذی رشد ہو تو اس کا نفقہ باپ کے ذمے لازم ہوگا
520	اگر ماں نے کچھ قرض لیا یا اپنے مال میں سے خرچ	480	

- 540 کیا تو عطا سے جو اس نے زائد خرچ کیا وہ واپس لے گی
- 522 آزادی کی بلک یا سبب بلک کی طرف اضافت
- 542 ایک اشکال کا صاحب بجز کی طرف سے جواب
- 524 اگر باپ یا جس پر نفقہ لازم تھا قرض لینے کے بعد فوت ہو گیا تو یہ نفقہ اس کے ترکہ میں ثابت ہوگا
- 525 کا شرعی حکم
- 526 فقہاء اعراب کا اعتبار نہیں کرتے
- 544 وہ آدمی جس پر قریبی محرم کا نفقہ واجب ہو وہ نفقہ نہ دے تو اس کا حکم
- 526 غلام کے نفقہ کا بیان
- 527 بیع کا نفقہ بائع کے ذمے ہے جب تک وہ اس کے قبضہ میں ہو
- 528 صاحب بجز کا اعتراض اور علامہ ثامی کا جواب
- 528 دو آدمیوں کا ایک غلام یا جانور میں جھگڑا ہو جائے تو اس کے نفقہ کا حکم
- 530 مفسوب اور عبد آبق کے نفقہ کا حکم
- 530 عبد ماجور، عبد مرہون اور عاریۃ لی گئی چیز کے نفقہ کا حکم
- 532 کیا اہل حرب سب کے سب غلام ہیں
- 575 وہ مسائل جن میں بچہ اپنی ماں کے تابع ہوگا
- 575 وہ مسائل جن میں بچہ اپنی ماں کے تابع نہیں ہوگا
- 578 شرف شریف ماں کی جانب سے ثابت نہیں ہوتا
- 536 وہ غلام جس کے والدین ہاشمی ہوں وہ ہاشمی متصور ہو گا
- 536 عتق کی شرعی تعریف
- 537 دو مسئلوں میں ولادت کے بعد بچہ ماں کے تابع ہوتا ہے
- 537 عتق کی صفت
- 538 باب عتق البعض
- 581 (غلام کے) بعض حصے کی آزادی کے احکام
- 581 اللہ کی رضا کے لیے غلام کو آزاد کرنا مندوب ہے کسی انسان کے نام پر غلام آزاد کرنا مکروہ اور شیطان کے نام پر آزاد کرنا حرام بلکہ کفر ہے
- 539 استسعا کا معنی

648	کا بیان	582	اگر غلام سعایت سے عاجز آجائے تو اس کا حکم
650	مدبر کے احکامات		اعتاق کا زوال ملک کا موجب ہونے یا نہ ہونے
656	علامہ کمال بن ہمام اہل ترجیح میں سے ہیں		میں "امام صاحب" رضی اللہ عنہ اور "صاحبین" رضی اللہ عنہما
	باب الاستیلا	583	کا اختلاف
661	ام ولد کے احکام		اگر ایک شریک اپنے حصے کو آزاد کر دے تو اس کے
661	فقہاء کے نزدیک استیلا کا معنی	584	شریک کے پاس سات خیار ہیں
	جب آقا نے لونڈی سے وطی کی، عزل نہیں کیا		ان لم یدخل اور ان لم یکن دخل کے درمیان
	اور زنا کے محل سے دور رکھا تو آقا پر نسب کا دعویٰ	596	فرق
663	کرنا لازم		ام ولد کی کوئی قیمت نہیں صاحبین نے اس میں
667	قضاء ام ولد کی بیع جائز ہے	602	اختلاف کیا ہے
668	قاضی کا اپنے مذہب کے خلاف فیصلہ دینے کا بیان		حالت صحت میں مدبر بنانا اور حالت مرض میں
667	کیا متاخر اجماع متقدم اختلاف کو ختم کر دیتا ہے؟	615	آزاد کرنا یا مبہم طلاق میں گواہی ہو تو قبول ہوگی
	ذمی کی خصوصت مسلمان کی خصوصت سے زیادہ		باب الحلف بالعتق
673	سخت ہے	618	آزادی کی قسم کے احکام
	کتاب الایمان	618	(یومئذ) کی اہم تحقیق
692	قسم اٹھانے کے احکام		باب العتق علی جعل
692	یہمین کا لغوی معنی	624	مال کے بدلے میں آزادی کے احکام
693	یہمین کی شرعی تعریف	624	لفظ جعل کی لغوی تحقیق
	کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ قسم نہیں اٹھائے گا تو تعلیق	624	اصطلاحی تعریف
694	سے وہ حانث ہو جائیگا سوائے چند مسائل کے		باب التدبیر
695	کافر کی قسم کا بیان	642	مدبر بنانے کے احکام
697	قسم کا حکم	642	تدبیر کا لغوی معنی اور شرعی تعریف
697	اللہ تعالیٰ کے نام کے علاوہ قسم اٹھانے کا بیان	645	غلام کے لیے وصیت کا بیان
699	یہمین غموس		آقا نے اپنے غلام کو مدبر بنایا پھر اس کی عقل چلی
700	اٹم (گناہ) کا معنی	646	گئی تو تدبیر اپنی حالت پر رہے گی
701	یہمین لغو		وقف کی کتابوں کے بدلے مال رہن رکھنے کی شرط

701	جب کوئی قسم کو کسی شرط کے ساتھ معلق کرے تو اس	701	یہیں منعقدہ
724	کا حکم	702	امام شافعی کے نزدیک یہیں لغوی تعریف
726	قسم توڑنے کا شرعی حکم	706	سہو اور نسیان میں فرق
729	اگر کسی نے مصحف شریف کو روندنا تو اس کا شرعی حکم	707	حدیث پاک ہزلہن جد کی تحقیق
730	اگر کسی نے کہا میں تجھے گواہ بناتا ہوں اور تیرے	708	اگر اسم جلال کی ہا کو رفع یا نصب دی جائے یا ہا کو
731	فرشتوں کو گواہ بناتا ہوں تو اس کا شرعی حکم	710	حذف کر دیا جائے تو اس کا حکم
735	اگر کسی نے کہا کہ میں شفاعت سے بری ہوں تو	710	اس مشترک کے ساتھ قسم اٹھانے کا شرعی حکم
736	اس کا حکم	712	قسم کے الفاظ
737	حروف قسم	713	صفت ذات کی تعریف
738	با، قسم کا حرف اصلی اور بفرض اختصار حروف قسم میں	714	غیر اللہ کے اسما یا صفات کی قسم اٹھانے کا شرعی حکم
742	اخمار جائز ہے	715	قرآن کا بیان
744	اسم جلال اور دیگر اسما کا اعراب	715	کلام اللہ کے ساتھ قسم اٹھانے کا شرعی حکم
745	لام اور نون کو جواب قسم سے حذف کرنے کا بیان	718	نبی، قرآن اور قبلہ سے براءت کے احکام
746	قسم کا کفارہ	719	یہیں کے متعدد ہونے کی وجہ سے کفارہ کے متعدد
748	کفارہ قسم کے لباس کے اوصاف	720	ہونے کا بیان
749	کفارہ کی ادائیگی کے صحیح ہونے کے لیے نیت	721	اگر کسی نے کہا میری زندگی کی قسم، تیری زندگی کی
749	ضروری ہے	723	قسم، تیرے سر کی قسم تو اس کا شرعی حکم
751	اگر حادث کھانا، لباس اور آزادی پر قدرت رکھتا ہو	723	اللہ کی ایسی صفات جو قسم میں متعارف نہ ہوں سے
751	تو اس کے لیے روزہ جائز نہیں	724	قسم اٹھانے کا شرعی حکم
751	کفارہ یہیں میں تاخیر گناہ ہے اور موت یا قتل کے	724	لعمیر اللہ، ایم اللہ، عہد اللہ وغیرہ کے ساتھ قسم
751	ساتھ ساقط نہیں ہوگا	724	اٹھانے کا شرعی حکم
751	اگر قسم توڑنے سے پہلے کفارہ ادا کیا تو اس کا حکم	724	قسم کے صیغے
751	کفارہ کے مصارف	724	کیا قائل کا یہ قول قسم، اہل فحلوں علیہ کے ذکر
751	ذمی کو زکوٰۃ کے علاوہ دیگر صدقات دینا جائز ہے	724	کے بغیر قسم کو واجب کر دے گا؟
751	وہ صورتیں جن میں قسم توڑنا اور کفارہ دینا واجب	724	اگر قائل نے قسم سے قربت کی نیت کی تو اس کا
751	ہے یا قسم کو پورا کرنا اولیٰ ہے	724	شرعی حکم

752	نذر غیر معلق زمان، مکان، درہم اور فقیر کے ساتھ	752	فتنہا کے نزدیک ینبغی یجب کے معنی میں ہے
776	مختص نہیں ہوگی	752	حائل کو حرام کرنے کا بیان
779	نذر کے صحیح ہونے کی شرط	754	اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ میں تم سے کلام نہیں کروں
781	استثنا کے احکام	754	گایا میں اسے نہیں کھاؤں گا تو اس کا حکم
	باب الیسین فی الدخول والخروج	755	کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ معین چیز نہیں کھائے گا تو
	والسکنی والاتیان والرکوب وغیر ذلک	755	اس نے تھوڑی سی حائل
782	مختلف امور پر قسم کے احکام	755	قسم اٹھائی کہ نہ میں کھانا چکھوں گا اور نہ مشروب
782	قسموں میں عرف کا اعتبار ہوتا ہے	755	یوں کا تو ان میں سے ایک کے ساتھ وہ حادث ہو
	فتنہا کے قول: قسموں کا انحصار الفاظ پر ہوتا ہے نہ کہ	756	جائے گا لیکن اگر قسم اٹھائی کہ میں کھانا اور مشروب
783	اغراض پر کی نفیس تحقیق	756	نہیں چکھوں گا تو حادث نہیں ہوگا
786	قسم میں اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے	756	وہ جمع جو مضاف ہو مگر وہ کی طرح ہے بخلاف اس جمع
786	ظُلَّة کا مفہوم	758	کے جس پر الف لام ہو
788	لفظ دار کا مفہوم	759	ہر حلال چیز اس پر حرام ہے کی وضاحت
789	نکرہ میں صفت کا اعتبار کیا جاتا ہے معین میں نہیں	760	یہ متعارف ہے کہ حرام لازم ہوگا اور طلاق مجھے
	صفت جب قسم کا باعث نہ ہو تو معین میں اس کا	760	لازم ہوگی
789	اعتبار نہیں ہوگا وگرنہ ہوگا	763	نذر کے احکام
	سواری، لباس اور رہائش میں دوام انشا کی طرح	763	نذر کی شرائط
797	ہے	765	نذر کے ایفا کی دلیل
798	وہ گھر میں سکونت اختیار نہیں کرے گا، کا معنی	767	نذر کے لزوم کا ضابطہ
	اگر میں گھر سے نہ نکلوں تو میری بیوی کو طلاق پھر	767	مندور کا معصیت ہونا نذر کے انعقاد کے مانع ہے
	اس مرد کو قید کر دیا گیا یا اسے باہر نکلنے سے روک دیا	772	اگر کسی نے نذر کو ایسی شرط کے ساتھ معلق کیا جس کا
801	گیا تو وہ آدمی حائث ہو جائے گا	772	مردادہ رکھتا تھا یا نہیں تو اس کا حکم
	وہ شخص جس نے قسم اٹھائی کہ فلاں کو نہیں ٹھہرائے	773	اگر کسی نے نذر مانی کہ وہ اپنے بچے کو ذبح کرے گا
803	گا، کا معنی	773	تو اس کا شرعی حکم
	اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ ایک مہینہ فلاں کے	775	اگر کسی نے نذر مانی کہ میں اس مرض سے بری ہو
805	ساتھ نہیں رہے گا تو اس کا حکم	775	سیا تو بکری ذبح کروں گا تو اس کا حکم

متعذر یا عرف اس کے خلاف ہو تو اسے ترک کر دیا جائے گا	837	کسی شخص نے قسم اٹھائی کہ وہ مکہ وغیرہ کی طرف سفر نہیں کرے گا، کا مطلب	812
اگر کسی نے مخلوف علیہ درخت کی ٹہنی کسی دوسرے درخت کے ساتھ پیوند کر دی، کا مطلب	838	کسی شخص نے قسم اٹھائی کہ وہ اس کے پاس ضرور آئے گا اگر اس سے ممکن ہوا، کا معنی	816
اگر درخت کا پھل نہ ہو تو اس کی قسم اس کی قیمت کی طرف پھر جائے گی	839	(کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا) تو میری اجازت کے بغیر نہ نکل، کا معنی	818
حقیقت متعذر کا اور مہجورہ میں فرق	839	کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کے گھر داخل نہیں ہوگا تو اس سے سکونت کی نسبت مراد ہے	821
اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ میسنہ نہیں کھائے گا پھر وہ مینڈھا بن گیا تو اس کا حکم	841	عموم مجاز کا معنی	822
کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس بچے سے بات نہیں کرے گا، کا معنی	843	کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کے گھر میں قدم نہیں رکھے گا، کا معنی	823
لفظ مذنب کی لغوی تحقیق	846	بیمین نور کا بیان	824
کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ گوشت نہیں کھائے گا، کا معنی	847	لفظ الفور کی لغوی تحقیق	825
عرف عملی کا اعتبار عرف لفظی کی طرح ہے، کا معنی	848	اگر کسی نے کہا ان تغذیت الیوم او معنی فعبدی	826
پھپھڑا، دل، تلی اور خنزیر اہل کوفہ کے عرف میں	849	حما کا حکم	828
گوشت جب کہ اہل مصر کے عرف میں گوشت نہیں	849	اگر تو مجھے مارے اور میں تجھے نہ ماروں، کا معنی	828
اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ گائے کا گوشت نہیں کھائے گا تو بھینس کا گوشت کھانے سے حائث نہیں ہوگا	851	کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کے چوپائے پر سوار نہیں ہوگا، کا معنی	829
کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ یہ گندم نہیں کھائے گا، کا معنی	852	باب الیمین فی الاکل والشرب واللبس والکلام	
اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ حنظل نہیں کھائے گا تو	854	کھانے پینے کے بارے میں قسم کے احکام	833
گندم کھانے سے حائث ہوگا روٹی سے نہیں	854	اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ انگور نہیں کھائے گا تو	834
کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ روٹی نہیں کھائے گا، کا معنی	855	چوسنے سے حائث نہیں ہوگا	834
		کھانے، پینے اور چکھنے کے درمیان فرق	836
		کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس کھجور کے درخت سے	
		نہیں کھائے گا، کا معنی۔ جب حقیقی معنی مراد لینا	

- 878 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ دجلہ سے نہیں پیے گا تو اس کا اطلاق منہ لگا کر پینے پر ہوگا
- 880 مستقبل میں قسم کا پورا کرنے کا تصور قسم کے منعقد ہونے اور باقی رہنے کے لیے شرط ہے
- 881 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس کوزے سے پانی نہیں پیے گا
- 885 فقہاء کے قول دیون ان کی امثال سے ادا کیے جائیں گا، کا معنی
- 886 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ آسمان پر چڑھے گا یا پتھر کو سونا بنا دے گا، کا معنی
- 886 صفات اور اجزاء کو پھیرنا جائز ہے
- 889 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس سے کلام نہیں کرے گا، کا معنی
- 895 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس سے ایک مہینہ کلام نہیں کرے گا تو اس کا آغاز قسم اٹھانے کے وقت سے ہوگا، کا معنی
- 895 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس سے آج کے دن، کل اور پرسوں کلام نہیں کرے گا تو یہ تین قسمیں ہوں گی
- 898 کسی نے قسم اٹھائی کہ جس دن میں فلاں سے گفتگو کروں تو تجھے طلاق، اس کا اطلاق رات اور دن پر ہوگا
- 899 اگر اس نے قسم اٹھائی کہ اگر میں اس سے گفتگو کروں مگر یہ کہ زید آجائے یا حتیٰ کہ زید آجائے کسی نے قسم اٹھائی میں ایسا نہیں کروں گا جب تک ایسا نہ ہو جائے
- 856 اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ فلانہ کی روٹی نہیں کھائے گا تو اس کا حکم
- 857 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ کھانا نہیں کھائے گا، کا معنی
- 858 اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ بھنی ہوئی چیز اور طبع نہیں کھائے گا تو اس کا حکم
- 859 ہر وہ چیز جو بطریق طعام کھائی جائے اسے طعام کہتے ہیں
- 863 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ پھل نہیں کھائے گا، کا معنی
- 865 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ حلوہ نہیں کھائے گا، کا معنی
- 863 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ سالن نہیں کھائے گا اور سالن کے ساتھ روٹی نہیں کھائے گا، کا معنی
- 865 کسی پر قسم پیش کی گئی تو اس نے نعم کہہ دیا، کا معنی
- 868 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ صبح یا شام کا کھانا نہیں کھائے گا، کا معنی
- 869 کسی نے قسم اٹھائی کہ اگر میں نے کھایا یا پیا اور کسی معین چیز کی نیت کی تو صحیح نہیں ہوگا، کا معنی
- 871 جب نکرہ سیاق شرط میں واقع ہو تو وہ عموم کا فائدہ دیتا ہے
- 871 قاعدہ یہ ہے کہ نیت ملفوظ میں صحیح ہوتی ہے سوائے تین امور کے
- 874 عام کی تخصیص کی نیت دینا صحیح ہوگی نہ کہ قضاء، بخلاف امام خصاف کے
- 875 جب قسم اٹھانے والا مظلوم ہو تو امام خصاف کے قول پر فتویٰ دیا جائے گا
- 876 نیت قسم اٹھانے والے کی ہوگی خواہ طلاق ہو یا عتاق

باب الیمن فی الطلاق والعتاق

- 919 طلاق اور آزادی پر قسم کے احکام
- 921 وہ غلام جو میں سب سے پہلے خریدوں وہ آزاد ہے
- 923 مالک بنوں گا تو وہ آزاد ہوگا تو اس کا حکم
- 925 اگر کسی نے وسط کی قسم اٹھائی تو اس کا حکم
- 926 اگر تو نے بچے کو جنم دیا تو تو آزاد مرنے کے ساتھ وہ حائث ہو جائے گا بخلاف اس کے کہ اس نے کہا وہ آزاد
- 927 ہر وہ غلام جس نے مجھے یہ بشارت دی وہ آزاد ہے جب نیت عتق کی علت کے ساتھ متصل ہو جائے تو تکفیر صحیح ہوگی
- 929 کسی نے قسم اٹھائی کہ اگر میں نے لونڈی کو حرم میں داخل کیا تو وہ آزاد ہے
- 932 تحصیل کا مفہوم
- 933 کسی نے قسم اٹھائی کہ میرا ہر مملوک آزاد ہے وہ غلام جس کا بعض آزاد ہو وہ مملوک میں داخل نہیں ہوگا
- 934 کسی نے قسم اٹھائی کہ میں اس آدمی سے بات نہیں کروں گا یا اس اور اس سے
- 936 حتیٰ غایت سبیت اور عطف کے لیے استعمال ہوتا ہے
- 938 کسی نے قسم اٹھائی کہ اگر میں فلاں کو خبر نہ دوں یہاں تک کہ تجھے مارے
- 938 کسی نے کہا اگر میں تجھے نہ ماروں یہاں تک کہ رات داخل ہو
- 903 میں تجھے نہیں چھوڑوں گا یہاں تک کہ تو آج میرا حق ادا کر دے
- 903 اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ مجھے نہیں چھوڑے گا پھر وہ بھاگ گیا تو حائث ہو جائے گا
- 904 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کے غلام یا اس کی دلہن سے بات نہیں کرے گا پھر بیچنے یا طلاق دینے کے ساتھ اضافت ختم ہوگی
- 909 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس سے کسی خاص زمانے میں یا مطلق زمانے میں بات نہیں کرے گا
- 910 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس سے مہینے کے شروع میں اور مہینے کے آخر میں بات نہیں کرے گا
- 912 ان مسائل کا بیان جن میں امام صاحب نے توقف کیا ہے
- 913 مفتی کو چاہیے کہ جس چیز کے بارے آگاہی نہ ہو تو توقف کرے
- 914 الایام، ایام کثیرہ، شہور، سنون، جمع وغیرہ کے معنی میں امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف
- 915 اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ عبید سے کلام نہیں کرے گا یا فلاں کے عبید سے کلام نہیں کرے گا تو اس کا حکم
- 916 جمع سوائے چند مسائل کے ایک کے لیے استعمال نہیں ہوتی
- 917 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کے غلاموں یا اس کی بیویوں یا النساء یا نساء سے بات نہیں کرے گا کے درمیان فرق

- 959 ہو جائے گا
اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ نہیں بیچے گا تو وہ بیچ
- 961 موقوف کرنے سے حائث ہو جائے گا
جب ادا ت شرط کان پر داخل ہو تو ماضی کے معنی
- 964 میں باقی رہے گا
عورت نے مرد سے کہا تو نے مجھ سے شادی کی تو
- 966 والی کو طلاق ہو جائے گی
اگر محل فوت ہو جائے تو قسم میں حائث ہونے کے
- 967 مسائل متفرع ہوتے ہیں
دیوار یا گدھے سے عقد نکاح پر قسم منعقد نہیں ہوگی
- 968 نکرہ نکرہ کے تحت آسکتا ہے معرفہ نکرہ کے تحت نہیں
آسکتا
- 969 اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ اگر میں یہ قیص کسی کو
پہناؤں تو تجھے طلاق تو یہ حالف حائث نہیں ہوگا
- 970 اگر حالف نے معرفہ کی نکرہ کے تحت داخل ہونے
کی نیت کی تو نکرہ اسے بھی شامل ہوگا
- 971 کسی نے کہا کہ بیت اللہ شریف یا خانہ کعبہ کی
طرف چل کر جانا مجھ پر واجب ہے
- 972 اگر میں اس سال حج نہ کروں تو تو آزاد ہے دو
آدمیوں نے کوفہ میں اس کی قربانی کی گواہی دی تو
- 974 وہ آزاد نہیں ہوگا
نفی کی شہادت صرف شرط میں معتبر ہوگی
- 974 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ روزہ نہیں رکھے گا تو ایک
ساعت روزہ رکھنے سے بھی حائث ہو جائے گا
- 975 ایک ساعت مفطرات سے رکے رہنے پر صوم کے
- 938 کھاؤں
شرط سکوت کے بعد لاحق نہیں ہوگی خواہ اس کے حق
- 939 میں ہو یا خلاف
باب الیمین فی البیع و الشراء و الصوم
و الصلاة و غیرها
- 940 بیع و شراء پر قسم کے احکام
بیع و شراء وغیرہ پر قسم میں ضابطہ
- 940 اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ بیع نہیں کرے گا اور
عوض کی شرط پر ہبہ کیا تو حائث ہو جائے گا
- 941 اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ فلاں سے نہیں خریدے گا
اور اس سے بیع سلم کی تو حائث ہو جائے گا
- 942 اگر کسی قسم اٹھانے والے نے اقالہ کیا تو حائث ہو
جائے گا
- 942 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ شادی نہیں کرے گا
کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اپنے غلام کی شادی نہیں
- 947 کرے گا
ان عقود کا بیان جن کی اضافت موکل کی طرف
- 951 ضروری ہے
اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ آج اپنے مقروض سے
- 952 اپنا قرض وصول نہیں کرے گا تو اس کا حکم
جب لام، عین پر یا ایسے فعل پر داخل ہو جو نیابت کو
- 956 قبول نہیں کرتا تو اس کا حکم
کسی نے کہا اگر میں یہ غلام بیچوں تو وہ آزاد ہے پھر
- اس نے اپنے لیے خیار کے ساتھ عقد کیا تو وہ آزاد

- 997 سو کوڑے مارنے سے حائض نہیں ہوگا
- 1000 ایک ماہ اور جو اس سے زائد ہے وہ بعید ہے
- 1002 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ ضرور اپنا ذین ادا کرے گا
- 1002 اس نے نہر جہ یا کھوٹے سکے ادا کر دیئے
- 1003 وہ پانچ مسائل جن میں کھوٹے سکے عمدہ سکوں کی طرح ہیں
- 1003 کسی نے قسم اٹھائی جو تیرا حق ہے میں آج ادا کر دوں گا
- 1004 دین کی ادائیگی اگر درہم کے ساتھ ہو تو یہ بطریق مقاصد ہوگی
- 1006 قسم پوری ہونے کا امکان بقا کے لیے شرط ہے
- 1006 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اپنے دین پر قبضہ نہیں کرے گا اس حال میں کہ اس کا ایک درہم دوسرے درہم سے مختلف ہو
- 1008 کسی نے قسم اٹھائی کہ جو مال فلاں کے ذمہ ہے وہ مکمل وصول کرے گا
- 1009 کسی نے قسم اٹھائی کہ میں یہ مال صرف تیرے اہل پر خرچ کروں گا تو اس نے کچھ مال خرچ کیا تو حائض نہیں ہوگا
- 1009 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ صرف حکمران سے شکایت کرے گا تو اس نے اصلاً شکایت نہ کی تو حائض نہ ہوگا
- 1010 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ ایسا نہیں کرے گا تو وہ ہمیشہ کے لیے اس کو چھوڑ دے گا
- 1011 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ کام ضرور کرے گا ایک مرتبہ کرنے سے قسم پوری ہو جائے گی
- 975 اطلاق پر اعتراض اور اس کا جواب
- 976 صوم اور یوم چونکہ مطلق ہے پس ان سے کامل فرد مراد ہوگا
- 977 یمین کا انحصار صحت پر نہیں بلکہ تصور پر ہوتا ہے
- 978 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ نماز نہیں پڑھے گا تو ایک رکعت سے بھی حائض ہو جائے گا
- 980 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ کسی کی امامت نہیں کرائے گا
- 982 دو حدیث جمع ہو گئے تو طہارت ان دونوں سے ہوگی
- 984 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ حج نہیں کرے گا
- 985 ہدی کا معنی
- 985 ہدی میں جگہ کی تعیین کے درمیان فرق اگر تو نے اپنے کاتے ہوئے دھاگے کا لباس پہنا تو وہ ہدی ہے
- 988 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ زیورات نہیں پہنے گا
- 989 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ زمین پر نہیں بیٹھے گا یا اس بستر پر نہیں سوئے گا یا اس چارپائی پر نہیں سوئے گا
- باب الیمین فی الضرب والقتل وغیر ذلک
- 993 مارنے اور قتل کرنے پر قسم کے احکام میت کی طرف اسی قدر زندگی لوٹائی جاتی ہے جس کے ساتھ وہ الم محسوس کرتا ہے
- 994 میت کو گفتگو سنانے کا بیان
- 996 اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ بیوی کو نہیں مارے گا پھر مزاحاً مارا تو اس کا حکم
- 996 قسم اٹھائی کہ وہ غلام کو سو کوڑے مارے گا تو دفعۃً

- 1024 کسی نے قسم اٹھائی کہ اس کا کوئی مال نہیں ہے
- 1024 دیون کو ان کی امثال سے ادا کیا جاتا ہے
- 1024 کسی نے کہا اللہ کی قسم میں ایسا ضرور کروں گا تو وہ قسم اٹھانے والا ہوگا
- 1024 کسی نے کہا اللہ کی قسم تو کھڑا نہ ہو تو وہ کھڑا ہو گیا تو حانت نہیں ہوگا
- 1025 کسی نے کہا تو ایسا ضرور کرے گا تو اس نے کہا: ہاں
- 1025 کسی نے قسم اٹھائی کہ فلاں اس کے گھر داخل نہیں ہوگا
- 1026 وہ داخل ہوتے ہوئے نہیں چھوڑے گا اور وہ داخل نہیں ہوگا کے درمیان فرق
- 1014 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ ہر فساد کو یہ سزا دے گا
- 1016 منع کی ولایت اس وقت تک ہے جب تک دین قائم ہے
- 1016 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اسے ضرور ہبہ کرے گا اس نے اسے ہبہ کیا لیکن اس نے قبول نہ کیا تو اس کی قسم پوری ہو جائے گی
- 1017 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ گل ریحان نہیں سونگھے گا
- 1018 کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ شادی نہیں کرے گا تو فضولی نے اس کی شادی کر دی
- 1019 کسی نے کہا ہر وہ عورت جو میرے نکاح میں داخل ہو اسے طلاق
- 1020 قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کے گھر میں ضرور داخل ہوگا تو یہ دارمملوکہ، مستعار اور مستاجرہ سب کو شامل ہوگا
- 1023

1875
1876
1877
1878
1879
1880
1881
1882
1883
1884
1885
1886
1887
1888
1889
1890
1891
1892
1893
1894
1895
1896
1897
1898
1899
1900
1901
1902
1903
1904
1905
1906
1907
1908
1909
1910
1911
1912
1913
1914
1915
1916
1917
1918
1919
1920
1921
1922
1923
1924
1925
1926
1927
1928
1929
1930
1931
1932
1933
1934
1935
1936
1937
1938
1939
1940
1941
1942
1943
1944
1945
1946
1947
1948
1949
1950
1951
1952
1953
1954
1955
1956
1957
1958
1959
1960
1961
1962
1963
1964
1965
1966
1967
1968
1969
1970
1971
1972
1973
1974
1975
1976
1977
1978
1979
1980
1981
1982
1983
1984
1985
1986
1987
1988
1989
1990
1991
1992
1993
1994
1995
1996
1997
1998
1999
2000
2001
2002
2003
2004
2005
2006
2007
2008
2009
2010
2011
2012
2013
2014
2015
2016
2017
2018
2019
2020
2021
2022
2023
2024
2025

بَابُ الْإِيْلَاءِ

مُنَاسَبَتُهُ الْبَيِّنُونَةَ مَا لَا (هُوَ لُغَةٌ الْبَيِّنِينَ وَشَرَعًا الْحَلْفُ عَلَى تَرْتِيبِهَا مَدَّتُهُ

ایلا کے احکام

باب الرجعة کے بعد اس کے ذکر کی مناسبت یہ ہے کہ از روئے انجام کے اس میں جدائی واقع ہوتی ہے۔ لغت میں اس کو یمن کہتے ہیں اور شرع میں آنے والی مدت تک عورت کے قریب نہ جانے کی قسم اٹھانا ہے

14405۔ (قوله: مُنَاسَبَتُهُ الْبَيِّنُونَةَ مَا لَا) یعنی باب الرجعة کے بعد اس باب کے ذکر کی مناسبت یہ ہے جیسے

”البحر“ میں ذکر کیا ہے کہ ایلا دوسری حالت میں بینونت کو ثابت کرتا ہے جس طرح طلاق رجعی ہے۔

یہ بھی احتمال ہے کہ مناسبت اس بائن کے ساتھ ہے جس کا ذکر باب الرجعة کے آخر میں اس قول وینکح مباتتہ میں مذکور ہے لیکن اس میں یہ مسئلہ ہے کہ ہمیشہ مطلوب ایسی مناسبت ہوتی ہے جو ہر باب اور اس کے ماقبل میں ہو۔ اور باب الرجعة میں بائن کا ذکر بطور استطراد ہے۔ فافہم

ایلا کا لغوی معنی

14406۔ (قوله: هُوَ لُغَةٌ الْبَيِّنِينَ) اس کی جمع الایا آتی ہے۔ اس کا فعل آل یؤی ایلاء ہے جس طرح اعطی کا باب

ہوتا ہے ”فتح“۔

ایلا کی شرعی تعریف

14407۔ (قوله: وَشَرَعًا الْحَلْفُ) یہ اس تعلق کو بھی شامل ہے جس میں مشقت ہوتی ہے۔ سے یمن کہتے ہیں جس

طرح میں نے باب التعلیق میں پہلے (مقولہ 13804 میں) بیان کیا ہے۔ اسی وجہ سے ”فتح“ میں کہتا ہے: شرع میں اس سے مراد چار ماہ یا اس سے زائد اپنی بیوی کے قریب نہ جانے کی اللہ کے نام کی قسم اٹھانا یا قریب جانے پر ایسی چیز کو مطلق کرنا جو مشقت کا باعث ہو۔ کہا: یہ ”کنز“ کے قول سے اولیٰ ہے جو یہ ہے: چار ماہ تک بیوی کے قریب نہ جانے کی قسم اٹھانا۔ کیونکہ محض قسم اس قول میں بھی متحقق ہو جاتی ہے جیسے ان و طئنتک فلله عی ان اصی رکعتین او اخذوا اگر میں تجھ سے و طئ کر لوں تو مجھ پر اللہ تعالیٰ کے لیے دو رکعت نماز لازم ہے یا میں جنگ کروں۔ کیونکہ اس کے ساتھ وہ مولیٰ نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ ان امور میں سے نہیں جوئی نہ شاق ہیر گرچہ ان کا شاق ہونا ایسے عارضہ کی وجہ سے ہے جو نفس میں مذموم ہیں جیسے بزدلی اور سستی۔

یہ مصنف پر اعتراض ہوتا ہے اور ”البحر“ میں جس سے جواب دیا ہے ”النبز“ اور ”شرح المقدسی“ میں اس کا رد کیا ہے۔

14408۔ (قول: عَلَى تَرْتِيبِهَا) یعنی بیوی کے فی الحال یا از روئے انجام قریب جانے کے ترک پر قسم اٹھانا۔

وَلَوْ ذِمَّتْنَا (وَالْمَوْلَى هُوَ الَّذِي لَا يُبْكِنُهُ قَرَبَانُ امْرَأَتِهِ إِلَّا بِشَيْءٍ) مُشْتَقٌّ (يَلْزَمُهُ)

اگرچہ وہ ذمی ہو۔ ایلا کرنے والا وہ ہوتا ہے جس کے لیے اپنی بیوی کے قریب جانا ممکن نہیں ہوتا مگر ایسی چیز کے ساتھ جو مشقت کا باعث ہو جو اسے لازم ہو

جس طرح اس کا اجنبیہ کو یہ قول کرنا: اگر میں تجھ سے شادی کروں تو اللہ کی قسم میں تیرے قریب نہیں آؤں گا۔ کیونکہ معتبر ایلا نو پورا کرنے کا وقت ہے جس طرح آگے (مقولہ 14416 میں) آئے گا۔ پس ”ابن کمال“ کے قول کی کوئی حاجت نہیں کہ ضروری ہے تعریف میں یہ کہے: یہ نکاح میں حاصل ہو یا نکاح کی طرف مضاف ہو۔ جس طرح ”النبز“ میں کہا ہے: یہ شرط ہے اور شرط کی شان یہ ہوتی ہے کہ وہ تعریف سے خارج ہوتی ہیں۔

فی الحال زوجة میں طلاق رجعی کی عدت گزارنے والی داخل ہوگی۔ مگر ایک آدمی نے اپنی آزاد بیوی سے ایلا کیا پھر ایک طلاق کے ساتھ اسے جدا کر دیا پھر ایلا کی مدت گزر گئی جب کہ وہ ابھی عدت گزار رہی ہو تو اس پر ایک دوسری طلاق واقع ہو جائے گی جس طرح آگے (مقولہ 14417 میں) آئے گا۔

”قبستانی“ نے اس پر اعتراض کیا ہے جو ”الغانیہ“ میں ہے: اگر ایک آدمی نے اپنی لونڈی بیوی سے ایلا کیا پھر اس نے اسے خرید لیا تو اس کی عدت گزر گئی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔

میں کہتا ہوں: اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ اس کا اس لونڈی کو خریدنا یہ عقد نکاح کو فسخ کر دیتا ہے گویا وہ عورت اس وقت اس کی بیوی نہ تھی یا: رط زوجیت یا اس کے اثر کا باقی رہنا ہوتا ہے جس طرح عدت ہوتی ہے یہاں کوئی عدت نہیں جس طرح آزاد عورت کی عدت۔ مدت سے قبل گزر جائے تو صغیرہ بھی اس میں داخل ہوگی اگرچہ اس کے ساتھ وطی نہ کی جاتی ہو۔ قربان یعنی وطی کی قید لگائی۔ بلکہ اگر وہ کسی اور پر قسم اٹھاتا ہے جیسے: واللہ لایسیس جلدی جلدک اولا اقرب فرائشک وغیرہ اور وطی کی نیت کرتا تو وہ ایلا کرنے والا نہ ہوتا۔ جس طرح آگے (مقولہ 14432 میں) آئے گا۔

14409۔ (قوله: مُدَّتُهُ) جس کا بیان آنے والا ہے۔

14410۔ (قوله: وَلَوْ ذِمَّتْنَا) مصدر کے فاعل کی تعین ہے وہ مصدر قربان ہے اگرچہ مصنف نے بعد میں اس کی تصریح کی ہے اسے یہاں ذکر کیا ہے یہ اس امر کی طرف اشارہ کرنے کے لیے ہے کہ ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ اس تعریف میں داخل ہے۔ کیونکہ اس کا قسم اٹھانا صحیح ہے اگرچہ کفارہ اسے لازم نہیں ہوتا جس طرح آگے (مقولہ 14421 میں) آئے گا۔ فافہم

14411۔ (قوله: وَالْمَوْلَى) میم کے ضمہ اور لام کے کسرہ کے ساتھ ہے۔ آلی سے اسم فاعل ہے۔

14412۔ (قوله: إِلَّا بِشَيْءٍ مُّشْتَقٍّ يَلْزَمُهُ) شرط یہ ہے کہ وہ فی نفسہ مشقت کا باعث ہو جیسے حج وغیرہ جس طرح

آگے آئے گا۔ اس کا غیر اس سے خارج ہو گیا جیسے جنگ کرنا، دو رکعت نماز پڑھنا اگرچہ بزدلی یا سستی کی وجہ سے مشقت لاحق ہوتی ہے جس طرح ”الفتح“ سے (مقولہ 14407 میں) گزرا ہے۔ مشقت والی چیزوں میں سے کفارہ ہے۔ ”البحر“

إِلَّا لِمَنْعٍ كُفْرٍ وَرُكْنُهُ الْحَلْفُ وَشَرْطُهُ مَحَلِّيَّةُ الْمَرْأَةِ بِكُونِهَا مَنْكُوحَةً وَقَدْ تَفْجِيزُ الْإِيْلَاءِ،

مگر کفر مانع ہے۔ اس کا رکن قسم ہے اس کی شرط عورت کا محل ہونا ہے اس طرح کہ وہ ایلا کے حکم کے نفاذ کے وقت منکوحہ ہو۔

میں ذمی کے ایلا پر اعتراض کیا ہے کیونکہ ایلا میں کفارہ ہوتا ہے جس طرح وہ کہے واللہ لا اقر بک "امام صاحب" رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کفارہ کے لزوم کے بغیر ایلا صحیح ہوتا ہے۔ اور اس پر اعتراض کیا جب وہ اپنی چار بیویوں سے کہے: اللہ کی قسم میں تمہارے قریب نہیں آؤں گا اس کے لیے ان میں سے تین سے بغیر کسی چیز کے لازم ہونے کے قربت کرنا ممکن ہے۔ پہلے اعتراض کا جواب دیا جو "الکافی" میں ہے۔ وہ اس حث سے خالی نہیں جو اس پر لازم ہو۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ وہ دعاوی میں اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھاتا ہے لیکن اس پر کفارہ کے وجوب سے ایک مانع نے اسے روک دیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ کفارہ ایک عبادت ہے جب کہ وہ عبادت کرنے کا اہل نہیں۔

میں کہتا ہوں: دوسرے کا جواب یہ ہے کہ ایلا چار عورتوں پر اکٹھا واقع ہوا بعض پر واقع نہیں ہوا اس وجہ سے بعض عورتوں کے قریب جانے سے وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ مخلوف علیہ کا غیر ہے بلکہ اس کا بعض ہے جس طرح "ہدایہ" کے شارحین نے بیان کیا ہے۔ پس یہ اس کے اس قول کی طرح ہے: لا انکم زیدا و عمرا وہ ایک کے ساتھ کلام کرنے سے حائث نہیں ہوگا یہاں تک کہ دوسرے سے کلام کرے۔ "البدائع" میں ہے: اگر ایک آدمی نے اپنی بیوی اور لونڈی سے کہا: اللہ کی قسم! میں تمہارے قریب نہ آؤں گا وہ اپنی بیوی سے ایلا کرنے والا نہیں ہوگا یہاں تک کہ وہ اپنی لونڈی کے قریب ہو۔ کیونکہ قسم توڑنے کی شرط ان دونوں کے قریب ہونا ہے۔ پس ایک کے قریب ہونے سے حائث نہیں ہوگا۔ لیکن جب وہ ایک کے قریب ہو تو دوسری کی شرط دوسری کے قریب جانے سے رکن کے ساتھ متعین ہو جائے گی اگر دوسری ہی بیوی ہو تو وہ اس سے ایلا کرنے والا ہو جائے گا۔ اس کا مقتضا ہے اگر گزشتہ مسئلہ میں تین کے قریب گیا تو وہ چوتھی سے ایلا کرنے والا ہوگا۔

تنبیہ

اگر اس نے قریب جانے پر یہ قسم اٹھائی کہ اس کا غلام آزاد ہوگا پھر اس غلام کو بیچ دیا یا غلام مر گیا تو ایلا ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ اسی حال میں ہے کہ اس کے قریب جانے سے اس پر کوئی چیز لازم نہیں ہوتی۔ اگر قریب جانے سے پہلے بیع کے بعد وہ اس کی ملک کی طرف لوٹ آیا تو ایلا کا حکم لوٹ آئے گا؛ "بدائع"۔

14413۔ (قوله: إِلَّا لِمَنْعٍ كُفْرٍ) اس قول کے ساتھ اس کی طرف اشارہ ہے جو "الکافی" سے گزرا ہے۔

ایلا کا رکن

14414۔ (قوله: وَرُكْنُهُ الْحَلْفُ) یعنی مذکورہ حلف۔

ایلا کی شرائط

14415۔ (قوله: بِكُونِهَا مَنْكُوحَةً) یعنی اگر چہ وہ حکماً منکوحہ ہو جس طرح وہ عورت جو طلاق رجعی کی عدت گزار رہی

وَمِنْهُ إِنْ تَزَوَّجْتِكَ فَوَاللَّهِ لَا أَقْرَبُكَ، وَلَوْ زَادَ وَأَنْتِ طَالِقٌ ثُمَّ تَزَوَّجَهَا لَزِمَهُ كَفَّارَةٌ بِالْقُرْبَانِ وَوَقَعَتْ بِهَا
بِتَرْكِهِ (وَأَهْلِيَّةُ الزَّوْجِ لِلطَّلَاقِ) وَعِنْدَهُمَا لِكْفَارَةٍ

اسی میں سے یہ ہے: اگر میں تجھ سے شادی کروں تو اللہ کی قسم میں تیرے قریب نہیں آؤں گا۔ اگر یہ اضافہ کیا: اور تجھے طلاق سے پہلے شادی کی تو اس کے قریب جانے سے کفارہ لازم ہوگا اور ترک کرنے پر اسے طلاق بائن ہو جائے گی۔ اور خاوند کا طلاق کے اہل ہونا ضروری ہے جب کہ ”صاحبین“ رحمہم اللہ کے نزدیک کفارہ کا اہل ہونا ضروری ہے۔

ہو جس طرح ہم نے پہلے (مقولہ 14408 میں) بیان کیا ہے۔ اور یہ اسے بھی شامل ہے اگر بعد میں اسے طلاق بائن دی جائے۔ اس کی مدت عدت میں گزر گئی جس طرح (مقولہ 14408 میں) گزر چکا ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تین سے طلاق بائن دینے کی صورت میں ایلا باطل نہیں ہوتا۔ ”البدائع“ میں کہا: ایلا غیر ملک میں ابتداء منعقد نہیں ہوتا اگرچہ ملکیت کے بغیر باقی رہتا ہے۔ پس اجنبیہ اور طلاق بائنہ والی نکل گئیں جس طرح عنقریب آئے گا۔ اسی طرح مدبرہ، لونڈی اور ام ولد ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے لَنْ يَنْبَغِيَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ (البقرہ: 226) ان کے لیے جو قسم اٹھاتے ہیں کہ وہ اپنی بیویوں کے قریب نہیں جائیں گے۔ زوجہ سے مراد وہ مملوکہ ہوتی ہے جس میں ملک نکاح موجود ہو جس طرح ”البدائع“ میں ہے۔

14416۔ (قولہ: وَمِنْهُ) یعنی ایلا کی تجیز کے وقت وہ منکوحہ ہو: اگر میں تجھ سے شادی کروں تو اللہ کی قسم میں تیرے

قریب نہیں آؤں گا۔ کیونکہ جسے کسی شرط پر معلق کیا گیا ہو وہ اس طرح ہے جسے شرط کے پائے جانے کے وقت فی الفور تالیف کیا گیا ہو۔ پس تجیز کے وقت وہ منکوحہ ہو، ”ح“۔

14417۔ (قولہ: ثُمَّ تَزَوَّجَهَا) یعنی اس کے بعد کہ اس پر معلق طلاق واقع ہو جائے۔ شارح کا قول: لزومه كِفَارَةٌ

اس کا معنی ہے ایلا کا حکم ثابت ہوگا اور ایلا اپنا عمل کرے گا کہ مدت میں قریب جانے سے کفارہ لازم ہوگا اور قریب نہ جانے سے طلاق بائن واقع ہوگی۔ یہ اس لیے ہے کہ جب ایلا اور طلاق کو نکاح کرنے پر معلق کیا تو دونوں ترتیب سے نازل ہوں گے۔ پس ایلا بینونت سے پہلے واقع ہوگا اور طلاق اس کے بعد واقع ہوگی اور عورت اس سے جدا ہو جائے گی۔ کیونکہ حق تعالیٰ

زوجیت اور ملک کے زوال سے پہلے ایلا کا حکم باطل نہیں ہوگا۔ جب اس نے ایلا کی مدت میں نکاح کیا تو ایلا اپنا عمل کرے گا۔ مگر جب طلاق کو ایلا پر مقدم کیا تو ”امام صاحب“ رحمہم اللہ کے نزدیک اس کا حکم باطل ہوگا۔ کیونکہ یہ بینونت کے بعد واقع ہوگا۔ اور ایلا ملک کے علاوہ منعقد نہیں ہوتا جس طرح ”البحر“ میں ”باب التعلیق“ میں بیان کیا ہے: اگر کہا: اگر میں نے تجھ سے

شادی کی تو تجھے طلاق ہے اور تو مجھ پر میری ماں کی بیٹھ کی طرح ہے اللہ کی قسم میں تیرے قریب نہیں آؤں گا۔ پھر عورت سے شادی کی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور ”امام صاحب“ رحمہم اللہ کے نزدیک ظہار اور ایلا لغو چلا جائے گا۔ کیونکہ طلاق پہلے واقع ہوتی ہے اور عورت کو طلاق بائنہ ہو جاتی ہے جب کہ ”صاحبین“ رحمہم اللہ کے نزدیک سب واقع ہوں گے۔ اگر طلاق کو موخر ذکر

کیا اور اس مرد نے اس سے شادی کی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور ظہار اور ایلا صحیح ہوگا۔ فافہم

14418۔ (قولہ: وَأَهْلِيَّةُ الزَّوْجِ لِلطَّلَاقِ) عقل اور بلوغ کی شرط لگائی ہے پس بچے اور مجنون کا ایلا صحیح نہ ہوگا۔

(فَصَّحَّ إِیْلَاءُ الذِّمِّ بِغَيْرِ مَا هُوَ قُرْبَةٌ وَقَائِدَتُهُ وَقُومُ الطَّلَاقِ وَمِنْ شَرَائِطِهِ عَدَمُ التَّقْصِصِ عَنِ الْمَدَّةِ

پس ذمی کا ایلا صحیح ہوگا جب کہ وہ ایسی چیز کی قسم اٹھائے جو عبادت نہ ہو۔ اس کا فائدہ یہ ہے کہ طلاق واقع ہو جاتی ہے اور اس کی شرائط میں سے یہ ہے کہ مدت سے کم ہو۔

کیونکہ دونوں طلاق کے اہل نہیں۔ اور غلام کا ایلا صحیح ہے مگر جب وہ ایسی چیز کو لازم کرے جو مال سے متعلق نہ ہو جیسے اگر میں تیرے قریب جاؤں تو مجھ پر روزہ، حج یا عمرہ ہے یا میری بیوی کو طلاق ہے۔ اگر وہ حادث ہو گیا تو اسے جزا لازم ہو جائے گی۔ یا کہا: اللہ کی قسم میں تیرے قریب نہیں آؤں گا۔ اگر قسم توڑی تو روزہ کا کفارہ لازم آئے گا بخلاف اس کے کہ جب وہ مال کو اپنے اوپر لازم کرے جیسے: فعلى عتق رقبة یا کہاں اتصدق بكذا۔ کیونکہ وہ مال کا مالک بننے کا اہل نہیں، ”بدائع“۔

14419۔ (قوله: فَصَّحَّ إِیْلَاءُ الذِّمِّ) ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک ایلا صحیح ہے۔ ”صاحبین“ رحمہ اللہ نے یہاں کے نزدیک صحیح نہیں۔ لیکن دونوں قولوں میں سے کوئی بھی اپنے اطلاق پر نہیں۔ کیونکہ اس کا ایسی چیز کی قسم اٹھانا جو محض قربت ہو جیسے حج بالاتفاق صحیح نہیں اور ایسی چیز کی قسم اٹھانا جو عبادت نہیں جیسے غلام آزاد کرنا تو بالاتفاق صحیح ہے اور ایسی چیز کی قسم اٹھانا جس میں کفارہ لازم ہو ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک ایلا صحیح ہے ”صاحبین“ رحمہ اللہ نے یہاں کے نزدیک صحیح نہیں۔ جس طرح ”البحر“ وغیرہ میں ہے۔

14420۔ (قوله: بِغَيْرِ مَا هُوَ قُرْبَةٌ) جو محض عبادت نہ ہو اس قول کے ساتھ اس سے احتراز کیا کہ وہ حج اور روزے کی قسم اٹھائے جس طرح تجھے علم ہے۔

14421۔ (قوله: وَقَائِدَتُهُ) ذمی کے ایلا کے صحیح ہونے کا ایک فائدہ ہے اگرچہ قسم توڑنے سے کفارہ لازم نہیں آتا وہ اس مدت میں قریب نہ جانے سے طلاق کا وقوع ہے۔

14422۔ (قوله: وَمِنْ شَرَائِطِهِ) اس کی شرطوں میں سے یہ بھی ہے کہ وہ مکان کے ساتھ مقید نہ ہو۔ کیونکہ اس جگہ کے علاوہ میں اس کا قریب جانا ممکن ہوتا ہے اور یہ کہ وہ بیوی اور غیر کو جمع نہ کرے جیسے وہ اپنی لونڈی یا اجنبی عورت کو جمع کرے۔ کیونکہ اس کے لیے یہ ممکن ہے کہ کسی چیز کو لازم کیے بغیر اپنی بیوی کے قریب ہو جس طرح (مقوله 14412 میں) گزرا ہے۔ جہاں تک اس کا تعلق ہے کہ وہ زمانہ کے ساتھ مقید نہ ہو تو وہ صحیح نہیں۔ کیونکہ اگر زمانہ سے مراد ایلا کی مدت ہے تو اسے صحیح نہیں، اگر اس سے کم کی نفی کا ارادہ ہو تو یہی وہ امر ہے جسے شارح نے زائد ذکر کیا ہے۔ فافہم

ہاں یہ شرط ہے کہ بعض مدت کی استثناء نہ کرے جیسے: لا اقربك سنة الا یوما جس کی تفصیل آگے آئے گی۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ منع صرف حقوق زوجیت سے ہو۔ کیونکہ ”الولوالجیہ“ میں ہے: اگر کہا: اگر میں تیرے قریب گیا یا میں نے تجھے بستر کی طرف دعوت دی تو تجھے طلاق ہے تو وہ ایلا کرنے والا نہ ہوگا۔ کیونکہ کسی چیز کو لازم کیے بغیر اس کے قریب جانا ممکن ہے جیسے وہ اسے بستر کی طرف دعوت دے، حادث ہو، پھر مدت میں اس سے حقوق زوجیت ادا کرے۔

(وَحُكْمُهُ وَقَوْلُهُ طَلْقَةٌ بَائِنَةٌ إِنْ بَيَّنَّ وَلَمْ يَطَأْ) (وَلِزَوْمِ الْكُفَّارَةِ، أَوْ الْجَزَاءِ) الْمُعَلَّقِ (إِنْ حَنَيْتَ) بِالْقِرْبَانِ (وَوَالْمُدَّةُ) أَقْلَهَا لِدَحْرَةِ

اس کا حکم یہ ہے اگر قسم پوری کی اور وطی نہ کی تو طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ اگر حقوق زوجیت ادا کرنے کے ساتھ قسم کو توڑا تو کفارہ اور جزا لازم ہوگی۔ اور عدت آزاد کے لیے

14423۔ (قوله: وَحُكْمُهُ) یہ اس کا دنیاوی حکم ہے اور اس کا اخروی حکم گناہ ہے اگر وہ اس کی طرف رجوع نہ کرے جس طرح اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان فائدہ دیتا ہے فَإِنْ قَاءَ وَفَإِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ (البقرہ) پھر اگر وہ رجوع کر لیں (اس مدت میں) تو اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ ”ہستانی“ نے ”المخف“ سے تصریح کی ہے کہ ایلا مکروہ ہے اور یہ بھی تصریح کی ہے کہ مدت گزرنے کے بعد طلاق کا وقوع اس کے ظلم کی جزا ہے۔ لیکن ”الفتح“ میں باب کے شروع میں کہا: ایلا کو معصیت لازم نہیں ہوتی۔ کیونکہ بعض اوقات یہ عورت کی رضامندی سے ہوتا ہے جیسے بچے پر غیل (1) کا خوف ہوتا ہے اور عورت کے مزاج کے ساتھ موافقت نہیں ہوتی وغیرہ۔ پس دونوں میاں بیوی اس پر متفق ہوتے ہیں تاکہ جھگڑے کو ختم کیا جائے۔

14424۔ (قوله: وَوَلَمْ يَطَأْ) عطف تفسیری ہے وطی سے مراد قدرت کے وقت حقیقی وطی ہے یا جو اسی کے قائم مقام ہو جیسے عاجز آنے کے وقت قول کرنا تو مراد ولم یعنی ہے یعنی جس امر پر قسم اٹھائی تھی اس کی طرف رجوع نہیں کیا۔

14425۔ (قوله: الْكُفَّارَةُ، أَوْ الْجَزَاءُ) اد کے ساتھ عطف ہے۔ بعض نسخوں میں داؤ ہے۔ اور اس کے موافق ہے جو الدرر اور شرح المصنف میں ہے اور یہ اد کے معنی میں ہے۔ کیونکہ مراد اس کی دونوں نوعوں کا بیان ہے قرینہ آنے والا قول ہے: فغی الحلف بالله تعالیٰ وجبت الكفارة وفي غيره وجب الجزاء یعنی جو اس پر معلق کیا گیا ہے جیسے حج، عتق، طلاق وغیرہ۔ داؤ کو اپنے معنی پر محمول کرنا بھی ممکن ہے۔ کیونکہ کفارہ اور جزا کو جمع کرنا اس قول میں ممکن ہے: والله لا اقربك ان قربتك فعلى حج۔ اسی طرح کہا گیا۔ اس میں یہ ہے کہ یہ دو ایلا ہیں۔ قسم توڑنے کی صورت میں ایک میں کفارہ دوسرے میں جزا واجب ہوگی اگرچہ قسم پوری کرنے کی صورت میں ایک طلاق واقع ہوگی۔ اس کی دلیل وہ ہے جو علما نے کہی: والله لا اقربك جب تین دفعہ اسے کہا اور تاکید کی نیت نہ کی یہ تین قسمیں ہوں گی ہر ایک پر ایک کفارہ ہوگا اور اس کے ساتھ ایک طلاق واقع ہوگی جس طرح باب کے آخر میں آئے گا۔ فافہم

14426۔ (قوله: إِنْ حَنَيْتَ بِالْقِرْبَانِ) قربان سے مراد حقیقی وطی ہے۔ جب ایک آدمی وطی سے عاجز ہو تو زبان سے رجوع کرنے سے حائث نہیں ہوگا کیونکہ اس پر قسم نہیں اٹھائی گئی۔ اور اگر اس کے بعد عدت میں وطی کرے تو حائث ہو جائے گا جس طرح عنقریب (مقولہ 14436 میں) آئے گا۔

1۔ تاموس میں ہے غیل دودھ ہے جسے عورت اپنے بچے کو پلاتی ہے جب کہ خاندان کے پاس آتا ہے یا وہ عورت حاملہ ہوتی ہے۔

أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ، وَلِأَمَةِ شَهْرَانِ، وَلَا حَدَّ لِكَثْرَتِهَا، فَلَا إِيْلَاءَ بِخَلْفِهِ عَلَى أَقَلِّ مِنَ الْأَقْلَيْنِ وَ سَبَبُهُ كَالسَّبَبِ فِي الرَّجْعِيِّ وَالْفَاطَهُ صَرِيحٌ وَ كِنَايَةٌ

کم سے کم چار ماہ اور لونڈی کے لیے دو ماہ ہیں اور اس کی زیادہ سے زیادہ کی کوئی حد نہیں۔ اگر کوئی خاوند دونوں مدتوں سے کم مدت کی قسم اٹھائے تو اس کا ایلا نہیں۔ اور اس کا سبب طلاق رجعی کے سبب کی طرح ہے۔ اور اس کے الفاظ صریح اور کنایہ ہیں۔

ایلا کی مدت

14427۔ (قوله: أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ) اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر اس نے ایلا مہینے کے شروع میں کیا تھا تو اس کا اعتبار مہینوں کے اعتبار سے ہوگا۔ اگر اس نے ایلا اس کے بعض میں کیا تو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ سے کوئی روایت منقول نہیں۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے کہا: ایام کا اعتبار کیا جائے گا۔ امام ”زفر“ سے مروی ہے: باقی ماندہ مہینے کا اعتبار دونوں کے اعتبار سے ہوگا اور دوسرا اور تیسرا مہینہ چاند کے اعتبار سے ہوگا اور پہلے مہینے کے دنوں کو چوتھے مہینے کے دنوں کے ساتھ مکمل کیا جائے گا۔ ”نہر“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے۔

14428۔ (قوله: وَلِأَمَةِ شَهْرَانِ) یہ قول اسے عام ہے اگر اس کا خاوند آزاد ہو۔ اگر اسے عدت کے دوران آزاد کر دیا گیا جب کہ اسے طلاق دی جا چکی تھی تو وہ آزاد عورتوں کی عدت کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ ”نہر“۔ اسی کی مثل ”البدائع“ سے مروی ہے۔

14429۔ (قوله: فَلَا إِيْلَاءَ) یعنی طلاق کے حق میں ایلا نہیں ”بدائع“۔ یہ قول حنث کے حق میں نہیں یعنی اس کی عام قسم ہوگی خلاف ورزی کرے گا تو قسم کا کفارہ لازم ہوگا۔ اگر ایک آدمی نے آزاد عورت سے کہا: اللہ کی قسم میں دو ماہ تک تیرے قریب نہیں آؤں گا اور ان دو ماہ میں اس کے قریب نہ گیا تو اسے طلاق نہ ہوگی اگر وہ اس عورت کے قریب گیا تو وہ حائث ہو جائے گا۔

ایلا کا سبب

14430۔ (قوله: وَ سَبَبُهُ كَالسَّبَبِ فِي الرَّجْعِيِّ) وہ ایسا سبب ہے جس کے باعث نزاع پیدا ہو اور موافقت نہ رہی، ”نہر“۔ اسی کی مثل ”شرح درر البحار“ میں ہے۔ گویا طلاق رجعی کو خاص کیا کیونکہ از روئے انجام کے بینونت میں اس کے زیادہ مشابہ ہے جیسے گزر چکا ہے۔ ”تامل“

ایلا کے الفاظ کی اقسام

14431۔ (قوله: صَرِيحٌ وَ كِنَايَةٌ) ایک قول یہ کیا گیا ہے: تین ہیں: صریح، صریح کے قائم مقام اور کنایہ۔ صریح دو لفظ ہیں۔ جماع، نیک۔ جہاں تک قربان، مباضعہ اور وطی کا تعلق ہے یہ کنایات ہیں جو صریح کے قائم مقام ہوتے ہیں۔ ”الفتح“ میں کہا: زیادہ بہتر یہ ہے کہ سب کو صریح بنایا جائے۔ کیونکہ صراحت پر دار و مدار ہے کیونکہ غلبہ استعمال کی وجہ سے معنی

(ف) مِنَ الصَّرِيحِ (لَوْ قَالَ وَآلِه) وَكُلُّ مَا يَنْعَقِدُ بِهِ الْيَسِينُ

صریح میں سے ہے: اگر وہ کہے: اللہ کی قسم! اور ہر وہ لفظ جس کے ساتھ قسم منعقد ہوتی ہے،

فورا ذہن میں آجاتا ہے خواہ وہ حقیقت ہو یا مجاز ہو۔ ورنہ واجب آئے گا کہ صریح صرف لفظ نیک ہو۔ ”البدائع“ میں ہے: باکرہ میں اختصاض کا لفظ بھی صریح کے قائم مقام ہوگا۔ کنایہ کے الفاظ عنقریب آئیں گے۔

”البحر“ میں ہے: اگر وہ لفظ صریح میں یہ دعویٰ کرے کہ اس نے جماع مراد نہ لیا تھا تو قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی اور دلائل اس کی تصدیق کی جائے گی۔ اور کنایہ ہر ایسا لفظ ہے جس سے حقوق زوجیت کا معنی فوراً ذہن میں نہیں آتا اور وہ غیر کا احتمال بھی رکھتا ہے۔ وہ نیت کے بغیر ایلا نہیں ہوگا۔ اور قضا میں اس کی تصدیق کی جائے گی۔

14432۔ (قوله: ف مِنَ الصَّرِيحِ) ان میں سے چار الفاظ کا ذکر کیا اور اشارہ کیا کہ کچھ اور بھی ہیں۔ کیونکہ اسی میں سے اس کا باکرہ کا قول ہے: لا افتضحك جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔ ”المستقى“ میں ہے: لا انام معك یہ نیت کے بغیر ایلا ہے۔ اسی طرح اس کا کہنا: لا یس فرجی فرجك۔ یہ اس کے خلاف ہے جو ”البدائع“ میں ہے: لا ابیت معك فی فراش۔ یہ کنایہ ہے۔ اور جو ”جوامع الفقہ“ میں ہے: اگر مرد نے کہا: میری جلد تیرے جلد کو نہ چھوئے گی تو اس کے ساتھ وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا کیونکہ اس کے لیے ممکن ہے کہ وہ اپنے ذکر سے کسی شے کو لپیٹ لے۔ ”الفتح“ میں اسے بیان کیا ہے۔ ”الجوامع“ میں جو قول ہے اس کا ظاہر معنی یہ ہے کہ وہ نہ صریح ہے اور نہ ہی کنایہ ہے۔

میں کہتا ہوں: جو ظاہر ہوتا ہے وہ وہ ہے جو ”المستقى“ میں ہے: من ان اللفظین من الصریح تا کہ دونوں لفظ صریح ہیں کیونکہ تو جان چکا ہے کہ صراحت کا دار و مدار ذہن میں معنی کے جلد آنے پر ہے۔ اور تیرے قول: فلان نام مع زوجتہ سے متبادل معنی وہی ہے۔ ہاں یہ تیرے اس قول: بات معہانی فراش سے فوراً ذہن میں معنی نہیں آتا۔ مس کے مسئلہ میں مخالفت باقی رہتی ہے۔ جس امکان کا ذکر کیا گیا ہے وہ تبادر کے منافی نہیں ورنہ اس سے لازم آئے گا کہ مباضعہ بھی اسی طرح ہو۔ کیونکہ اس کا معنی بضعہ کو بضعہ پر رکھنا ہے یعنی شرمگاہ کو شرمگاہ پر رکھنا ہے۔ پس یہ کہنا ممکن ہوگا۔ اس سے جماع لازم نہیں آتا۔ اختصاض بھی اسی طرح ہے یعنی پردہ بکارت کو زائل کرنا۔ یہ انگلی وغیرہ سے بھی ممکن ہے۔ ”تامل“

14433۔ (قوله: لَوْ قَالَ وَآلِه) قسم کے ساتھ مقید کیا کیونکہ اگر کہا: لا اقربنک اور یہ نہ کہا: واللہ تو وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔ ”اسیبابی“ نے یہ ذکر کیا ہے ”بحر“۔ کیونکہ ایسی چیز کا لازم آنا ضروری ہے جو شاق ہو۔

14434۔ (قوله: وَكُلُّ مَا يَنْعَقِدُ بِهِ الْيَسِينُ) کل مبتدا ہے اس کی خبر کو حذف کیا گیا ہے خبر کی تقدیر كذلك ہے۔

”البحر“ میں کہا: واللہ کے قول سے یہ ارادہ کیا ہے جس کے ساتھ قسم منعقد ہوتی ہے جس طرح تاللہ، عظمة اللہ، جلالہ، کبریائہ۔ اس قول کے ساتھ وہ قول خارج ہو جاتے ہیں جن کے ساتھ قسم منعقد نہیں ہوتی جیسے علم اللہ لا اقربنک، علیہ غضب اللہ، سخطہ ان قریبتک، ”ط“۔

لَا أَقْرَبُكَ، لِيَغْيِرَ حَائِضٌ ذَكَرَهُ سَعْدِيُّ لِعَدَمِ إِصَافَةِ الْمَنَعِ حِينَ يَذِي إِلَى السَّبِينِ (أَوْ) وَاللَّهِ (لَا أَقْرَبُكَ) لَا
أَجَا مَعَكَ لَا أَطْوَبُ لَا أَغْتَسِلُ مِنْكَ مِنْ جَنَابَةِ (أَزْبَعَةَ أَشْهُ) وَلَوْلَا حَائِضٌ

میں تیرے قریب نہیں آؤں گا یہ غیر حائضہ کے لیے ہوا سے ”سعدی“ نے ذکر کیا ہے۔ کیونکہ اس وقت منع کی اضافت یمین کی طرف نہیں۔ یا اللہ کی قسم میں تیرے قریب نہیں آؤں گا، تیرے ساتھ جماع نہیں کروں گا، میں تیرے ساتھ وطی نہیں کروں گا، میں تیری وجہ سے جنابت کا غسل نہیں کروں گا چار ماہ تک اگر چہ وہ حائضہ ہو۔

14435۔ (قوله: لَا أَقْرَبُكَ) جب مدت کے بیان کے بغیر ہو اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ یہ اسی طرح ہے جس طرح ایلا کی مدت کا تذکرہ ہو جس طرح اطلاق تا بید کی طرح ہے۔ اسی کی مثل ہوگا اگر وہ اس کی ایسی غایت ذکر کرے جس کے پائے جانے کی ایلا کی مدت میں امید نہ ہو جس طرح وہ رجب میں کہے: میں تیرے قریب نہیں آؤں گا یہاں تک کہ محرم کا روزہ رکھوں اور اس کے قول کی طرح: الا فی مکان کذا، او حتی تفضی ولدک مگر اس جگہ میں، یا یہاں تک کہ تو اپنے بچے کو دودھ چھڑا دے جب کہ دونوں کے درمیان چار ماہ یا زائد کا عرصہ ہو اگر اس سے کم کا عرصہ ہو تو وہ ایلا کرنے والا نہ ہوگا۔ یا کہا: یہاں تک کہ سورج مغرب سے طلوع ہو یا یہاں تک کہ دابہ یا دجال نکلے یہ بطور استحسان ہے۔ کیونکہ عرف میں یہ قول ناپید کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ اسی طرح ایسا قول کہ جس کے وجود کی ایلا کی مدت میں امید ہو لیکن اس کے ساتھ نکاح کے باقی رہنے کا تصور نہ کیا جاسکے جیسے حتی تسوق، حتی اموت، حتی اطلقک ثلاثیا یا حتی املک یا املک شقصا منک جب کہ وہ لونڈی ہو۔ اور اگر اس کی بقا کا تصور ہو حتی اشتربک تو وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔ کیونکہ مطلق شرا نکاح کو زائل نہیں کرتا۔ کیونکہ بعض اوقات وہ کسی اور کے لیے خریدتا ہے۔ اگر اس نے نفسی کا اضافہ کیا تو پھر بھی حکم اسی طرح ہوگا۔ کیونکہ بعض اوقات شرافا سد ہوتی ہے جس پر ملکیت، قبضہ سے حاصل ہوتی ہے یہاں تک کہ اگر اس نے نفسی او قبضت کا ذکر کیا تو وہ ایلا کرنے والا ہوگا۔ پس اس کی تقدیر: لا اقربک ما دمت فی نکاحی ہے۔ اگر کہا: لا اقربک حتی اعتق عبدی او اطلق زوجتی تو یہ طرفین کے نزدیک ایلا ہوگا۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ اور ایلا نہ ہونے میں کوئی اختلاف نہیں اگر اس نے کہا: لا اقربک حتی ادخل الدار یا کہا: لا اقربک حتی اکلم زیدا جس طرح ”الزہری“ وغیرہ میں ہے۔

خاوند نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں تیرے قریب نہیں آؤں گا جب کہ وہ حائض ہو تو اس کا حکم
14436۔ (قوله: لِيَغْيِرَ حَائِضٌ) ”غایۃ البیان“ میں ”الشامل“ کی طرف منسوب ہے: اس نے قسم اٹھائی وہ اس کے قریب نہیں جائے گا جب کہ وہ حائضہ ہو تو وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔ کیونکہ خاوند کو حیض کے ہوتے ہوئے وطی سے روکا گیا ہے۔ پس منع کرنا یہ یمین کی طرف مضاف نہیں ہوگا۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ صریح میں اگر چہ نیت کی ضرورت نہیں ہوتی تب بھی اس کے ساتھ ایلا واقع نہیں ہوتا۔ کیونکہ ایلا سے پھیرنے والا عارضہ موجود ہے۔ ”البحر“ میں اسی طرح ہے۔ ”شربلالی“ نے بحث کرتے ہوئے یہ قید لگائی ہے جب وہ

لِتَعْيِينِ الْمُدَّةِ

کیونکہ اس نے مدت معین کر دی ہے

عورت کے حیض سے آگاہ ہو۔ ”سعدی“ نے ”حواشی العنایہ“ میں ”الشامل“ میں جو قول ہے اسے اس پر محمول کیا ہے جب وہ کہے: لا اقربک اور اسے مدت کے ساتھ مقید نہیں کیا مگر جب کہا: اربعة اشهر تو اس وقت وہ ایلا کرنے والا ہوگا اگرچہ وہ حائضہ ہو یہاں شارح کے قول لغیر حائض کا یہی معنی ہے۔ اس کے بعد جو قول ہے: ولو لحائض یہ مقید کے بارے میں ہے۔ ”المنہز“ میں اس کی وضاحت کی کہ جب چار ماہ کے ساتھ مقید کیا تو یہ قرینہ ہوگا کہ منع یمین کی طرف مضاف ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ سب اس پر مبنی ہے کہ ”شامل“ کا قول: وہی حائض یہ خاوند کے کلام میں سے نہیں ہے۔ لیکن ”مقدسی“ نے ذکر کیا ہے یہ یقیناً بھلائے مفعول سے حال ہے حلف کے فاعل سے حال نہیں۔ یعنی یہ خاوند کے کلام میں سے ہے۔

میں کہتا ہوں: بعض اوقات یہ فائدہ بیان کیا ہے جو ”کافی الحاکم“ میں ہے جب کہا: اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اس کے قریب نہیں جائے گا جب کہ وہ حائضہ ہو تو ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔ اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اس کے قریب نہیں جائے گا یہاں تک وہ ایسا عمل کرے جس کے کرنے پر چار ماہ گزرنے سے پہلے قادر ہو تو وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔ اگر وہ چار ماہ سے متاخر ہو گیا تو اسے کچھ نقصان نہ دے گا اس کا قول حتی تفعل قطعی طور پر خاوند کے کلام سے ہوگا۔ اسی طرح اس کا قول وہی حائض ہے۔ اس کی علت کا حکم مابعد کے ساتھ بیان کیا وہ یہ ہے کہ حیض کی عدت ممکن ہے چار ماہ سے پہلے گزر جائے۔ پس وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا اگرچہ حیض کی مدت چار ماہ سے بڑھ جائے۔ ”ولو الحجی“ کی تعلیل جو مابعد قول کے ساتھ ہے اس کی تائید کرتی ہے۔ کیونکہ اس نے حیض کی مدت کے دوران اپنے آپ کو بیوی کے قریب جانے سے روکا ہے۔ اور وہ چار ماہ سے کم ہے۔ اگر علت وہی ہو جو گزر چکی ہے کہ خاوند کو وطی سے حیض کی وجہ سے روکا گیا ہے تو پھر ایلا کی صحت کی شرط میں اس کا ذکر کرنا واجب تھا کہ یوں کہا جاتا: ایلا کی صحت میں شرط ہے کہ خاوند کو ایلا کے وقت وطی سے روکا نہ گیا ہو۔ اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ یہ اسے شامل ہے جب وہ محرمہ ہو، معتکفہ ہو، روزے دار ہو یا نماز پڑھ رہی ہو جب کہ عنقریب ہی (مقولہ 14494 میں) آئے گا کہ ایلا صحیح ہوگا جب کہ عورت محرمہ ہو اگرچہ اس عورت اور حرم کے درمیان چار ماہ کی مسافت ہو اس کا رجوع زبان سے نہیں بلکہ جماع کے ساتھ ہو۔ کیونکہ احرام مانع شرعی ہے اور یہ جماع میں اس عورت کے حق کو ساقط نہیں کرتا۔ پس ایلا صحیح ہوگا جب کہ خاوند کو معلوم ہے کہ چار ماہ کی مدت میں اس عورت کے قریب جانے سے شرعی طور پر روک دیا گیا ہے۔ جب حالت حیض میں ہو تو بدرجہ اولیٰ ایلا صحیح ہوگا۔ پس حالت احرام میں جو جواب ہوگا وہی حالت حیض میں جو جواب ہوگا۔ اس مقام کی اس وضاحت کو غنیمت جان۔

14437۔ (قوله: لِتَعْيِينِ الْمُدَّةِ) کیونکہ مدت کا ذکر قرینہ ہے کہ رکنا قسم کی وجہ سے ہے حیض کی وجہ سے نہیں۔

جب مدت کا ذکر نہ کرے تو معاملہ مختلف ہوگا جس طرح پہلے گزرا ہے۔

(أَوْ إِنْ قَرَّبْتِكَ فَعَلَى حَجٍّ، أَوْ نَحْوَهُ مِمَّا يَشُقُّ، بِخِلَافِ فَعَلَى صَلَاةٍ رَكَعَتَيْنِ فَلَيْسَ بِمَوْلٍ لِعَدَمِ مَشَقَّتَيْهِمَا، بِخِلَافِ فَعَلَى مِائَةِ رَكَعَةٍ وَقِيَّاسُهُ أَنْ يَكُونَ مُوَلِّيًا بِمِائَةِ خَشْمَةٍ، أَوْ اتِّبَاعِ مِائَةِ جَنَازَةٍ وَلَمْ أَرَكَ

اگر میں تیرے قریب جاؤں تو مجھ پر حج ہے یا اسی کی مثل جو شاق ہوتا ہے اگر وہ کہے: مجھ پر دو رکعت نماز ہے تو وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔ کیونکہ دو رکعت نماز ادا کرنے میں کوئی مشقت نہیں۔ اگر اس نے کہا: مجھ پر سو رکعت تو معاملہ مختلف ہوگا۔ اس کا قیاس یہ ہے کہ وہ سو ختم قرآن یا سو نماز جنازہ پڑھنے کے ساتھ ایلا کرنے والا ہو۔ میں نے یہ قول نہیں دیکھا۔

ایلا کا دار و مدار امر شاق پر ہوتا ہے

14438۔ (قوله: أَوْ نَحْوَهُ مِمَّا يَشُقُّ) جس طرح اس کا قول ہے: فعلى عيرة او صدقة او صيام او هدى او

اعتكاف او يمين او كفارة يمين یعنی مجھ پر عمرہ، صدقہ، روزے، ہدی، اعتکاف، قسم یا کفارہ یمن لازم ہے یا تجھے طلاق ہے یا یہ دوسری زوجہ کے لیے ہے یا میرا غلام آزاد ہے یا مجھ پر آزادی لازم ہے جب کہ وہ مبہم غلام کے لیے ہو یا مجھ پر ایک دن کا روزہ ہے۔ اس مہینے کے روزہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس وقت کے گزرنے کے بعد اس عورت کے قریب جانا ممکن ہے جب کہ اس پر کوئی چیز بھی لازم نہ ہوگی۔ اگر کہا: مجھ پر جنازہ کی اتباع لازم ہے یا سجدہ تلاوت لازم ہے یا قرآن کی قراءت لازم ہے یا تسبیح لازم ہے یا بیت المقدس میں نماز لازم ہے تو وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔ اخیرہ میں امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کا اختلاف ہے۔ کیونکہ یہ نذر کے ساتھ بھی لازم ہو جاتی ہے۔ ”الفتح“ میں اسی طرح ہے۔ ”الفتح“ میں امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے قول کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے: دار و مدار شاق امر کے لزوم پر ہے نہ کہ نذر کے صحیح ہونے پر و نہ دو رکعت نماز کو معلق کرنے سے بھی ایلا کرنے والا ہو جاتا۔ مذہب یہ ہے کہ نذر بیت المقدس کے علاوہ بھی نماز پڑھنے سے ساقط ہو جاتی ہے۔

14439۔ (قوله: لِعَدَمِ مَشَقَّتَيْهِمَا) اگرچہ قسم توڑنے کی وجہ سے دونوں لازم ہو جائیں گے کیونکہ دونوں کی نذر صحیح

ہے، اور اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ عارضی مشقت کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا جیسے سستی جس طرح بز دلی کے عارضہ کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔ جیسے وہ کہے: فعلى غزو جیسے (مقولہ 14412 میں) گزر چکا ہے۔

14440۔ (قوله: وَقِيَّاسُهُ) یہ بحث صاحب ”المنہر“ کی ہے۔ یہ بے محل ہے اسی دلیل کی وجہ سے جو (مقولہ

14412 میں) گزر چکی ہے۔ وہ یہ ہے کہ ایلا کرنے والا وہ ہوتا ہے جس کے لیے اپنی بیوی سے حقوق زوجیت ادا کرنا ممکن نہ ہو مگر ایسی چیز کے ساتھ جو شاق ہو جو اس پر لازم ہو۔ پس اس کا لازم ہونا اور شاق ہونا ضروری ہے۔ قرآن حکیم پڑھنے، نماز جنازہ اور مردوں کو کفن دینے کی نذر ماننا صحیح نہیں جس طرح ”قہستانی“ کے ”ایمان“ کے باب میں ہے۔ جب اس کا نذر ماننا صحیح نہیں تو بغیر کسی ایسی شے کے اس کے قریب جانا بھی ممکن ہو جو چیز اس پر لازم ہو۔ جس طرح اگر وہ کہے: اگر میں تیرے قریب جاؤں تو مجھ پر ایک ہزار دفعہ وضو تو وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔ فافہم

(أَوْ فَانَّتِ طَالِقٌ، أَوْ عَبْدُهُ حُرٌّ) وَمِنْ الْكِنَايَةِ لَا أَمْسُكَ لَا آتِيكَ لَا أَعْشَاكَ لَا أَقْرَبُ فِرَاشَتِكَ لَا أَذْخُلُ عَلَيْكَ، وَمِنْ الْمُؤَبَّدِ نَحْوُ حَتَّى تَحْرُجَ الدَّابَّةُ أَوْ الدَّجَالُ، أَوْ تَطُدَّعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا (فَإِنْ قَرَبَهَا فِي الْمُدَّةِ)، وَلَوْ مَجْنُونًا (حَنْثٌ) وَحَيْثُ (فَفِي الْحَلْفِ بِاللَّهِ وَجَبَتْ الْكَفَّارَةُ)،

یا کہا: تجھے طلاق ہے یا اس کا غلام آزاد ہے۔ کناہ میں سے یہ ہے: میں تجھے نہیں چھوؤں گا، میں تیرے پاس نہیں آؤں گا، میں تجھ پر نہیں چھاؤں گا، میں تیرے بستر کے قریب نہیں آؤں، میں تجھ پر داخل نہیں ہوں گا۔ اور ایلا مؤبد میں سے ہے: یہاں تک کہ دابہ یا دجال نکلے یا سورج مغرب سے طلوع ہو۔ اگر مدت میں خاوند عورت کے قریب گیا اگرچہ مجنون ہو تو قسم میں حانث ہو جائے گا۔ پھر جس وقت حانث ہوگا تو اللہ کے نام کی قسم کی وجہ سے کفارہ واجب ہوگا

14441۔ (قوله: أَوْ فَانَّتِ طَالِقٌ أَوْ عَبْدُهُ حُرٌّ) چاہیے تھا کہ اس کا ذکر اس قول اور نحوہ سے پہلے کرتے۔ اگر وہ

عورت کے قریب گیا تو عورت کو طلاق رجعی ہو جائے گی اور اس کا غلام آزاد ہو جائے گا۔ اس کا ظاہر معنی یہ ہے اگرچہ وہ ان چیزوں میں سے نہ ہو جو اس پر شاق ہوتی ہیں کیونکہ اصل میں یہ شاق ہے جس طرح ”طحاوی“ نے بیان کیا ہے۔ اور ہم پہلے (مقولہ 14412 میں) بیان کر چکے ہیں اگر اس نے غلام بیچ دیا تو ایلا ساقط ہو جائے گا۔ اگر وہ غلام اس کی ملک کی طرف واپس آ گیا تو ایلا بھی واپس آ جائے گا۔ اگر اس نے کہا: تو مجھ پر اپنے بچے کو ذبح کرنا لازم ہوگا تو ایلا صحیح ہوگا اور قسم توڑنے کی صورت میں ایک بکری کا ذبح کرنا لازم ہوگا جس طرح ”البدائع“ میں ہے۔

14442۔ (قوله: وَمِنْ الْكِنَايَةِ) ان میں سے یہ الفاظ ہیں: میں اپنا سر اور تیرا سر جمع نہیں کروں گا، میں تجھے نہیں

چھوؤں گا، میں تیرے پہلو میں نہیں لیوں گا، میں تجھے غیض و غضب میں مبتلا کروں گا، میں تیرے ساتھ برا سلوک کروں گا، ”فتح“۔ آخری دو الفاظ لام جوابیہ کے ساتھ ہیں۔ یہ بھی ذکر کیا کہ ”البدائع“ میں الدنوا (قریب ہونا) کا ذکر کیا۔ اسی طرح لا ایبت معك ذکر کیا ہے۔ آخری لفظ پر کلام پہلے (مقولہ 14432 میں) گزر چکی ہے۔

14443۔ (قوله: وَمِنْ الْمُؤَبَّدِ) کیونکہ عرف میں یہ الفاظ تابید کے لیے ذکر کیے جاتے ہیں۔ کیونکہ مرد میں سابقہ

ایسی علامات ہیں جو اس پر دلالت کرتی ہیں کہ وہ چار ماہ کے عرصہ میں بیوی سے حقوق زوجیت ادا نہیں کرے گا۔ مناسب یہ تھا کہ اس جملے کا ذکر مصنف کے آنے والے قول لالوکان مؤبدا کے پاس ہوتا جس طرح ”الفتح“ میں ایسا کیا ہے۔

14444۔ (قوله: فَإِنْ قَرَبَهَا فِي الْمُدَّةِ) اس کا ذکر کیا اگرچہ سابقہ قول وحکمہ الخ نے اس سے غنی کر دیا تاکہ مابعد

اس پر مرتب ہو، ”ط“۔

14445۔ (قوله: وَلَوْ مَجْنُونًا) کیونکہ اہلیت کا اعتبار قسم اٹھانے کے وقت ہوتا ہے قسم توڑنے کے وقت نہیں ہوتا۔

14446۔ (قوله: وَجَبَتْ الْكَفَّارَةُ) اگر اس نے قسم توڑنے سے پہلے کفارہ ادا کر دیا تو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہو

گا، ”بج“۔

وَفِي غَيْرِهِ وَجَبَ الْجَزَاءُ وَسَقَطَ الْإِيْلَاءُ لِانْتِهَاءِ الْيَمِينِ (وَالْأَلَا يُقَرَّبُهَا) بَانَتْ بِوَاحِدَةٍ بِمُضِيِّهَا، وَلَوْ
ادْعَاةً بَعْدَ مُضِيِّهَا لَمْ يُقْبَلْ قَوْلُهُ إِلَّا بِبَيِّنَةٍ (وَسَقَطَ الْحَلْفُ لَوْ كَانَ (مُؤَقَّتًا) وَلَوْ بِمُدَّتَيْنِ إِذْ بِضِوَى
الْثَانِيَةِ تَبِينُ بِشَانِيَةِ

اور اس کے غیر میں جزا واجب ہوگی اور ایلا ساقط ہوگا۔ کیونکہ قسم ختم ہوگئی۔ اگر وہ اس کے قریب نہ گیا تو اس مدت کے
گزرنے کی وجہ سے عورت کو ایک طلاق بائنہ ہو جائے گی۔ اگر مدت گزرنے کے بعد اس نے حقوق زوجیت ادا کرنے کا
دعویٰ کیا تو اس کا قول گواہوں کے بغیر قبول نہ کیا جائے گا اور قسم ساقط ہو جائے گی اگر وہ ایلا مؤقت ہوگا۔ اگرچہ دو مدتوں کا
ایلا تھا تو دوسری مدت گزرنے کے ساتھ دوسری طلاق کے ساتھ جدا ہو جائے گی

14447۔ (قوله: وَجَبَ الْجَزَاءُ) ”الایمان“ کے باب میں آئے گا کہ اس جیسی صورت میں مرد کو اختیار ہوگا کہ نذریا
کفارہ یمین میں سے جو لازم ہوا ہے اس کی وفا کرے۔ ”رحمتی“۔ یعنی صحیح قول کے مطابق جس کی طرف امام نے رجوع کیا
”شر نبلائیہ“۔ یہ اس صورت میں ہے جب ایلا باقی رہے۔ اگر اس غلام کے مرنے کے ساتھ ایلا ساقط ہو جائے جس کے آزاد
کرنے کی قسم اٹھائی تھی تو کوئی چیز واجب نہ ہوگی جس طرح تجھے علم ہے۔

14448۔ (قوله: وَسَقَطَ الْإِيْلَاءُ) اس کا عطف حنث پر ہے۔ اگر چار ماہ گزر جائیں تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ قسم
توڑنے کے ساتھ قسم ختم ہو چکی ہے خواہ اس نے چار ماہ کے لیے قسم اٹھائی یا مطلق قسم اٹھائی یا ہمیشہ کے لیے قسم اٹھائی، ”بحر“۔

14449۔ (قوله: بَانَتْ بِوَاحِدَةٍ) یعنی ایک طلاق کے ساتھ وہ جدا ہو جائے گی۔ اور اس کا قول بمضیہا یعنی مدت
کے گزرنے کے سبب۔ اور اشارہ کیا کہ نئی طلاق واقع کرنے یا تفریق کے حکم کی کوئی حاجت نہ ہوگی۔ امام ”شافعی“ رحمہ اللہ نے
اس سے اختلاف کیا ہے جس طرح ”الہدایہ“ میں اسے بیان کیا ہے۔

14450۔ (قوله: وَلَوْ ادْعَاةً) یعنی ملک میں حقوق زوجیت کا دعویٰ کیا۔

14451۔ (قوله: لَمْ يُقْبَلْ قَوْلُهُ إِلَّا بِبَيِّنَةٍ) عدت میں اقرار پر اس کا قول قبول نہ کیا جائے گا کہ اس نے بیوی سے
جماع کیا۔ کیونکہ مدت میں نئے سرے سے طلاق واقع کرنے کا مالک تھا اس پر گواہ بنانا صحیح ہے۔ باب الرجعة میں اس کی
مثال گزر چکی ہے اور یہ عجیب ترین مسائل میں سے ہے۔

14452۔ (قوله: وَلَوْ بِمُدَّتَيْنِ) اس نے آٹھ ماہ قریب نہ جانے کی قسم اٹھائی جس طرح ”الدر المنبتی“ میں
”قبستانی“ کی اتباع میں ہے۔ یہ ”کنز“ وغیرہ کے خلاف ہے: وسقط الایلاء لو حلف على اربعة اشهر۔ کیونکہ یہ تقاضا
کرتا ہے اگر اس نے دو مدتیں یا اس سے زیادہ کی قسم اٹھائی تو ایلا ساقط نہیں ہوگا۔ اور یہی اس کے قول: اذ بوضو الثانية
تبیین بشانیہ کا معنی ہے۔ لیکن شارح کی مراد ہے کہ دونوں مدتوں کے گزرنے کے ساتھ ایلا ساقط ہو جائے گا۔

14453۔ (قوله: تَبِينُ بِشَانِيَةِ) یعنی جب خاوند نے اس عورت سے دوسری دفعہ نکاح کیا اور نہ وہ غیر صحیح قول پر ہوگا

وَسَقَطَ الْإِيْلَاءُ (لَا لَوْ كَانَ مُؤَبَّدًا) وَكَانَتْ ظَاهِرَةً كَمَا مَرَّ وَفَرَعَ عَلَيْهِ فَلَوْ نَكَحَهَا ثَانِيًا وَثَالِيًا وَمَصَّتْ
الْمُدَّتَانِ بِلَا قِيَمَةٍ أَمْ قِيَمَتَانِ (بِأَنْتِ بِأَخْرَيْتِنِ) وَالْمُدَّةُ مِنْ وَقْتِ التَّزْوِجِ

اور ایلا ساقط ہو جائے گا۔ اگر ایلا مؤبد ہو تو پھر ایلا ساقط نہیں ہوگا اور وہ ظاہر ہے جس طرح گزر چکا ہے۔ اور اس پر یہ مسئلہ متفرع کیا ہے۔ اگر مرد نے اس عورت سے دوسری دفعہ اور تیسری دفعہ نکاح کیا اور دونوں مدتیں رجوع کے بغیر گزر گئیں تو دو اور طلاقوں کے ساتھ وہ جدا ہو جائے گی۔ اور مدت نکاح کے وقت سے شروع ہوگی۔

جس کا ذکر ایلا مؤبد میں آ رہا ہے۔ کیونکہ دونوں کے درمیان کوئی فرق ظاہر نہ ہوگا۔ پھر میں نے ”قبستانی“ کو دیکھا کہا: دوسری مدت میں یعنی دو مدتوں کے مسئلہ میں جب وہ جدا ہو جائے گی پھر مرد نے اس سے دوبارہ نکاح کیا پھر دوسرے چار ماہ گزر گئے تو وہ ایک طلاق کے ساتھ جدا ہو جائے گی اور ایلا ساقط ہو جائے گا۔

”الولوالجیہ“ میں ہے: اللہ کی قسم میں ایک سال تک تیرے قریب نہیں آؤں گا پس چار ماہ گزر گئے تو عورت کو طلاق بائنہ ہوگئی۔ پھر خاوند نے اس سے عقد نکاح کیا اور چار ماہ گزر گئے تو اسے دوسری طلاق بائنہ ہو جائے گی۔ اگر تیسری دفعہ شادی کی تو کوئی چیز واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ شادی کے بعد چار ماہ سے کم عرصہ بچا ہے۔

14454۔ (قوله: لَا لَوْ كَانَ مُؤَبَّدًا) یعنی قسم ساقط نہیں ہوگی یعنی ایلا اگر مؤبد ہو۔ ”الفتح“ میں کہا: وہ مؤبد کا لفظ

صراحتہ ذکر کرے یا مطلق کلام کرے وہ کہے لا اقرار بلکہ جب وہ عورت حائضہ ہو تو وہ اصلاً ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔

14455۔ (قوله: وَكَانَتْ ظَاهِرَةً) ”الفتح“ کے قول: الا ان تکون حائضاً کا یہی معنی ہے۔ اس میں جو کچھ ہے اسے

گزشتہ کلام سے تو آگاہ ہو چکا ہے۔

14456۔ (قوله: وَفَرَعَ عَلَيْهِ فَلَوْ نَكَحَهَا) یعنی اس کلام پر متفرع کیا ہے۔ علیہ کی ضمیر مصنف کے قول: لا لو کان

مؤبد کے لیے ہے۔ اور یہ بیان کیا ہے کہ طلاق تزویج کے بغیر منکر نہ ہوگی کیونکہ نکاح کے بغیر اس کے حق کارو کننا نہیں پایا گیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اگر وہ ایلا کی وجہ سے چار ماہ گزرنے کے ساتھ بائنہ ہوگئی پھر چار ماہ اور گزر جائیں جب کہ وہ عدت میں ہو تو ایک اور طلاق واقع ہو جائے گی۔ اگر چار ماہ اور گزر جائیں اور وہ عدت میں ہو تو ایک اور طلاق واقع ہو جائے گی۔ پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ کیونکہ طلاق کا وقوع ظلم کی جزا ہے۔ اور جس کو طلاق بائنہ ہو چکی ہو اس کا کوئی حق نہیں ہوتا تو وہ ظالم نہیں ہوگا جس طرح ”زیلعی“ میں ہے۔ ”الفتح“، ”البحر“ اور ”المنہر“ میں اس کی موافقت کی ہے۔ اور اسی پر متون ہیں۔

14457۔ (قوله: وَالْمُدَّةُ مِنْ وَقْتِ التَّزْوِجِ) خواہ نکاح عدت میں ہو یا عدت کے گزرنے کے بعد ہو۔ ”المنہر“ میں

کہا: مدت کی ابتدا کے اعتبار میں اختلاف کیا گیا ہے۔ ”ہدایہ“ میں ہے، ”کانی“ میں اسی پر گامزن ہوئے کہ مدت کی ابتدا عقد نکاح سے ہوگی۔ ”النبہایہ“ اور ”الغایہ“ میں ”تمر تاشی“ اور ”مرغنیانی“ کی اتباع میں مقید کیا ہے مدت کا آغاز عقد نکاح سے ہوگا شرط یہ ہے کہ عقد نکاح عدت کے گزرنے کے بعد ہو۔ اگر عقد نکاح عدت میں ہو تو اس کی ابتدا طلاق کے وقت سے ہوگی۔

(فَإِنْ نَكَحَهَا بَعْدَ زَوْجٍ آخَرَ لَمْ تَطْلُقْ) لِاتِّهَاءِ هَذَا الْبَيْتِ، بِخِلَافِ مَا لَوْ بَانَتْ بِالْإِيْلَاءِ بِمَا دُونَ ثَلَاثِ، أَوْ أَبَانَهَا تَنْجِيزُ الطَّلَاقِ ثُمَّ عَادَتْ بِثَلَاثِ يَقَعُ بِالْإِيْلَاءِ

اگر اس مرد نے عورت سے عقد نکاح دوسرے خاوند کے بعد کیا تو اسے طلاق نہ ہوگی۔ کیونکہ ملکیت ختم ہو چکی ہے۔ اگر ایلا کے ساتھ تین سے کم طلاقوں کے ساتھ جدا ہوا یا اسے فی الفور طلاق کے ساتھ جدا کیا پھر وہ اس خاوند کی طرف تین طلاقوں کے ساتھ لوٹی تو ایلا کے ساتھ طلاق واقع ہوگی۔

”زیلعی“ نے کہا: یہ قول درست نہیں ہو سکتا مگر اسی کے قول کے مطابق جو تزوج سے پہلے طلاق کے تکرار کا قول کرنے والا ہو۔ اس کا ضعف گزر چکا ہے۔ ”الفتح“ میں کہا: اولی مطلق ہے جس طرح ”ہدایہ“ میں ہے، ”ح“۔

14458۔ (قوله: فَإِنْ نَكَحَهَا) یعنی ایلا کرنے والے نے اس عورت سے نکاح کیا جس کی ملکیت تین طلاقوں کے ساتھ ختم ہو چکی تھی ”ح“۔ یعنی اس مرد نے اس عورت سے عقد نکاح کیا قبل اس کے کہ وہ کسی اور مرد سے عقد نکاح کرے اسی طرح اس کے بعد۔ لیکن یہ ہدم والا مسئلہ ہے جو (مقولہ 14461 میں) آرہا ہے۔

14459۔ (قوله: لِاتِّهَاءِ هَذَا الْبَيْتِ) یہ مسئلہ اس مسئلہ کی فرع ہے جس میں مرد نے عورت کی طلاق کو مثلاً گھر میں داخل ہونے کے ساتھ معلق کیا پھر مرد نے اس کو تین طلاقیں دے دیں تو عورت نے کسی اور مرد سے عقد نکاح کر لیا پھر مرد نے اسے لونایا اور وہ عورت داخل ہوئی تو اس عورت کو طلاق نہ ہوئی۔ امام ”زفر“ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ اسی طرح اگر مرد نے اس سے ایلا کیا پھر مرد نے اسے تین طلاقیں دے دیں تو ایلا باطل ہو جائے گا یہاں تک کہ اگر چار ماہ گزر گئے جب کہ وہ عدت میں ہو تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ امام ”زفر“ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ اگر ایلا مؤبد میں مرد نے اس عورت سے ایک اور خاوند کے بعد عقد نکاح کیا تو ایلا نہیں لوٹے گا۔ امام ”زفر“ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ ”فتح“۔

14460۔ (قوله: تَنْجِيزُ الطَّلَاقِ) یعنی ایک طلاق یا دو طلاقیں فی الفور دے دیں۔ ”ح“۔

14461۔ (قوله: ثُمَّ عَادَتْ بِثَلَاثِ) یعنی مرد نے اس عورت سے ایک اور خاوند کے بعد عقد نکاح کیا یہ شیخین کے قول پر مبنی ہے کہ دوسرا خاوند تین سے کم طلاقوں کے اثر کو ختم کر دیتا ہے اور وہ پہلے خاوند کے لیے حل جدید ثابت کرتا ہے۔ پس وہ عورت پہلے خاوند کے لیے تین طلاقوں کے ساتھ لوٹے گی باقی ماندہ کے ساتھ نہیں لوٹے گی۔

14462۔ (قوله: يَقَعُ بِالْإِيْلَاءِ) ضمیر الثلاث کی طرف لوٹ رہی ہے تین طلاقوں کے معنی کا اعتبار کیا گیا تھا۔ زیادہ بہتر تھا کہ یہ کہتے: تقع یعنی عورت کو طلاق ہوتی جائے گی جب بھی اس پر ایسے چار ماہ گزرتے جائیں گے جن میں مرد نے اس سے جماع نہ کیا ہوگا یہاں تک کہ وہ تین طلاقوں کے بعد جدا ہو جائے۔ ”الفتح“، ”المنہر“، اور ”التبیین“ میں اسی طرح کہا ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ قید لگانا ضروری ہے کہ خاوند عورت سے ہر مدت کے بعد اس سے عقد نکاح کرے جیسا کہ صحیح ترین قول ہے تاکہ طلاق ظلم کی جزا بن جائے جس طرح (مقولہ 14456 میں) گزر چکا ہے۔ گویا علمائے اسے مطلق ذکر کر دیا کیونکہ

خِلَافًا لِمُحَمَّدٍ كَمَا مَرَرْنَا مَسْأَلَةَ الْهَذْمِ (وَإِنْ وَطِئَهَا) بَعْدَ زَوْجٍ آخَرَ (كَفَّرَ) لِبِقَاءِ الْيَمِينِ لِحَنِثٍ (وَاسْتِدْلًا
أَقْرَبُكَ شَهْرَيْنِ وَشَهْرَيْنِ بَعْدَ هَذَيْنِ الشَّهْرَيْنِ) إِيْلَاءً (لِتَحْقِيقِ) الْمُدَّةِ

امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کا اختلاف ہے جس طرح مسئلہ ہدم میں گزر چکا ہے۔ اگر مرد نے اس عورت سے دوسرے خاوند کے بعد عقد نکاح کیا تو قسم توڑنے کی وجہ سے کفارہ ادا کرے گا۔ کیونکہ قسم باقی تھی۔ اللہ کی قسم میں دو ماہ تیرے قریب نہیں آؤں گا اور ان دو ماہ کے بعد دو اور ماہ قریب نہیں آؤں گا تو یہ ایلا ہوگا۔ کیونکہ مدت متحقق ہے۔

اس کی تفسیر کا عرصہ قریب ہے۔ قائل۔

14463۔ (قولہ: خِلَافًا لِمُحَمَّدٍ) امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک تین طلاقیں واقع نہ ہوں گی۔ بلکہ ماہی ایک یا دو واقع ہوں گی۔ یہ اس قول پر مبنی ہے کہ دوسرا خاوند تین سے کم طلاقوں کے اثر کو ختم نہیں کرتا جس طرح اس باب سے تھوڑا پہلے گزرا ہے۔ اس کے قول کا معتمد ہونا گزر چکا ہے۔

14464۔ (قولہ: بَعْدَ زَوْجٍ آخَرَ) مصنف نے جو پہلے ذکر کیا ہے اس کا تکرار ہے۔ مصنف کے لیے زیادہ بہتر تھا کہ یوں کہتے: كَفَّرَ إِنْ وَطِئَ تَا كِه اس کا عطف جواب شرط پر ہوتا وہ ان کا قول لم تَطْلُقْ ہے۔

14465۔ (قولہ: لِبِقَاءِ الْيَمِينِ) یعنی قسم توڑنے کے حق میں قسم باقی ہے اگرچہ طلاق کے حق میں باقی نہیں تو یہ ایسے ہی ہو گیا جس طرح اجنبیہ سے کہا: میں تیرے قریب نہیں آؤں گا اس کے ساتھ وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔ اور کفارہ واجب ہو جائے گا جب وہ اس کے قریب جائے گا۔ ”زلیلی“۔

یہ قسم اٹھانا کہ میں دو ماہ پھر مزید دو ماہ تیرے قریب نہیں آؤں گا تو یہ ایلا ہوگا

14466۔ (قولہ: بَعْدَ هَذَيْنِ الشَّهْرَيْنِ) یہ اتفاقی قید ہے کیونکہ اگر کہا: شہرین و شہرین تو حکم اسی طرح ہوگا جس طرح ”الیمین“ میں اس کی تصریح کی ہے ”ح“۔ ”الفتح“ اور ”البحر“ میں اس کی مثل ہے۔

14467۔ (قولہ: لِتَحْقِيقِ الْمُدَّةِ) یعنی چار ماہ متحقق ہو چکے ہیں۔ اسی وجہ سے اگر کہا: میں فلاں سے دو دن اور دو دن کلام نہیں کروں گا تو اس کا یہ قول اس قول کی طرح ہو جائے گا: لا اکلہ اربعة ایام۔ ان مسائل کی جنس میں اصل یہ ہے جب اس نے عطف حرف نفی کے اعادہ کے بغیر اور اللہ تعالیٰ کے نام کے تکرار کے بغیر کیا تو وہ ایک قسم ہوگی۔ اگر حرف نفی کا اعادہ کیا یا اللہ تعالیٰ کے نام کو مکرر ذکر کیا تو دو قسمیں ہوں گی اور دونوں مدتیں باہم داخل ہوں گی۔ اس کی وضاحت یہ ہے: اگر کہا: واللہ لا اکلہ زید ایومین ولا یومین یہ دو قسمیں ہوں گی دونوں کی مدت ایک ہوگی یہاں تک کہ اگر اس سے پہلے دن یا دوسرے دن کلام کی تو دونوں قسموں میں حانث ہو جائے گا اور اس پر دو کفارے واجب ہوں گے۔ اگر تیسرے دن کلام کی تو حانث نہیں ہو گا کیونکہ دونوں مدتیں گزر چکی ہیں۔ اسی طرح اگر کہا: واللہ لا اکلہ زید ایومین واللہ لا اکلہ زید ایومین اسی دلیل کی وجہ سے جو ہم نے ذکر کی۔ اگر کہا: واللہ لا اکلہ یومین و یومین تو یہ ایک قسم ہوگی اس کی مدت چار دن ہوگی یہاں تک کہ اگر اس سے

(وَلَوْ مَكَثَ يَوْمًا) أَرَادَ بِهِ مُطْلَقَ الزَّمَانِ إِذِ السَّاعَةُ كَذَلِكَ بَحْرٌ (ثُمَّ قَالَ) وَانْتَهَى لَمْ يَكُنْ مُؤَلِّيًا (قَالَ بَعْدَ الشَّهْرَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ)، أَوْ لَا لِنَقْصِ الْمُدَّةِ

اگر ایک دن بظہر اس سے مطلق زمانہ کا ارادہ کیا کیونکہ ساعت بھی اسی طرح ہے۔ ”بحر“۔ پھر کہا: اللہ کی قسم میں دو ماہ تیرے قریب نہیں آؤں گا تو وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا بعد الشہرین الاولین کا ذکر کیا یا ذکر نہ کیا۔ کیونکہ مدت کم ہے

دو دنوں میں کلام کی تو اس پر ایک کفارہ واجب ہوگا۔ اسی وجہ سے اگر کہا: واللہ لا اکلم یوما و یومین تو یہ تین دنوں تک ایک قسم ہوگی یہاں تک کہ اگر قسم اٹھانے والے نے ان تین دنوں میں قسم اٹھائی تو اس پر ایک کفارہ واجب ہوگا۔ اگر کہا: واللہ لا اکلم یوما لا یومین یا کہا: واللہ لا اکلم یوما واللہ لا اکلم یومین تو یہ دو قسمیں ہوگی۔ پہلی قسم کی مدت ایک دن اور دوسری قسم کی مدت دو دن ہوگی یہاں تک کہ اگر پہلے دن اس سے کلام کی تو اس پر دو کفارے واجب ہوں گے اور دوسرے دن ایک کفارہ واجب ہوگا۔ اگر تیسرے دن اس سے کلام کی تو حادث نہیں ہوگا۔ کیونکہ دنوں کی مدت ختم ہو چکی ہے۔ اسی وجہ سے اگر کہا: اللہ کی قسم میں دو ماہ اور دو ماہ تیرے قریب نہیں آؤں گا یا کہا: میں دو ماہ تیرے قریب نہیں آؤں گا۔ اور اللہ کی قسم: میں دو ماہ تیرے قریب نہیں آؤں گا تو وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ دو قسمیں ہیں پس دونوں کی مدت متداخل ہوگی یہاں تک کہ دو ماہ گزرنے سے پہلے عورت کے قریب گیا تو اس پر دو کفارے واجب ہوں گے۔ اگر دو ماہ گزرنے کے بعد اس کے قریب گیا تو اس پر کوئی چیز واجب نہ ہوگی کیونکہ دونوں کی مدت گزر چکی ہے۔ ”زیلعی“۔

میں کہتا ہوں: اس کا حاصل یہ ہے کہ متعدد قسموں کا حکم لگایا جائے گا کیونکہ حرف نفی کا اعادہ کیا گیا ہے یا اللہ تعالیٰ کا اسم مکرر ذکر کیا ہے۔ جب قسمیں متعدد ہوں تو مدت ایک ہوگی۔ یعنی پہلی قسم کی مدت دوسری قسم کی مدت میں داخل ہوگی۔ جب قسم متحد ہوگی تو مدت متعدد ہوگی یعنی دوسری مدت پہلی مدت کے علاوہ ہوگی۔ اور کبھی تعدد یمین کے ساتھ مدت متعدد ہو جاتی ہے۔ اسی طرح مدت کے مغائر ہونے پر نفع قائم کی۔ پس ہر مدت میں ایک کفارہ واجب ہوگا جس طرح دوسرے مسئلہ میں (مقولہ 14472 میں) آئے گا۔

14468۔ (قوله: وَلَوْ مَكَثَ يَوْمًا) یعنی واللہ لا اقرب شہرین قول کرنے کے بعد ایک دن بظہر۔

14469۔ (قوله: إِذِ السَّاعَةِ كَذَلِكَ) الساعۃ سے مراد ساعت زمانہ ہے۔ مراد یہ ہے کہ دو قسموں کے درمیان

فاصل سے فاصلہ کرے۔

14470۔ (قوله: بَعْدَ الشَّهْرَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ أَوْ لَا) یہاں ظرف کی تفسیر اتفاقاً ہے جس طرح پہلے مسئلہ میں ہے۔

14471۔ (قوله: لِنَقْصِ الْمُدَّةِ) یعنی دونوں قسموں کے درمیان جتنا عرصہ ہے اتنی مدت کم ہے۔ وہ مثلاً ایک دن

ہے۔ کیونکہ پہلی قسم میں قریب جانے سے امتناع کی مدت دو ماہ تھی اور دوسری قسم میں ان کے بعد دو ماہ تھی دونوں قسموں کے درمیان مدت تھی جس میں عورت کے قریب جانے سے کوئی چیز لازم نہ آتی تھی پس ایلا کی مدت نہ پائی گئی۔ پہلے مسئلہ کا معاملہ

لَكِنْ اِنْ قَالَهُ اتَّحَدَّثَ الْكُفَّارَةَ وَالَّا تَعَدَّدَتْ

لیکن اگر یہ الفاظ کہے تو کفارہ ایک ہوگا ورنہ کفارے متعدد ہوں گے۔

مختلف ہے۔ کیونکہ اس میں ایسے چار ماہ ہوتے ہیں جن میں کوئی فاصل نہیں ہوتا جس طرح پہلے (مقولہ 14476 میں) بزر چکا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب اس نے یہاں کہا: بعد الشهرین الاولین۔ کیونکہ یہ مدت کے متغیر ہونے پر نفس ہے اگرچہ قسمیں متعدد ہوں گی۔ اگر وہ یہ نہ کہتا تو مدت متحد ہوتی کیونکہ قسمیں متعدد ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا نام مکرر ذکر کیا ہے۔ یہ ایلا کو واجب نہیں کرے گا۔ کیونکہ مدتیں متعدد ہیں پھر بھی ایلا کی مدت نہیں پائی گئی۔

14472۔ (قولہ: لَكِنْ اِنْ قَالَهُ) یہ اس سے استدراک ہے جو یہ ذکر کیا تھا کہ ظرف کے ذکر کرنے اور ذکر نہ کرنے میں کوئی فرق نہیں یعنی دونوں میں کوئی فرق نہیں اس حیثیت سے کہ وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔ لیکن ایک اور جہت سے اس میں فرق ہے۔ ”الفتح“ وغیرہ میں اسے بیان کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ اگر اس نے یہ کہا تو دوسری قسم کی مدت متعین ہو جائے گی۔ ”البحر“ اور ”المنہر“ میں اسی طرح ہے یعنی بعینہا مراد ہوگی ماقبل میں داخل نہ ہوگی۔ شارح نے اسے اپنے اس قول کے ساتھ: اتحدت الکفارة سے تعبیر کیا ہے۔ ”الفتح“ میں جو قول ہے اس سے اخذ کیا ہے: فلو قربها فی الشهرین الاولین لزمتہ کفارة واحدة الخ اگر پہلے دو مہینوں میں اس کے قریب گیا تو اسے ایک کفارہ لازم ہوگا۔ اسی طرح دوسرے دو مہینوں میں ہے۔ کیونکہ دو مہینوں پر دو قسمیں جمع نہیں ہوئیں بلکہ یہ دو مہینوں پر ایک قسم ہے۔

”ہدایہ“ کے شارحین نے صاحب ہدایہ کے قول: من انه یلزمہ بالقربان کفارتان پر پے در پے اعتراض کیا ہے۔ ”الفتح“ میں کہا: یہ خطا ہے اس وجہ سے جسے تو جان چکا ہے۔ ”المنہر“ میں کہا: کیونکہ جب ہر قسم کی علیحدہ مدت تھی پس دونوں مدتوں میں کوئی امر داخل نہیں ہوگا یہاں تک کہ اس پر دو کفارے لازم ہوں گے مگر دونوں مدتوں میں حقوق زوجیت کا ارادہ کیا جائے۔ ”الحواشی السعدیہ“ میں اسی طرح ہے۔ میرے نزدیک یہ ہے یہ ایسی تعبیر ہے جس کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے۔

میں کہتا ہوں: ”الفتح“ میں جو واقع ہے اور ”البحر“ میں جس کی پیروی کی ہے: ولکن تتداخل المدتان فلو قربها فی الشهرین لزمتہ کفارة واحدة یہ سبقت قلم ہے۔ صحیح یہ ہے وہ متداخل نہ ہوں گی۔ میں کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا جس نے اس پر متنبہ کیا ہو۔ لیکن معنی اور کلام کا سابقہ اور لاحقہ اس پر دلالت کرتے ہیں۔ اسی طرح جو ہم نے ”المنہر“ سے نقل کیا ہے اس کا صریح معنی بھی یہی ہے۔ مگر جب اس نے بعد الشهرین الاولین نہ کہا تو دونوں کی مدت ایک ہو جائے گی۔ اور دوسری مدت پہلی مدت سے ایک دن متاخر ہو جائے گی۔

”البحر“ اور ”المنہر“ میں اسی طرح ہے۔ شارح نے اسے اپنے اس قول: الا تعددت کے ساتھ تعبیر کیا ہے یعنی اگر یہ نہ کہا تو کفارے متعدد ہو جائیں گے۔ وہ ”الفتح“ کے قول: لم یکن مولیا لتداخل المدتین الخ سے اخذ کیا ہے۔ وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا کیونکہ دونوں مدتیں متداخل ہیں۔ پس دوسری مدت پہلی مدت سے ایک دن متاخر ہوئی یا ایک ساعت متاخر ہوئی

﴿أَوْ قَالَ وَ اللهُ لَا أَقْرَبُكَ سَنَةً إِلَّا يَوْمًا﴾ لَمْ يَكُنْ مُؤَلِّيًا لِلْحَالِ بَلْ إِنْ قَرَّبَهَا وَبَتَّى مِنَ السَّنَةِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ

یا کہا: اللہ کی قسم میں تیرے قریب سال نہیں آؤں گا مگر ایک دن۔ وہ فی الحال ایلا کرنے والا نہ ہوگا بلکہ اگر اس نے اس بیوی کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کیے اور سال میں سے چار ماہ باقی رہ گئے تھے

اس کے حساب سے جس قدر دو قسموں کے درمیان فاصلہ کیا۔ دونوں قسموں کا حاصل یہ ہے کہ دو ماہ اور ایک دن یا ایک گھڑی، جیسا فاصلہ ہو، پر قسم اٹھائی جائے۔

میں کہتا ہوں: اس کا حاصل یہ ہے جب کہا: میں دو ماہ تیرے قریب نہیں آؤں گا پھر مثلاً ایک دن بعد اسی طرح کہا تو دونوں مدتیں متحد ہو گئیں۔ کیونکہ قسمیں متعدد ہیں جس طرح گزر چکا ہے۔ لیکن دونوں قسموں کے درمیان یوم فاصلہ پہلی قسم میں داخل ہو اور دوسری قسم میں داخل نہ ہو۔ پس دوسری قسم میں دو ماہ کی تکمیل دو مہینوں پر ایک دن کی زیادتی کے ساتھ ہوئی۔ یہ زائد دن دوسری قسم میں داخل ہوا پہلی قسم میں داخل نہیں ہوا۔ یوم فاصلہ کا معاملہ اس کے برعکس ہے۔ مذکورہ دونوں کے سوا اس سے دو مدتوں کا داخل لازم ہو گیا۔ کیونکہ ان دونوں پر دو قسمیں جمع نہیں ہوئیں۔ اگر وہ ان دنوں میں سے ایک میں عورت کے قریب ہوا تو اس پر ایک کفارہ لازم ہوگا۔ باقی مدت کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ مدت دونوں قسموں کے تحت داخل ہے پس اس میں کفارے متعدد ہوں گے۔ اس مقام پر میرے لیے یہی ظاہر ہوا۔

14473۔ (قوله: إِلَّا يَوْمًا) اس کی مثل الساعة ہے۔ ”طحاوی“ نے ”حموی“ سے نقل کیا ہے۔

14474۔ (قوله: لَمْ يَكُنْ مُؤَلِّيًا) کیونکہ اس نے ایک یوم کی استثنا کی ہے جو نکرہ ہے۔ پس وہ سال کے تمام دنوں میں سے ہر ایک دن پر حقیقت میں صادق آئے گا۔ پس اس کے لیے ممکن تھا کہ چار ماہ گزرنے سے پہلے بغیر کسی چیز کے لازم ہوئے وہ اس کے قریب جائے۔ اور اسے سال کے آخری دن کی طرف پھیرنا جس طرح امام ”زفر“ کہتے ہیں یہ اس کو حقیقت سے خارج کرنا ہے۔ کہتے ہیں یہ تکلیف کو تعیین کی طرف حاجت کے بغیر پھیرنا ہے۔ اس کا قول: الانقصان یوم اس کے قول کے خلاف ہے۔ کیونکہ نقصان عرف میں آخر میں ہوتا ہے۔ اس کا قول: اجرتك داری یا اجلت دینی سنة الا یوما کا معاملہ بھی مختلف ہے۔ کیونکہ اس سے مراد بھی آخری دن ہے۔ کیونکہ یہاں عقد کی تصحیح اور مطالبہ کی تاخیر کی حاجت ہے۔ اسی طرح اس کا قول: والله لا اکم زیدا سنة الا یوما کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ سبب جو باہم غیض و غضب ہے نے فی الحال اس کے ساتھ کلام نہ کرنے کا تقاضا کیا اس وجہ سے وہ آخری دن ہوا۔ ایلا بعض اوقات باہم رضامندی سے ہوا کرتا ہے جس طرح پہلے (مقولہ 14423 میں) گزر چکا ہے اگر چہ وہ باہم غیض و غضب کی وجہ سے ہو۔ لیکن اس میں دو مکروہ چیزوں میں سے ایک کا لازم ہونا، اگر چہ وہ متاخر ہو، جہت غیض و غضب کے معارض آ گیا تو یہ دونوں ساقط ہو گئے۔ اور لفظ کے مقتضا پر عمل کیا جو اس کا نکرہ ہونا ہے یہ اس کا حاصل ہے جو ”البحر“ اور ”المنہر“ میں ہے۔

14475۔ (قوله: بَلْ إِنْ قَرَّبَهَا) یعنی ایک دن حقوق زوجیت ادا کیے اور بعد میں اسکے ساتھ حقوق زوجیت ادا نہ کیے۔

فَأَكْثُرُ صَارَ مُوَلِيًا وَالْأَلَا، وَلَوْ حَذَفَ سَنَةٌ لَمْ يَكُنْ مُوَلِيًا حَتَّى يَقْرَأَ بِهَا فَيَصِيْرَ مُوَلِيًا وَلَوْ زَادَ إِلَّا يَوْمًا أَقْرَبَتْ فِيهِ لَمْ يَكُنْ مُوَلِيًا أَبَدًا لِأَنَّهُ اسْتَشَنَى كُلَّ يَوْمٍ يَقْرَأُ بِهَا فِيهِ فَلَمْ يُتَصَوَّرْ مَنَعُهُ أَبَدًا أَوْ قَالَ وَهُوَ بِبَضْرَةٍ وَاللَّهِ لَا أَدْخُلُ مَكَّةَ وَهِيَ بِهَا لَا يَكُونُ مُوَلِيًا لِأَنَّهُ يُبَكِّئُهُ أَنْ يُخْرِجَهَا مِنْهَا فَيَطَّأَهَا

یا اس سے زائد عرصہ باقی رہ گیا تھا تو وہ ایلا کرنے والا ہوگا ورنہ وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔ اگر وہ سنہ (سال) کو حذف کر دے تو وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا یہاں تک کہ وہ اس کے ساتھ ایک دفعہ حقوق زوجیت ادا کرے تو وہ ایلا کرنے والا ہوگا۔ اگر اس نے الایوما اقربک فیہ کا اضافہ کیا تو ہمیشہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے پچھ اس دن کی استثنا کر دی جس میں وہ اپنی بیوی سے حقوق زوجیت ادا کرے گا تو ہمیشہ کے لیے اسے روکنے کا تصور نہیں کیا جائے گا یا کہا جب کہ وہ بصرہ میں تھا۔ اللہ کی قسم میں مکہ مکرمہ میں داخل نہیں ہوں گا جب کہ بیوی بصرہ میں ہو تو وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔ کیونکہ مرد کے لیے ممکن ہے کہ وہ بیوی کو مکہ مکرمہ سے نکالے اور اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کرے۔

14476۔ (قولہ: صَارَ مُوَلِيًا) یعنی جب اس دن کا سورج غروب ہوگا نہ کہ صرف حقوق زوجیت ادا کرنے کے ساتھ ایلا کرنے والا ہوگا۔ اس نے اگر یہ کہا تھا: سنة الأمرة۔ کیونکہ جب اس مرد نے اس عورت سے حقوق زوجیت ادا کیے تو وہ اسی وقت ایلا کرنے والا ہوگا، ”بحر“۔

14477۔ (قولہ: وَالْأَلَا) یعنی اگر چار ماہ باقی نہ رہے ہوں تو وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔

14478۔ (قولہ: فَيَصِيْرَ مُوَلِيًا) یعنی ہمیشہ کے لیے ایلا کرنے والا ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ دن جس کی استثنا کی اس کے بعد اس کے ایلا کی کوئی غایت نہیں تو اس پر ایلا مؤبد کا حکم جاری ہوگا جیسے گزر چکا ہے۔ اگر اس نے الایوما کا قول حذف کر دیا اور ایک سال تک اسے چھوڑے رکھا تو وہ ایلا کرنے والا ہو جائے گا اور اس پر دو طلاقیں ہو جائیں گی جس طرح ”البحر“ میں ”الولوالجیہ“ سے مروی ہے۔ ہم نے اس کی عبارت پہلے (مقولہ 14453 میں) ذکر کر چکے ہیں۔

14479۔ (قولہ: لَمْ يَكُنْ مُوَلِيًا أَبَدًا) خواہ وہ اس کے قریب جائے یا اس کے قریب نہ جائے، ”بحر“۔

14480۔ (قولہ: وَهِيَ بِهَا) یہ کہا جب کہ حال یہ ہے کہ اس کی بیوی مکہ مکرمہ میں تھی۔

14481۔ (قولہ: فَيَطَّأَهَا) یعنی اس نے اس مدت میں بیوی سے وطی کی جب کہ اسے کوئی چیز لازم نہ تھی۔ اگر اس

کے لیے ممکن نہ ہو جیسے وہ دونوں دو ایسی جگہوں پر ہوں جہاں آٹھ ماہ کا فاصلہ ہے تو ایلا کرنے والا ہوگا جس طرح ”جوامع الفقہ“ میں ہے۔ مگر ”قاضی خان“ نے جو ذکر کیا ہے تو اعتبار چار ماہ کا ہوگا اس کا ضعف ظاہر ہے۔ کیونکہ یہ ممکن ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کی طرف نکلے تو وہ اس سے کم عرصہ میں آپس میں ملاقات کر لیں، ”بحر“۔ اس میں ہے دونوں قولوں میں سے کسی قول کے مطابق بھی ایلا متحقق نہ ہوگا۔ کیونکہ ایلا حقوق زوجیت کے ترک کرنے پر قسم ہے جب کہ یہاں قسم داخل نہ ہونے کی ہے۔ بعض اوقات یہ قول کیا جاتا ہے کہ یہ اس کا کناہیہ ہے۔ پس نیت کے بغیر ایلا کرنے والا نہ ہوگا، ”ط“۔

(أَتَى مِنَ الْمُطَلَّقَةِ رَجْعِيًّا صَحًّا) لِبَقَاءِ الرِّوَجِيَّةِ، وَيَنْظِلُ بِبُضَيْ الْعِدَّةِ (وَلَوْ آتَى مِنْ مُبَاتَّتِهِ أَوْ أُجْتَبِيَّةٍ نَكَحَهَا بَعْدَهُمْ أَمَى بَعْدَ الْإِيْلَاءِ وَلَمْ يُضْفِهِ لِبَيْدِكَ كَمَا مَرَّ (لَا) يَصِحُّ لِفَوَاتِ مَحَلِّهِ

خاوند نے اس بیوی سے ایلا کیا جس کو طلاق رجعی دی ہوئی تھی تو ایلا صحیح ہوگا۔ کیونکہ زوجیت کا رشتہ باقی ہے۔ اور عدت کے گزرنے کے ساتھ ایلا باطل ہو جائے گا۔ اگر ایک مرد نے اس عورت سے ایلا کیا یا اجنبی عورت سے ایلا کیا جس کے ساتھ ایلا کے بعد نکاح کیا تھا اور اسے ملک کی طرف منسوب نہ کیا جس طرح گزر چکا ہے تو ایلا صحیح نہیں۔ کیونکہ محل فوت ہو چکا ہے۔

مطلقہ رجعیہ سے عدت کے دوران ایلا صحیح ہے

14482۔ (قوله: لِبَقَاءِ الرِّوَجِيَّةِ) اس عورت کو اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان لِذَيْنِ يُوَلُّونَ مِنْ نِسَائِهِمْ (البقرہ: 226) ”ان لوگوں کے لیے جو قسم اٹھاتے ہیں کہ وہ اپنی بیویوں کے قریب نہیں جائیں گے“ شامل ہے۔ اس پر اعتراض کیا گیا کہ ایلا ظلم کی جزا ہے کہ مرد عورت کو جماع کے حق سے محروم رکھتا ہے۔ اور جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی ہو اس کا جماع میں نہ قضاء اور نہ ہی دیانت میں حق ہے یہاں تک کہ جماع کے بغیر اس عورت سے رجوع کرنا مستحب ہے پس وہ ظالم نہیں ہو گا۔ ”شمس الائمہ کردری“ نے جواب دیا کہ منصوص میں حکم نص کی طرف مضاف ہوتا ہے معنی کی طرف مضاف نہیں ہوتا۔ اس کی مکمل وضاحت ”عنایہ“ میں ہے۔ ”الفتح“ میں کہا: کیا تو نہیں دیکھتا کہ ایلا ثابت ہو جاتا ہے اگرچہ عورت نے جماع میں اپنا حق ساقط کر دیا ہو۔ کیونکہ اسے بچے پر غیبل کا خوف ہے یا کوئی اور وجہ ہے۔ تو اس سے معلوم ہو گیا کہ ظلم کے ساتھ علت بیان کرنا اس اعتبار سے ہے کہ احکام کی بنیاد غالب پر ہوتی ہے۔

14483۔ (قوله: وَيَنْظِلُ بِبُضَيْ الْعِدَّةِ) یعنی ایلا کی مدت مکمل ہونے سے پہلے عدت گزر جائے۔ مگر جب وہ عورت حیضوں والی ہو اور اس کا طہر طویل ہو جائے تو ایلا کی مدت گزرنے کے ساتھ وہ عورت بائندہ ہو جائے گی۔

14484۔ (قوله: مِنْ مُبَاتَّتِهِ) یعنی اسے تین طلاقیں دی گئی ہوں یا اسے طلاق بائندہ دی گئی ہو، ”نہر“۔

اگر مرد ایلا کو ملک یا سبب ملک کی طرف منسوب کرے گا تو ایلا کرنے والا ہوگا وگرنہ نہیں

14485۔ (قوله: نَكَحَهَا) یعنی اس اجنبیہ سے بعد میں نکاح کیا ہو۔ اگر چار ماہ گزر گئے جب کہ وہ عورت اس کے عقد نکاح میں تھی اور خاوند نے اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا نہ کیے تو عورت کو طلاق بائندہ نہ ہوگی مگر جب عورت نے اس عورت سے عقد نکاح کیا جس کو طلاق بائندہ دی تھی۔ قریب ہی ہم ”الخانہ“ سے (مقولہ 14491 میں) قول ذکر کریں گے۔

14486۔ (قوله: وَلَمْ يُضْفِهِ لِبَيْدِكَ) مگر جب اسے ملک کی طرف منسوب کیا جیسے کہا: اگر میں تجھ سے شادی کروں اللہ کی قسم میں تجھ سے قربت نہیں کروں گا تو وہ ایلا کرنے والا ہوگا، ”نہر“۔

14487۔ (قوله: كَمَا مَرَّ) مصنف کے قول: وشرطه محلية المرأة کی شرح میں گزر چکا ہے، ”ط“۔

14488۔ (قوله: لِفَوَاتِ مَحَلِّهِ) کیونکہ اس کی شرط عورت کا اس کا محل ہونا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ وہ ایلا کی

وَلَوْ وَطَّهَا كَفَرَ لِبِقَاءِ النِّبِيِّنَ، وَلَوْ آتَى فَابَانَهَا إِنْ مَضَتْ مُدَّتُهُ وَهِيَ فِي الْعِدَّةِ بَانَتْ بِأَخْرَجِي وَإِلَّا لَا خَانِيَةً
(عَجَزَ عَجْزًا حَقِيقِيًّا لَا حُكْمِيًّا كِاخْرَاجِ)

اگر مرد نے اس عورت سے وطی کی تو قسم کے باقی رہنے کی وجہ سے کفارہ ادا کرے گا۔ اگر مرد نے ایلا کیا اور اسے طلاق بائندہ دے دی۔ اگر ایلا کی مدت گزر گئی جب کہ وہ عدت میں ہو تو عورت کو ایک اور طلاق ہو جائے گی ورنہ طلاق نہیں ہوگی ”خانیہ“۔ ایلا کرنے والا عاجز ہوا عجز حقیقی سے نہ کہ عجز حکمی سے جیسے احرام

تجزیر کے وقت منکوحہ ہو جس طرح مصنف نے اسے پہلے بیان کیا ہے۔

14489۔ (قوله: لِبِقَاءِ النِّبِيِّنَ) یعنی قسم توڑنے کے وقت کفارہ کے واجب ہونے کے حق میں قسم باقی ہے۔ کیونکہ نبیین کا انعقاد اس تصور پر انحصار کرتا ہے جو حسی ہو اس تصور پر انحصار نہیں کرتا جو شرعی ہو۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ قسم ایسی چیز پر بھی واقع ہو جاتی ہے جو معصیت ہو کرتی ہے، ”فتح“۔

14490۔ (قوله: وَلَوْ آتَى) یعنی اگر مرد نے اپنی بیوی سے ایلا کیا اور بعد میں اسے طلاق بائندہ دے دی تو ایلا صحیح ہوگا۔ اس قول کے ساتھ اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ ایلا کے بعد نکاح کی بقا شرط نہیں۔

14491۔ (قوله: وَإِلَّا لَا) یعنی اگر مدت عدت میں نہ گزری بلکہ اس کے بعد گزری تو اسے طلاق بائندہ نہ ہوگی۔ ”خانیہ“ میں بھی ہے: اگر مرد نے عورت سے عدت کے ختم ہونے سے پہلے عقد نکاح کیا تو ایلا اپنی حالت پر ہوگا یہاں تک کہ اگر ایلا کے وقت سے چار ماہ گزر گئے تو اسے ایک اور طلاق بائندہ ہو جائے گی۔ اگر عدت کے گزرنے کے بعد اس سے شادی کی تو ایلا کرنے والا ہوگا۔ پس ایلا کی مدت کا اعتبار نکاح کے وقت سے ہوگا۔

اگر ایلا کرنے والا اس کے بعد عاجز ہو جائے تو اس کا حکم

14492۔ (قوله: عَجَزَ عَن وَطَّيْهَا) ظاہر معنی یہ ہے کہ عجز ایلا کے بعد واقع ہوا ساتھ ہی عجز میں ایلا کے وقت سے مدت کے گزرنے تک عجز کا دوام شرط ہے جس طرح اس کی تصریح آئے گی۔ پس مراد دائمی عجز ہے عارضی عجز نہیں۔ پھر میں نے ”ہندیہ“ میں ”فتح“ سے نقل شدہ قول دیکھا: یہ اس وقت ہے جب وہ ایلا کے وقت سے چار ماہ کے گزرنے تک عاجز رہا ہو پھر کہا: اگر ایلا شرط کے ساتھ معلق ہو تو صحت اور مرض کا اعتبار زبان سے رجوع کے جواز کے حق میں ہے جب کہ شرط پائی جا رہی ہو۔ تعلیق کی حالت میں مرض اور صحت کا اعتبار نہیں۔

14493۔ (قوله: عَجْزًا حَقِيقِيًّا) اسی طرح وطی سے مانع شرعی نہ ہو۔ اگر مانع شرعی ہو تو حقیقت میں اس پر قادر ہوگا حکما اس سے عاجز ہوگا جس طرح ”البدائع“ میں ہے۔

اگر مرد ممنوع طریقے سے اپنے اوپر کسی چیز کو لازم کرنے کا سبب بنا تو اس کے لیے تخفیف نہیں ہے
14494۔ (قوله: لَا حُكْمِيًّا كِاخْرَاجِ) جس طرح مرد نے عورت سے ایلا کیا جب کہ وہ عورت احرام میں ہو یا وہ

لِيَكُونَهُ بِاخْتِيَارِهِ (عَنْ وَطِئِهَا لِمَرَضٍ بِأَحَدِهِمَا أَوْ صَغَرَهَا، أَوْ رَتَّقَهَا، أَوْ جَبَّه، أَوْ عُنْتِهِ (أَوْ بِسَافَةِ لَا يَنْقَدِرُ عَلَى قَطْعِهَا فِي مُدَّةِ الْإِيْلَاءِ،

کیونکہ ایلا اس کے اختیار سے ہوتا ہے۔ وطی سے دونوں میں سے ایک میں مرض ہو یا عورت صغیرہ ہو یا اس میں رتقاء کا مرض ہو یا وہ مقطوع الذکر ہو یا وہ عنین ہو یا اتنی مسافت پر ہو کہ ایلا کی مدت میں اسے قطع کرنے پر قادر نہ ہو

احرام میں ہو جب کہ دونوں میں اور حج میں چار ماہ کا عرصہ ہو تو اس کا رجوع فعل کے ساتھ ہی صحیح ہوگا اگرچہ وہ اپنے فعل میں گناہگار ہوگا۔ ”تاثر خانہ“ میں ”شرح الطحاوی“ سے اسی طرح مروی ہے۔ ”الفتح“ اور ”البحر“ میں اس کی یہ علت بیان کی ہے: بانہ المتسبب باختیارہ بطریق محذور فیما لزمہ فلا يستحق تخفيفا۔ اس کے قول فیما لزمہ سے مراد طلاق کا وقوع ہے یہ المتسبب کے متعلق ہے۔ الطریق المحذور سے مراد ایلا ہے۔ کیونکہ یہ اس کا فعل اس کے اختیار کے ساتھ ہوتا ہے جو اس کو لازم ہوتا ہے اس میں وہ متسبب ہے جب کہ اسے جماع پر حقیقتہ قدرت حاصل ہے۔ پس وہ عورت کو روکنے کے ساتھ ظالم ہو گیا جب کہ وہ بندے کا حق ہے۔ وہ حق ساقط نہیں ہوگا اگرچہ احرام کے سبب وہ حکماً عاجز ہے۔ اس کا عجز حکمی زبانی رجوع کے ساتھ تخفیف کا سبب نہیں ہوگا۔ کیونکہ جب اس نے ممنوع عمل کیا ہے تو وہ تخفیف کا حق دار نہیں وہ عجز حقیقی میں مستحق ہوگا۔ کیونکہ اسے لایطاق کا مکلف نہیں بنایا گیا۔ پس وہ اس آدمی کی طرح ہو گیا جو اپنے سفر کے ساتھ گناہ کا ارتکاب کرتا ہے جب وہ پانی کے استعمال سے عاجز ہو تو اس کے لیے تیمم کرنا مباح ہوتا ہے۔ یہ امر میرے لیے ظاہر ہوا ہے۔

14495۔ (قولہ: لِيَكُونَهُ بِاخْتِيَارِهِ) کیونکہ ایلا اس کے اختیار سے واقع ہوا ہے۔ یہاں ضمیر سے مراد احرام نہیں جس طرح تیری اس وضاحت سے ظاہر ہوا جو ہم نے کی ہے خصوصاً جب عورت احرام باندھے۔ یہ اس قول کی تائید کرتا ہے جو ہم نے کیا کہ عورت کا حیض ایلا کی صحت کے مانع نہیں کیونکہ زیادہ سے زیادہ یہ مانع شرعی ہے ورنہ لازم آئے گا کہ احرام کے مسئلہ میں بھی ایلا صحیح نہ ہو جس طرح ہم نے پہلے (مقولہ 14436 میں) بیان کیا ہے۔

14496۔ (قولہ: أَوْ صَغَرَهَا) جہاں تک مرد کا بچہ ہے وہ ایلا کی صحت کے مانع ہے جس طرح ہم پہلے (مقولہ 14418 میں) بیان کر چکے ہیں۔

14497۔ (قولہ: أَوْ رَتَّقَهَا) رتقت المرأة۔ یہ تعب کے باب سے ہے۔ فہی رتقاء یہ جملہ اس وقت بولتے ہیں جب ذکر کے فرج میں داخل ہونے کا راستہ بند ہو اور اس کے ساتھ جماع کی استطاعت نہیں ہوتی، ”مصباح“۔

14498۔ (قولہ: أَوْ جَبَّه، أَوْ عُنْتِهِ) یعنی وہ مرد مقطوع الذکر ہو یا عنین ہو۔

14499۔ (قولہ: أَوْ بِسَافَةِ) اس کا عطف لمرض پر ہے۔

14500۔ (قولہ: فِي مُدَّةِ الْإِيْلَاءِ) جو چار ماہ یا اس سے زیادہ عرصہ ہو جس طرح ”الفتح“ اور ”کافی الحاکم“ میں اس کی تصریح کی اور کہا: اگر وہ مدت چار ماہ سے کم ہو تو رجوع صرف جماع سے ہوگا اگرچہ سلطان یا دشمن اسے روکے۔ کیونکہ یہ نادر ہوتا ہے کیونکہ یہ اسی وقت ہوتا ہے جب شرافت زائل ہو جائے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔

أَوْ لِحَبْسِهِ إِذَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى وَطِئِهَا فِي السِّجْنِ كَمَا فِي الْبَحْرِ عَنِ الْعَايَةِ وَقَوْلُهُ (لَا بِحَقِّ) لَمْ أَرَدُ لِعَبْرَةٍ
فَلْيُرَاجَعْ، وَكَذَا حَبْسُهَا وَنُشُوزُهَا فَفَيُؤْذَى (نَحْوُ) قَوْلِهِ بِلِسَانِهِ (فِيَتْ إِلَيْهَا) أَوْ رَا جَعْتِكِ،

یا اسے محبوس کیا گیا ہو جب خاوند قید خانہ میں وطی پر قادر نہ ہو جس طرح ”البحر“ میں ”الغایہ“ سے مروی ہے۔ اور ناحق محبوس ہونے کا قول ہم نے کسی اور سے نہیں دیکھا پس کتب فقہ کی طرف رجوع کیا جانا چاہیے۔ اسی طرح عورت کا محبوس ہونا اور اس کا نافرمان ہونا تو اس کا رجوع زبان سے اس جیسا قول ہے: میں نے اس کی طرف رجوع کیا یا میں اس کی طرف لوں

14501۔ (قوله: أَوْ لِحَبْسِهِ) ”الفتح“ میں کہا: جس میں اختلاف کیا گیا ہے جس کے باعث زبان سے رجوع کو ”البدائع“ میں صحیح قرار دیا ہے۔ ”شرح الطحاوی“ میں اس کے خلاف ہے۔ وہ ”الروایۃ“ کا جواب ہے جس پر حاکم نے ”الکافی“ میں نص قائم کی ہے۔ ”البدائع“ میں ”الکافی“ اور ”شرح الطحاوی“ میں جو قول ہے اسے اس پر محمول کرتے ہوئے تطبیق دی ہے کہ قید خانہ تک پہنچنا ممکن ہو کہ عورت اس پر داخل ہو اور مرد اس سے جماع کرے۔ جس کو حق کی وجہ سے قید کیا گیا ہو زبان سے رجوع میں اس کا اعتبار نہیں ہوگا اور ظلماً محبوس کیا گیا ہو تو اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ شارح نے جو ذکر کیا وہ مذکورہ تطبیق ہے۔ ”الفتح“ میں اس قول: والحبس بحق کی یہ توجیہ بیان کی ہے کہ یہ اختلاف اور تطبیق اس صورت میں ہے جب جس ظلم کی صورت میں ہو۔ اگر حق کی وجہ سے اسے محبوس کیا گیا ہو تو اس کا اصلاً اعتبار نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ حق ادا کر کے باہر نکلنے پر قادر ہوتا ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ کسی اور تطبیق کی طرف اشارہ ہو۔ ”مقصدی“ اس پر گامزن ہوئے ہیں۔

14502۔ (قوله: فَلْيُرَاجَعْ) ”حلبی“ نے کہا: ہم نے رجوع کیا تو ہم نے ”الفتاویٰ البندیہ“ میں ”غایۃ السروجی“ سے منقول دیکھا۔

میں کہتا ہوں: مقصد کے حصول میں دور چلے گئے ہیں۔ کیونکہ یہ ”الفتح“ میں مذکور ہے جس طرح تو نے سن لیا ہے۔

14503۔ (قوله: وَكَذَا حَبْسُهَا) عورت کو حق کی وجہ سے یا ظلم کی وجہ سے محبوس کیا گیا ہو۔ کیونکہ عذر جب مرد کی جانب سے نہ ہو تو وہ قاضی کے سامنے پیش کرنے پر قادر نہیں ہوتا۔

14504۔ (قوله: وَنُشُوزُهَا) ”البحر“ میں کہا: عجز کے تحت یہ بھی داخل ہے کہ وہ خاوند سے اپنے آپ کو روکتی ہو یا وہ ایسے مکان میں ہو جسے خاوند نہ پہچانتا ہو جب کہ وہ نافرمان ہو یا قاضی دونوں کے درمیان حائل ہو گیا ہو کیونکہ تین طلاقوں کی گواہی ہے تاکہ قاضی تزکیہ کرے۔

14505۔ (قوله: فَفَيُؤْذَى) یعنی طلاق کے حق میں ایلا کو باطل کرنے والا اس کا رجوع۔ جہاں تک قسم کے باقی ہونے کے حق میں قسم توڑنے کے اعتبار سے تو یہ ایسا نہیں، یہاں تک کہ ایلا کی مدت میں زبان سے رجوع کے بعد وطی کی تو اس پر کفارہ لازم ہوگا کیونکہ قسم کا توڑنا محقق ہے، ”بحر“۔ کیونکہ قسم ختم نہیں ہوتی مگر جب قسم کو توڑے۔ قسم کا توڑنا مخلوف علیہ کے فعل کے ساتھ حاصل ہوتا ہے۔ قول مخلوف علیہ نہیں۔ پس قسم ختم نہیں ہوگی، ”بدائع“۔

14506۔ (قوله: بِلِسَانِهِ) اس کے ساتھ قید لگائی ہے کیونکہ مریض نے اگر اپنے دل سے رجوع کیا زبان سے

أَوْ أَبْطَلْتُ الْإِيْلَاءَ أَوْ رَجَعْتُ عَنَّا قُلْتُ، وَنَحْوَهُ لِأَنَّهُ إِذَا هَا بِالسَّنْعِ فَيُضَيِّهَا بِالْوَعْدِ (فِيَانٍ) قَدَّرَ عَلَى الْجَمَاعِ فِي الْمُدَّةِ فَفَيُؤَدُّ (الْوَطْءُ فِي الْفَرْجِ) لِأَنَّهُ الْأَصْلُ (فِيَانٍ وَطِئَ فِي غَيْرِهِ) كَدُبُرٍ (لَا) يَكُونُ فَيْئًا وَمُقَادًا

یا میں نے ایلا کو باطل کر دیا یا جو میں نے کہا تھا اس سے رجوع کیا اور اسی کی مثل۔ کیونکہ وطی سے رک کر اس نے اپنی بیوی کو اذیت دی پس وعدہ کے ساتھ اسے راضی کرے اگر مدت میں جماع پر قادر ہو تو اس کا رجوع فرج میں وطی کرنا ہے کیونکہ یہی اصل ہے۔ اگر اس کے غیر یعنی دبر وغیرہ میں وطی کی تو وہ فی رجوع نہ ہوگا۔ اور مصنف کے قول سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ

رجوع نہ کیا تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ ”بحر“ میں ”خانیہ“ سے مروی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کا اعتبار کیا جائے گا اگر وہ عورت مرد کی تصدیق کرے۔ پہلا قول زیادہ مناسب ہے، ”فتح“۔

14507۔ (قوله: وَنَحْوَهُ) جیسے: رجعتك وارتجعتك۔ مصنف کا قول نحو قوله اس کے بیان کے لیے ہے کہ فنت کا لفظ قید نہیں۔ اور یہاں شارح کا قول ونحوہ اس امر کے بیان کے لیے ہے کہ انہوں نے تمام الفاظ کا ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ مراد ایسا لفظ ہے جو رجوع پر دلالت کرے۔ فافہم

14508۔ (قوله: فَيَانٍ قَدَّرَ عَلَى الْجَمَاعِ) یہ اسے بھی شامل ہے جب ایلا کے وقت وہ اس پر قادر تھا پھر عاجز آ گیا اس شرط کے ساتھ کہ ایلا کے بعد اس پر ایسا زمانہ گزر گیا ہے جس میں وہ وطی پر قادر تھا۔ اور اسی طرح جب وہ ایلا کے وقت عاجز تھا پھر مدت میں اس پر قادر ہو جائے اور مدت میں ہونے کی قید لگائی ہے۔ کیونکہ اگر اس کے بعد اس پر قادر ہو تو ایلا باطل نہیں ہوگا، ”بحر“۔

14509۔ (قوله: لِأَنَّهُ الْأَصْلُ) کیونکہ جماع اصل ہے اور زبان اس کا نائب ہے۔ جب بدل کے ساتھ مقصود کے حصول سے قبل اصل پر قادر ہو گیا تو رجوع باطل ہو جائے گا جیسے تیمم کرنے والا اپنی نماز میں پانی دیکھے تو اس کا تیمم باطل ہو جائے گا۔ ”بحر“۔

14510۔ (قوله: فَيَانٍ وَطِئَ فِي غَيْرِهِ) اسی طرح حالت حیض میں اس سے وطی کی یا شہوت کے ساتھ بوسہ لیا یا شہوت کے ساتھ چھوا یا عورت کی شرمگاہ کی طرف شہوت سے دیکھا جس طرح ”ہندیہ“ میں ہے، ”ط“۔

میں کہتا ہوں: لیکن جو ”ہندیہ“ میں ہے وہ اس کے خلاف ہے جسے مسئلہ حیض میں ”ہندیہ“ سے نقل کیا تھا۔ اس کی نص ہے: ایلا کرنے والا مریض جب اپنی بیوی سے فرج کے علاوہ میں جماع کرے تو مرد کی جانب سے یہ رجوع نہیں ہوگا۔ اگر حالت حیض میں اس سے جماع کیا تو یہ رجوع ہوگا۔ ”ظہیر“ میں اسی طرح ہے۔ ہم نے پہلے ”تاتر خانیہ“ سے حالت حیض میں وطی کے ساتھ جس رجوع کی صحت کو نقل کیا تھا وہ اس کی تائید کرتا ہے۔ کیونکہ مانع شرعی دونوں میں سے ہر ایک میں موجود ہے۔ فافہم زبان سے رجوع کے صحیح ہونے میں دائمی عجز شرط ہے

14511۔ (قوله: وَمُقَادًا) یعنی مصنف کے قول: فان قدر على الجماع سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ زبان سے رجوع

اِسْتَرَاظَ دَوَامِ الْعَجْزِ مِنْ وَقْتِ الْإِيْلَاءِ إِلَى مُضِيِّ مُدَّتِهِ، وَبِهِ صَرَّحَ فِي الْمُنْتَقَى

ایلا کے وقت سے ایلا کی مدت کے گزرنے تک عاجز رہنا شرط ہے۔ ”المنتقی“ میں اس کی تصریح کی ہے۔

کے صحیح ہونے میں دائمی عجز شرط ہے۔

میں کہتا ہوں: اس شرط سے یہ سمجھ آتا ہے اگر عجز زائل ہو گیا تو زبان سے رجوع باطل ہو جائے گا اگرچہ مدت میں غیر یعنی (بیوی) عاجز ہو جائے۔ کیونکہ ”جامع الفصولین“ میں طلاق المریض میں ہے: جب مریض نے ایلا کیا پھر اس کے صحت یاب ہونے سے پہلے اس کی بیوی بیمار ہو گئی پھر وہ مرد صحت مند ہو گیا اور مدت کے گزرنے تک عورت بیمار ہی رہی تو ہمارے نزدیک اس کا رجوع جماع سے ہوگا۔ امام ”زفر“ کے نزدیک رجوع زبان سے ہوگا۔ ہماری دلیل ہے کہ رخصت کا سبب مختلف ہے۔ کیونکہ دونوں مرض زبان سے رجوع کے جواز کو ثابت کرتے ہیں۔ اور رخصت کے اسباب میں اختلاف یہ اس کے مانع ہے کہ پہلی رخصت کو دوسری رخصت پر پیش نظر رکھا جائے۔ اور پہلی رخصت اس طرح ہو جائے گی گویا وہ تھی ہی نہیں جس طرح ایک مسافر پانی نہ ہونے کی وجہ سے تیمم کرے پھر وہ ایسے مرض میں مبتلا ہو جائے جو الگ طور پر تیمم کو مباح کرے۔ اسی طرح یہاں عورت کا مرض زبان سے رجوع کو مباح کرتا ہے۔ پس خاوند کے مرض پر اس کے حکم کی بنا نہیں کرے گا۔ شارح نے باب التیمم میں اس عبارت کی تخصیص کی ہے۔ لیکن ”الفتح“ اور ”البدائع“ میں ہے: اگر اس نے دائمی ایلا کیا جب کہ وہ مریض تھا اور مدت کے گزرنے کے ساتھ عورت کو طلاق بائنہ ہو گئی پھر وہ صحیح ہو گیا اور اس عورت سے عقد نکاح کیا جب کہ وہ مریض تھا تو اس مرد نے زبان سے رجوع کیا تو طرفین کے نزدیک یہ رجوع صحیح نہیں ہوگا۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک یہ رجوع صحیح ہوگا۔ علمائے کہا: یہی صحیح ترین ہے۔ کیونکہ ایلا اس سے پایا گیا جب کہ وہ مریض تھا۔ اس کا حکم لو نا جب کہ وہ مریض تھا۔ صحت کے زمانہ میں اسے طلاق بائنہ تھی عورت کا وطی میں کوئی حق نہ تھا تو اس میں ایلا کا حکم نہیں لوٹے گا۔ طرفین کے نزدیک ہے: جب دوسری مدت میں وہ صحیح ہو گیا جب کہ وہ جماع پر حقیقتہً قادر تھا پس اس وقت میں زبان سے رجوع کا اعتبار ساقط ہو گیا اگرچہ وہ عورت کے جماع پر معصیت کے بغیر قادر نہیں تھا جس طرح اس میں یہ مسئلہ گزر چکا ہے جب وہ محرم تھا۔ پس یہاں رخصت کا سبب مختلف ہو گیا۔ امام ابو یوسف کے قول پر اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ (قاتل)

شاید جواب یہ ہے کہ رخصت کے اسباب کا اختلاف یہ پہلی رخصت کے پیش نظر رکھنے کے مانع اس وقت ہوتا ہے جب دو سبب ایک وقت میں جمع ہو جائیں اس وقت پہلے سبب کا اعتبار کیا جائے گا اور دوسرا سبب لغو چلا جائے گا۔ جب پہلا سبب زائل ہو گیا تو اس کے حکم کے لغو قرار دینے کے بعد دوسرے سبب کا اعتبار نہیں ہوگا۔ مگر جب پہلے سبب کے زوال کے بعد دوسرا سبب پایا جائے بے شک دوسرا سبب اپنا عمل کرے گا۔ کیونکہ ایسی چیز نہیں پائی جا رہی جو اس کو لغو کر دے جس طرح دوسرے مسئلہ میں ہے۔ اور یہ امر دلالت کرتا ہے کہ علمائے دونوں اماموں کے قول کی علت رخصت کے اسباب کے اختلاف کے ساتھ نہیں بیان کی جس طرح تو نے سنا۔ اس تحریر کو غنیمت جان کیونکہ یہ یگانہ روزگار ہے۔

14512۔ (قوله: وَبِهِ صَرَّحَ فِي الْمُنْتَقَى) میں کہتا ہوں: ”البدائع“ میں اسی طرح ہے۔

وَفِي الْحَاوِي آتِي وَهُوَ صَحِيحٌ ثُمَّ مَرِضَ لَمْ يَكُنْ فَيَنْوَهُ إِلَّا الْجِمَاعَ وَبَقِيَ شَرْطُ ثَالِثٍ ذَكَرَهُ فِي الْبَدَائِعِ، وَهُوَ قِيَامُ النِّكَاحِ وَقَتَّ الْفَرْءَ بِاللِّسَانِ، فَلَمَّا أَبَانَهَا ثُمَّ فَاءَ بِلِسَانِهِ بَقِيَ الْإِيْلَاءُ (قَالَ لِامْرَأَتِهِ أَنْتِ عَلَيَّ حَرَامٌ وَنَحْوُ ذَلِكَ كَانَتْ مَعِيَ فِي الْحَرَامِ الْإِيْلَاءُ إِنْ نَوَى الشَّخْرِيمَ،

اور ”الحاوی“ میں ہے: خاوند نے ایلا کیا جب کہ وہ صحیح تھا پھر وہ مریض ہو گیا تو اس کا رجوع جماع ہوگا۔ تیسری شرط باقی رہ گئی ہے اسے ”البدائع“ میں ذکر کیا ہے اور وہ زبان کے ساتھ رجوع کے وقت نکاح کا قیام ہے۔ اگر مرد نے عورت کو طلاق بائنہ دی پھر اپنی زبان سے رجوع کیا تو ایلا باقی رہے گا۔ خاوند نے اپنی عورت سے کہا: تو مجھ پر حرام ہے جیسے وہ کہے: تو حرام میں میرے ساتھ ہے یہ ایلا ہوگا اگر حرمت کی نیت کی

14513۔ (قولہ: فِي الْحَاوِي) یہ مذکور شرط کی فروع میں سے ہے جس طرح ”البدائع“ میں ہے۔

14514۔ (قولہ: ثُمَّ مَرِضَ) یعنی اس کی صحت کی اتنی مدت گزرنے کے بعد جس میں وہ جماع پر قادر تھا مریض ہو گیا۔ اگر وہ اس مدت کے مختصر ہونے کی وجہ سے وطی پر قادر نہیں تھا تو اس کا رجوع قول کے ساتھ ہوگا۔ کیونکہ وہ جماع کے ترک کرنے میں کوتاہی کرنے والا نہیں۔ پس وہ معذور تھا، ”البدائع“۔

14515۔ (قولہ: وَبَقِيَ شَرْطُ ثَالِثٍ) یعنی تیسری شرط ان شرطوں پر زائد ہے جو گزر چکی ہیں جیسے عجز کی شرط اور اس کے دوام کی شرط۔

14516۔ (قولہ: وَهُوَ قِيَامُ النِّكَاحِ) اس طرح کہ اس کی بیوی اس سے جدا نہ ہو، ”البدائع“۔

14517۔ (قولہ: بَقِيَ الْإِيْلَاءُ) جب مرد نے اس عورت سے عقد نکاح کیا اور مدت گزر گئی تو وہ عورت اس سے جدا ہو جائے گی۔ کیونکہ نکاح کے قیام کی حالت میں زبان سے رجوع یہ ایلا کو طلاق کے حکم میں ختم کر دیتا ہے۔ کیونکہ عورت کو اس کے ساتھ حق پورا کرنے کا حق حاصل ہو جاتا ہے جب کہ بینونت کے حق میں عورت کا کوئی حق نہیں۔ جماع کے ساتھ رجوع کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ بینونت کے ثبوت کے بعد ایلا صحیح ہوتا ہے یہاں تک کہ وطی کے بعد ایلا باقی نہیں رہتا بلکہ ایلا باطل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ وطی کے ساتھ وہ قسم میں حانث ہو چکا ہے پس قسم ختم ہو جائے گی اور باطل ہو جائے گی۔ یہاں قسم کا ٹوٹنا نہیں پایا گیا اور قسم ختم نہیں ہوگی اور ایلا ختم نہیں ہوگا، ”بدائع“۔

انت علی حرام (تو مجھ پر حرام ہے) کا معنی

14518۔ (قولہ: قَالَ لِامْرَأَتِهِ أَنْتِ عَلَيَّ حَرَامٌ إِيْلَاءُ إِنْ نَوَى الشَّخْرِيمَ) میں کہتا ہوں: یہاں متون کی عبارت

اسی طرح ہے اور کتاب الایمان میں اس کی عبارت ہے: کلّ حلّ علی حرام تو اس سے مراد کھانا اور پینا ہوتا ہے۔ فتویٰ اس پر ہے کہ اس کی بیوی نیت کے بغیر جدا ہو جائے گی۔ یہاں ”ہدایہ“ میں ذکر کیا ہے کہ عرف کی وجہ سے یہ قول کھانے اور پینے کی طرف پھر جائے گا۔ کیونکہ اس کا استعمال ایسی چیزوں میں ہوتا ہے جو عاۃً حاصل کی جاتی ہیں۔ جب وہ کھائے گا اور پیئے گا تو

أَوْ لَمْ يَنْوِ شَيْئًا، وَظَهَرَ إِنْ نَوَّاهُ، وَهَدَرَ إِنْ نَوَى الْكَذِبَ، وَذَادِيَانَةَ، وَأَمَّا قَضَاءُ فَيَلَاءٌ قَهْشَتَانِ

یا کسی شے کی نیت نہ کی، اور ظہار ہوگا اگر اس کی نیت کی۔ اگر جھوٹ کی نیت کی تو وہ لفظ زانیگان چلا جائے گا اور یہ نیت ہے۔ جہاں تک قضا کا تعلق ہے تو یہ ایلا ہوگا۔ ”تہستانی“۔

حادث ہو جائے گا اور یہ عورت کو شامل نہیں ہوگا مگر نیت کے ساتھ۔ جب وہ عورت کی نیت کرے گا تو یہ ایلا ہوگا۔ پس اس لفظ و کھائی جانے والی اور پی جانے والی چیز سے نہیں پھیرا جائے گا۔ یہ سب ظاہر روایت کا جواب ہے۔ پھر متاخرین مشائخ اختیار کا ذکر کیا کہ نیت کے بغیر بھی عورت جدا ہو جائے گی۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ ظاہر روایت میں اس کا طعم اور شراب کی طرف پھرنا عرف کی وجہ سے تھا۔ جب عورت کی تحریم کی نیت کی تو یہ لفظ عورت کے ساتھ خاص نہ ہوگا بلکہ یہ عورت، جانے اور مشروب کو شامل ہوگا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہاں عورت کی حرمت یا ظہار یا جھوٹ یا طلاق میں نیت کا جو فرق ہے یہ خاص ہے اس کے ساتھ جب لفظ عام نہ ہو۔ جب لفظ عام ہو تو معاملہ مختلف ہوگا۔ جیسے کل حلی یا کل حلال اللہ یا کل حلال المسلمین۔ یہ لفظ عرف کی وجہ سے کھانے اور مشروب کی طرف نیت کے بغیر پھر جانے کا اور عورت کی طرف پھر جانے کا اور اس نے عورت کی نیت کی۔ اور فتویٰ متاخرین کے قول پر ہے کہ یہ طلاق بائن کی طرف پھر جانے کا خواہ عام ہو یا خاص ہو۔ اس تحریر کو غنیمت جانو۔

14519۔ (قوله: وَنَحْوُ ذَلِكَ) یعنی خاص الفاظ میں سے جس طرح تجھے علم ہے۔

14520۔ (قوله: إِيْلَاءٌ) یعنی مؤبد کے معنی میں ہے اس کا حکم گزر چکا ہے۔ ”الدرر“ میں کہا: یہ لفظ مجمل ہے اس کا بیان مجمل کے ذمہ ہوگا۔ اگر اجمال کرنے والا کہے: میں نے اس سے تحریم کا ارادہ کیا یا میں نے اس کے ساتھ کسی چیز کا ارادہ نہیں کیا تو وہ یقین اور اس کے ساتھ وہ ایلا کرنے والا ہوگا۔ کیونکہ حلال کو حرام قرار دینا قسم ہوتی ہے۔

14521۔ (قوله: وَظَهَرَ إِنْ نَوَّاهُ) کیونکہ ظہار میں حرمت ہے۔ جب اس نے ظہار کی نیت کی تو وہ صحیح ہوگا۔ کیونکہ لفظ، ظہار کا احتمال رکھتا تھا، ”درر“۔

14522۔ (قوله: وَهَدَرَ) یعنی دال پر حرکت ہے یعنی باطل ہو جائے گا۔

14523۔ (قوله: إِنْ نَوَى الْكَذِبَ) کیونکہ اس نے کلام کے حقیقی معنی کی نیت کی کیونکہ اس کا حقیقی معنی حرمت کے ساتھ موصوف کرنا ہے۔ جب کہ عورت تو حلت کے ساتھ موصوف ہے تو یہ جھوٹ ہے۔ اس پر اعتراض کیا گیا: اگر یہ کلام کا حقیقی معنی ہے تو نیت کے بغیر اس کی طرف پھرنا چاہیے جب کہ نیت کے بغیر یہ لفظ قسم کی طرف پھر جاتا ہے۔ اس کا جواب ہے: یہ حقیقت اولیٰ ہے جو نیت کے بغیر حاصل نہیں ہوتی اور قسم دوسری حقیقت ہے جو شہرت کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے۔ ”بحر“ اور ”الفتح“ سے منقول ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ پہلی حقیقت یہ حقیقت لغویہ ہے اور دوسری حقیقت، حقیقت عرفیہ ہے۔

14524۔ (قوله: وَأَمَّا قَضَاءُ فَيَلَاءٌ) یعنی قضا، اس کی تصدیق نہ کی جائے گی کہ اس نے جھوٹ کا ارادہ کیا۔ کیونکہ حلال کو حرام قرار دینا یہ قسم ہے اور نص سے ثابت ہے۔ یہ ”شمس الائمہ سرخسی“ کا قول ہے۔ ”الفتح“ میں کہا: یہی

(وَتَطْلِيْقَةُ بَائِنَةً) اِنْ نَوَى الطَّلَاقَ وَشَكَتْ اِنْ نَوَاهَا وَيُفْتَى بِاَنَّهُ طَلَّاقٌ بَائِنٌ (وَ اِنْ لَمْ يَنْوِهِ)

اگر طلاق کی نیت کی تو ایک طلاق بائینہ ہوگی۔ اگر تین کی نیت کی تو تین طلاقیں ہو جائیں گی۔ اور فتویٰ یہ دیا جاتا ہے کہ

درست ہے اسی پر فتویٰ اور عمل ہے جس طرح ہم اس کا عنقریب ذکر کریں گے۔ پہلا قول ”حلوانی“ کا قول ہے جو ظاہر روایت ہے۔ لیکن فتویٰ جدید عرف پر ہے۔

اس کا حاصل ہے کہ اس میں دو عرف ہیں۔ اصل عرف وہ اس کا قسم ہونا ہے جو ایلا کے معنی میں ہے اور جدید عرف وہ طلاق کا ارادہ ہے۔ اور ”شمس الائمہ“ نے جو کہا ہے کہ قضا میں اس کی تصدیق نہ کی جائے گی بندہ وہ ایلا ہوگا یہ عرف اصل پر مبنی ہے اور فتویٰ جدید عرف پر ہے۔ کیونکہ ہر ناقد اور قسم اٹھانے والے وغیرہ کا کلام اس کے عرف پر محمول کیا جاتا ہے اگرچہ ظاہر الروایت کے خلاف ہو جس طرح علما نے کہا: حاکم یا مفتی کے لیے جائز نہیں کہ وہ ظاہر الروایت پر فیصلہ کرے یا فتویٰ دے اور عرف کو ترک کر دے۔ صحیح وہ ہی ہے جو ”شمس الائمہ“ نے کہا ہے کہ قضا میں اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ لیکن اس کو ایلا پر محمول کرنا ہمارے زمانے میں صحیح نہیں بلکہ صحیح اسے طلاق پر محمول کرنا ہے۔ کیونکہ یہ جدید عرف ہے جس پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ ان کا قول جو ”الفتح“ میں ہے ”یہی درست ہے جس پر عمل اور فتویٰ ہے“ یہ قسم یعنی ایلا جو عرف اصلی ہے اس سے احتراز ہے۔ اس تقریر کے ساتھ وہ اعتراض ختم ہو جاتا ہے جو ”البحر“ اور ”المنہر“ میں ہے ”اس میں اعتراض کی گنجائش ہے کیونکہ عمل اور فتویٰ نیت کے بغیر طلاق کی طرف پھر جانے میں ہے نہ کہ اس میں ہے کہ یہ قسم ہے۔

14425۔ (قوله: اِنْ نَوَى الطَّلَاقَ) یعنی وہ طلاق کی نیت کرے یا حال اس پر دلالت کرے، ”منہر“۔ یعنی مذکورہ

طلاق کی صورت میں یہ لفظ کہا ہو۔ جہاں تک حالت رضا یا حالت غضب کا تعلق ہے تو اس میں نیت کا ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ یہ ان الفاظ میں سے ہے جو سب بننے کی صلاحیت رکھتے ہیں جس طرح کنایات میں گزرا ہے۔ فافہم

یہ لفظ طلاق کی نیت کو شامل ہوگا جب اس نے آزاد میں ایک یا دو کی نیت کی اور اسے بھی شامل ہوگا جب اس نے عورت کو ایک طلاق دی۔ پھر کہا: انت عن حرام اس سے دو کی نیت کی ہو۔ اگرچہ اس کے ساتھ تین طلاقیں مکمل ہو جاتی ہیں پھر بھی لفظ حرام سے ایک ہی طلاق واقع ہوگی جس طرح ”البحر“ میں ہے باب کے آخر میں فروع میں عنقریب آئے گا۔ ”الفتح“ کی کلام: من انه لا يوقع به شيء جس کا وہم دلاتی ہے وہ اس کے خلاف ہے جس طرح ہم عنقریب اس کا (مقولہ 14546 میں) ذکر کریں گے۔

14526۔ (قوله: وَشَكَتْ اِنْ نَوَاهَا) کیونکہ یہ لفظ کنایات میں سے ہے جیسے گزر چکا ہے اس میں تین کی نیت صحیح ہے

”منہر“۔ اس میں دو کی نیت صحیح نہیں کیونکہ دو عدد محض ہے جس طرح گزر چکا ہے مگر جب وہ لونڈی ہو۔

14527۔ (قوله: وَ اِنْ لَمْ يَنْوِهِ) یہ قضا میں ہے جہاں تک دیانت کا تعلق ہے تو اس کے ساتھ طلاق واقع نہیں ہوتی

جب تک نیت نہ کرے۔ طلاق کی نیت کا نہ ہونا اس میں بھی صادق آئے گا کہ اس نے اصلاً کسی شے کی نیت نہ کی ہو۔ اور اس

لِغَلْبَةِ الْعُرْفِ

غلبہ عرف کی وجہ سے اسے طلاق بائنہ ہو جائے گی اگرچہ وہ اس کی نیت نہ کرے۔

میں بھی صادق آئے گا جب اس نے طہار یا ایلا کی نیت کی ہو۔ اس کی قضاء تصدیق نہ کی جائے گی جس طرح ”زیلعی“ نے اس کی تصریح کی جہاں کہا: وعن هذا الونوی غیرة لا یصدق قضاء، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: ظاہر یہ ہے جب اس نے اصلاً کسی شے کی نیت نہ کی تو دیا نہ بھی واقع ہو جائے گی۔ ”البحر“ میں کہا: امام ”ظہیر الدین“ نے کہا: ہم نہیں کہتے نیت شرط نہیں لیکن اسے عرفانیت کرنے والا بنا دیا جائے گا۔ ”الفتح“ میں ہے: تو وہ اس طرح ہو جائے گا گویا اس نے طلاق کا لفظ بولا قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی بلکہ دیا نہ بھی اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ یہ اس میں ظاہر ہے جو ہم نے کہا۔ فافہم

14528۔ (قوله: لِغَلْبَةِ الْعُرْفِ) ”البحر“ میں جو قول ہے اس کی طرف اشارہ ہے جہاں کہا: اگر تو کہے جب طلاق نیت کے بغیر واقع ہو جائے چاہیے کہ وہ صریح کی طرح ہو پس اس کے ساتھ طلاق رجعی واقع ہوگی۔ میں کہتا ہوں: اس کے ساتھ متعارف طلاق بائن کا وقوع ہے۔ ”البرزازیہ“ میں اسی طرح ہے۔

میں کہتا ہوں: اس جواب میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ کیونکہ یہ تقاضا کرتا ہے اگر اس کے ساتھ طلاق بائن کا وقوع متعارف نہ ہو تو اس کے ساتھ طلاق رجعی کا وقوع ہوگا جس طرح ہمارے زمانے میں ہے۔ کیونکہ اس وقت متعارف یہ ہے کہ طلاق میں حرام کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ وہ طلاق رجعی اور طلاق بائن میں امتیاز نہیں کرتے چہ جائیکہ ان کا عرف طلاق بائن میں ہو۔ اس تاویل کی بنا پر نیت کے بغیر طلاق کے وقوع کے لیے غلبہ عرف کے ساتھ تعلیل بیان کی گئی ہے۔ جہاں تک کہ طلاق بائن کا تعلق ہے تو یہ لفظ حرام کا مقتضی ہے کیونکہ طلاق رجعی زوجہ کو حرام نہیں کرتی جب تک وہ عدت میں ہو۔ اس عورت کی صفت حرام کی بجائے بائن کے ساتھ لگانا صحیح ہے۔ ہم نے کنایات میں جو تفصیلی کلام کی ہے یہ اس کا حاصل ہے۔ فافہم

تنبیہ

خیر ربلی نے ”حاشیہ الخ“ میں کتاب الایمان میں کہا: میں کہتا ہوں: ہمارے علاقوں کے اکثر عوام اپنے قول: انت محرمة علی، انت حرام علی یا حرامتک سے وطن کی حرمت مراد لیتے ہیں جو حلت کے مقابل ہے۔ اسی وجہ سے اس کی تحریم کی مدت بیان کرتے ہیں۔ اور وہ اس مدت تک جماع کی حرمت کا قطعاً ارادہ کرتے ہیں اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ ایلا کا موجب ہے تامل۔ کم ہی ایسے افراد ہوں گے جنہوں نے اس مسئلہ کی تحقیق اس انداز میں کی ہو ان کے اس قول کی طرف دیکھیے ہم یہ نہیں کہتے کہ نیت شرط نہیں لیکن اس عرف میں نیت کرنے والا تسلیم کر لیا جاتا ہے۔ یہ عرف کے اعتبار میں صریح ہے اگر عرف اس طرح نہ ہوتا بلکہ مشترک ہوتا تو نیت کا اعتبار متعین ہو جاتا اور قسم اٹھانے والے کی تصدیق متعین ہو جاتی جس طرح متقدمین کا مذہب ہے۔

وَلَيْدًا لَا يَخْلِفُ بِهِ إِلَّا الرِّجَالُ، وَكَوَلَمَ تَكُنْ لَهُ امْرَأَةً

اس وجہ سے مرد ہی اس لفظ کے ساتھ قسم اٹھاتے ہیں اگرچہ اس کی بیوی نہ ہو۔

”الفتح“ کے کتاب الایمان میں ہے: ”بزدوی“ نے اپنی ”مبسوط“ میں کہا: اس میں میرے لیے لوگوں کا عرف واضح نہیں ہوا یعنی اس کے قول کل حل عن حرام میں عرف واضح نہیں ہوا کیونکہ جس کی کوئی بیوی نہ ہو وہ بھی اس کے ساتھ قسم اٹھاتا ہے جس طرح بیوی والا قسم اٹھاتا ہے اگر اس میں عرف مستفیض (مشہور) ہوتا تو اسے صرف بیوی والا ہی استعمال کرتا۔ صحیح یہ ہے کہ ہم کہیں: اگر طلاق کی نیت کی تو طلاق ہوگی۔ جہاں تک دلالت نہ ہو تو احتیاط اس میں ہے کہ انسان اس میں توقف کرے اور متقدمین کی مخالفت نہ کرے۔ یہ جان لو کہ اس جیسے الفاظ ہمارے علاقوں میں متعارف نہیں۔ بلکہ اس میں متعارف ہے: حرام عن کلامت اس کی مثل حرام علی اکل کذا ولبسہ نہ کہ عام صیغہ استعمال کرتے ہیں۔ نیز یہ بھی ان میں متعارف ہے: الحرام یلزمی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ اس سے طلاق معلق مراد لیتے ہیں۔ کیونکہ اس کے بعد وہ اضافہ کرتے ہیں: لا افعل کذا۔ اسے طلاق ہے پس ان پر اس کا نافذ کرنا واجب ہے۔

حاصل کلام یہ ہے: ان الفاظ، جو عربی میں ہوں یا فارسی میں ہوں، انہیں نیت کے بغیر معنی کی طرف پھیرنے کا اعتبار اس میں متعارف ہے۔ اگر وہ متعارف نہ ہوں تو اس کی نیت کے بارے میں سوال کیا جائے گا۔ اور جن میں نیت کے بغیر الفاظ کسی معنی کی طرف پھر جاتے ہوں ان میں اگر متکلم کہے میں نے غیر معنی کا قصد کیا تھا تو دینا تو ان کی تصدیق کی جائے گی قضاء تصدیق نہ کی جائے گی۔ یہ وہ ہے جو ”الفتح“ میں ہے۔ ”البحر“ میں اس کی پیروی کی ہے۔

میں کہتا ہوں: ہمارے علاقہ میں متعارف اس قول سے طلاق کا ارادہ ہے: عنی الحرام لا افعل کذا۔ اس کے علاوہ دوسرے الفاظ متعارف نہیں۔

14529۔ (قوله: وَلَيْدًا لَا يَخْلِفُ بِهِ إِلَّا الرِّجَالُ) یعنی کہا جاتا ہے: ان فعلت کذا فکل حلال علیہ حرام۔

14530۔ (قوله: وَكَوَلَمَ تَكُنْ لَهُ امْرَأَةً) ”بزازیہ“ میں کہا: وہ مواقع جہاں لفظ حرام سے طلاق واقع ہو جاتی ہے اگر اس کی بیوی نہ ہو اگر وہ قسم توڑے تو اس پر کفارہ لازم آجائے گا۔ ”نسفی“ کہتے ہیں: اس پر کفارہ لازم نہیں آئے گا۔ اسی کی مثل ”البحر“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں ”ظہیریہ“ میں جو ہے وہ تطبیق کا فائدہ دیتا ہے۔ کیونکہ اس نے کہا: اگر اس نے اس لفظ کے ساتھ قسم اٹھائی کہ اس نے ایسا کام نہیں کیا جب کہ اس نے ایسا کام کیا تھا جب کہ اس کی بیوی نہ ہو تو اس پر کوئی شے لازم نہ ہوگی۔ کیونکہ اسے طلاق کی قسم بنائی گئی ہے۔ اگر ہم اسے اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم بنا دیں تو یہ بیہین غموس ہوگی۔ اگر اس نے مستقبل میں کسی اور پر قسم اٹھائی اور اس نے ایسا عمل کیا اور اس کی بیوی نہ ہو تو اس پر کفارہ ہوگا۔ کیونکہ حلال کو حرام قرار دینا قسم ہے۔ پس ”نسفی“ کی کلام کو مستقبل کے علاوہ پر قسم پر محمول کیا جائے گا۔

ہم نے جو وضاحت کی ہے اس سے تیرے لیے ظاہر ہوا ہوگا کہ ”النہایہ“ کے کتاب الایمان میں ”النوازل“ سے مروی ہے:

أَوْ حَلَقَتْ بِهِنَّ الْمَرْأَةَ كَانَ يَبِينًا، كَمَا لَوْ مَاتَتْ، أَوْ بَانَتْ لَا إِلَىٰ عِدَّةٍ شُهُ وَجَدَ الشُّرْطُ لَه تَضَلُّقِ امْرَأَتِه
الْمُتَزَوِّجَةُ بِه يُفْتَىٰ لِصَيْرُورَتِهَا يَبِينًا وَلَا تَنْقَلِبُ طَلَاقًا

یہ قسم عورت نے اٹھائی تو وہ قسم ہوگی جس طرح اگر عورت مر گئی یا اسے طلاق بائنہ ہوئی عدت کے بغیر پھر شرط پائی گئی تو اس کی اس عورت کو طلاق نہ ہوگی جس نے ایک اور خاوند کے بعد اس سے نکاح کیا تھا۔ اس پر فتویٰ ہے۔ کیونکہ یہ قسم ہے۔ پس طلاق واقع نہ ہوگی۔

اگر اس کی بیوی نہ ہو تو اس پر کفارہ لازم ہوگا۔ اس کا معنی ہے: جب اس نے قسم اٹھائی کہ وہ مستقبل میں ایسا نہیں کرے گا۔ اور وہ اس کے کرنے کے ساتھ حائث ہو گیا۔ یہ اس طرح نہیں جس طرح ”البحر“ میں اسے وہاں محمول کیا ہے کہ اس کا معنی ہے جب اس نے کھایا یا پیا۔ اور کہا: کیونکہ بیوی نہ ہونے کی صورت میں کھانے اور شروب کی طرف پھر جاتا ہے۔ کیونکہ اس کا اس کی طرف پھرنا یہ لفظ حرام سے طلاق کے ارادہ کے ساتھ عرف بننے سے پہلے ہے۔ جہاں تک اس کے بعد کا تعلق ہے تو بیوی نہ ہونے کی صورت میں یہ قسم ہو جائے گی جس طرح تو نے ان کی کلام سے سنا ہے۔ اس کی مثل قریب ہی (مقولہ 14532 میں) آئے گا۔
14531۔ (قولہ: أَوْ حَلَقَتْ بِهِنَّ الْمَرْأَةَ) ”البحر“ میں کہا: خاوند کی قید لگائی ہے کیونکہ اگر بیوی اپنے خاوند سے کہے میں تجھ پر حرام ہوں یا میں نے تجھے حرام کیا تو یہ قسم ہو جائے گی۔ یہاں تک کہ اگر اس نے خوشی خوشی یا مجبور ہو کر عورت سے جماع کیا تو عورت حائث ہو جائے گی اور صاحب ”البحر“ کا قول: طائعة او مکبرہۃ یہ ”الفتح“ کے قول: فلو مکنشہ حنثت و کفرت سے اولیٰ ہے۔

14532۔ (قولہ: كَمَا لَوْ مَاتَتْ) ”البرزازیہ“ کی عبارت کی نص ہے: جب قسم اٹھانے کے وقت اس کی بیوی ہو اور شرط سے پہلے وہ مر جائے یا اسے طلاق بائنہ عدت کے بغیر ہو جائے پھر اس نے شرط صحیح کو پایا تو اس کی شادی شدہ بیوی کو طلاق نہ ہوگی۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ کیونکہ اس کی قسم وجود کے وقت اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم ہوگی پس وہ طلاق نہ بنے گی۔ ”البحر“ میں ”البرزازیہ“ سے عبارت کو اسی طرح نقل کیا ہے۔ اور اس میں کوئی خفا نہیں کہ تعلیل ماقبل کے مناسب نہیں۔ اس عبارت میں سقوط ہے جس پر وہ قول دلالت کرتا ہے جسے ”طلبی“ نے ”الحانیہ“ سے نقل کیا ہے۔ اس کی نص ہے: اگر قسم کے وقت اس کی بیوی ہو اور شرط سے پہلے مر جائے یا اسے طلاق بائنہ ہو جائے جب کہ عدت اس پر لازم نہ ہو پھر اس نے شرط کو پایا تو اس پر کفارہ یحییٰ لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کی قسم کے وجود وقت ہی طلاق کی طرف پھر گئی۔ اگر قسم کے وقت اس کی بیوی نہ ہو تو اس نے کسی عورت سے عقد نکاح کیا پھر اس نے شرط کو پایا اس میں علما نے اختلاف کیا ہے۔ ”الفقہ ابو جعفر“ نے کہا: اس کی متزوجہ بیوی کو طلاق ہو جائے گی۔ دوسرے علما نے کہا: اسے طلاق نہ ہوگی۔ اس پر فتویٰ ہے۔ کیونکہ اس کی قسم اپنے وجود کے وقت سے اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم ہوگی۔ تو پس بعد میں وہ طلاق واقع نہ ہوگی۔

میں کہتا ہوں: اس کی مثل ”البحر“ کی کتاب الایمان میں ”الظہیریہ“ سے منقول ہے۔ ”برزازیہ“ کی عبارت سے ان کا

وَمِثْلُهُ أَنْتِ مَعِيَ فِي الْحَرَامِ وَالْحَرَامُ يَلْزُمُنِي، وَحَرَامُكَ عَلَيَّ وَأَنْتِ مُحَرَّمَةٌ، أَوْ حَرَامٌ عَلَيَّ أَوْ لَمْ يَقُلْ عَلَيَّ، وَأَنَا عَلَيْنِكَ حَرَامٌ أَوْ مُحَرَّمٌ، أَوْ حَرَمْتُ نَفْسِي عَلَيْكَ أَوْ أَنْتِ عَلَيَّ كَالْحَبَارِ، أَوْ كَالْخُنْزِيرِ بِزَاوِيَةٍ (وَلَوْ كَانَ لَهُ) أَوْ بِعِ (نِسْوَةٍ) وَالنِّسَاءُ بِحَالِهَا

اس کی مثل قول ہے: تو حرام میں میرے ساتھ ہے، حرام مجھے لازم ہے، میں نے تجھے اپنے اوپر حرام کر لیا، تو حرام کی گئی ہے، یا تو مجھ پر حرام ہے، یا اس نے عنی (مجھ پر) نہ کہا، میں تجھ پر حرام ہوں، یا حرام کیا گیا ہوں، یا میں نے اپنے آپ و تجھ پر حرام کر دیا ہے، یا تو مجھ پر گدھے یا خنزیر کی طرح ہے۔ ”بزازیہ“۔ اگر اس مرد کی چار بیویاں ہوں جب کہ مسئلہ اسی حالت پر ہو

قول شہ باشمہ الشرط سے دوسرے شہ باشمہ الشرط تک قول ساقط ہے۔

14533۔ (قولہ: وَمِثْلُهُ) یعنی اس قول انت عنی حرام کی مثل ہے۔ زیادہ مناسب یہ تھا کہ اس جملہ کو مسئلہ کے

شروع میں ذکر کرتے جس طرح ”النبہ“ میں کہا ہے۔

14534۔ (قولہ: وَالْحَرَامُ يَلْزُمُنِي) اس کا ”الفتح“ میں ذکر کیا ہے جس طرح ہم نے پہلے (مقولہ 14528 میں)

بیان کیا ہے۔ اسی کی مثل عنی الحرام ہے جس طرح پہلے (مقولہ 14528 میں) گزر چکا ہے۔

14535۔ (قولہ: أَوْ لَمْ يَقُلْ عَلَيَّ) صاحب ”خزانة الأكل“ پر رد ہے جہاں یہ شرط لگائی جس طرح ”البحر“ میں

”التنبيه“ سے واضح کیا ہے۔ ہم پہلے الکنایات میں ”البحر“ سے نقل کر چکے ہیں: جب اس نے حرمت اور بینونت کو عورت کی طرف منسوب کیا جس طرح انت بائن یا انت حرام تو اپنی طرف اضافت کے بغیر طلاق واقع ہو جائے گی۔ اگر اسے اپنی ذات کی طرف منسوب کیا تو جب تک عورت کی طرف منسوب نہیں کرے گا تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ اگر مرد نے عورت کو اختیار دیا تو عورت نے حرمت اور بینونت کے ساتھ جواب دیا تو دونوں اضافتوں کو جمع کرنا ضروری ہے: انت حرام عنی یا انا حرام علیہ تو عورت مجھ پر حرام ہے اور میں تجھ پر حرام ہوں۔ تو مجھ سے جدا ہے اور میں تجھ سے جدا ہوں۔

14536۔ (قولہ: أَوْ حَرَمْتُ نَفْسِي عَلَيْكَ) اس میں یہ شرط ہے کہ کہے علیک تجھ پر، ”نبہ“۔ کیونکہ حرمت و اپنی

ذات کی طرف منسوب کیا ہے۔ ”بزازیہ“ میں کہا: یہاں تک کہ اگر کہا: میں نے اپنی ذات کو حرام کیا اور یہ نہیں کہا: علیک طلاق کی نیت نہیں کی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔

14537۔ (قولہ: أَوْ أَنْتِ عَلَيَّ كَالْحَبَارِ) ”بزازیہ“ میں کہا: اگر کہا: تو مجھ پر گدھے اور خنزیر کی طرح ہے یا جو ذات کے

اعتبار سے حرام ہو تو وہ اس قول انت عنی حرام کی طرح ہے۔ اگر نیت نہ کی تو کیا یہ قسم ہوگی؟ علمائے اس میں اختلاف کیا ہے۔

اس کا مقتضا ہے: اگر طلاق کی نیت نہ کی تو طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ عرف نہیں۔ انت عنی حرام کا معاملہ مختلف ہے۔

کیونکہ اس میں عرف نیت کے قائم مقام ہے جس طرح پہلے (مقولہ 14528 میں) گزرا ہے۔ فافہم

14538۔ (قولہ: وَالنِّسَاءُ بِحَالِهَا) اس کی وضاحت ”النبہ“ سے عنقریب آئے گی۔

رَوَقَمَ عَلَى كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ طَلْقَةً (وَقِيلَ تَطَلَّقُوا وَاحِدَةً مِنْهُنَّ وَإِلَيْهِ الْبَيَانُ كَمَا مَرَرْنَا الصَّرِيحَ وَهُوَ الْأَظْهَرُ وَالْأَشْبَهُ، ذَكَرَهُ الرَّيْدِيُّ وَالْبَزْزَائِيُّ وَغَيْرُهُمَا وَقَالَ الْكَمَالُ الْأَشْبَهُ عِنْدِي الْأَوَّلُ. وَبِهِ جَزَمَ صَاحِبُ الْبَحْرِ فِي فَتَاوَاهُ، وَصَحَّحَهُ فِي جَوَاهِرِ الْفَتَاوَى، وَأَقْرَبَهُ الْمُصَنِّفُ فِي شَرْحِهِ لَكِنْ فِي الشُّهُرِ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى قَوْلِ الرَّيْدِيِّ وَالْمَسْأَلَةَ بِحَالِهَا

توان میں سے ہر ایک کو طلاق بانہ ہوگی۔ ایک قول یہ کیا گیا: ان میں سے ایک کو طلاق ہوگی وضاحت اس کے ذمہ ہوئی جس طرح الصریح میں گزرا ہے۔ یہی مناسب ہے اور موزوں ہے۔ ”زیلعی“ اور ”بزازی“ وغیرہما نے اسے ذکر کیا ہے۔ ”کمال“ نے کہا: میرے نزدیک زیادہ مناسب پہلا قول ہے۔ صاحب ”البحر“ نے اپنے ”فتاویٰ“ میں اسے یقین کے ساتھ ذکر کیا ہے، جو اہر الفتاویٰ میں اسے صحیح قرار دیا ہے مصنف نے اسے اپنی شرح میں ثابت رکھا ہے۔ لیکن ”المنہر“ میں ہے: ضروری ہے کہ ”زیلعی“ کے قول: والمسألة بحالها

14539۔ (قولہ: كَمَا مَرَرْنَا الصَّرِيحَ) یعنی غیر مدخول بہا کی طلاق کے باب میں گزرا ہے اگر طلاق صریح دی جس طرح اس کا قول ہے: امراتك طالق۔ اس کی چار بیویاں ہوں تو ان میں سے ہر ایک کو طلاق ہو جائے گی۔ اختلاف کی حکایت نہیں کی گئی۔ ہم وہاں اس پر تفصیلی گفتگو (مقولہ 13392 میں) کر چکے ہیں۔

14540۔ (قولہ: ذَكَرَهُ الرَّيْدِيُّ) ضمیر متن اور شرح میں ولو كان له جو مذکور ہے اس کی طرف لوٹ رہی ہے۔

14541۔ (قولہ: وَقَالَ الْكَمَالُ) اس کی عبارت ہے: ”فتاویٰ“ میں ہے: اگر مرد نے اپنی بیوی سے کہا: تو مجھ پر حرام ہے یا اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ چیز مجھ پر حرام ہے تو اس کی تین صورتیں ہیں یہاں تک کہ کہا: اگر اس کی چار بیویاں ہوں تو ہر ایک کو ایک طلاق ہوگی۔ ”اوز جندی“ اور ”امام مسعود کشانی“ کے فتویٰ کے مطابق ایک طلاق واقع ہوگی اور اس کی وضاحت اس کے ذمہ ہے۔ ”الذخیرہ“ اور ”الخلاصہ“ میں ہے: یہی سب سے مناسب ہے۔ میرے نزدیک زیادہ مناسب وہ ہے جو فتاویٰ میں ہے۔ کیونکہ اس کا قول: حلال الله يا حلال المسلمين ہر زوجہ کو عام ہے جب اس میں طلاق عرف ہو تو یہ اس کے اس قول ہن طوالت کے قائم مقام ہے۔ کیونکہ حلال الله کا لفظ علی سبیل الاستغراق ان سب کو شامل ہے علی سبیل البدل شامل نہیں جس طرح اس کے اس قول احد اکن طالق میں ہے۔

تو باخبر ہے کہ اس کی تعلیل اس میں صریح ہے کہ خلاف اور ترجیح کا محل وہ عام لفظ ہے خاص لفظ نہیں جیسے انت علی حرام ہے اگرچہ ”الفتاویٰ“ کی عبارت میں مذکور ہے۔ کیونکہ کسی پر مخفی نہیں کہ اس میں مخاطبہ کے سوا کوئی داخل نہیں۔ نزاع اس میں نہیں جس طرح ”المنہر“ سے قول آئے گا۔ اس پر یہ بھی دلالت کرتا ہے کہ ”ذخیرہ“ میں ہے مذکورہ اختلاف کو حلال المسلمين علی حرام میں بیان کیا ہے۔ ”بزازیہ“ میں اس طرح ہے۔

14542۔ (قولہ: لَكِنْ فِي الشُّهُرِ) ”زیلعی“ کا جو قول والمسألة بحالها گزرا ہے اس سے استدراک ہے۔ کیونکہ

يَعْنِي الشَّخْرِيْمَ لَا بِقَيْدِ أَنْتِ عَلَى حَرَامِ مُخَاطَبًا لِوَاحِدَةٍ كَمَا فِي الْمَتْنِ، بَلْ يَجِبُ فِيهِ أَنْ لَا يَقَعَنَّ إِلَّا عَلَى الْمَخَاطَبَةِ قُلْتُ يَعْنِي بِخِلَافِ حَلَالِ اللَّهِ، أَوْ حَلَالِ الْمُسْلِمِينَ فَإِنَّهُ يُعْمَمُ، وَبِهِ يَحْضَلُ التَّوْفِيقُ فَلْيُحْفَظْ

یعنی صرف تحریم میں سابقہ مسئلہ کی طرح ہے نہ کہ اس قید انت علی حرام میں جس میں وہ ایک عورت سے خطاب کرتا ہے جس طرح متن میں ہے بلکہ اس میں ضروری ہے کہ اس کا وقوع صرف مخاطبہ پر ہو۔ میں کہتا ہوں: مراد ہے کہ حلال اللہ یا حلال المسلمین کے خلاف ہے۔ کیونکہ یہ عام ہے اور اس کے ساتھ تطبیق حاصل ہو جاتی ہے۔ فلیحفظ

یہ وہم رکھتا ہے کہ مراد وہ مسئلہ ہے جو اس سے قبل ”کنز“ میں مذکور ہے۔ وہ ہے انت علی حرام۔ جب کہ اس میں اختلاف کو جاری کرنا ممکن نہیں۔ پس ضروری ہے کہ مراد لفظ حرام کا لانا ہو لیکن ایک کو خطاب کرنے کی صورت میں نہ ہو جس طرح متن میں واقع ہے بلکہ عمومی طریقہ پر واقع ہو جس طرح حلال اللہ اور حلال المسلمین علی حرام۔ کیونکہ یہ محل نزاع ہے جس طرح تو نے اسے ”کمال“ کی عبارت سے جانا ہے۔

14543۔ (قولہ: قُلْتُ) یہ ”الہیز“ کے قول لا بقید: انت علی حرام کا بیان ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ ”زیلعی“ کی مراد لفظ خاص نہیں بلکہ عام ہے جس طرح ہم نے کہا ہے۔

مرد کے قول انت علی حرام اور کل حل علیہ حرام میں فرق

14544۔ (قولہ: وَبِهِ يَحْضَلُ التَّوْفِيقُ) یعنی جو ”الہیز“ میں ذکر کیا ہے اس سے تطبیق حاصل ہو جاتی ہے اور یہ اس

صورت میں ہو سکتا ہے کہ قول کو اس پر محمول کیا جائے کہ ان عورتوں میں سے ہر ایک عورت پر ایک طلاق واقع ہو جائے جب لفظ عام ہو اور جب لفظ خاص ہو گا تو ان میں سے صرف ایک کو طلاق ہوگی۔ شارح کی کلام سے یہی فوراً سمجھ آتا ہے اور اس میں جو خرابی ہے وہ مخفی نہیں۔ کیونکہ ”زیلعی“ نے اختلاف کا ذکر کیا ہے۔ اور ہم نے اس کی کلام کو اس پر محمول کیا کہ اس کی مراد ہے: جب لفظ عام ہو پس اختلاف اس میں ہوگا۔ یہ ”لفح“، ”الذخیرہ“ اور ”البرزازیہ“ کا صریح معنی ہے جس طرح تجھے علم ہے۔ نیز یہ اس قول انت علی حرام میں کیسے صحیح ہو سکتا ہے کہ کہا جائے: ان چار میں سے ایک پر طلاق واقع ہوگی اور وضاحت کا اختیار اس خاوند کو ہوگا بلکہ طلاق صرف مخاطبہ پر واقع ہوگی۔ مگر شارح نے غیر مدخول بہا کی طلاق کے باب میں ذکر کیا ہے کہ ”زیلعی“ کے کلام کو امراتی علی حرام جیسی کلام پر محمول کیا جائے۔ اس میں اور اس کے قول امراتی طالق میں فرق ظاہر ہے جہاں مذکورہ اختلاف پہلی کلام میں جاری کیا ہے دوسری میں جاری نہیں کیا اور وہاں اسے مصنف کی طرف منسوب کیا ہے۔ ہم نے وہاں (مقولہ 13392 میں) ذکر کیا تھا کہ یہ مصنف کے کلام کے خلاف ہے۔ کیونکہ مصنف نے ”زیلعی“ کے کلام کو حلال المسلمین پر محمول کیا ہے وہاں ہم نے ثابت کیا تھا کہ امراتی حرام اور امراتی طالق میں کوئی فرق نہیں۔ ان دونوں قولوں میں سے ہر ایک میں ایک عورت پر طلاق واقع ہوگی۔ اور وضاحت کا اختیار مرد کے ذمہ ہوگا۔ کیونکہ امراتی اس کا عموم بدلی ہے اس کا صدق صرف ایک پر ہوتا ہے کسی معین عورت پر نہیں ہوتا۔ حلال المسلمین کا معاملہ

فَرُوْعٌ أَنْتِ عَدَى حَرَامٍ أَلْفَ مَرَّةٍ تَقَعُ وَاحِدَةً طَلَّقَهَا وَاحِدَةً ثُمَّ قَالَ أَنْتِ حَرَامٌ نَائِيًا شَتْنِيْنِ تَقَعُ وَاحِدَةً
كَرَّةً زَكَاةً مَرَّتَيْنِ وَتَوَيُّ بِأَوَّلِ طَلَاقَا

فروع: تو مجھ پر ہزار بار حرام ہے ایک طلاق واقع ہوگی۔ مرد نے عورت کو ایک طلاق دی ہے: تو حرام ہے سب سے دو طلاقوں کی نیت کرتا تھا تو ایک طلاق واقع ہوگی۔ اس نے یہ لفظ دو دفعہ ذکر کیا پہلے لفظ سے طلاق

مختلف ہے۔ کیونکہ اس کا عموم استغراقی ہے سب کو ایک ہی دفعہ عام ہے۔ جب اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے اس کے قول: امراتی طالق میں صرف ایک عورت کو طلاق ہوگی اسی کی مثل: امراتی حرام میں قول کیا جائے گا۔ ایک کا صحت اور دوسرے کا کناہیہ ہونا فرق ثابت نہیں کرتا۔ جو فرق کا دعویٰ کرے اس پر وضاحت لازم ہے۔

حاصل کلام یہ ہے: انت عدی حرام میں کوئی اختلاف نہیں کہ یہ قول مخاطبہ کے ساتھ خاص ہے اور اس کا قول کل حل علیہ حرام یہ چاروں کو عام ہے۔ کیونکہ عموم استغراقی کے اداۃ کی وضاحت کی ہے اور اس کے قول امراتہ حرام یا امراتہ طالق یہ صرف ایک غیر معین عورت پر واقع ہوگا۔ اختلاف حلال اللہ یا حلال المسلمین میں ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ایک غیر معین پر طلاق واقع ہوگی۔ یہ اس کے افراد کی صورت کو دیکھنے کی بنا پر ہے۔ زیادہ مناسب یہ ہے کہ یہ سب کو عام ہے۔ ہم نے تمام گفتگو وہاں پہلے (مقولہ 13392 میں) عیاں کر دی ہے اسے سمجھ اور اس یگانہ روزگار وضاحت وغنیمت جانو۔

14545۔ (قوله: تَقَعُ وَاحِدَةً) ”الذخیرہ“ اور ”بزازیہ“ میں اس طرح ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے اس سے مراد ہزار دفعہ اس لفظ کا تکرار ہے۔ اگر اس لفظ کو مکرر ذکر کرے تو صرف پہلے لفظ سے طلاق واقع ہوگی۔ کیونکہ طلاق بائن طلاق بائن کو لاحق نہیں ہوتی۔ جو غیر مدخول بہا کی طلاق سے تھوڑا پہلا گزرا ہے وہ اس کے خلاف ہے کہ اگر مدخول بہا کو کہا: انت طالق مراد ایا کہا انت طالق الوفا تو تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔ کیونکہ یہ صریح ہے۔ جب طلاق صریح مکرر ہو تو وہ طلاق صریح کو لاحق ہوتی ہے۔ اس وجہ سے مدخول بہا کی قید لگائی۔ کیونکہ مدت باقی ہے جس طرح ہم نے وہاں اس کی وضاحت کی۔ فافہم

14546۔ (قوله: نَائِيًا شَتْنِيْنِ) یعنی اپنے اس قول انت عدی حرام سے دو طلاقوں کی نیت کرے اور ان کا قول تَقَعُ واحِدَةً یعنی ایک طلاق واقع ہوگی۔ کیونکہ دو عدد محض ہے اور لفظ حرام اس کا احتمال نہیں رکھتا مگر جب وہ لونڈی ہو۔ کیونکہ لونڈی کے حق میں یہ فرد اعتباری ہے۔ اور ان کا قول تَقَعُ واحِدَةً یہ اس قول کا رد ہے جو ”الفتح“ میں ہے لم یقع شیء۔ کیونکہ یہ سبقت قلم ہے۔ علما کی عبارت میں ہے: لم تصح نیتہ اس کی نیت صحیح نہیں۔ جب تین کی نیت کرے تو نائیا شتنین کے خلاف ہے۔ اس صورت میں یہ صحیح ہوگا اور تین کی تکمیل کے لیے دو طلاقیں واقع ہو جائیں گی جس طرح ”الغانیہ“ وغیر ہما میں ہے۔ ”البحر“ میں اس کو بیان کیا ہے۔ ”المنہج“ میں اس کا جواب دیا کہ ان کا قول: لم یقع شیء یعنی اس کی نیت کے ساتھ کوئی چیز واقع نہیں ہوگی اگرچہ لفظ کے ساتھ واقع ہو جائے گی تامل۔ اس میں اس کا بھی رد ہے جو ”الجوہرہ“ میں ہے: من انه شنتان اذا نواهما مع الاولى جس طرح شارح نے الصریح کے باب کے شروع میں بیان کیا ہے ہم نے وہاں پہلے (مقولہ 13093

وَبِالْشَّانِي يَمِينًا صَحَّ قَالَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ حَلَالُ اللَّهِ عَلَيَّ حَرَامٌ إِنْ فَعَلْتُ كَذَا، وَوَجَدَ الشَّرْطَ وَقَعَ الثَّلَاثُ
قَالَ لَهُمَا أَتُسْتَأْذَنُ وَنَوَى فِي إِحْدَاهُمَا ثَلَاثًا وَفِي الْأُخْرَى وَاحِدَةً فَكَمَا نَوَى بِهِ يُفْتَى، وَتَسَامُهُ فِي
الْبَرَّازِيَّةِ قَالَ أَتُسْتَأْذَنُ بِوَطْءِ كُلِّ وَنَوَى قَالَ وَاللَّهِ لَا أَقْرَبُ بِكُمَا لَمْ يَحْنُثْ إِلَّا بِوَطْئِهِمَا،

اور دوسرے سے قسم کی نیت کی تو یہ صحیح ہوگا۔ تین دفعہ کہا: اللہ تعالیٰ کی۔ حلال کردہ چیز مجھ پر حرام ہے اگر میں ایسا کروں اور شرط پائی گئی تو تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔ مرد نے دونوں عورتوں سے کہا: تم دونوں مجھ پر حرام ہو اور ایک بیوی میں تین طلاقوں کی نیت کی اور دوسری میں ایک طلاق کی نیت کی تو حکم اسی طرح ہوگا جیسی اس نے نیت کی اسی پر فتویٰ ہوگا۔ اور اس کی مفصل بحث ”بزازیہ“ میں ہے۔ خاوند نے کہا: تم دونوں مجھ پر حرام ہو تو ہر ایک کے ساتھ وطی کرنے سے حائث ہو جائے گا۔ اگر کہا: اللہ کی قسم میں تم دونوں کے قریب نہیں آؤں گا تو حائث نہیں ہوگا

(میں) اس پر کلام کر دی ہے۔

14547۔ (قوله: وَبِالْشَّانِي يَمِينًا) یعنی دوسرے لفظ سے ایلا کا ارادہ کیا اور ان کا قول صحیح یعنی اس نے جو نیت کی وہ صحیح ہوگی۔ کیونکہ اس میں اپنی ذات پر تشدید ہے۔ کیونکہ اس نے اس کے ساتھ طلاق کی نیت کی یا مطلق کلام کی اور کلام طلاق کی طرف پھر گئی جس طرح مفتی بہ ہے تو اس کے ساتھ کوئی چیز واقع نہ ہوگی کیونکہ یہ بائن ہے اور طلاق بائن اپنی مثل کو لاحق نہیں ہوتی جس طرح پہلے نزر چکا ہے۔ فافہم

14548۔ (قوله: وَقَعَ الثَّلَاثُ) کیونکہ طلاق بائن طلاق بائن کو لاحق ہوتی ہے جب وہ معلق ہو۔ کیونکہ اس وقت

اسے اول کی خبر بنانا صحیح نہیں ہوتا جس طرح اس کے باب میں نزر چکا ہے۔

مرد نے اپنی دونوں بیویوں سے کہا انتماعی حرام تو اس کا حکم

14549۔ (قوله: تَسَامُهُ فِي الْبَرَّازِيَّةِ) اس کی عبارت ہے: قَالَ لَا مَرَاتِيه: انتماعی حرام و نوى الثلاث في

احداهما الخ مرد نے اپنی دو عورتوں سے کہا: تم دونوں مجھ پر حرام ہو اور دونوں میں ایک میں تین طلاقوں کی نیت کی اور دوسری میں ایلا کی نیت کی تو امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دونوں پر طلاق واقع ہو جائے گی جب کہ طرفین کے نزدیک جیسی اس نے نیت کی۔ مرد نے تین بیویوں سے کہا: تم مجھ پر حرام ہو اور ایک میں تین طلاقیں، دوسری میں ایلا اور تیسری میں جھوٹ کی نیت کی تو سب کو تین طلاقیں ہو جائیں گی۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مطابق ہے۔ اور طرفین کے نزدیک چاہیے کہ جیسی نیت کرے۔

14550۔ (قوله: حَنْثٌ بِوَطْءِ كُلِّ) یعنی دونوں عورتوں سے ایلا ہوگا یہ غیر مفتی بہ قول کے مطابق ہے اور مفتی بہ قول

کے مطابق دونوں میں سے ہر ایک پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔ ”ح“۔ کیونکہ عرف میں یہ طلاق ہے۔

وَالْفَرْقُ لَا يَخْفَىٰ فِي الْجَوْهَرَةِ كَثَرًا وَاللَّهِ لَا أَقْرَبُكَ ثَلَاثًا فِي مَجْلِسٍ؛ وَإِنْ نَوَى الشُّكْرَ أَرَّ اشْتَدَّ: وَإِلَّا فَالْإِيْلَاءُ وَاحِدٌ وَالْيَمِينُ ثَلَاثٌ، وَإِنْ تَعَدَّدَ الْمَجْلِسُ تَعَدَّدَ الْإِيْلَاءُ وَالْيَمِينُ

مگر دونوں کے ساتھ وطی کرنے سے فرق مخفی نہیں۔ ”جوہرہ“ میں ہے: اس نے تین بار ایک مجلس میں ذکر کیا و انتہ لا اقربت اگر تکرار کی نیت کی تو دونوں ایک ہوں گے۔ بصورت دیگر ایلا ایک ہوگا اور یمین تین ہوں گی اگر مجلس متعدد ہو تو ایلا اور یمین متعدد ہوں گے۔

14551۔ (قوله: وَالْفَرْقُ لَا يَخْفَى) فرق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسم کی حرمت کی پامالی دونوں کے ساتھ وطی کرنے سے متحقق ہوگی۔ اور اس قول میں اتساع علی حرام یہ ایلا ہوگا۔ کیونکہ تحریم کے معنی کا اعتبار کیا گیا ہے۔ یہ دونوں میں موجود ہے۔ ”لفح“ میں ”الھیط“ سے اسی طرح مروی ہے۔ ”البحر“ وغیرہ میں اس کی مثل ہے۔ ”حلبی“ نے کہا ہے: فرق یہ ہے کہ اس کے قول اتساع علی حرام میں اس نے دونوں کو اپنے اوپر حرام کر لیا۔ اور دونوں کو حرام قرار دینا دونوں میں سے ہر ایک کی تحریم ہے۔ اور اسی کے قول لا اقربتکما میں اس نے اپنے آپ کو دونوں سے جماع کرنے سے روکا ہے تو وہ ان دونوں کے ساتھ وطی کیے بغیر حائث نہیں ہوگا۔ صاحب ”المنہر“ نے کتاب الایمان میں اس قول ومن حرام مملکہ لم یخترم میں تصریح کی ہے جہاں اکل هذا الرغیف علی حرام اور لا اکل هذا الرغیف میں فرق کیا ہے کہ جب اس نے اس روٹی کو اپنی ذات پر حرام کیا تو اس کے اجزا کو بھی حرام کیا اور دوسرے قول میں اس نے پوری روٹی کھانے سے اپنے آپ کو روکا تو وہ بعض روٹی کھانے سے حائث نہیں ہوگا۔ میں کہتا ہوں: لیکن ”البحر“ میں وہاں ”الغانیہ“ سے ذکر کیا ہے: ہمارے مشائخ نے کہا: صحیح یہ ہے کہ ایک لقمہ کھانے سے وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کا قول هذا الرغیف علی حرام اس قول والله لا اکل هذا الرغیف کے قائم مقام ہے یعنی کیونکہ حلال کو حرام قرار دینا قسم ہے۔ لیکن ”لفح“ سے جو گزرا ہے اس کا مقتضایہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھانے اور اس کا غیر جو اس کے ساتھ لاحق کیا جاتا ہے اس کی قسم اٹھانے میں کوئی فرق کیا جاتا ہے۔

اگر خاوند نے اپنی بیوی سے ایک ہی مجلس میں تین بار کہا واللہ لا اقربتک تو اس کا حکم

14552۔ (قوله: وَإِنْ نَوَى الشُّكْرَ أَرَّ) تکرار سے مراد تاکید ہے۔ اتحاد یعنی ایک ایلا ہوگا اور ایک یمین ہوگی یہاں تک کہ اگر مدت میں اس عورت کے قریب نہ گیا تو اسے ایک طلاق واقع ہوگی اگر اس مدت میں اس کے قریب گیا تو ایک کفارہ لازم آئے گا۔

14553۔ (قوله: وَإِلَّا) یعنی اگر کسی شے کی نیت نہ کی یا تشدید و تغلیظ کا ارادہ کیا تو یہ ابتدا ہوگی تکرار نہ ہوگا۔ ”لفح“ میں اسی طرح ہے۔

14554۔ (قوله: فَالْإِيْلَاءُ وَاحِدٌ) قیاس یہ ہے کہ ایلا بھی تین ہوں۔ یہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کا قول ہے یہاں تک کہ جب چار ماہ گزر جائیں اور مرد عورت کے قریب نہ جائے تو عورت ایک طلاق کے ساتھ جدا ہو جاتی ہے۔ پھر اس کے بعد

دوسری طلاق کے ساتھ جدا ہو جاتی ہے پھر تیسری کے ساتھ جدا ہو جاتی ہے مگر جب وہ عورت غیر مدخول بہا ہو تو اسے صرف ایک طلاق واقع ہوگی۔ استحسان میں ہے اور یہی شیخین کا قول ہے ایلا ایک ہے اور طلاق بھی ایک واقع ہوگی۔ کیونکہ مدت جب متحد ہو تو منع بھی متحد ہوگا۔ پس ایلا متکرر نہیں ہوگا اور حقوق زوجیت ادا کرنے کے ساتھ بالا جماع تین کفارے لازم ہوں گے۔ کیونکہ ایک شرط کثیر قسموں کے لیے کافی ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے والله سبحانه اعلم۔

بَابُ الْخُلْعِ

(هُوَ لُغَةٌ الْإِزَالَةُ، وَاسْتُعْمِلَ فِي إِزَالَةِ الرَّوْحِيَّةِ بِالضَّمِّ وَفِي غَيْرِهِ بِالْفَتْحِ وَشَرَعًا كَمَا فِي الْبَحْرِ: إِزَالَةُ مَدِينِ
النِّكَاحِ حَتَّى يَجْرِبَ بِهِ الْخُلْعُ فِي النِّكَاحِ الْفَاسِدِ وَبَعْدَ الْبَيْنُونَةِ وَالرِّدَّةِ

خلع کے احکام

خلع کا لغوی معنی ازالہ ہے۔ رشتہ زوجیت کو زائل کرنے کے لیے اس لفظ خا کے ضمہ اور باقی میں یہ فتح کے ساتھ استعمال ہوتا ہے۔ اور خلع کا شرعی معنی وہ ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے: ملک نکاح کو زائل کرنا۔ اس تعبیر کے ساتھ وہ خلع جو نکاح فاسد میں ہوتا ہے اور جو بیہوشی اور ردت کے بعد ہوتا ہے وہ اس سے خارج ہو گئے۔

ایلا کے باب سے اسے مؤخر کیا کیونکہ ایلا مال سے الگ ہوتا ہے تو وہ طلاق کے زیادہ قریب تھا۔ خلع کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس میں عورت کی جانب سے معاوضہ کا معنی پایا جاتا ہے اور اس لیے کہ ایلا کی بنیاد مرد کی جانب سے ناپاکی پر ہوتا ہے اور خلع میں نافرمانی عموماً عورت کی جانب سے ہوتی ہے۔ تو جو مرد کی جانب سے ہوتا ہے اسے اس پر مقدم کیا جو عورت کی جانب سے ہوتا ہے، ”عمایہ“۔

خلع کا لغوی معنی

14555۔ (قولہ: هُوَ لُغَةٌ الْإِزَالَةُ) یہ جملہ بولا جاتا ہے: خلعت النعل وغیرہ خلعا یعنی میں نے جو اتار دیا۔ خلعت المرأة زوجها مخالعةً جب عورت فدیہ دے کر اپنی جان چھڑا لے فخلعها هو خلعا۔ اسم ضمہ کے ساتھ خلع ہے۔ یہ خلع اللباس سے استعارہ ہے۔ کیونکہ میاں بیوی سے ہر ایک دوسرے کے لیے لباس ہوتا ہے جب دونوں نے ایسا کیا تو گویا دونوں نے دوسرے کا لباس اتار دیا۔ ”بحر“ میں ”المصباح“ سے مروی ہے۔

14556۔ (قولہ: وَاسْتُعْمِلَ) اس کا ظاہر ہے کہ یہ اس میں ضمہ کے ساتھ خاص ہے۔ یہ اسم مصدر ہے۔ یہ اس کے برعکس ہے جو ”المصباح“ سے گزرا ہے۔ اور یہ تصرف لغوی ہے۔ اس کی مثل وہ ہے جو طلاق میں گزرا ہے کہ طلاق اور اطلاق مطلقاً قید کو اٹھا دینا ہے۔ لیکن طلاق کو نکاح کی قید کے اٹھانے کے لیے خاص کر دیا گیا اور اس کے غیر میں الاطلاق کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔

14557۔ (قولہ: وَفِي غَيْرِهِ) زیادہ مناسب وہی غیر ہما تھا، ”ط“۔

خلع کی شرعی تعریف

14558۔ (قولہ: إِزَالَةُ مَدِينِ النِّكَاحِ) یہ قول اسے بھی شامل ہے جب مرد نے مال کے بدلے اس مطلقہ سے خلع

فَائِدَةُ لُغْوِ كِمَانِي الْفُصُولِ (الْمُتَوَقِّفَةُ عَلَى قَبُولِهَا)

کیونکہ یہ تو لغو ہے جس طرح ”النفصول“ میں ہے۔ عورت کے قبول کرنے پر موقوف ہوگی۔

کیا جس کو طلاق رجعی دی گئی تھی کیونکہ یہ صحیح ہے اور مال واجب ہو جاتا ہے۔ ”بجر“ میں عنقریب اس کا ذکر آئے گا۔

14559۔ (قولہ: فَائِدَةُ لُغْوِ) کیونکہ نکاح فاسد ملک متعہ کا فائدہ نہیں دیتا۔ اور طلاق بائنہ اور ردت کے ساتھ ازالہ ملک خلع سے قبل ہی حاصل ہو جاتا ہے پس خلع میں تو ازالہ نہ ہوا۔ ”البحر“ میں کہا: مہر ساقط نہیں ہوگا اور خلع کے بعد ردت میں نکاح پر جبر کی ولایت مرد کے لیے باقی رہے گی جس طرح ”بزازیہ“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: اس کے اطلاق کا ظاہر معنی یہ ہے کہ نکاح فاسد میں مہر ساقط نہیں ہوتا اگرچہ وطی کے بعد ہو۔ لیکن ”جامع الغضولین“ میں ہے: مرد نے عورت سے نکاح فاسد کیا اور مرد نے عورت سے وطی کی اور مہر کے بدلے عورت نے خلع کر لیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: مہر ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ خلع کو بری کرنے سے کناہ بنایا جائے گا۔ کیونکہ خلع کا لفظ اس کے لیے وضع کیا گیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: مہر ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ خلع لغو ہے کیونکہ خلع قائم نکاح میں صحیح ہوتا ہے۔ ”البحر“ میں بھی ہے: اگر مرد نے عورت سے مال کے بدلے خلع کیا پھر عدت میں اس سے خلع کیا تو یہ صحیح نہیں ہوگا جس طرح ”القنیه“ میں ہے۔ لیکن فرق بیان کرنے کی ضرورت ہوگی جب خلع کے بعد مرد نے عورت سے خلع کیا کیونکہ وہ خلع صحیح نہیں۔ اور جب خلع کے بعد مال کے بدلے طلاق دی تو وہ طلاق واقع ہو جائے گی مال واجب نہیں ہوگا۔ ہم نے اسے کنایات کے آخر میں ذکر کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: ہم نے پہلے (مقولہ 13517 میں) وہاں فرق بیان کر دیا وہ یہ ہے کہ خلع، طلاق بائنہ ہے اور خلع اپنی مثل کو لاحق نہیں ہوتا۔ اور مال پر طلاق، طلاق صریح ہے پس وہ خلع کو لاحق ہوگی۔ یہاں مال واجب نہیں ہوا کیونکہ مال لازم ہوتا ہے جب عورت اس کے بدلے میں اپنی ذات کی مالک ہوتی ہے اس وجہ سے اس کے ساتھ طلاق بائنہ واقع ہوتی ہے۔ جب خلع کے بعد مال پر طلاق دی تو طلاق نے اسے ذات کا مالک بنانے کا فائدہ نہیں دیا۔ کیونکہ اس سے قبل خلع کے ساتھ وہ ملکیت پہلے ہی حاصل ہو چکی تھی۔ اسی وجہ سے مال لازم ہوگا اگر پہلے مال کے بدلے میں طلاق دی پھر مرد نے عورت سے خلع کر لیا ہم نے اس پر مفصل گفتگو (مقولہ 13517 میں) وہاں کر دی ہے۔

14560۔ (قولہ: الْمُتَوَقِّفَةُ) یہ رفع کے ساتھ ازالہ کی صفت ہے اور اس کا قول عنی قبولہا ضمیر سے مراد السراة

ہے۔ ”البحر“ میں کہا: عورت کا قبول کرنا ضروری ہے جب خلع مال پر ہو یا اس لفظ کے ساتھ ہو خالعتک یا اختدعی۔

”تا ترخانیه“ میں ہے: مرد نے اپنی عورت سے کہا: جب تو گھر میں داخل ہوگی تو میں نے تجھ سے ہزار پر خلع کر لیا عورت گھر میں داخل ہوئی تو ہزار کے بدلے میں طلاق واقع ہو جائے گی۔ اس سے مراد لیتے ہیں جب عورت نے گھر میں داخل ہونے پر اسے قبول کر لیا۔ اس کا مقصود یہ ہے کہ شرط کے پائے جانے سے پہلے قبول کرنا صحیح نہیں جس طرح ہم (مقولہ 14578 میں) ذکر کریں گے۔

خَرَجَ مَا لَوْ قَالَ خَلَعْتُكَ نَائِبًا الطَّلَاقِ فَإِنَّهُ يَقَعُ بَائِنًا غَيْرَ مُسْقِطٍ لِلْحُقُوقِ لِعَدَمِ تَوَقُّفِهِ عَلَيْهِ، بِخِلَافِ خَالَعْتُكَ بِلَفْظِ الْمَفَاعَلَةِ

یہ بھی خلع سے نکل جاتا ہے اگر کہا: میں نے تجھ سے خلع کیا جب کہ وہ طلاق کی نیت کر رہا تھا۔ کیونکہ زوجیت کے متعلقہ حقوق کو ساقط کیے بغیر طلاق بائن واقع ہوئی۔ کیونکہ یہ عورت کے قبول کرنے پر موقوف نہیں۔ خالعتک جب باب مفاعلہ سے ذکر کرے تو معاملہ مختلف ہے۔

14561۔ (قولہ: خَرَجَ مَا لَوْ قَالَ خَلَعْتُكَ) یعنی مال کا ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ جب یہ خلع مال پر ہوتا تو عورت کا قبول کرنا لازم ہوتا جس طرح ہم نے ابھی (مقولہ 14560 میں) اس کا ذکر کیا ہے۔ اور نادیہ کے قول کے ساتھ قید لگائی ہے یہ ظاہر روایہ پر مبنی ہے۔ کیونکہ کنایہ ہے۔ نیت یا دلالت حال ہونا اس کے لیے ضروری ہے۔ لیکن عنقریب آئے گا کہ غلبہ استعمال کی وجہ سے وہ صریح کی طرح ہو گیا۔

14562۔ (قولہ: غَيْرُ مُسْقِطٍ لِلْحُقُوقِ) یعنی ایسے حقوق جو زوجیت کے متعلق ہوں اس کی وضاحت عنقریب (مقولہ 14675 میں) آئے گی۔

14563۔ (قولہ: بِخِلَافِ خَالَعْتُكَ) زیادہ بہتر تھا کہ یہ کہتے بخلاف اذا ذکر السال او قال خالعتک اس امر کا فائدہ دیا کہ تعریف اس خلع کے ساتھ خاص ہے جو حقوق کو ساقط کرنے والا ہے۔ مرد عورت کو کہے خالعتک جب مال کا ذکر نہ کرے تو شرعاً وہ خلع نہیں بلکہ یہ طلاق بائن ہے جو عورت کے قبول کرنے پر موقوف نہیں۔ جب ساتھ مال ذکر کرے یا مفاعلہ کے باب سے ہو یا امر کے صیغہ سے ہو تو معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس وقت عورت کا قبول کرنا ضروری ہے جس طرح پہلے (مقولہ 14560 میں) گزر چکا ہے۔ کیونکہ یہ عورت کی جانب سے معاوضہ ہے جس طرح آگے آئے گا۔

ظاہر یہ ہے کہ خالعتک مفاعلہ کے لفظ کے ساتھ ہے یہ عورت کے قبول پر موقوف ہے تاکہ مہر ساقط ہو طلاق کے وقوع کے لیے قبول پر موقوف نہیں۔ کیونکہ وقوع میں خالعتک اور خالعتک کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ عنقریب وہ قول (مقولہ 14576 میں) آئے گا جو اس کی تائید کرے گا۔ تامل۔ اسی حکم میں مال پر طلاق ہے۔ عورت کا قبول کرنا ضروری ہے اگرچہ اس کا نام خلع ذکر نہ کیا جائے۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے مال ذکر کرنے کے وقت خالعتک اور خالعتک میں کوئی فرق نہیں۔ اور اس سے ظاہر ہوا کہ ہر وہ امر جو عورت کے قبول کرنے پر موقوف ہو وہ خلع نہیں۔ اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ ہر وہ امر جو لفظ خلع سے واقع ہو وہ عورت کے قبول کرنے پر موقوف نہیں ہوگا اور وہ حقوق کو ساقط بھی نہیں کرے گا۔

تنبیہ

”تاتر خانہ“ وغیرہا میں ہے خلع کا مطلق لفظ عوض کے ساتھ طلاق پر محمول ہے یہاں تک کہ اگر خاوند نے کسی اور مرد کو کہا: میری بیوی کے ساتھ خلع کر دو اس مرد نے بیوی کے ساتھ عوض کے بغیر خلع کر دیا تو یہ خلع صحیح نہیں ہوگا۔

أَوْ اخْتَلَعِي بِالْأَمْرِ وَلَمْ يُسَمَّ شَيْئًا فَقَبِلَتْ فَإِنَّهُ خُذَعٌ مُسْقِطٌ، حَتَّىٰ لَوْ كَانَتْ قَبَضَتْ الْبَدَلَ رَدَّتْهُ حَاطِيَةً
بِلَفْظِ الْخُذَعِ، خَرَجَ الطَّلَاقُ عَلَىٰ مَالٍ فَإِنَّهُ غَيْرُ مُسْقِطٍ فَتَحٌّ، وَزَادَ قَوْلُهُ (أَوْ مَا فِي مَعْنَاهُ لِيَدْخُلَ لَفْظُ
الْمُبَارَاةِ فَإِنَّهُ مُسْقِطٌ كَمَا سَيَجِيءُ، وَلَفْظُ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ فَإِنَّهُ كَذَلِكَ

یا تو خلع کر لے امر کا صیغہ استعمال کرے اور کسی چیز کا ذکر نہ کیا تو عورت نے اسے قبول کر لیا۔ بے شک یہ ایسا خلع ہے جو زوجیت کے حقوق کو ساقط کر دیتا ہے یہاں تک کہ اگر عورت نے بدل پر قبضہ کیا تھا تو عورت اسے واپس کر دے ”خانیہ“۔ خلع کے لفظ کے ساتھ ہو۔ اس لفظ سے ایسی طلاق خارج ہوگئی جو مال پر ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ حقوق کو ساقط نہیں کرتی ”فتح“۔ اور اس قول کا اضافہ کیا یا جو اس کے معنی میں ہوتا کہ مہارات کا لفظ اس میں داخل ہو جائے کیونکہ یہ حقوق کو ساقط کر دیتا ہے جس طرح عنقریب آئے گا۔ بیع اور شرا کا لفظ وہ بھی اسی طرح ہے

14564۔ (قولہ: أَوْ اخْتَلَعِي) جب مرد نے عورت سے کہا: اخلعی نفسك تو اپنا خلع کر لے تو اس کی چار صورتیں ہیں۔ یا تو خاوند بکنڈ کا لفظ استعمال کرے گا تو خلع صحیح ہوگا اگرچہ خاوند اس کے بعد یہ نہ کہے اجزوت یا قبلت یہی مختار نقطہ نظر ہے۔ یا خاوند کہے اخلعی اس پر کچھ اضافہ نہ کرے۔ عورت خلع کر لے۔ امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک خلع نہ ہوگا۔ امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بدل کے بغیر طلاق ہو جائے گی۔ اسی کو کثیر مشائخ نے اپنایا ہے۔

چوتھی صورت ہے کہ وہ کہے بلا مال (بغیر مال کے) عورت نے خلع کر لیا۔ عورت کے قول کے ساتھ خلع مکمل ہو جائے گا۔ اس کی مکمل بحث ”جامع الفصولین“ میں ہے۔ اسی کی مثل ”الخانیہ“ میں ہے۔ اس میں کوئی خفا نہیں کہ شارح نے جو ذکر کیا ہے وہ تیسری صورت ہے۔ ”خانیہ“ میں گزشتہ اختلاف ذکر کیا۔ اور ذکر کیا امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو اکثر مشائخ نے اپنایا ہے۔ اس میں جو قول ہے وہ اس کے خلاف ہے جس کو اس کی طرف منسوب کیا ہے۔ ہاں ”خانیہ“ میں ذکر کیا ہے: خاوند نے کہا: خالعتک عورت نے اسے قبول کر لیا تو خاوند کے ذمہ جو مہر تھا مرد اس سے بری ہو جائے گا۔ اگر خاوند کے ذمہ پر لازم نہ ہو تو مرد نے جو مہر عورت کو دیا تھا وہ خاوند کو واپس کرے گی۔ ”حاکم شہید“ نے یہی ذکر کیا ہے۔ ”ابن فضل“ نے اسے ہی اپنایا ہے۔ ہم نے امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ سے جو ذکر کیا ہے کہ خلع عوض کے بغیر نہیں ہوتا اس کی تائید کرتا ہے لیکن اس میں کلام ہے جسے ہم عنقریب (مقولہ 14727 میں) ذکر کریں گے۔

14565۔ (قولہ: بِلَفْظِ الْخُذَعِ) یہ ازالہ کے متعلق ہے۔

14566۔ (قولہ: فَإِنَّهُ غَيْرُ مُسْقِطٍ) معتمد قول کے مطابق یہ مہر کو ساقط کرنے والا نہیں جس طرح عنقریب مصنف اس کا ذکر کریں گے۔ ہاں یہ نفقہ کو ختم کر دیتا ہے اگر وہ معین کیا گیا ہو جس طرح عنقریب (مقولہ 14685 میں) آئے گا۔

14567۔ (قولہ: كَمَا سَيَجِيءُ) مصنف کے قول ویسقط الخلع والمباراة میں ہے۔

14568۔ (قولہ: فَإِنَّهُ كَذَلِكَ) یعنی ایسا خلع ہے جو حقوق کو ساقط کرنے والا ہے۔ ”بجز“۔ ”عمادیہ“ میں ہے:

كَمَا صَحَّحَهُ فِي الصُّغْرَى خِلَافًا لِلْخَائِيَّةِ، وَأَفَادَ التَّعْرِيفُ صِحَّةَ خُدْعِ الْمُطَلَّعَةِ رَجْعِيًّا (وَلَا بَأْسَ بِهِ عِنْدَ الْحَاجَةِ) لِلشَّقَاقِ بَعْدَ الْوِفَاقِ (بِمَا يَصُدِّحُ لِلنَّهْرِ)

جس طرح ”الصغری“ میں اس کی تصحیح کی ہے۔ ”خانیہ“ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ تعریف نے اس عورت کے خلع کو صحیح قرار دیا ہے جس کو طلاق رجعی دی گئی ہو۔ ضرورت کے وقت اس میں کوئی حرج نہیں جب باہم ناچاکی ہو اتفاق کی صورت نہ ہو۔ اس چیز کے بدلے میں جو مہر بننے کی صلاحیت رکھتی ہو،

”المسقط“ میں ذکر کیا ہے: اگر کہا: بعت منك نفسك اور مال کا ذکر نہ کیا اور عورت نے کہا: اشتريت طلاق واقع ہو جائے گی اس مال پر جو اس نے مہر کے طور پر قبضہ کیا تھا۔ اور عورت وہ مہر واپس کر دے گی۔ اگر عورت نے مہر پر قبضہ نہیں کیا تھا خوند کے ذمہ میں جو مال تھا وہ ساقط ہو جائے گا۔

14569۔ (قوله: خِلَافًا لِلْخَائِيَّةِ) کہا: صحیح یہ ہے کہ بیع اور شرا کے ساتھ جو خلع ہو یہ مہر سے برائت کو ثابت نہیں کرتا جب تک مہر کا ذکر نہ کریں۔ اس میں کلام ہے جسے ہم عنقریب (مقولہ 14591 میں) ذکر کریں گے۔
14570۔ (قوله: وَأَفَادَ التَّعْرِيفُ) کیونکہ طلاق رجعی ملکیت کو زائل نہیں کرتی۔

14571۔ (قوله: وَلَا بَأْسَ بِهِ) اگرچہ وہ حالت حیض میں ہو بالا جماع خاوند مجبور نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ عوض کا حصول صرف اسی کے ساتھ ہوتا ہے۔ ”بحر“ کتاب الطلاق کے شروع میں ہے۔ شارح نے وہاں اسے پہلے بیان کیا ہے۔
14572۔ (قوله: لِلشَّقَاقِ) کیونکہ شقاق پایا جا رہا وہ اختلاف اور جھگڑا ہے۔ ”قبستانی“ میں ”شرح الطحاوی“ سے مروی ہے: جب میاں بیوی میں اختلاف ہو تو سنت یہ ہے کہ دونوں کے اہل جمع ہوں تاکہ دونوں کے درمیان مصالحت کرائیں اگر وہ دونوں آپس میں مصالحت نہ کریں تو طلاق اور خلع جائز ہے، ”ط“۔
یہی وہ حکم ہے جو آیت میں مذکور ہے ”الفتح“ میں باب کے آخر میں اس پر کلام کی وضاحت کی ہے۔

14573۔ (قوله: بِمَا يَصُدِّحُ لِلنَّهْرِ) یہ ترکیب وہم دلاتی ہے کہ خلع میں بدل شرط ہے کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ یہ ازالہ کے متعلق ہے ساتھ ہی تو نے جان لیا کہ اگر مرد نے کہا: خالعتك، تو عورت نے خلع قبول کر لیا تو خلع بدل کے ذکر کے بغیر مکمل ہو جائے گا۔ اس کے ساتھ ”البحر“ میں ”الفتح“ پر اعتراض کیا ہے جہاں تعریف میں اپنا قول ببدل ذکر کیا پھر کہا: الا ان يقال: مهرها الذي سقط به بدل فلم يعر عن البديل مگر کہا جائے عورت کا وہ مہر جس کے ساتھ بدل ساقط ہو گیا۔ پس یہ بدل سے خالی نہیں ہوگا۔

زیادہ بہتر ”کنز“ وغیرہ کی تعبیر ہے: وما صدح مهرها صدح بدل الخدع۔ کیونکہ اس کا معنی ہے جب خلع میں ایسے بدل کا ذکر کیا گیا جسے مہر بنانا بھی صحیح ہوگا تو یہ صحیح ہوگا۔ عنقریب آئے گا جب اس میں عوض باطل ہو گیا تو بغیر عوض کے طلاق بائنه ہو جائے گی۔

بِغَيْرِ عَكْسٍ كُنِيَ لِصِحَّةِ الْخُذَعِ بِدُونِ الْعَشْرَةِ وَبِإِنِّي يَدِيهَا وَبَطْنِ غَنِيهَا وَجَوَزَ الْعَيْنِيُّ اِنْعِكَاسَهَا (دو)
شَرْطُهُ كَالطَّلَاقِ وَصَفْتُهُ مَا ذَكَرَهُ بِقَوْلِهِ (وَهُوَ يَبِينُ فِي جَانِبِهِ)

عکس کلی کے بغیر۔ کیونکہ خلع دس درہم سے کم پر بھی ہو سکتا ہے۔ اور جو عورت کے قبضہ میں ہو اور جو عنم کے بطن میں ہو اس کے بدلے میں بھی خلع ہو سکتا ہے۔ ”یعنی“ نے اس کے انعکاس کو جائز قرار دیا ہے۔ اس کی شرط طلاق کی طرح ہے۔ اور اس کی نیت وہ ہے جسے اس قول میں ذکر کیا ہے: یہ مرد کی جانب سے قسم ہے۔

14574۔ (قولہ: بِغَيْرِ عَكْسٍ كُنِيَ) یہ کہنا صحیح نہ ہوگا جو چیز مہر بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی وہ بدل خلع بننے کی صلاحیت بھی نہیں رکھے گی کیونکہ بعض وہ چیزیں جو مہر بننے کی صلاحیت نہیں رکھتیں وہ بدل خلع بننے کی صلاحیت رکھتی ہیں جس طرح مثال بیان کی گئی ہے۔ پس سابقہ کلیہ جھوٹا ہوا۔ اس کا عکس موجبہ جزئیہ صادق آتا ہے جیسے بعض مایصدق بدل خلع یصدق مہرا۔

14575۔ (قولہ: وَجَوَزَ الْعَيْنِيُّ اِنْعِكَاسَهَا) ”یعنی“ نے سابقہ کلیہ کو جائز قرار دیا ہے یہ ”غایۃ البیان“ میں موجود قول کی پیروی میں ہے۔ وہ یہ ہے: انہ مضر د منعکس کیا۔ کیونکہ کلیہ عکس آنا معلوم ہے۔ کیونکہ کلیہ کے نام ہونے سے مقصود یہ ہے کہ وہ ایسا مال ہو جو معقوم ہو اس میں مکمل جہالت نہ ہو۔ دس سے کم کی بھی یہی صورت حال ہے۔ اور کلی کا عکس یہ ہے کہ وہ مال معقوم نہ ہو یا اس میں مکمل جہالت ہو۔ دس سے کم بھی مال معقوم ہے اس میں جہالت نہیں۔ پس سوال طرد کلی پر واقع نہیں ہوگا اور اس کے عکس پر بھی واقع نہیں ہوگا۔

”الہمز“ میں کہا ہے: اس میں کوئی خفا نہیں کہ صلاحیت مطلقہ ہی کاملہ ہے۔ اور مال معقوم کا مطلق ہونا اس حال میں کہ کسیت سے خالی ہو وہ مہر بننے کی صلاحیت رکھے یہ ممنوع ہے۔ اسی وجہ سے محققین نے کلیۃً اس کے انعکاس کو ممنوع قرار دیا ہے۔
خلع کی شرط اور رکن

14576۔ (قولہ: وَشَرْطُهُ كَالطَّلَاقِ) وہ خاوند کا اہل ہونا ہے اور عورت کا محل ہونا ہے خواہ طلاق فی الفور ہو یا ملکیت پر معلق ہو۔ جہاں تک اس کے رکن کا تعلق ہے جس طرح ”البدائع“ میں ہے جب وہ ایجاب و قبول کے عوض کے ساتھ ہو۔ کیونکہ یہ عوض کے بدلے طلاق پر عقد ہے پس فرقت واقع نہ ہوگی۔ اور قبول کے بغیر عوض پر استحقاق نہیں ہوتا۔ جب وہ کہے: خالعتک تو معاملہ مختلف ہوگا۔ اور عوض ذکر نہ کرے اور طلاق کی نیت کرے تو طلاق واقع ہو جائے گی اگرچہ وہ عورت قبول نہ کرے۔ کیونکہ یہ عوض کے بغیر طلاق ہے۔ پس قبول کی ضرورت نہیں۔

باب کے آخر میں ”شربلائیہ“ میں ”خانیہ“ سے اسی طرح ہے۔ اس کا ظاہر ہے کہ خالعتک یہ خلعتک کی مثل ہے جب مال ذکر نہ کیا جائے تو یہ قبول پر موقوف نہیں ہوتا۔ جو گزر چکا ہے یہ اس کے ظاہر کے خلاف ہے۔ مگر یہ کہا جائے: لفظ مفاصلہ کا قبول پر موقوف ہونا شرط ہے۔ کیونکہ یہ حقوق کو ساقط کرنے والا ہے۔ خلعتک کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ حقوق کو ساقط نہیں

لَا تَنْتَهِىَ الطَّلَاقِ بِقَبُولِ الْمَالِ (فَلَا يَصِحُّ رُجُوعُهُ) عَنْهُ (قَبْلَ قَبُولِهَا، وَلَا يَصِحُّ شَرْطُ الْخِيَارِ لَهُ، وَلَا يَقْتَصِرُ عَلَى الْمَجْلِسِ) أَيْ مَجْلِسِهِ، وَيَقْتَصِرُ قَبُولُهَا عَلَى مَجْلِسِ عَلَيْهَا

کیونکہ یہ طلاق مال کے قبول کرنے پر معلق ہے خاوند کا خلع سے رجوع صحیح نہ ہوگا عورت کے قبول کرنے سے پہلے۔ اور مرد کے لیے صحیح نہیں ہوگا کہ وہ خیار کی شرط لگائے اور یہ مرد کی مجلس تک محدود نہیں ہوگا۔ اور یہ عورت کی مجلس علم تک محدود ہوگا۔

کرتا اگرچہ قبول پایا جائے۔ تامل۔ ”الغانیہ“ میں ہے: خاوند نے کہا: خالعتک تو عورت نے اسے قبول کر لیا تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر عورت قبول نہ کرے۔ کیونکہ طلاق خالعتک کے قول کے ساتھ واقع ہو جاتی ہے۔ اس میں یہ بھی ہے: کہا: میں نے تجھ سے اس پر خلع کیا اور معین مال کا ذکر کیا جب تک عورت قبول نہ کرے طلاق واقع نہ ہوگی جس طرح اگر اس نے کہا: طلقک علی الف۔ کیونکہ یہ قبول پر معلق ہے مگر جب مال کا ذکر نہ کیا تو یہ معنی قبول پر معلق نہ ہوگی پس اس کے ساتھ طلاق واقع ہو جائے گی اگرچہ عورت قبول نہ کرے۔ تامل

14577۔ (قوله: لَا تَنْتَهِىَ الطَّلَاقِ بِقَبُولِ الْمَالِ) ”البدائع“ میں اس کی تصریح کی ہے۔ اسی وجہ سے ”الغانیہ“ میں کہا: اگر مرد نے کہا: میں نے تجھ سے اس پر خلع کیا اور معین مال ذکر کیا تو طلاق واقع نہ ہوگی جب تک عورت قبول نہ کرے جس طرح اگر کہا: میں نے تجھے ایک ہزار درہم پر طلاق دی تو طلاق واقع نہ ہوگی جب تک قبول نہ کرے۔

اس پر وہ مسائل متفرع ہوتے ہیں جن کا ذکر باب کے آخر میں فروع کے شروع میں آئے گا جس طرح ہم عنقریب اس کا ذکر کریں گے۔ فافہم

خاوند نہ تو خلع سے رجوع کر سکتا ہے اور نہ ہی مجلس کے ساتھ مقید ہوگا

14578۔ (قوله: فَلَا يَصِحُّ رُجُوعُهُ) یعنی اگر خاوند نے خلع کا آغاز کیا اور کہا: میں نے تجھ سے ایک ہزار درہم پر خلع کیا تو خاوند اس سے رجوع کا مالک نہیں ہوگا۔ اسی طرح اس کے فسخ کا مالک نہ ہوگا۔ اور نہ ہی عورت کو قبول کرنے سے روک سکے گا۔ مرد کو حق حاصل ہے کہ خلع کو کسی شرط کے ساتھ معلق کر دے اور کسی وقت کی طرف منسوب کر دے جیسے اذا قدم زید فقد خالعتک علی کذا یا خالعتک علی کذا غدا او رأس الشهر۔ عورت کو قبول کا اختیار زید کے آنے اور وقت کے آنے کے بعد ہوگا۔ کیونکہ شرط اور وقت کے پائے جانے کے وقت یہ تطلق ہوگی۔ پس اس سے قبل قبول کرنا لغو ہوگا، ”بدائع“۔

14579۔ (قوله: وَلَا يَقْتَصِرُ عَلَى الْمَجْلِسِ) عورت کے قبول کرنے سے قبل اگر خاوند اٹھ کھڑا ہو تو یہ اختیار باطل

نہیں ہوگا۔

عورت کا قبول کرنا مجلس علم کے ساتھ مقید ہوگا

14580۔ (قوله: وَيَقْتَصِرُ قَبُولُهَا) اس میں ہے کہ یہ اس کی فروع میں سے ہے کہ عورت کی جانب سے یہ معاوضہ

ہے۔ پس زیادہ بہتر اس کو مؤخر کرنا تھا۔ ”البدائع“ کی عبارت ہے: عورت کا حاضر ہونا شرط نہیں بلکہ یہ مجلس کے بعد تک

(وَفِي جَانِبِهَا مُعَاوَضَةٌ) بِمَالٍ (فَصَحَّ رُجُوعُهَا) قَبْلَ قَبُولِهِ (وَ) صَحَّ (شَرْطُ الْخِيَارِ لَهَا) وَلَوْ أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ بَحْرٌ

عورت کی جانب سے مال کے بدلہ میں معاوضہ ہے مرد کے قبول کرنے سے قبل عورت کا رجوع صحیح ہوگا اور عورت کے لیے خیار شرط صحیح ہوگا۔ اگرچہ وہ تین دن سے زیادہ اختیار لے، ”بحر“۔

اختیار موقوف رہے گا یہاں تک کہ اگر عورت غائب ہو اور عورت تک خبر پہنچی تو عورت کو قبول کرنے کا حق ہوگا لیکن یہ اس کی مجلس تک محدود ہوگا۔ کیونکہ عورت کی جانب سے یہ معاوضہ ہے۔

14581۔ (قولہ: وَفِي جَانِبِهَا مُعَاوَضَةٌ) اس کا عطف مصنف کے قول بیین فی جانبہ پر ہے۔ کیونکہ عورت طلاق کی مالک نہیں۔ بلکہ یہ مرد کی ملکیت ہے خاوند نے اسے شرط کے ساتھ معلق کیا ہے۔ طلاق شرط کا احتمال رکھتی ہے اور رجوع کا احتمال نہیں رکھتی اور یہ خیار شرط کا احتمال نہیں رکھتی بلکہ شرط اس کے بغیر باطل ہو جائے گی۔ یہ اختیار مجلس تک کے ساتھ مقید نہیں ہوگا۔ جہاں تک عورت کی جانب سے اس کا تعلق ہے یہ مال کا معاوضہ ہے۔ کیونکہ یہ عوض کے بدلے میں مال کا مالک بنانا ہے۔ پس اس میں مال کے معاوضہ کے احکام کی رعایت کی جائے گی جس طرح بیع وغیرہ ہے جس طرح ”البدائع“ میں ہے۔

14582۔ (قولہ: فَصَحَّ رُجُوعُهَا) جب خلع کی ابتدا عورت کی جانب سے ہو جیسے عورت کہے: اختلفت نفسی منك بكذا تو عورت کو حق حاصل ہے کہ خاوند کے قبول کرنے سے پہلے رجوع کر لے۔ مجلس سے عورت کے اٹھ جانے اور مرد کے مجلس سے ان کے جانے کے ساتھ یہ باطل ہو جائے گا۔ مجلس کے باہر تک یہ موقوف نہیں ہوگا اس طرح کہ خاوند غائب ہو یہاں تک کہ اگر خبر مرد تک پہنچے اور وہ قبول کرے تو یہ صحیح نہیں ہوگا۔ اس کی تعلیق اور زمانہ کی طرف اضافت صحیح نہ ہوگی، ”البدائع“۔

عورت کے لیے خیار شرط صحیح ہے

14583۔ (قولہ: وَصَحَّ شَرْطُ الْخِيَارِ لَهَا) جیسے وہ کہے: میں نے تجھ سے اتنے مال پر خلع کیا اس شرط پر کہ تجھے تین دن کے لیے خیار شرط ہے عورت نے خیار شرط کو قبول کر لیا تو ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک شرط جائز ہوگی یہاں تک کہ اگر عورت نے مدت میں خلع کو اختیار کر لیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور مال واجب ہوگا۔ اگر اس نے خلع کو رد کر دیا تو طلاق واقع نہ ہوگی اور مال واجب نہ ہوگا۔ جب کہ ”صاحبین“ رحمہم اللہ کے نزدیک خیار کی شرط باطل ہے طلاق واقع ہو جائے گی اور مال لازم ہوگا۔ ”بدائع“، ”البحر“ میں کہا: خیار شرط کی قید لگائی کیونکہ خیار رویت خلع میں ثابت نہیں ہوتا اور نہ ہی ایسے عقد میں ثابت ہوتا ہے جو فسخ کا احتمال نہیں رکھتا جس طرح ”الفصول“ میں ہے۔ جہاں تک بدل خلع میں خیار عیب کا تعلق ہے تو وہ فاحش عیب میں ثابت ہوتا ہے۔ اور عیب فاحش وہ ہوتا ہے جو اسے عمدہ سے درمیانی درجہ اور درمیانی درجہ سے ردی کی طرف نکال دیتا ہے تھوڑا سا عیب مراد نہیں۔

14584۔ (قولہ: وَلَوْ أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ) بیع کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ بیع میں خیار شرط خلاف قیاس نہیں کیونکہ

(وَيَقْتَصِرُ عَلَى الْمَجْلِسِ) كَالْبَيْعِ (فَائِدَةٌ) يُشْتَرَطُ فِي قَبُولِهَا عِنْدَهَا بِمَعْنَا كِلَانْتَهُ مُعَاوَضَةً. بخلاف صَلاَحِ وَعِتَاقِي وَتَدْبِيرٍ لِأَنَّهُ إِسْقَاطٌ وَإِيسْقَاطٌ

اور مجلس تک خلع کی صحت محدود ہوگئی جس طرح بیع ہوتی ہے۔ فائدہ: عورت کے قبول میں یہ شرط ہے کہ عورت اس کا معنی جانتی ہو۔ کیونکہ یہ معاوضہ ہے۔ طلاق، عتاق اور تدبیر کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ اسقاط ہے۔ اور اسقاط

وہ عملیات میں سے ہے۔ ”الجر“ میں اس کی مکمل بحث ”الکشف“ سے منقول ہے۔

جب دونوں کلام مطلق کریں یعنی مدت کا ذکر نہ کریں چاہیے کہ عورت کے لیے خیار صرف عورت کی مجلس میں ہو یہ اس سے مستنبط ہے جب انہوں نے بیع میں کلام مطلق کی ”جر“۔ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے کیونکہ اگر خیار مطلق کے ذکر کا ارادہ کیا ہے تو اس میں یہ اعتراض ہے کہ بیع میں اس کا ثبوت عقد کے بعد کے ساتھ مقید ہے۔ جہاں تک عقد کے وقت اس کے ثابت ہونے کا تعلق ہے تو بیع فاسد ہو جاتی ہے جس طرح ”الجر“ میں ہے۔ اور اس وقت خلع کے قبول کرنے کے بعد خیار کا ذکر کچھ فائدہ نہیں دے گا۔ کیونکہ خلع مکمل ہونے کے بعد فسخ کا احتمال نہیں رکھتا۔ بیع کا معاملہ مختلف ہے۔ اگر قبول سے پہلے اسے ذکر کیا تو بیع پر اس کا قیاس صحیح نہیں۔ کیونکہ اس میں یہ ثابت نہیں ہوتا۔ مگر جب یہ کہا جائے اس میں ثابت نہیں ہوتا کیونکہ یہ شروط فاسدہ کے ساتھ فاسد ہو جاتی ہے۔ خلع کا معاملہ مختلف ہے۔ اگر بیع میں یہ ثابت ہو تو صرف مجلس تک محدود ہو کر ثابت ہو گا جس طرح اگر وہ عقد کے بعد اس میں ثابت ہو۔ اسی طرح خلع میں مجلس سے متجاوز نہیں ہوتا۔ تامل

14585۔ (قوله: وَيَقْتَصِرُ عَلَى الْمَجْلِسِ) ضمیر خلع کی طرف راجع ہے عورت مجلس سے اٹھ کھڑی ہو تو خلع باطل ہو

جاتا ہے اور مرد کے اٹھ جانے سے بھی خلع باطل ہو جاتا ہے جس طرح پہلے (مقولہ 14582 میں) گزرا ہے۔

فائدہ

14586۔ (قوله: يُشْتَرَطُ الْإِخ) اگر مرد نے عورت سے کہا: اختلفت منك بالهرو نفقة العدة۔ یہ قول اس نے

عربی زبان میں کیا جب کہ عورت اس کلام کے معنی کو نہ جانتی ہو یا عورت سے کہا: ابرأتك من نفقة العدة صحیح ترین یہ ہے کہ یہ صحیح نہ ہوگا۔ کیونکہ تفویض توکیل کی طرح ہے۔ یہ مکمل نہیں ہوتا مگر وکیل جب جانتا ہو اور یہ مکمل نہیں ہوتا جب تک عورت کے نفقہ اور مہر سے اسے بری نہ کیا جائے۔ اگر یہ اسقاط ہو لیکن یہ ایسا اسقاط ہے جو فسخ کا احتمال رکھتا ہے تو اس میں بیع کا شبہ ہو گیا۔ بیع اور تمام معاوضات میں علم کا ہونا ضروری ہے۔ یہ صورت اکثر واقع ہوتی ہے، ”فتح“۔

میں کہتا ہوں: ظاہر یہ ہے کہ مراد ہے خلع صحیح ہوگا اور بدل لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کے معنی سے عورت کی جہالت عورت کے حق کے ساقط نہ ہونے میں عذر ہے۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا جب مرد قبول کرے تو طلاق واقع نہ ہو۔ فقائل

اسے ذہن نشین کر لو۔ ہمارے زمانے کی اکثر عورتیں خلع کے اس حکم کو نہیں جانتیں کہ یہ حقوق کو ساقط کرنے والا ہے۔ جب تو نے مرد سے مطالبہ کیا کہ وہ اپنی بیوی سے خلع کر لے تو خاندان نے کہا: میں نے تجھ سے خلع کر لیا اور عورت اس سے راضی

يَصِحُّ مَعَ الْجَهْلِ (وَطَرَفُ الْعَبْدِ فِي الْعَتَاقِ) عَلَى مَالٍ كَصَرَفِهَا فِي الطَّلَاقِ وَ الْخُدْعِ (يَكُونُ بِلَفْظِ الْبَيْعِ وَ الشَّيْءِ وَ الطَّلَاقِ وَ الْبَيْزِ أَوْ كَيْفَتْ نَفْسَيْنِ، أَوْ طَلَّاقَيْنِ،

جہالت کے ساتھ بھی صحیح ہوتا ہے۔ مال پر آزادی میں غلام کی جانب اسی طرح ہے جس طرح طلاق میں عورت کی جانب ہوتی ہے۔ اور خلع بیع، شرا، طلاق اور مہارات کے لفظ سے ہو جائے گا جس طرح میں نے تیرا نفس بیچ دیا یا تیری طلاق کو بیچ دیا

ہوئی تو کیا صرف اس کے ساتھ عورت کا مہر ساقط ہو جائے گا یا ساقط نہیں ہوگا؟ میں نے کسی ایسے عالم کو نہیں دیکھا جس نے اس کی تصریح کی ہو۔ خیال بلوغ کے سقوط میں علما نے جو ذکر کیا ہے اس کا مقتضایہ ہے کہ عورت جہالت کی وجہ سے معذور نہ ہوگی۔ الشرح کہ کے باب میں (مقولہ 20998 میں) آئے گا کہ شرکت مفروضہ کے لفظ کے بغیر صحیح نہیں ہوتی اگر یہ دونوں اس کے معنی کو نہ جانتے ہوں۔ قائل

14587۔ (قولہ: يَصِحُّ مَعَ الْجَهْلِ) اسقاط صرف قضاء جہالت کے ساتھ صحیح ہوگا جس طرح طلاق کے باب میں

پہلے ذکر کیا ہے، ”رحمتی“۔

14588۔ (قولہ: وَطَرَفُ الْعَبْدِ) یعنی غلام کی جانب۔ ”نقايہ“ اور ”قہستانی“ نے جو اس کی شرح کی ہے اس میں

ہے: آزادی میں غلام اور لونڈی، خلع میں جو عورت کی حیثیت ہوتی ہے اس کے قائم مقام ہیں۔ اور آقا خاوند کے قائم مقام ہے۔ جب آقا نے کہا: میں نے تیرا نفس تیرے ہاتھ میں اتنے میں بیچا تو اسے رجوع کا حق نہیں۔ اس پر اختیار اور مجلس تک محدود ہونے کی شرط کو قیاس کرلو۔ ”ط“۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ مال کے بدلے آزادی غلام کی جانب سے معاوضہ ہے جس طرح خلع عورت کی جانب سے معاوضہ ہوتا ہے۔ پس عورت کی جانب سے معاوضات کے احکام کا اعتبار کیا جائے گا۔ مولیٰ کی جانب کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ آقا خاوند کے قائم مقام ہے پس اس میں احکام منعکس ہو جائیں گے۔

14589۔ (قولہ: كَصَرَفِهَا فِي الطَّلَاقِ) یعنی خلع میں جو عورت کی حیثیت ہوتی ہے۔ کیونکہ اُفْتَلُوْا خُلْعٍ مِیْنِ هِیْ ہوتی ہے۔

طلاق کو خلع پر بولا ہے کیونکہ خلع بھی کنایہ کے ساتھ طلاق ہے۔ ”تامل“

14590۔ (قولہ: وَ الْخُدْعُ يَكُونُ الْخُ) ”جوہرہ“ میں ہے: خلع کے الفاظ پانچ ہیں: خالعتك، باينتك، بارأتك،

فارتك، طلتك، فسك علی الف میں نے ہزار پر تجھ سے خلع کیا، تجھ سے جدائی اختیار کی، تجھ سے بری ہو گیا، تجھ سے جدائی اختیار کر لی اور تو ہزار پر اپنے آپ کو طلاق دے لے۔ مصنف نے بیع اور شرا کا جو لفظ ذکر کیا ہے انہیں اس پر زائد کیا جاتا ہے۔

14591۔ (قولہ: كَيْفَتْ نَفْسَيْنِ) ”الصغریٰ“ سے یہ تصحیح منقول ہوتی ہے کہ یہ بھی حقوق کو ساقط کر دیتا ہے۔

14592۔ (قولہ: أَوْ طَلَّاقَيْنِ) ”البحر“ میں ہے: اگر خاوند نے کہا: میں نے تجھے تیری طلاق بیچ دی تو عورت نے کہا:

میں نے اپنے آپ کو طلاق دے دی تو عورت اپنے مہر کے بدلے جدا ہو جائے گی۔ یہ عورت کے اس قول کے قائم مقام ہے:

أَوْ طَلَّقْتِكِ عَلَى كَذَا أَوْ بَارَأْتِكِ أُنَى فَاَرَقْتِكِ وَقَبِلْتَ الْمَرْأَةَ (وَوَ حُكْمُهُ أَنَّ (الْوَأَقِعَ بِهِ) وَكَوْبِلَا مَالٍ
(وَبِالطَّلَاقِ) الصَّرِيحِ (عَلَى مَالٍ طَلَّاقٍ بَائِنٍ))

یامیں نے اتنے مال پر تجھے طلاق دی یا میں نے تجھ سے جدائی اختیار کر لی اور عورت نے اسے قبول کر لیا۔ اور خلع کا حکم یہ ہے کہ خلع کے ساتھ جو طلاق واقع ہوگی اگرچہ مال کے بغیر ہو اور اگرچہ وہ طلاق صریح جو مال پر ہو وہ طلاق بائن ہوگی۔

اشتريت۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: طلاق رجعی واقع ہوگی۔ جب کہ پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ اگر کہا: میں نے تجھے طلاق بیچتی عورت نے کہا: میں نے خریدی۔ تو بغیر عوض کے طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ یہ طلاق صریح ہے۔

”الخانیہ“ میں دوسری کو اس کے ساتھ مقید کیا جب بدل کا ذکر نہ کیا ہو پھر کہا: میں نے تجھے تیرا نفس بیچ دیا عورت نے کہا میں نے خرید لیا تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔ کیونکہ طلاق کی بیع طلاق کا مالک بنانا ہے جب بدل کا ذکر نہ کیا تو وہ یوں ہو جائے گا گویا کہا: طلقتك۔ تو یہ طلاق رجعی واقع ہو جائے گی۔ جہاں تک عورت کے نفس کو بیچنے کا تعلق ہے عورت کو اس کے نفس کا مالک بنانا ہے اور نفس کی ملکیت طلاق بائن سے حاصل ہوتی ہے پس وہ طلاق بائن ہوگی۔ تو اس نے اس امر کا فائدہ دیا بعت منك تطليقة بكذا اس کے ساتھ بھی طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔

14593۔ (قوله: أَوْ طَلَّقْتِكِ عَلَى كَذَا) یہ اس پر مبنی ہے کہ مال پر طلاق مہر کو ساقط کرنے والی ہے۔ یہ قابل اعتماد قول کے خلاف ہے جس طرح عنقریب آئے گا، ”ح“۔ یعنی اس سے جو گزر چکا ہے کہ مراد ایسا خلع ہے جو حقوق کو ساقط کرنے والا ہے اور مال پر طلاق اس میں سے نہیں۔

خلع کا حکم

14594۔ (قوله: أَنَّ الْوَأَقِعَ بِهِ) ضمیر سے مراد خلع ہے خواہ وہ بیع اور مبارات کے ساتھ ہو، ”بج“۔

14595۔ (قوله: وَكَوْبِلَا مَالٍ) یہ اس صورت میں ہے جب وہ خلع کے لفظ کے ساتھ ہو یا نفس کی بیع کے لفظ کے ساتھ ہو۔ طلاق یا طلقہ کی بیع جب کہ بدل کے بغیر ہو تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ اس کے ساتھ طلاق رجعی واقع ہو جاتی ہے جس طرح تو نے ابھی جان لیا ہے۔

14596۔ (قوله: وَبِالطَّلَاقِ الْإِنْخِ) بعض نسخوں میں وبالطلاق، لو کو ساقط کرنے کے ساتھ ہے یہ زیادہ بہتر ہے۔ کیونکہ تو جان چکا ہے کہ مال پر طلاق اس خلع سے خارج ہے جو حقوق کو ساقط کرنے والا ہے۔ لیکن جب مراد اس کے ساتھ طلاق بائن کا وقوع ہے تو اس پر خلع کا اطلاق صحیح ہوگی۔ صریح کا ذکر کیا تا کہ متوہم پر نص ہو کیونکہ کنا یہ اسی طرح ہوتا ہے جس طرح ”مططاوی“ نے بیان کیا ہے۔

مال سے اس کا ارادہ کیا ہے جو اسے بھی شامل ہے جس سے بری کرنا ہو یہاں تک کہ اگر عورت نے کہا: میں نے تجھے اس سے بری کیا جو میری طلاق کی وجہ سے تم پر لازم تھا مرد نے ایسا کر دیا تو وہ بری ہو جائے گا اور عورت کو طلاق بائن ہو جائے گی۔

وَوَسْمَتْهُ فِيمَا لَوْ بَطَلَ الْبَدَلُ كَمَا سَيَجِيءُ عُدْوَةَ الْخُدْعِ (هُوَ مِنْ الْكِنَايَاتِ)

اس کا ثمرہ اس صورت میں ظاہر ہوگا اگر بدل باطل ہو گیا جس طرح عنقریب آئے گا۔ خلع کنایات میں سے ہے

اگر عورت نے کہا: مجھے طلاق دے دے اس شرط پر کہ جو میرا مال تجھ پر لازم ہے میں اسے مؤخر کر دوں تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ تاخیر مال نہیں۔ تاخیر صحیح ہوگی اگر اس کی معلوم غایت ہو۔ ورنہ ایسا کرنا صحیح نہ ہوگا۔ اور طلاق مطلقاً اچھی ہوگی۔ ”بحر“ میں ”بزازیہ“ سے مروی ہے۔

عورت نے مرد کو ہر اس حق سے بری کر دیا جو عورتوں کا مردوں کے ذمہ ہوتا ہے پھر اس نے اسے طلاق دی تو طلاق بائن واقع ہوئی

”الفتح“ میں باب کے آخر میں ہے: خاوند نے کہا: مجھے ہر حق سے بری کر دو جو عورتوں کا مردوں پر ہوتا ہے۔ عورت نے ایسا کر دیا۔ مرد نے فوراً کہا: میں نے تجھے طلاق دی ہے جب کہ عورت مدخولہ تھی تو اس کے ساتھ طلاق بائن ہوگی۔ کیونکہ یہ عوض کے ساتھ ہے۔ جب عورت نے ہر اس حق کے بدلے میں خلع لیا جو عورت کا مرد پر تھا تو جب تک عدت میں ہوگی تو اس عورت کے لیے نفقہ ہوگا۔ کیونکہ حالت خلع میں عورت کا کوئی حق نہ تھا۔ تو ظاہر ہو گیا عورت کا جو مرد پر حق تھا اور عورتوں پر جو حق ہوتا ہے اس کا ذکر صحیح ہے اور یہ اس کی طرف پھر جائے گا جو عورت کے لیے اس وقت قائم تھا۔

میں کہتا ہوں: ہاں اگر عورت نے کہا: ہر وہ حق جو عورتوں کا مردوں پر خلع سے پہلے اور خلع کے بعد ہوتا ہے تو نفقہ ساقط ہو جائے گا جس طرح ”بزازیہ“ میں ہے۔ اس کی مفصل بحث آگے آئے گی۔ عنقریب یہ بھی آئے گا: اگر مرد نے عورت سے اس شرط پر خلع کیا کہ وہ بچے کے نفقہ سے بری ہوگا۔

14597۔ (قولہ: وَوَسْمَتْهُ) طلاق کو مقید کرنے کا ثمرہ کہ وہ مال پر ہوگی نہ کہ وہ خلع ہوگا اس صورت میں ظاہر ہوگا جب بدل باطل ہوگا جس طرح عنقریب آئے گا کہ اگر خاوند نے عورت کو شراب، خنزیر یا مردار پر طلاق دی تو خلع کے الفاظ ذکر کرنے کی صورت میں طلاق بائن واقع ہوگی اور طلاق کے الفاظ استعمال کرنے کی صورت میں بغیر عوض کے طلاق رجعی واقع ہوگی کیونکہ بدل باطل ہے۔ جب بدل باطل ہوگا تو لفظ خلع باقی رہ گیا اور اس کے ساتھ طلاق بائن واقع ہوگی۔ اور لفظ طلاق باقی رہ جاتا ہے اور اس کے ساتھ طلاق رجعی واقع ہوتی ہے۔ کیونکہ یہ صریح ہے۔ خلع کے بغیر طلاق کے ساتھ طلاق بائن کے وقوع میں مال کا ذکر کرنا شرط نہ ہوتا تو اس قید لگانے کا ثمرہ ظاہر نہ ہوتا۔ لیکن بدل کے بطلان پر ثمرہ کے بیان میں اقتصار کرنا یہ محل نظر ہے۔ کیونکہ اس کی مثل ہوگا اگر وہ بدل کا اصلاً ذکر نہ کرتے۔ تامل۔

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے خلع کے حقوق کو ساقط کر دیتا ہے اور مال پر طلاق کے حقوق کو ساقط نہیں کرتی یہ مال کی قید لگانے کا ثمرہ نہیں جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔ فافہم

14598۔ (قولہ: وَ الْخُدْعُ هُوَ مِنْ الْكِنَايَاتِ) کیونکہ یہ لباس یا خیرات سے انخلاع کا احتمال رکھتا ہے یا نکاح سے

فَيُعْتَبَرُ فِيهِ مَا يُعْتَبَرُ فِيهَا) مِنْ قَرَائِنِ الطَّلَاقِ، لَكِنْ لَوْ قُضِيَ بِكُونِهِ فَسَخَا نَفَذَ لِأَنَّهُ مُجْتَهَدٌ فِيهِ۔
وَقِيلَ لَا دَخَلَهَا ثُمَّ قَالَ لَمْ أَتُوبِهِ الطَّلَاقِ، فَإِنْ ذَكَرَ بَدَلًا لَمْ يُصَدَّقْ، قَضَاءً

تو اس میں طلاق کے قرائن کا اعتبار کیا جائے گا۔ اگر یہ فیصلہ کیا گیا کہ یہ فسخ نکاح ہے تو نافذ ہو جائے گا۔ کیونکہ اس میں اجتہاد کی گنجائش ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ایسا نہیں۔ مرد نے عورت سے خلع کیا پھر کہا: میں نے اس کے ساتھ طلاق کی نیت نہیں کی اگر اس نے بدل کا ذکر کیا تھا تو چاروں صورتوں میں قضاء

انحلاع کا احتمال رکھتا ہے ”عنایہ“۔ اس کی مثل مبارات ہے۔

14599۔ (قولہ: فَيُعْتَبَرُ فِيهِ مَا يُعْتَبَرُ فِيهَا) یعنی خلع میں اس چیز کا اعتبار کیا جائے گا جس کا طلاق میں اعتبار کیا جاتا ہے مگر جب وہ تین طلاقوں کی نیت کرے تو تین طلاقیں ہو جائیں گی۔ اگر دو طلاقوں کی نیت کی تو ایک طلاق بائنہ ہوگی، ”کافی الحاکم“۔

14600۔ (قولہ: مِنْ قَرَائِنِ الطَّلَاقِ) جس طرح مذاکرہ طلاق ہو اور عورت مرد سے طلاق کا سوال کرے۔ ”الدر المنثور“ میں ہے: مال ذکر کرنا اگرچہ وہ مال معقوم نہ ہو یہ قرائن میں سے ہے، ”ط“۔

14601۔ (قولہ: لَوْ قُضِيَ بِكُونِهِ فَسَخَا) یعنی جس طرح حنا بلکہ کا قول ہے کہ خلع کے ساتھ طلاق واقع نہیں ہوگی بلکہ یہ فسخ نکاح ہے تو یہ طلاق کی تعداد میں کمی نہیں کرتا کیونکہ طلاق کی نیت نہیں، ”بحر“۔

مجتہد فیہ کا معنی

14602۔ (قولہ: نَفَذَ لِأَنَّهُ مُجْتَهَدٌ فِيهِ) یعنی اجتہاد کا مکمل صحیح ہے۔ معنی ہے اس میں اجتہاد جائز ہے۔ کیونکہ یہ کتاب اور سنت مشہورہ کے خلاف نہیں اور اجماع کے خلاف نہیں۔ اگر مجتہد کی رائے میں یہ ان مذکورہ چیزوں میں سے کسی کے خلاف ہو تو وہ امر ایسا نہیں ہوگا جس میں اجتہاد کیا جاسکے۔ یہاں تک کہ اگر ایک حاکم اس کے مطابق فیصلہ کرے تو اس کا حکم نافذ نہیں ہوگا جس طرح اس کے محل میں ثابت کیا گیا۔ آنے والے باب میں ”الفتح“ میں ایسا قول (مقولہ 14764 میں) آئے گا جو اس کی وضاحت کرے گا۔ اس میں کوئی خفا نہیں کہ نفذ کے قول سے مراد ہے کہ اگر ہمارے مسئلہ میں حنبلی فیصلہ کر دے۔ حنفی کا معاملہ مختلف ہے۔ اگرچہ دو قولوں میں سے ایک قول کے مطابق اس کے لیے صحیح ہے کہ وہ اپنے مذہب کے علاوہ مذہب کے مطابق فیصلہ دے۔ لیکن ہمارے زمانے میں بالاتفاق صحیح نہیں کیونکہ قاضیوں کو پابند کرنا یا گیا ہے کہ ہمارے مذہب میں سے جو صحیح قول ہے اس کے مطابق فیصلہ کریں۔ اس قاضی کا حکم ضعیف قول پر بھی نافذ نہیں ہوگا چہ جائیکہ غیر مذہب پر اس کا فیصلہ صحیح ہو۔ فافہم

14603۔ (قولہ: لَمْ يُصَدَّقْ قَضَاءً) اس کی قضاء تصدیق نہ کی جائے گی بلکہ دیانہ بھی تصدیق نہ کی جائے گی۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کے دل کے راز کو جانتا ہے لیکن عورت کے لیے گنجائش نہیں کہ وہ مرد کے پاس رہے۔ کیونکہ عورت قاضی

فِي الصُّورِ الْأَرْبَعِ (وَأِلَّا صَدَقَ نِي) مَا إِذَا وَقَعَ بِلَفْظِ (الْخُلْعِ وَ الْمُبَارَاةِ) لِأَنَّهُمَا كِنَايَتَانِ وَلَا قَرِينَةَ، بِخِلَافِ لَفْظِ بَيْعٍ وَ طَلَاقٍ لِأَنَّهُ خِلَافُ الظَّاهِرِ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى اسْتِثْنَاءِ النَّيَّةِ وَهُوَ ظَاهِرُ الرَّوَايَةِ إِلَّا أَنَّ الْمَشَايخَ قَالُوا لَا تُشْتَرَطُ النَّيَّةُ هَهُنَا لِأَنَّهُ بِحُكْمِ غَلْبَةِ الْإِسْتِعْمَالِ صَارَ كَالصَّرِيحِ كَمَا فِي الْقَهُسْتَانِيِّ عَنِ مُتَّفَرِّقَاتِ طَلَاقِ الْمُحِيطِ (وَكِرَّةٌ) تَحْرِيمًا (أَخْذُ شَيْءٍ)

اس کی تصدیق نہ کی جائے گی مگر جب خلع اور مہارات کے لفظ کے ساتھ یہ واقع ہو تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ یہ دونوں کنایہ ہیں اور کوئی قرینہ نہیں۔ بیع اور طلاق کا لفظ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ ظاہر کے خلاف ہے۔ اس میں اشارہ ہے کہ نیت شرط ہے یہ ظاہر الروایت ہے۔ مگر مشائخ نے کہا یہاں نیت شرط نہیں کیونکہ غلبہ استعمال کی وجہ سے وہ صریح کی طرح ہو گیا ہے جس طرح ”قبستانی“ میں متفرقات طلاق المحیط سے مروی ہے۔ کوئی چیز لینا مکروہ تحریمی ہے اور اس کے ساتھ عورت کا

کی طرح مرد کے ظاہر کو بی بیچا جاتی ہے۔ ”بحر“ میں ”مبسوط“ سے مروی ہے۔

14604۔ (قولہ: فِي الصُّورِ الْأَرْبَعِ) یعنی جب خلع لفظ خلع، لفظ بیع، لفظ شرا، لفظ طلاق یا لفظ مہارات کے ساتھ ہو۔

14605۔ (قولہ: بِخِلَافِ لَفْظِ بَيْعٍ وَ طَلَاقٍ) کیونکہ یہ دونوں صریح ہیں ”تا ترخانیہ“۔ لیکن بیع کی صراحت جیسے

بعثت نفسک یا بعثت طلاقک اس معنی میں ہے کہ اس کی دلالت قطعی ہے ایسا نہیں ہوتا کہ وہ واقع نہ ہو۔ کیونکہ اس میں بیع ملک یمین کا زوال ہے۔ پس اس سے قطعی طور پر متعد کی ملکیت کا زوال ہوگا جس طرح مصنف نے ”المنح“ میں اسے بیان کیا ہے۔ تامل۔ جہاں تک طلاق صریح کا تعلق ہے تو وہ ظاہر ہے اگرچہ اس کا حکم خلع کا حکم اسی وقت ہوتا ہے جب مال کا ذکر کیا جائے۔ کیونکہ جب مال ذکر نہ کیا جائے تو اس میں کلام یہ ہے کہ اس کے ساتھ طلاق رجعی واقع ہو اور اس کی تصدیق نہ کی جائے گی کہ اس نے طلاق کا ارادہ نہیں کیا کیونکہ وہ صریح تھا۔ فافہم

14606۔ (قولہ: وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى اسْتِثْنَاءِ النَّيَّةِ) یعنی نیت شرط ہے تاکہ اس کے ساتھ دیانۃ طلاق واقع ہو۔

جب مال وغیرہ کے ذکر کا قرینہ نہ ہو تو قضا بھی اسی طرح ہوگا جس طرح باقی کنایات کا حکم ہے۔

14607۔ (قولہ: هَهُنَا) یعنی لفظ خلع میں۔ ”البحر“ میں ”البرزازیہ“ سے مروی ہے: اگر مہارات بھی اسی طرح ہو یعنی

یہ لفظ طلاق میں غالب استعمال ہو تو نیت کی ضرورت نہ ہوگی اگرچہ یہ کنایات میں سے ہے ورنہ نیت اس میں اور باقی کنایات میں اپنے اصل قاعدہ کے مطابق مشروط رہے گی۔ اس میں یہ اشارہ ہے کہ مہارات کا استعمال عرف میں طلاق میں غالب نہیں۔ خلع کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ لفظ خاص اور عام مشہور ہے۔ فافہم

اگر ناچاتی مرد کی جانب سے ہو تو خلع کے عوض کچھ لینا مکروہ تحریمی ہے

14608۔ (قولہ: وَكَرَّةٌ تَحْرِيمًا أَخْذُ شَيْءٍ) یعنی وہ شے تھوڑی ہو یا زیادہ ہو۔ حق یہ ہے کہ کوئی چیز لینا قطعاً حرام

ہے جب ناچاتی مرد کی جانب سے ہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا (النساء: 20) اگر اس کو لیا تو

وَيُلْحَقُ بِهِ الْإِبْرَاءَ عَمَّا لَهَا عَلَيْهِ (إِنْ نَشَرْنَا وَإِنْ نَشَرْنَا لَا) وَلَوْ مِنْهُ نَشْرًا أَيْضًا وَلَوْ بِأَكْثَرِ مِمَّا أَعْصَاهَا عَنِ الْأَوْجِهَةِ فَتَحٌ، وَصَحَّحَ الشُّبُهَاتِي كَرَاهَةَ الزِّيَادَةِ، وَتَغْيِيرَ الْمُلتَقَى لَا بَأْسَ بِهِ يُفِيدُ أَنَّهَا تَنْزِيهِيَّةٌ

اپنے اس حق سے بری کرنا لائق ہوگا جو عورت کا مرد پر ہے۔ اگر ناچاکی مرد کی جانب سے ہو۔ اور اگر ناچاکی عورت کی جانب سے ہو تو پھر کوئی مکروہ نہیں اور اگرچہ عورت کے ساتھ مرد کی جانب سے بھی ناچاکی ہو اگرچہ اس سے زیادہ مال دے جو مرد نے عورت کو دیا ہے اس قول کی بنا پر جو خوب تر ہے، ”فتح“۔ ”شمسی“ نے زیادہ لینے کو مکروہ قرار دیا ہے۔ ”ملتقی“ نے جو یہ تعبیر کی ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں یہ اس امر کا فائدہ دیتی ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے۔

خبیث سبب سے اس کا مالک ہوگا۔ اس کی مفصل بحث ”فتح“ میں ہے لیکن ”البحر“ میں ”درمنثور“، جو امام ”سیوطی“ کی تالیف ہے، سے منقول ہے ”ابن جریر“ نے ”ابن زید“ سے آیت کی تفسیر میں نقل کیا کہا پھر بعد میں اللہ تعالیٰ نے رخصت دی اور کہا: فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَاقِيَنَّاهُ وَذَلَّلَهُ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ (البقرہ: 229) پھر اگر تمہیں خوف ہو کہ وہ دونوں قائم نہ رکھ سکیں گے اللہ کی حدود کو پھر اگر تمہیں خوف ہو تو کوئی حرج نہیں ان پر کہ عورت کو کچھ فد یہ دے کر جان چھڑالے۔ پس اس نے اس کو منسوخ کر دیا جب عورت راضی ہو تو مطلق اس کے لینے کے حلال ہونے کا تقاضا کرتا ہے خواہ ناچاکی مرد کی جانب سے ہو، عورت کی جانب سے ہو یا دونوں کی جانب سے ہو۔ لیکن اس میں ہے کہ ”البحر“ میں پہلے ”فتح“ سے ذکر کیا ہے کہ پہلی آیت اس میں ہے جب ناچاکی صرف مرد کی جانب سے ہو دوسری آیت میں جب ناچاکی مرد کی جانب سے نہ ہو۔ پس دونوں میں کوئی تعارض نہیں۔ اگر یہ دونوں متعارض ہوں تو بغیر حق کے لینے کی حرمت اجماع سے ثابت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس فرمان وَلَا تُنْسِكُوا هُنَّ حُمْرًا مَاتًا لَتَعْتَذِرُوا (البقرہ: 231) اور نہ رو کو انہیں تکلیف دینے کی غرض سے تاکہ زیادتی کرو۔ سے ثابت ہے عورت کو رو کے رکھنا جب کہ اس عورت میں رغبت نہ ہو بلکہ اس کو نقصان پہنچانے کے لیے ہوتا کہ خلاصی کے عوض عورت سے مال لے یہ دلیل قطعی کے خلاف ہے۔ فافہم

14609۔ (قوله: وَيُلْحَقُ بِهِ) ضمیر سے مراد لینا ہے۔

14610۔ (قوله: إِنْ نَشَرْنَا) ”المصباح“ میں ہے: نَشَرْنَا مِنَ الْبِرَاءَةِ مَنْ زَوْجَهَا نَشْرًا أَيْ قَعْدًا أَوْ ضَرْبًا مِنَ الْبِرَاءَةِ

سے ہے عورت نے مرد کی نافرمانی کی۔ نَشَرْنَا مِنَ الْبِرَاءَةِ مَنْ زَوْجَهَا نَشْرًا أَيْ قَعْدًا أَوْ ضَرْبًا مِنَ الْبِرَاءَةِ اس پر ظلم کیا اس کا اصل معنی ارتقاع ہے۔ ملخص

14611۔ (قوله: وَلَوْ مِنْهُ نَشْرًا أَيْضًا) کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ (البقرہ: 229)

(229) تو کوئی حرج نہیں ان پر کہ عورت کچھ فد یہ دے کر جان چھڑالے۔ یہ اباحت پر دال ہے جب ناچاکی دونوں جانب سے ہو۔ یہ عبارت النص سے ثابت ہے۔ جب ناچاکی صرف عورت کی جانب سے ہو تو دلالت النص سے بدرجہ اولیٰ اباحت ثابت ہوگی۔

وَبِهِ يَخْصُلُ التَّوْفِيقُ (أَكْرَهَهَا) الرَّؤُوبُ (عَلَيْهِ تَطْلُقُ بِلَا مَالٍ) لِأَنَّ الرِّضَا شَرْطٌ لِلرُّومِ النَّالِ وَسُقُوطِهِ
 (وَلَوْ هَلَكَ بَدَلُهُ فِي يَدِهَا) قَبْلَ الدَّفْعِ (أَوْ أُسْتَحِقَّ فَعَلَيْهَا قِيَمَتُهُ لَوْ الْبَدَلُ (قِيَمَتًا، وَمِثْلُهُ لَوْ مِثْلِيًّا)
 لِأَنَّ الْخُدْعَ لَا يَقْبَلُ الْفُسْخَ (خَلَعَهَا، أَوْ طَلَّقَهَا بِخَيْرٍ أَوْ خَيْرٍ،

اس کے ساتھ تطبیق حاصل ہو جاتی ہے خاوند نے عورت کو مجبور کیا تو بغیر مال کے طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ مال کے لزوم اور سقوط کے لیے رضامندی شرط ہے۔ اگر خلع کا بدل عورت کے ہاتھ میں مال دینے سے پہلے ہلاک ہو گیا یا اس بدل کا کوئی اور مستحق نکل آیا۔ اگر بدل ذوات القیم سے ہو تو عورت پر اس کی قیمت لازم ہوگی۔ اور اس کا مثل لازم ہوگا اگر بدل مثلی ہو۔ کیونکہ خلع فسخ کو قبول نہیں کرتا۔ مرد نے عورت سے خلع کیا یا اسے طلاق دی، خمر، خنزیر،

14612 - (قوله: وَبِهِ يَخْصُلُ التَّوْفِيقُ) اس قول میں جسے ”الفتح“ میں ترجیح دی کہ زیادہ لینا مکروہ نہیں یہ ”جامع صغیر“ کی روایت ہے۔ اور اس قول میں جسے ”شمس“ نے ثابت کیا ہے کہ زیادہ لینا مکروہ ہے یہ ”الاصل“ کی روایت ہے۔ پس پہلے قول کو مکروہ تحریمی کی نفی پر محمول کیا جائے گا اور دوسرے قول کو مکروہ تنزیہی کے اثبات پر محمول کیا جائے گا۔ یہ ایسی تطبیق ہے جس کی ”الفتح“ میں تصریح کی گئی ہے۔ کیونکہ صاحب ”الفتح“ نے ذکر کیا ہے کہ مسئلہ صحابہ میں بھی مختلف فیہ تھا اور جانبین سے نصوص کا ذکر کیا پھر تحقیق پیش کی پھر کہا: اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جامع کی روایت زیادہ مناسب ہے۔ ہاں زیادتی کا لینا خلاف اولیٰ ہے اور منع اولیٰ پر محمول ہے، ”البحر“۔ میں بھی اسی پر گامزن ہوئے۔

14613 - (قوله: عَلَيْهِ) ضمیر سے مراد خلع ہے، ”مخ“۔ یعنی عورت کو اس پر مجبور کرے کہ عورت مرد سے مطالبہ کرے تو مجھ سے خلع کر لے۔ ”البحر“ میں ہے: عدل القبول یعنی قبول کرنے پر عورت کو مجبور کرے جب خاوند ابتدا کرنے والا ہو جیسے کہ: خالعتك، میں نے تجھ سے خلع کیا۔ فافہم۔

14614 - (قوله: تَطْلُقُ) یعنی طلاق بائنہ ہو جائے گی اگر خلع کے ساتھ طلاق ہو۔ اور اگر لفظ طلاق کے ساتھ مال پر طلاق ہو تو وہ طلاق رجعی ہوگی۔ کیونکہ عورت کی رضامندی سے نہیں جس طرح (مقولہ 14597 میں) گزر چکا ہے اور آگے بھی آئے گا۔

خلع میں مال کے لزوم اور سقوط کے لیے رضامندی شرط ہے

14615 - (قوله: شَرْطٌ لِلرُّومِ النَّالِ) یعنی عورت پر مال لازم ہونے کی شرط ہے یہی وہ بدل ہے جو خلع میں مذکور ہے۔ اور اس کا قول: وسقوطه یعنی خاوند سے اس کا سقوط وہ وہ مہر ہے جو مرد پر لازم تھا۔

14616 - (قوله: أَوْ أُسْتَحِقَّ) یعنی کسی اور نے دعویٰ کیا اور یہ ثابت کیا کہ یہ مال اس کا تھا اس کی مثل ”الفتح“ میں ”کافی الحاکم“ سے ہے: اگر وہ ایسا غلام ہو جس کا دم (قتل) حلال ہو چکا ہو تو اسے خاوند کے پاس قتل کر دیا گیا تو خاوند عورت سے اس کی قیمت کا مطالبہ کرے گا۔ اسی طرح اگر اس پر قطع ید واجب ہو چکا تھا تو اس کا ہاتھ خاوند کے پاس کاٹ دیا گیا تو

أَوْ مَيْتَةً وَنَحْوَهَا) وَمَا لَيْسَ بِسَالٍ (وَقَعَمَ) طَلَاقٌ (بَيِّنٌ فِي الْخُدَعِ رَجْعِيٌّ فِي غَيْرِهِ) وَقَوْعًا مَجَانًا فِيهِمَا لِبُطْلَانِ الْبَدَلِ وَهُوَ الشَّمْرَةُ كَمَا مَرَّ؛ وَلَوْ سَمَّتَ حَلَالًا كَهَذَا الْخَلِّ فَإِذَا هُوَ خُنْزِرٌ رَجَعٌ بِالنَّهْرِ إِنْ لَمْ يَنْعَمْ وَإِلَّا لِأَشْيَاءَ لَهُ (كَخَالِغِي عَلَى مَا فِي يَدِي)

مردار یا اس کی مثل چیز پر جو مال نہ ہو تو خلع کے لفظ استعمال کرنے کی صورت میں طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور دوسری الفاظ کی صورت میں طلاق رجعی واقع ہوگی۔ دونوں صورتوں میں بدل کے بغیر واقع ہوگی کیونکہ بدل بائس ہے۔ بین شمرہ ہے جیسے گزرا ہے۔ اگر اس نے کسی حلال چیز کا ذکر کیا۔ جیسے یہ سرکہ تو وہ شراب تھا تو خاوند مہر واپس لے سکتا ہے اگر مرد و اس کے شراب ہونے کا علم نہ ہو ورنہ اس کے لیے کوئی چیز نہ ہوگی۔ جیسے مجھ سے خلع کر لے اس پر جو بچہ میرے ہاتھ میں ہے

خاوند اسے لوٹا دے گا اور اس کی قیمت وصول کرے گا۔

14617۔ (قولہ: وَمَا لَيْسَ بِسَالٍ) جیسے خون، آزاد۔

14618۔ (قولہ: وَقَعَمَ) یعنی اگر عورت نے اسے قبول کر لیا، ”بحر“۔

14619۔ (قولہ: بَيِّنٌ فِي الْخُدَعِ) کیونکہ یہ ان کنایات میں سے ہے جو تعلق ختم کرنے پر دلالت کرتے ہیں۔ پس

اس کے ساتھ طلاق بائن واقع ہوتی ہے۔ اعتدلی اور اس کے انوات کا معاملہ مختلف ہے۔ جس طرح اس کے باب میں مزر چکا ہے۔ طلاق کا معاملہ مختلف ہے کیونکہ یہ صریح ہے یہ بیعت کا تقاضا نہیں کرتا۔

14620۔ (قولہ: مَجَانًا فِيهِمَا) یعنی دونوں صورتوں میں۔ مجان کا وزن شہد اذکی طرح ہے۔ مراد جب بدل کے بغیر

کسی شے کا عطیہ کیا جائے۔ ”الفتح“ میں کہا: یعنی کسی شے کے بغیر جو خاوند پر واجب ہو کیونکہ ملک نکاح خروج کے وقت غیر مستقوم ہوتی ہے اسی وجہ سے طلاق میں کوئی شے لازم نہیں آتی۔ امام زفر نے عورت پر الزام کیا ہے کہ وہ ایک کلو سے گھسا طرح ”البحیث“ میں ہے ”بحر“۔ مگر جب مہر مرد کے ذمہ ہو وہ ماقط ہو جائے گا کیونکہ مزر چکا ہے کہ خالصتاً لفظ حقوق کو ساقط کرتا ہے اگرچہ یہ عوض کے بغیر ہو۔ ”الفتح“

14621۔ (قولہ: كَمَا مَرَّ) یعنی اس قول میں شہرتہ فیما لبطل البدل ہم اس کی وضاحت پہلے (مقولہ 14597

میں) کر چکے ہیں۔

14622۔ (قولہ: وَلَوْ سَمَّتَ حَلَالًا) ”الفتح“ میں کہا: کتب مالکیہ میں ہے: اگر خاوند نے عورت سے حلال اور حرام

پر خلع کیا جس طرح شراب اور مال، تو یہ خلع صحیح ہوگا تو مرد کے لیے صرف مال ہوگا۔ ایک قول یہ کیا گیا: یہ ہمارے اصحاب کے قول کا قیاس ہے اور وہ صحیح ہے۔

14623۔ (قولہ: رَجَعٌ بِالنَّهْرِ) یعنی اگر عورت نے مہر وصول کیا ہو ورنہ یہ مرد کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا۔ یہ

”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے اور ”صاحبین“ رحمہم اللہ کے نزدیک اس کی مثل درمیانے درجے کا سرکہ ہوگا۔ کیونکہ مال

أَمَى الْحِسِّيَّةِ (وَلَا شَيْءَ عَرَفِي يَدِيهَا) لِعَدَمِ التَّنْسِيْبَةِ وَكَذَا عَكْسُهُ، لَكِنْ لَوْ كَانَ فِي يَدِهِ جَوْهَرَةٌ لَهَا فَتَقَدَّرَتْ فَهِيَ لَهُ عَلِمَتْ أَوْ لَا لِإِضْرَارِهَا نَفْسَهَا بِقَبُولِهَا (وَإِنْ زَادَتْ مِنْ مَالٍ، أَوْ دَرَاهِمَ رَدَّتْ) عَلَيْهِ فِي الْأُولَى (مَهْرَهَا)

یعنی ہاتھ سے مراد ہے جب کہ اس کے ہاتھ میں کچھ بھی نہ تھا کیونکہ مال کا تسمیہ نہیں کیا گیا اسی طرح اس کے برعکس ہوگا۔ لیکن اگر مرد کے ہاتھ میں عورت کے جواہر ہوں عورت نے اس پر خلع کو قبول کر لیا تو وہ جواہر مرد کے ہو جائیں گے عورت کو علم ہو یا علم نہ ہو۔ کیونکہ جب عورت نے اسے قبول کیا تو اس نے اپنے نفس کو ضرر پہنچایا اگر اس نے مال یا دراہم کا اضافہ کیا تو پہلی صورت میں عورت مہر مرد کو واپس کرے گی

کا نام لے کر عورت کی جانب سے مرد کو دھوکہ دیا گیا ہے، ”ح“۔

14624۔ (قوله: أَمَى الْحِسِّيَّةِ) اس کے ساتھ قید لگائی گئی تاکہ آنے والے قول کے ساتھ منکر نہ ہو۔ وہ والیبیت و

الصندوق ہے جو عورت کے يد حکمیہ میں ہے۔

14625۔ (قوله: لَا شَيْءَ عَرَفِي يَدِيهَا) اگر ہاتھ میں کچھ ہو اگرچہ تھوڑا ہو تو وہ مرد کے لیے ہوگا، ”بحر“۔

14626۔ (قوله: لِعَدَمِ التَّنْسِيْبَةِ) جو تشبیہ سمجھی گئی ہے اس کی یہ علت ہے وہ طلاق بائن کا بدل کے بغیر واقع ہونا

ہے۔ کیونکہ اس نے کسی چیز کا ذکر نہیں کیا جس کے ساتھ وہ مرد کو دھوکہ دینے والی ہو ”بحر“۔ کیونکہ عورت کے ہاتھ میں جو چیز ہوتی ہے وہ کبھی مستقوم ہوتی ہے اور کبھی غیر مستقوم ہوتی ہے پس خاوند اس پر راضی ہو گیا، ”فتح“۔

14627۔ (قوله: وَكَذَا عَكْسُهُ) جیسے خاوند نے عورت سے کہا: میں نے تجھ سے اس پر خلع کیا جو میرے ہاتھ میں

ہے جب کہ اس کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا۔ ”بحر“۔ یہ بدرجہ اولیٰ مفہوم سمجھا جا رہا ہے۔

14628۔ (قوله: لَكِنْ الْخ) جب پہلے مسئلہ میں کسی شے کا لازم نہ ہونا اس بنا پر تھا کہ عورت نے کوئی دھوکہ نہیں دیا تو

یہاں یہ وہم ہو سکتا تھا کہ خاوند جواہرات کا مستحق نہ ہوتا کیونکہ وہ عورت کو دھوکہ دے رہا ہے۔ اس وہم کو دور کرنے کے لیے ذکر کیا کہ جو ہرات مرد کے لیے ہوں گے کیونکہ عورت نے عود اپنے آپ کو نقصان پہنچایا جب اس نے خلع کو قبول کر لیا جب کہ اسے علم نہ تھا کہ اس کے ہاتھ میں کیا ہے۔ یہ استدراک اپنے نقل میں ہے۔ فافہم

14629۔ (قوله: وَإِنْ زَادَتْ) یعنی اگر اس نے اپنے قول خالعنی عد مافی یدی پر من مال او دراہم کے الفاظ

کا اضافہ کیا جب کہ اس کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا۔

14630۔ (قوله: رَدَّتْ عَلَيْهِ فِي الْأُولَى مَهْرَهَا) یعنی من مال کا ذکر کیا تھا تو اس وقت مہر واپس کرے گی۔ اس کی

مثل: من متاع یا من مال المہر ہے جب کہ خاوند نے مہر عورت کو دے دیا تھا یا اس نے یہ اضافہ کیا تھا کہ میری لونڈی کے بطن میں جو حمل ہے یا میری بھیڑ کے پیٹ میں جو حمل ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب عورت نے مال کا ذکر کیا تو خاوند عوض کے بغیر اس کے زوال پر راضی نہ ہو اجمالت کی وجہ سے مسی اور اس کی قیمت واجب کرنے کی کوئی صورت نہیں اور نہ ہی بضع کی قیمت واجب کرنا ممکن ہے یعنی مہر مثل۔ کیونکہ جب بضع نکاح سے نکل رہا ہو تو اس کی کوئی قیمت نہیں ہوتی تو پس وہ مال متعین

إِنْ قَبَضَتْهُ وَإِلَّا لَا شَيْءَ عَلَيْهَا جَوْهَرَةً (أَوْ ثَلَاثَةَ دَرَاهِمَ) فِي الثَّانِيَةِ وَكَوْنِي يَدِهَا أَقْلُ كَمَلَتْهَا وَلَوْ سَمَتْ دَرَاهِمَ فَبَانَ دَنَانِيرُكُمْ أَرَهُ (وَالْبَيْتُ وَالصُّنْدُوقُ وَبَطْنُ الْجَارِيَةِ)

اگر عورت نے اس مہر پر قبضہ کیا ہو۔ ورنہ اس عورت پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی ”جوہرہ“۔ یا دوسری صورت میں تین دراہم دے گی اگر اس کے ہاتھ میں اس سے کم ہوں تو انہیں مکمل کر دے۔ اگر عورت نے دراہم کا نام لیا اور وہ دنانیر ظاہر ہوئے ہیں تو اس بارے میں کسی کا قول نہیں دیکھا۔ بیت، صندوق اور لونڈی کے بطن

ہو گیا جو خاوند پر لازم ہوا تھا وہ مہر مسمی ہو یا مہر مثل ہو، ”نہر“۔

14630a۔ (قولہ: وَإِلَّا) اگر عورت نے مہر پر قبضہ نہیں کیا تھا تو خاوند مہر سے بری ہو جائے گا اور عورت پر کوئی چیز

لازم نہ ہوگی۔ اسی طرح عورت پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی اگر عورت نے مرد کو مہر سے بری کر دیا، ”بحر“۔

14631۔ (قولہ: أَوْ ثَلَاثَةَ دَرَاهِمَ فِي الثَّانِيَةِ) یعنی اس قول میں جب اس نے دراہم کا ذکر کیا وہ معرف باللام ہو یا

نکرہ ہو۔ کیونکہ عورت نے جمع کے صیغہ کا ذکر کیا تھا جس کی انتہا کی کوئی حد نہیں اور اس کے کم سے کم افراد تین ہوتے ہیں تو تین واجب ہو جائیں گے۔ اگر عورت نے کہا: اس مکان میں جو بھیڑ، بکریاں، جو گھوڑے، جو خچر، جو گدھے اور جو کپڑے ہیں تو پھر بھی عورت پر تین لازم ہوں گے۔ ”الدرایہ“ میں اسی طرح ہے۔ ”البحر“ میں کہا: کپڑوں میں اعتراض کی گنجائش ہے کیونکہ جہالت پائی جا رہی ہے۔ میں کہتا ہوں: چاہیے کہ تمام میں درمیانی چیز واجب ہو۔ اس کے ساتھ وہ اعتراض اٹھ جاتا ہے جو کہا، ”نہر“۔

میں کہتا ہوں: اس میں اعتراض کی گنجائش ہے کیونکہ ثیاب کی جنس مجہول ہے جیسے جانور اور غلام ہے۔ خچر اور گدھے کا

معاملہ مختلف ہے۔ اسی وجہ سے اگر مرد نے عورت سے کپڑے اور غلام پر شادی کی تو مہر مثل واجب ہوگا۔ اگر گھوڑے یا ہروی کپڑے پر شادی کی تو درمیانی چیز واجب ہوگی۔ اس تعبیر کی بنا پر چاہیے کہ مطلق کپڑے پر مہر لونا نام لازم ہو جس طرح پہلی صورت میں ہے۔ پھر میں نے ”کافی الحاکم الشہید“ میں دیکھا ہے جس کی نص یہ ہے: اگر عورت نے مرد سے خلع کیا جب کہ کیلی، وزنی اور کپڑوں پر خلع کیا تو وہ جائز ہوگا۔ اگر اس نے مرد سے خلع کیا ایسے کپڑے پر جو نوع کی طرف منسوب نہ ہو یا دار (حویلی) پر اسی طرح خلع کیا تو مرد کے لیے وہ مہر ہوگا جو اس نے عورت کو عطا کیا تھا۔ اسی طرح دابہ کا معاملہ ہے۔

14632۔ (قولہ: وَكَوْنِي يَدِهَا أَقْلُ) یعنی اگر وہ تین سے زیادہ ہو تو وہی ہوں گے۔ ”درر“ میں ”النہایہ“ سے مروی ہے۔

اگر عورت نے مہر کے علاوہ کسی چیز پر خلع کیا تو اس کا حکم

14633۔ (قولہ: لَمْ أَرَهُ) ”النہر“ میں کہا: اگر عورت نے دراہم کا نام لیا تو اس کے ہاتھ میں دنانیر تھے تو دراہم کے

علاوہ اس کے لیے کوئی چیز واجب نہ ہوگی۔ میں نے اس قول کو نہیں دیکھا، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: ہمارے عرف میں دنانیر لازم ہوں گے۔ کیونکہ دراہم کا عرف میں اطلاق اس پر ہوتا ہے جو دراہم اور

دنانیر کو شامل ہوتے ہیں۔

إِذَا لَمْ تَلِدْ لِأَقْلِ الْمُدَّةِ (و) بَطْنُ (الْغَنَمِ) وَتَسْرُ الشَّجَرِ (كَالْيَدِ) فَذِكْرُ الْيَدِ مِثَالُ كَمَا فِي الْبَحْرِ قَالَ وَقَيِّدَهُ فِي الْخُلَاصَةِ وَغَيْرَهَا بَعْدَ الْعِلْمِ فَقَالَ لَوْ عَلِمَ أَنَّهُ لَا مَتَاعَ فِي الْبَيْتِ أَوْ أَنَّهُ لَا مَهْرَ لَهَا عَلَيْهِ فِي خُلْعِهَا بِمَهْرِهَا لَا يَلْزَمُهَا شَيْءٌ

جب وہ اقل مدت میں بچہ نہ جنے۔ غنم کا بطن اور درخت کا پھل ہاتھ کی طرح ہیں ہاتھ کا ذکر ایک مثال ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے کہا: ”خلاصہ“ وغیرہا میں علم نہ ہونے کی شرط لگائی ہے اور کہا: اگر مرد کو علم ہو کہ گھر میں کوئی سامان نہیں یا عورت کا مرد پر کوئی مہر لازم نہیں۔ اگر عورت مرد سے اپنے مہر پر خلع کرے تو عورت پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔

حاصل کلام یہ ہے: اگر عورت نے مہر کے علاوہ کسی شے پر خلع کیا تو اس کی کئی صورتیں ہیں: (۱) وہ مسمی ایسا ہو جس کی مسلمان کے نزدیک قیمت نہ ہو جس طرح شراب اور مردار۔ پس اس صورت میں خلع بغیر عوض کے واجب ہوگا۔ (۲) یہ احتمال ہو کہ وہ مال ہو یا مال نہ ہو جیسے جو اس کے گھر میں ہے یا اس کے ہاتھ میں شے ہے۔ کیونکہ شے کا لفظ مال اور غیر مال دونوں کو شامل ہے۔ اسی طرح بکری یا لونڈی کے پیٹ میں جو کچھ ہے کیونکہ بعض اوقات بطن میں ہوا ہوتی ہے۔ اگر مسمی پائے تو وہ مرد کا ہوگا ورنہ بدل کے بغیر خلع واقع ہو جائے گا۔ (۳) وہ مال ہو جو عنقریب پایا جائے گا جیسے اس کی کھجوریں جس پھل کو لائیں گی۔ یا اس سال اس کی بکریاں جو بچے جنیں گی یا اس سال جو وہ کمائے گی تو عورت پر لازم ہوگا کہ جس مہر پر قبضہ کیا تھا اس کو واپس کرے خواہ اس کو پائے یا نہ پائے (۴) وہ مال ہو لیکن اس کی مقدار پر آگاہی نہ ہو۔ جس طرح اس کے گھر یا ہاتھ میں سامان ہے یا اس کی کھجوروں پر جو پھل ہوگا۔ یا اس کی بھیڑ بکریوں میں بچے ہوں گے۔ اگر ان میں سے کوئی چیز پائے تو وہ مرد کے لیے ہوگی ورنہ وہ مہر جس پر اس نے قبضہ کیا تھا وہ واپس کر دے (۵) وہ مال ہو جس کی مقدار معلوم ہو جیسے اس کے ہاتھ میں جو دراہم ہوں پس اس کی کم سے کم مقدار تین ہے پس اس کی مقدار معلوم ہے تو اس کے لیے تین یا زیادہ ہوں گے (۶) جب وہ مال کا نام لے اور غیر مال کی طرف اشارہ کرے جس طرح یہ سر کہ جب کہ وہ شراب ہو۔ اگر اسے علم ہو کہ یہ شراب ہے تو مرد کے لیے کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔ ورنہ مہر واپس کرے۔ ”ذخیرہ“ میں جو کچھ ہے یہ اس کا حاصل ہے۔

14634۔ (قوله: إِذَا لَمْ تَلِدْ لِأَقْلِ الْمُدَّةِ) یعنی حمل کی اقل مدت۔ یہ کسی شے کے واجب ہونے کی قید ہے مگر جب وہ حمل کی اقل مدت میں بچہ جن دے تو وہ خاوند کے لیے ہوگا کیونکہ اس کے پیٹ میں وجود متحقق تھا۔ زیادہ بہتر یہ تھا کہ اس کا ذکر اس قول و بطن الغنم کے بعد ہوتا کیونکہ اس میں ظاہر یہی ہے کہ اس کی بھی اقل مدت کا اعتبار کیا جائے۔

فائدہ: ”جوہرہ“ کے باب الاقرار میں ہے: جانوروں کے حمل کی کم از کم مدت چھ ماہ ہے۔ شاة اس سے مستثنیٰ ہے۔ بھیڑ بکری کے حمل کی کم از کم مدت چار ماہ ہوتی ہے۔

14635۔ (قوله: وَقَيِّدَهُ فِي الْخُلَاصَةِ وَغَيْرَهَا) مناسب یہ تھا کہ اسے ردت مہرہا او ثلاثہ دراہم کے پیچھے ذکر کرتے جس طرح ”البحر“ میں کیا ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ ضمیر کا مرجع ردت مذکور ہے۔ ”الخلاصہ“ کی عبارت اس طرح ہے:

لَا تَهْلِكُمْ تَطْبَعُهُ فَلَمْ يَبْصُرْ مَغْرُورًا؛ وَلَوْ ظَنَّ أَنَّ عَلَيْهِ السَّهْرُ ثُمَّ تَذَكَّرَ عَدَمَهُ رَدَّتِ السَّهْرُ دَخَالَعَتْ عَمَى عَبِيدٍ
أَبِيكَ لَهَا عَلَى بَرَاءَتِهَا مِنْ ضَمَانِهِ لَمْ تَبْرَأْ) وَعَلَيْهَا تَسْلِيْمُهُ إِنْ قَدَّرَتْ وَإِلَّا فَقِيْمَتُهُ لِأَنَّهُ لَا يَبْضُلُ بِالشَّرْطِ
الْفَاسِدِ كَالنِّكَاحِ (قَالَتْ طَلَّقْنِي ثَلَاثًا بِأَلْفٍ، أَوْ عَلَى أَلْفٍ

کیونکہ عورت نے مرد کو کوئی طمع نہیں دلایا پس مرد کو دھوکا نہیں دیا گیا۔ اگر مرد کو گمان ہو کہ اس پر مہر تھا بچہ است یا آیا کہ مہر لازم نہیں تو عورت مہر واپس کرے۔ عورت نے اپنے بھاگے ہوئے غلام پر خلع کیا اس شرط پر کہ عورت اس کی ضمانت سے بری ہے عورت بری نہ ہوگی اور عورت پر اس غلام کا سپرد کرنا لازم ہے اگر عورت قادر ہو ورنہ اس کی قیمت لازم ہوگی۔ کیونکہ خلع شرط فاسد کے ساتھ باطل نہیں ہوتا جس طرح نکاح شرط فاسد کے ساتھ باطل نہیں ہوتا۔ عورت نے کہا: مجھے ہزار کے بدلے میں یا ہزار کی شرط پر تین طلاقیں دے

”الفتاویٰ“ میں ہے: ایک آدمی نے اپنی بیوی سے اس مہر پر خلع کیا جو عورت کا اس پر لازم ہے۔ مرد کا گمان تھا کہ عورت کا اس پر باقی ماندہ مہر ہے۔ پھر اسے یاد آیا کہ عورت کا اس پر کوئی مہر نہیں تو عورت پر اس کے مہر کے بدلے میں طلاق واقع ہو جائے گی۔ اگر عورت نے مہر پر قبضہ کیا ہو تو اس پر مہر لوٹانا واجب ہوگا۔ مگر جب مرد کو ظلم ہو کہ عورت کا اس پر کوئی مہر نہیں اس طرح کہ عورت نے مہر ہبہ کر دیا تھا تو خلع صحیح ہوگا اور وہ عورت خاوند کو کوئی چیز واپس نہ کرے گی جس طرح خاوند عورت سے اس امر پر صلح کرے کہ اس گھر میں جو سامان ہے اور اسے علم ہو کہ گھر میں کوئی سامان نہیں۔ اسی طرح وہ اس شرط پر خلع کرے کہ اس کے ہاتھ میں جو مال ہے اور اسے علم تھا کہ اس کے ہاتھ میں کوئی شے نہیں جس طرح ”الہجبتی“ میں ہے۔

14636۔ (قولہ: عَلَى بَرَاءَتِهَا مِنْ ضَمَانِهِ) اس کا معنی ہے: اگر عورت نے وہ غلام پایا تو وہ سپرد کر دے ورنہ عورت پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔ مگر جب عورت نے بدل میں عیب سے براءت کی شرط لگائی تو شرط صحیح ہوگی۔ ”بحر“۔

14637۔ (قولہ: لَمْ تَبْرَأْ) کیونکہ یہ عقد معاوضہ ہے پس وہ عوض کی سلامتی کا تقاضا کرتا ہے، ”بحر“۔

14638۔ (قولہ: لِأَنَّهُ) یہاں سے جو سمجھا گیا اس کی علت بیان کی جا رہی ہے کہ خلع صحیح ہے۔ خلع صحیح ہوگا اور شرط فاسد باطل ہوگی۔ اسی سے ہے: اگر مرد نے عورت سے خلع کیا کہ بچہ باپ کے پاس رہے گا یا اس شرط پر خلع کیا کہ عورت کا مہر عورت کے بچے کو ملے گا یا اجنبی کو ملے گا۔ مناسب شرط کا معاملہ مختلف ہے جس طرح عورت نے صلح (تحریری معاہدہ) کی شرط پر یا اس شرط پر خلع کیا کہ مرد عورت کے اقبشہ (اسباب خانہ داری) عورت کے سپرد کر دے گا۔ مرد نے اسے قبول کر لیا تو ایسی شرط حرام نہ ہوگی۔ اشنام کا لکھنا اور اقبشہ (گھر کا سامان) کو واپس کرنا مجلس میں ہوگا جس طرح فروع میں آئے گا۔ اس کی مفصل بحث ”البحر“ میں ہے۔

14639۔ (قولہ: طَلَّقْنِي ثَلَاثًا بِأَلْفٍ) مگر جب عورت نے کہا: واحدة بالف ایک ہزار کے بدلے میں۔ تو مرد نے عورت کو تین طلاقیں دے دیں۔ اگر مرد نے کہا: بالف ہزار کے بدلے۔ اور عورت نے قبول کر لیا تو تینوں طلاقیں واقع ہو

فَطَلَّقَهَا وَاحِدَةً وَقَعَرَنِي الْأَوَّلِ بَائِثَةً بِشُلُثِهِ، أَمَى بِشُلُثِ الْأَلْفِ إِنْ طَلَّقَهَا فِي مَجْلِسِهِ وَإِلَّا فَمَجَانًا فَتَحَّ وَفِي الْخَائِيَّةِ لَوْ كَانَ طَلَّقَهَا ثِنْتَيْنِ فَلَهُ كُلُّ الْأَلْفِ (وَفِي الثَّانِيَةِ رَجْعِيَّةٌ مَجَانًا لِأَنَّ عَلَى لِدَشْرَطٍ قَالَا كَالنَّبَاءِ

دو تو مرد نے عورت کو ایک طلاق دی تو پہلی صورت میں ایک طلاق بائیس ہزار کے ایک تہائی کے بدلے میں واقع ہو جائے گی۔ یعنی ہزار کے ایک تہائی کے بدلے میں اگر عورت کو اپنی مجلس میں طلاق دے دی ورنہ بغیر عوض کے طلاق واقع ہوگی۔ ”فتح“۔ ”الخانیۃ“ میں ہے: اگر مرد نے عورت کو دو طلاقیں دیں تو مرد کو پورا ہزار ملے گا اور دوسری صورت میں بغیر عوض کے طلاق رجعی واقع ہوگی۔ کیونکہ ”علی“ شرط کے لیے ہوتا ہے۔ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں یہ ”با“ کے معنی میں ہے۔

جائیں گی۔ اگر عورت نے قبول نہ کیا تو کوئی شے واقع نہ ہوگی۔ اگر مال کا ذکر نہ کیا تو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک تینوں طلاقیں بغیر کسی شے کے واقع ہو جائیں گی اور ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک ہزار کے بدلے ایک طلاق واقع ہوگی اور دو طلاقیں بغیر کسی شے کے واقع ہو جائیں گی۔ جس طرح اگر خاوند نے الگ الگ طلاق دی اور کہا: انت طالق واحدة و واحدة و واحدة، تجھے طلاق ہے ایک اور ایک اور ایک۔ یہ سب کے نزدیک ہے جس طرح ”البحر“ اور ”الخانیۃ“ سے مروی ہے۔

14640۔ (قولہ: فَطَلَّقَهَا وَاحِدَةً) اسی کی مثل دو طلاقیں ہیں۔ ”دشلیبی“ اگر مرد نے عورت کو تین طلاقیں دیں تو مرد

کے لیے پورا ہزار ہوگا ایک مجلس میں وہ ایک لفظ کے ساتھ ہوں یا متفرق ہوں، ”بحر“۔ ”ط“۔

14641۔ (قولہ: بِشُلُثِهِ) کیونکہ باعوض پر داخل ہوتا ہے اور وہ معوض پر منقسم ہوتا ہے، ”بحر“۔

14642۔ (قولہ: إِنْ طَلَّقَهَا فِي مَجْلِسِهِ) اگر خاوند کھڑا ہو گیا اور عورت کو طلاق دے دی تو کوئی چیز واجب نہ ہوگی۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ عورت کی جانب سے معاوضہ ہے تو مرد کے قبول کرنے کے لیے مجلس شرط ہوگی جس طرح بیع کے قبول کرنے میں ہوتا ہے ”رحمتی“۔ اگر مرد نے خلع کو شروع کیا اور کہا: میں نے تجھ سے ہزار پر خلع کیا تو عورت کی مجلس کا اعتبار کیا جائے گا مرد کی مجلس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اگر خاوند چلا گیا پھر عورت نے اپنی اسی مجلس میں اسے قبول کیا تو یہ صحیح ہوگا۔ ”بحر“ میں ”الجوبہ“ سے مروی ہے۔

14643۔ (قولہ: لَوْ كَانَ طَلَّقَهَا ثِنْتَيْنِ) یعنی عورت نے ابھی خاوند کو طلقنی کا قول نہیں کیا تھا کہ خاوند نے عورت کو

دو طلاقیں دے دیں پھر عورت کے قول کے بعد مرد نے ایک طلاق دی تو مرد کو ہزار ملے گا۔ کیونکہ مقصود حاصل ہو چکا ہے۔ اسی وجہ سے ”الخلاصہ“ میں کہا: عورت نے کہا: مجھے چار طلاقیں ہزار کے بدلے میں دے دو تو مرد نے عورت کو تین طلاقیں دے دیں تو وہ تینوں ہزار کے بدلے میں ہوں گی۔ اگر مرد نے عورت کو ایک طلاق دے دی تو ہزار کے ایک تہائی کے بدلے میں ہوگی۔ اس کی مکمل بحث ”البحر“ میں ہے۔

14644۔ (قولہ: لِأَنَّ عَلَى لِدَشْرَطٍ) مشروط شرط کے اجزاء پر تقسیم نہیں ہوتا۔ اگر ایک مجلس میں تین متفرق طلاقیں

دیں تو اسے ہزار لازم ہو جائے گا۔ کیونکہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک پہلی اور تیسری طلاق رجعی واقع ہوگی اور تیسری

(قَالَ لَهَا طَلَّقِي نَفْسِكَ ثَلَاثًا بِالْأَلْفِ) أَوْ عَلَى أَلْفٍ (فَطَلَّقَتْ نَفْسَهَا وَاحِدَةً لَمْ يَقَعْ شَيْءٌ لِأَنَّهُ لَمْ يَرْضَ بِالْبَيْتُونَةِ إِلَّا بِكُلِّ الأَلْفِ، بِخِلَافِ مَا مَرَّرَ لِرِضَاهَا بِهَا بِالْأَلْفِ فَبِغَضِهَا أُولَى

مرد نے عورت سے کہا: اپنے آپ کو ہزار کے بدلے یا ہزار کی شرط پر تین طلاقیں دے تو عورت نے اپنے آپ کو ایک طلاق دی تو کوئی شے واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ خاوند ہزار پر ہی جدائی پر راضی ہے۔ جو گزرا ہے وہ اس کے خلاف ہے۔ کیونکہ عورت ہزار پر راضی ہے تو اس کے بعض پر بدرجہ اولیٰ راضی ہے۔

طلاق جب کہ وہ منکوحہ تھی تو مرد کو ہزار ملے گا اگر تین مجالس میں ہوں۔ ”صاحبین“ وظننہما کے نزدیک مرد کو ہزار کا ایک تہائی ملے گا اور ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک مرد کے لیے کوئی چیز نہ ہوگی۔ ”بجر“ میں ”المحیط“ سے مروی ہے۔

(علی) حقیقت میں استعلا اور لزوم کے معنی میں استعمال ہوتا ہے

تشبیہ

علی کا لفظ استعلا کے لیے حقیقت ہے اور شرط کے لیے مجاز ہے۔ حق یہ ہے کہ استعلا کے لیے حقیقت ہے اگر وہ اجسام محسوسہ کے لیے استعمال ہو جیسے وہ کہے: قیمت علی السطح اور دوسری صورتوں میں لزوم کے معنی میں حقیقت ہے جو شرط محض پر صادق آتا ہے جیسے يَبَايِعُكَ عَلَى أَنْ لَا يُفْسِدَ كَنْ (المستحبة: 12) و انت طالق علی ان تدخى الدار۔ اور یہ معاوضہ شرعیہ محضہ پر بھی صادق آتا ہے جیسے: بعنى هذا على الف۔ اور معاوضہ شرعیہ عرضیہ پر بھی صادق آتا ہے جیسے: افعل هذا الخ یہ کام کرو اس شرط پر کہ میں تیرے لیے زید کے ہاں شفاعت کروں۔ پس بحث میں ہم اس وقت گفتگو کر رہے ہیں اس میں لزوم کے دونوں معنوں میں سے ہر ایک صحیح ہے۔ کیونکہ طلاق ان چیزوں میں سے ہے جو شرط محض پر متعلق ہوتی ہے عوض کا ہونا اور مال کا ذکر دوسرے کو راجح نہیں کرتا۔ کیونکہ مال کو شرط محض بنانا صحیح ہے یہاں تک کہ اس کے اجزاء کو اس کے مقابلہ کے اجزاء پر منقسم نہیں ہوتے جس طرح اس کو منقسم عوض بنانا صحیح ہے۔ پس شک کے ساتھ مال واجب نہیں ہوتا۔ اس تعبیر کی بنا پر علی کا لفظ استعلا اور لزوم میں مشترک ہے۔ کیونکہ دونوں میں حقیقت کی دلیل قائم ہے۔ محض اطلاق سے یہی معنی متبادر ہوتا ہے۔ مجاز ہونا یہ اشتراک سے بہتر ہوتا ہے۔ اشتراک تعدد کے وقت ہوتا ہے۔ اور اہل عربیہ کا قول ہے: علی کا لفظ استعلا کے لیے ہے اس پر محمول ہوتا ہے۔ کیونکہ اہل اجتہاد ہی اہل عربیہ ہیں۔ اس کی مکمل تحقیق ”الفتح“ میں ہے۔ ”البحر“ میں ذکر کیا: ”التحریر“ میں ذکر کیا مال ذکر کرنے کے ساتھ عوضیت کو راجح کیا جائے گا کیونکہ یہی اصل ہے۔

14645۔ (قوله: فَبِغَضِهَا أُولَى) اس میں بحث ہے۔ کیونکہ بعض اوقات تین میں عورت کی غرض ہوتی ہے کیونکہ اسے شدید بغض ہوتا ہے اس لیے وہ رجوع کے مادہ کو مطلق ختم کرنا چاہتی ہے۔ عورت کو خوف ہوتا ہے کہ کوئی اسے دوبارہ مرد کی طرف رجوع کرنے پر مجبور نہ کرے پس وہ تین طلاقوں کے ساتھ ہی مکمل ہوتا ہے۔ ”مقدس“۔ بعض اوقات یہ کہا جاتا ہے: جب مقصود حاصل ہو جاتا ہے کہ عورت اپنی ذات کی مالک ہو جاتی ہے تو اس کی طرف نہیں دیکھا جائے گا۔ کیونکہ دوبارہ

وَقَوْلُهُ لَهَا أَنْتِ طَالِقٌ بِأَلْفٍ أَوْ عَلَى أَلْفٍ وَقَبِلَتْ فِي مَجْلِسِهَا (لَزِمَ) إِنْ لَمْ تَكُنْ مُكْرَهَةً كَمَا مَرَّ، وَلَا سَفِيهَةً وَلَا مَرِيضَةً كَمَا يَجِيءُ (الْأَلْفُ) لِأَنَّهُ تَعْوِضٌ أَوْ تَعْلِيْقٌ وَفِي الْبَحْرِ عَنِ التَّنَادِرِ خَاتِمَةً قَالَ لِامْرَأَتِيهِ إِحْدَاكُمَا طَالِقٌ بِأَلْفٍ دَرَاهِمٍ وَالْأُخْرَى بِبِائَةِ دِينَارٍ فَقَبِلْتَا طَلْقًا بِغَيْرِ شَيْءٍ (أَنْتِ طَالِقٌ وَعَلَيْكَ أَلْفٌ، أَوْ أَنْتَ حُرٌّ وَعَلَيْكَ أَلْفٌ طَلَّقْتُ وَعَتَقْتُ مَجَانًا)

اور مرد کا عورت سے کہنا تجھے ہزار کے بدلے میں یا ہزار کی شرط پر طلاق ہے اور عورت نے اپنی مجلس میں اسے قبول کیا تو عورت پر لازم ہو جائے گا اگر عورت کو مجبور نہ کیا گیا ہو جس طرح گزر چکا ہے۔ نہ سفیہ ہو اور نہ مریض ہو جس طرح آگے آئے گا۔ ہزار یا تعویض ہے یا تعلیق ہے۔ ”البحر“ میں ”تا ترخانیہ“ سے مروی ہے: مرد نے اپنی دو بیویوں سے کہا: تم دونوں میں سے ایک کو ہزار درہم کے بدلے میں اور دوسری کو سو دینار کے بدلے میں طلاق ہے دونوں نے اسے قبول کیا تو دونوں کو بغیر کسی شے کے طلاق ہو جائے گی۔ مرد نے کہا: تجھے طلاق ہے اور تجھ پر ہزار ہے یا تو آزاد ہے اور تجھ پر ہزار ہے اسے بغیر عوض کے طلاق ہو جائے گی اور بغیر عوض کے اسے آزادی ہو جائے گی

لوٹنے کا امکان حلالہ پر برا بیچنے کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔ فافہم (خوب سمجھ لو)

14646 - (قوله: وَقَبِلَتْ فِي مَجْلِسِهَا) اگر مجلس کے بعد ہو تو عورت پر مال لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ عورت کی جانب سے مبادلہ ہے جس طرح پہلے (مقولہ 14581 میں) گزر چکا ہے۔ یہ اس وقت ہوتا ہے جب یہ نہ معلق ہو اور نہ ہی مضاف ہو ورنہ شرط اور وقت کے پائے جانے کے بعد قبول کا اعتبار کیا جائے گا جس طرح ہم نے پہلے ”البدائع“ سے نقل کیا ہے۔ اور اس کی مثل ”البحر“ میں ہے۔

14647 - (قوله: كَمَا مَرَّ) یعنی مصنف کے قول میں اگر ہا علیہ تطلق بلا مال۔

14648 - (قوله: وَلَا سَفِيهَةً وَلَا مَرِيضَةً) اگر تو عورت سفیہ ہو تو مال لازم نہ ہوگا۔ اگر عورت مریض ہو تو مال میں سے ایک تہائی کا اعتبار کیا جائے گا جس طرح اس کی وضاحت (مقولہ 14729 میں) آئے گی۔

14649 - (قوله: لِأَنَّهُ تَعْوِضٌ) یہ عین مہملہ کے ساتھ ہے خا کے ساتھ نہیں جس طرح بعض نسخوں میں پایا جاتا ہے۔ یہ مصنف کے قول بائن کی طرف راجع ہے اور شارح کا قول او تعلیق یہ مصنف کے قول علی الف کی طرف راجع ہے۔ ”زیلعی“ نے کہا: عورت کا قبول کرنا ضروری ہے کیونکہ یہ عقد معاوضہ ہے یا شرط پر تعلیق ہے۔ معاوضہ قبول کے بغیر منعقد نہیں ہوتا۔ پس معلق شرط کے بغیر واقع نہ ہوگا۔ کیونکہ دونوں میں سے کسی ایک کو بھی دوسرے کی رضا مندی کے بغیر کوئی چیز لازم کرنے کا کوئی حق نہیں اور طلاق بائن ہوگی۔ کیونکہ عورت نے مال کو اپنے اوپر لازم نہیں کیا مگر اس لیے کہ نفس اس کے سپرد ہو جائے۔ اور یہ امر طلاق بائن سے ہو سکتا ہے۔

14650 - (قوله: طَلَّقْتَا بِغَيْرِ شَيْءٍ) کیونکہ مرد نے دونوں عورتوں کی طلاق دونوں عورتوں کے قبول کرنے پر معلق

وَإِنْ لَمْ يَقْبَلَا وَعَلَى الْفَتْحِ جُنْدَةٌ تَامَةٌ وَقَالَ إِنْ قَبِلَا صَحَّ وَلَزِمَ الْمَالُ عَمَلًا بِأَنَّ الْوَأَوْ لِنَحَالٍ، وَفِي الْحَاوِي وَبِقَوْلِهِمَا يَفْتَى (قَالَ طَلَّقْتِكِ أُمِّسِ عَلَى الْفِ فَلَمْ تَقْبَلِي وَقَالَتْ قَبِلْتُ،

اگرچہ وہ دونوں قبول نہ کریں۔ کیونکہ اس کا قول وعلیک الف مکمل جملہ ہے اور ”صاجین“ دہانتہ نے کہا: اگر دونوں قبول کریں تو صحیح ہوگا اور مال لازم ہو جائے گا اس پر عمل کرنے کی وجہ سے کہ واؤ حال کے لیے ہے۔ ”حاوی“ میں ہے: ”صاجین“ دہانتہ کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ مرد نے کہا: میں نے کل تجھے ہزار پر خلاق دی تو تو نے اسے قبول نہ کیا عورت نے کہا: میں نے اسے قبول کر لیا تھا

کی ہے جب کہ قبول پایا گیا ہے اور خاوند نے اس سے آگاہ نہیں کیا کہ دونوں میں سے ہر ایک پر کیا چیز لازم ہوگی۔ کیونکہ ہر ایک عورت کہہ سکتی ہے کہ مجھے لازم نہیں ہوتے مگر دراہم۔ اور چاہیے کہ دراہم لازم ہوں اگر خاوند ان دونوں سے دراہم پر راضی ہو۔ جب دونوں عورتوں کو کسی شے کے بغیر طلاق واقع ہوگئی تو طلاق رجعی ہوگی۔ کیونکہ یہ طلاق لفظ صریح کے ساتھ ہے ”رجعی“۔ اور جو یہ قول کیا گیا ہے کہ یہ چاہیے کہ دونوں پر ان کا مہر لو مانا لازم ہو تو یہ ان چیزوں میں سے ہے جو مناسب نہیں۔ کیونکہ صریح طلاق اگرچہ مال پر ہو معتمد قول کے مطابق مہر کو ساقط کرنے والی نہیں جس طرح متن میں آئے گا۔ فافہم

14651۔ (قولہ: وَإِنْ لَمْ يَقْبَلَا) یہ شارح کے قول طَلَّقْتِ وَعَسْتَقِي کے قول پر مبالغہ ہے کیونکہ قبول کے وقت عورت کو طلاق اور غلام کو آزادی بدرجہ اولیٰ ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ متفق علیہ ہے۔ پس مبالغہ ان دونوں کے قول کے رد کی طرف اشارہ ہے مجانب قول کی وجہ مبالغہ بنانا صحیح نہیں کیونکہ اس کے لیے مناسب یہ تھا کہ کہتاں قبلا جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔

14652۔ (قولہ: جُنْدَةٌ تَامَةٌ) یعنی یہ ما قبل کے ساتھ مرتبط نہیں ہوتا مگر دلالت حال کی وجہ سے مرتبط ہوتا ہے۔ کیونکہ جملہ میں اصل یہ ہوتا ہے کہ وہ مستقل ہو۔ جب کہ یہاں ارتباط پر کوئی علامت نہیں۔ کیونکہ طلاق اور عتاق مال سے جدا ہیں۔ بیع اور اجارہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ دونوں مال کے بغیر نہیں پائے جاتے، ”درز“۔

تنبیہ

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اس قول میں واؤ حال کے لیے ہے: اِذَا اِنْفَادَتْ حُرًّا۔ کیونکہ جملہ خبریہ کا جملہ انشائیہ پر عطف ممکن نہیں ہوتا۔ اور اس جملہ: اِحْبَلْ هَذَا وِلْدَكَ دَرَهْمًا فِي وَاوٍ، با معاوضہ کے معنی میں ہے۔ کیونکہ اجارہ میں معاوضہ اصل ہوتا ہے اور مضارب کے قول: خذ هذا المال واعمل به في البزيم وَاوٍ عطف کے لیے متعین ہے۔ کیونکہ دونوں جملہ انشائیہ ہیں پس مضاربت اس کے ساتھ معتقد نہیں ہوتی۔ اور اس جملہ: اِنْتِ طَالِقٌ وَاِنْتِ مَرِيضَةٌ اَوْ مُضَلِيَةٌ مِثْلِ دُونِوْنَ كَا اِحْتِمَالِ هِيَ كِيُونَكِهْ نَهْ كُوْنِيْ مَانِعٌ هِيَ اَوْر نَهْ هِيَ كُوْنِيْ مَعِيْنٌ كَرْنِ وَالْاَهْ۔ پس قضاء طلاق في الفور نافذ ہو جائے گی۔ اور اگر نیت کی تو دیا نہ متعلق و مشروط ہوگی۔ اس کی مکمل بحث ”البحر“ میں ہے۔

14654۔ (قولہ: عَمَلًا بِأَنَّ الْوَأَوْ لِنَحَالٍ) گویا کہا: انت طالق في حال وجوب الالف لي عليك تجھے طلاق ہے

فَالْقَوْلُ لَهُ بَيِّنَةٌ، بِخِلَافِ قَوْلِهِ بِعْتِكَ طَلَاكَ أُمِّسَ عَلَى أَلْفٍ فَلَمْ تَقْبَلِي وَقَالَتْ قَبِلْتُ فَاَلْقَوْلُ لَهَا
وَكَذَا لَوْ قَالَ لِعَبْدِهِ كَذَلِكَ (كَقَوْلِهِ) لِغَيْرِهِ (بِعْتُ مِنْكَ هَذَا الْعَبْدَ بِأَلْفٍ أُمِّسَ فَلَمْ تَقْبَلِي وَقَالَ
الْمُشْتَرِي قَبِلْتُ) فَإِنَّ الْقَوْلَ لِلْمُشْتَرِي وَالْفَرْقُ أَنَّ الطَّلَاقَ بِسَالٍ بَيِّنٌ مِنْ جَانِبِهِ، وَهِيَ تَدْعَى حِشَّةً وَهُوَ
يُنْكِرُ: أَمَّا الْبَيْعُ فَأَقْرَارُهُ بِهِ إِقْرَارٌ بِالْقَبُولِ فَإِنْ كَارَهُ رُجُوعٌ فَلَا يُسْعَ وَلَوْ بَرَهْنَا أُخِذَ بِبَيِّنَتِهَا
تَتَارُخَانِيَّةً (وَلَوْ أَدْعَى الْخُدْعَ عَلَى مَالٍ وَهِيَ تُنْكِرُ

تو قول قسم کے ساتھ مرد کا معتبر ہوگا۔ اس صورت میں معاملہ مختلف ہوگا جب مرد کہے: میں نے گزشتہ روز تجھے ہزار پر طلاق
بیچی اور تو نے قبول نہ کی اور عورت نے کہا: میں نے قبول کی تو قول عورت کا معتبر ہوگا۔ اسی طرح اگر آقا نے اپنے غلام سے اسی
طرح کہا جس طرح وہ کسی اور کو کہتا ہے۔ میں نے گزشتہ روز تیرے ہاتھ میں یہ غلام ہزار میں بیچا اور تو نے قبول نہ کیا۔ مشتری
نے کہا: میں نے قبول کیا تو قول مشتری کا ہوگا فرق یہ ہے کہ مال کے بدلے طلاق مرد کی جانب سے قسم ہے جب کہ عورت
اس کی قسم کے توڑنے کا دعویٰ کرتی ہے اور خاوند اس کا انکار کرتا ہے۔ جہاں تک بیع کا تعلق ہے تو بیع کا اقرار قبول کا اقرار ہے
اور اس کا انکار رجوع ہے جسے سنا نہیں جاتا۔ اگر دونوں نے گواہیاں قائم کر دیں تو عورت کی گواہیاں قبول کی جائیں گی
”تتارخانیہ“۔ اگر مرد نے مال پر خلع کا دعویٰ کیا جب کہ عورت انکار کرتی ہے

اس حال میں کہ میرے لیے تجھ پر ہزار واجب ہو۔ اور یہ متحقق نہیں ہوتا مگر جب قبول کرے۔ اس کے ساتھ مال لازم ہو
جاتا ہے، ”نہر“۔

14655۔ (قوله: وَكَذَا لَوْ قَالَ لِعَبْدِهِ كَذَلِكَ) یعنی اسی طرح حکم ہوگا اگر آقا نے اپنے غلام سے کہا: میں نے

گزشتہ کل تجھے ہزار پر آزاد کر دیا تھا اور تو نے قبول نہ کیا یا کل میں نے تجھے تیرے ہاتھ ہزار کے بدلے بیچ دیا اور تو نے قبول نہ
کیا۔ ”بحر“۔

14656۔ (قوله: بَيِّنَةٌ مِنْ جَانِبِهِ) یہ مکمل عقد ہے۔ پس مرد کا اقرار عورت کے قبول کا اقرار نہیں ہوگا۔ بیع کا معاملہ

مختلف ہے کیونکہ قبول کے بغیر یہ بیع نہیں، ”بحر“۔

14657۔ (قوله: أُخِذَ بِبَيِّنَتِهَا) اس شرط پر کہ عورت نے قبول کر لیا تھا۔ کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ جس کا قبول معتبر ہوتا

ہے اس کو بینہ کی ضرورت نہیں ہوتی۔ کیونکہ بینہ ظاہر کے خلاف کو ثابت کرنے کے لیے ہے۔ ظاہر اس کے حق میں ہوتا ہے جس
کا قول معتبر ہوتا ہے۔ یہاں خاوند قسم توڑنے کی شرط کے پائے جانے کا منکر ہے اور وہ قبول ہے۔ ظاہر کے خلاف عورت کا
قول ہے۔ پس تعارض کے وقت عورت کے بینہ مقدم ہوں گے۔ اور اس لیے بھی یہ اثبات میں نسبتاً زائد ہے اس لیے کیونکہ یہ
طلاق کو ثابت کرتے ہیں۔ مگر جو یہ کہا گیا کہ عورت کے بینہ اثبات پر قائم ہوئے اور مرد کے بینہ نفی پر قائم ہوئے تو قبول نہ کیے
جائیں تو اس میں یہ ہے کہ نفی پر بینہ قبول ہوتے ہیں جب قسم توڑنے کی شرط پر ہوں جس طرح تعلیق میں گزر چکا ہے۔ فافہم

يَقَعُ الطَّلَاقُ بِإِثْرِهِ (وَالدَّعْوَى فِي الْمَالِ بِحَالِهَا) فَيَكُونُ الْقَوْلُ لَهَا لِأَنَّهَا تُنْكِرُ (وَعَكْسُهُ لَا) يَقَعُ كَيْفَمَا كَانَ بَرَّازِيَّةً (مُرُوعٌ) أَنْكَرَ الْخُلْعَ، أَوْ ادَّعَى شَرْطًا، أَوْ اسْتِثْنَاءً

تو مرد کے اقرار کی وجہ سے طلاق واقع ہو جائے گی اور مال میں دعویٰ اپنے حال پر رہے گا تو قول عورت کا معتبر ہوگا۔ کیونکہ وہ انکار کرتی ہے۔ اس کے برعکس خلع واقع نہ ہوگا خواہ کوئی بھی صورت ہو۔ ”برازیہ“۔ خاوند نے خلع کا انکار کر دیا یا کسی شرط یا استثنا کا دعویٰ کر دیا

14658۔ (قوله: يَقَعُ الطَّلَاقُ بِإِثْرِهِ) یعنی طلاق بائن واقع ہو جائے گی اگرچہ مال ثابت نہ ہو۔ کیونکہ خلع کا لفظ

باقی رہ گیا جس کا اقرار کیا گیا تو یہ کناہیہ ہے پس اس کے ساتھ طلاق بائن واقع ہوگی جس طرح گزر چکا ہے۔

14659۔ (قوله: بِحَالِهَا) یعنی دعویٰ میں جو معروف حالت ہے اس پر رہے گا کہ قول منکر کا ہوتا ہے اور گواہیاں

مدعی کی ہوتی ہیں۔

14660۔ (قوله: وَعَكْسُهُ) اگر عورت نے خلع کا دعویٰ کیا تو اس کے دعویٰ سے کوئی چیز واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ عورت

طلاق واقع کرنے کی مالک نہیں، ”رحمتی“۔

14661۔ (قوله: كَيْفَمَا كَانَ) خواہ عورت نے مال کے ساتھ طلاق کا دعویٰ کیا یا اس کے بغیر دعویٰ کیا اور عورت پر

مال لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ عورت نے خلع کے مقابلہ میں مال کا اقرار کیا۔ پس جب خلع ثابت نہ ہو تو مال ثابت نہ ہوا۔ اور یہ بھی ہے کہ خاوند نے خلع کا انکار کرنے کے ساتھ عورت سے مال کا جو اقرار کیا تھا اس کو بھی رد کر دیا، ”رحمتی“۔

فرع: میاں بیوی نے خلع کی کیت مقدار میں اختلاف کیا۔ خاوند نے کہا: دو دفعہ۔ بیوی نے کہا: تین دفعہ۔ ایک قول یہ کیا

گیا: قول مرد کا معتبر ہوگا۔ اور ایک قول یہ کیا گیا: اگر دونوں نے نکاح کے بعد اختلاف کیا تو عورت نے یہ کہا، تو عقد نکاح جائز نہیں۔ کیونکہ یہ نکاح تیسرے خلع کے بعد ہوا اور خاوند نے اس کا انکار کیا تو قول مرد کا معتبر ہوگا۔ اگر دونوں نے عدت میں یا عدت گزرنے کے بعد اختلاف کیا تو مرد نے کہا: یہ دوسرے خلع کی عدت ہے اور عورت نے کہا: تیسرے خلع کی عدت ہے تو قول عورت کا معتبر ہوگا۔ پس نکاح حلال نہیں ہوگا، ”جامع الفصولین“۔

14662۔ (قوله: أَنْكَرَ الْخُلْعَ) مصنف کے قول و عکسہ لا، کے ساتھ مکرر ہے، ”ط“۔

اگر خاوند نے بدل خلع میں کسی شرط یا استثنا کا دعویٰ کر دیا تو اس کا حکم

14663۔ (قوله: أَوْ ادَّعَى شَرْطًا، أَوْ اسْتِثْنَاءً) مرد نے کہا: تجھے ہزار کے بدلے طلاق ہے تو عورت نے قبول کر

لیا۔ پھر مرد نے دعویٰ کیا کہ اس نے کہا تھا: اگر تو گھر میں داخل ہوئی یا ان شاء اللہ کہا تو ”جامع الفصولین“ میں کہا: مرد نے طلاق دی یا خلع کیا پھر استثنا کا دعویٰ کیا تو اس کی تصدیق کی جائے گی اگرچہ خلع میں بدل کا ذکر نہ کرے۔ اس کی تصدیق نہ کی جائے گی اگر اس نے ذکر کیا کہ اس نے کہا تھا: میں نے تجھ سے اتنے کے بدلے میں خلع کیا اگر استثنا کا دعویٰ کیا اور کہا: میں

أَوْ أَنَّ مَا قَبَضَهُ مِنْ دَيْنِهِ،

یا خاندن نے دعویٰ کیا کہ جس چیز پر اس نے قبضہ کیا ہے وہ اس کا دین تھا

نے تجھ سے جس چیز پر قبضہ کیا تھا تو وہ میرا تجھ پر حق تھا۔ اور عورت نے کہا: میں نے بدل خلع کے طور پر دیا تھا تو قول مرد کا معتبر ہوگا۔ کیونکہ جب مرد نے خلع کی صحت کا انکار کیا تو اس نے عورت پر بدل کے وجوب کا انکار کیا اور مرد نے اقرار کیا تھا کہ مرد کا عورت پر ایک مال تھا دو مال نہیں تھے۔ اور عورت نے اقرار کیا کہ خاوند کا اس پر ایک اور مال بھی ہے۔ پس خاوند کی تصدیق کی جائے گی۔ اگر مرد استثناء کا دعویٰ نہ کرے تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ مرد نے اقرار کیا کہ عورت پر خلع کا بدل ہے۔ مالک بنانے والی عورت ہے پس اس کا قول قبول کیا جائے گا۔ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ مرد کا استثناء کا دعویٰ کرنا قبول ہوگا مگر جب خلع بدل کے ساتھ ہو۔ کیونکہ بدل خلع کے ارادہ پر قرینہ ہے۔ پس استثناء کے ساتھ ابطال کے دعویٰ کو قبول نہیں کیا جائے گا مگر مرد جب دعویٰ کرے کہ جس پر اس نے قبضہ کیا وہ بدل خلع نہیں بلکہ کسی اور حق کا بدل ہے مرد کا قول اس وجہ سے معتبر ہوگا۔ کیونکہ اس نے خلع کی صحت اور استثناء کے دعویٰ کے ساتھ بدل کے وجوب کا انکار کیا۔

میں کہتا ہوں: لیکن اس میں ہے کہ استثناء کے دعویٰ کی صحت کے مانع عقد خلع میں بدل کا ذکر ہے اس کے بعد اس پر قبضہ کرنا نہیں۔ جب بدل کا ذکر کیا گیا تو مرد کے استثناء کا دعویٰ قبول نہ ہوگا۔ پس خلع کی صحت اور مال کے وجوب میں مرد کا انکار قبول نہ ہوگا بلکہ بدل کے ساتھ خلع باقی رہے گا۔ اس کے بعد دعویٰ کیا کہ جس پر اس نے قبضہ کیا تھا وہ کوئی اور حق تھا جب کہ عورت کہے وہ بدل خلع تھا پس قول عورت کا معتبر ہوگا۔ کیونکہ دینے کے ساتھ وہ مالک بنانے والی تھی اور قول مالک بنانے والے کا معتبر ہوتا ہے۔ پس کوئی فرق باقی نہ رہا جب وہ استثناء کا دعویٰ کرے یا دعویٰ نہ کرے۔ شاید یہی اعتراض کی وجہ ہے اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

یہ چیز ذہن نشین کر لو۔ باب التعلیق میں گزر چکا ہے کہ فتویٰ استثناء اور شرط کے دعویٰ میں مرد کے قول کے قبول کرنے میں نہیں۔ کیونکہ زمانہ فساد کا شکار ہو چکا ہے۔ اس بارے میں وہاں گفتگو (مقولہ 13982 میں) گزر چکی ہے۔

14664۔ (قولہ: أَوْ أَنَّ مَا قَبَضَهُ مِنْ دَيْنِهِ) ”بزازیہ“ میں ہے: عورت نے بدل خلع دیا اور خاوند نے گمان کیا کہ اس نے ایک اور جہت سے قبضہ کیا تھا تو امام ”ظہیر الدین“ نے فتویٰ دیا کہ قول مرد کا معتبر ہوگا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: قول عورت کا معتبر ہوگا۔ کیونکہ مالک بنانے والی وہی ہے۔

میں کہتا ہوں: ظاہر دوسرا قول ہے۔ اسی وجہ سے ”جامع الفصولین“ میں اسے یقین کے ساتھ ذکر کیا ہے جس طرح تو جانتا ہے۔ یہ مستقل مسئلہ ہے اس کی بنیاد اس پر ہے کہ جب وہ دونوں بدل کے بدلے خلع پر اتفاق کر لیں اور قبض کی جہت میں اختلاف کریں۔ اسی وجہ سے او کے ساتھ عطف کیا اور واؤ کے ساتھ عطف بھی صحیح ہے۔ پس یہ ماقبل کا تمہ ہوگا۔ لیکن وہ اعتراض واقع ہوتا ہے جس سے تو آگاہ ہے۔ فافہم

أَوْ اخْتَلَفَا فِي الطَّلُوعِ وَالْكَرْهِ فَالْقَوْلُ لَهُ وَلَوْ قَالَتْ كَانَ بَعْضُهُمْ يَدُلُّ عَلَى الْفَقْدِ وَالنَّفَقَةِ الْبَدَلِ
وَأَنَّهُ طَلَّقَهَا وَادَّعَى الْخُلْعَ وَلَا بَيِّنَةَ فَالْقَوْلُ لَهَا فِي النِّسَاءِ وَالنَّفَقَةِ خُلْعٌ مِنْ عِنْدِ عِبْدِ قِسْمَتِ
قِيَمَتِهِ عَلَى مُسْتَيْهِمَا خَلَعْتُكَ عَلَى عَبْدِي وَقَفَّ عَلَى قَبُولِهَا وَلَمْ يَجِبْ شَيْءٌ بَعْدَ

یادوں میں بیوی میں اختلاف ہوا کہ خلع خوشی سے ہو یا مجبور کر کے ہو تو قول مرد کا معتبر ہوگا۔ اگر عورت نے کہا: خلع بدل کے بغیر تھا تو قول بیوی کا معتبر ہوگا۔ عورت نے مہر اور عورت کے نفقہ کا دعویٰ کیا اور یہ دعویٰ کیا کہ مرد نے اسے طلاق دی تھی اور مرد نے خلع کا دعویٰ کیا جب کہ اس کے گواہ نہ تھے تو مہر میں عورت کا قول معتبر ہوگا اور نفقہ میں مرد کا قول معتبر ہوگا۔ مرد نے اپنی دو عورتوں سے ایک غلام پر خلع کیا اس غلام کی قیمت ان دونوں بیویوں کے مہروں پر تقسیم کیا جائے گا، میں نے تجھ سے اپنے غلام پر خلع کیا تو عورت کے قبول کرنے پر موقوف ہوگا۔ اور کوئی شے واجب نہ ہوگی۔ ”بحر“۔

14665۔ (قولہ: أَوْ اخْتَلَفَا فِي الطَّلُوعِ وَالْكَرْهِ) خلع کے قبول کرنے میں اگر اسے کام لیا گیا۔ جہاں تک اگر اس

کے ساتھ خلع کے واقع کرنے کا تعلق ہے تو وہ صحیح ہے جس طرح آگے آئے گا، ”ط“۔

14666۔ (قولہ: فَالْقَوْلُ لَهَا) کیونکہ خلع کی صحت بدل کا تقاضا نہیں کرتی۔ پس عورت انکار کرنے والی ہوگی تو قول

عورت کا معتبر ہوگا، ”بحر“۔

14667۔ (قولہ: وَادَّعَى الْخُلْعَ) چاہیے کہ اسے محمول کیا جائے جب خاوند مدعی ہو کہ عورت کا نفقہ بدل خلع میں سے

ہے، ”بحر“۔

14668۔ (قولہ: فَالْقَوْلُ لَهَا فِي النِّسَاءِ وَالنَّفَقَةِ) کیونکہ مہر اس پر اس سے قبل ثابت تھا پس مہر کے سقوط کا

دعویٰ قبول نہ ہوگا۔ جہاں تک عورت کے نفقہ کا تعلق ہے تو وہ اس سے قبل واجب نہ تھا جب کہ عورت طلاق کے ساتھ اس کے

استحقاق کا دعویٰ کر رہی تھی جب کہ خاوند انکار کر رہا ہے پس قول مرد کا معتبر ہوگا۔ یہ مشکل ہے۔ کیونکہ دونوں اس کے استحقاق

کے سبب پر متفق ہو چکے ہیں۔ کیونکہ خلع اور طلاق عدت کے نفقہ کو ثابت کرتے ہیں تو وہ کیسے ساقط ہوگا؟ ”بحر“۔

میں کہتا ہوں: اشکال کی اصل صاحب ”جامع الفصولین“ کی جانب سے ہے۔ اور ”نور العین“ میں اس پر اعتراض کیا

ہے جو بغیر جھوٹ کے ساقط ہو جاتا ہے۔

14669۔ (قولہ: قِسِمَتْ قِيَمَتُهُ عَلَى مُسْتَيْهِمَا) جب اس غلام کی قیمت تیس درہم ہو اور دونوں میں سے ایک کا

مہر دو سو درہم اور دوسری کا مہر سو درہم ہو تو پہلی پر تیس اور دوسری پر دس درہم لازم ہوں گے اور نصف نصف ان میں تقسیم نہ ہو

گا۔ اس کا محل یہ ہے جب غلام اجنبی کا ہو یا دونوں کا ہو اور دونوں مہر مختلف ہوں۔ مگر جب دونوں میں غلام نصف نصف ہو اور

مہر مساوی ہوں تو غلام ہی بدل خلع ہوگا، ”ط“۔

مسئلہ کی صورت ”کافی الحاکم“ میں ہے جب وہ اپنی دونوں عورتوں سے ہزار پر خلع کرے۔

14670۔ (قولہ: وَقَفَّ عَلَى قَبُولِهَا) ”الجبٹی“ میں کہا: ظاہر یہ ہے کہ انہوں نے اس سے مراد طلاق کا وقوع لیا ہے

(وَيُسْقِطُ الْخُلْعُ فِي نِكَاحِ صَحِيحٍ وَلَوْ بَلْفِظِ بَيْنِهِمْ وَشِمَاءٍ كَمَا اعْتَمَدَهُ الْعِمَادِيُّ وَغَيْرُهُ وَالْمُبَارَاةُ)

خلع نکاح صحیح میں ساقط کر دیتا ہے، اگرچہ بیع اور شرا کے ساتھ ہو جس طرح ”عمادی“ وغیرہ نے اس پر اعتماد کیا ہے۔ اور مبارات

اس مسئلہ کی اس زمانہ میں پہچان بہت ضروری ہے۔ کیونکہ لوگ خلع کی اضافت خاوند کے مال کی طرف کرتے ہیں اس کے بعد کہ عورت خاوند کو مہر سے بری کر دے۔ اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ جب عورت قبول کر لے تو طلاق واقع ہو جاتی ہے اور خاوند پر کوئی چیز واجب نہیں ہوتی۔ ”منیۃ الفقہاء“ میں ہے: خلعتکِ بسالی علیک من الدین میں نے تجھ سے اس پر خلع کیا جو میرا تجھ پر دین ہے۔ اور عورت نے اسے قبول کر لیا چاہیے کہ اسے طلاق واقع ہو جائے اور کوئی چیز واجب نہ ہوگی اور دین باطل ہو جائے گا۔ ”الجبتی“ میں ہے۔ اور شارح باب کے آخر میں ذکر کریں گے کہ خاوند پر بدل خلع واجب کرنا صحیح ہے۔ اس کی مفصل بحث آگے (مقولہ 14754 میں) آئے گی۔

14671۔ (قولہ: فی نیکاح صحیح) واقع کے بیان کے لیے اسے ذکر کیا ورنہ نکاح فاسد کو باب کے شروع میں اپنے اس قول: ازالة ملك النکاح کے ساتھ خارج کر دیا۔ ”طحاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔ نکاح فاسد میں دخول کے بعد مہر کے سقوط میں ہم نے دو قول پہلے (مقولہ 14559 میں) ذکر کر دیئے ہیں اور یہ بھی پہلے (مقولہ 14559 میں) گزر چکا ہے کہ اگر خاوند نے عورت کو طلاق بائند دے دی پھر عورت سے اس کے مہر پر خلع کر لیا تو مہر ساقط نہیں ہوگا۔ ”الفصول“ میں کہا: کیونکہ خلع کے بعد عورت کے لیے کوئی چیز سلامت نہیں رہی۔ اسی طرح اگر عورت مرتد ہوگئی اور مرد نے اس سے خلع کر لیا۔

14672۔ (قولہ: کَمَا اعْتَمَدَهُ الْعِمَادِيُّ وَغَيْرُهُ) جس طرح صاحب ”فتاویٰ صغریٰ“ ہیں۔ کیونکہ انہوں نے اسے صحیح قرار دیا کہ یہ مہر کو ساقط کر دیتا ہے جس طرح خلع اور مبارات مہر کو ساقط کر دیتا ہے۔ ”الغانیہ“ میں اسے صحیح قرار دیا کہ یہ مہر کو ساقط نہیں کرتا مگر جب اسے ذکر کیا جائے۔ ”جامع الفصولین“ میں بھی اسے صحیح قرار دیا ہے۔ پس تصحیح میں اختلاف کیا گیا شارح کا قول باب کے شروع میں ہے: خلافا للغانیة۔ اس میں ”الحمر“ کے قول کی پیروی کی ہے: اگرچہ ”قاضی خان“ نے اس کے برعکس کی تصریح کی ہے۔ میرے لیے دوسرے پر پہلے کی ترجیح کی وجہ ظاہر نہیں ہوئی جب کہ انہوں نے کہا: قاضی خان ان جلیل القدر لوگوں میں سے ہیں جن کی تصحیح پر اعتماد کیا جاتا ہے۔

مبارات کا مسئلہ

14673۔ (قولہ: وَالْمُبَارَاةُ) مباراۃ ہمزہ کے فتح کے ساتھ ہے۔ یہ البراءة سے مفاعلہ کے وزن پر ہے۔ ہمزہ کو ترک کرنا خطا ہے۔ وہ یہ ہے کہ خاوند کہے: برئت من نکاحک بکذا۔ ”صدر الشریعہ“ نے یہ کہا: ”الفتح“ میں ہے: وہ یہ کہے میں نے تجھ سے ہزار پر مبارات کی تو عورت نے اسے قبول کر لیا، ”نہر“۔

میں کہتا ہوں: ”الفتح“ میں جو ہے وہ اس کے موافق ہے جو ”کافی الحاکم“ میں ہے۔ پھر ”النہر“ میں کہا: مصنف نے اپنے قول بار اھا کے ساتھ قید لگائی۔ کیونکہ اگر خاوند عورت کو کہے: برئت من نکاحک تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ اور چاہیے کہ اس

أَمَى الْإِبْرَاءِ مِنَ الْجَانِبَيْنِ (كُلَّ حَقِّ)

یعنی جانبین سے بری کر دینا، ہر حق کو

کے ساتھ کوئی چیز ساقط نہ ہو یعنی جب یہ مفاعلہ کے لفظ کے ساتھ نہ ہو اور خاوند اس کا بدل ذکر نہ کرے تو یہ عورت کے قبول کرنے پر موقوف نہ ہوگا۔ اس کے ساتھ طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور یہ کسی شے کو ساقط نہیں کرے گا یہ اس قول کے قائم مقام ہے۔ خلعتک جب یہ مفاعلہ کے لفظ کے ساتھ ہو تو معاملہ مختلف ہوگا یا اس کا بدل ذکر کیا تو وہ قبول پر موقوف ہوگا یہاں تک کہ وہ حقوق کو ساقط کرنے والا ہوگا۔ اس سے امر ظاہر ہو جاتا ہے کہ جسے صدر الشریعہ نے ابتداً نقل کیا ہے جس میں بدل کی تصریح ہے اور جسے آخر میں ذکر کیا ہے، ان میں کوئی منافات نہیں۔ فافہم

تنبیہ

”النبہ“ میں باب کے شروع میں ”الفتح“ کی عبارت سے اخذ کرتے ہوئے ذکر کیا کہ مبارات خلع کے الفاظ میں سے ہے۔ میں کہتا ہوں: ہم نے پہلے (مقولہ 14590 میں) ”الجوبہ“ سے اس کی تصریح ذکر کر دی ہے۔ لیکن پہلے (مقولہ 14607 میں) ”بزازیہ“ سے گزر چکا ہے کہ خلع کا لفظ کنایات میں سے ہے مگر مشائخ نے کہا: غلبہ استعمال کی وجہ سے صریح کی طرح ہو گیا ہے۔ پس اسے نیت کی ضرورت نہ ہوگی۔ مبارات جب اس میں بھی استعمال غالب آ گیا تو یہ بھی اسی طرح ہو گیا۔ پہلے (مقولہ 14599 میں) یہ بھی گزر چکا ہے کہ خلع سے جو طلاق واقع ہوتی ہے وہ طلاق بائنہ ہے خواہ وہ ایک طلاق کی نیت کرے یا دو طلاقوں کی نیت کرے۔ اگر تین کی نیت کرے تو تین ہو جائیں گی۔ جب اس پر وہ کوئی مال لے تو اس میں اس کی تصدیق نہ کی جائے گی کہ اس نے طلاق کی نیت نہ کی تھی۔ ”حاکم“ کی ”الکافی“ میں کہا: مبارات تمام احکام میں خلع کے قائم مقام ہے۔

14674۔ (قولہ: أَمَى الْإِبْرَاءِ مِنَ الْجَانِبَيْنِ) یعنی وہ عورت مرد سے کہے: مجھ سے مبارات کر لے تو مرد اسے کہے:

بارأتک میں نے تجھ سے مبارات کی یا مرد عورت سے کہے: بارئنی اور جواب میں مرد کہے: میں نے اسے قبول کیا جس طرح ”شرح المنظوم“ میں ہے۔ مراد ہے: جو ان دونوں میں سے ایک کی جانب سے ابرا اور دوسری جانب سے قبول کو عام ہو، ”ط“۔

14675۔ (قولہ: كَلَّ حَقِّ) یہ مہر، معین نفقہ اور سابقہ نفقہ اور اسی طرح لباس کو بھی شامل ہے۔ اسی طرح متعہ ذکر کے بغیر

ساقط ہو جاتا ہے۔ اور مستثنیٰ کیا جائے گا جب خاوند عورت سے عورت کے لیے مہر یا مہر کے بعض پر خلع کرے جب کہ مہر پر قبضہ ہو۔ کیونکہ عورت اسے واپس کرے گی اور عورت بری نہ ہوگی۔ ان کے اطلاق کا مقتضایا براءت ہے۔ مگر جب یہ کہا جائے: ان کی

مراد بدل خلع کے علاوہ ہے۔ مہر خلع کا بدل ہے عورت اس سے بری نہیں ہوتی جس طرح کوئی اور مال لازم ہو، ”بحر“۔ یہ ”امام اعظم“ کا قول ہے۔ امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کوئی حق ساقط نہیں ہوتا مگر جس حق کا دونوں خلع اور مبارات میں ذکر کریں۔ امام

”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ مبارات میں امام ”ابو حنیفہ“ رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ ہیں اور خلع میں امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ ہیں، ”ملتقی“۔

ثَابِتٌ وَقْتَهُمَا لِكُلِّ مِنْهُمَا عَلَى الْآخِرِ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِذَلِكَ النِّكَاحِ

جو خلع اور مبارات کے وقت ثابت ہو ہر ایک کا دوسرے پر جو حق اس نکاح سے متعلق ہو

خلع اور مبارات کے مسائل کی چوبیس صورتوں کا خلاصہ

پھر جان لو مسئلہ کی وجوہ کا حاصل یہ ہے کہ بدل سے یا تو خاموشی کی گئی ہوگی یا اس سے نفی کی گئی ہوگی یا خاوند پر اسے ثابت کیا گیا ہوگا یا عورت پر اس کا تمام مہر یا بعض مہر یا کوئی اور مال ثابت کیا گیا ہوگا۔ پھر چھ میں سے ہر ایک میں دو وجوہ ہیں یا تو مہر پر قبضہ کیا گیا ہوگا یا مہر پر قبضہ نہیں کیا گیا ہوگا۔ پھر بارہ صورتوں میں سے ہر ایک یا تو حقوق زوجیت سے پہلے ہوگی یا اس کے بعد ہوگی۔ اگر بدل سے خاموشی ہوئی ہو تو اس میں دو روایتیں ہیں: دونوں میں سے صحیح یہ ہے دونوں میں سے ہر ایک مہر سے بری ہوتا ہے کسی اور چیز سے بری نہیں ہوتا۔ پس عورت نے جس پر قبضہ کیا ہوگا اسے واپس نہیں کرے گی اور باقی ماندہ کا خاوند سے مطالبہ نہیں کیا جائے گا۔ اس پر مفصل گفتگو مصنف کے قول: د بئرئ عن المؤجل لوعلیہ کے ہاں (مقولہ 14727 میں) آئے گی۔ اگر اس کی نفی کی گئی ہو جس طرح وہ کہے تو بغیر کسی شے کے مجھ سے خلع کر لے۔ تو عورت نے ایسا کر لیا اور خاوند نے اسے قبول کر لیا تو بغیر شے کے خلع صحیح ہوگا۔ کیونکہ مال نہ ہونے اور طلاق بائنہ کے وقوع میں یہ صریح ہے۔ پس دونوں میں سے کوئی بھی اپنے ساتھی کے حق سے بری نہیں ہوگا اگرچہ خاوند پر وہ معین ہو۔ یہ باب کے آخر میں عنقریب (مقولہ 14727 میں) آئے گا۔ اگر خلع مہر کے بدلے میں ہو اگر مہر پر قبضہ کیا گیا ہو تو خاوند تمام مہر کا مطالبہ کرے گا ورنہ خاوند سے مطلقاً وہ ساقط ہو جائے گا یا خواہ دخول سے پہلے ہو یا دخول کے بعد ہو۔ اگر مرد نے عورت سے اس پر خلع کیا کہ مہر عورت کے بچے کے لیے یا اجنبی کے لیے ہوگا تو خلع جائز ہوگا اور مہر خاوند کے لیے ہوگا۔ اگر بعض مہر کے بدلے میں خلع ہو اچھے دسویں حصہ پر جب کہ مہر بیس درہم ہیں اگر عورت نے مہر پر قبضہ کیا ہو تھا تو دخول کے بعد مرد دو درہم واپس لے گا اور باقی ماندہ عورت کے سپرد کرے گا اور ایک درہم واپس لے گا اگر حقوق زوجیت سے پہلے ہو۔ کیونکہ یہی نصف کا دسواں حصہ ہے۔ اگر مہر پر قبضہ نہ کیا گیا ہو تو تمام مطلق ساقط ہو جائے گا۔ مسمی شرط کے حکم سے ہوگا اور باقی لفظ خلع کے حکم سے ہوگا۔ اگر مہر کے علاوہ کسی اور مال پر خلع ہو تو مرد کے لیے وہی مال ہوگا جس کا ذکر کیا گیا۔ اور مطلقاً تمام احوال میں دونوں ایک دوسرے سے بری ہو جائیں گے۔ یہ گفتگو ”البحر“، ”المنہر“ اور ”غرر الاذکار“ سے ملخص ہے۔ لیکن آخری سے مراد وہ ہے جب وہ ایسا مال ہو جو معلوم ہو اور فی الحال موجود ہو۔ ورنہ اس کی چھ صورتیں ہوں گی جن کو ہم نے پہلے (مقولہ 14633 میں) ”ذخیرہ“ سے بیان کیا ہے۔

14676۔ (قولہ: ثَابِتٌ وَقْتَهُمَا) یعنی خلع اور مبارات کے وقت۔ اس قول کے ساتھ اس حق سے احتراز کیا ہے جو

ان کے بعد ثابت ہوتا ہے جس طرح عورت کا نفقہ اور رہائش جس طرف شارح اشارہ کریں گے۔

14677۔ (قولہ: مِمَّا يَتَعَلَّقُ) یعنی ایسا حق جو اس نکاح سے متعلق ہو جس سے خلع واقع ہو رہا ہے۔

حَتَّىٰ لَوْ أَبَانَهَا ثُمَّ نَكَحَهَا ثَانِيًا بِمَهْرٍ آخَرَ فَاخْتَلَعَتْ مِنْهُ عَلَىٰ مَهْرٍ آخَرَ بَرِيءٍ عَنِ الثَّانِيِ لَا الْأَوَّلِ، وَمِثْلُهُ
الْمُتْعَةُ بِزَاوِيَةٍ وَفِيهَا اخْتَلَعَتْ عَلَىٰ أَنْ لَا دَعْوَىٰ لِكُلِّ عَلَىٰ صَاحِبِهِ ثُمَّ ادَّعَىٰ أَنْ لَهُ كَذَا مِنَ الْقَطْنِ صَحَّ
لَا خِطَاصِ الْبَرَاءَةِ بِحَقِّقِ النِّكَاحِ (إِلَّا نَفَقَةُ الْعِدَّةِ) وَسُكْنَاهَا فَلَا يَسْقُطَانِ (إِلَّا إِذَا نَصَّ عَلَيْهَا) فَتَسْقُطُ
النَّفَقَةُ لَا السُّكْنَى

یہاں تک کہ اگر مرد نے عورت کو طلاق بائند دے دی پھر دوبارہ عورت سے ایک اور مہر کے ساتھ نکاح کیا تو عورت نے اس
مرد سے اپنے مہر پر خلع لیا تو خاوند دوسرے مہر سے بری ہوگا پہلے مہر سے بری نہیں ہوگا۔ اسی کی مثل متعہ ہے 'بزازیہ'۔ اس
میں ہے: عورت نے اس شرط پر خلع کیا کہ ہر ایک کا اس کے ساتھی پر کوئی دعویٰ نہیں ہوگا پھر خاوند نے دعویٰ کیا اس کی اتنی
روٹی ہے یہ دعویٰ صحیح ہوگا۔ کیونکہ براءت حقوق نکاح کے ساتھ خاص ہے۔ مگر عدت کا نفقہ اور اس کی رہائش پس یہ دونوں
ساقط نہ ہوں گے مگر جب اس پر نص قائم کر دیں تو نفقہ ساقط ہو جائے گا سکنی ساقط نہیں ہوگا۔

14678۔ (قوله: لَا الْأَوَّلِ) کیونکہ یہ اس نکاح کے حقوق میں سے نہیں ہے بلکہ یہ پہلے نکاح کا حق ہے۔

14679۔ (قوله: وَمِثْلُهُ الْمُتْعَةُ) زیادہ بہتر یہ تھا کہ یہ کلام ہوتی ای: من الحق الذي يسقط - 'البحر' میں کہا:
جہاں تک متعہ کا تعلق ہے تو 'بزازیہ' میں کہا: مرد نے عورت سے دخول سے پہلے خلع کیا اور مرد نے عورت کا مہر معین نہ کیا تھا تو
متعہ ذکر کے بغیر ساقط ہو جائے گا۔ یہ احتمال موجود ہے کہ ان کی مراد ہو کہ متعہ مہر کی مثل ہے پس یہ متعہ ساقط ہو جائے گا جب یہ
اس نکاح کا متعہ ہو اس سے قبل نکاح کا متعہ نہ ہو جس طرح 'حلبی' نے اسے محمول کیا ہے۔

14680۔ (قوله: صَحَّ) 'البحر' میں کہا: ابراء عام کا مقتضایہ ہے کہ یہ صحیح نہیں۔ گویا جب خلع کے ضمن میں ابراء واقع

ہو تو یہ خاص ہوگا ان کے ساتھ جو حقوق نکاح کے ساتھ خاص ہے۔

14681۔ (قوله: إِلَّا إِذَا نَصَّ عَلَيْهَا) یعنی خلع میں نفقہ پر نص قائم کی۔ رہی یہ صورت اگر عورت نے نفقہ کو ساقط نہ کیا

یہاں تک کہ عورت نے خلع لے لیا پھر عورت نے اسے ساقط کیا تو یہ ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ اس وقت قصد ایسی چیز کو ساقط
کر رہا ہے جو ثابت ہی نہ ہوئی تھی۔ کیونکہ نفقہ تھوڑا تھوڑا ثابت ہوتا ہے۔ اسقاط ضمنی کا معاملہ مختلف ہے۔ خلع کے وقت وہ جس
کی مستحق تھی وہ ساقط ہوتا ہے اور باقی خلع کے ضمن میں تبجا ساقط ہوتا ہے۔ "فتح"۔ "الذخیرہ" میں نفقہ کے باب میں ہے:
عورت نے اپنے خاوند سے کہا: تو ہمیشہ کے لیے میرے نفقہ سے بری ہے جب تک میں تیری بیوی ہوں۔ تو یہ صحیح نہیں کیونکہ
ابراء کی صحت کا دارودار و وجوب پر یا وجوب کے سبب کے قیام پر ہے۔ یہاں دونوں نہیں پائے گئے۔ کیونکہ مستقبل میں نفقہ
کے وجوب کا سبب مستقبل میں مجبوس ہونا ہے جو ابھی موجود نہیں۔ پھر کہا: جب عورت نے مرد کو نفقہ سے بری کر دیا جب کہ ابھی
وہ خاوند کے ذمہ دین نہیں تھا تو یہ بالاتفاق صحیح نہیں۔ جب عورت نے خلع میں شرط لگائی تو یہ صحیح ہوگا۔ کیونکہ یہ عوض کے ساتھ
بری کرنا ہے پس یہ اس کو پورا پورا لیتا ہوگا جس سے براءت واقع ہوگی۔ کیونکہ عوض اس کے قائم مقام ہو گیا اور وجوب سے قبل

استیفاً بالاتفاق صحیح ہے۔ ”التنزیہ“ میں ہے: اگرچہ نفقہ واجب نہ تھا لیکن اس کا سبب قائم تھا پس اس سے ابراحیح ہوا۔ یعنی خلع عدت کے نفقہ کے وجوب کا سبب ہے۔ ”البدائع“ میں جو قول ہے: فاما نفقة العدة الخ اس کا یہی معنی ہے بے شک عورت کا نفقہ خلع کے موقع پر واجب ہوتا ہے پس نفقہ پر خلع نفقہ کے وجوب کے مانع ہے۔ یعنی عورت نے خلع سے پہلے یا خلع کے بعد نفقہ سے بری کیا تو معاملہ مختلف ہوگا کیونکہ یہ صحیح نہیں۔ ”بزازیہ“ میں ہے: ایک قول یہ کیا گیا: یہ صحیح ہے اور زیادہ مناسب ہے۔

میں کہتا ہوں: جو عام کتب میں مذکور ہے وہ صحیح نہیں۔ اسی وجہ سے ”الفتح“، ”شرح المطاوی“ اور ”البدائع“ میں اسے یقین سے ذکر کیا ہے۔ ”الخانہ“ وغیرہا میں اسی طرح ہے بلکہ تجھے علم ہے کہ اس پر اتفاق ہے۔ ”الولواجیہ“ میں ہے: عورت نے مرد سے خلع کیا یہ اس حق کے ساتھ جو عورت کا مرد پر تھا تو جب تک عورت عدت میں ہوگی اس وقت تک عورت کے لیے نفقہ ہوگا کیونکہ خلع کا وقت یہ عورت کا حق نہ تھا۔ ”المحرم“ میں ”البرزازیہ“ سے مروی ہے: عورت نے طلاق بائنہ کے ساتھ ہر اس حق پر خلع لیا جو عورت کے لیے مردوں پر واجب ہوتا ہے۔ خلع سے پہلے بھی اور خلع کے بعد بھی اور عورت نے مہر اور عورت کے نفقہ کا ذکر نہ کیا تو دونوں سے براءت ثابت ہو جائے گی۔ کیونکہ مہر خلع سے پہلے ثابت ہو جاتا ہے اور نفقہ خلع کے بعد ثابت ہوتا ہے۔

حادثة الفتوی: عورت نے اپنے خاوند کو مہر اور معین چیزوں سے بری کر دیا تو مرد نے کہا

اگر تیرا بری کرنا سچا ہے تو تجھے طلاق

تنبیہ

ایک حادثہ واقع ہوا جس کے بارے میں ایک ایسی عورت کے متعلق پوچھا گیا جس نے اپنے خاوند سے طلاق کا سوال کیا تھا کہ وہ اپنے خاوند کو مہر اور معین چیزوں سے بری کرتی ہے خاوند راضی ہو گیا اور عورت نے خاوند کو اس سے بری کر دیا۔ خاوند نے کہا: اگر تیری براءت سچی ہے تو تجھے طلاق ہے تو میں نے جواب دیا اس عورت کو طلاق نہ ہوگی۔ کیونکہ علما کا قول ہے اعیان سے براءت صحیح نہیں ہوتی۔ خاوند کی مراد ہے تمام حقوق سے براءت کی صحت پر طلاق کو معلق کرنا تا کہ خاوند کے لیے تمام عوض سلامت رہیں۔ میرے لیے یہی امر ظاہر ہوا۔ اس جواب کے بعد میں نے ”فتاویٰ کازرونی“ میں دیکھا جس میں ”فتاویٰ العلامة عبدالرحمن المرشدی“ سے منقول تھا ان سے پوچھا گیا کہ اگر عورت کا یہ قول واقع ہوتا ہے میں نے تجھے مہر اور عدت کے نفقہ سے بری کر دیا اور خاوند کا قول واقع ہوتا ہے تیری طلاق تیری براءت کے صحیح ہونے پر ہے تو خاوند کی جانب سے طلاق کے واقع نہ ہونے کا جواب دیا۔ کہا: اس دور کے بعض حنفی علما نے اس میں میرے ساتھ موافقت کی ہے۔ اور بعض نے توقف کیا ہے وہ دلیل یہ پکڑتے ہیں کہ ہمارے شیخ ”جار اللہ بن ظہیرہ“ لوگوں کے اس قول ”کہ نام لینے کے ساتھ عدت کا نفقہ ساقط ہو جاتا ہے“ پر فتویٰ دیا کرتے تھے۔ میں نے کہا: یہ مطلقاً اس سے الگ ہے جس میں ہم اب گفتگو کر رہے ہیں۔ کیونکہ طلاق کے بعد

نفقہ دن بدن واجب ہوتا ہے۔ اور معدوم چیز سے ابرا باطل ہے اور اس پر معلق کا حکم بھی یہی ہوگا۔ کیونکہ اس کے جز کے منسختی ہونے سے معلق علیہ منسختی ہو جاتا ہے۔ جہاں تک اس چیز کا تعلق ہے جو خلع کے باب میں مذکور ہے اس سے مراد وہ مبارزت ہے جو اس خلع کی نوع ہے جو مجلس میں عورت کے قبول کرنے پر موقوف ہے۔ جب خلع مہر اور نفقہ پر ہو تو نفقہ مہر کی تبع میں ساقط ہو گیا۔ جہاں تک یہاں کا تعلق ہے تو یہ تعلیق محض ہے تو معلق علیہ کے بعض کے بطان سے خلع واقع نہیں ہوگا۔ ملخص۔ پھر میں نے ”شرح الاشباہ“ میں ”البری“ کو دیکھا انہوں نے اس کو صحیح قرار دیا جس کا ”ابن ظہیرہ“ نے فتویٰ دیا اور ”مرشدی“ کا رد کیا اس کا سہارا لیتے ہوئے جو تصریح گزری ہے کہ نفقہ شرط کے ساتھ ساقط ہو جاتا ہے۔

میں کہتا ہوں: صحیح یہ ہے کہ جب ابرا طلاق کی طلب پر مبنی نہ ہو تو نفقہ ساقط نہیں ہوگا اگرچہ خاوند خلع کے بعد طلاق دے دے کیونکہ وہ نکاح کے قیام کی حالت ہے۔ اگر اس وقت وہ عوض کے مطالبہ پر مبنی ہو تو نفقہ ساقط ہو جائے گا اگرچہ نکاح کے قیام کی حالت ہو۔ کیونکہ اس وقت وہ عوض کے مقابل ہو جاتا ہے۔ ”الذخیرہ“، ”الغانیہ“ وغیرہما میں ہے: عورت نے مرد سے طلاق کا مطالبہ کیا تو مرد نے کہا: مجھے ہر اس حق سے بری کر دے جو تیرا مجھ پر ہے تاکہ میں تجھے طلاق دے دوں۔ عورت نے کہا: میں نے تجھے ہر اس حق سے بری کر دیا جو عورتوں کا خاوندوں پر ہوتا ہے۔ خاوند نے فوراً کہا: میں نے تجھے ایک طلاق دی جب کہ وہ مدخول بہا تھی تو ایک طلاق بائسہ ہوگی کیونکہ یہ عوض کے بدلے میں طلاق ہے اور یہ دلالت ابرا ہے۔

”الفتح“ میں بیان کیا کہ نفقہ اس کے ساتھ ساقط نہیں ہوتا کیونکہ حق صرف اس حق کی طرف پھر جاتا ہے جو اس وقت اس کے لیے قائم ہوتا ہے۔ ہاں ہم پہلے ابھی بیان کر چکے ہیں اگر عورت نے خاوند کو ہر اس حق سے بری کر دیا جو خلع سے پہلے یا خلع کے بعد ثابت ہوتا ہے تو وہ ساقط ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر مرد نے عورت سے مطالبہ کیا کہ عورت مرد کو مہر اور نفقہ سے صراحتہ بری کر دے تاکہ خاوند اسے طلاق دے۔ عورت نے مرد کو بری کر دیا اور خاوند نے عورت کو فوراً طلاق دے دی تو ابرا صحیح ہو گا۔ کیونکہ یہ عوض کے بدلے میں ابرا ہے وہ عورت کا اپنی ذات کا مالک ہونا ہے تو گویا عورت نے بدل کے لینے کے ساتھ پورا پورا حق لے لیا۔ اور وجوب سے قبل استیفا یہ درست ہے جس طرح خاوند عورت کو پورے مہینے کا نفقہ دے دے۔ پس اس تعبیر کی بنا پر ابرا شرط کے ساتھ ہوگا۔ جب خاوند طلاق نہ دے تو خاوند بری نہ ہوگا۔ تحقیق ”غانیہ“ میں تصریح کی: اگر عورت نے خاوند کو اس حق سے بری کر دیا جو عورت کا مرد پر حق تھا اس شرط پر کہ خاوند اسے طلاق دے دے گا تو بری کرنا جائز ہو جائے گا ورنہ بری کرنا جائز نہیں ہوگا۔ جو عورت نے مرد کو اس شرط پر بری کیا کہ اس کی موجودگی میں کسی عورت سے شادی نہیں کرے گا تو معاملہ مختلف ہوگا۔ براءت صحیح ہوگی اور شرط صحیح نہ ہوگی۔ کیونکہ پہلی صورت میں صحیح نہیں۔ پس اس میں شرط باطل ہو گی۔ ”الحاوی الذہدی“ میں ہے: اگر عورت نے مرد کو بری کر دیا تاکہ اسے طلاق دے خاوند اٹھ کھڑا ہوا پھر اسے طلاق دی اگر مجلس کا حکم منقطع نہ ہو تو وہ بری ہو جائے گا ورنہ بری نہیں ہوگا۔

جب تو نے یہ جان لیا تو تیرے لیے امر ظاہر ہو گیا کہ اس براءت کی صحت فوری طلاق پر موقوف ہے یعنی مجلس میں ہی طلاق

لَا تَهَا حَقُّ الشَّرْعِ إِلَّا إِذَا أَبْرَأْتُهُ عَنْ مُؤْنَةِ السُّكْنَى فَيَصِحُّ فَتْحٌ، وَهُوَ مُسْتَعْنَى عَنْهُ بِمَا ذَكَرْنَا إِذِ التَّفَقُّهُ
وَالسُّكْنَى لَمْ تَجِبَا وَقْتَهُمَا بَلْ بَعْدَهُمَا (وَقِيلَ الطَّلَاقُ عَلَى مَالٍ) مُسَقِّطٌ لِلْمَهْرِ

کیونکہ رہائش حق شرع ہے مگر جب عورت خاوند کو رہائش کی مشقت سے بری کر دے تو پھر یہ صحیح ہوگا۔ ”فتح“، جو ہم نے ذکر کیا ہے اس کے ساتھ اس کے ذکر کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ کیونکہ نفقہ اور رہائش ان دونوں کے وقوع کے وقت ثابت نہیں ہوتے بلکہ ان دونوں کے بعد ثابت ہوتے ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: مال پر طلاق مہر کو ساقط کر دیتی ہے

دے۔ جب مرد نے عورت سے کہا: طلاقن بصحة براءتک خاوند نے طلاق کو براءت کی صورت پر معلق کیا پس یہ طلاق سے پہلے براءت کی صحت کے تحقق کا تقاضا کرے گا جس طرح شرط کا مقتضا ہے۔ اور براءت کی صحت طلاق کے ساتھ ہی ہوگی۔ پس معلق علیہ نہ پایا گیا تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ جب اس نے فی الفور طلاق دی تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ طلاق واقع ہو جائے گی اور اس کے ساتھ براءت بھی صحیح ہو جائے گی۔ پس یہ ظاہر ہو گیا کہ حق وہی ہے جو ”مرشدی“ نے کہا ہے۔ علما نے شرط کے ساتھ نفقہ کے سقوط کی جو تصریح کی ہے وہ اس کے منافی نہیں۔ کیونکہ تجھے علم ہے کہ نفقہ کا سقوط طلاق یا خلع پر موقوف ہے۔ پس اس سے قبل براءت نہیں پائی گئی۔ بے شک براءت طلاق یا خلع کے ساتھ پائی جائے گی جو فی الفور ہوں نہ کہ وہ براءت کی صحت پر معلق ہوں۔ میرے لیے اس محل میں یہ ظاہر ہوا ہے۔ یہ مسئلہ بہت زیادہ واقع ہوتا ہے اس کی وضاحت کو غنیمت جان۔ اللہ سبحانہ اعلم

14682۔ (قوله: لَا تَهَا حَقُّ الشَّرْعِ) کیونکہ عورت کی ایسے گھر میں رہائش جس میں اسے طلاق نہ دی گئی ہو یہ نافرمانی ہے۔ ”بحر“ میں ”الفتح“ سے مروی ہے۔

14683۔ (قوله: إِلَّا إِذَا أَبْرَأْتُهُ عَنْ مُؤْنَةِ السُّكْنَى) جیسے وہ اپنے گھر میں رہائش پذیر تھی یا عورت اپنے مال سے اجرت دیتی تھی پس عورت کو اسے اپنے اوپر لازم کرنا صحیح ہے ”فتح“۔ لیکن اس کا مقتضا یہ ہے کہ رہائش کی مؤنت کی تصریح ضروری ہے جب کہ ”الفتح“ وغیرہ کی سوگ کی فصل میں ذکر کیا: اگر عورت نے خلع لیا کہ عورت کے لیے کوئی رہائش نہ ہوگی تو یہ خاوند کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گی اور عورت پر لازم ہوگا کہ وہ خاوند کا گھر کرائے پر لے اور عورت کے لیے حلال نہیں کہ وہ اس گھر سے نکلے۔ تامل

14684۔ (قوله: وَهُوَ) ضمیر سے مراد مصنف کا قول الانفقة العدة ہے یہ اس قول کے ساتھ مستعنی ہے جو شارح نے اپنے قول ثابت وقتہما سے مقرر کیا ہے۔ کیونکہ مصنف کا قول لکل منہما اس محذوف کے متعلق ہے کیونکہ یہ حق کی صفت ہے جب ان کے کلام کی تقدیر یہ ہے تو اس کے ساتھ مذکور استثناء سے استغناء ہوگئی۔ پس اولیٰ اس کا ترک ہے۔ فافہم

14685۔ (قوله: مُسَقِّطٌ لِلْمَهْرِ) اس کے ساتھ قید لگائی ہے۔ کیونکہ ”البحر“ میں ہے کہ ”شرح الوقایہ“، ”الخلاصہ“، ”بزازیہ“ اور ”الجوبہرہ“ میں تصریح کی ہے کہ وہ نفقہ جس کا فیصلہ کیا جا چکا ہو وہ طلاق کے ساتھ ساقط ہو جاتا ہے علما نے اسے معلق ذکر کیا ہے۔ پس یہ مال اور مال کے بغیر طلاق دونوں کو شامل ہوگا۔ اس میں ایسی کلام ہے جو نفقہ کے باب میں عنقریب

(كَالْخُلْعِ وَالْمُعْتَمَدُ لَمْ ذَكَرَهُ الْبِرَّازِيُّ، وَلَا يُبْرَأُ بِأَبْرَأِكِ اللَّهُ ذَكَرَهُ الْبَهْنَسِيُّ) (شَرْطُ الْبِرَاءَةِ مِنْ نَفَقَةِ الْوَلَدِ) جس طرح خلع مہر کو ساقط کر دیتا ہے۔ قابل اعتماد قول یہ ہے کہ یہ ساقط نہیں کرتی۔ ”بزازی“ نے سب ذکر کیا ہے اور ابراہت اللہ قول کرنے سے خاوند بری نہیں ہوگا۔ ”بہنسی“ نے اس کو ذکر کیا ہے۔ خاوند نے بچے کے نفقہ سے براءت کی شرط لگائی (مقولہ 16051 میں) آئے گی۔

14686۔ (قولہ: ذَكَرَهُ الْبِرَّازِيُّ) ”بزازی“ نے د علیہ الفتویٰ کے ساتھ اسے ذکر کیا ہے۔ اسی کی مثل ”الفصول“ وغیرہا میں ہے۔ ”البحر“ میں ہے: یہ ظاہر الروایہ ہے شارحین اور ”قاضی خان“ نے اس کی تصحیح کی ہے۔ میں کہتا ہوں: ”قاضی خان“ کی عبارت کا حاصل یہ ہے کہ مال کے بدلے میں طلاق، اس کا حکم وہی ہے جو خلع کا حکم ہے۔ یہ ”صاحبین“ رحمہ اللہ علیہما کا نقطہ نظر ہے یعنی یہ مہر کو ساقط نہیں کرتی۔ ”امام صاحب“ رحمہ اللہ علیہ کے ہاں ایک روایت میں اسی طرح ہے جس طرح ”صاحبین“ رحمہ اللہ علیہما کا قول ہے۔ یہی قول صحیح ہے اور ایک روایت میں آپ کے نزدیک خلع کی طرح ہے یعنی مہر ساقط کرنے والی ہے۔

ہم نے پہلے (مقولہ 14675 میں) خلع کے بارے میں ”المستقی“ سے اختلاف ذکر کیا ہے اس سے تو جان چکا ہوگا کہ ”الزہر“ کی عبارت میں جو ابہام ہے اس نے دوسرے لوگوں کو غلطی میں ڈال دیا ہے۔ فافہم

براءت سے متعلق عورت کا قول کہ اللہ تجھے بری کر دے کا معنی

14687۔ (قولہ: ذَكَرَهُ الْبَهْنَسِيُّ) ”المستقی“ کی شرح میں ”باقانی“ جو ان کے شاگرد ہیں انہوں نے ”بہنسی“ کی پیروی کی ہے۔ ”خیر ربلی“ نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا۔ لیکن ”طحطاوی“ نے علامہ ”مقدسی“ سے نقل کیا ہے کہ متعارف ہونے کی وجہ سے براءت کی صحت کا فتویٰ دیا ہے۔

میں کہتا ہوں: ”قاری الہدایہ“ اور ”ابن شلبی“ نے یہی فتویٰ دیا علت یہ بیان کی ہے کہ عرف یہ ہے کہ اسے بری کر دیا جاتا ہے۔ کہا: اسی کی مثل ”ناصر لقانی“ اور ”شیخ الاسلام حنبلی“ نے لکھا۔

”المنظومۃ المحسبۃ“ میں اسی طرح ذکر کیا ہے اور ”الحامدیہ“ میں اسی کے مطابق فتویٰ دیا ہے۔ ”سامحانی“ نے اس کی تائید کی جو ”بزازیہ“ میں ہے کہا: اللہ تجھے طلاق دے یا لونڈی سے کہا: اللہ تجھے آزاد کرے تو طلاق اور عتاق واقع ہو جائیں گے۔ ”جوہرہ“ میں یہ اضافہ کیا: نیت کی یا نیت نہ کی۔

14688۔ (قولہ: مِنْ نَفَقَةِ الْوَلَدِ) یہ حمل کو بھی شامل ہوگا اس طرح کہ جب عورت بچے کو جنے گی تو خود اس کے نفقہ سے بری ہوگی۔

14689۔ (قولہ: مِنْ نَفَقَةِ الْوَلَدِ) یہ دودھ پلانے کے اخراجات ہیں۔ ”البحر“ میں ”الفتح“ سے اسی طرح ہے۔ ”الکفایہ“ اور ”الاختیار“ میں اس کی مثل ہے۔

إِنْ وَقَّتَا وَقْتًا كَسَنَةِ صَحَّ (وَلَوْ زَمَّ وَإِلَّا لَمْ يَحْزُرْ)، وَفِيهِ عَنِ الْمُتَنَتَّقِي وَغَيْرِهِ لَوْ كَانَ الْوَالِدُ رَضِيْعًا صَحَّ وَإِنْ لَمْ يُوَقِّتَا وَتُرْضِعُهُ حَوْلَيْنِ بِخِلَافِ الْفَطِيمِ

اگر دونوں نے وقت کی تعیین کی جیسے سال تو یہ شرط صحیح ہوگی اور لازم ہوگی ورنہ نہیں ”بحر“۔ اور اس میں ”المتنتقی“ وغیرہ سے مروی ہے: اگر بچہ دودھ پیتا ہو تو شرط صحیح ہوگی اگر دونوں وقت کی تعیین نہ کریں اور عورت دو سال تک دودھ پلاتی رہے۔ فطیم کا معاملہ مختلف ہے۔

اولاد کے نفقہ کی شرط پر خلع

14690- (قوله: وَفِيهِ عَنِ الْمُتَنَتَّقِي) اس کا ظاہر معنی یہ ہے کہ یہ دوسری روایت ہے ”الخلاصہ“ میں جو کچھ ہے اس کی تائید کرتا ہے: جب خاوند مدت بیان کر دے تو بچہ رکھنے کی شرط صحیح ہوگی۔ اگر خاوند مدت بیان نہ کرے تو شرط صحیح نہ ہوگی خواہ بچہ دودھ پیتا ہو یا دودھ چھڑایا جا چکا ہو۔ ”المتنتقی“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: شاید پہلی روایت کی وجہ یہ ہے جب خلع مرد کے نفقہ اور بچے کے روکنے پر ہو جب کہ بچہ ابھی دودھ پیتا ہو تو یہ اور نماز عہ کی طرف لے جاتا ہے۔ کیونکہ عورت کہتی ہے: میں نے مثلاً ایک ماہ کے نفقہ کا ارادہ کیا اور خاوند اس سے زیادہ عرصہ کا کہتا ہے۔ دوسری روایت کی وجہ ہے کہ بچہ دودھ پیتا ہو اس کا قرینہ ہے کہ مدت رضاعت کا ارادہ کیا گیا۔ ”خانیہ“ اور ”بزازیہ“ میں اس روایت کو جزم کے ساتھ بیان کیا ہے۔

14691- (قوله: بِخِلَافِ الْفَطِيمِ) کیونکہ عورت کے ہاں بچے کے رہنے کی مدت بچے کا خدمت سے مستغنی ہونا اور بچی کا حیض آجانا ہے جب کہ وہ مجبول ہے، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: میں نے یہ تعلیل کسی اور کے ہاں نہیں دیکھی جب کہ یہ ظاہر ہے جب خلع اس شرط پر ہو کہ پرورش کی مدت تک بچہ ماں کے پاس رہے گا۔ کیونکہ قابل اعتماد قول کے مطابق یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ پرورش کی مدت بچے کے لیے سات سال اور بچی کے لیے دس سال مقرر کی جائے۔ بلکہ ظاہر یہ ہوتا ہے کہ خاوند کی مراد ہے کہ خلع جب بچے کے نفقہ پر ہو جب کہ وہ دودھ پیتا ہو تو اس سے مراد رضاعت کے اخراجات ہیں۔ کیونکہ اس بچے کا نفقہ اس کو دودھ پلانا ہی ہے۔ اس کا وقت شرع میں معین کر دیا گیا ہے پس یہ نفقہ اس وقت کی طرف پھر جائے گا۔ اگر بچے کا دودھ چھڑایا جا چکا ہو تو معاملہ مختلف ہوگا۔ اس کے لیے وقت کی تعیین ضروری ہوگی۔ کیونکہ اس کا نفقہ، اس کا کھانا اور اس کا مشروب ہے اس کا مخصوص وقت نہیں۔ کیونکہ وہ ساری عمر کھاتا رہتا ہے پس وقت معین کیے بغیر خرچہ کی تعیین درست نہ ہوگی کیونکہ جہالت پائی جا رہی ہے۔ ”الذخیرہ“ میں ہے: ”ابوسلیمان“ نے امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ سے انہوں نے امام ”ابوضیفہ“ رضی اللہ عنہ سے ایسی عورت کے بارے میں روایت نقل کی ہے جو اپنے خاوند سے اس شرط پر خلع کرتی ہے کہ اس کے بچے جو اس عورت کے بطن سے ہیں جب تک وہ زندہ رہیں ان کا نفقہ عورت کے ذمہ ہوگا۔ تو عورت پر لازم ہوگا کہ جو مہر اس نے مرد سے لیا تھا وہ اسے واپس کرے۔ یعنی یہ اس کی مثل ہے جب

وَلَوْ تَزَوَّجَهَا، أَوْ هَرَيْتَ، أَوْ مَاتَتْ أَوْ مَاتَ الْوَلَدُ رَجَعَمَ بِبَيْتِيَّةِ نَفَقَةِ الْوَلَدِ وَالْعِدَّةِ إِلَّا إِذَا شَرَطَتْ بَرَاءَتَهَا
وَلَهَا مَطَالِبَتُهُ

اگر خاوند نے اسی عورت سے عقد نکاح کر لیا یا عورت بھاگ گئی یا مر گئی یا بچہ مر گیا تو خاوند بچے کا باقی ماندہ نفقہ اور عورت کا نفقہ واپس لے سکتا ہے مگر جب عورت نے اس سے بری ہونے کی شرط لگائی ہو۔ عورت کو مطالبہ کا حق حاصل ہوگا

مرد نے عورت سے ایسی چیز پر خلع کیا جو عورت کے گھر میں تھا یعنی سامان اور گھر میں کوئی چیز نہ پائی گئی۔ فانہم

14692۔ (قولہ: وَلَوْ تَزَوَّجَهَا) یعنی جب کہ خاوند نے عورت سے عدت کے نفقہ یا بچے کے نفقہ پر خلع کیا تھا اس

سے عقد نکاح کر لیا۔ ”نہر“؛ ”ط“۔ یعنی خاوند نے عقد نکاح خلع کی عدت کے مکمل ہونے سے پہلے کیا۔

14693۔ (قولہ: أَوْ هَرَيْتَ) یعنی بچہ خاوند کے پاس چھوڑ کر بھاگ گئی، ”بحر“۔ اسی طرح اگر عورت نے خاوند سے

عدت کے نفقہ پر خلع لیا تھا اور وہ اس مکان میں نہ رہی جس میں اسے طلاق ہوئی تھی یہاں تک کہ عورت کا نفقہ سا قسط ہو گیا تو خاوند عورت سے نفقہ کا مطالبہ کرے گا جس طرح ”البحر“ میں اسے بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔

14694۔ (قولہ: أَوْ مَاتَ الْوَلَدُ) اسی طرح اگر اس عورت کے بطن میں بچہ نہ ہو۔ جب مرد نے عورت سے اس شرط

پر خلع کیا ہو جب وہ بچہ جنے گی تو دو دو سال دودھ پلائے گی تو عورت دودھ پلانے کی اجرت واپس کرے گی۔ اگر عورت نے دس سال کا کہا: تو خاوند عورت سے دو سال دودھ کی اجرت اور باقی سالوں کا نفقہ لے گا، ”فتح“۔

14695۔ (قولہ: رَجَعَمَ بِبَيْتِيَّةِ نَفَقَةِ الْوَلَدِ) جیسے دو سالوں میں سے ایک سال گزر گیا تو ایک سال دودھ پلانے کی

قیمت واپس لے گا جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔

14696۔ (قولہ: وَالْعِدَّةِ) یعنی اگر خاوند نے عورت سے عدت کے نفقہ پر خلع کیا تھا تو باقی ماندہ نفقہ کا بھی مطالبہ کر

سکے گا۔

14697۔ (قولہ: إِلَّا إِذَا شَرَطَتْ بَرَاءَتَهَا) یعنی عورت نے خلع کے وقت یہ شرط لگائی تھی کہ بچے کے مرجانے یا

عورت کے فوت ہو جانے کی صورت میں وہ خرچ واپس کرنے سے بری ہوگی جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ ”البحر“ میں کہا: اس کے براءت میں حیلہ یہ ہے کہ خاوند کہے میں نے تجھ سے اس شرط پر خلع کیا کہ میں دو سال تک بچے کے خرچہ سے بری ہوں اگر بچہ مر گیا تو مجھے تجھ سے خرچہ کے مطالبہ کا کوئی حق نہ ہوگا۔ ”الغانیہ“ میں اسی طرح ہے۔ اگر اس نے ایک سال کے لیے دودھ پلانے کے لیے دائی اتنے پیسوں میں اجرت پر لی تو معاملہ مختلف ہوگا۔ اس شرط پر اگر بچہ اس سے قبل مر گیا تو اجرت عورت کے لیے ہوگی اور اجارہ فاسد ہوگا۔ ”المخلاصہ“ کے اجارہ کے باب میں معاملہ اسی طرح ہے۔ ”البرزازیہ“ میں کہا: خلع میں وہ جائز ہے جو اس کی غیر میں جائز نہیں۔

14698۔ (قولہ: وَلَهَا مَطَالِبَتُهُ) لباس خلع میں داخل نہیں ہوتا مگر جب اس پر نص قائم کی جائے۔ ”الفتح“ میں کہا:

بِكِسْوَةِ الصَّبِيِّ إِلَّا إِذَا اخْتَلَعَتْ عَلَيْهَا أَيْضًا، وَلَوْ فَطِيمًا فَيَصِحُّ كَالِظُّرِّ (وَلَوْ خَالَعَتْهُ عَلَى نَفَقَةٍ وَكَدِهِ شَهْرًا) مَثَلًا (وَهِيَ مُعْسِرَةٌ فَطَالَبَتْهُ بِالنَّفَقَةِ يُجْبَزُ عَلَيْهَا) وَعَلَيْهِ الْإِعْتِمَادُ فَتَحُّ وَفِيهِ لَوْ اخْتَلَعَتْ عَلَى أَنْ تُنْسِكَهُ إِلَى الْبُلُوغِ صَحَّ فِي الْأُنْثَى لَا الْغُلَامِ؛

کہ مرد سے بچے کے لباس کا مطالبہ کرے مگر جب عورت بچے کے لباس پر بھی خلع لے اگرچہ اس کو دودھ چھڑا دیا گیا ہو تو خلع صحیح ہوگا جس طرح دودھ پلانے والی ہوتی ہے۔ اگر عورت نے خاوند سے بیٹے کے ایک ماہ کے نفقہ پر خلع کیا مثلاً جب کہ وہ عورت تنگ دست تھی عورت نے مرد سے نفقہ کا مطالبہ کیا خاوند کو نفقہ دینے پر مجبور کیا جائے گا اس پر اعتماد کیا جاتا ہے ”فتح“۔ اس میں ہے: اگر عورت نے خلع لیا ایسی شرط پر کہ بچے کو بالغ ہونے تک اپنے پاس رکھے گی بچی میں یہ شرط صحیح ہے بچے میں صحیح نہیں۔

عورت کو حق حاصل ہے کہ بچے کے لباس کا مطالبہ کرے مگر جب عورت نے خلع لیا کہ بچے کا نفقہ اور لباس عورت کے ذمہ ہوگا تو عورت کو کوئی حق حاصل نہ ہوگا اگرچہ لباس مجہول ہے خواہ بچہ دودھ پیتا ہو یا دودھ چھوڑ چکا ہو۔ اس کی مثل ”الخلاصہ“ میں ہے۔ انظر ما فائدة التعيم في الولد ا سے دیکھیے۔

اسے ذہن نشین کر لیجئے۔ اب یہ متعارف ہو چکا ہے کہ عورت بچے کی کفالت پر خلع لیتی ہے۔ مراد یہ ہوتا ہے کہ وہ بچے کی تمام ضروریات کا خیال رکھے گی اور مدت کے مکمل ہونے تک اس کے باپ سے کسی چیز کا مطالبہ نہیں کرے گا ظاہر یہ ہے لباس پر نص کافی ہے کیونکہ معروف مشروط کی طرح ہوتا ہے۔ تامل

14699۔ (قوله: فَيَصِحُّ كَالِظُّرِّ) یعنی جس طرح دودھ پلانے والی کو اجرت پر لینا صحیح ہے۔ ”بزازیہ“ میں کہا: اگر خاوند نے عورت سے اس معاملہ پر خلع کیا کہ عورت ایک سال تک بچے کو دودھ پلائے گی اور دودھ چھڑانے کے بعد دس سال تک اس کے نفقہ کی ذمہ دار ہوگی تو یہ صحیح ہوگا۔ جہالت یہاں مانع نہیں جس طرح کوئی آدمی کوئی دائی اس کے کھانے اور لباس کی ذمہ داری اٹھا کر اجرت پر لیتا ہے تو ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک صحیح ہے۔ کیونکہ معمول یہی ہے کہ دایوں کے بارے میں آسانی اور سہولت کو پیش نظر رکھا جاتا ہے۔ یہاں سب کے نزدیک صحیح ہے کیونکہ بچے کے نفقہ کے بارے میں مناقشہ نہیں کیا جاتا اگرچہ کوئی آدمی کمینہ ہی کیوں نہ ہو۔

14700۔ (قوله: يُجْبَزُ عَلَيْهَا) کیونکہ بدل خلع عورت پر دین ہے۔ پس بچے کا نفقہ اس قرض کے بدلے میں ساقط نہیں ہوگا جو مرد کا عورت پر ہو جس طرح مرد کا عورت پر ایک اور دین ہو جب کہ عورت اس کے ادا کرنے پر قادر نہیں تو بچے کا نفقہ خاوند سے ساقط نہیں ہوگا۔ کہا: اور ”الحاوی“ میں اسی طرح ہے۔ اس کی مثل ”الفتح“ وغیرہ میں ہے۔ اس نے یہ فائدہ دیا کہ باپ عورت کے خوشحال ہونے کے بعد واپسی کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

14701۔ (قوله: صَحَّ فِي الْأُنْثَى لَا الْغُلَامِ) کیونکہ یہ لڑکا مردوں کے آداب کی معرفت اور اس کے اخلاق اپنانے کا محتاج ہوتا ہے۔ جب ماں کے ساتھ بچے کے رہنے کا عرصہ طویل ہوگا تو وہ عورتوں کے اخلاق اپنائے گا اس میں ایسا فساد ہے

وَلَوْ تَزَوَّجَتْ فَلِلَّذَوِّجِ أَخْذُ الْوَلَدِ وَإِنْ اتَّفَقَا عَلَى تَرْكِهِ لِأَنَّهُ حَقُّ الْوَلَدِ وَيُنْظَرُ إِلَى مِثْلِ إِمْسَاكِهِ لِتِلْكَ الْمَدَّةِ
فَيُرْجَعُ بِهِ عَلَيْهَا (خَدَمَ الْأَبُ صَغِيرَتَهُ بِمَالِهَا، أَوْ مَهْرَهَا طَلَّقَتْ) بِنِ الْاَصْحَحِ، كَمَا لَوْ قَبِلَتْ هِيَ وَهِيَ مُسَيَّرَةٌ

اگر عورت کسی اور سے شادی کر لے تو پہلے خاوند کو حق حاصل ہے کہ وہ بچے لے لے اگرچہ دونوں نے بچے اس عورت کے پاس رہنے کے بارے میں اتفاق کیا تھا۔ کیونکہ یہ بچے کا حق ہے۔ اور دیکھا جائے گا کہ خاوند نے اس بچے کو اتنی مدت کے لیے رکھا تو اتنے مال کا عورت سے مطالبہ کیا جائے گا۔ باپ نے اپنی چھوٹی بچی کا بچی کے مال سے یا اس کے مہر سے خلع کیا تو صحیح ترین قول کے مطابق عورت کو طلاق ہو جائے گی جس طرح وہ بیوی خود قبول کرے جب کہ وہ تمیز رکھنے والی ہو۔

ہے جو مخفی نہیں۔ ”فتاویٰ الہندیہ“ میں اسی طرح ہے۔ ”مقدمی“ نے کہا: ان کے قول صحیح فی الاثنی میں بحث ہے۔ کیونکہ اب مفتی بہ یہ ہے کہ بچی بالغ ہونے تک ماں کے پاس نہیں رہے گی۔ تامل میں کہتا ہوں: علت بچے کے حق کو ضائع کرنا ہے اور بچی کو بالغ ہونے تک ماں کے پاس رکھنے میں کوئی ضیاع نہیں۔ ہاں یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ بالغ ہونے کی مدت مجہول ہے شاید جہالت پر پردہ ڈالا جائے کیونکہ غالب یہ ہے کہ پندرہ سال کی عمر میں بالغ ہوا جاتا ہے۔

14702۔ (قوله: لِأَنَّهُ حَقُّ الْوَلَدِ) کیونکہ بچے کو اجنبی خاوند کے پاس رکھنا بچے کے لیے نقصان دہ ہے اس وجہ سے عورت کا شادی کے بعد پرورش کا حق ساقط ہو جاتا ہے۔ اسی کی مثل ”الغانیہ“ میں ہے۔ اگر مرد نے خلع کیا کہ بچے معین سالوں تک مرد کے پاس رہے گا خلع صحیح ہوگا اور شرط باطل ہو جائے گی۔ کیونکہ چھوٹے بچے کا ماں کے پاس رہنا یہ بچے کا حق ہے۔ یہ میاں بیوی کے باطل کرنے سے باطل نہیں ہوتا۔

14703۔ (قوله: وَيُنْظَرُ إِلَى مِثْلِ إِمْسَاكِهِ) یعنی اپنے پاس رکھنے کی اجرت کو دیکھا جائے گا جس طرح ”المخلصہ“ میں تعبیر کیا ہے۔

14704۔ (قوله: طَلَّقَتْ) یعنی عورت کو طلاق بائنہ ہو جائے گی اگر وہ خلع کا لفظ استعمال کرے جس طرح آگے آئے گا اور یہ گزر بھی چکا ہے۔

14705۔ (قوله: بِنِ الْاَصْحَحِ) ایک قول یہ کیا گیا ہے: اسے طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ یہ مال کے لازم ہونے پر معلق ہے جب کہ مال معدوم ہے۔ اصح قول کی دلیل یہ ہے کہ یہ باپ کے قبول پر معلق ہے جب کہ قبول پایا گیا، ”بزازیہ“۔

چھوٹی بچی کے خلع کا بیان

14706۔ (قوله: كَمَا لَوْ قَبِلَتْ هِيَ) کاف کے ساتھ اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ یہ اتفاقی مسئلہ ہے۔ فافہم ”الفتح“ میں کہا: یعنی جو اختلاف ذکر کیا ہے یہ اس وقت ہے جب باپ قبول کرے۔ اگر عورت قبول کرے جب کہ

وَلَمْ يَنْزَمِ النِّسَاءَ لِأَنَّهُ تَبَزُّؤٌ وَكَذَا الْكَبِيرَةُ إِلَّا إِذَا قَبِلَتْ فَيَنْزَمُهَا النِّسَاءُ، وَلَا يَصِحُّ مِنَ الْأُمِّ

اور مال لازم نہ ہوگا کیونکہ یہ تبرع ہے۔ اسی طرح بڑی کا حکم ہے مگر جب وہ قبول کرے تو مال اس بڑی پر لازم ہو جائے گا۔
مال کی جانب سے خلع صحیح نہیں ہوگا

عورت دانش مند ہو سمجھتی ہو کہ نکاح مال لانے والا ہے اور خلع مال سلب کرنے والا ہے بالاتفاق طلاق واقع ہو جائے گی اور مال لازم نہیں ہوگا۔

میں کہتا ہوں: اکثر واقع ہوتا ہے کہ خاوند عورت کو طلاق دیتا ہے اس کے مقابلہ میں کہ عورت خاوند کو اپنے مہر سے بری کر دیتی ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ طلاق رجعی واقع ہوگی کیونکہ مہر ساقط نہیں ہوتا۔ پھر میں نے ”جامع الفصولین“ میں دیکھا جس کی نص ہے: واقعه: خاوند نے اپنی چھوٹی عمر کی بیوی سے کہا: تجھے تیرے مہر کے بدلے میں طلاق عورت نے اسے قبول کر لیا چاہیے کہ عورت کو طلاق رجعی ہو جائے اور مہر ساقط نہیں ہوگا۔ ”شرح الوہابیہ“ سے قول آئے گا جو اسی کی تائید کرتا ہے۔

14707۔ (قوله: وَلَمْ يَنْزَمِ النِّسَاءَ) یعنی نہ ماں پر اور نہ ہی باپ پر مال لازم ہوگا یہ ”ابن سلمہ“ کے قول کی بنا پر ہے۔ ان سے یہ بھی منقول ہے خاوند پر مال لازم آئے گا اگرچہ وہ ضمانت نہ اٹھائے ”جامع الفصولین“۔ مگر جب وہ اس کی ضمانت اٹھائے تو خاوند پر اس کے لزوم میں کوئی کلام نہیں یہ متن کا آنے والا مسئلہ ہے۔ ”البحر“ میں کہا: امام ”مالک“ کا مذہب ہے: اگر باپ کو علم ہو کہ خلع عورت کے حق میں بہتر ہے اس وجہ سے کہ خاوند عورت کے ساتھ حسن سلوک نہیں کرتا تو عورت کے مہر پر خلع کرنا صحیح ہوگا۔ اگر قاضی نے اس کے مطابق فیصلہ کر دیا تو فیصلہ نافذ ہو جائے گا۔ ”بزازیہ“ میں اسی طرح ہے۔ قاضی سے مراد مالکی قاضی ہے۔

14708۔ (قوله: وَكَذَا الْكَبِيرَةُ الْخ) یعنی جب اس بچی کے باپ نے اس کی اجازت کے بغیر خلع کیا تو اس پر بدرجہ اولیٰ مال لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ عورت کے حق میں اجنبی کی طرح ہے۔ ”الفصولین“ میں ہے: جب باپ یا اجنبی نے ضمانت اٹھائی تو خلع واقع ہو جائے گا۔ پھر اگر عورت نے اجازت دے دی تو خلع اس پر نافذ ہو جائے گا اور خاوند مہر سے بری ہو جائے گا ورنہ بیوی خاوند سے اس کا مطالبہ کرے گی اور خاوند خلع کرانے والے سے مطالبہ کرے گا۔ اگر اس نے ضمانت نہ اٹھائی تو خلع عورت کی اجازت پر موقوف ہوگا۔ اگر عورت نے اجازت دے دی تو خلع جائز ہو جائے گا اور خاوند مہر سے بری ہو جائے گا ورنہ خلع جائز نہ ہوگا۔ ”الذخیرہ“ میں کہا: عورت کو طلاق نہ ہوگی۔ دوسرے علما نے کہا: چاہیے کہ طلاق ہو جائے کیونکہ وہ قبول پر معلق ہے جب کہ قبول پایا گیا یعنی مبالغ کے قبول کرنے پر معلق تھا۔

”البزازیہ“ میں ہے: اگر وہ ضامن نہ بنا تو مال کے حق میں عورت کے قبول کرنے پر خلع موقوف ہوگا۔ کہا: یہ دلیل ہے کہ طلاق واقع ہوگئی۔ ایک قول یہ کیا گیا کہ طلاق واقع نہیں ہوگی مگر جب عورت اجازت دے۔

14709۔ (قوله: وَلَا يَصِحُّ مِنَ الْأُمِّ) ”البحر“ میں کہا: باپ کی قید لگائی کیونکہ اگر خلع صغیرہ کے خاوند اور اس کی ماں

مَا لَمْ تَلْتَزِمِ الْبَدَلَ وَلَا عَلَى صَغِيرٍ أَصْلًا (كَمَا نُوخَالَعَتْ) الْمَرْأَةُ (بِدَلِك) أَمَى بِمَالِهَا، أَوْ بِمَهْرِهَا (وَهِيَ غَيْرُ رَشِيدَةٍ) فَإِنَّهَا تَطْلُقُ وَلَا يَلْزُمُ، حَتَّى لَوْ كَانَ بِلَفْظِ الطَّلَاقِ يِقَعُ رَجْعِيًّا فِيهِمَا شَرْحٌ وَهَبَانِيَّةٌ

جب تک وہ بدل کو لازم نہ کرے۔ اور چھوٹے بچے پر خلع اصلاح نہ ہوگا جس طرح اگر عورت نے اپنے مال اور اپنے مہر سے خلع کیا جب کہ وہ دانش مند نہ ہو۔ اسے طلاق ہو جائے گی اور مال لازم نہیں ہوگا یہاں تک کہ اگر وہ لفظ طلاق سے واقع ہوگی تو دونوں مسکوں میں طلاق رجعی واقع ہوگی ”شرح وہبانیۃ“۔

کے درمیان جاری ہو اگر ماں نے بدل کو اپنے ذاتی مال کی طرف منسوب کیا یا ماں نے ضمانت اٹھائی تو خلع مکمل ہو جائے گا جس طرح اجنبی ہوتا ہے ورنہ اس میں کوئی روایت نہیں۔ صحیح یہ ہے کہ طلاق واقع نہ ہوگی۔ باپ کا معاملہ مختلف ہے۔

14710۔ (قولہ: وَلَا عَلَى صَغِيرٍ أَصْلًا) ”البحر“ میں کہا: انہی کی قید لگائی کیونکہ اگر باپ اپنے چھوٹے بچے کا خلع

کرتا تو وہ صحیح نہ ہوتا اور چھوٹے بچے کا خلع ولی کی اجازت پر موقوف نہیں ہوتا۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ چھوٹی بچی کو طلاق کے واقع ہونے کے بعد مال لازم نہیں ہوتا اور چھوٹے بچے میں خلع اصلاح واقع نہیں ہوتا۔

نا سمجھ بچی کے خلع کا بیان

14711۔ (قولہ: وَهِيَ غَيْرُ رَشِيدَةٍ) رشد سے مراد ہے آدمی اپنے مال میں اصلاح کر لیتا ہو اگرچہ وہ فاسق ہو جس

طرح عنقریب حجر کے باب میں (مقولہ 30863 کے متن میں) آئے گا۔ وہاں علما نے ذکر کیا کہ سفاہت کی وجہ سے جو حجر ہو امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس میں قاضی کے فیصلہ کی ضرورت ہوتی ہے جس طرح دین کی وجہ سے حجر کیا جائے۔

امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے کہا: محض سفاہت سے جو ثابت ہو جاتا ہے وہ مال کو فضول خرچی کے انداز میں خرچ کرنا اور خلاف شرع اسے ضائع کرنا ہے۔ ”شرح الوہبانیۃ“ میں جو کچھ ہے اس کا ظاہر معنی ہے کہ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے قول پر اعتماد کیا گیا

ہے۔ کیونکہ انہوں ”المبسوط“ سے نقل کیا ہے: جب بچی عقل کے فساد کے ساتھ بالغ ہو اور وہ اپنے مال پر خاوند سے خلع لے تو خلع جائز ہوگا کیونکہ خلع میں طلاق کا وقوع قبول پر منحصر ہوتا ہے اور قبول عورت سے متحقق ہو چکا ہے اور عورت پر مال لازم نہیں

ہوگا۔ کیونکہ اس عورت نے اس مال کو لازم کیا ہے کسی ایسے عوض کی وجہ سے نہیں جو مال ہو اور نہ ہی ظاہر منفعت کے لیے ایسے کیا ہے۔ پس اسے صغیرہ کی طرح بنا دیا جائے گا۔ اگر خاوند نے اس مال پر عورت کو طلاق دی ہو تو خاوند اس عورت سے رجوع

کرنے کا مالک ہوگا۔ کیونکہ صریح الفاظ کے ساتھ طلاق کا وقوع بیونہ کو ثابت نہیں کرتا مگر جب بدل واجب ہو مگر جب وہ خلع کے لفظ کے ساتھ ہو۔ ملخص

14712۔ (قولہ: فَإِنَّهَا تَطْلُقُ الْخ) یہ صغیرہ اور غیر رشیدہ کے دو مسکوں میں مشابہت کی وجہ کی تصریح ہے اور اس کا

قول فیہما میں ضمیر سے مراد دو مسکے ہیں۔

(فَإِنْ خَالَعَهَا) الْأَبُ عَنَى مَالٍ (ضَامِنًا لَهُ) أَمَى مُلْتَمِزًا لَا كَفِيلًا لِعَدَمِ وُجُوبِ الْمَالِ عَلَيْهَا (صَحَّحَ) وَالْمَالُ عَلَيْهِ) كَالْخُلْعِ مِنَ الْأَجْنَبِيِّ فَلِأَبِ أُولَى (بِلَا سُقُوطِ مَهْرٍ)

اگر باپ نے بچی کا خلع مال پر کیا اس حال میں کہ وہ اس ماں کو اپنے اوپر لازم کرنے والا ہوگا کفیل نہ ہوگا کیونکہ بچی پر مال واجب نہیں۔ خلع صحیح ہوگا اور مال باپ پر ہوگا جیسے اجنبی کی جانب سے خلع ہوتا ہے۔ تو باپ اس کا زیادہ مستحق ہے اور یہ مہر کے ساقط ہونے کے بغیر ہوگا۔

14713۔ (قوله: فَإِنْ خَالَعَهَا) ما ضمیر سے مراد صغیرہ ہے۔

14714۔ (قوله: عَنَى مَالٍ) یہ قول مہر کو بھی شامل ہے۔

14715۔ (قوله: لِعَدَمِ وُجُوبِ الْمَالِ عَلَيْهَا) میں کفالت متحقق نہیں ہوتی۔ کیونکہ کفالت مطالبہ میں کفیل کے ذمہ

کو اصل کے ذمہ کے ساتھ ملانا ہوتا ہے اور اصل پر کوئی مطالبہ نہیں، ”ط“۔

فضولی کے خلع کا بیان

14716۔ (قوله: كَالْخُلْعِ مَعَ الْأَجْنَبِيِّ) اجنبی سے مراد فضولی ہے۔ اس میں حاصل امر یہ ہے: جب اجنبی نے

خاوند سے خطاب کیا اگر تو اس نے بدل کو اپنی ذات کو ایسے طریقہ سے منسوب کیا جو اس مال کی ضمانت یا اس کی ملکیت کا فائدہ دے جس طرح وہ کہے عورت کے ہزار پر خلع کر لے ہزار کے بدلے میں جو ہزار مجھ پر ہے یا میں اس کا ضامن ہوں یا میرے اس ہزار پر یا میرے اس غلام پر تو اس نے ایسا کر دیا تو خلع صحیح ہوگا اور بدل اس پر لازم ہوگا۔ اگر اس کا کوئی اور مستحق نکل آیا تو اس کی قیمت اس پر لازم آئے گی اور عورت کے قبول کرنے پر موقوف نہیں ہوگا۔ اگر اس نے پیغام بھیجا کہ اس نے کہا: ہزار پر یا اس غلام پر اگر عورت نے اسے قبول کر لیا تو عورت پر لازم ہوگا کہ اسے سپرد کر دے یا اس کی قیمت لازم ہوگی اگر عورت عاجز آجائے۔ اگر اس غلام کی نسبت غیر کی طرف کی جیسے عبد فلان تو فلاں کے قبول کرنے کا اعتبار ہوگا۔

اگر خاوند عورت سے مخاطب ہو عورت خاوند سے مخاطب ہوئی تو عورت کے قبول کرنے کا اعتبار کیا جائے گا خواہ بدل عورت کی طرف بھیجا گیا ہو یا اسے منسوب کیا گیا ہو یا اسے اجنبی کی طرف منسوب کیا گیا ہو۔ خلع کے وکیل سے بدل کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا مگر جب وہ اس کی ضمانت اٹھائے اور وکیل اس عورت سے واپسی کا مطالبہ کرے گا۔ اس کی مفصل بحث ”البحر“ میں ہے۔

14717۔ (قوله: فَلِأَبِ أُولَى) کیونکہ باپ بچی کی ذات اور اس کے مال میں تصرف کا مالک ہوتا ہے، ”فتح“۔

14718۔ (قوله: بِلَا سُقُوطِ مَهْرٍ) خواہ خلع مہر پر ہو یا ہزار پر ہو مگر جب خلع مہر پر ہو تو عورت کو حق حاصل ہے کہ مہر کا

خاوند سے مطالبہ کرے اور خاوند باپ سے مطالبہ کرے۔ کیونکہ باپ اس کا ضامن بنا تھا۔ اگر خلع ہزار پر ہو تو عورت جب خاوند سے مہر کا مطالبہ کرے گی تو باپ سے اس کا مطالبہ نہ کرے گی کیونکہ باپ نے مہر کی ضمانت نہیں اٹھائی تھی بلکہ ہزار کی

لَا تَهْ لَمْ يَدْخُلَ تَحْتَ وِلَايَةِ الْاَبِ وَ مِنْ حَيْلِ سُقُوْطِهِ اَنْ يَجْعَلَ بَدَلَ الْخُلْعِ عَنِ اَجْنَبِيٍّ بِقَدْرِ الْمَهْرِ ثُمَّ يُحْيِلَ بِهِ الزَّوْجَ عَلَيْهِ مِنْ لَهْ وِلَايَةِ قَبْضِ ذَلِكْ مِنْهُ بِزَاوِيَةٍ

کیونکہ مہر باپ کی ولایت کے تحت داخل نہیں۔ اور اس کے سقوط کے حیلوں میں سے ہے کہ خاوند بدل خلع کو مہر کی مقدار میں اجنبی کے ذمہ کر دے پھر خاوند بدل خلع کا حوالہ کرے اس اجنبی پر اس آدمی سے جس کو خاوند سے مہر پر قبضہ کرنے کا حق ہے

ضمانت اٹھائی تھی۔ اور ”الفتح“ کی کلام اس تفصیل پر محمول ہے جس طرح ”النبہ“، اور ”شرح المقدسی“ میں مروی ہے۔ ”البحر“ سے جو سمجھا ہے وہ اس کے خلاف ہے اس پر حکم خطا کیا ہے۔ شارح نے ”شرح الملتقی“ میں اس محل کے حل کرنے میں جو کچھ ذکر کیا ہے اس میں ایجاز ہے جو خلل ڈالنے والا ہے۔

مہر کے سقوط کا حیلہ

14719۔ (قوله: وَ مِنْ حَيْلِ سُقُوْطِهِ) یعنی خاوند سے مہر کے سقوط میں اشارہ کیا کہ اس کے کئی اور حیلے ہیں۔ ان میں سے وہ بھی ہیں جو ہم نے پہلے (مقولہ 14707 میں) بیان کر دیئے کہ مالکی اس کے حکم کی صحت کا فیصلہ کر دے۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ باپ مہر پر قبضہ اور عورت کے نفقہ پر قبضہ کا اقرار کرے کیونکہ باپ کا مہر پر قبضہ کا اقرار صحیح ہوتا ہے۔ باقی اولیاء کا معاملہ مختلف ہے۔ پھر خاوند طلاق باندہ دے دے۔ لیکن ظاہر میں وہ بری ہو جائے گا۔ جہاں تک اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کا معاملہ ہے تو وہ بری نہیں ہوگا جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ ”جامع الفصولین“ میں ان پر اعتراض کیا کہ اس میں جھوٹ کی تعلیم ہے اور خاوند کی ذمہ داری سے پہلو تہی ہے۔ ”مقدسی“ نے جواب دیا کہ خاوند کو عورت سے ضرر لاحق ہو اور اس کے بغیر چھٹکارے کا کوئی امکان نہ ہو تو یہ تکلیف نہیں دیتا۔

14720۔ (قوله: اَنْ يَجْعَلَ) ضمیر سے مراد خاوند ہے۔ ایک نسخہ میں ان یجعل ہے۔ مراد خاوند اور باپ ہے۔ اور

ان کا قول ہم یحیل بہ، بہ کی ضمیر سے مراد مہر ہے۔ الزوج، یحیل کا فاعل ہے۔

وقوله: عليه ضمیر سے مراد اجنبی ہے۔ بعض نسخوں میں اجنبی کا لفظ موجود ہے اور شارح کا قول: من له ولاية یہ یحیل کا مفعول ہے۔ اور اس کے قول: قبض ذلك منہ سے مراد شوہر سے مہر کا قبضہ کرنا اور شارح کے قول: من له ولاية قبض المهر منہ سے مراد باپ ہے اگر باپ موجود ہو ورنہ قاضی وصی معین کرے گا۔

اس کی صورت ہے جب مہر مثلاً ہزار روپے ہو پھر خاوند اجنبی کے ساتھ خلع کرتا ہے کہ اجنبی اپنے مال میں سے ہزار روپے دے گا پھر خاوند باپ یا وصی سے مہر کا اجنبی پر حوالہ کرتا ہے شرط یہ ہے کہ اجنبی حوالہ کو قبول کرے اور اجنبی خاوند سے زیادہ مال دار ہو اس وقت خاوند مہر سے بری ہو جائے گا اور وہ مہر اس اجنبی کے ذمہ ہو جائے گا۔ لیکن اس میں اجنبی کے لیے ضرر ہے۔ اسی وجہ سے کہا جاتا ہے: باپ اسے بری کر دے گا یا اس سے مہر کے قبضہ کرنے کا اقرار کرے گا۔ لیکن ظاہر میں باپ کا ابتداء اقرار کرنا کافی ہے اس تکلف کی کوئی ضرورت نہیں جس طرح ہم نے ابھی پہلے بیان کیا ہے۔

(وَإِنْ شَرَطَهُ) أَمَى الزَّوْجُ الضَّامَانَ (عَلَيْهَا) أَمَى الصَّغِيرَةَ (فَإِنْ قَبِلَتْ وَهِيَ مِنْ أَهْلِهَا) بِأَنْ تَعْقِلَ أَنَّ النِّكَاحَ جَالِبٌ وَالْخُدْعَ سَالِبٌ (طَلَّقَتْ بِلَا شَيْءٍ) لِعَدَمِ أَهْلِيَّةِ الْغَرَامَةِ، وَإِنْ لَمْ تَقْبَلْ، أَوْ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَطْلُقْ، وَإِنْ قَبِلَ الْأَبُ فِي الْأَصْحَحِ زَيْدِيٌّ وَلَوْ بَلَّغَتْ وَأَجَازَتْ جَازًا فَتَحُّ

اگر خاوند نے ضمان کی شرط صغیرہ پر لگائی۔ اگر عورت نے قبول کیا جب کہ وہ قبول کرنے کی اہل ہو اس طرح کہ وہ سمجھتی ہو کہ نکاح مال لانے والا ہے اور خلع مال سلب کرنے والا ہے تو بغیر شے سے طلاق ہو جائے گی کیونکہ وہ چینی کی اہلیت نہیں رکھتی اگر اس نے قبول نہ کیا یا وہ سمجھ بوجھ نہ رکھتی تھی تو اسے طلاق نہ ہوگی اگرچہ باپ قبول کرے یہ صحیح ترین قول ہے، ”زیلعی“۔ اگر عورت بالغ ہوگئی اور عورت نے اجازت دے دی تو یہ جائز ہو جائے گا ”فتح“۔

بعض نسخوں میں ہے: ثم يحيل به الزوج على من له ولاية قبض ذلك منه۔ یہ ایک اور حیلہ ہے جسے ”البحر“ میں ”البرازیہ“ سے ذکر کیا ہے۔ اس حیلہ کی بنا پر یحیل کا فاعل ایسی ضمیر ہے جو اجنبی کی طرف لوٹ رہی ہے اور الزوج اس کا مفعول ہے اور بہ میں ضمیر بدل خلع کی طرف لوٹ رہی ہے۔ یعنی اجنبی خاوند سے اس ہزار کا حوالہ کرے گا جو خلع کا بدل ہے اس آدمی کے لیے جسے مہر پر قبضہ کا حق حاصل ہے یعنی باپ یا وصی میں اجنبی بدل سے بری ہو جائے گا اور وہ باپ کے ذمہ ہو جائے گا۔ ”برازیہ“ میں اس کا قول فیہراً الزوج منہ ظاہر نہیں۔ تامل۔ لیکن اس دوسرے حیلہ سے باپ کا ابتداء بدل کو اپنے اوپر لازم کرنا غنی کر دیتا ہے اس میں اس تکلف کی کوئی ضرورت نہیں۔ تامل

14721۔ (قوله: أَمَى الزَّوْجُ الضَّامَانَ) یہ ضمیر مستتر اور ضمیر بارز کی تفسیر ہے اور الضمان سے مراد المضمون ہے تاکہ ”فتح“ کے قول کے موافق ہو جائے یعنی اگر خاوند نے ہزار کی شرط لگائی کہ وہ عورت پر لازم ہوگا تو یہ اس کے قبول پر موقوف ہوگا۔ ”برازیہ“ میں ہے: خلع جب خاوند اور بیوی کے درمیان جاری ہو تو قبول کرنا عورت کے ذمہ ہے۔ بدل مرسل ہو یا مطلق ہو عورت کی طرف مضاف ہو یا اجنبی کی طرف مضاف ہو ملکیت کی اضافت ہو یا ضمان کی اضافت ہو۔ اس کی امثلہ یہ ہیں: اخلعني على هذا العبد او على عبد او على عبدى هذا او على عبد فلان مجھ سے اس غلام پر یا غلام پر یا میرے اس غلام پر یا فلاں کے غلام پر خلع کر لو۔

14722۔ (قوله: طَلَّقَتْ) کیونکہ شرط پائی جا رہی ہے وہ عورت کا قبول کرنا ہے۔ اور خلع کے ساتھ بینونت قبول پر منحصر ہوتی ہے مال کے لزوم پر منحصر نہیں ہوتی جس طرح وہ شراب وغیرہ کو مہر معین کرے، ”فتح“۔

14723۔ (قوله: وَإِنْ قَبِلَ الْأَبُ) کیونکہ عورت کا قبول کرنا شرط ہے اور یہ نیابت کا احتمال نہیں رکھتا، ”فتح“۔

14724۔ (قوله: فِي الْأَصْحَحِ) ایک روایت میں یصح کے الفاظ ہیں۔ کیونکہ یہ محض نفع ہے۔ کیونکہ عورت اس ذمہ

داری سے مال کے بغیر بھی بری الذمہ ہو سکتی ہے، ”فتح“۔

14725۔ (قوله: وَأَجَازَتْ) یعنی باپ کے قبول کرنے کو جائز قرار دیا ”ح“۔ اس کی مثل ”الدر المنبتی“ میں ہے۔

(قَالَ الرَّوْجُ خَالَعَتِكَ فَقَبِلْتُ) الْمَرْأَةُ وَلَمْ يَذْكَرْ مَالًا (طَلَّقَتْ) لِرُجُودِ الْإِيجَابِ وَالْقَبُولِ (وَبَرِيءٌ عَنْ) الْمَهْرِ (الْمَوْجَلِ لَنْ) كَانَ (عَلَيْهِ وَإِلَّا) يَكُنْ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْجَلِ شَيْءٌ (رَدَّتْ) عَلَيْهِ (مَا سَاقَ إِلَيْهَا مِنَ) الْمَهْرِ (الْمَعْجَلِ) لِمَا مَرَّ أَنَّهُ مُعَاوَضَةٌ فَتُعْتَبَرُ بِقَدْرِ الْإِمْكَانِ

خاندان نے کہا: میں نے تجھ سے خلع کیا عورت نے خلع قبول کر لیا دونوں نے مال کا ذکر نہ کیا تو ایجاب و قبول کے پائے جانے کی وجہ سے طلاق ہو جائے گی اور خاندان مہر مؤجل سے بری ہو جائے گا اگر اس پر کوئی مہر باقی تھا۔ اگر اس پر مہر مؤجل میں سے کوئی شے نہ ہو تو عورت خاندان کو وہ چیز واپس کر دے گی جو اس نے مہر معجل میں سے عورت کو دے رکھا تھا۔ کیونکہ یہ گزر چکا ہے تو یہ معاوضہ ہوتا ہے۔ معاوضہ کا بقدر امکان اعتبار کیا جائے گا۔

”الفتح“ سے یہی سمجھا جا رہا ہے۔ فافہم

14726۔ (قوله: قَالَ الرَّوْجُ خَالَعَتِكَ) مفاعلہ کے صیغہ کے ساتھ قید لگائی کیونکہ اگر وہ کہے: خلععتك تو یہ قبول پر موقوف نہیں اور خاندان بری نہ ہوگا جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ باب کے شروع میں گزر چکا ہے۔ یہ مسئلہ زوجہ بالغہ میں ہے۔

اگر مرد نے عورت سے مال کا ذکر کیے بغیر خلع کیا تو اس کا حکم

14727۔ (قوله: بَرِيءٌ عَنِ الْمَهْرِ الْمَوْجَلِ) ”الخلاصہ“ اور ”البرزازیہ“ میں ذکر کیا کہ امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہما سے جو دو روایتیں ہیں ان میں سے ایک میں دونوں میں سے ہر ایک اپنے ساتھی سے بری ہو جائے گا۔ یہی قول صحیح ہے اگرچہ خاندان پر مہر باقی نہ ہوگا کہ عورت پر لازم ہے کہ جو مہر لیا ہے وہ اسے واپس کر دے۔ کیونکہ مال خلع کے ذکر کے ساتھ مذکور ہوتا ہے۔ ”الفتح“ میں اسی طرح ہے۔

”البحر“ میں کہا: عبارت کے اول کا ظاہر معنی یہ ہے کہ جب مہر مقبوض ہو تو اس کا رجوع نہیں ہوتا۔ اور عبارت کے آخر کا صریح معنی ہے کہ رجوع ہوگا۔ ”الغانیہ“ میں اسی کی تصریح کی ہے۔ اس وقت دونوں میں سے کوئی بھی اپنے ساتھی سے بری نہیں ہوگا۔ کہا: میرے لیے یہ ظاہر ہوا ہے کہ براءت کا محل یہ ہے کہ جب مہر معجل دینے کے بعد عورت سے خلع کیا تو عورت مہر معجل سے بری ہو جائے گی اور خاندان مہر مؤجل سے بری ہو جائے گا۔ اسی وجہ سے ”الحيط“ میں کہا: صحیح یہ ہے کہ مہر ساقط ہو جائے گا عورت نے مہر پر جو قبضہ کیا تھا تو وہ مہر عورت کے لیے ہوگا اور اس کے ذمہ جو باقی ہے وہ ساقط ہو جائے گا۔

میں کہتا ہوں: اس کی تائید وہ قول کرتا ہے جو ”الغانیہ“ میں ہے یہ نہیں کہا: یبرأ كل واحد منهما بئذیہا: خاندان اس مہر سے بری ہو جائے گا جو عورت کا خاندان پر لازم تھا۔ اگر خاندان پر عورت کا مہر نہ ہو تو خاندان نے عورت کو جو مہر دے دیا تھا اس کا واپس کرنا عورت پر لازم ہے۔ ”الحاکم الشہید“ اور ”ابن فضل“ نے یہی ذکر کیا ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ خاندان اس سے بری ہو جاتا ہے جو عورت کا مرد کے ذمہ مہر ہو مکمل ہو یا بعض ہو۔ جہاں تک عورت کا تعلق ہے وہ صرف بعض سے ہی بری ہو سکتی ہے۔ اگر عورت نے تمام مہر پر قبضہ کیا ہو تو اس کا لولٹانا اس پر لازم ہوگا۔ اس کے

ساتھ وہ قول ظاہر ہو جاتا ہے جو مصنف کے قول میں ہے: والارادت ما ساق اليها من المعجل۔ کیونکہ یہ قول وہم دلاتا ہے کہ عورت پر مؤجل مہر کو لوٹانا لازم نہیں جب عورت نے تمام مہر پر قبضہ کر لیا ہو تو حق یہ تھا کہ کہتے: دلوردت المہر۔ مگر جب یہ جواب دیا جائے کہ جب عورت نے تمام مہر پر قبضہ کر لیا تو تمام کا تمام مہر معجل ہو گیا۔ فتاویٰ

پھر جان لو کہ یہ سب اس کے مخالف ہے جو ”الفتح“ میں اس قول: ويسقط الخلع واليهما اذ كل حق کے تحت ہے۔ بدل سے اگر خاموشی اختیار کی گئی ہو تو اس میں تین روایات ہوں گی۔ ان میں سے صحیح ترین یہ ہے کہ میاں بیوی میں سے ہر ایک مہر سے بری ہو کسی اور چیز سے بری نہ ہو۔ دونوں میں سے کوئی ایک بھی دوسرے سے اس کا مطالبہ نہیں کرے گا یہ حقوق زوجیت سے پہلے ہو یا بعد میں ہو مہر پر قبضہ کیا یا ہو یا قبضہ نہ کیا گیا ہو۔ اگر کسی چیز پر قبضہ نہ کیا گیا ہو تو عورت مرد سے کسی چیز کا مطالبہ نہ کرے گی۔ اور خاوند عورت سے کسی چیز کا مطالبہ نہ کرے گا اگر تمام مہر پر قبضہ کیا گیا ہو اور خلع دخول سے پہلے ہو۔ کیونکہ مال خلع کے ساتھ عرفاند کور ہوتا ہے۔ اس کی مثل ”زیلعی“، ”شرح الوہابیہ“، ”المقصدی“ اور ”شرنبلالی“ میں ہے۔ اور اس کا قول: والخلع قبل الدخول یعنی دخول سے پہلے خلع ہو۔ اور بدرجہ اولیٰ اسی کی مثل ہوگا اگر دخول کے بعد ہو۔ کیونکہ جب دخول سے قبل عورت کو طلاق دے دی جائے تو عورت پر لازم ہوتا ہے کہ نصف مہر واپس کرے۔ جب عورت پر یہاں مہر میں سے کسی شے کا واپس کرنا لازم نہیں تو حقوق زوجیت کے بعد تو بدرجہ اولیٰ کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔ ”قاضی خان“ کی ”شرح الجامع الصغیر“ میں ہے: مرد نے عورت سے خلع کیا اور عوض کا ذکر نہ کیا۔ ”صاحبین“ رحمہم اللہ علیہما کے نزدیک دونوں میں سے کوئی بھی دوسرے سے اس مال سے بری نہیں ہوگا جو نکاح کی وجہ سے مال واجب ہوا تھا۔ امام ”ابوصنیفہ“ رحمہم اللہ علیہ سے دو روایتیں ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک اپنے ساتھی سے بری ہو جائے۔

”الختار“ کے متن میں ہے: مباراة خلع کی طرح ہے دونوں میاں بیوی کا نکاح کی وجہ سے جو ایک دوسرے پر حق ہوتا ہے اسے ساقط کر دیتا ہے یہاں تک کہ اگر دخول سے پہلے ہو اور عورت مہر پر قبضہ کرے تو وہ عورت سے کسی شے کا مطالبہ نہیں کرے گا۔ اگر اس نے کسی شے پر قبضہ نہ کیا ہو تو عورت مرد سے کسی شے کا مطالبہ نہیں کرے گی۔ اسی کی مثل ”ملتقی“ کے متن میں، ”شرح درر البحار“ میں اور ”شرح المجمع“ میں ہے: اگر دونوں میاں بیوی نے کسی شے کا ذکر نہ کیا تو دونوں میں سے ہر ایک دوسرے سے بری ہے عورت نے مہر پر قبضہ کیا ہو یا نہ کیا ہو مرد نے عورت کے ساتھ دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو۔

اس سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ ”الفتاویٰ“ سے جو ایک اور قول گزرا ہے اس کی شروع اور متون میں تصحیح نہیں کی گئی۔ اس کے ساتھ مصنف کے کلام کا خلل و اعتبار سے ظاہر ہو گیا۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ وہ صحیح کے خلاف گامزن ہوا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ قول وہم دلاتا ہے کہ عورت صرف مہر معجل کو واپس کرے گی۔ جب کہ اس قسم کا قول کسی نے بھی نہیں کیا اختلاف تمام مہر کے رد کرنے میں ہے جب عورت نے مہر پر قبضہ کیا ہو۔

(خُلِعَ الْمَرِيضَةُ يُعْتَبَرُ مِنَ الثُّلُثِ لِأَنَّهُ تَبْرُؤٌ، فَلَهُ الْأَقْلُ مِنْ إِرْثِهِ وَبَدَلَ الْخُلْعِ إِنْ خَرَجَ مِنَ الثُّلُثِ، وَإِلَّا فَالْأَقْلُ مِنْ إِرْثِهِ، وَالثُّلُثُ إِنْ مَاتَتْ فِي الْعِدَّةِ وَكَوْنُ بَعْدَهَا، أَوْ قَبْلَ الدُّخُولِ. فَلَهُ الْبَدَلُ إِنْ خَرَجَ مِنَ الثُّلُثِ، وَتَسَامُهُ فِي الْفُضُولَيْنِ

مریض عورت کا خلع اس کے تہائی مال سے معتبر ہوگا۔ کیونکہ یہ تبرع ہے۔ پس خاوند کے لیے وراثت اور بدل خلع میں سے جو اقل ہوگا وہ ہوگا اگر وہ کل میں سے تہائی سے نکل آئے۔ ورنہ وراثت اور ایک تہائی میں سے جو کم ہوگا وہ ہوگا اگر عورت عدت میں مرجائے۔ اگر عدت کے بعد مرے یا حقوق زوجیت سے پہلے مرے تو مرد کے لیے بدل ہوگا اگر وہ ایک تہائی سے نکل آئے اس کی تمام بحث ”الفصولین“ میں ہے۔

مریضہ کا خلع

14728۔ (قوله: خُلِعَ الْمَرِيضَةُ) یعنی عورت نے مرض الموت میں خلع کیا اگر عورت اس مرض سے صحت یاب ہو گئی تو خاوند کے لیے تمام بدل ہوگا۔ کیونکہ دونوں راضی تھے جس طرح اگر عورت نے مرد کو کوئی شے بہہ کی پھر عورت مرض سے بری ہو گئی اگر چہ وہ عدت میں ہی مر گئی۔

14729۔ (قوله: لِأَنَّهُ تَبْرُؤٌ) کیونکہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ بضع خروج کے وقت غیر مقوم ہے عورت نے بدل خلع میں سے جو خرچ کیا وہ تبرع ہے یہ وارث کے لیے صحیح نہیں۔ اور اجنبی کے لیے ایک تہائی میں سے نافذ ہو جاتا ہے لیکن وہ کم دے گا تاکہ باہم موافقت کی تہمت کو ختم کر دیں جس طرح اس بحث میں (مقولہ 14152 میں) گزر چکا ہے کہ مرد نے اپنی مرض موت میں عورت کو طلاق دے دی۔

14730۔ (قوله: فَلَهُ الْأَقْلُ الْخ) اس کی وضاحت یہ ہے: اگر عورت کے ورثہ میں سے پچاس، بدل خلع ساٹھ اور ایک تہائی سو درہم ہوں پس وراثت اور بدل ایک تہائی سے نکل آتے ہیں۔ پس عورت کے لیے اقل ہوگا اور وہ پچاس ہیں۔ اگر ایک تہائی چالیس ہوں تو عورت کے لیے اس میں سے اور وراثت میں سے اقل ہوگا اور وہ چالیس ہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ مرد کے لیے وراثت، بدل خلع اور ایک تہائی میں سے جو کم ہے وہ ہوگا۔ اگر وہ ”جامع الفصولین“ کی اتباع میں تعبیر کرتے تو یہ زیادہ مختصر اور زیادہ نمایاں ہوتا۔

14731۔ (قوله: فَلَهُ الْبَدَلُ إِنْ خَرَجَ مِنَ الثُّلُثِ) یہ فائدہ دیا یہاں وراثت کی طرف نہیں دیکھا جائے گا۔ کیونکہ جب عورت عدت کے بعد فوت ہو گئی تو وراثت نہ رہی یا دخول سے پہلے مر گئی۔ کیونکہ جدائی حاصل ہو گئی تو وراثت کی طرف نہیں دیکھا جائے گا۔ پس اس صورت میں بدل اور ایک تہائی مال کی طرف دیکھا جائے گا تو اسے نصف عورت کی طلاق سے ساقط ہو جائے گا اور دوسرا نصف غیر وارث کیلئے وصیت ہوگا اگر اسکے علاوہ کوئی مال نہ ہو تو اسے اسکے نصف کا تہائی دے دیا جائے گا۔

14372۔ (قوله: وَتَسَامُهُ فِي الْفُضُولَيْنِ) یعنی کتاب کے اواخر میں احکام المرضی میں ہے۔ ان کی مکمل عبارت

اِخْتَلَعَتْ الْمَكَاتِبَةُ لَزِمَهَا الْمَالُ بَعْدَ الْعِتْقِ وَلَوْ بِإِذْنِ الْمَوْلَى، لِيَحْجِرَهَا عَنِ الشَّبْرُوعِ (وَالْأُمَّةُ وَأُمُّ الْوَلَدِ
إِنْ بِإِذْنِ الْمَوْلَى لَزِمَتْهَا الْمَالُ لِلْحَالِ، فَتُبَاعُ الْأُمَّةُ وَتَسْعَى أُمُّ الْوَلَدِ وَالْمُدَبَّرَةُ، وَلَوْ بِإِذْنِ فَبَعْدَ
الْعِتْقِ) خَدَعُ الْأُمَّةُ مَوْلَاهَا عَلَى رَقَبَتَيْهَا، وَإِنْ ذُو جُهَا صَحَّ الْخُلْعُ مَجَانًا، وَإِنْ ذُو جُهَا (مُكَاتِبًا، أَوْ
عَبْدًا، أَوْ مُدَبَّرًا صَحَّ وَصَارَتْ أُمَّةً لِلسَّيِّدِ)

مکاتبہ لونڈی نے اپنے خاوند سے خلع لیا تو اس پر مال آزادی کے بعد لازم ہوگا اگرچہ آقا کی اجازت سے خلع کیا تھا۔ کیونکہ
مکاتبہ تبرع سے روک دی گئی ہے۔ لونڈی اور ام ولد نے آقا کی اجازت سے خلع کیا تو دونوں پر فی الحال مال لازم ہو جائے
گا۔ اس لونڈی کو بیچا جائے گا اور ام ولد اور مدبرہ کمائے گی۔ اگر اجازت کے بغیر خلع کیا تو آزادی کے بعد مال لازم آئے گا۔
آقا نے لونڈی کی جانب سے اس کی گردن پر خلع کیا اگر اس کا خاوند آزاد ہو تو خلع بغیر عوض کے صحیح ہوگا۔ اگر اس کا خاوند
مکاتبہ، غلام یا مدبر ہو تو خلع صحیح ہوگا اور لونڈی آقا کے لیے ہوگی۔

”البحر“ میں ”الکنز“ کے قول و لزمہا المال کے ہاں ہے۔

14733۔ (قوله: لِيَحْجِرَهَا عَنِ الشَّبْرُوعِ) اگرچہ آقا کی اجازت سے ہو یہ مکاتبہ کے ہبہ کی طرح ہے، ”بحر“۔ یہ اس
کی علت ہے کہ یہ مکاتبہ کی آزادی کے بعد ہوگا۔

14734۔ (قوله: لَزِمَتْهَا الْمَالُ لِلْحَالِ) کیونکہ آقا کی اجازت کے ساتھ حجر (رکاوٹ) ختم ہو گیا۔ پس یہ اس
(آقا) کے حق میں اس طرح ظاہر ہو گیا جس طرح باقی دیون ہیں۔ ”بحر“

14735۔ (قوله: فَتُبَاعُ الْأُمَّةُ) مگر جب اس کا فدیہ دے دیا جس طرح باقی دیون کا فدیہ دیا جاتا ہے، ”جامع الفصولین“۔

فرع

لونڈی اس آزاد سے جدا ہوتی ہے جو صغیرہ ہو اور عاقلہ ہو جب وہ اپنے خاوند سے خلع لے۔ اس عورت کے بالغ ہونے
کے بعد بدل خلع سے اس کا مواخذہ نہیں کیا جائے گا جس طرح فی الحال اس کا مواخذہ نہیں کیا جاتا۔ جس طرح ”الذخیرہ“ میں
ہے۔ ”جامع الفصولین“ میں ہے: اگر خاوند نے بچی کو مال کے بدلے طلاق دی تو وہ طلاق رجعی ہوگی اور لونڈی میں طلاق
بائید ہو جائے گی۔ کیونکہ مال کے بدلے طلاق لونڈی میں صحیح ہے۔ لیکن وہ مال مؤجل ہوگا اور بچی میں بغیر مال کے واقع ہو
جاتی ہے اگرچہ وہ عاقلہ ہو۔

14736۔ (قوله: عَلَى رَقَبَتَيْهَا) یعنی آقا نے خاوند کے لیے لونڈی کی ذات کو ہی خلع کا بدل بنا دیا، ”ط“۔

14737۔ (قوله: صَحَّ الْخُلْعُ مَجَانًا) اس کا ظاہر یہ ہے کہ مہر ساقط نہیں ہوگا۔ ظاہر یہ ہے اس کا سقوط تسمیہ کے

باطل ہونے کی وجہ سے ہے جس طرح وہ شراب اور خنزیر کو مہر مقرر کر دے، ”ط“۔

14738۔ (قوله: لِلسَّيِّدِ) یعنی خاوند کے آقا کے لیے وہ لونڈی ہوگی مکاتبہ خاوند کے لیے نہ ہوگی۔

فَلَا يَبْطُلُ النِّكَاحُ أَمَّا الْحُرُّ فَلَوْ مَلَكَهَا بَطَلَ النِّكَاحُ فَبَطَلَ الْخُلْعُ فَكَانَ فِي تَصْحِيحِهِ إِبْطَالُهُ اخْتِيَارًا
(فَرُوعٌ) قَالَ خَالَعَتُكَ عَلَى أَلْفٍ قَالَهُ ثَلَاثًا فَتَبَلَّتْ طَلَّقَتْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ لِتَعْلِيْقِهِ بِقَبُولِهَا

پس نکاح باطل نہیں ہوگا۔ جہاں تک آزاد کا تعلق ہے اگر خاوند اس لونڈی کا مالک بن گیا تو نکاح باطل ہو جائے گا اور خلع باطل ہو جائے گا۔ پس خلع کی تصحیح میں خلع کا ابطال ہے ”اختیار“ فروع: کہا: خاوند نے کہا: میں نے تجھ سے ہزار پر خلع کیا یہ قول تین دفعہ کیا عورت نے قبول کر لیا تو عورت کو تین ہزار کے بدلے میں طلاق ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ اس کے قبول پر معلق تھا۔

14739۔ (قوله: فَلَا يَبْطُلُ النِّكَاحُ) کیونکہ لونڈی خاوند کی ملکیت نہ ہوگی بلکہ اس کے آقا کی ملکیت ہوگی۔ جہاں تک مکاتب کا تعلق ہے اس کا اس لونڈی میں حق ملک ثابت ہوگا۔ اور حق ملک نکاح کی بقا کے مانع نہیں۔ پس نکاح فاسد نہیں ہوگا۔ ”بحر“ میں ”الجامع“ سے مروی ہے۔ اور ”المنح“ میں جو قول ہے: من ان الملك يقمع لسيد المكاتب جب کہ یہ اس کے متن کے اطلاق کا مقتضا ہے، کے بارے میں ممکن ہے کہ اس کی تاویل کی جائے کہ اس میں آقا کا حق ہے اس حیثیت سے کہ اگر مکاتب عاجز آجائے تو وہ لونڈی آقا کے لیے ہو جائے۔ ”رحمتی“ نے یہ بیان کیا ہے۔

14740۔ (قوله: فَكَانَ فِي تَصْحِيحِهِ إِبْطَالُهُ) یعنی جو اس طرح ہے وہ باطل ہے۔ مراد ہے اس کے معاوضہ ہونے کا بطلان ہے نہ کہ مطلق۔ کیونکہ باب کے شروع میں گزر چکا ہے کہ خاوند کی جانب سے یہ یمن ہے اور عورت کی جانب سے معاوضہ ہے۔ جب معاوضہ کی جہت باطل ہوگی تو دوسری جہت باقی رہے گی۔ ”الفتح“ میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے: لکنہ یقع طلاق بائن الخ لیکن طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ کیونکہ بدل باطل ہو گیا اور لفظ خلع باقی رہ گیا اور یہ طلاق بائنہ ہے۔

14741۔ (قوله: طَلَّقَتْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ) یعنی تین ہزار کے ساتھ تین طلاقیں واقع ہوں گی جس طرح ”البحر“ میں ”الحيظ“ سے ”الکنز“ کے قول: ولو مها المال کے تحت تصریح کی ہے کہا: کوئی چیز واقع نہ ہوگی مگر عورت کے قبول کرنے کے ساتھ کیونکہ طلاق اس کے متعلق ہے کہ جب عورت خلع میں اسے قبول کر لے جب عورت نے قبول کر لیا تو تین ہزار کے بدلے میں تینوں طلاقیں واقع ہو گئیں۔

میں کہتا ہوں: یہ اس صورت میں ہے جب مال کے بدلے میں ہو ورنہ معاوضہ نہ ہوگا تو عورت کے قبول کرنے پر امر موقوف نہ ہوگا۔ پس پہلی واقع ہو جائے گی اور مابعد لغو چلی جائے گی۔ کیونکہ بائن بائن کو لاحق نہیں ہوتی۔ اسی وجہ سے ”جامع الفصولین“ میں کہا: مرد نے عورت سے کہا: میں نے تجھ سے خلع کر لیا ہے اور اسے تین دفعہ دہرایا اور اس سے طلاق کا ارادہ کیا تو وہ ایک طلاق بائنہ ہوگی۔ اگر خاوند نے کہا: میں نے تجھ سے اس مہر پر خلع کیا جو تیرا مجھ پر لازم ہے۔ یہ جملہ مرد نے تین بار دہرایا عورت نے قبول کر لیا تو اسے تین طلاقیں ہو جائیں گی۔ کیونکہ یہ عورت کے قبول کرنے سے واقع ہوئیں۔ اسی طرح اگر عورت نے کہا: میں نے تجھ سے تین ہزار کے بدلے میں خلع کر لیا عورت نے یہ قول تین بار کیا۔ مرد نے کہا: میں تجھ سے راضی ہوں یا میں نے جائز قرار دیا تو تین ہزار کے بدلے میں تین طلاقیں ہو جائیں گی۔ یہ ”فقاوی العدة“ میں جو ہے اس کے خلاف ہے۔ اور ”العدة“ میں جو کچھ ہے وہ صحیح ہے۔

فِي الْمُنْتَقَى أَنْتِ طَالِقٌ أَرْبَعًا بِأَلْفٍ فَقَبِلَتْ طَلَّقَتْ ثَلَاثًا، وَإِنْ قَبِلَتْ الثَّلَاثَ لَمْ تَطْلُقْ لِتَعْلِيْقِهِ بِقَبُولِهَا
بِإِزَاءِ الْأَرْبَعِ أَنْتِ طَالِقٌ عَلَى دُخُولِكَ الدَّارِ تَوَقَّفَ عَلَى الْقَبُولِ، وَعَلَى أَنْ تَدْخُلِي الدَّارَ تَوَقَّفَ عَلَى
الدُّخُولِ قُلْتَ فَيُطَلَّبُ الْفَرْقُ،

”منتقی“ میں ہے: تجھے ایک ہزار کے بدلے میں چار طلاقیں عورت نے قبول کر لیں تو عورت کو تین طلاقیں ہو جائیں گی اگر اس نے تین طلاقیں قبول کیں تو اسے طلاقیں واقع نہ ہوں گی۔ کیونکہ اس نے ہزار کو چار طلاقوں کے مقابلہ میں معلق کیا تھا۔ تجھے گھر میں داخل ہونے پر طلاق تو یہ قبول پر موقوف ہے۔ اگر اس نے کہا: تجھے اس شرط پر طلاق کہ تو گھر میں داخل ہو تو یہ دخول پر موقوف ہوگی۔ میں کہتا ہوں: وجہ فرق تلاش کرنی چاہیے۔

میں کہتا ہوں: ”العدة“ میں جو کچھ ہے وہ یہ ہے: ایک طلاق سہمی کے عوض واقع ہو جائے گی اول، دوسری کے ساتھ اور دوسری تیسری کے ساتھ باطل ہو جائے گی جس طرح معاوضات میں ہے۔

شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ جب یہ مرد کی جانب سے یمن ہے تو یہ عورت کے قبول کرنے پر معلق ہوگی جب مرد ابتدا کرے۔ جب عورت ابتدا کرے تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ عورت کی جانب سے یہ معاوضہ ہے۔ پس وہ مرد کے قبول کرنے پر معلق نہ ہوگا۔ جب مرد قبول کر لے تو یہ تیسرے عقد کو قبول کرنا ہوگا۔ دوسرا عقد اس کے ساتھ لغو ہو جائے گا اور پہلا دوسرے کے ساتھ لغو ہو جائے گا۔ یہ وہ امر ہے جو میرے لیے ظاہر ہوا۔

”جامع الفصولین“ میں بھی ہے: مرد نے کہا: میں نے تجھے ایک ہزار پر ایک طلاق دی میں نے تجھے تین ہزار پر طلاق دی عورت نے اسے قبول کر لیا تو وہ دونوں مالوں پر ہوگی۔ اسی کی مثل مال پر آزادی ہے۔ بیع کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ آخری نمٹن پر واقع ہوتی ہے۔ کیونکہ بیع کو قبول کرنے سے پہلے بیع میں رجوع کرنا صحیح ہوتا ہے۔ عتق اور طلاق کا معاملہ مختلف ہے۔ ظاہر یہ ہے اگر عورت نے اس سے ابتدا کی تو مرد نے قبول کر لیا تو صرف آخری مال کے بدلے میں طلاق واقع ہوگی۔ کیونکہ عورت کا رجوع صحیح ہے مرد کا رجوع صحیح نہیں جس طرح باب کے شروع میں گزرا ہے اس پر بنا کرتے ہوئے جو ہم نے کہا: یہ مرد کی جانب سے قسم ہے اور عورت کی جانب سے معاوضہ ہے۔

14742۔ (قولہ: طَلَّقَتْ ثَلَاثًا الْخ) یعنی عورت کو ہزار کے بدلے میں تین طلاقیں ہو جائیں گی۔ ”فتح“۔ اسی میں ”الخلاصہ“ سے منقول ہے: امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: اگر عورت نے کہا: مجھے ہزار کے بدلے میں چار طلاقیں دے دے مرد نے عورت کو تین طلاقیں دے دیں تو یہ ہزار کے بدلے میں ہوں گی۔ اگر ایک طلاق دی تو ہزار کے ایک تہائی کے بدلے میں ہوگی یعنی جب عورت نے ابتدا کی تو یہ معاوضہ ہے تعلیق نہیں۔ جب مرد ابتدا کرے تو معاملہ مختلف ہوگا جس طرح ہم نے کہا۔

اگر تو داخل ہو، تیرے داخل ہونے پر، اس شرط پر کہ تو مجھے عطا کرے، کے درمیان فرق
14743۔ (قولہ: قُلْتَ فَيُطَلَّبُ الْفَرْقُ) اسی طرح فرق تلاش کیا جائے گا اس کے درمیان جب مرد کہے گا: ان

تدخلی الدار کیونکہ یہ دخول پر موقوف ہے اور اس کے درمیان فرق تلاش کیا جائے گا: علی ان تعطينی کذا۔ کیونکہ یہ بھی قبول پر موقوف ہے جیسے: علی دخولک الدار ہے۔ ”البحر“ میں ان تینوں فروع کے بارے میں سوال کیا تھا۔ پس آپ نے فرق کو ظاہر نہ کیا اور ”المنہج“ میں ان کی کلام کو نقل کیا اور اس پر خاموش رہے۔

مصدر صریح اور مصدر مؤول میں فرق

”الدر المنتهی“ میں ”شرح اللباب“ سے منقول ہے: مصدر صریح اور مصدر مؤول میں فرق یہ ہے کہ دوسرے کا حمل جشہ پر صحیح ہے پہلے کا حمل جشہ پر صحیح نہیں۔ یعنی یہ صحیح ہے زید امان یقوم و امان یقعد جبکہ اس کے برعکس زید امان یقوم و امان یقعد کہنا صحیح نہیں۔ لیکن جس مسئلہ میں ہم ہیں اس میں فرق ظاہر نہیں ہوا جس طرح انہوں نے کہا: ”ح“۔

میں کہتا ہوں: فرق ظاہر ہوتا ہے اور کئی مقدمات کا ہونا ضروری ہے۔ ان میں سے ایک مقدمہ یہ ہے جو ”سبکی“ نے ”التعلیقات“ میں ذکر کیا ہے: مصدر صریح اور مصدر مؤول میں فرق ہے جب کہ دونوں معنی حدیثی پر دلالت کرنے میں شریک ہیں کہ مصدر صریح کا موضوع صرف معنی حدیثی ہوتا ہے جو امر تصوری ہے۔ اور مصدر مؤول اس سے زائد ہوتا ہے کہ یہ ماضی، حال اور مستقبل میں حاصل ہوتا ہے اگر اثبات ہو۔ اگر منفی ہو تو عدم حصول کے ساتھ زائد ہوتا ہے جب کہ یہ امر تصدیقی ہے۔ اسی وجہ سے ان اور فعل (مصدر مؤول) دو مفعولوں کے قائم مقام ہوتا ہے کیونکہ دونوں کے درمیان نسبت پائی جاتی ہے۔

”سیوطی“ نے ”الاشباہ نحویہ“ میں نقل کیا ہے۔ اور یہ بھی نقل کیا ہے کہ مصدر صریح غیر مؤول ہوتا ہے۔ مصدر مؤول کا معاملہ مختلف ہے۔ صریح تینوں زمانوں پر مبہم دلالت کے ساتھ دلالت کرتا ہے یہ عام ہے۔ مؤول کا معاملہ مختلف ہے۔ نیز مصدر مؤول اسم تقدیری ہے اس کا تلفظ نہیں کیا جاتا بلکہ اس میں ملفوظ حرف اور فعل ہوتا ہے اس کو مضمر کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے اس وجہ سے اس کی صفت لگانا صحیح نہیں ہوتا۔ مصدر صریح کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس کے بارے میں کہا جاتا ہے: یعجبنی ضربک الشدید۔ یعجبنی ان تضرب الشدید کا معاملہ مختلف ہے۔

دوسرا مقدمہ وہ ہے جسے ہم پہلے محقق ”ابن ہمام“ سے (مقولہ 14644 میں) نقل کر چکے ہیں کہ علی حقیقت میں استعلاء کے لیے استعمال ہوتا ہے اگرچہ اجسام کے ساتھ متصل ہو اور اجسام کے علاوہ میں لزوم کے معنی میں استعمال ہوتا ہے جو شرط محض، معاوضہ شرعیہ اور معاوضہ عرفیہ پر صادق آتا ہے اور عوض کے ذکر کرتے وقت معاوضہ کا معنی راجح ہوتا ہے۔ کیونکہ یہی اصل ہے جس طرح ”التحریر“ میں ہے۔ اس کا تیسرا مقدمہ یہ ہے کہ طلاق زبان کے ساتھ متعلق ہوتی ہے مکان وغیرہ کے متعلق نہیں ہوتی۔ جب تو نے یہ جان لیا تو ہم کہیں گے: جب مرد نے عورت سے کہا: علی ان تعطينی کذا تو یہ ایسے فعل مستقبل پر تعلیق ہے جو معاوضہ کی صلاحیت رکھتا ہے۔ پس عورت کا قبول کرنا شرط ہے تاکہ مال اس عورت پر لازم ہو۔ پس ایسا ہو گیا کہ مرد نے عورت کے قبول کرنے پر اسے معلق کیا۔ کیونکہ اس کے ساتھ اس کی طلاق کی غرض عوض کے ساتھ حاصل ہوتی ہے۔ قبول کرنے کے ساتھ عورت کو طلاق ہو جائے گی اگرچہ فی الحال عورت مرد کو مال نہ دے۔ علی ان تدخلی کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ قبول

قِيَانٌ أَنْ وَالْفِعْلَ بِمَعْنَى الْمَصْدَرِ فَتَدْبَرُ قَالَ خَالَعَتِكَ وَاحِدَةً بِأَلْفٍ وَقَالَتْ إِنَّمَا سَأَلْتُكَ الشَّلَاةَ فَذَكَرْتُهَا فَالْقَوْلُ لَهَا خَلَعَهَا عَلَى أَنْ صَدَّقَهَا يَوْلِدِهَا، أَوْ لِأَجْنِبِي أَوْ عَلَى أَنْ يُسِكَ الْوَلَدَ عِنْدَكَ صَحَّ الْخُدْعُ وَبَطَلَ الشَّرْطُ قَالَتْ اخْتَلَعْتُ مِنْكَ فَقَالَ لَهَا طَلَّقْتُكَ بَانَتُ وَقِيلَ رَجَعِي

کیونکہ ان اور فعل مصدر کے معنی میں ہے تو اس پر غور کر۔ مرد نے کہا: میں نے تجھ پر ہزار کے عوض خلع کیا ایک طلاق دے کر عورت نے کہا: میں نے تجھ سے تین طلاقوں کا سوال کیا تھا۔ پس تیرے لیے ہزار کا ایک تہائی ہے تو قول عورت کا معتبر ہو گا۔ مرد نے عورت سے خلع کیا کہ اس کا مہر اس کے بچے یا اجنبی کے لیے ہوگا یا وہ بچہ اپنے پاس رکھے گا خلع صحیح ہو جائے گا اور شرط باطل ہو جائے گی۔ عورت نے کہا: میں نے تجھ سے خلع لیا مرد نے عورت سے کہا: میں نے تجھے طلاق دی تو اسے طلاق بائنتہ ہو جائے گی۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: طلاق رجعی واقعی ہوگی۔

شرط محض کی صلاحیت رکھتا ہے۔ کیونکہ کوئی ایسی چیز نہیں پائی جا رہی جو معاوضہ کا فائدہ دے۔ پس توقف کے بغیر دخول پر تعلیق معین ہوگئی۔ کیونکہ یہاں کوئی چینی نہیں جو اسے لاحق ہو۔ جہاں تک علی دخولک الدار کا تعلق ہے میں کوئی ایسا فعل نہیں جس کو شرط بنانا صحیح ہو بلکہ یہ امر تصوری ہے اسے شرط بنانا صحیح نہیں مگر اس کے ساتھ ایسا فعل ذکر کیا جائے جو تینوں زمانوں میں سے کسی ایک میں اس کے حصول پر دلالت کرے تاکہ وہ اس: ان دخلت الدار کے قائم مقام ہو سکے یا وقت کو مقدر کیا جاسکے جس طرح اس جملہ میں ہے: انت طالق فی دخولک الدار۔ یہاں فی قرینہ پایا جا رہا ہے کیونکہ طلاق دخول میں مظروف نہیں بلکہ اس کے زمانہ میں مظروف ہے یہاں وقت کو مقدر کرنا اچھا نہیں۔ کیونکہ ایسی کوئی چیز نہیں پائی جا رہی جو اس کا تقاضا کرے۔ کیونکہ علی کو معاوضہ کے لیے بنانا بغیر تکلف کے اس سے غنی کر دیتا ہے۔ کیونکہ بعض اوقات عاقل کی غرض ہوتی ہے کہ مثلاً وہ دخول کو طلاق کا عوض بنا دیتا ہے۔ یہ وہ انتہائی نکتہ ہے جو میرے لیے فرق میں ظاہر ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

14744۔ (قوله: فَالْقَوْلُ لَهَا) کیونکہ وہ عورت ہزار کے ایک تہائی سے زیادتی کا انکار کرتی ہے۔ پس اس کی

تصدیق کی جائے گی۔ ”البحر“ میں کہا: عورت کا قول اس کی قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اگر دونوں نے گواہیاں پیش کیں تو گواہیاں مرد کی معتبر ہوں گی۔

شرط فاسد کے ساتھ خلع فاسد نہیں ہوتا

14745۔ (قوله: صَحَّ الْخُدْعُ) کیونکہ یہ شرط فاسد کے ساتھ فاسد نہیں ہوتا جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔

14746۔ (قوله: وَبَطَلَ الشَّرْطُ) مہر بچے اور اجنبی کے لیے نہیں ہوگا بلکہ مہر خاوند کے لیے ہوگا جس طرح ”بزازیہ“

وغیر ہما میں ہے۔ اسے بچہ اپنے پاس رکھنے کا حق نہیں ہوگا کیونکہ بچے کو اس کی ماں کے پاس رکھنا بچے کا حق ہے۔ دونوں اگر اسے باطل کر دیں تو یہ حق باطل نہیں ہوگا جس طرح ہم پہلے ”الغانیہ“ سے (مقولہ 14702 میں) بیان کر چکے ہیں۔

14747۔ (قوله: بَانَتُ) ”الغانیہ“ میں کہا: عورت نے خاوند سے کہا: مجھ سے ہزار پر خلع کر لے مرد نے کہا: تجھے

وَلَا رَوَايَةَ لَوْ قَالَتْ أُمُّ أَيْتُكَ مِنَ الْمَهْرِ بِشَرْطِ الطَّلَاقِ الرَّجْعِيِّ فَطَلَّقَهَا رَجْعِيًّا

اس کے بارے میں کوئی روایت نہیں۔ اگر عورت نے کہا: میں نے تجھے مہر سے بری کر دیا اس شرط پر کہ تو طلاق رجعی دے تو مرد نے اسے طلاق رجعی دے دی۔

طلاق ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ جواب ہے اور خلع مکمل ہو جائے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: نہیں بلکہ طلاق ہوگی۔ مختار پہلا قول ہے۔ کیونکہ ظاہر اوہ جواب ہے۔ اگر خاوند نے کہا: میں نے اس سے جواب مراد نہیں لیا تھا تو خاوند کی تصدیق کی جائے گی اور طلاق کسی شے کے بغیر واقع ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر عورت نے کہا: میں نے تجھ سے خلع لیا تو مرد نے کہا: میں نے تجھے طلاق دی۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ جواب ہے اور خلع مکمل ہو جائے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: نہیں بلکہ طلاق رجعی ہوگی۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: خاوند سے نیت کے بارے میں پوچھا جائے گا۔ اور پہلے مسئلہ میں بھی مناسب ہے کہ اس سے سوال کیا جائے۔

”البرزانیہ“ میں ہے: مختار یہ ہے کہ جب اس نے جواب کا ارادہ کیا تو وہ جواب ہو اور اسے یوں بنا دیا جائے گویا اس نے کہا: انت طالق بالخدم۔ کیونکہ یہ جواب کے طور پر کلام نقل کی ہے۔ پس یہ خلع ہوگا اور خاوند مہر سے بری ہوگا۔

14748۔ (قوله: وَلَا رَوَايَةَ) ”القنیه“ کے آخر میں ایک باب میں ذکر کیا: ایسے مسائل جن میں روایت موجود نہیں

اور نہ ہی متاخرین کی جانب سے شافی جواب ہے۔ اور کہا: کیا زیارت کے مسئلہ کی طرح مال کے مقابلہ کی وجہ سے طلاق بائنہ واقع ہوگی یا طلاق رجعی واقع ہوگی؟ کیا صورتہ شرط کے پائے جانے کی وجہ سے خاوند بری ہو جائے گا یا بری نہیں ہوگا۔

”البحر“ میں ولزمها المال کے قول سے تھوڑا پہلے ان کی عبارت نقل کی میں نے اس پر تعلیق کے طریقہ پر لکھا: صاحب ”القنیه“ نے ”الحاوی“ میں الاسرار سے جواب ذکر کیا کہ طلاق رجعی واقع ہو جائے گی اور خاوند مہر سے بری ہو جائے گا۔ کیونکہ طلاق رجعی پر دونوں راضی ہیں۔ اور مال کے مقابل ہونا اسے رجعی کے وصف سے تبدیل نہیں کرے گا۔ جہاں تک ”زیادات“ کا مسئلہ ہے وہ اس عورت کے بارے میں ہے جب عورت خاوند سے ہزار کے بدلے میں دو بائنہ طلاقوں کا مطالبہ کرے۔ پس مال کا مقابلہ رجعی کے ساتھ خاوند کے وصف بیان کرنے کو تبدیل کر دے گا پس وہ وصف لغو چلا جائے گا۔ کیونکہ عورت نکاح کے باقی رہنے کے ساتھ ہزار کے لازم ہونے پر راضی نہیں۔ اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ باعوض کے ساتھ آتی ہے اور عوض معوض کو مستلزم ہوتا ہے وہ دونوں میں نکاح کا ختم ہونا ہے۔ ملخص

میں کہتا ہوں: یہ جواب اس وقت ظاہر ہوتا ہے جب واقع ہونے والی طلاق اس کے بعد ہو جب عورت نے مرد سے دو بائنہ طلاقوں کا مطالبہ کیا اور مرد نے یہ کہا۔ مگر جب خاوند اپنی جانب سے کلام کی ابتدا کرے اور عورت کہے: میں نے اسے قبول کیا تو ضروری ہے کہ طلاق رجعی واقع ہو جائے۔ کیونکہ دونوں اس پر راضی ہیں جب کہ منقول اس کے خلاف ہے۔ ”الذخیرہ“ میں چھٹے باب میں طلاق کی بحث میں ہے: تجھے اس وقت ایک طلاق اور کل دوسری طلاق ہے ہزار کے بدلے میں، عورت نے اسے قبول کر لیا تو اسی لمحہ ایک طلاق ہزار کے نصف کے عوض واقع ہو جائے گی اور کل دوسری طلاق بغیر کسی عوض کے واقع

ہو جائے گی۔ کیونکہ طلاق کے ساتھ بدل کے واجب ہونے کی شرط یہ ہے کہ اس کے ساتھ ملکیت زائل ہو جاتی ہے اور پہلی طلاق کے ساتھ ملکیت زائل ہو چکی ہے۔ لیکن اگر کل آنے سے پہلے نکاح کر لیا تو کل ہزار کے نصف کے عوض دوسری طلاق واقع ہو جائے گی تاکہ اس کے ساتھ ملکیت زائل ہو جائے۔ اگر ایک آدمی نے مدخولہ عورت سے کہا: تجھے آج ایک طلاق رجعی ہے اور کل دوسری ایک ہزار کے بدلے میں ہے، عورت نے قبول کر لیا تو آج ایک طلاق بغیر کسی شے کے واقع ہو جائے گی۔ کیونکہ اس نے طلاق کی ایسی صفت بیان کی جو بدل کے منافی ہے۔ کیونکہ بدل کے ساتھ طلاق رجعی نہیں ہوتی اور اگلے روز دوسری طلاق ایک ہزار کے بدلے واقع ہو جائے گی۔ کیونکہ اس طلاق کے ساتھ ملکیت زائل ہو جائے گی۔ کیونکہ پہلی طلاق رجعی ہے وہ ملکیت کو زائل نہیں کرتی۔ اگر کہا: انت طالق الیوم بائنة وغدا اخری بالف تو اس وقت ایک طلاق بائنة بغیر کسی شے کے واقع ہو جائے گی کیونکہ ایسی طلاق بائنة جس میں بائنة کو صراحتہ ذکر کیا گیا ہو اس کے بالمقابل کوئی شے نہیں۔ اور اگلے روز ایک اور طلاق بغیر کسی شے کے واقع ہو جائے گی۔ کیونکہ ملکیت پہلی طلاق کے ساتھ زائل ہو گئی تھی اس دوسری طلاق کے ساتھ زائل نہیں ہوتی۔ مگر جب کل آنے سے قبل مرد دوبارہ اس عورت سے عقد نکاح کر لے تو دوسری طلاق واقع ہو جائے گی تاکہ اس کے ساتھ ملکیت زائل ہو جائے۔ اگر کہا: تجھے اس ساعت طلاق رجعی اور کل دوسری طلاق رجعی ہزار کے بدلے میں تو بدل دونوں کی طرف پھر جائے گا۔ اسی طرح اگر کہا: انت طالق الساعة ثلاثا وغدا اخری بائنة بالف۔ تجھے اس وقت تین طلاقیں اور کل ایک اور بائنة ہزار کے بدلے میں یا کہا: انت طالق الساعة بغیر شیء وغدا اخری بغیر شیء بالف درہم تجھے اسی لمحہ طلاق ہے بغیر کسی شے کے اور کل اور ہے بغیر کسی شے کے ہزار درہم کے بدلے میں تو بدل دونوں کی طرف پھر جائے گا۔ پس دونوں طلاق بائنة ہو جائیں گی۔ کیونکہ ضروری ہے کہ وصف منافی کو لغو قرار دیا جائے یا بدل کو لغو قرار دیا جائے اور وصف کو لغو کرنا اولیٰ ہے۔ کیونکہ دوسرا اس کے لیے ناخ ہے۔ پس ایک طلاق فی الحال ہزار کے نصف کے بدلے میں واقع ہوگی اور دوسری کل بغیر عوض کے واقع ہو جائے گی۔ مگر جب خاوند عورت سے کل سے پہلے نکاح کر لے تو دوسری طلاق اس کے نصف کے عوض میں واقع ہو جائے گی۔ اگر مرد نے کہا: انت طالق الیوم واحدة وغدا اخری رجعیة بالف تو بھی بدل دونوں کی طرف پھر جائے گا۔ کیونکہ دوسری کی صفت منافی سے لگائی ہے پس بدل دو طلاقوں کی طرف پھر جائے گا۔ ملخص

”الفتح“ میں اس کا ایک قاعدہ ذکر کیا ہے وہ یہ ہے: جب اس نے دو طلاقیں ذکر کیں اور ان دونوں کے پیچھے مال ذکر کیا تو وہ مال دونوں کے بالمقابل ہوگا مگر جب پہلے کی صفت ایسی چیز سے لگائے جو مال کے وجوب کے منافی ہو۔ پس اس وقت مال دوسرے کے مقابل ہوگا۔ اور مال کے لازم ہونے کے لیے شرط یہ ہے کہ اس کے ساتھ بینونت حاصل ہو جاتی ہے۔ صاحب ”الفتح“ کا قول: الا اذا وصف الاول یعنی صرف پہلی کی صفت لگائی۔ اگر منافی کے ساتھ دونوں کی صفت لگائی یا صرف دوسری کی صفت لگائی اور یا دونوں میں سے کسی کی بھی ایسی چیز کے ساتھ صفت نہ لگائی جو منافی ہو تو مال دونوں کے مقابل ہوگا۔ دوسری طلاق سے کسی شے کا عدم وجوب اس طلاق بائنة کے لاحق ہونے کو نقصان نہیں دے گا جو اس سے پہلے لاحق ہو چکی

لَكِنْ فِي الزِّيَادَاتِ أَنْتِ طَالِقٌ الْيَوْمَ رَجَعِيًّا وَغَدًا أُخْرَى رَجَعِيًّا بِأَنْفِ قَالَ بَدَلُ لَهَا وَهِيَ بَائِنَتَانِ، لَكِنْ يَقَعُ غَدًا بِغَيْرِ شَيْءٍ إِنْ لَمْ يَعُدْ مَلَكَهٗ وَفِي الظَّهْرِيَّةِ قَالَ لِصَغِيرَةٍ إِنْ غَبْتُ عَنْكَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَأَمْرُكَ بِبَيْدِكَ بَعْدَ أَنْ تُبْرِئِنِي مِنَ الْمَهْرِ فَوَجِدَ الشَّرْطَ فَأَبْرَأَتْهُ وَطَلَّقَتْ نَفْسَهَا لَا يَسْقُطُ الْمَهْرُ وَيَقَعُ الرَّجْعِيُّ وَفِي الْبِرْزَانِيَّةِ اخْتَلَعَتْ بِمَهْرٍ هَا عَلَى أَنْ يُعْطِيَهَا عَشْرِينَ دِرْهَمًا،

لیکن ”زیادات“ میں ہے: تجھے آج طلاق رجعی ہے اور کل دوسری طلاق رجعی ہے ہزار کے بدلے میں تو بدل دونوں کا ہوگا اور وہ دونوں بائنہ ہوں گی۔ لیکن کل واقع ہوگی بغیر کسی شے کے اگر اس کی ملکیت دوبارہ نہ آئے۔ ”الظہیریہ“ میں ہے: خاوند نے چھوٹی عمر کی بیوی سے کہا: اگر میں چار ماہ تک تجھ سے غائب رہوں تو تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں بعد اس کے کہ تو مجھے مہر سے بری کر دے۔ شرط پائی گئی عورت نے خاوند کو مہر سے بری کر دیا اور اپنے نفس کو طلاق دے دی تو مہر ساقط نہیں ہوگا اور طلاق رجعی واقع ہوگی۔ ”بزازیہ“ میں ہے: عورت نے اپنے مہر کے بدلے میں خلع لیا اس شرط پر کہ وہ عورت کو تیس درہم دے گا

ہو۔ کیونکہ یہ عارض جب زائل ہوگا جس طرح اس نے دوسری طلاق کے وقت سے قبل اس عورت سے شادی کر لی تو بھی اس کے ساتھ مال واجب ہوگا۔ اس کے ساتھ ان مسائل کا فہم آسان ہو جاتا ہے۔

14749۔ (قولہ: لَكِنْ فِي الزِّيَادَاتِ) ”القنیه“ اور ”الحاوی“ کی عبارت جو ”زیادات“ سے منقول ہے اس میں رجعیاً کا لفظ دونوں جگہ نہیں بلکہ صرف پہلی جگہ ہے۔ مناسب وہ ہے جو شارح نے دونوں جگہ ذکر کیا ہے تاکہ اس کے موافق ہو جائے جس کا ہم نے ابھی ذکر کیا ہے۔ کیونکہ ”القنیه“ میں جو عبارت ہے اس میں بدل دونوں کا نہیں بلکہ صرف دوسرے کا ہے۔ کیونکہ ملکیت اس کے ساتھ زائل ہو جاتی ہے جس طرح اس کی تصریح ”الذخیره“ کی عبارت میں اور ”الفتح“ کی عبارت میں گزر چکی ہے۔

14750۔ (قولہ: لَكِنْ يَقَعُ) یہ ”زیادات“ کی عبارت میں مذکور نہیں جو ”القنیه“ میں منقول ہے۔ یہ اس کے مناسب نہیں کیونکہ تو جان چکا ہے۔ ہاں یہ صحیح ہے اس تعبیر کی بنا پر جو شارح نے ذکر کی ہے اور اس مسئلہ میں ”الذخیره“ کی عبارت میں بھی تصریح گزر چکی ہے۔ فافہم

”حلی“ نے کہا: یعنی پہلے دن میں پانچ سو کے عوض میں ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اگلے روز پانچ سو کے عوض ایک اور طلاق واقع ہو جائے گی اگر کل آنے سے قبل اس سے عقد نکاح کیا اور نہ دوسری طلاق بغیر کسی عوض کے واقع ہو جائے گی۔

14751۔ (قولہ: فِي الظَّهْرِيَّةِ) میں نے اسے نہیں پایا۔ ”البحر“ میں اسے ”البرزازیہ“ سے اس لفظ: فامرك ببیدك فطلقت نفسك متی شئت کے ساتھ نقل کیا ہے۔ اسی کی مثل ”جامع الفصولین“ میں اس لفظ لتطلقى کے ساتھ ہے۔ شارح نے اس کو ساقط کر دیا ہے۔ اس کے بعد اس قول: ویقع الرجعی کا ہونا ضروری ہے۔ اگر ما قبل کی تفسیر کے طور پر لفظ صریح ذکر نہ کیا تو واقع ہونے والی طلاق بائنہ ہوگی۔ کیونکہ امر بالید کے ساتھ جو امر تفویض ہوتا ہے وہ کنایات میں سے ہے۔ اس

أَوْ كَذَا مَثَلًا مِنَ الْأَرْبَابِ صَحَّ وَلَا يُشْتَرَطُ بَيَانُ مَكَانِ الْإِيْفَاءِ لِأَنَّ الْخُدْعَ أَوْ سَعُ مِنَ الْبَيْعِ قُلْتُ وَمُقَادَاةٌ
صِحَّةُ إِجَابِ بَدَلِ الْخُدْعِ عَلَيْهِ فَلْيُحْفَظْ

یا اتنے من چاول دے گا تو خلع صحیح ہوگا۔ دینے کی جگہ کا بیان کرنا شرط نہیں۔ کیونکہ خلع میں بیع کی نسبت زیادہ گنجائش ہوتی ہے۔ میں کہتا ہوں: اس سے مستفاد یہ ہے کہ خاوند پر بدل خلع کے وجوب کا صحیح ہونا ہے پس اسے یاد رکھا جانا چاہیے۔

کے ساتھ طلاق بائن واقع ہوتی ہے اگرچہ عورت نے کہا: میں نے اپنے آپ کو طلاق دے لی۔ کیونکہ اعتبار خاوند کی تفویض کا ہوتا ہے عورت کے واقع کرنے کا نہیں ہوتا جس طرح اس کے محل میں (مقولہ 13678 میں) گزر چکا ہے۔ جب اس کے بعد طلاق صریح دی تو اس کا اعتبار کیا جائے گا جس طرح یہاں ہے۔ ”الذخیرہ“ میں ہے: امرک بیدک فی تطلیقہ فہی رجعیۃ تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں، ایک طلاق کے بارے میں تو وہ طلاق رجعیہ ہوگی۔

اسی وجہ سے ”الحر“ میں کہا: مہر ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ صغیرہ کا بری کرنا صحیح نہیں اور طلاق رجعی واقع ہو جائے گی۔ کیونکہ گویا وہ شرط کے پائے جانے کے وقت یہ قول: انت طالق علی کذا کہنے والا ہے۔ اس کا حکم وہی ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے اس کی مثل ”جامع الفصولین“ میں ہے۔

14752۔ (قولہ: أَوْ كَذَا مَثَلًا) من دورطل ہیں۔ ارز: چاول؛ یہ ہمزہ کے فتح اور زاء کی تشدید کے ساتھ ہے۔ یہ

معروف جنس ہے، ”ط“۔

14753۔ (قولہ: أَوْ سَعُ مِنَ الْبَيْعِ) بیع سلم سے زیادہ گنجائش والا ہے۔ کیونکہ بیع سلم میں اسکی شرط لگائی جاتی ہے، ”ط“۔

خاوند پر بدل خلع کے واجب ہونے کا بیان

14754۔ (قولہ: وَمُقَادَاةُ الْخ) یہ اس کے مخالف ہے جسے ویسقط الخدم و المبارقة سے پہلے ذکر کیا ہے میں نے

تجھ سے اپنے غلام پر خلع کیا تو یہ عورت کے قبول کرنے پر موقوف ہوگا اور کوئی چیز واجب نہ ہوگی۔ ہم نے پہلے وہاں ”الجبنتی“ سے نقل کیا ہے جو اس کی تائید کرتا ہے۔ لیکن وہاں ”البرزازیہ“ سے ذکر کیا: عورت نے اپنے خاوند سے اپنے مہر اور عورت کے نفقہ پر خلع کیا اس شرط پر کہ خاوند عورت پر نہیں دراہم واپس کرے گا تو خلع صحیح ہوگا اور خاوند پر نہیں دراہم لازم ہو جائیں گے۔ اس کی دلیل وہ ہے جس کا ”الاصل“ میں ذکر کیا: عورت نے گھر پر مرد سے خلع کیا اس شرط پر کہ خاوند عورت کو ہزار روپے دے گا تو اس میں کوئی شفعہ نہیں ہوگا۔ اس میں دلیل ہے کہ خاوند پر بدل خلع کا واجب کرنا صحیح ہے۔ ”القدوری“ کے باب الفصل میں ہے: عورت نے اس پر نکاح کا دعویٰ کیا اور خاوند سے عورت نے مال پر صلح کی جس مال کو خاوند نے عورت کے لیے خرچ کیا تو یہ جائز نہیں ہوگا۔ بعض نسخوں میں ہے: یہ جائز ہے۔ پہلی روایت متقدم کے خلاف ہے۔

تطبیق یوں ہے: عورت نے جب بدل پر خلع کیا تو خاوند پر بھی بدل کا واجب کرنا جائز ہے۔ اور وہ بدل بدل خلع کے مقابل ہوگا۔ اسی طرح اگر خلع میں عورت کے نفقہ کا ذکر نہیں کیا تو یہ عورت کے نفقہ کی تعیین ہوگی۔ مگر جب عورت نے عدت

وَفِي الْقُنْيَةِ اخْتَلَعَتْ بِشَرِّطِ الصِّكِّ أَوْ بِشَرِّطِ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْهَا أَقْبَسَتْهَا فَقَبِلَ لَمْ تَخْرُمْ، وَيُسْتَرَطُّ كَتْبُهُ الصِّكِّ
وَرَدُّ الْأَقْبَسَةِ فِي الْمَجْلِسِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ

القنیه“ میں ہے: عورت نے اس شرط پر خلع کی درخواست کی کہ تحریر کی ذمہ داری مرد پر ہوگی اور اس شرط پر کہ مرد اس کا مال اسباب واپس کر دے گا مرد نے اسے قبول کر لیا تو عورت حرام نہ ہوگی۔ اس کا تحریر لکھنا اور مال واپس کرنا مجلس میں شرط ہے۔ واللہ اعلم۔

کے نفقہ پر خلع کیا اور کسی اور عوض کا ذکر نہ کیا چاہیے کہ خاوند پر بدل خلع واجب نہ ہو۔ ”البحر“ میں ”البرزایہ“ سے یہی مروی ہے۔ یہ اس مکان کے زیادہ مناسب ہے، ”نہر“۔

حاصل کلام یہ ہے: خاوند پر بدل کے واجب کرنے کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ خلع عورت کی جانب سے عقد معاوضہ ہے۔ بے شک عورت جو خاوند کو دیتی ہے اس کے بدلے میں اپنی ذات کی مالک بن جاتی ہے۔ اس وجہ سے مال پر طلاق، طلاق بائنہ ہوتی ہے یہاں تک کہ اگر خاوند عورت کو اس سے پہلے طلاق بائنہ دے دے تو مال واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کے مقابل کچھ بھی نہیں۔ اس وقت اگر عورت نے مال پر خلع کیا یا مہر میں سے جو اس مرد کے ذمہ باقی تھا اور اس مرد نے اپنی ذات پر عورت کے لیے مال کی شرط لگائی اسے بدل خلع سے مستثنیٰ کر دیا جائے گا۔ اگر اس پر اضافہ کیا یا اصل بدل نہ تھا اسے عورت کا نفقہ مقدر کر لیا جائے گا مگر جب نفقہ پر بھی خلع کیا جائے تو زائد چیز واجب نہ ہوگی۔ اللہ سبحانہ

لیکن ”برزایہ“ میں ایک اور جگہ کہا اور ”البحر“ میں اس پر ثابت رکھا۔ مختار یہ ہے کہ بدل کا خاوند پر لازم کرنا جائز ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے اسے مہر میں سے استثنا پر محمول کیا جائے اگر خاوند پر مہر لازم ہو ورنہ وہ نفقہ سے مستثنیٰ ہوگا۔ اگر خاوند نے اس پر زائد کیا تو اسے یوں کر دیا جائے گا گویا اس نے خلع سے پہلے مہر پر اتنی مقدار اضافہ کیا۔ پھر بقدر امکان خلع کی تصحیح کے لیے خلع کیا۔ اور اس کا قول: استثناء من النفقة یعنی مرد نے عورت سے نفقہ پر خلع کیا۔ ورنہ یہ عورت کے لیے تقدیر ہوگی جس طرح گزر چکا ہے۔ ”جامع الفصولین“ میں ہے: اس طویل گفتگو کی کوئی ضرورت نہیں۔ زیادتی کو اصل عقد کے ساتھ لاحق کر دیا جائے گا جس طرح بیع میں ہے۔

14755۔ (قوله: اخْتَلَعَتْ بِشَرِّطِ الصِّكِّ) یعنی اس شرط پر کہ مرد اس عورت کے لیے اس بارے میں تحریر لکھ دے گا۔ صک سے مراد وہ تحریر ہے جو معاملات اور اقراروں میں لکھی جاتی ہے اس کی جمع صکوک ہے جس طرح فلس کی جمع فلوس ہوتی ہے۔ اور سکاک یہ سہم و سہام کی طرح ہے، ”مصباح“۔

14756۔ (قوله: لَمْ تَخْرُمْ) یعنی مرد کے قبول کرنے کے ساتھ عورت حرام نہیں ہوگی بلکہ تحریر کا لکھنا اور سامان و

اسباب کا واپس کرنا ضروری ہوگا۔ یہ ضروری ہے کہ یہ مجلس میں ہو، ”ح“۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بَابُ الظَّهَارِ

هُوَ لَعْنَةٌ مَصْدَرٌ ظَاهِرٌ مِنْ امْرَأَتِهِ إِذَا قَالَ لَهَا أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي وَشَرَعًا (تَشْبِيهُهُ الْمُسْلِمِ)

ظہار کے احکام

یہ لفظ لغت میں ظاہر من امراتہ کا مصدر ہے جب مرد نے عورت سے کہا: تو مجھ پر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے اور شرع میں مسلمان کا تشبیہ دینا۔

خلع کے ساتھ ظہار کی مناسبت یہ ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک بظاہر ناچاقی سے ہوتا ہے۔ خلع کو مقدم کیا کیونکہ خلع تحریم کے باب میں زیادہ کامل ہے۔ کیونکہ خلع ایسی تحریم ہے جو نکاح کو ختم کر دیتی ہے اور ظہار میں نکاح باقی رہتا ہے، ”فتح“۔
ظہار کا لغوی معنی

14757۔ (قولہ: هُوَ لَعْنَةٌ) لغت میں یہ اس کے معانی میں سے ایک معنی ہے۔ کیونکہ ظاہریہ ظہر سے مفاعلہ کا وزن ہے۔ یہ جملہ بولا جاتا ہے: ظاہر تہ جب تو حقیقت میں اپنی پشت کو عورت کی پشت کے بالمقابل کر دے اور جب تو اس کے ساتھ باہم غصے ہو۔ کیونکہ مغایظہ بھی اس مقابلہ کا تقاضا کرتا ہے اور جب تو اس کی مدد کرے کیونکہ یہ جملہ بولا جاتا ہے قوی ظہرۃ جب اس نے دوسرے کی مدد کی۔ اس کی مفصل بحث ”الفتح“ میں ہے۔ اسے با کے ساتھ متعدی کیا جب کہ یہ بذات خود متعدی ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ اپنے ضمن میں تبعید کا معنی لیے ہوئے ہے۔ لانه کان طلاقا وهو مبعود۔ ”البحر“ میں ”المصباح“ سے مروی ہے۔ یہاں ظہر کا لفظ خصوصاً ذکر کیا کیونکہ چوپائے میں سے یہ سواری کی جگہ ہوتی ہے۔ عورت کے ساتھ جب جماع کیا جاتا ہے تو اس وقت اس کی حیثیت سواری کی سی ہوتی ہے پس امر کا رکوب دابہ کے رکوب سے مستعار ہے۔ پھر زوجہ کے رکوب کو ماں کے رکوب سے تشبیہ دی جو ممنوع ہے۔ یہ لطیف استعارہ ہے گویا کہا: رکوبک للنکاح حرام علی۔

ظہار کی شرعی تعریف

14758۔ (قولہ: وَشَرَعًا تَشْبِيهُهُ الْمُسْلِمِ الخ) یہ قول تشبیہ صریح اور تشبیہ ضمنی کو شامل ہے جس طرح ایک آدمی کی بیوی ہو جس سے اس کے خاوند نے ظہار کر لیا تو کہا: انت علی مثل فلانة اس کے ساتھ وہ ظہار کی نیت کرتا ہے۔ اسی طرح اگر اس نے اپنی بیوی سے ظہار کیا اور اس نے دوسری سے کہا: میں نے تجھے اس کے ظہار میں شریک کر لیا یا تو میرے اوپر اس کی مثل ہے جب کہ ظہار کی نیت کر رہا ہو وہ ظہار کرنے والا ہوگا اگرچہ عورت کی موت کے بعد اور کفارہ کی ادائیگی کے بعد ہو۔ کیونکہ یہ: انت علی کظہرامی کو اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہے اور یہ معلق کو بھی شامل ہے اگرچہ عورت کی مشیت پر معلق ہے اور وقت کو شامل ہوگا جیسے اگرچہ ایک دن کے لیے موقت ہو یا ایک ماہ کے لیے معلق ہو جس طرح عنقریب (مقولہ 14809

فَلَا ظَهَارَ لِدَيْمٍ عِنْدَنَا (ذَوْ جَتِّهِ) وَلَا وَكِتَابِيَّةً، أَوْ صَغِيرَةً، أَوْ مَجْنُونَةً (أَوْ تَشْبِيهِهٗ مَا يُعْتَبَرُ بِهِ عَنْهَا مِنْ أَعْضَائِهَا، أَوْ تَشْبِيهِهٗ جُزْءٍ شَائِعٍ مِنْهَا)

ہمارے نزدیک ذمی کا اپنی زوجہ کے لیے کوئی ظہار نہیں، اپنی بیوی اگرچہ بیوی کتابیہ ہو، صغیرہ ہو یا مجنونہ ہو یا ایسے عضو کے ساتھ تشبیہ دینا جس کے ساتھ پوری ذات کی تعبیر کی جاتی ہے یا بیوی کے مشترک جز کو تشبیہ دینا ایسی عورت کے ساتھ

میں (آئے گا، ”بحر“۔

المسلم سے مراد عاقل اور بالغ لیا ہے اگرچہ حکماً عاقل ہو۔ پس مجنون، بچے، معتوہ، مدہوش، مہرسم، جس پر غشی طاری ہو اور جو سویا ہوا ہو اس کا ظہار صحیح نہیں۔ نشہ میں مست، جس کو مجبور کیا گیا ہو، جس سے خطا جملہ نکل گیا ہو، اور جو گونگا ہو وہ ایسے اشارہ کے ساتھ جو معنی سمجھانے والا ہو ظہار کرے تو اس کا ظہار صحیح ہوگا اگرچہ ایسا آدمی ظہار کی تحریر کرے جو تحریر واضح ہو یا خیار شرط کے ساتھ ہو جس طرح ”البدائع“ میں ہے ”نہر“۔ اگر اس نے ظہار کیا پھر مرتد ہو گیا تو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک اس کا ظہار باقی رہے گا۔ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک ظہار باقی نہیں رہے گا، ”نہر“۔

ذمی کے لیے ظہار صحیح نہیں

14759۔ (قوله: فَلَا ظَهَارَ لِدَيْمٍ) کیونکہ ذمی اہل کفارہ میں سے نہیں۔ امام ”شافعی“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک اس کا ظہار

صحیح ہوتا ہے، ”ط“۔

14760۔ (قوله: ذَوْ جَتِّهِ) یہ قول اس زوجہ کو بھی شامل ہے جو کسی لونڈی کو شامل ہے۔ اس کی اپنی ملوکہ اور اجنبی عورت

اس سے نکل گئی مگر جب اسے سب ملک کی طرف منسوب کرے جس طرح عنقریب آئے گا۔ اور وہ بیوی بھی خارج ہو جائے گی جس کو ایک طلاق بائنہ یا تین طلاقیں دی گئی ہوں۔ ”البحر“ میں کہا: یہاں تک کہ اگر ظہار کو شرط کے ساتھ معلق کیا پھر عورت کو طلاق بائنہ دے دی پھر عدت میں شرط پائی گئی تو وہ ظہار کرنے والا نہیں ہوگا۔ کیونکہ شرط کے پائے جانے کے وقت وہ تشبیہ میں سچا ہے۔ اس طلاق بائنہ کا معاملہ مختلف ہے جسے معلق کیا گیا ہو۔ کیونکہ اس کا فائدہ یہ ہے کہ وہ طلاق کی تعداد میں کمی کر دیتا ہے۔

14761۔ (قوله: وَلَا وَكِتَابِيَّةً) اولیٰ یہ قول ہے: ولو كافرًا تاکہ یہ مجوسہ کو بھی شامل ہو۔ ”البحر“ میں ”الحیط“ سے

منقول ہے: مجوسہ کا خاوند مسلمان ہو گیا تو اس نے بیوی پر اسلام پیش کرنے سے قبل اس سے ظہار کیا تو ظہار صحیح ہوگا۔ کیونکہ وہ اہل کفارہ میں سے ہے۔ اس میں رتقاء، مدخولہ اور غیر مدخولہ سب شامل ہیں جس طرح ”النہر“ میں ہے۔

14762۔ (قوله: مِنْ أَعْضَائِهَا) جیسے سر اور گردن ہو۔

14763۔ (قوله: أَوْ تَشْبِيهِهٗ جُزْءٍ شَائِعٍ) جیسے تیرے نصف وغیرہ۔ زیادہ صحیح یہ کہنا ہے: او تشبیہہ جزءا

شائعاً۔ یعنی مصدر کو فاعل کی طرف مضاف کرے اور جزءا شائعاً کو نصب دے۔ کیونکہ یہ مصنف کے کلام میں زوجتہ مفعول ہونے کے اعتبار سے منصوب ہے اس پر اس کا عطف ہے۔

بِمَحْتَمِرٍ عَلَيْهِ تَأْيِيدًا) بِوَصْفٍ لَا يُنْكِنُ زَوْالَهُ، فَخَرَجَ تَشْبِيهَهُ بِأَخْتِ امْرَأَتِهِ،

جو ہمیشہ کے لیے اس پر حرام ہو۔ ایسے وصف کے ساتھ جس کا زوال ممکن نہ ہو۔ پس مرد کا اپنی بیوی کی بہن کے ساتھ تشبیہ دینا

14764۔ (قولہ: بِمَحْتَمِرٍ عَلَيْهِ) یعنی ایسے عوض کے ساتھ جس کی طرف دیکھنا حرام ہو ایسے اعضا میں سے جو اس پر حرام ہوں وہ نسب کے اعتبار سے ہوں، صبر (سسرالی رشتہ) کی وجہ سے ہوں یا رضاعت کی وجہ سے ہوں جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ یا اس کی پوری ذات کے ساتھ تشبیہ دینا جیسے انت عدی کا ہو۔ کیونکہ یہ ظہر کے ساتھ تشبیہ ہے اور کچھ زیادہ ہے جس طرح آگے آئے گا۔ لیکن یہ کنا یہ ہے اس میں نیت کا ہونا ضروری ہے جس طرح عنقریب (مقولہ 14811 میں) آئے گا۔ اس سے یہ معلوم ہو گیا مشبہ بہ میں ایسے جز کا ہونا ضروری ہے جس کی طرف دیکھنا حرام ہو اور نہ ظہار صحیح نہ ہوئی اگرچہ اس کے ساتھ پوری ذات کو تعبیر کیا جاتا ہو۔ جس طرح بیوی کے سر اور اس کے چہرے کی طرح ہے۔ جس بیوی کو تشبیہ دی جا رہی ہے اس کا معاملہ مختلف ہے۔ اس میں صرف اس جزء کا ذکر کرنا ضروری ہے جس کے ساتھ کل کو تعبیر کیا جاتا ہے اگرچہ اس کی طرف دیکھنا حرام نہیں ہوتا۔ فتنہ

محرم کے لفظ کے ساتھ اس کی دوسری بیوی اور اس کی لونڈی نکل گئی۔ ”الفتح“ میں کہا: کوئی فرق نہیں وہ عضو پشت ہو یا کوئی اور ہو جس کی طرف دیکھنا حلال نہ ہو۔ ظہار کا لفظ خاص طور پر ذکر کیا یہ ظہر کے غلبہ دینے کی بنا پر ہے۔ کیونکہ ان لوگوں کے استعمال میں یہی اصل تھا۔ ”النهاية“ میں التحريم کی قید متفق علیہ سے لگائی ہے اس قول کے ساتھ مزنیہ کی ماں اور اس کی بیٹی سے احتراز کیا گیا ہے۔ اگر مرد نے اپنی بیوی کو دونوں کے ساتھ تشبیہ دی تو وہ مظاہر نہیں ہوگا۔ اسے ”شرح الطحاوی“ کی طرف منسوب کیا ہے۔ لیکن یہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما نے کہا: وہ ظہار کرنے والا ہوگا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ قاضی ”ظہیر الدین“ نے کہا: وہی قول صحیح ہے۔ لیکن ”عمادی“ نے امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما کے قول کو راجح قرار دیا ہے، ”نہر“۔

وہ مسائل جن میں اجتہاد جائز ہے

”الفتح“ میں کہا: اختلاف اس پر مبنی ہے کہ حاکم کا اس کے نکاح کے حلال ہونے یا حلال نہ ہونے میں حکم نافذ ہوگا اختلاف اس میں نہیں کہ حرمت پر اتفاق کیا گیا ہے یا نہیں۔ بلکہ اختلاف اس میں ہے کہ اس میں اجتہاد جائز ہے یا نہیں۔ اجتہاد کا جائز نہ ہونا اس وجہ سے ہے کہ اجماع پایا جا رہا ہے یا ایسی نص پائی جا رہی ہے جس میں تاویل کا احتمال نہیں جب کہ مجتہد کی نظر میں کسی اور نص کا معارضہ نہیں اگرچہ معارضہ فی الواقع ثابت ہے۔ اس وجہ سے اختلاف کیا جاتا ہے کہ کیا اس محل میں اجتہاد جائز ہے اور حاکم کا حکم نافذ ہوگا یا اس کے خلاف ہوگا۔

14765۔ (قولہ: بِوَصْفٍ) با تحريم یا تا بید کی سیئت کے لیے ہے۔

14766۔ (قولہ: لَا يُنْكِنُ زَوْالَهُ) جیسے ماں ہونا اور بہن ہونا اگرچہ یہ رضاعی طور پر ہوں اور رشتہ مصاہرت کا ہونا۔

أَوْ بِمُطْلَقَتِهِ ثَلَاثًا وَكَذَا بِمَجُوسِيَّةٍ لِحَوَازِ إِسْلَامِهَا وَقَوْلُهُ بِمُحَرِّمٍ صِفَةً لِشَخْصٍ الْمُتَنَاوِلِ لِدَدِّ كَرِي
وَالْأُنْثَى، فَلَوْ شَبَّهَهَا بِغَرَجٍ أَبِيهِ أَوْ قَرَيْبِهِ كَانَ مُظَاهِرًا، قَالَهُ الْمُصَنِّفُ تَبَعًا لِلْبَحْرِ وَرَدَّ كَأَنِّي الشَّهْرِبِمَانِي
الْبَدَائِعِ مِنْ شَرَائِطِ الظَّهَارِ، كَوْنِ الْمُظَاهَرِ بِهِ مِنْ جِنْسِ النِّسَاءِ حَتَّى لَوْ شَبَّهَهَا بِظَهْرِ أَبِيهِ، أَوْ ابْنِهِ لَمْ
يَصَحَّ لِأَنَّهُ إِنَّمَا عُرِفَ بِالشَّرْعِ وَالشَّرْعُ وَرَدَّ فِي النِّسَاءِ، نَعَمْ يَرُدُّ مَا فِي الخَائِنِيَّةِ أَنْتِ عَنِّي كَالذَّمِّ وَالخُسْرِ
وَالخِنْزِيرِ وَالعَيْبَةِ وَالنَّبِيَّةِ وَالزِّنَا وَالرِّبَا وَالرِّشْوَةَ وَقَتْلِ الْمُسْلِمِ إِنْ نَوَى طَلَاقًا، أَوْ ظَهَرَ أَفْكَتَاوَى عَنِّي
الصَّحِيحِ كَأَنَّ عَنِّي كَأَنِّي

یا ایسی عورت کے ساتھ تشبیہ دینا جس کو تین طلاقیں دی گئی ہوں اسی طرح مجوسیہ کے ساتھ تشبیہ دینا۔ کیونکہ اس کا اسلام قبول کرنا جائز ہے۔ اور مصنف کا قول بحرام یہ اس شخص کی صفت ہے جو مذکورہ مومنوں کو شامل ہے۔ اگر مرد نے عورت کو اپنے باپ کی شرمگاہ یا اپنے قریبی کی شرمگاہ سے تشبیہ دی تو وہ ظہار کرنے والا ہوگا۔ یہ مصنف نے ”البحر“ کی پیروی میں کہا: ”الظہر“ میں اسے رد کیا ہے اس قول کے ساتھ جو ”البدائع“ میں ہے کہ ظہار کی شرائط میں سے یہ ہے کہ جس سے ظہار کیا جا رہا ہے وہ عورتوں کی جنس سے ہو یہاں تک کہ اگر مرد نے عورت کو اپنے باپ یا اپنے بیٹے کی پشت سے تشبیہ دی تو یہ ظہار صحیح نہ ہوگا۔ کیونکہ اسے شرع سے پہچانا گیا ہے اور شرع عورتوں میں وارد ہوئی ہے۔ ہاں ”البدائع“ کی عبارت پر اعتراض وارد ہوتا ہے اس عبارت کی وجہ سے جو ”الخانیہ“ میں ہے: تو مجھ پر خون، شراب، خنزیر، غنیمت، چغمل خوری، زنا، سود، رشوت اور مسلمان کے قتل کی طرح ہے اگر طلاق یا ظہار کی نیت کی تو اسی طرح ہوگا جیسے اس نے نیت کی۔ یہ صحیح قول ہے۔ جیسے تو مجھ پر میری ماں کی طرح ہے

14767۔ (قوله: لِحَوَازِ إِسْلَامِهَا) یعنی اور اس کا کتابیہ ہو جانا جس طرح ”البحر“ میں ہے اس کی حرمت دائمی ہے

اس اعتبار سے کہ مجوسیت کا وصف باقی رہتا ہے اور غیر ابدی ہے جس طرح وہ وصف ختم ہو جائے، ”ط“۔

14768۔ (قوله: رَدَّ كَأَنِّي الشَّهْرِبِمَانِي الْبَدَائِعِ) میں کہتا ہوں: اس کی مثل ”الخانیہ“ میں ہے: مرد کے ساتھ تشبیہ دینا

خواہ مرد کوئی ہی ہو ظہار نہیں ہوگا۔ اسی کی مثل ”التاثر خانیہ“ میں ”الہندیہ“ سے مروی ہے ”الظہیریہ“ میں اسی طرح ہے۔ پھر میں نے ”کافی الحاکم“ میں بھی اسے صریح دیکھا ہے یہ اس کے معارض ہے جس کی ”الحیظ“ میں بحث کی ہے: دینبغی ان یکون مظاہرا۔ ”الظہر“ میں کہا: اس کے ساتھ وہ اعتراض ختم ہو جاتا ہے جو ”البحر“ میں ہے جہاں ”الہیاء“ میں اسے جزم کے ساتھ ذکر کیا ہے اور اسے بحث کے انداز میں ذکر نہیں کیا۔

14769۔ (قوله: نَعَمْ يَرُدُّ مَا فِي الخَائِنِيَّةِ) ”الظہر“ میں بھی اسی طرح ہے۔ یہ قول مردود ہے۔ کیونکہ ”الخانیہ“ میں جو

کچھ ہے وہ اس کے خلاف ہے۔ اس کی نص یہ ہے: ولو قال لامرأته الخ اگر مرد نے اپنی بیوی سے کہا: تو مجھ پر مردار، خون اور خنزیر کے گوشت کی طرح ہے اس بارے میں روایات مختلف ہیں۔ صحیح یہ ہے: اگر کسی چیز کی نیت نہ کی تو ایلا ہوگا۔ اگر طلاق

فَإِنَّ التَّشْبِيهَ بِالْأَمِّ تَشْبِيهٌ بِظَهْرِهَا وَزِيَادَةٌ، وَذَكَرَهُ الْقَهْطَانِيُّ مَعْرِزًا لِلْمُحِيطِ (وَصَحَّحَ إِضَافَتَهُ إِلَى مِثْلِهِ، أَوْ سَبَبِهِ) كَمَا نَكَحْتِكَ فَكَذَا، حَتَّى لَوْ قَالَ إِنَّ تَزَوَّجْتِكَ فَأَنْتِ عَلَيَّ كَظَهْرِ أُمِّي مِائَةَ مَرَّةٍ فَعَلَيْهِ لِكُلِّ مَرَّةٍ كَفَّارَةٌ تَتَارُخَانِيَّةٌ

کیونکہ ماں کے ساتھ تشبیہ دینا اس کی پیٹھ کی ساتھ تشبیہ دینے اور زیادہ کے ساتھ تشبیہ دینا ہے۔ ”قہستانی“ نے اسے ”محیط“ کی طرف منسوب کرتے ہوئے ذکر کیا۔ اس کی ملک یا سبب ملک کی طرف مضاف کرنا صحیح ہے جیسے اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو یہ یہاں تک کہ اگر کہا: اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تو مجھ پر سو دفعہ میری ماں کی پشت کی طرح ہے تو اسے ہر بار ایک کفارہ لازم ہوگا۔ ”تتارخانیہ“۔

کی نیت کی تو طلاق ہوگی اگر ظہار کی نیت کی تو ظہار ہوگا۔

”تتارخانیہ“ اور ”شربلالیہ“ میں اسی طرح ہے۔ اسے ”الغانیہ“ کی طرف منسوب کیا ہے۔ اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ لاکا لفظ صاحب ”النہر“ کے نسخہ سے ساقط ہے۔ جو کچھ ”البدائع“ وغیرہما میں ہے وہ اس کی تائید کرتا ہے۔ فافہم

14770۔ (قولہ: فَإِنَّ التَّشْبِيهَ بِالْأَمِّ الْخ) جو کچھ اعتراض کیا گیا ہے یہ اس کا جواب ہے۔ اعتراض یہ ہے: اس میں کسی ایسے عضو کے ساتھ تشبیہ نہیں محرم کے جس عضو کی طرف دیکھنا حرام ہو۔

14771۔ (قولہ: مَعْرِزًا لِلْمُحِيطِ) جیسے میں نے ”قہستانی“ میں دیکھا اسے نظم کی طرف منسوب کیا تصحیح کا ذکر نہیں کیا۔ بے شک وہ ”الغانیہ“ میں مذکور ہے۔ لیکن جو کہا اس کے برعکس ہے جس طرح تو جان چکا ہے۔

14772۔ (قولہ: كَمَا نَكَحْتِكَ) یعنی اگر میں تجھ سے نکاح کروں یہ سبب ملک کی مثال ہے۔ اور ملک کی مثال ہے: ان صرحت زوجة لی اگر تو میری بیوی ہوگئی۔

14773۔ (قولہ: فَكَذَا) یعنی تو مجھ پر میری ماں کی پشت کی طرح ہے۔ اگر یہ اضافہ کیا: وانت طالق مطلق طلاق واقع ہونے کے بعد اگر اس سے شادی کی تو ظہار کا حکم باقی رہے گا۔ مگر اس صورت میں جب طلاق کو مقدم کرے اور کہے: فانت طالق وانت عن كضهر امی کیونکہ پہلے ہی طلاق کے واقع ہونے کے ساتھ وہ جدا ہوگئی۔ کیونکہ یہ طلاق حقوق زوجیت کی ادائیگی سے قبل ہوتی ہے۔ یہ ”امام اعظم“ کے نزدیک نزول میں ترتیب پر مبنی ہے جب کہ ”صاحبین“ مطلقاً یہاں اس سے اختلاف کیا ہے جس طرح باب کے آخر میں ”الدر المنبتی“ میں ہے۔ ہم نے پہلے تعلیق میں اور باب الایلاء کے شروع میں بیان کر دیا ہے۔

14774۔ (قولہ: مِائَةَ مَرَّةٍ) یہ احتمال کیا جاتا ہے کہ یہ قول کے مقول سے حال ہو یعنی قال ذلك الكلام مکرراً له مائة مرة۔ قریب ترین اور متبادر یہ ہے کہ یہ جواب شرط کے جملہ سے حال ہے۔ پس یہ قول کے مقولہ کا تہمہ ہے۔ پہلی صورت میں ظہار اور کفارہ کا تکرار ظاہر ہے۔ دوسری صورت میں بھی اسی طرح ہے۔ یہ اس کے قائم مقام ہے اگر وہ کہے:

(وَذَلَّهَا رَهَا مِنْهُ لَعْنُو فَلَا حُرْمَةَ عَلَيْهَا وَلَا كَفَّارَةَ وَبِهِ يُفْتَى جَوْهَرَةٌ وَرَجَّحَ ابْنُ الشَّيْخَةِ إِجَابَ كَفَّارَةَ
يَمِينٍ (وَذَلِكَ أَمَى الطَّهَارُ) كَانَتْ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي، أَوْ أَمِكِ، وَكَذَلِكَ حَذَفَ عَلَيَّ كَمَا فِي التَّهْرِ

عورت کا مرد سے ظہار کرنا لغو ہے۔ پس عورت پر نہ حرمت ثابت ہوگی اور نہ ہی کفارہ ہوگا اسی پر فتویٰ ہے ”جوہرہ“۔ ”ابن
شحنہ“ نے کفارہ یمین کے وجوب کو راجح قرار دیا ہے۔ اور ظہار ہے جیسے تو مجھ پر میری ماں یا تیرے ماں کی پیٹھ کی طرح ہے۔ یہی
حکم ہوگا اگر اس نے علی کا لفظ حذف کر دیا ہے جیسے ”المنہر“ میں ہے۔

انت طالق مرارا یا انت طالق الوفا۔ اسے تین طلاقیں ہی ہوں گی جس طرح غیر مدخول بہا کی طلاق سے تھوڑا پہلے نذرا
ہے۔ یہ صورت مختلف ہوگی اگر خاوند نے کہا: انت علی حرام الف مرة جب کہ وہ مدخول بہا ہو صرف ایک طلاق واقع ہوگی
وہاں ہم نے دونوں میں فرق بیان کر دیا ہے۔ اسی طرح باب الایلاء کے آخر میں فرق بیان کر دیا ہے کہ یہ مذکورہ تعداد کے
مطابق اس کلام کے تکرار کے قائم مقام ہے۔ حرام کو جب مکرر ذکر کیا جائے تو اس کے ساتھ صرف ایک طلاق واقع ہو جاتی
ہے۔ کیونکہ یہ طلاق بائنہ ہے۔ طلاق کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ صریح ہے اپنی جیسی صریح کو لاحق ہو جاتی ہے۔ اور ظہار
ظہار کو لاحق ہوتا ہے جس طرح متن میں آئے گا۔ فافہم

14775۔ (قوله: وَذَلَّهَا رَهَا مِنْهُ لَعْنُو) جب عورت نے کہا: تو مجھ پر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے یا میں تجھ پر تیری
ماں کی پیٹھ کی طرح ہوں یہ کلام لغو ہوگی کیونکہ تحریم عورت کے سپرد نہیں، ”ط“۔

14776۔ (قوله: فَلَا حُرْمَةَ الْخ) یہ اس کے لغو ہونے کا بیان ہے یعنی عورت پر کوئی حرام نہیں جب عورت خاوند کو
اپنے اوپر قدرت دے نہ کفارہ ظہار ہوگا نہ ہی کفارہ یمین ہوگا، ”ط“۔

14777۔ (قوله: بِهِ يُفْتَى) اس کا مقابلہ وہ ہے جو ”شربلالی“ کی ”شرح الوہبانیہ“ میں ہے۔ ”حسن بن زیاد“ سے
مروی ہے: عورت کا ظہار کرنا صحیح ہے اور اس پر کفارہ ظہار ہوگا۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، ”ط“۔

14778۔ (قوله: إِجَابَ كَفَّارَةَ يَمِينٍ) قسم توڑنے کی وجہ سے کفارہ واجب ہوگا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: کفارہ
ظہار واجب ہوگا۔ اگر تعلق ہو تو کفارہ اس وقت واجب ہوگا جب عورت اس کے ساتھ شادی کرے گی۔ اگر عورت اس کے
نکاح میں ہو تو اسی وقت کفارہ واجب ہو جائے گا جب تک خاوند اس کو طلاق نہ دے۔ کیونکہ خاوند کو جماع سے روکنے کا عزم
حلال نہیں۔ ”بحر“ میں ”ابن وہبان“ سے مروی ہے۔

14779۔ (قوله: كَانَتْ عَلَيَّ) ”البحر“ میں کہا: معنی، عندی اور معنی یہ عدی کی طرح ہے۔

14780۔ (قوله: عَلَيَّ كَمَا فِي التَّهْرِ) بحث کے انداز میں جو اس کے مخالف ہے جسے ”البحر“ میں بحث کے انداز میں

ذکر کیا ہے۔ چاہیے کہ مظاہر نہ ہو۔ ”خیر لیلی“ نے کہا: جب تک ظہار کی نیت نہ کرے ظہار نہیں ہوگا۔ کیونکہ جب علم ہو تو ظرف
کا حذف جائز ہوتا ہے جب وہ اس کی نیت کرے تو صحیح ہے ”تامل“۔ اس تعبیر کی بنا پر یہ ظہار کنایہ ہے جو نیت پر موقوف ہوگا

(أَوْ رَأْسِكَ) كَظْهَرِ أُمِّي (وَنَحْوِهِ) كَالرَّقَبَةِ مِمَّا يُعْبَرُ بِهِ عَنِ الْكُلِّ (أَوْ نِصْفِكَ) وَنَحْوَهُ مِنَ الْجُزْءِ الشَّائِعِ
(كَظْهَرِ أُمِّي، أَوْ كَبْظَنِهَا أَوْ كَفَخْدِهَا، أَوْ كَفَرْجِهَا، أَوْ كَظْهَرِ أُخْتِي، أَوْ عَمَّتِي، أَوْ فَرْجِ أُمِّي، أَوْ فَرْجِ بِنْتِي) كَذَا فِي
نُسْخِ الشَّرْحِ، وَلَا يَخْفَى مَا فِيهِ مِنَ التَّكْرَارِ وَالَّذِي فِي نُسْخِ الْمَثْنِ، أَوْ فَرْجِ أَبِي بِالنَّبَاءِ أَوْ قَرَابِي، وَقَدْ
عَلِمْتَ رَدَّهُ (يُصَيِّرُ بِهِ مُظَاهِرًا) بِبَلَاءِ يَتِيَّةِ

یا تیرا سر میری ماں کی پشت کی طرح ہے وغیرہ جیسے گردن جس کے ساتھ پوری ذات کو تعبیر کیا جاتا ہے یا تیرا نصف، اسی طرح جو مشترک جز ہے، میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے یا اس کے بطن کی طرح ہے یا اس کی ران کی طرح ہے یا اس کی شرمگاہ کی طرح ہے یا میری بہن یا میری پھوپھی کی پشت کی طرح ہے یا میری ماں کی فرج کی طرح ہے یا میری بیٹی کی فرج کی طرح ہے۔ شرح کے نسخوں میں اسی طرح ہے۔ اس میں جو تکرار ہے وہ مخفی نہیں۔ جو متن کے نسخوں میں ہے اور فرج ابی یا فرج قریبی تو اس کے رد کو جان چکا ہے اس کے ساتھ نیت کے بغیر مظاہر ہو جائے گا۔

کیونکہ یہ احتمال موجود ہے جیسے میری ماں کی پشت میرے غیر پر ہے۔

14781۔ (قوله: وَنَحْوِهِ الْخ) ”البحر“ میں کہا: طلاق کو جس کی طرف منسوب کرنا صحیح ہوتا ہے وہ عضو ایسا ہوتا ہے جس

کے ساتھ ظہار واقع ہو جاتا ہے پس ہاتھ اور پاؤں وغیرہ اس سے نکل گئے۔

14782۔ (قوله: كَظْهَرِ أُمِّي) یعنی ایسا عضو جس کی طرف دیکھنا حلال نہ ہو ایسی عورت کا جو ہمیشہ کے لیے حرام ہو جس

طرح پہلے گزرا ہے۔ وہ اعضا نکل گئے جس کی طرف دیکھنا حلال ہے جیسے ہاتھ اور پاؤں اور پہلو میں ان اعضاء کے ذکر کرنے سے ظہار نہیں ہوگا۔ ”الغانیہ“ میں ہے: انت عدی کر کبہ امی تو مجھ پر میری ماں کے گھٹنے کی طرح ہے۔ قیاس میں تو وہ مظاہر ہوگا۔ اگر کہا: تیری ران میری ماں کی ران کی طرح ہے تو مظاہر نہ ہوگا۔ اسی طرح وہ کہے: راسک کر اس امی کیونکہ دوسری مثال میں مشبہ کی جہت سے شرط مفقود ہے اور تیسری مثال میں مشبہ بہ کی جہت سے شرط مفقود ہے۔

14783۔ (قوله: وَلَا يَخْفَى مَا فِيهِ مِنَ التَّكْرَارِ) یہ ماں کی فرج ذکر کرنے میں ہے۔ کیونکہ اسے دو دفعہ ذکر کیا

گیا۔ اور ”طحاوی“ نے جواب دیا کہ ان کے قول اور فرج امتی اور فرج بنتی سے مراد ہے کہ اسے دونوں میں مردود ذکر کیا ہے۔

14784۔ (قوله: وَالَّذِي فِي نُسْخِ الْمَثْنِ) یعنی شرح سے الگ۔

14785۔ (قوله: يُصَيِّرُ بِهِ مُظَاهِرًا بِبَلَاءِ يَتِيَّةِ) یعنی وہ ظہار ہی ہوگا۔ اگر اس کے ساتھ طلاق کی نیت کی تو طلاق صحیح نہ

ہوگی۔ کیونکہ یہ منسوخ ہے پس اس کو لانا ممکن نہیں۔ ”الہدایہ“ میں اسی طرح ہے۔ یہ قول تقاضا کرتا ہے کہ ظہار اسلام میں طلاق تھی یہاں تک کہ اس کی صفت نسخ سے لگائی گئی۔ ساتھ ہی پہلے کہا: یہ دور جاہلیت میں طلاق تھی یہ قول تقاضا کرتا ہے کہ اسے ظہار بنانا نا صحیح نہیں۔ ”بحر“۔ جواب یہ ہے کہ یہ دونوں زمانوں میں طلاق تھی۔ اس کی دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے: ما اراک الا قد حرمت علیہ (1) میرا خیال ہے تو اس پر حرام ہو چکی ہے۔ تو یہ آیت قَدْ سَمِعَ (المجادلہ: 1) نازل ہوئی۔

لِأَنَّهُ صَرِيحٌ (فِيحُرْمِ وَطُوهَا عَلَيْهِ وَدَوَاعِيهِ) لِلْمُنْعِ عَنِ الشَّمَائِلِ لِنُكْلِ. وَكَذَا يَحْرُمُ عَلَيْهَا تَمَكِينُهُ وَلَا يَحْرُمُ النَّظْرُ وَعَنْ مُحْتَدٍ لَوْ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ لَهُ تَقْبِيلُهَا لِلسَّفَقَةِ (حَتَّى يُكْفَرَ) وَإِنْ عَادَتْ إِلَيْهِ

کیونکہ یہ صریح ہے۔ پس عورت کے ساتھ وطی کرنا اور وطی کے دواعی مرد پر حرام ہیں۔ کیونکہ تماس سے اسے روک دیا گیا ہے جو ان تمام صورتوں کو شامل ہے۔ اسی طرح عورت پر حرام ہے کہ مرد کو اپنے اوپر قدرت دے اور دیکھنا حرام نہیں۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: اگر وہ سفر سے آیا تو شفقت کے طور پر اس کا بوسہ لینا مرد کے لیے درست ہوگا یہاں تک کہ وہ کفارہ دے اگرچہ وہ عورت ملک یمین کے ساتھ

ہنسی مذاق کرنے والے کا ظہار صحیح ہوگا

14786۔ (قوله: لِأَنَّهُ صَرِيحٌ) ان کی کلام کا ظاہر معنی یہ ہے کہ صریح اسے کہتے ہیں کہ جس میں عضو کا ذکر ہو۔ ”در منتهی“۔ مصنف کنایہ کے الفاظ کا ذکر کریں گے۔ ”طحاوی“ نے کہا: ہنسی مذاق کرنے والے کا ظہار صحیح ہوگا۔ ظہار طلاق کی تعداد کی کمی کو ثابت نہیں کرتا اور نہ ہی بیہوشی کو ثابت کرتا ہے اگرچہ مدت لمبی ہو جائے، ”بندیہ“۔

14787۔ (قوله: وَدَوَاعِيهِ) یعنی بوسہ، چھونا اور شرمگاہ کی طرف دیکھنا جو شہوت کے ساتھ ہو۔ جہاں تک شہوت کے بغیر چھونے کا تعلق ہے تو وہ اجماع کے ساتھ خارج ہے، ”نہر“۔

14788۔ (قوله: لِلْمُنْعِ عَنِ الشَّمَائِلِ) اللہ تعالیٰ کے فرمان مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَّتَا (المجادلہ: 3) میں ہے۔ کیونکہ یہ وطی اور اس کے دواعی کو شامل ہے۔ مجاز پر محمول کرنے کا اس میں کوئی موجب نہیں۔ وہ وطی ہے۔ کیونکہ حقیقی معنی لینا ممکن ہے پس نص کے ساتھ سب حرام ہو جائے گا جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: شہوت کے بغیر چھونا یہ اجماع کی وجہ سے خارج ہے۔ مجاز پر محمول کرنے کا کوئی موجب نہیں۔ جو ”البحر“ میں ہے وہ اس کے خلاف ہے۔

14789۔ (قوله: وَلَا يَحْرُمُ النَّظْرُ) یعنی اس کی پیٹھ اور پیٹ کی جانب نظر کرنا حرام نہیں۔ اسی طرح بالوں اور سینے کی طرف نظر کرنا حرام نہیں ”بحر“۔ یعنی اگرچہ شہوت کے ساتھ ہو۔ شہوت کے ساتھ فرج کی طرف دیکھنے کا معاملہ مختلف ہے جس طرح پہلے (مقولہ 14787 میں) گزر چکا ہے۔

14790۔ (قوله: لِلسَّفَقَةِ) اس قول نے یہ فائدہ دیا کہ بوسہ لینا حرام نہیں مگر جب شہوت کے ساتھ ہو۔ چاہیے کہ یہ قید لگائی جاتی کہ وہ منہ پر نہ ہو کیونکہ منہ پر بوسہ مطلقاً حرمت مصاہرت کو ثابت کر دیتا ہے۔ تامل

14791۔ (قوله: حَتَّى يُكْفَرَ) یہ ان کے قول فیحرام کی غایت ہے یعنی جب وہ موقت نہ ہو۔ اگر وہ موقت ہو تو وقت گزرنے کے ساتھ وہ ساقط ہو جائے گا جس طرح آئے گا۔

14792۔ (قوله: وَإِنْ عَادَتْ إِلَيْهِ) ”نہر“ میں کہا: غایت یعنی حتیٰ یکفر کے ساتھ یہ فائدہ دیا کہ اگر خاوند نے

يَسْلُكُ يَسِينًا، أَوْ بَعْدَ رَوْحِ آخِرِ لِبْقَاءِ حُكْمِ الظَّهَارِ وَكَذَلِكَ اللَّعَانُ (فَإِنْ وَطِئَ قَبْلَهُ) تَابَ وَاسْتَغْفَرَ وَكَفَّرَ
لِلظَّهَارِ فَقَطَّ وَوَقِيلَ عَلَيْهِ أُخْرَى لِلنُّوَظَاءِ

مرد کی طرف لوٹی یا دوسرے خاوند کے بعد لوٹی۔ کیونکہ ظہار کا حکم باقی ہے اسی طرح لعان ہے۔ اگر وہ اس سے پہلے ہی وطی کر لے تو توبہ کرے، استغفار کرے اور صرف کفارہ ظہار دے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس پر وطی کی وجہ سے ایک اور کفارہ لازم ہوگا۔

عورت کو تین طلاقیں دیں پھر وہ عورت اسی خاوند کی طرف لوٹ آئی تو ظہار کے ساتھ لوٹے گی۔ اسی طرح اگر وہ لونڈی ہو اس نے اس لونڈی کو خرید اور عقد نکاح ختم ہو گیا یا وہ عورت آزاد تھی وہ مرتد ہو کر دار الحرب چلی گئی اور اسے گرفتار کر لیا گیا پھر اس خاوند نے اسے خرید لیا تو جب تک کفارہ ادا نہیں کرے گا وہ عورت اس مرد پر حلال نہ ہوگی۔

14793۔ (قولہ: وَكَذَلِكَ اللَّعَانُ) یعنی اس کی حرمت دائمی ہے اگر وہ عورت دوسرے خاوند کے بعد اس کی طرف لوٹی یہاں تک کہ عورت خاوند کی تصدیق کر دے یا مرد اپنی تکذیب کر دے یا دونوں یا ایک لعان کی اہلیت سے خارج ہو جائے جس طرح اس کی وضاحت آگے آئے گی۔ اس میں کوئی خفا نہیں کہ لونڈی ہونا یا مرتد ہونا اسے لعان کی اہلیت سے خارج کر دیتا ہے۔ ان دونوں کے ساتھ مسئلہ کی صورت بنانا بھی صحیح نہیں۔ فافہم

بلاغات امام محمد رحمۃ اللہ علیہ

14794۔ (قولہ: تَابَ وَاسْتَغْفَرَ) ”البحر“ میں کہا: استغفار ”موطا“ میں امام ”مالک“ کے قول سے منقول ہے۔ اس سے مراد ہے اس معصیت سے توبہ کرنا ہے۔ وہ کفارہ سے قبل وطی کی حرمت ہے۔ اور یہ بیان کیا کہ اس کے بارے میں حدیث ثابت نہیں جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ لیکن ”نوح افندی“ نے علامہ ”قاسم“ سے نقل کیا ہے کہ امام ”محمد“ نے ”الاصل“ میں ذکر کیا ہے کہا: باب الظہار، ہمیں رسول اللہ ﷺ سے خبر پہنچی ہے کہ ایک آدمی نے اپنی بیوی سے ظہار کیا، کفارہ سے قبل اس سے جماع کیا۔ یہ امر نبی کریم ﷺ تک پہنچا تو نبی کریم ﷺ نے اسے حکم دیا کہ وہ استغفار کرے اور دوبارہ یہ عمل نہ کرے یہاں تک کہ کفارہ دے (1) امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ نے جو بلغنی کے الفاظ سے روایات ذکر کی ہیں وہ مسند ہیں۔ کتاب الصوم میں اس کو مسند ذکر کیا ہے۔

14795۔ (قولہ: وَقِيلَ عَلَيْهِ أُخْرَى لِلنُّوَظَاءِ) اس کا ظاہر یہ ہے کہ اس قول کا قائل اہل مذہب میں سے ہے جب کہ معاملہ ایسا نہیں۔ کیونکہ ”الفتح“ میں ہے: دو کفارے واجب نہ ہوں گے جس طرح حضرت عمرو بن عاص اور حضرت قبیبہ، حضرت سعید بن جبیر، زہری اور قتادہ سے منقول ہے۔ اور نہ ہی تین کفارات واجب ہوں گے جس طرح حضرت ”حسن

1۔ السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الظہار، باب لایقر بہا حتی یکفر، جلد 7، صفحہ 386

مصنف عبدالرزاق، کتاب الطلاق، باب الوقعة للتکفیر، جلد 6، صفحہ 430، حدیث نمبر 11522

(وَلَا يَعُودُ لَوَطِئَهَا ثَانِيًا قَبْلَ الْكَفَّارَةِ (وَعَوْدُهُ) الْمَذْكُورُ فِي الْآيَةِ (عَزْمُهُ) عَزْمًا مُؤَكَّدًا: فَلَوْ عَزَمَ ثُمَّ بَدَأَ لَهُ أَنْ لَا يَطَّأَهَا لَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ (عَلَى) اسْتِبَاحَةِ (وَطِئَهَا) أَمَّا يَزْجَعُونَ عَنَّا قَالُوا قَبْرِيذُونَ الْوَطَاءَ قَالَ الْفَرَاءُ الْعَوْدُ الرَّجُوعُ، وَاللَّامُ بِمَعْنَى عَنِ (وَلِلْمُرَآةِ أَنْ تُطَالِبَهُ بِالْوَطْءِ) لِيَتَعَلَّقَ حَقُّهَا بِهِ (وَعَلَيْهَا أَنْ تَسْنَعَهُ مِنَ الْإِسْتِنَاعِ حَتَّى يُكْفِرَ

اور کفارہ کی ادائیگی سے قبل دوبارہ وطی کی طرف نہ لوئے۔ آیت میں مذکورہ عود سے مراد اس کا ایسا عزم ہے جو مؤکد ہے۔ اگر اس نے عزم کیا پھر اس کے لیے ظاہر ہوا کہ اسکے ساتھ وطی نہ کرے تو اس پر کوئی کفارہ نہ ہوگا۔ کیونکہ عورت کے ساتھ وطی کو مباح کرنے کا عزم یعنی پہلے جو قول کیا تھا اس سے رجوع کرتے ہیں اور وطی کا ارادہ کرتے ہیں۔ ”فرا“ نے کہا: عود سے مراد رجوع ہے۔ اور لام، عن کے معنی میں ہے۔ اور عورت کو حق حاصل ہے کہ خاوند سے وطی کا مطالبہ کرے کیونکہ عورت کا وطی سے حق متعلق ہوتا ہے۔ اور عورت کو حق حاصل ہے کہ خاوند کو لطف اندوزی سے روک دے یہاں تک کہ مرد کفارہ ادا کر دے۔

بصری“ اور امام ”بخعی“ سے مروی ہے۔

14796۔ (قوله: وَلَا يَعُودُ) اگر دوبارہ ایسا کیا تو توبہ کرے اور استغفار بھی کرے۔ کیونکہ تکفیر سے قبل حرمت موجود ہے۔

14797۔ (قوله: عَزْمًا مُؤَكَّدًا) ایسا عزم ہو جس میں استمرار پایا جا رہا ہو کیونکہ مابعد اس میں دلیل موجود ہے، ”ط“۔

14798۔ (قوله: لَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ) کیونکہ مؤکد عزم نہیں پایا گیا۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ نفس عزم سے اس پر کفارہ

واجب ہو جاتا ہے پھر اس سے ساقط ہو جاتا ہے جس طرح بعض علما نے کہا ہے۔ کیونکہ کفارہ ساقط ہونے کے بعد کفارہ دوبارہ لازم نہیں ہوتا مگر جب نیا سبب پایا جائے تو کفارہ لازم ہوتا ہے۔ ”بحر“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے۔ لیکن اسی کے متعلق آنے والے باب میں ہے: ولو عزم ثم ابانها سقطت اگر وطی پر عزم کیا پھر عورت کو طلاق بائنہ دے دی تو کفارہ ساقط ہو جائے گا۔ اور اس کے ساتھ جواب دینا بھی ممکن ہے کہ کفارہ کے واجب نہ ہونے کو مسمیٰ اس کے ساتھ تعبیر کیا ہو۔

14799۔ (قوله: عَلَى اسْتِبَاحَةِ وَطِئَهَا) شارح نے استباحة کا لفظ مقدر کیا ہے۔ کیونکہ ”البحر“ میں قول ہے: ان

کے قول: العزم على وطئها سے مشائخ نے یہ مراد لیا ہے: العزم على استباحة و طئها یعنی عورت کے ساتھ وطی کے مباح کرنے پر عزم۔ نفس وطی پر عزم مراد نہیں۔ کیونکہ ”عطا“ نے کہا: آیت میں مراد ہے پھر وہ لوٹتے ہیں تاکہ جو انہوں نے کہا اسے ختم کر دیں اور اس کو اٹھادیں۔ وہ اس صورت میں ہے کہ وطی کو حرام قرار دینے کے بعد اسے مباح قرار دیں۔ کیونکہ یہ حرمت کی ضد ہے نفس وطی کی ضد نہیں۔

14800۔ (قوله: أَمَّا يَزْجَعُونَ) یہ يعودون کے قول کی تفسیر ہے۔ مناسب یہ تھا کہ ای تفسیر یہ کی بجائے او عاطفہ

کے ساتھ تعبیر کرتے۔ کیونکہ عود کی تفسیر وطی کے مباح سمجھنے پر عزم سے کرنا یہ اسی پر مبنی ہے کہ آیت میں مضاف مقدر ہے۔ یعنی يعودون لضد او لنقض ما قالوا جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔ یہ ایک اور تفسیر ہے جو قول ”فرا“ سے منقول ہے اس پر

وَعَلَى الْقَاضِي الزَّامَةُ بِهِ، بِالتَّكْفِيرِ دَفْعًا لِلضَّرِّ عَنْهَا بِحَبْسٍ، أَوْ ضَرْبٍ إِلَى أَنْ يُكْفَرَ، أَوْ يَطْلِقَ، فَإِنْ قَالَ كَفَرْتُ صَدَقَ مَا لَمْ يُعْرَفْ بِالْكَذِبِ وَلَوْ قَتَلَهُ بِوَقْتِ سَقَطَ بِبُضِيئِهِ، وَتَعْلِيْقُهُ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ يُبْطِلُهُ، بِخِلَافِ مَشِيئَةِ فَلَانٍ

اور قاضی پر لازم ہے کہ خاوند پر کفارہ کو لازم کرے تاکہ عورت سے ضرر کو دور کرے خواہ مجبوس کرنے کے ساتھ ہو یا مارنے کے ساتھ ہو یہاں تک کہ وہ کفارہ ادا کرے یا طلاق دے دے اگر کہا: میں نے کفارہ ادا کر دیا ہے تو اس کی تصدیق کی جائے گی یہاں تک کہ اس کا جھوٹ معروف ہو جائے۔ اگر کسی وقت کے ساتھ ظہار کو مقید کیا تھا تو وقت گزرنے کے ساتھ وہ ساقط ہو جائے گا اور اللہ تعالیٰ کی مشیت کے ساتھ معلق کرنا ظہار کو باطل کر دیتا ہے۔ فلاں کی مشیت کا معاملہ مختلف ہے۔

مبنی ہے۔ تامل

14801۔ (قولہ: وَعَلَى الْقَاضِي الزَّامَةُ بِهِ) اس پر اعتراض کیا گیا ہے: کفارہ ادا کرنے پر مجبور کرنے کا کوئی فائدہ نہیں مگر وطی پر مجبور کیا جائے اور خاوند پر عمر میں صرف ایک دفعہ وطی کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے جس طرح القسم کے باب میں (مقولہ 12698 میں) گزر چکا ہے۔ اسی وجہ سے اگر ایک دفعہ وطی کے بعد وہ عنین ہو جائے تو اسے مہلت نہیں دی جائے گی۔ ”حموی“ نے کہا: مسئلہ کی صورت بعید ہوگی جب اس نے ظہار سے قبل کبھی بھی وطی نہ کی ہو۔ بعض اوقات کہا جاتا ہے: کفارہ ادا کرنے پر مجبور کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ معصیت کو اٹھادیا جائے۔ ظہار معصیت ہے جو خاوند کو برا بیچتے کرتی ہے کہ عورت کے اس حق سے رک جائے جو دیانتہ خاوند پر واجب تھا۔ پس قاضی اسے حکم دے گا کہ اس معصیت کو ختم کرے تاکہ عورت اس کے لیے حلال ہو جائے جس طرح قاضی ایلا کرنے والے کو حکم دیتا ہے کہ وہ مدت کے اندر اپنی بیوی کے قریب جائے یا دونوں میں تفریق کر دے۔ اگر خاوند اس کے قریب نہ جائے تو عورت اس سے جدا ہو جائے گی تاکہ عورت سے ضرر کو دور کیا جائے۔

14802۔ (قولہ: بِحَبْسٍ أَوْ ضَرْبٍ) یعنی پہلے خاوند کو قید کرے گا اگر وہ اس کے باوجود انکار کرے تو قاضی اسے مارے گا جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

14803۔ (قولہ: وَلَوْ قَتَلَهُ بِوَقْتِ) اگر خاوند نے وقت کے اندر عورت کے قریب جانے کا ارادہ کیا تو کفارہ کے بغیر جائز نہ ہوگا، ”بحر“۔

ظاہر یہ ہے کہ جب وقت چار ماہ یا اس سے زیادہ ہو تو بھی وہ ایلا نہ ہو۔ کیونکہ ایلا کا رکن موجود نہیں۔ وہ قسم یا شاق امر پر معلق کرنا ہے ”ط“۔ یہ ظاہر ہے۔ اس محل کے علاوہ ”زلیعی“ میں ہے: اس کا قول جس نے کہا: ظہار یمین فاسد ہے کیونکہ ظہار قول منکر اور جھوٹ ہے اور یمین مشروع اور مباح تصرف ہے۔ پھر میں نے ”کافی الحاکم“ میں دیکھا: مظاہر پر ایلا داخل نہیں ہوگا اگرچہ چار ماہ تک اس کے ساتھ جماع نہ کرے۔

14804۔ (قولہ: بِخِلَافِ مَشِيئَةِ فَلَانٍ) یہ ظہار کو باطل نہیں کرتی بلکہ اگر فلاں مجلس میں چاہے تو یہ ظہار ہو جائے گا

(وَإِنْ نَوَى بِأَنْتِ عَلَيَّ مِثْلُ أُمِّي)، أَوْ كَأُمِّي، وَكَذَا لَوْ حَذَفَ عَلَيَّ خَائِنَةً (بِزَّاءٍ، أَوْ ظَهَّارًا، أَوْ طَلَّاقًا صَحَّحَتْ نِيَّتُهُمْ) وَوَقَعَ مَا نَوَاهُ لِأَنَّهُ كِنَايَةٌ (وَاللَّامُ يَنْوِي شَيْئًا، أَوْ حَذَفَ الْكَافَ (لَغَا) وَتَعَيَّنَ الْأُذُنَى أُنَى الْبَيْتِ، يَغْنَى الْكِرَامَةَ

اگر خاوند نے ان اقوال سے تو مجھ پر میری ماں کی مثل ہے یا میری ماں کی طرح ہے۔ اسی طرح اگر اس نے عن کا لفظ حذف کر دیا ”خانیہ“۔ نیکی کی نیت کی، ظہار کی نیت کی یا طلاق کی نیت کی اس کی نیت صحیح ہوگی۔ اور اس نے جو نیت کی وہ واقع ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ کنایہ ہے۔ اگر کسی چیز کی نیت نہ کی یا کاف کو حذف کر دیا تو کلام لغو چلا جائے گا۔ اور ادنی متعین ہو جائے گا یعنی نیکی یعنی کرامت

جس طرح ”الہجر“ میں ہے، ”ح“۔

14805۔ (قوله: وَإِنْ نَوَى الْخ) ظہار کے کنایات کا بیان ہے۔ اور اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ اس کے صریح میں

عضو کا ذکر ضروری ہے، ”بجر“۔

14806۔ (قوله: لِأَنَّهُ كِنَايَةٌ) یعنی ظہار اور طلاق کی کنایات میں سے ہے۔ ”الہجر“ میں کہا: جب اس نے اس کے

ساتھ طلاق کی نیت کی تو وہ طلاق بائنہ ہوگی جس طرح لفظ حرام ہوتا ہے۔ اگر ایلا کی نیت کی تو ایلا ہوگا۔ یہ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہے۔ اور امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ ظہار ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہ سب کے نزدیک ظہار ہے کیونکہ یہ ایسی تحریم ہے جو تشبیہ کے ساتھ مؤکد ہے۔ اور ”الفتح“ میں اس میں اعتراض کیا ہے یہ اس قول انت عدی حرام کامی میں قابل توجہ ہے اور گفتگو انت کامی میں ہو رہی ہے جب کہ اس میں لفظ حرام نہیں۔

میں کہتا ہوں: بعض اوقات اس کا جواب دیا جاتا ہے کہ حرمت مراد ہوتی ہے اگرچہ ارادۃ اس کا ذکر نہ کیا جائے۔

اسے ذہن نشین کر لو۔ ”خیر طلی“ نے کہا: اسی طرح اگر محض حرمت کی نیت کی چاہیے کہ وہ ظہار ہو اور چاہیے کہ نیکی کے

ارادہ میں قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے جب وہ جھگڑے کی حالت اور طلاق کے ذکر کی حالت میں ہو۔

14807۔ (قوله: أَوْ حَذَفَ الْكَافَ) جیسے اس نے کہا: انت امی۔ بعض کا گمان ہے کہ یہ زید اسد کے باب سے

ہے۔ ”در منتهی“ میں ”قہستانی“ سے منقول ہے۔

میں کہتا ہوں: اس پر وہ قول دلالت کرتا ہے جسے ہم ”الفتح“ سے (مقولہ 14809 میں) ذکر کریں گے: من انه لا بد

من الصریح بالاداء۔

14808۔ (قوله: لَغَا) گزشتہ تشبیہ کے حق میں یہ مجمل ہے۔ جب مخصوص مراد واضح نہ ہو تو کسی شے کا حکم نہیں لگایا

جائے گا، ”فتح“۔

وَيُكْرَهُ قَوْلُهُ أَنْتِ أُمِّي وَيَا ابْنَتِي وَيَا أُخْتِي وَنَحْوَهُ (وَيَبَأْتِ عَلَيَّ حَرَامًا كَأُمِّي صَحَّ مَا تَوَاكَ مِنْ ظَهَارٍ، أَوْ طَلَاقٍ) وَتُنْتَعَرُ إِزَادَةُ الْكِرَامَةِ لِإِيَادَةِ لَفْظِ التَّحْرِيمِ،

اس کا قول مکروہ ہوگا تو میری ماں ہے اے میری بیٹی، اے میری بہن وغیرہ۔ اور اس قول: تو مجھ پر حرام ہے میری ماں کی طرح وہی صحیح ہوگا جس کی اس نے نیت کی وہ ظہار ہو یا طلاق ہو۔ کیونکہ لفظ تحریم کا اضافہ کیا ہے

خاوند نے اپنی بیوی سے کہا انت امی یہ مکروہ ہے

14809۔ (قولہ: وَيُكْرَهُ) ”الجر“ اور ”النہر“ کی پیروی میں کراہت کو جزم و یقین سے بیان کیا ہے جو ”الفتح“ میں ہے: دانت امی: تو میری ماں ہے تو وہ مظاہر نہیں ہوگا۔ چاہیے کہ وہ مکروہ ہو۔ علما نے اس کی تصریح کی ہے کہ خاوند کا اپنی زوجہ کو کہنا یا اخیة اے میری بہن! مکروہ ہے۔ اس میں ایک حدیث ہے جسے ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو یہ کہتے ہوئے سنا جو اپنی بیوی کو کہہ رہا تھا یا اخیة۔ حضور ﷺ نے اسے ناپسند کیا ہے اور اس سے منع کیا (1)۔

نہی کی حقیقت یہ ہے یہ تشبیہ کے لفظ کے قریب ہے مگر یہ حدیث نہ ہوتی تو یہ کہنا ممکن ہوتا یہ ظہار ہے۔ کیونکہ انت امی میں تشبیہ زیادہ قوی ہے جبکہ اس میں اداة کا ذکر ہے۔ اور یا اخیة کا لفظ بغیر کسی شک کے استعارہ ہے اور یہ تشبیہ پر مبنی ہے۔ لیکن حدیث نے اس امر کا فائدہ دیا کہ یہ ظہار نہیں۔ کیونکہ اس میں کراہت اور نہی کے سوا کسی حکم کی وضاحت نہیں کی۔ اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ ظہار کے لیے شرعاً اداة تشبیہ کا ہونا ضروری ہے۔ اس کی مثل یہ ہے کہ خاوند عورت کو کہے: یا بنتی یا یا اختی وغیرہ۔

اگر مرد نے اپنی بیوی سے کہا: انت علی حرام کامی تو اس کا حکم

14810۔ (قولہ: مِنْ ظَهَارٍ) کیونکہ مرد نے عورت کو حرمت میں اپنی ماں سے تشبیہ دی ہے جب وہ صرف پشت

سے اس کو تشبیہ دے تو وہ ظہار کرنے والا ہوتا ہے تو جب تمام سے تشبیہ دے تو بدرجہ اولیٰ ظہار کرنے والا ہوگا، ”نہر“۔

14811۔ (قولہ: أَوْ طَلَاقٍ) کیونکہ یہ لفظ کنایات میں سے ہے اور اس لفظ کے ساتھ نیت یا دلالت حال کے ساتھ

طلاق واقع ہو جاتی ہے جیسے پہلے (مقولہ 14806 میں) گزر چکا ہے۔ اس کا قول کامی یہ حرمت کی تائید ہے۔ میں نے کوئی ایسا قول نہیں دیکھا کہ اگر طلاق کے ارادہ پر کوئی دلیل قائم ہو (تو کیا حکم ہوگا) جیسے عورت کا خاوند سے طلاق کا سوال کرے اور خاوند کہے: میں نے ظہار کی نیت کی ہے، ”نہر“۔

میں کہتا ہوں: چاہیے کہ اس کی تصدیق نہ کی جائے۔ کیونکہ دلالت حال ظاہر قرینہ ہے جو کنایات کے باب میں نیت پر

مقدم ہے۔ پس ادنیٰ کی تصدیق نہ کی جائے گی کیونکہ اس میں اس پر تخفیف ہوتی ہے۔ تامل

اسے ذہن نشین کر لو۔ اور اس مسئلہ میں اسے واضح نہیں کیا جب اس نے ایلا کی یا صرف تحریم کی نیت کی ہے۔ ”تاتر

خانیہ“ میں ”المحیط“ سے مروی ہے: اگر اس نے صرف تحریم کی نیت کی کسی اور چیز کی نیت نہ کی تو اس کی نیت صحیح نہ ہوگی۔ اس

وَإِنْ لَمْ يَنْوِثْهُ الْأَذْنَىٰ وَهُوَ الظَّهَارُ فِي الْأَصْحَحِ (وَبَيَّنْتَ عَلَيَّ) حَرَامًا (كَظَهَرَ أُمَّي سَبَّتَ الظَّهَارُ لَا غَيْرَ) لِأَنَّهُ صَرِيحٌ
(وَلَا ظَهَارَ) صَحِيحٌ (مِنْ أُمَّتِهِ وَلَا مِمَّنْ نَكَحَهَا بِلَا أَمْرٍ هَاتِمًا ظَاهِرًا مِنْهَا ثُمَّ أَجَازَتْ) لِعَدَمِ الزَّوْجِيَّةِ

اس لیے کرامت کا ارادہ نہیں مانا جائے گا۔ اگر اس نے نیت کی تو ادنیٰ ثابت ہو جائے گا۔ اور صحیح ترین کے قول کے مطابق یہی ظہار ہے۔ اور تو مجھ پر حرام ہے جس طرح میری ماں کی پشت ہے تو ظہار ثابت ہوگا ورنہ اور حکم ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ صریح ہے۔ اور اپنی لونڈی سے ظہار کرنا صحیح نہیں اور نہ ہی اس عورت سے ظہار کرنا صحیح ہے جس سے عقد نکاح اس کے امر کے بغیر کیا پھر اس سے ظہار کیا پھر عورت نے عقد نکاح کی اجازت دی۔ کیونکہ زوجیت نہیں پائی گئی۔

میں ”الخانیہ“ سے مروی ہے: اگر اس نے طلاق، ظہار یا ایلا کی نیت کی تو ایسے ہی ہوگا جیسی اس نے نیت کی۔ ”خیر رطلی“ نے کہا: جب ہم نے تحریم کی نیت کی صحت کا قول کیا تو امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ ایلا ہوگا اور امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ ظہار ہوگا۔ اور اس قول کے مطابق جس کی پہلے تصحیح کی جا چکی ہے سب کے قول کے مطابق ظہار ہوگا۔ کیونکہ یہ ایسی تحریم ہے جو تشبیہ کے ساتھ مؤکد ہے ہم نے اسے ذکر کیا ہے کیونکہ ہمارے علاقہ میں یہ کثرت سے واقع ہوتا ہے۔

میں کہتا ہوں: ”کافی الحاکم“ میں ہے: اگر تحریم کا ارادہ کیا اور طلاق کی نیت نہ کی تو وہ ظہار ہوگا۔

14812۔ (قولہ: ثَبَّتَ الْأَذْنَى) کیونکہ اس نے ملک نکاح کو زائل نہیں کیا اگرچہ وہ عرصہ طویل ہو۔

14813۔ (قولہ: فِي الْأَصْحَحِ) کیونکہ یہ ایسی تحریم ہے جو تشبیہ کے ساتھ مؤکد ہے جس طرح (مقولہ 14811 میں)

گزر چکا ہے۔ ”الخانیہ“ میں کہا: امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: یہ ایلا ہوگا۔ صحیح پہلا قول ہے۔

14814۔ (قولہ: لِأَنَّهُ صَرِيحٌ) کیونکہ اس میں ظہار کی تصریح ہے۔ پس وہ ظہار کرنے والا ہوگا خواہ اس نے طلاق کی

نیت کی، ایلا کی نیت کی یا اس کی کوئی نیت نہ ہو۔ ”بحر“۔ طرفین کا نقطہ نظر ہے: جب طلاق یا ایلا کی نیت کی تو جس کی نیت کی وہ ہوگا۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: جب اس نے اس کے ساتھ طلاق کا ارادہ کیا تو طلاق اسے لازم ہوگی۔ اور ظہار کے باطل کرنے میں اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ اسی طرح اگر اس نے یمین کا ارادہ کیا تو وہ ایلا کرنے والا اور ظہار کرنے والا ہوگا، ”تاترخانیہ“۔

لونڈی وغیرہا کے ساتھ ظہار کا حکم

14815۔ (قولہ: مِنْ أُمَّتِهِ) یعنی لونڈی سے ابتداء ظہار کرنا صحیح نہ ہوگا۔ جہاں تک بقاء اس کے ساتھ ظہار کا تعلق

ہے تو ظہار صحیح ہوگا۔ کیونکہ (مقولہ 14792 میں) گزر چکا ہے اگر اس نے اپنی لونڈی بیوی سے ظہار کیا پھر اس کو خرید لیا تو ظہار باقی رہے گا۔ کیونکہ ظہار کی حرمت جب محل سے ملے تو وہ کفارہ کے بغیر زائل نہیں ہوتی جس طرح ”المنہر“ میں ہے۔

14816۔ (قولہ: ثُمَّ أَجَازَتْ) یعنی نکاح کی اجازت دی اور ظہار باطل ہوگا۔ کیونکہ اجازت سے قبل تشبیہ میں وہ سچا

ہے اور اس کا ظہار اجازت پر موقوف نہیں ہوگا۔ اس کی مکمل بحث ”البحر“ میں ہے۔

(أَنْتُمْ عَنِ كَفْهِرِ أُمِّي فَهَارٌ مِنْهُنَّ) إِنْجِنَاعًا (وَكَفَّرَ لِكُلِّ) وَقَالَ مَالِكٌ وَأُحْمَدُ يَكْفِيهِ كَفَّارَةٌ وَاحِدَةٌ كَالِإِيْلَاءِ (ظَاهَرٌ مِنْ أَمْرَاتِهِ مِرَاذَا فِي مَجْلِسٍ، أَوْ مَجَالِسٍ فَعَلَيْهِ لِكُلِّ ظَهَارٍ كَفَّارَةٌ، فَإِنْ عَنِ الشُّكْرَانِ وَالشَّاكِيَدِ (فَإِنْ بِسَجْلِسٍ صُدِّقَ) قَضَاءٌ (وَالْأَلَا لِمَ عَلَى الْمُعْتَمِدِ، وَكَذَا لَوْ عَنَّقَهُ بِنِكَاحِهَا كَمَا مَرَّ عَنِ الشُّتَارِ خَانِيَّةَ (فُرُوغٌ) أَنْتِ عَنِ كَفْهِرِ أُمِّي كُلَّ يَوْمٍ اتَّحَدَ، وَلَوْ أَنْتِ بِنِي تَجَدَّدَ وَلَهُ قَرْنُ بَانِهَا لَيْلًا،

ایک آدمی نے ایک مجلس میں اپنی بیوی سے کئی دفعہ ظہار کیا یا کئی مجالس میں کئی دفعہ ظہار کیا تو اس پر ہر ظہار کی جانب سے ایک کفارہ ہوگا اگر تکرار اور تاکید مراد لی اگر ایک مجلس میں ہو تو قضاء اس کی تصدیق کی جائے گی ورنہ تصدیق نہیں کی جائے گی۔ یہ معتمد قول ہے۔ اسی طرح اگر مرد نے عورت کے نکاح کرنے کے ساتھ ظہار کو معلق کیا جس طرح ”تا تر خانیہ“ سے گزرا ہے۔ فروغ: اگر خاوند نے کہا: تو ہر روز مجھ پر میری ماں کے پیٹ کی طرح ہے تو ظہار ایک ہوگا۔ اور اگر فی کل یوم کہا تو ظہار ہر روز نیا ہوگا۔ اسے رات کے وقت عورت کے ساتھ وطی کرنے کی اجازت ہوگی۔

14817۔ (قولہ: کَالِإِيْلَاءِ) کیونکہ اگر مرد نے عورتوں سے ایلا کیا تو سب سے ایلا کرنے والا ہوگا اور اس پر ایک کفارہ لازم ہوگا۔ ہمارے نزدیک فرق یہ ہے کہ ظہار میں کفارہ حرمت کو اٹھانے کیلئے ہے۔ اور حرمتیں کیونکہ متعدد ہیں اس لیے کفارے بھی متعدد ہوں گے۔ اور ایلا میں اللہ تعالیٰ کے نام کی حرمت کی ہتک کا مسئلہ ہے جو متعدد نہیں اسے ”الحجر“ وغیرہ میں بیان کیا ہے۔

16818۔ (قولہ: فَإِنْ بِسَجْلِسٍ صُدِّقَ قَضَاءٌ) میں کہتا ہوں: ”فتح القدیر“ میں جو ہے: اگر ایک عورت سے دو دفعہ یا زیادہ دفعہ ایک مجلس میں یا کئی مجالس میں ظہار کو مکرر ذکر کیا تو ظہار کے متعدد ہونے سے کفارہ بار بار ہوگا مگر جب اس نے پہلے قول کے بعد سے تاکید کی نیت کی تو دونوں میں قضاء اس کی تصدیق کی جائے گی۔ نہ کہ امر اس طرح ہے کہ جس طرح کہا گیا: ایک مجلس میں اس کی تصدیق کی جائے گی کئی مجالس میں اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔

اس کی مثل ”الشرہنالیہ“ میں ”السراج“ سے مروی ہے۔ ”الحجر“ میں کہا: بعض کتب میں مجلس اور مجالس میں فرق ذکر کیا ہے۔ معتمد قول پہلا قول ہے۔

اس کے ساتھ تو جان چکا ہے کہ مصنف اور شارح پر امر مشتبہ ہے۔ پھر میں نے ”طحاوی“ کو دیکھا انہوں نے اس پر متنبہ کیا۔

14819۔ (قولہ: وَكَذَا) یعنی ظہار اور کفارہ مکرر ہوتا ہے اگر اس نے ظہار کو عورت کے نکاح پر معلق کیا جو تکرار کا فائدہ دیتا ہو جس طرح (مقولہ 14747 میں) گزر چکا ہے۔ یعنی اس قول میں لوقال: ان تزوجتک فانت علی کفہر اُمی مئة مرة۔ اسی طرح اگر شرط مکرر کے ساتھ معلق کیا جس طرح قریب ہی آگے آئے گا۔

14820۔ (قولہ: اتَّحَدَ) یعنی وہ ظہار ایک ہوگا، ”بحر“۔ پس ایک کفارہ کے ساتھ باطل ہو جائے گا، ”ہندیہ“۔ اسے یہ اجازت نہ ہوگی کہ کفارہ سے پہلے رات کے وقت اس کے قریب جائے ”ط“۔ کیونکہ وہ دائمی ظہار ہے۔

14821۔ (قولہ: تَجَدَّدَ) یعنی ہر روز نیا ظہار ہوگا۔ جب ایک دن گزرے گا تو اس دن کا ظہار باطل ہو جائے گا وہ

وَلَوْ قَالَ كَظَهَرَ أَمِي الْيَوْمِ وَكَلَّمْنَا جَاءَ يَوْمٌ فَكَلَّمْنَا جَاءَ يَوْمٌ صَارَ مُظَاهِرًا ظَهَارًا آخَرَ مَعَ بَقَاءِ الْأَوَّلِ، وَمَتَى عَلَّقَ بِشَرْطٍ مُتَكَرِّرٍ تَكَرَّرَ؛ وَلَوْ قَالَ كَظَهَرَ أَمِي رَمَضَانَ كُلَّهُ وَرَجَبًا كُلَّهُ اتَّحَدَّ اسْتِحْسَانًا، وَيَصِحُّ تَكْفِيرُهُ فِي رَجَبٍ لِأَنِّي شَعْبَانَ كَمَنْ ظَاهَرَ، وَاسْتَشْنَى يَوْمَ الْجُمُعَةِ مَثَلًا، إِنْ كَفَرَ فِي يَوْمٍ إِلَّا اسْتِثْنَاءً لَمْ يَجْزُ وَإِلَّا جَازَ تَنَازُخًا يَتَبَعُهُ وَبَحْرٌ

اگر مرد نے کہا: آج میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے۔ پس جب بھی دن آئے گا تو وہ ایک اور ظہار کرنے والا ہوگا جب کہ پہلا ظہار باقی ہوگا جب اس نے منکر شرط کے ساتھ ظہار کو معلق کیا تو ظہار منکر رہے گا۔ اگر کہا: تو میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے پورا رمضان اور پورا رجب تو بطور استحسان ایک ظہار ہوگا۔ اس کے لیے رجب میں کفارہ دینا صحیح ہوگا شعبان میں کفارہ دینا صحیح نہ ہوگا۔ جس طرح اس نے ظہار کیا اور مثلاً جمعہ کے دن کو مستثنیٰ کیا اگر استثناء والے دن کفارہ دیا تو یہ جائز نہ ہوگا ورنہ جائز ہوگا ”تاثر خانیہ“، ”البحر“۔

دوسرے دن ظہار کرنے والا ہوگا اور اسے حق حاصل ہوگا کہ رات کے وقت بیوی کے قریب جائے۔ ”بحر“۔ کیونکہ اس میں ظرف شرط کے معنی میں ہے ”ظ“۔ جب اس نے دن کے وقت عورت سے وطی پر عزم کیا تو اس دن کا کفارہ اس پر لازم ہوگا گزرے ہوئے دن کا کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ ظہار باطل ہو چکا ہے جس طرح یہ ظاہر ہے۔

14822۔ (قوله: فَكَلَّمْنَا جَاءَ يَوْمٌ صَارَ الْخ) عبارت میں کچھ الفاظ رہ گئے ہیں۔ ”البحر“ میں جو قول ہے وہ اس کو واضح کر رہا ہے۔ عبارت ہے: انت علی كظهر امی الیوم وکلما جاء یوم کان مظاہرا منها الیوم الخ۔ تو آج مجھ پر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے اور جب بھی دن آئے گا تو وہ اس روز اس سے ظہار کرنے والا ہوگا اور جب وہ گزر جائے تو وہ ظہار باطل ہو جائے گا اور اس کے لیے جائز ہوگا کہ وہ رات کے وقت اس کے قریب جائے جب اگلا روز آئے گا تو وہ ہمیشہ غیر موقت ایک اور ظہار کرنے والا ہوگا۔ اسی طرح جب بھی کوئی دن آئے گا تو وہ پہلے ظہار کے باقی رہنے کے ساتھ نیا ظہار کرنے والا ہوگا۔

اس کا مقتضایہ ہے کہ جب وہ وطی کا عزم رکھتا ہو تو وہ پہلے دن کا کفارہ ادا کرے پھر اس کے بعد جب وہ عزم کرے تو عزم والے دن سے پہلے جتنے بھی سابقہ دن ہیں ہر روز کا کفارہ ادا کرے۔ کیونکہ ہر دن کا ظہار باقی ہے ساتھ ہی بعد کے دن کا ظہار متجدد ہوگا۔ کیونکہ کلمہ تکرار افعال کے لیے آتا ہے۔ کل کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ عموم افراد کے لیے ہے یعنی عموم ایام کے لیے ہے جس طرح اس قول کی مثل سابقہ مسئلہ میں کل یوم ہے۔

14823۔ (قوله: بِشَرْطٍ مُتَكَرِّرٍ) جس طرح اس کا قول ہے: کلما دخلت الدار فانت علی كظهر امی میں دخول کے منکر ہونے کے ساتھ ظہار منکر رہے گا جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

14824۔ (قوله: وَيَصِحُّ تَكْفِيرُهُ فِي رَجَبٍ) رمضان میں بھی اسی طرح ہوگا جو ظاہر ہے بلکہ بدرجہ اولیٰ اس کا کفارہ ادا کرنا صحیح ہوگا۔

14825۔ (قوله: لِأَنِّي شَعْبَانَ) کیونکہ کفارہ کے بغیر مرد کو عورت سے وطی کرنے کی اجازت ہے۔ کیونکہ شعبان ظہار

کی مدت میں داخل نہیں۔ اور کفارہ اس وطی کو مباح کرنے کے لیے ہے جو شرعاً ممنوع تھی۔ اور کفارہ اس وقت لازم ہوتا ہے جب وطی پر پختہ عزم کرے اس سے قبل کفارہ واجب نہیں ہوگا۔

ظاہر یہ ہے اس میں کوئی فرق نہیں کہ خاوند رجب میں اس سے وطی کرے یا رجب میں وطی نہ کرے۔ کیونکہ کفارہ سے قبل وطی کرنے کی صورت میں اس پر صرف توبہ اور استغفار لازم آتی ہے۔ اور جب وطی پر وہ عزم کرے تو اس پر کفارہ لازم آتا ہے۔ اور کفارہ کا لزوم سابقہ ظہار کی وجہ سے ہے وطی کی وجہ سے نہیں۔ پس اس کی موت کے علاوہ میں کفارہ ادا کرنا صحیح نہ ہوگا خواہ اس نے اس سے قبل وطی کی تھی یا وطی نہ کی تھی۔ فافہم والله سبحانه اعلم

بَابُ الْكِفَارَةِ

أُخْتَلِفَ فِي سَبَبِهَا وَالْجُنْهُورُ أَنَّهُ الظَّهَارُ وَالْعَوْدُ (هي) لُغَةً مِنْ كَفَرَ اللهُ عَنْهُ الذَّنْبَ مَحَاةً

کفارہ کے احکام

اس کے سبب میں اختلاف ہے۔ جمہور علماء کی رائے ہے کفارہ کا سبب ظہار کرنا اور پھر عورت کی طرف لوٹنا ہے۔ لغت میں یہ کفر اللہ عنہ الذنب سے ماخوذ ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کا گناہ مٹا دیا۔

کفارہ کی مشروعیت کا سبب

14826۔ (قوله: أُخْتَلِفَ فِي سَبَبِهَا) یعنی کفارہ کے وجوب کے سبب میں اختلاف کیا گیا ہے۔ جہاں تک اس کی مشروعیت کے سبب کا تعلق ہے تو وہ وہ ہے جو توبہ کے وجوب کا سبب ہے۔ وہ اس کا اسلام قبول کرنا اور اس کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ عہد ہے کہ وہ اس کی نافرمانی نہیں کرے گا۔ اور جب وہ اس کی نافرمانی کرے گا تو توبہ کرے گا۔ کیونکہ کفارہ توبہ کی تکمیل ہے کیونکہ کفارہ کو گناہوں کو مٹانے کے لیے مشروع کیا گیا ہے، ”بجر“۔

14827۔ (قوله: وَالْجُنْهُورُ أَنَّهُ الظَّهَارُ وَالْعَوْدُ) یعنی وہ ان دونوں سے مرکب ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: سبب صرف ظہار ہے اور عود شرط ہے۔ کیونکہ اس کا سبب وہ ہے جس کی طرف کفارہ منسوب ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا: وطی کے مباح ہونے پر عزم کرنا۔ یہ ہمارے مشائخ میں سے کثیر کا قول ہے۔ اس پر مکمل گفتگو ”الفتح“ میں سابقہ باب کے شروع میں ہے۔

معصیت کو عبادت کا سبب بنانے میں کوئی استحالہ نہیں

”البحر“ میں وہ قول ہے جو اس کی تائید کرتا ہے کہ ظہار کفارہ کا سبب ہے جہاں کہا: ”الطريقة السعينية“ میں ہے: معصیت کو اس عبادت کا سبب بنانے میں کوئی استحالہ نہیں جس عبادت کا حکم یہ ہے کہ وہ معصیت کو ختم کرے اور گناہ کو دور کر دے خصوصاً جب اس میں زجر (جھڑکنے) کا معنی مقصود ہو۔ محال اس وقت ہے جب اسے اس عبادت کا سبب بنایا جائے جو جنت تک لے جانے والی ہو۔ اس میں یہ بھی ہے کہ اس اختلاف کا ثمرہ نہیں ہے۔

14828۔ (قوله: مِنْ كَفَرَ) یہاں اشتقاق کے مادہ کا بیان ہے مشتق منہ کا بیان نہیں۔ کیونکہ وہ مصدر ہوتا ہے فعل

نہیں ہوتا۔

14829۔ (قوله: مَحَاةً) ”المصباح“ میں اس طرح ہے۔ زیادہ مناسب یہ ہے: سترة۔ ”البحر“ میں ”المحيط“ سے

مروی ہے کہ لغت میں اس کا معنی پردہ پوشی ہے۔ کیونکہ یہ کفر سے ماخوذ ہے۔ جس کا معنی ڈھانپنا اور پردہ ڈالنا ہے۔

اسی وجہ سے کاشکار کو کافر کہتے ہیں۔ اس کا ظاہر یہ ہے کہ معصیت کو صحیفہ سے مٹایا نہیں جاتا بلکہ اس پر پردہ ڈالا جاتا ہے

وَشَرَعًا (تَخْرِيرُ رَقَبَةٍ) قَبْلَ الْوُطْءِ أَمَى إِعْتَاقُهَا

اور شرع میں کفارہ سے مراد وطی سے قبل غلام آزاد کرنا ہے یعنی کفارہ کی نیت سے

اور صحیفہ میں باقی رہنے کے ساتھ اس پر مواخذہ نہیں کیا جائے گا۔ یہ دو قولوں میں سے ایک قول ہے۔ اور اسی کا ظاہر یہ ہے کہ گناہ توبہ کے بغیر ساقط ہو جاتا ہے۔ ”الطريقة المعينية“ سے جو قول گزرا ہے وہ اسی کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ مگر جو ”البحر“ سے گزرا ہے وہ اس کے خلاف ہے کہ یہ توبہ کی تکمیل ہے۔ اور یہی ظاہر ہے۔

کفارہ کارکن

کفارہ کارکن مخصوص فعل ہے وہ غلام کا آزاد کرنا ہو، روزہ رکھنا ہو یا کھانا کھلانا ہو۔ اس کے واجب ہونے کے لیے اس پر قادر ہونا ضروری ہے۔ اور کفارہ کے صحیح ہونے کے لیے ایسی نیت کا ہونا ضروری ہے جو کفارہ کے فعل کے ساتھ ملی ہو اس سے متاخر نہ ہو۔ اس کا مصرف زکاۃ کا مصرف ہے۔ لیکن ذمی بھی اس کا مصرف ہے۔ حربی مصرف نہیں۔ اس میں گفتگو ہے جو آگے (مقولہ 14827 میں) آئے گی۔ اس کی صفت ہے کہ از روئے وجوب کے عقوبت ہے اور از روئے ادا کے عبادت ہے۔ اس کا حکم ذمہ سے واجب کا سقوط اور اس ثواب کا حصول ہے جو خطایا کے مٹانے کا تقاضا کرے۔ صحیح قول کے مطابق یہ علی التراخی واجب ہے۔ قدرت کے ابتدائی اوقات سے مؤخر کرنے میں گناہگار نہیں ہوگا۔ پس وہ ادا کرنے والا ہوگا قضا کرنے والا نہیں ہوگا اور عمر کے آخری حصہ میں اس کے وقت میں تنگی ہو جاتی ہے۔ پس کفارہ کی ادائیگی سے پہلے مرجانے کی صورت میں وہ گناہگار ہوگا۔ جب تک وہ ایک تہائی کی وصیت نہیں کرے گا اس وقت تک اس کے ترک سے کفارہ کی ادائیگی نہیں کی جائے گی۔ اگر ورثاء نے کفارہ کی ادائیگی میں تبرع سے کام لیا تو یہ جائز ہوگا مگر غلام آزاد کرنے اور روزہ رکھنے میں جائز نہ ہوگا۔ اس کی مکمل بحث ”البحر“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: لیکن یہ قول گزرا ہے کہ کفارہ ظہار کی ادائیگی کے لیے اسے مجبور کیا جائے گا۔ اس کا مقتضا ہے کہ تاخیر سے

گناہگار ہوگا۔ نیز جب یہ تکمیل توبہ ہے تو اس کو جلدی ادا کرنا واجب ہے۔ تاہل

کفارہ کی شرعی تعریف

14830۔ (قولہ: تَخْرِيرُ رَقَبَةٍ) ضروری ہے کہ وہ لونڈی وہ نہ ہو جس سے ظہار کیا گیا ہو۔ کیونکہ ”الظہیر“ اور

”التاخرانیہ“ میں ہے: ایسی لونڈی جو ایک مرد کے عقد میں ہو مرد اس سے ظہار کرے پھر اسے خریدے اور ظہار کی جانب سے اسے آزاد کرے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: طرفین کے نزدیک یہ جائز نہیں۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے اس سے اختلاف کیا ہے ”بحر“۔ ”تاخرانیہ“ میں ہے: ضروری ہے کہ معق صحیح ہو بصورت دیگر اگر وہ اپنی مرض سے مر گیا اور وہ ایک تہائی مال سے نہ نکلتا ہو تو جائز نہیں ہوگا اگر چہ وارث جائز قرار دیں۔ اگر وہ صحت مند ہو جائے تو جائز ہے۔

14831۔ (قولہ: قَبْلَ الْوُطْءِ) یہ صحت کی قید نہیں بلکہ وجوب اور حرمت کی نفی کی قید ہے۔ اور وطی کے معنی میں اس

بِنَيْتَةِ الْكُفَّارَةِ، فَلَوْ وَرِثَ أَبَاكَ نَاوِيَا الْكُفَّارَةَ لَمْ يُجْزَ (وَلَوْ صَغِيرًا) رَضِيْعًا (أَوْ كَاثِرًا) أَوْ مُبَيِّعًا الدَّمِ. أَوْ مَرْهُونًا،

غلام آزاد کرنا۔ اگر کوئی آدمی اپنے باپ کا وارث بنا جب کہ وہ کفارہ کی نیت کرتا ہو تو یہ جائز نہ ہوگا یعنی ایسا غلام اگر چہ چھوٹا ہو دودھ پیتا ہو یا کافر ہو۔ یا وہ مباح الدم ہو یا مرہون ہو

کے دعوائی بھی ہیں۔

14832۔ (قوله: بِنَيْتَةِ الْكُفَّارَةِ) یعنی ایسی نیت جو غلام آزاد کرنے یا قریبی رشتہ دار کے خریدنے کے ساتھ ملی ہو

جس طرح آگے آئے گا۔

14833۔ (قوله: فَلَوْ وَرِثَ أَبَاكَ) یہ اس کے قول، امی: اعتقہا پر تفریح ہے۔ کیونکہ یہ قول اس امر کا فائدہ دیتا ہے

کہ اس کا عمل ضروری ہے، اور وراثت جبری ہے۔ باپ کے وارث ہونے کی صورت یہ ہے کہ بیٹے کا کوئی ذی رحم رشتہ دار اس کے باپ کا مالک بنے جس طرح اس کی خالہ ہے پھر وہ اس غلام کو چھوڑ کر مر جاتی ہے اگر ظہار کرنے والے نے خالہ کی موت پر کفارہ کی نیت کی تو یہ جائز نہ ہوگا۔ اور اگر باپ کو خریدتے وقت کفارہ کی نیت کرے تو معاملہ مختلف ہوگا جس طرح آگے (مقولہ 14846 میں) آئے گا۔

14834۔ (قوله: وَلَوْ صَغِيرًا) یہ اس رقبہ کی عمومیت کو ظاہر کرنے کے لیے ہے۔ کیونکہ رقبہ جس طرح ”ہدایہ“ میں ہے

اس سے مراد ذات ہے یعنی ایسا مملوک جو ہر اعتبار سے مرقوق ہو۔ پس یہ ان تمام کو شامل ہے جن کا ذکر کیا گیا ہے۔ اور اس کا قول من کل وجہ مرقوق کے متعلق ہے۔ کیونکہ کمال، رقبہ میں شرط ہے ملک میں شرط نہیں۔ اس وجہ سے ایسا مکاتب جس نے کوئی چیز نہ دی ہو اس کو آزاد کرنا جائز ہے مدبر کو کفارہ کے طور پر ادا کرنا جائز نہیں، ”عنایہ“۔

جنین اس سے خارج ہو گیا اگرچہ عورت نے چھ ماہ سے کم عرصہ میں اسے جنا۔ کیونکہ وہ من وجہ رقبہ ہے اور من وجہ ماں کا جز ہے یعنی ماں کو آزاد کرنے سے جنین بھی آزاد ہو جاتا ہے جس طرح ”البحر“ میں ”الحيط“ سے مروی ہے۔ بوڑھا داخل ہوگا اگرچہ وہ شیخ فانی ہو اور ایسا مریض جس کی صحت یاب ہونے کی امید ہے اور مغبوب جس تک پہنچا جاسکے، ”بحر“۔ لیکن ”ہندیہ“ میں ”غایۃ السروجی“ سے مروی ہے: بوڑھا عاجز غلام آزاد کرنا جائز نہیں۔

14835۔ (قوله: مُبَيِّعًا الدَّمِ) اسے ”البحر“ میں ”جامع الجوامع“ کی طرف منسوب کیا ہے اور اس سے قبل امام

”محمد“ رضی اللہ عنہ سے قول نقل کیا ہے جب اس کے دم کا فیصلہ کیا جا چکا ہو۔ پھر ظہار کی وجہ سے اسے آزاد کر دیا ہو پھر اسے یہ معاف کر دیا گیا تو یہ آزاد کرنا جائز نہیں۔ اسی کی مثل ”الفتح“ میں ہے۔ پہلے قول کا ظاہر جواز ہے اگرچہ اس کو معاف نہ کیا گیا ہو۔ پس کتب کی طرف رجوع کیا جانا چاہیے۔ فافہم

14836۔ (قوله: أَوْ مَرْهُونًا) ”البحر“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے: اسی طرح اگر اس نے رہن رکھے گئے غلام کو

آزاد کیا ہو۔ پس غلام نے دین میں کمائی کی ہے۔ بے شک اس غلام کو کفارہ کے بدلے میں آزاد کرنا جائز ہے۔ پھر وہ آقا سے

أَوْ مَذْيُونًا، أَوْ أَبْقَا عِلْمَتْ حَيَاتُهُ، أَوْ مُرْتَدَّةً، وَفِي الْمُرْتَدَّةِ وَحَرْبِي خُلِّيَ سَبِيلُهُ خِلَافَ (أَوْ أَصَمَّ) إِنْ صِيحَ بِهِ
يَسْمَعُ وَالْأَلَا (أَوْ خَصِيًّا، أَوْ مَجْبُوبًا)، أَوْ رَتْقَاءَ، أَوْ قَرْنَآءَ

یاد یون ہو یا بھاگا ہو انعام ہو جس کی زندگی کا علم ہو یا مرتدہ لونڈی ہو مرتد غلام اور حربی غلام جس کو کھلا چھوڑ دیا گیا ہو اس میں
اختلاف ہے۔ یا وہ بہرہ ہو اگر اسے بلند آواز سے بلا یا جائے تو وہ سن لے ورنہ نہیں۔ یا خصی ہو یا مقطوع الذکر ہو یا وہ لونڈی
رتقاء ہو یا قرناء ہو

اس کمائی کا مطالبہ کرے گا۔ کیونکہ کمائی رق کا بدل نہیں۔

14837۔ (قولہ: أَوْ مَذْيُونًا) یعنی اگر قرض خواہوں نے اس سے کمائی کرنے کا مطالبہ کیا۔ کیونکہ قرض کا اس کی
گردن کو گھیر لینا اور اس سے کمائی کا مطالبہ یہ رق اور ملک میں نخل نہیں۔ کیونکہ سعایت یہ آزادی سے اخراج کو ثابت نہیں
کرتی۔ پس وہ ہر اعتبار سے بدل کے بغیر آزاد ہو گیا۔ ”بحر“ میں ”المحیط“ سے مروی ہے۔

14838۔ (قولہ: أَوْ مُرْتَدَّةً) اس میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ مرتدہ لونڈی کو قتل نہیں کیا جاتا۔ اسی طرح ”الفتح“

میں ہے۔

14839۔ (قولہ: وَفِي الْمُرْتَدَّةِ) یہ خبر مقدم ہے۔ ان کا قول خلاف مبتدا موخر ہے۔ تو جان چکا ہے کہ جس غلام کا خون
مباح ہو چکا ہو اس میں اختلاف ہے یہاں اس کا ذکر کرنا مناسب ہے۔ ”الفتح“ کا ظاہر معنی ہے مرتد میں جواز کا اختیار ہے۔
کیونکہ صاحب ”الفتح“ نے کہا: کافرہ میں مرتد اور مرتدہ دونوں داخل ہیں۔ مرتدہ میں کوئی اختلاف نہیں۔ کیونکہ اسے قتل نہیں کیا
جاتا۔ اس کا ظاہر یہ ہے کہ مرتد میں علت یہ ہے کہ اسے قتل کیا جاتا ہے۔ ”المنہر“ میں ہے: مرتد میں اختلاف ہے اور جواز کے
بارے میں ”کرنی“ نے کہا: جس طرح اس نے ایسے غلام کو آزاد کر دیا جس کا خون حلال تھا اور جس نے اس سے منع کیا کہا:
مرتد ہونے کے ساتھ وہ حربی بن چکا ہے اور اسے کفارہ ادا کرنا جائز نہیں یعنی اس کو آزاد کرنا ایسے ہی ہے جس طرح کفارہ اسے
دیا جائے۔ اس تعلیل کا مقتضایہ ہے کہ حربی کی آزادی بالاتفاق جائز نہیں۔ اسی سے ”الفتح“ میں جائز نہ ہونے کا قول کیا ہے۔
لیکن ”البحر“ میں ”تاتر خانہ“ سے نقل کیا ہے: اگر دار الحرب میں حربی غلام کو آزاد کیا اگر اس کو کلی طور پر کھلا نہ چھوڑا گیا تو جائز نہ
ہوگا اگر اس کو مطلق العنان کر دیا گیا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ بعض نے کہا: یہ جائز نہ ہوگا۔

14840۔ (قولہ: إِنْ صِيحَ بِهِ يَسْمَعُ وَالْأَلَا) ”ہدایہ“ میں اسی طرح ہے۔ اس تعبیر کے ساتھ ظاہر الروایہ کے

درمیان تطبیق ہوگی کہ یہ جائز ہے۔ اور ”نوادر“ کی روایت ہے کہ یہ جائز نہیں تو دوسری روایت کو اس پر محمول کیا جائے گا جو بہرہ
پیدا ہوا وہ آخرس کہا جاتا ہے، ”فتح“۔

14841۔ (قولہ: أَوْ خَصِيًّا، أَوْ مَجْبُوبًا، أَوْ رَتْقَاءَ، أَوْ قَرْنَآءَ) کیونکہ اگر ان میں منفعت کی جنس فوت ہو گئی لیکن

وہ رقیق میں مقصود نہیں۔ کیونکہ اس میں مقصود خدمت لینا ہوتا ہے وہ مذکر یا مؤنث ہو۔ یہاں تک کہ علما نے کہا: لونڈی سے وطی

رَأَوْ مَقْطُوعَ الْأَذْنَيْنِ) أَوْ ذَاهِبَ الْحَاجِبَيْنِ وَشَعْرٍ لِحْيَةٍ وَرَأْسٍ، أَوْ مَقْطُوعَ أَنْفٍ أَوْ شَفَتَيْنِ إِنْ قَدَرَ عَلَى الْأَكْلِ وَالْإِلَادَ أَوْ أَعْوَرَ، أَوْ أَعْمَسَ، أَوْ مَقْطُوعَ إِحْدَى يَدَيْهِ وَإِحْدَى رِجْلَيْهِ مِنْ خِلَافٍ، أَوْ مُكَاتَّبًا لَمْ يُوَدِّ شَيْئًا، وَأَعْتَقَهُ مَوْلَاةً لَا الْوَارِثُ (وَكَذَا) يَقَعُ عَنْهَا (شَرَاءُ قَرِيبِهِ) بِنَيْتَةِ الْكُفَّارَةِ لِأَنَّهُ بَصْنَعِهِ

یا اس کے دونوں کان کٹے ہوں یا اس کے آبرو نہ ہوں اس کے داڑھی کے بال نہ ہوں اس کے سر کے بال نہ ہوں یا اس کی ناک کٹی ہوئی ہو یا اس کے ہونٹ کٹے ہوئے ہوں اگر کھانا کھانے پر قادر ہو تو ٹھیک ہے ورنہ نہیں یا کانا ہو یا چندھا ہو یا اس کے ہاتھوں اور پاؤں میں سے ایک مخالف جانب سے کٹے ہوئے ہوں یا وہ مکاتب ہو جس نے کوئی چیز ابھی ادا نہ کی ہو اور اس کے آقائے اسے آزاد کر دیا ہو وارث آزاد کرے تو صحیح نہیں۔ اسی طرح کفارہ کی نیت سے کوئی اپنے قریبی رشتہ دار کو خریدتا ہے تو کفارہ ادا ہو جائے گا کیونکہ یہ اس کے اپنے عمل سے ہے۔

یہ استخدا م کے باب میں ہے۔ جب لونڈی سے وطی کرنا ممکن نہیں تو لونڈی کا استخدا م قاصر ہو مستعد نہیں ہوا، ”رحمتی“۔

14842۔ (قولہ: أَوْ مَقْطُوعَ الْأَذْنَيْنِ) یعنی جب قوت سماعت باقی ہو ”بجز“۔ کیونکہ ان مسائل میں فوت ہونے والی چیز زینت ہے جب کہ یہ غلام میں مقصود نہیں ہوتی۔ مگر جب وہ کھانے سے عاجز آجائے تو یہ اسے بلاکت کی طرف لے جاتی ہے۔ اس میں کھانے کی منفعت مقصود ہوتی ہے۔ پس وہ حکماً ہلاک ہونے والا ہے جس طرح وہ مریض جس کے صحت یاب ہونے کی امید نہ ہو، ”رحمتی“۔

14843۔ (قولہ: أَوْ مُكَاتَّبًا) کیونکہ اس میں غلامی کامل ہے اگرچہ اس میں ملکیت ناقص ہوتی ہے۔ غلام کے آزاد کرنے کے جواز کا انحصار رق کے کامل ہونے پر منحصر ہے کمال ملک پر منحصر نہیں۔ مگر جب اس نے کسی شے کو ادا کیا تو پھر کفارہ کے طور پر مکاتب کو آزاد کرنا جائز نہیں جس طرح آگے آگے گا، ”بجز“۔

14844۔ (قولہ: لَا الْوَارِثُ) یعنی اگر وارث نے اپنے کفارہ کے طور پر اسے آزاد کر دیا تو یہ جائز نہیں ہوگا۔ کیونکہ مکاتب اپنے آقا کی وفات کے بعد وارث کی ملک کی طرف منتقل نہیں ہوتا کیونکہ آقا کے مرنے کے بعد بھی عقد مکاتبہ باقی رہتا ہے۔ اس میں وارث کی کوئی ملکیت نہیں۔ مکاتب کے اپنے مالک کا معاملہ مختلف ہے۔ البتہ وارث کا مکاتب کو آزاد کرنا جائز ہے۔ کیونکہ یہ بدل کتابت سے بری کرنے کو اپنے ضمن میں لیے ہوتا ہے جو اعتاق کا مقتضا ہے۔

14845۔ (قولہ: شَرَاءُ قَرِيبِهِ) یعنی ضمیر سے مراد غلام ہے۔ اس سے مراد ہر ذی رحم محرم ہے شرا سے مراد اپنے عمل سے اس کا مالک بننا ہے۔ اس میں ہدیہ، صدقہ اور وصیت کو قبول کرنا داخل ہے۔

14846۔ (قولہ: بِنَيْتَةِ الْكُفَّارَةِ) با، مع کے معنی میں ہے۔ اگر نیت، شرا وغیرہ سے مؤخر ہو تو یہ جائز نہیں جس طرح پہلے (مقولہ 14832 میں) گزر چکا ہے۔ ”الحرم“ میں کہا: ”الغانیہ“ میں باب عتق القریب میں ہے: اگر ایک آدمی نے ایک آدمی کو وکیل بنایا اس طرح کہ وہ اپنے باپ کو خریدے اور ایک ماہ بعد اپنے ظہار کی طرف سے آزاد کر دے وکیل نے اسے

بِخِلَافِ الْإِزْثِ (وَإِعْتِاقُ نِصْفِ عَبْدٍ ثُمَّ بَاقِيَهُ) عَنْهَا اسْتِحْسَانًا بِخِلَافِ الْمُشْتَرِكِ كَمَا يَجِيءُ (لَا يُجْزِي) فَاثُ جِنْسِ الْمَنْفَعَةِ لِأَنَّهُ هَالِكٌ حُكْمًا (كَالْأَعْسَى وَالْمَجْنُونِ) الَّذِي (لَا يَعْقِلُ) فَمَنْ يُفَيْقُ يَجُوزُ فِي حَالِ إِفَاقَتِهِ وَمَرِيضٍ لَا يُرْجَى بُرُؤُهُ

وراثت کا معاملہ مختلف ہے۔ اپنے غلام کے نصف کو آزاد کرنا پھر اس کے باقی ماندہ کو آزاد کرنا یہ بطور استحسان درست ہے۔ مشترک کا معاملہ مختلف ہے جس طرح آگے آئے گا۔ جس کی منفعت کی جنس فوت ہو جائے وہ غلام آزاد کرنا جائز نہیں کیونکہ وہ حکماً ہلاک ہونے والا ہے جس طرح نابینا اور مجنون ہوتا ہے۔ جو عقل نہ رکھتا ہے جسے افاقہ ہوتا ہے افاقہ کی حالت میں اسے آزاد کرنا جائز ہوتا ہے اور ایسا مریض جس کے صحت مند ہونے کی امید نہ ہو

خرید اتو جو نبی خرید اس کے ساتھ وہ آزاد ہو جائے گا اور امر کے ظہار کی جانب سے وہ آزاد ہو جائے گا۔ پس یہ اس کے قول بعد شہر کے لغو کرنے پر مبنی ہے۔ کیونکہ وہ مشروع کے خلاف ہے۔ وہ شرکاء کے وقت محرم کی آزادی ہے۔

14847۔ (قولہ: بِخِلَافِ الْإِزْثِ) یعنی اگر وارث نے مورث کے فوت ہونے کے وقت کفارہ کے لیے ذی رحم

غلام کو آزاد کرنے کی نیت کی تو کفارہ ادا نہیں ہوگا۔ کیونکہ وراثت جبری ہے جس طرح (مقولہ 14833 میں) گزر چکا ہے۔

14848۔ (قولہ: ثُمَّ بَاقِيَهُ) یعنی حقوق زوجیت سے پہلے باقی ماندہ کو آزاد کر دیا۔

14849۔ (قولہ: اسْتِحْسَانًا) قیاس میں ہے: یہ صحیح نہیں کیونکہ نصف کو آزاد کرنے کی صورت میں باقی ماندہ میں

نقصان واقع ہو چکا ہے۔ پس وہ اس طرح ہو گیا جس طرح وہ عبد مشترک کے کچھ حصہ کو آزاد کر دے۔ پس وہ اپنے شریک

کے حصہ کا ضامن ہوگا۔ وجہ استحسان یہ ہے یہ نقصان اس پہلی آزادی کے آثار میں سے ہے جو کفارہ کے سبب اس کی ملک

میں واقع ہوئے۔ اس کی مثل غیر مانع ہے جس طرح ایک آدمی نے ایک بکری کو ذبح کرنے کے لیے لٹایا اور چھری اس کی

آنکھ میں جا لگی اور آنکھ چلی گئی۔ عبد مشترک کا معاملہ مختلف ہے جس طرح اس کی وضاحت آگے (مقولہ 14863 میں)

آئے گی۔ یہ امام صاحب کے نزدیک ہے۔ جہاں تک ”صاحبین“ رحمہم اللہ علیہما کا تعلق ہے تو آزادی تقسیم کو قبول نہیں کرتی۔ اگر

اس نے اپنے غلام کے نصف کو آزاد کیا اور باقی کو آزاد نہ کیا تو ”صاحبین“ رحمہم اللہ علیہما کے نزدیک یہ جائز ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ

پورا غلام آزاد ہو جاتا ہے۔ ”منح“۔

وہ غلام جن سے منفعت فوت ہو جائے بطور کفارہ آزاد کرنا صحیح نہیں

14850۔ (قولہ: لَا يُجْزِي فَاثُ جِنْسِ الْمَنْفَعَةِ) یعنی بصر، سمع، نطق، بطش، سمع اور عقل کی منفعت، ”قبستانی“۔

مراد مکمل طور پر منفعت کا فوت ہونا ہے ”ط“۔ یعنی غلام کی جو مقصود منفعت ہوتی ہے۔ خصی وغیرہ میں نسل کی منفعت کے فوت

ہونے کا اعتراض نہیں کیا جائے گا جس طرح پہلے (مقولہ 14841 میں) گزر چکا ہے۔

14851۔ (قولہ: وَمَرِيضٍ لَا يُرْجَى بُرُؤُهُ) کیونکہ وہ حکماً میت ہے۔ چاہیے تھا کہ اس کی قید ان الفاظ کے ساتھ لگائی

وَسَاقِطُ الْأَسْنَانِ (وَالْمَقْطُوعُ يَدَاهُ، أَوْ إِبْهَامَاهُ) أَوْ ثَلَاثُ أَصَابِعٍ مِنْ كُلِّ يَدٍ (أَوْ رِجْلَاهُ، أَوْ يَدٌ وَرِجْلٌ مِنْ جَانِبٍ) وَمَغْشُوعٌ وَمَغْلُوبٌ كَافِي (وَلَا يُجْزِي مُدَبَّرٌ وَأُمْرٌ وَلِدٌ وَمُكَاتَبٌ أَدَى بَعْضِ بَدَلِهِ) وَلَمْ يُعْجِزْ نَفْسَهُ،

اور جس کے دانت گرے ہوئے ہوں، جس کے ہاتھ کٹے ہوئے ہوں یا جس کے دونوں انگوٹھے کٹے ہوں یا ہر ہاتھ کی تین انگلیاں کٹی ہوں۔ یا دونوں پاؤں کٹے ہوں یا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں ایک جانب سے کٹے ہوں اور وہ معتوہ اور مغلوب ہو، ”کافی“۔ مدبر، ام ولد اور ایسا مکاتب جس نے اپنے بدل کا بعض ادا کر دیا ہو اسے کفارہ کے طور پر آزاد کرنا جائز نہیں اور اس نے اپنے عجز کو ظاہر نہ کیا ہو

جاتی: اذا مات من مرضه ذلك - تامل۔

14852۔ (قوله: وَسَاقِطُ الْأَسْنَانِ) کیونکہ وہ چبانے پر قادر نہیں۔ ”بحر“ میں ”ولوالجیہ“ سے مروی ہے: لیکن اس میں ہے کہ یہ کلی طور پر منفعت کی جنسیت کوفوت نہیں کرتا یہ اس میں نقص پیدا کرتا ہے۔ یہ پہلے (مقولہ 14834 میں) گزر چکا ہے کہ شیخ فانی اور بیچے کی آزادی جائز ہے۔ تامل۔ ”فتح“ کی عبارت ہے: نہ کہ وہ غلام جس کے دانت گر چکے ہوں جو کھانے سے عاجز ہو۔ ظاہر یہ ہے کہ وہ کلی طور پر عاجز ہے اس تعبیر کی بنا پر یہاں کوئی اشکال نہیں۔

14853۔ (قوله: وَالْمَقْطُوعُ يَدَاهُ) اس کی مثل وہ غلام ہے جس کے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں مثل ہوں۔ مفلوج اسے کہتے ہیں جس کی ایک جانب خشک ہو جائے اور اپانچ ہو۔ اور ایسا بہرہ جو مختار مذہب کے مطابق کچھ بھی نہ سنتا ہو جس طرح الولوالجیہ میں ہے: ”بحر“۔

14854۔ (قوله: أَوْ إِبْهَامَاهُ) یعنی دونوں ہاتھوں کے انگوٹھے۔ اگر کہا: او ایہا ماہما تو زیادہ بہتر ہوتا تا کہ دونوں پاؤں کے دونوں انگوٹھے اس سے خارج ہوتے۔ کیونکہ ان دونوں کا قطع ہونا اس سے مانع نہیں ہوتا جس طرح ”السراج“ میں ہے، ”شرعیالیہ“۔

14855۔ (قوله: أَوْ ثَلَاثُ أَصَابِعٍ) کیونکہ اکثر کے لیے کل کا حکم ہوتا ہے، ”فتح“۔

14856۔ (قوله: مِنْ جَانِبٍ) جب مختلف سمت سے کٹے ہوں تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ اس طرح جائز ہوگا جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔ کیونکہ جو ہاتھ سلامت ہے اس میں عصا پکڑنا اور دوسری پاؤں پر چلنا ممکن ہے۔

14857۔ (قوله: وَمَغْشُوعٌ وَمَغْلُوبٌ) ”البحر“ کی ”الکافی“ سے عبارت ہے: وکذا المعتوہ المغلوب۔ اس میں واؤ نہیں۔ بعض نسخوں میں یہ اسی طرح ہے اور بعض میں ہے: و مفلوج۔

14858۔ (قوله: وَلَا يُجْزِي مُدَبَّرٌ وَأُمْرٌ وَلِدٌ) کیونکہ ایک جہت سے وہ دونوں آزادی کے مستحق ہو چکے ہیں۔ پس ان میں رفق ناقص ہے۔ کفارہ کے لیے آزادی کمال رفق پر منحصر ہے جس طرح بیچ ہے۔ اسی وجہ سے ان کی بیچ کرنا جائز نہیں، ”بحر“۔

14859۔ (قوله: مُكَاتَبٌ أَدَى بَعْضِ بَدَلِهِ) کیونکہ وہ عوض کے بدلے میں آزاد ہو چکا ہے۔

فَإِنْ عَجَزَ فَحَرَّزَهُ جَارًا، وَهِيَ حِيلَةٌ الْجَوَازِ بَعْدَ أَذَائِهِ شَيْئًا (وَإِعْتَاقُ نِصْفِ عَبْدٍ) مُشْتَرِكٍ (ثُمَّ بَاقِيهِ بَعْدَ ضَمَانِهِ لِتَمَكِّنِ التَّقْصَانَ) (وَنِصْفِ عَبْدٍ عَنْ تَكْفِيرِهِ ثُمَّ بَاقِيهِ بَعْدَ وَطْءٍ مَن ظَاهَرَ مِنْهَا) لِذَا مَرِيْبِهِ قَبْلَ الشَّمْسِ (فَإِنْ لَمْ يَجِدْ) الْمُظَاهِرُ (مَا يُعْتَقُ)

اگر اس نے اپنے عجز کو ظاہر کر دیا اور آقائے اسے بطور کفارہ آزاد کر دیا تو یہ آزاد کرنا جائز ہوگا۔ یہ طریقہ مکاتب کو کفارہ کے طور پر آزاد کرنے میں حیلہ ہے جب کہ وہ کچھ ادا کر چکا ہو اور مشترک غلام کے نصف کو آزاد کرے پھر اس کی ضمانت اٹھانے کے بعد باقی ماندہ کو آزاد کرنا۔ کیونکہ اس میں نقصان واقع ہو چکا ہے۔ اور اپنے غلام کے نصف کو آزاد کرنا پھر اس عورت سے وطی کے بعد باقی ماندہ غلام آزاد کرنا جب سے ظہار کیا تھا۔ کیونکہ حکم یہ ہے کہ جماع سے پہلے کفارہ ادا کیا جائے اگر ظہار کرنے والا غلام نہ پائے جس کو آزاد کرے

14860۔ (قولہ: جَارًا) کیونکہ عاجز آنے کے ساتھ عقد مکاتبہ باطل ہو چکا ہے۔

14861۔ (قولہ: وَهِيَ) اس سے مراد ہے اپنے نفس کو عاجز قرار دینے کا مسئلہ۔

14862۔ (قولہ: لِتَمَكِّنِ التَّقْصَانَ) کیونکہ اس کے ساتھی کا حصہ وہ غیر کی ملکیت میں ناقص ہو چکا تھا۔ کیونکہ اس

میں غلام کا دوام معزز ہے۔ اگر وہ آزاد کرنے والا خوشحال ہو تو اس کی طرف اس کی ملکیت ضمانت کے ساتھ منتقل ہوتی ہے۔ اگر وہ تنگ دست ہو اور باقی ماندہ قیمت میں غلام نے سعی کی یہاں تک کہ تمام غلام آزاد ہو گیا تو بالاتفاق جائز نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ عوض کے بدلے میں آزادی ہے۔ اور ”صاحبین“ رضوان اللہ علیہما کے نزدیک یہ آزادی جائز ہے اگر آزاد کرنے والا خوشحال ہو۔ کیونکہ بعض کے آزاد کرنے کے ساتھ اس کا کل آزاد ہوگا۔ اس کی بنیاد یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک آزاد کرنے کی تقسیم ہو سکتی ہے۔ ”صاحبین“ رضوان اللہ علیہما کے نزدیک نہیں ہو سکتی۔

14863۔ (قولہ: لِذَا مَرِيْبِهِ قَبْلَ الشَّمْسِ) پس مطلق حلال ہونے کی شرط یہ ہے کہ جماع کرنے سے پہلے تمام

غلام کو آزاد کیا جائے اور وہ صورت نہیں پائی گئی پس اس وطی کے ساتھ گناہ ثابت ہو گیا۔ پھر اس نصف کا اعتبار شرط کے طور پر ممکن نہیں یہاں تک کہ اس کے ساتھ باقی نصف کی آزادی کافی ہو جاتی۔ کیونکہ اس نصف کا اعتبار شرط کے طور پر ممکن نہیں یہاں تک کہ اس کے ساتھ باقی نصف کی آزادی کافی ہو جاتی۔ کیونکہ اس وقت مجموعہ جماع کرنے سے قبل نہیں۔ بلکہ بعض پہلے ہے اور بعض بعد میں ہے۔ یہ شرط نہیں۔ پس مجموعہ کے بعد بھی حرمت باقی رہے گی تا کہ وہ وطی اور بعد والی وطی حلال ہو جائے۔ اس کی مکمل وضاحت ”الفتح“ میں ہے۔ پھر یہ امام صاحب کے نزدیک ہے۔ جہاں تک ”صاحبین“ رضوان اللہ علیہما کا تعلق ہے تو وطی سے پہلے نصف کو آزاد کرنا کل کو آزاد کرنا ہے جس طرح پہلے (مقولہ 14849 میں) گزر چکا ہے۔

14864۔ (قولہ: فَإِنْ لَمْ يَجِدْ) یعنی کفارہ کی ادائیگی کے وقت وہ غلام نہ پائے نہ کہ اس کا مطلب ہے کہ کفارہ کے

وجوب کے وقت وہ غلام نہ پائے۔ فروع میں عنقریب (مقولہ 14943 میں) آئے گا۔

وَأَنَّ احْتِاجَهُ لِيَخْدُمْتَهُ، أَوْ لِقَضَاءِ دِينِهِ لِأَنَّهُ وَاجِدٌ حَقِيقَةً بَدَائِعُ، فَمَا فِي الْجَوْهَرَةِ لَهُ عَبْدٌ لِيَخْدُمَهُ لَمْ يَجْزِ الصُّومُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ زَمِنًا انْتَهَى يَعْني الْعَبْدَ لِيَتَّوَفَّقَ كَلَامُهُمْ، وَيُحْتَمِلُ رُجُوعَهُ لِيَسْمُوِي، لِكِنَّهُ يَحْتَاجُ إِلَى نَقْلِ،

اگرچہ وہ اس غلام کی خدمت کا محتاج ہے یا قرض ادا کرنے کے لیے اس کا محتاج ہے (تو وہ غلام ہی آزاد کرے) کیونکہ وہ حقیقتہً غلام کو پانے والا ہے ”بدائع“۔ جو ”جوہرہ“ میں ہے اس کا خدمت کے لیے غلام ہو تو اس کے لیے روزے رکھنا جائز نہیں مگر جب وہ اپناج ہو۔ گفتگو ختم ہوئی۔ یعنی غلام اپناج ہوتا کہ کلام میں موافقت ہو جائے۔ ضمیر کا مولیٰ کی طرف لوٹنے کا احتمال ہے۔ لیکن اسے دلیل نقلی کی ضرورت ہوتی ہے

اگر مظاہر کے پاس کفارہ کی ادائیگی کے وقت غلام ہو تو وہ بطور کفارہ اسی کو آزاد کرے گا

14865۔ (قوله: وَإِنَّ احْتِاجَهُ لِيَخْدُمْتَهُ) یہ مفہوم پر مبالغہ ہے۔ گویا کہا: اما ان وجد تعين عتقه وان

احتاجه لخدمته۔

14866۔ (قوله: أَوْ لِقَضَاءِ دِينِهِ) ”البحر“ میں کہا: ”البدائع“ میں ہے: اگر اس کی ملک میں ایسا غلام ہو جو کفارہ ادا

کیے جانے کی صلاحیت رکھتا ہو تو اس پر غلام کو آزاد کرنا واجب ہے خواہ اس پر قرض ہو یا اس پر قرض نہ ہو۔ کیونکہ وہ حقیقتہً غلام کو پانے والا ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ دین، موجود رقبہ کے آزادی کے مانع نہیں۔ اور دو قولوں میں سے ایک قول کے مطابق مال کے بدلے میں اس کی شراکے وجود کے مانع ہے۔

14867۔ (قوله: يَعْني الْعَبْدَ) ان کے قول یکون زمنا، میں ضمیر عبد کی طرف راجع ہے۔ یہ تاویل صاحب ”البحر“

کی ہے۔ ”الزہر“، ”المنح“ اور ”شربلائیہ“ میں اس کی پیروی کی ہے۔

14868۔ (قوله: وَيُحْتَمِلُ الْخ) یہی متبادر معنی ہے کیونکہ غلام کا خدمت کے لیے ہونا یہ اپناج ہونے کے منافی ہے۔

14869۔ (قوله: يَحْتَاجُ إِلَى نَقْلِ) یعنی ”الجوہرہ“ میں جو کچھ ہے اس کا احتمال ہے۔ ”تاتر خانہ“ میں جو قول ہے

وہ اس کے معارض ہے۔ قول ہے: جو غلام کا مالک ہو تو اس پر آزاد کرنا لازم ہوگا اگرچہ اسے غلام کی ضرورت ہو۔ ”البدائع“

کا پہلا قول: لانه واجد حقیقۃً اسی طرح ہے۔ کیونکہ نص غلام نہ ہونے کی صورت میں روزے کو اس کے قائم مقام کرنے پر

دال ہے۔ اگر تو کہے: جس کی ضرورت ہو وہ کالعدم ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے تیمم کرنا جائز ہوتا ہے جب اس قدر پانی پایا جائے

پیماس کی وجہ سے جس کی ضرورت ہو جب کہ تیمم کرنا اسی وقت جائز ہوتا ہے جب پانی نہ پایا جائے۔ میں کہتا ہوں: ”الفتح“

میں ذکر کیا ہے: ہمارے نزدیک فرق یہ ہے کہ پانی کے بارے میں حکم یہ ہے کہ پیماس کے لیے اسے روک رکھا جائے اور

وضو کے لیے اس کا استعمال ممنوع ہوتا ہے۔ خادم کا معاملہ مختلف ہے۔ ”طحاوی“ نے ”سید حموی“ سے نقل کیا ہے: اگر

روزے کے جواز کا قول کیا جائے جب آقا پناج ہو تو کوئی ایسا فرد نہ پاتا جو اس کی خدمت کرے جب وہ اسے آزاد کرے تو

وَلَا يُعْتَبَرُ مَسْكَنُهُ وَكَوْلُهُ مَالٌ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ مِثْلُهُ إِنْ أَدَى الدَّيْنَ أَجْزَأَهُ الصَّوْمُ وَإِلَّا فَفَقُولَانِ وَكَوْلُهُ مَالٌ غَائِبٌ اِنتَظَرَهُ

اس کے مسکن کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اس کا مال ہو اور اس پر اس کی مثل قرض ہو۔ اگر قرض ادا کرے تو اس کے لیے روزے جائز ہوں گے ورنہ دو قول ہیں۔ اس کا ایسا مال ہے جو غائب ہے تو اس مال کا انتظار کرے۔

یہ بہت ہی عمدہ صورت ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ ظاہر ہے جب اعماق سے ایسی چیز لازم آئے جس کی وہ طاقت نہ رکھتا ہو جیسے غلام اس آقا کے لیے کماتا ہو اور اس پر خرچ کرتا ہو وغیرہ۔ اس کے ہوتے ہوئے غلام کے آزاد کرنے کو لازم کرنا ان چیزوں میں سے ہے جو قواعد شرع کے خلاف ہیں۔ پس اس کو خصوصی طور پر نقل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں جس طرح مخفی نہیں۔

14870۔ (قولہ: يُعْتَبَرُ مَسْكَنُهُ) یعنی وہ آزادی پر قادر نہ ہو پس اس پر مسکن کا بیچنا اور غلام کا خریدنا متعین نہیں ہو گا بلکہ روزہ اس کے لیے جائز ہوگا۔ کیونکہ مسکن اس کے لیے اپنے لباس اور اپنے اہل کے لباس کی طرح ہے۔ مسکن کے ساتھ اسے مقید کرنا اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ اگر اس کا اس مسکن کے علاوہ گھر ہو تو اس پر نوکر بیچنا لازم ہے۔ ”الدر المنبتی“ میں ہے: اس کے ان کپڑوں کا اعتبار نہیں ہوگا جن کپڑوں کے بغیر اس کا چارہ کار نہ ہو۔ اس سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ ایسے گھر کو بیچنا لازم ہے جس کی ضرورت نہ ہو۔

اگر مظاہر کے پاس مال ہو خواہ موجود یا غائب ہو تو اس کا حکم

14871۔ (قولہ: وَكَوْلُهُ مَالٌ) یعنی غلام کی قیمت ہو جو اس کی ضروریات سے زائد ہو۔ کیونکہ ضرورت کے مطابق مال صرف کیے جانے کے مستحق ہے پس وہ نہ ہونے کی طرح ہو گیا۔ اگر وہ اہل حرفہ میں سے ہے تو صرف ایک دن کی خوراک کے لیے کافی ہو ورنہ مہینہ بھر کی خوراک کا ہونا ضروری ہے۔ ”بحر“۔

حاصل کلام یہ ہے کہ مسئلہ کی تین وجوہ ہیں: اگر وہ غلام کا مالک ہو تو روزہ آزادی کے قائم و مقام نہیں ہوگا اگرچہ وہ اس غلام کا محتاج ہو تو جس طرح تفصیل گزر چکی ہے، اگر وہ غلام کے علاوہ کوئی ایسی چیز پاتا ہے جو اس کی حاجت اصلیت میں مشغول ہو جیسے مسکن تو وہ نہ ہونے کے قائم مقام ہے کیونکہ وہ چیز عین واجب نہیں اور نہ ہی اس کے حصول کے لیے اسے تیار کیا گیا ہے۔ اگر وہ ایسی چیز پائے جسے اس کے حصول کے لیے تیار کیا گیا ہو جیسے دراہم اور دنانیر جب کہ وہ چیز حوائج اصلیت میں مشغول ہو کیونکہ دراہم اور دنانیر کو ان ضروریات کے لیے صرف کرنا روزے کو غلام کی آزادی کے قائم مقام بنا دیتا ہے۔ کیونکہ اس کا عجز متحقق ہے۔ ورنہ دو قول ہیں۔ ان دونوں میں سے ایک ہے: کیونکہ اس چیز کا جو اس غلام کے حصول کے لیے تیار کی گئی ہو پس وہ حکماً غلام کو پانے والا ہوگا۔ ”رحمتی“ نے اسے بیان کیا ہے۔ دونوں مذکورہ قولوں کی طرف امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما کا کلام اشارہ کر رہا ہے جس طرح ”البحر“ میں اسے واضح کیا ہے۔

14872۔ (قولہ: وَكَوْلُهُ مَالٌ غَائِبٌ اِنتَظَرَهُ) یعنی تاکہ وہ اس مال کے ساتھ غلام کو آزاد کرے اور روزہ جائز نہیں

وَلَوْ عَلَيْهِ كَفَّارَتَانِ وَفِي مِلْكِهِ رَقَبَةٌ فَصَامَ عَنْ إِحْدَاهُمَا ثُمَّ أَعْتَقَ عَنِ الْأُخْرَى لَمْ يَجْزُ، وَبِعَكْسِهِ جَازٍ
(صَامَ شَهْرَيْنِ وَلَوْ ثَمَانِيَةَ وَخَمْسِينَ) بِالِهَلَالِ وَالْأَفْسَتَيْنِ يَوْمًا، وَلَوْ قَدَّرَ عَلَى الشَّخِيرِ

اگر اس پر دو کفارے لازم ہیں اور اس کی ملک میں ایک غلام ہو اس نے دونوں میں سے ایک کی طرف سے روزے رکھے پھر دوسرے کفارے کی جانب سے غلام آزاد کرے تو یہ جائز نہیں ہوگا۔ اس کے برعکس جائز ہوگا۔ ایک آدمی نے چاند کے اعتبار سے دو ماہ کے روزے رکھے اگرچہ وہ اٹھاون بنتے ہوں ورنہ وہ ساٹھ دن کے روزے رکھے۔ اگر ایک آدمی آخری روزے میں

ہوگا۔ اسی طرح اگر وہ ایسی مرض میں مبتلا ہو جس سے صحت یاب ہونے کی امید ہو تو وہ صحت کا انتظار کرے تاکہ وہ روزہ رکھے ”بحر“۔ اگر اس سے صحت یاب ہونے کی امید نہ ہو تو وہ کھانا کھلائے جس طرح عنقریب آئے گا۔ ”البحر“ میں ”المحیط“ سے مروی ہے: اگر اس کا ایسا دین ہے مرہون سے جس کو لینے پر قادر نہ ہو تو اس کے لیے روزہ رکھنا جائز ہوگا۔ اگر قادر ہو تو پھر روزے رکھنا جائز نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر عورت پر کفارہ واجب ہو جب کہ اس کے خاوند نے اس سے غلام پر عقد نکاح کیا تھا اور خاوند غلام آزاد کرنے پر قادر ہو جب عورت اس سے مطالبہ کرے۔

اگر کسی پر دو کفارے ہوں تو اس کی ادائیگی کا حکم

14873۔ (قولہ: لَمْ يَجْزُ) یعنی پہلے کفارہ کی جانب سے روزے رکھنے جائز نہ ہوں گے۔ جہاں تک آزادی کا تعلق

ہے تو وہ مطلقاً جائز ہے۔ پھر اسے ”البحر“ میں بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔ ”التمیز“ اور ”مقدس“ نے اسے ثابت رکھا ہے۔ اس سے اخذ کیا ہے جو ”المحیط“ میں ہے: اس پر قسم کے دو کفارے ہیں جب کہ اس کے پاس کھانا ہو جو دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہو اس نے دونوں میں سے ایک کی طرف سے روزے رکھے لیے پھر دوسرے کفارہ کی جانب سے کھانا کھلا دیا تو اس کا روزہ جائز کفارہ کے طور پر جائز نہ ہوں گے۔ کیونکہ اس نے روزے رکھے جب کہ وہ مال کے ذریعے کفارہ ادا کرنے پر قادر تھا۔

اگر کسی نے چاند کے اعتبار سے روزے نہ رکھے تو ساٹھ روزے رکھے گا ورنہ دو ماہ

14874۔ (قولہ: بِالِهَلَالِ) یہ اس الشہرین کے لفظ سے حال ہے جو لو کے بعد مقدر ہے۔ بعض نسخوں میں ہے:

دلو بالہلال۔ اس کا حاصل یہ ہے جب اس نے مہینے کے شروع میں روزے شروع کیے تو اسے دو ماہ کے روزے کافی ہوں گے وہ مکمل ہوں یا ناقص ہوں۔ اسی طرح کی صورت حال ہوگی اگر ایک مکمل ہو اور دوسرا ناقص ہو۔

14875۔ (قولہ: وَالْأَلَا) اگر مہینے کے شروع میں اس کا روزہ چاند دیکھنے سے نہ ہو اس طرح کہ بادل چھا جائیں اور

مہینے کے درمیان اس نے روزے رکھے تو وہ ساٹھ دن روزے رکھے۔ ”کافی الحاکم“ میں ہے: اگر اس نے ایک ماہ اٹیس روزے رکھے چاند کے اعتبار سے جب کہ اس سے پہلے پندرہ روزے رکھے چکا تھا اور بعد میں پندرہ روزے رکھے تو یہ مہینے کے قائم مقام ہو جائیں گے۔

14876۔ (قولہ: وَلَوْ قَدَّرَ) یہ فائدہ دیا کہ فان لم یجد النخ میں عدم وجود سے مراد ایسا عزم ہے جو دو ماہ کے روزوں

فِي آخِرِ الْأَخِيرِ لَزِمَهُ الْعِتْقُ وَأَتَمَّ يَوْمَهُ نَدْبًا، وَلَا قَضَاءَ لَوْ أَفْطَرَ وَإِنْ صَارَ نَفْلًا مُتَتَابِعِينَ قَبْلَ النَّسِيسِ
لَيْسَ فِيهِمَا رَمَضَانَ وَأَيَّامَهُنَّ عَنْ صَوْمِهِمَا، وَكَذَا كُلُّ صَوْمٍ شَرِطَ فِيهِ التَّتَابُعُ

غلام آزاد کرنے پر قادر ہو گیا تو اس پر آزادی لازم ہو جائے گی اور اسے دن کا روزہ بطور استحباب کے مکمل کرے۔ اگر افطار
کیا تو کوئی قضا لازم نہ ہوگی اگرچہ وہ نفل ہو گیا ہے۔ وہ روزے پے درپے ہوں حقوق زوجیت سے پہلے ہوں ان دونوں
مہینوں میں رمضان اور ایسے دن نہ ہوں جن میں روزوں سے منع کیا گیا ہو۔ اسی طرح ہر روزہ کا حکم ہے جس میں پے درپے
کی شرط ہے۔

سے فارغ ہونے تک قائم رہے۔

14877۔ (قوله: لَزِمَهُ الْعِتْقُ) اسی طرح اگر کھانا کھلانے کی صورت میں آخری دنوں میں روزہ رکھنے پر قادر ہوتو

اسے روزے لازم ہو جائیں گے اور کھانا نفل ہو جائے گا، ”شربلائیہ“۔

14878۔ (قوله: وَإِنْ صَارَ نَفْلًا) کیونکہ اس نے یہ عمل ساقط کرتے ہوئے شروع کیا تھا اپنے اوپر کسی چیز کو لازم

کرنے کے طور پر شروع نہیں کیا تھا، ”منح“۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو آدمی گمان کے طور پر کام کر رہا ہو اگر وہ فوری طور
پر اس کو قطع کر دے تو اسے مکمل کرنا لازم نہیں ہوگا۔ مگر جب وہ اس پر عمل کرتا رہا اگرچہ تھوڑا وقت ہی ہو تو یہ نفل میں شروع
ہونے کی طرح ہو جائے گا پس اس پر مکمل کرنا لازم آئے گا، ”رحمتی“۔ لیکن شرط یہ ہے کہ وہ اس پر عمل پیرا نیت کے وقت میں
ہو۔ اگر زوال کے بعد ہو تو شروع کرنا ممکن نہ ہوگا۔ اور عمل پیرا رہنے پر عزم شروع کے قائم مقام نہیں جس طرح ہم نے
روزے میں اسے ثابت کیا ہے۔

14879۔ (قوله: لَيْسَ فِيهِمَا رَمَضَانَ) کیونکہ صحیح مقیم کے حق میں وقت کے فرض کے علاوہ کسی روزے کی گنجائش

نہیں۔ جہاں تک مسافر کا تعلق ہے تو اس کے لیے رمضان کے علاوہ کسی اور واجب روزے کا رکھنا جائز ہے۔ جہاں تک
مریض کا تعلق ہے اس میں دو روایتیں ہیں جس طرح اصول میں امر کی بحث میں معلوم ہو چکا ہے۔ ایام منہیہ سے مراد عید
کے دو دن اور ایام تشریق ہیں۔ کیونکہ نبی کے سبب سے ان میں روزہ ناقص ہے اس کے ساتھ کامل روزہ ادا نہیں ہوتا اور اس
امر کا فائدہ دیا کہ یہ شرط نہیں کہ اس میں ایسا وقت نہ ہو جس میں اس نے روزے کی نذر مانی ہو۔ کیونکہ منذور معین میں جب کسی
اور واجب کی نیت کی تو وہ ہی روزہ واقع ہوگا جس کی نیت کی تھی۔ رمضان کا معاملہ مختلف ہے ”بحر“۔ اور عید الفطر کے عارض
ہونے کی صورت یہ ہے کہ وہ مسافر ہو اور رمضان شریف میں کفارہ کے روزے رکھ رہا ہو۔

14880۔ (قوله: وَكَذَا كُلُّ صَوْمٍ اَلْمَخ) جس طرح قتل، افطار اور یمین کا کفارہ ہے۔ ”البحر“ میں ”الفتح“ کے باب

سے مروی ہے: اس معذور کی طرح جس میں تتابع شرط ہو وہ معین ہو یا مطلق ہو۔ اس معین کا معاملہ مختلف ہے جو تتابع کی شرط
سے خالی ہے۔ کیونکہ اس میں تتابع اگرچہ لازم ہے لیکن جب اس میں کسی روز افطار کیا تو نئے سرے سے روزے نہیں رکھے گا
جس طرح مثلاً زجب سے۔ کیونکہ یہ رمضان سے زائد نہیں ہوتا اور اس کا حکم وہی ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے۔

(فَإِنْ أَفْطَرَ بَعْدَ كَسْفٍ وَنَفَاسٍ بِخِلَافِ الْخَيْضِ إِلَّا إِذَا أَيْسَتْ (أَوْ بَغْيِرَهُ، أَوْ وَطَيْهَا) أَمَى الْمُظَاهَرَ مِنْهَا، وَأَمَّا لَوْ وَطَى غَيْرَهَا وَطَيًّا غَيْرَ مُفْطِرٍ لَمْ يَضُرَّ اتِّفَاعًا كَالْوَطْءِ فِي كَفَّارَةِ الْقَتْلِ (فِيهَا) أَمَى الشَّهْرَيْنِ (مُطْلَقًا) لَيْلًا، أَوْ نَهَارًا عَامِدًا، أَوْ نَاسِيًا كَمَا فِي الْمُخْتَارِ وَغَيْرِهِ

اگر عذر کی وجہ سے افطار کیا جس طرح سفر اور نفاس ہے۔ حیض کا معاملہ مختلف ہے۔ مگر جب وہ مایوس ہو جائے۔ یا عذر کے بغیر افطار کیا یا اس عورت سے وطی کر لی جس سے ظہار کیا ہوا تھا مگر جب کسی اور عورت سے وطی کی جو وطی افطار کا باعث نہ تھی تو بالاتفاق کوئی نقصان نہ دے گی جس طرح کفارہ قتل میں وطی ہے۔ ان دونوں مہینوں میں مطلقاً رات ہو یا دن ہو جان بوجھ کر ہو یا بھول کر ہو۔ جس طرح مختار وغیرہ میں ہے۔

14881۔ (قوله: فَإِنْ أَفْطَرَ) اس قول نے یہ فائدہ دیا کہ اگر اس نے بھول کر کھا لیا تو یہ اسے کوئی نقصان نہیں دے گا

جس طرح ”الکافی“ میں ہے۔

14882۔ (قوله: بِخِلَافِ الْخَيْضِ) کیونکہ یہ کفارہ قتل اور کفارہ افطار کو قطع نہیں کرتا کیونکہ وہ دو ایسے مہینے نہیں پاتی

جو حیض سے خالی ہوں۔ کفارہ عین کا معاملہ مختلف ہے۔ عورت پر لازم ہوگا کہ حیض کے مابعد کو ماقبل سے ملادے۔ اگر اس نے حیض کے دنوں کے بعد افطار کیا تو بلا ضرورت متابع کے ترک کرنے کی وجہ سے نئے سرے روزے شروع کرے گی۔ جہاں تک نفاس کا تعلق ہے وہ ہر کفارہ کے روزے میں متابع کو قطع کر دیتا ہے۔ اس کی مفصل بحث ”البحر“ میں ہے۔

14883۔ (قوله: إِلَّا إِذَا أَيْسَتْ) جیسے اس نے ایک ماہ روزے رکھے پھر اسے حیض آ گیا پھر وہ مایوس ہو گئی تو نئے

سرے سے روزے شروع کرے۔ کیونکہ وہ متابع کا لحاظ رکھنے پر قادر ہے پس متابع لازم ہے۔ ”بحر“ میں ”المستقی“ سے منقول ہے۔ یعنی روزہ مکمل کرنے سے قبل اس پر قادر ہے۔ مابعد کا معاملہ مختلف ہے۔ پھر ”الحيط“ سے نقل کیا۔ امام ”ابو يوسف“ رحمہ اللہ سے مروی ہے: جب دوسرے مہینے حاملہ ہو جائے تو بنا کرے۔

14884۔ (قوله: أَوْ بَغْيِرَهُ) یعنی عذر کے بغیر یہ اس کی تصریح ہے جو پہلے قول کا مفہوم تھا۔

14885۔ (قوله: وَطَيًّا غَيْرَ مُفْطِرٍ) جیسے رات کے وقت مطلقاً عورت سے وطی کی یا دن کے وقت بھول کر وطی کی۔

”ہندیہ“ میں اسی طرح ہے۔ مگر جب دن کے وقت بھول کر وطی کی تو اس کا روزہ باطل ہو جائے گا۔ ”ط“۔ یہ فان افطر کے قول میں داخل ہے۔

14886۔ (قوله: كَالْوَطْءِ فِي كَفَّارَةِ الْقَتْلِ) کیونکہ اگر اس نے دن کے وقت بھول کر وطی کی تو نئے سرے سے

روزے نہیں رکھے گا۔ کیونکہ کفارہ ظہار میں وطی سے منع اس معنی کی وجہ سے ہے جو روزے کے ساتھ خاص ہے۔ ”نہر“ میں ”الجوبہ“ سے مروی ہے۔ زیادہ بہتر یہ تعلیل ہے کہ نص نے حقوق زوجیت سے پہلے روزے کی شرط لگائی ہے۔

14887۔ (قوله: وَغَيْرِهِ) جیسے ”البدائع“، ”التحفة“، ”غایۃ البیان“، ”العنایہ“ اور ”الفتح“ ہے۔

وَتَقْيِيدُ ابْنِ مَدِينَةَ النَّيْلِ بِالْعَنْدِ غَلَطٌ بَحْرٌ، لَكِنَّ فِي الْقَهْطَانِي مَا يُخَالِفُهُ فَتَنْبَهُ (أُسْتَأْنَفَ الصُّومَ لَا
الإِطْعَامَ، إِنَّ وَطْئَهَا فِي خِلَالِهِ، لِإِطْلَاقِ النَّصِّ فِي الإِطْعَامِ،

”ابن ملک“ نے رات میں عمد کی جو قید لگائی ہے وہ غلط ہے ”بحر“۔ لیکن ”قہستانی“ میں اس کے خلاف ہے پس اس پر متنبہ
رہیں۔ نئے سرے سے روزے رکھے نہ کہ نئے سرے سے کھانا کھلائے اگر درمیان میں عورت سے وطی کرے۔ کیونکہ کھانا
کھلانے کے بارے میں نص مطلق ہے

14888۔ (قولہ: وَتَقْيِيدُ ابْنِ مَدِينَةَ) اس بارے میں یہ بات ہے کہ عمد کی قید اکثر کتب میں موجود ہے۔ ”ابن

ملک“ سے غلطی یہ ہوئی کہ نسیان سے قید احترازی بنائی ہے، بلکہ یہ قید اتفاقی ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

14889۔ (قولہ: لَكِنَّ فِي الْقَهْطَانِي مَا يُخَالِفُهُ) جہاں کہا: اسی طرح وہ نئے سرے سے روزے رکھے گا جب وہ

اس عورت سے عمد او طی کرے گا جس سے ظہار کیا ہوا تھا جس طرح ”المبسوط“، ”النظم“، ”الہدایہ“، ”الکافی“، ”القدوری“،
”المضمرات“، ”الزاہدی“ اور ”الخصف“ وغیرہا میں ہے۔ صرف ”شرح الطحاوی“ میں ”الاسبیجانی“ کا قول ہے: باللیل
عمدا او ناسیاً۔ یہ مناسب نہیں کہ عمد کو اس پر محمول کیا جائے کہ یہ قید اتفاقی ہے جس طرح صاحب ”الکفایہ“ اور جنہوں نے ان
کی پیروی کی ہے، نے کیا ہے۔ ان کی تائید یہ ہے کہ صاحب ”النہایہ“ نے اس کی طرف توجہ نہیں کی۔

میں کہتا ہوں: بعض اوقات یہ کہا جاتا ہے: ”اسبیجانی“ میں جو عبارت ہے وہ اس میں صریح ہے تو اسے مفہوم پر مقدم کیا
جائے گا جس طرح اس کے محل میں ثابت ہو چکا ہے۔ اسی وجہ سے ”مختار“ وغیرہ میں اسی پر گامزن ہوئے ہیں جس طرح توجان
چکا ہے۔ اسی طرح علامہ ”ابن کمال باشا“ بھی اپنے متن میں اسی پر گامزن ہوئے ہیں۔ اور ہاشم ”الشرح“ میں کہا ہے: اس
سے یہ واضح ہوتا ہے کہ جس نے کہا ہے: لیلا عمد اس نے اچھا نہیں کیا۔ کیونکہ رات کے وقت وطی میں عمد اور سہو برابر ہیں۔
”الفتح“ اور ”العنایہ“ میں کہا: عورت سے رات کے وقت جماع عمد آیا بھول کر ہو برابر ہے کیونکہ وطی میں اختلاف روزے کو
فاسد نہیں کرتا۔ یعنی امام ”ابو یوسف“ رحمہ اللہ اور طرفین میں اختلاف روزے کو فاسد نہیں کرتا۔ امام ”ابو یوسف“ رحمہ اللہ کے
نزدیک جس عورت سے ظہار کیا گیا ہے اس سے جماع تابع کو قطع کر دیتا ہے اگرچہ وہ روزے کو فاسد کر دے۔ اور طرفین کے
نزدیک مطلقاً ہے کیونکہ حقوق زوجیت سے قبل کفارہ کی ادائیگی نص کے ذریعے شرط ہے۔ اس کی مکمل وضاحت ”الفتح“ میں
ہے۔ اسی وجہ سے ”الحواشی الیعقوبیہ“ میں ہے: سہو اور عمد میں فرق کا نہ ہونا ظاہر ہے۔ کیونکہ امام ”ابو حنیفہ“ رحمہ اللہ اور امام ”محمد“
رحمہ اللہ کی دلیل کا مقتضا یہی ہے۔

14890۔ (قولہ: لِإِطْلَاقِ النَّصِّ) ہمارے قواعد میں سے ہے کہ ہم مطلق کو مقید پر محمول نہیں کرتے اگرچہ وہ

ایک ہی حادثہ میں ہوں بعد اس کے کہ وہ دو حکموں میں ہوں۔ کھانے سے قبل وطی سے منع یہ منع تحریمی ہے۔ کیونکہ جائز ہے کہ وہ
آزاد کرتے اور روزوں پر قادر ہو جاتے۔ پس قادر ہونے کی صورت میں وہ دونوں بعد میں واقع ہوں گے۔ اسی طرح علمائے کہا

وَتَقْيِيدِهِ فِي تَحْرِيرِ وَصِيَامِهِ (وَالْعَبْدُ) وَلَوْ مُكَاتَّبًا أَوْ مُسْتَسْعَى وَكَذَا الْحُرُّ الْمَحْجُورُ عَلَيْهِ بِالسَّفْهِ عَلَى الْمُعْتَبِدِ (لَا يُجْزِيهِ إِلَّا الصَّوْمُ الْمَذْكُورُ وَلَمْ يَتَنَصَّفْ لَهَا فِيهَا مِنْ مَعْنَى الْعِبَادَةِ، وَلَيْسَ لِلْسَيِّدِ مَنَعُهُ مِنْهُ) (وَلَوْ) وَصَلِيَّةٌ (أَعْتَقَ سَيِّدُهُ عَنْهُ، أَوْ أَطْعَمَ)

اور آزاد کرنے اور روزوں میں نص مقید ہے۔ اور غلام خواہ مکاتب ہو یا جس کو محنت و مزدوری کا پابند کیا گیا ہو۔ اسی طرح ایسا آزاد جس پر سفاہت کی وجہ سے حجر کیا گیا ہو اس پر قابل اعتماد حکم یہ ہے۔ اس کے لیے صرف مذکورہ روزے ہیں اور روزے نصف نہ ہوں گے۔ کیونکہ ان میں عبادت کا معنی پایا جاتا ہے اور آقا کو اسے اس سے روکنے کا اختیار نہیں۔ لہذا حرف وصلیہ ہے یعنی اگر چہ اس کا آقا اس کی طرف سے غلام آزاد کرے یا اس کے کہنے پر

ہے۔ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے کیونکہ فقر، کبر اور مرض جن کے زوال کی امید نہ ہو کی موجودگی میں قدرت امر موہوم ہے۔ اور امر موہوم کی بنا پر احکام ابتداء ثابت نہیں ہوتے بلکہ استحباب ثابت ہوتا ہے۔ ”نہر“۔ ”یہ“ ”الفتح“ سے ماخوذ ہے۔

14891۔ (قوله: وَالْعَبْدُ) یہ مبتدا ہے اس کی خبر اس کا قول: لا يجزئه الا الصوم ہے۔ کیونکہ غلام مالک نہیں ہوتا

اگر چہ اسے مالک بنایا جائے۔ آزادی اور کھانا کھلانا صرف اسی سے صحیح ہو سکتے ہیں جو مالک ہوتا ہے۔

14892۔ (قوله: وَلَوْ مُكَاتَّبًا) کیونکہ اس کی ملک غیر تام ہے بلکہ زوال ہونے کا امکان ہے۔

14893۔ (قوله: أَوْ مُسْتَسْعَى) اس سے مراد ایسا غلام ہوتا ہے جس کا بعض آزاد ہو چکا ہو اور باقی ماندہ میں وہ کمائی

کر رہا ہو۔ یہ امام اعظم ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ کی جانب سے ہے۔ جہاں تک ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کا تعلق ہے تو وہ مکمل آزاد ہو جائے گا اور وہ آزاد مدیون ہوگا۔ پس آزاد کرنے اور کھانا کھلانے کے ساتھ اس کا کفارہ ادا کرنا صحیح ہوگا، ”رحمتی“۔

پہلی: ایسا آزاد شخص جس کے لیے کفارہ روزے کے بغیر نہیں

14894۔ (قوله: عَلَى الْمُعْتَبِدِ) یعنی آزاد سفیہ پر حجر جاری ہو سکتا ہے یہ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ اگر آقا

نے اپنے غلام کو کفارہ کے طور پر آزاد کر دیا تو وہ اپنی قیمت میں کوشش کرے گا اور اس کا کفارہ جائز نہیں ہوگا۔ ”خزانة الاكل“ وغیرہ میں اسی طرح ہے ”نہر“۔ ”البحر“ میں بیان کیا ہے: اس میں غیر واضح کلام کیا جاتا ہے اور ہمیں کہا جاتا ہے: ایسا آزاد جس کے لیے روزے کے بغیر کفارہ نہیں۔

14895۔ (قوله: وَلَمْ يَتَنَصَّفْ) یہ ایک سوال کا جواب ہے اس پر مذکورہ روزے کیسے لازم ہو سکتے ہیں یہ دو ماہ کے

روزے ہیں ان کا نصف نہیں جب کہ غلام پر بہت سے احکام ہیں آزاد کے مقابلہ میں نصف لازم آتا ہے؟ جواب اس کا یہ ہے کہ یہ نصف نہیں ہوں گے۔ کیونکہ کفارہ میں عبادت کا معنی موجود ہے اور عبادت غلام کے حق میں نصف نہیں ہوتی۔ بے شک عقوبت نصف ہوتی ہے جس طرح حد نصف ہوتی ہے، اور نعمت نصف ہوتی ہے جیسے نکاح ہے۔

14896۔ (قوله: وَلَيْسَ لِلْسَيِّدِ مَنَعُهُ مِنْهُ) یعنی کفارہ کے روزوں سے منع کرنے کا کوئی حق نہیں۔ کیونکہ کفارہ

وَلَوْ بِأَمْرِهِ لَعَدِمَ أَهْلِيَّتَهُ الشَّمْلُكَ إِلَّا فِي الْإِحْصَارِ فَيُطْعَمُ عَنْهُ النُّوْلَى، قِيلَ نَدْبًا، وَقِيلَ وَجُوبًا (فِي إِنْ عَجَزَ عَنْ الصُّومِ لِمَرَضٍ لَا يُرْجَى بُرُؤُهُ أَوْ كِبَرِ الْأَطْعَمِ) أَمَى مَلَّكَ (سِتِّينَ مَسْكِينًا) وَلَوْ حُكْمًا،

کھانا کھلائے۔ کیونکہ وہ مالک بننے کی اہلیت نہیں رکھتا مگر محصر ہونے کی صورت میں۔ پس آقا اس کی طرف سے کھلائے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ بند باہے۔ اور ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ وجوہا ہے۔ اگر ایسی مرض جس سے صحت مند ہونے کی امید نہ ہو یا بڑھاپے کی وجہ سے روزے سے عاجز ہو جائے تو ساٹھ مسکینوں کو کھانے کا مالک بنا دے اگرچہ حکماً مالک بنائے

کے ساتھ عورت کا حق متعلق ہوتا ہے۔ باقی ماندہ کفارات کا معاملہ مختلف ہے۔ آقا کو حق حاصل ہے کہ ان کفارات کے روزوں سے اسے روک دے کیونکہ بندے کا اس کے ساتھ حق متعلق نہیں تھا۔ ”بحر“۔

14897۔ (قوله: وَلَوْ بِأَمْرِهِ) یعنی آقا اس کے لیے حکم دے اس طرح کہ آقا سے مالک بنا دے اور اسے حکم دے کہ وہ اس کے ساتھ کفارہ ادا کرے۔ کیونکہ جس امر کا مکلف بنایا گیا ہو اس کی ادائیگی کے لیے اختیار ہونا ضروری ہے یا غلام آقا کو کہے کیوں کہ یہ مالک بنانے اور پھر اس کی جانب سے کفارہ ادا کرنے کے قول کو اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہے جس طرح آزاد نے غیر کو اس کا حکم دیا۔

14898۔ (قوله: فَيُطْعَمُ عَنْهُ النُّوْلَى) اس میں مسامتت ہے۔ ”لفح“ کی عبارت ہے: مگر احصار میں کیونکہ آقا اس کی جانب سے دم بھیجتا ہے تاکہ وہ احرام سے فارغ ہو جائے۔ جب وہ آزاد ہوگا تو اس پر ایک حج اور ایک عمرہ ہوگا۔

14899۔ (قوله: قِيلَ نَدْبًا، وَقِيلَ وَجُوبًا) اختلاف وجوب اور عدم وجوب میں ہے۔ ”البحر“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے: اگر آقا کی اجازت سے اس نے احرام باندھا تھا تو اسے روک دیا گیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: آقا پر ہدی بھیجنا لازم نہیں کیونکہ آقا پر غلام کا کوئی حق واجب نہیں۔ جب آزاد ہوگا تو حق واجب ہو جائے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ لازم ہے۔ کیونکہ یہ ایسا دم ہے جو اس آزمائش کی وجہ سے واجب ہوا ہے جس میں غلام اپنے آقا کی اجازت سے مبتلا ہوا ہے۔ پس یہ نفقہ کی طرح ہو گیا۔ ”مططاوی“ نے کہا: بعض اوقات یہ قول کیا جاتا ہے: جس نے وجوب کی نفی کی وہ ندب کی نفی نہیں کرتا بلکہ وہ دوسرے قول کی رعایت کرتے ہوئے یہ قول کرتا ہے۔

اگر مظاہر کسی مرض یا بڑھاپے کی وجہ سے روزے سے عاجز ہو جائے تو اس کا حکم

14900۔ (قوله: لَا يُرْجَى بُرُؤُهُ) اگر وہ بری ہو گیا تو روزہ واجب ہو جائے گا، ”رحمتی“۔

14901۔ (قوله: أَمَى مَلَّكَ) کھانا کھلانا تملیک کے ساتھ خاص نہیں جس طرح آگے آئے گا۔ لیکن یہاں مراد

تملیک ہے اور ما بعد اباحت ہے۔ اسی وجہ سے ”البدائع“ میں کہا: جب وہ تملیک کا ارادہ کرے تو اسے صدقہ فطر کی طرح مالک بنائے اور جب وہ اباحت کا ارادہ کرے تو مساکین کو صبح و شام کھانا کھلائے۔

14902۔ (قوله: وَلَوْ حُكْمًا) یعنی فقیر اس کی مثل ہے۔ ”جہستانی“ میں ہے: مسکین کی قید اتفاقی ہے۔ کیونکہ زکوٰۃ

وَلَا يُجْزِي غَيْرُ الْمَرَاهِقِ بَدَائِعُ (كَالْفَطْرَةِ) قَدْرًا وَمَضْرَفًا

اور مرہق کے علاوہ مساکین میں کفایت نہیں کرتا جس طرح صدقہ فطر بے مقدار اور مضاف میں

کے دوسرے مصارف کی طرف پھیرنا بھی جائز ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ ستین کے قول میں مبالغہ ہوتا ہے۔ اسے بھی یہ قول شاطہ ہو کہ اگر وہ اکٹھے آدمیوں کو کھانا کھلائے۔ لیکن مصنف کی جو تصریح آ رہی ہے وہ اس سے غنی کر دے گی۔

اگر مساکین میں چھوٹا بچہ ہو تو اس کا حکم

14903۔ (قولہ: لَا يُجْزِي غَيْرُ الْمَرَاهِقِ) اگر ان میں کوئی بچہ ہو جو قریب البلوغ نہ ہو تو یہ کفایت نہیں کرے گا۔ مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ ”حلوانی“ عدم جواز کی طرف مائل ہوئے ہیں۔ ”بحر“ میں ”الکنز“ کے قول: وَالشَّرْطُ غَدَاءُ انْ اَوْ عِشَاءُ انْ مَشْبَعَانِ اور ”الکنز“ کے قول: وَهُوَ تَحْيِيرُ رِقْبَةٍ كَيْ بَارِعِ ”البدائع“ سے نقل کرتے ہوئے ذکر کیا ہے: جہاں تک بچے کو کفارہ کا کھانا بطریق تملیک جائز ہے بطریق اباحت جائز نہیں اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ یہاں اس کا ذکر صحیح نہیں اگرچہ ”المنہج“ میں واقع ہوا ہے۔ کیونکہ یہاں کلام تملیک میں ہے وہ صغیر کے لیے صحیح ہے پس صحیح یہ ہے کہ اس کا ذکر اس قول: وَانْ غَدَاءَهُمْ وَعِشَاءَهُمْ كَيْ هَاں ہوتا جس طرح ”البحر“ میں کیا ہے۔ ”المنح“ میں بھی اسی طرح ہے جہاں کہا: جن لوگوں کو کھانا کھلایا گیا ہے اگر ان میں ایسا بچہ بھی ہو جس کو دودھ چھوڑا گیا تھا تو یہ کفایت نہیں کرے گا کیونکہ وہ پورا حق نہیں لیتا۔ ”تاتر خانہ“ میں ہے: جب اس نے مساکین کو دعوت دی اور ان میں سے ایک ایسا بچہ تھا جس کو دودھ چھڑایا گیا تھا یا اس سے بڑا تھا تو یہ اسے کفایت نہیں کرے گا۔ ”الاصل“ میں اسی طرح ذکر کیا ہے۔ ”البحر“ میں ہے: جب وہ لڑکے ہوں گے جن کی مثل پر اعتماد کیا جاتا ہے تو یہ جائز ہوگا۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ فطیم اور غیر مرہق سے مراد وہ ہے جو معتاد کھانا پورا نہ کھاتا ہو۔

14904۔ (قولہ: كَالْفَطْرَةِ قَدْرًا) یعنی نصف صاع گندم، کھجور یا جو کا پورا صاع۔ ہر ایک کا آنا اس کے اصل کے مطابق ہوگا۔ اسی طرح ستو ہے۔ علمائے اس میں اختلاف کیا ہے۔ کیا دونوں میں کیل یا قیمت کا اعتبار ہوگا جس طرح صدقہ فطر میں ہوتا ہے؟ ”البحر“، ”تاتر خانہ“ میں ہے: اگر آنا یا ستودا کیا تو یہ کفایت کر جائے گا۔ لیکن ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس میں مکمل کیل کا اعتبار کیا جائے گا وہ گندم کے آٹے میں نصف صاع ہے اور جو کے آٹے میں صاع ہے۔ ”کرخی“ اور ”قدوری“ اس طرف مائل ہوئے ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اگر قیمت کے ساتھ ادا کیا تو اس میں مکمل کیل کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ ”البحر“ کا قول ہے: ہر شے کا آنا اپنے اصل کی طرح ہے۔ یہ پہلے قول پر مبنی ہے۔

”البحر“ میں کہا: اگر کچھ گندم سے اور کچھ جو سے دیا تو یہ جائز ہے جب وہ واجب کی مقدار کے مطابق ہو جس طرح گندم میں سے 1/4 صاع اور جو کا نصف صاع۔ کیونکہ مقصود متحد ہے اور وہ کھانا کھلانا ہے۔ قیمت کے ساتھ تکمیل جائز نہ ہوگی جس طرح عمدہ کھجور کا نصف صاع جو درمیانی صاع کے مساوی ہو۔

14905۔ (قولہ: وَمَضْرَفًا) جائز نہیں کہ وہ اپنی اصل، اپنی فرع، میاں بیوی میں سے ایک، اپنے مملوک اور ہاشمی کو

(أَوْ قِيَمَةَ ذَلِكَ) مِنْ غَيْرِ الْمَنْصُوصِ إِذِ الْعَطْفُ لِلْمُعَايَرَةِ (وَإِنْ) أَرَادَ الْإِبَاحَةَ (فَعَدَّاهُمْ وَعَشَاهُمْ)، أَوْ غَدَّاهُمْ وَأَعْظَاهُمْ قِيَمَةَ الْعِشَاءِ، أَوْ عَكْسَهُ، أَوْ أَطْعَمَهُمْ غَدَائِيْنَ، أَوْ عِشَاءِيْنَ، أَوْ عِشَاءً وَسَحُورًا

یا اس کی قیمت جس میں نص وارد نہیں۔ کیونکہ عطف مغایرت کے لیے ہے اگر اباحت کا ارادہ کیا۔ پس انہیں دن اور رات کا کھانا کھلائے یا انہیں دن کا کھانا کھلائے اور عشا کی قیمت دے یا اس کے برعکس کرے یا دو دفعہ دن کا یا دو دفعہ عشا کا کھانا کھلائے۔ یا عشا اور سحری کا کھانا کھلائے

دے۔ ذمی کو دینا جائز ہے حربی کو دینا جائز نہیں اگر اس نے امان لی ہوئی ہو۔ ”بحر“۔ ”رملی“ نے کہا: ”الحاوی“ میں ہے: اگر اہل ذمہ کے فقراء کو کھلا یا تو جائز ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے کہا: جائز نہیں۔ ہم اسی کو لیتے ہیں۔ میں کہتا ہوں: بلکہ ”کافی الحاکم“ میں تصریح کی ہے کہ یہ جائز نہیں اور اس میں اختلاف کا ذکر نہیں کیا۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ یہ سب کی طرف سے ظاہر الروایہ ہے۔

14906۔ (قوله: إِذِ الْعَطْفُ لِلْمُعَايَرَةِ) کیونکہ قیمت کا عطف اس منصوص پر ہے جو اس قول: کالفطرة سے مفہوم ہے جو تقاضا کرتا ہے کہ قیمت غیر منصوص ہے، ”ح“۔

اور ”النبز“ میں جو قول ہے اس میں اعتراض ہے۔ کیونکہ قیمت، منصوص علیہ اور غیر منصوص علیہ کی قیمت سے اعم ہے۔ اس میں گفتگو ہے جسے ہم نے ذکر کیا ہے اس میں جو ہم نے ”البحر“ پر تعلق کی ہے۔ فافہم حاصل کلام یہ ہے کہ قیمت دینا بے شک جائز ہے اگر وہ غیر منصوص سے دے اگر وہ منصوص ایک دوسرے منصوص کی جانب سے قیمت کے طریقہ پر دے تو جائز نہیں ہوگا مگر جب دی گئی چیز اس مقدار تک پہنچ جائے جسے شرعاً مقدر کیا گیا ہے۔ اگر وہ نصف صاع کھجور کا دے جس کی قیمت نصف صاع گندم تک پہنچ جائے تو یہ جائز نہیں ہوگا۔ اس پر لازم ہے کہ جن کو وہ دے رہا ہے۔ ان کو وہ مقدر دے جو اس جنس کی مقدر ہے جو جنس اس نے مساکین کو دی ہے۔ اگر وہ ان کے اعیان نہیں پاتا تو دوسروں میں نئے سرے سے دے۔ اس کی مفصل بحث ”البحر“ میں ہے۔

14907۔ (قوله: فَعَدَّاهُمْ) بعض نسخوں میں غداہم فا کے بغیر ہے جس طرح متن کا اصل ہے۔ پہلا قول زیادہ بہتر ہے۔ شارح نے فا کا اضافہ کیا۔ کیونکہ اس نے شرط کے لیے فعل کو مقدر کیا اور جواب شرط ان کا قول جاز ہے۔

14908۔ (قوله: أَوْ غَدَّاهُمْ وَأَعْظَاهُمْ قِيَمَةَ الْعِشَاءِ) یعنی اباحت اور تمسک کو جمع کرنا جائز ہے۔ کیونکہ یہ دو ایسی چیزوں کو جمع کرنا ہے جو انفرادی طور پر جائز ہیں۔ اسی طرح یہ جائز ہے جب وہ تیس افراد کو مالک بنائے اور تیس افراد کو کھانا کھلائے۔ اسی طرح دونوں میں سے ایک کو دوسرے سے تکمیل جائز نہیں۔ ”بحر“۔ ”کافی الحاکم“ میں ہے: اگر ہر مسکین کو نصف صاع کھجور اور ایک مد گندم کا دیا تو یہ اسے کفایت کر جائے گا۔

14909۔ (قوله: أَوْ أَطْعَمَهُمْ غَدَائِيْنَ) یعنی نصف النہار سے پہلے دو دفعہ سیر ہو کر دن کا کھانا کھلائے۔ اور ان کا

وَأَشْبَعَهُمْ (جَازَ بِشَرْطِ إِدَامِرِي خُبْزِ شَعِيرٍ وَذُرَّةٍ لَا بَرْدَ كَمَا) جَازَ (لَوْ أَطْعَمَ وَاحِدًا سِتِّينَ يَوْمًا) لِتَجَدُّدِ
الْحَاجَةِ (وَلَوْ أَبَاحَهُ كُلَّ الطَّعَامِ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ

اور انہیں کھانا سیر ہو کر کھلائے تو یہ جائز ہوگا۔ شرط یہ ہے کہ جو کی روٹی ہو۔ اور ذرہ کی روٹی ہو تو سالن شرط ہے گندم کی روٹی ہو تو شرط نہیں جس طرح یہ جائز ہے اگر ایک ہی آدمی کو ساٹھ دن کھانا کھلائے۔ کیونکہ حاجت مجدد ہو جاتی ہے۔ اگر اس نے تمام کھانا ایک دن میں

قول او عشاءین یعنی نصف النہار کے بعد دو دفعہ انہیں سیر ہو کر کھانا کھلائے ”الدرر“ میں اسی طرح ہے۔ یہ اس میں ظاہر ہے کہ ہر ایک دن میں ہوگا۔ ایک دن میں ایک دفعہ کا کھانا اور دوسرے دن دوسری دفعہ کا کھانا کافی نہ ہوگا۔ لیکن باب کے آخر میں فروع میں جو کچھ (مقولہ 14903 میں) آ رہا ہے اس کا صریح حکم اس کے مخالف ہے۔

14910۔ (قولہ: وَأَشْبَعَهُمْ) اگرچہ جو کھانا وہ کھائیں وہ تھوڑا ہو جس طرح ”وقایہ“ میں ہے۔ پس اباحت کے طعام میں دوا ایسے کھانے ہیں جو ہر مسکین کو سیر کر دیں۔ اگر کھانے سے پہلے کوئی سیر ہو یا ایسا بچہ ہو جو مر ابق نہ ہو تو جائز نہ ہوگا۔ نیز عنقریب آئے گا اور ہم نے پہلے (مقولہ 14903 میں) بیان کیا ہے کہ صحیح یہاں بچے کا ذکر ہے تملیک میں ذکر صحیح نہیں۔

14911۔ (قولہ: بِشَرْطِ إِدَامِرِي) تا کہ سیر ہونے تک کھانا کھائیں۔ یہ دو قولوں میں سے ایک قول ہے۔ امام ”کرنی“ اسی طرف مائل ہوئے ہیں۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ گندم کی روٹی ہی جائز ہے۔ کیونکہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے ”الزیادات“ میں گندم پر نص قائم کی ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ ”تاتر خانہ“ میں ہے: مستحب یہ ہے کہ انہیں دن کے وقت اور شام کے وقت روٹی کھلائے جس کے ساتھ سالن ہو۔

14912۔ (قولہ: كَمَا جَازَ لَوْ أَطْعَمَ) یہ قول تملیک اور اباحت کو شامل ہے۔ ”کنز“ میں ”اعطی“ کے ساتھ تعبیر کیا جو کہ تملیک کے ساتھ خاص ہے۔ حق یہ ہے کہ مذہب میں کوئی فرق نہیں۔ اس کی مفصل بحث ”البحر“ میں ہے۔ اس میں ہے: کفارہ یمین میں کسوا، کھانا کھلانے کی طرح ہے یہاں تک کہ اگر ایک ہی آدمی کو دس دنوں میں دس کپڑے دیئے تو یہ جائز ہوگا اگر ایک ہی آدمی کو کفارہ یمین میں بیس دن دن کا کھانا کھلا یا تو یہ کفایت کر جائے گا۔

میں کہتا ہوں: اس کا مقتضایہ ہے اگر اسے ایک سو بیس دن دن کا کھانا کھلا یا تو یہ کفارہ ظہار کی جانب سے کفایت کر جائے گا۔ پھر میں نے صریحاً دیکھا ”تاتر خانہ“ میں کہا: ”حسن بن زیاد“ سے وہ امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں: اگر اس نے ایک ہی آدمی کو ایک سو بیس دن کھانا کھلا یا تو یہ اسے کفایت کر جائے گا۔

14913۔ (قولہ: لِتَجَدُّدِ الْحَاجَةِ) کیونکہ مقصود محتاج کی ضرورت کو پورا کرنا ہے اور حاجت دنوں کے متحد ہونے سے متحد ہوتی ہے۔ پس حاجت کے منکر ہونے سے حکما مسکین منکر ہو جائے گا پس حکما تعداد ہوگی۔ ”المصباح“ میں ہے: الخلة جب خاکے فتح کے ساتھ ہو مراد فقر اور حاجت ہے، ”بحر“۔

دَفْعَةٌ أَجْزَأُ عَنْ يَوْمِهِ ذَلِكَ فَقَطْ) اِتِّفَاقًا (وَكَذَا إِذَا مَدَّكَ الطَّعَامَ بِدَفْعَاتٍ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ عَلَى الْأَصَحِّ)
ذَكَرَهُ الرَّبْدِيُّ، لِفَقْدِ الشَّعْدِ حَقِيقَةً وَحُكْمًا (أَمَرَ غَيْرُهُ أَنْ يُطْعَمَ عَنْهُ عَنْ ظَهَارِهِ فَفَعَلَ) ذَلِكَ الْغَيْرُ (صَحَّ)
وَهَلْ يَرْجَعُ؟ إِنْ قَالَ عَلَى أَنْ تَرْجَعَ رَجَعٌ، وَإِنْ سَكَتَ فَنِي الدِّينِ يَرْجَعُ اِتِّفَاقًا، وَفِي الْكُفَّارَةِ وَالزَّكَاةِ

ایک دفعہ مباح کر دیا تو صرف اس ایک دن کی جانب سے کفایت کرے گا اس پر سب کا اتفاق ہے۔ اس طرح حکم ہوگا اگر ایک ہی دن میں کئی دفعہ اسے مالک بنایا۔ یہ صحیح ترین قول ہے۔ ”زیلعی“ نے اسے ذکر کیا ہے کیونکہ تعدد حقیقتہً اور حکماً مفقود ہوتا ہے۔ ظہار کرنے والے نے کسی اور کو حکم دیا کہ اس کے ظہار کی جانب سے کھانا کھلائے دوسرے نے ایسا کر دیا تو یہ صحیح ہو گا کیا دوسرا اپسی کا مطالبہ کرے گا اگر تو حکم دینے والے نے کہا تھا کہ تو واپس لے گا اگر خاموش رہا تھا تو دین میں تو بالا اتفاق واپس لے گا کفارہ اور زکوٰۃ

14914۔ (قولہ: دَفْعَةٌ) یعنی یا کئی دفعہ دے اور ان کا قول بدفعات یعنی او بدفعہ جس طرح ”انہر“ میں اسے بیان کیا ہے۔ یہ احتباک کے قبیل سے ہے۔ کیونکہ دونوں مقامات میں سے ہر ایک مقام پر جس چیز سے خاموش رہے دوسری جگہ اس کی وضاحت کر دی۔

14915۔ (قولہ: وَكَذَا إِذَا مَدَّكَ) یعنی صرف ایک دن کے لیے کفایت کرے گا ما قبل سے اسے جدا کیا۔ کیونکہ تملیک میں اختلاف ہے اباحت میں اختلاف نہیں۔ فافہم

14916۔ (قولہ: لِفَقْدِ الشَّعْدِ) یہ دونوں مسلوں کی علت ہے۔ ”المنح“ میں کہا ہے: کیونکہ جب اس روز اس کی حاجت ختم ہوگئی تو اس کے بعد اسے مال دینا ایسے ہی ہے جیسے جو آدمی کھانا کھا چکا ہو اسے کھانا کھلایا جائے تو یہ جائز نہیں، ”ط“۔

14817۔ (قولہ: أَمَرَ غَيْرُهُ) امر کے ساتھ مقید کیا کیونکہ جب اس نے امر کے بغیر اسے کھلایا تو یہ جائز نہ ہو اور اطعام کی قید ذکر کی ہے۔ کیونکہ اگر اس نے اس کے کفارہ کی جانب سے غلام آزاد کرنے کا کہا تو طرفین کے نزدیک جائز نہیں ہوگا۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے اس سے اختلاف کیا ہے اگر جعل کے ساتھ ہو جس کا اس نے ذکر کیا تو بالا اتفاق جائز ہوگا۔ وارث کا اطعام کی صورت میں کفارہ ادا کرنا جائز ہے اور کفارہ یمین میں کسوت (لباس پہنانا) کے ساتھ بھی جائز ہے۔ اعماق کا مسئلہ مختلف ہے۔ اسی وجہ سے کفارہ قتل میں اس کا تبرع ممنوع ہوگا جس طرح ”ال محیط“ میں ہے، ”نہر“۔

14918۔ (قولہ: صَحَّ) کیونکہ اس نے معنی تملیک کا مطالبہ کیا اور فقیر پہلے اس مظاہر کے لیے اس چیز پر قابض ہوگا پھر اپنے لیے قبضہ کرے گا، ”نہر“۔

14919۔ (قولہ: فَنِي الدِّينِ يَرْجَعُ) یعنی اگر اسے حکم دیا کہ وہ اس کا دین چکا دے۔ اسی طرح کا حکم ہوگا اگر اسے حکم دیا کہ اس پر خرچ کرے۔ ”بزازیہ“ میں کتاب الوکالہ میں ہے۔

14920۔ (قولہ: وَفِي الْكُفَّارَةِ وَالزَّكَاةِ) یعنی اگر کہا: میری طرف سے اسے کفارہ ادا کر دو یا میرے مال کی زکوٰۃ

لَا يَرْجِعُ عَلَى الْمَذْهَبِ (كَمَا صَحَّحَتْ الْإِبَاحَةُ) بِشُرْطِ الشَّيْبَعِ (فِي طَعَامِ الْكُفَارَاتِ) سِوَى الْقَتْلِ (وَفِي الْفِدْيَةِ) لِصَوْمٍ وَجَنَائِيَةِ حَبِّهِ؛ وَجَازَ الْجَنَمُ بَيْنَ إِبَاحَةِ وَتَنْبِيهِكَ (دُونَ الصَّدَقَاتِ وَالْعُشْرِ) وَالضَّابِطُ أَنَّ مَا شُرِعَ بِلَفْظِ إِطْعَامٍ وَطَعَامٍ جَازَ فِيهِ الْإِبَاحَةُ، وَمَا شُرِعَ بِلَفْظِ إِبْتِئَاءٍ وَأَدَاءٍ شُرِطَ فِيهِ التَّنْبِيهِكَ (حَرَّرَ عَبْدُئِينَ عَنْ ظَهَارَيْنِ) مِنْ أَمْرَأَةٍ أَوْ أَمْرَأَتَيْنِ

میں واپس نہیں لے گا یہی مذہب ہے۔ جس طرح کفارات کے کھانے میں قتل کے علاوہ سیر ہونے کی شرط کے ساتھ اباحت صحیح ہے اور روزہ اور حج کی جنایت میں اباحت صحیح ہے۔ اباحت اور تملیک کو جمع کرنا جائز ہے۔ صدقات اور عشر میں ایسا کرنا جائز نہیں۔ ضابطہ و قانون یہ ہے کہ جو حکم اطعام اور طعام کے لفظ کے ساتھ دیا گیا اس میں اباحت جائز ہے اور جو ابتداء اور اداء کے ساتھ حکم دیا گیا اس میں تملیک شرط ہے۔ ایک خاوند نے دو غلام، دو ظہاروں کی جانب سے، ایک عورت سے ظہار کیا تھا یا دو عورتوں سے ظہار کیا تھا،

دے دو۔ اسی طرح میرے ہب کا عوض دے دو یا میری جانب سے فلاں کو ہزار دے دو تو رجوع کی شرط کے بغیر وہ واپسی کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ ہر جگہ جس آدمی کو مال دیا گیا وہ دیئے گئے مال کا مالک بن جاتا ہے جب کہ وہ مال کی ملک کے مقابل ہو۔ مامور شرط کے بغیر واپسی کا مطالبہ کرے گا۔ اگر مال کے مقابلہ میں وہ مال نہ دیا جا رہا ہو تو شرط کے بغیر واپسی کا مطالبہ نہ کرے گا۔ ”بزازیہ“ ان مسائل پر مکمل گفتگو ہم ”تنقیح الحامدیہ“ میں ذکر کر چکے ہیں۔

14921۔ (قولہ: فِی طَعَامِ الْكُفَارَاتِ) اس کے ساتھ قید لگائی۔ کیونکہ کفارہ یمین میں کسرہ میں اباحت جائز نہیں

جس طرح اگر اس نے دس مسکینوں میں سے ہر ایک کو ایک کپڑا عاریتہ دیا، ”بخر“۔

14922۔ (قولہ: سِوَى الْقَتْلِ) کیونکہ اس میں کھانا کھلانا نہیں پس اس میں اباحت بھی نہیں۔ بے شک اس کا ذکر

”العینی“ پر رد کرتے ہوئے کیا ہے۔ جہاں کہا: میری مراد ہے: ظہار، یمین، روزہ اور قتل کے کفارات۔

14923۔ (قولہ: وَفِي الْفِدْيَةِ) یہ ظاہر الروایہ ہے ”حسن“ نے روایت کیا ہے اس میں تملیک ضروری ہے۔

14924۔ (قولہ: لِصَوْمٍ) یعنی شیخ فانی یا جس کی موت کے بعد اس کے روزوں کا فدیہ دیا گیا۔

14925۔ (قولہ: وَجَنَائِيَةِ حَبِّهِ) جیسے بالوں کو مونڈ دینا، غدر کی وجہ سے لباس پہننا۔ کیونکہ وہ ذبح کرے گا، کھانا

کھائے گا یا روزہ رکھے گا۔

14926۔ (قولہ: وَجَازَ الْجَنَمُ بَيْنَ إِبَاحَةِ وَتَنْبِيهِكَ) گزشتہ قول: اوغذاہم وأعطاهم قیمة العشاء کے ساتھ

مکرر ہے۔

14927۔ (قولہ: دُونَ الصَّدَقَاتِ) یعنی زکوٰۃ اور صدقہ فطر۔

14928۔ (قولہ: وَالضَّابِطُ) اس کی وضاحت یہ ہے کہ کفارہ اور فدیہ میں اطعام کا لفظ وارد ہے اس کا حقیقی معنی

(وَلَمْ يُعَيَّنْ) وَاحِدًا بِوَاحِدٍ (صَحَّ عَنْهُمَا، وَمِثْلُهُ) فِي الصَّحَّةِ (الصِّيَامِ) أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ (وَإِلَّا طَعَامَ مِائَةِ وَعِشْرِينَ فَقِيرًا لِاتِّحَادِ الْجِنْسِ، بِخِلَافِ اخْتِلَافِهِ، إِلَّا أَنْ يَنْوِي بِكُلِّ كَلْمٍ فَيَصِحُّ) (وَإِنْ حَرَّمَ عَنْهُمَا رَقَبَةً وَاحِدَةً)، أَوْ صَامَ عَنْهُمَا شَهْرَيْنِ صَحَّ عَنْ وَاحِدٍ بِتَعْيِينِهِ، وَلَهُ وَطْءُ الَّتِي كَفَّرَ عَنْهَا دُونَ الْأُخْرَى (وَعَنْ ظَهَارٍ وَقَتْلِبٍ لَا يَصِحُّ

آزاد کیے اور اس نے ایک غلام کو ایک ظہار کے لیے معین نہ کیا تھا تو وہ دونوں ظہاروں کی جانب سے صحیح ہو جائیں گے۔ اسی کی مثل صحت میں چار ماہ کے روزے اور ایک سو بیس فقیروں کو کھانا کھلانا ہے۔ کیونکہ جنس متحد ہے۔ اگر جنس مختلف ہو تو معاملہ مختلف ہوگا۔ مگر جب تمام کے لیے تمام کی نیت کرے تو وہ ادا ہو جائیگی صحیح ہو جائے گی۔ اگر اس نے دو ظہاروں کی جانب سے ایک غلام آزاد کیا یا دونوں کی جانب سے دو ماہ کے روزے رکھے تو ایک ظہار کی جانب سے کفارہ صحیح ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے تعیین کر دی ہے۔ اور خاوند کے لیے اس عورت سے وطی کرنا جائز ہے جس کی جانب سے اس نے کفارہ ادا کیا دوسری کے ساتھ وطی کرنا جائز نہ ہوگا۔ اور ظہار اور قتل کے کفارہ کی طرف سے کفارہ ادا کیا تو صحیح نہ ہوگا۔

کھانے پر قدرت دینا۔ تملیک اس اعتبار سے جائز ہے کہ یہ بھی قدرت دینا ہے۔ زکوٰۃ میں وارد ہونے والا لفظ ایفاء ہے۔ صدقہ فطر میں ادا ہے۔ یہ دونوں حقیقت میں تملیک کے لیے ہے۔ ”المحر“ میں اسے بیان کیا ہے۔

14929۔ (قوله: وَمِثْلُهُ فِي الصَّحَّةِ) میں نے کہا: اسی طرح اگر اس نے تحریر، صیام اور اطعام کو جمع کر دیا۔ ”کافی الحاکم“ میں ہے: اگر چار عورتوں سے ظہار کیا اس نے ایک غلام آزاد کیا جس غلام کے سوا دونوں کا کوئی غلام نہ تھا پھر اس نے پے در پے چار ماہ کے روزے رکھے پھر وہ مریض ہو گیا اور ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلایا اور کسی معین کفارہ کی نیت نہ کی تو بطور استحسان سب کی طرف سے کفارہ ادا ہو جائے گا۔

14930۔ (قوله: لِاتِّحَادِ الْجِنْسِ) پس معین نیت کی ضرورت نہیں ”ہدایہ“۔ آنے والے قاعدہ میں اس کی وضاحت آئے گی۔

14931۔ (قوله: بِخِلَافِ اخْتِلَافِهِ) ضمیر سے مراد جنس ہے جس طرح اگر اس پر کفارہ یمین ہو، کفارہ ظہار ہو اور کفارہ قتل ہو اس نے کفارات کی جانب سے کئی غلام آزاد کیے وہ کفارہ کی جانب سے کفایت نہیں کرے گا۔ اگر اس نے ہر غلام ان میں سے ایک کی نیت کرتے ہوئے آزاد کیا لیکن تعیین نہ کی تو بالا جماع جائز ہوگا۔ اور جس کی طرف سے کفارہ ادا کیا جا رہا ہے اس کی جہالت کوئی نقصان نہیں دیتی۔ ”الھیط“ میں اسی طرح ہے ”بحر“۔ اور ان کا قول: دلواعتق شارح کے قول الا ان ینوی الخ سے بھی یہی مراد ہے اگرچہ مراد کے خلاف کا وہم دلاتا ہے۔

14932۔ (قوله: بِتَعْيِينِهِ) ”زیلعی“ کے قول کا یہی معنی ہے۔ اس کے لیے جائز ہے کہ اس کفارہ کو دونوں ظہاروں میں سے جس کی طرف چاہے بنا دے۔ یہی بنانا ہی اس کی تعیین ہے۔ بعض نسخوں میں بعینہ کے الفاظ ہیں۔ یہ تحریف ہے،

لِيَا مَرَّ، مَا لَمْ يُحَيَّرْ كَافِرَةً فَتَصِحَّ عَنِ الظَّهَارِ اسْتِحْسَانًا لِعَدَمِ صَلَاحِيَّتِهَا لِنَقْتِلِ دَأْطَعَمَ سِتِّينَ
مَسْكِينًا كَلَّا صَاعًا) بِدَفْعَةِ وَاحِدَةٍ (عَنْ ظَهَارَيْنِ) كَمَا مَرَّ (صَحَّ عَنْ وَاحِدٍ) كَذَا فِي نَسِيخِ الشَّرْحِ وَنَسِيخِ
الْمَتْنِ لَمْ يَصِحَّ أَمَى عَنْهُمَا، خِلَافًا لِلْمُحْتَدِ

اسی دلیل کی وجہ سے جو گزر چکی ہے جب کہ وہ کافر کو آزاد نہ کرے۔ کافر کو آزاد کرے تو یہ ظہار کی جانب سے بطور استحسان صحیح ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ کفارہ قتل کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ ساٹھ مسکینوں کو ایک ایک صاع ایک ہی دفعہ دو ظہاروں کی جانب سے کھانا دیا جس طرح پہلے گزر چکا ہے تو یہ ایک کی جانب سے صحیح ہوگا۔ شرح کے نسخوں میں اس طرح ہے اور متن کے نسخوں میں لم یصح ہے۔ یعنی دونوں کی جانب سے صحیح نہیں ہوگا۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔

”رحمتی“۔ ایک نسخہ میں یعینہ فعل مضارع کے صیغہ کے ساتھ ہے۔ یہی پہلے لفظ کا معنی ہے۔

14933۔ (قولہ: لِيَا مَرَّ) مراد بخلاف اختلافہ کا قول ہے۔

14934۔ (قولہ: لِعَدَمِ صَلَاحِيَّتِهَا لِنَقْتِلِ) کفارہ قتل کے لیے مومن ہونا ضروری ہے۔ اس کی دلیل آیت کریمہ

ہے۔ اس کی مثل وہ ہے جب ایک آدمی بیوی اور اس کی بیٹی یا اس کی بہن کو جمع کرے اور دونوں سے اکٹھے عقد نکاح کرے اگر دونوں فارغ ہوں تو کسی کا عقد نکاح بھی صحیح نہیں ہوگا۔ اگر دونوں میں سے ایک شادی شدہ ہو تو فارغ کا عقد نکاح صحیح ہوگا۔ ”بحر“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے۔

14935۔ (قولہ: كَلَّا صَاعًا) یعنی گندم کا صاع دیا اگر وہ بھجور یا جو کا صاع ہو تو مسئلہ کا موضوع ہوگا۔ کلاً صاعین ”بحر“۔

14936۔ (قولہ: بِدَفْعَةِ وَاحِدَةٍ) مگر جب کئی دفعہ دیا تو بالاتفاق جائز ہوگا جس طرح ”کافی“ میں ہے۔ اس کی یہ

تعلیل بیان کی ہے کہ دوسری دفعہ وہ ایک نئے مسکین کی طرح ہوگا۔ ”بحر“۔

14937۔ (قولہ: كَمَا مَرَّ) یہ ظہارین کی نعت ہے یعنی دو ظہاروں کی جانب سے وہ ایک عورت سے ہو یا دو عورتوں

سے ”ح“۔

14938۔ (قولہ: صَحَّ عَنْ وَاحِدٍ) کیونکہ عدد میں کمی جائز نہیں ہوتی دو ظہاروں میں واجب ایک سو بیس مسکینوں کو

کھانا کھلانا ہے۔ پس واجب کو اقل کی طرف پھیرنا جائز نہیں جس طرح اگر تیس مسکینوں کو کھانا دیا ہر مسکین کو ایک صاع دیا تو یہ ایک ظہار کو کفایت نہیں کرے گا۔ ”البدائع“ میں ہے: اسی طرح اگر دو قسموں کے کفارہ کی جانب سے دس مسکینوں کو کھانا دیا ہر مسکین کو ایک صاع دیا تو وہ اسی اختلاف پر مبنی ہوگا۔

14939۔ (قولہ: أَمَى عَنْهُمَا) دونوں میں سے ایک کی جانب سے اس کا صحیح ہونا منافی نہیں۔ لیکن جب اس میں

ابہام ہو تو اصلاً صحیح نہ ہوگا۔ مصنف نے حالت شرح میں اس کی اصلاح کی ہے، ”ط“۔

14939۔ (قولہ: خِلَافًا لِلْمُحْتَدِ) کیا: یہ دونوں کی جانب سے صحیح ہوگا۔

وَرَجَّحَهُ الْكَمَالُ دَعْنِ افْطَارٍ وَظَهَارٍ صَحَّ عَنْهُمَا اتِّفَاقًا وَالْأَصْلُ أَنَّ يَتِيَّةَ الشَّعْبِيِّ فِي الْجِنْسِ الْمُتَّحِدِ سَبَبُهُ لَعْنُو، وَفِي الْمُخْتَلِفِ سَبَبُهُ مُفِيدٌ فَرُوغِ الْمُعْتَبَرِي فِي الْيَسَارِ وَالْإِعْسَارِ وَقَتُّ الشَّكْفِيرِ،

”کمال“ نے اسے راجح قرار دیا ہے۔ کفارہ افطار اور کفارہ ظہار کی جانب سے ہو تو بالاتفاق دونوں کفاروں کی جانب سے صحیح ہوگا۔ قاعدہ یہ ہے جس جنس کا سبب متحد ہو اس کی تعیین کی نیت لغو ہے۔ اور جس جنس کا سبب مختلف ہے اس میں تعیین کی نیت مفید ہے۔ فروغ: خوشحالی اور تنگ دستی میں معتبر کفارہ کی ادائیگی کا وقت ہے۔

14941۔ (قوله: وَرَجَّحَهُ الْكَمَالُ) ”اتقانی“ نے ”غایۃ البیان“ میں اسے راجح قرار دیا ہے۔

تعیین کی نیت میں ضابطہ

14942۔ (قوله: وَالْأَصْلُ) کیونکہ نیت کا اعتبار اس لیے ہوتا ہے تاکہ بعض اجناس کو بعض اجناس سے تمیز دی جائے۔ کیونکہ اجناس کے اختلاف کے ساتھ اغراض مختلف ہوتی ہیں۔ پس جنس واحد ہے نیت کی کوئی ضرورت نہیں ہوتی۔ کیونکہ جنس واحد کے اعتبار کرنے کی وجہ سے اغراض مختلف نہیں ہوتیں پس نیت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ پس اس ظہار کی مطلق نیت رہ گئی اور صرف ظہار کی نیت رہ جانے سے ایک سے زائد چیز لازم نہ آئے گی۔ اور ہر مسکین کو نصف صاع سے زیادہ دینے سے یہ لازم نہیں آتا۔ کیونکہ نصف صاع ادنی مقدار ہے یہ زائد سے منع کرنے کے لیے نہیں بلکہ کمی سے منع کرنے کے لیے ہے۔ جب الگ الگ دیا یا وہ دو جنسیں تھیں تو معاملہ مختلف ہوگا۔ بعض اوقات کہا جاتا ہے: نیت کا اعتبار تمیز کی حاجت کے حوالے سے ہوتا ہے اور وہ جنس واحد کے اشخاص میں بھی اس کا محتاج ہوتا ہے جس طرح اجناس میں اس کا محتاج ہوتا ہے۔ اس اعتبار کا اثر اس میں ظاہر ہوا جس میں علما نے تصریح کی۔ اگر اس نے دو ظہاروں میں سے ایک معین ظہار کی جانب سے غلام آزاد کیا تو تعیین کی نیت صحیح ہوگی اور لغو نہ ہوگی یہاں تک کہ اس عورت سے وطی کرنا حلال ہوگا جس کو اس نے معین کیا تھا ”فتح“۔ ان کا قول وقد یقال یہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما کے قول کی ترجیح کا بیان ہے اور ”البحر“ میں پہلے اسے ثابت رکھا ہے پھر اس کے بعد کہا: ”النبہایہ“ میں مراد کو اس کے ساتھ ثابت کیا ہے جو اعتراض کو ختم کر دیتا ہے اور کہا: اس نے نیت کے ساتھ جنس کی تعیم کا ارادہ کیا ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ جب اس نے دونوں ظہاروں میں سے ایک کے ظہار کی تعیین کی تو صحیح ہوگا اور مرد کے لیے عورت کے قریب جانا حلال ہوگا؟ ”الفوائد الطمیریہ“ میں اسی طرح ہے۔

میں کہتا ہوں: اس کا حاصل یہ ہے کہ تعیین لغو سے مراد جنس کے تمام افراد کی تعیین ہے فرد خاص کی تعیین نہیں۔ قائل۔ پھر یہ جان لو کہ متحد جنس سبب کے اتحاد سے پہچانی جاتی ہے اور مختلف جنس سبب کے اختلاف سے پہچانی جاتی ہے۔ اس وجہ سے رمضان کے روزے پہلی قسم سے تعلق رکھتے ہیں اور نماز دوسری جنس سے تعلق رکھتی ہے۔ اس طرح دو رمضانوں کے روزے ہیں۔ اس کی مفصل بحث ”البحر“ اور ”النبہر“ میں ہے۔

14943۔ (قوله: وَقَتُّ الشَّكْفِيرِ) اس میں وقت کا لفظ مرفوع ہے۔ کیونکہ یہ ”المعتبر“ کی خبر ہے یہاں تک کہ

أَطْعَمَ مِائَةَ وَعِشْرِينَ لَمْ يَجْزِ إِلَّا عَنْ نِصْفِ الْإِطْعَامِ، فَيُعِيدُ عَلَى سِتِّينَ مِنْهُمْ غَدَاءً، أَوْ عَشَاءً وَكَوْفِي يَوْمٍ
آخَرَ لِيُزْوِمَ الْعَدَدِ مَعَ الْبِقْدَارِ، وَلَمْ يَجْزِ إِطْعَامُ فَطِيمٍ وَلَا شَبْعَانَ

اس نے ایک سو بیس مسکینوں کو کھانا کھلایا تو یہ صرف نصف اطعام میں جائز ہوگا۔ پس وہ ان میں سے ساٹھ کو دن یا رات کا کھانا کھلائے اگرچہ دوسرے دن ہو کیونکہ مقدار کے ساتھ عدد لازم ہے۔ اس بچے کو کھانا کھلانا جائز نہیں جس کو دودھ چھڑایا گیا ہو اور نہ ہی اسے کھانا کھلانا جائز ہے جو سیر ہو۔

اگر وہ ظہار کے وقت غنی ہو اور کفارہ کے وقت فقیر ہو تو روزہ اسے کفایت کر جائے گا۔ اس کے برعکس روزہ کفایت نہیں کرے گا، ”تا ترخانہ“۔

14944۔ (قوله: أَطْعَمَ مِائَةَ وَعِشْرِينَ) ہر ایک کو ایک دفعہ کھانا کھلایا۔

14945۔ (قوله: فَيُعِيدُ عَلَى سِتِّينَ مِنْهُمْ) یعنی ان ایک سو بیس میں سے۔ چاہیے کہ جب ایک تعداد کو دن کا کھانا کھلایا پھر وہ لوگ غائب ہو گئے تو ان کے حاضر ہونے کا انتظار کرے یا ان کے علاوہ رات کے کھانے کے ساتھ دن کا کھانا دوبارہ کھلائے، ”بجز“۔ اگر کھانا کھلانے والا وحی ہو تو ضروری ہے کہ وہ انتظار کرے یہاں تک کہ اس کا ظن غالب ہو جائے کہ وہ موجود ہی نہیں پھر نئے سرے سے کھانا کھلائے، ”نہر“۔

14946۔ (قوله: لِيُزْوِمَ الْعَدَدِ) وہ مقدار کے ساتھ ساٹھ مساکین ہیں وہ اباحت میں دو ایسے کھانے ہیں جو سیر کر دیں اور تملیک میں صاع ہے یا اس کا نصف ہے۔

14947۔ (قوله: وَلَمْ يَجْزِ إِطْعَامُ فَطِيمٍ وَلَا شَبْعَانَ) اس پر گفتگو پہلے گزر چکی ہے۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

بَابُ اللَّعَانِ

هُوَ لُعْنَةٌ مَصْدَرٌ لَاعَنَ كَقَاتَلَ، مِنَ اللَّعْنِ وَهُوَ الطَّرْدُ وَالْإِبْعَادُ، سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّ الْغَضَبَ لِلْعُنَيْنِ نَفْسَهُ قَبْلَهَا
وَالسَّبْقُ مِنْ أَسْبَابِ التَّرْجِيحِ وَشَرَعًا (شَهَادَاتُ) أَرْبَعٌ كَشُهُودِ الزَّانَا (مُؤَكَّدَاتٌ بِالْأَيْمَانِ مَقْرُونَةٌ
شَهَادَتُهُ) بِاللَّعْنِ وَشَهَادَتُهَا بِالْغَضَبِ

لعان کے احکام

لعان کا لفظ لغت میں لاعن کا مصدر ہے جس طرح قاتل جو لعن سے مشتق ہے جس کا معنی دھتکارنا اور دور کرنا ہے اس کو یہ نام لعن کی وجہ سے دیا گیا ہے غضب کے ساتھ اس کا نام نہیں رکھا گیا کیونکہ مرد عورت سے پہلے اپنے آپ پر لعن کرتا ہے اور سبقت ترجیح کے اسباب میں سے ہے۔ اور شرع میں اس سے مراد چار گواہیاں ہیں جس طرح زنا کی گواہیاں ہوتی ہیں جو قسموں کے ساتھ مؤکد ہوتی ہیں مرد کی شہادت لعن کے ساتھ مقرر ہوتی ہے اور عورت کی گواہی غضب کے ساتھ ملی ہوتی ہے

لفظ لعان کی لغوی تحقیق

14948۔ (قولہ: مَصْدَرٌ لَاعَنَ) اس کا سماعی مصدر تو لعان ہے اور قیاس ملاعتہ ہے۔ لیکن کئی نحو یوں نے یہ ذکر کیا

ہے کہ یہ قیاس بھی ہے، ”نحر“۔

14949۔ (قولہ: سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّ الْغَضَبَ) جب کہ وہ عورت کی جانب میں غضب کے ذکر پر مشتمل ہوتا ہے جس طرح

مرد کی جانب میں لعن کے ذکر پر مشتمل ہوتا ہے۔

لعان کی شرعی تعریف

14950۔ (قولہ: شَهَادَاتُ أَرْبَعَةٌ) یہ اس کے رکن کا بیان ہے اور اس پر دال ہے کہ دونوں میں گواہ ہونے کی

اہلیت شرط ہے اور یہ دونوں کے حق میں ہے جس طرح اس کی وضاحت کی جائے گی۔ قسم کا اہل ہونا شرط نہیں جس طرح امام ”شافعی“ رضی اللہ عنہما اس طرف گئے ہیں اور عنقریب اس کا ذکر (مقولہ 14967 میں) آئے گا۔

14951۔ (قولہ: كَشُهُودِ الزَّانَا) یعنی ہم نے زنا میں ان گواہوں کا اعتبار کیا ہے۔ لعان کرنے والا جب اپنے حق

میں گواہی دیتا ہے تو اپنے آپ پر گواہی چار دفعہ دہرائی۔ ”شرح الملتقی“ میں اس کو بیان ہے، ”ط“۔

14952۔ (قولہ: مُؤَكَّدَاتٌ بِالْأَيْمَانِ) یعنی قسموں کے ساتھ قوت بخشی گئی ہو۔ کیونکہ اس کا لفظ ہے: اشہد بانہ

جس طرح آگے آئے گا۔

14953۔ (قولہ: بِاللَّعْنِ) یعنی چوتھی دفعہ گواہی دینے کے بعد وہ اپنے اوپر لعنت کرے گا۔ اسی کی مثل غضب ہے۔

لَا تُهْنَنَّ يُكْتَبْنَ اللَّعْنُ فَكَانَ الْغَضْبُ أَرْدَمَ لَهَا (قَائِمَةً) شَهَادَاتُهُ (مَقَامَ حَدِّ الْقَذْفِ فِي حَقِّهِ وَ) شَهَادَاتُهَا (مَقَامَ حَدِّ الزِّنَانِ فِي حَقِّهَا) أَمَى إِذَا تَلَاعَنَا سَقَطَ عَنْهُ حَدُّ الْقَذْفِ وَعَنْهَا حَدُّ الزِّنَانِ لِأَنَّ الْإِسْتِشْهَادَ بِإِنْبِهِ مُهْلِكٌ كَالْحَدِّ بَلْ أَشَدُّ (وَسَمَطُهُ قِيَامُ الزَّوْجِيَّةِ وَكَوْنُ النِّكَاحِ صَحِيحًا) لَا فَاسِدًا

کیونکہ عورتیں لعن زیادہ کرتی ہیں۔ پس غضب اس عورت کو زیادہ جھڑکنے والا ہوتا ہے۔ مرد کی گواہیاں اس کے حق میں حد قذف کے قائم مقام ہیں اور عورت کی گواہیاں عورت کے حق میں حد زنا کے قائم مقام ہے یعنی جب دونوں لعان کریں تو مرد سے حد قذف ساقط ہو جائے گی اور عورت سے حد زنا ساقط ہو جائے گی۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کو گواہ بنانا (جھوٹ میں) ہلاک کرنے والا ہے جس طرح حد ہلاک کرنے والی ہے بلکہ اس سے زیادہ شدید ہے۔ اس کی شرط یہ ہے کہ رشتہ ازدواج قائم ہو اور نکاح صحیح ہو نکاح فاسد نہ ہو۔

14954۔ (قوله: لَا تُهْنَنَّ يُكْتَبْنَ اللَّعْنُ) جس طرح حدیث میں وارد ہوا ہے: وہ کثرت سے لعنت کرتی ہیں اور خاوندوں کی ناشکری کرتی ہیں (1)۔ ”معنا یہ“ میں کہا: ممکن ہے وہ لعن کرنے میں جبری ہوں۔ کیونکہ لعن ان کی زبانوں پر کثرت سے جاری ہوتا ہے اور اس کی وقعت ان کے دلوں سے ساقط ہوتی ہے۔ عورتوں کی جانب میں رکن کو غضب کے ساتھ ملایا ہے یہ انہیں ایسا اقدام کرنے سے جھڑکنے کے لیے ہے۔

14955۔ (قوله: فِي حَقِّهِ) یہ اس صورت میں ہے جب خاوند جھوٹا ہو اس کے اطلاق کا ظاہر تقاضا کرتا ہے کہ اس کی گواہی کبھی بھی قبول نہ کی جائے۔ اسے یہاں ”یعنی“ نے جزم و یقین کے ساتھ بیان کیا ہے۔ ”الاختیار“ میں جو کچھ ہے اس کی اتباع کی ہے۔ ”زیلعی“ نے قذف کے باب میں ذکر کیا ہے: انہا تقبل گواہی کو قبول کیا جائے گا، ”نہر“۔

14956۔ (قوله: مَقَامَ حَدِّ الزِّنَانِ فِي حَقِّهَا) یعنی اس تقدیر پر کہ وہ سچا ہو جس طرح ”النہر“ میں ہے، ”ح“۔

14957۔ (قوله: أَمَى إِذَا تَلَاعَنَا) یہ اس امر کا بیان ہے کہ جانبین سے گواہیاں دو حدوں کے قائم مقام ہیں۔

14958۔ (قوله: مُهْلِكٌ) یعنی جب وہ جھوٹا ہو جس طرح ”التبیین“ میں ہے، ”ح“۔

14959۔ (قوله: بَلْ أَشَدُّ) کیونکہ حد کا ہلاک کرنا یہ دنیوی ہے اور اللہ تعالیٰ کے اسم پر جرأت کا مظاہرہ کرنے کی

ہلاکت اخروی ہے اور آخرت کا عذاب زیادہ سخت ہوتا ہے۔

لعان کی شرط

14960۔ (قوله: وَسَمَطُهُ قِيَامُ الزَّوْجِيَّةِ) جس کا نکاح فاسد ہو اس عورت پر تہمت لگانے کی صورت میں کوئی

لعان نہیں۔ اسی طرح وہ عورت جس کو طلاق بائندہ دی جا چکی ہو اس پر تہمت لگانے سے کوئی لعان نہیں ہوگا اگرچہ اسے ایک طلاق بائندہ دی گئی ہو۔ مطلقہ رجعیہ کا معاملہ مختلف ہے۔ اپنی مردہ بیوی پر تہمت لگانے سے بھی لعان لازم نہیں ہوگا۔ نیز

وَسَبَبُهُ قَذْفُ الرَّجُلِ زَوْجَتَهُ قَدْ فَا يُوجِبُ الْحَدَّ فِي الْأَجْنَبِيَّةِ حُصَّتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا هِيَ الْمُقَدُّوْفَةُ فَتَبْتِمُّ لَهَا شُرُوطُ الْإِحْصَانِ وَرُكْنُهُ شَهَادَاتٌ مُؤَكَّدَاتٌ بِالْيَمِينِ وَاللَّعْنِ وَحُكْمُهُ حُرْمَةُ النُّوَظَاءِ وَالِاسْتِمْتَاعِ

اس کا سبب مرد کا اپنی بیوی پر ایسی تہمت لگانا ہے جو حد کو اجنبی عورت میں واجب کر دے اس عورت کو ان شرائط کے ساتھ مخصوص اس لیے کیا گیا کیونکہ اسی پر قذف لگائی گئی ہے۔ پس اس کے لیے احسان کی شرائط مکمل ہو جائیں گی۔ اس کا رکن ایسی گواہیاں ہیں جو یمنین اور لعن کے ساتھ مؤکد کی گئی ہوں اس کا حکم باہم لعان کے بعد وطی اور استمتاع کی حرمت ہے

آزادی، عقل، بلوغ، اسلام، نطق اور پہلے حد قذف کا واقع نہ ہونا شرط ہے۔ یہ ایسی شرطیں ہیں جو دونوں کی طرف راجع ہیں۔ قذف لگانے والے میں خصوصاً یہ شرط ہے وہ اپنی صداقت پر بینہ قائم نہ کرے اور مقذوف میں خاص طور پر شرط یہ ہے کہ وہ اپنی جانب سے زنا کے وجود کا انکار کرے اور اپنی پاک دامنی کا اظہار کرے۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ قذف صریح زنا کی ہو اور مرد اور الاسلام میں ہے۔ یہ اس کلام کا ما حاصل ہے جو ”البحر“ میں ”البدائع“ سے منقول ہے۔ اور بچے کی نفی صریح زنا کے قائم مقام ہے۔ ان شروط کی اکثریت اس کی کلام کے ضمن میں آئے گی۔

14961۔ (قوله: يُوجِبُ الْحَدَّ فِي الْأَجْنَبِيَّةِ) یعنی اس طرح کہ وہ پاک دامن ہو۔

14962۔ (قوله: حُصَّتْ بِذَلِكَ) یہ شرط لگائی گئی ہے کہ وہ محصنہ ہو۔ اس کا حاصل جس طرح ”الفتح“ میں ہے کہ عورت پر ہی قذف لگائی گئی ہو مرد پر قذف نہ لگائی گئی ہو۔ پس اس کا اس کے ساتھ خاص ہونا شرط ہے کہ عورت ان میں سے ہو جس کے قاذف پر تہمت لگائی جاتی ہو۔ اس میں شہادت کی اہلیت شرط ہے۔ مرد کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ مقذوف نہیں وہ شاہد ہے پس عورت کا شہادت کے اہل ہونا شرط ہے نہ کہ مرد کا اس میں سے ہونا شرط ہے جس پر تہمت لگانے والے کو حد جاری کی جاتی ہو اس میں اس کا رد ہے جو ”النہایہ“ میں ہے کہ مرد کا لعان میں محصن ہونا بھی شرط ہے ”زیلعی“ وغیرہ نے اسے غلط قرار دیا ہے۔

14963۔ (قوله: فَتَبْتِمُّ لَهَا شُرُوطُ الْإِحْصَانِ) نافصیحہ ہے یعنی جب عورت ہی مقذوفہ ہے مرد نہیں تو پھر یہ شرط ہوگا احسان کی پانچوں شرطیں اس میں مکمل ہوں۔ وہ یہ ہے کہ وہ زنا سے پاک دامن ہو، عقل مند ہو، بالغ ہو، آزاد ہو اور مسلمان ہو۔
لعان کا رکن

14964۔ (قوله: وَرُكْنُهُ) اس کی تعریف میں جو ذکر کیا ہے وہ اس سے غنی کر دیتا ہے، ”ط“۔

لعان کا حکم

14965۔ (قوله: وَالِاسْتِمْتَاعِ) یعنی استمتاع کے دعویٰ بھی حرام ہیں اس کا حکم یہ ہے کہ دونوں میں تفریق کر دی جائے گی۔ اور اس تفریق کے ساتھ طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔ ”بحر“، ”ط“۔

بَعْدَ الثَّلَاغِ وَلَوْ قَبْلَ التَّفْرِيقِ بَيْنَهُمَا) لِحَدِيثِ (الْمُتَلَاعِمَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ أَبَدًا) (وَأَهْلُهُ مَنْ هُوَ أَهْلٌ لِّلشَّهَادَةِ) عَلَى الْمُسْلِمِ (فَمَنْ قَذَفَ)

اگر چہ دونوں میں تفریق سے پہلے ہو کیونکہ حدیث طیبہ میں ہے: دو لعان کرنے والے کبھی بھی جمع نہ ہوں گے (1)۔ اور لعان کا اہل وہ ہے جو مسلمان کے خلاف گواہی دینے کے اہل ہو۔ جس نے

14966۔ (قوله: بَعْدَ الثَّلَاغِ) یعنی جب تک لعان کا حکم باقی رہے گا۔ اگر دونوں یا ایک لعان کی اہلیت سے نکل گئے تو مرد کو حق حاصل ہوگا کہ وہ اس عورت سے نکاح کرے جس طرح آگے (مقولہ 15028 میں) آئے گا۔ اور اسی پر مذکور حدیث کو محمول کیا جائے گا۔ ابد کا قول اس کے منافی نہیں جس طرح اللہ تعالیٰ کے اس فرمان اِنَّهُمْ اِنْ يَظْهَرُوْا عَلَيْنَا مِثْرًا يَرِجُوْا كَمَا اُوْدِعْتُمْ فِيْ مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوْا اِذَا اَبَدْنَا (کہف) میں ہے۔ یعنی جب تک تم اس کی ملت میں ہو جس طرح ”البدائع“ میں ہے۔ حدیث پر مکمل گفتگو ”الفتح“ میں ہے۔

لعان کے لیے اہلیت

14967۔ (قوله: مَنْ هُوَ أَهْلٌ لِّلشَّهَادَةِ) یعنی مسلمان کے خلاف وہ گواہی دے سکے نہ کہ صرف گواہی کا متحمل ہو۔ دو کافروں کے درمیان کوئی لعان نہیں۔ اگرچہ ہمارے نزدیک ان میں سے بعض کی بعض کے خلاف گواہی قبول کی جاتی ہے۔ دو غلاموں میں لعان نہیں۔ ان میں سے ایک مملوک ہو تو لعان نہیں۔ ایک بچہ ہو، مجنون ہو، قذف میں حد جاری کی گئی ہو یا کافر ہو تو لعان نہیں ہوگا۔ دو اندھوں اور دو فاسقوں کے درمیان لعان ہوگا۔ کیونکہ وہ ادا شہادت کے اہل ہیں مگر فسق کی وجہ سے ان کی گواہی قبول نہیں کی جاتی۔ اور نابینا کیونکہ تمیز پر اہلیت نہیں رکھتا اس لیے اس کی گواہی قبول نہیں کی جاتی۔ اور وہ امور جو سننے سے ثابت ہوتے ہیں ان میں اس کی گواہی قبول کی جاتی ہے جس طرح موت، نکاح اور نسب۔ اس کی مفصل بحث ”البحر“ اور ”المنہج“ میں ہے۔ لیکن ”الدر المنثور“ میں کہا: میں کہتا ہوں: صحیح ترین قول اس کی گواہی قبول نہ کرنا ہے جس طرح عنقریب آئے گا۔ ہاں ”قہستانی“ نے اہلیت کو عام قرار دیا ہے اگرچہ قاضی کے حکم سے ہو۔ کیونکہ قضا ان کی گواہیوں سے ہی نافذ ہوتی ہے۔ یعنی مراد نافذ ہونا ہے اگرچہ قاضی کے لیے ایسا کرنا جائز نہ ہو۔ لیکن اس پر محدود فی القذف گواہی سے اصلاً فیصلہ کرنا جائز نہیں۔ ہاں اگر اس کے مطابق فیصلہ کر دے تو وہ نافذ ہو جائے گا لیکن گفتگو جواز کے بارے میں ہے۔ کیونکہ جواز ایسا امر ہے جو نفاذ سے ورا ہے۔

میں کہتا ہوں: اس پر فاسق کی وجہ سے اعتراض وارد ہوگا۔ کیونکہ اس کی گواہی سے فیصلہ نافذ ہو جاتا ہے حالانکہ وہ جائز نہیں شاید جواز کی نفی سے مراد صحت کی نفی ہے۔ اور نفاذ سے مراد شہادت کی صحت کی وجہ سے حکم کا نفاذ ہے۔ اس کی جانب سے جو اس کی رائے رکھتا ہے جس طرح شافعی۔ اور فاسق کی گواہی سے قضا صحیح ہو جاتی ہے۔ اسی طرح نابینا ہے۔ یہ اس کے قول

بِصْرِيحِ الزَّانِي دَارِ الْإِسْلَامِ (زَوْجَتُهُ) الْحَيَّةَ بِنِكَاحٍ صَحِيحٍ - وَلَوْ فِي عِدَّةِ الرَّجْعِيِّ - الْعَفِيفَةَ عَنْ فِعْلِ
الزَّانَا وَتَهْمَتِهِ بِأَنْ لَمْ تُوْطَأْ حَرَامًا وَلَوْ مَرَّةً بِشُبُهَةٍ، وَلَا بِنِكَاحٍ فَاسِدٍ وَلَا لَهَا وَكَذَلِكَ بِلَا أُب

دارالاسلام میں اپنی زندہ بیوی پر صریح زنا کی تہمت لگائی جب کہ اس عورت کے ساتھ نکاح صحیح ہوا تھا اگرچہ وہ طلاق رجعی کی
عدت گزار رہی ہو وہ فعل زنا اور اس کی تہمت سے پاک ہو۔ کہ اس کے ساتھ حرام وطی نہ کی گئی اگرچہ ایک دفعہ شبہ کے ساتھ کی
گئی ہو اور نہ ہی نکاح فاسد کی وجہ سے وطی کی گئی ہو اور اس عورت کا باپ کے بغیر بیٹا نہ ہو

کے مطابق ہے جو شہادت کو صحیح سمجھتے ہیں جو شہادت سننے سے ثابت ہو جاتی ہے۔ محدود فی القذف کا معاملہ مختلف ہے۔

14968۔ (قولہ: بِصْرِيحِ الزَّانَا) جیسے اے زانیہ، یا اے زانی۔ کیونکہ یہ ترحیم ہے۔ تو نے اس وقت بدکاری کی جب

کہ میں نے ابھی تجھ سے نکاح نہیں کیا تھا۔ تیرا جسم یا تیرا نفس بدکار ہے۔ کنا یہ اور تعریض اس سے خارج ہو گئے۔ جیسے وہ کہے
میں بدکار نہیں۔ ”قبستانی“ نے یہ بیان کیا ہے زنا کے ذکر سے لواطت نکل گئی۔ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس میں
لعان نہیں۔ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک اس میں لعان ثابت ہوگا۔ ”البحر“ میں اسی طرح ہے۔ ”ط“۔ یہ بھی اس سے نکل گیا:
میں نے اس کے ساتھ ایک ایسا مرد پایا جو اس کے ساتھ جماع کر رہا تھا کیونکہ جماع زنا کو مستلزم نہیں، ”بحر“۔

14969۔ (قولہ: بِنِي دَارِ الْإِسْلَامِ) دارالحر ب کو خارج کر دیا کیونکہ وہاں پر ولایت نہیں۔

14970۔ (قولہ: زَوْجَتُهُ) اس میں غیر مدخول بہا بھی شامل ہوگی۔ جس طرح ”الدر المننتی“ وغیرہ میں ہے۔

14971۔ (قولہ: الْحَيَّةَ) کیونکہ مردہ تو بیوی نہیں رہی اور اس لیے بھی کیونکہ اس کے ساتھ لعان نہیں ہو سکتا۔ اگر ایک

آدمی نے مردہ بیوی پر تہمت لگائی تو قاذف کی اولاد کے علاوہ میں جس کے نسب میں اعتراض واقع ہوتا ہے وہ اگر حد قذف کا
مطالبہ کرے تو حد قذف جاری کی جائے گی اگرچہ وہ گواہیاں پیش نہ کرے۔ اگر قاذف پر وہ مطالبہ کرے جس کا قاذف کے
ساتھ ولادت کا رشتہ ہے تو اس سے حد ساقط ہو جائے گی کیونکہ بچے کی وجہ سے اس پر حد جاری نہیں کی جاتی، ”رحمتی“۔

14972۔ (قولہ: بِنِكَاحٍ صَحِيحٍ) یہ زوجیت کی قید کی وضاحت ہے کیونکہ فاسد نکاح والی بیوی نہیں ہوتی اگر اس

نکاح میں اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کیے تب بھی وہ پاک دامن نہ رہے گی اور اس پر تہمت لگانے والے پر حد جاری نہیں
کی جائے گی۔ ”رحمتی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

14973۔ (قولہ: وَلَوْ فِي عِدَّةِ الرَّجْعِيِّ) وہ عورت اس قید سے خارج ہوگی جس کو طلاق بائنہ دی گئی تھی اس میں لعان

نہیں ہوگا۔ لیکن اجنبی کی طرح اس پر حد جاری کی جائے گی۔ ”قبستانی“ نے ”شرح الطحاوی“ سے نقل کیا ہے، ”ط“۔

14974۔ (قولہ: الْعَفِيفَةَ) ذات کی ایسی صفت ہے جو شہوت پر غالب ہوتی ہے اور شریعت میں ایسی عورت جو

حرام وطی اور تہمت سے بری ہو، ”قبستانی“۔

14975۔ (قولہ: بِأَنْ لَمْ تُوْطَأْ) یہ عفت شرعیہ کا بیان ہے اور اس کا قول حراما یعنی حرام وطی۔ یعنی وہ لعینہ حرام ہو

رَوَّضًا لِأَدَاءِ الشَّهَادَةِ عَلَى الْمُسْلِمِ؛ فَخَرَجَ نَحْوَقِينَ وَصَغِيرٍ وَدَخَلَ الْأَعْمَى وَالْفَاسِقُ لِأَنَّهُمَا مِنْ أَهْلِ الْأَدَاءِ (أَوْ مَنْ نَفَى نَسَبَ الْوَلَدِ)

اور وہ دونوں مسلمان کے خلاف گواہی دینے کی صلاحیت رکھتے ہوں پس غلام اور صغیر نکل گئے۔ نابینا اور فاسق اس میں داخل ہوں گے۔ کیونکہ دونوں اہل ادا میں سے ہیں یا جس نے اپنی ذات سے یا کسی اور سے

عارض کی وجہ سے حرام نہ ہو۔ اس کی صورت یہ ہے کہ وہ ملک صحیح میں واقع نہ ہو۔ اس کی ملک میں ہو تو معاملہ مختلف ہے۔ حیض وغیرہ کے عارضہ سے حرام ہو۔ یہاں مراد زنا نہیں جو حد کو واجب کرے۔ اس وجہ سے کہا: ولو مرة بشبهة یعنی اگر وہ وطی شبہ کی وجہ سے ہو جس طرح وہ اس عورت سے وطی کرے جس کو طلاق باندہ دی گئی ہو اور وہ اس کی عدت گزار رہی ہو اگرچہ وہ اس کی حلت کا گمان کرے۔ اور اس کا قول بنکاح فاسد اس میں اولیٰ یہ تھا کہ یہ ہوتا اور بنکاح فاسد کہ یہ شبہ پر عطف ہوتا۔ کیونکہ یہ حرام وطی میں سے ہے۔ اور اس کا قول: دلا لہا ولد، اولیٰ یہ تھا: ولم یکن لہا ولد اس کا عطف ثم توطا پر ہوتا۔ کیونکہ یہ اس کے قول و تہمتہ کا بیان ہے۔ کیونکہ جب باپ کے بغیر اس کا بچہ ہوگا تو اس پر تہمت لگائی جائے گی۔ یعنی جب اس کا باپ معروف نہ ہو۔ قذف کے باب میں (مقولہ 18818 میں) آئے گا ان شاء اللہ۔ عدم معرفت سے مراد جس شہر میں اس پر تہمت لگائی گئی اس میں اس کا معروف نہ ہونا ہے۔ تمام شہر مراد نہیں۔

14976۔ (قوله: وَصَلْحًا) یعنی میاں بیوی میں سے دونوں۔

14977۔ (قوله: لِأَدَاءِ الشَّهَادَةِ) اداء شہادت کی صلاحیت رکھتے ہوں مراد اس کا تحمل نہیں جس طرح (مقولہ

14967 میں) گزر چکا ہے۔ کیونکہ بچہ تحمل شہادت کی اہلیت رکھتا ہے اداء شہادت کی اہلیت نہیں رکھتا۔

14978۔ (قوله: فَخَرَجَ نَحْوَقِينَ الْخ) یعنی ہر وہ شخص جس کی گواہی صحیح نہیں۔ اسی میں سے ہے جب دونوں میں سے

ایک ایسا ہو جس پر حد قذف جاری کی گئی ہو یا کافر ہو جس طرح پہلے (مقولہ 14967 میں) گزرا ہے اور وہ صورت جب خاوند صرف کافر ہو جو "البدائع" میں ہے: اس کی بیوی اسلام لائی پھر ابھی خاوند پر اسلام نہیں پیش کیا گیا تھا کہ اس نے بیوی پر بدکاری کی تہمت لگادی یعنی کیونکہ وہ بیوی کے خلاف زنا کی گواہی دے رہا ہے اور کافر کو مسلمان کے خلاف گواہی کا کوئی حق نہیں۔ یہ اس قول کا رد کرتا ہے جو "تہستانی" میں ہے کہ شہادت کی صلاحیت حالت لعان میں شرط ہے حالت قذف میں شرط نہیں۔ کیونکہ اسلام اور آزادی کے بعد دو کافروں اور دو غلاموں میں اس کا جاری کرنا لازم ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ دونوں حالتوں میں شرط ہے۔ مصنف بھی اس کا عنقریب (مقولہ 15008 میں) ذکر کریں گے: ان العبرة للاحصان حالة القذف۔

14979۔ (قوله: وَدَخَلَ الْأَعْمَى) اس کی وضاحت پہلے (مقولہ 14967 میں) گزر چکی ہے۔

14980۔ (قوله: أَوْ مَنْ نَفَى نَسَبَ الْوَلَدِ) اس قول کو مطلق ذکر کیا ہے۔ پس یہ شامل ہوگا جب اس نے اس کے ساتھ

زنا کی تصریح کی یا تصریح نہ کی۔ یہ صاحب "ہدایہ" کا مختار مذہب اور "زیلعی" کا نقطہ نظر ہے۔ یہی حق ہے۔ "الحیط" اور "المجتہی"

مِنْهُ، أَوْ مِنْ غَيْرِهِ (وَ طَالِبَتُهُ) أَوْ طَالِبَهُ الْوَلَدُ الْمُنْفِعُ (بِهِ)

بچے کے نسب کی نفی کی اور عورت نے یا جس بچے کے نسب کی نفی کی گئی

میں جو قول ہے اس کے خلاف ہے۔ کیونکہ ہر اعتبار سے نسب کو قطع کرنا زنا کو مستلزم ہوتا ہے۔ اور شبہ کی وجہ سے وطی کے ساتھ بچے کے ہونے کا احتمال بالا جماع ساقط ہے۔ کیونکہ جس نے کہا: تو اپنے باپ کا نہیں تو وہ اس کی ماں پر تہمت لگانے والا ہے یہاں تک کہ اسے حد قذف لازم ہوگی جب کہ شبہ کی وجہ سے وطی کا احتمال موجود ہے۔ اس کی مفصل بحث ”البحر“ میں موجود ہے۔

تنبیہ

”ذخیرہ“ میں ہے: محبوب (مقطوع الذکر) خصی اور جس کا بچہ نہیں ہو سکتا اس کی جانب سے بچے کی نفی سے لعان لازم نہیں آتا۔ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ کیونکہ محبوب کو شرمگاہ، شرمگاہ پر مارنے سے انزال ہو جاتا ہے اور اس کے بچے کا نسب ثابت ہو جاتا ہے جیسا کہ پسندیدہ قول ہے۔ ”الفتح“ میں اسی طرح ہے۔ عنین وغیرہ کے شروع میں ایسی بحث آئے گی جو اس کی تائید کرے گی۔

14981۔ (قوله: مِنْهُ) یہ نَسَبٌ يَاتِعَى کے متعلق ہے۔ اور اس کا قول: او من غیرہ سے مراد ہے کہ وہ اپنی بیوی کی

اولاد کی اس کے باپ سے نفی کر دے۔

لعان کے مطالبے کا حق عورت یا اس بچے کو ہے جس کے نسب کی نفی کی گئی

14982۔ (قوله: وَ طَالِبَتُهُ) اس کی قید لگائی کیونکہ اگر وہ عورت لعان کا مطالبہ نہ کرے تو کوئی لعان نہیں ہوگا۔ کیونکہ

اپنی ذات سے شرمندگی دور کرنا اس عورت کا حق ہے۔ اس کی مراد ہے کہ عورت مطالبہ کرے جب تہمت صریح زنا کی ہو۔ جہاں تک بچے کی نفی کا تعلق ہے تو بچے کو بھی مطالبہ کا حق ہے۔ کیونکہ وہ اس کا ضرورت مند ہوتا ہے کہ جس سے وہ پیدا نہیں ہوا اس سے اس کی نفی کی جائے، ”بحر“۔

14983۔ (قوله: أَوْ طَالِبَهُ الْوَلَدُ الْمُنْفِعُ) یہ قلم کی غلطی ہے۔ میں نے یہ قول کسی اور سے نہیں دیکھا۔ صحیح یہ کہنا ہے:

او طالب النافی للولد۔ ”الفتح“ کی عبارت ہے: عورت کا مطالبہ شرط ہے۔ اگر تہمت بچے کی نفی کی صورت میں ہو تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ شرط بچے کا مطالبہ ہے۔ کیونکہ وہ اس امر کا محتاج ہے کہ جس کا وہ بچہ نہیں اس سے اس کی نفی کی جائے۔ ”زیلعی“ کی عبارت ہے: عورت کا مطالبہ ضروری ہے مگر جب قذف بچے کے نسب کی نفی کی ہو۔ کیونکہ اسے مطالبہ کرنے کا حق ہے کیونکہ وہ محتاج ہے الخ۔ اسی کی مثل وہ قول ہے جو ہم نے ابھی ”البحر“ سے ذکر کیا ہے۔ اور یہ مخفی نہیں کہ طلبہ میں ضمیر القاذف کی طرف لوٹ رہی ہے الولد کی طرف نہیں لوٹ رہی۔ ہاں بچے کا مطالبہ حد قذف کے وجوب کے لیے شرط ہوتا ہے اگر بچہ قاذف کا نہ ہو اور ماں مردہ ہو ورنہ اس عورت کا مطالبہ شرط ہے جس طرح اس کے باب میں (مقوله 14714 میں) آئے گا۔ کلام اس طلب میں ہے جو لعان کے وجوب کی شرط ہے اور لعان عورت کی موت کے بعد نہیں ہوگا۔ یہ امر ظاہر و جلی

أَمَى بِمُوجِبِ الْقَذْفِ وَهُوَ الْحَدُّ عِنْدَ الْقَاضِي وَكَوْبَعْدَ الْعَفْوِ، أَوْ التَّقَادُمِ، فَإِنَّ تَقَادُمَ الزَّمَانِ لَا يُبْطِلُ الْحَقَّ فِي قَذْفٍ وَقِصَاصٍ وَحُقُوقِ عِبَادٍ جَوْهَرَةً وَالْأَفْضَلُ لَهَا السَّتْرُ، وَلِنَحَاكِمِهِ أَنْ يَأْمُرَهَا بِهِ (لَا عَنَّا) خَبْرٌ لَيْسَ أَمَى إِنْ أَقْرَبَ بِقَذْفِهِ،

اس نے حد کا مطالبہ کیا یہ قذف کا موجب ہے۔ وہ قاضی کے پاس حد ہے اگرچہ عنفو کے بعد ہو، یا تقادم (مسی مدت) کے بعد ہو کیونکہ تقادم قذف، قصاص اور حقوق عباد میں حق کو باطل نہیں کرتے ”جوہرہ“۔ افضل یہ ہے کہ پردہ پوشی کرے اور حاکم کو حق حاصل ہے کہ وہ عورت کو اس کا حکم دے۔ لاعن یہ من کی خبر ہے یعنی وہ لعان کرے۔ یعنی اگر اس نے اپنی قذف کا اقرار کیا

ہے۔ پھر میں نے ”رحمتی“ کو دیکھا جو اس کے بعض کی طرف اشارہ کرتا ہے جو ہم نے کہا ہے۔

14984۔ (قوله: أَمَى بِمُوجِبِ الْقَذْفِ) اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ ضمیر اس قذف کی طرف راجع ہے جو اس قول

قذف سے مفہوم ہے لیکن مضاف مقدر ہے وہ موجب ہے۔ یا استخدام کے طریقہ پر ضمیر کو اس کی طرف لوٹا یا جو اس کے موجب کے معنی میں ہے۔ ”تہستانی“ نے اس پر انحصار کیا ہے۔

14985۔ (قوله: وَهُوَ الْحَدُّ) یعنی حد قذف اگر اس نے اپنے آپ کو جھٹلایا یا لعان ہوگا اگر اصرار کیا جس طرح

آئے گا۔

14986۔ (قوله: عِنْدَ الْقَاضِي) یہ طالبتہ کے متعلق ہے۔ ”البحر“ میں کہا، طلب کا قاضی کی مجلس میں ہونا ضروری

ہے۔ ”البدائع“ میں اسی طرح ہے۔

14987۔ (قوله: وَكَوْبَعْدَ الْعَفْوِ) یعنی معافی کے ساتھ ساقط نہیں ہوتا لیکن معافی کے ساتھ کوئی حد نہیں ہوتی اس

لیے نہیں کہ معافی صحیح ہے بلکہ مطالبہ ترک کرنے کی وجہ سے ہے یہاں تک کہ اگر مقذوف رجوع کرے اور مطالبہ کرے تو

قذف پر حد جاری کی جائے گی۔ مگر ان لوگوں نے اس سے اختلاف کیا جنہوں نے معافی کے باوجود حد ساقط نہ ہونے سے یہ

سمجھا کہ قاضی معافی کے باوجود اس پر حد قائم کرے گا جس طرح ”البحر“ میں حد قذف کے باب میں اس پر متنبہ کیا۔

تقادم قذف، قصاص اور حقوق عباد میں حق کو باطل نہیں کرتا

14988۔ (قوله: لَا يُبْطِلُ الْحَقَّ فِي قَذْفٍ) باقی ماندہ حدود کا معاملہ مختلف ہے۔ القضاء میں ان شاء اللہ تعالیٰ

(مقولہ 22022 میں) آئے گا کہ سلطان جب قاضی کو دعویٰ سننے سے روک دے جب کہ پندرہ سال گزر چکے ہوں تو یہ صحیح

ہوگا۔ اور دعویٰ کا مرد سے سنا صحیح نہ ہوگا۔ یہ اس صورت میں ہوگا جب خصم منکر ہو اور ترک، عذر کی وجہ سے نہ ہو ورنہ سنا صحیح ہو

گا۔ اس میں کوئی خفا نہیں کہ دعویٰ سننے سے نہی، حق کو ساقط نہیں کرتی بلکہ یہ دنیا اور آخرت میں باقی رہے گا۔ اسی وجہ سے اگر

سلطان نے اس کے بعد بھی دعویٰ کے سننے کی اجازت دی تو حق ثابت ہوگا۔ فافہم

14989۔ (قوله: أَمَى إِنْ أَقْرَبَ بِقَذْفِهِ) یہ لاعن کے قول کی قید ہے۔ یہ اس کے اصرار کرنے کے ساتھ مقید ہے اور

أَوْ ثَبِتَ قَدْ فُهُ بِالْبَيِّنَةِ، فَلَوْ أَنْكَرَ وَلَا بَيِّنَةَ لَهَا لَمْ يُسْتَحْلَفْ وَسَقَطَ الْبَعَانُ (فِي أَنْ أَبِي حُبْسٍ حَتَّى يُلَاعِنَ،
أَوْ يُكْذِبَ نَفْسَهُ فَيُحَدِّدَ) لِنَقْذِفِ (فِي أَنْ لَاعِنَ لَاعِنَتْ) بَعْدَهُ لِأَنَّهُ الْمُدَّعَى، فَلَوْ بَدَأَ بِبَعَانِهَا أَعَادَتْ،

یا اس کا قذف بینہ سے ثابت ہوا اگر اس نے انکار کیا اور عورت کے پاس گواہ نہ ہوں اس مرد سے قسم کا مطالبہ نہ کیا جائے گا اور لعان ساقط ہو جائے گا۔ اگر وہ لعان سے انکار کرے تو اسے محسوس کر لیا جائے گا یہاں تک کہ وہ لعان کرے یا اپنے آپ کو جھٹلائے تو اس پر حد قذف جاری رکھی جائے گی۔ اگر مرد نے لعان کر لیا تو عورت اس کے بعد لعان کرے گی۔ کیونکہ وہ مدعی ہے۔ اگر قاضی عورت کے لعان سے شروع کرے عورت دوبارہ لعان کرے گی۔

عورت کے زنا کرنے پر گواہیاں پیش کرنے سے عاجز آنے یا عورت کے زنا کے اقرار کرنے یا عورت جب اس مرد کی تصدیق کر دے، اس کے ساتھ مقید ہے۔ اس کی مفصل بحث ”الحجر“ میں ہے۔

حدود میں عورت کی گواہی معتبر نہیں

14990۔ (قوله: أَوْ ثَبِتَ قَدْ فُهُ بِالْبَيِّنَةِ) گواہ دو مرد ہیں۔ ایک مرد اور عورتیں نہیں۔ ”نہر“ وغیرہ۔ ”کافی الحاکم“ میں اس کی علت بیان کی ہے کہ حدود میں عورتوں کی کوئی گواہی نہیں۔ یہ بھی ان میں سے ایک ہے۔ جو ”النہر“ میں ہے اور ”الدرالمشتقی“ میں جس کی پیروی میں یہ قول کیا ہے: اور جل و امرأتان یہ قلم کی غلطی ہے۔

اگر مرد انکار کرے اور عورت کے پاس گواہ نہ ہوں تو قسم نہیں لی جائے گی

14991۔ (قوله: لَمْ يُسْتَحْلَفْ) یعنی کیونکہ یہ حد ہے ”کافی“۔ قسم کے مطالبہ کا فائدہ قسم اٹھانے سے انکار ہے۔

یہ معنی اقرار ہے صراحتہ اقرار نہیں۔ اس میں شبہ ہے اس کے ساتھ حد ساقط ہو جاتی ہے۔

14992۔ (قوله: حُبْسٍ حَتَّى يُلَاعِنَ) ”ابن کمال“ نے کہا: یہاں ایک اور غایت ہے جس کے ساتھ جس انتہا کو پہنچ

جائے گا وہ یہ ہے کہ عورت مرد سے طلاق وغیرہ سے جدا ہو جائے۔ ”سرخسی“ نے ”المبسوط“ میں اسے ذکر کیا ہے یہ مصنف کے سابقہ قول: و شرطه قيام الزوجية سے مفہوم ہے، ”شربنالیہ“۔

14993۔ (قوله: فَيُحَدِّدُ) اس میں یہ دلالت ہے کہ محض لعان سے رک جانے سے اس پر حد جاری نہیں کی جائے

گی۔ مشائخ میں سے جنہوں نے الگ راہ اپنائی ہے انہوں نے اختلاف کیا ہے۔ ”نہر“

14994۔ (قوله: لِأَنَّهُ الْمُدَّعَى) عورت بعد میں لعان کرے گی اس کی یہ علت ہے۔

14995۔ (قوله: فَلَوْ بَدَأَ) اس کی ضمیر قاضی کی طرف لوٹ رہی ہے۔ اسی طرح فرق کی ضمیر اس کی طرف لوٹ

رہی ہے۔

14996۔ (قوله: أَعَادَتْ) تاکہ لعان اس ترتیب پر ہو جو مشروع ہے ”بحر“ میں ”الاختیار“ سے مروی ہے۔ اس کا

ظاہر و جوب ہے۔ لیکن ایک اور جگہ کہا: الغایہ میں ہے: اعادہ واجب نہیں ہوگا۔ اس نے سنت کی خلاف ورزی کی۔ ”الفتح“ میں

فَلَوْ فَرَّقَ قَبْلَ الْإِعَادَةِ صَحَّ لِحْصُولِ التَّقْصُودِ اخْتِيَارًا (وَالْأَحْبَسْتُ) حَتَّى تُلَاعِنَ أَوْ تَصَدَّقَهُ (فَيَنْدَفِعَ بِهِ
الْبِعَانُ، وَلَا تُحَدُّ) وَإِنْ صَدَّقْتَهُ أَرْبَعًا لَأَنَّهُ لَيْسَ بِإِقْرَارِ قَضَاءٍ، وَلَا يَنْتَفِي النَّسْبُ لِأَنَّهُ حَقُّ الْوَلَدِ فَلَا
يُصَدِّقَانِ فِي إِبْطَالِهِ، وَلَوْ امْتَنَعَا حُبْسًا وَحَلَّهٖ فِي الْبَحْرِ عَلَى مَا إِذَا لَمْ تَغْفُ الْمَرْأَةُ وَاسْتَشْكَلَ فِي
الشَّهْرِ حَبْسَهَا بَعْدَ امْتِنَاعِهِ لِعَدَمِ دُجُوبِهِ عَلَيْهَا حِينَئِذٍ (وَإِذَا لَمْ يَصْلُحْ) الرَّؤُوبُ (شَاهِدًا)

اگر دوبارہ لعان سے قبل قاضی نے تفریق کر دی تو یہ صحیح ہوگا کیونکہ مقصود حاصل ہو چکا ہے۔ ”اختیار“۔ ورنہ عورت کو مجبوس کر دیا جائے گا یہاں تک کہ وہ لعان کرے یا خاوند کی تصدیق کرے۔ پس اس کے ساتھ لعان ختم ہو جائے گا اور اس عورت پر حد جاری نہیں کی جائے گی اگرچہ چار دفعہ مرد کی تصدیق کرے۔ کیونکہ یہ اس کا قصد اقرار نہیں اور نسب منسفی نہیں ہوگا کیونکہ یہ بچے کا حق ہے۔ پس اس کے باطل کرنے میں دونوں کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ اگر دونوں لعان کرنے سے رک گئے تو دونوں کو مجبوس کر دیا جائے گا۔ ”البحر“ میں اس پر محمول کیا جب عورت معاف نہ کرے اور ”النہر“ میں اسے مشکل جانا کہ مرد کے لعان سے رک جانے کے بعد عورت کو مجبوس کیا جائے گا۔ کیونکہ اس وقت تو اس پر لعان کرنا واجب ہی نہیں۔ اور جب خاوند گواہ بننے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو

اس کو ترجیح دی: یہی مناسب ہے اور امام ”مالک“ کا قول ہے۔ ”شرعیہ“ میں اس کی مثل ہے۔

14997۔ (قوله: وَلَا تُحَدُّ) ”القدوری“ کے بعض نسخوں میں ہے: فتحد وہ غلط ہے۔ کیونکہ حد ایک دفعہ اقرار

کرنے سے ثابت نہیں ہوتی۔ پس ایک دفعہ تصدیق کرنے سے کیسے واجب ہوگئی ”بحر“، ”زیلعی“۔

میں کہتا ہوں: بعض اوقات اس کا یہ جواب دیا جاتا ہے کہ تصدیق سے ”قدوری“ کی مراد زنا کا اقرار ہے۔ محض اس کا یہ قول صدقت نہیں۔ اور تکرار کے ذکر سے اکتفا کیا اس کے باب میں جو ذکر کیا ہے اس پر اعتماد کیا ہے۔ اس امر کی طرف ”حاکم“ کا قول جو ”الکافی“ میں ہے وہ بھی اشارہ کرتا ہے: جب عورت اپنے خاوند کی امام کے ہاں تصدیق کر دے اور کہہ دے: اس نے سچ بولا ہے۔ اور یہ نہ کہے: میں نے بدکاری کی۔ اور اس امر کا چار مختلف مجالس میں اعادہ کرے اس پر حد زنا لازم نہیں ہوگی۔ لعان باطل ہو جائے گا، اور جس نے اس کے بعد اس پر تہمت لگائی اس پر حد جاری نہیں کی جائے گی۔

14998۔ (قوله: وَلَا يَنْتَفِي النَّسْبُ) کیونکہ نسب لعان کے ساتھ منسفی ہوتا ہے جو نہیں پایا گیا۔ اس سے ظاہر ہوتا

ہے کہ ”الوقایہ“ اور ”التقایہ“ دونوں شرحوں میں جو کچھ ہے: من انہا اذا صدقتہ ینتفی صحیح نہیں۔ جس طرح ”شرح الدرر“ الغرر“ میں ہے ”بحر“۔ عنقریب (مقولہ 15046 میں) آئے گا کہ نفی کی شروط چھ ہیں ان میں سے ایک یہ کہ لعان کے بعد قاضی دونوں میں تفریق کر دے۔

14999۔ (قوله: لِعَدَمِ دُجُوبِهِ عَلَيْهَا حِينَئِذٍ) یعنی جب وہ رک جائے کیونکہ عورت پر لعان اسی وقت واجب

ہوتا ہے جب مرد لعان کرے اس سے قبل کسی ایسے حق سے امتناع نہیں جو واجب ہو ”نہر“۔ ”طحاوی“ نے جواب دیا: جب

لِرِقِّهِ أَوْ كُفْرِهِ (وَكَانَ أَهْلًا لِنَقْذِفِ) أَمَى بِأَلِغَا عَاقِلًا نَاطِقًا (حُدَّ) الْأَصْلُ أَنَّ الْإِعَانَ إِذَا سَقَطَ لِبَعْنَى مِنْ جِهَتِهِ فَلَوِ الْقَذْفُ صَحِيحًا حُدَّ وَإِلَّا فَلَا حُدَّ وَلَا إِعَانَ (فِي أَنْ صَدَحَ) شَاهِدًا (وَالْحَالُ أَنَّهَا هِيَ) لَمْ تَصْذَحْ،

اپنی غلامی کی وجہ سے یا اپنے کفر کی وجہ سے جب کہ وہ قذف کا اہل تھا یعنی بالغ، عاقل اور ناطق تھا تو اس پر حد جاری کی جائے گی۔ قاعدہ یہ ہے کہ لعان جب ساقط ہو جائے اس سبب سے جو مرد کی جہت سے پایا جائے اگر قذف صحیح ہو تو مرد پر حد قذف جاری ہوگی ورنہ نہ حد ہوگی اور نہ لعان ہوگا اگر مرد شاہد بننے کی صلاحیت رکھتا ہو اور حال یہ ہے کہ وہ اس کی صلاحیت نہیں رکھتی

دونوں قاضی کے سامنے اپنا مسئلہ پیش کر دیں تو لعان کو جاری کرنا شرع کا حق ہے جب عورت معاف نہ کرے اور لعان سے رکنے کو ظاہر کرے تو اسے محبوس کر دیا جائے گا۔ جب خاوند انکار کر دے تو معاملہ مختلف ہے تو عورت کو محبوس نہ کیا جائے گا۔ قتال ”رحمتی“ نے جواب دیا: یہ مراد نہیں کہ دونوں ایک ہی وقت میں رک جائیں بلکہ مراد مطالبہ کے بعد رکنا ہے اور مرد کے لعان کے بعد عورت کا رکنا ہے۔ پس مسئلہ کو اس کی طرف لوٹا دیا جو متن میں ہے۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

15000۔ (قولہ: لِرِقِّهِ) یا اس پر حد قذف جاری ہو چکی ہو، ”بحر“۔

15001۔ (قولہ: أَوْ كُفْرِهِ) اس طرح کہ عورت نے اسلام قبول کر لیا اور مرد نے عورت پر تہمت لگا دی ابھی مرد پر

اسلام پیش نہیں کیا گیا تھا، ”بحر“۔

اگر قاذف بچہ، مجنون یا گونگا ہو تو اس کا حکم

15002۔ (قولہ: أَمَى بِأَلِغَا عَاقِلًا نَاطِقًا) اگر بچہ ہو، مجنون ہو یا گونگا ہو تو نہ حد ہے اور نہ ہی لعان ہے ”منح“۔

کیونکہ اس کی قذف صحیح نہیں۔

15003۔ (قولہ: إِذَا سَقَطَ لِبَعْنَى مِنْ جِهَتِهِ) جیسے وہ گواہ بننے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو کیونکہ وہ غلام وغیرہ ہے مگر

جب لعان اس سبب سے ساقط ہو جو عورت کی جانب سے ہے۔ یہ وہ مسئلہ ہے جو مصنف کی کلام میں آ رہا ہے ”نہ حد ہے نہ لعان ہے“ اگر دونوں جانب سے ساقط ہو تو وہ مسئلہ باقی ہے۔ جیسے وہ دونوں ایسے ہیں جن پر حد قذف لگائی گئی ہو پس وہ اول صورت کی طرح ہے کیونکہ یہ لعان اس سبب کی وجہ سے ساقط ہوا ہے جو مرد کی جانب سے متحقق ہو رہا ہے کیونکہ آغاز مرد کی جانب سے ہوا ہے۔ پس مرد کے ساتھ عورت کی جہت کا اعتبار نہیں ہوگا۔ جس طرح ”الجوہرہ“ میں بیان کیا ہے۔ اس پر مکمل گفتگو قریب ہی (مقولہ 15013 میں) آئے گی۔

15004۔ (قولہ: فَلَوِ الْقَذْفُ صَحِيحًا) یعنی وہ عاقل، بالغ اور بولنے والا تھا۔

15005۔ (قولہ: وَإِلَّا) یعنی اگر قذف صحیح نہ ہو جیسے وہ عاقل، بالغ اور بولنے والا نہ ہو۔

15006۔ (قولہ: حُدَّ وَلَا إِعَانَ) لعان کی نفی تاکید ہے کیونکہ کلام اس میں ہے جب لعان ساقط ہو جائے۔

15007۔ (قولہ: لَمْ تَصْذَحْ) یعنی وہ عورت گواہی دینے کی صلاحیت نہ رکھتی ہو اس کا اضافہ کیا تاکہ یہ اسے بھی شامل

أَوْ مَسَّنَ لَا يَحْدُ قَاذِفُهَا فَلَا حَدَّ عَلَيْهِمَا لَوْ قَذَفَهَا أَجْنَبِيٌّ (وَلَا لِعَانٍ) لِأَنَّهُ خَلَفَهُ لِكَيْتَهُ يُعَزَّرُ

یا ان میں سے ہے جس پر تہمت لگانے والے پر حد جاری نہیں کی جاتی تو مرد پر کوئی حد نہ ہوگی۔ جس طرح کوئی اجنبی اس عورت پر تہمت لگائے اور کوئی لعان نہیں ہوگا کیونکہ لعان حد کا نائب ہوتا ہے لیکن اس پر تعزیر لگائی جائے گی

ہو جائے جس طرح حد قذف جاری کی گئی ہو۔ کیونکہ یہ مصنف کے کلام لانہا منن لا یحد قاذفہا میں داخل نہیں۔ ”البحر“ میں اسی طرح بیان کیا ہے۔ اگر یہ زیادتی نہ ہوتی تو مصنف کے کلام سے یہ مفہوم ہوتا کہ اس کی وجہ سے مرد پر حد جاری کی جائے گی جب کہ مرد پر حد جاری نہیں کی جاتی جس طرح اس کی وضاحت آئے گی۔

اگر احصان کی شرط مفقود ہو تو حد نہیں

15008۔ (قوله: فَلَا حَدَّ) کیونکہ حد کی شرط احصان ہے۔ اور اس سے مراد ہے کہ وہ مسلمان ہو، آزاد ہو، بالغ ہو، عاقل ہو اور پاک دامن ہو جس طرح (مقولہ 14960 میں) گزر چکا ہے لعان کی شرط احصان اور شہادت کا اہل ہونا ہے جب وہ غیر محسن ہو تو کوئی حد اور لعان نہیں ہوگا۔ کیونکہ احصان مفقود ہے جب وہ محسن ہو لیکن قذف میں محدود ہو تو کوئی لعان نہیں کیونکہ شہادت کی اہلیت نہیں اور حد بھی نہیں ہوگی۔ کیونکہ لعان اس سبب سے ساقط ہو رہا ہے جو سبب عورت کی جانب سے پایا جا رہا ہے مرد کی جانب سے نہیں پایا جا رہا۔

حاصل کلام یہ ہے کہ جب وہ کافر ہو، باندی ہو، صغیرہ ہو یا مجنونہ ہو تو اس پر کوئی حد نہیں کیونکہ احصان کی شرط نہیں پائی جا رہی۔ اور اس وجہ سے اور شہادت کی اہلیت نہ ہونے کی وجہ سے لعان بھی نہ ہوگا۔ جب وہ پاک دامن نہ ہو تو بھی دونوں چیزیں ساقط ہو جائیں گی۔ کیونکہ احصان نہیں اور اس لیے بھی کہ وہ اپنے قول میں سچا ہے۔ اور جب وہ پاک دامن ہو اور اس پر حد قذف جاری ہو چکی ہو تو پھر اسی وجہ سے جس کو تو جان چکا ہے۔ چاہیے کہ یہاں اسی طرح وضاحت ہوتی۔ فافہم

15009۔ (قوله: كَمَا لَوْ قَذَفَهَا أَجْنَبِيٌّ) یہ کلام اس بارے میں ہے جو عقیفہ نہ ہو اور اس پر حد قذف جاری ہوئی ہو جہاں تک پاک دامن کا تعلق ہے تو تہمت لگانے کی وجہ سے اس پر حد جاری کی جائے گی جس طرح ”شرنبلا لیه“ میں ہے۔ کیونکہ خاوند سے حد کا سقوط ایسی علت کی وجہ سے تھا جو اجنبی میں موجود نہیں۔

15010۔ (قوله: لِأَنَّهُ خَلَفَهُ) ”الدرر“ میں اسی طرح ہے۔ تعلیل میں صحیح وہ ہے جسے ہم نے پہلے بیان کیا ہے۔ کیونکہ یہ عقیفہ محدودہ میں ظاہر نہیں ہوتی کیونکہ اس میں لعان، حد کی تبع میں ساقط نہیں ہوا بلکہ معاملہ اس کے برعکس ہے مگر جب یہ کہا جائے کہ لانہ کی ضمیر حد کے لیے ہے اور خلفہ میں لعان کے لیے ہے۔ یہ اس پر مبنی ہے کہ خاوند کی تہمت میں اصل واجب لعان ہے اور حد اس کا نائب ہے اس معنی میں کہ جب لعان ساقط ہوگا تو حد واجب ہوگی کیونکہ اس سے کوئی مانع نہیں۔

اور ”ابن کمال“ کے کلام میں وہ کچھ ہے جو اس تاویل پر دلالت کرتا ہے۔ فتدبر

15011۔ (قوله: لِكَيْتَهُ يُعَزَّرُ) وجوبی طور پر تعزیر جاری کی جائے گی۔ کیونکہ مرد نے اسی عورت کو اذیت دی ہے اور

حَسْمًا لِهَذَا الْبَابِ، هَذَا تَضْرِيحٌ بِمَا فُهِمَ (وَيُعْتَبَرُ الْإِحْصَانُ عِنْدَ الْقَذْفِ، فَلَوْ قَذَفَهَا وَهِيَ أَمَةٌ، أَوْ كَافِرَةٌ ثُمَّ أَسْلَمْتَ، أَوْ عَتَقْتَ فَلَا حَدَّ وَلَا لِعَانَ) زَيْدٌ عَمِي (وَيَسْقُطُ) الْبَعَانُ بَعْدَ وُجُوبِهِ (بِالطَّلَاقِ الْبَائِنِ

تاکہ اس باب کو مطلقاً بند کر دیا جائے۔ یہ اس میں تصریح ہے جو مفہوم تھا۔ جب تہمت لگائی تھی اس وقت احسان کا اعتبار کیا جائے گا۔ اگر مرد نے اس پر تہمت لگائی جب کہ وہ لونڈی ہو یا کافر ہو پھر اس نے اسلام قبول کیا یا آزاد ہوگئی تو کوئی حد اور لعان نہیں۔ ”زینعی“۔ لعان واجب ہونے کے بعد طلاق بائن کے ساتھ ساقط ہو جاتا ہے۔

عیب اسے لاحق کیا ہے۔ ”البحر“ میں معاملہ اسی طرح ہے۔ اس کا ظاہر معنی تو یہ ہے کہ غیر عقیفہ میں تعزیر کو واجب کیا جائے۔ یہ ”ابو السعد“ نے کہا ہے۔ بعض اوقات کہا جاتا ہے: عورت نے خود ہی اپنے آپ پر عیب کو لاحق کیا ہے، ”ط“۔

میں کہتا ہوں: یہ اس میں ظاہر ہے اگر وہ اعلانیہ بدکارہ ہو ورنہ عورت کے مطالبہ پر تعزیر لگائی جائے گی کیونکہ وہ بے حیائی کو ظاہر کرنے والا ہے۔

15012۔ (قوله: هَذَا) یعنی اس کا مشار الیہ وہ قول ہے: واذا لم یصلح شہادا۔

15013۔ (قوله: تَضْرِيحٌ بِمَا فُهِمَ) یعنی اس قول: قذفاً یوجب الحد فی الاجنبیۃ اور اس کے قول: وصلاحاً لاداء الشہادۃ سے مفہوم تھا۔ کیونکہ اس قول میں غیر عقیفہ سے اور اس سے جب مرد اس کی صلاحیت نہ رکھتا ہو اور عورت اس کی صلاحیت رکھتی ہو یا اس کے برعکس سے احتراز ہے۔ فافہم

تمتہ

”البحر“ میں کہا: صراحۃً اس کا ذکر نہیں کیا جب وہ اداء شہادت کی صلاحیت نہ رکھتے ہوں جب کہ پہلے شرط لگانے سے یہ مفہوم ہوا تھا کہ لعان نہیں ہوگا۔ جہاں تک حد کا تعلق ہے تو وہ واجب نہیں ہوگی اگر دونوں چھوٹے ہوں، دونوں مجنون ہوں، دونوں کافر ہوں یا دونوں مملوک ہوں۔ اگر دونوں پر حد قذف جاری کی جا چکی ہو تو حد واجب ہوگی۔ کیونکہ لعان میں امتناع اس سبب سے ہے جو مرد کی جانب سے واقع ہوا ہے۔ اسی طرح حد واجب ہوگی اگر وہ غلام ہو اور عورت پر حد قذف جاری کی جا چکی ہو۔ کیونکہ عقیفہ پر تہمت لگانا حد کو واجب کرتا ہے اگرچہ اس پر حد جاری کی جا چکی ہو۔

15014۔ (قوله: وَيُعْتَبَرُ الْإِحْصَانُ) اس قول سے اس قول: دكذا یسقط بزنہا سے قذف کے وقت سے لعان

کرنے تک احسان کا دائمی ہونا شرط ہے۔

لعان، طلاق بائن سے ساقط ہو جاتا ہے

15015۔ (قوله: بِالطَّلَاقِ الْبَائِنِ) اگر وہ کہتے: بالبیئونۃ تو یہ طلاق، فسخ یا موت کے ساتھ جدائی کو بھی شامل

ہوتا۔ ”کانی الحاکم“ میں ہے: جب مرد نے اپنی بیوی پر تہمت لگائی پھر عورت طلاق وغیرہ سے مرد سے جدا ہو جائے گی تو مرد پر نہ حد ہوگی نہ لعان ہوگا۔ کیونکہ مرد کی حد لعان تھا۔ جب بیئونت کے بعد لعان باقی نہ رہا تو اسے حد کی طرف نہیں پھیرا جائے

ثُمَّ لَا يَعُودُ بِتَزْوِجِهَا بَعْدَهُ لِأَنَّ السَّاقِطَ لَا يَعُودُ (وَكَذَا) يَسْقُطُ بِزِنَاهَا وَوَطْئِهَا بِشُبُهَةِ وَبِرَدَّتِهَا وَلَا يَعُودُ لَوْ أَسْلَمَتْ بَعْدَهُ (وَيَسْقُطُ بِهَيُوتِ شَاهِدِ الْقَذْفِ وَغَيْبَتِهِ لَا) يَسْقُطُ (لَوْ عَيِيَ) الشَّاهِدُ (أَوْ فَسَقَ أَوْ ارْتَدَّ) (وَلَوْ قَالَ) لِيَزْوِجْتَهُ (رَزَيْتِ وَأَنْتِ صَبِيَّةٌ أَوْ مَجْنُونَةٌ وَهِيَ أُمِّي الْجُنُونُ) (مَعْهُودٌ فَلَا لِعَانَ) لِإِسْنَادِهِ لِغَيْرِ مَحَلِّهِ (بِخِلَافِ) زَنْبِئِ

پھر اس کے بعد اس عورت سے مرد نے شادی کی تو لعان واپس نہیں آئے گا۔ کیونکہ جو چیز ساقط ہو جاتی ہے وہ لوٹ کر نہیں آتی۔ اسی طرح لعان عورت کے زنا کرنے اور شبہ کے ساتھ وطی کرنے اور عورت کے مرتد ہونے سے ساقط ہو جائے گا۔ اگر بعد میں مسلمان ہو تو لعان دوبارہ نہیں لوٹے گا اور لعان ساقط ہو جائے گا جب قذف کا شاہد مرجائے اگر گواہ اندھا ہو یا فسق کرے یا مرتد ہو جائے تو لعان ساقط نہیں ہوگا۔ اگر مرد نے اپنی بیوی سے کہا: تو نے بدکاری کی جب کہ تو بیچی تھی یا مجنونہ تھی جب کہ جنون معروف تھا تو کوئی لعان نہیں ہوگا۔ کیونکہ زنا اپنے محل کے غیر کی طرف منسوب ہے۔ اگر اس نے کہا: تو نے بدکاری کی

گا۔ اگر مرد نے اپنے آپ کو جھٹلادیا تو اس پر حد جاری نہیں کی جائے گی۔ اگر مرد نے کہا: تجھے تین طلاقیں، اے بدکارہ! تو مرد پر حد ہوگی اگر مرد نے کہا: اے بدکارہ تجھے تین طلاقیں تو حد اور لعان لازم نہیں ہوگا یعنی لعان کے وجود کے بعد بیہوشی حاصل ہوئی ہے۔

15016۔ (قولہ: وَيَسْقُطُ بِهَيُوتِ الْخَمِّ) یعنی جب اس نے گواہی دی اور قاضی نے اسے عادل قرار دیا پھر وہ مر گیا یا

غائب ہو گیا تو قاضی اس کے مطابق فیصلہ نہیں کرے گا۔ ”الفتح“ میں کہا: ”الجماع“ میں ہے: اگر دونوں گواہ مرجائیں یا دونوں غائب ہو جائیں جب کہ انہیں عادل قرار دیا گیا تھا تو لعان کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا اور مال میں فیصلہ کیا جائے گا۔ اگر دونوں نابینا ہوں یا دونوں فاسق ہوں یا دونوں مرتد ہوں تو معاملہ مختلف ہوگا۔ اس وقت دونوں میں لعان ہوگا۔

میں کہتا ہوں: شاید فرق کی وجہ یہ ہے کہ حد شبہات کے ساتھ ساقط ہو جاتی ہے اور قضا سے پہلے گواہ کا گواہی سے پھرنے کا احتمال شبہ ہے۔ جب تک وہ زندہ اور حاضر رہے گا تو احتمال قائم رہے گا۔ جب قاضی نے اس کی گواہی پر فیصلہ کر دیا اور رجوع نہ کیا تو احتمال ختم ہو گیا اور قضا کے بعد وہ احتمال لغو ہو جائے گا۔ کیونکہ حق، قضا کے ساتھ متا کد ہو جاتا ہے۔ مگر جب وہ مرجائے غائب ہو جائے تو اس کی گواہی پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا کیونکہ اگر وہ موجود ہوتا تو فیصلہ سے پہلے رجوع کا احتمال ہوتا۔ قتال سے ذہن نشین کر لو۔ حد کے قائم کرنے کے لیے دونوں گواہوں کا موجود ہونا شرط ہے اس بارے میں کلام ”شربلا لیه“ میں باب حد الساقطة میں مذکور ہے اس کی طرف رجوع کر لو اس کی وضاحت وہاں (مقولہ 19346 میں) آئے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

15017۔ (قولہ: مَعْهُودٌ) یعنی جنون کا وقوع معروف ہو۔

15018۔ (قولہ: فَلَا لِعَانَ) یعنی کوئی حد نہیں کیونکہ احسان نہیں۔

15019۔ (قولہ: لِإِسْنَادِهِ لِغَيْرِ مَحَلِّهِ) یعنی اس نے زنا کو منسوب کیا ہے۔ کیونکہ اس کا محل بالغہ عاقلہ ہے۔

(وَأَنْتِ ذِمِّيَّةٌ، أَوْ أَمَةٌ، أَوْ مُنْذُ أَرْبَعِينَ سَنَةً وَعُمُرُهَا أَقْلٌ) حَيْثُ يَتَلَاَعْنَا لِاِقْتِصَارِهِ فَتَحْمٌ (وَصِفَتُهُ مَا نَطَقَ النَّصُّ) الشَّرْعِيُّ (بِهِ) مِنْ كِتَابٍ وَسُنَّةٍ (فِيَانِ التَّنَعُّنِ) وَلَوْ أَكْثَرَهُ

جب کہ تو ذمیہ تھی یا لونڈی تھی یا تو نے چالیس سال سے بدکاری کی جب کہ اس کی عمر اس سے کم ہو تو وہ دونوں لعان کریں گے۔ کیونکہ یہ زمانہ تکلم پر محدود ہے، ”فتح“۔ اور اس کی صفت وہ ہے جسے نص شرعی یعنی کتاب و سنت نے بیان کیا ہے اگر دونوں نے اکثر بار لعان کیا

”فتح“ کی عبارت ہے: وہ فی الحال قذف نہیں۔ کیونکہ اس کے فعل کی زنا کے ساتھ صفت نہیں لگائی جاسکتی۔

15020۔ (قوله: حَيْثُ يَتَلَاَعْنَا) صحیح یہ ہے يتلوعنا آخر میں نون ہے جس طرح بعض نسخوں میں موجود ہے۔

15021۔ (قوله: لِاِقْتِصَارِهِ) کیونکہ زنا کی تہمت زمانہ تکلم پر محدود ہوتے ہوئے واقع ہو رہی ہے کسی اور زمانہ کی

طرف منسوب نہیں۔ کیونکہ اس کی زنا کے ساتھ صفت لگائی جا رہی ہے جب کہ وہ ذمیہ لونڈی ہے تحقیق اس نے عورت کو عیب لاحق کیا ہے۔ اسی طرح منذاً ربیعین سنة ولو عمرها اقل میں ہے۔ کیونکہ یہ زنا کے قدیمی ہونے میں مبالغہ ہے۔ ”تامل“

15022۔ (قوله: مِنْ كِتَابٍ وَسُنَّةٍ) یہ نص شرعی کا بیان ہے۔ اس قول سے اس کی استغنا ہو گئی جو ”البحر“ میں ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ صفت سے مراد رکن ہے یعنی ماہیت۔ کیونکہ سنت طریقہ پر اس کی صفت کو نص نے بیان نہیں کیا۔ وہ یہ ہے کہ قاضی دونوں کو بالمقابل کھڑا کرے اور مرد سے کہے: التعن تو لعان کر۔ خاوند کہے: میں اللہ کے نام کے ساتھ گواہی دیتا ہوں کہ میں اس میں سچا ہوں جو میں نے اس پر بدکاری کی تہمت لگائی ہے اور پانچویں دفعہ کہے اللہ تعالیٰ کی اس پر لعنت ہو اگر وہ اس بات میں جھوٹا ہو جو اس نے عورت پر بدکاری کی تہمت لگائی ہے ہر دفعہ وہ عورت کی طرف اشارہ کرے پھر چار دفعہ عورت کہے گی: میں اللہ کے نام کے ساتھ گواہی دیتی ہوں کہ وہ جھوٹوں میں سے ہے اس میں جو اس نے مجھ پر بدکاری کی تہمت لگائی ہے۔ ”الہجر“ میں اسی طرح۔ ”ح“۔

کسی معین شخص کے خلاف لعنت کی بددعا کرنا

تنبیہ

لعان کی مشروعیت کا مقتضایہ ہے کہ معین جھوٹے پر لعنت کی بددعا کرنا جائز ہے کیونکہ اس کا قول: لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين یہ اپنی ذات پر لعنت کی بددعا ہے اس صورت میں جب وہ جھوٹا ہو پس اس کا اس شرط پر معلق کرنا اسے تعیین سے خارج نہیں کرتا۔ ہاں یہ کہا جاسکتا ہے اس کی مشروعیت اس صورت میں ہے اگر وہ سچا ہے اگر وہ جھوٹا ہو تو وہ اس کے لیے حلال نہیں۔ ”البحر“ میں جو قول ذکر کیا ہے جو اس کے جواز پر دلالت کرتا ہے اس کے ساتھ جو ”غایۃ البیان“ کے باب العدة میں ہے: من ان المباهلة مشروعة فی زماننا وہی الملاعنة ہمارے زمانے میں مباہلہ مروج ہے مباہلہ باہم بددعا کرنا ہی ہوتا ہے۔ جب علماء کسی شے میں اختلاف کرتے تو یہ کہا کرتے تھے: بهللة الله على الكاذب منا۔ ہم باب الرجعة میں اس پر

(بَانَتْ بِتَفْرِيقِ الْحَاكِمِ) فَيَتَوَارَثَانِ قَبْلَ تَفْرِيقِهِ (الَّذِي وَقَعَ الْبَعَانُ عِنْدَهُ وَيُفْرَقُ) (وَإِنْ لَمْ يَرْضِيَا) بِالْفَرْقَةِ شُسْتِيًّا؛ وَلَوْ رَأَتْ أَهْلِيَّةَ الْبَعَانِ، فَإِنْ بَسَا يُرْجَى زَوَالُهُ كَجُنُونٍ فَرَّقَى وَإِلَّا لَا، وَلَوْ تَلَاعَنَا فَعَابَ أَحَدُهُمَا وَوَكَّلَ بِالتَّفْرِيقِ فَرَّقَى تَتَارُخًا يَبِيَّةً، وَمُفَادًا أَنَّهُ إِذَا لَمْ يُوَكَّلْ يُنْتَظَرُ (فَلَوْلَمْ يُفْرَقِ) الْحَاكِمِ

تو قاضی کے تفریق کرنے سے جدائی ہو جائے گی۔ اور قاضی کی تفریق سے پہلے دونوں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے۔ یعنی وہ حاکم جس کے پاس لعان کیا گیا وہ جدائی کر دے گا اگرچہ وہ فرقت پر راضی نہ ہوں "شستی"۔ اگر لعان کی اہلیت زائل ہو گئی اگر اہلیت اس چیز سے زائل ہوئی جس کے ختم ہونے کی امید تھی جیسے جنون تو قاضی تفریق کر دے ورنہ تفریق نہ کرے۔ اگر دونوں لعان کریں اور ان دونوں میں سے ایک غائب ہو جائے اور تفریق پر وکیل بنائے تو وہ تفریق کر دے "تاتر خانیہ"۔ اس سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ جب اس نے وکیل نہ بنایا تو اس کا انتظار کیا جائے گا اگر حاکم تفریق نہ کرے

گفتگو (مقولہ 14368 میں) کر چکے ہیں۔

15023۔ (قولہ: بَانَتْ بِتَفْرِيقِ الْحَاكِمِ) طرفین کے نزدیک فرقت طلاق بائنہ ہوگی۔ امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہما نے کہا: یہ دائمی حرمت ہے، "ہدایہ"۔

15024۔ (قولہ: فَيَتَوَارَثَانِ قَبْلَ تَفْرِيقِهِ) کیونکہ وہ عورت اس کی بیوی ہے جب تک قاضی ان کے درمیان جدائی پیدا نہ کرے "کافی"۔ ہاں تفریق سے پہلے وطی اور اس کے دوائی حرام ہوتے ہیں جس طرح پہلے گزرا ہے اور (مقولہ 15037 میں) آئے گا۔ یہ مفہوم پر تفریح ہے۔ وہ یہ ہے کہ نفس لعان سے حاکم کی تفریق سے پہلے فرقت واقع نہیں ہوتی۔ اور اس پر وہ مسئلہ بھی متفرع ہوتا ہے جو "السعدیہ" میں "الکفایہ" سے منقول ہے: اگر خاوند نے اس حالت میں عورت کو طلاق بائنہ دے دی تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر خاوند نے اپنے آپ کو جھٹلادیا تو تجدید نکاح کے بغیر وطی کرنا حلال ہو گا۔ امام "شافعی" رضی اللہ عنہ کے نزدیک نفس لعان سے فرقت واقع ہو جائے گی۔ اس کے بارے میں مفصل گفتگو "الفتح" میں ہے۔ یہ ان مواقع میں سے ایک ہے جن کے بارے میں قاضی کا فیصلہ شرط ہے۔ "السنخ" میں اسے منظوم انداز میں ذکر کیا ہے اور طلاق کے باب میں یہ گزر چکا ہے۔

15025۔ (قولہ: الَّذِي وَقَعَ الْبَعَانُ عِنْدَهُ) آنے والے قول سے احتراز ہے: فلولم یفرق۔

15026۔ (قولہ: وَلَوْ رَأَتْ الْاَهْلِيَّةَ) یہ بھی قاضی کی تفریق سے پہلے فرقت کے واقع نہ ہونے کے فروع میں سے ہے۔

15027۔ (قولہ: فَرَّقَى) کیونکہ احصان کے لوٹ آنے کی امید کی جاتی ہے۔ "فتح"۔

15028۔ (قولہ: وَإِلَّا لَا) اگر لعان کی اہلیت زائل ہو جائے اس چیز کے ساتھ جس کے زوال کی امید نہ ہو اس طرح

کہ اس نے اپنے نفس کو جھٹلایا یا دونوں میں سے ایک نے کسی انسان پر تہمت لگائی تو اس پر حد قذف جاری کی گئی یا اس کے ساتھ حرام کی وطی کی گئی یا دونوں میں سے ایک گونگا تھا تو دونوں میں تفریق نہیں کی جائے گی "فتح"۔

15029۔ (قولہ: يُنْتَظَرُ) کیونکہ تفریق ایک حکم ہے اور غائب پر حکم لگانا صحیح نہیں۔ "رحمتی"۔

(حَتَّى عَزَلَ، أَوْ مَاتَ اسْتَقْبَلَهُ الْحَاكِمُ الثَّانِي) خِلَافًا لِإِحْتِيَاذِ (وَلَوْ أخطأ الْحَاكِمُ فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا بَعْدَ وُجُودِ الْأَكْثَرِ مِنْ كُلِّ مِنْهُمَا صَحَّ وَلَوْ بَعْدَ الْأَقْلِ) أَمَى مَرَّةً، أَوْ مَرَّتَيْنِ (لَا) وَلَوْ فَرَّقَ بَعْدَ إِعْلَانِهِ قَبْلَ إِعْلَانِهَا نَفَذَ لِأَنَّهُ مُجْتَهَدٌ فِيهِ تَتَارُخًا خَائِنَةً، وَقَيَّدَ كَأَنِّي الْبَحْرَ بِغَيْرِ الْقَاضِي الْحَنْفِيِّ، أَمَّا هُوَ فَلَا يَنْفَعُ

یہاں تک کہ اسے معزول کر دیا گیا یا وہ مر گیا تو دوسرا حاکم نئے سرے سے لعان کروائے گا۔ امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ ”اختیار“۔ اگر حاکم نے غلطی کی اور دونوں جانب سے زیادہ دفعہ شہادتیں ہونے کے بعد اس نے دونوں میں تفریق کر دی تو یہ تفریق صحیح ہوگی۔ اگر کم دفعہ شہادتوں کے بعد ہو تو پھر تفریق صحیح نہ ہوگی۔ اگر مرد کے لعان کے بعد اور عورت کے لعان سے پہلے قاضی نے تفریق کر دی تو تفریق نافذ ہو جائے گی۔ کیونکہ اس میں اجتہاد کی گنجائش ہے۔ ”تاتر خانہ“۔ ”البحر“ میں قاضی غیر حنفی کی قید لگائی اگر وہ قاضی غیر حنفی ہو تو اس کا فیصلہ نافذ نہیں ہوگا۔

15030۔ (قوله: اسْتَقْبَلَهُ الْحَاكِمُ الثَّانِي) یعنی نئے سرے سے لعان کروائے گا۔

15031۔ (قوله: خِلَافًا لِإِحْتِيَاذِ) امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وہ نئے سرے سے لعان نہیں کروائے گا۔ کیونکہ لعان حد کے قائم مقام ہے پس یہ حقیقت حد کے قائم مقام ہو گیا۔ اس میں حاکم کا قاضی کو معزول کرنا اور اس کی موت موثر نہیں ہوتی۔ اور طرفین کی دلیل ہے۔ فیصلہ کی تکمیل تفریق اور انہاء میں ہے اس سے قبل وہ ایک دوسرے کو منح نہیں کر سکتے۔ پس نئے سرے سے لعان کرنا واجب ہوگا۔ ”الاختیار“ میں اسی طرح ہے۔ اس سے یہ مستفاد ہے کہ تفریق سے پہلے وطی کی حرمت حاصل نہیں ہوتی۔ اس کے خلاف کا ذکر آگے آئے گا۔ اس سے یہ بھی مستفاد ہوتا ہے کہ دوسرے حاکم کے پاس عورت کا مطالبہ کرنا ضروری ہے۔ پس کتب کی طرف رجوع کیا جانا چاہیے۔

15032۔ (قوله: بَعْدَ وُجُودِ الْأَكْثَرِ) یعنی دونوں میں سے ہر ایک تین دفعہ لعان کرے۔

15033۔ (قوله: صَحَّ) یعنی تفریق صحیح ہوگی جب کہ اس سنت کی خلاف ورزی کی ہے، ”کافی“۔

15034۔ (قوله: لِأَنَّهُ مُجْتَهَدٌ فِيهِ) کیونکہ امام ”شافعی“ رحمۃ اللہ علیہ صرف خاوند کے لعان کرنے کے ساتھ فرقت کے

وقوع کے قائل ہیں۔ ”المنہج“ میں اسی طرح ہے، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: ہم خلع اور ظہار کے شروع میں المجتہد فیہ کا معنی (مقولہ 14602 میں) بیان کر چکے ہیں جب تو اسے

سمجھ لے گا تو جان جائے گا کہ دو مجتہدوں کے درمیان صرف اختلاف واقع ہو جانے سے وہ امر مجتہد فیہ ثابت نہیں ہوتا۔

15035۔ (قوله: بِغَيْرِ الْقَاضِي الْحَنْفِيِّ) بغیرہ سے مراد وہ ہے جو اپنے اجتہاد سے اس کے جواز کا قائل ہو یا کسی

مجتہد یعنی امام ”شافعی“ رحمۃ اللہ علیہ کی تقلید کرنے سے اس کے جواز کا قائل ہو۔

15036۔ (قوله: أَمَّا هُوَ فَلَا يَنْفَعُ) یہ اس معتمد قول پر مبنی ہے کہ قاضی کو اپنے مذہب کے خلاف فیصلہ کرنے کا حق

نہیں خصوصاً ہمارے زمانہ کے قاضیوں کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ امام ”ابوحنیفہ“ رحمۃ اللہ علیہ کے اقوال میں سے صحیح ترین قول کے

(وَحَرَّمَ وَطُوهَا بَعْدَ اللِّعَانِ قَبْلَ التَّفْرِيقِ) لِمَا مَرَّ وَلَهَا نَفَقَةُ الْعِدَّةِ (وَإِنْ قَذَفَ) الرَّؤُوحُ (بِوَلَدٍ) حَتَّى (تَنفَى) الْحَاكِمُ (نَسَبَهُ) عَنْ أَبِيهِ (وَأَلْحَقَهُ بِأَمِّهِ) بِشَطْرِ صِحَّةِ النِّكَاحِ،

اور لعان کے بعد تفریق سے پہلے عورت کے ساتھ وطی کرنا حرام ہے اسی دلیل کی وجہ سے جو گزر چکی ہے اور عورت کے لیے عدت کا نفقہ ہوگا۔ اگر خاوند نے زندہ بچے کے بارے میں عورت پر تہمت لگائی تو حاکم اس بچے کا نسب اس کے باپ سے نفی کر دے گا اور اس بچے کو اس کی ماں کی طرف لائق کر دے گا۔ شرط یہ ہے کہ نکاح صحیح ہو

مطابق فیصلہ کریں۔

15037۔ (قولہ: وَحَرَّمَ وَطُوهَا) وطی اور اسکے دوائی حرام ہیں جس طرح (مقولہ 15024 میں) گزر چکا ہے، ”ط“۔

15038۔ (قولہ: لِمَا مَرَّ) مراد وہ حدیث ہے جو گزر چکی ہے المتلاعنان لایجتمعان ابدًا، ”ح“۔

15039۔ (قولہ: وَلَهَا) یعنی تفریق کے بعد اس عورت کے لیے جس نے لعان کیا ہو، ”ط“۔

مرد پر عدت کا نفقہ واجب ہوگا اور قاضی باپ سے بچے کے نسب کی نفی کر دے گا

15040۔ (قولہ: نَفَقَةُ الْعِدَّةِ) یعنی عورت کا نفقہ اور رہائش (1)۔ جب عورت دو سال تک بچہ جن دے تو یہ خاوند

پر لازم ہوگا۔ اگر اس پر عدت نہ ہو تو چھ ماہ تک خرچہ لازم ہوگا جس طرح ”کافی“ میں ہے۔

15041۔ (قولہ: حَتَّى) اگر بچے کی موت کے بعد نسب کی نفی کی تو لعان کرے اور اس کا نسب ختم نہ کیا جائے گا۔ اسی

طرح حکم ہوگا اگر اس نے دو بچے جنے ان دونوں میں سے ایک مردہ ہو اور اس نے دونوں کی نسب کی نفی کی یا دونوں میں سے ایک لعان سے قبل مر گیا جس طرح عنقریب (مقولہ 15076 میں) آئے گا۔

15042۔ (قولہ: تَنفَى نَسَبَهُ) یعنی اس قاضی کے لیے یہ کہنا ضروری ہے میں نے اس بچے کا نسب اس مرد سے نفی کر

دیا ہے جب کہ اس نے یہ بات اس کے بعد کہی ہو میں نے تم دونوں میں تفریق کر دی جس طرح امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ ”المبسوط“ میں ہے: یہ قول صحیح ہے کیونکہ نسب کی نفی تفریق کی ضروریات میں سے نہیں جس طرح موت کے بعد ان میں جدائی کر دی جاتی ہے اور نسب منتفی نہیں ہوتا۔ ”بحر“ میں ”النتہایہ“ سے مروی ہے۔

15043۔ (قولہ: وَأَلْحَقَهُ بِأَمِّهِ) یہ نفی میں غیر لازم ہے۔ اسے تاکید کے انداز میں ذکر کیا گیا ہے۔ ”نہر“ میں

”الغانیہ“ سے مروی ہے۔

15044۔ (قولہ: بِشَطْرِ صِحَّةِ النِّكَاحِ) اس شرط اور اس کے بعد والی شرط کو ”البدائع“ میں مذکور نسب کی نفی پر چھ

شرطوں پر ”البحر“ میں اضافہ کیا ہے۔ شارح نے ان دونوں کو چھ کے ساتھ شمار نہیں کیا اس طرف اشارہ کرتے ہوئے کہ یہ دونوں شرطیں نفی کی اصلا شرطیں نہیں۔ یہ دونوں لعان کی شرطیں ہیں جس طرح ”النتہر“ میں انہیں بیان کیا ہے۔ یہ دونوں واسطہ

وَكَوْنِ الْعُلُوقِ فِي حَالٍ يَجْرِي فِيهِ الْبَعَانُ حَتَّى لَوْ عَلِقَ وَهِيَ أَمَةٌ، أَوْ كِتَابِيَّةٌ فَعَتَقْتُ، أَوْ أَسْلَمْتُ لَا يَنْتَفِي
لِعَدَمِ التَّلَاعِنِ، وَأَمَّا شُرُوطُ التَّنْفِي فَسِتَّةٌ مَبْسُوطَةٌ فِي الْبَدَائِعِ وَسَيَجِيءُ (وَإِنْ أَكْذَبَ نَفْسَهُ)

اور بچے کی پیدائش اس حالت میں ہوگی ہو جس میں لعان جاری ہوتا ہو یہاں تک کہ اگر نطفہ ٹھہرا ہو جب کہ وہ لونڈی ہو یا کتابیہ ہو پھر وہ آزاد ہوئی یا اسلام لائی تو باہم لعان نہ ہونے کی وجہ سے نسب منسختی نہ ہوگا۔ جہاں تک نسب کی نفی کی شروط کا تعلق ہے تو وہ چھ ہیں جو ”بدائع“ میں مفصل مذکور ہیں اور یہاں عنقریب ان کا ذکر آئے گا۔ اگر خاوند نے اپنے آپ کو جھٹلایا کے ساتھ نفی کی شروط ہیں لیکن دوسرے قول نے پہلے قول سے غنی کر دیا ہے۔ تامل۔

15045۔ (قوله: لِعَدَمِ التَّلَاعِنِ) کیونکہ بچے کے نسب کی نفی کی ہے جو اس کی پیدائش کے شروع ہونے کی طرف

منسوب ہے۔ اس وقت وہ اہل لعان میں سے نہیں۔ اور لعان کے بغیر نسب کی نفی نہیں ہوتی۔

بچے کے نسب کی نفی کی شرائط

15046۔ (قوله: فَسِتَّةٌ) (۱) تفریق (۲) ولادت کے وقت یا ولادت کے ایک دن یا دو دن بعد (۳) اس سے

پہلے نسب کا اقرار نہ ہو اگرچہ اقرار دلالت ہو جس طرح جب اسے کپڑے وغیرہ دے کر مبارک باد دی جا رہی ہو تو وہ خاموش ہو جائے رد نہ کرے (۴) تفریق کے وقت بچہ زندہ ہو (۵) وہ تفریق کے بعد ایک ہی بطن سے دوسرا بچہ نہ بنے (۶) شرعی طور پر نسب کے ثبوت کا حکم نہ لگایا گیا ہو اس طرح کہ اس نے بچہ جنا ہو اور وہ رضیح پر پہلوا لئے تو رضیح مر جائے اور باپ کی عاقلہ پر اس کی دیت کا فیصلہ کر دیا جائے پھر باپ اس کے نسب کی نفی کر دے تو قاضی دونوں میں لعان کروائے گا اور بچے کے نسب کو قطع نہیں کرے گا۔ کیونکہ باپ کو عاقلہ پر دیت کا فیصلہ یہ اس امر کا فیصلہ ہے کہ بچہ باپ کا ہے اس کے بعد اس کا نسب منقطع نہیں ہوگا۔ اس کی مفصل بحث ”البحر“ میں ہے۔

15047۔ (قوله: وَسَيَجِيءُ) یعنی ”در مختار“ میں نفی الولد الحی کے ہاں بحث آئے گی۔ لیکن وہاں مذکور اکثر شروط

ہیں تمام شرائط مذکور نہیں۔

اگر لعان کے بعد قاذف نے اپنی تکذیب کر دی تو حد جاری ہوگی

15048۔ (قوله: وَإِنْ أَكْذَبَ نَفْسَهُ) یعنی لعان کے بعد خاوند اپنے آپ کو جھٹلا دے اگر اس سے قبل جھٹلائے گا تو

اسے دیکھا جائے گا اگر جھٹلانے سے پہلے وہ عورت کو طلاق نہ دے تو یہی حکم ہوگا۔ اگر وہ اسے طلاق باندہ دے دے پھر وہ جھٹلا دے تو نہ حد ہوگی اور نہ لعان ہوگا ”زیلعی“۔ یعنی بیہوشی کے بعد لعان قائم نہیں رہتا۔ پس اسے حد کی طرف نہیں پھیرا جائے گا جس طرح ہم اسے پہلے ”الکافی“ سے بیان کر چکے ہیں۔ ”الشرعیہ“ میں کہا: ان کا قول: وان اکذب نفسه یہ ان کے قول: جس جس حتی یلاعن او یکذب نفسه فیحد کے ساتھ تکرار نہیں۔ کیونکہ وہ لعان سے پہلے اور یہ لعان کے بعد کے بارے میں ہے۔

وَلَوْ دَلَّاهُ بِأَنْ مَاتَ الْوَلَدُ الْمُنْفِيُّ عَنْ مَالٍ فَادَّعَى نَسَبَهُ (حُدَّ) لِنَقْذِفِ (وَلَهُ) بَعْدَ مَا كَذَّبَتْ نَفْسَهُ (أَنْ) يَبْكِيهَا حُدًّا، أَوْ لَا (وَكَذَا إِذَا قَذَفَ غَيْرَهَا حُدًّا، أَوْ) صَدَّقْتَهُ، أَوْ (رَزَنْتَ) وَإِنْ لَمْ تُحَدِّ

اگر چہ دلالت ہو اس طرح کہ جس بچے کے نسب کی نفی کی گئی وہ مال چھوڑ کر مر گیا ہو اور خاوند نے نسب کا دعویٰ کر دیا۔ اس پر حد قذف جاری کی جائے گی۔ جب مرد اپنے نفس کو جھٹلا دے تو مرد کے لیے جائز ہے کہ اس عورت سے عقد نکاح کر لے خواہ اس مرد پر حد جاری کی جائے یا حد جاری نہ کی جائے۔ اسی طرح اگر مرد نے اس کے غیر پر تہمت لگائی اور اس پر حد جاری کی گئی یا عورت نے مرد کی تصدیق کر دی یا عورت نے بدکاری کی اگرچہ اس عورت پر حد جاری نہ کی گئی۔

15049۔ (قولہ: وَلَوْ دَلَّاهُ) خواہ جھٹلانا اعتراف کے ساتھ ہو، گواہوں کے ساتھ ہو یا دلالت ہو۔ ”نہر“۔

15050۔ (قولہ: فَادَّعَى نَسَبَهُ) کیونکہ نسب کے بارے میں اس کی تصدیق کی جائے گی اور نہ ہی میراث کے بارے میں اس کی تصدیق کی جائے گی اور اس پر حد جاری کی جائے گی۔ اگر بچے نے بچہ چھوڑا وہ مذکور ہو یا مونث ہو تو اس کا نسب مدعی سے ثابت ہو جائے گا اور باپ اس کا وارث ہو جائے گا۔ ”کافی الحاکم“۔

15051۔ (قولہ: لِنَقْذِفِ) یعنی دوسرا قذف جسے لعان کے کلمات اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہیں جس طرح زنا کے گواہ جب رجوع کر لیں ان پر حد جاری کی جائے گی پہلی تہمت کی وجہ سے حد جاری نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ اس کا مواخذہ اس کے واجب (حکم) کے ساتھ ہو چکا ہے وہ لعان ہے جس طرح ”البحر“ میں اسے بیان کیا ہے۔ ”رحمتی“ نے بیان کیا ہے کہ جب مرد نے اپنے آپ کو جھٹلایا تو اس سے واضح ہو گیا کہ لعان حد قذف کے قائم مقام واقع نہیں ہو اپس ہم اصل کی طرف لوٹ گئے کہ پہلی تہمت کی وجہ سے حد لازم ہوگئی۔ فافہم

15052۔ (قولہ: حُدًّا، أَوْ لَا) اس قول کے ساتھ اس کی طرف اشارہ کیا ہے جو ”البحر“ میں ہے کہ ”زیلعی“ نے جو حد کی قید لگائی ہے یہ اتفاق ہے۔

15053۔ (قولہ: أَوْ رَزَنْتَ وَإِنْ لَمْ تُحَدِّ) زنا سے مراد حرام وطی ہے اگرچہ وہ شرعاً زنا نہ ہو جس طرح ”اسبیحانی“ نے اس کا ذکر کیا ہے ”بحر“۔ پھر ”الہدایہ“ اور ”الکنز“ کی جو عبارت ہے: اوزنت فحدت ”الفتح“ میں کہا: یہ عبارت درست نہیں۔ کیونکہ جب عورت پر حد جاری کی جائے گی تو اس کی حد رجم ہوگی۔ پس عورت کا خاوند کے لیے حلال ہونا متصور نہیں ہوگا بلکہ محض زنا کرنے سے وہ اہلیت سے خارج ہو جائے گی۔ بعض علما نے اسے نون کی تشدید کے ساتھ لکھا ہے معنی ہے عورت نے غیر کی طرف زنا کی نسبت کی۔ یہی قذف کا معنی ہے۔ اس وقت یہ درست ہوگا کہ عورت کا پہلے خاوند کے لیے حلال ہونا یہ عورت کی حد پر موقوف ہوگا۔ کیونکہ وہ حد قذف ہے اور اس کی تخفیف کی توجیہ ہے کہ قذف اور لعان اس کے ساتھ حقوق زوجیت سے پہلے ہوں، پھر عورت زنا کرے، اور اس پر حد جاری کی جائے۔ کیونکہ اس وقت اس کی حد کوڑے ہوں گے۔ رجم نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ عورت محض نہیں۔ ”تہستانی“ نے ذکر کیا کہ زنا کا تصور مدخولہ میں ہو سکتا ہے جس طرح اس کی طرف

لِيُزَوِّجَ الْعِقَّةَ وَالْحَاصِلُ أَنَّ لَهُ تَزْوُجَهَا إِذَا حَرَجًا، أَوْ أَحَدَهُمَا عَنِ أَهْلِيَّةِ الْبَيْعَانِ (وَلَا بَيْعَانَ لَوْ كَانَا
أَخْرَسَيْنِ، أَوْ أَحَدَهُمَا، وَكَذَا لَوْ طَرَأَ ذَلِكَ) الْخَرَسُ (بَعْدَهُ) أَيْ الْبَيْعَانِ (قَبْلَ التَّفْرِيقِ، فَلَا
تَفْرِيقَ وَلَا حَدَّ) لِدَرْئِهِ بِالسُّبُهَةِ مَعَ فَقْدِ الرُّكْنِ وَهُوَ لَفْظُ أَشْهَدُ وَلِذَا لَا تَلَاغُنَ بِالْكِتَابَةِ (كَمَا لَا
بَيْعَانَ يَنْفِي الْحَمْلُ)

کیونکہ عفت زائل ہو چکی ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ خاوند کو اس عورت سے عقد نکاح کرنے کا حق ہے جب دونوں یا ایک
لعان کی اہلیت سے نکل جائیں اگر دونوں یا ایک گونگا ہو تو کوئی لعان نہیں۔ اسی طرح اگر گونگا پن لعان کے بعد تفریق سے
پہلے طاری ہو گیا تو کوئی تفریق سے پہلے طاری ہو گیا تو کوئی تفریق نہیں۔ کیونکہ شبہ کی وجہ سے حد ساقط ہو جائے گی تو کوئی حد
نہیں جب کہ رکن مفقود ہو گیا ہے وہ اشہد کا لفظ ہے۔ اسی وجہ سے کتابت کے ساتھ باہم لعان نہیں ہوتا جس طرح حمل کی نفی
سے لعان نہیں ہوتا۔

”مضمرات“ میں اشارہ کیا ہے کہ عورت مرتد ہو جائے اور دار الحرب چلی جائے پھر گرفتار ہو اور کسی آدمی کی ملک میں واقع ہو
اور مرد اس کے ساتھ بدکاری کرے اس میں ہے کہ اہلیت ردت کے ساتھ زائل ہوئی زنا کے ساتھ زائل نہیں ہوئی۔ اور ”المحر“
میں اس کا ذکر کیا: روایت تخفیف کے ساتھ ہے۔ اس لیے مصنف نے حد کا ذکر نہیں کیا۔ اور شارح نے اپنے قول: دان لم تحد
کے ساتھ اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ تخفیف کی روایت میں حد کی قید کا مفہوم معتبر نہیں۔ تشدید کا معاملہ مختلف ہے جس طرح
”انہز“ میں اس کی تصریح کی ہے۔

15054۔ (قوله: لِيُزَوِّجَ الْعِقَّةَ) اس صورت میں نکاح کے حلال ہونے کی علت ہے جب عورت اس کی تصدیق
کرے یا عورت بدکاری کرے۔ مگر جب خاوند اپنے آپ کو جھٹلائے اور اس پر حد جاری نہ کی جائے یا قذف کے بعد اس پر حد
جاری کی جائے تو اس امر کے ظاہر ہونے کی وجہ سے کہ لعان حد کی جگہ واقع نہیں ہوا جس طرح ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ تامل
15055۔ (قوله: عَنِ أَهْلِيَّةِ الْبَيْعَانِ) کیونکہ وہ دونوں لعان کرنے والے باقی نہیں ہے نہ حقیقت میں کیونکہ حقیقت
تلاعن تو اس وقت ہوتا ہے جب لعان واقع ہو اور نہ ہی حکما تلاعن ہے کیونکہ اہلیت ہی باقی نہیں رہی جس کے ساتھ لعان کے
واقع ہونے کے بعد تلاعن حکما باقی رہتا ہے۔ پس یہ حدیث کے منافی نہیں جس طرح (مقولہ 14966 میں) گزر چکا ہے۔

15056۔ (قوله: لِدَرْئِهِ بِالسُّبُهَةِ) شبہ یہ ہے کہ اگر وہ بول سکتا تو ان دونوں میں سے ایک دوسرے کی تصدیق کرتا۔
15057۔ (قوله: مَعَ فَقْدِ الرُّكْنِ) یعنی جب گونگا پن لعان سے پہلے ہو۔

15058۔ (قوله: وَلِذَا) یعنی رکن کے مفقود ہونے کی وجہ سے یا شبہ کی وجہ سے یعنی اسم اشارہ کا مشار الیہ رکن ہے یا
شبہ ہے یہ زیادہ ظاہر ہے۔ کیونکہ کتابت طلاق وغیرہ میں نطق کے قائم مقام ہے لیکن اس میں شبہ ہے جس طرح گونگا اشارہ کرتا
ہے پس اس کے ساتھ ساقط ہو جاتی ہے۔

لِعَدَمِ تَيَقُّنِهِ عِنْدَ الْقَذْفِ وَلَوْ تَيَقَّنَاهُ بِوَلَادَتِهَا لِأَقْلِ الْمُدَّةِ يَصِيرُ كَأَنَّهُ قَالَ إِنْ كُنْتُ حَامِلًا فَكَذَا، وَالْقَذْفُ لَا يَصِحُّ تَعْلِيْقُهُ بِالشَّرْطِ (وَتَلَاَعْنَا) بِقَوْلِهِ (رَزَيْتِ وَهَذَا الْحَمْلُ مِنْهُ) لِقَذْفِ الصَّرِيحِ (وَلَمْ يَنْفِ) الْحَاكِمُ (الْحَمْلُ) لِعَدَمِ الْحُكْمِ عَلَيْهِ قَبْلَ وِلَادَتِهِ، وَنَفِيْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَلَدَ هَلَالٍ لِعَلْبِهِ بِالنَّوْحِيِّ

کیونکہ تہمت کے وقت حمل کا یقین نہیں۔ اگر دونوں کو اقل مدت میں ولادت سے حمل کا یقین ہو گیا تو وہ یوں ہو جائے گا گویا اس نے کہا: اگر تو حاملہ ہوئی تو تیرا لڑکا مجھ سے نہیں۔ اور قذف کو شرط کے ساتھ معلق کرنا صحیح نہیں۔ اور دونوں لعان کریں گے۔ مرد کہے گا: تو نے بدکاری کی جب کہ یہ حمل اس سے ہے۔ لعان اس لیے ہوگا کیونکہ صریح قذف پایا جا رہا ہے اور حاکم حمل کی نفی نہ کرے کیونکہ ولادت سے پہلے اس پر حکم نہیں لگایا جاسکتا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال کے بیٹے کی نفی سے آگاہی وحی کی وجہ سے کی تھی۔

حمل اس چیز کا احتمال رکھتا ہے کہ وہ ہوا ہو اور اس میں حکایت ہے

15059۔ (قوله: لِعَدَمِ تَيَقُّنِهِ) ”الفتح“ میں کہا: کیونکہ احتمال موجود ہے کہ وہ ہوا ہو یا پانی ہو، بعض میرے اہل نے اپنے بعض خواص سے مجھے باخبر کیا کہ اسے حمل ظاہر ہوا اور نو ماہ تک رہا اور عورتوں کو اس کے بارے میں کوئی شک نہ ہوا یہاں تک اس بیوی نے مولود کے لیے کپڑے تیار کیے پھر اسے درد زہ ہوا اور دایہ اس کے لیے بیٹھی وہ لگاتار نچوڑتی رہی ہر دفعہ وہ پانی اند بیٹتی یہاں تک کہ وہ بچے کے بغیر اٹھ کھڑی ہوئی۔ جہاں تک اس کی وراثت یا اس کی وصیت کا تعلق ہے یا اس کے لیے وصیت کا تعلق ہے تو وہ انفصال کے بعد ہی ثابت ہوگی۔ پس یہ دونوں چیزیں بچے کے لیے ثابت ہوں گی حمل کے لیے ثابت نہیں ہوں گی۔ جہاں تک آزادی کا تعلق ہے تو وہ شرط کے ساتھ معلق ہونے کو قبول کرتی ہے۔ پس اس کا عتق معنی معلق ہے۔ جہاں تک بیٹی گئی لونڈی کو حمل کی وجہ سے لوٹانے کا تعلق ہے تو حمل کیونکہ ظاہر ہے اور ریح کا احتمال شبہ ہے۔ اور عیب کی وجہ سے لوٹانا شبہ کے ساتھ ممتنع نہیں ہوتا اور اس کے ساتھ لعان ممتنع ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ لعان حدود کے قبیل سے ہے۔ اور نسب شبہ کے ساتھ ثابت ہو جاتا ہے اس وجہ سے اسے عیب پر قیاس نہیں کیا جائے گا۔

15060۔ (قوله: وَلَوْ تَيَقَّنَاهُ) ”صاحبین“ رحمہم اللہ کے قول کا جواب ہے کہ اس وقت بھی لعان جاری ہوگا جب وہ چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جن دے کیونکہ حمل کے قیام کا یقین ہے۔

حاکم کے لیے ولادت سے پہلے حمل کی نفی کرنا صحیح نہیں

15061۔ (قوله: لِعَلْبِهِ بِالنَّوْحِيِّ) کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی جانب سے وحی کے ساتھ حمل کو جان چکے تھے۔

مراد اس چیز کا جواب ہے جس سے انہوں نے استدلال کیا تھا: یعنی خاوند لعان کرے گا جب وہ عورت اقل مدت میں بچہ جنے گی اور امام ”شافعی“ رحمہ اللہ کے قول سے استدلال کیا ہے: وہ ولادت سے پہلے لعان کرے گا۔ یہ گفتگو اس وقت ہے جب یہ تسلیم کیا جائے گا کہ ”ہلال“ نے حمل کی نفی کے ساتھ تہمت لگائی۔ امام ”احمد بن حنبل“ نے اس کا انکار کیا ہے، بلکہ انہوں نے

(تَمَّتْ الْوَلَدُ الْحَيُّ عِنْدَ الشَّهْنَةِ) وَ مَدَّتْهَا سَبْعَةَ أَيَّامٍ عَادَةً (وَ عِنْدَ ابْتِياعِ آلَةِ الْوِلَادَةِ صَحَّ وَ بَعْدَ كَلَامِ)

خاوند نے زندہ بچے کے نسب کی نفی مبارکبادی کے وقت کی اور اس کی مدت عادتاً سات دن ہے۔ اور آلہ ولادت کی خریداری کے وقت نسب کی نفی کی تو یہ نفی صحیح ہوگی اور اس کے بعد نفی کی تو نسب کی نفی صحیح نہ ہوگی۔

بدکاری کی تہمت لگائی تھی کہا: میں نے ”شریک بن سماء“ کو اس کے بطن پر دیکھا جو زنا کر رہا تھا۔ یہ کہنا کہ ان کا لعان وضع سے قبل ہوا تھا یہ اس کے معارض ہے جو صحیحین میں ہے (1) کہ لعان وضع حمل کے بعد ہوا تھا۔ ان دونوں میں سے کسی سے بعینہ استدلال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ دونوں میں تعارض پایا جا رہا ہے۔ اس کی مفصل بحث ”الفتح“ میں ہے۔ لیکن اس میں مذکور نہیں کہ نبی کریم ﷺ نے وضع حمل سے قبل ہی نسب کی نفی کر دی جس طرح شارح کا کلام تقاضا کرتا ہے۔ یہ کلام انہوں نے ”النہر“ کی اتباع میں کیا تھا۔ اس بارے میں نبی کریم ﷺ کا قول ہے: اسے دیکھنا اگر وہ بچے کو اس طرح جنے تو وہ ہلال کا ہوگا یا اسے اس طرح جنے تو وہ بچہ شریک کا ہوگا۔ اس عورت نے بچہ جننا تو بچے کو عورت کے ساتھ لاحق کر دیا گیا وہ اس بچے کو شریک کے زیادہ مشابہ بنا (2)۔

15062۔ (قوله: عِنْدَ الشَّهْنَةِ) یہ لفظ ہمزہ کے ساتھ ہے۔ یہ ہناتہ بالولد میں نے اس بچے کی مبارکبادی۔ یہ

تشدید اور ہمزہ کے ساتھ ہے، ”مصباح“۔

زندہ بچے کے نسب کی نفی کی مدت

15063۔ (قوله: وَ مَدَّتْهَا سَبْعَةَ أَيَّامٍ عَادَةً) اس کے ساتھ اس امر کی طرف اشارہ کیا ہے اس کے زمانہ کو کسی شے

کے ساتھ مقدر نہیں کیا گیا جس طرح وہ ظاہر الروایہ ہے۔ امام ”ابو حنیفہ“ رحمہ اللہ علیہ سے تین دنوں کو مقدر کیا گیا ہے۔ ”حسن“ کی روایت میں سات دن ہے۔ ”سرخسی“ نے اسے ضعیف قرار دیا ہے کہ مقادیر کو رائے کے ساتھ معین کرنا جائز نہیں ”شربلالیہ“۔ ”صاحبین“ رحمہم اللہ علیہما کے نزدیک اس کی تقدیر نفاس کی مدت کے ساتھ ہے، ”فتح“۔

15064۔ (قوله: وَ عِنْدَ ابْتِياعِ آلَةِ الْوِلَادِ) یعنی اس کی خریداری کے وقت جس طرح پنگھوڑا وغیرہ۔ واؤ، او کے

معنی میں ہے جس طرح ”السخ“ میں مصنف کا کلام، ”الفتح“ کا کلام اور دوسروں کا کلام اس کا فائدہ دیتا ہے۔

15065۔ (قوله: وَ بَعْدَ كَلَامِ) یعنی مبارکباد قبول کر لے کے بعد نفی صحیح نہ ہوگی یا اس وقت خاموشی اختیار کرنے یا

ولادت کے آلات خریدنے اور نفی سے خاموشی اختیار کرنے کے بعد نسب کی نفی صحیح نہ ہوگی۔ اس وقت کا گزر جانا اس کی جانب سے اقرار ہوگا۔ ”سخ“۔ ”الفتح“ میں کہا: یہ ان مواقع میں سے ہے جن میں خاموشی رضا ہوتی ہے مگر امام ”محمد“ رحمہ اللہ علیہ سے ایک روایت ہے جس لونڈی کا بچہ پیدا ہوا اور جب اسے مبارکبادی جائے اور وہ خاموش رہے تو یہ اس بچے کا قبول نہ ہوگا۔

1۔ صحیح بخاری، کتاب الطلاق، باب قول النبی ﷺ لو كنت راجئا بغیر بیئنة، جلد 3، صفحہ 169، حدیث نمبر 4898

2۔ صحیح مسلم، کتاب الدعان، جلد 2، صفحہ 430، حدیث نمبر 2799

لِإِقْرَارِهِ بِهِ دَلَالَةً، وَلَوْ غَائِبًا فَحَالَةً عَلَيْهِ كَحَالَةِ وَلَا دَتِّهَا (دَلَاغَنَ فِيهِمَا) فِيمَا إِذَا صَحَّ أَوْ لَا لِوُجُودِ الْقَدْفِ،
فَقَدْ تَحَقَّقَ النِّعَانُ بِنَفْيِ الْوَلَدِ وَلَمْ يُنْتَفِ السَّبُّ، فَقَوْلُهُ فِيمَا مَرَّ وَنَفَى نَسَبَهُ لَيْسَ عَلَى إِطْلَاقِهِ (نَفَى أَوْلَ
الشُّؤْمَيْنِ وَأَقْرَبَ بِالشَّانِي حُدًّا) إِنْ لَمْ يَرْجِعْ لِتَكْذِيبِهِ نَفْسَهُ

کیونکہ دلالت اس نے اس کا اقرار کیا اگر غائب ہو تو مرد کے علم کی حالت کی عورت کے بچے جننے کی حالت ہے اور وہ دونوں صورتوں میں لعان کرے گا جب نسب کی نفی کرنا صحیح ہو یا صحیح نہ ہو۔ کیونکہ وہ تہمت پائی جا رہی ہے۔ اور بچے کی نفی سے لعان متحقق ہوگا۔ اور نسب منقہ نہیں ہوا تو ان کا قول دغنی نسبہ جو گزر چکا ہے اپنے اطلاق پر نہیں۔ اس نے جڑواں بچوں میں سے پہلے کی نفی کی اور دوسرے بچے کا اقرار کیا تو اس پر حد جاری کی جائے گی اگرچہ وہ پہلے قول سے رجوع نہ کرے۔ حد اس لیے جاری ہوگی کیونکہ اس نے اپنے آپ کو جھٹلایا ہے۔

کیونکہ لونڈی کے بچے کا نسب دعویٰ سے ہی ثابت ہوتا ہے اور خاموشی دعویٰ نہیں۔ اور منکوہ کے بچے کا نسب اس سے ثابت ہوتا ہے پس اس کا سکوت نفی میں اس کے حق کو ساقط کر دیتا ہے۔ اور ام ولد کا بچہ منکوہ کے بچے کی طرح ہے کیونکہ ام ولد کا فراش موجود ہے۔ لونڈی کا مسئلہ مختلف ہے کیونکہ لونڈی کا کوئی فراش نہیں۔ ”جوہرہ“۔

15066۔ (قوله: فَحَالَةً عَلَيْهِ كَحَالَةِ وَلَا دَتِّهَا) حالت علم کو یوں بنا دیا جائے گا گویا اس نے اس وقت اسے جنا ہے تو جتنے عرصہ میں امام ”ابوحنیفہ“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک خاوند مبارکباد قبول کرتا ہے اتنے عرصہ میں اس کے لیے نسب کی نفی کرنا بھی جائز ہے۔ اور ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک بچے کی پیدائش کے بعد نفاس کی مدت تک نسب کی نفی کر سکتا ہے جس طرح ”الفتح“ اور ”شربلایہ“ میں ہے۔

15067۔ (قوله: لَيْسَ عَلَى إِطْلَاقِهِ) بلکہ یہ (مقولہ 15046 میں) گزشتہ چھ شروط کے ساتھ مشروط ہے۔

اگر کسی نے جڑواں بچوں میں سے پہلے کی نفی جب کہ دوسرے کا اقرار کیا تو حد جاری ہوگی

15068۔ (قوله: نَفَى أَوْلَ الشُّؤْمَيْنِ) یہ تو مجموعہ فعل کا وزن ہے اس کا تثنیہ ہے۔ اس کی مونث تو أَمَةٌ ہے جمع

توائم اور تُوَامٌ جیسے دحان۔ ”مصباح“۔ یہ دو ایسے بچے ہیں جن کی ولادت کے درمیان چھ ماہ سے کم کا عرصہ ہے، ”بحر“۔

15069۔ (قوله: إِنْ لَمْ يَرْجِعْ) اس کے ساتھ قید لگائی کیونکہ اگر دوسرے بچے کے نسب کے اقرار کے ساتھ پہلے

کے نسب کی نفی سے رجوع کیا تو وہ لعان کرے گا۔ ”ح“۔ اور ”رحمتی“ نے ذکر کیا: اس قید کو ”البحر“، ”الجزیر“، ”الدرر“، ”الفتح“

وغیرہما میں ذکر نہیں کیا اور ”شرح المستقی“ میں بھی یہ نہیں۔ شاید یہ کتابت کی غلطی ہے کیونکہ اس نے دوسرے بچے کے نسب کا اقرار کر کے پہلے بچے کے نسب کی جو نفی کی تھی اس کو جھٹلایا۔ کیونکہ وہ دونوں ایک پانی سے ہیں۔ پس وہ تہمت لگانے والا ہوا اور اس کا رجوع حد کو ساقط نہیں کرتا۔

15070۔ (قوله: لِتَكْذِيبِهِ نَفْسَهُ) یعنی دوسرے بچے کے نسب کا اقرار کرے۔ یہ ان کے قول حد کی علت ہے۔

(وَإِنْ عَكَسَ لَاعِنٌ) إِنْ لَمْ يَزِجْ لِقَدْ فَهِيَ بِنْفِيهِ (وَالنَّسَبُ ثَابِتٌ فِيهِمَا) لِأَنَّهُمَا مِنْ مَاءٍ وَاحِدٍ (وَلَوْ جَاءَتْ بِثَلَاثَةِ بَطْنٍ وَاحِدٍ فَتَنَى) الشَّانِي وَأَقْرَبُ بِالْأَوَّلِ وَالثَّالِثِ لَاعِنٌ وَهُمْ بِنُوهُ،

اگر ان کے برعکس کیا تو لعان کرے گا اگر اس نے بچے کے نسب کی نفی کی صورت میں جو تہمت لگائی تھی اس سے رجوع نہ کیا نسب دونوں میں ثابت ہوگا۔ کیونکہ دونوں ایک ہی پانی سے ہوں گے۔ اگر اس عورت نے ایک ہی بطن سے تین بچے جنے اور اس نے دوسرے بچے کی نفی کی اور پہلے اور تیسرے کا اقرار کیا تو وہ لعان کرے گا۔ اور وہ سب اس کے بیٹے ہوں گے

اگر کسی نے پہلے بچے کا اقرار اور دوسرے کی نفی کی تو لعان ہوگا

15071۔ (قوله: وَإِنْ عَكَسَ) یعنی اگر پہلے بچے کے نسب کا اقرار کرے اور دوسرے بچے کے نسب کی نفی کرے۔

15072۔ (قوله: إِنْ لَمْ يَزِجْ) کیونکہ اگر وہ رجوع کر لے تو لعان نہیں کرے گا بلکہ اس پر حد جاری کی جائے گی۔

”ح“۔ کیونکہ اس نے اپنے نفس کو جھٹلایا اور یہ صحیح ہے اور اس کے موافق ہے جو (مقولہ 15048 میں) گزر چکا ہے اور اس کے موافق ہے جو قریب ہی (مقولہ 15073 میں) آئے گا۔ فافہم

15073۔ (قوله: لِقَدْ فَهِيَ بِنْفِيهِ) یہ ان کے قول لاعن کی علت ہے ”ح“۔ ”الفتح“ میں کہا: یہ نہیں کہا جائے گا:

دوسرے بچے کے نسب کی نفی کے بعد پہلے بچے کے نسب کا ثبوت معتبر اور باقی رہے گا اور پہلے بچے کا نسب شرعاً ثابت ہے کیونکہ اس نے اقرار کیا تھا تو اس کے بقا کے اعتبار کی وجہ سے دوسرے بچے کے نسب کی نفی کے بعد وہ اپنے نفس کو جھٹلانے والا

ہو جائے گا اور یہ امر حد کو واجب کرتا ہے۔ کیونکہ ہم یہ کہتے ہیں: یہاں حقیقت اس کا انقطاع ہے اور اس کا ثبوت امر حکمی ہے اور حد کے اثبات میں احتیاط نہیں کی جاتی پس یہاں حقیقت کا اعتبار متعین ہوا حکمی معتبر نہیں۔ اور صاحب ”الفتح“ کا قول:

وذلك يوجب الحد اس کی تائید کرتا ہے جو ”حلی“ نے کہا: من انه لو رجع يحد۔ اور ”البحر“ میں ”الفتح“ سے جو قول مروی ہے: اگر اس نے دوسرے بچے کے نسب کی نفی کے بعد کہا: وہ دونوں میرے بیٹے ہیں یا دونوں میرے بیٹے نہیں تو دونوں میں

حد نہیں ہوگی۔ کیونکہ اس نے پہلے قول کی صورت میں رجوع نہیں کیا اور دوسرے قول میں تہمت نہیں۔ ”الفتح“ میں ہے: اگر اس نے اس کے بعد کہا: دونوں میرے بیٹے ہیں تو اس پر کوئی حد نہیں کیونکہ دونوں کے نسب کے ثبوت میں وہ سچا ہے۔ اور وہ

رجوع نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے اپنے آپ کو نہیں جھٹلایا۔ جب وہ اپنے آپ کو کہے: کذبت علیہا میں نے اس پر جھوٹ بولا تو معاملہ مختلف ہوگا کیوں کہ رجوع میں تصریح ہے۔ اگر اس نے کہا: وہ دونوں میرے بیٹے نہیں حالانکہ وہ دونوں اس کے بیٹے

تھے۔ اور حد جاری نہیں کی جائے گی کیونکہ قاضی نے ان دونوں میں سے ایک کی نفی کی اور وہ جڑواں بچوں کی نفی ہے۔ پس وہ من وجہ اس کے بیٹے نہ ہوئے۔ اور وہ مطلقاً اس عورت پر تہمت لگانے والا نہیں بلکہ من وجہ تہمت لگانے والا ہے۔ فافہم

اگر عورت نے ایک ہی بطن سے تین بچوں کو جنم دیا تو اس میں لعان کا حکم

15074۔ (قوله: لَاعِنٌ) ”الفتح“ اور ”البحر“ میں ہے۔ اسی طرح اس کی مثل ”الجوبہرہ“ میں ”الوجیز“ سے ہے۔

وَلَوْ تَقَى الْأَوَّلَ وَالثَّلَاثَ وَأَقْرَبَ الْثَّانِي يُحَدُّ وَهُمْ بَنُوهُ كَمَوْتِ أَحَدِهِمْ شُبَّانِيٍّ دِمَاتٍ وَلَدُ اللَّعَانِ وَلَهُ وَلَدٌ
قَادَعَاهُ الْمَلَاعِينُ، إِنْ وَلَدُ اللَّعَانِ ذَكَرًا

اگر پہلے اور تیسرے کی نفی کی اور دوسرے کے نسب کا اقرار کیا تو اس پر حد جاری کی جائے گی اور وہ سب اس کے بیٹے ہوں گے جس طرح ان میں سے ایک فوت ہو جائے ”شمنی“۔ جس بچے کی وجہ سے لعان ہوا اور اس کا آگے ایک بچہ تھا۔ لعان کرنے والے نے اس کے نسب کا دعویٰ کیا۔ اگر وہ بچہ جس کی وجہ سے لعان ہوا وہ مذکر تھا

”الہمز“ میں جو قول ہے اس کا مقتضا ہے کہ اس پر حد جاری کی جائے گی اور اسے ”الفتح“ کی طرف منسوب کیا ہے اور وہ واقع کے خلاف ہے۔ فافہم۔ ہاں ”رحمتی“ نے کہا: جو یہاں ہے وہ مشکل ہے کیونکہ جب اس نے تیسرے بچے کے نسب کا اقرار کیا تو وہ دوسرے بچے کے نسب کی نفی میں اپنے آپ کو جھٹلانے والا ہو گیا تو چاہیے کہ اس پر حد جاری کی جائے کیونکہ جھٹلانے کے بعد وہ باہم لعان کا محل باقی نہیں رہا۔

میں کہتا ہوں: جو اب یہ ہے جب پہلے بچے کا اقرار کیا تو وہ تمام بچوں کا اقرار کرنے والا تھا اس کا تیسرے بچے کا اقرار کرنا پہلے بچے کے اقرار کی تاکید ہے۔ پس وہ رجوع نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس میں وہ سچا ہے جس طرح ابھی گزرا ہے۔ اسی وجہ سے ”الفتح“ میں مسئلہ کی علت اس قول سے بیان کی ہے: کیونکہ بعض حمل کے نسب کے ثبوت کا اقرار کل کا اقرار ہے۔ جس طرح کہا: اس کا ہاتھ اور اس کا پاؤں مجھ سے ہیں۔ اور کہا: اور اسی طرح ایک بچے میں جب اس نے اس کے نسب کا اقرار کیا اور نفی کی پھر اس کے نسب کا اقرار کیا وہ لعان کرے گا اور اس پر اس کا نسب لازم ہوگا۔

اگر کسی نے پہلے اور تیسرے کی نفی کی جب کہ دوسرے کا اقرار کیا تو اسے حد لگائی جائے گی

15075۔ (قوله: يُحَدُّ) کیونکہ جب اس نے پہلے کے نسب کی نفی کی تو اس پر لعان لازم ہو گیا جب دوسرے بچے کا

اقرار کیا تو وہ اپنے آپ کو جھٹلانے والا ہو گیا پس اس پر حد لازم ہوگی اور بعد میں اس کا رجوع قبول نہیں کیا جائے گا۔

15076۔ (قوله: كَمَوْتِ أَحَدِهِمْ) ”الفتح“ میں کہا: اگر اس نے دونوں کی نفی کی اور ان دونوں میں سے ایک مر گیا یا

لعان سے قبل اسے قتل کر دیا گیا تو دونوں اس پر لازم ہوں گے یعنی نسب دونوں کا ثابت ہوگا۔ کیونکہ میت کی نفی ممکن نہیں کیونکہ وہ موت کے ساتھ اپنی انتہا کو پہنچ چکا ہے اور اس سے مستثنیٰ ہو چکا ہے۔ پس زندہ کے نسب کی نفی نہ ہوگی۔ کیونکہ وہ اس سے جدا نہیں ہو سکتا۔ اور امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک قاضی دونوں میں لعان کرائے گا کیونکہ تہمت موجود ہے۔ اور نحا۱۰۱ بچے کے نسب کی نفی سے الگ ہو سکتا ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ لعان نہیں کرے گا۔ کیونکہ تہمت نے اس لعنت کو واجب کیا ہے جو نسب کو قطع کر دیتا ہے۔ ملخص

میں کہتا ہوں: ”حاکم“ نے ”الکافی“ میں پہلے قول کے ذکر پر اکتفا کیا اور اختلاف کا ذکر نہیں کیا تو اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ ”ظاہر الروایۃ“ سب کی جانب سے ہے پس شارح کو چاہیے تھا کہ اپنے قول کس سے پہلے مسئلہ میں لاعن ہم بنوہ کے

يَثْبُتُ نَسْبُهُ) إِجْمَاعًا (وَإِنْ) كَانَ (أَنْثَى لَمْ) لَا سْتِغْنَائِهِ بِنَسَبِ أَبِيهِ خِلَافًا لَهُمَا ابْنُ مَدِيكٍ (فَرَوْعُ) الْإِقْرَارُ
بِالْوَلَدِ الَّذِي لَيْسَ مِنْهُ حَرَامٌ

تو اس کا نسب بالا جماع ثابت ہوگا۔ اگر وہ بچہ جس کی وجہ سے لعان ہو اور وہ مؤنث ہو تو نسب ثابت نہیں ہوگا کیونکہ اس معرفت کا بچہ اپنے بچے کے نسب کی وجہ سے اس سے مستغنی ہے ”صاحبین“ رحمہم علیہما نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ ”ابن ملک“۔
فروع: ایسے بچے کے نسب کا اقرار کرنا جو اس سے نہ ہو حرام ہے

بعد ذکر کرتے تاکہ تشبیہ نسب اور لعان کے ثبوت کے ساتھ ہو۔ مگر جو انہوں نے ذکر کیا ہے وہ لعان نہ ہونے کا تقاضا کرتا ہے۔
یہ ”ظاہر الروایہ“ کے خلاف ہے اور یہ حد کے وجوب کا تقاضا کرتی ہے۔ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ کیونکہ عدم لعان کے
قول کی بنا پر یہ ظاہر ہوتا ہے کہ حد بھی نہ ہو۔ کیونکہ لعان اس وجہ سے ساقط ہوا ہے جو مرد کی جانب سے واقع نہیں ہوئی۔

15077۔ (قولہ: يَثْبُتُ نَسْبُهُ) یعنی جس بچے کی وجہ سے لعان ہوا تھا اس کے بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا۔
”البحر“ میں کہا: بالاتفاق باپ (اس بچے کا جس کی وجہ سے لعان ہوا تھا) بچے کے بچے کا وارث ہوگا۔ کیونکہ دوسرے بچے کو
نسب کے ثابت ہونے کی ضرورت ہے۔ پس اس کی بقا پہلے کی بقا کی طرح ہے۔

15078۔ (قولہ: لَا سْتِغْنَائِهِ) مؤنث کا بچہ اپنے باپ کے نسب کی وجہ سے اس امر سے مستغنی ہے۔ کیونکہ بیٹی کی
اولاد کو اس کے باپ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ ”البحر“ میں کہا: اس بیٹی کی موت کی قید لگائی ہے جس بیٹی کے نسب کی نفی کی
تھی۔ کیونکہ اگر وہ بیٹی زندہ ہوتی تو اس کے بچے کے نسب کے دعویٰ کے ساتھ اس کا نسب بھی ثابت ہو جاتا ہے۔ اس پر سب کا
اتفاق ہے۔

15079۔ (قولہ: خِلَافًا لَهُمَا) ”صاحبین“ رحمہم علیہما کے نزدیک اس کا نسب اس دعویٰ کرنے والے سے ثابت ہو
جائے گا، ”البحر“۔

ایسے بچے کے نسب کا اقرار جو اس سے نہ ہو حرام ہے

15080۔ (قولہ: الْإِقْرَارُ بِالْوَلَدِ) جب لعان والی آیت نازل ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ایسا امرأة
ادخلت علی قوم من لیس منهم فلیست من اللہ فی شیء الخ (1)، ہر ایسی عورت جس نے اپنی قوم پر ایسے فرد کو داخل کیا
جو ان میں سے نہ تھا تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے وہ کسی شے میں نہیں۔ اللہ تعالیٰ اسے اپنی جنت میں داخل نہیں کرے گا۔ اور جس
مرد نے اپنے بچے کا نسب کا انکار کیا جب کہ وہ اسے دیکھ رہا ہے اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس سے حجاب فرمائے گا اور اگلوں
پچھلوں کی موجودگی میں ذلیل و رسوا کرے گا۔ اسے ”ابوداؤد“ اور ”نسائی“ نے روایت کیا ہے۔

كَالْشُّكُوتِ لِاسْتِلْحَاقِ نَسَبٍ مَنْ كَيْسَ مِنْهُ بَحْرٌ وَفِيهِ مَتَى سَقَطَ الْبَعَانُ بِوَجْهِ مَا، أَوْ ثَبِتَ النَّسَبُ بِالْإِقْرَارِ أَوْ بِطَرِيقِ الْحُكْمِ لَمْ يَنْتَفِ نَسَبُهُ أَبَدًا، فَلَوْ نَفَاهُ وَلَمْ يَلَاعِنَ حَتَّى قَدَفَهَا أَجْنَبِيٌّ بِالْوَلَدِ فَحَدٌّ فَقَدْ ثَبِتَ نَسَبُ الْوَلَدِ، وَلَا يَنْتَفِي بَعْدَ ذَلِكَ نَعَى نَسَبِ الشُّوَامِيْنَ ثُمَّ مَاتَ أَحَدُهُمَا عَنْ تَوَامِهِ وَأَمِهِ وَأَخِ لِأَخِيهِ فَإِلَازٌ أَثَلَاثًا فَرَضًا وَرَدًّا لِلْأَمِّ السُّدُسُ وَلِلْأَخَوَيْنِ الثُّلُثُ وَالْبَاقِي

جس طرح اس سے خاموشی اختیار کرنا حرام ہے تاکہ اس کے نسب کو لاحق کرے جو اس سے نہیں۔ ”بحر“۔ اس ”البحر“ میں ہے: جب کسی طرح سے لعان ساقط ہو جائے یا نسب اقرار کے ساتھ ثابت ہو جائے یا بطریق حکم ثابت ہو جائے تو اس کا نسب کبھی بھی منقش نہیں ہوگا۔ اگر اس نے نسب کی نفی کی اور لعان نہ کیا یہاں تک کہ ایک اجنبی مرد نے عورت پر بچے کے بارے میں تہمت لگائی اور اس اجنبی پر حد جاری کی گئی پس بچے کا نسب ثابت ہو گیا اور اس کے بعد بچے کے نسب کی نفی نہ ہو گی۔ ایک مرد نے دو جڑواں بچوں کے نسب کی نفی کی پھر ان دو جڑواں بچوں میں سے ایک اپنے جڑواں اپنی ماں اور ماں کی جانب سے بھائی کو چھوڑ کر مر گیا تو وراثت فرض اور دوبارہ دینے کے بعد تہائی تہائی تقسیم ہوگی۔ ماں کو چھٹا حصہ دو بھائیوں کو ایک تہائی اور باقی ماندہ

صحیحین میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے: من ادعی ابا الخ (1)، جس نے اسلام میں اپنے باپ کے علاوہ کسی اور باپ کا دعویٰ کیا جب کہ وہ جانتا ہے وہ اس کا باپ نہیں تو جنت اس پر حرام ہے۔ ”الفتح“ میں اسی طرح ہے۔
15081۔ (قولہ: بِوَجْهِ مَا) جیسے دونوں میں سے کوئی ایک گواہی دینے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو یا ان میں سے ایک محسن نہ ہو۔

15082۔ (قولہ: فَقَدْ ثَبِتَ نَسَبُ الْوَلَدِ) یعنی ممان بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ عورت پر تہمت لگانے والے پر حد باپ سے بچے کے نسب کے ثبوت کو اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہے۔

اگر ان دو جڑواں بچوں میں سے جن کے نسب کی نفی کی گئی ایک مر جائے تو میراث کا حکم
15083۔ (قولہ: فَإِلَازٌ أَثَلَاثًا) الارث کا لفظ مبتدا ہے اس کی خبر محذوف ہے۔ تقدیر کلام یہ ہوگی: یکون یا یشبت۔ کلام عرب میں ہے: حکمک مسبطا (2) یہاں بھی خبر محذوف ہے۔ یہاں جس کا ذکر کیا اسے ”البحر“ میں ”المنہر“ میں جزم و یقین سے ذکر کیا جب کہ اسے ”شرح التخلیص“ سے نقل کیا ہے۔ ”البحر“ میں اسے اس سے قبل ”الجامع“ کی کتاب الشہادت کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ شارح نے کتاب الفرائض میں جو ذکر کیا ہے وہ اس کے مخالف ہے: من انه یرث من توأمه میداٹ اخ لابوین وہ اپنے جڑواں بھائی کی وہ وراثت لے گا جو ایک آدمی ماں باپ کی جانب سے بھائی کی لیتا ہے۔ اسی کی مثل ”سکب الانہر“

1۔ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الطائف فی شوال، جلد 2، صفحہ 717، حدیث نمبر 3982

2۔ تیرا حکم جائز ہے، (لسان عرب)

يُرَدُّ عَلَيْهِمْ، وَبِهِ عِلْمٌ أَنَّ نَفِيَهُ يُخْرِجُهُ عَنِ كَوْنِهِ عَصَبَةً، قَالَ وَصَرَّحُوا بِبَقَاءِ نَسَبِهِ بَعْدَ الْقَطْعِ فِي كُلِّ الْأَحْكَامِ لِقِيَامِ فَرَاشِهَا إِلَّا فِي حُكْمَيْنِ الْإِزْثِ وَالْتَفَقَةَ فَقَطَّ حَتَّى لَا تَصِحَّ دَعْوَةٌ غَيْرُ الثَّانِي

ان پر لو نادیا جائے گا۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ باپ کا نسب کی نفی کرنا جزواں کو میت کا عصبہ ہونے سے خارج کر دیتا ہے۔ کہا: علما نے نسب کے قطع کرنے کے بعد اس کے نسب کے بقا کی تصریح کی تمام احکام میں۔ کیونکہ فراش قائم ہے مگر دو حکموں یعنی صرف وراثت اور نفقہ میں۔ یہاں تک کہ نسب کی نفی کرنے کے علاوہ کا دعویٰ صحیح نہیں

میں ہے جو ”الافتیاز“ کی طرف منسوب ہے۔ لیکن ”سرخسی“ نے ”المبسوط“ میں پہلے کو ہمارے علما اور دوسرے قول کو امام ”مالک“ کی طرف منسوب کیا ہے۔ کتاب الفرائض میں اس پر مفصل بحث (مقولہ 37318 میں) آئے گی۔ ان شاء اللہ۔

15084۔ (قولہ: يُرَدُّ عَلَيْهِمْ) یعنی ان کے حصے کے مطابق باقی ماندہ میراث ان کی طرف لو نادیا جائے گی۔ پس تہائی سب کے ساتھ خاص کر دیا جائے گا۔ پس مسئلہ فرضیہ چھ میں سے ہے۔ رد یہ تین سے ہے، ”ط“۔

15085۔ (قولہ: بِهِ عِلْمٌ الْخ) ”البحر“ میں کہا: یہ اس رد کو واضح کرتا ہے کہ نسب کا قطع کرنا جزواں بچوں میں جاری ہوا۔ کیونکہ اگر اس کا اپنے جزواں بھائی سے نسب کو قطع نہ کرتا تو وہ عصبہ ہوتا اور دو تہائی لے لیتا۔ اور جزواں بھائی سے نسب کا قطع کرنا ان دونوں کے والدین کے تابع ہے۔ اس کی مکمل بحث ”شرح التلخیص“ میں ہے۔

15086۔ (قولہ: فِي كُلِّ الْأَحْكَامِ) یعنی بچے اور ملاعن کے درمیان شہادت، زکوٰۃ، قصاص، نکاح اور غیر کے ساتھ لاحق نہ ہونے میں نسب باقی رہے گا یہاں تک کہ ایک کی دوسرے کے حق میں شہادت جائز نہ ہوگی، وہ ایک دوسرے کو مال کی زکوٰۃ نہیں دے سکیں گے، اور باپ اگر اس بیٹے کو قتل کر دے تو اس پر قصاص واجب نہیں ہوگا، اور اگر لعان کرنے والی عورت کے بیٹے کا بیٹا ہو اور خاوند کی کسی اور بیوی سے بیٹی ہو تو لعان کرنے والی عورت کے بیٹے کے بیٹے کے لیے اس لڑکی سے عقد نکاح کرنا جائز نہ ہوگا، اگر کوئی انسان اس بچے کے نسب کا دعویٰ کرے تو یہ صحیح نہیں ہوگا اگرچہ بچہ اس معاملہ میں اس کی تصدیق کرے۔ ”فتح“ میں ”ذخیرہ“ سے قول مروی ہے۔

15087۔ (قولہ: لِقِيَامِ فَرَاشِهَا) یعنی اس امر کے ثابت ہونے کی وجہ سے کہ وہ فراش ہے یعنی ولادت کے وقت وہ بیوی تھی۔ ”المصباح“ میں کہا: میاں بیوی میں سے ہر ایک دوسرے کے لیے فراش کہلاتا ہے جس طرح لباس کہلاتا ہے۔ ”البحر“ میں کہا: کیونکہ لعان کے ساتھ نسب کی نفی شرعاً ثابت ہوئی۔ اصل کا معاملہ مختلف ہے۔ یہ اس کے زعم اور ظن پر مبنی ہے جب کہ وہ اس کے فراش پر پیدا ہوا۔ نبی کریم ﷺ نے کہا: الولد للفراش (1) پس یہ تمام احکام کے حق میں ظاہر نہیں ہوگا۔ 15088۔ (قولہ: حَتَّى لَا تَصِحَّ دَعْوَةٌ غَيْرُ الثَّانِي) جہاں تک نفی کرنے والے کے دعویٰ کا تعلق ہے وہ مطلقاً صحیح ہے اگرچہ جس کی نفی کی جا رہی ہو وہ بڑا ہو اور نفی کرنے والے سے نصب کا انکار کرتا ہو، ”بحر“۔

وَإِنْ صَدَّقَهُ الْوَلَدُ انْتَهَى قُلْتُ قَالَ الْبَهْنَسِيُّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِمَّنْ يُوَلَّدُ مِثْلَهُ لِيُشْبِهَهُ، أَوْ ادَّعَاهُ بَعْدَ مَوْتِ الْمَلَاةِ فَلْيُحْفَظْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

اگر چہ بچہ اس کی تصدیق کرے۔ انتہی۔ میں کہتا ہوں: ”بہنسی“ نے کہا: مگر جس کا اس کی مثل بچہ جنم لے سکتا ہو یا لعان کرنے والے کی موت کے بعد اس کے نسب کا دعویٰ کرے اس مسئلہ کو یاد رکھا جانا چاہیے اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

15089۔ (قولہ: قَالَ الْبَهْنَسِيُّ) میں نے ”المستقی“ پر ”شرح البہنسی“ میں اسی طرح دیکھا ہے اسے کسی کی طرف منسوب نہیں کیا جب کہ اسے ”الفتح“ میں بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔ کیونکہ انہوں نے ”الذخیرہ“ سے جو قول (مقولہ 15086 میں) گزرا ہے اس کے نقل کرنے کے بعد کہا: نسب کے ثبوت میں یہ مشکل ہے جب مدعی ایسا ہو جس سے اس قسم کا بچہ پیدا ہو سکتا ہو اور اس نے لعان کرنے والے کی موت کے بعد دعویٰ کیا ہو۔ کیونکہ یہ ان امور میں سے ہے جن کو ثابت کرنے میں احتیاط سے کام لیا جاتا ہے جب کہ غیر سے اس کا نسب قطع کر دیا گیا ہے اور لعان کرنے والے سے نسب کے ثبوت میں مایوسی واقع ہو چکی ہے۔ اور ماں سے اس کے نسب کا ثبوت اس کے منافی نہیں۔ یعنی یہ امکان موجود ہے کہ اس نے عورت کے ساتھ شہ کی وجہ سے وطی کی ہو۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

بَابُ الْعِنِّينِ وَغَيْرِهِ

(هُوَ لُعْنَةٌ مَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْجِمَاعِ فِعْلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ جَنْعُهُ عُنٌّ وَشَرْعًا مَنْ لَا يَقْدِرُ

عنین (نامرد) کے احکام

لغت میں عنین سے مراد ایسا مرد ہے جو جماع پر قادر نہ ہو۔ یہ فعل کے وزن پر ہے جو مفعول کے معنی میں ہے۔ اس کی جمع عنین ہے۔ اور شرع میں

اب اس کے بیان میں شروع ہو رہے ہیں جسے ایسا مرض لاحق ہو جو نکاح سے تعلق رکھتا ہو۔

15090۔ (قولہ: وغیرہ) زیادہ بہتر یہ تھا کہ کلام یوں ذکر کرتے: ونحوہ من کل من لا یقدر علی جماع زوجته، یعنی اس کی مثل جو اپنی بیوی سے جماع پر قادر نہ ہو جیسے جس کا آلہ تناسل کٹا ہوا ہو، خصی ہو، اس پر جادو کیا گیا ہو، بہت بوڑھا ہو، شکاز ہو یہ شداد کے وزن پر ہے نقطوں والی شین اور زا کے ساتھ ہے اس سے مراد ایسا مرد ہے جب عورت سے بات چیت کرے تو مخالفت سے پہلے ہی اسے انزال ہو جائے، ”قاموس“۔

لفظ عنین کی لغوی تحقیق

15091۔ (قولہ: عَلَى الْجِمَاعِ) یعنی اپنی بیوی وغیرہا سے جماع کرنے پر۔ یہ معنی شرع سے عام ہے۔

15092۔ (قولہ: بِمَعْنَى مَفْعُولٍ) یہ اس امر پر مبنی ہے کہ یہ عُنٌّ سے مشتق ہے جو حَبَسَ کے معنی میں ہے۔ یہ اس عُنٌّ سے مشتق نہیں جو اَعْرَضَ کے معنی میں ہے۔ ”المصباح“ میں کہا: ”ازہری“ نے کہا: اس کا نام عنین رکھا گیا کیونکہ مرد کا ذکر عورت کی قبل سے دائیں یا بائیں پھر جاتا ہے جب وہ اس میں داخل کرنے کا ارادہ کرتا ہے۔ عُنُّہ ضمہ کے ساتھ اونٹوں اور گھوڑوں کے بازو کو کہتے ہیں۔ فقہاء کا قول ہے: لَوُعْنُ عَنِ امْرَأَةٍ (کاش اسے عورت سے پھیر دیا جاتا) یہ دوسرے معنی کے اعتبار سے ہے پہلے معنی کے اعتبار سے نہیں۔ کیونکہ کہا جاتا ہے عُنٌّ عَنِ الشَّيْءِ يَعْنِي۔ ضَرْبٌ كَبَابٌ مِّنْهُ سَعِيٌّ۔ جب معروف ہو تو اس کا معنی ہے اس نے اس سے اعراض کیا۔ اور پھر کہا یہ بھی جائز ہے کہ اسے مجہول پڑھا جائے۔

یہ بھی ذکر کیا کہ فقہاء کا قول: بہ عنۃ اور ”جوہری“ کے کلام جو اس کے مشابہ ہے میں کلام ساقط ہے۔ مشہور: رجل عنین ہے جس کی تعنین اور عنینۃ واضح ہو۔

15093۔ (قولہ: جَنْعُهُ عُنٌّ) عنن کا پہلا اور دوسرا حرف مضموم ہے۔ ”طحطاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

عَلَى جَمَاعٍ فَرَجٍ زَوْجَتِهِ يَعْغِي لِمَانِعٍ مِنْهُ كِكَبْرِ سِنِّ، أَوْ سِحْرِ، إِذِ الرَّتْقَاءُ لَا خِيَارَ لَهَا لِمَانِعٍ مِنْهَا
خَانِيَّةٌ (إِذَا وَجَدَتْ) الْمَرْأَةَ (زَوْجَهَا مَجْبُوبًا)،

جو اپنی بیوی کی فرج میں جماع پر قادر نہ ہو۔ یعنی مانع مرد کی جانب سے ہو جیسے بڑھا پایا جادو۔ کیوں کہ رتقاء کی صورت میں عورت کو کوئی اختیار نہیں ہوگا۔ کیونکہ مانع عورت کی جانب سے ہے ”خانیہ“۔ جب بیوی نے اپنے خاوند کو محبوب

عنین کی شرعی تعریف

15094۔ (قولہ: عَلَى جَمَاعٍ فَرَجٍ زَوْجَتِهِ) یعنی جب کہ آلہ تناسل موجود ہو خواہ وہ کھڑا ہوتا ہو یا نہ ہوتا ہو۔ دبر کو اس سے خارج کر دیا۔ پس دبر میں داخل کرنے سے عنہ سے خارج نہیں ہوگا۔ حنابلہ میں سے ”ابن عقیل“ نے اس سے اختلاف کیا ہے ”معراج“۔ کیونکہ دبر میں داخل کرنا اگرچہ زیادہ مشکل ہوتا ہے مگر بعض اوقات فرج میں ادخال جادو کی وجہ سے ممنوع ہوتا ہے۔ نیز اسے بھی خارج کر دیا کہ اگر اپنی بیوی کی بجائے غیر کی فرج میں ادخال پر قادر ہو یا تیبہ کی فرج میں ادخال پر قادر ہو یا کرہ کی فرج میں ادخال پر قادر نہ ہو۔ ”المعراج“ میں ہے: جب اس نے صرف حشفہ کو داخل کیا تو عنین نہیں ہوگا۔ اگر اس کا حشفہ کٹا ہوا ہو تو باقی ماندہ ذکر کا داخل کرنا ضروری ہوگا۔ ”البحر“ میں کہا: جس قدر حشفہ کٹا ہوا ہے اس کی مقدار پر اکتفا کیا جائے گا۔ جس کا ذکر کٹا ہوا ہو میں نے اس کا حکم نہیں دیکھا۔ محبوب کا اطلاق اس کو شامل ہوگا۔ لیکن ان کا قول: ”اگر بیوی اس پر راضی ہوگئی تو بیوی کو کوئی اختیار نہیں ہوگا“ اس کے منافی ہے۔ اس کی دو مثالیں ہیں (۱) اگر اجرت پر لینے والے نے مکان کو گرا دیا (۲) اگر بائع نے قبضہ سے پہلے بیع کو تلف کر دیا یعنی تو اسے اجارہ کو فسخ کرنے کا حق نہیں اور ثمن لوٹانے کا حق نہیں۔

15095۔ (قولہ: لِمَانِعٍ مِنْهُ) یعنی صرف مرد کی جانب سے مانع ہو۔ اس سے وہ خارج ہو گیا جب صرف عورت کی جانب سے مانع ہو یا دونوں کی جانب سے مانع ہو جس طرح آگے آگے ”ط“۔

15096۔ (قولہ: أَوْ سِحْرِ) ”البحر“ میں کہا: تو وہ عنین ہوگا اس کے حق میں جس عورت تک وہ رسائی حاصل نہ کر سکے۔ کیونکہ اس عورت کے حق میں مقصود فوت ہو چکا ہے۔ کیونکہ ہمارے نزدیک جادو کا وجود اور اس کا اثر حق ہے جس طرح ”الھیط“ میں ہے۔

15097۔ (قولہ: إِذِ الرَّتْقَاءُ) رتقاء نے اپنے خاوند کو محبوب پایا۔ قرنا بھی اسی کی مثل ہے جس طرح آگے (مقولہ

15108 میں) آئے گا۔

15098۔ (قولہ: مَجْبُوبًا) ”المصباح“ میں ہے: جببتہ جیما فهو محبوب۔ یہ قتل کے باب میں سے ہے میں

نے اسے کاٹا۔ بین الجباب بالکسر جب اس کا آلہ تناسل اور خصیتیں جڑ سے کاٹ دیئے گئے ہوں۔ مصدر جب ہے، اسم جباب ہے فافہم۔ مذاکیر: ذکر کی جمع ہے۔ مراد آلہ تناسل اور خصیتیں ہے۔ نام ذکر کو غلبہ دینے کی وجہ سے ہے۔

أَوْ مَقْطُوعَ الدَّكْرِ فَفَقَطَ أَوْ صَغِيرَةً جَدًّا كَالزَّرِّ، وَلَوْ قَصِيدًا لَا يَكُونُهُ إِذْ خَالَهُ دَاخِلَ الْفَرْجِ فَلَيْسَ لَهَا الْفَرْقَةُ
بَحْرًا، وَفِيهِ نَقْرٌ وَفِيهِ الْمَجْبُوبُ كَالْعَيْنِ إِلَّا فِي مَسْأَلَتَيْنِ: الشَّاجِلِ، وَمَجِيءِ الْوَلَدِ

یا صرف مقطوع الذکر پایا یا بہت چھوٹا یا جیسے قمیص کی گھنڈی اور اگر آلہ تناسل ایسا چھوٹا ہو جسے فرج کے اندرونی حصہ میں داخل کرنا ممکن نہ ہو تو اسے (عورت کو) فرقت کا حق حاصل نہیں ہوگا۔ ”بحر“۔ اس میں نظر و فکر کی گنجائش ہے۔ اور اسی ”البحر“ میں ہے: محبوب عین کی طرح ہے مگر دو مسئلوں میں: مہلت دینے میں، اور بچے کی پیدائش میں۔

15099۔ (قولہ: أَوْ مَقْطُوعَ الدَّكْرِ فَفَقَطَ) ”انہر“ میں کہا: علمانی اس کا ذکر نہیں کیا۔ ظاہر یہ ہے کہ اسے یہ حکم دیا جائے گا۔ یہ ایسا رد ہے جس میں شبہ نہیں۔

15100۔ (قولہ: أَوْ صَغِيرَةً) لفظ ہاضمیر کے ساتھ ہے یعنی چھوٹے ذکر والا اور اس کا قول: جَدًّا یعنی بہت چھوٹا، ”مصباح“۔

15101۔ (قولہ: كَالزَّرِّ) زاکم سورہ کے ساتھ ہے۔ یہ ازرار کی جمع ہے۔

اگر آلہ تناسل چھوٹا ہو تو اس کا حکم

15102۔ (قولہ: وَفِيهِ نَقْرٌ) ”شربلائی“ نے ”الوہبانیہ“ کی اپنی شرح میں کہا: میں کہتا ہوں: یہ اس کا حال ہے عین کا حال نہیں۔ کیونکہ اس کے عنہ کا زوال ممکن ہے۔ پس وہ اس تک رسائی حاصل کر سکتا ہے جب کہ یہ یہاں محال ہے۔ اس کا حکم محبوب کا حکم ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اس کے لیے اپنے چھوٹے آلہ کو فرج کے اندر والے حصہ میں داخل کرنا ممکن نہیں۔ پس وہ ضرر جو عورت کو اس کی وجہ سے حاصل ہو رہی ہے وہ اس ضرر کے مساوی ہے جو محبوب کی وجہ سے ضرر حاصل ہوتی ہے۔ پس عورت کے لیے تفریق طلب کرنا صحیح ہوا۔ اس سے یہ امر ظاہر ہو گیا کہ تفریق کی نفی کی کوئی وجہ نہیں۔ یہ ”القنیہ“ سے ماخوذ ہے پس اسے تسلیم نہ کیا جائے گا۔

میں کہتا ہوں: مگر صاحب القنیہ اس میں منفر نہیں بلکہ ”الفتح“ اور ”البحر“ میں ”الحيط“ سے نقل کیا ہے۔ بہترین جواب یہ ہے کہ داخل الفرج سے مراد اس کی وہ انتہا ہے جہاں تک عموماً پہنچا جاتا ہے۔ اسی وجہ سے ”البحر“ میں کہا: ظاہر یہ ہے کہ جب اصلاً فرج میں داخل کرنا ممکن نہ ہو تو وہ مرد محبوب کی طرح ہوگا۔ کیونکہ اسے داخل کے ساتھ مقید کیا گیا ہے۔ اور ہم نے پہلے (مقولہ 15094 میں) بیان کیا ہے جو حنفیہ کے داخل ہونے کی شرط میں صریح ہے۔

محبوب کو مہلت نہیں دی جائے گی بلکہ فوراً تفریق کر دی جائے گی

15103۔ (قولہ: إِلَّا فِي مَسْأَلَتَيْنِ الشَّاجِلِ، وَمَجِيءِ الْوَلَدِ) یعنی محبوب کو مہلت نہیں دی جائے گی بلکہ فی الحال تفریق کر دی جائے گی۔ اگر تفریق کے بعد اس کی بیوی نے بچہ جنا تو تفریق باطل نہ ہوگی جس طرح آگے آئے گا۔ ”البحر“ میں دو اور مسئلوں کا اضافہ کیا: اس کے بالغ ہونے کے انتظار کے بغیر تفریق کی جائے گی، اگر یہ مریض ہو تو اس کی صحت کا انتظار

(فَرَّقَى) الْحَاكِمُ بِطَلَبِهَا لَوْ حُرَّةً بَالِغَةً غَيْرَ تَقَاءٍ وَقَرْنَاءٍ وَغَيْرَ عَالِمَةٍ بِحَالِهِ قَبْلَ النِّكَاحِ وَغَيْرَ اِضِيَّةٍ بِهِ بَعْدَهُ (بَيْنَهُمَا فِي الْحَالِ) وَلَوْ الْمَجْبُوبُ صَغِيرًا لِعَدَمِ قَائِدَةِ الشَّاجِلِ

حاکم تفریق کر دے گا عورت کے مطالبہ کے ساتھ اگر وہ عورت آزاد اور بالغ ہو، وہ رتقاء اور قرناء نہ ہو، نکاح سے قبل مرد کی حالت سے آگاہ نہ ہو، اور نکاح کے بعد اس سے راضی نہ ہو، قاضی دونوں میاں بیوی میں فی الحال تفریق کر دے گا اگرچہ مجبوب چھوٹا ہو کیونکہ اسے مہلت دینے کا کوئی فائدہ نہیں۔

کیے بغیر تفریق کر دی جائے گی۔

15104۔ (قولہ: فَرَّقَى الْحَاكِمُ) تفریق طلاق بائن ہوگی جس طرح عنین کی فرقت ہوتی ہے۔ ”بحر“ میں ”الخانیه“ سے منقول ہے۔ اور عورت کے لیے تمام مہر ہوگا اور عورت پر عدت لازم ہوگی اگر مرد نے اس کے ساتھ خلوت کی ہوگی۔ یہ امام ”ابوحنیفہ“ رضی اللہ عنہما کا نقطہ نظر ہے۔ اور ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک عورت کے لیے نصف مہر ہوگا جس طرح اگر مرد اس کے ساتھ خلوت نہ کرے تو عورت کے لیے نصف مہر ہوتا ہے۔ ”بدائع“۔

15105۔ (قولہ: بِطَلَبِهَا) مطالبہ کا حق فوراً لازم نہیں بلکہ یہ عدل التواضعی ہے جس طرح اس کی وضاحت آئے گی۔

15106۔ (قولہ: لَوْ حُرَّةً) جہاں تک لونڈی کا تعلق ہے تو اختیار آقا کو ہوگا جس طرح متن میں آئے گا۔

15107۔ (قولہ: بَالِغَةً) اگر وہ ابھی نابالغ ہو تو مجبوب اور عنین میں اس عورت کے بالغ ہونے کا انتظار کیا جائے گا۔ کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ وہ ان پر راضی ہو جائے ”بحر“ وغیرہ۔ جہاں تک عقل کا تعلق ہے یہ شرط نہیں۔ پس مجنونہ کا ولی یا قاضی جسے معین کرے اس کے مطالبہ پر تفریق کر دی جائے گی جس طرح ”الفتح“ میں ہے یہ بحث آئے گی۔

15108۔ (قولہ: غَيْرَ تَقَاءٍ وَقَرْنَاءٍ) جہاں تک ان دونوں عورتوں کا تعلق ہے تو انہیں اختیار نہیں۔ کیونکہ مانع ان کی جانب سے متحقق ہے جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔ اور اس لیے بھی کہ جماع میں ان دونوں کا کوئی حق نہیں۔ ”البحر“ میں ”التاخر خانیه“ سے مروی ہے: اگر دونوں میاں بیوی میں عورت کے رتقاء ہونے میں اختلاف ہو جائے تو وہ عورتوں کو دکھائے گا۔

15109۔ (قولہ: وَغَيْرَ عَالِمَةٍ بِحَالِهِ) مگر جب وہ جانتی ہو تو مذہب کے مطابق عورت کو کوئی اختیار نہیں ہوگا جس طرح آگے آئے گا۔ اسی طرح اگر عورت نکاح کے بعد اس سے راضی ہو جائے۔

15110۔ (قولہ: وَلَوْ الْمَجْبُوبُ صَغِيرًا) مجبوب کی قید لگائی۔ کیونکہ عنین اگر چھوٹا ہو تو اس کے بالغ ہونے کا انتظار کیا جائے گا جس طرح پہلے (مقولہ 15103 میں) گزر چکا ہے۔

اس کا اطلاق مجنون کو بھی شامل ہے ”البحر“ میں ”الفتح“ سے مروی ہے: اگر دونوں میں سے ایک مجنون ہو تو مجبوب اور عنین ہونے کی صورت میں اس کے عقل مند ہونے تک انتظار نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ کوئی فائدہ نہیں۔ اور مجبوب ہونے کی صورت میں فی الحال تفریق کر دی جائے گی اور عنین میں اجل کے گزرنے کے بعد تفریق کر دی جائے گی۔ کیونکہ جنون شہوت

(فَلَوْ جُبَّ بَعْدَ وُصُولِهِ إِلَيْهَا) مَرَّةً (أَوْ صَارَ عَيْنَيْنَا بَعْدَهُ) أَمَى الْوُصُولِ (لَا) يُفَرِّقُ لِحُصُولِ حَقِّهَا بِالنُّوَظَاءِ مَرَّةً (جَاءَتْ امْرَأَةُ الْمَحْبُوبِ بِوَلَدٍ) وَلَمْ تَعْلَمْ بِحَبِّهِ فَادْعَاهُ ثَبِتَ نَسْبُهُ ثُمَّ عَلِمَتْ فَلَهَا الْفُرْقَةُ تَنَازُخَاتِيَّةٌ؛ وَلَوْ وَلَدَتْ (بَعْدَ التَّفْرِيقِ إِلَى سَنَتَيْنِ

اگر خاوند محبوب ہو گیا جب کہ ایک دفعہ اس نے بیوی سے حقوق زوجیت ادا کر لیے تھے یا ایک دفعہ حقوق زوجیت ادا کرنے کے بعد وہ عینین ہو گیا تو ایک دفعہ وطی کے ساتھ حق حاصل ہونے کی وجہ سے تفریق نہیں کی جائے گی۔ محبوب کی بیوی نے بچہ جن دیا اور عورت خاوند کے محبوب ہونے کا علم نہ رکھتی تھی اور خاوند نے بچے کے نسب کا دعویٰ کر دیا اس کا نسب ثابت ہو جائے گا پھر اسے علم ہوا تو اسے فرقت کا حق ہے "تتارخانیہ"۔ اگر عورت نے تفریق کے بعد دو سال کے اندر بچہ جننا

کو ختم نہیں کرتا۔ "الہجر" میں کہا: اگر اسے جنوں ہوتا ہو اور اسے افاقہ ہوتا ہے کیا اس کے افاقہ کا انتظار کیا جائے گا؟ میں نے اس مسئلہ کو نہیں دیکھا۔ جو بات کہنی چاہیے وہ یہ ہے: اگر وہ خاوند ہو تو انتظار نہ کیا جائے گا اور بیوی ہو تو انتظار کیا جائے گا۔ کیونکہ یہ جائز ہے کہ بیوی راضی ہو جائے جب اسے افاقہ ہو جس طرح جب وہ غیر بالغ ہو۔ "البدائع" میں اس کی تصحیح کی ہے کہ مجنون کو مہلت نہ دی جائے گی کیونکہ وہ طلاق کا مالک نہیں ہوتا۔ لیکن "البحر" میں "المعراج" سے مروی ہے: یہاں محبوب ہونے کے مسئلہ میں بچے کو طلاق کا اہل قرار دیا جائے گا۔ کیونکہ اس پر یہ لازم ہے جس طرح قریبی کے آزاد ہونے کا اسے اہل قرار دیا جاتا ہے۔ ان میں سے کچھ علماء ایسے بھی ہیں جنہوں نے اسے طلاق کے بغیر فرقت قرار دیا ہے۔ پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔

اگر محبوب ہونے میں زوجین میں اختلاف ہو جائے تو اس کا حکم

اگر محبوب ہونے میں میاں بیوی میں اختلاف ہو جائے اگر کپڑے کے اوپر سے چھونے کے ساتھ اسے نہ پہچانا جا سکتا ہو تو قاضی ایک امین کو حکم دے گا کہ اس کی شرمگاہ کو دیکھے اور اس کا حال بتائے کیونکہ ضرورت کے وقت یہ مباح ہے، "خانہ"۔

ایک مرتبہ حقوق زوجیت ادا کر لیا تو محبوب یا عینین ہونے کے باوجود تفریق نہیں کی جائے گی

15111۔ (قوله: لِحُصُولِ حَقِّهَا بِالنُّوَظَاءِ مَرَّةً) ایک دفعہ وطی سے جو زائد ہے وہ دیا نہ ثابت ہے قضاء ثابت نہیں۔

"بحر" میں "جامع قاضی خان" سے مروی ہے۔ جب وہ وطی پر قدرت رکھتا ہو تو سرکشی کی وجہ سے دیانت کو چھوڑے گا تو گناہگار ہوگا۔ "ط"

15112۔ (قوله: وَلَمْ تَعْلَمْ) یعنی عقد کے وقت اسے علم نہ ہو۔ اسکے ساتھ قید لگائی تاکہ عورت کے لیے خیار ثابت ہو۔

15113۔ (قوله: فَادْعَاهُ ثَبِتَ نَسْبُهُ) جو "التتارخانیہ" میں ہے وہ ہے: قاضی اس کا نسب ثابت کر دے گا۔ اگر

کلام کو عطف کی صورت میں لاتے تو رکاکت زائل ہو جاتی۔ "طحاوی" نے کہا: دعویٰ کی قید لگائی ہے تاکہ اس وہم کو دور کیا جائے کہ جب مرد نے دعویٰ کیا اور اس کے دعویٰ کو صراحتاً تسلیم کر لیا گیا تو عورت کا حق ساقط ہو جائے گا ورنہ مرد سے نسب کا ثبوت دعویٰ پر موقوف نہیں جس طرح "ہندیہ" کی عبارت اس کا فائدہ دیتی ہے۔

ثَبَّتَ نَسْبُهُ لِإِنزَالِهِ بِالسَّحْقِ (وَالتَّفْرِيقُ) بَاقٍ (بِحَالِهِ) لِبَقَاءِ جَبِّهِ (وَلَنْ) كَانَ (عَيْنًا بَطَلَ التَّفْرِيقُ) لِرَوَالِ عَيْنَتِهِ بِثُبُوتِ نَسْبِهِ كَمَا يَنْطَلُ التَّفْرِيقُ بِالْبَيْتَةِ عَلَى إِقْرَارِهَا بِالْوُصُولِ قَبْلَ التَّفْرِيقِ لَا بَعْدَهُ لِلتَّهْمَةِ فَسَقَطَ نَظَرُ الزَّيْلَعِيِّ

تو اس کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ شرمگاہ کو شرمگاہ پر مارنے سے بھی انزال ہو جاتا ہے۔ تفریق اپنی حالت پر باقی رہے گی۔ کیونکہ اس کا محبوب ہونا باقی ہے۔ اگر وہ خاوند عینین ہو تو تفریق باطل ہو جائے گی۔ کیونکہ نسب ثابت ہونے کی وجہ سے اس کا عینین ہونا زائل ہو چکا ہے جس طرح تفریق سے پہلے حقوق زوجیت ادا کرنے پر عورت کے اقرار پر گواہ قائم کرنے سے تفریق باطل ہو جاتی ہے اس کے بعد باطل نہ ہوگی۔ کیونکہ تہمت پائی جا رہی ہے۔ پس ”زیلعی“ کا اعتراض ساقط ہو گیا۔

میں کہتا ہوں: جس کو ہم ”تاتار خانہ“ سے قریب ہی ذکر کریں گے اس سے بھی یہ مستفاد ہوتا ہے۔ ”البحر“ میں کتاب العدة میں ”کانی الحاکم“ سے منقول ہے: خصی، ولد اور عدت میں صحیح کی طرح ہے۔ اسی طرح محبوب ہے جب اسے انزال ہوتا ہے ورنہ بچے کا نسب اسے لازم نہیں ہوگا۔ پس وہ بچے اور عورت میں صبی کے قائم مقام ہوگا۔

15114۔ (قوله: ثَبَّتَ نَسْبُهُ) جب مرد نے اس کے ساتھ خلوت کی ہو۔ ”تاتار خانہ“ میں کہا: اگر خاوند محبوب ہو اور قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے اور فرقت کے وقت سے چھ ماہ کے اندر وہ بچہ جن دے تو بچے کا نسب اس کے لازم ہوگا مرد نے اس سے خلوت کی ہو یا خلوت نہ کی ہو۔ یہ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہے۔ امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ نے کہا: جب مرد نے اس کے ساتھ خلوت کی ہو تو دو سال تک بچہ جننے کی صورت میں بچے کا نسب اسے لازم ہوگا اور فرقت اختلاف کے بغیر نافذ ہوگی۔

15115۔ (قوله: قَبْلَ التَّفْرِيقِ) یہ اقرار ہا کے متعلق ہے۔

15116۔ (قوله: لَا بَعْدَهُ) یعنی تفریق باطل نہ ہوگی اگر اس عورت نے بعد میں اقرار کیا کہ خاوند نے اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کیے تھے ”بحر“۔ یہاں خاوند کو گواہیاں قائم کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ فافہم

15117۔ (قوله: لِلتَّهْمَةِ) کیونکہ عورت کے جھوٹ کا احتمال ہے بلکہ یہ اس کے متناقض ہے، ”فتح“۔

15118۔ (قوله: فَسَقَطَ نَظَرُ الزَّيْلَعِيِّ) وہ یہ ہے کہ طلاق قاضی کی تفریق سے واقع ہوگی اور وہ طلاق بائن ہے تو یہ نسب کے ثابت ہونے کے ساتھ کیسے باطل ہوگی؟ کیا تو نہیں دیکھتا اگر عورت نے تفریق کے بعد اقرار کیا کہ خاوند نے اس تک رسائی حاصل کی تھی تو تفریق باطل نہ ہوگی۔

اس کا جواب یہ ہے کہ محبوب سے نسب کا ثبوت یہ شرمگاہ کو شرمگاہ پر مارنے سے انزال کے اعتبار سے ہے اور دونوں میں تفریق محبوب ہونے کے اعتبار سے ہے جب کہ وہ موجود ہے۔ عینین سے نسب کے ثبوت کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ نسب کے ثبوت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ عینین نہیں اور تفریق اس اعتبار سے ہے۔ عورت کے اقرار پر جو گواہی قائم کی گئی ہے اس کا

(وَلَوْ وَجَدْتُهُ عَيْنًا هُوَ مَنْ لَا يَصِلُ إِلَى النِّسَاءِ لِمَرَضٍ أَوْ كِبَرٍ، أَوْ سِحْرٍ وَيُسَمَّى التَّعْقُودَ وَهَبَانِيَّةً)

اور اگر اسے عینین پایا عینین وہ ہوتا ہے جو عورتوں تک رسائی حاصل نہ کر سکے مرض کی وجہ سے بڑھاپے کی وجہ سے یا جادو کی وجہ سے اسے معقود بھی نام دیا جاتا ہے۔ ”وہبانیہ“۔

معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ قضا کے ابطال میں اس پر تہمت لگائی جاتی ہے۔ کیونکہ عورت کے جھوٹا ہونے کا احتمال موجود ہے۔ اس سے یہ امر ظاہر ہے کہ بحث بعید ہے جس طرح ”فتح القدر“ میں ہے، ”بحر“۔

میں کہتا ہوں: لیکن بعض اوقات یہ قول اس کے قریب کر دیتا ہے کہ نسب عینین سے شرمگاہ کو شرمگاہ پر مارنے کا ثابت ہو جاتا ہے جب کہ عنہ باقی رہتا ہے یا دخول کی کوشش کرنے سے بھی نسب ثابت ہو جاتا ہے۔ پس اس کے ساتھ عنہ کا زوال لازم نہیں آتا مگر یہ کہا جائے: آلہ کا وجود اس امر کی دلیل ہے کہ ولد و طی سے حاصل ہوا ہے۔ کیونکہ وہی اصل غالب ہے۔ پس ضرورت کے بغیر نادر کی طرف نہیں دیکھا جائے گا۔

15119۔ (قولہ: وَلَوْ وَجَدْتُهُ) یعنی اگر آزاد غیر رتقاء عورت نے اپنے خاوند کو پایا جس طرح محبوب کی زوجہ میں گزر چکا ہے اگرچہ وہ معتوہ ہو۔ پس خصم کی موجودگی میں اسے مہلت دی جائے گی جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ اس کی تاخیر کے لیے فی الحال شرط یہ ہے کہ وہ بالغ ہو یا مراہق ہو وہ صحیح ہو اس نے احرام باندھا ہوا نہ ہو جس طرح عنقریب آئے گا۔ اور یہ قول اسے بھی شامل ہے جب اس تک مرد نے رسائی حاصل کی ہو۔ پھر مرد نے اسے طلاق باندھی ہو۔ پھر اس سے شادی کی ہو اور نکاح ثانی میں اس تک رسائی حاصل نہ کی ہو۔ کیونکہ یہ عقد کے ساتھ مطالبہ کا حق متحد ہوتا ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

15120۔ (قولہ: عَيْنِيْنَا) اسی کی مثل شکاز ہے جس طرح پہلے (مقولہ 15090 میں) گزر چکا ہے۔

15121۔ (قولہ: هُوَ مَنْ لَا يَصِلُ إِلَى النِّسَاءِ الْخ) یہ عینین کا لغوی معنی ہے۔ جہاں تک اس کے شرعی معنی کا تعلق ہے وہ یہاں مراد ہے۔ وہ ایسا مرد ہوتا ہے جو اپنی بیوی کی فرج میں مرض کی وجہ سے جماع پر قادر نہیں ہوتا جب کہ آلہ تناسل اس کا موجود ہوتا ہے جس طرح گزر چکا ہے۔ زیادہ بہتر یہ تھا کہ اس جملہ کو حذف کیا جاتا جس طرح ”طحطاوی“ نے بیان کیا ہے۔

15122۔ (قولہ: لِمَرَضٍ) یعنی عنہ کا مرض۔ وہ ایسا مرض ہے جو آلہ میں خصوصی طور پر واقع ہوتا ہے جب کہ جسم صحیح ہوتا ہے۔ پس جو آگے آ رہا ہے ”مریض کو مہلت نہیں دی جائے گی کہ وہ صحیح ہو جائے“ کے منافی نہیں۔ کیونکہ اس سے مراد ایسا مرض ہے جو اعضا کو کمزور کر دیتا ہے یہاں تک کہ اس کے ساتھ آلہ میں شگستگی واقع ہو جاتی ہے۔ تامل

15123۔ (قولہ: أَوْ سِحْرٍ) ”العنایہ“ میں یہ زیادہ ذکر کیا ہے: او ضعف فی اصل خلقته او غیر ذلک۔ اس کی اصل

خلقت میں کمزوری ہو یا اس کے علاوہ کوئی اور معاملہ ہو۔

مسخور اور مر بوط کو ختم کرنے کا طریقہ

فائدہ: طحطاوی نے ”تمیین المحارم“ سے انہوں نے ”وہب بن منبہ“ کی کتاب سے نقل کیا ہے: مسخور اور مر بوط کو جو چیز فائدہ

(أَوْ خَصِيًّا) لَا يَنْتَشِرُ ذَكَرُهُ، فَإِنْ انْتَشَرَ لَمْ تُخَيَّرْ بَحْرًا، وَعَلَيْهِ فَهُوَ مِنْ عَطْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ لِخَفَائِهِ وَإِنْ كَانَ بِأَوْلَادِ الْفُقَهَاءِ يَتَسَامَحُونَ فِي ذَلِكَ نَهْرًا (أَجَلٌ سَنَةٌ) لَا شَتْمًا لَهَا عَلَى الْفُصُولِ الْأَرْبَعَةِ،

یا وہ خصی ہو جس کا ذکر منتشر نہ ہوتا ہو اگر اس کا ذکر منتشر ہوتا ہو تو عورت کو اختیار نہیں دیا جائے گا "بحر"۔ اس قید کی بنا پر یہ خاص کا عام پر عطف ہے۔ کیونکہ اس میں خفا ہے اگرچہ عطف او کے ساتھ ہے۔ کیونکہ فقہاء اس سے درگزر سے کام لیتے ہیں، "نہر"۔ ایک سال تک مہلت دی جائے گی۔ کیونکہ ہر سال چار موسموں پر مشتمل ہوتا ہے۔

دیتی ہے کہ بیری کے سات سبز پتے لیے جائیں انہیں دو پتھروں کے درمیان باریک کیا جائے پھر انہیں پانی سے ملایا جائے اور اس کا پانی آلہ تناسل پر ڈالے اور باقی ماندہ سے غسل کرے بے شک اللہ تعالیٰ کے اذن کے ساتھ وہ زائل ہو جائے گا۔

15124۔ (قوله: أَوْ خَصِيًّا) یہ فا کے فتح کے ساتھ ہے جس کے خصیتین نکال لیے گئے ہوں اور اس کا ذکر باقی ہو۔ یہ

فعل بمعنی مفعول ہے۔ اس کی جمع خصیان ہے، "مصباح"۔

خاص کا عام پر عطف

15125۔ (قوله: وَعَلَيْهِ الْخ) یعنی لا ینتشر کے قول کی تفسیر کے ساتھ۔ یہ "بحر" کے ایک اعتراض کا جواب ہے کہ

خصی کی عینین پر عطف کی کوئی حاجت نہیں۔ کیونکہ خصی، عینین میں داخل ہے۔ تو جواب دیا کہ یہ خاص کا عام پر عطف ہے۔ لیکن اس کے لیے نکتہ کا ہونا ضروری ہے جس طرح جبریل کا عطف ملائکہ پر کیا جاتا ہے۔ مقصود شرف کی زیادتی ہے۔ اور اس نکتہ کو لخصائے کے قول کے ساتھ واضح کیا یعنی خصی کا عینین میں داخل ہونا یہ مخفی ہے۔ کیونکہ اس کو خاص نام دیا گیا ہے جب کہ مشہور یہ ہے کہ خاص کا عام پر عطف ہو تو واؤ کے ساتھ عطف کیا جاتا ہے اور حتی کے ساتھ عطف ہوتا ہے جس طرح اس جملہ میں ہے: مات الناس حتی الانبياء۔ او، کے ساتھ عطف نہیں کیا جاتا۔ تو جواب دیا کہ یہ فقہاء کا تسامح ہے۔ تسامح سے مراد ایک کلمہ کو دوسرے کلمہ کی جگہ استعمال کرنا جب کہ کوئی علاقہ اور قرینہ نہ ہو۔ لیکن اس میں یہ بات بھی ہے کہ حدیث صحیح میں آیا ہے: من كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة ينكحها (1) محل استدلال او امرأة میں لفظ او ہے۔ بعض محققین نے تم کے ساتھ بھی عطف جائز قرار دیا ہے جس طرح حدیث میں ہے: اذا ذبحتم فاحسنوا الذبح ثم ليرح ذبيحته وليحد شفرته (2)۔

سال کے چار موسموں کا مزاج

15126۔ (قوله: لَا شَتْمًا لَهَا عَلَى الْفُصُولِ الْأَرْبَعَةِ) کیونکہ امتناع لاحق ہونے والی بیماری کی وجہ سے ہوگا یا

آفت اصلیه کی وجہ سے ہوگا۔ اگر لاحق ہونے والی بیماری کی وجہ سے ہوگا یا تو گرمی کا غلبہ ہوگا یا گرمی یا رطوبت یا بیوست (خشکی) کا غلبہ ہوگا۔ سال چار موسموں پر مشتمل ہوتا ہے۔ موسم گرم گرم خشک ہے۔ موسم خزاں ٹھنڈا خشک ہے۔ یہ موسموں

1۔ صحیح بخاری، کتاب بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي، جلد 1، صفحہ 45، حدیث نمبر 1

2۔ صحیح مسلم، کتاب الصيد والذبائح، باب الامر باحسان الذبح والقتل، جلد 3، صفحہ 42، حدیث نمبر 3665

وَلَا عِبْرَةَ بِتَأْجِيلِ غَيْرِ قَاضِي الْبَلَدَةِ (قَمَرِيَّة) بِالْأَهْلَةِ عَلَى الْمَذْهَبِ وَهِيَ ثَلَاثَةٌ وَأَرْبَعَةٌ وَخَمْسُونَ
يَوْمًا وَبَعْضُ يَوْمٍ، وَقِيلَ شَمْسِيَّةٌ بِالْأَيَّامِ

شہر کے قاضی کے علاوہ مہلت دے تو اس کا اعتبار نہیں۔ وہ سال قمری ہو جس کا اعتبار چاند کے حوالے سے ہوگا یہی مذہب ہے۔ اور وہ تین سو چون پورے دن اور ایک دن کا بعض ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے کہ سال شمسی ہوگا جس کا دنوں کے حساب سے اعتبار ہوگا

میں سے ردی ترین ہے۔ موسم سرما ٹھنڈا تر ہے۔ اور موسم بہار گرم تر ہے۔ اگر اس کا مرض ان میں سے کسی ایک وجہ سے ہو تو اس کا علاج اس کے مخالف موسم میں مکمل ہو جائے گا یا دو کیفیتوں کی وجہ سے ہوگا۔ پس وہ دو متضاد موسموں کے مجموعہ سے مکمل ہو جائے گا۔ پس سال ایسا عرصہ ہے جس کے ذریعہ حال کو پہچانا جاسکتا ہے جب وہ گزر جائے اور وہ بیوی تک رسائی حاصل نہ کر سکے تو اس سے معلوم ہو جائے گا کہ یہ آفت اصلیہ کی وجہ سے ہے۔ اس میں نظر و فکر کی گنجائش ہے۔ کیونکہ بعض اوقات یہ عارضہ عارضی آفت کی وجہ سے کئی سالوں تک لسا ہو جاتا ہے جس طرح جس شخص پر جادو کیا گیا ہو۔ حق یہ ہے کہ میاں بیوی میں جدائی یا تو اس غلبہ ظن کی وجہ سے ہوگی کہ عارضہ زائل نہیں ہوگا اس کے اپناج ہونے کی وجہ سے یا اس میں کیونکہ آفت اصلیہ پائی جا رہی ہے سال کا گزرنا اس کا موجب ہے یا وہ عورت کا حق پورا نہیں کر رہا اور سال صبر اور شرعاً عذر کی آزمائش میں انتہا بنا دیا گیا ہے۔ اس کی مکمل بحث ”افتح“ میں ہے۔

قاضی شہر کے علاوہ کسی اور کی تاخیر معتبر نہیں

15127۔ (قوله: وَلَا عِبْرَةَ بِتَأْجِيلِ غَيْرِ قَاضِي الْبَلَدَةِ) کیونکہ یہ امر کا مقدمہ ہے جو قاضی کے ہاں ہی ہو سکتا ہے

اور وہ فرقت ہے۔ اسی طرح تاخیر کا مقدمہ ہے ”ولو الجیہ“ عورت کی جانب سے تاخیر اور عورت کے غیر کی جانب سے تاخیر معتبر نہیں ہوگی۔ ”بحر“ میں ”الغانیہ“ سے مروی ہے۔ حاکم کے علاوہ کی تاخیر کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا وہ کوئی بھی ہو۔ ”فتح“۔ اس قول کا ظاہر معنی یہ ہے: اگرچہ اسے حکم بنایا گیا ہو۔ تاہل۔ ”البحر“ میں ہے: قاضی نے مدت مقرر کی اس کے بعد اسے معزول کر دیا گیا تو جسے وہ ذمہ داری سونپی گئی وہ پہلی اجل پر ہی بنا کرے گا۔

عینین کو ایک قمری یا شمسی سال کی مہلت دی جائے گی

15128۔ (قوله: بِالْأَهْلَةِ عَلَى الْمَذْهَبِ) اس کی وجہ یہ ہے کہ صحابہ جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ سے سنتہ ثابت

ہے۔ اہل شرع کے ہاں مہینے اور سال چاندوں کے اعتبار سے متعارف ہیں۔ جب وہ سنہ کو مطلق ذکر کریں تو یہ اسی طرف پھر جائے گا جب تک وہ اس کے خلاف کی تصریح نہ کریں۔ ”فتح“۔

15129۔ (قوله: وَبَعْضُ يَوْمٍ) یہ آٹھ ساعتیں اور اڑتالیس دقیقے ہیں۔ یہ دن کا ایک تہائی اور دن کا تیرواں حصہ ہے۔

15130۔ (قوله: وَقِيلَ شَمْسِيَّةٌ) اسے ”شمس الائمہ سرخسی“، ”قاضی خان“ اور ”ظہیر الدین“ نے اختیار کیا

وَهِيَ أَزِيدُ بِأَحَدِ عَشْرَةِ يَوْمًا، قِيلَ وَبِهِ يُفْتَى، وَلَوْ أُجِلَّ فِي أَثْنَاءِ الشَّهْرِ فَبِالْيَوْمِ اجْتِمَاعًا دَوْرَ مَضَانٍ وَأَيَّامٍ حَيْضَهَا مِنْهَا) وَكَذَلِكَ حَجَّتُهُ وَغَيْبَتُهُ (لَا مُدَّةٌ حَجَّتَهَا وَغَيْبَتَهَا

وہ قمری سال سے گیارہ دن زائد ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ مگر مہینے کے درمیان اسے مہلت دی گئی تو بالاتفاق دنوں کا اعتبار ہوگا۔ رمضان اور عورت کے حیض کے ایام اس میں شمار ہوں گے۔ اسی طرح مرد کا حج اور اس کی عدم موجودگی بھی اس میں شامل ہوں گے۔ عورت کی حج کی مدت اور اس کے غائب ہونے کی مدت اس میں شامل نہ ہوگی۔

یہ ”حسن“ کی امام ”ابوصیفہ“ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے ”فتح“۔ امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ اعتبار عدد کا ہوگا اور وہ تین سو ساٹھ دن ہیں، ”قہستانی“۔

15131۔ (قولہ: وَهِيَ أَزِيدُ بِأَحَدِ عَشْرَةِ يَوْمًا) یعنی پانچ سانات اور پچپن دقائق یا انچاس دقائق۔ اس کی مکمل وضاحت ”قہستانی“ میں ہے۔

15132۔ (قولہ: فَبِالْيَوْمِ اجْتِمَاعًا) اطلاق کا ظاہر یہ ہے کہ عددی سال کا اعتبار کیا جائے گا۔ ہر مہینہ تیس دن کا ہے اور پہلے مہینے کو آخری مہینے کے ساتھ ملا کر تیس دن پورے نہیں کیے جائیں گے۔ اور باقی مہینے چاندوں کے اعتبار سے ہوں گے۔ جس طرح اجارہ میں ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما کا قول ہے۔ علما نے اسی اختلاف کو ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ اور ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما میں عدت میں جاری کیا ہے۔ بعض نے یہ ذکر کیا ہے کہ بالاجماع اس میں دن معتبر ہیں اور یہ ذکر کیا کہ اختلاف اجارہ میں ہے۔ وہاں مصنف کے اطلاق کا یہی مقتضا ہے۔

15133۔ (قولہ: وَأَيَّامُ حَيْضَهَا) اسی طرح عورت کا نفاس ہے ”طحطاوی“ نے ”البحر“ سے روایت کیا ہے۔ لیکن میں نے اسے ”البحر“ میں نہیں دیکھا پس دوسرے نسخہ کو دیکھا جانا چاہیے۔

15134۔ (قولہ: مِنْهَا) یعنی حیض کے ایام کو سال میں شمار کیا جائے گا اور اس کے بدلے میں اور دن نہیں دیئے جائیں گے۔

15135۔ (قولہ: وَكَذَلِكَ حَجَّتُهُ وَغَيْبَتُهُ) کیونکہ عجز مرد کے فعل کی وجہ سے آیا ہے۔ ممکن ہے کہ وہ عورت کو اپنے ساتھ لے جائے یا حج اور غیبوت کو مؤخر کر دے ”فتح“۔ یہ نہیں کہا جائے گا: اسے اس قول کی بنا پر معذور نہیں سمجھا جائے گا کہ اس پر فوراً حج فرض تھا اور اسے اپنے ساتھ لے جانا ممکن نہیں تھا۔ کیونکہ حج اللہ تعالیٰ کا حق ہے پس اس کے ساتھ بندے کا حق ساقط نہیں ہوگا۔

15136۔ (قولہ: لَا مُدَّةٌ حَجَّتَهَا وَغَيْبَتَهَا) یعنی اس عرصہ کو مرد پر شمار نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ عذر عورت کی جانب سے ہے۔ پس یہ عذر ہوگا تو اسے عوض دیا جائے گا۔ اسی طرح اگر خاوند کو مجبوس کر دیا گیا اگرچہ یہ عورت کے مہر کے عوض ہو اور عورت نے قید خانہ تک آنے سے انکار کر دیا۔ اگر عورت نے انکار نہ کیا اور مرد کے ہاں کوئی خلوت کی جگہ تھی تو مرد پر ان دنوں کو شمار کیا جائے گا۔ ”فتح“۔

وَمَرَضِهِ وَمَرَضِهَا مُطْلَقًا بِهِ يُفْتَى وَلَوِ الْجِنَّةُ وَيُوجَلُ مِنْ وَقْتِ الْخُصُومَةِ مَا لَمْ يَكُنْ صَبِيًّا، أَوْ مَرِيضًا
أَوْ مُخْرِمًا، فَبَعْدَ بُلُوغِهِ وَصِحَّتِهِ وَإِحْرَامِهِ؛ وَلَوْ مُظَاهَرًا لَا يَقْدِرُ عَلَى الْعِتْقِ

مرد کی مرض اور عورت کی مرض کے ایام مطلقاً اس میں شامل ہوں گے اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ ”ولو الجیمہ“۔ اور خصومت کے وقت سے مدت مقرر کی جائے گی جب تک وہ بچہ نہ ہو، مریض نہ ہو یا محرم نہ ہو۔ اگر ایسا ہو تو اس کے بالغ ہونے، اس کی صحت اور اس کے احرام کے بعد اس کی مدت مقرر کی جائے گی۔ اگر وہ ظہار کرنے والا ہو تو غلام آزاد کرنے پر قادر نہ ہو

15137۔ (قولہ: وَمَرَضِهِ وَمَرَضِهَا) یعنی ایسی مرض جس کے ہوتے ہوئے مرد و عورت کی استطاعت نہ رکھے۔ اسی پر

فتویٰ ہے۔ ”تہستانی“ میں ”الخزانہ“ سے مروی ہے۔

15138۔ (قولہ: مُطْلَقًا) یعنی برابر ہے کہ وہ مہینہ ہو یا اس سے کم یا اس سے زیادہ۔ جس طرح ”الولوالجیمہ“ کے کلام

کی طرف رجوع کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے۔ ”البحر“ میں کہا: ”الخانہ“ میں اس کی تصحیح کی کہ مہینے کو شمار نہیں کیا جائے گا بلکہ اس سے کم عرصہ کو شمار کیا جائے گا۔ ”الھیط“ میں ہے: امام ”ابو یوسف“ رحمہ اللہ سے صحیح ترین روایت یہ ہے کہ نصف ماہ سے جو زائد ہے اس کا شمار نہیں کیا جائے گا۔ فافہم

اور یہ صحیح نہیں کہ اطلاق کے تحت یہ داخل ہو کہ وہ اس کے ساتھ وطی کی طاقت رکھتا ہو یا وطی کی طاقت نہ رکھتا ہو۔ کیونکہ کوئی وجہ نہیں ان مرض کے ایام کو شمار نہ کیا جائے جن میں وطی کرنا ممکن ہو۔ کیونکہ یہ کوتاہی اس مرد کی جانب سے ہے تو ان ایام کے بدلے میں اسے کیسے عوض دیا جائے گا؟ فافہم

ظاہر یہ ہے کہ ”تہستانی“ کا گزشتہ قول: وعليہ الفتویٰ اس مذکورہ تفصیل کے مقابل ہے جو ”الخانہ“ اور ”الھیط“ سے منقول ہے۔ پس مسئلہ میں فتویٰ کا اختلاف نہیں بلکہ صرف تصحیح میں اختلاف ہے۔ فافہم

ظاہر یہ ہے کہ شارح نے جسے ذکر کیا ہے اس کو ترجیح دی جائے۔ کیونکہ فتویٰ کا لفظ الفاظ ترجیح میں سے سب سے موکد ہے۔ پس اسے ”الخانہ“ اور ”الھیط“ میں جو کچھ ہے اس پر اسے مقدم کیا جائے گا۔ پس یہ بھی متون کے مطلق ہونے کا مقتضا ہے جس طرح ”الہدایہ“، ”المستقی“، ”الوقایہ“ وغیرہا میں ہے۔

اگر لڑکا چودہ سال کا ہو اور بیوی کے علاوہ کسی اور عورت تک اسے رسائی ہو تو اس کا حکم

15139۔ (قولہ: مَا لَمْ يَكُنْ صَبِيًّا) یعنی وہ وطی پر قادر نہیں ہوتا۔ کیونکہ ”الفتح“ میں ”قاضی خان“ سے مروی ہے:

وہ لڑکا جو چودہ سال کی عمر کو پہنچ چکا ہو جب وہ اپنی بیوی تک رسائی حاصل نہ کرے اور اپنی بیوی کے علاوہ غیر تک رسائی حاصل کر لے اسے مہلت دی جائے گی۔ تاہل

15140۔ (قولہ: وَإِحْرَامِهِ) ”الخلاصہ“ اور ”الفتح“ میں اسی طرح تعبیر کیا ہے۔ زیادہ بہتر یہ تھا کہ احرام کے لفظ کو

احلال سے بدل دیتے جس طرح ”البدائع“ میں واقع ہے۔

أَجَلَ سَنَةً وَشَهْرَيْنِ (فَإِنْ وَطِئَ) مَرَّةً فَمِهَا (وَالْأَبَانَتْ بِالتَّفْرِيقِ) مِنْ الْقَاضِي إِنْ أَبِي طَلَّقَهَا (بِطَلَبِهَا)
 اسے ایک سال دو ماہ مہلت دی جائے گی۔ اگر اس نے ایک دفعہ وطی کر لی تو بہتر ورنہ قاضی کی جانب سے تفریق کرنے سے
 عورت کو طلاق بائنہ ہو جائے گی اگر مرد نے طلاق دینے سے انکار کر دیا ہو۔ قاضی یہ تفریق

15141۔ (قولہ: أَجَلَ سَنَةً وَشَهْرَيْنِ) زیادہ بہتر یہ تھا کہ یوں عبارت ہوتی: اجل سنة بعد شهرين یعنی
 روزوں کے لیے دو ماہ کی مہلت کے بعد ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔ ”الفتح“ میں ہے: اگر عورت نے اس مسئلہ کو قاضی
 کے سامنے پیش کیا جب کہ خاوند اس سے ظہار کرنے والا تھا تو اگر وہ غلام آزاد کرنے پر قادر ہوتا تو مدت کا اعتبار قاضی کے
 سامنے مسئلہ پیش کرنے کے وقت سے ہوتا۔ اگر وہ عاجز ہوا تو قاضی اسے کفارہ کے دو ماہ کی مہلت دے گا پھر قاضی اسے
 مہلت دے گا۔ پس اس کی مدت سال اور دو ماہ میں مکمل ہوگی۔ اگر اس نے مدت کے مقرر ہونے کے بعد ظہار کیا تو اس کی
 طرف متوجہ نہیں ہوا جائے گا اور مدت پر زیادتی نہیں کی جائے گی۔

چاہیے اگر عورت نے رمضان میں مسئلہ پیش کیا تو قاضی اسے رمضان اور اس کے بعد دو ماہ کی مہلت دے۔ کیونکہ اس
 کے لیے رمضان میں کفارہ کے روزہ رکھنا ممکن نہیں۔

اگر عینین وطی کے قابل ہو گیا تو فیہا ورنہ تفریق کر دی جائے گی

15142۔ (قولہ: فَمِهَا) یعنی اس نے مطلوبہ کام کر دیا ہے۔

15143۔ (قولہ: وَالْأَبَانَتْ بِالتَّفْرِيقِ) کیونکہ یہ حقیقت میں دخول سے پہلے فرقت ہے پس اسے طلاق بائنہ ہو
 جائے گی اور عورت کے لیے کامل مہر ہوگا اور عورت پر عدت لازم ہوگی۔ کیونکہ خلوت صحیحہ پائی جا رہی ہے، ”بحر“۔

15144۔ (قولہ: مِنْ الْقَاضِي إِنْ أَبِي طَلَّقَهَا) یعنی اگر خاوند نے انکار کیا۔ کیونکہ اس پر تسرّح باحسان واجب ہو گیا
 جب وہ اساک بالمعروف سے عاجز آ گیا۔ جب وہ اس سے رک گیا تو وہ ظالم ہو گیا۔ پس قاضی اس کے قائم مقام ہوا۔ پس
 قاضی کا فعل خاوند کی طرف منسوب ہوگا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: عورت کا اپنے نفس کو اختیار کر لینا کافی ہے اور قضا کی ضرورت
 نہیں جس طرح خیار عتق ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ اصح قول ہے۔ ”غایۃ البیان“ میں اسی طرح ہے۔ ”المجمع“ میں پہلے
 قول کو ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کا قول اور دوسرے کو ”صاحبین“ رحمہ اللہ کا قول قرار دیا ہے ”نہر“۔ ”البدائع“ میں ”شرح مختصر
 اللطحاوی“ سے مروی ہے کہ دوسرا قول ظاہر الروایہ ہے۔ پھر کہا: بعض مواقع میں ذکر کیا کہ ظاہر الروایہ یہ ہے، جو قول ذکر کیا گیا
 ہے وہ ”صاحبین“ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

15145۔ (قولہ: بِطَلَبِهَا) یعنی دوسری طلب۔ پہلی طلب مدت کی تعیین کے لیے اور دوسری طلب تفریق کے لیے
 ہوگی۔ جب عورت خود موجود نہ ہو تو اس کے وکیل کی طلب عورت کی طلب کی طرح ہوگی۔ امام ”محمد“ رحمہ اللہ نے اس کا ذکر
 نہیں کیا، ”بحر“۔

يَتَعَلَّقُ بِالْجَبِيحِ، فَيَعُمُّ امْرَأَةَ الْمَجْبُوبِ كَمَا مَرَّ وَلَوْ مَجْبُوتَةً بِطَلْبِ وَلِيِّهَا أَوْ مَنْ نَصَبَهُ الْقَاضِي (وَلَوْ أُمَّةً
فَالْخِيَارُ لِمَوْلَاهَا) لِأَنَّ الْوَلَدَ لَهُ (وَهُوَ أَمَى هَذَا الْخِيَارُ) (عَلَى التَّرَاخِي) لَا الْفُور (فَلَوْ وَجَدْتُهُ عَيْنِيًا)،

عورت کے مطالبہ پر کرے گا۔ یہ قول سب سے متعلق ہے۔ پس یہ مجبوب کی بیوی کو بھی عام ہے جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔
اگر مجنونہ ہو تو اس کے ولی کے مطالبہ پر تفریق کرے گا۔ یا جسے قاضی معین کرے اس کے مطالبہ پر قاضی تفریق کرے گا۔ اگر
وہ عورت لونڈی ہو تو اختیار اس کے آقا کا ہوگا۔ کیونکہ بچہ اس آقا کی ملکیت ہے۔ اور یہ اختیار فوری نہیں بلکہ اسے مؤخر کرنا بھی
صحیح ہے۔ اگر عورت نے اپنے خاوند کو عنین

15146۔ (قوله: يَتَعَلَّقُ بِالْجَبِيحِ) یعنی تمام افعال کے متعلق ہے۔ وہ افعال فرق، اجل اور بانٹ ہے۔ ”الزہر“

سے مروی ہے۔

15147۔ (قوله: كَمَا مَرَّ) اس سے مراد ان کا قول بطلبہا ہے جو فرق کے قول کے بعد مذکور ہے، ”ح“۔

اگر عورت مجنونہ ہو تو مطالبہ کا حق ولی کو ہوگا

15148۔ (قوله: بِطَلْبِ وَلِيِّهَا) اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ عورت کے عقل مند ہونے تک اسے مؤخر نہیں

کیا جائے گا۔ کیونکہ اس کی غایت معروف نہیں۔ صغیرہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس کے بالغ ہونے تک مؤخر کیا جائے گا
کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ وہ اس پر راضی ہو جائے۔ جس طرح پہلے (مقولہ 15107 میں) گزر چکا ہے۔ جو ”الزہر“ میں
بحث کی ہے وہ قابل توجہ ہے۔ اگر اسے (عورت کو) افاقہ ہوتا ہو تو اسے مؤخر کیا جائے گا جس طرح ہم نے پہلے (مقولہ
15110 میں) بیان کیا ہے۔ فافہم

15149۔ (قوله: أَوْ مَنْ نَصَبَهُ الْقَاضِي) یعنی اگر اس عورت کا ولی نہ ہو تو قاضی اس کی جانب سے جسے خصم مقرر

کرے گا جس طرح ”الفتح“ میں بیان کیا ہے۔

اگر عورت لونڈی ہو تو اختیار اس کے آقا کو ہوگا

15150۔ (قوله: فَالْخِيَارُ لِمَوْلَاهَا) اختیار آقا کو ہوگا جس طرح عزل میں ہوتا ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے

نزدیک اختیار عورت کو ہوگا جس طرح عزل کے مسئلہ میں آپ کا قول ہے۔ اور فتویٰ پہلے قول پر ہے، ”ولو ابھیہ“۔

15151۔ (قوله: لِأَنَّ الْوَلَدَ لَهُ) اس تعلیل کا مقتضایہ ہے: اگر بچے کی آزادی کی شرط لگائی گئی تو اختیار ولی کو نہیں ہو

گا۔ لیکن ”البدائع“ میں اس کے بعد اس قول کے ساتھ تعلیل بیان کی ہے: کیونکہ فرقت اور خاوند کے ہاں ٹھہرنے کا اختیار یہ
عورت کی جانب سے اپنی ذات پر اختیار ہے۔ اس کی ذات اور اس کے تمام اجزا آقا کی ملکیت ہیں پس تصرف کی ولایت آقا
کو حاصل ہوگی۔

15152۔ (قوله: أَمَى هَذَا الْخِيَارُ) اس باب میں جو اختیار ہے اس کی طرف اشارہ ہے یعنی عنین وغیرہ کی زوجہ کا

أَوْ مَجْبُوبًا دَوْلَمَ تَخَاصِمَ زَمَانًا لَمْ يَبْطُلْ حَقُّهَا، وَكَذَا لَوْ خَاصَمَتْهُ ثُمَّ تَرَكَتْ مُدَّةً فَلَهَا الْمُطَالَبَةُ وَلَوْ خَاصَمَتْهُ تِلْكَ الْأَيَّامَ خَائِيَةً (كَمَا لَوْ رَفَعْتَهُ إِلَى قَاضٍ فَأَجَلَهُ سَنَةً وَمَضَّتْ) السَّنَةُ (دَوْلَمَ تَخَاصِمَ زَمَانًا) زِيدِي دَوْلَمَ أَدْعَى الْوِطَاءَ وَأَنْكَرْتَهُ، فَإِنْ قَالَتْ

یا محبوب پایا اور ایک زمانہ تک مخالفت نہ کی تو عورت کا حق باطل نہیں ہوگا۔ اسی طرح ہوگا اگر عورت نے اس سے جھگڑا کیا پھر ایک مدت تک مخالفت کو ترک کر دیا تو عورت کو مطالبہ کا حق ہوگا اگرچہ ان دنوں میں وہ اس کے پہلو میں یعنی ”خانیہ“۔ جس طرح اس نے مسئلہ قاضی کے سامنے پیش کیا تو اس نے ایک سال تک اسے مہلت دی اور سال گزر گیا اور اس نے ایک زمانہ تک خصومت نہ کی۔ ”زیلعی“ اگر مرد نے وطی کا دعویٰ کیا اور عورت نے وطی کا انکار کیا اگر ایک

خیار۔ اس قول کے ساتھ خیار بلوغ سے احتراز کیا ہے۔ کیونکہ خیار بلوغ فوری طور پر ہوتا ہے۔ پس اس وقت یہ اجل سے پہلے اور اس کے بعد خیار طلب کو شامل ہوگا جس طرح متن میں جو ہے اس کا صریح معنی ہے۔ فافہم

”الفتح“ میں ہے: عورت کے فرقت کے مطالبہ کا حق اس وجہ سے ساقط نہیں ہوگا کہ اس نے اجل سے پہلے قاضی کے سامنے مسئلہ پیش کرنے میں تاخیر کی ہے اور اجل قصد کرنے کے بعد سال گزرنے کے بعد بھی اس کا حق ساقط نہیں ہوگا جتنی بھی عورت نے تاخیر کی ہو۔ کیونکہ بعض اوقات یہ تجربہ اور حقوق زوجیت تک رسائی حاصل کرنے کی امید پر تاخیر کی جاتی ہے۔ اس بنا پر تاخیر نہیں کی جاتی کہ وہ اس پر راضی ہے۔ پس شک کی وجہ سے اس کا حق باطل نہیں ہوتا۔ یہ اس وقت ہے جب قاضی نے عورت کو ابھی اختیار نہ دیا ہو۔ اگر قاضی کے اختیار دینے کے بعد ہو تو پھر یہ خیار فوری ہوگا جس طرح اس کی وضاحت آگے (مقولہ 15162 میں) آئے گی۔ فافہم

15153۔ (قولہ: لَمْ يَبْطُلْ حَقُّهَا) یعنی عورت کا حق باطل نہ ہوگا جب تک وہ یہ نہ کہے: میں اس کے ساتھ رہنے پر راضی ہوں۔ جس طرح ”تاخرانیہ“ میں ”الحيط“ سے یہاں اور آنے والے قول: کما لو رفعتہ میں یہ قید لگائی ہے۔

15154۔ (قولہ: ثُمَّ تَرَكَتْ مُدَّةً) یعنی قاضی کے سامنے مسئلہ پیش کرنے اور مدت کی تعیین سے پہلے خصومت کو ترک کر دیا تاکہ یہ مابعد کے ساتھ متکرر نہ ہو۔

اگر مرد نے وطی کا دعویٰ کیا اور عورت نے انکار کیا تو اس کا حکم

15155۔ (قولہ: وَلَوْ أَدْعَى الْوِطَاءَ) یہ قول مدت کی تعیین سے پہلے اور اس کے بعد دونوں صورتوں کو شامل ہے لیکن

شارح کا آنے والا قول فی مجلسہا دوسری صورت کی تعیین کرتا ہے جس طرح تو اسے پہچان لے گا۔

جس طرح ”المہلتی“ وغیرہ میں ہے: اس کا حاصل یہ ہے: اگر تاجیل سے قبل وطی کے واقع ہونے میں دونوں میں

اختلاف ہو جائے اگر عورت شادی کے وقت ثیبہ یا باکرہ تھی اور عورتوں نے کہا: یہ اس وقت ثیبہ ہے تو قول قسم کے ساتھ مرد کا معتبر ہوگا۔ اگر عورتیں کہیں: وہ باکرہ ہے تو مرد کو مہلت دی جائے گی۔ اور یہی حکم ہوگا جب وہ قسم اٹھانے سے انکار کرے۔ اگر

امراً ذقّةً) وَالسِّنْتَانِ أَحْوْطُ (ہی بکرم) بِأَنْ تَبُولَ عَلَى جِدَارٍ، أَوْ يُدْخَلَ فِي فَرْجِهَا مُخْمٌ بَيِّنَةٌ (خُيْرَتٌ)

ثقة عورت کہے۔ اور دو عورتیں ہونے میں زیادہ احتیاط ہے کہ یہ باکرہ ہے اس طرح کہ وہ دیوار پر پیشاب کرے یا اس کی شرمگاہ میں انڈے کی زردی داخل کی جائے اس عورت کو

مدت کی تعیین کے بعد میاں بیوی میں اختلاف ہو جب کہ وہ عورت ثیبہ یا باکرہ تھی اور عورتوں نے کہا: یہ عورت ثیبہ ہے تو قول مرد کا معتبر ہوگا۔ اگر وہ عورتیں کہیں: یہ باکرہ ہے یا وہ قسم اٹھانے سے انکار کر دے تو عورت کو اختیار دیا جائے گا۔

اس کا حال یہ ہے۔ جس طرح ”البحر“ میں ہے: اگر وہ عورت ثیبہ ہو تو ابتداء اور انتہاء قول مرد کا معتبر ہوگا۔ اگر مرد نے ابتدا میں قسم سے انکار کر دیا تو اسے مہلت دی جائے گی اور انتہاء میں عورت کو فرقت کا اختیار ہوگا۔ اگر وہ باکرہ ہو تو ابتداء مرد کو مہلت دی جائے گی اور انتہاء جدائی کر دی جائے گی۔

15156۔ (قوله: ثِقَّةٌ) یہ قول اس امر کی طرف اشارہ کر رہا ہے جو ”کافی الحاکم“ میں ہے کہ اس عورت کا عادل ہونا شرط ہے، ”تامل“۔

15157۔ (قوله: وَالسِّنْتَانِ أَحْوْطُ) یہ ”البدائع“ میں اوشق اور ”اسیجابی“ میں افضل کے الفاظ ہیں، ”بحر“۔

15158۔ (قوله: بِأَنْ تَبُولَ) ”الفتح“ میں کہا: اس کے باکرہ ہونے کے پہنچانے کا طریقہ یہ ہے کہ عورت مرغی کا سب سے چھوٹا انڈا اس کی شرمگاہ میں داخل کرے اگر سختی کے بغیر وہ داخل ہو جائے تو وہ ثیبہ ہے ورنہ باکرہ ہے، یا اس انڈے کو توڑا جائے اور اس کی شرمگاہ میں انڈیلا جائے اگر وہ داخل ہو جائے تو عورت ثیبہ ہے ورنہ وہ باکرہ ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اگر دیوار پر اس کا پیشاب کرنا ممکن ہو تو وہ باکرہ ہے ورنہ وہ ثیبہ ہے۔

تیسرے قول کو قیل کے ساتھ تعبیر کرنا اس کے ضعف کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ اسی وجہ سے ”قہستانی“ نے کہا: اس میں تردد ہے۔ کیونکہ بکارہ کا محل بول کے محل کا غیر ہے۔

15159۔ (قوله: أَوْ يُدْخَلَ) یہ مجہول کا صیغہ ہے یعنی اس کے داخل کرنے کی کوشش کی جائے گی اگر وہ داخل نہ ہو تو باکرہ ہوگی۔ زیادہ ظاہر وہ قول ہے جو بعض نسخوں میں ہے: او لا يدخل یعنی فعل سے پہلے لا نافیہ ہے۔

15160۔ (قوله: مُخْمٌ بَيِّنَةٌ) مخ کا لفظ میم کے ضمہ اور حاء مہملہ کے ساتھ ہے۔ مراد ہر شے کا خالص اور انڈے کی زردی ہے جیسے محہ ہے یا اس سے مراد انڈے میں جو کچھ ہے وہ سب مراد ہے، ”قاموس“۔

15161۔ (قوله: خَيْرَتٌ) یعنی قول عورت کا معتبر ہوگا اور قاضی اسے اختیار دے گا۔ ”الہب“ میں ہے: کلام کا ظاہر یہ ہے کہ عورت سے قسم کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا۔

میں کہتا ہوں: ”البدائع“ میں علت بیان کرتے ہوئے ”شرح الطحاوی“ سے اس کی تصریح کی اس میں بکارت اصل ہے۔ اور بعض اوقات اصل کی شہادت کے ساتھ ان عورتوں کی شہادت فوت ہو جائے گی۔ ”الفتح“ میں کہا: جب عورت نے

فِي مَجْلِسِهَا (وَإِنْ قَالَتْ هِيَ تَيْبٌ، أَوْ كَانَتْ تَيْبًا

اس کی مجلس میں اختیار دیا جائے۔ اگر اس عورت نے کہا: یہ تیبہ ہے یا وہ تیبہ تھی۔

اپنے آپ کو اختیار کر لیا تو قاضی خاوند کو حکم دے گا کہ وہ اس بیوی کو طلاق دے دے۔ اگر خاوند طلاق دینے سے انکار کر دے تو قاضی دونوں میں تفریق کر دے۔

15162۔ (قولہ: فِي مَجْلِسِهَا) ”البحر“ میں کہا: اسی پر فتویٰ ہے جس طرح ”الحيط“ اور ”الواقعات“ میں ہے۔ ”البدائع“ میں ہے: ظاہر الروایہ یہ ہے کہ یہ مجلس پر موقوف نہیں۔ اور ”الفتح“ میں پہلے قول کو اپنایا ہے۔

یہ امر ذہن نشین کر لیں۔ پھر جان لو کہ جو یہ گزر چکا ہے کہ عورت کو فوری طور پر اختیار دینے کی بجائے تراخی کے ساتھ اختیار دینا یہ اس کے منافی نہیں جو یہاں ہے۔ کیونکہ جو گزر چکا ہے وہ اس اختیار کے متعلق ہے جو مہلت دینے سے پہلے ہو یا مہلت دینے کے بعد ہو مگر قاضی کے سامنے مسئلہ پیش کرنے سے پہلے یا قاضی کی جانب سے اسے اختیار دینے سے پہلے ہو۔ اور یہاں اس اختیار کے متعلق ہے جو مہلت دینے اور دوبارہ قاضی کے سامنے مسئلہ پیش کرنے کے بعد ہو۔ یعنی جب عورت نے اسے عنین پایا تو عورت کو حق حاصل ہوگا کہ وہ قاضی کے سامنے مسئلہ اٹھائے تاکہ وہ مرد کو ایک سال دے اگرچہ وہ طویل مدت تک خاموش رہی ہو۔ جب قاضی نے مرد کو مہلت دے دی اور سال گزر گیا تو عورت کو حق حاصل ہوگا کہ وہ دوبارہ قاضی کے سامنے مسئلہ اٹھائے تاکہ وہ دونوں کے درمیان تفریق کر دے اگرچہ سال گزرنے کے بعد دوبارہ مسئلہ اٹھانے سے پہلے وہ طویل عرصہ خاموش رہی۔ جب عورت نے قاضی کے سامنے مسئلہ اٹھایا اور یہ ثابت ہو گیا کہ خاوند عورت کے ساتھ حقوق زوجیت ادا نہیں کر سکا تو قاضی عورت کو اختیار دے گا اگر مجلس میں عورت نے اپنے آپ کو اختیار کر لیا تو قاضی مرد کو طلاق دینے کا حکم دے گا۔ ”البدائع“ میں کہا: اگر قاضی نے اسے اختیار دیا اور عورت خوشی سے خاوند کے ساتھ بستر وغیرہ میں مقیم رہی تو خاوند کے ساتھ راضی رہنے کی یہ دلیل ہوگی۔ اگر عورت نے یہی عمل قاضی کے اختیار دینے سے پہلے اور مدت کے گزرنے کے بعد کیا تو یہ راضی نہ ہوگی۔ امام ”کرنی“ نے امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما سے یہ قول نقل کیا ہے کہ جب حاکم نے عورت کو اختیار دیا تو عورت اختیار استعمال کرنے سے پہلے مجلس سے اٹھ گئی یا حاکم اٹھ گیا یا حاکم کے ملازمین نے اس عورت کو مجلس سے اٹھا دیا اور عورت نے کچھ بھی نہ کیا تو عورت کے لیے کوئی اختیار نہیں ہوگا۔ قاضی نے یہ ذکر کیا ہے کہ ظاہر روایت میں یہ مجلس تک محدود نہیں رہے گا۔ ”مخلص“۔ یہ قول اس میں صریح ہے جو ہم نے کہا ہے کہ قاضی کی تخییر سے پہلے عورت کے لیے ثابت شدہ اختیار تراخی پر مبنی ہوتا ہے اور عورت اگر اس کے بستر میں رہتی ہے تو وہ اختیار باطل نہیں ہوتا۔ جہاں تک قاضی کے اختیار دینے کے بعد مرد کے پہلو میں وقت گزارنے وغیرہ کا تعلق ہے تو اس کے ساتھ اختیار باطل ہو جائے گا۔ اسی طرح تفریق سے پہلے مجلس سے اٹھ جانے کی صورت میں اس کا اختیار باطل ہو جائے گا۔ اس پر فتویٰ ہے۔ میں نے منقولہ روایت دیکھنے سے پہلے یہی سمجھا تھا اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد ہے۔ فافہم

15163۔ (قولہ: أَوْ كَانَتْ تَيْبًا) یعنی جب مرد نے اس عورت سے شادی کی تھی تو اس وقت وہ تیبہ تھی اس کا عطف

(صَدَّقَ بِحَلْفِهِ) فَإِنْ نَكَلَ فِي الْإِبْتِدَاءِ أَجَلَ وَفِي الْإِتِّهَاءِ خِيَرَتٌ (كَمَا) يُصَدَّقُ (لَوْ) وَجِدَتْ ثَيِّبًا وَزَعَمَتْ زَوَالَ عُدَّتْ بِسَبَبِ آخَرَ غَيْرِ وَطَيْهِ كَأَصْبِعِهِ مَثَلًا لِأَنَّهُ ظَاهِرٌ وَالْأَصْلُ عَدَمُ أَسْبَابِ آخَرَ مِعْرَاجٍ (وَإِنْ) اخْتَارَتْهُ (وَلَوْ) دَلَالَةً (بَطَلَ) حَقُّهَا:

خاوند کی قسم میں اس کی تصدیق کی جائے گی اگر ابتدا میں خاوند نے قسم سے انکار کیا تو اسے مہلت دی جائے گی۔ اور انتہا میں عورت کو اختیار دیا جائے گا جس طرح خاوند کی تصدیق کی جاتی ہے اگر اسے ثیبہ پایا گیا اور عورت نے یہ گمان کیا ہو کہ اس کا پردہ بکارت وطی کے علاوہ کسی اور سبب سے زائل ہوا ہے جس طرح مرد نے اس میں انگلی ڈالی ہو۔ مرد کی تصدیق اس لیے کی جائے گی کیونکہ ظاہر حال اس کی تائید کرتا ہے۔ اصل دوسرے اسباب کا نہ ہونا ہے ”معراج“۔ اگر عورت نے مرد کو اختیار کر لیا اگرچہ دلالت ہو تو عورت کا حق باطل ہو جائے گا

قالت پر ہے۔

15164۔ (قوله: صَدَّقَ بِحَلْفِهِ) یعنی خاوند نے جو یہ قسم اٹھائی کہ اس نے عورت کے ساتھ وطی کی ہے اس میں اس

کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ وہ فرقت کے استحقاق کا منکر ہے جب کہ اصل اس کا سلامت رہنا ہے۔

15165۔ (قوله: فِي الْإِبْتِدَاءِ) یعنی مدت مقرر کرنے سے قبل۔

15166۔ (قوله: لِأَنَّهُ ظَاهِرٌ) یعنی ظاہر یہی ہے کہ اس کا پردہ بکارت حقوق زوجیت سے زائل ہوا اور کسی دوسرے

سبب سے اس کا زائل ہونا اصل کے خلاف ہے۔ ایک مسئلہ باقی رہ گیا ہے: اگر مرد نے اقرار کیا کہ اس نے عورت کا پردہ

بکارت اپنی انگلی سے زائل کیا ہے اور اس نے یہ دعویٰ کیا کہ اس طرح وہ اس کے ساتھ وطی پر قادر ہو گیا ہے اور اس نے بیوی

کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کیے ہیں تو کیا عورت کا اختیار باقی رہے گا یا اختیار باقی نہیں رہے گا۔ ظاہر تو دوسرا قول ہے۔ کیونکہ مقصود

حاصل ہو چکا ہے اگرچہ اسے اس امر سے منع کیا جائے گا۔ کیونکہ ”احکام الصغار“ کے باب الجنایات میں ہے: اگر خاوند زوبہ

کے پردہ بکارت کو انگلی سے زائل کر دے تو اس کی ضمانت نہیں دے گا اور اس پر تعزیر جاری کی جائے گی۔

اگر عورت نے مرد کو اختیار کر لیا خواہ دلالت ہو تو اختیار باطل ہو جائے گا

15167۔ (قوله: وَإِنْ اخْتَارَتْهُ) یعنی سال گزرنے اور قاضی کے اختیار دینے کے بعد اس عورت نے اختیار کر لیا۔

کیونکہ مابعد کلام اس کا قرینہ ہے۔ جہاں تک قاضی کی تخیر سے قبل کا تعلق ہے تو مدت مقرر کرنے سے قبل اس کا حق باطل نہیں

ہوگا اور اس کے بعد اس کا حق باطل نہیں ہوگا جب تک وہ صریحاً رضی نہ ہو۔ اور یہ اختیار مجلس کے ساتھ مقید نہیں ہوگا جس طرح

اس کی وضاحت (مقولہ 15162 میں) گزر چکی ہے۔

15168۔ (قوله: وَلَوْ دَلَالَةً) اس کی صورت یہ ہے کہ وہ اختیار کو موخر کر دے یہاں تک کہ وہ خود اٹھ جائے یا اسے

انقاد یا جائے۔ ”عنایہ“۔ اسی کی مثل ”البحر“ اور ”النہر“ میں ہے۔

كَمَا لَوْ وُجِدَ مِنْهَا دَلِيلٌ إِعْرَاضٍ بِأَنْ دَقَّامَتْ مِنْ مَجْلِسِهَا، أَوْ أَقَامَهَا أَعْوَانُ الْقَاضِي، أَوْ قَامَ الْقَاضِي
(قَبْلَ أَنْ تَخْتَارَ شَيْئًا) بِهِ يُفْتَى وَاقْعَاتٌ لِإِمْكَانِهِ مَعَ الْقِيَامِ، فَإِنْ اخْتَارَتْ طَلَّقَ، أَوْ فَرَّقَ الْقَاضِي
(تَزْوِجًا) الْأُولَى، أَوْ امْرَأَةً (أُخْرَى عَالِيَةً بِحَالِهِ لَا خِيَارَ لَهَا عَلَى الْمَذْهَبِ) الْمُفْتَى بِهِ بَخْرًا عَنِ الْمُحِيطِ
خِلَافًا لِتَصْحِيحِ الْخَانِيَّةِ

جس طرح عورت کی جانب سے اعراض کی دلیل پائی جائے اس طرح کہ وہ عورت مجلس سے اٹھ کھڑی ہو یا قاضی کے کارندوں نے اسے اٹھا دیا ہو یا قاضی عورت کے اختیار استعمال کرنے سے پہلے اٹھ گیا ہو۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے ”واقعات“۔ کیونکہ قاضی کے اٹھتے وقت عورت کا اختیار استعمال کرنا ممکن تھا۔ اگر عورت اختیار کر لے تو اسے طلاق واقع ہو جائے گی یا قاضی تفریق کر دے گا۔ اسی مرد نے پہلی عورت سے عقد نکاح کیا یا دوسری ایسی عورت سے عقد نکاح کیا جو اس کے حال سے آگاہ تھی تو مفتی بہ مذہب کے مطابق اس کے لیے کوئی اختیار نہیں ہوگا۔ ”بخر“ میں ”المحیط“ سے مروی ہے۔ ”الخانیہ“ کی تصحیح اس کے خلاف ہے۔

15160۔ (قولہ: كَمَا لَوْ وُجِدَ مِنْهَا دَلِيلٌ إِعْرَاضٍ) دلالت اختیار کی وضاحت ہے جس طرح تو جان چکا ہے۔

کیونکہ تفریق سے اعراض کی دلیل عورت کے اپنے خاوند کو اختیار کرنے کی دلیل ہے۔

15170۔ (قولہ: لِإِمْكَانِهِ) ضمیر سے مراد اختیار ہے۔

15171۔ (قولہ: أَوْ فَرَّقَ الْقَاضِي) یعنی جب خاوند نے طلاق نہ دی تو قاضی تفریق کر دے گا۔

15172۔ (قولہ: عَالِيَةً بِحَالِهِ) یہ قول امرأۃ اخری کی قید ہے۔ جہاں تک پہلی بیوی کا معاملہ ہے تو اس کے

بارے میں تو یہ معلوم ہے کہ وہ اس کی حالت سے آگاہ ہے ”ح“۔ گویا اولیٰ کو اس پر محمول کیا ہے جس عورت نے جدائی کو اختیار کیا تھا جب کہ یہ لازم نہیں۔ کیونکہ یہ اس پر بھی صادق آتا ہے جس عورت کو اس مرد نے اس سے قبل طلاق دے دی تھی جب کہ ابھی اس عورت کو اس مرد کا حال معلوم نہ ہوا تھا جس طرح ”طحاوی“ نے بیان کیا ہے۔

15173۔ (قولہ: خِلَافًا لِتَصْحِيحِ الْخَانِيَّةِ) جہاں کہا: فرق بین العینین الخ، عینین اور اس کی بیوی میں تفریق کر

دی جائے گی۔ پھر اس مرد نے اس عورت سے عقد نکاح کیا جو اس مرد کے حال سے آگاہ تھی روایات مختلف ہیں۔ جب کہ صحیح ہے کہ دوسری عورت کو خصوصیت کا حق ہے۔ کیونکہ بعض اوقات ایک انسان ایک عورت سے عاجز ہوتا ہے اور دوسری عورت سے عاجز نہیں ہوتا۔ ”ح“۔ ”خانیہ“ میں جو ہے ”رحمتی“ نے اسے غالب قرار دیا ہے کہ اس مرد کا پہلی عورت سے حقوق زوجیت کی ادائیگی میں عجز بعض اوقات صرف اس عورت کے متعلق سحر کی وجہ سے ہوتا ہے۔

میں کہتا ہوں: مفتی بہ مذہب کی دلیل یہ ہے کہ خاوند کے عجز کے متحقق ہونے کے علم کے بعد اور اس کے علم نہ ہونے کے بعد کہ اس کا عجز صرف پہلی کے ساتھ مختص ہے وہ عورت اس خاوند کے ساتھ راضی ہے۔ اور عورت کا اس مرد کے بارے میں اپنے ساتھ حقوق زوجیت تک رسائی کی طبع یہ عورت کی مرد کے ساتھ رضا کو مؤکد کرتا ہے۔

وَلَا يَتَّخِذُ أَحَدُ الزَّوْجَيْنِ (بِعَيْبِ الْآخَرِ) وَلَوْ قَاحِشًا كَجُنُونٍ وَجُدَامٍ وَبَرَصٍ وَرَقْنٍ وَخَالَفَ
الْأَيْمَةَ الثَّلَاثَةَ فِي الْخُسَّةِ لَوِ بِالزَّوْجِ

میاں بیوی میں سے کسی کو بھی دوسرے کے عیب کی وجہ سے اختیار نہیں ہوگا اگرچہ وہ عیب فحش ہو۔ جیسے جنون، کوڑھ، برص، رتق اور قرن اور تینوں ائمہ نے پانچویں میں اختلاف کیا ہے اگر وہ خاوند میں ہوں۔

زوجین میں سے کسی کو بھی دوسرے میں عیب کی وجہ سے فسخ نکاح کا اختیار نہیں

15174۔ (قولہ: وَلَا يَتَّخِذُ) یعنی میاں بیوی میں سے کسی کو بھی دوسرے میں عیب کی وجہ سے فسخ نکاح کا خیال حاصل نہیں ہوگا۔ یہ شیخین کا نقطہ نظر ہے۔ یہ حضرت عطا، حضرت نخعی، حضرت عمر بن عبدالعزیز، حضرت ابو زیاد، حضرت ابو قلابہ، حضرت ابن ابی لیلی، امام اوزاعی، امام ثوری، حضرت خطاب، حضرت داؤد ظاہری اور ان کے پیروکاروں کا قول ہے۔ ”مبسوط“ میں ہے: یہ حضرت علی شیر خدا اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا مذہب ہے، ”فتح“۔

15175۔ (قولہ: وَجُدَامٍ) یہ ایسی بیماری ہے جس کے ساتھ جلد پھٹ جاتی ہے اور بدبودار ہو جاتی ہے اور گوشت کو کاٹ دیتی ہے۔ ”قہستانی“ نے ”الطلبہ“ سے نقل کیا ہے۔

15176۔ (قولہ: وَبَرَصٍ) یہ جلد کے ظاہر میں سفیدی ہے اس کو مخوس خیال کیا جاتا ہے، ”قہستانی“۔

15177۔ (قولہ: وَرَقْنٍ) یہ لفظ تا کی حرکت کے ساتھ ہے۔ مراد ذکر کے داخل ہونے کی جگہ کا بند ہونا جس طرح ”المصباح“ میں بیان کیا ہے۔

15178۔ (قولہ: وَرَقْنٍ) جس طرح فلس ہے۔ اس سے مراد ایسا گوشت ہے جو ذکر کے داخل ہونے کی جگہ میں آگ آتا ہے جس طرح غدود ہوتی ہے۔ بعض اوقات وہ ہڈی ہوتی ہے ”مصباح“۔ ”خیر ملی“ نے قاضی ”ذکر کیا“ کی ”شرح الروض“ سے نقل کیا ہے: قرن میں راپر زبر یہ مصدر کے ارادہ سے ہے۔ اور اس کا سکون اسم کے ارادہ سے ہوتا ہے مگر فتح زیادہ راجح ہے۔ کیونکہ حرکات و سکنات میں یہ باقی عیوب کے موافق ہے۔ کیونکہ یہ سب مصادر ہیں۔ یہی صحیح ہے۔ جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ ان علما میں سے بعض نے فقہاء پر انکار کیا کہ انہوں نے اسے فتح دیا اور ان کی غلطی قرار دیا ہے تو معاملہ اس طرح نہیں جس طرح انہوں نے ذکر کیا ہے۔

15179۔ (قولہ: لَوِ بِالزَّوْجِ) عبارت میں خلل ہے کیونکہ یہ عبارت تقاضا کرتی ہے کہ ان کے نزدیک خاوند کو کوئی اختیار نہیں ہوگا جب وہ پانچویں بیماریاں بیوی میں پائی جائیں۔ جب کہ امر واقع اس کے خلاف ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ اس کی اصل ہے: وخالف الائمة الثلاثة في الخسة مطلقا۔ اور امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے پہلی تین میں اختلاف کیا ہے اگر وہ خاوند میں ہوں جس طرح ”البحر“ وغیرہ کتب سے سمجھ آتا ہے، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: ایک نسخہ میں: وعند محمد لو بالزوج ہے۔ لیکن اس پر اعتراض یہ ہوتا ہے کہ رتق اور قرن کا عارضہ خاوند

وَلَوْ قُضِيَ بِالرِّدِّ صَحَّ فَتَحُّ (وَلَوْ تَرَاَصِيًا) أَمَى الْعَيْنَيْنِ وَرَدَّ وَجْتَهُ (عَلَى النِّكَاحِ) ثَانِيًا (بَعْدَ الشَّفْرِيقِ صَحَّ) وَلَهُ شَقِي رَتَقِ أُمَّتِهِ وَكَذَا رَدَّ وَجْتِهِ، وَهَلْ تُجَبَّرُ؟ الظَّاهِرُ نَعَمْ، لِأَنَّ الشَّلِيمَ الْوَاجِبَ عَلَيْهَا لَا يُبَكِّنُهُ بِدُونِهِ نَهْرًا قُلْتُ وَأَقَادَ الْبَهْنَسِيُّ أَنَّهَا لَوْ تَزَوَّجَتْهُ عَلَى أَنَّهُ حُرٌّ، أَوْ سُبَيٌّ، أَوْ قَادِرٌ عَلَى الْمَهْرِ وَالتَّفَقُّةِ فَبَانَ بِخِلَافِهِ، أَوْ عَلَى أَنَّهُ فُلَانُ بِنُ فُلَانٍ فَإِذَا هُوَ لَقِيظٌ،

اگر عقد نکاح ان عیوب کی وجہ سے رد کر دیا گیا تو رد کرنا صحیح ہوگا "فتح"۔ اگر عینین اور اس کی بیوی تفریق کے بعد دوبارہ نکاح پر راضی ہو گئے تو یہ بھی صحیح ہوگا۔ اور آقا کو حق حاصل ہے کہ اپنی لونڈی کے رتق والے عارضہ کو ختم کر دے اسی طرح وہ اپنی بیوی کے اس عارضہ کو ختم کرے۔ کیا بیوی کو اس پر مجبور کر سکتا ہے؟ ظاہر یہی ہے کہ ایسا کر سکتا ہے۔ کیونکہ اس کے بغیر عورت اپنے آپ کو خاوند کے سپرد نہیں کر سکتی۔ "نہر" میں کہتا ہوں: "بہنسی" نے بیان کیا ہے کہ عورت نے مرد سے شادی کی کہ مرد آزاد ہے، سنی ہے اور مہر و نفقہ پر قادر ہے تو وہ اس کے خلاف ظاہر ہو یا وہ فلاں بن فلاں ہے تو وہ لقیظ نکلا

کو لاحق نہیں ہوتا۔

اس امر کو ذہین نشین کر لو۔ اور "فتح" میں اس دلیل کو رد کرنے کی ذمہ داری اٹھائی جن سے تینوں ائمہ اور امام "محمد" رضی اللہ عنہما نے استدلال کیا ہے جس پر مزید گفتگو کی کوئی گنجائش نہیں۔

15180۔ (قولہ: وَلَوْ قُضِيَ بِالرِّدِّ صَحَّ) یعنی اگر ایسے حاکم نے اس کا فیصلہ کر دیا جو اس کی رائے رکھتا تھا۔ اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ یہ ان چیزوں میں سے ہے جس میں اجتہاد کی گنجائش ہے۔ یہ وہ مسئلہ ہے جس کا ذکر "البحر" میں ہے۔ اور "الفتح" میں، میں نے اسے نہیں دیکھا۔

15181۔ (قولہ: صَحَّ) یہ صحیح ہوگا۔ مگر امام "احمد" سے ایک روایت ہے کہ وہ دونوں میاں بیوی جمع نہیں ہو سکتے جس طرح لعان کی وجہ سے جن کو جدا کیا گیا ہو۔ یہ قول باطل ہے اس کی کوئی اصل نہیں۔ "بحر" میں "معراج" سے مروی ہے۔

15182۔ (قولہ: وَكَذَا رَدَّ وَجْتَهُ) یعنی خاوند کو حق حاصل ہے کہ بیوی میں جو رتق کا عارضہ ہے اس کو چیر دے۔ لیکن یہ عبارت کسی کتاب سے منقول نہیں۔ جو منقول ہے وہ علامہ کا یہ قول ہے کہ رتق کے عیب کی وجہ سے خیار نہ ہونے کی یہ علت ہے کیونکہ اس جگہ کو چیرنا ممکن ہے۔ یہ تعلیل اس پر دلالت نہیں کرتی کہ خاوند کو یہ حق حاصل ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے "البحر" میں مذکورہ تعلیل کے بعد کہا: لیکن میں نے یہ قول نہیں دیکھا کیا جبر اس کو شق کیا جا سکتا ہے یا شق نہیں کیا جا سکتا۔

15183۔ (قولہ: لِأَنَّ الشَّلِيمَ الْوَاجِبَ) اس میں یہ ہے کہ سپردگی کے وجوب سے اس مشقت کا ارتکاب لازم نہیں آتا جب کہ مشقت کی وجہ سے نماز میں قیام ساقط ہو جاتا ہے۔ اور دودھ پلانے والی عورت سے روزہ اس وقت ساقط ہو جاتا ہے جب اسے اپنی ذات یا اپنی اولاد کے بارے میں خوف ہو۔ اس کی بے شمار مثالیں ہیں۔ بعض اوقات یوں فرق بیان کیا جاتا ہے کہ یہ واجب ہے کیونکہ بندوں کی جانب سے اس کا مطالبہ کرنے والا ہے، "ط"۔

أَوْ ابْنُ زَنَا كَانَ لَهَا الْخِيَارُ فَذِي حِفْظٍ

یا ابن زنا نکلا تو عورت کو اختیار ہوگا۔ اسے یاد رکھنا چاہیے۔

عورت نے چند شرائط پر شادی کی اور معاملہ اس کے برعکس نکلا تو اس کا حکم 15184۔ (قولہ: لَهَا الْخِيَارُ) عورت کو اختیار ہوگا کیونکہ کفو موجود نہیں۔ ہمارے مشائخ کے بعض مشائخ نے اس پر اعتراض کیا کہ اختیار اس کے عصبہ کو ہوگا۔

میں کہتا ہوں: یہ اس کے موافق ہے جسے شارح نے باب الکفء کے آغاز میں ذکر کیا ہے: یہ ولی کا حق ہے بیوی کا حق نہیں۔ لیکن ہم نے وہاں (مقولہ 11751 میں) ثابت کیا تھا کہ کفو ہونا دونوں کا حق ہے۔ اور ہم نے ”ظہیرہ“ سے اسے نقل کیا: اگر خاوند نے عورت کے سامنے اپنے نسب کے علاوہ کوئی اور نسب ذکر کیا اگر وہ نسب اس مذکورہ نسب سے کم ظاہر ہوا جس کی بنا پر مرد عورت کفو نہیں بنتا تو فسخ کا حق سب کے لیے ثابت ہے۔ اگر وہ عورت کا کفو بنتا ہے تو فسخ نکاح کا حق عورت کو ہو گا اولیاء کو حق نہیں ہوگا۔ اگر وہ نسب جو ظاہر ہوا اس سے بھی فائق ہو جس کا ذکر کیا تھا تو کسی کو بھی فسخ کا حق نہیں ہوتا۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کی رائے ہے کہ عورت کو فسخ کا حق ہوگا۔ کیونکہ ممکن ہے عورت اس مرد کے ساتھ وقت نہ گزار سکے۔ مفصل بحث وہاں ہے۔

لیکن اب میرے لیے یہ ظاہر ہوا کہ فسخ کے حق کا ثبوت دھوکہ دینے کی وجہ سے ہے کفو نہ ہونے کی وجہ سے نہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے اگر کفر ظاہر ہوتا تب بھی عورت کے لیے حق فسخ ثابت ہوتا۔ کیونکہ مرد نے اسے دھوکہ دیا ہے اور اولیاء کے لیے یہ حق ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ ان کے ساتھ دھوکہ نہیں ہوا اور کفء میں ان کا حق ثابت ہے جب کہ وہ موجود ہے اس تعبیر کی بنا پر ان مسائل میں خیار کے ثبوت سے کفو نہ ہونے کا ظہور لازم نہیں آتا۔ واللہ اعلم

بَابُ الْعِدَّةِ

(هـ) لُعَّةٌ بِالنِّسْبِ الْإِحْصَاءُ، وَبِالضَّمِّ الْإِسْتِعْدَادُ لِلْأَمْرِ وَشَرَعًا تَرَابُصٌ يَنْزِمُ الْمَرْأَةَ

عدت کے احکام

یہ لفظ جب عین کے کسرہ کے ساتھ ہو تو لغت میں اس کا معنی شمار کرنا ہے اور جب عین کے ضمہ کے ساتھ ہو تو اس کا معنی کسی امر کے لیے تیاری کرنا ہے اور شرع میں اس سے مراد ایسا انتظار ہے جو عورت کو لازم ہوتا ہے۔

جب عدت وجود میں فرقت کی تمام صورتوں پر مرتب ہوتی ہے تو اسے ان سب کے پیچھے ذکر کیا، ”بحر“۔

لفظ عدت کی لغوی تحقیق

15185۔ (قولہ: الْإِحْصَاءُ) کہا جاتا ہے: عدت الشيء عدۃ میں نے اسے شمار کیا اس کو شمار کی گئی چیز پر بھی بولا

جاتا ہے، ”فتح“۔

میں نے کہا: ”الصباح“ ”قاموس“ وغیرہا میں ہے: عورت کی عدت سے مراد اس کے حیض کے دن ہیں۔ یہ اس کا لازمی

معنی بھی ہے۔

15186۔ (قولہ: الْإِسْتِعْدَادُ) یعنی امر کے لیے تیار ہونا۔ اور یہ لفظ اس مال اور اسلحہ کے لیے بھی بولا جاتا ہے جسے

تو نے حوادث زمانہ کے لیے تیار کیا ہو۔ ”نہر“، ”مصباح“۔

عدت کی شرعی تعریف

15187۔ (قولہ: وَشَرَعًا تَرَابُصٌ) یعنی نکاح کے لیے عدت کے ختم ہونے کا انتظار کرنا۔ اس کا حقیقی معنی شادی اور

زینت کو ترک کرنا جو ترک شرعاً لازم ہوتا ہے ایسی مدت میں جو شرعاً معین ہو۔ علمائے کبار نے کہا: عدت کا رکن ایسی حرمتیں ہیں جو فرقت کے وقت ثابت ہوتی ہیں۔ اس تعبیر کی بنا پر چاہیے کہ تعریف میں یہ کہا جاتا: عدت انتظار کا لازم ہونا ہے تاکہ یہ صحیح ہو کہ اس کا رکن حرمتیں ہیں۔ کیونکہ یہ حرمتیں لزومات ہیں ورنہ انتظار کرنا یہ عورت کا فعل ہے۔ اور حرمت اللہ تعالیٰ کے احکام ہیں۔ پس عدت نفس حرمت نہیں۔ اس کی مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: لزوم کو مقدر کرنا شارح کے قول کے ساتھ جس طرح ”کنز“ میں ہے: ینلزم المرأة یہ رکیک ہے۔ اس سے کیا

مانع ہے کہ ترابص سے یہ مراد لیا جائے کہ وہ نکاح، باہر جانے وغیرہ امور سے رک جائے۔ اور حرمت سے مراد یہ امتناعات ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ عدت صفت شرعیہ ہے جو عورت کے ساتھ قائم ہوتی ہے تو ضروری ہے کہ اس کا رکن عورت کے ساتھ قائم ہو۔ اس تعبیر کی بنا پر جو ”الحواشی السعدیہ“ میں ہے اس کی کوئی ضرورت نہیں: من انه كان ركنها الحرمت يكون التعريف التربص

أَوْ الرَّجُلَ عِنْدَ وُجُودِ سَبَبِهِ وَمَوَاضِعُ تَرْتِيبِهِ عِشْرُونَ مَذْكُورَةً فِي الْخِزَانَةِ،

یا مرد کو لازم ہوتا ہے جب اس کا سبب پایا جائے مرد کے انتظار کرنے کے مواقع میں ہیں جو ”الخزانہ“ میں مذکور ہیں۔

تعریفاً بالذم جب اس کا رکن حرمت میں تو اس کی تربص کے لفظ کے ساتھ تعریف کرنا یہ لازم کے ساتھ تعریف کرنا ہے۔
 ”البدائع“ میں اس کی یہ تعریف کی گئی ہے: یہ ایسی مدت ہے جو نکاح کے باقی ماندہ آثار کو ختم کرنے کے لیے بیان کی گئی ہے۔ کہا: امام ”شافعی“ دینیہ کے نزدیک یہ فعل تربص کا اسم ہے جس کا معنی رکنا ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ اس کے ہی موافق ہے جو صحاح وغیرہ سے قول (مقولہ 15185 میں) گزرا ہے اور ”الفتح“ میں: وَاذَا وَطِئَتِ الْمَعْتَدَةُ بِشِبْهِهِ كَقَوْلِ كَيْسَانَ بْنِ مَرْثَدَةَ كَمَا فِي كِتَابِ اللَّهِ حَقِيقَةُ جِوَانِ اللَّهِ تَعَالَى كَأَنَّهَا كَفَرَانٌ هِيَ: فَعِدَّةٌ تُهَيِّئُ ثَلَاثَةَ أَشْهُمٍ (طلاق: 4) ان کی عدت تین ماہ ہے۔ جس کا فائدہ دے زہی ہے خاص مدت ہے جس میں حرمت متعلق ہوتی ہیں اور وہ اس مدت کے ساتھ مقید ہوتی ہیں۔ مراد وہ حرمتیں نہیں جو اس میں ثابت ہوتی ہیں نہ کہ اس کی حقیقت رکھنے کا وجوب اور انتظار کرنا ہے۔ حرمت کا رکن ہونا اس پر اشکال پیدا نہیں کرتا کیونکہ ان کا رکن ہونا ممنوع ہے۔ اسی وجہ سے بعض علمائے ان حرمت کو عدت کا حکم قرار دیا ہے۔ دونوں تعریفوں کی بنا پر یہ زیادہ ظاہر ہے۔ ”المنہج“ میں کہا: ”البدائع“ کی تعریف صغیرہ کی عدت کو شامل ہے۔ مصنف کی تعریف کا معاملہ مختلف ہے۔ اکثر مشائخ و جوب کے لفظ کا ذکر نہیں کرتے بلکہ وہ کہتے ہیں تعدد وہ عدت گزارے بلکہ وجوب یہ ولی پر لازم ہوگا کہ وہ اس کا عقد نکاح نہ کرے یہاں تک کہ اس کی عدت ختم ہو جائے۔ ”شمس الانمہ“ نے کہا: وہ محض مدت کا گزارنا ہے۔ صغیرہ کے حق میں عدت کا ثبوت یہ اس کی طرف نہیں لے جاتا کہ شرع کا خطاب اس کی طرف متوجہ ہے۔ اگر تو کہے: اسے مدت کا نام دینا ولی کو جو خطاب ہے کہ وہ اس صغیرہ کی شادی نہ کرے اس کی نفی کو مستلزم نہیں۔ میں کہتا ہوں: جب یہ امر اس طرح ہے تو اس میں جو ثابت ہے وہ یہ ہے کہ نکاح صحیح نہ ہونے کہ کسی کو خطاب ہے بلکہ شرع کا حکم یہ ہے کہ اگر ولی ایسا کرے تو نکاح صحیح نہ ہوگا۔ یہ ”الفتح“ سے ملخص ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ صغیرہ شرع کے احکام کے خطاب کا اہل ہے۔ یہ بھی ان چیزوں میں سے ہے کہ تلف کی گئی چیز کی ضمانت کا خطاب کیا جائے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

15188۔ (قولہ: أَوْ الرَّجُلَ) ”الفتح“ میں ہے: بیوی کی بہن سے مرد کے نکاح کی حرمت یہ عورت میں سے نہیں بلکہ بیوی کی عورت کے حکم میں سے ہے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ خاندان بھی معنی اسی حالت میں ہے کہ وہ عدت میں ہے۔ کیونکہ عدت کا معنی نکاح کے لیے انتظار کا واجب ہونا ہے جو مدت کا گزارنا ہے۔ مرد بھی عدت میں اسی طرح ہے مگر اصطلاح میں عدت کا اسم صرف عورت کے انتظار کرنے کے ساتھ خاص ہے مرد کے انتظار کے ساتھ خاص نہیں۔

میں مقامات ایسے ہیں جن میں مرد انتظار کرے گا

15189۔ (قولہ: عِشْرُونَ) وہ اپنی بیوی کی بہن، اس کی پھوپھی، اس کی خالہ، اس کی بھتیجی، اس کی بھانجی، پانچویں

حَاصِلُهَا يَزِجُهُ إِلَى أَنْ مَنْ اْمْتَنَعَ نِكَاحَهَا عَلَيْهِ لِبَيِّنَةٍ لَمْ يَرَوْا لَهُ كِنَاةً اُخْتِيهَا وَ اَزْبِيْعَ سِوَاهَا وَ اَصْطِلَاخًا

ان بیس مواضع کا حاصل اس قاعدہ کی طرف لوٹنا ہے کہ جب عورت سے عقد نکاح کرنا مرد پر کسی مانع کی وجہ سے ممتنع ہے تو اس مانع کا زوال لازم ہے جس طرح بیوی کی بہن سے نکاح اور اسکے علاوہ چار عورتوں سے عقد نکاح موجود ہو۔ اور اصطلاح میں

عورت سے نکاح کرنا، لونڈی کو آزاد پر داخل کرنا، نکاح فاسد یا شبہ عقد میں موطوءہ کی بہن سے نکاح کرنا، چوتھی عورت سے اس طرح نکاح کرنا یعنی جب اس کے عقد میں پہلے تین عورتیں ہوں اور اس مرد نے ایک اور عورت سے نکاح فاسد یا شبہ عقد کی وجہ سے وطی کی ہو تو اس کے لیے چوتھی عورت سے عقد نکاح کرنا صحیح نہیں یہاں تک کہ موطوءہ کی عدت گزر جائے۔ معتدہ کا اجنبی مرد سے عقد نکاح کرنا، اپنی معتدہ کے ساتھ نکاح کرنے کا معاملہ مختلف ہے۔ جس عورت کو تین طلاقیں دی جا چکی ہوں یعنی حلت کے ثبوت سے پہلے اس کے ساتھ نکاح کرنا، اور ایسی لونڈی جس کو خرید گیا ہو استبراء، رحم سے پہلے اس کے ساتھ وطی کرنا، ایسی حاملہ عورت جو زنا کی وجہ سے حاملہ ہوئی وضع حمل سے قبل اس کے ساتھ نکاح کیا گیا ہو اس کے ساتھ وطی کرنا، حربی عورت سے وطی کرنا جب وہ دار الحرب میں اسلام قبول کرے اور ہماری طرف ہجرت کرے وہ عورت حاملہ ہو اور وضع حمل سے قبل اس کے ساتھ نکاح کیا گیا ہو، اور قید کی گئی عورت سے وطی نہیں کی جاسکتی یہاں تک کہ اسے ایک حیض آجائے یا اس پر ایک ماہ گزر جائے جب کہ اسے صفر سنی یا بڑھاپے کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو۔ مکاتبہ کا نکاح اور اس کے ساتھ آقا کا وطی کرنا یہاں تک کہ وہ آزاد ہو جائے یا وہ مال مکاتبہ دینے سے اپنے عجز کو ظاہر کر دے، بت پرست، مرتدہ اور مجوسی کا نکاح جائز نہیں یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو جائے۔ ”بحر“ میں تفصیل سے بحث ہے۔

”البحر“ کا جو یہ قول ہے والخاصة اس میں احتمال ہے کہ جس مرد کی چار بیویاں ہوں اس مرد کو پانچویں عورت کے ساتھ عقد نکاح سے روک دیا جائے گا یہاں تک کہ وہ چار میں سے ایک عورت کو طلاق دے دے۔ اور یہ احتمال بھی موجود ہے کہ اس سے یہ مراد ہو کہ اگر وہ ان چار عورتوں میں سے کسی ایک کو طلاق دے تو اس کو پانچویں عورت کے ساتھ نکاح سے روک دیا جائے یہاں تک کہ مطلقہ کی عدت ختم ہو جائے۔ وہ پانچ مسائل جو اس سے قبل ہیں ان میں بھی یہی بات کی جائے گی۔ اور یہی داخل الامۃ علی الحرۃ (آزاد پر لونڈی سے عقد نکاح کرنے) میں بھی کی جائے گی۔ فافہم

15190۔ (قولہ: لِبَيِّنَةٍ) اس سے مراد غیر کاذب ہے وہ عقد کی صورت میں ہو یا عدت کی صورت میں ہو۔ اسی طرح آزاد پر لونڈی کو داخل کرنا، چار بیویوں پر اضافہ کرنا، مجرم کو جمع کرنا یا تحلیل یا استبراء، رحم کا واجب ہونا۔

15191۔ (قولہ: وَ اَزْبِيْعَ سِوَاهَا) یعنی پہلے ایک بیوی ہو اس کے ہوتے ہوئے چار اور عورتوں سے ایک ہی وقت میں عقد نکاح کرنا۔

عدت کی اصطلاحی تعریف

15192۔ (قولہ: وَ اَصْطِلَاخًا) یعنی فقہاء کی اصطلاح میں یہ گزشتہ شرعی معنی سے انحصار ہے۔ کیونکہ تو جان چکا ہے کہ

(تَرْتِصُّ يَلْزُمُ النِّكَاحَ) أَوْ وَلِيَ الصَّغِيرَةَ (عِنْدَ زَوَالِ النِّكَاحِ) فَلَا عِدَّةَ لِنِزْنَا (أَوْ شُبْهَتِهِ) كِنِكَاحِ فَاسِدٍ
وَمَزْفُوفَةٍ لِيُغَيِّرَ زَوْجَهَا

عدت سے مراد ایسا انتظار ہے جو عورت کو لازم ہوتا ہے یا صغیرہ کے ولی کو لازم ہوتا ہے جب نکاح زائل ہو زنا کی کوئی عدت نہیں۔ یا نکاح کا شبہ زائل ہو جس طرح نکاح فاسد یا اپنے خاوند کی بجائے کسی اور کے ہاں اس نے شب زفاف گزاری ہو۔

عدت کا اسم عورت کے انتظار کے ساتھ خاص ہے مرد کے انتظار کرنے کے ساتھ خاص نہیں۔

15193۔ (قولہ: أَوْ وَلِيَ الصَّغِيرَةَ) اس سے مراد ہے کہ ولی پر ضروری ہے کہ وہ اس صغیرہ کو انتظار کروائے جو معتدات کی صفت سے متصف ہے۔ کیونکہ عدت عورت کی صفت ہے اس کے ولی کی صفت نہیں۔ کیونکہ یہ کہنا صحیح نہیں جب عورت کو طلاق ہو جائے یا اس کا خاوند مر جائے تو اس کے ولی پر ضروری ہے کہ وہ عدت گزارے جب کہ (عدت کی شرعی تعریف میں) یہ (مقولہ 15187 میں) گزر چکا ہے کہ علماء کہتے ہیں: عورت عدت گزارے گی۔ ولی پر یہ واجب ہے کہ وہ عورت کا عقد نکاح نہ کرے یہاں تک کہ اس کی عدت گزر جائے یعنی عدت کی مدت گزر جائے۔ تامل۔ مجنونہ صغیرہ کی طرح ہے۔

15194۔ (قولہ: عِنْدَ زَوَالِ النِّكَاحِ) اس پر یہ اعتراض کیا گیا کہ طلاق رجعی کی صورت میں نکاح صرف عدت کے ختم ہونے کے ساتھ زائل ہوتا ہے۔ پس زیادہ بہتر ”البدائع“ کی (مقولہ 15187 میں) گزشتہ تعریف ہے (جس کا ذکر عدت کی شرعی تعریف میں ہے) صغیرہ والا اعتراض بھی اس سے ختم ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس میں لزوم کا ذکر نہیں۔ اس سے بہتر ”ابن کمال“ کا قول ہے: یہ اس مدت کا نام ہے جو اس لیے بیان کی گئی تاکہ نکاح اور فراس کے باقی ماندہ آثار منتفی ہو جائیں کیونکہ یہ قول ام الولد کی عدت کو بھی شامل ہے، ”ط“۔

مزنیہ کا عقد نکاح جائز ہے کیونکہ اس کی کوئی عدت نہیں

15195۔ (قولہ: فَلَا عِدَّةَ لِنِزْنَا) بلکہ مزنی عورت کا عقد نکاح کرنا جائز ہوتا ہے اگرچہ وہ عورت حاملہ ہو لیکن اس خاوند کو وطی سے روک دیا جائے گا یہاں تک کہ اسے وضع حمل ہو جائے ورنہ مرد کے لیے مستحب ہوگا کہ وہ استبراء رحم کرے۔ ”ط“۔ باب کے آخر میں عنقریب آئے گا: اگر غیر کی بیوی نے عقد نکاح کیا اور اس مرد نے پہلے عقد نکاح کو جانتے ہوئے اس عورت کے ساتھ وطی کی تو اصل خاوند پر اس عورت سے حقوق زوجیت ادا کرنا حرام نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ وطی زنا کی وطی تھی۔

15196۔ (قولہ: أَوْ شُبْهَتِهِ) اس کا عطف زوال پر ہے النکاح پر نہیں۔ کیونکہ اگر نکاح پر عطف ہوتا تو یہ تقاضا کرتا کہ شبہ کے زوال کے وقت عدت واجب نہیں ہوتی جب کہ صورت حال اس طرح نہیں۔ ”البحر“ میں اسی طرح ہے۔ اس کی مراد ”الفتح“ کا رد کرنا ہے کیونکہ اس میں النکاح پر عطف کی تصریح کی ہے۔

میں کہتا ہوں: کیونکہ وہ شبہ جو سابقہ وطی کی صفت ہے وہ اس سے زائل نہیں ہوتا۔ کیونکہ اگر وہ زائل ہو جاتا تو اس پر حد واجب ہوتی۔ ہاں جب شبہ کے منشا کے زوال کا ارادہ کیا جائے تو اد شبہتہ کا النکاح پر عطف صحیح ہوگا اس قول کی وجہ سے جو

وَيَنْبَغِي زِيَادَةٌ أَوْ شَبْهَهُ لِيُشْمَلَ عِدَّةُ أُمِّ الْوَلَدِ (وَسَبَبٌ وَجُوبُهُمَا) عَقْدُ النِّكَاحِ الْمُتَأَكِّدُ بِالتَّسْلِيمِ وَمَا جَرَى مَجْرَاهُ مِنْ مَوْتٍ، أَوْ خَلْوَةٍ أُنَى صَحِيحَةٍ،

چاہیے تھا کہ او شبہہ کے الفاظ کا اضافہ ہوتا تاکہ ام ولد کی عدت کو شامل ہو جائے اور عدت کے وجوب کا سبب ایسا عقد نکاح ہے جو تسلیم (عورت کا اپنا آپ مرد کے سپرد کرنا) اور جو اس کے قائم مقام ہیں جیسے موت یا خلوت صحیحہ کے ساتھ متا کد ہو چکا ہو۔ رتقاء عورت کے ساتھ خلوت کی ہو

آگے آ رہا ہے: من ان مبدأ العدة في النكاح الفاسد بعد التفريق من القاضي بينهما او المتاركة، نكاح فاسد میں عدت کا آغاز قاضی کی جانب سے دونوں میں تفریق یا باہم چھوڑنے سے ہوگا۔ اس کے ساتھ اس کا منشا زائل ہو جاتا ہے جو نكاح فاسد ہے اور شبہہ کی وجہ سے وطی کی صورت میں جب وطی ختم ہو جائے اور حقیقت حال واضح ہو جائے۔ فافہم 15197۔ (قولہ: زِيَادَةٌ أَوْ شَبْهَهُ) یہ لفظ شہین کے کسرہ اور با کے سکون کے ساتھ ہے، یا یہ دونوں مفتوح ہیں اور دونوں ہا کسور ہیں۔ دوسری، نکاح کی ضمیر ہے۔ اور شبہہ کا معنی مثل ہے۔

15198۔ (قولہ: لِيُشْمَلَ عِدَّةُ أُمِّ الْوَلَدِ) کیونکہ ام ولد کے لیے بھی فراش ہوتا ہے اگرچہ آزاد عورت کے فراش سے یہ زیادہ کمزور ہوتا ہے اور وہ فراش آزادی کی وجہ سے زائل ہو گیا ہے، ”بحر“۔
فائدہ: فراش خاوند یا مالک کے لیے بولا جاتا ہے۔ ”مترجم“۔

عدت کے وجوب کا سبب

15199۔ (قولہ: عَقْدُ النِّكَاحِ) یعنی اگرچہ وہ نکاح فاسد ہو، ”بحر“۔

15200۔ (قولہ: بِالتَّسْلِيمِ) مراد وطی ہے۔

15201۔ (قولہ: وَمَا جَرَى مَجْرَاهُ) اس کا عطف التسلیم پر ہے۔ ضمیر اس کی طرف لوٹتی ہے۔ زیادہ بہتر او کے

ساتھ عطف تھا۔ کیونکہ تاکید و پختگی دونوں میں سے ایک کے ساتھ ہوتی ہے۔ یہ نکاح صحیح کے ساتھ خاص ہے۔ جہاں تک نکاح فاسد کا تعلق ہے اس میں عدت صرف وطی کے ساتھ ہی واجب ہوتی ہے جس طرح ”باب المہر“ میں گزر چکا ہے اور یہ ابھی آگے (مقولہ 15395 میں) بھی آئے گا۔

میں کہتا ہوں: جو وطی کے قائم مقام ہے ان میں سے یہ بھی صورت ہے کہ اگر عورت مرد کی منی کو اپنے فرج میں داخل کرے جس طرح ”البحر“ میں اس پر بحث کی ہے۔ باب کے آخر میں فروع میں اس کا ذکر آئے گا۔

15202۔ (قولہ: أُنَى صَحِيحَةٍ) اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ کیونکہ ”باب المہر“ میں جو گزر چکا ہے کہ خلوت کی

وجہ سے عدت واجب ہوگی وہ صحیحہ ہو یا فاسدہ ہو۔ ”قدوری“ نے کہا: اگر فساد شرعی مانع کی وجہ سے ہو جس طرح روزہ تو عدت واجب ہوگی، اگر فساد حسی مانع کی وجہ سے ہو جس طرح رتق تو عدت واجب نہ ہوگی۔ شارح کا قول دونوں قولوں میں سے کسی

فَلَا عِدَّةَ بِخَلْوَةِ الزَّتَعَاءِ وَشَرَطُهَا الْفُرْقَةُ وَرُكْنُهَا حُرْمَاتٌ ثَابِتَةٌ بِهَا كَحُرْمَةِ تَزْوُوجٍ وَخُرُوجٍ (وَصِحَّةُ
الطَّلَاقِ فِيهَا) أَمَى فِي الْعِدَّةِ،

تو اس پر کوئی عدت لازم نہ ہوگی۔ اور عدت کی شرط فرقت ہے اور اس کا رکن وہ حرمتیں ہیں جو عدت کے سبب سے ثابت ہوتی
ہیں جس طرح نکاح کرنے اور باہر نکلنے کی حرمت۔ اور عدت میں طلاق کا صحیح ہونا

کے بھی موافق نہیں، ”ح“۔

عدت کی شرط

15203۔ (قوله: وَشَرَطُهَا الْفُرْقَةُ) یعنی نکاح یا شبہ نکاح کا زائل ہونا جس طرح ”الفتح“ میں کہا ہے: فلاضافة في
قولنا: عِدَّةُ الطَّلَاقِ إِلَى الشَّرْطِ هُمَا رِجَالٌ فِي طَرَفَيْهِ عِدَّةُ الطَّلَاقِ فِي شَرْطِهَا وَشَرَطُهَا الْفُرْقَةُ
عِدَّتِ كَارِكُن

15204۔ (قوله: وَرُكْنُهَا حُرْمَاتٌ) یعنی اس کا رکن لزومات ہیں جس طرح ”الفتح“ سے نقل کردہ قول (مقولہ
15187 میں) گزر چکا ہے۔ مراد نفس تحریم نہیں یعنی ایسی اشیا جو عورت کو لازم ہوتی ہیں ان سے تجاوز کرنا عورت پر حرام ہوتا
ہے۔ مصنف کا قول ثابتہ بھا میں مضاف مقدر ہے یعنی ثابتہ بسببہا یعنی اس کی شرط کے پائے جانے کے وقت اس کے
سبب سے جو حرمت ثابت ہوتی ہیں۔ اگر مضاف مقدر نہ مانا جائے تو ثبوت الشيء بنفسه لازم آتا ہے کیونکہ شے کا رکن اس
کی ماہیت ہوتی ہے، ”تائل“۔

15205۔ (قوله: كَحُرْمَةِ تَزْوُوجٍ) یعنی عورت کے لیے اپنے سابقہ خاوند کے علاوہ سے نکاح کرنا۔ کیونکہ یہ عورت پر
حرام ہے۔ مرد کا اس عورت کی بہن یا اس کے علاوہ چار عورتوں سے نکاح کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ مرد پر حرام ہوتا ہے۔ یہ
عدت میں سے نہیں بلکہ اس کا حکم ہے جس طرح ”الفتح“ میں بیان کیا ہے۔

15206۔ (قوله: وَخُرُوجٍ) یعنی وہ گھر جس میں اسے طلاق دی گئی اس سے نکلنے کی حرمت۔ باقی حرمتوں کا ذکر۔

15207۔ (قوله: وَصِحَّةُ الطَّلَاقِ فِيهَا) اسے عدت کا رکن بنانے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ یہ اس کے احکام میں سے
ہے جس طرح ”الدرر“ میں اسی طریقہ پر چلے ہیں کہ طلاق بائن کی عدت میں طلاق بائن کے بعد طلاق (بائن) تحقق نہ ہوگی۔
اور اسی طرح تین طلاقوں کی عدت میں کوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔ یہاں اس کا ذکر سبقت قلم ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ انہوں نے
ارادہ کیا کہ کہیں کہ اس کا حکم حرمتیں ہیں تو ان کا قلم و رد کنہا کے طرف سبقت لے گیا۔ ان کا اپنے قول ثابتہ بھا کے ساتھ تعبیر
کرنا اس پر دلالت کرتا ہے یہ حکم کے مناسب ہے رکن کے مناسب نہیں۔ ان حرمتوں کو صاحب الدرر وغیرہ کی اتباع میں
احکام بنانا انہیں رکن بنانے سے زیادہ ظاہر ہے جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔ ”قندبر“

وَحُكْمُهَا حُرْمَةُ نِكَاحِ أُخْتِهَا وَأَنْوَاعُهَا حَيْضٌ، وَأَشْهُرٌ، وَوَضْعُ حَنْبِلٍ كَمَا أَفَادَهُ بِقَوْلِهِ (وَهِيَ فِي) حَتَّى (حُرْمَةُ) وَكَوْ كِتَابِيَّةٌ تَحْتَ مُسْلِمٍ (تَحْيِضٌ لِطَلَاقٍ) وَلَوْ رَجَعِيًّا (أَوْ فَسِيخٌ بِجَمِيعِ أَسْبَابِهِ)

اور اس کا حکم اس مطلقہ بیوی کی بہن کا حرام ہونا ہے۔ اور عدت کی انواع حیض، مہینے اور وضع حمل ہے جس طرح اپنے اس قول کے ساتھ بیان کیا ہے: اور یہ اس آزاد عورت کے حق میں ہے اگرچہ وہ کتابیہ ہو جو کسی مسلمان کے عقد میں ہو وہ طلاق کی وجہ سے حیضوں کی صورت میں عدت گزارے گی اگرچہ طلاق، طلاق رجعی ہو یا فسح کے تمام اسباب کی صورت میں حیض کی صورت میں عدت گزارے گی۔

عدت کا حکم

15208۔ (قوله: وَحُكْمُهَا حُرْمَةُ نِكَاحِ أُخْتِهَا) یعنی عدت کا حکم یہ ہے۔ یہاں اخت کی مراد ہر ذی رحم محرم کو شامل ہے۔ بہت سے مسائل جن میں ایک آدمی انتظار کرتا ہے وہ عدت کے حکم میں سے ہے۔ اور حکم میں سے یہ بھی ہے کہ اس میں طلاق دینا صحیح ہے جس طرح تجھے علم ہو چکا ہے۔

15209۔ (قوله: وَكَوْ كِتَابِيَّةٌ تَحْتَ مُسْلِمٍ) کیونکہ کتابیہ مسلمان عورت کی طرح ہے۔ کتابیہ میں سے آزاد مسلمان آزاد عورت کی طرح ہے، اور کتابیہ لونڈی مسلمان لونڈی کی طرح ہے ”بجر“۔ اس صورت سے احتراز کیا ہے اگر وہ کسی ذمی کے تحت ہو وہ عدت کا اعتقاد نہیں رکھتے جس طرح باب کے آخر میں آئے گا۔

وہ صورتیں جن میں عورت عدت حیض کی صورت میں گزارے گی

15210۔ (قوله: لِطَلَاقٍ وَلَوْ رَجَعِيًّا أَوْ فَسِيخٍ) باب الولی میں نظم کے انداز میں نکاح کے ختم ہونے کی صورتیں گزر چکی ہیں جو صورتیں فسح نکاح ہیں یا طلاق ہیں۔

15211۔ (قوله: بِجَمِيعِ أَسْبَابِهِ) جیسے خیاب بلوغ، خیاب عتق، کفونہ ہونے، میاں بیوی میں سے ایک کے دوسرے کا مالک ہونے، بعض صورتوں میں ارتداد اختیار کرنے، نکاح فاسد سے جدائی اختیار کرنے اور شبہ کی وجہ سے وطی کے بعد فسح ہو۔ لیکن آخری فسح نہیں۔ اس طلاق پر یہ اعتراض وارد ہوگا گرفتار عورت کا جو نکاح، دار کے مختلف ہونے کی وجہ سے فسح ہوگا اور وہ عورت جو مسلمان یا ذمی ہو کر ہماری طرف ہجرت کرے گی۔ کیونکہ ان دونوں میں سے کسی پر کوئی عدت نہ ہوگی جب تک وہ حاملہ نہ ہو جس طرح مصنف باب کے آخر میں اس کا ذکر کریں گے۔ (تامل) ”شرنبلائیہ“ میں قول: وَمَلَكَ أَحَدَ الْيَهُودِ جَبِينِ الْآخِرَى كِ إِذَا مَلَكَتَهُ كَسَا تَه قِيدَ لُغَا كِي هِي تَا كَسَا اس صورت کو خارج کریں جب خاوند بیوی کا مالک بنے۔ لیکن ”زیلعی“ نے الحداد اور النسب کی فصل میں اس کے خلاف ذکر کیا ہے۔ ”سید محمد ابوسعود“ نے دونوں میں تطبیق دی ہے: جب خاوند اس کا مالک ہو تو عورت پر اس کی وجہ سے عدت نہیں ہوگی بلکہ کسی اور کی وجہ سے عدت ہوگی۔ اسی طرح عورت پر اس صورت میں بھی کوئی عدت نہ ہوگی اگر وہ عورت اس خاوند کی مالک بن جائے عورت اسے آزاد کر دے اور عورت اس سے عقد نکاح کرے

وَمِنْهُ الْفُرْقَةُ بِتَقْبِيلِ ابْنِ الزَّوْجِ نَهْرٌ (بَعْدَ الدُّخُولِ حَقِيقَةً، أَوْ حُكْمًا) أَسْقَطَهُ فِي الشَّرْحِ، وَجَزَمَ بِأَنَّ قَوْلَهُ
الَّتِي إِنْ وُطِئَتْ رَاجِعٌ لِلْجَمِيعِ (ثَلَاثَ حَيْضٍ كَوَامِلٍ)

اور فسخ کی صورتوں میں سے ایک صورت وہ ہے جو عورت کو اس وجہ سے حاصل ہوتی ہے کہ وہ اپنے خاوند کے بیٹے کا بوسہ لے۔ ”نہر“۔ دخول کے بعد جو حقیقت ہو یا حکم ہو۔ شرح (مخ الغفار) میں اسے ساقط کر دیا اور یہ یقین کیا ہے کہ آنے والا قول: ان وطئت سب کی طرف راجع ہے تین کامل حیض۔

جس طرح ان کی کلام سے سمجھا رہا ہے۔

میں کہتا ہوں: ”البحر“ میں ہے: اگر خاوند نے حقوق زوجیت کے بعد اپنی بیوی کو خرید لیا تو اس خاوند کے لیے اس عورت پر عدت لازم نہ ہوگی اور ایسی عورت دوسرے مرد کے لیے عدت گزارے گی اور پہلا خاوند اس عورت کا عقد نکاح کسی اور مرد سے نہیں کرے گا جب تک وہ دودو حیض نہ گزار لے۔ اسی وجہ سے اگر آقا اس عدت میں اسے طلاق دے دے تو طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ وہ کسی اور کے لیے عدت گزار رہی ہے۔ اسی وجہ سے ملک یمن کی وجہ سے وہ عورت اس کے لیے حلال ہوگی اس کی مفصل بحث ”البحر“ میں ہے۔

15212۔ (قوله: وَمِنْهُ الْفُرْقَةُ) ”ابن کمال“ کا رد کیا جا رہا ہے جو انہوں نے یہ قول للطلاق او الفسخ او الرفع کیا ہے اور الرفع کا اضافہ کیا اور کہا: یہ جان لو کہ نکاح مکمل ہونے کے بعد نکاح ہمارے نزدیک فسخ کا احتمال نہیں رکھتا اور تمام نکاح سے قبل طلاق کے بغیر ہر فرقت فسخ ہوتا ہے جس طرح خیابلوغ اور خیابعتق کی وجہ سے فرقت ہے اور کفو نہ ہونے کی وجہ سے فرقت ہے۔ اور تمام نکاح کے بعد فرقت جیسے دونوں میاں بیوی میں سے ایک دوسرے کا مالک بن جائے یا خاوند کا بیٹا بیوی کا بوسہ لے وغیرہ تو یہ رفع نکاح ہوگا۔ یہ امر اس کے نزدیک واضح ہے جسے اس فن میں مہارت حاصل ہے۔

”النہر“ میں کہا: یہ تقسیم ایسی ہے ہم نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اس پر اعتماد کیا ہو۔ اہل الدار نے جسے ذکر کیا ہے وہ یہ ہے کہ تقسیم دو طرح کی ہے۔ اور بوسہ کی وجہ سے فرقت یہ فسخ نکاح میں سے ہے جس طرح ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے۔

15213۔ (قوله: أَوْ حُكْمًا) اس سے مراد خلوت ہے اگرچہ فاسد ہی کیوں نہ ہو جس طرح پہلے (مقوله 15202 میں) گزر چکا ہے اور عنقریب اس کا ذکر ہوگا۔

15214۔ (قوله: أَسْقَطَهُ) مصنف نے اس اپنے قول: بعد الدخول حقیقة او حکما کو اپنی شرح کے متن سے ساقط کر دیا ہے، ”ط“۔

15215۔ (قوله: رَاجِعٌ لِلْجَمِيعِ) یعنی یہ قول ان سب عورتوں کو شامل ہے جو حیض اور مہینوں کے اعتبار سے عدت گزار رہی ہوں۔ یہ بھی ضروری ہوگا کہ یہ دعویٰ کیا جائے کہ یہ قول وطی حکمی کو بھی شامل ہوتا کہ او حکما کے قول سے بھی غنی ہوا جائے۔

15216۔ (قوله: ثَلَاثَ حَيْضٍ) یہ ظرف ہونے کی بنا پر منصوب ہے یعنی تین حیضوں کی عدت میں تاکہ عدت کی جو یہ تعبیر کی گئی ہے: تر یصالیئذہ المرأة اس کے مناسب ہو جائے۔ اور اسے رفع دینا اس وقت مناسب ہوگا کہ عدت کا مسمی نفس

لِعَدَمِ تَجَزِي الْحَيْضَةِ، فَأَلْوَى لِيُعْرَفَ بَرَاءَةَ الرَّحِمِ، وَالشَّانِيَةَ لِحُرْمَةِ النِّكَاحِ، وَالشَّالِثَةَ لِفَضِيلَةِ الْحُرِّيَّةِ (كَذَا) أَمْرٌ وَلِدَ مَاتَ مَوْلَاهَا أَوْ أَعْتَقَهَا لِأَنَّ لَهَا فِرَاشًا كَالْحُرَّةِ

کیونکہ حیض کی تقسیم نہیں ہو سکتی۔ پس پہلا حیض رحم کی براءت کے لیے ہے اور دوسرا حیض حرمت نکاح کے لیے ہے اور تیسرا آزادی کی فضیلت کے لیے ہے۔ اسی طرح اس ام ولد کی عدت ہے جس کا آقا فوت ہو جائے یا آقا سے آزاد کر دے۔ کیونکہ آزاد عورت کی طرح اس کا بھی فراش ہے۔

اجل ہو مگر اس صورت میں کہ اس نے مجاز عدت کا اطلاق مدت پر کیا ہو جس طرح ”فتح القدیر“ میں ہے، ”نہر“۔

تنبیہ

اگر عورت کا خون منقطع ہو گیا اور عورت نے دوائی کے ساتھ علاج کیا یہاں تک کہ اس نے ایام حیض میں زردی کو دیکھا تو بعض مشائخ نے جواب دیا کہ اس کے ساتھ عدت ختم ہو جائے گی جس طرح ہم نے ”باب الحیض“ میں ”السراج“ سے (مقولہ 2731 میں) نقل کر دیا ہے۔

15217۔ (قوله: لِعَدَمِ تَجَزِي الْحَيْضَةِ) عدت تین کامل حیض ہونے کی علت ہے۔ یہاں تک کہ حیض میں عورت کو طلاق دی گئی تو اس حیض کو چوتھے حیض کے بعض کے ساتھ مکمل کرنا واجب ہوگا۔ لیکن حیض تقسیم کو قبول نہیں کرتا تو ہم نے مکمل حیض کا اعتبار کیا جس طرح ”کتب الاصول“ میں ثابت ہے ”درر“۔ لیکن متن میں عنقریب آئے گا: انہ لا اعتبار لحیض طلقت فیہ۔ اس کا مقتضا ہے کہ عدت کی ابتدا آنے والے حیض سے ہوگی یہی زیادہ مناسب ہے۔ کیونکہ حیض تقسیم کو قبول نہیں کرتا تا کہ تینوں حیض کامل ہو جائیں۔

عدت کی تین حیض میں تعیین کی حکمت

15218۔ (قوله: فَأَلْوَى) عدت تین حیض ہے۔ اس کی حکمت کا بیان ہے حالانکہ عدت کو مشروع اس لیے کیا گیا ہے تاکہ رحم کی براءت کا علم ہو یعنی یہ کہ وہ حمل سے خالی ہو اور یہ صرف ایک دفعہ حیض سے حاصل ہو جاتا ہے۔ اس نے اس امر کو بیان کیا کہ دوسرے حیض کی حکمت نکاح کی حرمت ہے یعنی نکاح کی حرمت کے اظہار اور اس کے اعتبار کی وجہ سے ہے۔ کیونکہ نکاح کا اثر آزاد اور لونڈی میں ایک حیض سے ختم نہیں ہوتا۔ اور آزاد عورت میں تیسرے حیض کا اضافہ کیا گیا تاکہ آزاد عورت کی فضیلت ظاہر ہو۔

ام ولد کی عدت

15219۔ (قوله: كَذَا) یعنی ام ولد کی عدت آزاد عورت کی طرح ہوگی کہ اس کی عدت تین کامل حیض ہوئی جب وہ ایسی ہو کہ اسے حیض آتا ہو۔ ”درر“ وغیرہما۔

15220۔ (قوله: لِأَنَّ لَهَا فِرَاشًا) عدت فراش کے زائل ہونے کی وجہ سے واجب ہوئی۔ پس یہ نکاح کی عدت

مَا لَمْ تَكُنْ حَامِلًا، أَوْ آيِسَةً، أَوْ مُحَرَّمَةً عَلَيْهِ،

جب تک حاملہ نہ ہو، مایوسی کی عمر کو نہ پہنچی ہوئی ہو یا اس پر حرام نہ ہو چکی ہو۔ اگر اس کا آقا اور خاوند فوت ہو جائیں

کے مشابہ ہو گئی پھر اس میں ہمارے امام حضرت عمر رضی اللہ عنہم ہیں کیونکہ آپ نے فرمایا: ام ولد کی عدت تین حیض ہے۔ ”ہدایہ“ میں اسی طرح ہے۔ کیونکہ ام ولد کا بھی فراش ہے خاموش رہنے کی صورت میں اس سے ام ولد کا نسب ثابت ہو جاتا ہے۔ لیکن اس کا فراش آزاد عورت کے فراش سے کمزور ہے۔ اسی وجہ سے ام ولد کے بچے کے نسب کی نفی لعان کے بغیر بھی ہو جاتی ہے۔

شمس الائمہ امام سرخسی کی حکایت

حکایت بیان کی جاتی ہے کہ ”شمس الائمہ سرخسی“ کو جب جیل سے رہا کیا گیا تو سلطان نے اپنی امہات اولاد کا نکاح اپنے آزاد خدام سے کر دیا۔ علمائے اس عمل کو مستحسن خیال کیا اور ”شمس الائمہ“ نے اسے خطا پر محمول کیا۔ کیونکہ ہر خادم کے عقد میں ایک آزاد عورت تھی۔ یہ ایسے ہی ہے جس طرح آزاد عورت کے ہوتے ہوئے لونڈی سے عقد نکاح کیا جائے۔ سلطان نے کہا: میں ان امہات اولاد کو آزاد کرتا ہوں اور نیا عقد نکاح کرتا ہوں۔ علمائے اسے مستحسن قرار دیا اور ”شمس الائمہ“ نے اسے خطا پر محمول کیا۔ کیونکہ آزادی کے بعد ان پر عدت لازم ہوگی۔

لیکن قول یہ کیا گیا ہے کہ یہی بات ان کی قید کا سبب تھی اور قاضی نے سلطان کو اس پر ابھارا تھا اور طلبا جب ”شمس الائمہ“ سے استفادہ کرنے سے نہ رکے تو علمائے ان سے کتابیں روک لیں تو ”شمس الائمہ“ نے اپنے حافظے سے ”المبسوط“ املا کروائی۔

فائدہ

”کفوی“ نے ذکر کیا ہے ”شمس الائمہ“ کی رائے اور تفقہ نے امیر اور علما کو تعجب میں ڈال دیا اور فقہانے ان کی فضیلت اور شان امامت کا اقرار کیا۔ یہ بہت ہی بعید ہے کہ اس وجہ سے ”شمس الائمہ“ کو مجبوس کیا گیا ہو۔ آپ کے تعارف میں جو ذکر کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے ”خاقان“ کو نصیحت کی جس وجہ سے اس نے آپ کو قید کر دیا۔ کتاب الاعلام والاخبار، الجواہر البضیئة، تاج التاجم۔ ”مترجم“۔

15221۔ (قولہ: مَا لَمْ تَكُنْ حَامِلًا) اگر وہ حاملہ ہوگی تو اس کی عدت وضع حمل ہوگی۔ ”بحر“۔

15222۔ (قولہ: أَوْ آيِسَةً) اگر وہ مایوسی کی عمر کو پہنچی ہوئی ہو تو اس کی عدت تین ماہ ہوگی۔ ”بحر“۔

15223۔ (قولہ: أَوْ مُحَرَّمَةً عَلَيْهِ) وہ آقا پر حرام ہو چکی ہو تو فراش کے زائل ہونے کی وجہ سے عدت نہ ہوگی۔

”قبستانی“۔ مرد پر حرمت کے اسباب تین ہیں: اس ام ولد کا غیر سے عقد نکاح کر دیا گیا ہو، اس کی عدت اور آقا کے بیٹے کا بوسہ لینا۔ وہ ام ولد آقا کے بیٹے کا بوسہ لے اس کے بعد آقا مر جائے یا آقا سے آزاد کر دے تو ام ولد پر عدت لازم نہ ہوگی جس طرح ”خانیہ“ میں ہے۔ ”بحر“۔

وَلَوْ مَاتَ مَوْلَاهَا وَزَوْجُهَا وَلَمْ يُدْرَ الْأَوَّلُ تَعْتَدُ بِأَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرٍ، أَوْ بِأَبْعَدِ الْأَجَلَيْنِ بَحْرًا وَلَا تَرْتُّ
مِنْ زَوْجِهَا لِعَدَمِ تَحَقُّقِ حُرِّيَّتِهَا يَوْمَ مَوْتِهِ

اور یہ معلوم نہ ہو کہ پہلے کون فوت ہوا ہے تو وہ عورت چار ماہ دس دن یا دونوں مدتوں میں سے لمبی عدت گزارے گی۔ ”بحر“۔
اور وہ اپنے خاوند کی وارث نہ ہوگی کیونکہ جس دن اس کا خاوند فوت ہوا ہے اس دن اس کی آزادی متحقق نہ ہوئی تھی۔

اگر ام ولد کا آقا اور خاوند فوت ہو جائیں اور معلوم نہ ہو پہلے کون فوت ہوا تو اس کا حکم

15224۔ (قوله: وَلَوْ مَاتَ مَوْلَاهَا وَزَوْجُهَا) جب آقا سے آزاد کر چکا تھا اس کے بعد اس کا آقا اور اس کا خاوند

فوت ہو جائے۔

یہ جان لیں کہ اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں (۱) یہ معلوم ہو کہ دونوں کی موتوں کے درمیان دو ماہ اور پانچ دن سے کم کا
عرصہ ہو تو عورت پر لازم ہوگا کہ وہ چار ماہ دس دن گزارے کیونکہ اگر آقا پہلے فوت ہو پھر خاوند فوت ہو جب کہ وہ آزاد ہو تو آقا
کے فوت ہونے سے کوئی چیز واجب نہ ہوئی اور خاوند کے فوت ہونے کی وجہ سے وہ آزاد عورت کی عدت گزارے گی، اگر
خاوند پہلے فوت ہو جب کہ وہ ابھی لونڈی ہو تو اس عورت پر دو ماہ دس دن عدت لازم ہوگی۔ اور آقا کے فوت ہونے سے کوئی
چیز لازم نہ ہوگی۔ کیونکہ وہ خاوند کے فوت ہونے کی عدت گزار رہی ہے۔ ایک حال میں اس پر چار ماہ دس دن کی عدت لازم
ہوگی اور ایک حال میں اس کا نصف لازم ہوگی۔ پس اکثر بطور احتیاط لازم ہوگی۔ اور دوسرے احتمال کی بنا پر اس کی عدت
لازم نہ ہوگی۔ کیونکہ وہ پہلے بیان کر چکے ہیں کہ موت میں عدت منتقل نہیں ہوتی۔

(۲) یہ معلوم ہو کہ آقا اور خاوند کی موتوں کے درمیان دو ماہ اور پانچ دن یا اس سے زیادہ دنوں کا فاصلہ ہو۔ پس عورت پر
لازم ہوگا کہ وہ چار ماہ دس دن عدت گزارے جس میں تین حیض ہوں۔ یہ بطور احتیاط ہے۔ کیونکہ آقا اگر پہلے مر جائے تو اس
پر اس کی عدت لازم نہیں ہوتی۔ کیونکہ وہ منکوحہ ہے اور خاوند کے فوت ہونے کے بعد اس پر چار ماہ دس دن کی عدت گزارنا
لازم ہوگی۔ کیونکہ وہ آزاد ہے۔ اگر خاوند پہلے فوت ہو تو اس پر دو ماہ اور پانچ دن کی عدت لازم ہوگی اور اس کی عدت خاوند
سے ختم ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ تصور کیا گیا ہے کہ دونوں کی موت کے درمیان یہ مدت یا زیادہ مدت موجود ہے۔ اس کے بعد
خاوند کی موت اس پر متعین حیض کی عدت کو واجب کرتی ہے۔ پس بطور احتیاط دونوں کو جمع کر دیا جائے گا۔

(۳) یہ معلوم نہ ہو کہ دونوں کی موت کے درمیان کتنا فاصلہ ہے اور نہ ہی یہ معلوم ہو کہ پہلے کون فوت ہوا تو ”امام اعظم“
کے نزدیک وہ پہلی صورت کی طرح ہے اور ”صاحبین“ رحمہم اللہ کے نزدیک دوسری صورت کی طرح ہے۔ ”معراج“ وغیرہ میں
اسی طرح ہے ”بحر“۔ تیسری وجہ کی توجیہ ”حلی“ میں ”البحر“ سے مذکور ہے پس اس کی طرف رجوع کیجئے۔

شارح کی کلام میں ان تینوں وجوہ کی طرف اشارہ ہے پہلی اور تیسری وجہ کی طرف اپنے قول: تعتد باربعة اشهر وعشما
میں اشارہ کیا ہے۔ اور ”صاحبین“ رحمہم اللہ کے نزدیک تیسری توجیہ کی طرف او بابعد الاجلین کے قول کی طرف اشارہ کیا ہے۔

وَلَا عِدَّةَ عَلَى أَمَةٍ وَمُدَبَّرَةٍ كَانَ يَطْوَاهَا لِعَدَمِ الْفِرَاشِ جَوْهَرَةً (وَ كَذَا) (مَوْطُوءَةٌ بِشُبْهَةٍ) كَمَنْزُوفَةٍ لِغَيْرِ بَعْلِهَا (أَوْ نِكَاحِ فَاسِدٍ) كَمَوْتِ (بِ) النَّمُوتِ وَالْفُرْقَةِ) يَتَعَلَّقُ بِالصُّورَتَيْنِ مَعًا (وَ) الْعِدَّةُ (بِ) حَقِّ (مَنْ لَمْ تَحِضْ)

لونڈی اور مدبرہ پر کوئی عدت نہ ہوگی کہ وہ آقا اس کے ساتھ وطی کرتا تھا کیونکہ فراش موجود نہیں ”جوہرہ“۔ اس طرح جس عورت کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی ہو اس پر عدت نہیں جس طرح اسے اپنے خاوند کے علاوہ غیر کے پاس شب زفاف کے لیے بھیج دیا گیا ہو یا نکاح فاسد کی وجہ سے اس کے ساتھ وطی کی گئی ہو جس طرح نکاح موقت کی صورت میں ہوتا ہے۔ خاوند کی موت اور دونوں میں جدائی کی صورت میں یہی عدت لازم ہوگی۔ ان کا قول: مدت اور فرقت یہ دونوں صورتوں کے متعلق ہے جس عورت کو حیض نہیں آتا

15225۔ (قوله: وَلَا عِدَّةَ عَلَى أَمَةٍ وَمُدَبَّرَةٍ) یعنی جب دونوں (لونڈی، مدبرہ) کا آقا مر جائے یا آقا دونوں کو

آزاد کر دے تو دونوں پر کوئی عدت نہ ہوگی۔ ”بجر“۔ یہ قول مصنف کے قول: كَذَا امر ولد سے احتراز ہے۔

15226۔ (قوله: وَ كَذَا) (مَوْطُوءَةٌ بِشُبْهَةٍ أَوْ نِكَاحِ فَاسِدٍ) یعنی دونوں میں سے ہر ایک کی عدت تین حیض ہوگی۔

مصنف اس مسئلہ کا ذکر دوسری دفعہ کریں گے اس پر کلام عنقریب (مقولہ 15332 میں) آئے گی۔

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا واقعہ اس عورت کے بارے میں جس کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی ”المبسوط“ میں یہ حکایت بیان کی ہے: ایک آدمی نے اپنے دو لڑکوں کا نکاح دو لڑکیوں سے کیا۔ عورتوں نے ہر ایک بھائی کی بیوی کو دوسرے کے پاس بھیج دیا۔ علمائے اس کا جواب دیا کہ ہر ایک خاوند اس سے اجتناب کرے جس کے ساتھ اس نے حقوق زوجیت ادا کیے اور عورت عدت گزارے تاکہ وہ اپنے خاوند کی طرف لوٹ جائے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے جواب دیا اگر دونوں خاوندوں میں سے ہر ایک اپنی موطوءہ پر راضی ہو تو ہر ایک اپنی بیوی کو طلاق دے اور اپنی موطوءہ سے نکاح کر لے اور اسی وقت اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کر لے۔ کیونکہ عدت والا وہی ہے (عورت اسی کی وجہ سے عدت گزار رہی ہے) دونوں نے اسی طرح کیا اور علمائے ”امام اعظم“ کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔

15227۔ (قوله: بِنِ النَّمُوتِ) خاوند کی موت کی صورت میں وفات والی عدت واجب نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ عدت اس خاوند

پر حزن کے اظہار کے لیے ہوتی ہے جس نے مدت تک بیوی سے معاشرت کی ہو۔ جب کہ یہاں تو زوجیت کا رشتہ نہیں، ”بجر“۔

15228۔ (قوله: يَتَعَلَّقُ بِالصُّورَتَيْنِ مَعًا) یعنی ان کا قول: فِي النَّمُوتِ وَالْفُرْقَةِ۔ یہ موطوءہ کی دونوں صورتوں

کے ساتھ متعلق ہے یعنی وطی شبہ کے ساتھ واقع ہو یا نکاح فاسد کے ساتھ واقع ہو۔

15229۔ (قوله: وَالْعِدَّةُ فِي حَقِّ مَنْ لَمْ تَحِضْ) عدت کی انواع میں سے دوسری نوع میں شروع ہوتے ہیں۔ وہ

مہینوں کی صورت میں عدت گزارنا ہے۔ اس کا عطف: وَ هِيَ فِي حَقِّ حُرْمَةِ تَحِيضٍ پر ہے۔

حُرَّةٌ أُمُّ أَمْرٍ وَلَدٍ لِصَغِيرٍ بِأَنْ لَمْ تَبْدُغْ تِسْعًا

وہ آزاد ہو یا ام ولد ہو اس کی عدت بچپنے کی وجہ سے اس طرح کہ وہ نو سال کی عمر کو نہ پہنچی ہو۔

15230۔ (قولہ: حُرَّةٌ أُمُّ أَمْرٍ وَلَدٍ) یعنی دونوں میں کوئی فرق نہیں اس بحث میں جو آگے آرہی ہے یعنی دونوں کی

عدت تین ماہ ہے۔ یہ ام ولد کے بارے میں ہے جب اس کا آقا فوت ہو جائے یا وہ ام ولد کو آزاد کر دے۔ مگر جب وہ منکوحہ ہو تو خاوند کی موت یا طلاق کی صورت میں اس کی عدت نصف ہوگی خواہ اسے حیض آتا ہو یا حیض نہ آتا ہو جس طرح آنے والی بحث سے معلوم ہو جائے گا۔ پھر ام ولد تو کبیرہ ہی ہو سکتی ہے اور اس کا قول: لصغیرہ صرف آزاد کے ساتھ خاص ہے اور اس کا قول: او کبیرہ دونوں کو شامل ہے جس طرح یہ مخفی نہیں۔ فافہم

قریب البلوغ چھوٹی بچی کی عدت کا بیان

15231۔ (قولہ: بِأَنْ لَمْ تَبْدُغْ تِسْعًا) ایک قول یہ کیا گیا ہے کہ وہ سات سال کی عمر کو نہ پہنچی ہو یعنی سبعا میں سین،

با موحده سے پہلے ہے۔ ”الفتح“ میں ہے: پہلا قول صحیح ہے۔ یہ کم سے کم عمر کا بیان ہے جس میں مؤنث بالغ ہو سکتی ہے۔ یہ قید ”الفتح“، ”المنہر“ اور ”البحر“ کی جمع میں ذکر کی ہے۔ جس کی عمر اس سے زائد ہو اس کا حکم اس سے معلوم نہ ہوگا اور وہ سالوں کے ساتھ بالغ نہ ہوئی ہو اور اسے مراہقہ کہتے ہیں۔ ”الفتح“ میں ذکر کیا ہے: اس کی عدت بھی تین ماہ ہوگی۔ اگر صغیرہ کو مطلق ذکر کیا ہے اور صغیرہ کی تفسیر اس کے ساتھ کی جو عمر کے ساتھ بالغ نہیں ہوئی تاکہ مراہقہ اور اس سے کم عمر کو شامل ہو اور یہ وہ بچی ہوتی ہے جو نو سال کی عمر کو نہ پہنچی ہو۔ بعض اوقات یہ بھی کہا جاتا ہے: اس سے مراد مراہقہ کو اختیار کے ساتھ خارج کرنا ہے۔ کیونکہ ”البحر“ میں یہ ذکر کیا ہے: امام ”فضلی“ سے یہ قول مروی ہے جب وہ مراہقہ ہو اس کی عدت مہینوں کے اعتبار سے ختم نہ ہوگی بلکہ اس کے حال کے بارے میں توقف کیا جائے گا یہاں تک کہ یہ ظاہر ہو جائے کیا وہ اس وطی سے حاملہ ہو گئی ہے یا کہ حاملہ نہیں ہوئی؟ اگر اس کا حمل ظاہر ہو جائے تو وضع حمل کے ساتھ عدت گزارے گی ورنہ مہینوں کے اعتبار سے عدت گزارے گی۔ ”الفتح“ میں کہا ہے: توقف کا زمانہ عدت میں شمار کیا جائے گا کیونکہ توقف اس لیے ہوتا ہے تاکہ اس کے حال (حمل) کو ظاہر کرے اور جب یہ ظاہر نہ ہو تو یہ اس کی عدت میں سے ہوگا۔

میں کہتا ہوں: جب اس کا حاملہ نہ ہونا ظاہر ہو گیا تو تین ماہ جو گزر چکے ہیں ان کے ساتھ عدت کے گزر جانے کا فیصلہ کر دیا جائے گا اور اس کے بعد توقف کا زمانہ لغو ہو جائے گا یہاں تک کہ اگر اس عورت نے اس زمانہ میں عقد نکاح کیا تو اس کا عقد صحیح ہوگا۔ ”الفتح“ کے ”باب النفقات“ میں ہے: فرع: ”خلاصہ“ میں ہے: صغیرہ کی عدت تین ماہ ہے مگر جب وہ مراہقہ ہو تو اس پر خرچ کیا جائے گا جب تک اس کے رحم کا فارغ ہونا ظاہر نہ ہو۔ ”الھیط“ میں اسی طرح ہے۔ اس میں اختلاف مذکور نہیں اور یہ قول اچھا ہے۔ یہ ”الفتح“ کا کلام ہے۔ لیکن بطور احتیاط عقد سے قبل اس کا فتویٰ دیا جائے کہ توقف کے بعد ہی اس پر عقد کیا جائے۔ لیکن علمائے توقف کی اس مدت کا ذکر نہیں کیا جس میں حمل ظاہر ہو۔ ”الحامدیہ“ میں ”بزازیہ“ کے کتاب البیوع سے

أَوْ كَبِينَ بِأَنْ بَلَغَتْ سِنَّ الْإِيَّاسِ (أَوْ بَلَغَتْ بِالسِّنِّ) وَخَرَجَ بِقَوْلِهِ (وَلَمْ تَحْضِ) السَّابِغَةُ الْمُتَدَّةُ الطُّهْرُ بِأَنْ حَاضَتْ ثُمَّ امْتَدَّتْ طُهْرَهَا، فَتَعْتَدُ بِالْحَيْضِ إِلَى أَنْ تَبْدُغَ سِنَّ الْإِيَّاسِ جَوْهَرَةً وَغَيْرُهَا، وَمَا فِي شَرْحِ الْوَهْبَانِيَّةِ مِنْ انْقِضَائِهَا بِتِسْعَةِ أَشْهُرٍ غَرِيبٌ مُخَالَفٌ لِجَمِيعِ الرِّوَايَاتِ

یا بڑھاپے کی وجہ سے اس طرح کہ وہ مایوسی کی عمر کو پہنچ چکی ہو یا عمر کے ساتھ بالغ ہو گئی ہو۔ اور اس کے قول: ولم تحض سے وہ جوان عورت اس سے خارج ہو جاتی ہے جس کا طہر متمد ہو گیا ہو اس طرح کہ اس کو حیض آیا پھر اس کا طہر لمبا ہو گیا وہ حیضوں کے ساتھ عدت گزارے گی یہاں تک کہ وہ سن ایاس کو پہنچ جائے ”جوہرہ“ وغیرہا۔ ”شرح الوہبانیہ“ میں جو قول ہے کہ نو ماہ گزرنے کے ساتھ عدت ختم ہو جائے گی وہ غریب ہے اور تمام روایات کے خلاف ہے۔

ذکر کیا ہے: ایک روایت میں حمل کے دعویٰ میں اس وقت تصدیق کی جائے گی جب اس کے خریدنے کے وقت سے چار ماہ دس دن گزر چکے ہوں اس سے کم عرصہ نہ ہو۔ ایک روایت میں ہے: دو ماہ پانچ دن کے بعد اس کی تصدیق کی جائے گی اس پر لوگوں کا عمل ہے۔ ”الحامدیہ“ میں دوسرے قول پر چلے ہیں۔ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ کیونکہ ہمارے مسئلہ میں مراد ہے کہ تین ماہ گزرنے کے بعد توقف کیا جائے گا۔ زیادہ مناسب پہلی روایت کو اپنانا ہے جب چار ماہ دس دن گزر جائیں اور حمل ظاہر نہ ہو تو اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ عدت اس وقت سے ختم ہو گئی جب تین ماہ گزر گئے۔

15232۔ (قولہ: بِأَنْ بَلَغَتْ سِنَّ الْإِيَّاسِ) اس کی تقدیر متن میں عنقریب آئے گی اس پر مفصل بحث بھی آگے

(مقولہ 15315 میں) آئے گی۔

15233۔ (قولہ: أَوْ بَلَغَتْ بِالسِّنِّ) یعنی جب عمر پندرہ سال ہو جائے ”طحاوی“ میں ”العنایہ“ سے منقول ہے۔

اس کی مثل حکم ہے اگر وہ بچی اس مدت سے قبل انزال کے ساتھ بالغ ہو جائے۔ ان کا قول: لم تحض اسے بھی شامل ہے جو بچی اصلاً خون نہ دیکھے یا خون دیکھے اور حیض مکمل ہونے سے پہلے خون ختم ہو جائے۔ ”البحر“ میں ”التاخرخانیہ“ سے مروی ہے: وہ بچی بالغ ہوئی اس نے ایک دن خون دیکھا پھر وہ خون ختم ہو گیا یہاں تک کہ ایک سال گزر گیا پھر مرد نے اسے طلاق دے دی تو اس کی عدت مہینوں کے اعتبار سے ہوگی۔ عنقریب شارح ”البحر“ سے اس کا ذکر کریں گے کہ جب وہ عورت تیس سال کی ہو جائے اور اسے حیض نہ آئے تو اس پر مایوسی کا حکم لگا دیا جائے گا اس کی وضاحت آگے (مقولہ 15317 میں) آئے گی۔

15234۔ (قولہ: بِأَنْ حَاضَتْ) مثلاً اسے تین دن حیض آتا ہے۔

15235۔ (قولہ: ثُمَّ امْتَدَّتْ طُهْرَهَا) یعنی اس کا طہر سال یا اس سے زائد عرصہ لمبا ہو جاتا ہے، ”بحر“۔

15236۔ (قولہ: مِنْ انْقِضَائِهَا بِتِسْعَةِ أَشْهُرٍ) ان میں سے چھ ماہ مایوسی کی مدت کے اور تین ماہ عدت کے ہوں

گے۔ ہم نے اپنے مشائخ کے شیخ ”سامحانی“ کا مخطوطہ دیکھا کہ مالکیہ کے نزدیک معتد یہ ہے کہ پوری عدت کے لیے ایک سال ضروری ہے نو ماہ مایوسی کے مدت کے اور تین ماہ عدت ختم ہونے کے لیے ہوں گے۔

فَلَا يُفْتَى بِهِ كَيْفَ وَفِي نِكَاحِ الْخُلَاصَةِ لَوْ قِيلَ لِحَنَفِيٍّ مَا مَذْهَبُ الْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ فِي كَذَا وَجَبَ أَنْ يَقُولَ
قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ كَذَا، نَعَمْ لَوْ قَضَى مَا لِيكَ بِذَلِكَ نَفَذَ كَمَا فِي الْبَحْرِ وَالتَّهْرِ،

اس کے مطابق فتویٰ نہیں دیا جائے گا یہ فتویٰ کیسے دیا جاسکتا ہے جب کہ ”الخلاصہ“ کے ”باب النکاح“ میں ہے: اگر کسی حنفی سے پوچھا جائے اس مسئلہ میں امام ”شافعی“ رضی اللہ عنہ کا مذہب کیا ہے تو اس پر ضروری ہے کہ جواب میں وہ کہے امام اعظم ”ابوحنیفہ“ رضی اللہ عنہ نے یہ کہا ہے۔ ہاں اگر کوئی ہاکی قاضی اس کا فیصلہ کر دے تو وہ فیصلہ نافذ ہو جائے گا جس طرح ”البحر“ اور ”التہر“ میں ہے۔ میں کہتا ہوں: اسی وجہ سے ”المجمع“ میں الحول سے تعبیر کیا ہے۔

ضعیف قول کے ساتھ فتویٰ دینے کا بیان

15237۔ (قولہ: فَلَا يُفْتَى بِهِ) اس پر اعتراض کیا گیا کہ یہ امام ”مالک“ کا قول ہے اور تقلید اس صورت میں جائز ہے جب اس میں تملیق (دوسرے مذہب کی آمیزش) نہ ہو جس طرح شیخ ”حسن شرنبلالی“ نے ایک رسالہ میں اس کا ذکر کیا ہے بلکہ تقلید جھوٹ کی آمیزش کے ساتھ بھی جائز ہے جس طرح مثلاً ”ابن فروخ“ نے ایک رسالہ میں اس کا ذکر کیا ہے۔ میں کہتا ہوں: ”ابن فروخ“ نے جو ذکر کیا ہے اس کا رد سیدی ”عبدالغنی“ نے ایک خاص رسالہ میں کیا ہے۔ تقلید اگرچہ اس کی شرط کے ساتھ جائز ہے تب بھی اس کے لیے ہوگی جو اپنی ذات کے لیے عمل کر رہا ہو۔ جو غیر کے لیے فتویٰ دے رہا ہو اس کے لیے جائز نہیں۔ مفتی اپنے مذہب میں سے راجح مذہب کے علاوہ قول پر فتویٰ نہیں دے گا۔ کیونکہ شارح نے ”رسم المفتی“ میں اسے پہلے بیان کر دیا ہے۔ شیخ ”قاسم“ نے اس کی تصحیح میں جو ذکر کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ مفتی اور قاضی میں کوئی فرق نہیں مگر مفتی صرف حکم کی خبر دیتا ہے اور قاضی اسے لازم کرتا ہے۔ قول مرجوح پر حکم اور فتویٰ جہالت اور اجماع کو پھاڑتا ہے۔ اور ایسا حکم جس میں تملیق کی گئی ہو وہ بالاجماع باطل ہے۔ اور عمل کے بعد تقلید سے رجوع بالاتفاق باطل ہے ہم وہاں (مقولہ 498 میں) اس پر گفتگو کر چکے ہیں۔ فافہم

15238۔ (قولہ: وَجَبَ أَنْ يَقُولَ) یہ قول بعض اصولیوں کے قول پر مبنی ہے جب فاضل قول موجود ہو تو مفضول کی تقلید جائز نہیں۔ اسی قول پر اس کی بنا کی کہ یہ اعتقاد رکھنا واجب ہے کہ اس کا مذہب صحیح ہے جو خطا کا احتمال رکھتا ہے اور اس کے غیر مذہب میں خطا ہے جو صواب کا احتمال رکھتا ہے۔ جب اس سے کسی حکم کے بارے میں سوال کیا جائے تو وہ جواب نہ دے مگر جو اس کے نزدیک صحیح ہو۔ اس کے لیے جائز نہیں کہ دوسرے مذہب کے مطابق جواب دے۔ ہم اس پر مفصل بحث کتاب کے دیباچہ میں (مقولہ 323 میں) کر چکے ہیں۔

15239۔ (قولہ: نَعَمْ لَوْ قَضَى مَا لِيكَ بِذَلِكَ نَفَذَ) کیونکہ یہ ایسا مسئلہ ہے جس میں اجتہاد کیا گیا ہے۔ یہ سب اس کا رد ہے جو ”البرزازیہ“ میں ہے۔ کہا: ہمارے زمانے میں علامت اور فتویٰ امام ”مالک“ کے قول پر ہے۔ اور جو کچھ ”جامع الفصولین“ میں ہے: اگر نو ماہ گزرنے کے بعد قاضی عدت کے ختم ہونے کا فیصلہ کرے تو اس کا فیصلہ نافذ ہو جائے گا۔ یہ رد اس

وَقَدْ نَظَّمَهُ شَيْخُنَا الْخَيْرُ الرَّمِدِيُّ سَالِمًا مِنَ التَّقْدِ فَقَالَ

لِيُنْتَدَى طَهْرًا بِتِسْعَةِ أَشْهُرٍ وَفَاعِدَّةٍ إِنْ مَالِكٌ يُقَدِّرُ
وَمِنْ بَعْدِهِ لَا وَجْهَ لِلتَّقْضِ هَكَذَا يُقَالُ بِلَا نَقْدٍ عَلَيْهِ يُنْظَرُ

ہمارے شیخ ”خیر رملی“ نے اسے اشعار میں ذکر کیا ہے جو اعتراض سے خالی ہے اور کہا: جس کا طہر لمبا ہو جائے، اس کی پوری عدت نو ماہ، اگر مالکی اس کو مقدر کر دے، اس کے فیصلہ کے بعد اس کے ختم کرنے کی کوئی وجہ نہیں، اسی طرح قول کرنا چاہیے جس میں خلل نہ ہو اور اس پر کوئی اعتراض نہ کیا جاسکے۔

لیے ہے کیونکہ قابل اعتماد قول یہ ہے کہ قاضی کے اپنے مذہب کے علاوہ میں قضا صحیح نہیں ہوتی خصوصاً ہمارے زمانے کے قاضیوں کی قضا صحیح نہیں ہوتی۔

15240۔ (قولہ: لِيُنْتَدَى) اس پر تین ہے اور طہر کا لفظ تمیز کے طور پر منصوب ہے؛ ”ط“۔

15241۔ (قولہ: وَفَاعِدَّةٍ) ضرورت کی وجہ سے و فالف مقصورہ کے ساتھ ہے۔ یہ مبتدا ہے اور اس کی خبر تسعة

عشما ہے۔ اور جملہ اس شرط کا جواب ہے جو یہ ہے: ان مالکی یقدر یعنی اگر مالکی قاضی طہر کے لمبا ہونے کی وجہ سے نو ماہ عدت کا فیصلہ کرے تو یہی مقدار اس کی عدت ہوگی۔ اور مالکی قاضی کے اس فیصلہ کے بعد خفی قاضی کو کوئی حق حاصل نہیں کہ اس کے فیصلہ کو ختم کرے۔ کیونکہ یہ ایسا معاملہ ہے جس میں اجتہاد کی گنجائش ہے مالکی قاضی کے فیصلہ نے اس اختلاف کو ختم کر دیا؛ ”ح“۔

بعض نسخوں میں ہے: اگر مالکی اپنی رائے سے یہ مقرر کرے۔ لیکن تجھے علم ہو کہ مالکیہ کے نزدیک اس کی تعیین ایک سال ہے۔ ”البحر“ میں ”المجمع“ سے امام ”مالک“ کی طرف منسوب کرتے ہوئے نقل کیا ہے۔

15242۔ (قولہ: هَكَذَا يُقَالُ) چاہیے کہ اس کی مثل قول کیا جائے جو نقد و اعتراض سے خالی ہو جس کے ساتھ اس پر

نظیر قائم کی جائے نہ کہ وہ قول کیا جائے جس طرح بعض نے کہا: کہ ضرورت کی بنا پر اس پر فتویٰ دیا جائے گا؛ ”ح“۔

میں کہتا ہوں: لیکن یہ اس وقت ظاہر ہے جب مالکی قاضی کی اس کے مطابق قضا یا تحکیم ممکن ہو۔ جہاں تک ان ممالک کا تعلق ہے جہاں مالکی قاضی نہیں پایا جاتا جو یہ فیصلہ کرے تو ضرورت متحقق ہے گویا یہی اس کی وجہ ہے جو ”بزازیہ“ اور ”الفصولین“ سے قول گزرا ہے۔ ”المنہر“ میں جو قول ہے وہ بطور اعتراض اس پر وارد نہیں ہوتا۔ اس قول کے مطابق فتویٰ کا کوئی داعی نہیں جس کے بارے میں یہ اعتقاد ہو کہ یہ غلط ہے جو صواب کا احتمال رکھتا ہے جب کہ اس مالکی کے سامنے اس مسئلہ کو پیش کرنا ممکن ہے جو اس کے مطابق فیصلہ کر دے۔ ”تامل“۔

اسی وجہ سے ”زاہدی“ نے کہا: ہمارے بعض اصحاب اس مسئلہ میں ضرورت کی بنا پر امام ”مالک“ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے۔

جو میں نے بحث کی ہے میں نے بعینہ اسے دیکھا کہ محشی ”مسکین“ نے السید ”الحموی“ سے اس کا ذکر کیا ہے۔ اس مسئلہ کی نظیر مفقود کی زوجہ میں آئے گی جہاں کہا گیا امام ”مالک“ کے قول پر فتویٰ دیا جائے گا کہ مفقود کی بیوی چار سال گزارنے کے

وَأَمَّا مُتَدَّةُ الْحَيْضِ فَالْمُفْتَى بِهِ كَمَا فِي حَيْضِ الْفَتْحِ تَقْدِيرُ طَهْرَهَا بِشَهْرَيْنِ، فَسِتَّةَ أَشْهُرٍ لِإِطْهَارِ
وَتَكْلَافِ حَيْضِ بِشَهْرٍ احْتِيَاظًا (ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ بِالْأَهْلَةِ لَوْنِي الْغُرَّةِ وَإِلَّا فَبِالْأَيَّامِ بَحْرًا وَغَيْرُهَا (إِنْ وُطِئَتْ) فِي
الْكُلِّ وَلَوْ حُكْمًا كَالْخَلْوَةِ وَلَوْ فَاسِدَةً

جہاں تک اس عورت کا تعلق ہے جس کا حیض طویل ہو جائے تو مفتی بہ قول جس طرح ”الفتح“ کے ”باب الحیض“ میں ہے اس کے طہر کا اندازہ دو ماہ ہوگا۔ پس چھ ماہ طہر کے اور تین حیض ایک ماہ میں۔ یہ قول بطور احتیاط ہے (یعنی صغیرہ، آنسہ اور جو سالوں کے اعتبار سے بالغ ہوئی اس کی عدت) تین ماہ ہوگی جس کا اعتبار چاند دیکھنے کے حوالے سے ہوگا اگر طلاق مہینہ کے شروع میں ہوئی۔ ورنہ دنوں کے اعتبار سے عدت گزارے گی۔ ”بحر“ وغیرہ میں اسی طرح ہے۔ اگر مذکورہ تمام صورتوں میں وطی ہوئی تو اگر چہ وطی حکما ہوئی ہو جس طرح خلوت ہے اگر چہ خلوت فاسد ہو

بعد وفات کی عدت گزارے گی۔

15243۔ (قوله: وَأَمَّا مُتَدَّةُ الْحَيْضِ) زیادہ بہتر یہ قول تھا: ممتدة الدم اذا المستخاضة اس سے مراد وہ عورت ہے جو تخمیر ہو جو اپنی عادت بھول چکی ہو۔ مگر جب اس کا خون لگا تا رہا جاری رہے اور عورت اپنی عادت کو جانتی ہو تو اس کے حیض کو اس کی عادت کی طرف لوٹا دیا جائے گا جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

15244۔ (قوله: فَالْمُفْتَى بِهِ) اس کا حاصل یہ ہے: اس کی عدت سات ماہ گزارنے کے ساتھ ختم ہو جائے گی۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: تین ماہ گزارنے کے ساتھ عدت ختم ہو جائے گی۔

15245۔ (قوله: وَإِلَّا فَبِالْأَيَّامِ) ”الحيط“ میں ہے: جب طلاق اور عورت کی عدت مہینے کے آغاز میں متفق ہو جائیں تو مہینوں کا اعتبار چاند کے ساتھ ہوگا اگرچہ تعداد میں کم ہو۔ اگر مہینے کے وسط میں جمع ہوں تو دنوں کا اعتبار کیا جائے گا۔ طلاق میں وہ نوے دنوں کے ساتھ عدت گزارے گی اور وفات میں ایک سو تیس دن عدت گزارے گی۔ ”صاحبین“ رحمة الله عليهم کے نزدیک پہلے مہینے کو آخری مہینے کے ساتھ مکمل کیا جائے گا۔ اور درمیان والے مہینوں کا اعتبار چاند کے حوالے سے ہوگا۔ ایلا کی مدت، یہ قسم کہ وہ فلاں سے چار ماہ کلام نہیں کرے گا، اور ایک سال کا اجارہ جو مہینے کے وسط میں ہو، اور مرد کی عمر جب مہینے کے درمیان میں پیدا ہو، اور کفارہ کے روزے جب وہ مہینے کے درمیان میں شروع کرے اسی اختلاف پر مبنی ہے۔

ہم پہلے ”الجبتي“ سے یہ قول نقل کر چکے ہیں کہ عنین کی مہلت جب مہینے کے درمیان شروع ہو تو بالا جماع اعتبار دنوں کے حوالے سے ہوگا۔ ”بحر“۔ پھر کہا: ”صغری“ میں ہے: عدت کا اعتبار دنوں کے حوالے سے ہوگا اس پر اجماع ہے۔ اختلاف اجارہ میں ہے۔ ”قہستانی“ نے اس شبہ کا اظہار کیا ہے کہ پہلا قول ”الحيط“، ”الحنانية“ وغیرہا میں مذکور ہے۔

15246۔ (قوله: فِي الْكُلِّ) یعنی عدت کے جو بھی مسائل گزارے ہیں وطی کی قید سب میں شرط ہے خواہ وہ عدت حیض

کی صورت میں ہو یا مہینوں کی صورت میں ہو جس طرح پہلے اپنے قول: راجع للجبیع کے ساتھ ا سے بیان کیا ہے۔

15247۔ (قوله: وَلَوْ فَاسِدَةً) اسے مطلق ذکر کیا ہے پس یہ قول جامع ہوگا جب فساد مانع حسی کے ساتھ ہو یا مانع شرعی

كَمَا مَرَّ، وَلَوْ رَضِيَ تَجِبُ الْعِدَّةُ لِأَنَّ الْمَهْرَ قُنْيَةٌ (وَ الْعِدَّةُ لِلْمَوْتِ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ)

جس طرح گزر چکا ہے اگر خاوند دودھ پیتا ہو تو عدت واجب ہوگی مہر واجب نہ ہوگا۔ ”قنیہ“۔ اور وفات کی صورت میں عدت چار ماہ دس دن ہوگی

کے ساتھ ہو۔ یہی حق ہے جس طرح ہم نے اسے قول صحیحہ کے موقع پر (مقولہ 15202 میں) بیان کیا ہے، ”ح“۔
15248۔ (قولہ: کَمَا مَرَّ) یعنی باب المہر میں گزر چکا ہے۔ اس باب میں یہ قول نہیں گزرا اس سے قبل جس کا ذکر کیا ہے اس میں خلوت صحیحہ کی قید ہے، ”ط“۔

چھوٹے بچے کی بیوی کی عدت کا بیان

15249۔ (قولہ: وَلَوْ رَضِيَ) اس میں مسامحت ہے۔ کیونکہ کلام اس کے بارے میں ہے جس سے وطی کی گئی۔ اور دودھ پیتے بچے سے اپنی بیوی کے ساتھ وطی کا فعل واقع نہیں ہوتا تو زیادہ بہتر یہ تھا کہ یوں قول کرتے: ولو غیر مہر اق۔ ”القنیہ“ کی عبارت ہے: مراہق بچہ اپنی بیوی کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کرے تو عدت واجب ہوگی۔ ”آحاد البحر جانی“ میں ہے: امام اعظم ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ اور امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق یہ ہے کہ مہر اور عدت بچے کی وطی سے بھی واجب ہوتے ہیں۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق عدت واجب ہوتی ہے مہر واجب نہیں ہوتا۔ پھر کہا: دونوں میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ دونوں نے اس مراہق کے بارے میں جواب دیا ہے جس سے حمل ٹھہرنے کا تصور کیا جاسکتا ہو اور امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے اس کے بارے میں جواب دیا ہے جس سے اس کا تصور نہیں کہا جاسکتا۔ کیونکہ اس کا ذکر انگی کے حکم میں ہے۔

”البحر“ میں اس سے پہلے ذکر کیا ہے: علما نے خلوت فاسدہ اور خلوت فاسدہ کے ساتھ عدت کے وجوب کی تصریح کی ہے وہ خلوت فاسدہ بچے کی خلوت کو بھی شامل ہوتی ہے۔ اور اس امر کی بھی تصریح کی ہے کہ جب وہ مرد عورت کے ساتھ نکاح فاسد میں وطی کرے تو عدت واجب ہوگی تو صحیح میں تو بدرجہ اولیٰ عدت واجب ہوگی۔ پھر کہا: اس کا حاصل یہ ہے کہ وہ بچہ نکاح صحیح اور نکاح فاسد میں بالغ کی طرح ہے۔ اور شبہ کی وجہ سے وطی میں بالغ کی طرح ہے جب وفات، طلاق، تفریق اور وضع حمل کی صورتیں ہوں جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔ فلیحفظ

وضع حمل کی صورت میں اس کی بیوی کی عدت کا مسئلہ قریب ہی آئے گا۔ وہ طلاق جو دخول کے بعد اس عورت کی عدت کو واجب کرتی ہے اس کی صورت یہ ہے کہ وہ خاوند ذمی ہو بیوی اسلام قبول کر لے اور خاوند کا ولی اسلام سے انکار کر دے یا خاوند اپنی صغریٰ میں خلوت کرے اور حالت کبر میں اسے طلاق دے۔ اور تفریق کی صورت یہ ہے: عقد فاسد کی صورت میں اس کے ساتھ دخول کیا جائے۔

موت کی عدت کا بیان

15250۔ (قولہ: وَالْعِدَّةُ لِلْمَوْتِ) آزاد عورت کا خاوند فوت ہو جائے تو اس کی عدت۔ جہاں تک لونڈی بیوی کا

بِالْأَهْلِ لَوْنِي الْغُرَّةَ كَمَا مَرَّ دَعَشْمُ) مِنَ الْأَيَّامِ بِشَرْطِ بَقَاءِ النِّكَاحِ صَحِيحًا إِلَى الْمَوْتِ (مُطْلَقًا) وَطِئَتْ
أَوْ لَا وَكَلَّ صَغِيرَةً،

اور چار ماہ چاند کے اعتبار سے ہوں گے اگر وفات مہینہ کے شروع میں ہو جس طرح گزر چکا ہے شرط یہ ہے کہ نکاح موت تک
مطلقاً صحیح رہا ہو۔ عدت یہی ہوگی اس بیوی کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کیے گئے ہوں یا ادا نہ کیے گئے ہوں وہ صغیرہ ہو
تعلق ہے اس کا حکم تھوڑا بعد آئے گا۔

15251۔ (قولہ: كَمَا مَرَّ) یعنی قریب ہی یہ گزرا ہے۔

15252۔ (قولہ: مِنَ الْأَيَّامِ) یعنی دن اور رات جس طرح ”الجبئی“ میں ہے۔ اور ”غرر الاذکار“ میں ہے: یعنی

پانچویں مہینے کی دس راتیں اور دس دن۔ ”اوزاعی“ سے مروی ہے اس میں مقدر دس راتیں ہیں کیونکہ آیت میں عشا کے لفظ
کے آخر سے تا حذف ہے۔ پس عورت کو دسویں دن میں شادی کرنے کی اجازت ہے۔ ہم کہتے ہیں: جب جمع کے صیغہ کے
ساتھ ایام اور لیلیٰ کا ذکر لفظاً یا تقدیراً ہو تو استقرا سے یہی ثابت ہے کہ یہ اسے بھی شامل ہو جو اس کے مقابل ہے۔ اسی کی مثل
”الفتح“ میں ہے۔ اور ”اوزاعی“ سے جو گزرا ہے اسے ”الغانیہ“ میں ”ابن فضل“ کی طرف منسوب کیا ہے اور کہا: اس میں زیادہ
احتیاط ہے۔ کیونکہ یہ ایک رات کا اضافہ کر دیتا ہے۔ یعنی اگر خاوند طلوع فجر سے پہلے مر گیا تو دسویں دن کے بعد رات کا گزرنا
ضروری ہوگا اور عام کے قول کے مطابق غروب شمس کے ساتھ ہی عدت ختم ہو جائے گی جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ اس میں
اعتراض کی گنجائش ہے۔ بلکہ یہ قول عام کے قول کے مساوی ہے کیونکہ تو دس دنوں اور دس راتوں کی تقدیر کو تو جان چکا ہے۔
اور ان کے قول سے کم ہو جائیں گے۔ اگر موت کو غروب آفتاب کے بعد فرض کیا جائے تو زیادہ محتاط قول دوسرے علما کا ہے
”ابن فضل“ کے قول میں احتیاط نہیں۔

15253۔ (قولہ: بِشَرْطِ بَقَاءِ النِّكَاحِ صَحِيحًا إِلَى الْمَوْتِ) کیونکہ نکاح فاسد میں عدت موت وغیرہ کی صورت

میں تین حیض ہوگی جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔ ”البحر“ میں کہا: اسی وجہ سے جو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اگر مکاتبہ اپنی
بیوی خریدے پھر مال مکاتبہ پورے کا پورا دے کر مر جائے تو عورت پر وفات کی عدت واجب نہیں ہوگی۔ اگر مکاتبہ خاوند
نے اپنی اس بیوی کے ساتھ وطی نہ کی ہو تو اصلاً عدت نہ ہوگی۔ اگر خاوند نے اس کے ساتھ وطی کی ہو اور عورت نے اس سے
بچہ جن دیا ہو تو وہ عورت اس کی ام ولد ہو جائے گی تو اس کی عدت تین حیض ہوگی۔ اگر اس عورت نے اس خاوند کا کوئی بچہ نہ جنا
ہو تو اس عورت پر لازم ہوگا کہ وہ عدت، دو حیض گزارے۔ کیونکہ موت سے قبل نکاح فاسد ہو چکا ہے۔ اگر اس نے ایسا مال
نہ چھوڑا جو مال مکاتبہ کو کفایت کرے تو عورت دو ماہ پانچ دن وفات کی عدت گزارے گی کیونکہ دونوں مولیٰ کے مملوک ہیں
جس طرح ”الغانیہ“ میں ہے۔

15254۔ (قولہ: وَكَلَّ صَغِيرَةً) زیادہ بہتر یہ تھا کہ عبارت ہوتی: ولو كبرى۔ کیونکہ مراد یہ ہے کہ موت کی عدت چار

أَوْ كِتَابِيَّةٌ تَحْتَ مُسْلِمٍ وَلَوْ عَبْدًا فَلَمْ يَخْرُجْ عَنْهَا إِلَّا الْحَامِلُ قُلْتُ وَعَمَّ كَلَامُهُ مُنْتَدَّةَ الظُّهْرِ كَالْمُرْضِعِ وَهِيَ وَاقِعَةُ الْفِتْوَى، وَلَمْ أَرَهَا لِإِنَّ فَرَاغَهُ

یا کتابیہ ہو وہ مسلمان کے عقد نکاح میں ہو اگر چہ وہ غلام ہو۔ اس سے صرف حاملہ عورت کے علاوہ کوئی خارج نہ ہوگا۔ میں کہتا ہوں: ان کا کلام اس عورت کو بھی جامع ہے جس کا طہر ممتد ہو جس طرح دودھ پلانے والی عورت۔ یہ ایسا مسئلہ ہے جس بارے میں فتویٰ پوچھا گیا۔ میں نے اب تک اس بارے میں کوئی صریح قول نہیں دیکھا۔ پس کتب فقہ کی طرف رجوع کیجئے۔

ماہ دس دن ہوگی اگر چہ وہ عورت ذوات الحیض میں سے ہو۔ جس عورت کی عدت مہینوں کے اعتبار سے ہو اس کی عدت بدرجہ اولیٰ اتنی ہوگی۔ تامل

15255۔ (قوله: تَحْتَ مُسْلِمٍ) اگر وہ کسی کافر کے عقد میں ہو تو وہ عدت نہ گزارے گی جب وہ یہ اعتقاد رکھتے ہوں

کہ عدت نہیں جس طرح مصنف اس کا ذکر عنقریب کریں گے۔

15256۔ (قوله: وَلَوْ عَبْدًا) یعنی اگر چہ آزاد عورت کا خاوند غلام ہو۔

اگر حاملہ عورت کا خاوند فوت ہو جائے تو اس کی عدت کا حکم

15257۔ (قوله: فَلَمْ يَخْرُجْ عَنْهَا إِلَّا الْحَامِلُ) کیونکہ حاملہ عورت کی موت کی صورت میں بھی عدت وضع حمل

ہوتی ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب اس کا خاوند فوت ہو اور وہ عورت حاملہ ہو۔ مگر جب وہ خاوند کی موت کے بعد عدت میں حاملہ ہو تو صحیح قول کے مطابق مدت تبدیل نہیں ہوگی جس طرح قریب ہی اس کا ذکر آئے گا۔

15258۔ (قوله: وَعَمَّ كَلَامُهُ مُنْتَدَّةَ الظُّهْرِ) ظاہر یہ ہے کہ اس مسئلہ کے ذکر کا محل اس نوجوان عورت جس کا طہر

ممتد ہو جانے کے مسئلہ کے ذکر کا محل تھا۔ یعنی یہ عورت بھی اس کی مثل ہے کہ یہ طلاق کی صورت میں حیض کے ساتھ عدت

گزارے گی مہینوں کے اعتبار سے عدت نہیں گزارے گی۔ جہاں تک یہاں اس کے ذکر کا تعلق ہے تو اس کا کوئی محل نہیں۔

کیونکہ جو حیض کا خون دیکھتی ہے وہ موت کی صورت میں چار ماہ دس دن عدت گزارے گی۔ اور جو حیض کا خون نہیں دیکھتی وہ

بدرجہ اولیٰ مہینوں کے اعتبار سے عدت گزارے گی حیض کی صورت میں عدت نہیں گزارے گی۔ کیونکہ خاوند کے فوت ہونے

کی صورت میں حیض کا کوئی عمل دخل نہیں۔ اور ان کا قول: فلم یخرج عنها الا الحامل (اس سے صرف حاملہ خارج ہوگی)

اس میں صریح ہے۔ پھر میں نے ”رحمتی“ کو دیکھا اس میں سے بعض کا ذکر کیا ہم پہلے ”السراج“ سے ایسا قول (مقولہ

15216 میں) ذکر کر چکے ہیں جو شارح کی بحث کا فائدہ دیتی ہے۔ وہ یہ ہے کہ جب دودھ پلانے والی عورت جب حیض کا

علاج کرائے یہاں تک کہ وہ ایام حیض میں زردی دیکھے تو اس کے ساتھ عدت ختم ہو جائے گی۔ اس قول نے یہ فائدہ دیا ہے کہ

دودھ پلانے والی عورت کے لیے حیض کا ہونا ضروری ہے اگر چہ وہ دوا کے حیلہ سے ہو۔ اس سے زیادہ صریح وہ ہے جو ”الرحمتی“

میں ہے: ہمارے اصحاب نے کہا: جب کسی عارضہ وغیرہ کی وجہ سے مطلقہ کا حیض متاخر ہو تو وہ عدت میں باقی رہے گی یہاں

(وَفِي حَقِّ (أَمَةِ تَحِيضٍ) لِطَلَّاقٍ، أَوْ فَسْخِ (حَيْضَتَانِ) لِعَدَمِ الشَّجَرِ (وَفِي (أَمَةِ لَمْ تَحِيضْ) لِطَلَّاقٍ، أَوْ فَسْخِ (أَوْ مَاتَ عَنْهَا زَوْجُهَا نِصْفُ الْحَرَّةِ) لِقَبُولِ التَّنْصِيفِ (وَفِي حَقِّ (الْحَامِلِ) مُطْلَقًا وَ لَوْ أَمَةً، أَوْ كِتَابِيَّةً،

اور لونڈی کے حق میں یہ ہے کہ وہ طلاق اور فسخ نکاح کی صورت میں دو حیض عدت کے طور پر گزارے گی۔ دو حیض اس لیے کیونکہ حیض تقسیم کو قبول نہیں کرتا۔ اور ایسی لونڈی جسے حیض نہیں آتا طلاق، فسخ نکاح یا جس کا خاوند فوت ہو گیا اس کی عدت آزاد عورت کا نصف ہوگا۔ کیونکہ وہ تنصیف اور تقسیم کو قبول کرتی ہے۔ اور حاملہ کے حق میں مطلقاً خواہ وہ لونڈی ہو، کتابیہ ہو

تک کہ اسے حیض آئے یا سن ایسا کو وہ پہنچ جائے۔

15259۔ (قوله: وَفِي حَقِّ أَمَةِ) یہاں امۃ کا لفظ مطلق ذکر کیا ہے۔ پس یہ اس بیوی کو شامل ہوگا جو لونڈی ہو، ام ولد ہو، مدبرہ ہو، مکاتبہ ہو اور وہ کما کر دے رہی ہو۔ یہ ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے۔ لونڈی میں حقوق زوجیت کی قید ہے۔ مگر جس کا خاوند فوت ہو جائے اس کا معاملہ مختلف ہے ”بجز“۔ یہاں زوجہ کی قید لگائی ہے کیونکہ اگر وہ ملک یمین کی وجہ سے مطوہ ہو تو اس پر کوئی عدت نہیں۔ مگر جب وہ ام ولد ہو جس کا آقا مر گیا ہو یا آقا نے اسے آزاد کر دیا ہو تو اس کی عدت تین حیض ہوگی جس طرح پہلے (مقولہ 15230 میں) گزر چکا ہے۔

15260۔ (قوله: لِعَدَمِ الشَّجَرِ) یعنی غلامی نصف کرنے والی ہے۔ اس کا مقتضایہ ہے کہ ایک حیض اور نصف حیض لازم ہوگا۔ لیکن حیض تقسیم کو قبول نہیں کرتا۔ پس دو حیض واجب ہوں گے۔

15261۔ (قوله: لِطَلَّاقٍ، أَوْ فَسْخِ) یعنی طلاق، فسخ نکاح، نکاح فاسد یا شبہ کی وجہ سے وطی کی صورت میں یہی حکم ہوگا، ”تہستانی“۔

15262۔ (قوله: نِصْفُ الْحَرَّةِ) یعنی طلاق وغیرہ میں ایک ماہ اور اس کا نصف عدت ہوگی اور موت کی صورت میں دو ماہ پانچ دن عدت ہوگی۔

15263۔ (قوله: وَفِي حَقِّ (الْحَامِلِ) یعنی نکاح سے حاملہ ہو خواہ نکاح فاسد ہی کیوں نہ ہو۔ زنا کی وجہ سے حاملہ پر اصلاً عدت نہیں، ”بجز“۔

15264۔ (قوله: مُطْلَقًا) یعنی حاملہ کو طلاق، وفات، متارکہ یا شبہ کی وجہ سے وطی کی صورت میں عدت گزارنا پڑ رہی ہو، ”نہر“۔

15265۔ (قوله: وَ لَوْ أَمَةً) یعنی وہ منکوحہ ہو خواہ وہ لونڈی ہو، مدبرہ ہو، مکاتبہ ہو، ام ولد ہو یا اسے کما کر دینے کا مقام دیا گیا ہو۔ ”طحطاوی“ میں ”ہندیہ“ سے منقول ہے۔ منکوحہ کی مثل ام ولد ہے جب اس کا آقا مر جائے یا اس کا آقا سے آزاد کر دے جس طرح ”کانی الحاکم“ میں ہے۔

15266۔ (قوله: أَوْ كِتَابِيَّةً) اس میں یہ قول ذکر نہیں کیا: تحت مسلم جس طرح سابقہ قول میں ذکر کیا تھا۔ کیونکہ

أَوْ مِنْ زِنَا يَأْتِيَنَّ حُبْلَى مِنْ زِنَا وَدَخَلَ بِهَا ثُمَّ مَاتَ،

یابدکاری کی وجہ سے حاملہ ہو۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مرد نے ایسی عورت سے عقد نکاح کیا جو زنا کی وجہ سے حاملہ تھی اور اس بیوی کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کیے پھر مر گیا

یہاں اس میں کوئی فرق نہیں کہ وہ کسی مسلمان کے تحت ہو یا کسی ذمیہ کے تحت ہو جس طرح متن میں آئے گا۔

15267۔ (قولہ: أَوْ مِنْ زِنَا) اسی کی مثل ہے اگر حمل عدت میں ہو جس طرح ”تہستانی“ اور ”الدرر المستی“ میں ہے۔ ”الحاوی الزاہدی“ میں ہے: جب معتدہ حاملہ ہو اور بچہ جنم دے تو اس کے ساتھ اس کی عدت ختم ہو جائے گی خواہ طلاق دینے والے سے حاملہ ہو یا بدکاری کی وجہ سے حاملہ ہو۔ ان سے یہ بھی مروی ہے: زنا کی وجہ سے حاملہ ہوئی تھی تو وضع حمل سے عدت ختم نہ ہوگی۔ اگر حمل نکاح فاسد کی وجہ سے تھا اور عورت نے بچہ جنم دیا تو اس کے ساتھ عدت ختم ہو جائے گی اگر اس نے متارکہ کے بعد بچہ جنم دیا تو عدت ختم نہ ہوگی۔

لیکن قریب ہی اس کے بارے میں آئے گا کہ جس عورت کا خاندان بچہ تھا وہ فوت ہو گیا اور عورت اس کی عدت کے بعد حاملہ ہوئی تو ایسی عورت کی عدت موت کی ہوگی۔ ”حاوی زاہدی“ کے قول: اذا حبلت المعتدة سے مراد وہ عورت ہے جو طلاق کی عدت گزار رہی ہو مابعد اس کا قرینہ ہے۔ تامل

پھر میں نے ”النبہ“ میں فرار اختیار کرنے والے کا آنے والے مسئلہ کے ہاں دیکھا۔ کہا: جان لو اگر معتدہ اپنی عدت میں حاملہ ہو جائے تو امام ”کرخی“ رضی اللہ عنہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ اس کی عدت وضع حمل ہے اور اس کی تفصیل بیان نہیں کی۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے جسے ذکر کیا ہے کہ یہ طلاق کی عدت میں ہے۔ جہاں تک وفات کی عدت کا معاملہ ہے وہ عدت حمل کی وجہ سے تبدیل نہ ہوگی۔ یہی صحیح ہے ”البدائع“ میں اسی طرح ہے۔

”اللمحز“ میں ”التاثر خانیہ“ سے مروی ہے: شبہ کی وجہ سے وطی کی صورت میں عورت جب عدت گزار رہی ہو جب وہ عدت میں حاملہ ہو جائے پھر اس کا وضع حمل ہو جائے تو اس کی عدت ختم ہو جائے گی۔ اس میں ”الخانیہ“ سے مروی ہے: جس کا خاندان فوت ہو جائے جب وہ خاندان کے فوت ہونے سے دو سال بعد بچہ جنم دے تو بچے کی ولادت سے چھ ماہ اور کچھ زائد وقت پہلے اس کی عدت کے ختم ہونے کا حکم لگایا جائے اور اس عورت کو یوں بنا دیا جائے گا گویا اس نے عدت کے ختم ہونے کے بعد کسی اور مرد سے شادی کی اور اسی مرد سے حاملہ ہوئی۔

15268۔ (قولہ: بِأَنَّ تَزْوُجَ حُبْلَى مِنْ زِنَا) اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ زنا کی وجہ سے عدت نہیں۔ کیونکہ یہ پہلے (مقولہ 15263 میں) گزر چکا ہے کہ زنا کی وجہ سے حاملہ عورت پر اصلاً عدت نہیں۔ عدت خاندان کے مرنے اور اس کی طلاق کی وجہ سے ہے۔ ”رحمتی“ نے کہا: حمل کے زنا سے ہونے کا علم اس طرح ہوگا کہ عقد نکاح کے وقت سے چھ ماہ گزارنے سے پہلے وہ عورت بچہ جنم دے۔

15269۔ (قولہ: وَدَخَلَ بِهَا) یہ اس کے لیے قید ہے جس کا خاندان فوت نہ ہو۔ کیونکہ یہ گزر چکا ہے کہ وفات کی عدت

أَوْ طَلَّقَهَا تَعْتَدُ بِالْوَضْعِ جَوَاهِرُ الْفَتَاوَى (وَضَعُ جَمِيعٍ حَنْبِلَهَا) لِأَنَّ الْحَنْبَلَ اسْمٌ لِجَمِيعِ مَا فِي الْبَطْنِ وَفِي
الْبَحْرِ خُرُوجُ أَكْثَرِ الْوَلَدِ كَالْكُلِّ

اسے طلاق دے دی تو وہ عورت وضع حمل کی صورت میں عدت گزارے گی۔ ”جو اہر الفتاویٰ“۔ اس کے پورے حمل کا وضع ہے کیونکہ حمل بطن میں جو کچھ ہے اس کے کل کا نام ہے۔ اور ”البحر“ میں ہے: بچے کے اکثر حصہ کا نکلنا

میں حقوق زوجیت کی ادائیگی شرط نہیں۔ اور عورت کے ساتھ دخول خلوت اور وطی کی حرمت کی صورت میں وطی سے بھی ثابت ہوگا۔ کیونکہ اگر چہ زنا سے حاملہ سے عقد نکاح جائز ہے تاہم اس سے وطی کرنا حلال نہیں۔ ”رحمتی“۔ ”البحر“ میں ”البدائع“ سے یہ قول نقل کیا ہے کہ دخول کی قید نہیں۔

وضع حمل میں کسی مدت کی تعیین نہیں

15270۔ (قوله: وَضَعُ جَمِيعِ حَنْبِلَهَا) اس میں کسی مدت کی تعیین نہیں خواہ وہ طلاق یا موت کے ایک دن یا اس سے بھی کم میں بچہ جن دے ”جوہرہ“ حمل سے مراد وہ حمل ہے جس کے بعض یا تمام اعضا ظاہر ہو چکے ہیں۔ اگر اس کے کچھ اعضا بھی ظاہر نہ ہوں تو عدت ختم نہ ہوگی۔ کیونکہ حمل متغیر نطفہ کا نام ہے۔ جب وہ جما ہوا خون ہو یا گوشت کا لوتھڑا ہو تو وہ متغیر نہیں۔ اس وجہ سے اس وقت تک یقین سے نطفہ کے متغیر ہونے کا قول نہیں کیا جائے گا جب تک اس کے بعض اعضا ظاہر نہ ہوں۔ ”بحر“ میں ”الحيض“ سے مروی ہے۔ اور ”البحر“ میں یہ بھی مروی ہے کہ اعضا ظاہر نہیں ہوتے مگر جب ایک سو بیس دن گزر جائیں۔ اور ”البحر“ میں ”الحيض“ سے مروی ہے: اس کے بعض اعضا کے ظاہر ہونے میں چار ماہ کا اعتبار کیا جاتا ہے اور خلقت کے مکمل ہونے کا اعتبار چھ ماہ میں ہوتا ہے۔ اور ”کتاب الحيض“ میں صاحب ”البحر“ کا اشکال ہم پہلے (مقولہ 2719 میں) بیان کر چکے ہیں کہ امر مشاہدہ یہ ہے کہ چار ماہ سے قبل اس کی خلقت کے ظہور کو دیکھا گیا ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ مراد روح کا پھونکنا ہے کیونکہ روح چار ماہ سے پہلے نہیں ہوتی۔ وہاں (مقولہ 2719 میں) ہم نے مکمل بحث کر دی ہے۔

15271۔ (قوله: لِأَنَّ الْحَنْبَلَ) لفظ جمیع جو مقدر کیا گیا تھا یہ اس کی علت ہے۔ اگر عورت نے ایک بچہ جنا اور اس

کے بطن میں ایک اور بچہ ہو تو دوسرے بچے کے ساتھ عدت ختم ہو جائے گی۔ اگر اس نے نامکمل بچہ پھینک دیا اگر اس کے بعض اعضا ظاہر ہوں تو اس کے ساتھ عدت ختم ہو جائے گی۔ کیونکہ اس کی ولادت ہوئی ورنہ عدت ختم نہیں ہوگی۔

15272۔ (قوله: خُرُوجُ أَكْثَرِ الْوَلَدِ كَالْكُلِّ) یہ جمیع لفظ کی تقدیر کے منافی ہے جو وضع جمیع حملہا میں مقدر

کیا گیا ہے۔ مگر اس صورت میں جمیع افراد مراد لیے جائیں۔ جمیع اجزاء مراد نہ لیے جائیں۔

بعض اوقات یہ کہا جاتا ہے کہ صاحب ”البحر“ کا قول: الا في حملها للازدواج بچے کے اکثر حصے کے باہر آنے سے عدت کے ختم نہ ہونے کا تقاضا کرتا ہے۔ اس میں یہ بھی ہے اگر اس حالت میں اس کی عدت ختم نہیں ہوئی تو باقی ماندہ جسم نکلنے سے قبل اس عورت کے ساتھ رجوع کرنا صحیح ہوگا۔ مراد یہ ہے کہ عدت ایک اعتبار سے ختم ہو جائے گی دوسرے اعتبار سے ختم نہیں

فِي جَمِيعِ الْأَحْكَامِ إِلَّا فِي حِلِّهَا لِلأَزْوَاجِ اِحْتِيَاظًا، وَلَا عِبْرَةَ بِخُرُوجِ الرَّأْسِ وَلَوْ مَعَ الْأَقْلِ، فَلَا قِصَاصَ بِقَطْعِهِ وَلَا يَثْبُتُ نَسَبُهُ مِنَ الْمُبَانَةِ لَوْ لَأَقْلَ مِنْ سَنَتَيْنِ ثُمَّ بَاقِيَهُ لِأَكْثَرِ دَوْلَى كَانَ (رَدُّ جُهَا) الْمَيْتُ (صَغِيرًا) غَيْرَ مُرَاهِقٍ وَوَلَدَتْ لِأَقْلَ مِنْ نِصْفِ حَوْلٍ مِنْ مَوْتِهِ فِي الْأَصَحِّ

تمام احکام میں کل بچے کے نکلنے کی طرح ہے۔ مگر عورت ابھی دوسرے خاوند کے ساتھ نکاح کے لیے حلال نہ ہوگی یہ احتیاط کی بنا پر ہے صرف سر کے نکلنے کا کوئی اعتبار نہیں۔ اگر چہ تھوڑا جسم بھی ساتھ نکلا ہو اس کے قطع کرنے میں قصاص نہیں اور جس عورت کو طلاق باندہ دی گئی تھی اس سے سر نکلے تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا اگرچہ دو سال سے کم میں سر نکلے پھر باقی ماندہ دو سال سے زیادہ گزر رنے کے بعد نکلے اگرچہ اس کا فوت ہونے والا خاوند صغیر ہو جو مراہق نہ ہو۔ اور اس عورت نے خاوند کے فوت ہونے سے نصف سال سے کم عرصہ میں اس نے بچہ جن دیا ہو یہی صحیح ترین قول ہے

ہوگی۔ اسی وجہ سے ”البحر“ میں کہا: ”الہارونیات“ میں کہا ہے: اگر بچے کا اکثر نکل آیا تو پھر رجوع صحیح نہ ہوگا اور اب ازواج کے لیے حلال ہو جائے گی۔ ہمارے مشائخ نے کہا: وہ ازواج کے لیے بھی حلال نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ بطور احتیاط کل کے قائم مقام ہے اور بطور احتیاط ازواج کے لیے حلال ہونے کے قائم مقام نہیں۔

15273۔ (قوله: فِي جَمِيعِ الْأَحْكَامِ) یعنی رجوع کا ختم ہونا، طلاق کا واقع ہونا، اس آزادی کا واقع ہونا جو ولادت کے ساتھ مشروط تھی، اور اس کا نفاس والی ہونا پس وہ اب نماز نہیں پڑھے گی روزہ نہیں رکھے گی۔ یہ وہ چیز ہے اطلاق جس کا تقاضا کرتا ہے۔

15274۔ (قوله: وَلَوْ مَعَ الْأَقْلِ) بعض نسخوں میں ہے: ولا مع الاقل یعنی یہاں لا نافیہ ہے۔ یہی درست ہے۔ ”البحر“ کی عبارت ہے: صرف سر یا ساتھ تھوڑے جسم کا نکلنا اس کا کوئی اعتبار نہیں۔ اس سے قبل ”النوادر“ سے بدن کی تفسیر کا ذکر کیا ہے کہ یہ دونوں سرینوں سے لے کر دونوں کندھوں تک ہے صرف سر کا اعتبار نہیں اور نہ صرف دونوں ٹانگوں کا اعتبار ہے۔ 15275۔ (قوله: فَلَا قِصَاصَ بِقَطْعِهِ) بلکہ اس میں دیت ہے، ”بحر“۔

15276۔ (قوله: وَلَا يَثْبُتُ نَسَبُهُ) یعنی اگر اس عورت نے بچہ جن دیا جس کو طلاق باندہ دی گئی تھی اور جس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کیے گئے تھے، اس کا سر دو سال سے کم عرصہ میں نکل آیا اور باقی ماندہ جسم دو سال سے زیادہ میں نکلا تو نسب اس عورت کے خاوند سے ثابت نہیں ہوگا یہاں تک کہ سر اور نصف بدن دو سال سے کم عرصہ میں نکلے، ”بحر“۔

15277۔ (قوله: وَلَوْ كَانَ رَدُّ جُهَا) یہاں لو وصلیہ ہے یہ قول وضع حملہا پر مبالغہ ہے۔

15278۔ (قوله: غَيْرَ مُرَاهِقٍ) یعنی ابھی اس کی عمر بارہ سال نہ ہوئی ہو، ”قبستانی“۔

15279۔ (قوله: وَوَلَدَتْ لِأَقْلَ) تاکہ خاوند کی موت کے وقت حمل کا وجود متحقق ہو۔

15280۔ (قوله: فِي الْأَصَحِّ) اس کے مقابل شاذ قول ہے جو امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عورت کو موت

لِغُومِ آيَةِ (وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ) (وَفِيْمَنْ حَمَلَتْ بَعْدَ مَوْتِ الصَّبِيِّ) بِأَنَّ وَكَدَتْ لِنِصْفِ حَوْلٍ فَأَكْثَرَ عِدَّةَ النِّسَاءِ إِجْمَاعًا لِعَدَمِ الْحَمْلِ عِنْدَ الْمَوْتِ (وَلَا نَسَبَ فِي حَالِيهِ) إِذْ لَا مَاءَ لِلصَّبِيِّ، نَعَمْ يَنْبَغِي ثُبُوتُهُ مِنَ الْمَرَاهِقِ اخْتِيَابًا وَلَوْ مَاتَ فِي بَطْنِهَا يَنْبَغِي بَقَاءُ عِدَّتِهَا إِلَى أَنْ يَنْزِلَ أَوْ تَبْدَعُ حَدَّ الْإِيَّاسِ نَهْرٌ

کیونکہ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ (الطلاق: 4) آیت عام ہے۔ اور جو عورت اس بچے (خاوند) کی موت کے بعد حاملہ ہوئی اس طرح کہ اس نے نصف سال یا اس سے زائد عرصہ میں بچہ جنا تو بالا جماع عدت موت کی عدت ہوگی۔ کیونکہ موت کے وقت حمل موجود نہیں تھا اور دونوں حالتوں میں بچے کا نسب اس سے ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ بچے (خاوند) کا مادہ منویہ نہیں۔ ہاں مراہق سے بطور احتیاط نسب کا ثبوت ہونا چاہیے۔ ”فتح“۔ اگر وہ بچہ اس عورت کے بطن میں ہی مر جائے تو چاہیے کہ اس عورت کی عدت باقی رہے یہاں تک کہ وہ بچہ پیٹ سے باہر آئے یا وہ عورت مایوسی کی عمر کو پہنچ جائے ”نہر“۔

کی عدت گزارنا ہوگی، ”بحر“۔

15281۔ (قولہ: بِأَنَّ وَكَدَتْ لِنِصْفِ حَوْلٍ فَأَكْثَرَ) ایک قول یہ کیا گیا ہے ”دو سال سے زیادہ“ یہ کوئی چیز نہیں، ”فتح“۔

15282۔ (قولہ: لِعَدَمِ الْحَمْلِ عِنْدَ الْمَوْتِ) کیونکہ موت کے وقت حمل کے وجود کا تحقق نہیں پس وہ حاملہ نہیں۔

15283۔ (قولہ: فِي حَالِيهِ) یعنی بچے کی موت کی دونوں حالتیں یا خاوند کی موت کے وقت حمل کے پائے جانے اور اس کی موت کے بعد حمل کے ہونے کی دونوں حالتیں۔

15284۔ (قولہ: إِذْ لَا مَاءَ لِلصَّبِيِّ) اس سے حمل کے ٹھہرنے کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ بے شک مشرق میں رہنے والے مرد کے بچے کا نسب جب کہ وہ مغرب میں رہنے والی اس کی بیوی سے جنم لے ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ عقد کو حمل ٹھہرنے پر محمول کیا جائے گا۔ کیونکہ اس کا تصور حقیقت کے اعتبار سے ہو سکتا ہے۔ بچے (خاوند) کا معاملہ مختلف ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

15285۔ (قولہ: نَعَمْ يَنْبَغِي) ”الفتح“ کی عبارت ہے: پھر ضروری ہے کہ وہ بچہ (خاوند) غیر مراہق ہو۔ جہاں تک مراہق کا تعلق ہے تو ضروری ہے کہ اس سے نسب ثابت ہو مگر جب نسب کا ثبوت ممکن نہ ہو کہ وہ عقد سے چھ ماہ گزرنے سے پہلے بچہ جن دے۔

”البحر“ میں اس قول: دلہذا صور المسئلة الحاکم الشہید فی الکافی بسا اذا کان رضیعا ”حاکم شہید“ نے ”کافی“ میں مسئلہ کی صورت یہ بیان کی ہے کہ جب وہ رضیع ہو سے تائید کی ہے۔ اس میں کوئی خفا نہیں کہ روایت کا مفہوم مخالف معتبر ہوتا ہے۔ فافہم

آئسہ کی عدت کا حکم

15286۔ (قولہ: أَوْ تَبْدَعُ حَدَّ الْإِيَّاسِ) یعنی وہ عورت اس کے بعد مہینوں کے اعتبار سے عدت گزارے گی اس

(وَفِي حَقِّ امْرَأَةِ الْفَارِّ مِنَ الطَّلَاقِ (الْبَائِنِ)

اور وہ عورت جس کا خاوند فرار اختیار کر رہا ہو طلاق بائن کی صورت میں اس کی عدت،

میں یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے فرمان: **وَأُولَاتُ الْأَرْحَامِ (الطلاق: 4)** کے منافی ہے۔ قائل، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: شیخ ”خیر الدین“ کا ”البحر“ پر جو حاشیہ ہے اس میں ہے: رحم میں بچے کے موجود ہوتے ہوئے عدت کے ختم ہونے کے قول کا کوئی معنی نہیں۔ کیونکہ اس کا رحم مشغول ہے۔ کتب شافعیہ میں یہ اسی طرح ہے۔ ”رملی“ نے ”شرح المنہاج“ میں کہا: اگر خاوند مر گیا اور بچہ چار سال تک اس کے رحم میں رہا عدت ختم نہ ہوگی مگر جب وضع حمل ہو۔ کیونکہ آیت میں عموم پایا جا رہا ہے والد نے بھی اسی کا فتویٰ دیا۔ اس وجہ سے عورت کے ضرر میں مبتلا ہونے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ ”ابن قاسم“ نے حاشیہ ”شرح المنہاج“ میں کہا: ہمارے شیخ ”طیلاوی“ نے کہا: ہمارے زمانہ کی ایک جماعت نے فتویٰ دیا ہے کہ بچے کے نکلنے پر توقف کیا جائے گا۔ جو میں کہتا ہوں: جب اس بچے کے باہر نکلنے سے مایوسی ہو چکی ہے تو توقف نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ اسے شادی کرنے سے روکا جائے تو اسے نقصان ہوتا ہے اور ہمارے قواعد میں سے کوئی ایسا قاعدہ نہیں جو ان کے قول کا رد کرے اسے جان لو۔ ملخص

اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے قول: او تبدل حد الایاس سے مراد اس بچے کے رحم سے باہر آنے سے مایوسی ہے۔ کیا اس سے مراد حمل کی حد کی انتہا ہے جو شوافع کے نزدیک چار سال ہے، ہمارے نزدیک دو سال ہے یا اس سے بھی عام ہے؟ یہ قول ان کا احتمال رکھتا ہے۔ جو مناسب ہے وہ یہ ہے: عمل اس پر کیا جائے جو جماعت نے قول کیا ہے۔ کیونکہ وہ آیت کے صریح معنی کے موافق ہے۔

رجل فارا اپنی بیوی کو طلاق دے دے تو اس کی عدت کا حکم

15287 - (قوله: وَفِي حَقِّ امْرَأَةِ الْفَارِّ) اس کا عطف سابقہ قول: فی حق حرمة تحیض پر ہے اور اسی کے متعلق ہے جس کے وہ قول متعلق ہے۔ اور وہ وہ ضمیر ہے جو العدة کی طرف لوٹ رہی ہے اور ان کا قول من الطلاق اس کے متعلق ہے۔ اگر وہ للطلاق قول کرتے تو یہ زیادہ ظاہر ہوتا۔ امرأة الفار سے مراد ہے کہ مرد نے اپنی مرضی میں عورت کی رضامندی کے بغیر طلاق بائنہ دی ہو اس حیثیت میں کہ وہ عورت کو وراثت سے محروم کرنا چاہتا ہوں اور وہ مرد عورت کی عدت میں مر گیا ہو تو اس عورت کی عدت طرفین کے نزدیک دونوں عدتوں میں سے طویل عدت ہوگی۔ جب کہ امام ”ابو یوسف“ رحمہ اللہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ کیونکہ اگرچہ نکاح طلاق کی وجہ سے حقیقت میں منقطع ہو چکا ہے مگر وراثت کے حق میں حکماً باقی ہے۔ پس بطور احتیاط طلاق اور وفات کی عدت کو جمع کر دیا جائے گا۔ اس کی مکمل بحث ”فتح“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ اس میں صریح ہے کہ اگر خاوند نے عورت کی رضامندی سے اسے طلاق بائنہ دی تو خاوند فرار اختیار کرنے والا نہیں تو وہ صرف طلاق کی عدت گزارے گی۔ یہ ایسا فتویٰ ہے جس کے بارے میں کوئی نص نہیں اسے یاد رکھنا چاہیے۔

إِنْ مَاتَ وَهِيَ فِي الْعِدَّةِ (أَبْعَدُ الْأَجَلَيْنِ مِنْ عِدَّةِ الْوَفَاةِ وَعِدَّةِ الطَّلَاقِ) اِحْتِيَاظًا، بِأَنْ تَتَرَبَّصَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا مِنْ وَقْتِ الْمَوْتِ فِيهَا ثَلَاثُ حِيضٍ مِنْ وَقْتِ الطَّلَاقِ شُبْنِيٌّ، وَفِيهِ قُصُورٌ لِأَنَّهَا لَوْ لَمْ تَرَفِيهَا حِيضًا تَعْتَدُّ بَعْدَهَا بِثَلَاثِ حِيضٍ، حَتَّى لَوْ أَمْتَدَّ طُهْرُهَا تَبَقِيَ عِدَّتُهَا حَتَّى تَبْدُغَ سِنَّ الْإِيَّاسِ فَتُخْرَمَ (ر) قَيِّدًا بِالْبَائِنِ لِأَنَّ (لِطَّلَاقِ الرَّجْعِيِّ مَا لِلْمَوْتِ) إِجْمَاعًا

اگر اس کا خاوند فوت ہو جائے جب کہ وہ عدت میں ہو، تو وفات اور طلاق کی عدتوں میں سے لمبی عدت ہوگی وہ لازم ہوگی یہ بطور احتیاط ہے یعنی وہ موت کے وقت سے چار ماہ دس دن انتظار کرے جس میں طلاق کے وقت سے تین حیض ہوں۔ ”شمنی“ اس قول میں قصور ہے۔ کیونکہ اگر عورت اس عرصہ میں حیض نہ دیکھے تو وہ اس کے بعد تین حیضوں کے ساتھ عدت گزارے گی یہاں تک کہ اگر اس کا طہر متمد ہو گیا تو اس کی عدت باقی رہے گی یہاں تک کہ وہ مایوسی کی عمر کو پہنچ جائے ”فتح“۔ اور بائن کی قید لگائی ہے کیونکہ جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی اس کی عدت بالاتفاق وہی ہے جو وفات کی عدت ہے۔

نیز وہ صورت بھی اس سے خارج ہوتی ہے اگر خاوند نے حالت صحت میں اسے طلاق بائنہ دی پھر خاوند مر گیا اس کی عدت منتقل نہیں ہوگی اور عورت بالاتفاق اس کی وارث نہ ہوگی۔ ”فتح“ میں اس کی تصریح کی ہے۔ کیونکہ وہ فرار اختیار کرنے والا نہیں۔ 15288۔ (قوله: إِنْ مَاتَ وَهِيَ فِي الْعِدَّةِ) یعنی عورت نے خاوند کی وفات سے پہلے ابھی تین حیض نہ گزارے ہوں۔ اگر اس نے اس سے قبل تین حیض گزار لیے ہوں تو اس کی عدت ختم ہو جائے گی اور وہ اس مسئلہ میں داخل نہ ہوگی۔ کیونکہ اس کی کوئی میراث نہیں مگر جب وہ عدت ختم ہونے سے پہلے مر جائے۔ اس زمانہ کے بعض علما احناف پر عدم تامل کی وجہ سے یہ مسئلہ اشکال کا باعث بنا ہے، ”بحر“۔

15289۔ (قوله: مِنْ عِدَّةِ الْوَفَاةِ) یہ ابعدا الاجلین کا بیان ہے من بیانہ ہے یہ ابعدا کے متعلق نہیں، ”ط“۔

15290۔ (قوله: اِحْتِيَاظًا) اس کی وجہ کو آپ جان چکے ہیں۔

15291۔ (قوله: وَفِيهِ قُصُورٌ) کیونکہ اس کا قول: فیہا ثلاث حیض تقاضا کرتا ہے کہ یہ ضروری ہے کہ تینوں حیض یا

ان کا بعض چار ماہ اور دس دنوں میں ہوں۔

15292۔ (قوله: حَتَّى تَبْدُغَ سِنَّ الْإِيَّاسِ) جب وہ عورت مایوسی کی عمر کو پہنچ جائے تو وہ عورت مہینوں کے اعتبار سے

عدت گزارے گی جس طرح ”فتح“ میں بھی اس کی تصریح کی ہے۔ فافہم

15293۔ (قوله: وَقَيِّدًا بِالْبَائِنِ) مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ خاوند جب اپنی بیوی کو طلاق رجعی حالت صحت یا حالت

مرض میں دے، اور طلاق کی عدت میں اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کرے، پھر خاوند فوت ہو جائے جب کہ عدت باقی ہو

تو بالا جماع اس کی عدت موت کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ کیونکہ اس وقت وہ عورت اس کی بیوی تھی اور عورت اس

کی وارث بنے گی۔ مگر جب عدت گزر چکی ہو تو وہ عورت اس کی بیوی نہ ہوگی تو خاوند کی موت کی وجہ سے اس پر کوئی چیز واجب

(وَ) الْعِدَّةُ (فِيْمَنْ أُعْتِقَتْ فِي عِدَّةٍ رَجْعِيٍّ لَا عِدَّةَ) (الْبَيِّنِ) (وَ) لَا (النُّوْتِ) أَنْ تُتِمَّ (كَعِدَّةِ حُرَّةٍ وَلَوْ أُعْتِقَتْ فِي أَحَدِهِمَا) أَمَى الْبَيِّنِ، أَوْ النُّوْتِ

وہ عورت جسے طلاق رجعی میں آزاد کر دیا گیا طلاق بائن کی عدت میں آزاد نہیں کیا گیا اور نہ ہی موت کی عدت میں آزاد کیا گیا اس کی عدت یہ ہے کہ وہ آزاد عورت کی طرح عدت مکمل کرے گی اگر اسے ان دونوں یعنی طلاق بائن یا موت کی عدت میں آزاد کیا گیا تھا۔

نہ ہوگی اور وہ عورت اس کی وارث نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر مرد نے حالت صحت میں اسے طلاق بائنہ دی پھر خاوند اس عورت کی عدت میں مر گیا جس طرح پہلے (مقولہ 15287 میں) گزر چکا ہے۔

پھر یہ مخفی نہیں کہ زوج فارکی بیوی وہ عورت ہے جسے خاوند نے اپنی مرض میں طلاق بائنہ دی اور خاوند اس کی عدت میں مر گیا۔ اگر وہ طلاق رجعی ہو تو وہ اس طرح نہ ہوگی۔ مصنف کا قول جو "الکنز" وغیرہ کی تبع میں ہے ولسلطقة الرجعی اس حال میں کہ یہ من البائن پر معطوف ہے تقاضا کرتا ہے کہ زوج فارکی بیوی کو کبھی طلاق بائنہ ہوتی ہے اور کبھی طلاق رجعی ہوتی ہے۔ اور اس کی طلاق بائن کا حکم وہی ہے جو گزر چکا ہے۔ یہ اس کی طلاق رجعی کا حکم ہے۔ اور اس میں کوئی خفا نہیں کہ اگر وہ عورت جسے طلاق رجعی دی گئی اگر اسے امراة فارکا نام دیا جاتا تو اس سے لوازم باطلہ لازم آتے جن کا "شرنبلائیہ" میں ذکر کیا اور ان کے لیے خاص رسالہ تالیف کیا اور یہ ذکر کیا کہ یہ ابہام کثیر کتب میں واقع ہوا ہے اور ان پر خطا کا حکم لگا یا ہے۔ اور یہ مخفی نہیں کہ اس میں کوئی خرابی نہیں سوائے اس کے کہ امراة الفار پر عطف کرنے میں مسامحت واقع ہوئی ہے۔ یہ اس لیے واقع ہوا کہ انہوں نے اختصار کی غرض سے مراد کے ظہور پر اعتماد کیا ہے تاکہ عدت میں اس کی موت کی قید لگانے سے مستغنی ہو جائیں۔

وہ عورت جسے طلاق رجعی میں آزاد کر دیا گیا اس کی عدت کا حکم

15294۔ (قولہ: وَ الْعِدَّةُ) یہ مبتدا ہے اس کی خبر ان کا قول: ان تتم ہے۔ اس قول کے ساتھ یہ اشارہ کیا ہے کہ اس پر یہ ضروری نہیں کہ وہ آزاد عورت کی عدت نئے سرے سے شروع کرے بلکہ اس کی عدت آزاد عورتوں کی عدت کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ گزری ہوئی عدت پر وہ بنا کرے گی اور تین حیض مکمل کرے گی یا تین ماہ مکمل کرے گی اگر وہ ان عورتوں میں سے ہو جن کو حیض نہیں آتا۔ فافہم

ان کے قول: اعتقت فی عدۃ رجعی نے فائدہ دیا کہ خاوند کے طلاق دینے کے بعد آزادی ہوئی۔ اگر آزادی طلاق سے قبل ہوتی تو ابتداء اس پر آزاد عورت کی عدت لازم ہوتی۔ اور اس قول نے یہ فائدہ بھی دیا کہ یہ طلاق کی عدت ہے آزادی کی عدت نہیں۔ کیونکہ اگر وہ عورت اس کی ام ولد ہوتی اور اس نے اسے آزاد کیا ہوتا جب کہ وہ غیر کی منکوہ بھی ہوتی تو اس پر کوئی عدت نہ ہوتی۔ کیونکہ وہ عورت اس پر حرام تھی جس طرح پہلے (مقولہ 15223 میں) گزر چکا ہے اور اس قول نے اس امر کا بھی فائدہ دیا کہ عدت باقی ہے۔ کیونکہ اگر وہ آقا اس کی عدت کے گزرنے کے بعد آزاد کرتا یا آقا مر جاتا تو اس پر تین حیض لازم

(فَكَعِدَّةٌ أُمَّةٌ لِبِقَاءِ النِّكَاحِ فِي الرَّجْعِيِّ دُونَ الْأَخِيرِينَ، وَقَدْ تَنَتَّقِلُ الْعِدَّةُ سِتًّا كَأَمَةِ صَغِيرَةٍ مَنْكُوحَةٍ طَلَّقَتْ رَجْعِيًّا فَتَعْتَدُ بِشَهْرٍ وَنِصْفٍ فَحَاضَتْ تَصِيرُ حَيْضَتَيْنِ فَأَعْتَقَتْ تَصِيرُ ثَلَاثًا فَا مَتَدَّ طَهْرُهَا لِإِلْيَاسٍ تَصِيرُ بِأَلْشُّهُرِ فَعَادَ دَمُهَا

اس کی عدت لونڈی کی عدت ہوگی کیونکہ طلاق رجعی میں نکاح باقی رہتا ہے آخری دو میں نکاح باقی نہیں ہوتا۔ بعض اوقات عدت چھ طرح منتقل ہوتی ہے جس طرح لونڈی ہو جو صغیرہ منکوحہ ہو اسے طلاق رجعی دی گئی تو وہ ایک ماہ مکمل اور نصف ماہ عدت گزارے گی۔ اسے حیض آ گیا تو وہ عدت دو حیض گزارے گی۔ اسے آزاد کر دیا گیا تو عدت تین حیض ہو جائے گی۔ اس کا طہر مایوسی کی عمر کو پہنچنے کی وجہ سے لمبا ہو گیا وہ عدت مہینوں میں ہو جائے گی۔ پھر اس کا خون لوٹ آیا

آتے جس طرح گزر چکا ہے۔ کیونکہ وہ لونڈی اس آقا کی دوبارہ فراموش بن چکی ہے جس طرح ”الجبہ“ سے معلوم ہوتا ہے۔
15295۔ (قولہ: فَكَعِدَّةٌ أُمَّةٌ) یعنی عدت دو حیض ہوگی یا ایک مکمل ماہ اور نصف ماہ یا دو ماہ پانچ دن جب وہ آزاد عورت کی عدت کی طرف منتقل نہ ہو، ”تہستانی“۔

15296۔ (قولہ: لِبِقَاءِ النِّكَاحِ فِي الرَّجْعِيِّ) یہ فرق کا بیان ہے وہ یہ ہے کہ طلاق رجعی کے بعد نکاح ہر اعتبار سے قائم ہے اور آزادی کے ساتھ خاوند کی اس پر ملکیت مکمل ہو گئی ہے اور کامل ملکیت میں عدت شرعی اعتبار سے تین حیض مقدر ہے۔ طلاق بائن اور خاوند کے فوت ہونے کے بعد کا معاملہ مختلف ہے۔

عدت کے انتقالات

15297۔ (قولہ: وَقَدْ تَنَتَّقِلُ الْعِدَّةُ سِتًّا) اسے چھ بنایا ہے یہ اس وجہ سے ہے کہ جس سے منتقل ہو رہی ہے اس کا بھی اعتبار کیا ہے ورنہ انتقالات پانچ ہیں۔ ”طحاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

15298۔ (قولہ: طَلَّقَتْ رَجْعِيًّا) رجعی کی قید لگائی ہے تاکہ اس کا انتقال آزادی اور موت کے ساتھ ممکن ہو۔ یہ ”مشی مسکین“ پر مخفی رہا ”طحاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

15299۔ (قولہ: فَحَاضَتْ) یعنی عدت مکمل ہونے سے قبل اسے حیض آ گیا مابعد میں اسی طرح کا قول کیا جائے گا، ”ط“۔
15300۔ (قولہ: تَصِيرُ ثَلَاثًا) یعنی عورت آزاد عورتوں کی عدت کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ کیونکہ اس کی طلاق رجعی ہے جس طرح تجھے علم ہے۔

15301۔ (قولہ: لِإِلْيَاسٍ) یعنی یہاں تک کہ وہ مایوسی کی عمر کو پہنچے گی۔

15302۔ (قولہ: تَصِيرُ بِأَلْشُّهُرِ) ان دنوں کا اعتبار نہیں کیا جائے گا جو حیض آنے سے پہلے حالت صغر میں پائے

گئے، ”ط“۔

15303۔ (قولہ: فَعَادَ دَمُهَا) اس کی مثل حکم ہوگا اگر اسے حمل ہو جائے۔ اگر اسے ذکر کرتے تو مثال عدت کی

تَصْيِيرُ بِالْحَيْضِ قَمَاتِ زَوْجِهَا تَصْيِيرُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا (آيَسَّةٌ اعْتَدَتْ بِالْأَشْهُرِ ثُمَّ عَادَ دَمُهَا) عَلَى جَارِي عَادَتِهَا أَوْ حَبِلَتْ مِنْ زَوْجٍ آخَرَ بَطَلَتْ عِدَّتُهَا وَفَسَدَ نِكَاحُهَا وَ (اسْتَأْنَقَتْ بِالْحَيْضِ) لِأَنَّ شَرْطَ الْخَلْفِيَّةِ تَحَقُّقُ الْإِيَّاسِ عَنِ الْأَصْلِ

تو اس کی عدت حیض میں بدل جائے گی۔ پھر اس کا خاوند فوت ہو گیا تو اس کی عدت چار ماہ دس دن ہو جائے گی۔ مایوسی کی عمر کو پہنچنے والی عورت مہینوں کے اعتبار سے عدت گزار رہی تھی پھر اس کا خون اس کی عادت کے مطابق لوٹ آیا۔ یا دوسرے خاوند سے اسے حمل ٹھہر جائے تو اس کی عدت باطل ہو جائے گی اس عورت کا نکاح فاسد ہو جائے گا اور وہ عورت نئے سرے سے سابقہ عدت حیض کے ساتھ شروع کرے گی۔ کیونکہ نیابت کے لیے شرط اصل سے مایوسی کا تحقق تھا

تینوں انواع کو پوری ہو جاتی اور وہ عدت حیض، مہینوں اور وضع حمل کی صورت میں ہے۔ لیکن اگر اس کا خاوند فوت ہو جاتا تو اس کی عدت وضع حمل کی صورت میں باقی رہتی اور مہینوں کی طرف منتقل نہ ہوتی۔

15304۔ (قولہ: تَصْيِيرُ بِالْحَيْضِ) یہ آنے والے اقوال میں سے ایک پر مبنی ہے۔

15305۔ (قولہ: تَصْيِيرُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا) کیونکہ وہ طلاق رجعی کی عدت گزار رہی تھی۔ پس اس کے لیے

موت کی عدت ہے جس طرح گزر چکا ہے۔

میں نے کہا: یہ مثال صغیرہ، کبیرہ، لونڈی، آزاد، حائضہ، آنسہ، مطلقہ، جس کا خاوند فوت ہو چکا ہو اور جس کو آزاد کیا جا چکا ہو، کی عدت کو جامع ہے۔ دسویں کا اضافہ کیا جا سکتا ہے وہ حاملہ ہے جیسا ہم نے ذکر کیا ہے۔

15306۔ (قولہ: ثُمَّ عَادَ دَمُهَا) یعنی مہینوں کے درمیان خون لوٹ آیا یا ان کے بعد لوٹ آیا۔ اس پر ان کا قول: اد

حبلت من زوج آخر دلالت کرتا ہے۔ کیونکہ دوسرے خاوند سے اس کا حمل مہینوں کے بعد ہی ہوتا ہے۔ اس پر اس کا مقابل بھی دلالت کرتا ہے وہ قول ہے: لکن اختار البهني الخ، ”ح“۔

15307۔ (قولہ: عَلَى جَارِي عَادَتِهَا) اس کا مقتضا ہے اس کی اپنی عادت کے اعتبار سے یہ اقوال میں سے ایک

قول ہے۔ یہ قابل اعتماد قول کے علاوہ ہے۔ زیادہ بہتر یہ تھا کہ اس قول کے ساتھ تعبیر کرتے: عدی العادة، جس طرح ”ہدایہ“ میں ہے۔ ”البحر“ میں کہا: علمائے اس قول: اذا رأت الامر عدی العادة کے معنی میں اختلاف کیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کا معنی ہے جب وہ کثرت سے بننے والا ہو۔ یہ اس سے احتراز ہے جب وہ تھوڑی سی تری دیکھے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کا معنی ہے کہ وہ عادت جاریہ پر ہو یہاں تک کہ اگر مایوسی کی عمر سے پہلے اس کی عادت زرد رنگ کے خون کی ہو تو عورت وہ دیکھے تو عدت ٹوٹ جائے گی۔ ”الفتح“ میں اسی طرح ہے۔ ”معراج“ میں اس کی تصریح کی ہے کہ فتویٰ پہلے قول پر ہے۔ دوسرا قول وہ ہے جسے شارح نے ذکر کیا ہے۔ فافہم

15308۔ (قولہ: لِأَنَّ شَرْطَ الْخَلْفِيَّةِ) یعنی حیض کی بجائے مہینوں سے عدت گزارنا۔ اور خلف وہی ہوتا ہے کہ جس

وَذَلِكَ بِالْعَجْزِ الدَّائِمِ إِلَى الْمَوْتِ، وَهُوَ ظَاهِرُ الرِّوَايَةِ كَمَا فِي الْغَايَةِ وَاخْتَارَهُ فِي الْهَدَايَةِ فَتَعَيَّنَ الْمَصِيرُ إِلَيْهِ قَالَهُ فِي الْبَحْرِ بَعْدَ حِكَايَةِ سِتَّةِ أَقْوَالٍ مُصَحَّحَةٍ وَأَقْرَهُهُ الْمَصْنِفُ، لَكِنَّ اخْتِيَارَ الْبَهْنَسِيِّ مَا اخْتَارَهُ الشَّهِيدُ أَنَّهَا إِنْ رَأَتْهُ قَبْلَ تَبَايُهِ الْأَشْهُرِ اسْتَأْنَفَتْ لِابْعَدَهَا قُلْتُ وَهُوَ مَا اخْتَارَهُ صَدْرُ الشَّرِيعَةِ وَمَثَلًا خُسْرًا وَالْبِقَاتِي، وَأَقْرَهُهُ الْمَصْنِفُ فِي بَابِ الْحَيْضِ، وَعَلَيْهِ فَاِلْتِمَاحُ جَائِزٌ وَتَعْتَدُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ بِالْحَيْضِ

اور وہ موت تک دائمی عجز کے ساتھ ہی ہو سکتا تھا۔ یہی ظاہر روایت ہے جس طرح ”الغایہ“ میں ہے۔ ”الہدایہ“ میں اسے ہی پسند کیا ہے۔ پس اس کی طرف رجوع متعین ہو گیا۔ ”البحر“ میں چھ اقوال صحیحہ کے بعد اسے ذکر کیا ہے۔ مصنف نے اسے ہی ثابت رکھا ہے۔ لیکن ”بہنسی“ نے اسے ہی پسند کیا جسے ”الشہید“ نے اختیار کیا: اگر عورت نے مہینے مکمل ہونے سے پہلے خون دیکھا تو نئے سرے سے عدت شروع کرے گی اس کے بعد نئے سرے سے عدت نہیں گزارے گی۔ میں کہتا ہوں: اسے ہی ”صدر الشریعہ“، ”ملاخسرہ“ اور ”بقاتی“ نے اختیار کیا ہے۔ مصنف نے باب الحیض میں اسے ثابت رکھا ہے۔ اس تاویل کی بنا پر نکاح جائز ہے۔ وہ مستقبل میں حیض کی صورت میں عدت گزارے گی

کی طرف رجوع اسی وقت ہو سکتا ہے جب اصل معذور ہو جس طرح شیخ فانی کے لیے فدیہ۔ جہاں تک بدل کا تعلق ہے جس طرح موزوں پر مسح تو اس میں یہ شرط نہیں۔ ”طحطاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

15309۔ (قولہ: سِتَّةِ أَقْوَالٍ مُصَحَّحَةٍ) ان اقوال میں سے ایک یہ ہے: مطلقاً عدت ٹوٹ جائے گی۔ ”الہدایہ“ میں اسے پسند کیا ہے (۲) مطلقاً عدت نہ ٹوٹے گی۔ ”اسیبانی“ نے اسے پسند کیا ہے (۳) اگر مہینے مکمل ہونے سے پہلے خون دیکھا تو عدت ٹوٹ جائے گی بعد میں عدت مختفص نہ ہوگی (نہ ٹوٹے گی)۔ ”صدر الشہید“ نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا ہے۔ ”الجتبی“ میں ہے: یہی صحیح اور فتویٰ کے لیے مختار قول ہے (۴) مختفص ہوگی۔ یہ اس روایت کی بنا پر ہے جو سن ایاس کا اندازہ نہ لگایا گیا ہو یہی روایت ظاہر روایت ہے۔ اور عورت کے ظن پر ثابت ہے۔ جب عورت کو حیض آ گیا تو اس کی خطا و اضع ہو گئی اور سن ایاس کی تقلید کی روایت کی بنا پر مختفص نہ ہوگی۔ ”الایضاح“ میں اسے اختیار کیا ہے اور ”الغانیہ“ میں اسی پر اقتصار کیا ہے۔ ”قدوری“ اور ”جصاص“ نے اسے جزم کے ساتھ ذکر کیا ہے اور ”البدائع“ میں اسی کی مدد کی۔ (۵) اگر مایوسی کا حکم نہ لگایا گیا ہو تو مختفص ہو جائے گا۔ اگر حکم لگایا گیا ہو تو مختفص نہ ہوگی۔ جیسے دونوں میں سے ایک نکاح کے فاسد ہونے کا دعویٰ کرے تو اس کی صحت کا فیصلہ کیا جائے گا۔ یہی ”محمد بن مقاتل“ کا قول ہے۔ ”الاختیار“ میں اسی کی تصحیح کی ہے (۶) مستقبل میں مختفص ہوگی۔ اس کے بعد جو طلاق ہوگی اس کی عدت حیض کے ساتھ گزارے گی۔ ماضی کی طلاق کی عدت حیض کے ساتھ شمار نہ ہوگی۔ اور وہ نکاح فاسد نہ ہوں گے جو مہینوں کے ساتھ عدت گزارنے کے بعد کیے گئے ہوں۔ ”النوازل“ میں اس کی تصحیح کی ہے۔

15310۔ (قولہ: وَعَلَيْهِ) اس قول کی بنا پر نکاح جائز ہے۔ کیونکہ یہ مہینوں کے مکمل ہونے کے بعد واقع ہوا۔ پس وہ معتبر واقع ہوگا۔ کیونکہ اس کی شرط جو مایوسی ہے اپنے سبب کے پائے جانے سے پائی گئی ہے۔ وہ اس مدت میں انقطاع ہے

كَمَا صَحَّحَهُ فِي الْخُلَاصَةِ وَغَيْرَهَا وَفِي الْجَوْهَرَةِ وَالْمُجْتَبَى أَنَّهُ الصَّحِيحُ الْمُخْتَارُ وَعَلَيْهِ الْقُتُوبِيُّ، وَفِي تَصْحِيحِ الْقُدُورِيِّ وَهَذَا التَّصْحِيحُ أَوْلَى مِنْ تَصْحِيحِ الْهَدَايَةِ وَفِي النَّهْرِ أَنَّهُ أَعْدَلُ الرِّوَايَاتِ، وَتَبَامُهُ فِيمَا عَلَّقْتُهُ عَلَى الْمُلتَقَى (وَالصَّغِيرَةُ) لَوْ حَاصَتْ بَعْدَ تَبَامِ الْأَشْهُرِ (لَا) تَسْتَأْنِفُ (إِلَّا إِذَا حَاصَتْ فِي أَثْنَائِهَا) فَتَسْتَأْنِفُ بِالْحَيْضِ (كَمَا تَسْتَأْنِفُ) الْعِدَّةَ (بِالْشُّهُورِ مَنْ حَاصَتْ حَيْضَةً)، أَوْ ثِنْتَيْنِ (ثُمَّ أَيْسَتْ) تَحَرُّزًا عَنِ الْجَنِّعِ بَيْنَ الْأَصْلِ وَالْبَدَلِ (وَ) الْإِيَّاسِ (سِنَّهُ) لِلرَّؤْمِيَّةِ وَغَيْرِهَا (خَمْسٌ وَخَمْسُونَ) عِنْدَ الْجُمْهُورِ

جس طرح ”الخلاصہ“ وغیرہ میں اس کی تصحیح کی ہے۔ ”جوہرہ“ اور ”مجتبى“ میں ہے: یہی صحیح ہے اور مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ ”تصحیح القدوری“ میں ہے: یہ تصحیح ”ہدایہ“ کی تصحیح سے اولیٰ ہے۔ ”النهز“ میں ہے: یہ تمام روایات میں سے مناسب ترین ہے۔ اس کی مکمل وضاحت اس میں ہے جو میں نے ”ملتقى“ میں تعلق کی ہے۔ اور صغیرہ کو اگر مہینے مکمل ہونے کے بعد حیض آئے وہ نئے سرے سے عدت شروع نہیں کرے گی مگر جب مہینوں کے درمیان اسے حیض آجائے تو وہ حیض کے ساتھ نئے سرے سے عدت گزارے گی جس طرح ایسی عورت نئے سرے سے مہینوں کے اعتبار سے عدت گزارے گی جسے ایک یا دو حیض آئے پھر وہ مایوسی کی عمر کو پہنچ جائے تاکہ اصل اور بدل سے بچا جائے۔ اور جمہور کے نزدیک رومی عورت اور غیر کی مایوسی کی عمر پچپن سال ہے

جس مدت میں غالباً حیض ختم ہو جاتا ہے وہ پچیس دن ہیں۔ وہ مستقبل میں حیض کے ساتھ عدت گزارے گی۔ کیونکہ عادی خون متحقق ہو چکا ہے جو فرج سے نکل رہا ہے جو فساد کے انداز میں نہیں بلکہ معتاد طریقہ سے نکل رہا ہے۔ جب مایوسی متحقق ہو چکی تو اس کا حکم بھی متحقق ہو جائے گا۔ جب حیض متحقق ہو گیا تو اس کا حکم بھی متحقق ہو گیا۔ جہاں تک مایوسی کی صورت میں موت تک خون کے انقطاع کے دوام کی شرط ہے اس کی کوئی دلیل نہیں۔ بعض اوقات شے سے مایوسی متحقق ہوتی ہے پھر وہ چیز پائی جاتی ہے۔ اس کی مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے جس طرح تو دیکھ رہا ہے یہ بھی اس قول کی ترجیح ہے۔

15311۔ (قوله: لَا تَسْتَأْنِفُ) کیونکہ حیض کے ساتھ یہ واضح نہیں ہوا کہ وہ پہلے ذوات الاقراء میں سے تھی۔ آئسہ کا

معاملہ مختلف ہے، ”ط“۔

15312۔ (قوله: إِلَّا إِذَا حَاصَتْ) یہ مستثنیٰ منقطع ہے، ”ط“۔

15313۔ (قوله: فِي أَثْنَائِهَا) یعنی اس کے مکمل ہونے سے پہلے اگر چہ ایک ساعت پہلے ہو، ”ط“۔

15314۔ (قوله: ثُمَّ أَيْسَتْ) یعنی دو حیضوں کے ساتھ وہ مایوسی کی عمر کو پہنچ جائے اور اس کا خون ختم ہو جائے، ”فتح“۔

مایوسی کی عمر کا مفہوم

15315۔ (قوله: لِلرَّؤْمِيَّةِ وَغَيْرِهَا) ایک قول یہ کیا گیا ہے: رومی عورت کی مایوسی کی عمر پچپن سال اور دوسری

عورتوں کی مایوسی کی عمر ساٹھ سال ہوتی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: مطلقاً ساٹھ سال ہوتی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ستر

وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى وَقِيلَ الْفَتْوَى عَلَى خَمْسِينَ نَهْرًا وَفِي الْبَحْرِ عَنِ الْجَامِعِ صَغِيرَةً بَدَعَتْ ثَلَاثِينَ سَنَةً وَلَمْ تَحْضُ حُكْمَ بَيَايَسِهَا

اور اسی پر فتویٰ ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: فتویٰ پچاس سال پر ہے ”نہر“۔ ”البحر“ میں ”الجامع“ سے مروی ہے: ایسی صغیرہ جو تیس سال کی عمر میں بالغ ہو اور اسے حیض نہ آئے تو اس پر مایوسی کا حکم لگا دیا جائے گا۔

سال ہے۔ ”ظاہر الروایہ“ میں ہے: اس میں کوئی تقدیر نہیں بلکہ وہ عمر کے اس حصہ میں پہنچ جائے جس میں اس جیسی عورتوں کو حیض نہ آتا ہو۔ اس کی پہچان اجتہاد اور بدن کی ترکیب، موٹاپے اور کمزوری کی ترکیب کی مماثلت ہوتی ہے۔ ”حلبی“ نے ”البحر“ سے نقل کیا ہے۔ اور ”قہستانی“ میں ہے: ایک قول یہ کیا گیا ہے: تیس سال۔

15316۔ (قولہ: وَقِيلَ الْفَتْوَى عَلَى خَمْسِينَ) ”قہستانی“ نے کہا: آج اسی پر فتویٰ دیا جائے گا جس طرح ”المفتاح“ میں ہے۔

15317۔ (قولہ: وَفِي الْبَحْرِ عَنِ الْجَامِعِ) یہ احتمال موجود ہے کہ یہ اس قول پر مبنی ہو کہ سن ایساں کی تقدیر تیس سال ہے۔ لیکن ان کا قول: دلم تحض کا ظاہر یہ ہے کہ اسے پہلے کبھی حیض نہ آیا ہو، وہ ایسی جوان ہے جو سالوں کے ساتھ بالغ ہوئی ہو۔ اس کا حکم گزر چکا ہے۔ ”التاخر خانیہ“ میں جو ”الینایج“ سے مروی ہے وہ اس کی تائید کرتا ہے: ایک عورت ہے جس نے خون نہ دیکھا وہ مثلاً تیس سال کی ہے اس نے صرف ایک دن خون دیکھا پھر اس کے خاوند نے اسے طلاق دے دی کہا: وہ آئیے نہیں۔ ”ابوجعفر“ نے کہا: وہ مہینوں کے اعتبار سے دن گزارے گی۔ کیونکہ وہ ان عورتوں میں سے ہے جن کو حیض نہیں آتا۔ ہم اسی کو اپناتے ہیں۔

تنبیہ

کیا اس عورت کا قول قبول کیا جائے گا کہ وہ مایوسی کی عمر کو پہنچ چکی ہے جس طرح صغیرہ کی بعد اس کا قول بالغ ہونے کے بارے میں قبول کیا جاتا ہے یا گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔ میں نے اپنے علماء میں سے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اس کی تصریح کی ہو۔ مدت کی تقدیر کی روایت پر پہلا قول ہونا چاہیے مگر مدت کی تقدیر نہ ہونے کی بنا پر معتبر رائے کا اجتہاد ہے جس طرح قول (مقولہ 15315 میں) گزر چکا ہے۔ ”تامل“

تمتہ

”الحقائق“ جو ”المنظومہ النسفیہ“ کی شرح ہے کے باب الامام ”مالک“ میں ذکر کیا جس کی نص یہ ہے: ہمارے نزدیک جب تک وہ مایوسی کی عمر کو نہ پہنچے وہ مہینوں کے اعتبار سے عدت نہ گزارے گی۔ اور مایوسی کی حد پچپن سال ہے یہی مختار ہے۔ لیکن اس مدت میں مایوسی کا حکم لگانے کے لیے شرط یہ ہے کہ طویل مدت تک اس کا خون منقطع ہو جائے وہ اصح قول کے مطابق چھ ماہ ہے۔ پھر کیا یہ شرط ہے کہ مایوسی کی مدت کے بعد خون چھ ماہ منقطع رہے؟ اصح یہ ہے کہ یہ شرط نہیں۔ جہاں تک کہ اگر وہ مایوسی کی عمر

(وَعِدَّةُ الْمُنْكَوْحَةِ نِكَاحًا فَاسِدًا فَلَا عِدَّةَ لِيَّ بِاطِلٍ

اور ایسی منکوحہ جس کا نکاح فاسد ہو اس کی عدت۔ نکاح باطل میں کوئی عدت نہیں۔

سے پہلے ہی خون منقطع ہو جائے پھر مایوسی کی مدت مکمل ہو جائے اور اس کا خاوند اسے طلاق دے دے تو اس کی مایوسی کا حکم لگایا جائے گا اور وہ تین ماہ عدت گزارے گی۔ ”الشفاء فی الحيض“ میں یہی منصوص ہے۔ یہ دقیق مسئلہ ہے اسے یاد رکھنا چاہیے۔

”شہاب احمد بن یونس شنبی“ نے ”الکنز“ کی شرح میں علامہ ”باکیر“ جو شارح ”الکنز“ ہیں کے مخطوط سے اس عبارت کو نقل کیا ہے اور اسے ثابت رکھا ہے جب کہ وہ کسی کی طرف منسوب نہیں۔ ”طحاوی“ نے سید ”حموی“ سے نقل کیا ہے۔

وہ عورت جس کا نکاح فاسد ہو اور وہ عورت جس کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی ہو کی عدت کا بیان 15318۔ (قوله: وَعِدَّةُ الْمُنْكَوْحَةِ) یہ مبتدا ہے اور اس کی خبر آنے والا قول الحيض ہے اس پورے جملہ سے ان کے سابقہ قول: كذا امر ولد مات عنها مولاها او اعتقها و موطؤة بشبهة او نكاح فاسد في الموت والفرقة کے ساتھ استغنا حاصل ہو چکا ہے۔ ”ط“۔ کیونکہ یہاں کلام وہم دلاتا ہے کہ نکاح فاسد میں عدت واجب ہے اگرچہ وہ وطی سے پہلے ہو جب کہ معاملہ ایسا نہیں۔ کیونکہ نکاح فاسد میں خلوت سے عدت واجب نہیں ہوتی بلکہ قبل میں وطی سے عدت ثابت ہوتی ہے جس طرح باب المہر میں گزرا ہے۔

15319۔ (قوله: نِكَاحًا فَاسِدًا) یعنی گواہوں کے بغیر نکاح کیا گیا ہو، غیر مرد کی بیوی کا نکاح جب کہ علم نہ ہو کہ وہ شادی شدہ ہے، اور محارم کا نکاح جب کہ اس کی عدم حلت کا علم ہو تو وہ بھی امام ”ابو حنیفہ“ رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک فاسد ہے۔ جب کہ ”صاحبین“ رحمہم اللہ علیہما اس سے اختلاف کیا ہے، ”فتح“۔

نکاح فاسد اور باطل (اور موقوف) کی صورت میں عدت کا بیان

15320۔ (قوله: فَلَا عِدَّةَ لِيَّ بِاطِلٍ) نکاح فاسد اور نکاح باطل میں کوئی فرق نہیں۔ بیچ کا معاملہ مختلف ہے جس طرح ”الفتح“ اور ”المنظومة الحسبیه“ کے ”باب النکاح“ میں ہے۔ لیکن ”البحر“ میں ”الجبتی“ سے مروی ہے: ہر نکاح جس کے جواز میں علما کا اختلاف ہو جس طرح بغیر گواہوں کے نکاح ہے تو اس میں حقوق زوجیت کی ادائیگی عدت کا موجب ہے۔ جہاں تک غیر کی منکوحہ اور غیر کی معتدہ کا تعلق ہے اس میں وطی عدت کو واجب نہیں کرتی اگر یہ علم ہو کہ وہ غیر کی منکوحہ یا معتدہ ہے۔ کیونکہ کسی عالم نے بھی اس کے جواز کا قول نہیں کیا۔ پس وہ نکاح اصلاً منعقد نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے عدت میں نکاح فاسد اور نکاح باطل میں فرق نہیں کیا جاتا۔ اسی وجہ سے حرمت کا علم ہونے کی صورت میں حد واجب ہوگی۔ کیونکہ یہ زنا ہے جس طرح ”القنیہ“ وغیرہما میں ہے۔

میں کہتا ہوں: اس پر یہ قول اشکال پیدا کرتا ہے کہ محارم کے ساتھ عقد نکاح عدم حل کے علم کے ہوتے ہوئے فاسد ہے جس طرح تجھے علم ہے جب کہ کسی مسلمان نے بھی اس کے جواز کا قول نہیں کیا۔ باب المہر میں یہ قول پہلے گزر چکا ہے کہ نکاح

وَكَذَا مَوْقُوفٌ قَبْلَ الْإِجَارَةِ اخْتِيَارٌ لِكِنَّ الصَّوَابِ ثُبُوتُ الْعِدَّةِ وَالنَّسَبِ بَحْرٌ

اسی طرح نکاح موقوف میں اجازت سے قبل عدت نہیں۔ ”اختیار“۔ لیکن صحیح عدت اور نسب کا ثبوت ہے۔ ”بحر“

فاسد میں حقوق زوجیت کی ادائیگی عدت اور نسب کے ثبوت کو واجب کرتی ہے۔ اور ”البحر“ میں وہاں اس کی یہ مثال بیان کی ہے: گواہوں کے بغیر نکاح، دو بہنوں سے ایک ہی وقت میں عقد نکاح، بہن کی عدت میں بہن سے عقد نکاح، معتدہ سے نکاح، چوتھی مطلقہ بیوی کی عدت میں پانچویں عورت سے عقد نکاح اور آزاد بیوی کے ہوتے ہوئے لونڈی سے عقد نکاح۔

15321۔ (قولہ: اخْتِيَارٌ) اسی کی مثل ”الحيط“ میں ہے اس حال میں کہ یہ علت بیان کی ہے کہ اس میں نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ موقوف ہے۔ یہ حکم کے حق میں منعقد نہیں۔ پس شبہ ملک اس میں موثر نہیں ہوگا۔

15322۔ (قولہ: لِكِنَّ الصَّوَابِ) ”زلیعی“ نے نکاح فاسد میں نقل کیا ہے جس کی نص ہے: کتاب الدعوی میں ”الاصل“ سے ذکر کیا ہے: جب لونڈی اپنے آقا کی اجازت کے بغیر عقد نکاح کرے اور خاوند اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کرے، اور جب سے اس نے شادی کی اس سے چھ ماہ گزرنے کے بعد وہ لونڈی بچہ جن دے، آقا اور خاوند دونوں بچے کے نسب کا دعویٰ کر دیں تو بچہ خاوند کا بیٹا ہوگا۔ انہوں نے اس کا اعتبار نکاح کے وقت سے کیا ہے حقوق زوجیت کی ادائیگی کے وقت سے نہیں کیا اور انہوں نے اختلاف کو یہاں ذکر نہیں کیا۔ ”حلوانی“ نے کہا: یہ مسئلہ اس امر کی دلیل ہے کہ فراش نکاح فاسد میں نفس عقد کے ساتھ منعقد ہو جاتا ہے۔ بعض اس سے مختلف قول کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ فراش حقوق زوجیت کی ادائیگی کے ساتھ منعقد ہوتا ہے۔ یہ اس میں نسب کے ثبوت میں صریح ہے۔ عدت کا وجوب اس کے بعد ہوتا ہے۔ پس ”الحيط“ اور ”الاختیار“ میں جو کچھ ہے وہ سہو ہے۔ ”بحر“۔

میں کہتا ہوں: لیکن اس پر ان کا یہ قول اشکال پیدا کرتا ہے کہ نکاح فاسد اس میں مہر مثل اور عدت وطی سے واجب ہوتی ہے صرف عقد نکاح اور خلوت کے ساتھ دونوں واجب نہیں ہوتے جس طرح ”الفتح“، ”البحر“ وغیرہما میں ”باب المہر“ میں اس کی تصریح کی ہے۔ مگر یہ کہا جائے کہ فراش کا انعقاد نفس عقد کے ساتھ یہ صرف نسب کے ثبوت کے حوالے سے ہے۔ کیونکہ بچے کی زندگی کے لیے اس کے ثبوت میں احتیاط سے کام لیا جاتا ہے۔

پھر جان لو کہ ”البحر“ میں وہاں ذکر کیا کہ نسب کی مدت کا اعتبار کیا جائے گا وہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک دخول کے وقت سے چھ ماہ ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے۔ کیونکہ نکاح فاسد اس کا داعی نہیں۔ اور نکاح کا وطی کے قائم مقام ہونا اسی اعتبار سے ہے۔ ”الہدایہ“ میں بھی اسی طرح ہے یعنی عقد کا وطی کے قائم مقام ہونا اس اعتبار سے ہوتا ہے کہ عقد نکاح وطی کا داعی ہوتا ہے اور شیخین کے نزدیک مدت کی ابتدا عقد کے وقت سے ہوگی وہ نکاح فاسد کو نکاح صحیح پر قیاس کرتے ہیں۔ مشائخ نے امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے قول پر فتویٰ دیا ہے۔ کیونکہ مذکورہ قیاس صحیح نہیں۔ اختلاف کا فائدہ اس صورت میں ہوگا جب وہ عقد کے وقت سے چھ ماہ میں بچہ جن دے اور دخول کے وقت سے ابھی چھ ماہ نہ گزرے ہوں تو مفتی بہ قول کے مطابق اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔

جب تو یہ جان چکا ہے تو یہ ممکن ہے کہ ”الاختیار“ اور ”الحيط“ میں جو کچھ ہے اسے امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے قول پر محمول کیا

(وَالْمَوْتُوَّةُ بِشُبُهَةِ) وَمِنْهُ تَزَوَّجَ امْرَأَةً الْغَيْرِ غَيْرِ عَالِمٍ بِحَالِهَا

اور جس کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی ہو۔ اسی میں سے غیر کی بیوی سے عقد نکاح کرنا ہے جب کہ اس کی حالت کا علم نہ ہو جائے۔ اور نسب کے عدم ثبوت سے مراد یہ ہو جب وہ عورت حقوق زوجیت کی ادائیگی سے قبل بچہ جنم دے اگرچہ عقد کے وقت سے عرصہ زیادہ ہو چکا ہو۔ ”زیلعی“ سے جو قول گزرا ہے اسے شیخین کے قول پر محمول کیا جائے گا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ مسئلہ کی صورت یہ ہے جب اس نے بچہ اس وقت جنا ہو جب عقد نکاح ہوئے چھ ماہ گزر چکے ہوں اور حقوق زوجیت کے وقت کا اعتبار نہ کیا ہو۔ اس کا قرینہ مکمل گفتگو ہے۔ اس میں کوئی خفا نہیں کہ قول کو خطا پر محمول کرنے اور اختلاف ثابت کرنے کی بجائے تطبیق بہتر ہے۔

وہ عورت جس کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی ہو اس کا حکم

15323۔ (قولہ: وَالْمَوْتُوَّةُ بِشُبُهَةِ) جس طرح وہ عورت ہے جسے اپنے خاوند کے علاوہ دوسرے مرد کے پاس بھیج دیا گیا ہو اور وہ عورت جس کو مرد نے رات کے وقت اپنے بستر پر پایا ہو جب وہ اشتباہ کا دعویٰ کرے۔ ”الفتح“ میں اسی طرح ہے۔ ”الزہر“ میں بحث کرتے ہوئے بیان کیا ہے: اسی میں سے یہ بھی ہے جو ان سے اس بارے میں استفتاء واقع ہوا کہ ایک آدمی نے ایک لونڈی کو خرید اور اس سے وطی کی پھر اس عورت نے یہ ثابت کر دیا کہ وہ اصلاً آزاد ہے۔ اور وہ ظاہر ہے۔ اسی میں سے ہے اگر اس نے اپنی معتدہ سے شبہ کی وجہ سے وطی کی اور عنقریب یہ قول آئے گا۔ اور اسی میں سے وہ بھی ہے جو کتب شافعیہ میں ہے: جب عورت نے منیٰ کو اپنی فرج میں داخل کیا اس عورت نے اسے خاوند یا آقا کی منیٰ گمان کیا تو اس پر عدت ہوگی جس طرح اس عورت پر عدت ہوگی جس کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی تھی۔ ”البحر“ میں کہا: میں نے اپنے اصحاب میں سے کسی کے قول کو نہیں دیکھا اور قواعد اس کا انکار نہیں کرتے۔ کیونکہ عدت کا وجوب رحم کے پاک ہونے کی پہچان کے لیے ہوتا ہے۔

15324۔ (قولہ: وَمِنْهُ) شبہ کے ساتھ وطی کی قسموں میں سے یہ بھی ہے۔ ”الزہر“ میں کہا: ”شرح السمرقندی“ میں غیر کی منکوحہ کو اس موطوءہ کے تحت داخل کیا ہے جس کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی تھی جہاں کہا: یعنی شبہ ملک یا شبہ عقد کے ساتھ اس طرح کہ اس کے پاس اس کی بیوی کی بجائے کسی اور عورت کو بھیج دیا گیا تو اس مرد نے اس کے ساتھ وطی کی یا اس نے غیر کی منکوحہ سے عقد نکاح کیا جب کہ اس کو اس کی حالت کا علم نہ تھا اور تو اس سے باخبر ہے کہ یہ اس منکوحہ سے استغناء کا تقاضا کرتا ہے جس کے ساتھ فاسد نکاح کیا گیا۔ کیونکہ اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ بھی ایسی عورت ہے جس کے ساتھ شبہ عقد کی وجہ سے وطی کی گئی بلکہ غیر کی منکوحہ سے یہ اس کی زیادہ حق دار ہے۔ کیونکہ نکاح میں شہادت کے شرط ہونے میں علما کا اختلاف ہے۔ غیر کے نکاح سے فارغ ہونے کا معاملہ مختلف ہے۔

جب تو نے یہ جان لیا تو تیرے لیے یہ امر ظاہر ہو گیا کہ شارح اس کی موافقت کرنے والے ہیں جو ”شرح السمرقندی“ میں ہے، اس کے مخالف نہیں۔ کیونکہ اگر اس کی مخالفت کا قصد ہوتا تو ان پر لازم تھا کہ وہ: منہ کا قول اس قول: المنکوحہ

كَمَا سَيَجِيءُ وَلِلْمَوْطُوءَةِ بِشُبُهَةِ أَنْ تَقِيمَ مَعَ زَوْجِهَا الْأَوَّلِ وَتَخْرُجَ بِإِذْنِهِ فِي الْعِدَّةِ لِقِيَامِ النِّكَاحِ بَيْنَهُمَا،
إِنَّمَا حَرَّمَ الْوَطْءَ حَتَّى تَلْزَمَهُ نَفَقَتُهَا وَكِسْوَتُهَا بَخْرًا، يَعْنِي إِذَا لَمْ تَكُنْ عَالِيَةً رَاضِيَةً كَمَا سَيَجِيءُ (وَأَمْرُ
الْوَلَدِ) فَلَا عِدَّةَ عَلَى مُدْبِرَةٍ وَمُعْتَقَةٍ

جس طرح عنقریب آئے گا۔ اور وہ عورت جس کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی اس کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اپنے پہلے
خاوند کے پاس ٹھہرے اور عدت میں اس کی اجازت کے ساتھ گھر سے باہر نکلے۔ کیونکہ دونوں کا نکاح آپس میں قائم ہے۔
بے شک وطی حرام ہے یہاں تک کہ اس عورت کا نفقہ اور لباس اس مرد پر لازم ہوگا۔ یعنی جب عورت کو صدم نہ ہو اور وہ
اس وطی پر راضی نہ ہو جس طرح آگے آئے گا اور ام ولد کی (عدت) جب کہ مدبرہ اور آزاد کردہ لونڈی پر عدت نہ ہوگی

نکاحا فاسد کے بعد ذکر کرتے نہ کہ اس قول: والموطوءة بشبهة کے بعد ذکر کرتے۔ فافهم

”سمرقندی“ کی جانب سے یہ جواب دینا ممکن ہے کہ انہوں نے نکاح فاسد کے ساتھ منکوحہ کو اس پر محمول کیا ہے کہ جس
سے مہلت کے پائے جانے کے بعد صحت کی شرط ساقط ہوگئی ہو جس طرح نکاح موقت ہو یا گواہوں کے بغیر نکاح ہو۔ جہاں
تک غیر کی منکوحہ کا تعلق ہے وہ تو نکاح کا محل ہی نہیں۔ کیونکہ ایک شے پر ایک وقت میں دو ملکتیوں کا اجتماع ممکن نہیں۔ پس
عقد ملک فاسد میں موثر نہیں ہو اور شبہ کے وجود میں موثر ہوا۔ شارح ”المنہج“ کی بہت زیادہ متابعت کرتے ہیں۔ شاید یہاں
اس کی مخالفت کی ہے اسی امر کی طرف اشارہ کرنے کے لیے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔

15325۔ (قولہ: کَمَا سَيَجِيءُ) یعنی باب کے آخر میں متن میں آئے گا۔

15326۔ (قولہ: يَعْنِي إِذَا لَمْ تَكُنْ عَالِيَةً رَاضِيَةً) یہ بھی ”البحر“ میں مذکور ہے اور ”الحنانیہ“ میں موجود قول سے
تائید حاصل کی ہے: منکوحہ جب کسی اور مرد سے عقد نکاح کرے اور مرد اس عورت سے حقوق زوجیت ادا کرے پھر دونوں
میں تفریق کردی جائے تو پہلے خاوند پر اس کا نفقہ واجب نہ ہوگا جب تک وہ عورت عدت میں ہے۔ کیونکہ جب اس پر عدت
واجب ہوئی تو وہ نشوز اختیار کرنے والی ہوگی۔

15327۔ (قولہ: کَمَا سَيَجِيءُ) یعنی فروع سے تھوڑا پہلے آئے گا۔

15328۔ (قولہ: وَأَمْرُ الْوَلَدِ) یعنی وہ ام ولد جس کا آقا فوت ہو گیا یا آقا نے ام ولد کو آزاد کر دیا تو اس عدت میں ام
ولد کے لیے کوئی نفقہ نہیں جس طرح ”البحر“ میں ”کافی الحاکم“ سے مروی ہے۔ یعنی کیونکہ یہ وطی کی عدت ہے عقد کی عدت نہیں۔

15329۔ (قولہ: فَلَا عِدَّةَ عَلَى مُدْبِرَةٍ وَمُعْتَقَةٍ) مناسب یہ تھا کہ دو معتقین بجائے امة کا لفظ ہوتا۔ ”البحر“
میں کہا: ام ولد کی قید لگائی ہے کیونکہ مدبرہ اور لونڈی کو جب آزاد کر دیا جائے یا اس کا آقا مر جائے تو دونوں پر بالاجماع کوئی
عدت نہیں ہوتی جس طرح ”اسیجائی“ نے اس کا ذکر کیا ہے۔ یعنی ان دونوں کے لیے کوئی فراش نہیں جس طرح شارح نے
پہلے بیان کیا ہے۔

(غَيْرِ الْاَيْسَةِ وَالْحَامِلِ) فَإِنَّ عِدَّتَهَا بِالْأَشْهُرِ وَالْوَضْعِ (الْحَيْضُ لِلْمَوْتِ) أَمَى مَوْتِ الْوَاطِئِ (وَعَبْرَةٍ) كَفُرْقَةٍ، أَوْ مُتَارَكَةٍ لِأَنَّ عِدَّةَ هَوْلَاءِ لِيَتَعَرَّفَ بَرَاءَةَ الرَّحِمِ وَهُوَ بِالْحَيْضِ، وَلَمْ يُكْتَفَ بِحَيْضَةٍ اِحْتِيَاطًا

جب کہ وہ مایوسی کی عمر کو نہ پہنچی ہو اور حاملہ نہ ہوں۔ کیونکہ ان دونوں کی عدت تو مہینوں اور وضع حمل کی صورت میں ہوتی ہے (ام ولد کی عدت) مدت کی صورت میں یعنی وطی کرنے والا جب فوت ہو اور اسی طرح جب فرقت یا متارکہ کی صورت ہو تو عدت حیض کی صورت میں ہوگی۔ کیونکہ ان کی عدت رحم کے پاک ہونے کی پہچان کے لیے ہے اور رحم کی براءت حیض کے ساتھ ہوتی ہے اور بطور احتیاط ایک حیض پر اکتفا نہیں کیا جائے گا۔

15330۔ (قوله: غَيْرِ الْاَيْسَةِ وَالْحَامِلِ) یہ السنكوحه، الموطوءة اور امر ولد کی ضمیر سے حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے یا ان کی صفت ہونے کی وجہ سے مجرور ہے۔ زیادہ بہتر تھا کہ اس قول کا اضافہ کرتے: وغير المحرمة عليه۔ جب کہ یہ ام ولد کے بارے میں ہے گویا اس کا ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ جو بحث گزر چکی ہے اس میں اس کی تصریح کر دی ہے۔
15331۔ (قوله: بِالْأَشْهُرِ وَالْوَضْعِ) میں لف نشر مرتب ہے۔

15332۔ (قوله: الْحَيْضُ) اس کی جمع حیضہ ہے یعنی مذکورہ عورتوں کی عدت تین حیض ہے اگر وہ حیض والی ہوں ورنہ اس کی عدت مہینوں کے اعتبار سے ہوگی یا عدت وضع حمل ہوگی۔ یہ اس صورت میں ہوگا اگر منکوحہ جس کا نکاح فاسد ہو یا وہ موطوءہ جس کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی ہو دونوں آزاد ہوں۔ کیونکہ لونڈی کی عدت دو حیض ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

15333۔ (قوله: أَمَى مَوْتِ الْوَاطِئِ) یعنی تینوں مسائل ہیں۔ اسی قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ نکاح فاسد میں وطی کے بغیر کوئی عدت نہیں جس طرح ہم پہلے (مقولہ 15318 میں) بیان کر چکے ہیں۔ اخیرہ میں وطی کرنے والا وہ آقا ہے جو اس کو چھوڑ کر مر گیا جس نے اسے آزاد کر دیا۔ مگر جب وہ خاوند ہو تو اس کی عدت منکوحہ لونڈی کی عدت ہوگی۔

15334۔ (قوله: وَعَبْرَةٍ) ضمیر سے مراد موت ہے۔ یہ اخیرہ کے علاوہ میں خاص ہے۔
15335۔ (قوله: كَفُرْقَةٍ) اولیٰ یہ تھا: کتفریق۔ یعنی قاضی کے تفریق کرنے سے۔ عنقریب یہ آئے گا کہ خاوند کی موت کی صورت میں عدت کی ابتدا موت کے وقت سے ہوگی اور اس کے علاوہ میں عدت کی ابتدا تفریق یا باہم ترک کرنے کے وقت سے ہوگی۔ متارکہ کا بیان آگے آئے گا۔

15336۔ (قوله: لِأَنَّ عِدَّةَ هَوْلَاءِ) یہ ایک سوال کا جواب ہے۔ اس سوال کا حاصل یہ ہے: ان کی عدت حیض کیوں ہے اور ان عورتوں میں وفات کی عدت کا اعتبار علمائے کیوں نہیں کیا؟ ”ط“۔

15337۔ (قوله: لِيَتَعَرَّفَ بَرَاءَةَ الرَّحِمِ) یعنی اس لیے کہ معلوم ہو کہ رحم مشغول نہیں۔ یہ حق نکاح کو پورا کرنے کے لیے نہیں۔ کیونکہ نکاح صحیح نہیں۔ اور حیض ہی اس کی پہچان کرانے والا ہے۔

15338۔ (قوله: وَلَمْ يُكْتَفَ بِحَيْضَةٍ) جس طرح استبراء میں ہوتا ہے۔ کیونکہ نکاح فاسد کو بطور احتیاط نکاح صحیح کے ساتھ لاحق کیا جاتا ہے، ”مخ“۔

(وَلَا اعْتِدَادَ بِحَيْضٍ طَلَّقَتْ فِيهِ) (إِذَا وُطِّئَتْ الْمُعْتَدَّةُ بِشُبُهَةِ)

اور اس حیض کو شمار نہیں کیا جائے گا جس میں اس عورت کو طلاق دی گئی۔ اس پر اجماع ہے۔ اور جب اس عورت کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی جو عدت گزار رہی تھی۔

15339۔ (قوله: وَلَا اعْتِدَادَ بِحَيْضٍ طَلَّقَتْ فِيهِ) یعنی جب خاوند نے حالت حیض میں اس کو طلاق دی تو اس

حیض کو عدت میں شمار نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ طلاق سے قبل حیض کا جو حصہ پایا گیا وہ عدت میں شمار نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ حیض تقسیم کو قبول نہیں کرتا۔ اگر اسے شمار کیا جاتا تو چوتھے حیض کے ساتھ اسے مکمل کیا جاتا۔ پس وہ تمام مہر واجب ہوتا۔ کیونکہ وہ بھی تقسیم کو قبول نہیں کرتا۔ ”نہر“۔ ”الدر المنبتی“ میں کہا: اگر یہ قول کرتے: بحیض وقعت الفراقہ فیہ تو یہ زیادہ جامع ہوتا۔

معدہ کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کا بیان

15340۔ (قوله: وَإِذَا وُطِّئَتْ الْمُعْتَدَّةُ) یعنی طلاق یا کسی اور وجہ سے وہ عدت گزار رہی تھی ”در منبتی“۔ اسی طرح

منکوہ جب اس کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی پھر خاوند نے اسے طلاق دے دی تو اس عورت پر ایک اور عدت لازم ہوگی اور دونوں عدتیں آپس میں متداخل ہوں گی جس طرح ”الفتح“ وغیرہ میں ہے۔

14341۔ (قوله: بِشُبُهَةِ) یہ وطئت کے متعلق ہے اور یہ اس موطوءہ کی طرح ہے جس سے خاوند نے تین طلاقوں

کے بعد عدت میں نکاح کے ساتھ اور اسی طرح نکاح کے بغیر وطی کی ہو جب اس نے کہا: میں نے گمان کیا کہ وہ عورت میرے لیے حلال ہے یا اس نے وطی کی جب کہ اس نے الفاظ کنایہ کے ساتھ اسے طلاق بائنہ دی تھی۔ اس کی مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے۔ اس کا حکم یہ ہے: اگر اس نے تین طلاقوں کے بعد عدت میں نکاح کے بغیر وطی کی جب کہ اس کی حرمت کو جانتا تھا تو دوسری عدت واجب نہ ہوگی کیونکہ یہ وطی زنا کی وطی ہے۔

”بزازیہ“ میں ہے: مرد نے عورت کو تین طلاقیں دیں اور عدت میں اس سے وطی کی جب کہ اسے حرمت کا علم تھا تو وہ نئے سرے سے تین حیضوں کے ساتھ عدت نہیں گزارے گی۔ جب دونوں کو وطی کی حرمت کا علم ہو اور احسان کی شرطیں پائی جائیں تو دونوں کو رجم کر دیا جائے گا۔ اگر اس کی طلاق کا منکر ہو تو عدت ختم نہ ہوگی۔ اگر اس نے شبہ کا دعویٰ کیا تو وہ نئے سرے سے عدت گزارے گی۔ ”النوازل“ میں طلاق بائن کو تین طلاقوں کی طرح بنایا ہے۔ اور ”صدر الشہید“ نے مال پر طلاق اور خلع کو تین طلاقوں کی طرح نہیں بنایا۔ اور یہ ذکر کیا ہے اگر مرد نے عورت سے خلع کیا اگرچہ مال پر ہو پھر عدت میں اس عورت سے وطی کی جب کہ حرمت کو جانتا تھا تو یہ وطی کے ساتھ نئے سرے سے عدت گزارے گی اور عدتیں آپس میں متداخل ہوں گی یہاں تک کہ پہلی ختم ہو جائے اور اس کے بعد دوسری اور تیسری عدت وطی کی عدت ہوگی طلاق کی عدت نہ ہوگی یہاں تک کہ اس میں کوئی اور طلاق واقع نہ ہوئی اور اس میں کوئی نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ اور جو ”صدر الشہید“ نے کہا ہے وہ وہی ہے جو ہم نے ”الفتح“ سے ابھی بیان کیا ہے۔ اس کا ظاہر معنی تھا جہاں انہوں نے الفاظ کنایہ کے ساتھ ابانت کے بعد وطی کو شبہ کے ساتھ وطی کی صورت بنایا ہے۔

وَلَوْ مِنْ الْمُطَلِّقِ (وَجَبَتْ عِدَّةُ أُخْرَى) لِتَجَدُّدِ السَّبَبِ (وَتَدَاخَلَتَا، وَالْمَرْءُ) مِنْ الْحَيْضِ (مِنْهَا، وَ) عَلَيْهَا أَنْ (تُبْتَمَّ) الْعِدَّةُ (الْثَانِيَةَ إِنْ تَمَّتِ الْأُولَى)

اگرچہ وطی طلاق دینے والے کی جانب سے ہو تو سبب کے متجدد ہونے کی وجہ سے دوسری عدت واجب ہو جائے گی۔ وہ دونوں عدتیں باہم متداخل ہوں گی اور جو حیض بعد میں دکھائی دے گا وہ ان دونوں عدتوں کا ہو۔ اور اس عورت پر لازم ہوگا کہ وہ دوسری عدت پوری کرے اگر پہلی عدت مکمل ہو چکی ہو۔

اس کی وجہ بعض ائمہ کا قول ہے کہ الفاظ کنایہ کے ساتھ طلاق بائندہ واقع نہیں ہوتی۔ اسی اختلاف نے شبہ پیدا کیا ہے۔

15342۔ (قوله: وَلَوْ مِنْ الْمُطَلِّقِ) یعنی جس طرح ہم نے ابھی مثال بیان کی ہے۔ پھر زیادہ بہتر یہ تھا کہ کہتے: دلو من غیر المطلق۔ کیونکہ ”نسخ“ میں ہے کہ امام ”شافعی“ رضی اللہ عنہ نے اپنے دو قولوں میں سے ایک میں ہم سے موافقت کی ہے جب وطی کرنے والا طلاق دینے والا ہو۔ اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ غیر مطلق کل اختلاف ہے۔ پس مناسب یہ تھا کہ اس پر نص قائم کرتے تاکہ مطلق بدرجہ اولیٰ اس میں داخل ہو جاتا۔ ”الدرر“ میں ہے: یہ جان لو جب عورت پر دو عدتیں واجب ہوں یا دو مردوں سے ہوں گی یا ایک مرد سے ہوں گی۔ دوسری صورت میں کوئی شک نہیں کہ دونوں عدتیں متداخل ہوں گی۔ اور پہلی صورت میں اگر دونوں دو جنسوں سے ہوں جس طرح وہ عورت جس کا خاندان فوت ہو چکا ہو جب اس کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی جائے یا دونوں ایک جنس کی ہوں گی جس طرح ایک عورت کو طلاق دی گئی جب اس نے اپنی عدت میں شادی کی تو دوسرے مرد نے اس عورت سے وطی کی اور دونوں کے درمیان تفریق کر دی گئی تو ہمارے نزدیک دونوں عدتیں باہم متداخل ہوں گی۔ اور عورت اس کے بعد جو حیض دیکھے گی تو اسے دونوں میں سے شمار کیا جائے گا۔ جب پہلی عدت ختم ہوگئی اور دوسری مکمل نہ ہوئی تو اس پر لازم ہوگا کہ دوسری عدت کو مکمل کرے۔

15343۔ (قوله: وَالْمَرْءُ مِنْهَا) یہ تداخل کا بیان ہے۔ اگر اس عورت کے ساتھ پہلی عدت کے ایک حیض کے بعد وطی کی گئی تو اس پر پہلی عدت کے مکمل کرنے کے لیے دو حیض لازم ہوں گے اور وہ عورت دونوں حیضوں کو دوسری عدت سے شمار کرے گی۔ جب اس کے بعد ایک اور حیض گزارے گی تو دوسری عدت بھی مکمل ہو جائے گی ”نہر“۔ یہ اس وقت ہوگا جب اس عورت اور دوسرے وطی کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔ مگر وطی سے پہلے اسے حیض آئے تو وہ خاص طور پر پہلی طلاق کی عدت میں سے ہوگا۔ اس کی مفصل بحث ”البحر“ میں ”الجوبہرہ“ سے منقول ہے۔ اور کہا: جب وطی کرنے والا ہی طلاق دینے والا ہو تو کیا یہ شرط ہوگی کہ یہ تفریق کے بعد ہو؟ میں نے اسے صراحتہ نہیں دیکھا۔

میں کہتا ہوں: ظاہر یہ ہے کہ تفریق عقد فاسد کا حکم ہے تاکہ اس کا شبہ ختم کیا جائے۔ جہاں تک عقد کے بغیر شبہ کی وجہ سے وطی کا تعلق ہے تو شبہ محض حقیقت حال کا علم ہوتے ہی اٹھ جاتا ہے۔ واللہ اعلم

”البحر“ میں ”الغانیہ“ سے منقول ہے: جب پہلے خاوند کی عدت مکمل ہوگئی تو دوسرے خاوند کے لیے حلال ہے کہ وہ اس

وَكَذَلِكَ الْوَبَالَاتُ شَهْرًا، أَوْ بِهَمَّا لَوْ مُعْتَدَاتًا وَفَاقَةً، فَلَوْ حَذَفَ قَوْلُهُ وَالْمَرْئِي مِنْهُمَا لَعَتَّهْمَا

اسی طرح مہینوں کی صورت میں عدت گزارنے کا معاملہ ہے یا دونوں صورتوں میں اگر وہ وفات کی عدت گزارے۔ اگر والمرئی منہما کا قول حذف کر دیتے تو دونوں قسم کی عورتوں کو یہ قول عام ہو جاتا

عورت سے عقد نکاح کر لے کسی اور کے لیے حلال نہیں ہوگا جب تک تفریق کے وقت سے تین حیضوں کے ساتھ دوسرے خاوند کی عدت مکمل نہ ہو۔ جب پہلے خاوند کی طلاق بائن رجعی ہو تو مرد کو حق حاصل ہوگا کہ وہ عدت میں اس سے رجوع کر لے اور وہ اس کے ساتھ وطی نہیں کرے گا یہاں تک کہ دوسرے کی عدت ختم ہو جائے۔ ”ملخص“

اس میں ”الجوہرہ“ سے مروی ہے: پھر جب دونوں عدتیں متداخل ہوں اور عدت طلاق رجعی سے ہو تو دونوں میں سے کسی پر بھی اس کا نفقہ نہ ہوگا۔ اگر عورت طلاق بائن کی ہو تو اس کا نفقہ پہلے خاوند پر ہوگا۔ اور بیوی نے جب دوسرے خاوند سے عقد نکاح کیا اور دونوں کے درمیان دخول کے بعد تفریق کر دی گئی تو خاوند پر اس کا نفقہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے عدت میں اپنے نفس کو روک رکھا ہے۔

میں کہتا ہوں: شاید طلاق بائن میں فرق یہ ہے کہ یہاں روکنا بیہوشی کی وجہ سے ہے دوسرے خاوند کی عدت کی وجہ سے نہیں۔ طلاق رجعی کا معاملہ مختلف ہے۔ بے شک نفقہ واطی پر واجب نہ ہوگا کیونکہ اس سے عدت، وطی کی عدت ہے اور ایسی عدت میں نفقہ نہیں ہوتا۔ تامل

تنبیہ

یہ بھی ممکن ہے کہ دونوں عدتیں اکٹھی ختم ہوں جس طرح ایک عورت جو خاوند کی وفات کی وجہ سے عدت گزار رہی ہو اور اس سے شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی اور اس مدت میں عورت کو تین حیض آگئے۔ اور دوسری عدت کا پہلی عدت سے پہلے ختم ہونا ممکن ہے جس طرح حیض چار ماہ دس دن سے پہلے مکمل ہو گئے۔ اور دوسری عدت کا پہلی عدت سے مکمل مؤخر ہونا بھی ممکن ہے جس طرح مہینے مکمل ہونے کے بعد اسے حیض آیا۔

15344۔ (قولہ: وَكَذَلِكَ الْوَبَالَاتُ شَهْرًا) جس طرح وہ عورت جو ماہِ یوسی کی عمر کو پہنچی ہوئی ہو اس کے ساتھ عدت کے

دوران شبہ کے ساتھ وطی کی گئی بے شک وہ عورت دوسری عدت بھی مہینوں کے اعتبار سے مکمل کرے گی، ”نہر“۔

15345۔ (قولہ: أَوْ بِهَمَّا لَوْ مُعْتَدَاتًا وَفَاقَةً) اس کی مثال وہ ہے جو ہم نے ابھی (مقولہ 15343 میں) تنبیہ میں

ذکر کی ہے۔ زیادہ بہتر یہ تھا کہ یہ زائد ذکر کرتے: ابووضع الحمل یہ حائل کا آنے والا مسئلہ (مقولہ 15348 میں) ہے۔

15346۔ (قولہ: حَذَفَ قَوْلُهُ وَالْمَرْئِي مِنْهُمَا) جو حیض پر ہی مقصور ہے۔ بعض اوقات یہ جواب دیا جاتا ہے کہ

مردی سے مراد وہ ہے جو علم سے حاصل ہونہ کہ وہ جس کو آنکھ سے دیکھا جائے، ”ط“۔

15347۔ (قولہ: لَعَتَّهْمَا) تو یہ قول عام ہوتا اس عورت کو جو دو عدتیں مہینوں کے اعتبار سے گزارتی ہے اور اس

وَعَمَّ الْخَائِلَ لَوْ حَبِلَتْ فَعِدَّتُهَا الْوَضْعُ إِلَّا مُعْتَدَّةً الْوَفَاةَ فَلَا تَتَّعَيَّرُ بِالْحَبْلِ كَمَا مَرَّ، وَصَحَّحَهُ فِي الْبَدَائِعِ
(وَمَبْدَأُ الْعِدَّةِ بَعْدَ الصَّلَاقِ وَ) بَعْدَ (الْمَوْتِ) عَلَى الْفَوْرِ (وَتَنْقِضِي الْعِدَّةَ وَإِنْ جَهَلْتِ) الْمَرْأَةَ (بِهِمَا)

اور خائل کو بھی عام ہوتا۔ اگر وہ حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہوگی مگر وہ عورت جو خاوند کے فوت ہونے کی عدت گزار رہی ہو۔ وہ عدت حمل کی وجہ سے متغیر نہ ہوگی جس طرح گزار چکا ہے۔ اور ”البدائع“ میں اس کی تصحیح کی ہے۔ طلاق اور موت کے بعد عدت کا آغاز فوری طور پر ہو جائے گا اور عدت ختم ہو جائے گی اگرچہ عورت ان دونوں چیزوں

عورت کو جو وفات کی عدت مہینوں کے اعتبار سے گزارتی ہے اور شبہ کی وجہ سے وطی کی عدت حیض کی صورت میں گزارتی ہے۔
15348۔ (قوله: وَعَمَّ الْخَائِلَ لَوْ حَبِلَتْ) اس کا عطف لعہما پر ہے یعنی یہ قول عام ہوتا اس عورت کو جو دو عدتیں وضع حمل کی صورت میں گزارتی ہے جس طرح حائل ہے۔ یہ وہ عورت ہوتی ہے جو حاملہ نہ ہو۔ جب وہ عدت میں حاملہ ہو تو وہ وضع حمل کے ساتھ عدت گزارے گی خواہ وہ حاملہ طلاق دینے والے کی طرف سے ہو، زنا سے حاملہ ہو یا نکاح فاسد سے حاملہ ہو جب وہ متاثر کہ کے بعد بچہ جننے اس سے قبل بچہ نہ جنے جس طرح ہم پہلے ”الحاوی الزاہدی“ سے (مقولہ 15267 میں) نقل کر چکے ہیں۔

15349۔ (قوله: إِلَّا مُعْتَدَّةً الْوَفَاةَ) اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ حائل سے مراد وہ عورت ہے جو طلاق یا نفخ نکاح کی عدت گزار رہی ہو۔ وہ عورت جو وفات کی عدت گزار رہی ہو اس کا معاملہ مختلف ہے۔ فافہم
”الزہر“ میں کہا: ”الخلاصہ“ میں ہے: ہر وہ عورت جو اپنی عدت میں حاملہ ہوئی تو اس کی عدت یہ ہوگی کہ وہ وضع حمل کرے۔ اور جس کا خاوند فوت ہو جب وہ خاوند کے فوت ہونے کے بعد حاملہ ہو تو اس کی عدت مہینوں کے اعتبار سے ہوگی۔
”البدائع“ سے یہ قول گزار چکا ہے۔ جو ”البدائع“ سے گزار چکا ہے اسے ”الزہر“ میں عدۃ الفار کے مسئلہ میں ذکر کیا ہے وہ وہی ہے جو ہم نے حاملہ کی عدت میں قول: او من زنا کے تحت ذکر کیا ہے جہاں کہا: جہاں تک وفات کی عدت کا تعلق ہے وہ حمل کے ساتھ متغیر نہیں ہوتی۔ یہی قول صحیح ہے یعنی اس کی عدت چار ماہ دس دن رہتی ہے۔

15350۔ (قوله: كَمَا مَرَّ) یعنی مصنف کے قول: وللموت اربعة اشهر و عشره مطلقا کے پاس گزار چکا ہے جہاں شارح نے کہا تھا: فلم یخبر عنہا الا الحامل یعنی جس کا خاوند فوت ہوا جب کہ وہ اس وقت حاملہ تھی جس طرح ہم پہلے (مقولہ 15257 میں) بیان کر چکے ہیں تو اس سے یہ معلوم ہوا کہ جو موت کے وقت حاملہ ہو اور اس کے بعد حاملہ ہو تو وہ طلاق کے تحت داخل ہوگی۔ اس کی عدت متغیر نہ ہوگی بلکہ اس کی عدت مہینوں کے اعتبار سے باقی رہے گی۔ اور اس کے بعد والے قول سے بھی معلوم ہوتا ہے۔ اور جو عورت بچے کے مرنے کے بعد حاملہ ہوئی وہ اجماعاً موت کی عدت گزارے گی کیوں کہ بچے کی وفات کے وقت حاملہ نہ تھی۔ فافہم، لیکن ظاہر یہ ہے کہ یہ وفات کی طرف دیکھنے کے اعتبار سے ہے۔ جہاں تک اس وطی کی عدت کا تعلق ہے جس سے حمل ہوا تو وہ عدت ختم نہ ہوگی یہاں تک کہ وضع حمل ہوا اگر وہ وطی شبہ کی وجہ سے ہوئی تھی۔

أَمَى بِالطَّلَاقِ وَالْمَوْتِ لِأَنَّهَا أَجَلٌ فَلَا يُشْتَرَطُ الْعِلْمُ بِبُضِيئِهِ سَوَاءً اعْتَرَفَ بِالطَّلَاقِ، أَوْ أَنْكَرَ (فَلَوْ طَلَّقَ
امْرَأَتَهُ ثُمَّ أَنْكَرَ كَأَنَّهَا وَأُقِيمَتْ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ وَقَضِيَ الْقَاضِي بِالْفُرْقَةِ) كَانَ ادَّعَتْهُ عَلَيْهِ فِي سَوَالٍ وَقَضَى بِهِ فِي
الْمَحَرِّمِ (فَالْعِدَّةُ مِنْ وَقْتِ الطَّلَاقِ لَا مِنْ وَقْتِ الْقَضَاءِ) بَرَّازِيَّةٌ وَفِي الطَّلَاقِ الْمُبْهَمِ مِنْ وَقْتِ الْبَيَانِ،
وَلَوْ شَهِدَا بِطَّلَاقِهَا ثُمَّ بَعْدَ أَيَّامٍ عُدِلَا فَقَضِيَ بِالْفُرْقَةِ فَالْعِدَّةُ مِنْ وَقْتِ الشَّهَادَةِ لَا الْقَضَاءِ

یعنی طلاق اور موت سے جاہل ہو۔ کیونکہ یہ اجل (مدت معین) ہے۔ پس اس کے گزرنے کا علم شرط نہیں خواہ مرد طلاق کا
اعتراف کرے یا انکار کرے۔ اگر خاوند نے اپنی بیوی کو طلاق دی پھر طلاق کا انکار کر دیا اور اس پر گواہیاں قائم کر دی گئیں
اور قاضی نے فرقت کا فیصلہ کر دیا گویا عورت نے مرد کے خلاف شوال میں دعویٰ کیا اور محرم میں اس کا فیصلہ کیا گیا تو عدت
طلاق کے وقت شمار سے ہوگی فیصلہ کے وقت سے شمار نہ ہوگی۔ ”بزازیہ“۔ طلاق مبہم میں بیان کے وقت سے عدت شمار ہو
گی۔ اگر دو آدمیوں نے عورت کو طلاق کی گواہی دی پھر چند دن بعد ان دونوں کو عادل قرار دیا گیا۔ پس فرقت کا فیصلہ کر دیا
گیا تو عدت گواہی کے وقت سے شمار کی جائے گی قضا کے وقت سے شمار نہ ہوگی۔

کیونکہ وہ وطی ثابت النسب ہے۔ اگر وہ وطی زنا ہو تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ زنا کی اصلا عدت نہیں ہوتی۔ فافہم
15351۔ (قوله: لِأَنَّهَا أَجَلٌ) کیونکہ عدت مدت معینہ ہے اس کے گزرنے کا علم شرط نہیں ”ح“۔ عام نسخوں میں
لانہما شنیہ کی ضمیر کے ساتھ ہے یعنی عدۃ الطلاق اور عدۃ الموت۔

میں کہتا ہوں: یہ ”البدائع“ کی تعریف پر مبنی ہے۔ عدت معین مدت ہے۔ اس لیے مقرر کی گئی ہے کہ نکاح کے باقی ماندہ
آثار ختم ہو جائیں۔ ہم نے پہلے (مقولہ 15187 میں) اس کی ترجیح کو بیان کیا ہے۔
اگر خاوند نے اپنی بیوی کو طلاق دی پھر انکار کر دیا تو اس کا حکم
15352۔ (قوله: فَلَوْ طَلَّقَ) یہ متن پر تفریع ہے، ”ط“۔

15353۔ (قوله: مِنْ وَقْتِ الْبَيَانِ) کیونکہ یہ من وجہ انشاء ہے ”بجر“۔ یہ جملہ اس قول: و مبدأ العدة بعد الطلاق
و الموت سے استثناء کے قائم مقام ہے ”ح“۔ ”شربلالیہ“ میں ہے: وابتدأ دؤہما عقبہما یعنی عدت کا آغاز طلاق اور موت کے
بعد ہوگا۔ اس سے اسے استثناء کیا گیا جس کی طلاق واضح کی گئی۔ کیونکہ اس کی عدت بیان کے وقت سے ہوگی اس کے اس قول
کے وقت سے نہیں ہوگی: احدا کما طالق۔ اگر بیان سے پہلے فوت ہو گیا تو دونوں میں سے ہر ایک کو وفات کی عدت لازم ہوگی
جس مدت میں تین حیض مکمل کیے جائیں۔ گے جس طرح ”بزازیہ“ میں ہے۔ دوسرے مسائل کی استثناء اس کے کلام میں آئے گی۔
15354۔ (قوله: عُدِلَا) یعنی دونوں گواہوں کو عادل قرار دیا گیا یعنی ان دونوں کے علاوہ نے ان کا تزکیہ کیا تاکہ ان
کی شہادت سے قضا صحیح ہو جائے جس طرح اس کے محل میں اسے پہچانا گیا ہے۔

15355۔ (قوله: مِنْ وَقْتِ الشَّهَادَةِ) مضاف حذف ہے یعنی جس وقت سے وہ گواہ بنے ہیں نہ کہ اس وقت سے

بِخِلَافِ مَا دَلُّوا أَقَرَّ بِطَلَاقِهَا مُنْذُ زَمَانٍ مَاضٍ فَإِنَّ الْفَتْوَى أَنَّهَا مِنْ وَقْتِ الْإِقْرَارِ مُطْلَقًا نَفِيًا لِتُهْمَةِ الْمَوَاضَعَةِ،

اس کے برعکس صورت ہوگی اگر وہ مرد عورت کی طلاق کا اقرار کرے کہ وہ زمانہ گزشتہ میں طلاق دے چکا ہے تو فتویٰ یہ ہوگا کہ عدت مطلق اقرار کے وقت سے ہوگی تاکہ باہمی موافقت کی تہمت کی نفی کی جائے۔

جب انہوں نے گواہی دی۔ کیونکہ اگر دونوں محرم میں گواہی دے دیتے کہ اس نے شوال میں اسے طلاق دے دی تھی تو عدت کا آغاز شوال سے ہوتا جس طرح پہلے گزر چکا ہے، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: ظاہر یہ ہے کہ مراد شہادت کا وقت ہو۔ اسے ظاہر معنی پر محمول کیا جائے گا۔ یہ اس پر مبنی ہو کہ گواہی کی ادائیگی گواہی کے تحمل کے وقت حاصل ہوئی۔ کیونکہ یہ گمان کی شہادت ہے بغیر عذر کے تاخیر کرنے کی بنا پر وہ فاسق ہو جائے گا۔ پس اس کی گواہی قبول نہ کی جائے گی جس طرح ”البحر“ میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

اگر کوئی مرد عورت کو گزشتہ زمانہ میں طلاق دینے کا اقرار کرے تو اس کی عدت کا حکم

15356۔ (قوله: بِخِلَافِ) یہ اس کے قول: بِالْعِدَّةِ مِنْ وَقْتِ الطَّلَاقِ کے ساتھ مربوط ہے۔

15357۔ (قوله: فَإِنَّ الْفَتْوَى أَنَّهَا مِنْ وَقْتِ الْإِقْرَارِ مُطْلَقًا) خواہ عورت اس کی تصدیق کرے یا تکذیب

کرنے یا کہے: میں نہیں جانتی جس طرح سیاق اس پر دلالت کرتا ہے۔ ”البحر“ میں کہا: امام ”محمد“ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ کا کلام جو ”مبسوط“ میں ہے اور ”الکنز“ کی عبارت کا ظاہر یہ ہے کہ عدت کا اعتبار طلاق کے وقت سے ہوگا۔ مگر متاخرین علمائے اسے اختیار کیا ہے کہ عدت اقرار کے وقت سے واجب ہوگی یہاں تک کہ اس مرد کے لیے یہ حلال نہیں ہوگا کہ اس عورت کی بہن سے عقد نکاح کرے یا اس کے علاوہ چار عورتوں سے شادی کرے۔ مقصود اسے جھڑکنا ہے کیونکہ اس نے عورت کی طلاق کو چھپایا ہے۔ یہی مختار مذہب ہے جس طرح ”صغریٰ“ میں ہے۔ ”سغدی“ نے یوں تطبیق بیان کی ہے کہ امام ”احمد“ کے کلام کو اس پر محمول کیا جائے کہ دونوں اس وقت سے باہم جدا ہوں جس وقت کی طرف طلاق کو منسوب کیا گیا۔ مگر جب دونوں اکٹھے ہوں تو دونوں کے کلام میں جھوٹ ظاہر ہے۔ پس اس وقت کی طرف منسوب کرنے میں ان دونوں کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ ”البحر“ میں کہا: یہی تطبیق ہے ان شاء اللہ۔ ”الفتح“ میں ہے: متاخرین کا فتویٰ ائمہ اربعہ، جمہور صحابہ اور تابعین کے خلاف ہے اور کیونکہ ان کا فتویٰ تہمت کی وجہ سے متقدمین اور جمہور کے خلاف ہے پس چاہیے کہ اس کے محل کو تلاش کیا جائے اور لوگ ہی تہمت کا محل ہیں۔ اسی وجہ سے ”سغدی“ نے سابقہ کلام کے ساتھ تفصیل بیان کی ہے ملخص۔ ”البحر“ اور ”الزہر“ میں اسے ثابت رکھا ہے۔

15358۔ (قوله: نَفِيًا لِتُهْمَةِ الْمَوَاضَعَةِ) یعنی طلاق کی موافقت اور عدت کا ختم ہو جانا تاکہ مریض خاوند اور اس

عورت کے لیے دین کا اقرار صحیح ہو جائے یا خاوند اس عورت کی بہن سے عقد نکاح کرے یا اس کے علاوہ چار اور عورتوں سے عقد نکاح کر لے، ”فتح“۔

لِيَكُنْ (إِنْ كَذَّبْتَهُ) فِي الْإِسْتِئْذَانِ، أَوْ قَالَتْ لَا لَا أَدْرِي (وَوَجَبَتْ) الْعِدَّةُ (مِنْ) وَقْتِ الْإِقْرَارِ وَلَهَا النَّفَقَةُ وَالسُّكْنَى، وَإِنْ صَدَّقَتْهُ فَكَذَلِكَ، غَيْرَ أَنَّهَا وَإِنْ وَطَّئَهَا لَزِمَتْهُ مَهْرٌ ثَانٍ اخْتِيَارًا وَلَا نَفَقَةً وَلَا كِسْوَةَ وَلَا سَكْنَى لَهَا لِقَبُولِ قَوْلِهَا عَلَى نَفْسِهَا خَائِنَةٌ وَفِيهَا أَبَانُهَا

لیکن اگر وہ اسناد میں مرد کو جھٹلا دے یا کہے: میں نہیں جانتی تو عدت اقرار کے وقت سے واجب ہوگی اور عورت کے لیے نفقہ اور رہائش ہوگی۔ اور اگر عورت نے اس کی تصدیق کی تو حکم اسی طرح ہوگا مگر جب مرد نے اس عورت سے وطی کی تو اسے دوسرا مہر لازم ہوگا۔ "اختیار"۔ اور عورت کے لیے کوئی نفقہ، کوئی کسوہ اور کوئی رہائش نہ ہوگی کیونکہ عورت کا اپنی ذات پر قول قبول کیا جائے گا "خانیہ"۔ اور اس میں ہے: مرد نے عورت کو طلاق بائندہ دی

15359۔ (قوله: لِيَكُنْ) یہ ماقبل پر استدرک ہے۔ کیونکہ اس میں نفقہ اور رہائش کے بیان سے خاموشی اختیار کی گئی

ہے۔ کیونکہ اس میں تصدیق اور تکذیب میں فرق ہے۔ زیادہ مختصر یوں قول کرنا تھا: فان الفتوى انها ان كذبته الخ۔

15360۔ (قوله: إِنْ وَطَّئَهَا لَزِمَتْهُ مَهْرٌ ثَانٍ) چاہیے یہ تھا کہ اس کی یوں قید لگائی جاتی جب وہ تین سے کم طلاقیں کی

عدت گزار رہی ہو یا تین طلاقیں کی عدت میں ہو لیکن اسے حلت کا گمان ہو۔ کیونکہ ہم پہلے "بزازیہ" سے نقل کر چکے ہیں: اگر اس نے تین طلاقیں کی عدت میں حرمت کو جانتے ہوئے وطی کی تو یہ زنا ہوگا۔ یہ بحث باقی رہ گئی ہے کیا وطی کے متکرر ہونے سے مہر متکرر ہوگا؟ "البحر" میں باب المہر میں "المخلص" سے یہ ذکر کیا ہے: اگر اس نے اس عورت سے وطی کی جس کو تین طلاقیں دی گئی تھیں اور شبہ کا دعویٰ کیا تو اسے ایک مہر لازم ہوگا یا ہروطی کے ساتھ ایک مہر لازم ہوگا؟ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اگر تین طلاقیں اکٹھی ہوں تو اس نے گمان کیا کہ یہ واقع نہیں ہوئیں تو یہ اپنے موقع میں ظن ہے تو ایک مہر لازم ہوگا۔ اگر اس نے گمان کیا کہ طلاقیں واقع ہو گئی ہیں لیکن یہ گمان کیا کہ اس سے وطی حلال ہے تو یہ ایسا ظن ہے جو غیر موقع میں ہے۔ پس ہروطی سے مہر لازم ہوگا۔ (تامل)

15361۔ (قوله: وَلَا نَفَقَةَ الْخ) یعنی جب گزارا ہوا زمانہ اتنا ہو جو عدت کو محیط ہو مگر جب اس میں سے کچھ باقی ہو تو

اس میں نفقہ اور رہائش واجب ہوگی، "ط"۔

15362۔ (قوله: لِقَبُولِ قَوْلِهَا عَلَى نَفْسِهَا) یعنی عورت کا قول اپنی ذات کے حق میں قبول کیا جائے گا تو جو اس

کے لیے واجب ہوتا ہے وہ ساقط ہو جائے گا۔ "البحر" میں کہا: حاصل کلام یہ ہے کہ اگر عورت نے مرد کو اسناد میں جھٹلا دیا یا کہا: میں نہیں جانتی، تو عدت کا شمار اقرار کے وقت سے ہوگا۔ اگر اس نے مرد کی تصدیق کر دی تو اس عورت کے حق میں طلاق کے وقت سے عدت شمار ہوگی اور اللہ تعالیٰ کے حق میں اقرار کے وقت سے ہوگی۔ اس میں یہ بھی ہے کہ رہائش اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔ اس کا مقتضایہ ہے کہ رہائش لازم ہوگی اگرچہ عورت اس مرد کی تصدیق کرے، "ط"۔

میں کہتا ہوں: "البحر" کی عبارت میں السکنی کا لفظ نہیں بلکہ اس کی عبارت: ولکن لا نفقة لها ولا کسوة ان صدقته

ثُمَّ أَقَامَ مَعَهَا زَمَانًا، إِنَّ مُقَرَّرًا بِطَّلَاقِهَا تَنْقِضُ عِدَّتُهَا لِأَنَّ مُنْكَرًا وَفِي أَوَّلِ طَّلَاقٍ جَوَاهِرِ الْفَتَاوَى أَبَانَهَا
وَأَقَامَ مَعَهَا فَإِنْ أُشْتَهَرَ طَّلَاقُهَا فِيمَا بَيْنَ النَّاسِ تَنْقِضُ وَإِلَّا لَا؛ وَكَذَا لَوْ خَالَعَهَا، فَإِنْ بَيْنَ النَّاسِ
وَأَشْهَدَ عَلَى ذَلِكَ تَنْقِضُ وَإِلَّا لَا هُوَ الصَّحِيحُ،

پھر اس عورت کے پاس مقیم رہا اگر اس کی طلاق کا اقرار کرتا ہو تو اس عورت کی عدت ختم ہو جائے گی اگر اس کی طلاق کا انکاری ہو تو
عدت ختم نہ ہوگی۔ اور ”جواہر الفتاویٰ“ کے طلاق کے باب کے شروع میں ہے: اگر مرد نے عورت کو طلاق بائنہ دی اور اس کے
ساتھ مقیم رہا اگر اس کی طلاق لوگوں کے درمیان مشہور ہوگئی تو عدت ختم ہو جائے گی ورنہ نہیں۔ اسی طرح اگر مرد نے عورت سے
خلع کیا اگر خلع لوگوں میں مشہور ہو گیا اور خاوند نے اس پر گواہی قائم کر دی تو عدت ختم ہو جائے گی ورنہ نہیں یہی قول صحیح ہے۔

ہے۔ ”اللمیز“ میں بھی اسی طرح ہے۔ ”الغانیہ“ میں اصل مسئلہ ہے جس طرح شارح نے اسے اس کی طرف منسوب کیا ہے۔ اس
کی عبارت ہے: فتویٰ میں ہے: اس عورت پر عدت اقرار کے وقت سے ہوگی اس کی تطلیق کا اثر ظاہر نہیں ہوگا مگر نفقہ کے
باطل کرنے میں۔ پس یہ ظاہر ہو چکا ہے کہ مصنف کی کلام میں السکنی کا ذکر بطور استدراک ہے۔ فافہم
15363۔ (قولہ: ثُمَّ أَقَامَ مَعَهَا) اسے مطلق ذکر کیا۔ پس یہ اسے بھی شامل ہوگا جب وہ اس عورت سے وطی کرے
یا وطی نہ کرے، ”ط“۔

15364۔ (قولہ: إِنَّ مُقَرَّرًا بِطَّلَاقِهَا تَنْقِضُ عِدَّتُهَا) یعنی عدت کی ابتدا طلاق کے وقت سے ہوگی۔ ظاہر یہ ہے
کہ مراد ان لوگوں کے درمیان اس کا طلاق کا اقرار ہے۔ صرف مرد کا عورت کے پاس طلاق کا اقرار جب کہ ساتھ ہی عورت کی
مرد کی تصدیق کرنا مراد نہیں۔ اور ظاہر یہ ہے کہ مراد یہ ہے کہ مرد طلاق دینے کے وقت سے طلاق کا اقرار کرے۔ پس اس گفتگو
سے اس مسئلہ اور متن کے مسئلہ میں فرق ظاہر ہو گیا ہے۔ کیونکہ مسئلہ اس میں مفروض ہے اگر وہ عورت کی طلاق کو چھپائے۔ پھر
ایک زمانہ گزرنے کے بعد اس کا اقرار کرے۔ اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ یہ آنے والی تصحیح کے خلاف نہیں جو ”جواہر الفتاویٰ“ سے
مردی ہے کہ مشہور ہونے کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور نہ ہی یہ اس کے خلاف ہے جو فروغ میں (مقولہ 15426 میں) آئے گا کہ
ان میں مشہور ہونے کا اعتبار کیا جائے گا۔ فافہم

15365۔ (قولہ: فَإِنْ أُشْتَهَرَ الْخ) اگر خاوند نے اس مشہور طلاق کے بعد تین طلاقیں دے دیں تو تین طلاقیں واقع
نہ ہوں گی جس طرح فروغ میں (مقولہ 15426 میں) آئے گا۔

15366۔ (قولہ: وَكَذَا لَوْ خَالَعَهَا) یہ ان کے قول ابانہا کے تحت داخل ہے۔ لیکن بعض اوقات طلاق بائنہ عورت
کے علم کے بغیر واقع ہوتی ہے۔ خلع کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ خالعه جانین سے ہوتا ہے۔ پس اشارہ کیا کہ اس کے مشہور
ہونے کی شرط میں اس میں کوئی فرق نہیں کہ عورت جانتی ہو یا نہ جانتی ہو۔ فافہم

15367۔ (قولہ: وَأَشْهَدَ) اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ ضروری ہے کہ وہ لوگوں کے درمیان اقرار کرے۔ یہ غیر

وَكَذَٰلِكَ لَوْ كُنْتُمْ طَلَاقَهَا لَمْ تَنْقُضِ رُجْزًا اِنَّهِيَ وَحَيْثُ بَدَأَ فَمَبْدَأُهَا مِنْ وَقْتِ الشُّبُوتِ وَالطُّهُورِ

اسی طرح اگر اس نے عورت کی طلاق کو چھپائے رکھا تو بطور زجر عدت ختم نہ ہوگی۔ عبارت ختم ہوئی۔ اس وقت اس عدت کا آغاز طلاق کے ثبوت اور ظہور کے وقت سے ہوگا

سے صرف ان کا سماع نہ ہو۔ اور اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ دو آدمیوں کے پاس بھی اس کا اقرار بھی کافی ہے۔ اس سے زیادہ کے پاس اقرار لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ شہادت امر کو مشہور کرتی ہے جس طرح نکاح کے معاملہ میں علمائے نے کہا: اعلان جسے امام ”مالک“ نے نکاح میں شرط قرار دیا ہے وہ دو گواہوں کے ساتھ حاصل ہو جاتا ہے۔

اگر مرد نے طلاق کو چھپایا تو عدت کا حکم

15368۔ (قولہ: وَكَذَٰلِكَ لَوْ كُنْتُمْ طَلَاقَهَا لَمْ تَنْقُضِ رُجْزًا) اس نے جو طلاق کو چھپایا ہے اس پر اسے جھڑکنے کے

لیے۔ اس تعلیل کو ”الجانہ“ میں ذکر کیا ہے۔ ایک اور تعلیل پہلے گزر چکی ہے وہ یہ قول ہے: نفيًا لتهمة المواضع اور یہ ”ہدایہ“ میں مذکور ہے۔ اس مسئلہ کا ذکر اس کے ساتھ مکرر ہو گیا ہے جو متن میں گزرا ہے۔ کیونکہ وہ اس صورت میں فرض کیا گیا تھا اگر وہ عورت کی طلاق کو چھپایا پھر ایک زمانہ کے بعد اس کی خبر دی جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔ بعض نسخوں میں ولذا لام کے ساتھ ہے وہ زیادہ بہتر ہے۔

حاصل یہ ہے: اگر اس نے اس کو پوشیدہ رکھا پھر ایک مدت کے بعد اس کی خبر دی تو فتویٰ اس پر ہوگا کہ اسناد میں اس کی تصدیق نہ کی جائے گی بلکہ اقرار کے وقت سے عدت واجب ہوگی خواہ عورت اس کی تصدیق کرے یا عورت اس کو جھٹلائے اگر خاوند طلاق کو نہ چھپائے بلکہ وقوع کے وقت سے طلاق کا اقرار کرے اگر وہ امر لوگوں میں مشہور نہ ہو تو حکم اسی طرح ہے۔ اگر لوگوں کے درمیان مشہور ہو جائے تو عدت طلاق کے وقوع سے واجب ہوگی۔ اگر عدت کا زمانہ گزر چکا ہو تو عدت ختم ہو جائے گی۔ یہ اس صورت میں ہوگا جب اس نے حلال ہونے کے ظن کے شبہ کے ساتھ وطی نہ کی ہو ورنہ وطی کے ساتھ دوسری عدت واجب ہوگی۔ اور دونوں عدتیں باہم متداخل ہوں گی جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔ اسی طرح وہ جب بھی اس کے ساتھ وطی کرے گا ایک اور عدت واجب ہوتی رہے گی۔ عورت کے لیے کسی اور مرد سے عقد نکاح حلال نہ ہوگا جب تک آخری وطی کی عدت نہیں گزرے گی۔ جب وطی شبہ کے بغیر ہوگی تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ یہ وطی عدت کو واجب نہیں کرتی۔ کیونکہ یہ وطی خالص زنا ہے اور زنا عدت کو واجب نہیں کرتا جس طرح پہلے گزر چکا۔ پس اس عورت کے لیے جائز ہے کہ کسی اور سے عقد نکاح کر لے جس طرح ”تاتر خانہ“ میں طلاق کی بایسویں فصل میں تصریح کی ہے یعنی جب تک مشہور ہو اور اس کی عدت گزر چکی ہو جس طرح تو جان چکا ہے ورنہ اسے کسی اور مرد سے عقد نکاح کرنے کی اجازت نہ ہوگی۔ اور اسی طلاق کے بعد تین طلاقیں کا لاحق ہونا اسی تفصیل پر ہے جس طرح فروع میں عنقریب آئے گا۔

15369۔ (قولہ: وَحَيْثُ بَدَأَ فَمَبْدَأُهَا مِنْ وَقْتِ الشُّبُوتِ وَالطُّهُورِ) جو تفصیل ہم نے ذکر کی ہے اس کو جان چکا ہے۔

(وَ مَبْدَؤُهَا فِي النِّكَاحِ الْفَاسِدِ) بَعْدَ التَّفْرِيقِ مِنَ الْقَاضِي بَيْنَهُمَا ثُمَّ لَوْ وَطَّهَا حُدَّ جَوْهَرَةً وَغَيْرَهَا، وَقَيَّدَ كَأَنِّي الْبَحْرِ بَحْشًا

اور نکاح فاسد میں عدت کا آغاز قاضی کی تفریق سے ہوگا۔ جو تفریق قاضی کی جانب سے دونوں کے درمیان ہوئی پھر اگر مرد نے اس عورت سے وطی کی تو اس پر حد جاری کی جائے گی ”جوہرہ“ وغیرہ۔ اور ”البحر“ میں بحث کرتے ہوئے یہ قید لگائی ہے

اس کا حاصل یہ ہے: یہ امر ظاہر ہو چکا ہے کہ ان مسائل میں جب طلاق مشہور نہ ہو تو عدت کا آغاز لوگوں کے درمیان طلاق کے ثبوت اور اس کے ظہور سے ہوگا۔ اور شارح کا قول والظہور عطف تفسیری ہے۔ یعنی اس کا آغاز لوگوں کے درمیان اس کے اقرار سے ہوگا۔ پس یہ مسائل بھی اس قول: ومبدأ العدة بعد الطلاق سے مستثنیٰ ہوں گے۔ جب طلاق اصل سے لوگوں میں مشہور ہو تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ اس وقت عدت طلاق کے وقت سے ہوگی۔ اور تو جان چکا ہے کہ ”الحنانیہ“ کی عبارت میں اقرار لوگوں کے درمیان طلاق کے وقت سے اس کا مشہور ہونا ہے چاہے کہ اس مقام کو بھی اسی طرح حل کیا جائے۔ فافہم نکاح فاسد کی صورت میں عدت کا حکم

15370۔ (قوله: وَ مَبْدَؤُهَا فِي النِّكَاحِ الْفَاسِدِ بَعْدَ التَّفْرِيقِ) امام ”زفر“ نے کہا: نکاح فاسد میں آخری وطی سے عدت کا آغاز ہوگا۔ کیونکہ وطی میں ایسا سبب ہے جو عدت کا موجب ہے۔ اور ہمارے نزدیک عدت کا سبب موجب نکاح کا شبہ ہے اور اس شبہ کو اٹھانا تفریق کے ساتھ ہوتا ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا اگر وہ تفریق سے قبل وطی کرے تو حد واجب نہ ہوگی اور اس کے بعد حد واجب ہوگی؟ پس وہ عدت شروع کرنے والی نہ ہوگی جب تک تفریق کے ساتھ شبہ اٹھ نہ جائے جس طرح ”الکافی“ وغیرہ میں ہے۔ ”سامحانی“۔

میں کہتا ہوں: میں نے کسی کو نہیں دیکھا کہ جس نے تصریح کی ہو کہ عقد کے بغیر شبہ کی وجہ سے وطی کی صورت میں عدت شروع ہوگی۔ اور چاہیے کہ شبہ زائل ہونے کی صورت میں عدت کا آغاز آخری وطی سے ہو اس طرح کہ مرد کو علم ہو کہ یہ عورت اس کی بیوی نہیں اور یہ عورت اس کے لیے حلال نہیں۔ کیونکہ وہاں کوئی عقد نکاح نہیں۔ پس مذکورہ وطی کے سوا کوئی عدت کا سبب نہیں جس طرح ہم نے جو ذکر کیا ہے اس سے معلوم ہو گیا ہے۔ واللہ اعلم

15371۔ (قوله: بَعْدَ التَّفْرِيقِ مِنَ الْقَاضِي) یعنی تفریق کے بعد۔ یہ اس صورت میں ہے جب وہ اس زمانہ میں ہو جو عدت کی ابتدا کی صلاحیت رکھتا ہو تو یہ اس میں اشکال کا باعث نہیں ہوگا جب قاضی نے حالت حیض میں تفریق کر دی ہو۔ کیونکہ عدت کی ابتدا تفریق کے بعد ہوئی کیونکہ تین حیضوں کا ہونا ضروری ہے۔ ”تہستانی“ نے اسے بیان کیا ہے۔ اور تفریق سے مراد ہے کہ قاضی ان کے درمیان اس کا فیصلہ کر دے جس طرح ”البحر“ میں ”العنایہ“ سے منقول ہے۔ ”تاہل“

15372۔ (قوله: وَقَيَّدَ كَأَنِّي الْبَحْرِ بَحْشًا) میں کہتا ہوں: اگر ان کی مراد حد کا وجوب ہے جب وطی عدت کے بعد ہو تو اس کے ذکر کا کوئی فائدہ نہیں۔ کیونکہ یہ تو نکاح صحیح کا حکم ہے تو اس سے نکاح فاسد کا حکم بدرجہ اولیٰ معلوم ہو جائے گا۔ اس

بِكَوْنِهِ بَعْدَ الْعِدَّةِ لِعَدَمِ الْحَيْضِ بِوُضْعِ الْمُعْتَدَّةِ (أَوْ) الْمُتَارِكَةِ أَيْ (إِظْهَارِ الْعُزْمِ) مِنَ الزَّوْجِ (عَلَى تَرْكِ
وَطَيْهَا) بِأَنْ يَقُولَ بِلِسَانِهِ تَرَكْتُكَ بِلاَ وَطَاءِ

کہ وہ وطی عدت کے بعد ہو۔ کیونکہ معتدہ عورت کے ساتھ جب سابقہ خاوند وطی کرے تو اس پر حد جاری نہیں ہوتی اور عدت کا
آغاز ایک دوسرے سے الگ ہونے کے وقت سے ہوگا یعنی خاوند کی جانب سے وطی نہ کرنے کا عزم ظاہر ہو کہ وہ عورت سے
وطی کو ترک کرتا ہے اس طرح کہ وہ اپنی زبان سے کہے میں نے تجھے وطی کے بغیر ترک کر دیا

میں علامہ ”مقدس“ نے اپنے اس قول کے ساتھ منازعہ کیا ہے: وقد يقال: هذه العدة الخ۔ بعض اوقات یہ کہا جاتا ہے کہ یہ
عدت اس حکم میں دوسری عورتوں کے مخالف ہے۔ کیونکہ یہ نکاح فاسد کا اثر ہے جس طرح یہ عدت غیر کے خلاف ہے اس حکم
میں کہ وہ عورت خاوند کے گھر میں عدت نہیں گزارے گی۔

نیز اس کا رد ”سامحانی“ نے بھی کیا ہے کہ یہ بحث اگرچہ اس کی موافقت کئی علما نے کی ہے اس میں مسئلہ کی تعلیل کے فہم
میں غفلت ہے۔ وہ وہ ہے جو امام ”زفر“ کے رد میں گزر چکی ہے کہ تفریق کے ساتھ شبہ ختم ہو جائے گا یعنی تفریق کے بعد کوئی چیز
نہیں بچے جس کے ساتھ حد ختم ہو جائے۔ ”رحمتی“ نے بھی اس کا رد کیا ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ تفریق سے پہلے حد کا ساقط
ہونا شبہ عقد کی وجہ سے ہے اور اس کے بعد عدت شبہ کا شبہ ہوگا جو معتبر نہیں۔ نکاح صحیح میں تین طلاقوں کی عدت کا معاملہ مختلف
ہے جب وہ حلت کا گمان کرے۔ کیونکہ وہ شبہ فعل ہے۔ کیونکہ وہ عورت اس مرد کے گھر میں محبوس ہے اور مرد کا نفقہ اس پر خرچ
ہو رہا ہے جب کہ یہاں نہ نفقہ ہے اور نہ ہی احتباس ہے۔

میں کہتا ہوں: جو ”البحر“ وغیرہ میں تصریح کی ہے وہ اشکال پیدا کرتی ہے: اگر خاوند نے اپنی بیوی کی بہن سے نکاح فاسد
کیا تو عدت کے ختم ہونے تک اس کی بیوی اس مرد پر حرام ہو جائے گی۔ یہ قول اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ اس نکاح کا اثر
اس مرد کی طرف منسوب ہونے کے اعتبار سے باقی ہے۔ بعض اوقات یہ جواب دیا جاتا ہے کہ نکاح کا اثر عدت کے ساتھ باقی
رہنا اس امر کے مانع نہیں کہ وہ وطی زنا ہو جس کے ساتھ اس پر حد جاری کی جائے جس طرح ایک مرد اپنی اس بیوی سے وطی
کرے جس کو تین طلاقیں دے چکا ہو جب کہ وہ اس کی حرمت کو جانتا ہو۔ کیونکہ یہ زنا ہے جس کی وجہ سے اس پر حد جاری کی
جاتی ہے جب کہ نکاح کا اثر قطعی طور پر باقی ہے۔

15373۔ (قولہ: مِنَ الزَّوْجِ) یہ قید لگائی۔ کیونکہ ان کی کلام کا ظاہر معنی یہ ہے کہ یہ عزم عورت کی جانب سے نہیں۔

”البحر“ میں کہا: ہم نے باب الہمبر میں اسے راجح قرار دیا ہے کہ وہ عزم عورت کی جانب سے بھی ہو۔ اسی وجہ سے ”مسکین“ نے
اس کی صورتوں میں سے یہ ذکر کی ہیں وہ عورت کہے: میں نے تجھ سے جدائی اختیار کی ہے۔ اور اسے ترجیح دی ہے: علما کا اس
پر اتفاق ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک کو نکاح فسخ کرنے کا حق ہوگا اور فسخ ایک دوسرے کو ترک کرنا ہے۔ ”الہمبر“ میں کہا: ہم
پہلے وہ بیان کر چکے ہیں جو اس اعتراض کو ختم کر دیتا ہے۔ وہاں ذکر کیا کہ متارکہ طلاق کے معنی میں ہے۔ پس خاوند اس کے
ساتھ خاص ہوگا۔ ”خیر علی“ نے اس کو رد کر دیا کہ نکاح فاسد میں کوئی طلاق نہیں۔ اس کی مفصل بحث وہاں (مقولہ 12126

وَنَحْوَهُ، وَمِنْهُ الطَّلَاقُ وَإِنْكَارُ النِّكَاحِ لَوْ بَحْضَرَتْهَا وَإِلَّا لَا، لَا مُجَرَّدُ الْعَزْمِ لَوْ مَدْخُولَةٌ وَإِلَّا فَيَكْفِي تَفَرُّقُ الْأُبْدَانِ وَالْخُلُوعُ فِي النِّكَاحِ الْفَاسِدِ لَا تُوجِبُ الْعِدَّةَ، وَالطَّلَاقُ فِيهِ لَا يُنْقِصُ عِدَّةَ الطَّلَاقِ لِأَنَّهُ فُسْخٌ جَوْهَرَةٌ وَلَا تَعْتَدُنِي بَيْنَتِ الزَّوْجِ بَرَّازِيَّةٌ

اسی میں سے طلاق ہے۔ اور اسی میں سے طلاق اور نکاح کا انکار ہے اگرچہ عورت کی موجودگی میں ہو ورنہ نہیں۔ صرف عزم کافی نہیں اگر وہ عورت مدخولہ ہو ورنہ ابدان کا علیحدہ ہونا کافی ہوگا۔ اور نکاح فاسد میں خلوت عدت کو واجب نہیں کرتی اور اس میں طلاق طلاق کی تعداد کو کم نہیں کرتی کیونکہ یہ فسخ نکاح ہے ”جوہرہ“۔ اور وہ خاوند کے گھر میں عدت نہیں گزرے گی، ”برازیہ“۔

میں) گزر چکی ہے اور ”مقدس“ نے ”البحر“ کی موافقت کی ہے۔

15374۔ (قوله: وَنَحْوَهُ) نحو کا لفظ منصوب ہے اس کا عطف ترک تک پر ہے یعنی جیسے خلیت سبیلک او فارقتک

میں نے تیرا راستہ چھوڑ دیا یا تجھ سے جدا ہو گئی۔

15375۔ (قوله: وَمِنْهُ) ضمیر سے مراد النحو ہے یا الاظهار ہے۔

15376۔ (قوله: لَا مُجَرَّدُ الْعَزْمِ) رفع کے ساتھ اس کا عطف الطلاق پر ہے اور جر کے ساتھ اس کا عطف اظہار

العزم پر ہے۔ اس کے ساتھ اس پر تشبیہ کا قصد کیا ہے جو ”کنز“ وغیرہ میں یہ قول ہے: او العزم علی ترک و طئھا اور اس کا قصد کیا ہے کہ مضاف مقدر ہے یعنی اظہار العزم جس طرح مصنف نے ”ابن کمال“ کی اتباع میں تعبیر کی ہے۔ کیونکہ ”العنایہ“ میں ہے: عزم امر باطن ہے اس پر اطلاع حاصل نہیں کی جاسکتی۔ اس کی ایک ظاہر دلیل ہے وہ اس کی خبر دینا ہے۔

15377۔ (قوله: وَإِلَّا فَيَكْفِي تَفَرُّقُ الْأُبْدَانِ) جب کہ خاوند کا عزم ہو کہ وہ اس عورت کو ترک کر رہا ہے۔ ”البحر“

میں باب المہر میں کہا: جہاں تک غیر مدخول بہا کا تعلق ہے تو اس سے متار کہ قول کے ساتھ ہوگا اور بعض کے نزدیک ترک سے ہو جائے گا۔ اس کا ترک یہ ہے کہ وہ قصد کرے کہ اس عورت کی طرف نہیں لوٹے گا۔ بعض کے نزدیک متار کہ نہیں ہوگا مگر دونوں میں قول سے متار کہ ہوگا۔

15378۔ (قوله: وَالْخُلُوعُ فِي النِّكَاحِ الْفَاسِدِ) خواہ خلوت صحیح ہو یا فاسد ہو، ”ح“۔ اور اس میں یہ بھی ہے کہ وہ

خلوت فاسد ہی ہوگی۔ کیونکہ شرعی طور پر ایسی عورت سے وطی کرنے سے اسے روک دیا گیا ہے جس طرح حائضہ عورت کے ساتھ خلوت۔ لیکن مراد فساد نکاح کے بغیر خلوت کا فساد ہے اس طرح کہ وہاں کوئی اور مانع ہو۔

15379۔ (قوله: لَا تُوجِبُ الْعِدَّةَ) یعنی یہ خلوت نہ عدت کو واجب کرے گی اور نہ ہی مہر کو واجب کرے گی۔ یہ

دونوں چیزیں حقیقی وطی کے ساتھ واجب ہوں گی۔

15380۔ (قوله: وَلَا تَعْتَدُنِي بَيْنَتِ الزَّوْجِ) کیونکہ قیام عقد کی حالت میں مرد کو کوئی حق حاصل نہیں کہ عورت کو اپنے

گھر میں روکے تو اس کے بعد تو بدرجہ اولیٰ کوئی حق نہ ہوگا مگر آنے والی فصل میں (مقولہ 15483 میں) اسی کے خلاف آئے گا۔ یہاں دو قولوں میں سے ایک قول ہے۔ اس کی مفصل بحث (مقولہ 15535 میں) آئے گی۔

قَالَتْ مَضَّتْ عِدَّتِي وَالْمُدَّةُ تَحْتَبِلُهُ وَكَذَّبَهَا الرَّؤُوحُ قَبِيلَ قَوْلِهَا مَعَ حَلْفِهَا وَإِلَّا تَحْتَبِلُهُ الْمُدَّةُ دَلَالًا لِأَنَّ الْأَمِينَ إِنَّمَا يَصَدَّقُ فِيمَا لَا يَخَالِفُهُ الظَّاهِرُ، ثُمَّ لَوْ بِالسُّهُورِ فَالْمُقَدَّرُ الْمَذْكُورُ، وَلَوْ بِالْحَيْضِ فَأَقْلَبَهَا حُرْمَةً

عورت نے کہا: میری عدت گزر چکی ہے اور مدت اس کا احتمال رکھتی ہے اور خاوند نے عورت کو جھٹلایا تو عورت کی قسم کے ساتھ اس کا قول قبول کیا جائے گا۔ اگر عدت اس کا احتمال نہ رکھتی ہو تو عورت کا قول قبول نہ کیا جائے گا۔ کیونکہ امین کی اس معاملہ میں تصدیق کی جاتی ہے ظاہر جس کی مخالفت نہ کرتا ہو۔ پھر اگر مہینوں کے اعتبار سے عدت ہو تو مقدمت مذکور ہی ہوگی اگر حیض کے اعتبار سے ہو تو آزاد عورت

تمتہ

”البحر“ میں یہ ذکر کیا ہے: باب المہر میں نکاح فاسد میں یہ پہلے بیان کر دیا ہے کہ اس عدت سے مراد عدت متارکہ ہے حقوق زوجیت کے بعد خاوند کے فوت ہونے کی صورت میں عورت پر عدت صرف حیض کی صورت میں ہوگی۔ کوئی سوگ نہیں اور نہ ہی اس میں نفقہ ہے اور اس پر اس کی بیوی عدت ختم ہونے تک حرام ہوگی اگر اس خاوند نے اس بیوی کی بہن سے عقد نکاح کیا اور عدت کا وجوب قضا میں ہوگا۔ جہاں تک دیانت کا معاملہ ہے اگر اسے علم ہو کہ آخری وطی کے بعد اسے تین حیض آئے تھے تو بغیر تفریق کے اس کے لیے کسی مرد سے نکاح کرنا حلال ہوگا۔ اور زیادہ راجح یہ ہے کہ عورت کو متارکہ کا علم ہونا شرط نہیں۔

15381۔ (قولہ: قَالَتْ مَضَّتْ عِدَّتِي الخ) یہ جان لو کہ عدت کا ختم ہونا عورت کے خبر دینے میں منحصر نہیں بلکہ خبر دینے اور فعل کے ساتھ بھی عدت ختم ہو جائے گی جیسے وہ عورت ایسی مدت گزرنے کے بعد کسی اور سے شادی کر لے جس کی مثل میں عدت ختم ہو جاتی ہے۔ اگر وہ عورت اس کے بعد کہے: عدت ختم نہیں ہوئی تھی تو اس کی تصدیق نہ کی جائے گی کیونکہ نکاح کا اقدام اقرار کی دلیل ہے۔ ”بحر“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے۔

15382۔ (قولہ: وَكَذَّبَهَا الرَّؤُوحُ) جب مرد عدت کے گزرنے کا دعویٰ کرے اور عورت اس کو جھٹلا دے تو یہ مسئلہ فروع کے آخر میں آئے گا۔

15383۔ (قولہ: قَبِيلَ قَوْلِهَا مَعَ حَلْفِهَا) یعنی اگر چہ وہ دودھ پلانے والی ہو۔ کیونکہ بعض سے اس کا تصور کیا جاتا ہے جس طرح ”انقروی“ میں ہے، ”سامحانی“۔

15384۔ (قولہ: ثُمَّ لَوْ بِالسُّهُورِ) اب اس بحث میں شروع ہو رہے ہیں مدت کم سے کم جس کا احتمال رکھتی ہے۔

15385۔ (قولہ: فَالْمُقَدَّرُ الْمَذْكُورُ) یعنی جب عورت ان عورتوں میں سے ہو جو مہینوں کے اعتبار سے عدت

گزارتی ہے تو شرعاً جو مقدم ہے جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے اس کا گزرنا ضروری ہے۔ وہ آزاد عورت کے لیے تین ماہ ہیں اور اس کا نصف لونڈی کے لیے ہے۔

سِتُّونَ يَوْمًا وَلَا مِئَةَ أَرْبَعُونَ، مَا لَمْ تَدَّعِ السَّقَطَ كَمَا مَرَّ فِي الرَّجْعَةِ،

کے لیے کم سے کم مدت ساٹھ دن ہے۔ اور لونڈی کے لیے چالیس دن جب تک وہ سقط (بچے کے گرنے) کا دعویٰ نہ کرے جس طرح رجعت کے باب میں گزر چکا ہے۔

15386۔ (قولہ: سِتُّونَ يَوْمًا) اسے یوں بنایا جائے گا گویا مرد نے عورت کو وطی کے بعد طہر میں طلاق دی اس کے لیے کم سے کم طہر جو پندرہ دن ہے لیا جائے گا۔ کیونکہ طہر کی اکثر مدت کا کوئی اعتبار نہیں۔ اور درمیانی حیض پانچ دن ہیں۔ کیونکہ دونوں کے اقل کا اجتماع نادر ہے۔ پس تین طہر پینتالیس دنوں کے ہوں گے اور تین حیض پندرہ دن کے ہوں گے۔ پس اس طرح ساٹھ دن ہوئے۔ یہ تعبیر ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول کی بنا پر ہے جس کی تخریج امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ نے کی ہے۔ اور امام حسن نے جو ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی تخریج کی ہے اسے یوں بنایا جائے گا گویا خاوند نے طہر کے آخر میں عورت کو طلاق دی مقصد عورت کی عدت کو لمبا کرنے سے بچنا تھا۔ پس ان کے لیے کم سے کم طہر اور زیادہ سے زیادہ حیض لیا جائے گا تاکہ دونوں میں اعتدال واقع ہو جائے۔ پس دو طہر تیس دنوں کے اور تین حیض بھی تیس دنوں کے ہوں گے۔ اور شیخین کے نزدیک کم سے کم مدت جس میں آزاد عورت کی تصدیق کی جائے گی وہ انتالیس دن ہیں۔ تین حیض نو دنوں کے اور دو طہر تیس دنوں کے۔ ”طحطاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

15387۔ (قولہ: وَلَا مِئَةَ أَرْبَعُونَ) یہ امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ کی تخریج پر دو طہر تیس دنوں کے اور حیض دس دنوں کے اور امام حسن کی تخریج پر پینتیس دن ایک طہر پندرہ دن کا اور دو حیض بیس دنوں کے۔ ”ط“۔ ”البحر“ کے بعض نسخوں میں ہے: امام ”حسن“ کی روایت کے مطابق تیس دن ہیں۔ اور صحیح پینتیس ہیں جس طرح ”البدائع“ وغیرہا میں ہے۔

15388۔ (قولہ: مَا لَمْ تَدَّعِ السَّقَطَ) آزاد اور لونڈی مدت مذکور کے شرط ہونے کی غایت ہے۔ ”طحطاوی“ نے کہا: مراد ایسا بچہ ہے جس کے بعض اعضا ظاہر ہو چکے ہیں اور اتنی مدت کا ہونا ضروری ہے جس میں اس کے ظہور کا احتمال ہوتا ہے یعنی اگر وہ اس سے نکاح کرتا پھر مثلاً ایک ماہ کے بعد اسے طلاق دیتا تو اس کا قول قبول نہ کیا جاتا۔ کیونکہ چار ماہ سے پہلے اس کی بعض خلقت ظاہر نہیں ہوتی جس طرح پہلے (مقولہ 15270 میں) گزر چکا ہے۔ اور اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ اگر عورت نے عدت کے ختم ہونے کا دعویٰ کیا اور رحم سے بچے کے گرنے کا دعویٰ نہیں کیا تو اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کے احتمال کی بنا پر اس کی تصدیق کی جائے گی۔ ”المنہر“ میں کہا ہے: ظاہر پہلا قول ہے۔ ”رطی“ نے کہا: دوسرا قول ضعیف ہے جس طرح باب الرجعت میں گزر چکا ہے۔ اس کی طرف رجوع کرو۔

15389۔ (قولہ: كَمَا مَرَّ فِي الرَّجْعَةِ) کہا: پھر مدت کا اعتبار حیض کے ساتھ ہو رحم سے بچے کے گرنے کے ساتھ نہیں ہو گا۔ اور مرد کو حق حاصل ہے کہ عورت سے یہ قسم لے کہ اس کے اعضا ظاہر ہو چکے تھے۔ اگر وہ ولادت کا دعویٰ کرے تو گواہوں کے بغیر اس عورت کا قول قبول نہیں کیا جائے گا اگرچہ وہ عورت آزاد ہو ”فتح“۔ ”البحر“ میں کہا: اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ ثبوت النسب کے باب میں علما نے تصریح کی ہے کہ عورت کی عدت اس کے ساتھ ختم ہو جائے گی جب وہ وضع حمل کا

وَمَا لَمْ يَكُنْ طَلَّاقًا مُعَلَّقًا بِوَلَادَتِهَا فَيُضْمُ لِدَلِكِ خَمْسَةَ وَعَشْرِينَ لِدِنْفَاسِ كَمَا مَرَّرَنِ الْحَيْضِ (نَكَحَ)
نِكَاحًا صَحِيحًا (مُعْتَدَتَهُ)

اور جب تک اس عورت کی طلاق اس کے بچے جننے کے ساتھ معلق نہ ہو تو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما اس پر کل مدت کے ساتھ پچیس دن نفاس کے ملا لیتے ہیں جس طرح حیض میں گزر چکا ہے۔ مرد نے اپنی معتدہ سے نکاح صحیح کیا

اقرار کرے اور اس امر کی تصریح کی ہے کہ ولادت کا گواہوں پر موقوف ہونا یہ نسب کے ثبوت کے لیے ہے۔

15390۔ (قوله: وَمَا لَمْ يَكُنْ) اس کا عطف مالم تعد پر ہے۔

15391۔ (قوله: مُعَلَّقًا بِوَلَادَتِهَا) اس کی مثل ہے: اگر اس نے بچے کی ولادت کے بعد بغیر کسی فاصل کے طلاق کو

واقع کیا، ”ط“۔

15392۔ (قوله: فَيُضْمُ) یہ فعل معروف کا صیغہ ہے۔ اس کی ضمیر الامام کی طرف لوٹ رہی ہے۔ اور خمسة و

عشما میں اس کا مفعول ہے۔ ایک نسخہ میں: عشما دن رفع کے ساتھ ہے کہ يُضْمُ ضمہ کے ساتھ مجہول کا صیغہ ہے۔

15393۔ (قوله: كَمَا مَرَّرَنِ الْحَيْضِ) کہا: دلاحد لاقله ای النفاس، نفاس کی کم سے کم مقدار کی کوئی حد نہیں مگر

جب عدت کے لیے اس کی ضرورت ہو جس طرح مرد یہ قول کرے: اذا ولدت فانك طالق عورت کہے: میری عدت گزر چکی ہے۔ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما نے تین حیضوں کے ساتھ نفاس کے پچیس دن مقرر کیے ہیں۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے گیارہ دن اور امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے ایک ساعت مقرر کی ہے۔

میں کہتا ہوں: اس تعبیر کی بنا پر جب عورت کو ولادت کے بعد طلاق دی گئی تو نفاس کے پچیس دن گزارنا ضروری ہوں گے

پھر وہ عورت ساٹھ دن عدت گزارے گی جس طرح گزر چکا ہے کم سے کم مدت جس میں عورت کی تصدیق کی جائے گی ”امام

صاحب“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک پچاسی دن ہیں۔ یہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما کے اس قول کی بنا پر ہے جو امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما نے تخریج کیا

ہے۔ اور امام ”حسن“ نے جو قول ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما کا تخریج کیا ہے اس کی کم سے کم مدت سو دن ہے نفاس اور طہر کے

چالیس دن۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق پینسٹھ دن۔ کیونکہ نفاس کے گیارہ دن گزارنا ضروری ہیں۔ پھر پندرہ

طہر کے گزارے گی پھر انتالیس دن عدت گزارے گی۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق کم سے کم پینتالیس دن اور ایک

ساعت ہے۔ ایک ساعت نفاس کے لیے اور پندرہ دن طہر کے پھر انتالیس دن گزارنا ضروری ہے۔ اور مکمل بحث حیض کے

باب میں (مقولہ 2698 میں) گزر چکی ہے۔

اگر مرد نے اپنی معتدہ سے نکاح صحیح کیا اور وطی سے پہلے طلاق دے دی تو اس کی عدت کا حکم

15394۔ (قوله: مُعْتَدَتَهُ) جب وہ طلاق بانہ کی عدت گزار رہی ہو تین طلاقوں کی عدت نہ گزار رہی ہو،

”در منتهی“۔ کیونکہ اگر وہ طلاق رجعی کی عدت گزار رہی ہو تو دوسرا عقد رجعت ہوئی۔ اگر تین طلاقوں کی عدت گزار رہی ہو تو

وَلَوْ مِنْ فَاسِدٍ (وَوَطَّقَهَا قَبْلَ الْوُطْءِ) وَلَوْ حُكْمًا (وَوَجَبَ عَلَيْهِ مَهْرٌ تَامِرٌ) وَعَلَيْهَا (عِدَّةٌ مُبْتَدَأَةً) لِأَنَّهَا مَقْبُوضَةٌ فِي يَدِهِ بِالْوُطْءِ الْأَوَّلِ لِبَقَاءِ أَثَرِهِ وَهُوَ الْعِدَّةُ، وَهَذِهِ إِحْدَى الْمَسَائِلِ الْعَشْرِ

اگرچہ وہ عورت نکاح فاسد کی وجہ سے عدت گزار رہی تھی اور خاوند نے اس عورت کو وطی سے قبل طلاق دے دی اگرچہ وطی حکماً ہو تو اس پر مکمل مہر ہوگا اور اس پر نئے سرے سے عدت لازم ہوگی۔ کیونکہ وہ پہلی وطی کی وجہ سے خاوند کے قبضہ میں ہے۔ کیونکہ اس کا اثر باقی ہے اور وہ عدت ہے۔ اور یہ ان دس مسائل میں سے ایک ہے۔

دوسرے خاوند سے عقد نکاح کرنے سے قبل وہ اس مرد کے لیے حلال ہی نہیں۔

15395۔ (قوله: وَلَوْ مِنْ فَاسِدٍ) اس کی صورت یہ ہے کہ مرد نے عورت سے نکاح فاسد کیا اور مرد نے اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کیے اور ان دونوں کے درمیان تفریق کر دی گئی پھر عدت میں اس عورت کے ساتھ نکاح صحیح کیا۔ جہاں تک اس کے برعکس کا تعلق ہے کہ مرد نے عورت سے پہلے نکاح صحیح کیا پھر حقوق زوجیت کے بعد اسے طلاق دے دی اور عدت میں اس عورت سے نکاح فاسد کر لیا تو نہ مہر ہوگا اور نہ ہی نئے سرے سے عدت ہوگی۔ بلکہ اس پر بالاتفاق پہلی عدت کو مکمل کرنا لازم ہوگا۔ کیونکہ نکاح فاسد میں وطی ممکن نہیں۔ پس اسے حکماً وطی کرنے والا نہیں بنایا جائے گا۔ کیونکہ حقیقت ممکن نہیں۔ اسی وجہ سے نکاح فاسدہ میں خلوت کے ساتھ نہ عدت واجب ہوتی ہے اور نہ ہی مہر واجب ہوتا ہے۔ ”البحر“ میں اسے بیان کیا ہے۔

15396۔ (قوله: وَلَوْ حُكْمًا) یعنی اگرچہ وطی حکماً ہے اور وہ خلوت ہے۔ معنی ہے وطی اور خلوت سے طلاق دے دے، ”ح“۔

15397۔ (قوله: لِأَنَّهَا مَقْبُوضَةٌ فِي يَدِهِ) پس یہ عقد ہی اس قبضہ کے قائم مقام ہو جائے گا جس کا حق دوسرے عقد سے ثابت ہوا تھا جس طرح ناصب جب اس مغضوبہ چیز کو خریدے جو اس کے قبضہ میں ہو تو صرف عقد کے ساتھ ہی اس کا قابض ہو جائے گا تو پس یہ حقوق زوجیت کے بعد طلاق ہوگی۔ یہ اعتراض نہ کیا جائے گا کہ حقوق زوجیت کے بعد طلاق دینے کی صورت میں خاوند رجوع کا حق رکھتا ہے جب کہ یہاں تو رجوع کا حق نہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کیونکہ دوسرے عقد میں مہر کے حق میں اور عدت کے حق میں وطی کے قائم مقام ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ رجعت میں بھی اس کے قائم مقام ہو جس طرح خلوت مہر اور عدت کے حق میں وطی کے قائم مقام ہوتی ہے اور رجعت کے حق میں وطی کے قائم مقام نہیں ہوتی۔ اس کی مفصل بحث ”المنح“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ بھی ہے کہ پہلی طلاق، طلاق بائن ہے جس طرح علمائے اس کی تصریح کی ہے تو اس کی عدت میں وہ رجوع کا مالک کیسے ہوگا اگرچہ دوسری طلاق رجعی ہو؟

نکاح اول میں دخول چند صورتوں میں نکاح ثانی میں دخول ہے

15398۔ (قوله: وَهَذِهِ إِحْدَى الْمَسَائِلِ الْعَشْرِ) وہ یہ ہے کہ مرد اپنی معتدہ سے عقد نکاح کرے عدت نکاح صحیح

الْمَبْنِيَّةِ عَلَى أَنَّ الدُّخُولَ فِي النِّكَاحِ الْأَوَّلِ دُخُولٌ فِي الشَّانِ، وَقَوْلُ زُفْرَةَ لَا عِدَّةَ عَلَيْهَا فَتَحِلَّ لِلْأَزْوَاجِ أَبْطَلَهُ الْمُصَنِّفُ بِمَا يَطُولُ وَجَزَمَ بِأَنَّ الْقَاضِيَ الْمُتَقَلِّدَ إِذَا خَالَفَ مَشْهُورَ مَذْهَبِهِ لَا يَتَفَضَّلُ حُكْمَهُ فِي الْأَصَحِّ كَمَا لَوْ أَرْتَشَى

جو اس امر پر مبنی ہیں کہ پہلے نکاح میں حقوق زوجیت کی ادائیگی دوسرے نکاح میں بھی حقوق زوجیت کی ادائیگی ہوگی۔ اور امام ”زفر“ کا قول ہے: اس پر عدت نہیں ہوگی۔ پس وہ ازواج کے لیے حلال ہوگی۔ مصنف نے امام ”زفر“ کے قول کو طویل گفتگو کے ساتھ باطل کیا ہے اور اسے یقین کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ مقلد قاضی جب اپنے مذہب کے مشہور قول کے خلاف فیصلہ کرے تو اصح قول کے مطابق اس کا حکم نافذ نہیں ہوگا جس طرح اگر وہ رشوت لے۔

سے ہو یا نکاح فاسد سے ہو۔ اور یہ دو مسئلے ہیں جن دونوں کا بیان گزر چکا ہے (۳) مرد نے اپنی معتدہ سے عقد نکاح کیا جب کہ وہ مرد مرلیض ہو اور مرد نے عورت کو حقوق زوجیت سے پہلے طلاق دے دی ہو پس مرد فرار اختیار کرنے والا ہوگا (۴) کفو نہ ہونے کی وجہ سے حقوق زوجیت کے بعد دونوں میں تفریق کی گئی ہو۔ پس مرد نے عدت میں اس عورت سے عقد نکاح کیا ہو اور حقوق زوجیت سے پہلے تفریق بھی کر دی گئی ہو (۵) مرد نے صغیرہ یا لونڈی سے عقد نکاح کیا ہو، اور اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کیے، پھر اس کو طلاق بائن دے دی، پھر اس سے عدت میں عقد نکاح کر لیا، پس وہ بالغ ہوگئی یا وہ آزاد ہوگئی تو حقوق زوجیت سے پہلے اس نے اپنے آپ کو اختیار کر لیا (۶) اس نے صغیرہ یا لونڈی سے عقد نکاح کیا تو اس کے ساتھ حقوق زوجیت کے بعد بلوغ یا آزادی کے ساتھ اپنے آپ کو اختیار کر لیا، پھر خاوند نے عدت میں اس سے عقد نکاح کیا اور حقوق زوجیت سے قبل مرتد ہوگئی۔ اور باقی ماندہ صورتیں ”البحر“ میں مکرر واقع ہوئی ہیں بلکہ پہلی دونوں صورتیں ایک ہیں۔ حقیقت میں یہ چھ ہیں۔ فافہم

15399۔ (قوله: عَلَى أَنَّ الدُّخُولَ فِي النِّكَاحِ الْأَوَّلِ دُخُولٌ فِي الشَّانِ) یہ شیخین کے نزدیک ہے۔ امام ”محمد“

رضی اللہ عنہما اور امام ”زفر“ کے نزدیک یہ دوسرے عقد میں دخول نہیں ہوگا۔ پس نئے سرے سے عدت نہ ہوگی۔ اور نصف مہر واجب ہوگا۔ لیکن امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک پہلی عدت کی تکمیل واجب ہوگی اور امام ”زفر“ کے نزدیک تکمیل واجب نہ ہوگی۔ ”ح“ یعنی وہ ازواج کے لیے حلال ہوگی۔ پس محلل کی عدت کو ساقط کرنے کے لیے حیلہ بننے کی صلاحیت رکھے گی اس طرح کہ خاوند حقوق زوجیت کے بعد عورت کو طلاق دے دے پھر اس سے عقد نکاح کر لے پھر حقوق زوجیت سے پہلے اسے طلاق دے دے پس وہ پہلے خاوند کے لیے عدت کے بغیر حلال ہو جائے گی۔

15400۔ (قوله: أَبْطَلَهُ الْمُصَنِّفُ بِمَا يَطُولُ) ”حلبی“ نے مصنف کی طویل عبارت ذکر کی ہے۔ اس کا حاصل کلام

یہ ہے انہوں نے کہا: ہمارے علاقوں میں اکثر بعض ان قاضیوں کی جانب سے جنہیں کوئی خوف نہیں وہ دنیاوی مال کے حصول کی طمع رکھتے ہیں وہ امام ”زفر“ کے قول پر عمل کرتے ہیں۔ ”الکمال“ نے ”الفتح“ میں کہا: جو امام ”زفر“ کا قول ہے وہ

فاسد ہے۔ کیونکہ وہ قول شریعت کے متصوّد کو باطل کرتا ہے وہ نسب میں اشتباہ کو ختم کرنا ہے۔ اس کے باوجود یہ ایسا قول ہے جس میں اجتہاد کی گنجائش ہے بلکہ ”جامع الفصولین“ میں تصریح کی ہے اگر قاضی نے اس کے مطابق فیصلہ کیا تو اس کی قضا نافذ ہو جائے گی۔ کیونکہ اس میں اجتہاد کی گنجائش ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے فرمان **ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا (الاحزاب: 49)** ”پھر تم انہیں طلاق دے دو اس سے پہلے کہ تم انہیں ہاتھ لگاؤ پس تمہارے لیے ان پر عدت گزارنا ضروری نہیں جسے تم شمار کرو“ کے موافق ہے۔

میرے نزدیک اس زمانہ میں اس قول کا نفاذ نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس قول پر جو عمل کیا جاتا اس کی وجہ یہ تھی کہ اس کے مقابلہ میں مال لیا جاتا جس طرح ہمارے دور کے قاضیوں کا طریقہ ہے۔ ہمارے مشائخ کے شیخ، شیخ الاسلام ”کرکی“ سے اس بارے میں پوچھا گیا کہ بعض قاضی جو امام ”زفر“ کے قول کو اپناتے ہیں کہ نئی عدت نہ ہوگی۔ فرمایا: بعض محققین نے کہا: امام ”زفر“ نے جو کہا ہے وہ فاسد ہے۔ بعض علما نے امام ”زفر“ سے یہ قول نقل کیا ہے کہ عدت کے مکمل ہونے سے قبل پہلے خاوند کے لیے وطی کے حلال نہ ہونے میں تینوں مشائخ (ائمہ) کی موافقت کرتے ہیں اگرچہ اس کا نکاح صحیح ہو جاتا ہے۔ کیونکہ نکاح کے صحیح ہونے سے وطی حلال نہیں ہوتی۔ لیکن امام ”زفر“ سے جو قول مشہور ہے وہ پہلا قول ہے۔ وہ وہی قول ہے جس پر ہمارے دور کے قاضی عمل کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کو کثیر نہ کرے۔ وہ طلاق کی حالت میں عدت پوری ہونے سے قبل ہی نکاح کر دیتے ہیں اور ہمارے علما نے جو کہا ہے اس کی طرف کوئی توجہ نہیں کرتے کہ قاضی جب کسی حادثہ میں رشوت لے تو اس کا حکم اس قضیہ میں نافذ نہیں ہوتا اور کوئی بھی مقلد کسی مسئلہ میں امام کی مخالفت کرے تو اصح قول کے مطابق اس میں اس کا حکم نافذ نہیں ہوتا۔ اور جس نے یہ کہا کہ اس مسئلہ میں قاضی کا فیصلہ نافذ ہوگا وہ قاضی مجتہد ہے جس طرح اس پر محققین نے اس کی وضاحت کی ہے۔ شیخ حافظ الدین نے کہا: لا خفاء ان عدم قضائنا لیس شبهة فضلا عن الحجة، اس میں کوئی خفا نہیں کہ ہمارے قاضیوں کا علم شبہ بھی نہیں چہ جائیکہ حجت ہو۔ یہ قول انہوں نے اپنے دور اور ملک کے قاضیوں کے بارے میں کہا۔ پس آج کیا حال ہوگا جب کہ ان میں سے اکثر جاہل ہیں وہ علم کے بغیر احکام الہی پر جس جرأت کا مظاہرہ کرتے ہیں اس سے ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں۔ مقلد قاضی کے لیے جائز نہیں مگر مذہب میں سے مشہور قول کی اتباع کرے خصوصاً جب سلطان اس کو کہے: میں نے تجھے فلان کے مذہب کے مطابق فیصلہ کرنے کے لیے قاضی بنایا ہے۔ متاخرین نے مسائل معروفہ میں امام ”زفر“ کے قول پر عمل کیا ہے۔ کیونکہ وہ دلیل اور عرف میں موافق تھے اور اس مسئلہ میں ان کے قول سے اعراض کیا۔ کیونکہ انساب میں خلط ملط ہونے کا شبہ موجود ہے میں تقریباً ستر سال تک اکابر عامل علما کی صحبت میں رہا میں نے کسی ایک کو بھی نہیں دیکھا جس نے اس قول کے مطابق فتویٰ دیا ہو یا فیصلہ کیا ہو اور نہ ہی میں نے ان میں سے کسی سے ایسا سنا۔ اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر دے اللہ تعالیٰ ان کی روحوں کو پاک کرے کہ انہوں نے اس چیز سے اجتناب کیا جو امر شکر میں مبتلا کرتا ہے اور

إِلَّا إِنْ نَصَّ السُّلْطَانُ عَلَى الْعَمَلِ بِغَيْرِ الشُّهُورِ فَيَسُوغُ فَيَصِيرُ حَنْفِيًّا ذُرِّيًّا، وَهَذَا لَمْ يَقَعْ بَلَى الْوَأَقِعْ خِلَافَهُ فَلْيُحْفَظْ (ذِمِّيَّةٌ غَيْرُ حَامِلٍ طَلَّقَهَا ذِمِّيًّا، أَوْ مَاتَ عَنْهَا لَمْ تَعْتَدْ) عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ

مگر جب سلطان غیر مشہور پر عمل کرنے کا فرمان جاری کرے تو پھر جائز ہوگا پس وہ حنفی زفری ہو جائے گا۔ ایسا فرمان واقع نہیں ہوا بلکہ اس کے برعکس واقع ہوا ہے۔ پس اسے یاد رکھا جانا چاہیے۔ ایک ذمی عورت ہے جس کو حمل نہیں ذمی نے اسے طلاق دی یا اس کا خاوند فوت ہو گیا تو امام "ابو حنیفہ" رضی اللہ عنہما کے نزدیک وہ عدت نہیں گزارے گی۔

ایسے قول کو اپنایا جو شک پیدا نہیں کرتا۔

15401 - (قولہ: إِلَّا إِنْ نَصَّ السُّلْطَانُ) اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ کیونکہ یہ قول اس کا تقاضا کرتا ہے کہ قاضی کا مشہور مذہب کی مخالفت کرنا صحیح ہے جب سلطان فرمان جاری کر دے جب کہ اس باب میں پہلے (مقولہ 15237 میں) بیان کر چکے ہیں کہ قول مرجوح پر حکم کرنا اور اس کے مطابق فتویٰ دینا جہالت اور اجماع میں شکاف ذالنا ہے۔ اگر ذمی نے غیر حاملہ عورت کو طلاق دی یا اس کا خاوند فوت ہو گیا تو اس کی عدت کا حکم

15402 - (قولہ: طَلَّقَهَا ذِمِّيًّا) ذمی کا لفظ ذکر کر کے مسلمان سے احتراز کیا ہے جس طرح آگے آئے گا۔

15403 - (قولہ: لَمْ تَعْتَدْ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ) اگر مسلمان یا ذمی اس کی طلاق کے فوراً بعد اس سے عقد نکاح کرے تو

یہ نکاح جائز ہوگا جس طرح "فتح القدیر" میں ہے، "بحر"۔

میں کہتا ہوں: اس میں اور اس میں جب اس کا خاوند مسلمان ہو پس فرق یہ ہے کہ وہ عورت عدت گزارے گی۔ اس امر کو اس قول میں بیان کیا ہے کیونکہ عدت مرد کا حق اور اعتقاد ہے یعنی عدت خاوند کے حق کے طور پر لازم ہوگی۔ جب وہ کافر ہو وہ اس کا اعتقاد نہ رکھتا ہو تو عدت اس کے حق کے طور پر واجب نہ ہوگی اگرچہ مسلمان اس سے شادی کرے۔ مگر جب خاوند مسلمان ہو تو معاملہ مختلف ہوگا تو عدت مسلمان خاوند کے حق اور اس کے اعتقاد کی وجہ سے واجب ہوگی۔ اگر اس ذمی جیسا اس سے عقد نکاح کرے اور وہ عدت کا اعتقاد نہ رکھتا ہو۔ اور اس سے وہ ساقط ہو جاتا ہے جو باب نکاح الکافر میں یہ بحث کرتے ہوئے کہا تھا: چاہیے یہ کہ عدت کے وجوب میں کوئی اختلاف نہ کیا جائے جب مسلمان اس سے عقد نکاح کرے۔ کیونکہ مسلمان عدت کے وجوب کا اعتقاد رکھتا ہے۔ کیونکہ اس میں کوئی خفا نہیں کہ خاوند عدت کے وجوب کا اعتقاد اپنی ذات کے لیے رکھتا ہے۔ کیونکہ اس کا پانی محفوظ ہے۔ مسلمان کافر کے لیے عدت کے وجوب کا اعتقاد نہیں رکھتا۔ کیونکہ وہ اس کا اعتقاد رکھتا ہے جو اس کے مجتہد کے پاس ثابت ہے۔ ہاں "الحامیہ" میں وہاں اس کا ذکر کیا ہے: ذمی جب اپنی ذمی بیوی کو طلاق بائنہ دے اور اس عورت سے مسلمان یا ذمی اسی وقت عقد نکاح کرے بعض مشائخ نے ذکر کیا کہ اس کا نکاح جائز ہے اور اس کے لیے وطی مباح نہیں یہاں تک کہ وہ ایک حیض کے ساتھ استبراء رحم کرے۔ یہ امام "ابو حنیفہ" رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ اور "صاحبین" رضی اللہ عنہما کے قول میں اس عورت کا نکاح باطل ہے یہاں تک کہ وہ تین حیض عدت گزارے۔

(إِذَا اعْتَقَدُوا ذَلِكَ، لِأَنَّا أَمَرْنَا بِتَزْكِهِمْ وَمَا يَعْتَقِدُونَ) (وَلَوْ كَانَتْ الذِّمِّيَّةُ حَامِلًا تَعْتَدُ بِوَضْعِهِ) إِتْفَاقًا، وَقَيَّدَ النُّوَلَوِ الْجِيءُ بِمَا إِذَا اعْتَقَدُوا هَا (وَالذِّمِّيَّةُ لَوْ طَلَّقَهَا مُسْلِمًا) أَوْ مَاتَ عَنْهَا (تَعْتَدُ) إِتْفَاقًا مُطْلَقًا لِأَنَّ الْمُسْلِمَ يَعْتَقِدُهَا (وَكَذَا لَا تَعْتَدُ مَسِيئَةً) اِفْتَرَقَتْ بَيْنَ الْبَيْنِ الدَّارَيْنِ لِأَنَّ الْعِدَّةَ حَيْثُ وَجَبَتْ إِثْبًا وَجَبَتْ حَقًّا لِلْعِبَادِ، وَالْحَرْبِيُّ مُنْحَقٌ بِالْجِمَادِ (إِلَّا الْحَامِلُ) فَلَا يَصِحُّ تَزْوُجُهَا لِأَنَّهَا مُعْتَدَةٌ،

جب وہ اس کا اعتقاد رکھتے ہوں۔ کیونکہ ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ ہم انہیں اور جس کا وہ اعتقاد رکھتے ہیں اسے ترک کیے رکھیں۔ اگر ذمیہ حاملہ ہو تو بالاتفاق وضع حمل کی صورت میں عدت گزارے گی اور ”ولو الجی“ نے یہ قید لگائی ہے جب وہ اس کا اعتقاد رکھتے ہوں اور ذمی عورت کو جب مسلمان طلاق دے یا اسے چھوڑ کر مر جائے تو بالاتفاق وہ مطلق عدت گزارے گی کیونکہ مسلمان اس کا اعتقاد رکھتا ہے۔ اسی طرح وہ عورت جس کو دار الحرب سے گرفتار کر کے لایا گیا وہ عدت نہیں گزارے گی جو دار کے مختلف ہونے سے اپنے خاوند سے جدا ہوئی۔ کیونکہ عدت جب بھی واجب ہوئی وہ بندوں کے حق کے طور پر واجب ہوئی۔ اور حربی جہاد کے ساتھ لاحق کر دیا گیا۔ مگر حاملہ عورت، اس کے ساتھ عقد نکاح کرنا صحیح نہیں اس وجہ سے نہیں کہ وہ عدت گزار رہی ہے

15404۔ (قوله: لِأَنَّا أَمَرْنَا بِتَزْكِهِمْ وَمَا يَعْتَقِدُونَ) یعنی جب وہ اپنے لیے بطور حق اعتقاد نہیں رکھتے ہم عدت کو ان پر لازم نہیں کر سکتے۔ یعنی ہمیں ان سے اور ان کے اعتقاد سے تعرض نہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ وما یعتقدون میں ما مصدر یہ ہے اور مصدر موؤل محل نصب میں ہے کیونکہ وہ مفعول معہ ہے۔

15405۔ (قوله: وَقَيَّدَ النُّوَلَوِ الْجِيءُ) ”البحر“ میں اس قول کو نقل کرنے کے بعد کہا: ”الہدایۃ“ میں اسے مطلق ذکر کیا ہے یہ علت بیان کرتے ہوئے کہ اس کے بطن میں ایسا بچہ ہے جس کا نسب ثابت ہے۔ امام اعظم ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: اس پر عقد کرنا صحیح ہے اور اس سے خاوند وطی نہیں کرے گا جس طرح وہ عورت جو زنا سے حاملہ ہو۔ پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ یعنی جو ”ہدایۃ“ میں ہے۔

15406۔ (قوله: إِتْفَاقًا) یعنی ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ اور ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے درمیان اتفاق ہے۔ اور مطلقاً کے قول سے مراد ہے خواہ وہ حاملہ نہ ہو یا حاملہ ہو، ”منح“۔ خواہ وہ عدت کا اعتقاد رکھتی ہو یا اعتقاد نہ رکھتی ہو۔

15407۔ (قوله: لِأَنَّ الْمُسْلِمَ يَعْتَقِدُهَا) یعنی مسلمان اپنے نکاح کی عدت کے لازم ہونے کا اعتقاد رکھتا ہے۔ پس یہ آدمی کا حق ہے اس کے ساتھ ذمیہ کو بھی خطاب ہوگا اگرچہ اس میں اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔

15408۔ (قوله: وَالْحَرْبِيُّ مُنْحَقٌ بِالْجِمَادِ) یہاں تک کہ وہ مملوک بننے کا محل ہے ”ہدایۃ“۔ یعنی جہاد کے حق کی رعایت نہیں کی جاتی اگرچہ وہ اس کا اعتقاد رکھتا ہو۔

15409۔ (قوله: لِأَنَّهَا مُعْتَدَةٌ) ”الدرر“ پر علامہ ”نوح“ کے حاشیہ میں مذکور ہے کہ وہ بغیر کسی اختلاف کے وہ

بَلْ لَأَنَّ فِي بَطْنِهَا وَلَدًا ثَابِتَ النَّسَبِ (كَحَبْرِيَّةٍ خَرَجَتْ إِلَيْنَا مُسْلِمَةً، أَوْ ذِمِّيَّةً، أَوْ مُسْتَأْمَنَةً ثُمَّ
أَسْلَمَتْ وَصَارَتْ ذِمِّيَّةً) لِمَا مَرَّ أَنَّهُ مُدْحَقٌ بِالْحَبْرَاءِ (أَلَا الْحَامِلَ) لِمَا مَرَّ وَكَذَا لَا عِدَّةَ لَو تَزَوَّجَ امْرَأَةً
الْغَيْرِ وَوَطَّئَهَا (عَالِيًا بِذَلِكَ) وَفِي نُسْخِ الْمَثْنِ (وَدَخَلَ بِهَا) وَلَا بُدَّ مِنْهُ وَبِهِ يُفْتَى، وَلِهَذَا يُحَدُّ

بلکہ اس لیے کیونکہ اس کے بطن میں بچہ ہے جس کا نسب ثابت ہے۔ جس طرح کوئی حربی عورت ہو وہ ہماری طرف مسلمان ہو
کر، ذمی بن کر یا امان لے کر آئی پھر وہ اسلام لے آئی یا وہ ذمیہ بن گئی اسی دلیل کی وجہ سے جو گزر چکی ہے کہ وہ حجاج کے
ساتھ ملحق ہے مگر حاملہ عورت اسی دلیل کی وجہ سے جو گزر چکی ہے۔ اسی طرح اس عورت پر کوئی عدت نہیں اگر وہ غیر کی بیوی
سے عقد نکاح کرے اور خاوند یہ جانتے ہوئے اس کے ساتھ وطی کرے۔ متن کے نسخوں میں دو دخل بھا کے الفاظ ہیں اور یہ
ضروری ہے۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ اسی وجہ سے حرمت کا علم ہونے کی بنا پر اس مرد پر حد جاری کی جائے گی۔

عدت گزارنے والی ہے تو جب تک اس کا وضع حمل نہیں ہوگا اس کا نکاح جائز نہیں۔ کیونکہ اس کے بطن میں ایسا بچہ ہے جس کا
نسب ثابت ہے۔ پس یہ شادی کے مانع ہے جس طرح ام ولد کا حاملہ ہونا۔ یہ آقا کو اس امر سے روک دیتا ہے کہ وہ اس کا عقد
نکاح کرے۔ کیونکہ جب وہ ثابت النسب ہے تو فراش قائم ہے تو اس کا نکاح دو دفعہ فراشوں کو جمع کرنے کو مستلزم ہوگا۔ مخلص، فافہم
ان سے یہ بھی مروی ہے کہ وہ زنا سے حاملہ کے حکم میں ہے یہ امام ”کرنخی“ کا پسندیدہ نقطہ نظر ہے، ”قہستانی“۔

15410۔ (قولہ: كَحَبْرِيَّةٍ) تاہم یہ صورت مذکورہ صورت سے مختلف ہوگی جب خاوند مسلمان ہو کر ہجرت کرے
ذمی بن کر آئے یا امان لے کر ہمارے ملک میں آئے پھر وہ مسلمان یا ذمی بن جائے اور دار الحرب کو چھوڑ دے تو بالا جماع اس
کی بیوی پر وہاں کوئی عدت نہ ہوگی یہاں تک کہ اس مرد کے لیے اس عورت کی بہن یا اس کے علاوہ چار عورتوں سے عقد نکاح
کرنا جائز ہے جو نبی وہ ہمارے علاقہ میں داخل ہو۔ کیونکہ وہاں اس کو احکام کی تبلیغ نہیں کی جاسکتی۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ
عدت کے امر کی مخاطب نہیں۔ کیونکہ یہ آدمی کا حق ہے پس وہ عدت کے حکم کی مخاطب ہے، ”فتح“۔

15411۔ (قولہ: خَرَجَتْ إِلَيْنَا) ”الہدایہ“، ”المصمرات“ وغیرہما کے کتاب الزکاح میں ہے: دار الحرب سے نکلنا
شرط نہیں۔ کیونکہ علمائے کبار: اگر عورت دار الحرب میں اسلام لائی اور تین حیض گزر گئے تو وہ عورت مرد سے جدا ہو جائے گی۔
”امام اعظم“ کے نزدیک اس پر کوئی عدت نہیں ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما نے اس سے اختلاف کیا ہے، ”قہستانی“۔

15412۔ (قولہ: أَلَا الْحَامِلَ لِمَا مَرَّ) یعنی اس وجہ سے کہ اس کے پیٹ میں ایسا بچہ ہے جس کا نسب ثابت ہے۔

15413۔ (قولہ: وَوَطَّئَهَا) یعنی جس نے شادی کی ہے۔ ان کے قول دو دخل بھا کا یہی معنی ہے۔ مگر جب متن کے

مجرد نسخوں میں موجود تھا اور مصنف نے اس نسخہ سے اسے ساقط کر دیا جس پر اس کی شرح لکھی اس سے یہ معلوم ہوا کہ مصنف
نے اس کے ذکر نہ کرنے پر اعتماد کیا ہے۔ شارح نے مصنف کا قول دو طئھا ذکر کیا ہے کیونکہ یہ قید ضروری ہے۔ ”تامل“

15414۔ (قولہ: وَلِهَذَا) کیونکہ اس پر کوئی عدت نہیں اور ان کا قول لانه زنا یہ علت کی علت ہے تو واسطہ کے ساتھ

مَعَ الْعِلْمِ بِالْحُرْمَةِ لِأَنَّهُ زِنَا، وَالْمَنْزِيحُ بِهَا لَا تَحْرُمُ عَلَى زَوْجِهَا وَفِي شَرْحِ الْوَهْبَانِيَّةِ لَوْ زَنَتِ الْمَرْأَةُ لَا يَنْقُرُ بِهَا زَوْجُهَا حَتَّى تَحِيضَ لِاحْتِمَالِ عُلُوقِهَا مِنْ الزِّنَا فَلَا يَسْتَقِي مَاؤُكَ أَزْنَمَ غَيْرِهِ، فَلْيُحْفَظْ لِغَرَابَتِهِ

کیونکہ وہ زنا ہے۔ اور جس عورت کے ساتھ بدکاری کی جائے وہ اپنے خاوند پر حرام نہیں ہوتی۔ ”شرح الوہبانیہ“ میں ہے: اگر عورت بدکاری کرے تو اس کا خاوند اس کے قریب نہ جائے یہاں تک کہ اسے حیض آجائے کیونکہ زنا کی وجہ سے حمل ٹھہرنے کا احتمال ہے۔ پس اس کا پانی غیر کی کھیتی کو سیراب نہ کرے۔ اسے یاد رکھنا چاہیے کیونکہ یہ غریب قول ہے۔

وہ معلول کی بھی علت ہوگی۔ اگر دوسری علت کو پہلی پر مقدم کرتے تو یہ زیادہ بہتر تھا۔

وہ عورت جس کے ساتھ بدکاری کی گئی ہو وہ اپنے خاوند پر حرام نہیں

15415۔ (قولہ: وَالْمَنْزِيحُ بِهَا لَا تَحْرُمُ عَلَى زَوْجِهَا) اور شیخین کے نزدیک استبراء رحم کے بغیر بھی اپنی بیوی سے وطی کر سکتا ہے۔ اور امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں اسے پسند نہیں کرتا کہ جب تک استبراء رحم نہ کر لے وہ وطی نہ کرے جس طرح فصل الحرمات میں (مقولہ 11427 میں) گزر چکا ہے۔

15416۔ (قولہ: لَا يَنْقُرُ بِهَا زَوْجُهَا) یعنی خاوند پر بیوی سے وطی کرنا حرام ہے یہاں تک کہ اسے حیض آئے اور وہ پاک ہو جس طرح ”الوہبانیہ“ کے شارح نے تصریح کی ہے۔ یہ اس کے مانع ہے کہ اسے امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے قول پر محمول کیا ہے۔ کیونکہ وہ استحباب کا قول کرتے ہیں۔ مصنف نے ”المنح“ میں فصل الحرمات میں یہی کہا ہے۔ ہم پہلے (مقولہ 11432 میں) ان سے یہ قول نقل کر چکے ہیں۔ ”شرح الوہبانیہ“ میں جو قول ہے جسے ”الخف“ میں ذکر کیا ہے وہ ضعیف ہے مگر جب اسے اس پر محمول کیا جائے جب وہ شبکی وجہ سے وطی کرے۔ فافہم

15417۔ (قولہ: فَلْيُحْفَظْ لِغَرَابَتِهِ) اسے یاد رکھنے کا امر کیا اس لیے نہیں کہ اس پر اعتماد کیا جائے بلکہ اس سے اجتناب کیا جائے۔ اس قول کا قرینہ لغرابتہ ہے۔ کیونکہ مذہب میں مشہور قول یہ ہے کہ زنا کے پانی کی کوئی حرمت نہیں۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مرد سے فرمایا، جس نے اپنی بیوی کی شکایت کی کہ وہ لمس کرنے والے کا ہاتھ دوڑ نہیں کرتی، اسے طلاق دے دے۔ اس نے عرض کی میں اس سے محبت کرتا ہوں جب کہ وہ خوبصورت ہے۔ فرمایا: اس سے لطف اندوز ہو۔ جہاں تک اس فرمان کا تعلق ہے وہ اپنے پانی سے غیر کی کھیتی کو سیراب نہ کرے (1) اگرچہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہے لیکن اس سے مراد حاملہ سے وطی ہے۔ کیونکہ حمل سے پہلے وہ کھیتی نہیں بلکہ بہایا گیا پانی ہے۔ اسی وجہ سے علمائے کبار نے کہا: اگر مرد نے زنا کی وجہ سے حاملہ عورت سے عقد نکاح کیا تو وہ اس کے قریب نہ جائے یہاں تک کہ وضع حمل ہو جائے تاکہ اس کا پانی غیر کی کھیتی کو سیراب نہ کرے۔ کیونکہ وطی کے ساتھ بچے کی سماعت اور بصارت میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ جو ہم نے بیان کیا ہے اس کے ساتھ وہ فرق ظاہر ہو جاتا ہے جو اس امر میں ہے کہ جب وہ اپنی بیوی کو بدکاری کرتے ہوئے دیکھے وہ اپنی بیوی سے وطی کر سکتا ہے اور جس

دِيخْلَافٍ مَا إِذْ لَمْ يَعْلَمْ حَيْثُ تَخْرُمُ عَلَى الْأَوَّلِ إِلَّا أَنْ تَنْقُضَ الْعِدَّةَ، وَلَا نَفَقَةَ لِعِدَّتِهَا عَلَى الْأَوَّلِ لِأَنَّهَا صَارَتْ نَاشِرَةً خَائِنَةً قُلْتُ يَعْنِي لَوْ عَالِيَةً رَاضِيَةً كَمَا مَرَّ قَدْ تَبَيَّرَ (فُرُوعٌ) أَذْخَلَتْ مَنِيَّتَهُ فِي فَرْجِهَا هَلْ تَعْتَدُ فِي الْبَحْرِ بَحْشًا؟ نَعَمْ لِأَحْتِيَاجِهَا لِتَعْرِفِ بَرَاءَةَ الرَّحْمِ وَفِي الشَّهْرِ بَحْشًا

جب وہ اسے نہ جانتا ہو تو معاملہ مختلف ہوگا تو وہ پہلے خاوند پر حرام ہوگی مگر جب عدت ختم ہو جائے پہلے خاوند پر عدت کا نفقہ نہیں ہوگا کیونکہ وہ نشوز کرنے والی ہے ”خانیہ“۔ میں کہتا ہوں: یعنی اگر وہ عورت جانتی ہو اور راضی ہو جس طرح نزر چکا ہے قندبر۔ فروع: عورت نے مرد کی منی کو اپنی فرج میں داخل کیا کیا وہ عدت گزارے گی؟ ”بحر“ میں بحث کرتے ہوئے کہا: ہاں۔ کیونکہ اسے عدت کی ضرورت ہے تاکہ یہ معلوم ہو کہ اس کا رحم پاک ہے۔ اور ”المنہر“ میں بحث کرتے ہوئے کہا:

عورت سے اس نے عقد نکاح کیا جب کہ وہ زنا کی وجہ سے حاملہ تھی اس کے ساتھ عقد نکاح نہیں کر سکتا۔ اس بحث کو غنیمت جانو۔ 15418۔ (قولہ: لَوْ عَالِيَةً رَاضِيَةً) اگر وہ علم نہ رکھتی ہو جیسے مرد نے عورت سے رجوع کیا اور وہ اس کو نہ جانتی تھی یا مرد نے اسے نکاح پر مجبور کیا جب کہ وہ نافرمانی کرنے والی نہ تھی۔ کیونکہ عورت نے پہلے خاوند کو روکنے کا قصد نہیں کیا۔ ”طحاوی“ نے یہ بیان کیا ہے۔

15419۔ (قولہ: كَمَا مَرَّ) یعنی مصنف کے قول: وَالْمَوْطُوعَةُ بِشِبْهِةِ كِي شَرْحِ فِي نَزْرٍ چکا ہے۔ جو گفتگو یہاں ہے اس سے وہاں طویل گفتگو کی ہے، ”ط“۔

اگر عورت نے مرد کی منی کو اپنی فرج میں داخل کیا تو اس کی عدت کا حکم

15420۔ (قولہ: أَذْخَلَتْ مَنِيَّتَهُ) یعنی خلوت اور دخول کے بغیر خاوند کی منی کو اپنی فرج میں داخل کیا اگر وہ غیر کی منی کو داخل کرے تو ہم اس کا حکم موطوءة بشبہہ میں پہلے (مقولہ 15201 میں) بیان کر چکے ہیں۔

15421۔ (قولہ: فِي الْبَحْرِ بَحْشًا نَعَمْ) جہاں کہا: میں نے اس کا حکم نہیں دیکھا جب وہ اس کی دبر میں وطی کرے یا عورت مرد کی منی کو اپنی فرج میں داخل کرے پھر خاوند اس عورت کو طلاق دے دے جب کہ اس نے اس کے قبل میں ادخالی نہ کیا ہو۔ ”تحریر الشافعیہ“ میں ہے عدت دونوں صورتوں میں واجب ہوگی۔ ضروری ہے کہ اہل مذہب پر دوسری صورت میں عدت واجب کی جائے کیونکہ منی داخل کرانے کی صورت میں رحم کے پاک ہونے کی پہچان زیادہ ضروری ہے بنسبت اس کے کہ وہ محض اپنا ذکر عورت کی شرمگاہ میں داخل کرتا۔ جہاں تک پہلی صورت کا تعلق ہے تو اس میں یہ نہیں۔ کیونکہ دبر میں وطی اگر خلوت میں ہو تو عدت خلوت کی وجہ سے واجب ہوگی۔ اگر خلوت کے بغیر ہو تو براءت کے پہچاننے کی کوئی ضرورت نہیں۔ کیونکہ وہ پانی ایسی جگہ بہا رہا ہے جو کھیتی کا محل نہیں پس وہ حمل ٹھہرنے کا محل نہیں۔

15422۔ (قولہ: وَفِي الشَّهْرِ) جہاں کہا: میں کہتا ہوں: یہ کہنا چاہیے: اگر اس کا حمل ظاہر ہو جائے تو اس کی عدت وضع حمل ہوگی ورنہ اس پر کوئی عدت نہیں۔ بعض فضلاء نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ حمل کے ظاہر یا ظاہر نہ ہونے تک انتظار یہی وہ

إِنْ ظَهَرَ حَمْلُهَا نَعَمْ وَإِلَّا لَا وَفِي الْقُنْيَةِ وَكَذَلِكَ ثُمَّ طَلَّقَهَا وَمَضَى سَبْعَةَ أَشْهُرٍ فَتَنَكَّحْتَ آخَرَ لَمْ يَصِحَّ إِذَا لَمْ تَحِضْ فِيهَا ثَلَاثَ حِيضٍ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ حَاصَّةً قَبْلَ الْوِلَادَةِ لِأَنَّ مَنْ لَا تَحِيضُ لَا تَحْبِلُ وَفِيهَا طَلَّقَهَا ثَلَاثًا وَيَقُولُ كُنْتُ طَلَّقْتُهَا وَاحِدَةً وَمَضَتْ عِدَّتُهَا

اگر اس کا حمل ظاہر ہو جائے تو ہاں عدت گزارنا ہوگی ورنہ نہیں۔ ”القنیه“ میں ہے: عورت نے بچہ جنما پھر مرد نے عورت کو طلاق دے دی اور سات ماہ گزر گئے عورت نے کسی اور مرد سے عقد نکاح کر لیا تو یہ عقد نکاح صحیح نہ ہوگا جب اس میں تین حیض نہ آئے ہوں اگرچہ ولادت سے قبل اسے حیض نہ آیا ہو۔ کیونکہ جس عورت کو حیض نہیں آتا اسے حمل نہیں ہوتا۔ اس میں یہ بھی ہے خاوند نے اسے تین طلاقیں دیں اور وہ کہتا ہے: میں نے اسے ایک طلاق دی تھی اور اس کی عدت گزر گئی ہے

عدت ہے جس سے تو نے فرار اختیار کیا ہے اگر تو منی کے داخل کرنے کے بعد اس کی شادی کرنے کو تو جائز قرار دے تو تجھے نقلی دلیل کی ضرورت ہوگی۔

میں کہتا ہوں: ہم باب الاستیلاء میں ذکر کریں گے جو ”البحر“ سے منقول ہے اور وہاں ”الحیظ“ سے نقل کیا گیا ہے اس کی نص یہ ہے: جب کوئی مرد اپنی لونڈی سے فرج کے علاوہ دل لگی کرے اور اسے انزال ہو جائے اور لونڈی اس کا پانی کسی شے میں رکھ لے اور وہ لونڈی اس پانی کو اپنی فرج میں داخل کر دے اور اسے حمل ٹھہر جائے اور بچہ جنم دے تو بچہ اس آقا کا ہوگا اور لونڈی اس کی ام ولد ہوگی۔ یہ فرع صاحب ”البحر“ کی بحث کی تائید کرتی ہے، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: اس کی تائید وہ قول بھی کرتا ہے کہ علما نے مجبوبات (جس کا ذکر کتنا ہوا ہو) کی خلوت کو عدت کو ثابت کرنے والا قرار دیا ہے اور یہ نہیں ہو سکتا مگر اسی صورت میں کہ شرمگاہ کو شرمگاہ پر مارنے سے حمل ہونے کا وہم ہے۔

15423۔ (قولہ: وَمَضَى سَبْعَةَ أَشْهُرٍ) شاید زیادہ مناسب تسعة ہو کہ باکی بجائے تا، سین سے پہلے ہوتا کہ اس قول کی طرف اشارہ ہو جو امام ”مالک“ سے منظوم انداز میں گزرا ہے کہ جس کا مہر طویل ہو جائے اس کی عدت نو ماہ کے ساتھ ختم ہو جاتی ہے۔ معنی ہوگا جب تک حیض نہ آئے نکاح صحیح نہ ہوگا اگرچہ نو ماہ گزر جائیں۔ تامل

15424۔ (قولہ: لَمْ يَصِحَّ) یہ اس وقت ظاہر ہے جب خاوند عورت کی تصدیق کرے کہ عورت کو حیض نہیں آیا ورنہ قول مرد کا معتبر ہوگا۔ کیونکہ ہم پہلے (مقولہ 15381 میں) ”البدائع“ سے اس قول: قالت مضت عدتی کے تحت نقل کر چکے ہیں۔ اور اسی کی مثل وہ قول بھی ہے جو ہم رجعت کے باب میں ”البرزازیہ“ سے (مقولہ 14393 میں) نقل کر چکے ہیں کہ اگر مطلقہ دوسرے خاوند سے کہے: تو نے عدت میں مجھ سے عقد نکاح کیا ہے۔ اگر طلاق اور نئے نکاح کے درمیان دو ماہ سے کم کا عرصہ ہو تو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس کی تصدیق کی جائے گی اور نکاح فاسد ہو جائے گا۔ اگر عرصہ زیادہ ہو تو اس عورت کی تصدیق نہ کی جائے گی اور نکاح صحیح ہو جائے گا۔ کیونکہ نکاح کرنا یہ عدت کے ختم ہونے کا اقرار ہے۔

15425۔ (قولہ: لِأَنَّ مَنْ لَا تَحِيضُ لَا تَحْبِلُ) جب عورت حاملہ ہو گئی تو اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ وہ عورت حیض والی ہے تو اس کی عدت تین حیض سے گزرنے کے ساتھ ہی ختم ہو جائے گی۔

فَلَوْ مَضِيَّتْهَا مَعْلُومًا عِنْدَ النَّاسِ لَمْ يَقَعِ الشَّلَاطُ وَإِلَّا يَقَعُ وَلَوْ حُكِمَ عَلَيْهِ بِوُقُوعِ الشَّلَاطِ بِالْبَيِّنَةِ بَعْدَ
إِنْكَارِهِ، فَلَوْ بَرَّهَنَ أَنَّهُ طَلَّقَهَا قَبْلَ ذَلِكَ بِمُدَّةٍ طَلَّقَتْهُ لَمْ يَقْبَلْ بَحْرًا وَفِيهِ عَنِ الْجَوْهَرَةِ

اگر اس کی عدت کا گزر لوگوں کے ہاں معلوم ہو تو تین طلاقیں واقع نہ ہوں گی۔ ورنہ واقع ہوں گی اگر خاوند کے انکار کے بعد گواہوں کی گواہی کے ساتھ تین طلاقوں کا حکم دے دیا گیا اگر وہ گواہی قائم کر دے کہ اس نے اس سے قبل ایک عرصہ میں ایک طلاق دی تھی تو اس کا قول قبول نہیں کیا جائے گا "بحر"۔ اس میں "الجوہرہ" سے مروی ہے:

15426۔ (قولہ: فَلَوْ مَضِيَّتْهَا مَعْلُومًا عِنْدَ النَّاسِ) یعنی خاوند نے طلاق کے وقت طلاق کا اقرار کیا اور لوگوں

کے درمیان اسے مشہور کیا اور اتنی مدت گزر گئی جس میں عدت کا ختم ہونا ممکن ہے تو عدت ختم ہو جائے گی اگرچہ وہ عورت کے ساتھ رہا ہو۔ کیونکہ طلاق کے مشہور ہونے کے بعد مرد کا عورت کے پاس مقیم رہنا عدت کے گزرنے میں مانع نہیں۔ یہی قول صحیح ہے جس طرح ہم پہلے "جواہر الفتاویٰ" سے بیان کر چکے ہیں۔ لیکن جب اس نے اس مطلقہ بیوی سے وطی کی جب کہ وہ اس کی حرمت کو جانتا تھا اور یہ وطی شبہ کی وجہ سے نہ ہو تو یہ زنا ہوگا۔ پس ایک اور عدت واجب نہ ہوگی۔ اگر وطی شبہ کی وجہ سے ہو تو ہر وطی کے نتیجے میں ایک اور عدت واجب ہوگی۔ اور ہر عدت ماقبل کے ساتھ متداخل ہوتی جائے گی تو جب تک آخری وطی کی عدت ختم نہ ہوگی اس عورت کا غیر سے شادی کرنا حلال نہ ہوگا۔ اگر پہلی طلاق کی عدت کے ختم ہونے کے بعد مرد نے اسے تین طلاقیں دیں تو یہ طلاقیں واقع نہ ہوں گی اگرچہ وہ وطی کی عدت میں ہو جس طرح ہم پہلے "البرزازیہ" سے (مقولہ 15341 میں) نقل کر چکے ہیں۔ اس کے ساتھ حادثہ الفتویٰ کا جواب ظاہر ہو گیا جو اس آدمی کے بارے میں ہے جس نے لفظ حرام کے ساتھ اپنی بیوی کو طلاق بائندہ دی اس آدمی نے کسی شافعی عالم سے فتویٰ پوچھا تو اس نے اسے فتویٰ دے دیا کہ وہ طلاق رجعی ہے۔ خاوند اس عورت کے ساتھ ایک مدت تک ٹھہرا رہا پھر اسی طرح اسے طلاق بائندہ دی۔ کسی شافعی عالم نے پھر بھی عورت کو مرد کے پاس واپس بھیج دیا اور ایک طویل مدت گزر گئی۔ پھر خاوند نے اسی طرح اسے طلاق بائندہ دی تو شافعی عالم نے اسے قسم کا کفارہ ادا کرنے کا حکم دیا۔ پھر اس مرد نے اس عورت کو تین طلاقیں دیں اور وہ پہلی تین طلاقوں کا بھی اقرار کرتا ہے۔ اور وہ پہلی طلاقیں لوگوں میں مشہور تھیں۔ اور پہلی طلاقوں میں سے ایک طلاق پہلی طلاق کی عدت کے گزرنے کے بعد واقع ہوئی تھی تو جو قول گزرا ہے اس کا مقتضایہ ہے کہ اس پر ایک طلاق کے سوا کوئی طلاق واقع نہ ہوگی وہ پہلی طلاق ہے جب وہ طلاق مشہور ہو اور وہ اس کا اقرار بھی کرتی ہو اور اس کی عدت بھی گزر گئی ہو۔ دوسری طلاق اور بعد والی طلاقیں واقع نہ ہوگی اگرچہ اس نے عدت میں عورت سے وطی کی ہو۔ کیونکہ ایسی وطی ہے جو شبہ کی وجہ سے کی گئی جس طرح تجھے علم ہے۔ اللہ سبحانہ اعلم

15427۔ (قولہ: لَمْ يَقْبَلْ) کیونکہ اس طلاق کی عدت ختم نہ ہوگی جب تک طلاق مشہور نہ ہو جس طرح تجھے علم ہے۔

اگر طلاق مشہور ہوتی تو وہ تین کے حکم سے پہلے اس سے تمسک کرتا۔ کیونکہ ایک طلاق کا وقوع تین طلاقوں کے حکم کی صحت کے مانع ہے۔ اس کا اس سے تین طلاقوں کی طرف عدول اس کے جھوٹ پر دلیل ہے۔ پس اس کا قول قبول نہ کیا جائے گا۔ یہ ان

أَخْبَرَهَا ثِقَّةٌ أَنَّ زَوْجَهَا الْغَائِبَ مَاتَ، أَوْ طَلَّقَهَا ثَلَاثًا، أَوْ أَتَاهَا مِنْهُ كِتَابٌ عَلَى يَدِ ثِقَّةٍ بِالطَّلَاقِ إِنْ أَكْبُرَ رَأْيُهَا أَنَّهُ حَقٌّ فَلَا بَأْسَ أَنْ تَعْتَدَّ وَتَتَزَوَّجَ

عورت کو ایک ثقہ آدمی نے خبر دی کہ اس کا غائب خاوند مر گیا ہے یا اسے تین طلاقیں دی ہیں یا اس خاوند کی جانب سے ثقہ آدمی کے ہاتھ طلاق کا مکتوب آیا ہے اگر عورت کی غالب رائے یہ ہو کہ یہ حق ہے تو اس پر کوئی حرج نہیں کہ وہ عدت گزارے اور شادی کرے۔

کے قول: ان الدفع بعد الحكم صحيح (حکم کے بعد دفاع کرنا صحیح ہے) کے منافی نہیں۔ یہ امر میرے لیے ظاہر ہوا ہے۔

وہ عورت جس کو اس کے خاوند کی موت کی خبر دی گئی، کا حکم

15428۔ (قوله: عَلَى يَدِ ثِقَّةٍ) یہ قید نہیں جس طرح ”الولوالجیہ“ میں ہے۔ ”جامع الفصولین“ میں ہے: ایک آدمی

نے عورت کو خبر دی اس کا خاوند فوت ہو چکا ہے، مرتد ہو چکا ہے یا اسے طلاق دے چکا ہے تو عورت کے لیے عقد نکاح کرنا حلال ہے اگر اس آدمی سے کسی اور نے سنا تو اسے حق حاصل ہے کہ وہ اس کی گواہی دے۔ کیونکہ یہ امر دین کے باب میں سے ہے۔ پس یہ خبر واحد کے ساتھ ثابت ہو جائے گا۔ نکاح اور نسب کا معاملہ مختلف ہے۔ عورت کو عادل یا غیر عادل نے خبر دی وہ اس کے پاس خاوند کی جانب سے طلاق کا مکتوب لایا اور وہ نہیں جانتا کہ یہ مکتوب خاوند کا ہے یا نہیں مگر اس کی غالب رائے یہ ہے کہ یہ بات درست ہے تو اس عورت پر کوئی حرج نہیں کہ وہ عقد نکاح کرے۔ باب ایلاء سے تھوڑا پہلے (مقولہ 14400 میں) گزر چکا ہے جو اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ یہ امر دینی امور میں سے ہے۔ پھر اس نے ”السامحانی“ کے مخطوط میں ”جامع الفتاویٰ“ سے مروی یہ قول دیکھا: دو آدمیوں نے گواہی دی کہ غائب خاوند نے اپنی زوجہ کو طلاق دے دی تو غائب کی طلاق کے بارے میں حکم کے حق میں یہ شہادت قبول نہ کی جائے گی اور حاکم کے سکوت کے حق میں شہادت قبول کی جائے گی کہ وہ عورت عدت گزارے اور کسی اور مرد سے عقد نکاح کرے۔

اس کا حاصل یہ ہے: حاکم کے لیے سکوت جائز ہے کیونکہ یہ امر دینی ہے یہ طلاق کو ثابت کرنا نہیں۔ کیونکہ طلاق کا اثبات غائب پر حکم ہے وہ صحیح نہیں۔

فائدہ: علمائے کہا ”سامحانی“ کا قول اس پر محمول ہوگا کہ حاکم اس عورت کے خاوند کو نہ جانتا ہو اگر جانتا ہو تو عورت کو نئے نکاح سے روک دے گا یہاں تک کہ وہ طلاق پر گواہیاں قائم کرے، ”مترجم“۔

اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ عدت کی ابتدا طلاق کے وقوع کے وقت سے ہوگی طلاق کی خبر دینے کے وقت سے نہ ہوگی۔ کیونکہ خاوند اس کے پاس مقیم نہیں پس کوئی تہمت نہیں۔ قولہ: فلا باس اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ اولیٰ اس کا عدم ہے۔ ”البحر“ میں ہے: ایک مرد نے عورت کو خبر دی کہ اس کا خاوند فوت ہو گیا ہے اور دوسرے نے خبر دی کہ وہ زندہ ہے اگر اس نے یہ خبر دی تھی کہ اس نے اس کی موت یا اس کے جنازہ کو اپنی آنکھ سے دیکھا تھا جب کہ وہ عادل تھا تو عورت کے لیے گنجائش ہے

وَكَذَا لَوْ قَالَتْ امْرَأَتُهُ لِرَجُلٍ طَلَّقَنِي رُوجِي وَانْقَضَتْ عِدَّتِي لَا بَأْسَ أَنْ يَنْكِحَهَا وَفِيهِ عَنِ كَافِي الْحَاكِمِ لَوْ
شَكَّتْ فِي وَقْتِ مَوْتِهِ تَعْتَدُ مِنْ وَقْتِ تَسْتَيْقِنُ بِهِ اِحْتِيَاظًا وَفِيهِ عَنِ السُّحَيْطِ كَذَّبْتَهُ فِي مُدَّةٍ تَخْتَبِلُهُ لَمْ
تَسْقُطْ نَفَقَتُهَا، وَلَهُ نِكَاحٌ اِخْتِيَاظًا بِخَبْرَيْهِمَا بِقَدْرِ اِلْمَكَانِ، فَلَوْ وَكَلَّتْ لِاِكْثَرِ مِنْ نِصْفِ حَوْلٍ

اسی طرح اگر اس کی بیوی نے کسی مرد سے کہا: میرے خاوند نے مجھے طلاق دی اور میری عدت ختم ہوگئی تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ مرد اس عورت سے عقد نکاح کر لے۔ اس میں ”کافی الحاکم“ سے یہ قول مروی ہے: اگر عورت کو خاوند کی موت کے وقت میں شک ہو تو وہ اس وقت سے عدت گزارے جس سے اسے یقین حاصل ہو یا یہ حکم بطور احتیاط ہے۔ اسی بارے میں ”السیط“ سے مروی ہے: عورت نے ایسی مدت میں مرد کو جھٹلایا جو مدت عدت کے ختم ہونے کا احتمال رکھتی ہے تو اس کا نفقہ ساقط نہ ہوگا اور مرد کو حق حاصل ہے کہ عورت کی بہن سے عقد نکاح کر لے تاکہ دونوں کی خبر پر عمل ہو جائے جس قدر ممکن ہو۔ اگر اس عورت نے نصف سال سے زیادہ عرصہ میں بچہ جن دیا

کہ وہ عدت گزارے اور شادی کر لے جب تک وہ دونوں تاریخ کا ذکر نہ کریں اور زندگی کی تاریخ موخر ہو۔ اگر عورت نے شادی کر لی اور ایک جماعت نے اس کی خبر دی کہ وہ خاوند تو زندہ ہے اگر عورت نے پہلے مرد کی تصدیق کی تھی تو نکاح صحیح ہوگا۔

عورت نے کہا میرے خاوند نے مجھے طلاق دی اور میری عدت ختم ہوگئی تو اس کا حکم

15429۔ (قوله: لَا بَأْسَ أَنْ يَنْكِحَهَا) ”الغانیہ“ میں ہے: عورت نے کہا: میرا خاوند نکاح کے بعد مرتد ہو گیا ہے تو مرد کے لیے گنجائش ہے کہ عورت کی خبر پر اعتماد کرے اور اس عورت سے نکاح کر لے۔ اگر عورت نکاح کے بعد کسی اور عارض کی بنا پر حرمت کی خبر دے خواہ وہ اس رضاعت کی وجہ سے ہو جو بعد میں واقع ہوئی یا اس قسم کا کوئی عارضہ ہو اگر عورت ثقہ ہو یا ثقہ نہ ہو اور مرد کے دل میں یہ خیال گزرا ہو کہ عورت سچ بول رہی ہے تو اس کے لیے کوئی حرج نہیں کہ اس عورت سے عقد نکاح کر لے، مگر جب عورت نے کہا: میرا نکاح فاسد تھا یا میرا خاوند غیر مسلم تھا۔ کیونکہ اس نے عجیب و غریب امر کی خبر دی۔ یعنی کیونکہ اصل نکاح کی صحت ہے، ”سامحانی“۔

15430۔ (قوله: لَوْ شَكَّتْ) یعنی وہ عورت جس کو اپنے خاوند کی موت کی خبر ملی اسے شک ہوا۔

15431۔ (قوله: وَفِيهِ عَنِ السُّحَيْطِ) صحیح یہ ہے کہ یہ ”الفتح“ سے منقول ہے۔ اور ”الفتح“ کی عبارت اس طرح ہے: ”فتح القدر“ میں ہے: جب خاوند نے کہا: عورت نے مجھے خبر دی کہ اس کی عدت ختم ہو چکی ہے اگر یہ ایسی مدت میں ہو جس کی مثل میں عدت ختم نہیں ہوتی تو نہ مرد کا قول قبول کیا جائے گا اور نہ عورت کا قول قبول کیا جائے گا مگر وہ اس امر کی وضاحت کرے جس کا احتمال ہوتا ہے وہ یہ کہ ایسے بچے کے رحم سے گرنے کا ذکر کرے جس کے اعضا ظاہر ہو چکے ہوں۔ اس وقت اس کا قول قبول کیا جائے گا۔ اگر اس مدت میں ہو جو عدت کے ختم ہونے کا احتمال رکھتی ہو عورت اس کو جھٹلائے تو عورت کا نفقہ کے ذمہ سے ساقط نہ ہوگا اور مرد کو حق حاصل ہوگا کہ عورت کی بہن سے عقد نکاح کر لے۔ کیونکہ یہ امر دینی ہے اس میں

ثَبَّتْ نَسْبُهُ وَلَمْ يَفْسُدْ نِكَاحُ أُخْتَيْهَا فِي الْأَصَحِّ، فَتَرِثُهُ لَوْ مَاتَ دُونَ الْبُعْتَدَةِ

تو اس کا نسب سابقہ خاوند سے ثابت ہو جائے گا۔ اور اصح قول کے مطابق اس کی بہن کا نکاح فاسد نہ ہوگا اور اس کی بہن اس کی وارث ہوگی معتدہ وارث نہ ہوگی۔

مرد کا قول قبول کیا جائے گا۔ حاصل کلام یہ ہے کہ جس قدر ممکن ہے دونوں کی خبر پر عمل کیا جائے گا۔ مرد کی خبر کا اس معاملہ میں جو مرد کا حق ہے اور جو شرع کا حق ہے اور عورت کی خبر کا اس میں اعتبار کیا جائے گا جو عورت کا حق ہے جیسے نفقہ اور رہائش کا واجب ہونا۔ یہ مسئلہ اس میں مفروض ہے کہ عورت اس خاوند کے ساتھ اختلاف کرتی ہے جس نے عورت کو طلاق دی۔

15432۔ (قولہ: ثَبَّتْ نَسْبُهُ) کیونکہ نسب میں عورت کا حق اصلی ہے جس طرح بچے کا حق ہے۔ کیونکہ عورت کو بھی اس بچے کی وجہ سے نار دلانی جاتی ہے جس کا کوئی باپ نہ ہو۔ پس اس مرد کا قول قبول نہیں کیا جائے گا اور اس کی بہن کا نکاح بھی نافذ نہیں ہوگا۔ کیونکہ شرعاً وہ اپنی خبر میں جھوٹا قرار دیا جا چکا ہے۔ نفقہ کی قضا کا مسئلہ مختلف ہے۔ کیونکہ نفقہ کے استحقاق کا تصور عدت کے بغیر بھی ہو سکتا ہے گویا عورت کے حق میں وہ عدت کے سبب سے واجب ہوا ہے اور مرد کے حق میں ایک اور سبب سے واجب ہوا ہے۔ اگر مرد نے اس کی بہن سے عقد نکاح کیا اور خود مر گیا تو میراث اس کی بہن کو ملے گی۔ ایک قول یہ کیا گیا: اگر یہ قول حالتِ صحت میں کیا تو میراث بہن کو ملے گی ورنہ اس عورت کو ملے گی جو عدت گزار رہی تھی۔ جب معتدہ کے حق میں میراث کا فیصلہ کر دیا گیا تو ایک قول یہ کیا گیا ہے: بہن کا نکاح فاسد ہو جائے گا جب کہ اصح قول یہ ہے: نکاح فاسد نہیں ہوگا۔ کیونکہ میراث کا استحقاق زوجیت کے بغیر بھی متحقق ہو سکتا ہے۔ پس اسے نفقہ کے استحقاق کے قائم مقام رکھا جائے گا۔ ”بحر“ میں ”الحيط“ سے مروی ہے۔ ملخصاً

اس کا حاصل دو مسئلے ہیں (۱) وہ عورت جس نے عدت کے ختم ہونے کا قول کیا اس نے بچہ جن دیا اور بچے کا نسب ثابت ہو گیا تو اس کی بہن کا نکاح فاسد ہو جائے گا کیونکہ شرعاً اس کو جھٹلایا جا چکا ہے (۲) اگر مرد نے اس کا اقرار کیا پھر اس کی بہن سے شادی کر لی اور خود مر گیا تو بہن وارث ہوگی معتدہ وارث نہ ہوگی۔ ایک قول یہ کیا گیا: یہ اس وقت ہے جب اس نے حالتِ صحت میں اقرار کیا۔ اگر حالتِ مرض میں اقرار کیا تو وہ فرار اختیار کرنے والا ہوگا۔ پس معتدہ وارث ہوگی اور جب وارث ہوگی تو اصح قول یہ ہے کہ اس کی بہن کا نکاح فاسد نہ ہو کیونکہ اس کے وارث ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ زوجیت کے طریقہ پر ہو یہاں تک کہ بہن کا نکاح فاسد ہو۔ کیونکہ میراث کا تصور کسی اور طریقہ سے بھی ہو سکتا ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ شارح کی کلام میں ایسا اختصار ہے جو مطلب سمجھنے میں خلل کا باعث ہے۔ صحیح تعبیر یوں ہو سکتی ہے: اگر خاوند مر جائے تو بہن وارث ہوگی۔ اور ایک قول یہ کیا گیا ہے معتدہ وارث ہوگی: اگر خاوند نے یہ قول اپنی مرض میں کیا۔ اور اصح قول کے مطابق بہن کا نکاح صحیح نہ ہوگا۔ اگر مطلقہ عورت نے نصف سال سے زائد عرصہ میں بچہ جن تو نسب ثابت ہو جائے گا اور اس کی بہن کا نکاح فاسد ہو جائے گا۔ واللہ سبحانہ اعلم

فَضْلُ فِي الْحِدَادِ

جَاءَ مِنْ بَابِ أَعَدَّ وَمَدَّ وَفَرَّ، وَرُوي بِالْجِيمِ، وَهُوَ لُغَةٌ كَمَا فِي الْقَامُوسِ تَرَكَ الزَّيْنَةَ لِلْعِدَّةِ وَشَرَعًا تَرَكَ الزَّيْنَةَ وَنَحْوَهَا لِمُعْتَدَّةٍ بَائِنٍ، أَوْ مَوْتٍ (تَحُدُّ) بِضَمِّ الْحَاءِ وَكَسْرِهَا كَمَا مَرَّ

سوگ کے احکام

یہ اعد، مداور فر کے ابواب سے آیا ہے اسے جیم کے ساتھ جدا بھی روایت کیا گیا ہے۔ لغت میں اس سے مراد عدت کے لیے زینت کو ترک کرنا ہے جس طرح ”قاموس“ میں ہے۔ اور شرع میں طلاق بائنہ یا موت کی عدت گزارنے والی عورت کا زینت کو ترک کرنا ہے۔ تحدیہ حا کے ضمہ اور اس کے کسرہ کے ساتھ ہے جس طرح گزر چکا ہے۔

جب عدت کے وجوب اور اس کے وجوب کی کیفیت کو بیان کر چکے تو اب اس امر کا ذکر کیا جو عدت گزارنے والی عورت پر واجب ہوتا ہے کیونکہ مرتبہ ثانیہ میں یہ اس کے اصل وجوب میں سے ہے، ”فتح“۔
لفظ حداد کی لغوی تحقیق

15433۔ (قوله: جَاءَ مِنْ بَابِ أَعَدَّ وَمَدَّ وَفَرَّ) یعنی یہ لفظ مزید اور مجرد کے باب سے آتا ہے جیسے نصرا جس طرح ضرب ہے۔ ”المصباح“ میں کہا: احدث المرأة اعدادا فہی محد و محددة۔ جب عورت خاوند کی موت کی وجہ سے زینت کو ترک کر دے۔ حدت تحد و تحد حدادا فہی حاد، ہاء کے بغیر۔ ”الصمعی“ نے ثلاثی کا انکار کیا ہے اور رباعی پر اقتصار کیا ہے۔ اسی وجہ سے شارح نے اسے پہلے ذکر کیا ہے۔

15434۔ (قوله: وَرُوي بِالْجِيمِ) یعنی جدت الشیء میں نے اس شے کو کاٹا۔ گویا عورت زینت اور جو اس پر تھا اس سے منقطع ہوگئی، ”نہر“۔

حداد کی شرعی تعریف

15435۔ (قوله: تَرَكَ الزَّيْنَةَ لِلْعِدَّةِ) یعنی مطلقاً اگرچہ طلاق رجعی سے ہو یا وہ کافرہ ہو یا صغیرہ ہو گویا لغوی معنی شرعی معنی سے عام ہے، ”ط“۔

15436۔ (قوله: وَنَحْوَهَا) جیسے خوشبو یا تیل اور سرمہ، ”ط“۔

15437۔ (قوله: تَحُدُّ) یعنی وجوباً سوگ منائے گی جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

15438۔ (قوله: بِضَمِّ الْحَاءِ) یعنی حا کہ ضمہ اور تا کے فتح کے ساتھ یہ مد کے باب سے ہے، ”ح“۔

15439۔ (قوله: وَكَسْرِهَا) یعنی تا کے فتح کے ساتھ تو یہ فر کے باب سے ہوگا یا تا کے ضمہ کے ساتھ تو اس وقت یہ

(مُكَلَّفَةٌ مُسَلِّمَةٌ وَلَوْ أُمَّةً مَنكُوحَةً) بِنِكَاحٍ صَحِيحٍ وَدَخَلَ بِهَا، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ (إِذَا كَانَتْ مُعْتَدَّةً بَيْتًا، أَوْ مَوْتًا) وَإِنْ أَمَرَهَا الْمُطَّلِقُ، أَوْ الْبَيْتُ بِتَزْكِهِ لِأَنَّهُ حَقُّ الشَّرْعِ،

ایسی عاقل بالغ جو مسلمان ہو اگرچہ لونڈی ہو جو نکاح صحیح کے ساتھ منکوحہ ہو اور اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کیے گئے ہوں۔ اس کی دلیل یہ قول ہے: جب وہ طلاق بائنہ یا خاوند کی موت کی صورت میں عدت گزار رہی ہے اگرچہ طلاق دینے والے یا میت نے سوگ کو ترک کرنے کا حکم دیا۔ کیونکہ یہ حق شرع ہے۔

اعد کے باب سے ہوگا، ”ح“۔

15440۔ (قوله: مُكَلَّفَةٌ) یعنی عاقل بالغ ہو۔ اس قول کے ساتھ جس سے احتراز کیا گیا ہے اور باقی قیود کے ساتھ

جس امر سے احتراز کیا گیا ہے وہ آگے آرہی ہیں۔

15441۔ (قوله: مُسَلِّمَةٌ) یہ قول اسے بھی شامل ہے جو عدت میں مسلمان ہوئی تو عدت میں سے جو باقی مدت ہے

اس میں وہ سوگ کرے گی، ”جوہرہ“۔

15442۔ (قوله: وَلَوْ أُمَّةً) کیونکہ لونڈی بھی حقوق شرع کی مکلف ہے جب اس کے ساتھ بندے کا حق فوت نہ

ہو، ”بجر“۔

حاصل کلام یہ ہے کہ سوگ آقا کے حق کو فوت نہ کرے گا کیونکہ جب تک وہ عدت میں ہے آقا پر حرام ہے۔ خاوند کے گھر

میں عدت گزارنے کا مسئلہ مختلف ہے جس طرح آگے (مقولہ 15486 میں) آئے گا۔

15443۔ (قوله: مَنكُوحَةً) یہ رفع کے ساتھ مکلفہ کی صفت ہے، ”ح“۔

15444۔ (قوله: وَدَخَلَ بِهَا) یہ قید اس اعتبار سے صحیح ہے کہ وہ قطعی طلاق کی عدت گزار رہی ہو۔ مگر رہی وہ عورت

جو موت کی عدت گزار رہی ہو اس پر عدت واجب ہے اگرچہ اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا نہ کیے گئے ہوں تو اس میں سوگ

واجب ہوگا تو صحیح یہ تھا کہ اس قید کو ساقط کر دیا جاتا۔ کیونکہ معتد کا لفظ اس قید سے غنی کر دیتا ہے، ”ح“۔

15445۔ (قوله: إِذَا كَانَتْ مُعْتَدَّةً بَيْتًا) یہ البت سے مشتق ہے جس کا معنی قطع کرنا ہے یعنی جس کی طلاق قطعی ہو۔

وہ وہ عورت ہے جس کو تین طلاقیں یا ایک طلاق بائنہ دی گئی ہو اور ایسی فرقت ہے جو قطع ذکر، عنین ہونے وغیرہما سے خیاری کی

صورت میں واقع ہو، ”نہر“۔

سوگ کے حکم کو کا عدم قرار دینے کا اختیار کسی کے پاس نہیں کیونکہ یہ شریعت کا حق ہے

15446۔ (قوله: لِأَنَّهُ حَقُّ الشَّرْعِ) یعنی بندہ اس کو ساقط کرنے کا مالک نہیں نیز یہ اشیا رغبت کے دواعی ہیں جب کہ

اس عورت کو نکاح سے منع کر دیا گیا ہے۔ پس عورت ان سے اجتناب کرے گی تاکہ حرام فعل میں واقع ہونے کا ذریعہ نہ بنے

”ہدایہ“۔ ”ط“۔

إِظْهَارًا لِلتَّأْسُفِ عَلَى فَوَاتِ نِعْمَةِ النِّكَاحِ (بِتَرْكِ الزَّيْنَةِ) بِحُلِيِّ أَوْ حَرِيرٍ، أَوْ امْتِشَاطِ بِصَيِّقِ الْأَسْنَانِ (وَالطَّيِّبِ) وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا كَسْبٌ إِلَّا فِيهِ (وَالذَّهْنِ) وَلَوْ بِلَا طِيبٍ

مقصود نعمت نکاح کے فوت ہونے پر اظہار تاسف ہے۔ زینت ترک کرنے کے ساتھ جیسے زیورات، ریشم اور تنگ دندانون کے ساتھ کنگی کا کرنا اور خوشبو کو ترک کرنے کے ساتھ اگرچہ اس کی اس کے علاوہ کوئی کمائی نہ ہو۔ اور تیل لگانے کو ترک کرنے کے ساتھ اگرچہ خوشبو کے بغیر ہو

15447 - (قوله: بِتَرْكِ الزَّيْنَةِ) یہ تحد کے متعلق ہے۔ با آل معنویہ کے لیے ہے۔ کیونکہ ترک عندی ہے۔ یا

تصویر، سبب یا ملاست کے لیے ہے۔ کیونکہ تحد میں تناسف کا معنی ہے۔ یا حد کا اصل معنی روکنا ہے پس یہ اعتراض وارد نہیں ہوگا کہ اس میں شے کی اپنی ہی ذات کے ساتھ ملاست ہے۔

وہ چیزیں جن کا استعمال معتدہ باندہ اور عدت وقات گزارنے والی عورت کے لیے جائز نہیں

15448 - (قوله: بِحُلِيِّ) یعنی تمام قسم کے زیورات جیسے چاندی، سونے اور جواہر کے زیورات، ”بحر“۔

”قبستانی“ نے کہا: زینت سے مراد وہ چیز ہے جس کے ساتھ عورت زینت حاصل کرتی ہے وہ زیورات ہوں یا سرما ہو جس طرح ”الکشاف“ میں ہے۔ مابعد استدراک ہے۔ ”قاضی خان“ میں جو قول ہے وہ اس کی تائید کرتا ہے: معتدہ عورت ہر زینت سے اجتناب کرے گی جیسے خضاب اور خوشبودار کپڑے۔ اور ”النہر“ میں جواب دیا: مابعد اس اجمال کی تفصیل ہے۔ میں کہتا ہوں: اس میں ہے یہ تفصیل مقصود کو پورا نہیں کرتی۔ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ زینت سے مراد اس کی ایک نوع کا ارادہ کیا اور وہ وہ ہے شارح نے جس کا ذکر کیا ہے یعنی زیور اور ریشم۔ کیونکہ یہی زینت کی بنیاد ہے۔ اور اس کا غیر اس طرف نسبت کے اعتبار سے خفی ہے تو اس کا اس پر عطف کیا۔

15449 - (قوله: أَوْ حَرِيرٍ) تمام اقسام اور رنگوں کا ریشم اگرچہ وہ سیاہ ہو۔ ”بحر“۔ اور صاحب ”البحر“ کا قول: دلو

اسود میں امام ”مالک“ کے اختلاف کی طرف اشارہ کیا ہے جہاں کہا: عورت کے لیے سیاہ ریشم پہننا مباح ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ سیاہ ریشم کی استثنا صحیح نہیں جس طرح ”الدر المنبتی“ میں ”الہنسی“ سے مروی ہے کیونکہ وہ ہمارا مذہب نہیں۔

15450 - (قوله: بِصَيِّقِ الْأَسْنَانِ) پس عورت کو حق حاصل ہے کہ کھلے دندانون والی کنگھی کے ساتھ کنگھی کر لے

اسے ”مبسوط“ میں ذکر کیا اور ”الفتح“ میں اس میں بحث کی ہے۔ لیکن ”الجوہرہ“ سے عذر کی قید (مقوله 15457 میں) آئے گی۔

15451 - (قوله: وَالطَّيِّبِ) یعنی بدن یا کپڑے میں خوشبو استعمال نہ کرے ”قبستانی“۔ ”البحر“ اور ”الفتح“ میں اس

سے عام قول ہے وہ اس کے عمل میں حاضر نہ ہو اور نہ اس میں تجارت کرے۔

15452 - (قوله: وَالذَّهْنِ) یہ لفظ دال کے فتح اور ضمہ کے ساتھ ہے۔ پہلا مصدر ہے اور دوسرا اسم ہے۔ اور اس کا قول

كُنْتِ خَالِصٍ (وَ الْكُحْلِ وَ الْحِنَاءِ وَ لُبْسِ الْمُعْصَفِ وَ الْمُزَعْفَرِ) وَ مَصْبُوغٍ بِغَفْرَةٍ، أَوْ وَرْسٍ (أَلَّا يَعْذُرِينَ) رَاجِعٍ لِلْجَبِيحِ إِذَا الضَّرُورَاتُ تُبِيحُ الْمَحْظُورَاتِ،

جس طرح خالص تیل اور سرمہ، مہندی لگانے کو ترک کرنے کے ساتھ اور عصفر اور زعفران سے رنگا ہوا کپڑا پہننے کو ترک کرنے کے ساتھ اور گیری ورس سے رنگا کپڑا ترک کرنے کے ساتھ مگر عذر کی وجہ سے ایسا کر سکتی ہے۔ عذر سب کی طرف راجع ہے کیونکہ مجبوریوں ممنوع چیزوں کو مباح کر دیتی ہیں۔

دلویلا طیب اسم کی ذات کے ارادہ کی تائید کرتا ہے۔ لیکن یہ احتمال موجود ہے کہ معنی ہوا اگرچہ خوشبو کے استعمال کے بغیر ہو۔ فافہم 15453۔ (قولہ: كُنْتِ خَالِصٍ) یعنی ایسا تیل جو خوشبو سے خالی ہو جس طرح تلوں کا تیل، گھی وغیرہ۔ کیونکہ یہ بالوں کو نرم کرتا ہے تو وہ زینت ہوگا ”زیلعی“۔ اس سے یہ ظاہر ہوا کہ ممنوع اس طریقہ سے استعمال ہے جس میں زینت ہو۔ ہاتھ سے چھونا ممنوع نہیں کہ اسے نچوڑے، اسے بیچے یا کھائے جس طرح ”رحمتی“ نے بیان کیا ہے۔

15454۔ (قولہ: وَ الْكُحْلِ) یہ لفظ کاف کے فتح اور ضمہ کے ساتھ ہے جس طرح الدھن میں گزر چکا ہے۔ ظاہر یہ ہے اس سے مراد وہ ہے جس سے زینت حاصل ہو جس طرح سیاہ سرمہ وغیرہ۔ ایضاً (سفید سرمہ) کا معاملہ مختلف ہے جب تک وہ خشبودار نہ ہو۔

15455۔ (قولہ: لُبْسِ الْمُعْصَفِ وَ الْمُزَعْفَرِ الْخ) یعنی ایسا کپڑا پہننا جو عصفر اور زعفران سے رنگا ہو۔ ثوب سے مراد ایسا کپڑا ہے جو نیا ہو جس کے ساتھ زینت واقع ہوتی ہے ورنہ اس کے ساتھ کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ اس کے ساتھ صرف پردہ پوشی کا ارادہ کیا جاتا ہے۔ احکام مقاصد پر مبنی ہوتے ہیں جس طرح ”الحیط“ میں ہے، ”تہستانی“۔

15456۔ (قولہ: وَ مَصْبُوغٍ بِغَفْرَةٍ، أَوْ وَرْسٍ) مغرہ سے مراد سرخ مٹی ہے۔ یہ لفظ دو فتحوں کے ساتھ ہے اور درمیانی حرف کو ساکن کرنا یہ تخفیف کی لغت ہے۔ ورس زرد رنگ کی بوٹی ہے یمن میں کاشت کی جاتی ہے اور اس کے ساتھ رنگا جاتا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ کرم کی قسم ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ اس کے مشابہ ہے ”مصباح“۔ ”زیلعی“ نے کہا: مشق کا پہننا حلال نہیں اور مشق وہ ہوتا ہے جس کو مشق سے رنگا گیا ہو وہ گیری ہے۔ ”الغایہ“ میں ذکر کیا: عصب کا پہننا مکروہ ہے یہ ایسا کپڑا ہے جس کے اطراف میں تیل بونے بنائے جاتے ہیں یمن میں بنایا جاتا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ یمن کی چادروں کی ایک قسم ہے اسے سفید بنایا جاتا ہے پھر رنگا جاتا ہے۔ ”المغرب“ میں ہے: کیونکہ اس کے سوت کو کاتا جاتا ہے پھر اسے رنگا جاتا ہے پھر اسے بنا جاتا ہے۔ ”مصباح“ میں ہے: مشق حمل کا وزن ہے مراد گیری ہے۔ ”عطا“ نے کہا: ثوب مشق یہ لفظ شین کی شد اور فتح کے ساتھ ہے اور عصب یمن اور صاد کے ساتھ ہے جو دونوں مہمل ہیں جیسے فلس کا وزن ہے۔ میں کہتا ہوں: ”کافی الحاکم“ میں واقع ہے: دلا ثوب قصب لفظ قاف کے ساتھ ہے۔ ”مصباح“ میں ہے: قصب اسی کا نرم و نازک کپڑا ہے۔ اس کا واحد قصبی ہے اس کے آخر میں یائے نسبت ہے۔

15457۔ (قولہ: رَاجِعٍ لِلْجَبِيحِ) اگر آنکھ میں درد ہو اور وہ سرمہ لگائے یا خارش ہو تو وہ ریشم پہن لے یا سر میں درد

وَلَا بَأْسَ بِأَسْوَدَ وَأَزْرَقَ وَمُعْصِفًا خَلْقِي لَا رَائِحَةَ لَهُ

سیاہ، نیلے اور عصفر سے رنگے کپڑے پہننے میں کوئی حرج نہیں جب وہ بوسیدہ ہوں اور ان کی کوئی خوشبو نہ ہو۔

ہو تو وہ سر میں تیل لگائے اور ایسی کنگھی سے کنگھی کر لے جس کے دندانے دور اور بڑے ہوں جب کہ زینت کا ارادہ نہ ہو کیونکہ یہ دوائی ہے زینت نہیں ”جوہرہ“۔ ”الفتح“ میں کہا: ”کافی“ میں ہے: مگر جب اس کے پاس رنگے ہوئے کپڑوں کے سوا کوئی کپڑا نہ ہو کیونکہ اس کے لیے ستر کی ضرورت کے لیے وہ کپڑے استعمال کرنے کے بغیر کوئی چارہ نہیں۔ لیکن وہ زینت کا قصد نہ کرے۔ چاہے تھا کہ یہ قید لگائی جاتی جب تک وہ نئے کپڑے نہ بنوالے یا تو انہیں بیچ کر اور ان کی قیمت سے نئے اور کپڑے لے کر یا اپنے مال سے نئے کپڑے نہ بنوالے اگر اس کے پاس مال ہو۔

میں کہتا ہوں: بعض شواہح نے عذر کی وجہ سے سرمہ لگانے کو رات کے وقت کے ساتھ مقید کیا ہے پھر دن کے وقت اسے اتار دے جس طرح حدیث میں وارد ہوا ہے (1) اور ”الفتح“ میں حدیث کو نقل بھی کیا ہے۔ اور میں نے اپنے علما میں سے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اسے مقید کیا ہو۔ گویا یہ اسی قاعدہ سے معلوم ہوا ہے کہ ضرورت، ضرورت کے مطابق مقدر ہوتی ہے۔ لیکن اگر رات یا دن کفایت کرتی ہو تو رات پر اکتفا کرے اس کے برعکس نہ کرے۔ کیونکہ رات سرمہ کی زینت کو زیادہ چھپانے والی ہے یہی حدیث کا مآل ہے۔ واللہ سبحانہ اعلم

15458۔ (قولہ: وَلَا بَأْسَ بِأَسْوَدَ) ”الفتح“ میں ہے: ائمہ اربعہ کے نزدیک عورت کے لیے سوگ کے دنوں میں سیاہ کپڑے پہننے مباح ہیں۔ ”ظاہریہ“ نے سیاہ کپڑوں کو بھی سرخ اور سبز کی طرح بنایا ہے۔ ”زیلعی“ نے اس کے جواز کی یہ علت بنائی ہے: (سیاہ) اس کے ساتھ زینت کا قصد نہیں کیا جاتا۔

میں کہتا ہوں: مراد ایسا سیاہ ہے جو ریشم کے علاوہ ہو۔ امام ”مالک“ نے اس سے اختلاف کیا ہے جس طرح (مقولہ 15449 میں) گزر چکا ہے۔

15459۔ (قولہ: وَأَزْرَقَ) ”الزہر“ میں بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے اور یہ ظاہر ہے۔ مگر جب وہ چمکدار صاف رنگ والا ہو جس طرح شافعیہ نے بیان کیا ہے۔ کیونکہ اس وقت غالب زینت کا قصد ہے۔

15460۔ (قولہ: وَمُعْصِفًا خَلْقِي) ”البحر“ میں ہے: عصفر اور زعفران سے رنگے کپڑوں میں ان بوسیدہ کپڑوں کو مستثنیٰ کیا جائے گا جس کی خوشبو نہ ہو کیونکہ یہ جائز ہے جس طرح ”ہدایہ“ میں ہے۔ فافہم۔ ”رحمتی“ نے کہا: جس کی خوشبو نہ ہو سے مراد ہے جس کے ساتھ زینت حاصل نہ ہو۔ کیونکہ زینت مانع ہے نہ کہ خوشبو۔ محرم کا معاملہ مختلف ہے۔ کیا گیری سے رنگے کپڑے ممنوع نہیں جب کہ اس کی کوئی خوشبو نہیں ہوتی۔

میں کہتا ہوں: اس سے عام ”زیلعی“ کا قول ہے: ”حلوانی“ نے ذکر کیا کہ مذکورہ ثياب سے مراد ان میں سے نئے ہیں مگر

(لَا حِدَادَ عَلَى سَبْعَةِ كَافِرَةٍ وَصَغِيرَةٍ، وَمَجْنُونَةٍ وَ مُعْتَدَّةٍ عَشِقٍ) كَمَوْتِهِ عَنْ أَمْرٍ وَكَدَا (وَ مُعْتَدَّةٍ

سات عورتوں پر سوگ کرنا لازم نہیں: کافرہ، صغیرہ، مجنونہ، جو آزادی کی عدت گزار رہی ہے جس طرح ام ولد کا آقا فوت ہو جائے، جو نکاح فاسد کی عدت

جب بوسیدہ ہوں ان کے ساتھ زینت واقع نہ ہوتی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ اسی کی مثل وہ ہے جو ”تہستانی“ سے گزر چکا ہے۔ ”قاموس“ میں ہے: خلق الشوب جیسے نصر، کمر، سب، خلوقہ و خلق جب کہ لام پر حرکت ہو اس کا معنی بوسیدہ ہوتا ہے۔

تنبیہ

جن چیزوں سے معتدہ عورت کو روکا گیا ہے ان پر اقتصار کا مقتضی یہ ہے کہ سوگ بدن کے ساتھ خاص ہے۔ پس اسے اس سے نہیں روکا جائے گا کہ وہ اپنے بستر، گھر کے سامان اور ریشم پر بیٹھنے کو خوبصورت رکھے جس طرح شافعیہ نے بیان کیا ہے۔ ”المعراج“ میں منقول ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اس کو اجازت ہے کہ وہ حمام میں داخل ہو اور خطمی منیٰ اور بیری کے پتوں سے اپنے سر کو دھوئے۔ اور ہمارے نزدیک اس کا جو حکم ہے اس کا ذکر نہیں کیا۔ ”البحر“ میں ذکر کیا: جو کچھ ذکر کیا گیا مصنف کا اس کے ترک پر اقتصار کرنا اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ عورت کے لیے حمام میں داخل ہونا جائز ہے۔

وہ عورتیں جن پر سوگ لازم نہیں

15461۔ (قوله: لَا حِدَادَ) یعنی سوگ واجب نہیں جس طرح ”زیلعی“ میں ہے۔

15462۔ (قوله: عَلَى سَبْعَةٍ) گزشتہ قیود کے ساتھ جن امور سے احتراز کیا گیا ہے ان میں شروع ہوتے ہیں اور آٹھویں کو زائد کیا جاتا ہے۔ یہ وہ عورت ہے جس کو حقوق زوجیت سے قتل طلاق دی گئی۔ اذا كانت معتددة قول کے ساتھ اس سے احتراز کیا ہے۔

15463۔ (قوله: كَافِرَةٍ وَصَغِيرَةٍ، وَمَجْنُونَةٍ) اگر کافرہ عورت عدت میں مسلمان ہوگئی تو باقی ایام میں سوگ کرنا اس پر لازم ہوگا جس طرح ”الجوہرہ“ سے منقول قول (مقولہ 15441 میں) گزر چکا ہے۔ اسی طرح چاہیے تھا کہ صغیرہ اور مجنونہ میں کہا جائے جب وہ بالغ ہو جائے اور اسے افاقہ ہو جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ اس پر عدت لازم ہوگی سوگ لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے جس طرح (مقولہ 15446 میں) گزر چکا ہے۔ اس میں مکلف بنائے جانے کا خطاب ضروری ہے۔ کیونکہ لباس پہننا اور خوشبو لگانا فعل حسی ہے اس کی حرمت کا حکم ہے۔ عدت کا معاملہ مختلف ہے۔ یہ مسببات کو اسباب کے ساتھ رابطہ کرنا ہے اس معنی پر کہ جدائی کے وقت شرعیہ ثابت ہوتا ہے کہ معین مدت میں ان عورتوں کا نکاح صحیح نہیں۔ پس یہ عدم کا حکم ہے پس یہ مکلف بنائے جانے کے خطاب پر موقوف نہیں جس طرح ”الفتح“ میں اس کی وضاحت کی ہے۔ فانہم فائدہ: مکلف بنائے جانے کے خطاب سے مراد ہے وہ عاقل، بالغ، آزاد اور مسلمان ہو۔ ”مترجم“۔

15464۔ (قوله: وَ مُعْتَدَّةٍ عَشِقٍ) اس سے مراد وہ ام ولد ہے جسے اس کے آقا نے آزاد کر دیا۔ اسی کی مثل وہ بھی

(نِكَاحٍ فَاسِدٍ) أَوْ وَطْءٍ بِشُبُهَةِ أَوْ طَلَاقٍ رَجْعِيٍّ وَيُبَاطِحُ الْحِدَادُ عَلَى قَرَابَةِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَقَطْ، وَلِلزَّوْجِ مَنَعُهَا لِأَنَّ الزَّيْنَةَ حَقُّهُ فَتَحُّ

گزار رہی ہو، ایسی وطی کی عدت گزار رہی ہو جس کے ساتھ شہر کی بنا پر وطی کی گئی یا وہ طلاق رجعی کی عدت گزار رہی ہو۔ قرہبی رشتہ دار کے فوت ہونے پر صرف سوگ تین دن مباح ہے اور خاوند کو حق حاصل ہے کہ عورت کو سوگ سے روک دے کیونکہ زینت اس کا حق ہے۔

ہے جس کا آقا فوت ہو گیا۔ کیونکہ ام ولد آقا کے فوت ہونے کے ساتھ آزاد ہو جاتی ہے۔ جب اس کے اس حکم میں داخل ہونے میں خفا تھا شارح نے اس کی تصریح کی اور پہلی (جسے آقا نے آزاد کیا) سے سکوت اختیار کیا کیونکہ وہ ظاہر ہے۔ فافہم 15465۔ (قولہ: أَوْ وَطْءٍ بِشُبُهَةِ) منکوحہ کے قول کے ساتھ اس سے احتراز کیا ہے۔ مناسب یہ تھا کہ اس کا ذکر: معتدة العتق کے ساتھ ہوتا، ”ح“۔

15466۔ (قولہ: أَوْ طَلَاقٍ رَجْعِيٍّ) مناسب یہ تھا کہ اس کے ساتھ مطلقہ قبل الدخول کا اضافہ کرتے۔ کیونکہ دونوں: معتدة بست کے ساتھ نکل گئے۔ اسے ”حلی“ نے بیان کیا ہے۔

قرابت کی بنا پر عورت کے لیے تین دن سوگ منانا مباح ہے

15467۔ (قولہ: يُبَاطِحُ الْحِدَادُ) کیونکہ حدیث صحیح ہے لا یحل لامرأة تو من (1) کسی ایسی عورت کے لیے حلال نہیں جو اللہ تعالیٰ کی ذات اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہو کہ وہ تین دن سے زیادہ سوگ منائے مگر اپنے خاوند پر۔ کیونکہ خاوند فوت ہونے کی صورت میں چار ماہ دس دن سوگ منائے گی۔ یہ حدیث اس امر پر دال ہے کہ تین دنوں میں سوگ کرنا حلال ہے اس سے زائد حلال نہیں۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے ”الانوار“ میں حلال نہ ہونے کا جو قول کیا ہے وہ اسی پر محمول ہوگا جس طرح ”الفتح“ میں بیان کیا ہے۔ ”البحر“ میں ”التاثر خانیہ“ سے منقول ہے: عورت کے لیے سوگ کا ترک کرنا مستحب ہے۔ یعنی اصلاً ترک کرنا بھی مستحب ہے۔

15468۔ (قولہ: لِلزَّوْجِ مَنَعُهَا) ”الفتح“ کی عبارت ہے: اسے چاہیے اگر وہ سوگ کا ارادہ کرے کہ قرہبی رشتہ دار پر تین دن سے زیادہ سوگ منائے اور اس کا ایک خاوند ہو تو خاوند کو حق حاصل ہے کہ اسے روک دے۔ کیونکہ زینت اس کا حق ہے یہاں تک کہ خاوند کو حق حاصل ہے کہ زینت ترک کرنے پر اسے مارے جب عورت زینت سے رکے جب کہ خاوند اس سے زینت کا ارادہ کرے۔ یہ سوگ عورت کے لیے مباح ہے واجب نہیں اور سوگ کے ساتھ خاوند کا حق فوت ہوتا ہے۔ اور ”البحر“ میں اسے ثابت رکھا ہے۔ ”المنہج“ میں کہا: حدیث کا مقتضایہ ہے کہ خاوند کو اس کا حق نہیں۔ اور کتب شافعیہ میں ہے کہ اس کا یہ حق ہے۔ ہمارے قواعد اس کا انکار نہیں کرتے۔ اس وقت حدیث میں حلت کو خاوند کے نہ روکنے پر محمول کیا جائے گا۔

وَيُنْبَغِي حِلُّ الزِّيَادَةِ عَلَى الثَّلَاثَةِ إِذَا رَضِيَ الرَّوْحُ، أَوْ لَمْ تَكُنْ مُرَوِّجَةً نَهْرًا وَفِي التَّمَّازِ خَائِنَةً وَلَا تُعَدُّ رِي لُبْسِ السَّوَادِ، وَهِيَ آئِمَّةٌ إِلَّا الزُّوجَةَ فِي حَقِّ رُؤُوسِهَا فَتُعَدُّ رِي ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ قَالَ فِي الْبَحْرِ

اور یہ بھی چاہیے کہ تین دن سے زیادہ سوگ منانا حلال ہو جب خاوند راضی ہو یا اس کی شادی نہ ہوئی ہو ”نہر“۔ ”تاتر خانیہ“ میں ہے: سیاہ کپڑے پہننے تو وہ معذور نہ ہوگی وہ گناہگار ہوگی مگر بیوی اپنے خاوند کے حق میں ایسا کر سکتی ہے۔ پس تین دن تک اس کا عذر قبول کیا جائے گا۔ ”البحر“ میں کہا:

یعنی کہا جائے کہ حدیث سے جو حلت کا مفہوم ہے یہ اس پر محمول ہے کہ خاوند اسے منع نہ کرے۔ کیونکہ ہر حلت جو کسی شے کے لیے ثابت ہو وہ اس کے ساتھ مقید ہوتی ہے کہ مانع نہ ہو اور نہ وہ حلال نہ ہوگی جس طرح یہاں ہے۔ جب ”الفتح“ کی بحث ان کے اس قول کے تحت داخل ہے: ”خاوند کو حق حاصل ہے کہ وہ بیوی کو زینت ترک کرنے پر مار سکتا ہے تو یہ بحث منقول کے موافق ہے۔ ان کے بعد جو علماء ہیں انہوں نے اسے اسی پر ثابت رکھا۔ اسی وجہ سے شارح نے اسے یقین کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ یہ صرف صاحب ”النہر“ کی حقانیت نہیں۔ فافہم

15469۔ (قولہ: وَيُنْبَغِي حِلُّ الزِّيَادَةِ) اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ کیونکہ حدیث مذکور کا صریح معنی تین دنوں سے زائد دنوں میں حلت کی نفی ہے۔ جب تین دنوں میں حلت جو حدیث میں ثابت ہے اسے خاوند کی رضامندی کے ساتھ ثابت کیا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ خاوند کی رضا سے مباح کرے۔ جس کا حلال نہ ہونا ثابت ہے وہ تین دنوں سے زائد میں سوگ منانا ہے جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔ ”رحمتی“ نے کہا: حدیث مطلق ہے۔ امہات المؤمنین نے اسے اطلاق پر محمول کیا ہے۔ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے اپنے والد ماجد کے وصال کے تین دن بعد خوشبو منگوائی اور حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے اپنے بھائی کی وفات کے بعد اسی طرح کیا۔ دونوں میں سے ہر ایک نے کہا: مجھے خوشبو کی حاجت نہیں مگر یہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ أَنْ تَخْرُجَ قَرِيبًا مِنْهَا (مقولہ 15467 میں) گزر چکی ہے۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے جب کہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے سوگ کے حلال نہ ہونے کو مطلق ذکر کیا ہے جب عورت کا باپ فوت ہو جائے یا اس کا بیٹا مر جائے اور کہا: سوگ صرف خاوند کے فوت ہونے کے ساتھ ہے۔

سوگ کی حالت میں سیاہ کپڑے پہننے کا شرعی حکم

15470۔ (قولہ: وَفِي التَّمَّازِ خَائِنَةً) اس کی عبارت ہے: ”ابو الفضل“ سے اس عورت کے بارے میں پوچھا گیا جس کا خاوند، اس کا بیٹا یا کوئی اور قریبی رشتہ دار فوت ہو جائے پس وہ عورت اپنے کپڑوں کو سیاہ رنگ کرتی ہے اور وہ اس کپڑے کو دو ماہ، تین ماہ یا چار ماہ میت پر افسوس کی غرض سے پہنتی ہے کیا وہ اس میں معذور سمجھی جائے گی؟ فرمایا: نہیں۔ اس کے متعلق ”علی بن احمد“ سے پوچھا گیا: فرمایا وہ معذور نہ ہوگی بلکہ وہ گناہگار ہوگی۔ مگر بیوی اپنے خاوند کے حق میں ایسا کر سکتی ہے کیونکہ تین دن تک اسے معذور خیال کیا جائے گا۔

وَوَظَاهِرُهُ مَنَعُهَا مِنَ السَّوَادِ تَأْسُفًا عَلَى مَوْتِ زَوْجِهَا فَوْقَ الثَّلَاثَةِ وَفِي الشَّهْرِ لَوْ بَلَغَتْ فِي الْعِدَّةِ لَزِمَهَا الْحِدَادُ فِيمَا بَقِيَ (وَالْمُعْتَدَّةُ) أَيْ مُعْتَدَّةٌ كَانَتْ عَيْنِي، فَتَعْمُ مُعْتَدَّةٌ عِشْقِي وَنِكَاحِي فَاسِدٌ وَأَمَّا الْخَالِيَةُ فَتُخَطَّبُ إِذَا لَمْ يَخْطُبْهَا غَيْرُهُ وَتَرْضَى بِهِ فَلَوْ سَكَتَتْ فَقَوْلَانِ

اس کا ظاہر معنی یہ ہے کہ اس عورت کو تین دن سے زیادہ سیاہ کپڑے پہننا ممنوع ہے جو وہ اپنے خاوند کی وفات پر افسوس کرتے ہوئے پہنتی ہے۔ ”المنہر“ میں ہے: اگر عورت عدت کے دوران بالغ ہوئی تو باقی دنوں میں سوگ منانا لازم ہوگا۔ اور معتدہ وہ کوئی سی بھی ہو ”عینی“۔ پس یہ لفظ اس معتدہ کو عام ہے جو عتق اور نکاح فاسد کی عدت گزار رہی ہو۔ جہاں تک اس عورت کا تعلق ہے جو عدت سے خالی ہے اسے دعوت نکاح دی جائے گی جب اسے کسی اور نے دعوت نکاح نہ دی ہو اور وہ راضی نہ ہوئی ہو۔ اگر وہ عورت خاموش رہی تو دو قول ہیں

15471۔ (قوله: وَوَظَاهِرُهُ مَنَعُهَا مِنَ السَّوَادِ) جو قول مطلق گزر چکا ہے: من انه لا بأس باسود اس کے ساتھ اسے مقید کیا جا رہا ہے۔ امام ”طحاوی“ نے جواب دیا کہ یہاں اسے اس پر محمول کیا جائے گا کہ وہ افسوس کرنے اور پہننے کے لیے اسے رنگتی ہے۔ اور جو قول گزر چکا ہے اس کپڑے کے بارے میں ہے جو خاوند کی موت سے قبل سیاہ رنگا ہوا تھا تا کہ ان کی عبارات باہم موافق ہو جائیں۔ لیکن تین دنوں میں اس کی اباحت اس کے منافی ہے۔ ”تا مل“

15472۔ (قوله: وَفِي الشَّهْرِ) یہ ایسی بحث ہے ”البحر“ میں جس کی طرف سبقت لے گئے ہیں اس حال میں کہ ”الجوبہرہ“ سے اسے اخذ کیا ہے جس طرح ہم نے الکافرہ کے بارے میں پہلے (مقولہ 15463 میں) بیان کر چکے ہیں۔

15473۔ (قوله: وَنِكَاحِي فَاسِدٌ) اس کو دعوت نکاح دینا حرام ہے۔ کیونکہ ظاہر معنی یہ بنتا ہے جب عورت اس مرد کے ساتھ نکاح فاسد پر راضی ہے تو نکاح صحیح پر بدرجہ اولیٰ راضی ہے۔

15474۔ (قوله: وَأَمَّا الْخَالِيَةُ) یعنی ایسی عورت جو نکاح اور عدت سے خالی ہو۔

15475۔ (قوله: إِذَا لَمْ يَخْطُبْهَا غَيْرُهُ وَتَرْضَى بِهِ) ”البحر“ میں شوافع سے نقل کیا ہے اور کہا: میں نے اسے اپنے اصحاب کی ایسی روایت نہیں دیکھی۔ اس کی اصل حدیث صحیح ہے: لا یخطب احدکم علی خطبة اخیه (1) تم میں سے کوئی بھی اپنے بھائی کی دعوت نکاح پر دعوت نکاح نہ دے۔ اور علمائے یہ قید لگائی ہے کہ اسے وہ اجازت نہ دے یعنی پہلا دعوت نکاح دینے والا اجازت نہ دے۔ یہ ہمارے ہاں منقول ہے۔ ”رملی“ نے کہا: ”الذخیرہ“ میں ہے: جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر کے بھاء پر بھاء لگانے سے منع کیا غیر کی دعوت نکاح پر دعوت نکاح سے بھی منع کیا۔ اس سے مراد ہے: عورت کا دل پہلے دعوت نکاح دینے والے کی طرف مائل ہو۔ ”تا ترخانہ“ میں باب الکراہیۃ میں اسی طرح ہے۔ فافہم

15476۔ (قوله: فَلَوْ سَكَتَتْ فَقَوْلَانِ) شافعیہ کے دو قول ہیں۔ ”خیر رملی“ نے کہا: ان کا قول: لا ینسب الی ساکت

(تَعْرِضُ مُرْحَبَتُهَا) بِالنَّكْحِ وَتَضَمُّ (وَصَحَّ التَّعْرِضُ) كَأَيْدِ الشُّرُوحِ (لَوْ مُعْتَدَّةً الْوَفَاقِ)

دعوت نکاح دینا حرام ہے خطبہ کا لفظ خاکے کسرہ کے ساتھ ہے اور اسے ضمہ بھی دیتے ہیں۔ اشارہ سے بات کرنا صحیح ہے جس طرح وہ کہے: میں نکاح کا ارادہ کرتا ہوں اگر وہ خاوند کی وفات کی عدت گزار رہی ہو۔

یہ ایسا قول ہے جو جواز کی ترجیح کا تقاضا کرتا ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ ظاہر ہے جب احوال کے قرآن سے یہ معلوم نہ ہو کہ اس کا دل پہلے کی طرف مائل ہے ورنہ رضا کی تصریح کے قائم مقام ہوگا۔

15477۔ (قولہ: بِالنَّكْحِ وَتَضَمُّ) لیکن خا پر ضمہ موعظہ کے ساتھ خاص ہے۔ اور کسرہ عورت کے مطالبہ کے ساتھ خاص ہے ”قبستانی“۔ ہاں دوسرے معنی میں ضم غریب ہے جس طرح ”الہبہر“ میں ہے۔

جو عورت عدت گزار رہی ہو اسے تعریضاً دعوت نکاح دینا جائز ہے

15478۔ (قولہ: وَصَحَّ التَّعْرِضُ) تعریض تصریح کے خلاف ہے۔ ”قبستانی“ نے کہا: تحقیق یہ ہے کہ تعریض یہ ہے کہ لفظ سے اس کے معنی کا قصد کیا جائے یہ حقیقہ ہو، مجازاً ہو یا کنایۃ ہو اور سیاق کلام سے اس کے اس معنی کا قصد کیا جائے جس کا بطور تعریض قصد کیا جا رہا ہے۔ اس کا معنی موضوع لہ اور معرض بہ دونوں مقصود ہوتے ہیں۔ لیکن لفظ معرض بہ میں استعمال نہیں کیا گیا جس طرح سائل کا قول ہے: جئتک لاسلم علیک وہ لفظ سے سلام اور سیاق سے طلب شے کا قصد کرتا ہے۔

15479۔ (قولہ: كَأَيْدِ الشُّرُوحِ) امام ”بیہقی“ نے حضرت سعید بن جبیر سے روایت نقل کی ہے (1) إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا (البقرہ: 235) مگر یہ کہہو (ان سے) شریعت کے مطابق کوئی بات۔ کہا: وہ کہتا ہے میں تجھ میں رغبت رکھتا ہوں میں امید رکھتا ہوں کہ ہم اکٹھے ہو جائیں۔ اس میں تزویج اور نکاح کی تصریح نہیں۔ اسی کی مثل یہ قول ہے کہ وہ کہے: تو خوبصورت ہے یا تو صالح ہے ”فتح“۔ اس میں اس کا رد ہے جو ”البدائع“ میں ہے: وہ یہ نہ کہے: میں امید رکھتا ہوں کہ ہم جمع ہو جائیں گے یا تو خوبصورت ہے کیونکہ کسی کے لیے بھی حلال نہیں کہ وہ کسی اجنبی عورت کے ساتھ اس قسم کی گفتگو کرے۔ رد کی وجہ یہ ہے کہ یہ تفسیر ماثور ہے، مذہب کے مشائخ نے اسے ثابت رکھا ہے جس طرح صاحب ”ہدایہ“ وغیرہ۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ اس تعریض میں سے ہے جب نکاح کا ارادہ ہو تو اس تعریض کی اجازت ہوتی ہے اس سے روکنا یہ ممنوع ہے۔ کیونکہ اگر وہ اجنبی عورت کو تزویج اور نکاح کے صریح لفظ کے ساتھ دعوت نکاح دے تو یہ بھی جائز ہے۔ کیونکہ اس سے کوئی مانع نہیں۔ پس تعریض کے ساتھ دعوت نکاح بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا۔ ہاں ان مذکورہ الفاظ کے ساتھ گفتگو کرنا ممنوع ہے جب دعوت نکاح کے طریقہ پر نہ ہو اور گفتگو اس میں نہیں۔ فافہم

لَا الْمُطَلَّقَةَ إِجْمَاعًا لِإِفْضَائِهِ إِلَى عِدَاوَةِ الْمُطَلِّقِ، وَمُقَادَاةُ جَوَاذِهِ لِمُعْتَدَّةٍ عَشِيقٍ وَنِكَاحِ فَاسِدٍ وَوَطْءٍ شُبْهَةٍ نَهَى، لَكِنْ فِي الْقَهْطَاتِ عَنِ الْمُضْمَرَاتِ أَنَّ بِنَاءَ التَّعْرِيفِ عَلَى الْخُرُوجِ (وَلَا تَخْرُجُ مُعْتَدَّةٌ رَجْعِيٌّ وَبَائِنٌ)

جس کو طلاق دی گئی ہو اس میں بالا جماع جائز نہیں کیونکہ یہ دعوت طلاق دینے والے کی دشمنی کی طرف لے جاتی ہے۔ اس سے جو معنی اخذ ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ جو عورت آزادی کی وجہ سے عدت گزار رہی ہو، نکاح فاسد کی وجہ سے عدت گزار رہی ہو اور شبہ کی وجہ سے وطی کی عدت گزار رہی ہو اس کو تعریضاً دعوت نکاح دینا جائز ہے۔ لیکن ”قبستانی“ میں ”المضمرات“ سے مروی ہے کہ تعریض کا انحصار باہر نکلنے پر ہے۔ اور وہ عورت جو طلاق رجعی اور طلاق بائن کی عدت گزار رہی ہو وہ نہ نکلے گی

مطلقہ کو بالا جماع تعریضاً دعوت نکاح دینا جائز نہیں

15480۔ (قولہ: لَا الْمُطَلَّقَةَ إِجْمَاعًا) ”البحر“ اور ”المنہر“ میں ”المعراج“ سے اسے نقل کیا ہے۔ یہ قول طلاق بائن کی مطلقہ کو شامل ہے۔ ”زیلعی“ نے اس کی تصریح کی ہے۔ ”الفتح“ میں ہے: جس عورت کو طلاق دی گئی ہو اسے بالا جماع تعریض کی صورت میں دعوت نکاح جائز نہیں۔ کیونکہ اس کے لیے گھر سے باہر نکلنا اصلاً جائز نہیں پس اس طریقہ پر تعریض ممکن نہیں جو لوگوں پر مخفی نہ ہو۔ اور اس لیے بھی جائز نہیں کیونکہ یہ امر طلاق دینے والے کی دشمنی کی طرف لے جاتا ہے۔

اجماع کا نقل کرنا اس کے منافی ہے جو ”الاختیار“ میں ہے جہاں کہا: اس کی نص ہے: وهذا لکھ فی السبوتة الخ۔ یہ سب اس عورت کے بارے میں ہے جسے قطعی طلاق دے دی گئی ہو اور اس کا خاوند فوت ہو چکا ہو۔ جہاں تک اس عورت کا تعلق ہے جس کو طلاق رجعی دی گئی ہو تو نہ تصریح جائز ہے اور نہ تلویح جائز ہے۔ کیونکہ پہلے خاوند کا نکاح قائم ہے۔

15481۔ (قولہ: وَمُقَادَاةُ) یعنی اس تعلیل سے یہ معلوم ہوتا ہے کیونکہ طلاق دینے والے کی عداوت کے ساتھ اسے مقید کیا ہے اور جوازہ میں ضمیر تعریض کے لیے ہے۔ اسی کے ساتھ خطبہ اور تعریض میں فرق کیا جائے گا، ”ط“۔ اسی وجہ سے جسے شارح نے پہلے بیان کیا ہے کہ وہ عورت آزادی کی عدت گزار رہی ہو اور نکاح فاسد کی عدت گزار رہی ہو اس کو دعوت نکاح دینا جائز نہیں۔ پہلے خاوند کا نکاح قائم ہے۔

15482۔ (قولہ: لَكِنْ فِي الْقَهْطَاتِ) اس کی عبارت اس طرح ہے: جو آزادی کی عدت گزار رہی ہو، شبہ کی وجہ سے وطی کی عدت گزار رہی ہو میاں بیوی میں تفریق کی عدت گزار رہی ہو اور نکاح فاسد کی عدت گزار رہی ہو اس میں کوئی نص نہیں۔ چاہیے کہ پہلی دو کے لیے تعریض کے طریقہ سے دعوت نکاح دی جائے۔ آخری دو کا معاملہ مختلف ہے۔ ”الظہیریہ“ میں ہے: دونوں کا گھر سے نکلنا جائز نہیں۔ پہلی دو کا معاملہ مختلف ہے ”المضمرات“ میں ہے کہ تعریض کا انحصار گھر سے نکلنے پر ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ پہلی دونوں یعنی آزادی کی عدت گزارنے والی اور شبہ کی وجہ سے وطی کی صورت میں عدت گزارنے والی ان کو اشارہ سے دعوت نکاح دینا جائز ہے۔ کیونکہ دونوں کا گھر سے نکلنا جائز ہے۔ جو نسخ نکاح کی عدت گزار رہی ہے اور جو نکاح فاسد کی عدت گزار رہی ہے دونوں کو اشارہ سے دعوت نکاح دینا جائز نہیں۔ کیونکہ اشارہ و کنایہ سے دعوت

بِأَيِّ فُرْقَةٍ كَانَتْ

وہ بیہنونت کسی بھی جدائی سے ہو

نکاح کا انحصار گھر سے باہر نکلنے پر ہے۔ کیونکہ جو گھر سے باہر نہ نکلے گی اس کو اشارہ کنایہ سے دعوت نکاح دینا ممکن نہیں۔ لیکن ”کافی الحاکم“ میں یہ وضاحت ہے جو آزادی کی عدت گزار رہی ہو اور جو نکاح فاسد کی عدت گزار رہی ہو اس کا گھر سے نکلنا جائز ہے۔ ہاں وہ عورت جو آزادی کی عدت گزار رہی ہے اس میں یہ قول اشکال پیدا کرتا ہے۔ کیونکہ جو (مقولہ 15480 میں) گزار چکا ہے اس سے تو نے اشارہ، کنایہ سے دعوت نکاح دینے کی علت کو جان لیا ہے۔ کیونکہ یہ انداز طلاق دینے والے کی دشمنی تک لے جاتا ہے۔ اور جو آزادی کی عدت گزار رہی ہو اس میں بھی یہی صورتحال ہے۔ کیونکہ جس آقا نے اسے آزاد کیا ہے جب کہ وہ اس کی ام ولد ہے۔ جب آقا کا ارادہ ہو کہ اسے آزاد کر کے خود عقد نکاح کرے تو جو آدمی عقد نکاح میں اس کے ساتھ منازعہ کرے گا وہ اس کے ساتھ زیادہ دشمنی کرے گا مگر جب وہ معتدۃ العتق (آزادی کی عدت گزارنے والی) سے یہ ارادہ کرے جس کا خاندان فوت ہو گیا ہو تو کوئی اشکال نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ عورت وفات کی عدت گزار رہی ہے۔

اس امر کو ذہن نشین کر لو۔ ”محشی“ کے سامنے ”قبستانی“ کا جو نسخہ ہے اس سے معتدۃ العتق ساقط ہو گیا ہے تو انہوں نے محشی کی کلام کو ایسے معنی پر محمول کیا جو مراد نہیں۔ فافہم

وہ عورت جو طلاق رجعی اور طلاق بائن کی عدت گزار رہی ہو اس کا گھر سے نکلنا جائز نہیں

15483۔ (قولہ: بِأَيِّ فُرْقَةٍ كَانَتْ) یعنی اگرچہ کسی معصیت کی وجہ سے جدائی ہو جس طرح عورت خاوند کے بیٹے سے بوسہ لے لیتی ہے۔ ”بحر“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے۔ ”الزہر“ میں کہا: معتدۃ الطلاق کی قید لگائی ہے کیونکہ وطی کے وجہ سے عدت گزارنے والی گھر سے باہر جانے سے نہیں روکی جائے گی جس طرح وہ عورت جو آزادی، نکاح فاسد اور شبہ کی وجہ سے وطی کے نتیجے میں عدت گزارنے والی ہو مگر جب سابقہ خاوند اپنے پانی کی حفاظت کے لیے اسے روک دے۔ ”البدائع“ میں اسی طرح ہے۔ ”الظہیر“ میں اس کے خلاف ہے جہاں کہا: جدائی کی جتنی بھی صورتیں عدت کو واجب کرتی ہیں جیسے نکاح صحیح اور نکاح فاسد سب برابر ہیں۔ یعنی عورت کے اپنے گھر سے باہر نکلنے کی حرمت میں برابر ہیں۔ فتویٰ ”الاولاد جندی“ میں حکایت بیان کی ہے کہ ایسی عورت خاوند کے گھر میں عدت نہیں گزارے گی۔ انہا میں ضمیر اس عورت کے لیے ہے جس نے نکاح فاسد کیا ہو۔ کیونکہ مرد کو اس پر کوئی ملکیت حاصل نہیں، ”بحر“۔ یعنی نکاح فاسد تفریق سے پہلے باہر نکلنے سے منع کا فائدہ نہیں دیتا۔ اسی طرح تفریق کے بعد بھی یہ حکم ہے۔ شارح فصل کے آخر میں اختلاف کی حکایت کا ذکر کریں گے ساتھ ہی ساتھ ”البدائع“ کے کلام سے اس تطبیق کا ذکر کریں گے جو ان کے کلام سے مستفاد ہے۔ اس کی مکمل بحث آگے (مقولہ 15535 میں) آئے گی۔

عَلَى مَا فِي الظَّهْرِ عَلَى نَفَقَةٍ عَدَّتْهَا فِي الْأَصْحِ اخْتِيَارًا، أَوْ عَلَى السُّكْنَى فَيَلْزَمُهَا أَنْ تَكْتَرِيَ بَيْنَ الرَّوْحِ وَمَعْرَاجٍ (لَوْ حُرَّتْ) أَوْ أُمَّةً مَبَوَّأَةً

جس طرح ”الظہیریہ“ میں ہے اور اگرچہ اس عورت نے اپنی عدت کے نفقہ پر خلع کیا ہے یہ صحیح ترین قول ہے۔ ”اختیار“۔ یا اس نے رہائش کی شرط پر اس مرد سے خلع کیا ہے پس عورت پر لازم ہوگا کہ خاوند کے گھر کو کرائے پر لے اگر وہ آزاد ہو یا ایسی لونڈی ہو جسے آقا نے خاوند کے گھر میں رات گزارنے کی اجازت دی ہو

مفتی پر لازم ہے کہ وہ خصوصی حالات و واقعات پر نظر رکھے

15484۔ (قولہ: فی الأصح) کیونکہ عورت خود ہی اپنے حق کو باطل کرنے والی ہے۔ پس اس کے ساتھ وہ حق باطل نہیں ہوگا جو اس پر لازم تھا جس طرح ”زیلعی“ میں ہے۔ اس کے مقابل وہ ہے جو کہا گیا: وہ عورت دن کے وقت نکلے گی کیونکہ بعض اوقات اسے حاجت ہوتی ہے جس طرح وہ معتدہ دن کے وقت نکل سکتی ہے جس کا خاوند فوت ہو جائے۔ ”الفتح“ میں کہا: حق یہ ہے کہ مفتی پر لازم ہے کہ وہ خصوصی حالات و واقعات میں دیکھے اگر وہ کسی واقعہ میں جانے کہ یہ خلع لینے والی اگر باہر نہ نکلے تو ضروریات زندگی سے عاجز رہے گی تو مفتی باہر نکلنے کی حلت کا فتویٰ دے اور اگر ضروریات زندگی پر قادر ہونے کو جانے تو اس کی حرمت کا فتویٰ دے۔ ”الہمز“ اور ”شرنبلالیہ“ میں اسے ہی ثابت رکھا ہے۔

15485۔ (قولہ: أَوْ عَلَى السُّكْنَى) ”زیلعی“ نے کہا: تو یہ اسی طرح ہوگا جس طرح ایک عورت نے مرد سے اس شرط پر خلع کیا کہ عورت کو رہائش کا حق حاصل نہیں ہوگا۔ کیونکہ سکنی کی مؤنت خاوند سے ساقط ہو چکی ہے اور عورت پر لازم ہو چکا ہے کہ وہ خاوند کے گھر کو کرائے پر لے اور عورت کے لیے حلال نہیں کہ وہ عورت گھر سے نکلے۔ اسی کی مثل ”الفتح“ میں ہے۔ یعنی کیونکہ معتدہ پر خاوند کے گھر میں رہنا یہ شرعی طور پر واجب تھا۔ پس عورت اس کو ساقط کرنے کی مالک نہیں بلکہ اس کی مؤنت ساقط ہوگی۔ اس کا ظاہر معنی یہ ہے کہ سکنی کی مؤنت کی تصریح لازم نہیں بلکہ سکنی پر صرف خلع کرنا یہ سکنی کی مؤنت (چنی) کو ساقط کر دے گی جس طرح ہم نے باب الخلع میں اس پر متنبہ کیا ہے۔ تامل

15486۔ (قولہ: لَوْ حُرَّتْ) جہاں تک آزاد کے علاوہ کا تعلق ہے تو اس کے لیے طلاق اور وفات کی عدت میں گھر سے باہر نکلنا جائز ہے۔ کیونکہ حالت نکاح میں بھی اس عورت پر لازم نہ تھا کہ خاوند کے گھر میں ٹھہرے۔ اسی طرح اس کے بعد بھی اس پر لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ خدمت مولیٰ کا حق ہے اسے باطل کرنا جائز نہیں مگر جب وہ اسے ایک گھر میں ٹھہرائے اس وقت وہ نہیں نکلے گی اور مرد کو اس امر سے رجوع کا حق ہوگا۔ اگر مرد نے اس لونڈی کو حالت نکاح میں ایک مکان میں ٹھہرایا پھر اسے طلاق ہو گئی تو مرد کو حق حاصل ہے کہ اسے باہر نکلنے سے منع کر دے یہاں تک کہ آقا اس کے نکلنے کا مطالبہ کرے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

15487۔ (قولہ: أَوْ أُمَّةً مَبَوَّأَةً) یہ ایسی لونڈی ہوتی ہے جسے آقا اس کے خاوند کے گھر میں رہائش کی اجازت دیتا

وَلَوْ مِنْ فَاسِدٍ مُكَلَّفَةً مِنْ بَيْتِهَا أَضْلًا لَا لَيْلًا وَلَا نَهَارًا وَلَا إِلَى صَحْنٍ دَارٍ فِيهَا مَنَازِلٌ لِغَيْرِهِ وَلَا لَوْ بِإِذْنِهِ

اگرچہ عدت نکاح فاسد کی ہو۔ وہ آزاد عاقل بالغ ہو وہ اپنے گھر سے اصلاً باہر نہ نکلے گی۔ نہ رات کو اور نہ ہی دن کو اور نہ ہی اس حویلی کے صحن کی طرف نکلے گی جس میں غیر کے گھر ہوں اگرچہ خاوند کی اجازت ہو۔

ہے اور اس کو طلب نہیں کرتا جس طرح تو جان چکا ہے۔

15488۔ (قولہ: وَلَوْ مِنْ فَاسِدٍ) یعنی اگرچہ عدت نکاح فاسد کی وجہ سے ہو یا شارح کے قول بای فرقة سے

مستفاد ہے جس طرح ہم نے بیان کیا ہے، ”ح“۔

15489۔ (قولہ: مُكَلَّفَةً) اس قول کے ساتھ صغیرہ، مجنونہ اور کافرہ کو خارج کر دیا ہے۔ ”البحر“ میں ”البدائع“ سے

مروی ہے۔ جہاں تک پہلی دو کا تعلق ہے تو احکام تکلیف میں سے کوئی بھی ان سے متعلق نہیں۔ جہاں تک کتابیہ کا تعلق ہے تو وہ حق شرع کی مخاطب نہیں۔ لیکن خاوند کو حق حاصل ہے کہ وہ اپنے پانی کی حفاظت کے لیے مجنونہ اور کتابیہ کو روکے۔ اسی طرح جب مجوسیہ کا خاوند مسلمان ہو اور وہ عورت اسلام لانے سے انکار کر دے۔ اس میں ”المعراج“ اور ”شرح النقایہ“ سے مروی ہے: مہربقہ گھر سے باہر نکلنے سے منع کے حکم میں بالغہ کی طرح ہے اور سوگ کے واجب نہ ہونے کے حکم میں کتابیہ کی طرح۔ یعنی یہ احتمال موجود ہے کہ طلاق سے قبل مہربقہ کو حمل ٹھہر گیا ہو پس اپنے پانی کی حفاظت کی خاطر خاوند کو اسے باہر نکلنے سے روکنے کا حق ہوگا۔

15490۔ (قولہ: مِنْ بَيْتِهَا) یہ قول ان کے قول: لا تخرجہ کے متعلق ہے۔ مراد وہ گھر ہے جو رہائش کے اعتبار سے

عورت کی طرف منسوب تھا یعنی وہ فرقت کے وقوع اور موت کی حالت میں اس گھر سے نہ نکلے گی۔ ”ہدایہ“۔ خواہ وہ گھر خاوند کی ملکیت ہو یا غیر کی ملکیت ہو یہاں تک کہ اگر وہ غائب ہو اور وہ عورت گھر سے اجرت پر رہ رہی ہو اور وہ کرایہ دینے پر قادر ہے تو اسے وہاں سے نکلنے کا حق نہیں بلکہ وہ کرایہ دے گی۔ اگر کرایہ حاکم کی اجازت سے دیا ہو تو خاوند سے کرایہ کی واپسی کا مطالبہ کرے گی۔ ”بحر“، ”زیلعی“۔

15491۔ (قولہ: أَضْلًا) یہ ان کے قول لا تخرجہ کی تعمیم کے لیے ہے۔ اس کی وضاحت اس قول لا لیلًا ولا نهارًا سے

کی ہے۔

15492۔ (قولہ: فِيهَا مَنَازِلٌ لِغَيْرِهِ) یعنی خاوند کے علاوہ افراد کے گھر ہوں۔ جب حویلی میں سب گھر خاوند کے

ہوں تو معاملہ مختلف ہے۔ تو پھر معتدہ عورت کو حق حاصل ہے کہ وہ اس کی طرف نکلے اور جس کمرہ میں چاہے رات گزارے۔ کیونکہ رہائش کے اعتبار سے سب اس کی طرف منسوب ہے، ”زیلعی“۔

15493۔ (قولہ: وَلَوْ بِإِذْنِهِ) یہ بھی قول لا تخرجہ کے عموم کو ثابت کرنے کے لیے ہے یہاں تک کہ وہ عورت جسے

طلاق رجعی دی گئی ہو اگرچہ وہ حکماً منکوحہ ہے تو وہ عدت کے گھر سے نہیں نکلے گی اگرچہ خاوند اجازت دے۔ کیونکہ عدت کے

لَأَنَّهُ حَتَّىٰ تَعَالَیٰ بِخِلَافٍ نَحْوِ أَمَةٍ لِتَقْدَمَ حَتَّىٰ الْعَبْدِ (وَمُعْتَدَةٌ مَوْتِ تَخْرُجُ فِي الْجَدِيدَيْنِ وَتَبَيَّتْ) أَكْثَرَ النَّيْلِ (فِي مَنْزِلِهَا) لِأَنَّ نَفَقَتَهَا عَلَيْهَا فَتَحْتَاجُ لِذَخْرٍ وَجِ

کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔ لونڈی وغیرہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ بندے کا حق مقدم ہے اور جو عورت موت کی عدت گزار رہی ہو وہ رات اور دن میں گھر سے نکل سکتی ہے اور رات کا اکثر حصہ اپنے گھر میں گزارے گی۔ کیونکہ نفقہ عورت کے اپنے ذمہ ہے پس وہ باہر نکلنے کی محتاج ہوئی۔

لازم ہونے کے بعد حرمت یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔ پس دونوں اس کو باطل کرنے کے مالک نہیں۔ ما قبل کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس سے قبل خاوند کا حق ہے تو وہ اسے باطل کرنے کا مالک ہے۔

15494۔ (قوله: بِخِلَافٍ نَحْوِ أَمَةٍ) امة، سے مراد قنہ لیا ہے۔ اسی کی مثل مدبرہ، ام الوالد اور مکاتبہ ہے۔ مراد ہے جب اسے رات گزارنے کی اجازت نہ ہو۔ کیونکہ خدمت آقا کا حق ہے جس طرح (مقولہ 15486 میں) گزر چکا ہے اور باہر نہ نکلنا اللہ تعالیٰ کا حق ہے تو بندے کی ضرورت کی بنا پر اس کا حق مقدم کیا جائے گا۔

15495۔ (قوله: فِي الْجَدِيدَيْنِ) مراد رات اور دن ہے کیونکہ یہ دونوں ہمیشہ متحد دہوتی ہیں، ”ط“۔

وہ عورت جو موت کی عدت گزار رہی ہو اس کا باہر نکلنا جائز ہے

15496۔ (قوله: لِأَنَّ نَفَقَتَهَا عَلَيْهَا) یعنی اس کے اختیار سے ساقط نہیں ہوا۔ خلع لینے والی کا معاملہ مختلف ہے جس طرح (مقولہ 15485 میں) گزر چکا ہے۔ یہ اس فرق کا بیان ہے جو معتدہ موت اور معتدہ طلاق میں ہے۔ ”الہدایہ“ میں کہا: جس کا خاندان فوت ہو جائے اس عورت کا کوئی نفقہ نہیں۔ پس ضروریات کی طلب میں دن کے وقت نکلنے کی محتاج ہے۔ بعض اوقات عمل رات کے آنے تک لمبا ہو جاتا ہے۔ مطلقہ کا معاملہ ایسا نہیں کیونکہ اس کا نفقہ خاوند کے مال میں سے لازم ہوتا ہے۔

”الفتح“ میں کہا: حاصل کلام یہ ہے: عورت کے باہر نکلنے کی حلت کا دار و مدار ضروریات زندگی کے انتظام کے سبب سے ہے۔ پس جس قدر ضرورت ہوگی اسی قدر یہ امر مقدر ہوگا جب ضرورت ختم ہوگی تو اس کے بعد اس کے لیے حلال نہیں ہوگا کہ وہ گھر سے باہر وقت گزارے۔ اس کے ساتھ ”البحر“ کے قول کا اعتبار ختم ہو جاتا ہے جو یہ ہے: علما کی کلام کا ظاہر معنی یہ ہے کہ جو عورت وفات کی عدت گزار رہی ہو وہ دن کے وقت نکل سکتی ہے اگرچہ اس کے پاس نفقہ موجود ہو ورنہ وہ کہتے طلاق یا موت کی وجہ سے عدت گزارنے والی ضرورت کے بغیر نہیں نکل سکتی۔ کیونکہ ضرورت کی بنا پر معتدہ دن اور رات کے وقت نکل سکتی ہے اس قول کے رد کی دلیل یہ ہے کہ موت کی عدت گزارنے والی جب عادت گھر سے نکلنے کی محتاج ہوتی ہے تاکہ نفقہ کمائے تو علمائے کہا: وہ دن اور رات کے پچھلے حصہ میں نکلے۔ مطلقہ کا معاملہ مختلف ہے۔ جہاں تک ضرورت کی بنا پر نکلنے کا تعلق ہے تو اس میں دونوں میں کوئی فرق نہیں جس طرح آگے (مقولہ 15536 میں) انہوں نے اس کی وضاحت کی ہے۔ یہاں مراد ضرورت کے علاوہ ہے۔ اس وجہ سے ”کافی الحکم“ میں مطلقہ کے نکلنے کے ممنوع ہونے کو مطلق ذکر کیا ہے کہا: جس کا خاوند

حَتَّىٰ لَوْ كَانَ عِنْدَهَا كِفَايَتُهَا صَارَتْ كَالْمُطَلَّقَةِ فَلَا يَحِلُّ لَهَا الْخُرُوجُ فَتَحُّمٌ وَجَوِّزٌ فِي الْقُنْيَةِ خُرُوجُهَا لِاصْلَاحِ مَا لَا بُدَّ لَهَا مِنْهُ كَنِدَاعِيَّةٌ وَلَا وَكَيْلٌ لَهَا (طَلَّقَتْ) أَوْ مَاتَ وَهِيَ ذَائِرَةٌ (فِي غَيْرِ مَسْكِنِهَا عَادَتْ إِلَيْهِ فَوَرَأَى) لِيُجُوبَهُ عَلَيْهَا (وَتَعْتَدَانِ) أَيْ مُعْتَدَةٌ طَلَاقٍ وَمَوْتٍ (فِي بَيْتٍ وَجَبَتْ فِيهِ) وَلَا يَخْرُجَانِ مِنْهُ (إِلَّا أَنْ تُخْرَجَ

یہاں تک کہ جو عورت موت کی عدت گزار رہی ہو اگر اس کا اتنا مال ہو جو اسے کفایت کرتا ہو تو وہ عورت بھی مطلقہ کی طرح ہو جائے گی اس کے لیے باہر نکلنا حلال نہ ہوگا "فتح"۔ "القنیہ" میں ایسی عورت کے لیے ایسے امور کی اصلاح کے لیے نکلنا جائز قرار دیا ہے جس کے بغیر چارہ کار نہ ہو جیسے زراعت اور اس کا کوئی وکیل نہ ہو۔ عورت کو طلاق دی گئی یا اس کا خاوند مر گیا جب کہ عورت کسی جگہ گئی ہوئی ہو جو اس کے مسکن کے علاوہ ہو تو فوراً اپنے مسکن کی طرف لوٹے گی کیونکہ عورت پر یہ واجب ہے۔ وہ دونوں یعنی طلاق اور موت کی عدت گزارنے والیاں ایسے گھر میں عدت گزاریں گی جس گھر میں عدت واجب ہوئی اور وہ اس گھر سے نہیں نکلیں گی مگر جب اسے گھر سے نکال دیا جائے

فوت ہو جائے تو وہ اپنی ضرورت کے لیے دن کے وقت نکلے گی اور اپنے گھر کے علاوہ رات نہیں گزارے گی۔ یہ دونوں کے فرق میں صریح ہے۔ ہاں متون کی عبارات کا ظاہر اس کا وہم لگتا ہے جو "البحر" میں قول کیا ہے۔ اگر ضرورت کی بنا پر نکلنے کی قید لگاتے جس طرح "اکافی" میں کہا تو یہ زیادہ ظاہر تھا۔

15497۔ (قوله: وَجَوِّزٌ فِي الْقُنْيَةِ) "الزہر" میں کہا: یہ قید لگانی ضروری ہے کہ وہ عورت اپنے خاوند کے گھر میں رات گزارے۔

15498۔ (قوله: أَيْ مُعْتَدَةٌ طَلَاقٍ وَمَوْتٍ) "الجوہرہ" میں کہا: یہ اس صورت میں ہے جب طلاق رجعی ہو، اگر طلاق بائنہ ہو تو پھر پردہ ہونا ضروری ہے مگر جب خاوند فاسق ہو تو اس وقت عورت اس گھر سے نکل جائے گی۔ اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی ہو وہ گھر سے نہ نکلے اور اس پر پردہ بھی واجب نہیں اگرچہ خاوند فاسق ہو۔ کیونکہ دونوں کے درمیان زوجیت کا رشتہ قائم ہے اور اس لیے بھی کہ اس کی غایت یہ ہے کہ جب خاوند اس کے ساتھ وطی کرے گا تو وہ رجوع کرنے والا ہوگا۔

15499۔ (قوله: فِي بَيْتٍ وَجَبَتْ فِيهِ) اس سے مراد وہ گھر ہے جو رہائش کے اعتبار سے دونوں کی طرف منسوب ہوتا تھا اگرچہ وہ گھر خاوند کا نہ ہو جس طرح ابھی (مقولہ 15490 میں) گزرا ہے۔ اور یہ قول خیموں کے گھروں کو بھی شامل ہے جس طرح "شرنبلائیہ" میں ہے۔

15500۔ (قوله: لَا يَخْرُجَانِ) یہ معروف کا صیغہ ہے۔ مناسب تخرجان تا کے ساتھ ہے۔ کیونکہ یہ مؤنث غائب کا تشبیہ ہے۔ "طحطاوی" نے یہ بیان کیا ہے۔

15501۔ (قوله: إِلَّا أَنْ تُخْرَجَ) زیادہ مناسب یہ تھا کہ اس میں اور اس کے بعد میں تشبیہ کی ضمیر لاتے۔ "ط"۔ یہ قول

أَوْ يَتَهَدَّمِ السَّنُولُ، أَوْ تَخَافُ انْهَدَامَهُ، أَوْ تَلْفَ مَالِهَا، أَوْ لَا تَجِدَ كِرَاءَ الْبَيْتِ) وَنَحْوَ ذَلِكَ مِنْ الصَّرُورَاتِ فَتُخْرَجُ لِأَقْرَبِ مَوْضِعٍ إِلَيْهِ، وَفِي الطَّلَاقِ إِلَى حَيْثُ شَاءَ الزَّوْجُ، وَلَوْلَمْ يَكْفِهَا نَصِيبُهَا مِنَ الدَّارِ اشْتَرَتْ مِنَ الْأَجَانِبِ مُجْتَبَى، وَظَاهِرُهُ وَجُوبُ الشِّمَاءِ لَوْ قَادِرَةٌ أَوْ الْكِرَاءِ بَحْرًا، وَأَقْرَبُهُ أَخُوهُ وَالْبُصْنَفُ

یا گھر گر جائے یا گھر کے گرنے کا خوف ہو یا اس کے مال کے تلف ہونے کا خوف ہو یا گھر کا کرایہ نہ پائے۔ اور اس طرح کی ضرورتیں ہوں پس وہ اس گھر سے قریب ترین جگہ کی طرف نکلے گی اور طلاق کی صورت میں اس گھر کی طرف نکلے گی جہاں خاوند چاہے گا۔ اگر گھر میں سے اس کا حصہ اسے کافی نہ ہو تو وہ اجنبی لوگوں سے خریدے گی ”مجتبیٰ“۔ اس کا ظاہر معنی یہ ہے کہ اگر وہ خریدنے پر قادر ہے تو خریدنا واجب ہے ورنہ کرائے پر لے گی۔ ”بحر“۔ ان کے بھائی صاحب ”النہج“ اور مصنف نے اسے ثابت رکھا ہے۔

اسے بھی شامل ہے کہ خاوند ظلم کرتے ہوئے عورت کو نکال دے یا گھر کا مالک کرائے پر قدرت ہونے پر نکال دے یا وارث اسے نکال دے جب کہ گھر میں عورت کا حصہ عورت کو کفایت نہ کرتا ہو۔ ”بحر“۔ یعنی جب عورت وارث کے ساتھ اسے تقسیم کرے تو وہ عورت کو کافی نہ ہو۔ کیونکہ وارث کو مجبور نہیں کیا جاسکتا کہ اس معتدہ کو اپنے ساتھ رکھے جب وارث تقسیم کا مطالبہ کرے یا مہایا (موافقت کرنا، اپنے حصہ سے فائدہ اٹھانا) کا مطالبہ کرے اگرچہ عورت کا حصہ اس کی ضرورت سے زائد ہو۔ 15502۔ (قولہ: أَوْ لَا تَجِدَ كِرَاءَ الْبَيْتِ) اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا اگر عورت اس پر قادر ہے تو اس پر لازم ہے کہ اپنے مال میں سے کرایہ دے۔ اور مطلقہ اس کے کرایہ کا خاوند سے مطالبہ کرے گی اگر عورت نے کرایہ حاکم کی اجازت سے دیا ہو جس طرح (مقولہ 15490 میں) گزر چکا ہے۔

15503۔ (قولہ: وَنَحْوَ ذَلِكَ) اس میں سے وہ بھی ہے جو ”الظہیر“ میں ہے: اگر وہ رات کو میت کے امر اور موت کے امر سے ڈرے اور اس کے پاس کوئی بھی نہیں اگر خوف شدید ہو تو اس کا وہاں سے منتقل ہونا صحیح ہے ورنہ نہیں۔

15504۔ (قولہ: فَتُخْرَجُ) یعنی وہ معتدہ جو وفات کی عدت گزار رہی ہے وہ نکلے گی جس طرح ما بعد کلام اس پر دلالت کرتا ہے، ”ط“۔

15505۔ (قولہ: وَفِي الطَّلَاقِ) اس کا عطف محذوف کلام پر کیا۔ اس کی تقدیر کلام یہ ہے: هَذَا فِي الْوَفَاةِ ”ط“۔ طلاق کی صورت میں دوسرے گھر کا انتخاب مرد کا حق ہے اور وفات کی صورت میں دوسرے گھر کا انتخاب عورت کا حق ہے ”فتح“۔ اسی طرح اگر خاوند عورت کو طلاق دے جب کہ وہ غالب ہو تو گھر کے تعیین کا اختیار عورت کو حاصل ہوگا۔ ”معراج“۔ اس میں یہ بھی ہے: وفات کی صورت میں مکان گرنے کی جگہ سے قریب ترین جگہ کی طرف منتقل ہونے کی تعیین کی ہے اور طلاق کی صورت میں جہاں وہ عورت چاہے اس کی تعیین کی ”بحر“۔ اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ اقرب کی تعیین عورت کے سپرد ہے فانہم۔ جس مسکن کی طرف منتقل ہوگی اس کا حکم مسکن اصلی کا حکم ہے پس وہ اس سے نہیں نکلے گی، ”بحر“۔

قُلْتُ لَكِنَّ الَّذِي رَأَيْتَهُ بِنُسُخَتِي الْمُجْتَبَى اسْتَتَرْتُ مِنْ الْإِسْتِئْزَارِ فَلْيُحَرِّزْ (وَلَا بُدَّ مِنْ سُنْتَةٍ بَيْنَهُمَا فِي الْبَائِنِ لِيَلَّا يُخْتَبَى بِالْأَجْنَبِيَّةِ

میں کہتا ہوں: لیکن میں نے ”المجتبیٰ“ کے دونوں نسخوں میں دیکھا استتوت یہ استتار سے ہے۔ اس کی تحقیق ہونی چاہیے۔ طلاق بائن کی صورت میں دونوں کے درمیان پردہ ضروری ہے تاکہ اجنبی عورت کے ساتھ خلوت کی صورت نہ بنے۔

15506۔ (قوله: فَلْيُحَرِّزْ) میں کہتا ہوں: میں نے ”المجتبیٰ“ کے دونوں نسخوں میں دیکھا استتوت یہ شرا سے مشتق ہے۔ اس کی تائید وہ قول بھی کرتا ہے جو ”المجتبیٰ“ میں ہے کہا: استتوت من الاجانب و اولاد الکبار۔ کیونکہ خاوند کی اولاد سے پردہ کرنا اس پر لازم نہیں۔ لیکن میں نے ”کافی الحاکم“ میں دیکھا جس کی نص ہے: واذا طلقها زوجها الخ جب خاوند نے اسے طلاق دی اور عورت کا صرف ایک ہی کمرہ ہو پس مرد کو چاہیے کہ وہ اپنے اور اپنی بیوی کے درمیان پردہ بنا دے۔ وفات کی عدت میں بھی اسی طرح کرے گی۔ جب مرد کی اولاد میں کسی اور عورت سے مرد ہوں تو وہ مرد اپنے اور اس معتدہ کے درمیان پردہ بنا دیں اگر وہ وہاں مقیم رہے ورنہ وہ عورت منتقل ہو جائے۔ اور تو اچھی طرح باخبر ہے کہ یہ ظاہر الروایہ کی نص ہے پس اس کی طرف رجوع واجب ہے۔ شاید اس کی وجہ فتنہ کا ڈر ہے۔ کیونکہ وہ سب مرد اس کے ساتھ ایک کمرہ میں ہیں اگر چہ وہ اس کے محرم ہیں کیونکہ وہ اس کے خاوند کی اولاد ہیں جس طرح علما نے کہا یہ مکروہ ہے کہ نوجوان سسرالی رشتہ داروں کے ساتھ خلوت کرے۔ ”البحر“ میں ”المعراج“ سے مروی ہے: سترہ کا حکم بھی اسی طرح ہے جب اس کا خاوند فوت ہو جائے اور مرد کی اجنبی اولاد ہو۔ علما نے انہیں اجنبی کہا ہے اسی وجہ سے جو ہم نے بات کہی ہے۔ یہ شارح کے نسخہ کی تائید کرتا ہے اور اس کے یہ منافی نہیں کہ ”المجتبیٰ“ میں مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ عورت کا حصہ اسے کفایت نہیں کرتا۔ جب وہ اسے کفایت نہیں کرتا تو پھر پردہ کے ساتھ اسے وہاں ٹھہرنے کا حکم کیسے دیا جاسکتا ہے؟ کیونکہ مراد یہ ہے کہ وہ اسے کفایت نہ کرے کہ وہ اس میں تنہا رہے۔ اسی وجہ سے ”الکافی“ میں مسئلہ کی صورت ایک کمرہ ہوگی جس طرح گزر چکا ہے۔ پھر ”الکافی“ کا قول ہے: والا استقلت۔ یہ قول اس امر پر دال ہے کہ اس پر خریدنا لازم نہیں۔ اسی کی مثل وہ ہے جو ”المنہر“، ”الغانیہ“ وغیرہا سے منقول ہے: اگر وارثوں میں سے کوئی ایک بھی ایسا ہو جو اس کا محرم نہ ہو اور عورت کا حصہ اسے کافی نہ ہو تو عورت کو حق حاصل ہے کہ وہ نکل جائے اگر چہ وہ اسے نہ نکالیں۔ یہ بھی شارح کے نسخہ کی تائید کرتا ہے۔ اس وضاحت سے تمام محشیوں نے شارح پر امر لازم کرنے کی کوشش کی ہے وہ ساقط ہو جاتا ہے۔ فافہم

طلاق بائن کی صورت میں زوجین کے درمیان پردہ ضروری ہے

15507۔ (قوله: وَلَا بُدَّ مِنْ سُنْتَةٍ بَيْنَهُمَا فِي الْبَائِنِ) موت کی صورت میں وہ ان تمام وارثوں سے پردہ کرے

گی جو اس کے محرم نہیں۔ ”ہندیہ“۔ اس کا ظاہر معنی ہے کہ طلاق رجعی میں پردہ نہیں۔ اور مصنف کا آنے والا قول: و مطلقہ الرجعی کا لبائن یہ بھی اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ اس میں بھی پردہ کو طلب کیا جائے گا۔ باب الرجعة میں (مقولہ 14238 میں) جو قول گزر چکا ہے کہ وہ مطلقہ پر داخل نہ ہو مگر اسے اطلاع کرے اس کی تائید کرتا ہے۔

وَمُقَادَةُ أَنَّ الْحَائِلَ يَمْنَعُ الْخُلُوعَ الْمُحَرَّمَةَ (وَإِنْ ضَاقَ الْمَنْزِلُ عَلَيْهِمَا، أَوْ كَانَ الرَّؤُوبُ فَاسِقًا فَخُرُوجُهُ أَوْلَى) لِأَنَّ مُكْتَبَهَا وَاجِبٌ لَا مُكْتَبَهُ، وَمُقَادَةُ وَجُوبُ الْحُكْمِ بِهِ ذَكَرَهُ الْكِمَالُ (وَحَسُنَ أَنْ يَجْعَلَ الْقَاضِي بَيْنَهُمَا امْرَأَةً ثِقَّةً

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حائل، خلوت محرمہ کے مانع ہے اگر منزل دونوں پر تنگ ہو یا خاندان فاسق ہو تو مرد کا گھر سے نکل جانا اولیٰ ہے۔ کیونکہ عورت کا وہاں ٹھہرنا واجب ہے مرد کا ٹھہرنا واجب نہیں۔ اس سے معلوم ہوا مرد کے بارے میں حکم واجب ہے۔ ”کمال“ نے اسے ذکر کیا ہے۔ اور بہتر یہ ہے کہ قاضی دونوں کے درمیان قابل اعتماد عورت معین کر دے۔

پھر ظاہر معنی یہ ہے اس میں پردہ مستحب ہے کیونکہ وہ اجنبی نہیں اور اس کی تحقیق ہونی چاہیے، ”ط“ میں کہتا ہوں: ہم نے پہلے (مقولہ 15498 میں) ”الجوبہ“ سے ایسا قول نقل کیا ہے جو طلاق رجعی میں پردہ کے لازم نہ ہونے کا فائدہ دیتا ہے اگرچہ خاندان فاسق ہو۔ کیونکہ رشتہ ازدواج قائم ہے اور وہ داخل ہونے کی اطلاع اس لیے کرے تاکہ وہ رجوع کرنے والا نہ ہو جائے جب کہ وہ رجوع کا ارادہ نہ رکھتا ہو۔ پس دخول کے بعد پردہ کا وجوب لازم نہیں آتا۔ ہاں اس کے مستحب ہونے سے کوئی مانع نہیں۔

اگر گھرتنگ یا خاندان فاسق ہو تو عورت کی عدت کا حکم

15508۔ (قولہ: وَمُقَادَةُ أَنَّ) یعنی تعلیل سے یہ معلوم ہوا کہ پردہ خلوت محرمہ کے مانع ہے۔ اور یہ ممکن ہے کہ

اجنبیہ کے بارے میں یوں کہا جائے اگرچہ وہ معتدہ نہ ہو مگر جب کوئی قول منقولہ اس کے خلاف ہو، ”بحر“۔

15509۔ (قولہ: أَوْ كَانَ الرَّؤُوبُ فَاسِقًا) کیونکہ پردہ کافی ہوتا ہے کیونکہ خاندان حرمت کا اعتقاد رکھتا ہے۔ پس فعل

حرام پر اقدام نہیں کرے گا مگر جب خاندان فاسق ہو، ”فتح“۔

15510۔ (قولہ: وَمُقَادَةُ) یعنی تعلیل سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے وہاں ٹھہرنے کا واجب ہونا مرد کے وہاں

سے نکلنے کا وجوب ثابت کرتا ہے۔ اور ان کا قول و خروج اولیٰ شاید اس سے مراد یہ ہے کہ یہ رائج ہے جس طرح کہا جاتا ہے

جب امر محرم اور امر مریح جمع ہو جائیں تو محرم اولیٰ یا رائج ہوگا۔ کیونکہ وجوب کا ارادہ کیا جاتا ہے، ”فتح“۔

15511۔ (قولہ: وَحَسُنَ) یہ اچھا ہے جب خاندان فاسق ہو اور وہ وہاں سے نہ نکلے تو اچھا ہے کہ قاضی ایک قابل اعتماد

عورت کو معین کر دے۔

15512۔ (قولہ: امْرَأَةً ثِقَّةً) یہ اعتراض نہ کیا جائے گا: تمہارے قانون کے مطابق عورت حائل ہونے کی صلاحیت

نہیں رکھتی یہاں تک کہ تم نے یہ اجازت نہیں دی کہ ایک عورت ثقہ عورتوں کے ساتھ سفر کرے اور تم نے کہا: غیر عورتوں کا ملنا یہ

فتنہ میں اضافہ کر دیتا ہے۔ کیونکہ ہم کہتے ہیں شہر میں وہ عورت حائل ہونے کی صلاحیت رکھتی ہے کیونکہ خاندان سے حیا اور مدد

طلب کرنے کا امکان باقی ہے۔ جنگلوں کا معاملہ مختلف ہے ”زیلعی“۔ اور اس امر کا فائدہ دیا کہ حائل ہونے پر قادر ہونے سے

تُرْزَقُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ بَخْرًا عَنْ تَلْخِصِ الْجَامِعِ (قَادِرَةٌ عَلَى الْحَيْلُولَةِ بَيْنَهُمَا) وَفِي الْمُجْتَبَى الْأَفْضَلُ الْحَيْلُولَةُ بِسِتْرِ، وَكَو فَا سِقًا فَبَا مَرَأَةٍ قَالَتْ وَلَهُمَا أَنْ يَسْكُنَا بَعْدَ الثَّلَاثِ فِي بَيْتٍ وَاحِدٍ إِذَا لَمْ يَلْتَقِيَا التَّقَاءَ الْأَزْوَاجَ، وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ خَوْفٌ فِتْنَةٍ انْتَهَى وَسُئِلَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ عَنْ زَوْجَيْنِ افْتَرَقَا وَلِكُلِّ مِنْهُمَا سِتْرٌ سَنَةٌ وَبَيْنَهُمَا أَوْلَادٌ تَتَعَدَّرُ عَلَيْهِمَا مُفَارَقَتُهُمْ فَيَسْكُنَانِ فِي بَيْتِهِمْ وَلَا يَجْتَبِعَانِ فِي فِرَاشٍ وَلَا يَلْتَقِيَانِ التَّقَاءَ الْأَزْوَاجَ هَلْ لَهُمَا ذَلِكَ؟ قَالَ نَعَمْ، وَأَقْرَهُ الْمَصْنُفُ

جس عورت کو بیت المال سے خرچ دیا جائے گا۔ ”بخر“ میں ”تلخیص الجامع“ سے مروی ہے: وہ عورت ایسی ہو جو دونوں کے درمیان حائل ہونے پر قادر ہے۔ ”المجتبی“ میں ہے: افضل پردہ کے ساتھ حائل ہونا ہے اگر وہ خاوند فاسق ہو تو عورت کے ساتھ حائل ہونا بہتر ہے کہا: دونوں میاں بیوی کو حق حاصل ہے کہ تین طلاقوں کے بعد بھی اکٹھے رہیں جب وہ میاں بیوی کی حیثیت سے نہ ملیں اور اس اکٹھے رہنے میں فتنہ کا خوف نہ ہو ”انتہی“۔ ”شیخ الاسلام“ سے ایسے دو میاں بیوی کے بارے میں پوچھا گیا جو دونوں جدا ہو گئے اور دونوں میں سے ہر ایک ساٹھ سال کا ہے اور دونوں کی ایسی اولاد ہے کہ دونوں پر ان کی جدائی معتذر ہے تو وہ دونوں اپنے بچوں کے گھر میں رہیں وہ دونوں میاں بیوی ایک فراش میں جمع نہ ہوں اور میاں بیوی کی حیثیت سے نہ ملیں کیا ان دونوں کے لیے جائز ہے؟ فرمایا: ہاں: مصنف نے اسے ہی ثابت رکھا ہے۔

مراد یہ ہے کہ مدد طلب کرنا اس کے لیے ممکن ہے۔

15513۔ (قولہ: تُرْزَقُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ) کیونکہ وہ اس امر میں مشغول ہے کہ خاوند کو اللہ کے حق کے لیے روکے۔

کیونکہ شرمگاہ کے معاملہ میں احتیاط ضروری ہے۔ پس نفقہ بھی اللہ تعالیٰ کے مال سے ہوگا۔ ”ذخیرہ“ کے باب النفقات سے ہے۔

15514۔ (قولہ: وَفِي الْمُجْتَبَى) جہاں کہا: افضل یہ ہے کہ رات گزارنے میں درمیان میں پردہ حائل کر دیا جائے۔ مگر

یہ کہ وہ فاسق ہو تو پھر قابل اعتماد عورت کے ساتھ رکاوٹ قائم کی جائے۔ اگر قابل اعتماد عورت کا حصول معتذر ہو تو وہ عورت خود نکل

جائے جب کہ مرد کا گھر سے نکل جانا اولیٰ ہے۔ ملخص۔ اس قول میں اس کی مخالفت ہے جو گزر چکا ہے۔ کیونکہ پردہ ضروری ہے

جس طرح مصنف نے ”الہدایہ“ کی تیج میں تعبیر کیا ہے۔ یہی ظاہر ہے کیونکہ اجنبیہ عورت کے ساتھ خلوت حرام ہے۔

15515۔ (قولہ: وَسُئِلَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ) جب علما ”شیخ الاسلام“ کا لفظ مطلق ذکر کریں تو یہ ”بکسر“ کی طرف پھر

جائے گا جو ”خواہر زادہ“ کے نام سے مشہور ہیں۔ گویا یہاں اس نقل سے مراد اس کی تخصیص کرنا ہے جو انہوں نے ”المجتبی“ سے

قول نقل کیا ہے ”جب رہائش اس عورت کے ساتھ کسی ضرورت کی وجہ سے ہو جس طرح ایسی اولاد موجود ہے جن کے ضائع

ہونے کا خوف ہے اگر وہ بچے مرد کے پاس رہیں یا عورت کے پاس رہیں یا دونوں میاں بیوی بوڑھے ہیں مرد کوئی ایسا فرد نہیں

پاتا جو اس کی کفالت کرے اور عورت کوئی ایسا مرد نہیں پاتی جو اس کے لیے خریداری کرے یا اس طرح کی کوئی صورت حال

ہو۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ قید لگانا کہ دونوں کی عمر ساٹھ سال ہو اور اولاد موجود ہو یہ اس پر مبنی ہے کہ سوال میں اسی قسم کی صورت حال تھی

(أَبَانَهَا، أَوْ مَاتَ عَنَهَا فِي سَفَرٍ) وَلَوْ فِي مِصْرٍ (وَلَيْسَ بَيْنَهَا) وَبَيْنَ مِصْرَهَا مُدَّةٌ سَفَرٍ رَجَعَتْ وَلَوْ بَيْنَ مِصْرَهَا مُدَّتُهُ وَبَيْنَ مَقْصِدِهَا أَقَلُّ مَضَتْ (وَإِنْ كَانَتْ تِلْكَ) أَمَى مُدَّةُ السَّفَرِ (مِنْ كُلِّ جَانِبٍ) مِنْهُمَا وَلَا يُعْتَبَرُ مَا فِي مَيْمَنَةٍ وَمَيْسَرَةٍ، فَإِنْ كَانَتْ فِي مَفَازَةٍ (خُيْرَتْ) بَيْنَ رُجُوعٍ وَمُضِيِّ (مَعَهَا وَبِئِ) أَوْ لَا فِي الصُّورَتَيْنِ، وَالْعَوْدُ أَحَدٌ لِيَتَعْتَدَ فِي مَنْزِلِ الرَّوْجِ

مرد نے عورت کو سفر میں طلاق بائند دی یا اس سے مرگیا اگرچہ وہ شہر میں ہو۔ اس شہر اور عورت کے اپنے شہر میں سفر کی مدت نہ ہو وہ عورت اپنے شہر کی طرف لوٹ آئے گی۔ اگر اس کے شہر کے درمیان مدت سفر ہو اور جہاں وہ جا رہی ہے کم مدت ہو تو وہ آگے چلی جائے۔ اور اگر ہر جانب سے مدت سفر ہو دائیں بائیں کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا اگر وہ جنگل و صحرا میں ہو تو اسے لوٹنے اور آگے جانے میں اختیار ہوگا دونوں صورتوں میں ولی ساتھ ہو یا نہ ہو جب کہ لوٹنا زیادہ بہتر ہے تاکہ خاوند کے گھر میں عدت گزارے

جس طرح ”طحاوی“ نے بیان کیا ہے۔

15516۔ (قوله: رَجَعَتْ) خواہ وہ مصر میں ہو یا اور جگہ ہو یا اسی صورت میں ہے جو مقصد مدت سفر پر ہے، ”بحر“۔

یعنی لوٹنا واجب ہے تاکہ یہ لازم نہ آئے کہ وہ عدت میں محرم کے بغیر سفر کر رہی ہے۔ یہ صورت مختلف ہوگی جب اس شہر اور مقصد کے درمیان مدت سفر نہ ہو۔ کیونکہ دو روایتوں میں سے ایک روایت کی بنا پر عورت کو اختیار ہوگا کیونکہ سفر نہیں پایا جا رہا۔ فاقہم 15517۔ (قوله: وَلَوْ بَيْنَ مِصْرَهَا) یہ پہلے مسئلہ کے برعکس ہے۔

15518۔ (قوله: مَضَتْ) یعنی اپنے مقصد کی طرف چلی جائے کیونکہ عورت کے لوٹنے میں ایک نیا سفر کرنا ہوگا۔

15519۔ (قوله: وَإِنْ كَانَتْ تِلْكَ) یہ تیسرا مسئلہ ہے اور اس کا حکم اس کے برعکس ہے یعنی جب جانبین سے مدت

سفر نہ ہو تو عورت کو اختیار ہوگا۔ رجوع زیادہ پسندیدہ ہے۔ یہ اس تعبیر کی بنا پر ہے جو ”الکافی“ میں ہے۔ مگر جو ”نہایہ“ وغیرہا میں ہے تو رجوع متعین ہوگا جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ دونوں میں سے ایک کو دوسرے پر راجح قرار نہیں دیا۔ میرے لیے دوسرے کا راجح ہونا ظاہر ہوا ہے۔ کیونکہ اس (لوٹنے) میں سفر کو ختم کرنا ہے اور یہ سفر کو مکمل کرنے سے لوٹی ہے مگر جب سفر ختم کرنے سے ایک نیا سفر شروع کرنا لازم آتا ہو جس طرح دوسرے مسئلہ میں ہے پھر میں نے صاحب ”الفتح“ کو دیکھا کہا: یہ زیادہ مناسب ہے اور صاحب ”ہدایہ“ کے اطلاق کا مقتضایہ ہے کہ پہلے مسئلہ کی طرف لوٹے یعنی انہوں نے وہ قید نہیں لگائی جو ”البحر“ میں قید لگائی ہے۔

15520۔ (قوله: وَلَا يُعْتَبَرُ مَا فِي مَيْمَنَةٍ وَمَيْسَرَةٍ) یعنی شہروں یا بستیوں میں سے کسی کا اعتبار نہیں ہوگا کیونکہ نہ

وہ وطن ہے اور نہ ہی مقصد ہے اس کا اعتبار کیا جائے تو عورت کو ضرر لاحق کیا جاتا ہے۔

15521۔ (قوله: فِي الصُّورَتَيْنِ) یعنی لوٹنے کی تعیین کی صورت اور تخییر کی صورت۔

15522۔ (قوله: لِيَتَعْتَدَ) کیونکہ جب دونوں مدت سفر میں برابر ہیں تو لوٹنے میں ترجیح دینے والی دلیل موجود ہے

(وَلَكِنْ إِنْ مَرَّتْ) بِمَا يَصْدُحُ لِلْإِقَامَةِ كَمَا فِي الْبَحْرِ وَغَيْرِهِ زَادَ فِي التَّهْرِ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ مَقْصِدِهَا سَفَرٌ (أَوْ كَانَتْ فِي مِصْرٍ) أَوْ قَرْيَةٍ تَصْدُحُ لِلْإِقَامَةِ (تَعْتَدُ ثَلَاثَةَ) إِنْ لَمْ تَجِدْ مَحَرًا مَّا اتَّفَقَا، وَكَذَا إِنْ وَجَدَتْ عِنْدَ الْإِمَامِ (ثُمَّ تَخْرُجُ بِمَحَرٍّ) إِنْ كَانَ (وَتَنْتَقِلُ الْمُعْتَدَةُ) الْمُطْلَقَةُ بِالْبَادِيَةِ فَتَحُّ (مَعَ أَهْلِ الْكَلَاءِ) فِي مَحْفَةٍ، أَوْ خَيْبَةٍ مَعَ زَوْجِهَا (إِنْ تَضَرَّتْ بِالْمَكُوثِ فِي الْمَكَانِ) الَّذِي طَلَّقَهَا فِيهِ فَلَهُ أَنْ يَتَّحِلَّ بِهَا وَإِلَّا لَا وَكَيْسَ لِلزَّوْجِ الْمُسَافِرَةِ بِالْمُعْتَدَةِ

لیکن اگر وہ ایسی جگہ سے گزرے جو ٹھہرنے کے مناسب ہو جس طرح ”البحر“ وغیرہ میں ہے۔ ”المنہر“ میں یہ زیادہ کہا ہے: اور اس جگہ اور مقصد کے درمیان مسافت کی مدت ہو۔ یا وہ شہر میں ہو یا دیہات میں جو ٹھہرنے کے مناسب ہو تو وہ وہاں ہی عدت گزارے اگر وہ محرم نہ پائے اس پر اتفاق ہے۔ اور ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اگر محرم نہ پائے اس پر اتفاق ہے اور ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اگر محرم پائے تب بھی وہاں ہی عدت گزارے۔ پھر اگر محرم ہو تو اس کے ساتھ نکلے۔ اور طلاق کی عدت گزارنے والی جنگل سے منتقل ہوگی ”فتح“۔ بادہ نشینوں کے ساتھ پاکی، ڈولی میں یا خیمہ میں جب کہ خاوند ساتھ ہو مگر اس جگہ ٹھہرنے میں عورت کو ضرر پہنچتا ہو جس جگہ مرد نے عورت کو طلاق دی ہو تو مرد کو حق حاصل ہے کہ عورت کو ساتھ لے کر منتقل ہو ورنہ نہیں۔ اور خاوند کو حق حاصل نہیں کہ وہ معتدہ عورت کو سفر پر لے جائے

وہ واجب اصلی کا حصول ہے پس یہ بہتر ہے یہ واجب نہیں کیونکہ سفر کے بغیر وہاں تک نہیں پہنچا جاسکتا۔

15523۔ (قوله: وَ لَكِنْ إِنْ مَرَّتْ) مقصد کی طرف آگے جانے یا واپس لوٹنے میں وہ گزری۔ ”بحر“۔ تعبیر میں زیادہ مناسب یہ قول ہے اگر وہ مصر میں ہو تو وہیں عدت گزارے تاکہ اس قول: دان کانت فی مفاضة کے مقابل ہو جائے پھر وہ کہے: اسی طرح اگر وہ گزرے اس جگہ سے جو رہائش کے مناسب ہو ”قاتل“۔ ”ط“۔

15524۔ (قوله: وَ بَيْنَهُ) یعنی جس جگہ سے گزری جو ٹھہرنے کے لائق تھا اس کے درمیان اور اس عورت کے مقصد کے درمیان جس کی طرف وہ جانے والی تھی۔ دیکھیے اس زیادتی کا کیا فائدہ ہے؟ کیونکہ مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ وہ اپنے شہر کی طرف لوٹتے ہوئے ایسی جگہ سے گزرے یا اپنے مقصد کی طرف جاتے ہوئے اس سے گزرے جب کہ دونوں جانبوں میں مدت سفر ہو۔ پھر میں نے ”المنہر“ کی طرف رجوع کیا اور اس میں یہ نہ پایا۔

15525۔ (قوله: أَوْ كَانَتْ) یعنی طلاق یا موت کے وقت وہ شہر میں ہو۔

15526۔ (قوله: تَصْدُحُ لِلْإِقَامَةِ) اس طرح کہ اسے اپنی جان اور مال پر وہاں امن ہو اور جس کی اسے ضرورت ہو وہ اسے مل جاتا ہے۔

15527۔ (قوله: وَ كَيْسَ لِلزَّوْجِ الْمُسَافِرَةِ) جب خاوند نے اپنی بیوی کو اپنے گھر میں طلاق دی ہو تو اسے یہ حق حاصل نہیں ہوگا کہ وہ اسے سفر پر ساتھ لے جائے۔

وَلَوْ عَن رَّجْعِيٍّ بَحْرًا (وَمُطَلَّقَةُ الرَّجْعِيِّ كَالْبَائِنِ) فِيمَا مَرَّ (غَيْرَ أَنَّهُ تَتَنَمَّ مِنْ مُفَارَقَةِ زَوْجِهَا فِي) مُدَّةِ (سَفَرِهِ) لِقِيَامِ الرَّوْجِيَّةِ بِخِلَافِ الْبَيَانَةِ كَمَا مَرَّ (فَرُوعٌ) طَلَبَ مِنَ الْقَاضِي أَنْ يُسَكِّنَهَا بِجَوَارِهِ لَا يُجِيبُهُ وَإِنَّمَا تَعْتَدُّ فِي مَسْكَنِ الْمَفَارِقَةِ ظَهِيرِيَّةً قَبَلْتُ ابْنَ زَوْجِهَا فَلَهَا السُّكْنَى لَا التَّفَقُّةَ تَتَارُخَانِيَّةً لَا تَتَنَمَّ مُعْتَدَّةً نِكَاحِ فَايَسِدٍ مِنَ الْخُرُوجِ مُجْتَبَى

اگر چہ طلاق رجعی دی ہو۔ ”بحر“۔ اور جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی ان احکام میں جو گزر چکے ہیں اس عورت کی طرح ہے جس کو طلاق بائن دی گئی ہو مگر اسے مدت سفر میں خاوند سے جدائی پر اسے منع کیا جائے گا۔ کیونکہ عقد نکاح قائم ہے۔ جس کو طلاق بائنہ دی گئی اس کا معاملہ مختلف ہے جس طرح گزر چکا ہے۔ فروع: مسائل ملحقہ: خاوند نے قاضی سے مطالبہ کیا کہ وہ مطلقہ بیوی کو اپنے پڑوس میں رہنے کا حکم دے تو قاضی اس کی یہ بات نہیں مانے گا وہ عورت وہاں عدت گزارے گی جہاں اسے طلاق ہوئی ”ظہیریہ“۔ عورت نے خاوند کے بیٹے کا بوسہ لیا تو عورت کے لیے رہائش ہوگی نفقہ نہیں ہوگا۔ ”تارخانیہ“۔ جس عورت کو نکاح فاسد کی عدت گزارنا پڑ رہی ہو اسے باہر نکلنے سے نہیں روکا جائے گا ”مجتبی“۔

15528۔ (قولہ: فی صحفہ) یہ میم کے کسرہ کے ساتھ ہے عورتوں کا مرکب جیسے ہودج۔ ”قاموس“۔

15529۔ (قولہ: مَعَ زَوْجِهَا) اس حال میں کہ عورت پاکی یا خیمہ میں مرد کے ساتھ ہو۔ اگر ظرف کو مجرور پر مقدم

کرتے تو یہ بہتر تھا۔ اور ”البحر“ کی ”الظہیریہ“ سے یہ عبارت منقول ہے: مرد نے اسے صحرا میں طلاق دی جب کہ وہ عورت پاکی یا خیمہ میں اس کے ساتھ تھی اور خاوند گھاس اور پانی کے لیے دوسری جگہ منتقل ہوتا ہے۔

میں کہتا ہوں: ظاہر یہ ہے کہ یہ اس وقت ہے جب عورت کا پاکی یا خیمہ میں اس سے الگ رہنا ممکن نہ ہو اور درمیان میں پردہ کرنا بھی ممکن نہ ہو۔ ”رجعی“ نے کہا: اگر خاوند فاسق ہو تو ضروری ہے کہ دونوں کے درمیان ایک ایسی عورت کو حائل کیا جائے جو حائل ہونے پر قادر ہو۔ واللہ اعلم

15530۔ (قولہ: وَلَوْ عَن رَّجْعِيٍّ) رجعت کے باب میں ”کمال“ سے یہ قول گزر چکا ہے کہ سفر کو رجعت شمار کیا

جائے گا۔

15531۔ (قولہ: فِيمَا مَرَّ) یعنی سفر میں احکام طلاق۔ ان کی کلام سے یہی معنی سمجھا جاتا ہے۔

15532۔ (قولہ: الْبَيَانَةِ) کیونکہ وہ گھر کی طرف لوٹے گی یا آگے جائے گی جس کے ساتھ چاہے گی۔ کیونکہ دونوں

کے درمیان نکاح ختم ہو چکا ہے پس خاوند اجنبی ہو چکا ہے۔ ”زلیعی“۔

15533۔ (قولہ: طَلَبَ مِنَ الْقَاضِي) یہ اس سے معلوم ہوا جو متن میں گزر چکا ہے۔

15534۔ (قولہ: فَلَهَا السُّكْنَى) کیونکہ رہائش شرع کا حق ہے نفقہ حق شرع نہیں۔ کیونکہ جدائی عورت کی معصیت

سے واقع ہوئی ہے۔ ”ط“۔

قُلْتُ مَرَّ عَنِ الْبِرَّازِيَّةِ خِلَافَهُ لَكِنْ فِي الْبَدَائِعِ لَهَا مِنْعُهَا لِتَخْصِينَ مَائِهِ كِكِتَابِيَّةٍ وَمَجْنُونَةٍ وَأَمْرٍ وَلَكِنْ
أَعْتَقَهَا فَلْيُحْفَظْ

میں کہتا ہوں: ”بزازیہ“ سے اس کے خلاف قول گزر چکا ہے۔ لیکن ”بدائع“ میں ہے: مرد کو حق حاصل ہے کہ اسے باہر نکلنے سے روک دے تاکہ اپنے پانی کی حفاظت کرے جس طرح کتابیہ، مجنونہ اور ایسی ام ولد جسے آقا نے آزاد کیا ہو روکنا جائز ہے اس تفصیل کو یاد رکھنا چاہیے۔

15535۔ (قولہ: مَرَّ عَنِ الْبِرَّازِيَّةِ خِلَافَهُ) یعنی باب العدة میں مصنف کے قول قالت: مضت عدتی سے تھوڑا پہلے گزر چکا ہے جہاں کہا: ولا تعتدنی بیت الزوج، ”بزازیہ“، فافہم۔ لیکن یہ اس کے موافق ہے جو ”الجبئی“ میں ہے اس کے مخالف نہیں۔ مناسب یہ تھا کہ کہتے مرعن ”الظہیریہ“ خلافہ۔ یعنی اس فعل میں مصنف کے قول: ولا تخبرہ معتدہ رجعی و بائن کے پاس گزر چکا ہے جہاں شارح نے کہا: باسی فرقة كانت عنی مانی الظہیریہ۔ ہم نے وہاں (مقولہ 15483 میں) اس کی عبارت ذکر کر دی ہے۔ اسی میں وہ بھی ہے جو ”الظہیریہ“ میں ”اللاوز جندی“ سے مروی ہے۔

15536۔ (قولہ: لَكِنْ فِي الْبَدَائِعِ) گویا اس استدراک سے دونوں نصوص کے درمیان جو منافات ہے اسے ختم کرنے کی کوشش کی ہے کہ نکلنے کے جواز کو خاوند کے منع نہ کرنے پر محمول کیا ہے اور عدم خروج کو منع پر محمول کیا ہے۔ ”قتال“ ”ح“۔ میں کہتا ہوں کہ یہ تفسیر اسی کے ساتھ ہونی چاہیے جب اس عورت کا خاوند نہ ہو کیونکہ خاوند کا حق مقدم ہے۔ اور ”کافی الحاکم“ میں جو قول ہے: ولیس عنی ام الولد الخ اس کی تائید کرتا ہے وہ ام ولد جو آقا کی جانب سے عدت گزار رہی ہو اور وہ عورت جو نکاح فاسد کی عدت گزار رہی ہو ان میں سے کسی چیز سے پرہیز کرنا لازم نہیں۔ ان دونوں کو حق حاصل ہے کہ گھر سے نکلیں اور کسی اور جگہ رات گزاریں۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ ایک آدمی کی بیوی اگر نکاح کرے اور اس کا خاوند اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کرے پھر دونوں میں تفریق کر دی جائے اور اسے پہلے خاوند کی طرف لوٹا دیا جائے تو اس عورت کو حق حاصل ہے کہ پہلے خاوند کے لیے زیب و زینت کرے اور اس عورت پر دوسری خاوند کی عدت تین حیض گزارنا لازم ہے۔ واللہ سبحانہ اعلم

فصل فی ثبوت النسب

(أَكْثَرُ مَدَّةِ الْحَمْلِ سَنَتَانِ) لِيَخْبَرَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَمَا مَرَرَى الرِّضَاعِ، وَعِنْدَ الْأُمَّةِ الثَّلَاثَةُ أَرْبَعًا سِنِينَ (وَأَقْلَاهَا سِتَّةُ أَشْهُنَ) إِجْمَاعًا (فَيَثْبُتُ نَسَبٌ) وَلِئِدٍ (مُعْتَدَّةِ الرَّجْعِيِّ)

نسب کے ثبوت کے احکام

حمل کی زیادہ سے زیادہ مدت دو سال ہے۔ کیونکہ حضرت عائشہ صدیقہ بنتی نبی کی روایت ہے جس طرح کتاب الرضاع میں گزر چکا ہے۔ اور تینوں ائمہ کے نزدیک حمل کی مدت چار سال ہے اور کم سے کم چھ ماہ ہے۔ اس پر اجماع ہے۔ پس جس کو طلاق رجعی دی گئی اس کی عدت گزارنے کے دوران بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا۔

یعنی اس بارے میں فصل ہے کہ جس وجہ سے نسب ثابت ہو جاتا ہے اور جس سے نسب ثابت نہیں ہوتا۔ ”انہر“ میں کہا: جب عدت گزارنے والی عورتوں کی انواع کے ذکر سے فارغ ہوئے تو اب ان چیزوں کا ذکر کیا کہ حاملہ عورت عدت گزار رہی ہو تو اس سے کیا لازم ہوتا ہے وہ نسب کا ثبوت ہے۔ یہ نسبتہ الی ایہما کا مصدر ہے۔

احناف کے نزدیک حمل کی زیادہ سے زیادہ مدت

15537۔ (قوله: لِيَخْبَرَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا) اس سے مراد وہ روایت ہے جسے ”دارقطنی“ اور ”بیہقی“ نے اپنی اپنی سنن میں نقل کی ہے انہوں نے کہا: ماتزید المرأۃ فی الحمل علی سنتین الخ (1) عورت حمل میں دو سال سے زیادہ اتنا وقت بھی نہیں گزرتی جس قدر تھکے کا سایہ تبدیل ہوتا ہے۔ ایک کے الفاظ یہ ہیں: حمل دو سال سے زیادہ نہیں ہوتا۔ اس کی مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے۔ ”البحر“ میں کہا: تھکے کا سایہ قلت میں ضرب المثل ہے۔ کیونکہ اس کے گھومنے کی حالت تمام سایوں کے گھومنے کی حالت سے زیادہ تیز ہوتی ہے۔

آئمہ ثلاثہ کے نزدیک حمل کی زیادہ سے زیادہ مدت

15538۔ (قوله: أَرْبَعًا سِنِينَ) کیونکہ ”دارقطنی“ نے امام ”مالک بن انس“ سے روایت نقل کی ہے کہا: یہ ہماری

پڑوں جو ”محمد بن عجلان“ کی بیوی ہے یہ سچ بولنے والی عورت ہے اور اس کا خاندن سچا آدمی ہے اس کو تین بطن بارہ سال میں ہوئے ہر بطن چار سال کا تھا۔ اس میں کوئی خفا نہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ بنتی نبی کا قول ایسا قول ہے جو سماع سے ہی پہچانا جاتا ہے وہ اس پر مقدم ہے کیونکہ شارع کی طرف نسبت کی صحت کے اعتبار سے اس میں خطا کا دخول نہیں ہو سکتا۔ حکایت کا معاملہ

وَلَوْ بِالْأَشْهُرِ لِإِيَّاسِهَا بَدَائِعُ، وَفَاسِدُ النِّكَاحِ فِي ذَلِكَ كَصَحِيحِهِ قَهْشْتَانِج (وَإِنْ وَكَلَتْ لِأَكْثَرِ مِنْ سَنَتَيْنِ) وَلَوْ لِعِشْرِينَ سَنَةً فَأَكْثَرَ لَاحْتِمَالِ امْتِدَادِ طَهْرِهَا وَعُلُوقِهَا فِي الْعِدَّةِ (مَا لَمْ تَقَرَّ بِمِضِيِّ الْعِدَّةِ)

اگر وہ مایوسی کی وجہ سے مہینوں کی صورت میں عدت گزار رہی ہو ”بدائع“۔ اس مسئلہ میں جس کا نکاح فاسد ہو وہ اس کی طرح ہے جس کا نکاح صحیح ہو۔ ”قبستانی“۔ اگرچہ وہ عورت دو سال سے زیادہ میں بچہ جنے اگرچہ وہ عرصہ بیس سال یا اس سے زیادہ ہو۔ کیونکہ طہر کے لمبا ہونے کا احتمال ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ عدت میں اس کا حمل ٹھہرا جب تک وہ عدت کے گزرنے کا اقرار نہ کرے

مختلف ہے۔ کیونکہ امام ”مالک“ کی طرف نسبت کے صحیح ہونے کے اعتبار سے خطا کا احتمال موجود ہے۔ اس کا خون چار سال تک رکارہا پھر اس نے بچہ جن دیا ہو۔ یہ جائز ہے کہ اس کا طہر دو سال تک طویل ہو یا اس سے زیادہ عرصہ طویل ہو پھر وہ حاملہ ہوئی ہو اگر اس نے مثلاً بطن میں حرکت پائی ہو تو بھی حمل ہونے میں یہ قطعی نہیں۔ اس کی مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے۔
15539۔ (قوله: وَلَوْ بِالْأَشْهُرِ لِإِيَّاسِهَا) یعنی اسے مایوسی کا گمان ہو کیونکہ ولادت سے یہ واضح ہو گیا کہ وہ سن یا اس کو نہیں پہنچی تھی۔ ”طحاوی“ نے ”ابوالسعود“ سے روایت نقل کی ہے۔

میں کہتا ہوں: معتدہ کے عموم کو ثابت کرنے کے لیے ہے یعنی وہ عورت جو حیض کے ساتھ عدت گزارے یا مہینوں کے ساتھ عدت گزارے طلاق بائنہ ہو یا طلاق رجعی ہو جب وہ عدت کے ختم ہونے کا انکار نہ کرے۔ اگر اس نے تین ماہ گزرنے کے ساتھ عدت کے ختم ہونے کا اقرار کیا تو پھر بھی یہ حکم ہے۔ کیونکہ یہ واضح ہو گیا کہ اس کی عدت وہ مہینوں کے اعتبار سے نہ تھی تو اس کا اقرار صحیح نہیں۔ اگر اس نے مطلقاً اس کا اقرار کیا اس مدت میں جو تین حیضوں کی صلاحیت رکھتی تھی اگر اس نے اس وقت سے چھ ماہ گزرنے سے پہلے بچہ جن دیا جس وقت اس نے عدت ختم ہونے کا اقرار کیا تھا تو نسب ثابت ہو جائے گا ورنہ نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ جب مایوسی باطل ہوگئی تو اس کے اقرار کو محمول کیا جائے گا کہ عدت حیضوں کے اعتبار سے ختم ہوئی اس وجہ سے کہ اس کی کلام کو حتی الامکان صحیح ہونے پر محمول کیا جائے گا۔ ”بدائع“۔ ملخصاً، ”البحر“ میں اسے اختصار سے بیان کیا ہے مگر اختصار ایسا ہے جو مطالب کو سمجھنے میں خلل ہے۔

15540۔ (قوله: وَفَاسِدُ النِّكَاحِ فِي ذَلِكَ كَصَحِيحِهِ) اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ کیونکہ یہ ان کے قول کے مناسب نہیں۔ جب اس عورت نے دو سال مکمل ہونے یا دو سال سے زیادہ عرصہ گزرنے کے بعد بچہ جننا تو یہ رجوع ہوگا۔ کیونکہ نکاح فاسد کی عدت میں وطی رجوع کو ثابت نہیں کرتی۔ ”فتاویٰ“۔ ”ح“۔

”طحاوی“ نے یہ جواب دیا کہ ان کے قول: فی ذلك لثبوت النسب لالرجعة میں اشارہ ہے۔ کہا: پھر اس میں نسب کے ثبوت کا محل یہ ہے کہ مفارقت کے وقت سے دو سال سے کم میں وہ بچہ جنے نہ کہ اس سے زیادہ عرصہ میں بچہ جنے۔ اور حکم واضح کیا جائے گا جب وہ دو سال مکمل ہونے پر بچہ جنے۔ ہم باب المہر میں (مقولہ 12134 میں) اس پر مکمل بحث کر چکے ہیں۔

وَالْمَدَّةُ تَحْتَبِلُهُ (وَكَانَتْ) الْوِلَادَةُ (رَجْعَةً) لَوْ فِي الْأَكْثَرِ مِنْهُمَا) أَوْ لِيَتِمَّ مَهْمَا لِعُلُوقِهَا فِي الْعِدَّةِ (لَا فِي الْأَقْلَى) لِلشَّكِّ وَإِنْ ثَبَتَ نَسَبُهُ (كَمَا) يَثْبُتُ بِلَا دَعْوَى اِحْتِطَاءً فِي مَبْتُوتَةٍ جَاءَتْ بِهِ لِأَقْلَى مِنْهُمَا)

اور مدت اس کا احتمال رکھتی ہو اور ولادت رجوع ہوگا اگر دو سال سے زیادہ عرصہ گزرنے کے بعد بچہ جنے یا دو سال مکمل ہونے پر بچہ جنے کیونکہ حمل عدت میں ٹھہرا ہے۔ اس سے کم عرصہ میں ولادت ہونے سے رجوع ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ شک پایا جا رہا ہے اگرچہ اس کا نسب ثابت ہو جائے گا جس طرح دعویٰ کے بغیر نسب ثابت ہو جائے گا۔ یہ بطور احتیاط ہے۔ طلاق بائندہ کی صورت میں اس عورت نے طلاق کے وقت سے

15541۔ (قوله: وَالْمَدَّةُ تَحْتَبِلُهُ) اور مدت اس کا احتمال رکھتی ہے کہ عدت گزر جائے۔ یہ قید متن مفہوم مخالف کے لیے ہے منطوق کے لیے قید نہیں۔ کیونکہ عورت کا عدت کے گزرنے کا اقرار نہ کرنا اس صورت میں جب کہ معتدہ دو سال سے زیادہ عرصہ میں بچہ جنے تو اس کی یہ قید لگانا صحیح نہیں کہ عدت کے گزرنے کا احتمال ہے۔ "الفتح" وغیرہ کی عبارت ہے: ما لم تقب، بانقضاء العدة الخ، جب تک وہ عدت کے ختم ہونے کا اقرار نہ کرے اگر عدت کے ختم ہونے کا اقرار کرے اور مدت عدت کے ختم ہونے کا احتمال رکھتی ہو اس طرح کہ "امام صاحب" رحمہ اللہ کے قول کے مطابق وہ ساٹھ دن ہوں اور "صاحبین" رحمہ اللہ کے قول کے مطابق انتالیس دن ہوں تو بے شک اس کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ اقرار کے وقت حمل کا قیام یقینی تھا۔ پس اس کا جھوٹ ظاہر ہو جائے گا۔ اس طرح یہ صورت اس معتدہ میں ہوگی جو طلاق بائندہ یا وفات کی عدت گزار رہی تھی۔ جب عورت نے عدت کے ختم ہونے کا دعویٰ کیا پھر اس عورت نے بچہ جن دیا جب کہ چھ ماہ گزر چکے تھے تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔ اور اس سے کم عرصہ میں نسب ثابت ہوگا۔

15542۔ (قوله: فِي الْأَكْثَرِ مِنْهُمَا) ضمیر سے مراد دو سال ہیں۔

15543۔ (قوله: أَوْ لِيَتِمَّ مَهْمَا) جو معنی ان کے قول لانی الاقل سے سمجھا جا رہا تھا اس کی تصریح ہے۔ کیونکہ اس کی قید لگانا جب کہ اکثر کی قید سے یہ معنی سمجھا جا رہا تھا اس امر کی وضاحت کے لیے ہے کہ دو سال کا حکم وہی ہے جو اکثر کا حکم ہے جس طرح "البحر" میں اس پر متنبہ کیا ہے۔

15544۔ (قوله: لِعُلُوقِهَا فِي الْعِدَّةِ) جب حمل عدت میں ٹھہرا تو عدت میں وطی کرنے سے وہ رجوع کرنے والا ہوگا "نہر"۔ اس کا قول: وكانت الولادة رجعة كما معنی ہے کہ یہ ولادت رجوع کی دلیل ہے۔ کیونکہ حقیقت میں رجوع اس سابقہ وطی کی وجہ سے ہے اس ولادت کے ساتھ نہیں۔

15545۔ (قوله: لِلشَّكِّ) کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ طلاق سے قبل حمل ٹھہرا ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ طلاق کے بعد حمل ٹھہرا ہو۔ پس شک پائے جانے کی وجہ سے رجوع کرنے والا نہیں ہوگا۔

15546۔ (قوله: وَإِنْ ثَبَتَ نَسَبُهُ) کیونکہ حالت نکاح میں یا عدت میں حمل موجود تھا۔ "جوہرہ"۔

15547۔ (قوله: كَمَا فِي مَبْتُوتَةٍ) مہبتوتہ کا قول اسے بھی شامل ہے جب ایک طلاق بائندہ دی گئی ہو یا تین طلاق

مِنْ وَقْتِ الطَّلَاقِ لِحَوَاثِرِ وَجُودِهِ وَقْتَهُ وَلَمْ تَقَرَّ بِبُضِيِّهَا كَمَا مَرَدَّ (وَلَوْ لَيْتَمَاهُمَا لَا) يَثْبُتُ النَّسَبُ وَقِيلَ
يَثْبُتُ لِتَتَّصُرُ الْعُلُوقُ فِي حَالِ الطَّلَاقِ :

دو سال سے کم میں بچہ جنما کیونکہ یہ جائز ہے کہ طلاق کے وقت حمل موجود ہو اور اس نے عدت گزرنے کا اقرار نہ کیا ہو جس طرح پہلے گزر چکا ہے اگر دو سال پورے ہونے پر بچہ جنمے تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے کہ نسب ثابت ہو جائے گا کیونکہ حالت طلاق میں حمل ٹھہرنے کا تصور کیا جاسکتا ہے۔

بائندہ دی گئی ہوں۔ یہ قول آزاد اور لونڈی کو بھی شامل ہوگا۔ شرط یہ ہے کہ وہ لونڈی کا مالک نہ ہو جس طرح آگے (مقولہ 15558 میں) آئے گا۔ اور اسے بھی شامل ہوگا جب وہ عدت میں اس سے شادی کرے یا نکاح نہ کرے ”بحر“۔ اس کی وضاحت فرورع میں آئے گی۔ ”طحطاوی“ نے نقل کیا ہے۔ ”حموی“ نے ”برجنڈی“ سے نقل کیا ہے کہ مجھوتہ کے لیے مدخول بہا ہونا ضروری ہے۔ اگر اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا نہ کیے گئے ہوں تو اس نے فرقت کے وقت سے چھ ماہ یا چھ ماہ سے زیادہ عرصہ میں بچہ جنم دیا ہو تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ اگر اس سے کم عرصہ میں بچہ جنم دیا تو نسب ثابت ہو جائے گا یعنی جب عقد کے وقت سے چھ یا اس سے زیادہ عرصہ گزرا ہو۔

طلاق یافتہ عورت سے ثبوت نسب کا بیان

”البحر“ میں ہے: یہ جان لو کہ مذکورہ صورتوں میں مطلقہ رجعیہ اور مطلقہ بائندہ سے جنم لینے والے بچے کے نسب کے ثبوت کی شرط یہ ہے کہ بچے کی ولادت پر گواہی قائم کی جائے، خاوند کی جانب سے اس کا اعتراف ہو یا حمل ظاہر ہو، ”بحر“۔

15548۔ (قولہ: لِحَوَاثِرِ وَجُودِهِ) ضمیر سے مراد حمل ہے دقتہ ضمیر سے مراد طلاق ہے۔

15549۔ (قولہ: وَلَمْ تَقَرَّ بِبُضِيِّهَا) اس نے عدت کے گزرنے کا اقرار نہ کیا ہو۔ اگر اقرار کیا ہو تو پھر طلاق رجعی کی طرح ہے جس طرح ہم پہلے ”الفتح“ سے (مقولہ 15541 میں) نقل کر چکے ہیں۔

15550۔ (قولہ: كَمَا مَرَدَّ) یعنی اقرار نہ کرنے کی مذکورہ شرط اس کے مماثل ہے جو طلاق رجعی میں گزر چکی ہے۔

15551۔ (قولہ: وَلَوْ لَيْتَمَاهُمَا لَا) اس کا خصوصی طور پر ذکر کیا کیونکہ دو سال سے زیادہ عرصہ میں بچے کی ولادت

سے بدرجہ اولیٰ ثابت نہ ہوگی، ”ح“۔

15552۔ (قولہ: يَثْبُتُ النَّسَبُ) کیونکہ اگر نسب ثابت ہو تو یہ لازم آئے گا کہ حمل طلاق سے پہلے ٹھہرا ہے۔ کیونکہ

طلاق کے بعد وطی کرنا حلال نہیں۔ مطلقہ رجعیہ کا معاملہ مختلف ہے۔ اس وقت یہ لازم آئے گا کہ بچہ ماں کے پیٹ میں دو سال سے زیادہ رہا، ”بحر“۔

15553۔ (قولہ: لِتَتَّصُرُ الْعُلُوقُ فِي حَالِ الطَّلَاقِ) یعنی یہ حمل فراش زائل ہونے سے پہلے ٹھہرا ہے۔ کیونکہ طلاق

کے بعد وطی کرنا حلال نہیں۔ مطلقہ رجعیہ کا معاملہ مختلف ہے۔ اس وقت یہ لازم آئے گا کہ بچہ ماں کے پیٹ میں دو سال سے

وَدَعَمَ فِي الْجَوْهَرَةِ أَنَّهُ الصَّوَابُ (لَا يَدْعُوْتَهُ لِأَنَّهُ التَّزْمَةُ، وَهِيَ شُبْهَةٌ عَقْدٍ أَيْضًا وَإِلَّا إِذَا وَلَدَتْ تَوَامِلِينَ أَحَدَهُمَا لِأَقْلٍ مِنْ سَنَتَيْنِ وَالْآخَرَ لِأَكْثَرِ

اور ”جوہرہ“ میں یہ گمان کیا ہے کہ یہی صحیح ہے مگر جب خاوند اس کے نسب کا دعویٰ کر دے۔ کیونکہ اس نے خود اسے اپنے اوپر لازم کیا ہے اور یہ شبہ عقد بھی ہے۔ مگر جب وہ دو جڑواں بچے جنے ان دونوں میں سے ایک دو سال سے کم میں اور دوسرا دو سال سے زیادہ میں

زیادہ رہا۔ ”بحر“

15554۔ (قوله: وَدَعَمَ فِي الْجَوْهَرَةِ أَنَّهُ الصَّوَابُ) جب انہوں نے یقین سے یہ کہا کہ ”قدوری“ کا قول لایثبت سہو ہے۔ کیونکہ اس کے علاوہ دوسری کتب میں یثبت ہے۔ ”الزہر“ میں کہا: حق یہ ہے کہ اسے دو مختلف روایتوں پر محمول کیا جائے۔ کیونکہ متون نسب کے ثابت نہ ہونے پر محمول ہیں جس طرح ”قدوری“ نے کہا ہے۔ کیونکہ ”الکنز“ اور ”الوانی“ میں اس قول پر چلے ہیں۔ اسی طرح ”صدر الشریعہ“ اور صاحب ”المجمع“ ہیں اور وہ روایت کو زیادہ جانتے ہیں۔

15555۔ (قوله: لِأَنَّهُ التَّزْمَةُ) اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے جیسے کہ اس نے عدت میں شبہ کے ساتھ اس عورت سے حقوق زوجیت ادا کیے ہوں۔ ”ہدایہ“ وغیرہا۔

15556۔ (قوله: وَهِيَ شُبْهَةٌ عَقْدٍ أَيْضًا) یعنی جس طرح شبہ فعل ہے اسی طرح یہ شبہ عقد بھی ہے۔ اور اس قول کے ساتھ ”زیلعی“ کے اعتراض کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے کہ جب عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں جب خاوند شبہ کی وجہ سے وطی کرے تو یہ شبہ فی الفعل ہوگا۔ اور علمائے تصریح کی ہے کہ شبہ فعل میں نسب ثابت نہیں ہوگا اگرچہ وہ نسب کا دعویٰ کرے۔ ”البحر“ میں اس کا جواب دیا کہ جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں اس سے وطی یا مال کی شرط پر وطی یہ فعل کے لیے خالص نہ ہوگی بلکہ یہ شبہ عقد بھی ہے پس کوئی تناقص نہیں یعنی کیونکہ نسب کا ثبوت شبہ عقد کے پائے جانے کی وجہ سے ہے۔ کیونکہ ”ابن مالک“ نے ”شرح المجمع“ میں تصریح کی کہ جس نے ایسی عورت سے وطی کی جس کو پہلی رات میں اس کے پاس بھیج دیا گیا تھا اور اسے کہا گیا کہ یہ تیری بیوی ہے تو یہ شبہ فی الفعل ہے اور نسب اس وقت ثابت ہوتا ہے جب وہ اس کے نسب کا دعویٰ کرے گا۔ اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ ہر شبہ فی الفعل دعویٰ نسب کے مانع نہیں۔ ان شاء اللہ حدود کے باب میں شبہ فعل، شبہ عقد اور شبہ محل میں فرق کی تحقیق آئے گی۔ ملخص

15557۔ (قوله: وَإِلَّا إِذَا وَلَدَتْ تَوَامِلِينَ) یعنی دونوں کا نسب ثابت ہو جائے گا جس طرح جس نے لونڈی خریدی پس وہ اس نے دو جڑواں بچے اسی طرح جنم دیئے۔ بائع نے دونوں کے نسب کا دعویٰ کر دیا۔ دونوں کا نسب ثابت ہو جائے گا اور بیع ٹوٹ جائے گی۔ یہ شیخین کے نزدیک ہے۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے کہا: نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ دوسرا بچہ اس حمل کی وجہ سے ہے جو جدائی کے بعد ٹھہرا ہے۔ پس اول دوسرے کے تابع ہوگا۔ کیونکہ دونوں جڑواں ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے:

وَالْإِذَا مَلَكَهَا فَيَثْبُتُ إِنَّ وَكَدْتَهُ لِأَقْلَ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ مِنْ يَوْمِ الشِّمَاءِ وَلَوْلَا كَثْرَتُهُ مِنْ سَنَتَيْنِ مِنْ وَقْتِ الطَّلَاقِ وَكَالطَّلَاقِ سَائِرُ أَسْبَابِ الْفُرْقَةِ بَدَائِعُ، لَكِنْ فِي الْقَهْطَاتِ عَنْ شَرَحِ الطَّحَاوِيِّ أَنَّ الدَّعْوَةَ مَشْرُوطَةٌ فِي الْوِلَادَةِ لِأَنَّ كَثْرَتُ مَنُهَا

مگر جب وہ اس کا مالک بن گیا ہو تو اس بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا اگر اس نے خریدنے کے دن سے چھ ماہ سے کم میں بچہ جن دیا اگرچہ طلاق کے وقت سے دو سال سے زیادہ عرصہ ہو چکا ہو۔ فرقت کے تمام اسباب طلاق کی طرح ہیں ”بدائع“۔ لیکن ”قہستانی“ میں ”شرح الطحاوی“ سے منقول ہے کہ دو سال سے زیادہ عرصہ گزرنے کی صورت میں بچے کے نسب کے ثبوت میں دعویٰ شرط ہے

یہی قول درست ہے۔ کیونکہ لونڈی کے دوسرے بچے میں جائز ہے کہ وہ بیع سے پہلے بائع کی ملکیت میں واقع ہوا ہو جس کو طلاق بائعہ دی گئی تھی۔ اس میں دوسرے بچے کا معاملہ مختلف ہے، ”فتح“۔

15558۔ (قوله: وَإِذَا مَلَكَهَا) میں کہتا ہوں: یہ مسئلہ فروع کے شروع میں عنقریب آئے گا۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ جب اس نے لونڈی بیوی کو طلاق دی پھر اسے خرید لیا یا تو اس نے اسے حقوق زوجیت سے پہلے طلاق دی ہوگی یا اس کے بعد طلاق دی ہوگی۔ دوسرا معاملہ یہ ہے طلاق رجعی ہو یا بائعہ اور بائعہ ایک طلاق سے ہوگی یا دو سے۔ اگر حقوق زوجیت سے پہلے طلاق ہو تو نسب کے ثبوت کے لیے اس وقت سے نصف سال پہلے ولادت ہونا ضروری ہے جب سے مرد نے اسے طلاق دی تھی۔ اگر حقوق زوجیت کے بعد دو طلاقوں کی صورت میں ہو تو اس میں دو سال کی شرط ہے۔ جس وقت اس نے طلاق دی اس وقت سے دو سال سے کم میں یہ حرمت ہے۔ دونوں صورتوں میں خریدنے کے وقت کا اعتبار نہیں۔ اگر ایک طلاق بائعہ کے ساتھ جدائی ہو تو بھی یہی حکم ہوگا۔ اگر طلاق رجعی ہو تو نسب ثابت ہو جائے گا اگرچہ طلاق کے بعد دس سال گزر جائیں۔ شرط یہ ہے کہ دونوں مسلوں میں اس وقت سے چھ ماہ سے کم عرصہ گزرا ہو جس وقت سے اس نے وہ لونڈی خریدی ہو۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس کا قول: ولو اکثر من سنتین یہ طلاق رجعی کے ساتھ خاص ہے اور ہماری گفتگو طلاق بائعہ میں ہے۔ صحیح یہ ہے کہ اکثر کالفظ حذف کر دیا جائے۔ فافہم

15559۔ (قوله: بَدَائِعُ) جہاں کہا: تمام وہ جواب جو تو نے طلاق کی عدت گزارنے والی کے بارے میں جان لیے

ہیں تو وہی جواب ہوں گے اس معتدہ کے بارے میں جو طلاق کے علاوہ کسی اور فرقت کے سبب عدت گزار رہی ہو، ”بحر“۔ جیسے ارتداد، خیاری بلوغ، خیاری عتق، کفو نہ ہونا اور مہر مثل کے نہ ہونے کی وجہ سے فرقت واقع ہوئی ہو۔

15560۔ (قوله: لَكِنْ فِي الْقَهْطَاتِ) مصنف کے قول: دان لتبا مہمہ لا الابدعوتہ سے استدراک ہے۔

”قہستانی“ کی عبارت ہے: لکن فی ”شرح الطحاوی“ الیٰں لیکن ”شرح طحاوی“ میں ہے کہ دعویٰ شرط ہے جب وہ دو سال سے زیادہ عرصہ میں بچہ جنے۔ کیونکہ اس کا مفہوم تقاضا کرتا ہے کہ جب دو سال کے مکمل ہونے پر بچہ پیدا ہو تو نسب کے دعویٰ

(وَإِنْ لَمْ تُصَدِّقْهُ) الْمَرْأَةُ (فِي رِوَايَةٍ) وَهِيَ الْأَوْجَهُ فَتُخْرَجُ (وَيُثْبِتُ نَسَبُ) وَلَدِ الْمَطْلُوقَةِ

اگرچہ عورت اس کی تصدیق نہ کرے۔ ایک روایت میں ہے۔ یہی زیادہ مناسب ہے۔ ”فتح“۔ اور ایسی مطلقہ کے بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا

کی ضرورت نہیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ اسی روایت پر جاری ہو جس روایت پر ”جوہرہ“ میں جاری ہوئے ہیں۔ مصنف کا کلام ”قدوری“ کی روایت پر ہے۔ ”ط“۔ فافہم

15561۔ (قوله: وَإِنْ لَمْ تُصَدِّقْهُ) یعنی اگرچہ عورت اس کی تصدیق نہ کرے کہ بچہ اس سے ہے۔

15562۔ (قوله: وَهِيَ الْأَوْجَهُ) کیونکہ یہ ممکن ہے کہ بچہ اس سے ہو جب کہ اس نے بچے کے نسب کا دعویٰ کیا ہو اور

کوئی معارض نہیں۔ اسی لیے ایک روایت میں عورت کی جانب سے تصدیق کو شرط قرار نہیں دیا۔ مگر سرخسی نے ”المبسوط“ میں اور بیہقی نے ”الشامل“ میں اسے شرط کہا ہے۔ یہ اس کے ضعف اور غریب ہونے میں ظاہر ہے۔ ”فتح“۔

چھوٹی بچی سے ثبوت نسب کا بیان

15563۔ (قوله: وَيُثْبِتُ الْاِخ) ”الفتح“ میں کہا: حاصل مسئلہ یہ ہے کہ جب صغیرہ کو طلاق دی جائے یا تو اسے دخول

سے قبل طلاق دی جائے گی یا اس کے بعد طلاق دی جائے گی۔ اگر حقوق زوجیت سے پہلے طلاق دی گئی اس نے چھ ماہ سے پہلے بچہ جن دیا تو اس کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ یقینی امر ہے کہ طلاق سے قبل وہ حمل ٹھہرا ہوا تھا۔ اور اگر اس نے اس سے زیادہ عرصہ میں بچہ جننا تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ فرض تو یہ ہے کہ اس پر عدت نہ ہو۔ اور یہ لازم نہیں کہ یہ طلاق سے پہلے ہوتا کہ عدت لازم ہو۔ اگر اس نے حقوق زوجیت کے بعد اسے طلاق دی اگر اس نے تین ماہ کے بعد عدت کے ختم ہونے کا اقرار کیا پھر اقرار کے وقت سے تین ماہ پہلے اس نے بچہ جن دیا تو نسب ثابت ہوگا۔ اگر چھ ماہ یا اس سے زیادہ عرصہ گزرا ہو تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ عورت کے اقرار سے عدت تو ختم ہو چکی ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ عدت کے ختم ہونے سے پہلے تھا یہاں تک کہ اس کے جھوٹ کا یقین ہو۔ اگر عورت نے عدت کے ختم ہونے کا اقرار نہ کیا ہو اور اس نے حمل ہونے کا دعویٰ بھی نہ کیا ہو اگر وہ طلاق کے وقت سے نو ماہ گزرنے سے پہلے بچہ جن دے تو طرفین کے نزدیک نسب ثابت ہو جائے گا ورنہ نسب ثابت نہیں ہوگا۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک طلاق بائن کی صورت میں دو سال تک نسب ثابت ہو جائے گا اور طلاق رجعی کی صورت میں ستائیس ماہ تک نسب ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ اس کی عدت کے تین ماہ کے آخر میں اس نے وطی کی ہو۔ اگر اس نے حمل کا دعویٰ کیا تو وہ بڑی کی طرح ہوگی کہ اس کی عدت کا ختم ہونا نو ماہ سے کم میں مقصور (محدود) نہیں ہوگا۔ اس کی مکمل بحث اسی میں ہے۔

15564۔ (قوله: وَلَدِ الْمَطْلُوقَةِ) جہاں تک اس صغیرہ کا معاملہ ہے جس کا خاندان فوت ہو گیا ہو اس کی وضاحت آگے

(مقولہ 15578 میں) آئے گی۔

وَلَوْ رَجَعِيًّا (الْمُرَاهِقَةَ وَالْمَدْخُولِ بِهَا) وَكَذَا غَيْرُ الْمَدْخُولَةِ (إِنْ وَكَّدَتْ لِأَقْلٍ) مِنَ الْأَقْلِ غَيْرِ الْمُقَرَّرَةِ
بِانْقِضَاءِ عِدَّتِهَا وَكَذَا الْمُقَرَّرَةُ إِنْ وَكَّدَتْ لِذَلِكَ مِنْ وَقْتِ الْإِقْرَارِ إِذَا لَمْ تَدْعِ حَبْلًا، فَلَوْ أَدَّعَتْهُ فَكَبَالِغَةَ
لِأَقْلٍ مِنْ تِسْعَةِ أَشْهُرٍ مُذْ طَلَّقَهَا لِيَكُونَ الْعُلُوقُ فِي الْعِدَّةِ

اگر چہ اسے طلاق رجعی دی گئی ہو جو قریب المبلوغ ہو جس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کیے گئے ہوں۔ اسی طرح غیر مدخولہ کے بچے کا نسب بھی ثابت ہو جائے گا اگر وہ کم سے کم میں بچہ جن دے جب کہ اس نے عدت کے ختم ہونے کا اقرار نہ کیا ہو۔ یہی اقرار کرنے والی کا حکم ہے اگر اس نے اقرار کے وقت سے اتنے عرصہ میں بچہ جن دیا جب اس نے حمل کا دعویٰ نہ کیا ہو۔ اگر اس نے حمل کا دعویٰ کیا ہو تو وہ بالذکر کی طرح ہے جب وہ نو ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جن دے اس وقت سے جس وقت سے اس نے عورت کو طلاق دی۔ کیونکہ حمل عدت میں ٹھہرا ہے۔

15565۔ (قوله: وَلَوْ رَجَعِيًّا) اس میں مبالغہ کیا ہے کیونکہ یہ بان کے حکم کے خلاف ہے جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔ اس قول کے ساتھ یہ بیان کیا ہے کہ یہاں طلاق رجعی طلاق بان کے ساتھ متحد ہے، ”ط“۔

15566۔ (قوله: الْمُرَاهِقَةَ) ایسی بچی جو بالغ ہونے کے قریب ہو۔ اس سے مراد وہ ہے جو بلوغت کی عمر کو پہنچ چکی ہو وہ نو سال ہے اور اس سے بلوغت کی علامات نہ پائی جائیں۔ مگر جو اس سے کم عمر کی ہو تو اس میں حمل کا امکان نہیں۔

15567۔ (قوله: إِنْ وَكَّدَتْ لِأَقْلٍ) یعنی کم سے کم مدت حمل۔ پس معنی ہوگا چھ ماہ سے کم۔ یعنی طلاق کے وقت سے کم سے کم عرصہ میں اس نے بچہ جن دیا ہو۔

15568۔ (قوله: وَكَذَا الْمُقَرَّرَةُ) یعنی جس نے تین ماہ کے بعد عدت کے ختم ہونے کا اقرار کیا ہو۔

15569۔ (قوله: إِنْ وَكَّدَتْ لِذَلِكَ) یعنی اقرار کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ جن دیا ہو۔ یعنی طلاق کے وقت سے نو ماہ سے پہلے بچہ جن دیا ہو۔ کیونکہ اس کا جھوٹ یقینی طور پر ظاہر ہو چکا ہے جس طرح ”زلیعی“ میں ہے۔ اس صورت میں اقرار اور عدم اقرار میں کوئی فرق نہیں کہ نسب ثابت نہیں ہوگا مگر جب وہ نو ماہ سے کم میں بچہ جن دے۔ عدم اقرار کی قید لگائی کیونکہ اس میں امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما کا اختلاف ہے جس طرح (مقولہ 15563 میں) گزر چکا ہے۔ جب اس نے اقرار کیا ہو تو معاملہ مختلف ہوگا۔ اس وقت سب کا اتفاق ہے جس طرح تو جان چکا ہے۔ اسے ”حلی“ نے بیان کیا ہے۔

15570۔ (قوله: فَلَوْ أَدَّعَتْهُ فَكَبَالِغَةَ) جو متن میں (مقولہ 15563 کے ہاں) ہے اس کے ساتھ تکرار ہے ساتھ

ہی ساتھ محل تفسیر میں اطلاق ہے، ”ح“۔

15571۔ (قوله: لِأَقْلٍ مِنْ تِسْعَةِ أَشْهُرٍ) یہ ان کے قول: ویثبت نسب ولد المطلقة المراهقة کے لیے قید

ہے۔ یعنی مبراہقہ کا جو بچہ نو ماہ سے کم میں پیدا ہو گیا اس کا نسب اس سے ثابت ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس کی عدت نو ماہ ہے۔ اور حمل کی ادنیٰ مدت چھ ماہ ہے۔ جب اس نے اس وقت سے نو ماہ گزرنے سے پہلے بچہ جن دیا جب سے اس نے طلاق دی تو اس سے یہ واضح ہو گیا کہ حمل عدت کے ختم ہونے سے پہلے تھا۔ یہ شارح کے قول: لكون العلوقة في العدة کا معنی ہے۔

(وَالْأَلَا) لِيَكُونَهُ بَعْدَهَا، لِأَنَّهَا لِيَصْغَرَهَا يُجْعَلُ سُكُوتُهَا كَالِإِعْتِرَافِ بِسُخْيِ عِدَّتِهَا (فَلَمَّا أَدْعَتْ حَبَلًا فَهِيَ كَكَبِيرَةٍ) فِي بَعْضِ الْأَحْكَامِ (لَا عِتْرَافَهَا بِالْبُلُوغِ) وَيَثْبُتُ نَسَبُ وَلَدٍ مُعْتَدَّةٍ (النُّمُوتِ لِأَقْلٍ مِنْهُمَا مِنْ وَقْتِهِ) أَمَى النُّمُوتِ (إِذَا كَانَتْ كَبِيرَةً وَلَوْ غَيْرَ مَدْخُولٍ بِهَا)

اگر ایسا نہ ہو تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کا حمل عدت کے ختم ہونے کے بعد ٹھہرا ہے۔ کیونکہ وہ عمر میں چھوٹی ہے تو اس کے سکوت کو عدت کے ختم ہو جانے کے اقرار کی طرح بنا دیا جائے گا۔ اگر اس نے حمل کا دعویٰ کیا تو وہ بعض احکام میں کبیرہ کی طرح ہے۔ کیونکہ اس نے بالغ ہونے کا اعتراف کر لیا ہے۔ اور معتدہ موت کے بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا جب موت کے وقت سے دو سال گزرنے سے پہلے وہ بچہ جن دے جب وہ بڑی ہو اگرچہ اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا نہ کیے گئے ہوں۔

15572۔ (قوله: وَالْأَلَا) یعنی اگر بچے کی ولادت اقل مدت میں نہ ہوئی بلکہ اس نے نو ماہ یا اس سے زیادہ عرصہ میں جنا تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ ایسا حمل ہے جو عدت کے بعد واقع ہوا ہے مگر جب اس نے عدت کے ختم ہونے کا اقرار کیا تو پھر یہ ظاہر ہے۔ مگر جب وہ عدت کے ختم ہونے کا اقرار نہ کرے تو بڑی عورت پر قیاس تقاضا کرتا ہے کہ بچے کا نسب ثابت ہو جب وہ سال سے کم میں بچہ جنے جس طرح امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے کہا ہے۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ صغیرہ کی عدت کے ختم ہونے کی شرع میں ایک ہی جہت ہے۔ پس عدت کے ختم ہونے کے ساتھ ہی شرع اس کے ختم ہونے کا فیصلہ کر دے گی۔ جب کہ ولادت دلالت میں اقرار سے بڑھ کر ہے۔ اس کی مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے۔

15573۔ (قوله: لِيَكُونَهُ بَعْدَهَا) یہ نسب کے ثابت نہ ہونے کی علت ہے۔ اور ان کا قول لانا یہ بعدیت کی علت ہے۔ اور ان کا قول لصغرها، جعل کی علت ہے اور معلوم پر مقدم ہے۔

15574۔ (قوله: فِي بَعْضِ الْأَحْكَامِ) یعنی اس کے نسب کے ثبوت کے حق میں اس حیثیت سے کہ یہ نو ماہ سے کم پر محدود نہیں بلکہ نسب ثابت ہوگا جب اس نے دو سال سے کم عرصہ میں بچہ جنا اگر طلاق بائنہ ہو اگر طلاق رجعی ہو تو ستائیس ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جنے۔ یہ مطلق نہیں۔ کیونکہ بڑی عورت کے بچے کا نسب طلاق رجعی کی صورت میں دو سال سے زیادہ میں بھی ثابت ہوتا ہے اگرچہ وہ عرصہ مایوسی کی عمر تک طویل ہو جائے۔ کیونکہ یہ جائز ہے کہ اس کا طہر لبا ہو جائے اور خاوند نے طہر کے آخر میں اس سے وطی کی ہو، ”بجر“۔ جہاں تک صغیرہ کا تعلق ہے اس کی عدت تین ماہ ہے۔ پس یہ احتمال موجود ہے کہ اس کی عدت کے آخر میں وطی کی گئی ہو پھر وہ دو سال تک حاملہ رہی ہو۔ پس ضروری ہے کہ اقرار کے وقت سے ستائیس ماہ سے کم میں وہ بچہ جنے۔

15575۔ (قوله: لَا عِتْرَافَهَا بِالْبُلُوغِ) کیونکہ غیر بالغ حاملہ نہیں ہوتی اور اس نے تو بالغ ہونے کا اعتراف کر لیا ہے۔

15576۔ (قوله: لِأَقْلٍ مِنْهُمَا) ہما ضمیر سے مراد دو سال ہیں۔

15577۔ (قوله: إِذَا كَانَتْ كَبِيرَةً) یعنی اس نے عدت کے ختم ہونے کا اقرار نہیں کیا۔ مگر جب اس نے اقرار کر لیا تو

یہ آنے والے قول کے عموم کے تحت داخل ہوگی و كذا المقررة بسفيها ’البحر‘۔

أَمَّا الصَّغِيرَةُ، فَإِنْ وَلَدَتْ لِأَقَلِّ مِنْ عَشْرَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرَةِ أَيَّامٍ ثَبَتَ وَإِلَّا لَا وَكَوْ أَقْرَبَتْ بِمُضِيِّهَا بَعْدَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرِ فَوَلَدَتْهُ لِسِتَّةِ أَشْهُرٍ لَمْ يَثْبُتْ وَأَمَّا الْإِيْسَةُ فَكَحَائِضٌ لِأَنَّ عِدَّةَ الْمَوْتِ بِالْأَشْهُرِ لِلذَّكَوِّ إِلَّا الْحَامِلَ زَيْلَعِيٌّ

جہاں تک صغیرہ معتمدہ کا تعلق ہے اگر وہ دس ماہ دس دن گزرنے سے پہلے بچہ جنم دے تو اس کے بچے کا نسب فوت ہونے والے خاوند سے ثابت ہو جائے گا ورنہ نسب ثابت نہیں ہوگا۔ اگر اس نے چار ماہ دس دن گزرنے سے پہلے عدت کے گزرنے کا اقرار کر لیا اور اس عورت نے چھ ماہ گزرنے پر بچہ جنم دیا تو فوت ہونے والے خاوند سے اس بچے کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔ جہاں تک اس عورت کا تعلق ہے جو مایوسی کی عمر کو پہنچی ہوئی ہو تو وہ حائضہ کی طرح ہے۔ کیونکہ موت کی عدت سب کے لیے مہینوں کے اعتبار سے ہے۔ مگر حاملہ عورت کا معاملہ مختلف ہے ”زیلعی“۔

- 15578۔ (قوله: أَمَّا الصَّغِيرَةُ) یعنی جس نے نہ حمل کا اقرار کیا اور نہ ہی عدت کے ختم ہونے کا اقرار کیا۔ یہ طرفین کے نزدیک ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک دو سال تک ولادت ہونے کی صورت میں نسب ثابت ہو جائے گا۔ دلیل وہی ہے جو ہم نے صغیرہ کو طلاق دینے کی صورت میں بیان کی ہے جب کہ وہ عدت گزار رہی ہو۔ ”زیلعی“۔
- 15579۔ (قوله: ثَبَتَ) کیونکہ یہ امر واضح ہو چکا ہے کہ حمل وفات کی عدت گزرنے سے پہلے موجود تھا، ”بحر“۔
- 15580۔ (قوله: وَإِلَّا لَا) ورنہ نسب ثابت نہیں ہوگا کیونکہ یہ حمل عدت گزرنے کے بعد پیدا ہوا ہے، ”بحر“۔
- 15581۔ (قوله: وَكَوْ أَقْرَبَتْ بِمُضِيِّهَا) مصنف نے جو مقررہ کے بیان میں وضاحت کی ہے وہ شارح کے اس قول سے غنی کر دیتی ہے۔ لیکن جب مصنف نے مسئلہ کے اول کو کبیرہ کے ساتھ مقید کیا ہے تو آنے والے کلام میں صغیرہ کے اس میں داخل نہ ہونے کا جو وہم تھا اس کو دور کیا۔ یہاں اسے خصوصیت سے ذکر کیا۔ باقی یہ صورت رہ گئی کہ اگر صغیرہ نے حمل کا دعویٰ کیا تو وہ کبیرہ کی طرح ہوگی اس کا نسب دو سال تک ثابت ہو جائے گا کیونکہ قول اس میں عورت کا قوی ہوتا ہے۔ ”زیلعی“۔
- 15582۔ (قوله: لِسِتَّةِ أَشْهُرٍ) اور اس سے زائد عرصہ میں بچہ جنم۔ ”زیلعی“۔
- 15583۔ (قوله: لَمْ يَثْبُتْ) کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ اقرار کے بعد حمل ٹھہرا ہو جس طرح آگے آئے گا۔
- 15584۔ (قوله: الْإِيْسَةُ فَكَحَائِضٌ) یہ جان لو کہ شارح نے جو یہاں ذکر کیا ہے یعنی صغیرہ اور آئسہ کا حکم ذکر کیا ہے اس میں اس نے ”زیلعی“ کی پیروی کی اور ”المنہر“ میں بھی اسی پر چلے ہیں۔ اسی طرح ”البحر“ میں مراہقہ کے سابقہ مسئلہ میں (مقولہ 15571 میں) ہے۔ لیکن یہاں اس کی مخالفت کی ہے اور کہا: یہ حکم شامل ہوگا جب وہ حیض والی ہو یا مہینوں والی ہو۔ لیکن ”البدائع“ میں اسے مقید کیا ہے کہ حیض والی ہو۔ کہا: جب وہ مہینوں والی ہو اگر وہ مایوس ہو یا صغیرہ ہو تو اس کا حکم وفات میں وہی ہے جو حکم طلاق میں تھا جب کہ ہم اسے ذکر کر چکے ہیں۔ ”المنہر“ میں یہ ذکر کیا ہے کہ اسے ”البدائع“ میں نہیں دیکھا۔ میں کہتا ہوں: شاید یہ ان کے نسخہ سے ساقط ہے میں نے اسے دیکھا ہے۔
- 15585۔ (قوله: إِلَّا الْحَامِلَ) اس کی عدت موت وغیرہ میں وضع حمل ہی ہوگی۔

(وَإِنْ وَلَدَتْهُ لَأَكْثَرُ مِنْهُمَا) مِنْ وَقْتِهِ (لَا يَثْبُتُ بِدَائِعٍ، وَلَوْ لَهَا فَكَأَنَّ كَثْرَ بَحْرٍ بَحْشًا) (وَكَذَا) (الْبِقْرَةُ) بِبُضِيَّتِهَا) لَوْ (لَأَقْلَّ مِنْ أَقْلٍ مُدَّتِهِ مِنْ وَقْتِ الْإِقْرَارِ) وَلَا (أَقْلَّ مِنْ أَكْثَرِهَا) مِنْ وَقْتِ الْبَيْتِ لِلدَّيْتِ قِنٍ بِكَذِبِهَا

اگر اس نے موت کے وقت سے دو سال سے زیادہ عرصہ میں بچہ جنا تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔ اگر دو سال پورے گزرنے پر بچہ جنا تو وہ بھی اکثر کی طرح ہے۔ ”بحر“ میں بحث کرتے ہوئے یہ کہا ہے اسی طرح اس کا حکم ہے جس نے عدت کے گزرنے کا اقرار کیا۔ اگرچہ اقرار کے وقت سے اقل مدت میں بچہ جن دے اور قطعی طلاق کے وقت سے اکثر مدت سے کم میں بچہ جن دے۔ کیونکہ اس کے جھوٹ کا یقین ہے۔

15586۔ (قوله: مِنْ وَقْتِهِ) ضمیر سے مراد موت ہے۔

15587۔ (قوله: وَلَوْ لَهَا) یعنی اگر اس نے اسے دو سال میں جن دیا۔

15588۔ (قوله: فَكَأَنَّ كَثْرَ) قطعی طلاق کی معذہ میں جو گزرا ہے اس پر قیاس کرتے ہوئے لیکن یہ پہلے (مقوله

15554 میں) گزر چکا ہے کہ اس میں دونوں روایات کا اختلاف ہے۔

15589۔ (قوله: وَكَذَا) (الْبِقْرَةُ) بِبُضِيَّتِهَا) یعنی اسکے بچے کا نسب مطلقاً ثابت ہو جائے گا خواہ وہ طلاق بائن، رجعی یا

وفات کی عدت گزار رہی ہو جس طرح ”ہدایہ“ میں ہے۔ لیکن ”الغانیہ“ میں ہے کہ نسب دو سال تک ثابت ہو جائے گا جب وہ مطلقہ ہو اور سن ایسا کو پہنچی ہو اگرچہ وہ عدت کے گزرنے کا اقرار کرے۔ ہم پہلے ہی ”البدائع“ سے نقل کر چکے ہیں اس کی طرف رجوع کر لیجئے۔ ”بحر“۔ یہ اطلاق مرہقہ کو بھی شامل ہوگا جس طرح ”شرح مسکین“ میں ہے۔ اسی وجہ سے ”ابن شلمی“ نے ”الکنز“ پر اپنی شرح میں کہا: فصل کے آغاز سے یہاں تک جو کچھ ذکر کیا گیا ہے یہ عدت کے گزرنے کے اعتراف سے پہلے کا ہے۔

15590۔ (قوله: لَوْ لَأَقْلَّ مِنْ أَقْلٍ مُدَّتِهِ) ضمیر سے مراد حمل ہے یعنی چھ ماہ سے کم میں بچہ جن دے۔

15591۔ (قوله: وَلَا أَقْلَّ مِنْ أَكْثَرِهَا) ضمیر سے مراد حمل ہے یعنی فراق کے وقت سے دو سال سے کم میں۔ کیونکہ

اکثر کی صورت میں نسب ثابت نہیں ہوگا اگرچہ اقرار کے وقت سے چھ ماہ سے کم عرصہ میں ہو، ”بحر“۔

15592۔ (قوله: لِلدَّيْتِ قِنٍ بِكَذِبِهَا) ”زیلعی“ نے اسے مشکل قرار دیا ہے اس صورت میں کہ عورت نے مثلاً ایک

سال گزرنے کے عدت کے ختم ہونے کا اقرار کیا پھر اقرار کے وقت سے چھ ماہ گزرنے سے پہلے اس نے بچہ جن دیا اور فراق کے وقت سے دو سال گزرنے سے پہلے بچہ جن دیا۔ کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ اس کی عدت دو ماہ یا تین ماہ میں گزر گئی ہو پھر اس نے طویل زمانہ کے بعد اس کا اقرار کیا۔ عدت کے ختم ہونے کے اقرار سے یہ لازم نہیں آتا کہ عدت اس وقت میں ختم ہو چکی ہو۔ پس اس کا جھوٹ یقینی طور پر ظاہر نہیں ہوگا جب وہ کہے میری عدت اسی لمحہ ختم ہو چکی ہے۔ پھر اس نے اس وقت سے اقل مدت میں بچہ جن دیا ہو۔ ”البحر“ میں اسے غالب قرار دیا ہے اور کہا: ان کے کلام کو اس پر محمول کرنا واجب ہے جس طرح ”غایۃ البیان“ سے سمجھا جا رہا ہے۔ ”التمیز“ اور ”شرئبالیہ“ میں اس کی پیروی کی ہے۔ یہ اعتراض نہیں کیا جائے گا کہ نسب

(وَالْأَلَا لَا يَثْبُتُ، لِاحْتِمَالِ حُدُوثِهِ بَعْدَ الْإِقْرَارِ (وَوَلَدٍ الْمُعْتَدَّةِ بِمَوْتِ، أَوْ طَلَاقِ) إِنْ جُحِدَتْ وَلَا دَتُّهَا بِحُجَّةٍ تَامَّةٍ)

ورنہ نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ حمل اقرار کے بعد واقع ہوا ہو۔ اور موت یا طلاق کی عدت گزارنے والی عورت کے بچہ کا نسب ثابت ہوگا حجت تامہ کے ساتھ اگر اس کی ولادت کا انکار کر دیا گیا ہو۔

اطلاق کے وقت ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ بچے کا حق ہے۔ پس بچے کے منافع کو دیکھتے ہوئے نسب کے ثابت کرنے میں احتیاط کی جائے گی۔ کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ یہ عقد کے قیام کے وقت ہوگا جہاں تک عقد کے اصلا زوال کے بعد کا تعلق ہے تو پھر نسب ثابت نہیں ہوگا۔ یہاں جب عورت نے عدت کے ختم ہونے کا اقرار کر لیا ہو جب کہ اس میں قول عورت کا ہی معتبر ہوگا عقد اصلا زائل ہو گیا اور شرع نے مردوں کے لیے اس کے حلال ہونے کا حکم لگا دیا جب تک ایسی صورت نہ پائی جائے جو اس کے اقرار کو باطل کر دے اور اس کے جھوٹ کا یقین ہو جائے۔ اطلاق کے وقت ایسی صورت نہیں پائی گئی ورنہ یہ لازم آئے گا کہ نسب ثابت ہو جائے اگرچہ اقرار کے وقت سے چھ ماہ سے زیادہ میں بچہ بنے جب کہ علمائے اس کے برعکس پر اتفاق کیا ہے۔ کیونکہ حمل ٹھہرنے کا احتمال موجود ہے۔ فافہم

15593۔ (قولہ: وَالْأَلَا) یعنی اس نے اگر چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ نہ جنا ہو اس طرح کہ اس نے اقرار کے بعد چھ ماہ پورے ہونے یا اس سے زیادہ عرصہ گزرنے پر بچہ جنا ہو یا اس نے اس سے اقل عرصہ میں اور قطعی طلاق سے دو سال سے زیادہ عرصہ گزرنے میں بچہ جنا ہو۔ اور شارح کا قول لا حتمال حدوثة بعد الاقرار پہلے قول پر محدود ہے۔ جہاں تک دوسرے میں علت ہے وہ یہ ہے کہ بچہ بطن میں دو سال سے زیادہ عرصہ میں نہیں ٹھہرتا۔ ”طحاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

15594۔ (قولہ: بِمَوْتِ، أَوْ طَلَاقِ) طلاق سے مراد طلاق بائن اور طلاق رجعی ہے۔ ”فخر الاسلام“ نے اس کی تصریح کی ہے ”قاضی خان“ بھی اسی پر چلے ہیں ”سرخسی“ نے اسے طلاق بائن کے ساتھ مقید کیا ہے۔ ”المحر“ میں کہا: حق یہ ہے کہ طلاق رجعی میں اگر اس نے دو سال سے زائد عرصہ میں بچہ جنا تو گواہی کی ضرورت ہوگی جس طرح طلاق بائن میں ہے۔ اگر اس نے اس سے اقل میں بچہ جن دیا تو بالاتفاق اس کا نسب دائی کی گواہی سے ثابت ہو جائے گا کیونکہ فراش قائم ہے ”نہر“۔ شارح بھی اسی پر چلے ہیں جس طرح ان کے قول میں (مقولہ 15602 میں) آئے گا کما تکفی فی معنذة الرجعی۔ پس یہاں طلاق بائن پر محمول ہوگی تاکہ آنے والی کلام کے موافق ہو جائے۔ فافہم

15595۔ (قولہ: إِنْ جُحِدَتْ) یہ فعل مجہول کا صیغہ ہے موت کی صورت میں انکار کرنے والے وارث ہیں اور طلاق کی صورت میں خاوند ہے، ”ح“۔

15596۔ (قولہ: بِحُجَّةٍ تَامَّةٍ) یہ قول یشیت کے متعلق ہے یعنی دو مردوں کی گواہی یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کے ساتھ۔ اس مسئلہ کی صورت یہ بیان کی جاتی ہے کہ جب عورت ان کی موجودگی میں ایک کمرہ میں داخل ہوئی وہ جانتے ہیں

وَ اُكْتَفِيَ بِالنَّقَابِلَةِ، قِيلَ وَيَرْجُلُ (أَوْ حَبَلٍ ظَاهِرٍ) وَهَلْ تَكْفِي الشَّهَادَةُ بِكَوْنِهِ كَانَ ظَاهِرًا؟ فِي الْبَحْرِ بَحْثًا
نَعَمْ (أَوْ إِقْرَابِ الرَّجُلِ بِهِ) بِالْحَبَلِ، وَلَوْ أَنْ كَرِهْتَ تَعْيِينَهُ تَكْفِي شَهَادَةَ النَّقَابِلَةِ إِجْمَاعًا

ایک قول یہ کیا گیا ہے: ایک آدمی کی گواہی پر اکتفا کیا ہے یا حمل ظاہر ہو گیا یہ گواہی کافی ہے کہ حمل ظاہر تھا؟ ”البحر“ میں بحث کرتے ہوئے کہا ہے: ہاں یا خاوند حمل کا اقرار کرتا ہو۔ اگر بچے کی تعیین کا انکار کیا گیا تو بالا جماع دائی کی گواہی کافی ہے۔ اور ”صاحبین“ رحمہ اللہ نے دائی کی گواہی پر اکتفا کیا ہے۔

کہ اس کمرہ میں اس عورت کے علاوہ کوئی نہیں پھر وہ بچے کے ساتھ نکلی۔ پس وہ جانتے ہیں کہ اسی عورت نے اسے جنا ہے۔ اور اس مسئلہ کی یہ صورت ہوگی جب انہوں نے جان بوجھ کر بچہ نہیں دیکھا بلکہ اتفاقاً ایسا واقع ہوا۔ اس کے ساتھ وہ اعتراض اٹھ جاتا ہے جو یوں کیا جاتا ہے کہ مردوں کی گواہی ان کے فسق کو مستلزم ہے پس اسے قبول نہیں کیا جائے گا۔ ”فتح“، ”نہر“۔

15597۔ (قولہ: وَ اُكْتَفِيَ بِالنَّقَابِلَةِ) یعنی جب وہ آزاد، مسلمان اور عادل ہو جس طرح ”کافی النسبی“ میں ہے۔

15598۔ (قولہ: قِيلَ وَيَرْجُلُ) یہ ”صاحبین“ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق ہے۔ اسے قبیل کے لفظ کے ساتھ ”فتح“

وغیرہ کی اتباع میں تعبیر کیا ہے۔ یہ اس قول کے ضعف کی طرف اشارہ ہے۔ لیکن ”الجوہرہ“ میں کہا: ”الخلاصہ“ میں ہے: قولوں میں سے صحیح قول کے مطابق اسے قبول کیا جائے گا۔ ”المستصفی“ میں اسی طرح ہے۔ شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک مرد کی گواہی دو عورتوں کی گواہی سے قوی ہوتی ہے۔

15599۔ (قولہ: أَوْ حَبَلٍ ظَاهِرٍ) حمل کا ظہور اس طرح ہے کہ وہ چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جن دے جس طرح

”السراج“ میں ہے۔ ”شیخ قاسم“ نے کہا: ظہور سے مراد ہے کہ اس کے حمل کی نشانیاں اس حد تک پہنچ چکی ہوں کہ جو بھی اسے دیکھے اسے غلبہ ظن عطا کریں کہ یہ حاملہ ہے ”شربلا لیه“۔ ”النہر“ میں دوسرے قول پر چلے ہیں جہاں کہا: یا ایسا حمل ظاہر ہو جسے ہر کوئی پہچانتا ہو۔ یہ اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ حمل بعض اوقات ولادت کے بغیر بھی ثابت ہو جاتا ہے۔ یہ اسی کی تائید کرتا ہے جو ہم باب الرجعتہ میں پہلے (مقولہ 14277 میں) ذکر کر چکے ہیں۔

15600۔ (قولہ: وَهَلْ تَكْفِي الشَّهَادَةُ) یعنی جب اس نے بچہ جن دیا اور خاوند نے ولادت اور حمل کے ظہور کا

انکار کر دیا۔ کیونکہ منازعہ کے وقت حمل موجود نہیں تھا یہاں تک کہ اس کا ظہور کافی ہو، ”بحر“۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ ولادت سے قبل جب حمل ظاہر ہو جسے ہر کوئی جانتا ہو تو اس کو ثابت کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

جہاں تک ولادت کے بعد کا تعلق ہے تو ”البحر“ میں بحث کی ہے کہ اس پر شہادت کافی ہوگی کہ حمل ظاہر تھا۔ جب کہ یہی ظاہر ہے۔ فانہم

15601۔ (قولہ: وَلَوْ أَنْ كَرِهْتَ تَعْيِينَهُ) یہ فعل مجہول ہے۔ یہ قول خاوند اور ورثا کے انکار کو شامل ہے ”ح“۔ یعنی اگر یہ

اعتراف کیا گیا کہ عورت نے بچہ جنا ہے اور بچے کی تعیین کا انکار کیا گیا تو بالا جماع دائی کی گواہی سے اس کی تعیین ثابت ہو جائے

کَمَا تَكْفِي فِي مُعْتَدَّةٍ رَجْعِيٍّ وَكَذَلِكَ لِأَكْثَرِ مَنْ سَنَّتَيْنِ

جس طرح طلاق رجعی کی عدت گزارنے میں دائی کی گواہی کافی ہے جس مطلقہ رجعیہ نے دو سال سے زیادہ عرصہ میں بچہ جنما

گی۔ اور بالا جماع اس کی گواہی کے بغیر نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ وہ بچہ اس معین کے علاوہ ہو۔ ”بحر“

تنبیہ

اس کا ذکر نہیں کیا کہ جب حمل کا اعتراف کیا گیا یا وہ حمل ظاہر ہو یا فراش قائم ہو۔ کیا نسب کے ثبوت میں دائی کی گواہی کی ضرورت ہوگی کہ وہ بچے کی تعیین کرے یا گواہی کی ضرورت نہیں ہوگی۔ مصنف کا کلام جس طرح ”کنز“ اور ”ہدایہ“ کا کلام ہے ظاہر یہ ہے کہ ضرورت نہیں۔ ”البدائع“ میں اس کی تصریح کی ہے۔ ”غایۃ السروجی“ میں اسی طرح ہے۔ صاحب ”ملتقی العجاز“ پر اس کے شرط ہونے کا انکار کیا ہے۔ یہ امام ”ابوحنیفہ“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہے۔ لیکن ”زیلعی“ نے اس کا رد کیا ہے کہ یہ سہو ہے۔ اور یہ ضروری ہے کہ دائی کی جانب سے تعیین ہو۔ اس پر اجماع ہے۔ اور یہ تعیین تمام صورتوں میں ہو۔ اس میں طویل گفتگو کی ہے۔ ”ابن کمال“ نے اسے یقین کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ اس کی مثل وہ ہے جو ”جوہرہ“ میں ہے: دائی کی گواہی ضروری ہے کیونکہ یہ جائز ہے کہ اس عورت نے مردہ بچہ جنما ہو اور اس نے غیر کے بچہ کو اس خاوند پر لازم کرنے کا ارادہ کیا ہو۔ ”ہدایہ“ کے کلام میں یہی صریح معنی ہے۔ ”الکافی النسبی“، ”الاختیار“، ”الفتح“ وغیرہم کا بھی یہی کلام ہے۔ ”البحر“ میں دونوں قولوں میں تطبیق کا ذکر کیا ہے۔ ”الہبذ“ میں کہا: یہ تحقیق سے بعید ہے۔ ”مقدمی“ نے بھی اپنی شرح میں اس کا رد کیا ہے۔

حاصل یہ ہے جس طرح ”زیلعی“ میں ہے کہ عورتوں کی شہادت بچے کی تعیین میں حجت نہیں مگر جب کسی مؤید کے ساتھ اسے تائید حاصل ہو جیسے حمل ظاہر ہو، خاوند کی طرف سے اس کا اعتراف ہو یا فراش قائم ہو۔ ”ملتقی العجاز“ وغیرہ میں اس پر نص قائم کی ہے۔ اختلاف صرف اس میں ہے کہ کیا عورت کے قول سے نفس ولادت کا ثبوت ہوگا۔ ”امام اعظم“ کے نزدیک تینوں صورتوں میں نسب ثابت ہو جائے گا اور ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک نسب ثابت نہیں ہوگا مگر جب دائی گواہی دے۔ اگر مرد نے طلاق کو عورت کے بچہ جننے سے معلق کیا تو امام اعظم کے نزدیک عورت کے قول (ولادت) سے طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ اس مرد نے حمل کا اعتراف کیا ہے یا اس لیے کیونکہ حمل ظاہر ہو چکا تھا۔ ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک اسے قبول نہیں کیا جائے گا یہاں تک کہ دائی گواہی دے۔ ”الایضاح“، ”النبہایہ“ وغیرہما اس پر نص قائم کی ہے۔ ملخص

15602۔ (قولہ: کَمَا تَكْفِي) یہ قول اد طلاق کے قول کے اطلاق کی تفسیر ہے جو طلاق رجعی اور طلاق بائن کو شامل

ہے۔ کیونکہ طلاق رجعی کی عدت گزارنے والی جب دو سال سے زیادہ عرصہ میں بچہ جننے اور اس نے عدت کے گزرنے کا اقرار نہ کیا ہو تو یہ رجوع ہوگا۔ ”حلبی“ نے اسے بیان کیا ہے۔ یعنی سابقہ وطی کے ساتھ یہ رجوع ہوگا۔ پس اس نے بچہ جنما جب کہ نکاح قائم ہے پس ولادت کا ثبوت شہادت پر موقوف نہیں ہوگا جب خاوند اس کا انکار کرے بلکہ دائی کی گواہی کافی ہوگی۔ کیونکہ فراش قائم ہے۔ پس فراش کی وجہ سے نسب ثابت ہو جائے گا۔ اور بچے کی تعیین دائی کی گواہی سے ہوگی جس طرح

لَا لِأَقْلٍ (أَوْ تَصْدِيقٍ) بَعْضِ (الْوَرَثَةِ) فَيَثْبُتُ فِي حَقِّ الْمُقَرَّبِينَ (وَ) إِنَّمَا يَثْبُتُ النَّسَبُ فِي حَقِّ غَيْرِهِمْ) حَتَّى النَّاسِ كَاقْتَةِ (إِنْ تَمَّ نِصَابُ الشَّهَادَةِ بِهِمْ) بِأَنْ شَهِدَ مَعَ الْمُقَرَّبِ رَجُلٌ آخَرُ، وَكَذَا لَوْ صَدَّقَ الْمُقَرَّبُ عَلَيْهِ الْوَرَثَةَ

نہ کہ اس سے کم میں بچہ جنایا وارثوں میں سے بعض نے ولادت کی تصدیق کی تو جن وارثوں نے اقرار کیا ان کے حق میں یہ نسب ثابت ہو جائے گا۔ بے شک نسب ان کے غیر کے حق میں ثابت ہو جائے گا یہاں تک کہ تمام لوگوں کے حق میں نسب ثابت ہو جائے گا اگر ان کے ساتھ نصاب شہادت مکمل ہو جائے اس طرح کہ اقرار کرنے والے کے ساتھ ایک اور آدمی گواہی دے۔ اسی طرح اگر اس پر وارث اس کی تصدیق کریں

”زیلعی“ نے منکوہ کے بچے جننے میں ذکر کیا ہے۔

15603۔ (قولہ: لَا لِأَقْلٍ) یعنی دائی کی دو سال سے کم میں بچہ جننے پر گواہی کافی نہیں۔ کیونکہ اس کی عدت ختم ہو چکی ہے۔ پس وہ زوجه نہیں رہی اور دو سال پورے ہونے پر بچہ جننے کا حکم بھی اسی طرح ہے جس طرح یہ مخفی نہیں، ”ح“۔

15604۔ (قولہ: أَوْ تَصْدِيقٍ بَعْضِ الْوَرَثَةِ) بعض سے مراد ہے جس کے ساتھ شہادت کا نصاب مکمل نہ ہو وہ ایک عادل ہے یا ایک سے زائد ہیں جو عادل نہ ہوں جس طرح اس کے مقابل سے ظاہر ہے، ”ح“۔

مسئلہ کی صورت یہ ہے: اگر وفات کی عدت گزارنے والی عورت نے ولادت کا دعویٰ کیا اور دونوں نے اس کی تصدیق کر دی اور کسی نے بھی اس کے بارے میں گواہی نہ دی تو وہ سب کے قول میں میت کا بیٹا ہے۔ کیونکہ وراثت خالص وراثت کا حق ہے تو اس بارے میں ان کی تصدیق قبول کی جائے گی، ”فتح“۔

15605۔ (قولہ: فَيَثْبُتُ فِي حَقِّ الْمُقَرَّبِينَ) اولیٰ یہ تھا کہ کلام ہوتی: بنی حق من اقرتا کہ یہ قول واحد کو بھی شامل ہوتا اور اس لیے کیونکہ اگر وہ جماعت ہوتے تو غیر کے حق میں بھی نسب ثابت ہو جاتا مگر اس صورت میں کہ اسے محمول کیا جائے کہ غیر عادل تھے۔ ”مخطاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

15606۔ (قولہ: بِنِي حَقِّي غَيْرِهِ) یعنی اس کے حق میں جس نے تصدیق نہ کی ہو۔

15607۔ (قولہ: حَتَّى النَّاسِ كَاقْتَةِ) جب اس بچے نے دعویٰ کیا کہ میت کا ایک آدمی پر قرض ہے تو اس کا دعویٰ سنا جائے گا اس پر توقف نہیں کیا جائے گا کہ دوسری دفعہ اس کا نسب ثابت کیا جائے۔

15608۔ (قولہ: إِنْ تَمَّ نِصَابُ الشَّهَادَةِ بِهِمْ) ہم ضمیر سے مراد اقرار کرنے والے ہیں۔

15609۔ (قولہ: بِأَنْ شَهِدَ مَعَ الْمُقَرَّبِ رَجُلٌ آخَرُ) اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ نصاب شہادت کے مکمل ہونے میں یہ شرط نہیں کہ وہ ہی وارث ہوں۔ مگر جب دونوں گواہوں میں سے ایک اجنبی ہو تو پھر شہادت کی شرطیں ضروری ہیں: مجلس حکم، مجلس خصومت اور لفظ شہادت۔ کیونکہ وہ محض گواہ ہیں وہ کسی بھی اعتبار سے اقرار کرنے والے نہیں، ”رحمتی“۔

15610۔ (قولہ: وَكَذَا لَوْ صَدَّقَ الْمُقَرَّبُ عَلَيْهِ الْوَرَثَةَ الْخ) اغلب نسخوں میں اسی طرح ہے۔ پس مقرر اسم فاعل

وَهُمْ مِنْ أَهْلِ التَّصْدِيقِ فَيُثْبِتُ النَّسَبُ وَلَا يَنْفَعُ الرَّجُوعُ (وَالْأَيُّ نَصَابُهَا لَا) يُشَارِكُ الْمُكَذِّبِينَ، وَهَلْ يُسْتَرْطُ لَفْظُ الشَّهَادَةِ وَمَجْلِسُ الْحُكْمِ؟ الْأَصْحَحُ لَا، نَظَرًا لِشِبْهِ الْإِقْرَارِ، وَشَمَطُوا الْعَدَدَ نَظَرًا لِشِبْهِ الشَّهَادَةِ

جب کہ وہ تصدیق کرنے کے اہل ہوں پس نسب ثابت ہو جائے گا اور رجوع کوئی نفع نہ دے گا۔ اگر شہادت کا نصاب مکمل نہ ہو تو وہ بچہ نسب کے جھٹلانے والوں کے ساتھ شریک نہیں ہوگا اور کیا شہادت کا لفظ اور مجلس حکم شرط ہے؟ صحیح ترین یہ ہے نہیں۔ یہ شبہ اقرار کا اعتبار کرنے کی وجہ سے ہے اور عدد کو شرط قرار دیا ہے۔ یہ شہادت کے ساتھ مشابہت کو پیش نظر رکھنے کی بنا پر ہے۔

ہے صدق کا مفعول ہونے کی حیثیت سے منصوب ہے۔ علیہ یہ صدق کے متعلق ہے اور علیہ کی ضمیر سے مراد اقرار ہے۔ الورثۃ جب مرفوع ہو تو یہ صدق کا فاعل ہے۔

بعض نسخوں میں لو صدق علیہ الورثۃ ہے۔ اور بعض نسخوں میں لو صدق المقر بقیۃ الورثۃ ہے۔ یہ دونوں پہلے نسخہ سے اولیٰ ہیں۔

15611۔ (قوله: وَهُمْ مِنْ أَهْلِ التَّصْدِيقِ) مناسب یہ عبارت تھی: وَهُمْ مِنْ أَهْلِ الشَّهَادَةِ۔ ”الفتح“ میں کہا: جہاں تک میت سے نسب کے ثبوت کے حق کا تعلق ہے تا کہ تمام لوگوں کے حق میں یہ ظاہر ہو۔ علمائے کہا: جب وارث اہل شہادت میں سے ہوں اس طرح کہ مؤنخوں کے ساتھ مذکر بھی ہوں جب کہ وہ عادل ہیں تو نسب ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ حجت قائم ہے۔ پس وہ ولدان میں سے اقرار کرنے والوں اور انکار کرنے والوں کے ساتھ شریک ہوگا اور وہ مقروض سے میت کے قرض کا مطالبہ کرے گا۔

15612۔ (قوله: وَإِلَّا يَتِمَّ نَصَابُهَا) اگر نصاب مکمل نہ ہو اس طرح کہ مثلاً تصدیق کرنے والا ایک مرد اور ایک عورت ہو۔ اسی طرح اگر وہ دو مرد ہوں جو غیر عادل ہیں۔ جس طرح ”الفتح“ کی مذکورہ عبارت اور آنے والی (مقولہ 15614 میں) عبارت سے ظاہر ہے۔

15613۔ (قوله: لَا يُشَارِكُ الْمُكَذِّبِينَ) مصنف کی عبارت کے مناسب یہ تھا کہ شارح کہتے: لا یثبت النسب فلا یشارك المکذبین۔

15614۔ (قوله: الْأَصْحَحُ لَا) یہ اس وقت ہے جب گواہ وارث ہوں اگر ان میں وارث کے علاوہ بھی کوئی ہو تو پھر لفظ شہادت، مجلس حکم اور مجلس خصومت کا ہونا ضروری ہے کیونکہ اس کے حق میں شبہ اقرار نہیں۔ جس طرح پہلے (مقولہ 15609 میں) گزر چکا ہے ”رحمتی“۔ مراد یہ ہے کہ جب وارثوں میں سے نصاب شہادت مکمل نہ ہو۔ کیونکہ جب نصاب ان کے ساتھ مکمل ہو جائے تو غیر کی شہادت کی طرف نہیں دیکھا جائے گا۔

15615۔ (قوله: نَظَرًا لِشِبْهِ الْإِقْرَارِ) ”الفتح“ میں اس کی ایک اور علت بیان کی ہے وہ یہ ہے: غیر کے حق میں ثبوت یہ ان کے حق میں ثبوت کی تبع میں ہے۔ جب اصالت ثابت ہو جائے تو تبع کے لیے ان کی شرائط کی رعایت نہیں کی جائے

وَنَقَلَ الْمُصَنِّفُ عَنِ الرَّبِّلِيِّ مَا يُفِيدُ اشْتِرَاطَ الْعَدَالَةِ، ثُمَّ قَالَ فَقَوْلُ شَيْخِنَا وَيَنْبَغِي أَنْ لَا تُشْتَرَطَ الْعَدَالَةُ مِمَّا لَا يَنْبَغِي قُلْتُ وَفِيهِ أَنَّهُ كَيْفَ تُشْتَرَطُ الْعَدَالَةُ فِي الْمُقْبَرِ، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يُقَالَ لِأَجْلِ السَّرَايَةِ فَتَأْمَلْ، وَلِيُرَاجَعُ (وَلَوْ وَكِدْتُ فَاخْتَلَفًا) فِي الْمُدَّةِ (فَقَالَتْ) الْمَرْأَةُ (نَكَحْتَنِي مُنْذُ نِصْفِ حَوْلٍ وَادَّعَى الْأَقْلَّ فَالْقَوْلُ لَهَا بِلَا يَبِينُ) وَقَالَ تَحْلَفُ وَبِهِ يُفْتَى كَمَا سَيَجِيءُ فِي الدَّعْوَى (وَهُوَ) أَمَى الْوَلَدُ (ابْنُهُ) بِشَهَادَةِ الظَّاهِرِ لَهَا بِالْوِلَادَةِ

مصنف نے ”ربلی“ سے نقل کیا ہے جو عدالت کے شرط ہونے کا فائدہ دیتا ہے۔ پھر کہا: ہمارے شیخ کا قول کہ یہ قول ینبغی ان لا تسترط العدالة ان اقوال میں سے ہے جو مناسب نہیں۔ میں کہتا ہوں: اس میں بحث ہے کہ اقرار کرنے والے میں کیسے عدالت شرط ہوگی۔ مگر یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس قوت کے دوسروں کی طرف سرایت کرنے کی وجہ سے عدالت شرط ہے۔ پس اس میں تامل اور کتب کی طرف رجوع کیا جانا چاہیے۔ اگر اس عورت نے بچہ جنا اور مدت میں میاں بیوی میں اختلاف ہو گیا عورت نے کہا: تو نے نصف سال سے پہلے مجھ سے عقد نکاح کیا اور خاوند نے نصف سال سے کم کا دعویٰ کیا تو قسم کے بغیر عورت کا قول معتبر ہوگا۔ ”صاحبین“ رحمہم اللہ نے کہا: عورت سے قسم لی جائے گی اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے جس طرح دعویٰ کے باب میں آئے گا اور وہ بچہ اس خاوند کا بیٹا ہوگا۔ کیونکہ ظاہر حال عورت کی گواہی دے رہا ہے۔

گی۔ اس تعبیر کی بنا پر اگر اقرار کرنے والے اہل شہادت نہ ہوں تو صرف ان میں سے اقرار کرنے والے وارث ہیں ان کے حق میں نسب ثابت ہوگا۔

15616۔ (قوله: عَنْ الرَّبِّلِيِّ) جہاں کہا: دیشبت فی حق غیرہم ایضاً الخ، یعنی اگر اقرار کرنے والے اہل شہادت میں سے ہوں تو غیر کے حق میں بھی نسب ثابت ہو جائے گا اس طرح کہ ان اقرار کرنے والوں میں سے دو عادل ہوں یا ایک مرد اور دو عورتیں ان میں سے اقرار کرنے والی ہوں جو عادل ہیں۔ پس وہ بچہ تصدیق کرنے والوں اور جھٹلانے والوں کے ساتھ شریک ہوگا۔ اسی کی مثل ”الفتح“ کا گزشتہ قول (مقولہ 15611 میں) وہم عدول ہے اس کی تعبیر اہلیۃ الشہادۃ سے کی گئی ہے۔

15617۔ (قوله: فَقَوْلُ شَيْخِنَا) مراد ”شیخ زین بن نجیم“ صاحب ”البحر“ ہیں۔

15618۔ (قوله: إِلَّا أَنْ يُقَالَ لِأَجْلِ السَّرَايَةِ) یعنی اس کی وجہ یہ ہے کہ نسب کا ثبوت غیر مقرر کی طرف سرایت کر جاتا ہے۔ یہ جواب ظاہر ہے۔ تامل اور مراجعہ کی کوئی ضرورت نہیں، ”ح“۔

15619۔ (قوله: كَمَا سَيَجِيءُ فِي الدَّعْوَى) یعنی فتویٰ ”صاحبین“ رحمہم اللہ کے قول پر ہے کہ مسائل ستہ میں عورت سے قسم لی جائے گی (جس طرح کتاب الدعویٰ کے مقولہ 27484 میں آئے گا)۔

15620۔ (قوله: بِشَهَادَةِ الظَّاهِرِ لَهَا) مرد کے لیے بھی ظاہر حال ہے جو اس کے حق میں بھی شاہد ہے۔ وہ یہ ہے

مِنْ نِكَاحٍ حَمَلًا لِحَالِهَا عَلَى الصَّلَاحِ (قَالَ إِنْ نَكَحْتَهَا فَهِيَ طَالِقٌ فَتَنْكَحُهَا فَوَلَدَتْ لِنِصْفِ حَوْلٍ مُنْذُ نَكَحَهَا لَزِمَهُ نَسْبُهُ) اَحْتِيَاطًا لِتَصَوُّرِ الْوَطْءِ حَالَةَ الْعُقْدِ؛ وَلَوْ وَلَدَتْهُ لِأَقَلِّ مِنْهُ

کیونکہ عورت نے نکاح کے نتیجے میں یہی بچہ جنا ہے۔ اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ عورت کی حالت کو صلاح پر محمول کیا جائے گا۔ مرد نے کہا: اگر میں اس عورت سے عقد نکاح کروں تو اسے طلاق۔ پس مرد نے اس عورت سے عقد نکاح کیا تو اس عورت نے نکاح کے وقت سے چھ ماہ گزرنے پر بچہ جن دیا تو اس بچے کا نسب اس مرد سے ثابت ہو جائے گا۔ یہ بطور احتیاط ہے۔ کیونکہ حالت عقد میں وطی کا تصور کیا جاسکتا ہے اگر عورت نے نصف سال سے کم عرصہ میں بچہ جن دیا

کہ حمل ٹھہرنے کو قریب ترین وقت کی طرف منسوب کیا جائے گا۔ لیکن عورت کا ظاہر حال راجح ہوگا۔ کیونکہ نسب کے اثبات میں احتیاط سے کام لیا جائے گا ”نہر“۔ پس اس نفی سے وہ اس پر حرام نہیں ہوگی، ”فتح“۔

تنبیہ

مرد اور اس کے ورثاء کے بینہ کو عورت کے نکاح کی تاریخ پر نہیں سنا جائے گا جو مرد کے قول کے مطابق ہو۔ کیونکہ یہ معنی نفی پر شہادت ہے۔ پس اسے قبول نہ کیا جائے گا۔ اور جہاں تک ممکن ہونے کے ثابت کرنے میں کوشش کی جاتی ہے۔ یہاں امکان اس تزوج پر سبقت لے جاتا ہے جو اس مرد نے عورت سے مخفی طریقہ پر تھوڑے سے مہر پر کیا ہو۔ اور جو زیادہ مہر پر کیا ہو اور زیادہ مہر پر نکاح بطور شہرت کیا ہو یہ اکثر واقع ہوتا ہے۔ یہ نئے پوچھے جانے والے مسئلہ پر میرا جواب ہے اس پر آگاہ ہونا چاہیے، ”شربلالیہ“۔

15621۔ (قوله: فَوَلَدَتْ لِنِصْفِ حَوْلٍ) اس میں کوئی کمی زیادتی نہ ہو، ”زبلی“۔

15622۔ (قوله: لَزِمَهُ نَسْبُهُ) کیونکہ یہ اس کا فراش ہے۔ کیونکہ جب عورت نے نکاح کے وقت سے چھ ماہ میں بچہ جن دیا تو اس نے طلاق کے وقت سے چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جن دیا تو حمل کا ٹھہرنا اس سے قبل حالت نکاح میں ہو اور تصور ثابت ہے، ”ہدایہ“۔

15623۔ (قوله: لِتَصَوُّرِ الْوَطْءِ حَالَةَ الْعُقْدِ) اس کی صورت یہ ہے کہ دونوں نے خود ہی عقد نکاح کیا ہو اور گواہوں نے ان کی کلام سنی ہو جب کہ وہ مرد اس عورت کے ساتھ مخالطت کرنے والا ہو۔ پس نکاح انزال کے موافق ہو گیا یا دونوں نے ایک معین رات میں عقد میں وکیل بنایا پس مرد نے عورت سے وطی کی پس اسے مقارنہ پر محمول کیا جائے گا جب پہلے عقد ہونے کے وقوع کا علم نہ ہو جس طرح ”شرح شلبی“ میں ہے۔ یا خاوند گواہوں کی موجودگی میں عورت سے شادی کرتا ہے اور عقد کرنے والا عورت کی جانب سے فضولی ہے۔ اور عقد کی تکمیل حالت وطی میں عورت کی رضامندی سے ہوتی ہے جس طرح ”منہوات ابن کمال“ میں ہے۔ ”الفتح“ میں ہے: اس کا حاصل یہ ہے کہ ثبوت نسب فراش پر موقوف ہے یہ اس حال میں ثابت ہوتا ہے کہ وہ ایسے نکاح کے مقارن ہو جو حمل ٹھہرنے کے مقارن ہے پس اسے حمل ٹھہرا جب کہ وہ فراش تھی پس اس

لَمْ يَثْبُتْ وَكَذَلِكَ الْكُتْرُ وَلَوْ يَوْمًا، وَلَكِنْ بَحَثَ فِيهِ فِي الْفَتْحِ وَأَقْرَبُ فِي الْبَحْرِ (وَلَزِمَهُ مَهْرُهَا)

تونسب ثابت نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر نصف سال سے زیادہ میں وہ بچے جنے اگرچہ ایک ہی دن زائد کیوں نہ ہو۔ لیکن ”الفتح“ میں اس میں بحث کی ہے اور ”البحر“ میں اسے ثابت رکھا ہے۔ اور عورت کا مہر خاوند پر لازم ہوگا

کانب ثابت ہو جائے گا۔

15624۔ (قولہ: لَمْ يَثْبُتْ) کیونکہ یہ امر واضح ہو چکا ہے کہ حمل نکاح سے پہلے ٹھہرا ہے، ”زلیعی“۔

15625۔ (قولہ: وَكَذَلِكَ الْكُتْرُ) کیونکہ یہ امر واضح ہے کہ یہ حمل اس طلاق کے بعد ٹھہرا ہے۔ کیونکہ ہم نے یہ حکم لگایا

ہے کہ جب طلاق واجب ہوئی تو عدت واجب نہ ہوئی۔ کیونکہ یہ طلاق حقوق زوجیت اور خلوت سے پہلے ہوئی اور اس حکم کا بطان واقع نہ ہوا ”زلیعی“۔ مگر جب اس نے چھ ماہ گزرنے پر بچہ جناس کے علاوہ نہیں تو اس پر عدت لازم ہوگی۔ کیونکہ اس کا حمل ثابت النسب ہے ”شربلالیہ“۔ یعنی اس پر یہ حکم لگایا جائے گا کہ حمل طلاق سے قبل نکاح کے وقت ٹھہرا ہے جس طرح تو نے ”ہدایہ“ کی عبارت سے (مقولہ 15622 میں) جان لیا ہے۔ اور عورت پر طلاق اس وقت واقع ہوئی جب کہ وہ حاملہ ہو اس تعبیر کی بنا پر طلاق دخول کے بعد واقع ہوئی پس وہ وضع حمل کے ساتھ عدت گزارے گی۔ ”المنبر“ میں اس کی تصریح کی ہے کہ یہ طلاق رجعی ہے اور وضع حمل کے ساتھ عدت ختم ہوگئی۔

15626۔ (قولہ: وَلَوْ يَوْمًا) یعنی اگرچہ ایک لحظہ بعد بچے جنے، ”ح“۔

15627۔ (قولہ: وَأَقْرَبُ فِي الْبَحْرِ) جہاں کہا: وت عقبہ فی فتح القدير الخ ”فتح القدير“ میں اس پر اعتراض کیا ہے

یہاں علما کا ثبوت نسب سے روکنا جب کہ وہ ایسی مدت میں ہے جس میں یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ بچہ اس خاوند سے ہو وہ مدت دو سال ہے۔ یہ اس احتیاط کے منافی ہے جو نسب کے ثابت کرنے میں کی جاتی ہے۔ یہ مذکورہ احتمال بہت دور کا ہے۔ کیونکہ جاری عادت یہ ہے کہ حمل چھ ماہ سے زیادہ عرصہ کا ہو کئی زمانے گزر جاتے ہیں مگر یہ نہیں سنا جاتا کہ چھ ماہ میں کوئی بچہ پیدا ہوا ہو۔ پس ظاہر تو یہ ہے کہ وہ اس عرصہ میں حمل نہیں ہوا۔ اور اس حمل کا واقعہ ہونا یہ احتمال ہے۔ پس نسب کے ثابت کرنے میں کون سی احتیاط ہوگی جب ہم نے اس کی نفی ایک ضعیف احتمال سے کی ہے جو اس کی نفی کا تقاضا کرتی ہے اور ہم نے اس کے ظاہر کو ترک کر دیا جو اس کے ثبوت کا تقاضا کرتا ہے؟ کاش میں جانتا ہوتا کون سا احتمال بعیدی ہے؟ وہ احتمال جس کو انہوں نے فرض کر لیا کہ نسب کے ثبوت کے لیے حمل اس مرد سے ٹھہرنے کا تصور کیا جائے وہ یہ ہے کہ مرد نے اس عورت سے شادی کی جب کہ وہ اس سے وطی کرتا ہے اور انزال عقد کے موافق ہو جاتا ہے یا یہ احتمال کہ حمل جب چھ ماہ سے ایک دن بھی زائد ہو جائے تو وہ اس خاوند سے نہیں، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: اس کا حاصل یہ ہے نسب کے ثبوت میں جو بچہ نصف سال سے زیادہ میں پیدا ہوا اسے اس بچے کے ساتھ لاحق کیا جائے جو نصف سال کے اختتام پر پیدا ہوا۔ فرق کے ساتھ جواب ممکن ہے وہ یہ ہے: نصف کی صورت میں بچہ عقد کے وقت یقینی طور پر موجود تھا جب اس کا حدوث عاقد کی جانب سے ممکن ہے اگرچہ بعیدی صورت کے ساتھ ہو تو اس کا ارتکاب متعین ہو

بِجَعْلِهِ وَإِطْأًا حُكْمًا

اس طرح کہ اس خاوند کو حتماً وطی کرنے والا بنا دیا جائے گا

گیا۔ جب اس کا حدوٹ عقد کے بعد ممکن ہو تو معاملہ مختلف ہوگا۔ اس کی صورت یہ ہے اس عورت نے اس بچے کو نصف سال سے زائد میں جنا اگرچہ ایک دن ہی کیوں زائد نہ ہو۔ کیونکہ عقد کے وقت اس کے وجود کا یقین نہیں کیا جاسکتا یہاں تک کہ اس کے لیے بعیدی صورت کو مانا جائے جب کہ اس پر ایسا حکم شرعی لگایا جائے جو اس کے وجود کے منافی ہے وہ عورت کا نہ ہونا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں سے ہر ایک میں بعیدی احتمال ہے جو روزمرہ عادت کے مخالف ہے وہ چھ ماہ کے مکمل ہونے پر ولادت ہے لیکن جب اس پر مثلاً ایک دن زائد ہو گیا تو اس کے وجود اور عدم کا احتمال ہو اور وجود کے احتمال کے معارض ہو اور حکم جو اس پر لگایا جاتا ہے کہ اس پر عدت نہ ہوگی۔ جب زائد نہ ہو تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ عقد کے وقت وہ یقینی طور پر موجود ہے جب کہ معارض نہیں۔ یہ امر میرے لیے ظاہر ہوا اس میں تدبر کرو۔

15628۔ (قولہ: بِجَعْلِهِ وَإِطْأًا) کیونکہ نسب کے ثبوت کی وجہ سے اسے حکماً وطی کرنے والا بنا دیا جائے گا۔ ”زیلیعی“ نے کہا: چاہیے کہ دو مہر واجب ہوں: ایک مہر وطی کی وجہ سے اور ایک مہر نکاح کی وجہ سے جس طرح اگر وہ عورت سے وطی کی حالت میں نکاح کرے۔ ”الفتح“ میں اس کا جواب دیا: فرغ جو مشبہ بہ ہے وہ ممنوع ہے وہ مشکل ہے۔ کیونکہ وہ صریح مذہب کے خلاف ہے۔ کیونکہ نسب کے ثبوت میں اصح دخول کا امکان ہے۔ اور اس کا تصور نہیں کیا جاسکتا مگر اس صورت میں کہ وہ اس عورت سے اس وطی کی حالت میں عقد نکاح کرے جس وطی کو تزوج سے پہلے شروع کیا گیا۔ جب کہ اس میں صریح روایت میں ایک مہر کا حکم لگایا گیا۔ پس فرغ جو مشبہ بہ ہے میں دو مہروں کا حکم اس کے مخالف ہے۔

میں کہتا ہوں: فرغ منقول ہے پس احسن یہ جواب ہے کہ ہمارے مسئلہ میں وطی کا تصور تزوج کی حالت میں ممکن ہے جس طرح اس کی تصویر ”ابن شلبی“ اور ”ابن کمال“ سے (مقولہ 15623 میں) گزر چکی ہے۔ پس اس دخول کے ساتھ ایک ہی مہر لازم ہوگا جو دخول عقد کے ساتھ ملا ہوا تھا۔ مذکورہ فرغ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس میں عقد وطی پر واقع ہوا ہے۔ اسی وجہ سے اس میں دو مہر واجب ہوں گے۔ ”حلبی“ نے مقارنہ کی تصویر میں اپنے شیخ سے یہ نقل کیا ہے کہ یہ کہا جائے اس نے پہلے کہا: میں نے تجھ سے شادی کی پھر اس نے ادخال کیا اور منی پٹکائی اور عورت نے ایک وقت میں کہا: میں نے قبول کیا۔ پس وطی صلب عقد میں حاصل ہوئی اس پر متقدم نہ تھی اور طلاق کے وقوع سے متاخر نہ ہوئی۔ جو ہم نے (مقولہ 15623 میں) ذکر کیا ہے وہ زیادہ قریب ہے۔

بعض اوقات ان سب سے اچھا جواب دیا جاتا ہے وہ یہ ہے: اسے حکماً وطی کرنے والا بنایا جائے گا۔ کیونکہ نسب کو ثابت کرنے کی ضرورت ہے حقیقتہً وہ وطی کرنے والا نہیں۔ پس دو مہروں کو واجب کرنے والی چیز محقق نہ ہوئی۔ پس ان دونوں میں ایک ثابت ہے۔ مذکورہ فرغ اس کے خلاف ہے۔

وَلَا يَكُونُ بِهِ مُخَصَّنًا نِهَائِيَّةً (عَلَّقَ طَلَّاقَهَا بِوِلَادَتِهَا لَمْ تَطْلُقْ بِشَهَادَةِ امْرَأَتِهِ) بَلْ بِحُجَّةٍ تَامَةٍ خِلَافًا لَهَا كَمَا مَرَّ (وَلَوْ أَقْرَبَ) الْمَعْلُوقُ (مَعَ ذَلِكَ بِالْحَبْلِ) أَوْ كَانَ ظَاهِرًا (طَلَّقَتْ) بِالْوِلَادَةِ (بِلَا شَهَادَةِ) لِإِقْرَارِهِ بِذَلِكَ وَأَمَّا النَّسَبُ وَلَوْ أَرَادَهُ كَأُمُومَةٍ الْوَلَدِ فَلَا يَثْبُتُ بِدُونِ شَهَادَةِ الْقَابِلَةِ اتِّفَاقًا بَعْرًا

اور اس کے ساتھ وہ محسن نہیں ہوگا۔ ”نہایہ“۔ مرد نے عورت کی طلاق کو اس کے بچے جننے پر معلق کیا۔ ایک عورت بچے جننے کی گواہی دے تو اس پر طلاق واقع نہ ہوگی بلکہ مکمل حجت ضروری ہے۔ ”صاحبین“ دہلوی نے اس میں اختلاف کیا ہے جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔ اگر معلق کرنے والا اس کے ساتھ حمل کا اقرار کرے یا حمل ظاہر تھا تو گواہی کے بغیر ولادت کے ساتھ ہی اسے طلاق ہو جائے گی۔ کیونکہ مرد نے حمل کا اقرار کیا تھا جہاں تک نسب اور اس کے لوازمات کا تعلق ہے جیسے ام ولد ہونا تو دائی کی شہادت کے بغیر ثابت نہ ہوگا اس پر سب کا اتفاق ہے۔ ”بجز“۔

15629۔ (قولہ: وَلَا يَكُونُ بِهِ مُخَصَّنًا) کیونکہ یہ حکماً وطی ہے جس طرح تیرے علم میں ہے۔ جب وہ بدکاری کرے تو اسے کوڑے ماریں جائیں گے اسے رجم نہیں کیا جائے گا۔

15630۔ (قولہ: لَمْ تَطْلُقْ بِشَهَادَةِ امْرَأَتِهِ) لیکن عورت ولادت پر گواہی دے تو عورت کو طلاق واقع نہ ہوگی۔ جب خاوند اس کا انکار کر رہا ہو۔ کیونکہ عورتوں کی گواہی ولادت میں ضروری ہوتی ہے۔ پس وہ طلاق کے حق میں ظاہر نہ ہوگی۔ کیونکہ طلاق ولادت سے جدا ہوتی ہے، ”بجز“۔

15631۔ (قولہ: كَمَا مَرَّ) کیونکہ مصنف کے قول: ان جحدت ولادتها کی شرح میں کہا: واكتفينا بالقابدة ”صاحبین“ دہلوی نے دائی کی شہادت پر اکتفا کیا ہے، ”ط“۔ اور ہم نے پہلے (مقولہ 15597 میں) ہی اس کی تفسیر کا ذکر کیا ہے کہ وہ دائی آزاد، مسلمان اور عادل ہے۔

15632۔ (قولہ: مَعَ ذَلِكَ) مشارالیه التعلیق ہے، ”ط“۔

15633۔ (قولہ: بِلَا شَهَادَةِ) اصلاً گواہی کی ضرورت نہیں جب کہ ”صاحبین“ دہلوی کے نزدیک دائی کی گواہی کی شرط ہے، ”بجز“۔

15634۔ (قولہ: لِإِقْرَارِهِ بِذَلِكَ) کیونکہ اس نے حکماً اقرار کر لیا ہے۔ کیونکہ حمل کا اقرار اس چیز کا بھی اقرار ہوتا ہے حمل جس امر تک لے جاتا ہے وہ ولادت ہے۔ مگر جب حمل ظاہر ہو تو کیونکہ طلاق ایسے امر کے ساتھ متعلق ہے جس نے ہر حال میں موجود ہونا ہے پس عدت کا اس میں قول قبول کیا جائے گا، ”بجز“۔

15635۔ (قولہ: وَأَمَّا النَّسَبُ) اس قول کے ساتھ لم تطلق کے قول سے احتراز کیا ہے یعنی نسب ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو جائے گا۔ اسی طرح جو اسکے لوازم میں سے ہے جس طرح ام ولد ہونا اگر جس کی طلاق معلق ہے وہ لونڈی ہو یہاں تک کہ اگر یہ اس لونڈی کا مالک ہو جائے تو یہ اس مرد کی ام ولد ہو جائے گی جس طرح لعان ثابت ہو جائے گا اس صورت میں

(قَالَ لِأَمْتِهِ إِنْ كَانَ فِي بَطْنِي وَوَلَدٌ أَوْ إِنْ كَانَ بِهَا حَبْلٌ فَهُوَ مِنِّي فَشَهِدَتْ أَمْرًا ظَاهِرًا يَعْزِمُ غَيْرَ الْقَابِلَةِ بِالْوِلَادَةِ، فَهِيَ أُمُّ وَوَلَدِهِ) إجماعاً إِنْ جَاءَتْ بِهِ لِأَقْلٍ مِنْ نِصْفِ حَوْلٍ مِنْ وَقْتِ مَقَالَتِهِ وَإِنْ لَأَكْثَرٍ مِنْهُ لِأَنَّ لِاحْتِمَالِ عُلُوقِهِ بَعْدَ مَقَالَتِهِ، قَيَّدَ بِالتَّغْلِيْقِ لِأَنَّهُ لَوْ قَالَ هَذِهِ حَامِلٌ مِنِّي ثَبَّتَ نَسْبَهُ إِلَى سَنَتَيْنِ حَتَّى يَنْفِيَهُ غَايَةً (قَالَ لِعَلَامٍ هُوَ ابْنِي وَمَاتَ الْبِقَرُ فَقَالَتْ أُمُّهُ)

ایک مرد نے اپنی لونڈی سے کہا: اگر تیرے پیٹ میں بچہ ہے یا اگر اس کو حمل ہے تو وہ مجھ سے ہے تو ایک عورت نے ولادت کی گواہی دی اس کلام کا ظاہر غیر دائمی کو عام ہے پس وہ عورت اس مرد کی ام ولد ہوگی۔ اس پر سب کا اجماع ہے۔ اگر عورت نے اس کی گفتگو کے وقت سے نصف سال سے کم میں بچہ جن دیا۔ اگر نصف سال سے زائد عرصہ میں اس نے بچہ جنا تو وہ اس کی ام ولد نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ وہ حمل اس کی گفتگو کے بعد ٹھہرا ہو۔ مصنف نے اسے تغلیق کے ساتھ مقید کیا ہے۔ کیونکہ اگر اس نے کہا: یہ مجھ سے حاملہ ہے تو اس کا نسب دو سال تک ثابت ہو جائے گا یہاں تک کہ وہ اس کی نفی کرے ”غایۃ“۔ ایک آدمی نے ایک بچے کے بارے میں کہا: یہ میرا بیٹا ہے اور اقرار کرنے والا فوت ہو گیا تو اس کی اس ماں نے کہا

جب وہ اسکے نسب کی نفی کرے۔ اور اگر وہ لعان کا اہل نہیں تو نسب کی نفی سے حد واجب ہوگی۔ ”البحر“ میں اس امر کو بیان کیا ہے۔
 15636۔ (قوله: أَوْ إِنْ كَانَ بِهَا حَبْلٌ) یعنی یا کہا: اگر اسے حمل ہے تو وہ میرا ہے پس دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ ”بحر“۔
 بعض نسخوں میں ہے ان کا یعنی حرف عطف نہیں۔ بعض نسخوں میں دکان ہے یعنی ان نہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ دونوں تحریف ہیں۔
 15637۔ (قوله: ظَاهِرُهُ الْخ) بحث صاحب ”البحر“ کی ہے ان کے بھائی نے ”النبہ“ میں ان کی پیروی کی ہے۔ وہ ظاہر ہے۔ جس نے قابضہ سے اسے تعبیر کیا ہے اس نے اغلب پر بنا کی ہے۔

15638۔ (قوله: فَهِيَ أُمُّ وَوَلَدِهِ) کیونکہ ثبوت نسب کا سبب جو دعویٰ ہے آقا کی جانب سے اس کے اس قول کے ساتھ پایا گیا: فہو منی۔ حاجت بچے کی تعیین کی ہے وہ بالاتفاق دائمی کی گواہی سے ثابت ہو جائے گی، ”درر“۔

15639۔ (قوله: وَإِنْ لَأَكْثَرٍ مِنْهُ لَا) ”زیلعی“ نے اسی طرح کہا ہے۔ ”فتح“، ”البحر“، ”النبہ“، ”غایۃ البیان“ اور ”الدرر“ میں کہا: اولتسامھا۔ یہ قول اشکال پیدا کرتا ہے کیونکہ اس وقت اس کی گفتگو کے بعد حمل ٹھہرنا ممکن نہیں۔ کیونکہ اس کا ما بعد نصف سال سے کم ہے۔ پس اس میں تامل کیا جانا چاہیے اور کتب کی طرف رجوع کیا جانا چاہیے، ”رحمتی“۔

15640۔ (قوله: حَتَّى يَنْفِيَهُ) یہ ”غایۃ البیان“ میں اسی طرح ہے۔ بعض اوقات کہا جاتا ہے: یہ کیسے صحیح ہوگا کہ وہ اقرار کرنے کے بعد اس کی نفی کرے؟ اس میں غور کیا جانا چاہیے، ”رحمتی“۔

میں کہتا ہوں: مجھے اس کے نسب کے ثابت ہونے میں شک ہے اگر وہ چھ ماہ سے زیادہ عرصہ میں بچے جنے تو وہ لونڈی ام ولد نہ ہوگی۔ پھر ”الھیط“ سے اسے نقل کیا۔

15641۔ (قوله: قَالَ لِعَلَامٍ) یعنی اس قسم کا بچہ اس قسم کے آدمی سے جنم لے سکتا ہے اور اس کا نسب معروف نہ ہو

الْمَعْرُوفَةُ بِبَحْرِيَّةِ الْأَصْلِ وَالْإِسْلَامِ وَبِأَنَّهَا أُمُّ الْغَلَامِ (أَنَا امْرَأَتُهُ وَهُوَ ابْنُهُ تَرِثَانِيهِ اسْتِحْسَانًا،

جس کی اصلی آزادی، اسلام اور اس بچے کی ماں ہونا معروف ہے۔ کہے: میں اقرار کرنے والے کی بیوی ہوں اور یہ اس کا بیٹا ہے تو استحساناً دونوں اس کے وارث ہوں گے۔

اور اس نے اس کی تکذیب نہ کی ہو، ”ط“۔

15642۔ (قوله: الْمَعْرُوفَةُ بِبَحْرِيَّةِ الْأَصْلِ) بعض شارحین نے اسی طرح تعبیر کی ہے۔ ”ابن شیبہ“ نے ذکر کیا ہے: اصل کی قید لگانا غیر ظاہر ہے بلکہ یہ کہنا کافی تھا کہ وہ آزاد ہو۔ یعنی جب حریت الاصل سے یہ ارادہ کیا ہو کہ اس کے آباء و اجداد آزاد ہوں تو یہ کوئی شرط نہیں۔ اسی طرح اگر اس کے ساتھ یہ ارادہ کیا گیا ہو کہ وہ آزاد ہو اپنی اصل خاقت کے وقت سے۔ کیونکہ عارضی آزادی کافی ہے۔ لیکن بعض اوقات کہا جاتا ہے۔ عارضی آزادی کافی نہیں مگر جب اس بچے کی ولادت سے دو سال پہلے تک آزاد ہو ورنہ آزادی کافی نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ وہ اس کی لونڈی ہو اور اس نے اسے ام ولد بنایا ہو یا وہ کسی اور کی لونڈی ہو اور اس نے اس کے ساتھ عقد نکاح کیا ہو۔ پھر اس عورت نے اس بچے کو جنا ہو اور مرد نے اس بچے کا اقرار کیا ہو۔ اس وقت وہ وارث نہ ہوگی جب اس کی آزادی بچے کی ولادت سے دو سال پہلے یا اس سے زیادہ عرصہ پہلے معلوم ہو تو معلوم ہو گیا کہ حمل ٹھہرنے کے وقت وہ آزاد تھی اور عورت نے زوجیت کے سبب بچے کو جنا ہے جس طرح آگے (مقولہ 15646 میں) آئے گا۔ یہ امر میرے لیے ظاہر ہوا۔

15643۔ (قوله: وَهُوَ ابْنُهُ) میرے لیے اس قید کی وجہ ظاہر نہیں ہوئی۔ کیونکہ جینا ہونا تو میت کے اقرار سے ثابت

ہو گیا۔ تامل، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: شاید اس کی وجہ یہ ہے اگر عورت نے کہا: میں اس کی بیوی ہوں اور یہ میرا بیٹا ہے جو کسی اور مرد سے ہے تو وہ عورت اس مرد کو اس امر میں جھٹلانے والی ہے جس کے واسطے سے وہ اس امر تک پہنچنے والی تھی کہ یہ عورت اس مقرر کی بیوی ہے وہ مرد کا قول ہے: ہوا بنی

15644۔ (قوله: تَرِثَانِيهِ) یعنی عورت اور بچہ دونوں اس کے وارث ہوں گے۔

15645۔ (قوله: اسْتِحْسَانًا) قیاس یہ ہے کہ اس عورت کے لیے کوئی میراث نہ ہو۔ کیونکہ نسب جس طرح نکاح صحیح

سے ثابت ہوتا ہے نکاح فاسد سے بھی ثابت ہوتا ہے، شبہ کی وجہ سے وطی سے نسب ثابت ہوتا ہے اور ملک یمین کی وجہ سے نسب ثابت ہوتا ہے۔ پس اس کا قول نکاح کا اقرار نہیں۔ استحسان کی دلیل یہ ہے کہ مسئلہ اس بارے میں ہے جب وہ عورت آزادی میں معروف ہو، وہ بچے کی ماں ہو اور نکاح صحیح میں وضع اور عادت کے اعتبار سے اس کے لیے متعین ہے۔ کیونکہ نکاح صحیح ہی اولاد کے حصول کے لیے متعین ہے کسی اور کے لیے متعین نہیں۔ پس یہ دونوں احتمال ہیں۔ جن دونوں کا ظاہر اور قوی کے مقابلہ میں کوئی اعتبار نہیں۔ اسی طرح یہ احتمال کہ مرد نے حالت صحت میں اسے طلاق دے دی ہو اور اس کی عدت ختم ہو گئی ہو۔ کیونکہ

فَإِنْ جُهِلَتْ حُرَّتُهَا، أَوْ أُمُومَتْهَا لَمْ تَرِثْ، وَقَوْلُهُ (فَقَالَ وَارِثُهُ أَنْتِ أُمُّ وَلَدِ أَبِي) قَيْدُ اتِّفَاقٍ، إِذْ الْحُكْمُ كَذَلِكَ لَوْلَمْ يُقَالُ شَيْنًا أَوْ كَانَ صَغِيرًا كَمَا فِي الْبَحْرِ (أَوْ كُنْتِ نَصْرَانِيَّةً وَقَتَ مَوْتِهِ، وَلَمْ يُعَلِّمْ إِسْلَامُهَا) وَقَتُّهُ (أَوْ قَالَ) وَارِثُهُ (كَانَتْ زَوْجَةً لَهُ وَهِيَ أُمَّةٌ لَمْ تَرِثْ فِي الصُّورِ الْمَذْكُورَةِ، وَهَلْ لَهَا مَهْرٌ الْبَثْلُ؟ قِيلَ نَعَمْ زَوْجَ أُمَّتِهِ مِنْ عَبْدٍ)

اگر اس عورت کی آزادی یا اس کا ماں ہونا مجبول ہو تو وہ وراثت نہ ہوگی۔ اور ان کا قول اس کے وارث نے کہا: تو میرے باپ کی ام ولد ہے یہ قید اتفاقی ہے۔ کیونکہ حکم اسی طرح ہوتا ہے اگر وہ کچھ نہ کہتا۔ یا وہ وراثت بچہ ہو جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ یا وارث کہے: تو اس مقرر کی وفات کے وقت نصرانی تھی اور اس عورت کے اسلام کا وقت معلوم نہ ہو یا اس مقرر کے وارث نے کہا: وہ عورت اس کی بیوی تھی جب کہ وہ لونڈی تو مذکورہ صورتوں میں وارث نہ ہوگی کیا اس کے لیے مہر مثل ہوگا؟ ایک قول یہ کیا گیا: ہاں۔ ایک آدمی نے اپنی لونڈی کا عقد نکاح اپنے غلام سے کر دیا

جب نکاح ثابت ہو تو نکاح کے قیام کا حکم واجب ہے جب تک اس کا زوال متحقق نہ ہو ”البحر“ میں اسی طرح ہے۔ ”ح“
15646۔ (قولہ: فَإِنْ جُهِلَتْ حُرَّتُهَا) یعنی اس کی آزادی کا اصلاً علم نہ ہو یا آزادی کے لاحق ہونے کا علم ہو اور

جب حمل ٹھہرا تو آزادی متحقق نہ ہوئی جس طرح ہم نے (مقولہ 15642 میں) ابھی اسے ثابت کیا ہے۔

15647۔ (قولہ: أَوْ أُمُومَتْهَا) بعض نسخوں میں یہ لفظ یا اور تا کے ساتھ ہے۔ یا حستہ کی کوئی حاجت نہیں۔ کیونکہ مصدر امومت ہے۔ ”طحاوی“ نے کہا: مناسب یہ تھا کہ او اسلامہ لاند ہوتا تاکہ تیسری شرط یعنی تو نصرانی تھی سے احتراز ہوتا۔

15648۔ (قولہ: قَيْدُ اتِّفَاقٍ) اس کے ذکر کا فائدہ یہ ہے کہ وارث کو حق حاصل ہے کہ یہ کہے جس طرح ”البحر“ میں ”غایۃ البیان“ سے مروی ہے ”ح“۔ چاہیے یہ تھا کہ مصنف کے کلام کے آخر تک اسے مؤخر کیا جاتا۔

15649۔ (قولہ: أَوْ كَانَ صَغِيرًا) کان کا اسم وارث ہے یعنی وارث چھوٹا ہوا۔

15650۔ (قولہ: لَا تَرِثُ) کیونکہ آزادی کا ظہور دار کے اعتبار سے غلامی کو رد کرنے میں حجت ہے غلامی کے استحقاق میں حجت نہیں ”ہدایہ“۔ یہ مفقود کی طرح ہے اسے اپنے مال میں زندہ تصور کیا جائے گا یہاں تک کہ غیر اس کا وارث نہیں بنے گا، غیر کی نسبت کے اعتبار سے زندہ نہیں ہوگا یہاں تک کہ وہ کسی کا وارث نہیں بنے گا۔ ”فتح“۔ اسی طرح اس کا اس وقت مسلمان ہونا، اس کا اسلام اس کی موت کے وقت ثابت نہیں ہوگا تاکہ اس عورت کے لیے وراثت کا حق ثابت ہو۔

15651۔ (قولہ: قِيلَ نَعَمْ) اس کا قائل ”تمر تاشی“ ہے کہا: کیونکہ انہوں نے حقوق زوجیت کا اقرار کیا ہے اور ان کے قول کے ساتھ اس کا ام ولد ہونا ثابت نہیں ہوا۔ ”النبہایہ“، ”زیلعی“ اور ”لفح“ میں اس کو پسند کیا ہے۔ ”البحر“ میں کہا: ”غایۃ البیان“ میں اسے رد کیا ہے کہ دخول نکاح کی صورت کے علاوہ میں مہر مثل کو واجب کرتا ہے جب وطی شبہ کی وجہ سے ہو۔ یہاں نکاح ثابت نہیں جب کہ اصل شبہ کا نہ ہونا ہے۔ پس کس دلیل کی بنا پر اسے اس پر محمول کیا جائے گا؟ پس مہر مثل واجب

فَجَاءَتْ بِوَلَدٍ فَادْعَاهُ السُّوَلَى يَثْبُتُ نَسَبُهُ لِدُرُومِ فَنَسَخِ النِّكَاحِ وَهُوَ لَا يَقْبَلُ الْفَسْخَ (وَعَتَّقَى) الْوَلَدُ (وَلَدُ) تَصِيْرُ الْأُمَّةِ (أُمَّةٌ) وَوَلَدِي (بِإِقْرَارِهِ) بِبُنُوْتِهِ وَأُمُوْمَتِيهَا (وَلَدَتْ) أُمَّتَهُ الْمَوْطُوَّةُ لَهُ (وَلَدًا) تَوَقَّفَ ثُبُوْتُ نَسَبِهِ عَلَى دَعْوَتِهِ (لِضَعْفِ فِرَاشِهَا) (كَأُمَّةٍ مُشْتَرَكَةٍ بَيْنَ اثْنَيْنِ اسْتَوْلَدَهَا وَاحِدٌ) عِبَارَةُ الدَّرَرِ اسْتَوْلَدَهَا

اس لونڈی سے بچہ جن دیا تو آقا نے اس بچہ کا دعویٰ کر دیا تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ فسخ نکاح لازم آتا ہے جب کہ نکاح مکمل ہونے کے بعد فسخ کو قبول نہیں کرتا۔ بچہ آزاد ہو جائے گا اور لونڈی ام ولد بن جائے گی۔ کیونکہ آقا نے اس کے بیٹا ہونے اور لونڈی کے ام ولد ہونے کا اقرار کیا ہے۔ اس کی موطوء، لونڈی نے بچہ دن دیا تو اس کے نسب کا ثبوت اس کے دعویٰ پر موقوف ہوگا۔ کیونکہ اس کا فراش کمزور ہے جس طرح ایک لونڈی دو افراد میں مشترک ہو ان دونوں میں سے ایک نے وطی کے ساتھ بچے کی خواہش کی۔ ”الدرر“ کی عبارت ہے: استولد اہاد دونوں نے اس سے بچہ کو چاہا۔

نہیں ہوگا اسے ”الزہر“ میں ثابت رکھا ہے۔

جب کہ تو باخبر ہے کہ یہ اس کے ساتھ خاص ہے جب وہ کہے: انت امر ولد ابی تو میرے باپ کی ام ولد ہے مگر جب وہ کہے: تو نصرانی تھی تو اس نے نکاح کا اقرار کیا۔ اسی طرح اس کے اس قول میں ہے: کانت زوجة وھی امة وہ بیوی تھی جب کہ وہ لونڈی ہے۔ لیکن اس صورت میں مہر کا مطالبہ آقا کے لیے ہے عورت کے لیے نہیں۔

15652۔ (قوله: فَجَاءَتْ بِوَلَدٍ) یعنی نکاح کے وقت سے چھ ماہ یا زیادہ عرصہ گزرنے سے اس نے بچہ جن دیا ورنہ ظاہر اس کے نسب کا ثبوت ہے۔ کیونکہ علمائے اس کی تصریح کی ہے کہ منکوحہ اگر چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جن دے تو خاوند سے نسب ثابت نہیں ہوگا اور نکاح فاسد ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ لازم نہیں آتا کہ وہ زنا سے حاملہ ہوئی ہے یہاں تک کہ عقد نکاح صحیح ہوتا۔ بلکہ یہ احتمال موجود ہے کہ یہ خاوند سے ہو یا شبہ کی وجہ سے وطی سے ہو۔ جب یہاں نکاح فاسد ہو گیا تو اس کا دعویٰ صحیح ہو گیا کیونکہ مانع موجود نہیں۔ پھر میں نے ”حاشیہ العلامة نوح“ میں اسے ”حاشیہ الدرر“ جو الوانی کی تالیف ہے اس میں اور دوسری کتب میں دیکھا۔

15653۔ (قوله: وَهُوَ لَا يَقْبَلُ الْفَسْخَ) یعنی نکاح مکمل ہونے کے بعد فسخ کو قبول نہیں کرتا اس قول کے ساتھ اس فسخ سے احتراز کیا ہے جو کفو نہ ہونے، خیابار بلوغ اور خیاریعت کی وجہ سے فسخ ہوتا ہے۔ جہاں تک ارتداد اور خاوند کے بیٹے کو بوسہ لینے کی وجہ سے فسخ نکاح کا تعلق ہے اگرچہ یہ بھی نکاح کے مکمل ہونے کے بعد ہے لیکن یہ فسخ نہیں بلکہ انفساخ ہے۔ ”حلی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

15654۔ (قوله: بِإِقْرَارِهِ بِبُنُوْتِهِ وَأُمُوْمَتِيهَا) یہ لفظ نشر مرتب ہے۔ پہلا قول اس کے آزاد کرنے کی علت ہے اور دوسرا قول اس کے ام ولد ہونے کی علت ہے۔ پس وہ لونڈی آقا کی وفات کے ساتھ آزاد ہو جائے گی۔

15655۔ (قوله: عِبَارَةُ الدَّرَرِ اسْتَوْلَدَهَا) یعنی ضمیر ثنئیہ کی ہے۔ اس کے ساتھ اس امر پر متنبہ کیا کہ یہاں

(ثُمَّ جَاءَتْ بِوَلَدٍ لَا يَشُبُّ النَّسْبُ بِدُونِهَا) لِحُرْمَةِ وَطْئِهَا كَأَمْرٍ وَلَدٍ كَاتِبَهَا مَوْلَاهَا وَسَيِّحِي عُرِيِ الْإِسْتِيلَادِ
أَنَّ الْفِرَاشَ عَلَى أَرْبَعِ مَرَاتِبٍ وَقَدْ اُكْتُفِيَ بِقِيَامِ الْفِرَاشِ بِلَا دُخُولٍ كَتَرْتُوجِ الْمَغْرِبِيِّ بِشُرْطِ قِيَمَةِ بَيْنَهُمَا
سَنَةٌ فَوَلَدَتْ لِسِتَّةِ أَشْهُرٍ

پھر اس لونڈی نے بچہ جن دیا تو دعویٰ کے بغیر نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس لونڈی کے ساتھ ان کا وطی کرنا حرام ہے جس طرح ایسی ام ولد جس کے ساتھ اس کے آقا نے عقد مکاتبہ کیا باب استیلا میں عنقریب آئے گا: فراش کے چار مراتب ہیں۔ اور علمائے دخول کے بغیر فراش کے قیام پر اکتفا کیا ہے جس طرح مغرب میں رہنے والا مشرق میں رہنے والی عورت سے عقد نکاح کرے دونوں کے درمیان ایک سال کی مسافت حائل ہے جس وقت نکاح ہو اس وقت سے چھ ماہ گزرنے پر

سبقت قلم ہے۔ کیونکہ جب دونوں شریکوں نے اس سے بچے کی خواہش کی اس طرح کہ اس نے بچہ جن دیا تو دونوں نے اس کا دعویٰ کر دیا اور وہ ان دونوں کی ام ولد ہو گئی تو وہ لونڈی دونوں میں مشترک رہے گی۔ جب اس نے اس کے بعد بچہ جناتا تو اس کا نسب دعویٰ کے بغیر ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ دونوں میں کسی کے لیے بھی اس کے ساتھ وطی کرنا حلال نہیں۔ جب دونوں میں سے ایک نے اس سے بچے کی خواہش کی تو معاملہ مختلف ہوگا۔ اور اس پر اپنے شریک کے لیے اس لونڈی کی نصف قیمت اور اس کا نصف مہر لازم ہوگا اور وہ لونڈی اس آقا کے لیے مختص ہو جائے گا۔ بے شک اس آقا کے لیے اس لونڈی کے ساتھ وطی کرنا حلال ہوگا اور دوسرا بچہ دعویٰ کا محتاج نہیں ہوگا۔ ”رحمتی“ نے اسے بیان کیا ہے۔ فافہم

15656۔ (قولہ: كَأَمْرٍ وَلَدٍ كَاتِبَهَا مَوْلَاهَا) کیونکہ جب اس نے بچہ جناتا تو آقا سے اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا مگر جب وہ اس کے نسب کا دعویٰ کرے۔ کیونکہ عورت سے اس پر وطی کرنا حرام ہے ”ح“۔ اس قول میں تشبیہ دوسرے بچے کے نسب کے عدم ثبوت میں ہے مگر جب وہ دعویٰ کرے۔ پس کتابت کے بعد بچے کا حال اس حالت کے خلاف ہوگا جو کتابت سے اس کا قبل تھا۔ کیونکہ کتابت سے پہلے اس کا نسب دعویٰ کے بغیر ثابت ہوگا، ”ط“۔

فراش کے چار مراتب ہیں

15657۔ (قولہ: عَلَى أَرْبَعِ مَرَاتِبٍ) (۱) ضعیف: وہ لونڈی کا فراش ہے۔ اس میں نسب صرف دعویٰ کے ساتھ ہی ثابت ہوتا ہے (۲) متوسط: یہ ام ولد کا فراش ہے۔ کیونکہ اس میں نسب دعویٰ کے بغیر ثابت ہو جاتا ہے۔ لیکن نسب کی نفی کی جائے تو نسب کی نفی ہو جاتی ہے (۳) قوی: یہ منکوحہ اور طلاق رجعی کی عدت گزارنے والے کا فراش ہے۔ کیونکہ اس میں نسب کی نفی صرف لعان کے ساتھ ہی ہو سکتی ہے (۴) اتوی: طلاق بائن کی عدت گزارنے والے کا فراش۔ اس میں بچے کے نسب کی اصلاً نفی نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ اس کی نفی لعان پر موقوف ہوتی ہے اور لعان کی شرط یہ ہے کہ وہ اس کی بیوی ہو، ”ح“۔

کرامات اولیا اور جنوں سے خدمات کا بیان

15658۔ (قولہ: بِلَا دُخُولٍ) مراد ظاہر دخول کی نفی کرنا ہے ورنہ اس کا تصور اور امکان ضروری ہے۔ اسی وجہ سے

مُنْذُ تَزَوَّجَهَا لِتَصُورَهُ كَرَامَةً، أَوْ اسْتَحْدَامًا فَتَحَمُّ، لَكِنْ فِي الشَّهْرِ الْاِقْتِصَارُ عَلَى الشَّانِي أَوْ لِي أَنَّ طَيَّ
الْمَسَافَةِ لَيْسَ مِنَ الْكَرَامَةِ عِنْدَنَا قُلْتُ لَكِنْ فِي عَقَائِدِ الثَّقَاتِ اِرْتِجَازُ بِالْأَوَّلِ تَبَعًا

بچہ جن دیا کیونکہ اس کا بطور کرامت یا (جنوں سے) خدمت لینے سے اس کا تصور کیا جاسکتا ہے ”فتح“۔ لیکن ”المنہر“ میں دوسری صورت پر اقتصار کو اولیٰ قرار دیا ہے۔ کیونکہ طے مسافت ہمارے نزدیک کرامت میں سے نہیں۔ میں کہتا ہوں: لیکن ”عقائد تفتازانی“ میں پہلی صورت کو جزم و یقین سے ذکر کیا ہے۔

بچے کی بیوی سے علما نسب کا ثبوت نہیں کرتے اور نہ ہی اس خاوند سے نسب کا ثبوت کرتے ہیں جس کی بیوی چھ ماہ سے کم میں بچہ جن دے جس طرح اس کی تفصیل (مقولہ 15652 میں) گزر چکی ہے۔ ”الفتح“ کی عبارت ہے: حق یہ ہے کہ تصور شرط ہے۔ اسی وجہ سے اگر بچے کی بیوی بچہ جن دے تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔ اور مغرب میں رہنے والی بیوی میں تصور ثابت ہے۔ کیونکہ اولیا کی کرامات اور جنوں سے خدمات سے ثابت ہے۔ پس یا تو وہ صاحب خطوۃ ہوگا یا صاحب جنی ہوگا۔

15659۔ (قوله: لَيْسَ مِنَ الْكَرَامَةِ عِنْدَنَا) کیونکہ ”العمادیہ“ میں ہے: حضرت ”ابو عبد اللہ زعفرانی“ سے اس روایت کے بارے میں پوچھا گیا جو حضرت ”ابراہیم بن ادہم“ سے مروی ہے کہ لوگوں نے آپ کو یوم ترویہ کے روز بصرہ میں دیکھا اور اسی روز آپ کو مکہ مکرمہ میں دیکھا گیا۔ ”ابن مقاتل“ یہ رائے رکھتے تھے کہ اس قسم کا اعتقاد کفر ہے۔ کیونکہ یہ کرامات میں سے نہیں بلکہ یہ معجزات میں سے ہے۔ جہاں تک میرا تعلق ہے میں اسے عدم واقفیت پر محمول کرتا ہوں اور اس پر کفر کا اطلاق نہیں کرتا۔

15660۔ (قوله: لَكِنْ فِي عَقَائِدِ الثَّقَاتِ اِرْتِجَازُ) یعنی ان کی ”العقائد النسفیہ“ پر جو شرح ہے اس میں ہے۔ اس قول کا تعلق جزم کے ساتھ ہے۔ اسی طرح بالاول بھی جزم کے متعلق ہے۔ ”الفتح“ میں جو عبارت ہے اس سے مراد کرامت کے طریقہ پر مسافت کو طے کرنا ہے۔ وہ یہ ہے کہ ”تفتازانی“ نے کہا: اہل سنت کے بعض فقہاء سے اس پر تعجب ہے کہ انہوں نے کفر کا حکم لگایا جو اس کا اعتقاد رکھے جو حضرت ابراہیم بن ادہم کے بارے میں مروی ہے پھر کہا: انصاف وہ ہے جو امام ”نسفی“ نے ذکر کیا یہاں تک کہ ان سے سوال کیا گیا اس حکایت کے متعلق جو بیان کی جاتی ہے کہ کعبہ ایک ولی کی زیارت کرتا تھا کیا اس قسم کا قول جائز ہے؟ انہوں نے جواب دیا: اہل سنت کے نزدیک اہل ولایت سے بطور کرامت عادت کے خلاف فعل کا صدور جائز ہے۔ علامہ ”ابن شحنہ“ نے کہا: میں کہتا ہوں یہ ”نسفی“ امام ”عجم الدین عمر“ ہیں جو انس و جن کے مفتی ہیں اپنے زمانہ کے اولیا کے سردار ہیں۔ ”نسفی“ کی عقائد میں یہ عبارت ہے: و کرامات الاولیاء حق الخ اولیاء کی کرامت حق ہیں۔ پس کرامت ولی سے عادت کے خلاف ظاہر ہوتی ہے جیسے تھوڑی مدت میں بعیدی مسافت کا قطع کرنا، ضرورت کے وقت کھانے، مشروب اور لباس کا ظاہر ہونا، ہوا اور پانی پر چلنا، جامد اور بے زبان چیزوں کا بول پڑنا، آنے والی مصیبت کا پلٹ جانا، دشمنوں کے لیے کافی ہوجانا اور اس کے علاوہ امور کا واقع ہونا۔

لِبُفْتِي الثَّقَلَيْنِ الشَّيْخَيْنِ. بَلْ سُبَيْلَ عَنَّا يُحَىٰ أَنَّ الْكَعْبَةَ كَانَتْ تَزُورُ وَاحِدًا مِنَ الْأَوْلِيَاءِ هَلْ يَجُوزُ الْقَوْلُ بِهِ؟ فَقَالَ خَزْنِيُّ الْعَادَّةَ عَنِ سَبِيلِ الْكِرَامَةِ لِأَهْلِ الْوِلَايَةِ جَائِزٌ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ، وَلَا لَبْسَ بِالْمُعْجِزَةِ لِأَنَّهَا أَثَرُ دَعْوَى الرِّسَالَةِ وَبَادِعَاتُهَا يُكْفَرُ فَوْزًا فَلَا كِرَامَةَ، وَتَسَامُهُ فِي شَرْحِ الْوَهْبَانِيَّةِ مِنَ السَّيْرِ عِنْدَ قَوْلِهِ

انہوں نے یہ عمل مفتی ثقلین 'نسفی' کی اتباع میں کیا ہے بلکہ ان سے سوال کیا گیا اس کے بارے میں جو حکایت بیان کی جاتی ہے کہ کعبہ شریف اولیا میں سے ایک کی زیارت کرتا تھا کیا اس قسم کا قول کرنا جائز ہے؟ فرمایا: اہل سنت کے نزدیک اہل ولایت کی جانب سے کرامت کے طور پر عادت کے خلاف ایسا ہونا جائز ہے۔ معجزہ کے ساتھ اس کا کوئی التباس نہیں۔ کیونکہ معجزہ دعویٰ رسالت کا اثر ہے۔ معجزہ کا دعویٰ کرے تو فوراً اس کو کافر قرار دیا جائے گا۔ کرامت کا معاملہ ایسا نہیں۔ اس کی مفصل بحث "شرح الوہبانیہ" میں کتب سیر سے اس قول کے پاس ہے۔

بعض کا یہ کہنا کہ کعبہ مشرفہ کسی ولی کی زیارت کے لیے جایا کرتا تھا کی تاویل

15661۔ (قولہ: بَلْ سُبَيْلَ) یعنی "نسفی" سے سوال کیا گیا۔ ان کا قول فقہال عموم کے طریقہ پر جواز کا جواب ہے۔ ہم استقبال قبلہ کی بحث میں "عدۃ الفتاویٰ" وغیرہما سے نقل کر چکے ہیں: اگر کعبہ کسی ولی کی زیارت کے لیے جائے تو نماز ہوا کعبہ کی طرف ہوگی۔ اسی کی مثل "الولوالجیہ" میں ہے۔

فائدہ: "الفتاویٰ التاثرانیہ" کے محقق نے کہا: یہاں کوئی ایسا اثر نہیں جو اس امر کو ثابت کرتا ہو کہ کعبہ مشرفہ کو اپنی جگہ سے اٹھایا گیا۔ اور جو یہ بیان کیا گیا ہے کہ کعبہ مشرفہ اپنی جگہ سے زائل ہوا اور کسی ولی کے استقبال کے لیے گیا تو اس کی تاویل ہے کہ تجلیات ربانیہ جو کعبہ مشرفہ میں تھیں وہ اس ولی کی طرف متوجہ ہوئیں تو اہل عرفان نے ان تجلیات کو کعبہ میں نہ پایا اور انہیں ایک ولی کی طرف متوجہ پایا تو انہوں نے کہا: کعبہ فلاں ولی کے استقبال کے لیے اپنی جگہ سے زائل ہو گیا۔ یہ زوال مجاز کے اعتبار سے ہے حقیقت کے اعتبار سے نہیں۔ جہاں تک نفس کعبہ کا تعلق ہے وہ اپنی جگہ میں ہی رہتا ہے۔ یہ مسئلہ اس مفروضہ پر مبنی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (مترجم)

معتزلہ کا رد

15662۔ (قولہ: وَلَا لَبْسَ بِالْمُعْجِزَةِ) یہ معتزلہ کے قول کا جواب ہے جو کرامات اولیا کا انکار کرتے ہیں۔ کیونکہ اگر کرامت ظاہر ہو تو وہ معجزہ کے ساتھ مشتبه ہو جائے اور نبی غیر نبی سے ممتاز نہ ہوگا۔ جواب یہ ہے کہ معجزہ کے لیے ضروری ہے کہ اس سے صادر ہو جو رسالت کا دعویٰ کرتا ہے۔ یہ معجزہ اس کی تصدیق کے لیے ہوتا ہے۔ ولی کے لیے ضروری ہے کہ وہ نبی کے تابع ہو اور اس کی کرامت اس کے نبی کا معجزہ ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ اس وقت تک ولی نہیں ہوتا جب تک وہ اپنی دیانت اور اپنے نبی کی اتباع میں حق پر نہ ہو۔ یہاں تک کہ اگر وہ اپنے مستقل ہونے اور عدم متابعت کا دعویٰ کرے تو وہ ولی نہ ہوگا بلکہ وہ کافر ہوگا اور اس کے لیے کرامت ظاہر نہیں ہوتی۔

وَمَنْ لِيُولِي قَالَ طَى مَسَافَةٍ يَجُوزُ جَهْلًا ثُمَّ بَعْضُ يُكْفِرُ
وَأَثْبَاتُهَا فِي كُلِّ مَا كَانَ خَارِقًا عَنِ النَّسَبِ الشَّجْمِ يُرَوَّى وَيُنْصَرُ
أَمْ يُنْصَرُ هَذَا الْقَوْلُ يَنْصُرُ مُحْتَدًا إِنَّا نُوْمِنُ بِكِرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ (غَابَ عَنِ امْرَأَتِهِ فَتَزَوَّجَتْ بِآخَرَ وَوَلَدَتْ
أَوْلَادًا) ثُمَّ جَاءَ الزَّوْجُ الْأَوَّلُ (فَالْأَوْلَادُ لِلثَّانِي عَلَى الْمَذْهَبِ)

جو ولی کے لیے طے مسافت کو جائز کہے وہ جاہل ہے پھر بعض اس کو کافر کہتے ہیں۔ یہ خارق للعادة امر کا ثبوت نجم الدین عمر نسفی سے روایت کیا جاتا ہے اور اس کی مدد کی جاتی ہے یعنی اس قول کی امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے قول: ہم اولیا کی کرامات پر ایمان رکھتے ہیں سے مدد کی جاتی ہے۔ خاوند اپنی بیوی سے غائب ہو گیا تو اس عورت نے ایک اور مرد سے عقد نکاح کیا اور کئی بچے جنے پھر وہ پہلا خاوند آ گیا تو وہ مذہب

حاصل کلام یہ ہے کہ خارق للعادة امر نبی کی طرف منسوب ہونے کے اعتبار سے معجزہ ہے خواہ وہ نبی سے صادر ہو یا اس کی امت کے افراد میں سے کسی سے ظاہر ہو اور ولی کی طرف نسبت کے اعتبار سے کرامت ہے کیونکہ وہ دعویٰ نبوت سے خالی ہے۔ تمام بحث ”العقائد“ اور اس کی ”شرح“ میں ہے۔

15663۔ (قوله: وَمَنْ لِيُولِي) من موصولہ مبتدا ہے اور قال اس کا صلہ ہے لولی، يجوز کے متعلق طی مبتدا ہے يجوز جملہ یہ اسکی خبر ہے جملہ خبریہ قول کا مقولہ ہے جھول یہ من کی خبر ہے تجمیل اور تکفیر کا قول وہی ہے جو ہم ”العمادیہ“ سے نقل کر چکے ہیں۔ مسافت بعیدہ کو طے کرنے میں ائمہ کا اختلاف اور راجح قول

15664۔ (قوله: أَمْ يُنْصَرُ هَذَا الْقَوْلُ) حاصل کلام یہ ہے: ہمارے نزدیک مسافت بعیدہ کو طے کرنے میں اختلاف واقع ہوا ہے۔ عراق کے مشائخ نے کہا: یہ صرف معجزہ ہے اسکو کرامت کا اعتقاد رکھنا جہالت اور کفر ہے۔ خراسان اور ماوراء النہر کے مشائخ نے اسے کرامت کے طور پر ثابت کیا ہے۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے قول کے سوا ہمارے ائمہ ثلاثہ سے کوئی صریح نص وارد نہیں اور نہ اسکی تفسیر بیان کی گئی ہے۔ ”شرح الوہابیہ“ سے ملخص ہے جس میں ”جوہر الفتاویٰ“ سے اسے نقل کیا گیا ہے۔ ”التتارخانیہ“ میں ہے: مغربی مرد کا مشرقی عورت سے شادی کرنے کا مسئلہ جواز کی تائید کرتا ہے۔ یعنی یہ مذہب کی نص ہے۔ حاصل کلام یہ ہے ہمارے نزدیک کرامت کے ثبوت میں کوئی اختلاف نہیں۔ اختلاف اس میں ہے جب وہ بڑے معجزات کی جنس میں سے ہو۔ قابل اعتماد مطلق جواز ہے مگر جب عدم امکان دلیل سے ثابت ہو جائے جس طرح کسی سورت کو لانا۔ اس پر مفصل گفتگو ”حاشیہ حللی“ میں ہے۔

وہ عورت جس کا خاوند غائب ہو جائے اس کے لیے دوسری شادی کے احکام

15665۔ (قوله: غَابَ عَنِ امْرَأَتِهِ) یہ قول اسے شامل ہے جب عورت کو خاوند کی موت یا طلاق کی خبر پہنچی عورت نے عدت گزاری اور نکاح کر لیا پھر اس کی ضد واضح ہوئی۔ اور اسے بھی شامل ہے جب وہ عورت اس کا دعویٰ کرے پھر اس کی

الَّذِي رَجَعَ إِلَيْهِ الْإِمَامُ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى كَمَا فِي الْخَائِيَّةِ وَالْجَوْهَرَةِ وَالْكَافِي وَغَيْرِهَا وَفِي حَاشِيَةِ شَرْحِ الْمَنَارِ لِابْنِ الْحَنْبَلِيِّ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى إِنْ اِحْتَمَلَهُ الْحَالُ، لَكِنْ فِي آخِرِ دَعْوَى الْجَمْعِ حَتَّى أَرْبَعَةَ أَقْوَالٍ ثُمَّ أَفْتَى بِمَا اعْتَمَدَهُ الْمُصَنِّفُ، وَعَلَنَهُ ابْنُ مَيْدٍ بِأَنَّهُ الْمُسْتَفْرَشُ حَقِيقَةً، فَالْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ الْحَقِيقَتِي وَإِنْ كَانَ فَاسِدًا وَتَمَامُهُ فِيهِ فَرَأَيْتَهُ

جس کی طرف ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ نے رجوع کیا ہے اس کے مطابق بچے دوسرے خاوند کے ہوں گے۔ اسی پر فتویٰ ہے جس طرح ”خانیہ“، ”جوہرہ“، ”کافی“ وغیرہما میں ہے۔ ”حاشیہ شرح المنار“ جو ”ابن حنبلی“ کی ہے میں ہے۔ اس پر فتویٰ ہے اگر حال اس کا احتمال رکھتا ہو۔ لیکن ”المجمع“ کے باب الدعوی کے آخر میں انہوں نے چار اقوال بیان کیے ہیں پھر اس پر فتویٰ دیا جس پر مصنف نے اعتماد کیا ہے۔ ”ابن ملک“ نے اس کی یہ علت بیان کی ہے کہ وہ ہی حقیقت میں مستفرش ہے۔ پس بچہ حقیقی فراش کا ہے اگرچہ وہ فراش فاسد ہو۔ تمام بحث اس کتاب میں ہے اس کی طرف رجوع کیجئے۔

مذ ظاہر ہوئی، ”ح“۔

15666۔ (قوله: حَاشِيَةِ شَرْحِ الْمَنَارِ) شارح نے ”المنار“ پر اپنی شرح میں کہا: لیکن صحیح وہ ہے جسے ”جرجانی“ نے وارد کیا ہے کہ اولاد دوسرے خاوند کی ہوگی اگر حال اس کا احتمال رکھتا ہو۔ ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ نے اس قول کی طرف رجوع کیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے جس طرح ”حاشیہ ابن الحسنبل“ میں ”الواقعات“ اور ”الاسرار“ سے منقول ہے۔ ”ابن نجیم“ نے اسے ”الظہیر“ سے نقل کیا ہے۔ حال کا احتمال یہ ہے کہ وہ نکاح کے وقت سے چھ ماہ گزرنے پر بچہ جن دے۔

15667۔ (قوله: حَتَّى أَرْبَعَةَ أَقْوَالٍ) ”ابن ملک“ نے جو اس کی شرح لکھی ہے اس کے ساتھ اس کی عبارت کا حاصل یہ ہے: امام ”ابوضیف“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اولاد مطلق پہلے خاوند کی ہوگی خواہ وہ بچہ چھ ماہ گزرنے سے پہلے جنے یا ایسا نہ کرے۔ کیونکہ پہلے خاوند کا نکاح صحیح ہے۔ پس اس کا اعتبار کرنا اولیٰ ہے ایک روایت میں اولاد دوسرے خاوند کی ہوگی اسی پر فتویٰ ہے۔ کیونکہ بچہ حقیقی فراش کا ہے اگرچہ وہ فراش فاسد ہو امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اولاد پہلے کی ہوگی اگر وہ دوسرے عقد کے بعد چھ ماہ گزرنے سے پہلے بچہ جن دے۔ کیونکہ یہ یقینی امر ہے کہ حمل پہلے خاوند کا ہے۔ اگر زیادہ گزر جائے تو اولاد دوسرے خاوند کی ہوگی۔ امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اولاد پہلے خاوند کی ہوگی اگر دوسرے خاوند کی وطی اور ولادت کے درمیان دو سال سے کم عرصہ ہو اگر دو سال سے زیادہ کا عرصہ ہو تو اولاد دوسرے خاوند کی ہوگی۔ کیونکہ یہ امر یقینی ہے کہ وہ پہلے خاوند کی نہیں۔ نکاح صحیح جب کہ حمل ٹھہرنے کا احتمال بھی ہو یہ اعتبار کے لحاظ سے اولیٰ ہے۔ یہ مسئلہ بچے کے لیے وضع کیا ہے۔ کیونکہ عورت تو بالا جماع پہلے خاوند کی طرف لوٹادی جائے گی۔

میں کہتا ہوں: اس کلام کا ظاہر معنی یہ ہے کہ مفتی بقول کے مطابق مطلقاً بچہ دوسرے خاوند کا ہوگا اگرچہ عقد کے وقت سے چھ ماہ پہلے بچہ جن دے جس طرح اس سے پہلے اس کے اطلاق کا ذکر دلالت کرتا ہے۔ اور اس کے بعد تفصیل پر اقتصار کیا

(فُرُوْعُهُمْ نِكَاحَ أُمَّةٍ)

شارح کی جانب سے ذکر کیے جانے والے مسائل: مرد نے لونڈی سے عقد نکاح کیا

ہے۔ یہ اس کے برعکس ہے جو ”ابن جنبلی“ نے کہا ہے۔ یہ استدراک کی وجہ ہے۔ لیکن اس میں جو کچھ ضعف ہے وہ مخفی نہیں۔ ہم نے قریب ہی (مقولہ 15652 میں) ذکر کیا ہے کہ منکوحہ عورت اگر چھ ماہ سے کم میں بچہ جنم دے تو خاوند سے اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا اور نکاح فاسد ہو جائے گا۔ یعنی یہ ضروری ہے کہ عمل کو اس کی جانب سے تصور کیا جائے۔ یہ اس صورت میں ہے جب یہ معلوم نہ ہو کہ اس کا اس کے علاوہ بھی خاوند ہے۔ تو پھر کیا حکم ہوگا جب اس کے علاوہ خاوند ظاہر ہو جائے؟ اس میں کوئی شک نہیں کہ بچے کا نسب دوسرے سے ثابت نہیں ہوگا۔ اسی وجہ سے ”شرح درر البحار“ میں کہا: یہ اس میں مشکل ہے جب وہ عورت عقد نکاح کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ جنم دے۔

حق یہ ہے کہ اطلاق مراد نہیں۔ اور صحیح وہ ہے جسے ”ابن جنبلی“ نے نقل کیا ہے اور اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ امام سے یہی مفتی بہ روایت ہے جسے امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنایا ہے اور یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ مصنف اور ”المجمع“ کی کلام کو اس کے ساتھ مقید کرنا ضروری ہے جسے ”ابن جنبلی“ نے نقل کیا ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ ”المجمع“ میں جو کچھ ہے اس پر استدراک کی کوئی وجہ نہیں۔ واللہ اعلم

15668۔ (قولہ: نِكَاحَ أُمَّةٍ الْخ) ”الفتح“ میں کہا: ان کا قول: جس نے لونڈی سے عقد نکاح کیا پھر اسے طلاق

دے دی یعنی حقوق زوجیت کی ادائیگی کے بعد ایک طلاق بائنہ یا ایک طلاق رجعی دے دی پھر اسے خرید لیا جب کہ عورت نے ابھی عدت کے ختم ہونے کا اقرار نہیں کیا تھا تو جب سے اس نے اسے خرید لیا ہے اس وقت سے چھ ماہ گزرنے سے پہلے اس نے بچہ جنم دیا تو اس کا نسب اسے لازم ہو جائے گا۔ بعد الدخول کو واحدۃ کے ساتھ مقید کیا ہے کیونکہ اگر وہ اس سے قبل ہوتا تو نسب اسے لازم نہ ہوتا مگر وہ چھ ماہ گزرنے سے پہلے بچہ جنم دے اس وقت سے جس وقت میں مرد نے اس سے جدائی اختیار کی ہو کیونکہ اس پر کوئی عدت لازم نہیں ہوگی۔ یا اگر وہ دخول کے بعد ہو اور طلاقیں دو ہوں تو طلاق کے وقت سے دو سال تک بچہ پیدا ہونے کی صورت میں نسب ثابت ہوگا۔ پھر طلاق جب ایک رجعی ہو تو وہ معتدہ کا بچہ ہوگا اور اسے لازم ہو جائے گا اگر چہ طلاق کے بعد دس سال میں بچہ جنم یا اس سے زیادہ عرصہ میں بچہ جنم مگر خرید کے وقت سے چھ ماہ پہلے بچہ جنم دے۔ اگر طلاق بائنہ ہو تو دو سال سے کم عرصہ میں بچہ جنم کی صورت میں نسب ثابت ہوگا یا دو سال مکمل ہونے پر بچہ جنم کی صورت میں نسب ثابت ہوگا اس کے بعد کہ خریدنے کے وقت سے چھ ماہ سے کم عرصہ ہوا۔ ”البحر“ میں کہا: حاصل یہ ہے کہ حقوق زوجیت سے پہلے جسے طلاق دی گئی اور جسے دو طلاقیں دے کر جدا کر دیا۔ گو یا دونوں میں خریدنے کا وقت اعتبار نہیں۔ بلکہ طلاق کے وقت کا اعتبار ہے۔ پہلی صورت میں نسب کے ثبوت کے لیے یہ شرط ہے کہ چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جنم دے اور دوسری صورت میں دو سال میں یا اس سے پہلے بچہ جنم دے۔ اگر طلاق رجعی ہو تو نسب ثابت ہوگا اگر چہ طلاق کے بعد دس سال یا اس سے زیادہ عرصہ گزر جائے۔ اگر ایک طلاق بائنہ ہو ضروری ہوگا کہ دو سال مکمل ہونے یا اس سے کم عرصہ میں بچہ

فَطَلَّقَهَا فَشَرَّهَا قَوْلًا لِيَأْتِيَ مِنْ نِصْفِ حَوْلٍ مُنْذُ شَرَّهَا لَزِمَهُ وَإِلَّا لَا إِلَّا الْمُطَلَّقةَ قَبْلَ الدُّخُولِ،

پھر اسے طلاق دے دی۔ پھر اس نے اس لونڈی کو خرید لیا تو جس وقت سے اس مرد نے اسے خریدا تھا اس سے نصف سال سے پہلے بچہ جن دیا تو نسب اسے لازم ہو جائے گا ورنہ نسب لازم نہیں ہوگا۔ مگر وہ عورت جسے حقوق زوجیت سے قبل طلاق دے دی گئی ہو

جنے اس کے بعد کہ دونوں مسئلوں میں خرید کے وقت سے چھ ماہ سے کم عرصہ ہو۔

15669۔ (قولہ: فَطَلَّقَهَا) یعنی حقوق زوجیت کے بعد ایک طلاق بائنہ یا ایک طلاق رجعی دی ہو۔ اس کی دلیل آنے

والاستثنا ہے۔ اور طلاق قید نہیں۔ یہاں تک کہ اگر اس نے لونڈی کو خریدا اور اسے طلاق نہ دی تو حکم اسی طرح ہوگا، ”نہر“۔

15670۔ (قولہ: فَشَرَّهَا) یعنی کسی سبب سے اس کا مالک بن گیا یعنی عدت کے گزرنے کے انکار سے پہلے جس طرح

یہ (مقولہ 15668 میں) گزر چکا ہے۔ کیونکہ اقرار کے ساتھ یہ شرط ہے کہ عدت کے گزرنے کے اقرار سے چھ ماہ سے کم عرصہ

گزرا ہو جس طرح (مقولہ 15668 میں) گزر چکا ہے۔ شراکے وقت سے اس کا اعتبار نہیں ہوگا جس طرح یہاں ہے، ”نہر“۔

15671۔ (قولہ: لَزِمَهُ) کیونکہ وہ معتدہ کا بچہ ہے۔ کیونکہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ حمل خریدنے سے پہلے ٹھہرا ہے۔ اور

بچے کا نسب دعویٰ کے بغیر ثابت ہوگا۔ ”نہر“۔ اگرچہ طلاق کے وقت سے دو سال گزرنے پر بچہ جنے، ”بحر“۔

لیکن طلاق رجعی کی صورت میں دو سال سے زیادہ میں بھی یہی صورت حال ہے جس طرح آگے (مقولہ 15676 میں)

آئے گی۔

15672۔ (قولہ: وَإِلَّا) یعنی وہ عورت چھ ماہ مکمل ہونے یا اس سے زیادہ گزرنے پر بچہ جنے تو نسب خاوند کو لازم نہیں

ہوگا۔ کیونکہ وہ مملوکہ کی اولاد ہے کیونکہ مرد نے اسے خریدا ہے جب کہ وہ اس کی جانب سے طلاق کی عدت گزار رہی تھی اور اسی

عورت سے اس کی وطی حلال تھی۔ جہاں تک طلاق رجعی کا تعلق ہے تو امر ظاہر ہے۔ جہاں تک طلاق بائن کا تعلق ہے تو اس کی

جانب سے اس کی عدت عورت کو اس پر حرام نہیں کرتی۔ جب یہ ممکن ہے کہ حمل ملک میں ٹھہرا ہو تو اسے ملک کی طرف منسوب

کیا جائے گا۔ کیونکہ حمل کو اوقات میں سے قریب ترین وقت کی طرف منسوب کیا جائے گا اور مملوکہ کے بچے کا نسب دعویٰ کے

بغیر ثابت نہیں ہوتا۔ یہ اس بائنہ کے خلاف ہے جسے بینونت غلیظہ کے ساتھ جدا کیا گیا ہو۔ کیونکہ اس کو خریدنا اسے حلال نہیں

کرتا۔ پس حمل کا ٹھہرنا اس سے قبل متعین ہوگا جس طرح آگے (مقولہ 15675 میں) آرہا ہے۔

15673۔ (قولہ: إِلَّا الْمُطَلَّقةَ) جب ان کا قول فطلقها اسے شامل ہے جب وہ ایک طلاق رجعی، بائنہ اور دخول

سے پہلے اور اس کے بعد دو طلاقیں دے۔ اور متقدمہ حکم ایسی مطلقہ کے ساتھ (مقولہ 15669 میں) مختص ہے جسے حقوق

زوجیت کے بعد ایک طلاق رجعی دی گئی ہو یا ایک طلاق بائنہ دی گئی ہو ان تینوں صورتوں کو مستثنیٰ کیا۔ ان کا قول قبل الدخول

ایک طلاق اور دو طلاقوں کو شامل ہے۔ اور تیسری صورت اس کا قول والسبابة بشتین ہے یعنی حقوق زوجیت کے بعد اسے

طلاقیں دی ہوں ”ح“۔ اسے سمجھنا چاہیے۔ اپنے قول بشتین کے ساتھ اسے مقید کیا ہے کیونکہ وہ لونڈی ہے اور لونڈی کی

وَالْمَبَانَةِ بِثِنْتَيْنِ قَبْلُ طَلَّقَهَا، لَكِنْ فِي الثَّانِيَةِ يَثْبُتُ لِسِنْتَيْنِ فَأَقْلَ وَفِي الرَّجْعِيِّ لَا كَثْرَةَ مُطْلَقًا

اور جسے دو طلاقیں دے کر بانہ کر دیا گیا تو اس وقت سے مدت کا شمار کیا جائے گا جس وقت سے اس نے طلاق دی ہے لیکن دوسری صورت میں نسب دو سال تک یا اس سے کم مدت میں بچہ پیدا ہونے کی صورت میں ثابت ہوگا۔ اور طلاق رجعی کی صورت میں اس سے زیادہ عرصہ میں بھی بچے کا نسب مطلقاً لازم ہوگا

بینونت غلیظہ صرف دو طلاقیں ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ صورتیں پانچ ہیں۔ کیونکہ طلاق رجعی حقوق زوجیت سے پہلے نہیں ہوتی۔ اسی وجہ سے مستثنیٰ صرف تین صورتیں ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ صورتیں پانچ ہیں۔ کیونکہ طلاق رجعی حقوق زوجیت سے پہلے نہیں ہوتی۔ اسی وجہ سے مستثنیٰ صرف تین صورتیں ہیں۔

15674۔ (قولہ: قَبْلُ طَلَّقَهَا) ان تین مستثنیٰ صورتوں میں معتبر طلاق کا وقت ہے۔ اس میں خریدنے کے وقت کا اعتبار نہیں جس طرح ”المحر“ سے قول (مقولہ 15668 میں) گزر چکا ہے۔

15675۔ (قولہ: لَكِنْ فِي الثَّانِيَةِ) جب استثنا کا مقتضایہ ہے کہ معتبر یہ ہے کہ عورت اس وقت سے نصف سال گزرنے سے پہلے بچہ دن دے جس وقت اس نے عورت کو طلاق دی تو اس نے اس امر کو واضح کیا کہ یہ اس مطلقہ کے ساتھ خاص ہے جسے حقوق زوجیت سے قبل ایک طلاق دی گئی ہو یا اسے دو طلاقیں دی گئی ہوں۔ اگر وہ عورت نصف سال پورا گزرنے یا اس سے زیادہ عرصہ گزرنے پر بچہ جن دے تو نسب لازم نہ ہوگا۔ کیونکہ اس پر عدت لازم نہیں جس طرح ہم باب کے شروع میں (مقولہ 15558 میں) بیان کر چکے ہیں۔ جہاں تک اس عورت کا تعلق ہے جسے حقوق زوجیت کے بعد دو طلاقیں دی گئی ہوں تو طلاق کے وقت سے دو سال تک بچہ پیدا ہونے کی صورت میں بچے کا نسب اسے لازم ہوگا۔ اور اسی طرح اس سے کم عرصہ میں بچہ پیدا ہونے کی صورت میں بھی نسب ثابت ہوگا اگرچہ خرید کے وقت سے نصف سال سے کم عرصہ ہو۔ کیونکہ وہ عورت اس مرد پر حرمت غلیظہ کے ساتھ حرام ہے یہاں تک کہ وہ عورت کسی اور مرد سے عقد نکاح کرے۔ اسے خریدنا حلال نہیں کرے گا۔ پس اس میں حمل کا ٹھہرنا معتذر ہے۔ اور یہ امر متعین ہو گیا کہ یہ حمل اس سے پہلے کا ہے۔ اور طلاق کے وقت سے دو سال تک اس کا نسب اسے لازم ہوگا۔ کیونکہ یہ جائز ہے کہ وہ طلاق کے وقت موجود ہو۔ اس سے زیادہ عرصہ میں بچے کے پیدا ہونے کی صورت میں نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ طلاق کے وقت حمل کے نہ ہونے کا یقین ہے۔ لیکن دو سال مکمل ہونے پر اس کا ثبوت اس پر مبنی ہے جسے ”الجوہرہ“ میں گمان کیا ہے: انه الصواب۔ یہ دو روایتوں میں ایک روایت ہے جس طرح ہم نے باب کے شروع میں (مقولہ 15560 میں) بیان کیا ہے۔

15676۔ (قولہ: وَفِي الرَّجْعِيِّ لَا كَثْرَةَ مُطْلَقًا) یعنی طلاق رجعی کی صورت میں نسب ثابت ہوگا اگرچہ وہ دو سال سے

زیادہ عرصہ میں بچہ جنے۔ اس اکثر مدت کو کسی مدت کے ساتھ تعین نہیں کیا گیا۔

بَعْدَ أَنْ يَكُونَ لِأَقْلٍ مِنْ نِصْفِ حَوْلٍ مُنْذُ شَرَايَئِهَا فِي الْمَسْأَلَتَيْنِ، وَكَذَلِكَ لَوْ أَعْتَقَهَا بَعْدَ الشَّرَاءِ وَلَوْ بَاعَهَا
فَوَلَدَتْ لِأَكْثَرِ مِنَ الْأَقْلِ مِنْ بَاعِهَا فَأَدْعَاهُ هَلْ يَفْتَقِرُ لِتَصْدِيقِ الْمُشْتَرِي؟ قَوْلَانِ مَاتَ عَنْ أَمْرٍ وَوَلَدَهُ،
أَوْ أَعْتَقَهَا وَوَلَدَتْ لِذَوْنِ سَنَتَيْنِ

اس کے بعد کہ دونوں مسئلوں میں خریدنے کے وقت سے نصف سال سے کم عرصہ گزرا ہو۔ اسی طرح اگر اس نے خریدنے کے بعد اسے آزاد کر دیا۔ اگر اس نے اس لونڈی کو بیچ دیا تو اس لونڈی نے اقل (چھ ماہ) سے زیادہ عرصہ میں بچہ جن دیا اس وقت سے جس وقت میں اس نے لونڈی کو بیچا تھا تو بائع نے اس کے نسب کا دعویٰ کر دیا کیا مشتری کی تصدیق کی ضرورت ہو گی؟ اس بارے میں دو قول ہیں۔ ایک آقا ام ولد کو چھوڑ کر فوت ہو گیا یا اس نے اسے آزاد کر دیا تو اس نے دو سال سے کم عرصہ میں بچہ جن دیا تو نسب

15677۔ (قولہ: فِي الْمَسْأَلَتَيْنِ) یعنی طلاق رجعی کے مسئلہ میں اور دخول کے بعد طلاق بائن کے مسئلہ میں جس طرح ”البحر“ کی متقدمہ عبارت (مقولہ 15668 میں) سے معلوم ہوتا ہے۔ اور شارح کا کلام وہم دلاتا ہے کہ دونوں مسئلوں میں سے ایک وہ ہے جسے دو طلاقوں کے ساتھ جدا کیا گیا ہو۔ کیونکہ ایک طلاق بائنہ کا یہاں کوئی ذکر نہیں۔ اسی وجہ سے اس پر اعتراض کیا گیا کہ وہ عورت جس کو دو طلاقیں دے کر بائنہ کیا گیا ہو اس میں شراکے وقت کا اصلاً اعتبار نہیں کیا جائے گا جس طرح (مقولہ 15668 میں) گزر چکا ہے۔ لیکن جب شارح نے مسئلہ کے شروع میں خرید کے وقت کو اس مطلقہ کے ساتھ خاص کیا ہے جسے حقوق زوجیت کے بعد ایک طلاق رجعی دی گئی ہو یا ایک طلاق بائنہ دی گئی ہو۔ اس کی دلیل وہ استثنا ہے جو اس کے بعد ہے جس طرح ہم نے اس کو واضح کیا ہے۔ یہاں طلاق رجعی کا ذکر کیا جو اس امر کو واضح کر رہا ہے کہ اس کا دوسرا قرینہ اس کی مثل ہے۔ لیکن اس میں جو خفا ہے وہ مخفی نہیں۔ ساتھ ہی ساتھ اس حکم کو دونوں مسئلوں میں پہلے صراحت بیان کیا ہے۔ پس اس کے اعادہ کی کوئی ضرورت نہیں مگر اس کے باوجود اس پر خطا کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ فافہم

15678۔ (قولہ: وَكَذَلِكَ لَوْ أَعْتَقَهَا بَعْدَ الشَّرَاءِ) کیونکہ آزادی نے عورت میں مرد سے بعد کے سوا کسی چیز میں اضافہ نہیں کیا۔ امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جس وقت سے اسے خریدا ہے اس وقت سے دو سال تک دعویٰ کے بغیر بچے کا نسب ثابت ہوگا۔ کیونکہ خریدنے کے ساتھ نکاح باطل ہو جائے گا اور عدت واجب ہو جائے گی لیکن اس آقا کے حق میں یہ عدت ظاہر نہ ہوگی۔ کیونکہ اس کی ملکیت کا حاصل ہے۔ اور آزاد کرنے کی صورت میں عدت ظاہر ہوگی اور طلاق بائنہ کی معتدہ جس نے عدت کے ختم ہونے کا اقرار نہیں کیا کا حکم یہی ہوگا، ”فتح“۔

15679۔ (قولہ: قَوْلَانِ) امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مشتری کی تصدیق کی ضرورت ہوگی۔ کیونکہ نکاح باطل ہے اور امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مشتری کی تصدیق کی ضرورت نہیں مگر اس کا یہاں دعویٰ ضروری ہوگا۔ کیونکہ عدت اس کے حق میں ظاہر نہیں ہوئی۔ آزادی کا معاملہ مختلف ہے، ”فتح“۔

لِزِمَهُ وَلَا كَثْرًا إِلَّا أَنْ يَدَّعِيَهُ؛ وَلَوْ تَزَوَّجَتْ فِي الْعِدَّةِ فَوَلَدَتْ لَسَنَّتَيْنِ مِنْ عِتْقِهِ، أَوْ مَوْتِهِ وَلِنِصْفِ حَوْلٍ
فَأَكْثَرَ مِنْذُ تَزَوَّجَتْ وَادَّعِيَاةٍ مَعَاكَانَ لِلْمَوْلَى اِتِّفَاقًا لِكُونِهَا مُعْتَدَّةً، بِخِلَافِ مَا لَوْ تَزَوَّجَتْ أُمُّ الْوَلَدِ بِنَا
إِذْنِهِ فَإِنَّهُ لِدَلِيلِ اِتِّفَاقٍ وَلَوْ تَزَوَّجَتْ مُعْتَدَّةً بَائِنِ فَوَلَدَتْ لِأَقْلٍ مِنْ سَنَّتَيْنِ

اسے لازم ہوگا اور زیادہ عرصہ میں جتنا تو لازم نہیں ہوگا مگر جب وہ اس بچے کے بیٹا بننے کا دعویٰ کرے اگر لوندی نے عدت
میں عقد نکاح کر لیا اور اس نے آزادی یا آقا کی وفات کے وقت سے دو سال میں بچہ جن دیا اور جس وقت اس نے نکاح کیا
تھا اس وقت سے نصف سال اور اس سے زیادہ عرصہ گزرنے پر بچہ جن دیا۔ دونوں نے اکٹھے بچے کا دعویٰ کر دیا تو بچہ
بالاتفاق آقا کا ہوگا۔ کیونکہ عورت عدت گزار رہی ہے۔ اگر ام ولد نے آقا کی اجازت کے بغیر عقد نکاح کر لیا تو بچہ بالاتفاق
خاوند کا ہوگا۔ اگر طلاق بائن کی عدت گزارنے والی عورت نے عقد نکاح کیا اور جب سے اسے طلاق بائن ہوگی

15680۔ (قولہ: لِيَزِمَهُ) کیونکہ ام ولد کا بچہ نسب کے دعویٰ کا محتاج نہیں۔ لیکن نفی کرنے سے اس کے نسب کی نفی ہو
جاتی ہے۔ کیا یہاں اس کی نفی صحیح ہے؟ کتب کی طرف رجوع کیا جانا چاہیے۔

15681۔ (قولہ: وَلَا كَثْرًا) دو سال مکمل ہونے کا حکم ذکر نہیں کیا اور قطعی طلاق کی عدت گزارنے والی میں دونوں
روایات کی حکایت (مقولہ 15547 میں) گزر چکی ہے۔ اور ”البحر“ کی بحث متعده الموت کے متعلق ہے۔ چاہیے کہ یہاں
بھی اسی طرح ہو۔ اور قریب ہی وہ قول (مقولہ 15685 میں) آئے گا جو اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ دو سالوں کا مکمل ہونا
اقل کی طرح ہے۔

15682۔ (قولہ: إِلَّا أَنْ يَدَّعِيَهُ) یعنی آزادی کی صورت میں۔
15683۔ (قولہ: وَلَوْ تَزَوَّجَتْ) یعنی ام ولد شادی کرے۔

15684۔ (قولہ: وَادَّعِيَاةٍ مَعَاكَانَ) یہ آزادی کی صورت میں ظاہر ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ موت کی صورت میں مراد اس
میت کے وارثوں کا دعویٰ ہے۔ کیونکہ وارث اس میت کے قائم مقام ہے ”تامل“۔

15685۔ (قولہ: كَانَ لِلْمَوْلَى اِتِّفَاقًا) ”البحر“ کے باب العدة میں ”الحنانیہ“ سے اسی طرح منقول ہے۔ یہاں دو
سال مکمل ہونے پر ولادت ہونے کی صورت میں نسب ثابت ہو جائے گا پس دو سال کی تکمیل اقل کے حکم میں ہے۔

15686۔ (قولہ: لِكُونِهَا مُعْتَدَّةً) کیونکہ وہ آقا کی جانب سے عدت گزار رہی ہے۔ اور خاوند کا نکاح باطل ہے۔
پس بچہ عدت والے کا ہوگا جب وہ بچے کے نسب کا دعویٰ کرے۔

15687۔ (قولہ: بِخِلَافِ مَا لَوْ تَزَوَّجَتْ) یعنی اس نے شادی کے وقت سے چھ ماہ یا اس سے زائد عرصہ میں بچہ جانا
اور پھر دونوں نے اس کے نسب کا دعویٰ کیا۔ ”بحر“ میں ”الحنانیہ“ سے منقول ہے۔

15688۔ (قولہ: فَإِنَّهُ لِدَلِيلِ اِتِّفَاقٍ) شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ عورت کو جب شبہ عقد کی بنا پر وطی سے عدت لازم

مُدَّ بَانَتْ وَرَلَاَقْلَ مِنْ الْاَقْلَ مُدَّ تَزَوَّجَتْ فَالْوَلَدُ لِذَوْلِ لِفَسَادِ نِكَاحِ الْاٰخِرِ، وَكَوْلَا كَثْرَ مِنْهُمَا مُدَّ بَانَتْ
وَلِنِصْفِ حَوْلٍ مُدَّ تَزَوَّجَتْ فَالْوَلَدُ لِلسَّانِ، وَكَوْلَا قَلَّ مِنْ نِصْفِهِ لَمْ يَلْزَمِ الْاَوَّلُ وَلَا السَّانِي وَالنِّكَاحُ صَحِيحٌ

اس سے دو سال سے کم عرصہ میں اس نے بچہ جنم دیا اور جس وقت سے شادی کی اس سے اقل مدت (چھ ماہ) کا عرصہ گزرنے سے پہلے بچہ جنم دیا تو بچہ پہلے خاوند کا ہوگا۔ کیونکہ دوسرے کا نکاح فاسد ہے۔ اگر دو سال سے زیادہ عرصہ میں بچہ جنم اس وقت سے جس وقت اسے طلاق باندہ ہوئی اور جس وقت سے اس نے شادی کی اس وقت سے نصف سال گزرنے پر بچہ جنم تو بچہ دوسرے خاوند کا ہوگا۔ اگر نصف سال سے کم میں بچہ جنم تو نہ پہلے خاوند کو لازم ہوگا اور نہ دوسرے خاوند کو لازم ہوگا اور نکاح صحیح ہے۔

ہوئی ہے اور آقا پر اس کے ساتھ وطی کرنا حرام ہو چکا ہے۔ اسی وجہ سے بچے کا نسب عدت والے مرد سے ثابت کرنا اولیٰ ہے کیونکہ حقیقت میں وہی فراش طلب کرنے والا ہے اگرچہ فراش فاسد ہے ”تائل“۔ پھر اس میں کوئی خفائیس کہ اس وقت کلام اس ام ولد کے بارے میں ہے جسے اس کے آقا نے آزاد نہیں کیا۔ فافہم

15689۔ (قولہ: لِفَسَادِ نِكَاحِ الْاٰخِرِ) یہ قول اس قول کے منافی ہے جو گزر چکا ہے: من ان العبدۃ للفراش الحقیقی ولو فاسدا۔ پس زیادہ بہتر یہ تھا کہ علت بیان کی جاتی کہ اس بچے کو دوسرے خاوند سے بنا نا ممکن نہیں۔ کیونکہ حمل کی اقل مدت موجود نہیں۔ ”رحمتی“ اور شارح کی تعلیل کو میں نے ”البحر“ میں نہیں دیکھا۔

15690۔ (قولہ: فَالْوَلَدُ لِلسَّانِ) کیونکہ اس سے اس حمل کا ہونا ممکن ہے جب کہ پہلے خاوند سے حمل کا ہونا معتذر ہے۔

15691۔ (قولہ: وَكَوْلَا قَلَّ مِنْ نِصْفِهِ) ساتھ ہی جس وقت سے اسے طلاق باندہ ہوئی دو سال سے زیادہ عرصہ گزر

چکا ہے۔

15692۔ (قولہ: لَمْ يَلْزَمِ الْاَوَّلُ وَلَا السَّانِي) کیونکہ عورتیں دو سال سے زیادہ عرصہ میں بچہ کو نہیں جنمتیں اور چھ ماہ

سے کم عرصہ میں بھی بچہ نہیں جنمتیں۔ ”کافی الحاکم“۔

15693۔ (قولہ: وَالنِّكَاحُ صَحِيحٌ) یہ طرفین کے نزدیک ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رحمہ اللہ کے نزدیک نکاح فاسد

ہے۔ کیونکہ جب دوسرے خاوند سے ثابت نہیں تو پھر یہ حمل زنا سے ہے۔ اور زنا کی وجہ سے حاملہ عورت کا نکاح صحیح ہوتا ہے۔

یہ طرفین کے نزدیک ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رحمہ اللہ کے نزدیک ایسا نکاح صحیح نہیں۔ ”البدائع“ میں بھی اسی طرح ہے۔ ”البحر“

میں اس کی پیروی کی۔ میرے لیے اس کی وجہ ظاہر نہیں ہوئی۔ کیونکہ جب دونوں میں سے ایک سے ثابت نہیں تو اس سے

معلوم ہو گیا کہ یہ کسی اور سے ہے۔ اور یہ لازم نہیں آتا کہ وہ زنا سے ہو۔ کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ وطی شبہ کی وجہ سے ہو اور

نکاح صحیح نہیں ہوتا مگر جب یہ علم ہو کہ حمل زنا سے ہے۔ ”زلیعی“ وغیرہ میں ہے: اگر منکوحہ نے چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جنم دیا

اس وقت سے جس وقت اس نے شادی کی تھی تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ حمل نکاح سے پہلے کا ہے اور نکاح فاسد ہو جائے

وَلَوْلَا قَلَّ مِنْهُمَا وَلِنَصْفِهِ فَنِي عِدَّةِ الْبَحْرِ بَحْثًا أَنَّهُ لِلأَوَّلِ لِكَيْتَهُ نَقَلَ هُنَا عَنِ الْبَدَائِعِ أَنَّهُ لِلثَّانِي مُعَدَّلًا
بِأَنَّ إِقْدَامَهَا عَلَى الشَّرْطِ دَلِيلُ انْقِضَاءِ عِدَّتِهَا؛ حَتَّى لَوْ عَلِمَ بِالْعِدَّةِ فَالْبَيْتُ فَاسِيدٌ وَوَلَدُهَا لِلأَوَّلِ إِنْ
أَمْكَنَ إِثْبَاتُهُ مِنْهُ بِأَنَّ تَيَدَّ لِأَقْلٍ مِنْ سَنَتَيْنِ مُدُّ طَلَّقَ أَوْ مَاتَ وَلَوْ نَكَحَ امْرَأَةً فَجَاءَتْ بِسِقْطِ
مُسْتَبِينِ الْخَلْقِ، فَإِنْ لَأَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَنَسَبُهُ لِلثَّانِي، وَإِنْ لَأَرْبَعَةَ أَيَّامًا فَنَسَبُهُ لِلأَوَّلِ

اگر دو سال سے کم اور نصف سال مکمل ہونے پر بچہ جنا تو ”البحر“ کے باب العدة میں بحث ہے کہ بچہ پہلے کا ہوگا۔ لیکن یہاں
”البدائع“ سے نقل کیا ہے: وہ بچہ دوسرے خاوند کا ہوگا۔ یہ تعلیل بیان کرتے ہوئے کہ عورت کا شادی پر اقدام کرنا اس کی
عدت کے ختم ہونے کی دلیل ہے۔ یہاں تک کہ اگر اس کی عدت کا علم ہو تو نکاح فاسد ہوگا۔ اور بچہ پہلے خاوند کا ہوگا اگر اس
سے اس بچے کے ثبوت کا امکان ہو اس طرح کہ اس نے اس وقت سے دو سال پہلے بچہ جنا ہو جب سے اس نے طلاق دی یا
وہ فوت ہوا۔ اگر مرد نے عورت سے عقد نکاح کیا تو اس نے نامکمل بچہ جن دیا جس کے اعضاء ظاہر ہو چکے تھے اگر چار ماہ کا ہو تو
اس کا نسب دوسرے خاوند سے ہوگا۔ اگر چار ماہ سے ایک دن کم ہو تو اس کا نسب پہلے خاوند سے ثابت ہوگا

گا۔ کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ یہ دوسرے خاوند کا ہے نکاح صحیح کے ساتھ ہو یا شبہ کے ساتھ ہو۔ فلیتأمل

15694۔ (قوله: وَلَوْلَا قَلَّ مِنْهُمَا) یعنی طلاق کے وقت سے دو سال سے کم عرصہ میں دلنصفہ یعنی دوسرے خاوند
کے ساتھ عقد نکاح کے وقت سے نصف سال گزرنے پر۔ یہاں یہ ممکن ہے کہ اس حمل کو پہلے خاوند سے بنایا جائے یا دوسرے
خاوند سے بنایا جائے۔

15695۔ (قوله: لِكَيْتَهُ نَقَلَ هُنَا) اس باب میں اس قول: الا ان يديه سے تھوڑا پہلے یعنی نص ہی کی اتباع کی
جاتی ہے اور اس کے ساتھ بحث پر اعتماد نہیں کیا جاتا، ”ط“۔

15696۔ (قوله: دَلِيلُ انْقِضَاءِ عِدَّتِهَا) تو یہ اس کے قائم مقام ہے کہ جب عورت نے عدت کے ختم ہونے کا
اقرار کیا۔

15697۔ (قوله: إِنْ أَمْكَنَ إِثْبَاتُهُ مِنْهُ) مگر جب ممکن نہ ہو جیسے وہ سال سے زیادہ عرصہ میں بچہ جنے جب سے
اسے طلاق بائن ہوئی اور چھ ماہ گزرنے پر اس نے بچہ جنا جب سے اس نے عقد نکاح کیا تو یہ دوسرے خاوند کا بچہ ہے جس طرح
”البحر“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے۔

15698۔ (قوله: وَلَوْ نَكَحَ امْرَأَةً) زیادہ بہتر قول یہ تھا: نكحها تا کہ ضمیر معتدہ بان کی طرف لوٹی اگر چہ حکم عام ہے۔
لیکن یہ اس لیے لائے تاکہ کلام کے آخر کے موافق ہو جائے۔

15699۔ (قوله: فَنَسَبُهُ لِلثَّانِي) یعنی اور نکاح جائز ہے، ”بحر“۔

15700۔ (قوله: فَنَسَبُهُ لِلأَوَّلِ) کیونکہ اعضاء ظاہر نہیں ہوتے مگر ایک سو بیس دنوں میں۔ پس چالیس دن تک وہ

وَفَسَدَ النِّكَاحُ الْكُلُّ مِنَ الْبَخْرِ قُلْتُ وَفِي مَجْمَعِ الْفَتَاوَى نَكَحَ كَافِرٌ مُسْلِمَةً فَوَلَدَتْ مِنْهُ لَا يَثْبُتُ
النِّسْبُ مِنْهُ وَلَا تَجِبُ الْعِدَّةُ لِأَنَّهُ نِكَاحٌ بَاطِلٌ

اور نکاح فاسد ہو جائے گا۔ یہ سب گفتگو ”البحر“ سے منقول ہے۔ میں کہتا ہوں: ”مجمع الفتاویٰ“ میں ہے: کافر نے مسلمان سے عقد نکاح کیا تو عورت نے اس سے بچہ جن دیا تو اس سے نسب ثابت نہیں ہوگا اور عدت واجب نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ نکاح باطل ہے۔ واللہ اعلم۔

نطفہ ہوتا ہے، چالیس دن تک جما ہوا خون اور چالیس دن گوشت کا لوتھڑا۔ ”بحر“ میں ”الولوالجمیہ“ سے منقول ہے۔ ہم نے باب العدة میں اس کے بارے میں گفتگو (مقولہ 15270 میں) کر چکے ہیں۔

15701۔ (قولہ: لِأَنَّهُ نِكَاحٌ بَاطِلٌ) یعنی اس میں وطی زنا ہے اس کے ساتھ نسب ثابت نہیں ہوتا۔ نکاح فاسد کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ شبہ کی وجہ سے وطی ہوتی ہے اس کے ساتھ نسب ثابت ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ سے نکاح فاسد کے ساتھ فراش ہوتا ہے باطل کے ساتھ فراش نہیں ہوتا، ”رحمتی“۔ واللہ سبحانہ اعلم

بَابُ الْحَضَانَةِ

بِفَتْحِ الْحَاءِ وَكَسْبِهَا تَرْبِيَّةُ الْوَلَدِ (تَشْبُتُ لِلْأَمِّ)

پرورش کے احکام

حضانہ کا لفظ حا کے فتح اور اس کے کسرہ کے ساتھ ہے۔ مراد بچے کی تربیت ہے۔ یہ ماں کے لیے ثابت ہے۔

جب بچے کے نسب کے ثبوت معتمدہ کے احوال کے بعد ذکر کیا تو اب اس کا ذکر کیا کہ بچے کس کے پاس ہوگا۔ ”فتح“ لفظ حضانہ کی لغوی تحقیق

15702۔ (قولہ: بِفَتْحِ الْحَاءِ وَكَسْبِهَا) ”المصباح“ اور ”المحرز“ میں ”المغرب“ سے اسی طرح مروی ہے۔ لیکن ”قاموس“ میں ہے: حضان الصبی حضاناً وحضانة اسے اپنی گود میں لیا یا اس کی تربیت کی جس طرح احتضنہ ہے پھر کہا: وحضان فلاناً حضاناً وحضانة: نحاہ عنه یعنی اسے الگ کر دیا۔

15703۔ (قولہ: تَرْبِيَّةُ الْوَلَدِ) یہ اپنے اطلاق کے اعتبار سے اس کا لغوی معنی ہے۔ جہاں تک اس کے شرعی معنی کا تعلق ہے تو اس سے مراد بچے کی تربیت کرنا جسے گود میں لینے کا حق تھا جس طرح ”قبستانی“ نے بیان کیا ہے۔

حضانہ کی شرائط

15704۔ (قولہ: تَشْبُتُ لِلْأَمِّ) اس کا ظاہر معنی ہے کہ حق ماں کا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا: یہ بچے کا حق ہے۔ اس پر گفتگو عنقریب (مقولہ 15734 میں) آئے گی۔ ”رملی“ نے کہا: حضانہ میں یہ شرط ہے کہ وہ ماں آزاد، بالغ، عاقل، امین اور قادر ہو اور اجنبی زوج سے خالی ہو۔ اور اسی طرح مذکر میں بھی آخری شرط کے علاوہ تمام شرطیں ہونا ضروری ہیں۔ یہ علما کے کلام سے ماخوذ ہے۔

میں کہتا ہوں: چاہیے کہ حراہ کے قول کے بعد او مکاتبة الاحکام کا اضافہ کرتے یا ایسی مکاتبة ہو جس نے حالت مکاتبة میں بچے کو جنا ہو اور اس کا اضافہ کرتے وہ ذی رحم محرم ہو وہ مرتد نہ ہو اور وہ بچے کو ایسے گھر میں نہ رکھے جو بچے سے بغض رکھتا ہو اور باپ کی تنگ دستی میں بچے کی تربیت سے نہ رکے۔ اس تمام کا بیان عنقریب (مقولہ 15719 میں) آئے گا۔ اس کے امین ہونے سے مراد یہ ہے کہ بچے کے پاس ضائع نہ ہو جائے کہ وہ ہر وقت بچے سے غافل ہو کر گھر سے نکل جائے۔ بعض متاخرین نے یہ فتویٰ دیا کہ مراہقہ کو بھی پرورش کا حق ہے۔ کیونکہ عینی کا قول ہے: مراہق کے احکام تمام تصرفات میں بالفقوں کے احکام ہیں۔

میں کہتا ہوں: اس میں کوئی خفا نہیں کہ یہ بالغ ہونے کے دعویٰ کے وقت ہے ورنہ وہ قاصر کے حکم میں ہوگی جس طرح ہم

التَّسْبِيَّةِ (وَلَوْ كِتَابِيَّةً، أَوْ مَجُوسِيَّةً أَوْ بَعْدَ الْفُرْقَةِ) (أَلَا أَنْ تَكُونَ مُرْتَدَّةً) فَحَتَّى تَسْلِمَ لِأَنَّهَا تَحْبَسُ (أَوْ فَاجِرَةً) فَجُوزَ الْبَيْضِ الْوَلَدَ بِهِ كَثِيرًا وَغَنَاءً وَسِرْقَةً وَبِيحَاةٍ كَمَا فِي الْبَحْرِ وَالنَّهْرِ بَحْثًا

ماں نسبی ہو اگرچہ کتابیہ: ہو یا مجوسیہ: ہو حضانت کا حق ماں کو ہوگا اگرچہ فرقت کے بعد ہو مگر جب وہ مرتدہ ہو یہاں تک کہ وہ اسلام لے آئے کیونکہ اسے محبوس کیا جاتا ہے یا وہ فاجرہ ہو فحور ایسا ہو جس کے ساتھ بچہ ضائع ہو جاتا ہو جس طرح زنا، غنا، سرقت، نوحہ کرنا جس طرح "البحر" اور "النہر" میں بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔

نے "تفتیح الحامیہ" میں ثابت کیا ہے اور "خیر ملی" نے یہی فتویٰ دیا ہے۔ کیا اس کے لیے بصیرہ (پینا) ہونا شرط ہے؟ "الاشباہ" میں "الاحکام الاثنی" میں مذکور ہے: میں نے اس کے ذبح کا، اس کے شکار کرنے اس کے پرورش کرنے اور اس کے دیکھنے کا حکم نہیں دیکھا جس چیز کو وہ صفت کے بیان کرنے سے خریدے۔ چاہیے کہ اس کا ذبح کرنا مکروہ ہو۔ جہاں تک حضانت کا تعلق ہے اگر اس کے لیے بچے کی حفاظت ممکن ہو تو وہ اس کا اہل ہوگا ورنہ نہیں۔ یہ بہت عمدہ بحث ہے۔ یہ "المرلی" کے قول اذقادردہ سے معلوم ہے جس طرح اس سے اس کا حکم معلوم ہو جاتا ہے جب وہ مریض ہو یا بوڑھی عاجز ہو۔

اگر ماں کتابیہ یا مجوسیہ ہو تو حضانت کا حکم

15705۔ (قوله: التَّسْبِيَّةِ) اس قول کے ساتھ رضاعی ماں سے احتراز کیا ہے۔ پس رضاعی ماں کے لیے حضانت

ثابت نہیں "ح"۔ اسی طرح رضاعی بہن وغیرہ کا حکم ہے، "ط"۔

15706۔ (قوله: وَلَوْ كِتَابِيَّةً، أَوْ مَجُوسِيَّةً) کیونکہ شفقت دین کے مختلف ہونے سے مختلف نہیں ہوتی۔ دوسری

کی صورت یہ بنتی ہے کہ میاں بیوی دونوں مجوسی تھے جنہوں نے اپنا جھگڑا ہمارے سامنے اٹھایا یا صرف خاوند مسلمان ہو اس کی تفسیر عنقریب آئے گی جب بچہ دین کی سمجھ نہ رکھتا ہو۔

15707۔ (قوله: أَوْ بَعْدَ الْفُرْقَةِ) اس کا عطف لو کے مدخول پر ہے۔ یہ اشارہ ہے کہ حضانت صرف فرقت کے بعد

کے ساتھ خاص نہیں۔ پس نکاح کے قیام کی حالت میں بچے کی تربیت کو حضانت کا نام دیا جاتا ہے۔

15708۔ (قوله: لِأَنَّهَا تَحْبَسُ) یعنی اسے محبوس کیا جاتا ہے اور اسے مارا جاتا ہے۔ پس وہ بچے کی پرورش کے لیے

فارغ نہیں ہوتی۔ "بحر"۔

اگر ماں میں کوئی ایسی برائی ہو جس سے بچے کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو حضانت کا حکم

15709۔ (قوله: كَمَا فِي الْبَحْرِ وَالنَّهْرِ بَحْثًا) "البحر" میں کہا: چاہیے کہ ان کی کلام میں یہاں فسق سے مراد زنا ہو جو

تقاضا کرتا ہے کہ ماں بچے سے غافل ہوئی کیوں کہ وہ گھر سے باہر نکلی ہے وغیرہ۔ یہاں فسق سے مراد مطلق فسق نہیں جو نماز ترک کرنے پر صادق آتا ہے۔ کیونکہ عنقریب آگے آئے گا کہ ذمی عورت اپنے مسلمان بچے کی پرورش کی زیادہ مستحق ہے جب تک وہ دین کی سمجھ نہ رکھتا ہو۔ اور فاسق مسلمان عورت اس سے زیادہ مستحق ہے۔ "النہر" میں کہا: میں کہتا ہوں: اسے زنا پر محدود کرنا

قَالَ الْمُصَنِّفُ وَالَّذِي يَظْهَرُ الْعَمَلُ بِإِطْلَاقِهِمْ كَمَا هُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ أَنَّ الْفَاسِقَةَ بِتَرْكِ الصَّلَاةِ لَا حَصَانَةَ لَهَا وَفِي الْقُنْيَةِ الْأَمْرُ أَحَقُّ بِالْوَلَدِ وَلَوْ سَيِّئَةَ السَّيْرَةِ مَعْرُوفَةً بِالْفُجُورِ مَا لَمْ يَعْقَلْ ذَلِكَ دَأْوُ غَيْرِ مَا مُؤَنِّتٍ ذَكَرَ كَأَنِّي الْمُجْتَبَى

مصنف نے کہا: جو ظاہر ہے وہ ان کے اطلاق پر عمل ہے جس طرح امام ”شافعی“ رضی اللہ عنہما کا مذہب ہے کہ وہ عورت جو نماز ترک کرنے کی وجہ سے فاسق ہو اس کو حضانہ کا کوئی حق نہیں۔ ”القنیہ“ میں ہے: ماں بچے کی زیادہ حق دار ہے اگرچہ وہ سیرت کی بری اور فجور میں معروف ہو جب تک بچہ اس کی سمجھ نہ رکھتا ہو۔ یا اس عورت سے امن نہ ہو۔ ”المجتبی“ میں اس کا ذکر کیا ہے

کو تا ہی ہے۔ کیونکہ اگر وہ چور ہو، مغنیہ ہو یا نوحد کرنے والی ہو تو حکم اسی طرح ہوگا۔ اس تعبیر کی بنا پر مراد ایسا فسق ہے جس کے ساتھ بچہ ضائع ہو جاتا ہو۔ ”البحر“ میں جو قول ہے اسے اس پر محمول کرنا ممکن ہے۔ اسی طرح ان کا قول دس نحوہ جب مرفوع ہو تو اس کا عطف زنا پر ہوگا۔ پھر میں نے ”خیر مٹی“ کو دیکھا تو انہوں نے بھی یہی جواب دیا۔ صبی نے کہا: اس تعبیر کی بنا پر اگر وہ صالح ہو، زیادہ نمازیں پڑھتی ہو، اللہ تعالیٰ کی محبت اور اس کا خوف اس پر غالب ہو یہاں تک کہ ان دونوں چیزوں نے اسے بچے سے غافل کر دیا ہو اور بچے کا ضیاع لازم آئے تو بچے کو اس سے الگ کر دیا جائے گا۔ اور میں نے اس قول کو نہیں دیکھا۔

15710۔ (قوله: قَالَ الْمُصَنِّفُ الْخ) ”البحر“ کی عبارت نقل کرنے کے بعد ان کی عبارت یہ ہے: لیکن میرے نزدیک جو ذکر کیا ہے اس کے ساتھ اس پر استدلال کرنے میں نظر ہے۔ کیونکہ ذمیہ عورت جو عمل کرتی ہے جو اس کے فسق کو ثابت کرتا ہے وہ اسے دین کا اعتقاد سمجھ کر کرتی ہے جس طرح امام ”شافعی“ رضی اللہ عنہما کا مذہب ہے تو پھر فاسق مسلمان عورت کو اس کے ساتھ کیسے لاحق کیا جائے گا؟ جو امر ظاہر ہے وہ یہ ہے کہ ”کمال“ وغیرہ کا کلام اپنے اطلاق پر جاری کیا جائے جس طرح امام ”شافعی“ رضی اللہ عنہما کا مذہب ہے کہ جو ترک نماز کی وجہ سے فاسق ہے اس کے لیے کوئی حضانہ نہیں۔ اس امر کو جاننے کے بعد کہ دار و مدار بچے کا ضیاع ہے تو میں نے اس امر کو ثابت کیا کہ مصنف کی بحث کا کوئی حاصل نہیں، ”ح“۔

15711۔ (قوله: وَفِي الْقُنْيَةِ) اس میں مصنف کے قول کا رد ہے۔ تعجب کی بات ہے کہ مصنف نے اپنی سابقہ عبارت کے نقل کرنے کے بعد اسے نقل کیا ہے۔

15712۔ (قوله: مَا لَمْ يَعْقَلْ ذَلِكَ) یعنی بچہ اس کی حالت کی سمجھ بوجھ نہیں رکھتا اس وقت فجور کی تقیید واجب ہے اس طرح کہ اس سے بچے کا ضیاع لازم نہیں آتا جس طرح امر مخفی نہیں۔ اور ”الہمز“ میں ہے: ما لم تفعل ذلك اس کی تفسیر اس قول کے ساتھ کی ہے۔ ای: ما لم یثبت فعله عنها۔ وہ بھی صحیح ہے۔ ”ح“۔ اس میں ہے کہ ”قنیہ“ کا قول: معروفة بالفجور تقاضا کرتا ہے کہ اس عورت کا فعل اس بچے کے لیے ہے۔ مناسب پہلا قول ہے۔ اور فاجرہ کتابیہ کے قائم مقام ہے۔ کیونکہ بچہ اس کے پاس رہے گا یہاں تک کہ وہ دین کی سمجھ بوجھ رکھے گا جس طرح عنقریب آئے گا۔ کیونکہ بچے کے بارے میں یہ خوف ہے کہ بچہ اس عورت سے وہ کچھ سمجھے گا جو عورت کر رہی ہے۔ فاجرہ بھی اسی طرح ہے۔ ”المرلی“ نے یقین

بِأَنَّ تَخْرُجَ كُلُّ وَقْتٍ وَتَتَرَكَ الْوَلَدَ ضَائِعًا (أَوْ تَكُونَ رَامَةً، أَوْ أُمًّا وَوَلَدًا، أَوْ مُدَبَّرَةً أَوْ مُكَاتَّبَةً وَكَذَلِكَ الْوَلَدَ قَبْلَ الْكِتَابَةِ) لِأَشْتِغَالِهِنَّ بِخِدْمَةِ السُّوْلِ، لَكِنْ إِنْ كَانَ الْوَلَدُ

اس طرح کہ وہ ہر وقت گھر سے نکل جاتی ہو اور بچے کو ضائع چھوڑ جاتی ہو یا وہ عورت لونڈی ہو، ام ولد ہو، مدبرہ ہو یا مکاتبہ ہو اس نے عقد مکاتبہ سے قبل اس بچے کو جتنا ہو۔ کیونکہ وہ آقا کی خدمت میں مشغول ہوتی ہیں۔ لیکن اگر بچہ غلام ہو

کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ ”النبز“ میں جو کچھ ہے وہ تصحیف ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اگر گود میں لینے والی عورت ایسے فسق میں مبتلا ہو جس سے عورت کے پاس بچے کا ضیاع لازم آتا ہو تو اس عورت کا حق ساقط ہو جائے گا ورنہ وہ عورت اس وقت تک حضانت کی زیادہ حق دار ہے یہاں تک کہ وہ اس کی سمجھ بوجھ رکھے تو بچہ اس سے لے لیا جائے گا جس طرح کتابیہ ہے۔

15713۔ (قولہ: بِأَنَّ تَخْرُجَ كُلُّ وَقْتٍ) مراد زیادہ بار نکلتا ہے۔ کیونکہ دار و مدار اس پر ہے کہ وہ بچے کو ضائع چھوڑ جائے اور بچہ اس عورت کے ہاں امانت کے حکم پر ہے اور جو امانت کو ضائع کرے اس کے پاس امانت نہیں رکھی جاتی۔ یہ لازم نہیں آتا کہ عورت کا نکلتا معصیت کی وجہ سے ہو یہاں تک کہ اس کے مقابل کے ساتھ اس سے مستغنی ہو جائے۔ کیونکہ بعض اوقات نکلتا معصیت کے علاوہ کے لیے ہوتا ہے جس طرح وہ دائی ہو، غسل دینے والی ہو یا حمام میں کام کرنے والی ہو یا اس طرح کی کوئی اور صورت ہو۔ اسی وجہ سے ”الفتح“ میں کہا: اگر وہ عورت فاسق ہو یا ہر وقت گھر سے نکلتی ہو۔ اس کا الفاسقہ پر عطف اس قول کا فائدہ دیتا ہے جو ہم نے کہا ہے۔ فافہم

15714۔ (قولہ: أَوْ أُمًّا وَوَلَدًا) یعنی خاوند نے اسے طلاق دے دی ہو مگر جب اس کے آقا نے اسے آزاد کیا تو وہ آزاد

مطلقہ کے قائم مقام ہے جس طرح ”کافی الحاکم“ میں ہے۔

15715۔ (قولہ: وَكَذَلِكَ الْوَلَدَ قَبْلَ الْكِتَابَةِ) اگر اس نے عقد مکاتبہ کے بعد بچہ جتنا تو وہ حضانت کی زیادہ مستحق ہوگی۔ کیونکہ بچہ بھی عقد مکاتبہ کے تحت داخل ہے۔ ”فتح“ میں ”التحفة“ سے مروی ہے۔ اسی کی مثل ”البحر“ میں ہے۔ اس کا مقضیہ یہ ہے کہ عقد مکاتبہ کے بعد اس کا بچہ میں حضانت کا حق ثابت نہیں ہوگا جو عقد مکاتبہ سے پہلے پیدا ہوا اگرچہ وہ آقا کی خدمت میں مشغول نہ رہتی ہو۔ کیونکہ وہ عورت کے عقد مکاتبہ میں داخل نہیں پس وہ ہر اعتبار سے قن اور آقا کا مملوک رہا تو وہ قنہ کے بچے کی طرح ہو گیا اگر اس کو آزاد کیا گیا ہو۔ اس پر ”الکنز“ کا قول بھی دلالت کرتا ہے: لونڈی اور ام ولد کا کوئی حق نہیں جب تک وہ آزاد نہ ہوں۔ ”الدرر“ میں کہا: جب وہ دونوں آزاد ہوں تو آزاد اولاد کے حق میں دونوں کو حضانت کا حق ہوگا۔ کیونکہ وہ دونوں اور ان کی اولاد آزاد ہے۔ کیونکہ حق کے ثبوت کی حالت ہے۔ فافہم

اگر ماں لونڈی اور بچہ غلام ہو تو وہ گود میں لینے کی زیادہ حقدار ہے

15716۔ (قولہ: لَكِنْ إِنْ كَانَ الْوَلَدُ الْخ) ”البحر“ میں کہا: مصنف نے یہ ذکر نہیں کیا کہ لونڈی کے بچے کی حفاظت

رَقِيقًا كُنَّ أَحَقَّ بِهِ لِأَنَّهُ لِمَوْلَى مُجْتَبَى (أَوْ مُتَزَوِّجَةً بِغَيْرِ مَخْرَمٍ الصَّغِيرِ) أَوْ أَبَتْ أَنْ تُرَبِّيهُ مَجَانًا وَ
الْحَالُ أَنَّ (الْأَبَ مُعْسِرًا)،

تو وہ اسے گود میں لینے کی زیادہ حق دار ہیں کیونکہ وہ آقا کا ہوتا ہے ”مجتبیٰ“۔ یا اس عورت نے بچے کے غیر محرم سے نکاح کر لیا ہو یا وہ معاوضہ کے بغیر تربیت کرنے سے انکار کر دے جب کہ باپ تنگ دست ہے

کا حق آقا یا کسی اور کو ہے۔ حق یہ ہے کہ اس کی تفصیل بیان کی جائے: اگر چھوٹا غلام ہو تو اس کے آقا کو حضانت کا حق ہے اس بچے کا باپ آزاد ہو یا غلام ہو۔ اسی طرح اگر اس کی ماں وضع حمل کے بعد آزاد ہو جائے تو اسے حضانت کا کوئی حق نہیں۔ حق صرف آقا کا ہوگا خواہ وہ اس کے باپ کی منکوحہ ہو یا اس نے اسے چھوڑ دیا ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بچہ آقا کا مملوک ہے مگر جب بچہ آزاد ہو تو حضانت کا حق اس کے آزاد قریبی رشتہ داروں کو ہوگا اگرچہ اس کی ماں لونڈی ہو۔ اس لونڈی کے آقا کو حضانت کا حق نہیں ہوگا اور نہ بچے کے اس آقا کو حق حاصل ہوگا جس نے اس بچے کو آزاد کیا۔ اگر ماں کو آزاد کر دیا جائے تو حضانت کا حق ماں کو ہوگا۔

15717۔ (قولہ: كُنَّ أَحَقَّ) ”الدرر“ میں کہا: بچے اور اس کی ماں میں جدائی نہیں کی جائے گی اگر دونوں آقا کی ملکیت میں ہوں۔ اسی کی مثل ”البحر“ میں ہے۔ احقیق سے مراد دونوں میں جدائی نہ کرنا ہے۔ یہ اس کے منافی نہیں جو گزر چکا ہے حضانت کا حق مولیٰ کو حاصل ہے۔ ”تامل“

اگر عورت نے بچے کے غیر محرم سے نکاح کر لیا تو حضانت کا حکم

15718۔ (قولہ: بِغَيْرِ مَخْرَمٍ) یعنی یہ حرمت رحم کی وجہ سے ہو۔ اگر وہ محرم ہو مگر رحم کی وجہ سے نہ ہو جس طرح رضاعی چچا یا وہ نسب کے اعتبار سے رشتہ دار ہے اور رضاعت کے اعتبار سے محرم ہے جس طرح نسبی اعتبار سے چچا زاد بھائی اور رضاعی اعتبار سے بچے کا چچا ہو پس وہ اجنبی کی طرح ہے، ”ط“۔

15719۔ (قولہ: وَ الْحَالُ أَنَّ الْاَبَ مُعْسِرًا) ”الحنانیہ“، ”البنزازیہ“، ”الخلاصہ“، ”الظہیریہ“ اور کثیر کتب میں اسی طرح ہے۔ اس کا ظاہر معنی ہے: مذکورہ حکم خوشحالی کی صورت میں باقی نہ رہے گا۔ کیونکہ تصانیف میں مفہوم ایسی حجت ہوتا ہے جس پر عمل کیا جاتا ہے ”رطی“۔ ”شربلالیہ“ میں ہے: بچہ پھوپھی کو دینے کے لیے پھوپھی کے خوشحال ہونے اور باپ کے تنگ دست ہونے کی قید اس امر کا فائدہ دیتی ہے کہ خوشحال باپ کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ بچے کے مفاد کو دیکھتے ہوئے اس کو خدمت کی اجرت دے۔

میں کہتا ہوں: اس اجرت سے مراد حضانت کی اجرت ہے جس طرح مصنف کے کلام کے سیاق سے سمجھا جا رہا ہے۔ یہ ”الفتح“، ”الدرر“ اور ”البحر“ کی اتباع میں ہے۔ ”العزمیۃ علی الدرر“ میں جو قول ہے وہ اس کے خلاف ہے کہ یہ رضاعت کی اجرت ہے۔ پھوپھی کے خوشحال ہونے سے مراد یہ ہے کہ بچے کے خرچ کرنے پر قدرت ہو جس طرح یہ ظاہر

وَالْعَتَّةُ تَقْبَلُ ذَلِكَ) أَمَى تَرْبِيَّتَهُ مَجَانًا وَلَا تَنْعُهُ عَنِ الْأَمْرِ قَبِيلَ لِلْأَمْرِ مَا أَنْ تُنْسِكِيهِ مَجَانًا أَوْ تَدْفَعِيهِ
لِلْعَتَّةِ (عَلَى الْمَذْهَبِ) وَهَلْ يَرْجِعُ الْعَمُّ وَالْعَتَّةُ عَلَى الْأَبِ إِذَا أَيْسَرَ، قِيلَ نَعَمْ مُجْتَبَى

اور پھوپھی اس بچے کو قبول کرتی ہے۔ یعنی پھوپھی بغیر معاوضہ کے تربیت کرنے کا فریضہ قبول کرتی ہے اور بچے کو ماں سے نہیں روکتی تو ماں سے کہا جائے گا یا تو تو اسے بغیر عوض کے اپنے پاس رکھ یا پھوپھی کے حوالے کر دے۔ یہ مذہب صحیح کے مطابق ہے۔ کیا چچا اور پھوپھی باپ سے واپسی کا مطالبہ کریں گے جب وہ خوشحال ہوگا؟ ایک قول یہ کیا گیا: ہاں۔ ”مجتبیٰ“۔

ہے۔ اسے نصاب کے ساتھ مقدر کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔

15720۔ (قوله: وَالْعَتَّةُ تَقْبَلُ ذَلِكَ) اور ایسا کوئی موجود نہیں جو پھوپھی پر مقدم ہو جو پھوپھی کی مثل نیکی کرنے

والا ہو اس کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ وہ صغیر کے غیر محرم سے شادی کرنے والی نہ ہو، ”شر بن لالیہ“۔

15721۔ (قوله: وَلَا تَنْعُهُ عَنِ الْأَمْرِ) پھوپھی ماں کو بچہ دیکھنے اور اس کی خدمت کرنے سے نہیں روکے گی۔

15722۔ (قوله: أَوْ تَدْفَعِيهِ لِلْعَتَّةِ) یہ قول اس میں صریح ہے کہ ماں سے بچہ لے لیا جائے گا ساتھ ہی ساتھ ماں

اگر دودھ پلانے پر اجرت طلب کرے یا کوئی ایسی عورت پائی جائے جو بچے کے ساتھ نیکی کرنے والی ہو تو اس عورت کو مقدم کیا جائے گا اور وہ عورت ماں کے ہاں اس بچے کو دودھ پلائے گی جس طرح ”البدائع“ میں اس کی تصریح کی ہے۔ لیکن یہ اس وقت ہے جب وہ حضانت کی مستحق ہو۔ ہمارے مسئلہ میں اس کا حق حضانت سے ساقط ہو چکا ہے۔ اسی وجہ سے بچہ اس سے لے لیا جائے گا۔ اسی کی مثل اگر وہ کسی اجنبی سے شادی کر لے اور حضانت کسی اور کے لیے ہو جائے جس طرح بہن ہے تو بہن پر لازم نہیں ہوگا کہ وہ اس کی پرورش ماں کے پاس کرے یا اسے ماں کے پاس دودھ پلائے۔

15723۔ (قوله: عَلَى الْمَذْهَبِ) میں نے یہ عبارت غیر کے ہاں نہیں دیکھی۔ دوسرے علمائے نے کہا: عدی الصحیح یہ لازم

نہیں آتا کہ یہ مذہب کی نص ہو بلکہ یہ تخریج کا احتمال رکھتی ہے۔ ”تائل“۔ اس کا مقابلہ وہ ہے جو کہا گیا: بے شک ماں اولیٰ ہے۔

اگر بچہ چچا یا پھوپھی کی حضانت میں ہو تو وہ باپ سے خرچ کا مطالبہ کر سکتے ہیں

15724۔ (قوله: مُجْتَبَى) یہ ”مختصر القدری“ پر ”شرح الزاہدی“ ہے۔ یہ قول وہاں ہے جہاں باب النفقات میں

کہا: کیا چچا اور پھوپھی باپ سے اس وقت بچے کے خرچ کا مطالبہ کر سکتے ہیں جب وہ خوشحال ہو؟ پھر بعض کتب کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا: جو آدمی خرچ کرتا ہے وہ باپ اور بیٹے سے مطالبہ نہیں کرے گا۔ ماں کا معاملہ مختلف ہے جب اس کا خاوند خوشحال ہو جائے۔ پھر اشارہ کیا وہ مطالبہ کرے گا۔ پھر اشارہ کیا اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ یہ مسئلہ اس صورت میں مفروض ہے جب باپ تنگ دست ہو اور بچے کا نفقہ اس کے چچا، اس کی پھوپھی یا اس کی ماں پر واجب ہو جب باپ خوشحال ہو گا تو ماں، باپ سے نفقہ کا مطالبہ کرے گی۔ چچا اور پھوپھی میں مذکورہ اختلاف ہے۔ یہاں اس کے ذکر کا کوئی محل نہیں اور نہ ہی چچا کے ذکر کا محل ہے۔ کیونکہ کلام پھوپھی کے بارے میں ہے جب وہ بھتیجے کو اس لیے لیتی ہے تاکہ وہ بغیر معاوضہ کے اس کی

وَالْعَتَّةُ لَيْسَتْ بِقَيْدٍ فِيمَا يَظْهَرُ

اس مسئلہ میں جو ظاہر امر ہے وہ یہ ہے کہ عمدہ قید نہیں۔

پرورش کرے۔ اگر پھوپھی کو اس کے رجوع کا حق ہوتا تو ماں سے لینے کا کوئی فائدہ نہ ہوتا۔ مگر یہ کہا جائے: اس کی مراد ہے کہ وہ حضانت کی اجرت واپس نہیں لے گی۔ جہاں تک بچے پر نفقہ کا تعلق ہے جب وہ اس میں تبرع نہ کرے تو کیا نفقہ وہ باپ سے لے سکتی ہے؟ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ہاں۔ اس میں غور و فکر کر۔

15725۔ (قوله: وَالْعَتَّةُ لَيْسَتْ بِقَيْدٍ الْخ) یہ صاحب "البحر" کی بحث ہے جسے آنے والے باب میں ذکر کیا گیا:

بلکہ ہر پرورش میں لینے والی کا یہی حکم ہوگا بلکہ خالہ بدرجہ اولیٰ اس طرح ہوگی۔ کیونکہ وہ ماں کی رشتہ دار ہے۔ اور کہا: میں نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے یہ تصریح کی ہو کہ اجنبی عورت پھوپھی کی طرح ہے جب وہ بغیر عوض کے گود میں لے رہی ہو۔ اسے پھوپھی پر قیاس نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ وہ فی الجملہ گود میں لینے والی ہے۔ ہمارے زمانہ میں اسی بارے میں سوال بہت زیادہ ہو گئے ہیں جب کہ متون کا ظاہر معنی یہ ہے کہ ماں اجرت مثلیٰ پر اس بچے کو اپنی گود میں لے گی اور اجنبیہ اولیٰ نہیں۔ پھوپھی کا معاملہ مختلف ہے مگر جب کوئی روایت پائی جائے۔

میں کہتا ہوں: "قبستانی" میں گفتگو کے بعد روایت ہے جس کی نص یہ ہے: اس میں اشارہ ہے کہ ماں محرم سے اولیٰ ہے اگرچہ وہ اجرت طلب کرے اور محرم اجرت کا مطالبہ نہ کرے۔ اصح یہ ہے کہ یوں کہا جائے اسے اپنے پاس روک لے یا اسے محرم کے حوالے کر دے جس طرح "النظم" میں ہے۔ یہ اس میں ظاہر ہے کہ پھوپھی قید نہیں بلکہ باقی محارم میں یہی حکم ہے۔ اور غیر محرم اس طرح نہیں۔ "البحر" پر "حاشیہ خیر رٹلی" میں ہے: ان ہذہ تفقہ حسن صحیح کہا: مجھ سے ایسی صغیرہ کے بارے میں پوچھا گیا جس کی ایک ماں ہو جو اجرت مثلیٰ پر زیادتی کو طلب کرتی ہے اور چچا زاد بھائی کی بیٹی بغیر عوض کے پرورش کرنے کا ارادہ کرتی ہے؟ میں نے اس کا جواب دیا تھا کہ وہ بچی ماں کو دے دی جائے لیکن صرف اجرت مثلیٰ دی جائے۔ کیونکہ چچا زاد بھائی کی بیٹی اجنبی عورت کی طرح ہے۔ حضانت میں اس کا اصلاً کوئی حق نہیں۔ پس اس کی نیکی کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔ کیونکہ صغیرا اگر اس کے حوالے کیا جائے تو صغیر کو ضرر لاحق ہوتا ہے۔ پس اس ضرر کے لاحق ہونے کی بنا پر حال میں ضرر کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔ کیونکہ ماں کی حرمت ذات کی حرمت سے کم درجہ کی ہے۔ اسی وجہ سے خوشحالی کے وقت پھوپھی اور خالہ وغیرہ کو اجرت دینے میں کوئی ضرر نہیں۔ اس طریقہ سے یہ مسئلہ واضح ہو جاتا ہے۔ اسے غنیمت جان اور جنہوں نے اس کو سمجھا ان کی تعداد بہت کم ہے۔

میں کہتا ہوں: اس کی تائید یہ مسئلہ بھی کرتا ہے اگر باپ زندہ ہوتا اور ماں بچے کے مال سے نفقہ کا مطالبہ کرے اور باپ یہ ارادہ کرتا ہے کہ اس کی تربیت اپنے مال سے کرے تو ماں کا حق ساقط نہیں ہوگا جب کہ باپ اجنبیہ کی نسبت زیادہ شفیق ہوتا ہے۔ ہاں باپ کی اگر ماں ہو یا بہن ہو جو باپ کے پاس رہتی ہو تو وہ بغیر عوض کے اس بچے کی پرورش کرے گی۔ اور جو

وَبِی الْمُنْیَةِ تَزَوَّجَتْ أُمُّ صَغِيرٍ تُؤْتِي أَبُوهَا وَأَرَادَتْ تَرْبِيَّتَهُ بِلَا نَفَقَةٍ مُقَدَّرَةٍ وَأَرَادَ وَصِيُّهُ تَرْبِيَّتَهُ بِهَا دَفْعَ
إِلَيْهَا لِأَنَّهَا ابْتِغَاءَ لِسَالِهِ

”المنیہ“ میں ہے: ایسے صغیر کی ماں نے نکاح کر لیا جس صغیر کا باپ فوت ہو چکا ہے اور ماں نے مقدر نفقہ کے بغیر تربیت کا ارادہ کیا اور وصی نے ارادہ کیا کہ نفقہ مقدرہ پر بچے کی تربیت کرے گا تو بچہ ماں کے حوالے کر دیا جائے گا وصی کے حوالے نہیں کیا جائے گا تاکہ بچے کا مال باقی رکھا جائے۔

حضانت کی زیادہ حق دار ہے وہ اجرت کے بغیر راضی نہیں تو دادی یا پھوپھی کو باپ کے پاس اس کی تربیت کرنے کا زیادہ حق ہو گا۔ یہ اکثر واقع ہوتا ہے۔ لیکن یہ صورت حال تب ہے جب ماں حضانت پر اجرت کا مطالبہ کرے۔ اگر اس نے حضانت کو تو بغیر عوض کیا اور دودھ پلانے پر اجرت کا مطالبہ کیا باپ نے کہا: میری ماں یا میری بہن اسے عوض کے بغیر دودھ پلاتی ہیں تو وہ دودھ پلانے کی زیادہ مستحق ہوگی۔ لیکن اسے کہا جائے گا: اسے ماں کے گھر میں دودھ پلا کیونکہ اس کا دودھ پلانا ماں کے حضانت کے حق کو ساقط نہیں کرتا جس طرح سابقہ گفتگو سے علم ہو چکا ہے۔ پس اس پر متنبہ ہو جا۔

ایسا چھوٹا بچہ جس کا باپ فوت ہو چکا ہو اس کی تربیت کے احکام

15726۔ (قولہ: بِلَا نَفَقَةٍ) یعنی بچے کے مال سے جو مال اسے باپ کی جانب سے ورثہ میں ملا، ”منح“۔ اس کا ظاہر یہ ہے: مراد بچے کا نفقہ ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ حضانت کی اجرت بھی اسی طرح ہوگی، ”تامل“۔

15727۔ (قولہ: ابْتِغَاءَ لِسَالِهِ) یہ مصنف کی جانب سے علت کا اظہار ہے۔ کیونکہ ”المنح“ میں ”المنیہ“ کی کلام کے نقل کرنے کے بعد کہا: اس کی ایک عمدہ وجہ ہے۔ کیونکہ اس صغیر کے مال کے باقی رکھنے میں مصلحت کی رعایت یہ اولیٰ ہے نسبت اس رعایت کے کہ اسے ضرر لاحق نہ ہو۔ کیونکہ وہ اجنبی کے پاس ہے۔ اور اجنبی سے مراد ماں کا خاوند ہے۔ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ کیونکہ وصی بھی اجنبی ہے جس طرح ماں کا خاوند اجنبی ہے۔ کیونکہ یہ ذکر نہیں کیا گیا کہ یہ اس کا ذی رحم محرم ہے۔ زیادہ بہتر یہ ہے کہ اس امر پر اکتفا کیا جائے کہ ماں کے سپرد کرنے میں ایک زائد مصلحت ہے وہ اس بچے کے مال کا باقی رکھنا ہے۔ تو یہ زیادہ بہتر ہے بلکہ اس میں ایک اور مصلحت ہے وہ یہ ہے کہ ماں اس پر وصی سے بھی زیادہ شفیق ہے اور وہ ہر حوالے سے حضانت کی اہل ہے۔ وصی کا معاملہ مختلف ہے۔ یہ قول اس کے مخالف نہیں جو ہم نے ابھی ”المرطی“ سے نقل کیا ہے کہ مال میں ضرر کا کوئی اعتبار نہیں کیا۔ کیونکہ یہ اس وقت ہے جب یہ لازم کیا جائے کہ بچہ اس اجنبی عورت کے حوالے کیا جائے جس کا حضانت میں اصلاً کوئی حق نہ ہو۔ یہاں صورت حال مختلف ہے یہاں تک کہ ایسی ماں جس نے اجنبی مرد سے عقد نکاح کر لیا ہے وہ نفقہ مقررہ کے ساتھ بچے کی تربیت کا مطالبہ کرتی ہے اور وصی تبرع کا اظہار کرتا ہے تو چاہیے کہ تب بھی بچہ اس ماں کے حوالے کر دیا جائے اس قیاس کی بنا پر جو ”خیر مرطی“ نے ذکر کیا ہے۔ اور وصی کے تبرع کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ تامل۔ پھر یہ امر مخفی نہیں کہ یہ سب اس وقت ہے جب اہل حضانت میں سے کوئی تبرع (بغیر عوض کے پرورش کرنا) کرنے والا نہ ہو جس

وَفِي الْحَاوِي تَزَوَّجَتْ بِأَجْنِبِي وَطَلَبْتُ تَرْبِيَّتَهُ بِنَفَقَةٍ وَالتَّزَمَهُ ابْنُ عَمِّهِ مَجَانًا وَلَا حَاضِنَةً لَهُ فَلَهُ ذَلِكَ

”حاوی“ میں ہے: ماں نے اجنبی مرد سے عقد نکاح کر لیا اور نفقہ کے ساتھ تربیت کا مطالبہ کر دیا اور بچے کے چچا زاد بھائی نے اس کی پرورش اپنے ذمہ مفت لے لی جب کہ بچے کی کوئی اور پرورش کرنے والا نہیں تو چچا زاد بھائی کو یہ حق حاصل ہوگا۔

طرح پھوپھی اور خالہ ہے ورنہ وہ مال اور اجنبی سے زیادہ حق دار ہوں گی۔

تنبیہ

حادثۃ الفتویٰ واقع ہوا۔ بہت عرصہ پہلے مجھ سے سوال کیا گیا وہ یہ ہے: ایک بچہ ہے اس کی ماں فوت ہو گئی ہے اور ماں نے بچے کے لیے مال چھوڑا ہے اس کا ایک تنگ دست باپ ہے۔ اس کی جدہ ہے جو ماں کی ماں ہے اور ایک جدہ جو باپ کی ماں ہے جو اس کے دادا کے عقد میں ہے۔ نانی ارادہ رکھتی ہے کہ وہ بچے کی تربیت اجرت کے ساتھ کرے اور دادی بچے کی تربیت اجرت کے بغیر کرنے پر راضی ہے؟ میں نے جواب دیا بچہ اسے دے دیا جائے جو تبرع کرنے والی ہے۔ یہ جواب میں نے یہاں سے اخذ کیا کیونکہ جب بچہ اس ماں کے سپرد کیا جاتا ہے جو حضانت کا حق ساقط کر چکی ہے جو بغیر عوض کے اسے حضانت میں لے رہی ہے۔ یہ محض بچے کے مال کو باقی رکھنے کے لیے ہے جب کہ ماں اس بچے کو اس بچے کے اجنبی مرد، جو اس عورت کا خاندان ہے، کی گود میں تربیت کر رہی ہے تو دادی کو بچہ دینا زیادہ بہتر ہوگا جو اس کی پرورش تبرعا کر رہی ہے تاکہ اس کا مال باقی رکھا جائے جب کہ وہ بچہ اپنے والد اور اپنے دادا کی گود میں رہے گا جو اس پر حد درجہ شفیق ہیں۔ میں نے اس کے بارے میں ایک رسالہ جمع کیا تھا جس کا نام میں نے ”الابانة عن اخذ الاجرة عن الحضانة“ رکھا ہے۔ واللہ اعلم

اگر ماں نے کسی اجنبی سے نکاح کر لیا تو بچے کی تربیت کا حق چچا زاد بھائی کو ہوگا

15728۔ (قوله: وَالتَّزَمَهُ ابْنُ عَمِّهِ مَجَانًا) بعض نسخوں میں ہے: وَالتَّزَمَ ابْنُ الْعَمِّ ان يربيه مجاناً۔ یہ زیادہ

ظاہر ہے۔

15729۔ (قوله: وَلَا حَاضِنَةً لَهُ) مگر جب اس بچے کی کوئی پرورش کرنے والی ہو جیسے پھوپھی یا خالہ تو وہ ماں سے

زیادہ حق دار ہوگی۔ کیونکہ اجنبی کے ساتھ شادی کرنے کی وجہ سے اس کا حق ساقط ہو جاتا ہے اور چچا زاد بھائی سے بھی زیادہ حق دار ہوگی۔ کیونکہ پھوپھی یا خالہ کو اس چچا زاد بھائی پر تقدم حاصل ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ وہ زیادہ مستحق ہے اگرچہ نفقہ کا مطالبہ کرے۔ کیونکہ وہ ہی حقیقت میں حاضنہ ہے۔

15730۔ (قوله: فَلَهُ ذَلِكَ) یعنی التزام چچا زاد بھائی کے لیے ہے۔ یہ التزام، التزامہ کے لفظ سے مفہوم ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ چچا زاد کو حضانت کا حق ہے جب وہاں کوئی حضانت کرنے والی نہ ہو جب کہ ماں اپنی حضانت کا حق ساقط کر چکی ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ چچا زاد بھائی کا حق ہے اگرچہ بھائی نفقہ کا مطالبہ بھی کرے۔ کیونکہ حقیقت میں وہی پرورش کرنے والا ہے۔ پھر میں نے ”سامخانی“ کو دیکھا جس نے اس طرح لکھا ہے۔

وَلَا تُجْبِرُ مَنْ لَهَا الْحَصَانَةُ عَلَيْهِمَا إِلَّا إِذَا تَعَيَّنَتْ لَهَا بِأَنْ لَمْ يَأْخُذْ شَدَىٰ غَيْرَهَا أَوْ لَمْ يَكُنْ لِلْأَبِ وَلَا لِلصَّغِيرِ مَالٌ بِهِ يُفْتَىٰ خَانِيَةً وَسَيَجِيءُ فِي النَّفَقَةِ وَإِذَا أَسْقَطَتْ الْأُمُّ حَقَّهَا صَارَتْ كَمَيْتَةٍ، أَوْ مُتَزَوِّجَةٍ فَتَنْتَقِلُ لِلْجَدَّةِ بَحْرًا

اور جسے حضانت کا حق حاصل ہو اسے حضانت پر مجبور نہیں کیا جائے گا مگر جب حضانت اس کے لیے متعین ہو جائے۔ اس طرح کہ وہ بچے کی غیر کا پستان ہی نہ پکڑے یا باپ اور بچے کا مال ہی نہ ہو اس پر فتویٰ دیا جاتا ہے ”خانیہ“۔ النفقہ کے بارے میں یہ عنقریب آئے گا: جب ماں نے اپنا حق ساقط کر دیا تو وہ مردہ عورت کی طرح ہوگی یا شادی کرنے والی عورت کی طرح ہوگی۔ پس یہ حق جدہ کی طرف منتقل ہوگا ”بحر“

15731۔ (قولہ: وَلَا تُجْبِرُ عَلَيْهِمَا) یعنی اسے حضانت پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ صحیح یہ تھا کہ کہتے: ولا تجبر عی الارضاع جس طرح مصنف باب النفقة میں اس کا ذکر کریں گے جہاں کہا: ولیس علی امہ ارضاعہ الا اذا تعینت۔ اس گفتگو کے ساتھ اس قول اور ان کے قول: ولا تقدر الحاضنة الخ کے درمیان منافات ختم ہو جاتی ہے۔ کیونکہ یہ اس معنی میں ہے اسے حضانت پر مجبور کیا جائے گا۔ یہ اس مسئلہ میں دو قولوں میں سے ایک قول ہے جس طرح (مقولہ 15734 میں) آئے گا، ورنہ کیسے صحیح ہوگا کہ وہ دو متقابل قولوں پر چلے؟

15732۔ (قولہ: بِأَنْ لَمْ يَأْخُذْ الخ) اسے ”الخانیہ“ میں ذکر کیا ہے جہاں وہ عورت دودھ پلانے کے لیے متعین ہو جاتی ہے۔ یہ اس کی مؤید ہے جس کو ہم نے دوست قرار دیا ہے۔ اور شارح کا قول: وسیجی فی النفقہ اس قول کا مؤید ہے جو قول ہم نے ابھی ذکر کیا ہے۔ کیونکہ یہی وہ قول ہے جو عنقریب وہاں آئے گا۔

15733۔ (قولہ: فَتَنْتَقِلُ لِلْجَدَّةِ) حضانت اسے منتقل ہو جائے گی جو استحقاق میں ماں کے بعد ہوگی جس طرح جدہ اگر وہ ہو ورنہ بہرہ عورت جو ان امور میں ماں کے بعد ہو جو ظاہر ہیں۔ ”رحمتی“ نے اسے راجح قرار دیا ہے کہ یہ اسقاط دائمی نہیں۔ اسے رجوع کا حق ہوگا۔ کیونکہ اس کا حق تھوڑا تھوڑا ثابت ہوتا ہے۔ پس وہ ساقط ہوگا جو ہو چکا اور آنے والا ساقط نہیں ہوگا۔ یعنی یہ اسی طرح ہے جس طرح ایک عورت اپنی سوکن کے لیے اپنی باری ساقط کر دیتی ہے۔ یہ اعتراض نہیں کیا جائے گا کہ ساقط ہونے والا حق واپس نہیں لوٹتا۔ کیونکہ جو لوٹ رہا ہے وہ ساقط نہیں۔ شفعہ کے حق کو ساقط کرنے کا معاملہ مختلف ہے۔ پھر میں نے مفتی ”ابوسعود“ سے منقول بعض علما کی تحریر میں یہ مسئلہ دیکھا: ایک آدمی ہے جس نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی اور اس خاوند سے اس عورت کا ایک بچہ ہے اور ماں نے بچے کی حضانت کا حق ساقط کر دیا اور ایک حاکم نے اس کا حکم دیا۔ کیا بچہ واپس لینے کا عورت کو حق ہے؟ جواب: ہاں عورت کو حق حاصل ہے۔ کیونکہ حضانت میں قوی ترین حق بچے کا ہے۔ اگر زوجہ نے اپنا حق ساقط کر دیا ہے تو وہ بچے کے حق کو کبھی بھی ساقط نہیں کرے گی۔

(وَلَا تَقْدِرُ الْحَاضِنَةُ عَلَى إِبْطَالِ حَقِّ الصَّغِيرِ فِيهِمَا)

اور حاضنہ قادر نہ ہوگی کہ صغیر کے حق کو اس میں باطل کرے۔

حضانت کے استحقاق میں فقہاء کے اقوال

15734۔ (قوله: وَلَا تَقْدِرُ الْحَاضِنَةُ) حضانت میں اختلاف کیا گیا۔ کیا یہ حاضنہ کا حق ہے یا یہ بچے کا حق ہے؟

ایک قول یہ کیا گیا: حاضنہ کا حق ہے جب وہ حضانت سے انکار کر دے تو اسے مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ کئی علمائے اسیے ترجیح دی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ بچے کا حق ہے پس عورت کو مجبور کیا جائے گا۔ اسے تینوں فقہاء ”ابولیث“، ”ہندوانی“ اور ”خواہر زادہ“ نے اختیار کیا ہے۔ ”الفتح“ میں اس کی تائید کی ہے اس کے ساتھ جو ”کافی الحاکم الشہید“ میں ہے خلع کے مذکورہ مسئلہ میں جس نے امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کی گفتگو کو جمع کیا ہے۔ کہا: ”حاکم“ کے کلام نے فائدہ دیا کہ فقہاء کا قول ظاہر روایت کا جواب ہے۔ ”البحر“ میں کہا: ترجیح میں اختلاف ہے۔ اولیٰ یہ ہے کہ تینوں فقہاء کے قول پر فتویٰ دیا جائے۔ لیکن ”الظہیریہ“ میں اس کے ساتھ مقید کیا ہے کہ صغیر کا کوئی ذی محرم نہ ہو اس وقت ماں کو مجبور کیا جائے گا تا کہ بچہ ضائع نہ ہو جائے۔ اگر ماں پرورش کرنے سے رک جائے اور بچے کی جدہ ہو جو بچے کو اپنے پاس رکھنے پر راضی ہو تو بچہ دادی کو دے دیا جائے گا۔ کیونکہ حضانت ماں کا حق تھا۔ پس اس کا اپنا حق ساقط کرنا صحیح ہے۔ اور اس تفصیل کو تینوں فقہاء کی طرف منسوب کیا ہے۔ اور ”الھیط“ میں اس کی علت یہ بیان کی ہے: جب ماں نے اپنا حق ساقط کر دیا تو بچے کا حق باقی رہے گا۔ پس وہ مردہ یا شادی کرنے والے کی طرح ہو جائے گی۔ پس جدہ اولیٰ ہوگی ”البحر“۔ ملخص۔

میں کہتا ہوں: اس سے دونوں قولوں میں تطبیق ہو سکتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ”الھیط“ میں جو کچھ ہے اس پر ردال ہے کہ حاضنہ اور محضونہ کا حضانت میں حق ہے۔ اسی کی مثل وہ ہے جو ہم نے (مقولہ 15733 میں) پہلے مفتی ”ابوسعود“ سے بیان کر دیا ہے جس نے کہا: انہا حق الحاضنۃ فلا تجبر اس کے قول کو اس پر محمول کیا جائے گا جب حضانت اس کے لیے متعین نہ ہو۔ انہوں نے اس پر اقتصار کیا کہ یہ عورت کا حق ہے۔ کیونکہ اس وقت محضون کا حق ضائع نہیں ہوتا۔ کیونکہ ایسا فرد موجود ہے جو اس کے علاوہ اس کی پرورش کرے گا۔ اور جس نے کہا: انہا حق المحضون فتجبہا اس پر محمول ہے جب وہ عورت حضانت کے لیے متعین ہو جائے۔ اس نے اس پر اکتفا کیا کہ یہ بچے کا حق ہے۔ کیونکہ اس عورت کے سوا کوئی ایسا فرد موجود نہیں جو اس کی حضانت کرے۔ اس پر دلیل وہی ہے جو ”الظہیریہ“ سے گزر چکی ہے: جہاں تینوں فقہاء کی طرف منسوب کیا ہے جو جبر کا قول کرتے ہیں کہ فقہاء کے نزدیک عورت پر جبر کیا جائے گا جب اس کا غیر نہ پایا جائے۔ جب اس کا غیر پایا جائے تو پھر اس پر جبر نہیں کیا جائے گا۔ جہاں تک ”المنہر“ میں ان کا قول ہے جو کچھ ”الظہیریہ“ میں ہے وہ ظاہر نہیں۔ کیونکہ ”الفتح“ میں ہے: جب اس عورت کا غیر نہ پایا جائے تو بغیر کسی اختلاف کے اس پر جبر کیا جائے۔ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ کیونکہ تو جس تطبیق سے آگاہ ہوا ہے اس کے ساتھ اختلاف ختم ہو جاتا ہے اگرچہ دونوں قولوں کی حکایت اس صورت میں اختلاف کا فائدہ دیتی ہے جب اس عورت کا غیر پایا جائے۔ لیکن جب تطبیق ممکن ہو تو یہ اولیٰ ہے پس اختلاف لفظی ہوگا۔ اس کی کتنی ہی مثالیں ہیں

حَتَّىٰ لَوْ اِخْتَلَعَتْ عَلَىٰ اَنْ تَتْرَكَ وَكَدَهَا عِنْدَ التَّرْوِجِ صَحَّ الْخُدْعُ وَبَطَلَ الشَّرْطُ لِأَنَّهُ حَقُّ الْوَلَدِ، فَلَيْسَ لَهَا اَنْ تُبْطِلَهُ بِالشَّرْطِ؛ وَلَوْ لَمْ يُوْجَدْ غَيْرُهَا أُجْبِزَتْ بِلَا خِلَافٍ فَتَحُّ، وَهَذَا يَبْعَثُ مَا لَوْ وُجِدَ وَامْتَنَعَ مِنَ الْقَبُولِ بَحْرًا، وَحَيْثُ يَنْبِذُ فَلَا أُجْرَةَ لَهَا جَوْهَرَةً

یہاں تک کہ اگر عورت نے زخلع کیا کہ وہ اپنے بچے کو خاندان کے پاس چھوڑ جائے گی تو خلع صحیح ہو جائے گا اور شرط باطل ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ بچے کا حق ہے۔ پس عورت کو حق حاصل نہیں کہ اس شرط کے ساتھ باطل کر دے۔ اگر اس حاضنہ کا غیر نہ پایا جائے تو بغیر کسی اختلاف کے اسے مجبور نہیں کیا جائے گا "فتح"۔ یہ قول اس کو عام ہے اگر غیر پایا جائے اور وہ قبول سے رک جائے اس وقت اس کے لیے کوئی اجرت نہ ہوگی۔ "جوہرہ"۔

اس تحریر کو غنیمت جان۔

15735۔ (قولہ: لِأَنَّهُ) ضمیر سے مراد حضانت ہے ضمیر کو مذکر خبر کو پیش نظر رکھتے ہوئے ذکر کیا ہے، "ط"۔

15736۔ (قولہ: أُجْبِزَتْ بِلَا خِلَافٍ) اگر اس کا غیر پایا گیا تو بغیر کسی اختلاف کے اسے مجبور کیا جائے گا جس طرح

ہم نے تطبیق و توفیق ذکر کی ہے۔

15737۔ (قولہ: وَهَذَا يَبْعَثُ) یعنی اس کا قول: دلولم یوجد غیرہا غیر حقیقت میں نہ پایا جائے یا حکمانہ پایا جائے

دونوں کو شامل ہے اس طرح کہ اس کا غیر پایا جائے اور وہ حضانت سے رک جائے۔ اور "البحر" کی عبارت اس طرح ہے: وظاهر كلامهم ان الام الماخ ان کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ ماں جب رک جائے اور اس بچے کو دوسری حضانت پر پیش کیا جائے تو وہ پرورش کرنے سے رک جائیں تو ماں کو مجبور کیا جائے گا دوسری حضانت کو مجبور نہیں کیا جائے گا۔

15738۔ (قولہ: وَحَيْثُ يَنْبِذُ) یعنی جب اس کا غیر موجود نہ ہو تو اس کے لیے کوئی اجرت نہ ہوگی۔ کیونکہ اس نے وہ امر ادا

کیا ہے جو شرعی طور پر اس پر واجب تھا "ط"۔ "الجوہرہ" کی عبارت ہے: جب اس کے سوا کوئی اور نہ ہو تو اسے دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے گا تاکہ بچے کو ہلاکت سے بچایا جائے اور اس عمل پر اس کے لیے کوئی اجرت نہ ہوگی۔ "الجوہرہ" کی کلام رضاعت کے باب میں ہے۔ گویا شارح نے حضانت کو اس پر قیاس کیا ہے۔ لیکن ظاہر یہ ہے کہ "الجوہرہ" میں جو کچھ ہے وہ ان کی جانب سے بحث ہے جس طرح ان کا یہ قول: وعليه لا اجرة لها اس کا شعور دلاتا ہے۔ "الہندیہ" وغیرہ میں جو قول ہے وہ اس کی مخالفت کرتا ہے۔ اگر اس بچے کو دودھ پلانے کے لیے عورت کو ایک ماہ کے لیے اجرت پر لیا گیا پھر ایک ماہ گزر گیا اور اس بچے نے کسی اور کا پستان نہ پکڑا تو اسے اجارہ باقی رکھنے پر مجبور کیا جائے گا۔ کیونکہ اس کا مقصود یہ ہے کہ وہ اجرت کی مستحق ہے ورنہ قول یوں کیا جاتا: اسے بغیر عوض کے دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے گا۔ میں نے اپنے شیخ المشائخ "سامحانی" کا مخطوط دیکھا: "برجندی" نے کہا: ماں کو پرورش پر مجبور کیا جائے گا جب اس کا خاندان نہ ہو اور بچے کا نفقہ باپ پر ہوگا۔ "المصوریہ" میں ہے: صغیرہ کی ماں جب بچے کو اپنے پاس نہ رکھے اور اس کا خاندان نہیں تو اس ماں کو بچے کی پرورش پر مجبور کیا جائے گا۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ فقیر "ابو جعفر" نے کہا: اسے مجبور کیا جائے گا اور صغیرہ کے مال سے ماں کو نفقہ دیا جائے گا۔ فقیر "ابولیث" نے اسے ہی اپنایا ہے۔ یہ اس امر میں

(تَسْتَحِقُّ) الْحَاصِنَةَ إِذَا لَمْ تَكُنْ مَنكُوحَةً وَلَا مُعْتَدَّةً لِأَبِيهِ

اور پرورش کرنے والی حضانت کی اجرت کی مستحق ہوگی جب وہ منکوحہ نہ ہو اور نہ ہی اس کے باپ کی معتدہ ہو۔

نص ہے کہ اجرت زبردستی بھی لی جاسکتی ہے۔ اس کی وجہ کا بیان قریب ہی (مقولہ 15739 میں) آئے گا۔

جب پرورش کرنے والی نہ منکوحہ ہو اور نہ ہی اس کے باپ کی معتدہ ہو تو وہ اجرت کی مستحق ہوگی

15739۔ (قولہ: إِذَا لَمْ تَكُنْ مَنكُوحَةً وَلَا مُعْتَدَّةً لِأَبِيهِ) یہ اس عورت میں قید ہے جب پرورش کرنے والی ماں

ہو۔ اگر ماں نہ ہو تو پھر ظاہر یہ ہے کہ وہ عورت حضانت کی اجرت کی بدرجہ اولیٰ مستحق ہوگی۔ اس کا قول: لِأَبِيهِ اس سے احتراز

ہے اگر وہ باپ کے علاوہ غیر کے نکاح میں ہو یا اس کی عدت میں ہو۔ کیونکہ وہ حضانت پر اجرت کی مستحق ہوگی لیکن جب نکاح

کرنے والا صغیر کا محرم ہو اور نہ وہ ماں حضانت کی مستحق نہ ہوگی جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔ اسے ذہن نشین کر لو۔ مصنف نے

”المنح“ میں کہا: میرے نزدیک اس قول: إِذَا لَمْ تَكُنْ مَنكُوحَةً وَلَا مُعْتَدَّةً لِأَبِيهِ کی کوئی ضرورت نہیں یعنی جب وہ منکوحہ اور

معتدہ نہ ہو۔ کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ حضانت کی اجرت ماں کے لیے واجب ہوگی جب وہ ماں اجرت کی اہل ہوگی۔ اور جو یہ ذکر

کیا گیا ہے کہ یہ دودھ پلانے کی اجرت کے واجب ہونے کے لیے شرط ہے کیونکہ اسے بچے کے لیے اجرت پر لیا جاتا ہے

جب وہ منکوحہ اور معتدہ نہ ہو ”خیر رملی“ نے ”المنح“ پر اپنے حاشیہ میں اس سے منازعہ کیا ہے کہ منکوحہ اور طلاق رجعی کی معتدہ

کے لیے رضاعت کی اجرت کے وجوب کا امتناع اس لیے ہے کیونکہ رضاعت اس ماں پر دیا نہ واجب ہے۔ اور یہ حضانت

میں موجود ہے بلکہ اس میں اولویت کا دعویٰ غیر بعید ہے۔ الخ

میں کہتا ہوں: جو ہم نے ابھی ابھی (مقولہ 15738 میں) بیان کیا ہے اس سے آپ جان چکے ہوں گے کہ اجرت جبر

کے ہوتے ہوئے بھی واجب ہوتی ہے۔ پس یہ وجوب کے منافی نہیں۔ شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ صغیر کا نفقہ جب باپ خوشحال

ہو تو باپ پر واجب ہوتا ہے ورنہ صغیر کے مال سے واجب ہوتا ہے۔ تو صغیر کے نفقہ میں سے ہی اس پر ورش کرنے والے کی بھی

اجرت ہے جس نے اس بچے کے لیے اپنے آپ کو نکاح کرنے سے روک رکھا ہے۔ اسی کی مثل اس کو دودھ پلانے کی اجرت

ہے۔ پس یہ ہر اعتبار میں خالص اجرت نہیں یہاں تک کہ وجوب اس کے منافی ہو بلکہ یہ اجرت اور نفقہ کے ساتھ کچھ کچھ

مشابہت رکھتی ہے۔ جب وہ ماں منکوحہ ہو یا اس کے باپ کی معتدہ ہو تو وہ نہ تو بات کرنے اور نہ ہی دودھ پلانے پر اجرت کی

مستحق ہوگی۔ کیونکہ دونوں امر اس پر دیانت کے طور پر واجب ہیں۔ اور اس لیے بھی کہ نفقہ اس کے لیے ان دونوں کے بغیر

ثابت ہے۔ عدت کے ختم ہو جانے کے بعد کا معاملہ مختلف ہے۔ بے شک وہ اس کی مستحق بنتی ہے تاکہ اجرت کی مشابہت پر

عمل کیا جائے۔ اس تعبیر کی بنا پر زیادہ مناسب یہ ہے کہ معتدہ رجعی اور معتدہ بانئن میں فرق کیا جائے جس طرح ”الکنز“ کے

کلام کے ظاہر کا مقتضا ہے۔ ”الہدایہ“ کا ظاہر اس کو راجح قرار دیتا ہے۔ کیونکہ انہوں نے کتاب الرضاع میں ذکر کیا کہ طلاق

بانئن کی معتدہ میں دو روایتیں ہیں اور عدم جواز کی دلیل کو موخر کیا۔ لیکن ”الجوہرہ“ وغیرہا میں جواز کی تصحیح کا ذکر کیا ہے۔ اس کی

وَهِيَ غَيْرُ أُجْرَةِ إِرْضَاعِهِ وَنَفَقَتِهِ كَمَا فِي الْبَحْرِ عَنِ السَّرَاجِيَّةِ خِلَافًا لِمَا نَقَلَهُ الْمُصَنِّفُ عَنْ جَوَاهِرِ
الْفَتَاوَى وَفِي شَرْحِ النُّقَايَةِ لِبَقَايَاتٍ عَنِ الْبَحْرِ الْمَحِيطِ سُبُلَ أَبُو حَفْصٍ عَنَّ لَهَا إِمْسَاكُ الْوَلَدِ وَكَانَ
لَهَا مَسْكُنٌ مَعَ الْوَلَدِ؟ فَقَالَ عَدَى الْأَبِ سُكْنَاهُمَا جَمِيعًا

یہ حضانت کی اجرت دودھ پلانے کی اجرت اور بچے کے نفقہ کے علاوہ ہوگی جس طرح ”البحر“ میں ”السراجیہ“ سے مروی ہے۔ مصنف نے ”جواہر الفتاویٰ“ سے جو نقل کیا ہے وہ اس کے خلاف ہے۔ ”باقلائی“ کی ”شرح النقایہ“ میں ”البحر، المحیط“ سے نقل کیا ہے۔ ”ابو حفص“ سے سوال کیا گیا عورت کو بچہ اپنے پاس رکھنے کا حق حاصل ہے جب کہ بچے کے ساتھ رہنے کے لیے عورت کے پاس مسکن نہیں تو انہوں نے فرمایا: دونوں کے لیے رہائش کا انتظام کرنا باپ پر لازم ہے۔

مفصل بحث آنے والے باب میں آئے گی۔

15740۔ (قوله: وَهِيَ غَيْرُ أُجْرَةِ إِرْضَاعِهِ وَنَفَقَتِهِ) ”البحر“ میں کہا: اس تعبیر کی بنا پر باپ پر تین چیزیں لازم ہوں گی: رضاعت کی اجرت، حضانت کی اجرت، بچے کا نفقہ۔ اس کی مثل ”شرنبلالیہ“ میں ہے۔

15741۔ (قوله: عَنِ السَّرَاجِيَّةِ) یہاں اس سے مراد ”فتاویٰ سراج الدین قاری الہدایہ“ ہیں۔ کیونکہ آنے والے باب میں اس کی طرف صراحت نسبت کی ہے۔ یہاں مصنف کی تردید کا کوئی محل نہیں کہ یہ احتمال موجود ہے کہ یہاں اس سے مراد ”الفتاویٰ السراجیہ“ ہے جو مشہور ہے۔ ساتھ ہی ان کا قول ہے: میں اس قول پر اس میں آگاہ نہیں ہو سکا۔ اسے سمجھ لو۔ لیکن ان کا قول: جب وہ باپ کی منکوہ نہ ہو اور نہ ہی اس کی معتدہ ہو اسے ”البحر“ میں ”السراجیہ“ سے نقل کیا ہے اور میں نے اسے نہیں دیکھا۔ کیونکہ ”فتاویٰ قاری الہدایہ“ کی عبارت یہ ہے: سئل: هل تستحق المطلقة الخ۔ یہ سوال کیا گیا: کیا مطلقہ ماں اپنے بچے کی پرورش کے سبب خاص طور پر اجرت کی مستحق ہوگی جب کہ وہ اس کو دودھ نہیں پلاتی؟ تو جواب دیا: ہاں وہ حضانت پر اجرت کی مستحق ہوگی۔ اسی طرح جب وہ بچہ خادم کا مستحق ہوگا تو خادم دینا لازم ہوگا۔ اس کا صاحب ”البحر“ نے اپنے فتاویٰ میں فتویٰ دیا ہے۔ ”الخیریہ“ میں بھی اسی طرح ہے۔ ”المنہج“ میں اسی پر چلے ہیں۔ اور ہم پہلے (مقولہ 15719 میں) بیان کر چکے ہیں کہ یہ پھوپھی کے مسئلہ میں ان کے قول سے مفہوم ہے: والحال ان الاب معصم۔

15742۔ (قوله: خِلَافًا لِمَا نَقَلَهُ الْمُصَنِّفُ) جہاں قاری الہدایہ کی کلام نقل کرنے کے بعد کہا: ”جواہر الفتاویٰ“ میں جو کچھ ہے اس اطلاق پر وہ اشکال پیدا کرتا ہے۔ کہا: قاضی القضاة ”فخر الدین قاضی خان“ سے معجوتہ کے بارے میں پوچھا گیا: کیا دودھ چھڑانے کے بعد اس کے لیے حضانت کی اجرت ہے؟ فرمایا: نہیں۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ ممکن ہے معجوتہ کو اس معتدہ پر محمول کیا جائے جو حتمی طلاق کی عدت گزار رہی ہو۔ یہ طلاق بائن کے بارے میں جو دو روایتیں ہیں ان میں سے ایک پر مبنی ہے جس طرح ہم نے ابھی اسے بیان کیا ہے۔ لیکن دودھ چھڑانے کے بعد کی قید میرے لیے اس کی وجہ ظاہر نہیں ہوئی شاید یہ حادثہ الفتویٰ میں واقعہ ہوا ہے۔

وَقَالَ نَجْمُ الْأَيْتَةِ الْمُخْتَارُ أَنَّهُ عَلَيْهِ السُّكْنَى فِي الْحَضَانَةِ وَكَذَا إِنْ اخْتَبَجَ الصَّغِيرُ إِلَى خَادِمٍ مَرِيئُزْمٍ الْأَبِ بِهِ
وَفِي كُتُبِ الشَّافِعِيَّةِ مُؤَنَّةُ الْحَضَانَةِ فِي مَالِ الْمُحْضُونِ لَوْلَهُ وَإِلَّا فَعَلَى مَنْ تَلَزَمَهُ نَفَقَتُهُ

”نجم الائمة“ نے کہا: مختاریہ ہے کہ حضانت کے زمانہ میں رہائش کی ذمہ داری مرد پر لازم ہے۔ اسی طرح اگر صغیر خادم کا محتاج ہو تو باپ پر خادم دینا بھی لازم ہوگا۔ کتب شافعیہ میں ہے: حضانت کا خرچہ محضون کے مال سے ہوگا اگر محضون (جس کی پرورش کی جارہی ہے) کا مال ہو ورنہ حضانت کا خرچہ اس پر لازم ہوگا جس پر اس کا نفقہ لازم ہوگا۔

حضانت کے مسکن کی اجرت کے لازم ہونے کا بیان

15743۔ (قوله: فَقَالَ نَجْمُ الْأَيْتَةِ الْمُخْتَارُ أَنَّهُ عَلَيْهِ السُّكْنَى) ”البحر“ کے باب النفقات میں ”التفاریق“

سے منقول ہے: حضانت میں مسکن کی اجرت واجب نہیں دوسرے علما نے کہا: اگر بچے کا مال ہو تو یہ واجب ہے ورنہ یہ اس پر واجب ہوگی جس پر اس بچے کا نفقہ واجب ہوگا۔ ”النہر“ میں ہے: چاہیے عدم وجوب کو راجح قرار دیا جائے۔ کیونکہ اجرت کا وجوب مسکن کے وجوب کو مستلزم نہیں۔ نفقہ کا معاملہ مختلف ہے۔

میں کہتا ہوں: صاحب ”البحر“ اہل ترجیح میں سے نہیں۔ پس ان کی ترجیح ”نجم الائمة“ کی ترجیح کے معارض نہیں خصوصاً جب اس کی تعلیل میں ضعف پایا جائے۔ کیونکہ مسکن کی اجرت کے واجب ہونے کا قول اس پر مبنی نہیں کہ حضانت پر اجر واجب ہوتا ہے بلکہ یہ اس پر مبنی ہے کہ بچے کا نفقہ واجب ہوتا ہے۔ بعض اوقات پرورش کرنے والی کا اصلاً مسکن نہیں ہوتا بلکہ وہ کسی غیر کے ہاں رہتی ہے تو پھر کیسے اس پر مسکن کی اجرت لازم ہوگی تاکہ وہ اس میں بچے کی تربیت کرے؟ بلکہ وجہ یہ ہے کہ مسکن اس پر لازم ہوتا ہے جس پر اس کا نفقہ لازم ہوتا ہے کیونکہ مسکن بھی نفقہ میں سے ہے۔ ”خیر رملی“ نے مصنف سے نقل کیا ہے کہ اس کے لزوم میں اختلاف کیا گیا ہے۔ اظہر لزوم ہے جس طرح بعض معتبرات میں ہے۔ ”رملی“ نے کہا: یہ ان کے قول سے معلوم ہوتا ہے: جب صغیر خادم کا محتاج ہو تو یہ باپ کو لازم ہوگا کیونکہ اس کی مسکن کی ضرورت ثابت ہے۔

میں کہتا ہوں: ابن شحنے نے اس پر اعتماد کیا ہے جو اس کے مخالف ہے جسے ”ابن وہبان“ اور ان کے شیخ ”طرطوسی“ نے اختیار کیا ہے۔

حاصل کلام یہ ہے: زیادہ مناسب اس کا لزوم ہے اسی دلیل کی وجہ سے جو ہم نے قول کیا ہے۔ لیکن یہ ظاہر ہوتا ہے اگر اس کا مسکن نہ ہو۔ اگر اس کا مسکن ہو تو عورت کے لیے ممکن ہے کہ وہ اس میں بچے کی پرورش کرے اور بچے اس کی تیج میں رہے تو پھر لازم نہیں۔ کیونکہ بچے کو اس مسکن کی احتیاج نہیں۔ پس چاہیے کہ یہ دونوں قولوں میں تطبیق ہو۔ ”ابو حفص“ کا قول بھی اس کی طرف اشارہ کرتا ہے: ولیس لها مسکن۔ اس میں کوئی خفا نہیں کہ یہ دونوں جانبوں کے زیادہ موافق ہو۔ پس اس پر عمل ہونا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا ہے۔ فافہم

15744۔ (قوله: وَكَذَا الْخ) ہم پہلے (مقولہ 15741 میں) ”فتاویٰ قاری الہدایہ“ سے نقل کر آئے ہیں۔

قَالَ شَيْخُنَا وَقَوَاعِدُنَا تَقْتَضِيهِ فَيُفْتَى بِهِ ثُمَّ حَرَّرَ أَنَّ الْحَضَانَةَ كَالرِّضَاعِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (ثُمَّ) أَمَى بَعْدَ الْأَمْرِ بِأَنْ مَاتَتْ، أَوْ لَمْ تَقْبَلْ أَوْ أَسْقَطَتْ حَقَّهَا

ہمارے شیخ نے کہا: ہمارے قواعد اس کا تقاضا کرتے ہیں پس اس پر فتویٰ دیا جائے گا۔ پھر اسے واضح کیا کہ حضانت رضاعت کی طرح ہے۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔ پھر یعنی ماں کے بعد اس طرح کہ وہ ماں مرگئی ہو یا وہ اسے قبول نہ کرے یا اپنا حق ساقط کر دے

اگر محضون کا مال ہو تو حضانت کا خرچ اس کے مال سے ہوگا وگرنہ اس پر ہوگا جس پر اس کا نفقہ لازم ہوگا
15745۔ (قولہ: قَالَ شَيْخُنَا) مراد ”خیر رملی“ ہیں۔ انہوں نے ”المحرم“ پر اپنے حواشی میں اس کا ذکر کیا ہے۔ فافہم
15746۔ (قولہ: وَقَوَاعِدُنَا تَقْتَضِيهِ) میں کہتا ہوں: ہم نے قریب ہی (مقولہ 15738 میں) شیخ مشائخنا
”سامعانی“ کے مخطوط سے نقل کیا ہے وہ اس میں صریح ہے۔ اس کی بحث منقول کے موافق ہے۔

15747۔ (قولہ: ثُمَّ حَرَّرَ) یعنی ”خیر رملی“ نے واضح کیا کہ حضانت رضاعت کی طرح ہے یعنی اس میں ماں کے لیے کوئی اجرت نہیں اگر وہ منکوحہ یا معتدہ ہو ورنہ اس کے لیے صغیر کے مال میں سے اجرت ہوگی اگر اس کے لیے مال ہو ورنہ اس کے باپ کے مال میں سے یا جس کے ذمہ اس بچے کا نفقہ ہے اس کے مال میں سے اجرت ہوگی۔ یہ وہ خلاصہ ہے جس پر طویل گفتگو کے بعد ان کی رائے قائم ہوئی ہے۔ اور تحقیق تو اس کی تائید جان چکا ہے جو ہم نے ”سامعانی“ کے مخطوط سے (مقولہ 15738 میں) نقل کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ سب اس وقت ہے جب کوئی بغیر عوض کے پرورش کرنے پر تیار نہ ہو۔ اگر کوئی ایسا فرد پایا گیا یا تو وہ بچے کا اجنبی ہوگا یا اجنبی نہیں ہوگا۔ ہر صورت میں یا تو باپ تنگ دست ہوگا یا تنگ دست نہیں ہوگا۔ ہر صورت میں یا تو بچے کا مال ہوگا یا مال نہیں ہوگا۔ اگر اجنبی ہو تو پرورش کرنے والے کو اجرت مثلی دی جائے گی اگر چہ صغیر کے مال سے ہے۔ اگر بغیر عوض کے پرورش کرنے والا غیر اجنبی ہو اگر باپ تنگ دست ہو اور صغیر کا مال ہو یا نہ ہو تو ماں کو کہا جائے گا یا تو اسے بغیر عوض کے اپنے پاس روک لے یا مثلاً اسے پھوپھی کے حوالے کر دے جو بغیر عوض کے اس کی پرورش کرنا چاہتی ہے تاکہ بچے کا مال محفوظ رہے۔ اگر اس کا مال ہو اگر باپ خوشحال ہو اور صغیر کا مال بھی ہو تو حکم اسی طرح ہوگا۔ کیونکہ اس وقت اجرت بچے کے ذمہ ہوگی اگر باپ خوشحال ہو اور بچے کا مال نہیں تو ماں مقدم ہوگی اگر چہ وہ اجرت کو طلب کرے تو بچے کے مفادات کو ملحوظ رکھتے ہوئے (اس کے حوالے کر دیا جائے گا) بچے کے مال میں ضرر بھی نہیں۔ یہ اس کا حاصل ہے جو عبد ضعیف کے لیے ظاہر ہوا۔ یہ اس امر پر مبنی ہے کہ حضانت رضاعت کی طرح ہے۔ اس کی مکمل بحث ہمارے رسالہ ”الابانة عن اخذ الاجرة عن الحضانة“ میں ہے۔

ان رشتوں کا ترتیب وار بیان جو حضانت کے حق دار ہیں

15748۔ (قولہ: أَوْ لَمْ تَقْبَلْ أَوْ أَسْقَطَتْ حَقَّهَا) یہ عدم جبر پر مبنی ہے جس طرح مخفی نہیں ”ح“۔ اس میں کلام گزر

أَوْ تَزَوَّجَتْ بِأَجْنَبِيٍّ (أُمُّ الْأُمِّ وَإِنْ عَلَتْ عِنْدَ عَدَمِ أَهْلِيَّةِ الْقُرْبَى) (ثُمَّ أُمُّ الْأَبِ وَإِنْ عَلَتْ) بِالسُّرْطِ الْمَذْكُورِ
وَأَمَّا أُمُّ أَبِي الْأُمِّ فَتُوخَّرُ عَنْ أُمِّ الْأَبِ بَلْ عَنِ الْخَالَةِ أَيْضًا بَخْرًا (ثُمَّ الْأَخْتِ لِأَبٍ وَأُمِّ ثُمَّ لِأُمِّ لِأَنَّ هَذَا
الْحَقُّ لِقَرَابَةِ الْأُمِّ (ثُمَّ) الْأَخْتِ (لِأَبٍ))

یا اس نے اجنبی مرد سے عقد نکاح کر لیا ہو تو نانی اگر چہ اوپر چلی جائے جب کہ قریبی اسکی اہل نہ ہو پھر دادی اگر چہ اوپر چلی جائے یہ مذکورہ شرط کے ساتھ ہے۔ جہاں تک نانا کی ماں کا تعلق ہے تو وہ دادی سے موخر ہوگی بلکہ خالہ سے بھی موخر ہوگی ”بحر“۔ پھر ماں باپ کی جانب سے بہن پھر ماں کی جانب سے بہن۔ کیونکہ یہ حق ماں کی قرابت سے پھر باپ کی جانب سے بہن

چکی ہے۔

15749۔ (قولہ: أَوْ تَزَوَّجَتْ بِأَجْنَبِيٍّ) اس سے زیادہ ”جامع البحر“ کا قول ہے: اولہم تكون اهلا للحضانة کیونکہ ”البحر“ کے قول کے تحت وہ بھی داخل ہو جاتا ہے اگر وہ فاجر ہو یا غیر مامون ہو۔

15750۔ (قولہ: عِنْدَ عَدَمِ أَهْلِيَّةِ الْقُرْبَى) یہ وان علت قول کی قید ہے۔ کیونکہ قریبی کے اہل ہوتے ہوئے بعیدہ کو کوئی حق حاصل نہیں۔

15751۔ (قولہ: بِالسُّرْطِ الْمَذْكُورِ) یہ قریبی اہل کا نہ ہونا ہے۔

15752۔ (قولہ: بَخْرًا) یہ ”الخصاف“ کے قول سے ماخوذ ہے: نانا کی ماں یہ ماں کی ایسی قرابت کے قائم مقام نہیں جو ماں کی جانب سے قرابت ہوتی ہے۔ یہی حکم ہوگا ہر اس عورت کا جو ماں کے باپ کی جانب سے ہو۔ ”الولولہ الجیہ“ میں زائد ذکر کیا ہے: کیونکہ یہ حق ماں کی قرابت کا ہے۔ ”البحر“ میں کہا: اس کا ظاہر یہ ہے کہ ماں کے باپ کی ماں کو باپ کی ماں سے موخر کیا جائے بلکہ خالہ سے بھی اسے موخر کیا جائے گا۔ پس یہ حادثہ الفتویٰ ہو گیا۔ ”طحطاوی“ نے کہا: اس کی وجہ یہ ہے کہ ماں کی جانب سے بہن اور خالائیں دادی سے متاخر ہیں جب وہ نانا کی ماں سے اولیٰ ہیں کیونکہ ان میں ماں کی قرابت ہے پس جو ان سے مقدم ہے وہ دادی ہے وہ تقدم میں اولیٰ ہوگی۔ ”تامل“

15753۔ (قولہ: ثُمَّ الْأَخْتِ لِأَبٍ وَأُمِّ) یعنی صغیر کی بہن۔ کیونکہ باپ کی قرابت اگر چہ اس کا اس امر میں کوئی عمل دخل نہیں جس کا اعتبار کیا جاتا ہے وہ ماں کے ساتھ وسیلہ پکڑنا ہے لیکن یہ ترجیح کی صلاحیت رکھتی ہے۔ امام ”زفر“ کا قول اس سے مختلف ہے۔ وہ اس بہن کو ماں کی جانب سے بہن کے ساتھ شریک کرتے ہیں۔ ”زیلعی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

15754۔ (قولہ: لِأَنَّ هَذَا الْحَقُّ) اس حق سے مراد حضانت ہے۔ یہ اس امر کی علت ہے کہ ماں کی جانب سے بہن حقیقی بہن کے بعد ہے۔

15755۔ (قولہ: ثُمَّ الْأَخْتِ لِأَبٍ) یہ خالہ پر مقدم ہے۔ یہی وہ قول ہے جس پر اصحاب متون چلے ہیں۔ کیونکہ وہ قرب قرابت کا اعتبار کرتے ہیں۔ ماں کے واسطے سے قرابت باپ کے واسطے سے قرابت پر مقدم ہوگی جب قربت میں

ثُمَّ بِنْتُ الْأُخْتِ لِأَبِيَّيْنِ ثُمَّ لِأُمِّ ثُمَّ لِأَبٍ، ثُمَّ بِنْتُ الْأُخْتِ لِأَبٍ ثُمَّ بَنَاتُ الْأَخِ (ثُمَّ الْعَمَّاتُ كَذَلِكَ) ثُمَّ خَالَةُ الْأُمِّ كَذَلِكَ، ثُمَّ خَالَةُ الْأَبِ كَذَلِكَ ثُمَّ عَمَّاتُ الْأُمَّهَاتِ وَالْأَبَاءِ

پھر ماں باپ کی جانب سے بہن کی بیٹی پھر ماں پھر باپ کی جانب سے بہن کی بیٹی۔ پھر اسی طرح خالائیں جو حقیقی ہوں پھر ماں کی جانب سے پھر باپ کی جانب سے پھر باپ کی جانب سے بہن کی بیٹی پھر بہن کی بیٹیاں پھر اسی طرح پھوپھیاں پھر اسی طرح ماں کی خالائیں پھر اسی طرح باپ کی خالائیں اور باپوں کی پھوپھیاں

دونوں مرتبہ کے اعتبار سے متحد ہوں۔ ”البحر“ میں کہا: یہ کتاب النکاح کی روایت ہے۔ اور کتاب الطلاق کی روایت میں ہے: خالہ اولیٰ ہے کیونکہ یہ ماں کے واسطے سے قریبی ہے جب کہ وہ باپ کے اعتبار سے قریبی ہے۔

15756۔ (قولہ: ثُمَّ بِنْتُ الْأُخْتِ لِأَبِيَّيْنِ ثُمَّ لِأُمِّ) دونوں باتفاق روایات خالہ کی نسبت زیادہ حق رکھتی ہیں۔

جہاں تک ماں کی جانب سے بہن کی بیٹی کا تعلق ہے تو ایک روایت میں ہے: وہ زیادہ حق رکھتی ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ خالہ اس سے زیادہ حق رکھتی ہے جس طرح ”البحر“ اور ”زیلعی“ میں ہے۔

15757۔ (قولہ: ثُمَّ لِأَبٍ) یہ بعض نسخوں سے ثابت ہے اور یہ اس کے مناسب ہے جس کو تو نے جان لیا کہ صحیح اس

کے خلاف ہے جب کہ یہ مابعد کے بھی مخالف ہے۔

15758۔ (قولہ: ثُمَّ الْعَمَّاتُ) یعنی صغیر کی خالائیں۔

15759۔ (قولہ: ثُمَّ بِنْتُ الْأُخْتِ لِأَبٍ) یہ ہی صحیح ہے جس طرح تجھے علم ہے۔ ”الحانیہ“ میں بھی اسکی تصریح کی ہے۔

15760۔ (قولہ: ثُمَّ بَنَاتُ الْأَخِ) یعنی پھر حقیقی بھائی، ماں کی جانب سے یا باپ کی جانب سے بھائی کی بیٹیاں اس

میں جو ظاہر ہے ”ح“۔ یعنی اس ترتیب پر وہ حق دار ہوں گی۔ ”زیلعی“ نے کہا: بھانجیاں بھتیجیوں سے اولیٰ ہیں۔ کیونکہ بھائی کی بجائے بہن کو حضانہ میں حق ہے تو بہن کے واسطے سے جو رشتہ داری ہوگی وہ اس کی زیادہ حق دار ہوگی۔

15761۔ (قولہ: ثُمَّ الْعَمَّاتُ كَذَلِكَ) یعنی حقیقی پھوپھی پھر باپ کی ماں کی جانب سے بہن پھر باپ کی باپ کی

طرف سے بہن زیادہ حق دار ہوں گی۔ خالہ اور پھوپھی کی بیٹیوں کا ذکر نہیں کیا کیونکہ ان کا کوئی حق نہیں کیونکہ وہ غیر محرم ہیں۔ ”بحر“۔ اس بارے میں کلام (مقولہ 15777 میں) آئے گی۔

15762۔ (قولہ: ثُمَّ عَمَّاتُ الْأُمَّهَاتِ وَالْأَبَاءِ) خالائوں میں جو ذکر کیا ہے اس کا قیاس ہے کہ ماں کی جانب سے

جو پھوپھیاں ہیں وہ باپ کی جانب سے پھوپھیوں پر مقدم ہوں گی اس امر کا فائدہ وہ قول دیتا ہے جو (مقولہ 15752 میں)

گزر چکا ہے کہ یہ حق ماں کی قرابت کا ہے ”کافی الحاکم“ میں جو قول ہے: دکل من کان من قبل الامر فهو اولیٰ من هو من قبل الاب وہ بھی اسی طرح ہے۔

بِهَذَا التَّرْتِيبِ؛ ثُمَّ الْعَصَبَاتُ بِتَرْتِيبِ الْإِزْثِ، فَيَقْدَمُ الْأَبُ ثُمَّ الْجَدُّ ثُمَّ الْأَخُ الشَّقِيقُ، ثُمَّ لَابٌ ثُمَّ بَنُوهُ كَذَلِكَ ثُمَّ النِّعْمُ ثُمَّ بَنُوهُ وَإِذَا اجْتَمَعُوا فَلَاؤَرْعُ ثُمَّ الْأَسْنُ، اخْتِيَارًا، سِوَى فَاسِقٍ وَمَعْتُوهِ

اسی ترتیب سے پھر وراثت کی ترتیب سے عصبات۔ پس باپ کو مقدم کیا جائے گا پھر دادا کو پھر حقیقی بھائی کو پھر باپ کی جانب سے بھائی کو پھر ماں کی جانب سے بھائی کو۔ پھر چچا پھر اس کے بیٹے اسی طرح جب یہ جمع ہو جائیں تو پھر زیادہ متقی پھر زیادہ عمر رسیدہ، "اختیار"۔ مگر فاسق، معتوہ (بدحواس) اس میں شامل نہیں۔

15763۔ (قوله: بِهَذَا التَّرْتِيبِ) یعنی حقیقی پھوپھی پھر ماں کی جانب سے پھوپھی پھر باپ کی جانب سے پھوپھی۔

15764۔ (قوله: ثُمَّ الْعَصَبَاتُ) یعنی اگر بچے کی محرم عورتوں میں سے کوئی نہ ہو "بحر"۔ یا ہو مگر اس کی حضانت کا حق ساقط ہو چکا ہو کیونکہ وہ محروم کی طرح ہوتا ہے۔ "رہی"۔

15765۔ (قوله: ثُمَّ الْجَدُّ) یعنی باپ کا باپ اگر چہ اوپر چلا جائے۔ "بحر"۔

15766۔ (قوله: ثُمَّ بَنُوهُ كَذَلِكَ) یعنی حقیقی بھائی کے بیٹے۔ پھر باپ کی جانب سے بھائی کے بیٹے اسی طرح ان کی اولاد میں سے جو نیچے تک چلا جائے۔ "بحر"۔

15767۔ (قوله: ثُمَّ النِّعْمُ ثُمَّ بَنُوهُ) چاہیے تھا کہ وہ کہتے: كذلك۔ کیونکہ "البحر" اور "الفتح" میں ہے۔ پھر ایسا چچا جو باپ کا حقیقی بھائی ہے پھر باپ کی جانب سے باپ کا بھائی۔ جہاں تک ان کی اولاد کا تعلق ہے تو بچہ ان کے سپرد کر دیا جائے گا بچی سپرد نہیں کی جائے گی کیونکہ وہ اس کے غیر محرم ہیں۔

15768۔ (قوله: وَإِذَا اجْتَمَعُوا) جس طرح دو بچے ہوں "ط"۔ چاہیے یہ تھا کہ یہ قول ساقط کر دیا جاتا اور آنے والے قول سے اس سے استغناء ہے کیونکہ وہ سب کی طرف راجع ہے، "ح"۔

اگر بھائیوں یا چچاؤں سے بچی غیر محفوظ ہو تو اسے ان کے حوالے نہیں کیا جائے گا

15769۔ (قوله: سِوَى فَاسِقٍ) یہ شارح کے قول ثم العصبات سے مستثنیٰ ہے۔ "البحر" میں کہا: نہ ہی فاسق عصبہ کے سپرد کیا جائے گا اور نہ ہی اس مولیٰ کے سپرد کیا جائے گا جو آزادی کی بنا پر مولیٰ بنا ہو یہ فتنہ سے بچنے کے لیے ہے۔ "البدائع" میں ہے: یہاں تک کہ اگر بھائیوں اور چچاؤں سے بچی کی ذات اور اس کے مال سے امن نہ ہو تو اس بچی کو ان کے سپرد نہیں کیا جائے گا۔ قاضی ایک قابل اعتماد عورت کو دیکھے گا جو عادل اور امین ہو اور بالغ ہونے تک بچی اس کے سپرد کر دے گا۔

15770۔ (قوله: وَمَعْتُوهِ) ایک نسخہ میں دیعتق ہے یعنی تا کے نیچے کسرہ ہے۔ اس کی دلیل "البحر" کا گزشتہ قول ہے: ولا الی مولی العتاقۃ۔ "الفتح" میں ہے: مذکر بچہ اس مولیٰ کے سپرد کر دیا جائے گا جو آزادی کی بنا پر مولیٰ بنا ہو کیونکہ یہ آخری عصبہ ہوتا ہے بچی اس کے سپرد نہیں کی جائے گی۔

میں کہتا ہوں: چاہیے کہ اگر آزادی کی وجہ سے مولیٰ، عورت ہو تو بچی اسی کے سپرد کر دی جائے مرد کے سپرد نہ کی جائے۔

وَابْنِ عِمٍّ لِمُسْتَهَاقَةٍ وَهُوَ غَيْرُ مَأْمُونٍ، ثُمَّ إِذَا لَمْ يَكُنْ عَصَبَةً فَلِذَوِي الْأَرْحَامِ، فَتُدْفَعُ لِأَخْرِ الْأَمْرِ ثُمَّ لِابْنِهِ ثُمَّ لِلنِّعَمِ لِأَمْرِ ثُمَّ لِلْخَالِ لِأَبَوَيْنِ

اور چچا کا بیٹا ایسی بچی کو گود میں لینے کا حق دار نہیں جو قابل شہوت ہو جس سے امن نہیں ہوتا پھر جب عصبہ نہ ہو تو پھر ذورحم محرم حق دار ہیں پس بچی ماں کی جانب سے بھائی کے حوالے کی جائے گی پھر اس کے بیٹے کے حوالے کی جائے گی پھر ماں کی جانب سے چچا پھر حقیقی ماموں کے سپرد کی جائے گی۔

تنبیہ

”البدائع“ میں عصبہ میں یہ شرط لگائی ہے: دونوں کا دین ایک ہو یہاں تک کہ اگر یہودی بچے کے دو بھائی ہیں ان میں سے ایک مسلمان ہے تو یہودی بچے یہودی کے سپرد کر دیا جائے گا کیونکہ یہ اس کا عصبہ ہے مسلمان کے حوالے نہیں کیا جائے گا۔ 15771۔ (قولہ: وَابْنِ عِمٍّ لِمُسْتَهَاقَةٍ) مگر جب وہ ایسی ہو کہ اس کو دیکھ کر شہوت نہ آتی ہو جس طرح ایک ماں کی بیٹی تو پھر کوئی مانع نہیں۔ کیونکہ کوئی فتنہ نہیں۔ اسی طرح جب اسے دیکھ کر شہوت آتی ہو جب کہ اس سے امن ہو۔ ”بحر“ میں بحث ہے۔ ”التحفة“ میں جو کچھ ہے اس کے ساتھ اس کی تائیدی کی: اگر بچی کے لیے چچا زاد بھائی کے علاوہ کوئی اور نہ ہو تو قاضی کو اختیار ہے اگر اس چچا زاد بھائی کو وہ زیادہ صالح اور زیادہ مناسب خیال کرتا ہے تو بچی اس کے حوالے کر دے ورنہ امینہ کے ہاتھ میں دے دے۔

میں کہتا ہوں: ”التحفة“ میں جو قول ہے اس کی شرح ”البدائع“ میں اس قول کے ساتھ علت بیان کی ہے: اس حالت میں ولایت اسے حاصل ہے پس اصلح کی رعایت کی جائے گی۔ یہ ظاہر ہے کہ بچی میں چچا زاد بھائی کو مطلقاً ولایت کا حق نہیں اور قاضی کو حق حاصل ہے کہ بچی اجنبی عورت کے حوالے کر دے اگر چہ اس سے امن ہو جب قاضی اس میں مصلحت دیکھے۔ اگر حق بھائی کو حاصل ہو تو قاضی کو کوئی اختیار نہیں ہوگا۔ ”البحر“ میں جو بحث کی ہے ”رملی“ نے اس کی مثل سے رد کیا ہے جو ہم نے کہا اور علما کی اس تعلیل کے ساتھ رد کیا ہے کہ چچا زاد بھائی محرم نہیں اور غیر محرم کو کوئی حق نہیں۔ کہا: شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر اس چچا زاد بھائی کے لیے حضانت کا حق ثابت ہے تو بچی اس کے پاس اس وقت تک رہے گی یہاں تک کہ وہ قابل شہوت ہو جائے۔ پس فتنہ واقع ہوگا پس اس کو اس کے اصل سے ہی کاٹ دیا جائے گا۔

15772۔ (قولہ: ثُمَّ إِذَا لَمْ يَكُنْ عَصَبَةً) اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ عصبات مذکورہ ذوی الارحام پر مقدم ہیں۔ مراد ایسا عصبہ ہے جو مستحق ہے۔ اگر وہ مستحق نہ ہو جس طرح بچی کا چچا زاد تو اس پر ماں کی جانب سے بھائی اور ماموں مقدم ہوگا جس طرح ”البدائع“ میں اس کی تصریح کی ہے۔ ذوی الارحام سے مراد وہ ہیں جو محرم ہیں۔ اس قول کے ساتھ پھوپھی اور خالہ کے بیٹے سے احتراز کیا ہے جس طرح عنقریب (مقولہ 15777 میں) آئے گا۔

15773۔ (قولہ: فَتُدْفَعُ لِأَخْرِ الْأَمْرِ) چاہیے تو یہ تھا کہ پہلے ماں کی جانب سے جد کا ذکر کرتے۔ ”ہندیہ“ میں ہے:

ثُمَّ لِأُمِّ بُرْهَانَ وَعَيْنِي بَحْرًا، فَإِنْ تَسَاوَا فَاصْلَحُهُمْ ثُمَّ أَوْرَعُهُمْ ثُمَّ أَكْبَرُهُمْ. وَلَا حَقَّ لِيَوْلَادِ عِمَّةٍ وَعَمَّةٍ وَخَالَ وَخَالَةٍ لِعَدَمِ التَّحَرُّمِ مِثَّةً (وَ) الْحَاضِنَةُ (الذِّمِّيَّةُ)

پھر جو ماں کی جانب سے ماموں سے اس کے سپرد کی جائے گی۔ ”برہان“ اور ”عینی“ میں ہے ”البحر“۔ اگر سب برابر ہوں تو ان میں سے بچی کے لیے جو زیادہ فائدہ مند ہو پھر ان میں سے جو زیادہ متقی ہو پھر ان میں سے جو عمر میں سب سے بڑا ہو چچا، پھوپھی، ماموں اور خالہ کی اولاد کا کوئی حق نہیں کیونکہ محرمیت موجود نہیں۔ اور ذمی پرورش کرنے والی

ماں کی جانب سے جد، یہ ماں کی جانب سے بھائی اور ماموں سے اولیٰ ہے۔

15774۔ (قولہ: ثُمَّ لِأُمِّ بُرْهَانَ) پھر ماں کی جانب سے ماموں۔ جو ”الشر بن لالیہ“ میں ”البرہان“ سے مروی ہے۔ ”الفتح“

میں اسی طرح ہے: ثم لابن ثم لام پھر باپ کی طرف سے جو ماموں ہے پھر جو ماں کی طرف سے ماموں ہے۔

15775۔ (قولہ: بُرْهَانَ وَعَيْنِي بَحْرًا) بعض نسخوں میں اسی طرح ہے۔ بعض نسخوں میں بحر کا لفظ محذوف ہے۔ یہ

زیادہ بہتر ہے۔ کیونکہ ”البحر“ میں اسے ”البرہان“ اور ”العینی“ کی طرف منسوب نہیں کیا۔

15776۔ (قولہ: فَإِنْ تَسَاوَا) جس طرح مثلاً حقیقی بھائی ہوں۔

چچا، پھوپھی، ماموں اور خالہ کی اولاد عدم محرمیت کی وجہ سے حضانت کی حق دار نہیں

15777۔ (قولہ: وَلَا حَقَّ لِيَوْلَادِ عِمَّةٍ الْخ) مناسب یہ تھا ولد کی بجائے بنات سے تعبیر کرتے۔ کیونکہ ولد کا لفظ مذکر اور

مونث دونوں کو شامل ہوتا ہے جب کہ یہ (مقولہ 15767 میں) گزر چکا ہے کہ چچا زاد کا بچے میں حق ہے بچی میں حق نہیں۔

جہاں تک وہ بچی جسے دیکھ کر شہوت حاصل ہو اور جو اس کے علاوہ ہے اس میں جو فرق ہے تو وہ جان چکا ہے۔ فانہم۔ ”البحر“ میں

ہے: پھوپھی اور خالہ کی بیٹیوں کو کوئی حق نہیں۔ کیونکہ وہ غیر محرم ہیں۔ اسی طرح چچاؤں اور ماموں کی بیٹیاں بدرجہ اولیٰ اسی

طرح ہیں۔ کثیر کتب میں اسی طرح ہے۔ اولویت کی وجہ یہ ہے کہ پھوپھی اور خالہ، چچا اور ماموں پر مقدم ہے ساتھ ہی دونوں

کے بیٹیوں کو کوئی حق نہیں۔ اس کا مقضایہ ہے کہ پھوپھی وغیرہا کی بیٹی کو بچی کی پرورش کرنے کا کوئی حق نہیں۔ چاہیے کہ چچا کے

بیٹے میں بھی یہاں مذکور تفصیل جاری کی جائے۔ میں نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اس کا ذکر کیا ہو۔ تامل

ایسے چھوٹے بچے کے بارے میں سوال کیا گیا جس کا نانا اور پھوپھی کی بیٹی ہے؟ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ پرورش کا حق نانا

کو ہے جس طرح تو اس قول سے جان چکا ہے جس کو ہم نے ”ہندیہ“ سے (مقولہ 15773 میں) نقل کیا ہے۔ مگر جب سفیر

مونث ہو۔ اگر ہم کہیں کہ پھوپھی کی بیٹی کا مونث بچے میں حق ہے تو چاہیے کہ اسے نانا پر مقدم کیا جائے۔ کیونکہ عورتیں پرورش

کرنے پر زیادہ قادر ہوتی ہیں لیکن جو ”ہندیہ“ سے گزرا ہے یہ اس کے خلاف ہے۔ تامل

ذمی پرورش کرنے والی عورت مسلمان عورت کی طرح ہے جب تک بچہ دین کی سمجھ نہ رکھتا ہو

15778۔ (قولہ: وَالْحَاضِنَةُ الذِّمِّيَّةُ) اس قول کے ساتھ اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ ”الکنز“ میں جو الامر کی قید

وَلَوْ مَجْبُوسِيَّةً (كُمُسَلِمَةٍ مَا لَمْ يَعْقِلْ دِينًا) يَنْبَغِي تَقْدِيرُهُ بِسَبْعِ سِنِينَ لِصِحَّةِ إِسْلَامِهِ حِينَ يَذِ نَهْرًا (أَوْ) إِلَى أَنْ يُخَافَ أَنْ يَأْتِيَ الْكُفْرَ فَيَنْزِعُ مِنْهَا وَإِنْ لَمْ يَعْقِلْ دِينًا بَحْرًا (وَهُوَ) الْحَاضِنَةُ (يَسْقُطُ حَقُّهَا بِنِكَاحٍ غَيْرِ مَحْرَمٍ) أَمَى الضَّغِيرِ، وَكَذَلِكَ إِسْكُنَا عِنْدَ الْمُبْغِضِينَ لَهُ لِسَانِي الْقُنْيَةِ

اگر چہ مجوسی ہو مسلمان عورت کی طرح ہے جب تک بچہ دین کی سمجھ نہ رکھتا ہو چاہیے کہ حضانت کی مدت سات سال مقدر رکھی جائے۔ کیونکہ اس عمر میں اس کا اسلام قبول کرنا صحیح ہوتا ہے ”نہر“۔ یا اس وقت تک کہ یہ خوف ہونے لگے کہ وہ کفر سے مالوف ہو جائے گا تو بچہ اس سے لے لیا جائے گا اگر چہ وہ دین کی سمجھ نہ رکھتا ہو ”بحر“۔ تربیت کرنے والی جب بچے کے غیر محرم سے عقد نکاح کر لے تو اس کا حق ساقط ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر وہ ایسی جگہ رہائش رکھے جہاں بچے سے بغض رکھنے والے ہوں۔ کیونکہ ”قنیہ“ میں ہے۔

لگائی گئی ہے وہ اتفاقاً ہے بلکہ ہر ذمی پرورش کرنے والی بھی اسی طرح ہے جس طرح ”خزانۃ الاكمل“ میں اس کی تصریح کی ہے، ”بحر“۔

15779۔ (قولہ: وَلَوْ مَجْبُوسِيَّةً) اس طرح کہ اس کا خاندان اسلام قبول کر لے اور وہ انکار کر دے۔

حضانت کی مدت

15780۔ (قولہ: بِسَبْعِ سِنِينَ) اس کا فائدہ مؤنث میں ظاہر ہوتا ہے۔ کیونکہ مذکر کی حضانت سات سال کی عمر کے ساتھ ختم ہو جاتی ہے، ”حموی“۔

15781۔ (قولہ: أَوْ إِلَى أَنْ يُخَافَ) اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ مصنف کا قول: او يخاف، او کے بعد ان مضمرة کے ساتھ منصوب ہے جو او، الی کے معنی میں ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ ”ہدایہ“ میں اسے زائد ذکر کیا ہے۔ اس کا ظاہر معنی یہ ہے کہ جب خوف ہو کہ بچہ کفر سے مانوس ہو جائے گا تو بچے کو اس عورت سے الگ کر لیا جائے گا اگر چہ وہ دین کی سمجھ بوجہ نہ رکھتا ہو۔ ”بحر“۔ ”طحاوی“ نے کہا: کفر کے ساتھ مانوس ہونے کی مثال عانا نے نہیں دی۔ ظاہر یہ ہے کہ اس کے سبب کی تفسیر اس طرح کی جائے کہ وہ ان کی عبادت ہوں میں بانے لگے۔ ”اشع“ میں ہے: اس ذمی عورت کو منع کیا جائے گا کہ وہ اس بچے کو شراب اور خنزیر کے گوشت سے غذا دے۔ اگر خوف ہو تو بچے کو مسلمان لوگوں کے ساتھ ملا دیا جائے گا۔ ”البحر“ کا قول ہے: بچہ اس سے نہیں لیا جائے گا بلکہ مسلمان لوگوں کے ساتھ ملایا جائے گا۔ اس میں تحریف ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ لم زائد ہے ورنہ تناقص پیدا ہوگا۔ ”تامل“۔

15782۔ (قولہ: بِنِكَاحٍ غَيْرِ مَحْرَمٍ) خواہ اس کے ساتھ دخول کیا ہو یا دخول نہ کیا ہو۔ چاہیے یہ تھا کہ کہتے: غیر

محرمہ النسبی۔ کیونکہ رضاعی محرم حضانت کا حق ساقط ہونے میں اجنبی کی طرح ہے، ”رطبی“۔

میں کہتا ہوں: چاہیے اگر بچے کے دو چچا زاد بھائیوں کے علاوہ کوئی رشتہ دار نہیں اور اس کی ماں نے ان میں سے ایک کے

لَوْ تَزَوَّجْتَ الْأُمَّهُ بِآخَرَ فَأَمْسَكَتَهُ أُمَّهُ الْأُمْرَانِي بَيْتِ الرَّابِّ فَلِلرَّابِّ أَخْذُهُ وَفِي الْبَحْرِ قَدْ تَرَدَّدَتْ فِيهَا لَوْ
أَمْسَكَتَهُ الْخَالَةُ وَنَحْوَهَا فِي بَيْتِ أُمَّ جَنبِي عَازِبَةٌ وَالظَّاهِرُ السَّقُوطُ قِيَّاسًا عَلَى مَا مَرَّ، لَكِنَّ فِي الشَّهْرِ وَالظَّاهِرِ
عَدَمُهُ لِلْفَرْقِ الْبَيْنِ بَيْنَ زَوْجِ الْأُمِّ وَالْأَجْنَبِيِّ

اگر بچے کی ماں کسی اور مرد سے عقد نکاح کر لے اور نانی بچے کو ماں کے خاندان کے ہاں رکھے تو باپ کو حق حاصل ہے کہ وہ اسے لے لے۔ ”البحر“ میں ہے: مجھے اس بارے میں تردد ہوا کہ اگر خالہ وغیرہ اس بچے کو اجنبی کے گھر میں رکھیں جب کہ خالہ مجرد ہو تو ظاہر یہی ہے کہ اس کا حضانت کا حق ساقط ہو جائے گا۔ یہ اس قول پر قیاس ہے جو قول گزر چکا ہے۔ لیکن ”النہر“ میں ہے: ظاہر یہ ہے کہ اس کا حق ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ ماں کے خاندان اور اجنبی میں واضح فرق ہے۔

ساتھ عقد نکاح کر لیا تو ماں کا حق ساقط نہ ہوگا۔ کیونکہ دوسرا اس خاندان کی طرح اجنبی ہے۔ پس اس کے حوالے کرنے میں کوئی فائدہ نہیں بلکہ بچے کا ماں کے پاس رہنا اولیٰ ہے۔ اور اس قول کے ساتھ اس سے احتراز کیا کہ اگر جدہ کا خاندان جد ہو یا ماں یا خالہ کا خاندان چچا ہو وغیرہ۔

اگر بچے کی ماں کسی اور مرد سے نکاح کر لے تو باپ بچے کو لینے کا حق دار ہے

15783۔ (قوله: فِي بَيْتِ الرَّابِّ) بامشدد ہے۔ یہ تربیت سے اسم فاعل ہے۔ وہ ماں کا خاندان ہے بچہ اس کے ہاں

پرورش پا رہا ہے۔

15784۔ (قوله: فَلِلرَّابِّ أَخْذُهُ) یعنی مگر جب عورت کا مسکن نہ ہو اور باپ سے مطالبہ کرے کہ اسے مسکن میں

رہائش دے۔ کیونکہ حضانت کے عرصہ میں رہائش باپ کے ذمہ ہوتی ہے جس طرح (مقولہ 15743 میں) گزر چکا ہے۔

15785۔ (قوله: لِلْفَرْقِ الْبَيْنِ) ”خیر طلی“ نے علما کے قول سے مدد لی ہے کہ ماں کا اجنبی خاندان بچے کو کبھی کبھی کھلاتا

ہے اسے غصے کی نظر سے دیکھتا ہے۔ یہ امر اس حاضنہ کے اجنبی میں مفقود ہے۔ ”حلبی“ نے کہا: اس فرق کے بارے میں نفس

میں کچھ دوسوہ ہے کیونکہ جس کے گھر میں بچہ پرورش پا رہا ہے جب وہ اس طرح ہے تو اجنبی تو بدرجہ اولیٰ اس طرح ہوگا جس

طرح مشاہدہ کیا جاتا ہے۔

میں کہتا ہوں: زیادہ صحیح تفصیل ہے وہ یہ ہے: پرورش کرنے والی جب تنہا کھاتی ہے اور اس کا بیٹا اس کے ساتھ ہے تو

عورت کا حق ہے کیونکہ اجنبی کو اس پر اور اس کے بیٹے پر کوئی اختیار نہیں۔ جب وہ عورت اس اجنبی کے عیال میں رہتی ہو یا وہ

اس کا خاندان ہو تو معاملہ مختلف ہے۔ جب کہ تو جانتا ہے کہ اس وجہ سے حضانت کا سقوط چھوٹے بچے سے ضرر کو دور کرنے کے

لیے ہے۔ پس مفتی کو چاہیے کہ وہ بصیرت والا ہوتا کہ بچے کے حق میں جو زیادہ مناسب ہو اس کی رعایت کرے۔ کیونکہ بعض

اوقات ایسا قریبی ہوتا ہے جو اس کے ساتھ بغض رکھتا ہے اور اس کی موت کی آرزو کرتا ہے اور اس کی ماں کا خاندان اس پر شفیق

ہوتا ہے اس پر اس کا فراق شاق ہوتا ہے۔ اور بچے کا قریبی ماں سے اس لیے لینا چاہتا ہے تاکہ بچے اور اس کی ماں کو اذیت

دے یا اس کے نفقہ سے خود بھی کھائے یا اسی طرح کی صورت حال ہوتی ہے۔ بعض اوقات اس قریبی کی بیوی ہوتی ہے جو اس

قَالَ وَالرَّحْمُ فَقَطَّ كَابِنِ النِّعَمِ كَالْأَجْنَبِيِّ (وَتَعْوُدُ الْحَضَانَةُ بِالنِّعْمَةِ) بِالنِّعْمَةِ لِزَوَالِ الْمَنَاعِ،

کہا: صرف رشتہ داری جیسے چچا زاد یہ اجنبی کی طرح ہے اور حضانت فرقت بائنے کیساتھ لوٹ آتی ہے۔ کیونکہ مانع زائل ہو چکا ہے۔

بچے کو اس اذیت سے کئی گنا اذیت دیتی ہے جیسی اذیت اس کی ماں کا اجنبی خاوند اسے اذیت دیتا ہے۔ بعض اوقات اس کی اولاد ہوتی ہے جن سے بیٹی کو فتنہ کا خوف ہوتا ہے کیونکہ بچی نے ان بچوں کے ساتھ رہنا ہوتا ہے۔ جب مفتی یا قاضی ان میں سے کسی چیز کا علم رکھتا ہو تو اس کے لیے حلال نہیں کہ اس بچے کو ماں سے الگ کرے۔ کیونکہ حضانت کے امر کا دار و مدار بچے کے نفع پر ہوتا ہے۔ جب کہ پہلے ”البدائع“ سے (مقولہ 15769 میں) قول گزر چکا ہے: اگر بھائیوں اور چچاؤں سے اس بچی کی ذات یا اس کے مال پر امن نہ ہو تو وہ بچی ان کے سپرد نہ کی جائے گی۔ ہم ”الفتح“ سے عدت کے باب میں اس قول: ان المختلعة لاتخرج من بیتھانی الاصحح کے تحت (مقولہ 15484 میں) نقل کر چکے ہیں حق یہ ہے کہ مفتی پر لازم ہے کہ وہ واقعات کے خصوصی احوال کا جائزہ لے اگر اسے علم ہو کہ عورت ضروریات زندگی سے عاجز ہوگی اگر وہ گھر سے باہر نہ نکلی تو اسے باہر نکلنے کے حلال ہونے کا فتویٰ دے۔ اگر ضروریات زندگی پر قادر ہونے کا علم ہو تو باہر نکلنے کا فتویٰ نہ دے۔

15786۔ (قولہ: قَالَ) یعنی ”النہر“ میں ہے۔ اس کی اصل ”البحر“ ہے۔ جہاں کہا: غیر محرم کے تحت وہ قرہبی رشتہ دار بھی داخل ہوگا جو محرم نہیں جیسے چچا کا بیٹا۔ پس وہ یہاں اجنبی کی طرح ہے یعنی جب ماں نے اس سے عقد نکاح کر لیا تو اس کا حق ساقط ہو جائے گا۔ اور تو اس سے باخبر ہے کہ یہ اس صورت میں مفروض ہے جب حضانت کا مستحق اس چچا زاد سے قرہبی موجود ہو۔ اگر اس کے علاوہ کوئی اور نہ ہو اگر ولد مذکر ہو تو وہ اپنی ماں کے پاس ہی رہے گا۔ اسی طرح اگر وہ ولد مؤنث ہو جس کو دیکھ کر شہوت نہیں ہوتی یا اس سے امن ہو جس طرح ”البحر“ میں بحث کی ہے۔ فافہم

15787۔ (قولہ: النَّبَائِنَةُ) جہاں تک طلاق رجعی کا تعلق ہے تو اس میں عدت کا ختم ہونا ضروری ہے۔ ”نہر“۔ اس قول کا مقتضایہ ہے کہ طلاق بائنے کی صورت میں عدت ختم ہونے سے پہلے حضانت کا حق لوٹ آتا ہے ساتھ ہی ساتھ وہ خاوند کے گھر میں عدت گزارے گی۔ شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ خاوند کی اس عورت پر ولایت ختم ہو چکی ہے۔ پس بچے کو وہاں کوئی ضرر نہیں ہوگا۔ اس میں اس امر کی تائید ہے جو ہم پہلے (مقولہ 15785 میں) تفصیل بیان کر چکے ہیں۔ تامل۔ ”الدر المنبتی“ میں کہا: اسی حضانت کا حق لوٹ آئے گا اگر وہ جنون اور ارتداد کی وجہ سے زائل ہوا تھا۔ اسے ”یعنی“ وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ زیادہ بہتر یہ قول تھا: ویعود الحق بزوال مانعہ۔

15788۔ (قولہ: لِزَوَالِ الْمَنَاعِ) یہ ساقط کے لوٹ آنے کے قبیل سے نہیں یہاں تک کہ کہا جائے کہ ساقط ہونے والی چیز نہیں لوٹی۔ علما کا قول ”اس کا حق ساقط ہو جاتا ہے“ اس کا معنی ہے ایک مانع نے اس سے روک دیا جس طرح علما کا قول ہے ”نفقہ نشوز کرنے کے ساتھ ساقط ہو جاتا ہے اور ولایت جنون کے ساتھ ساقط ہو جاتی ہے پھر ان عوارض کے زائل ہونے کے ساتھ یہ لوٹ آتے ہیں“۔ ”النہر“ میں اسے بیان کیا ہے۔ بعض اوقات کہا جاتا ہے: ساقط ہونے والا نہیں لوٹتا بلکہ جدید حق لوٹتا ہے کیونکہ سبب قائم ہے۔ شفعہ کے سقوط کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ ایک حق ہے جس طرح (مقولہ 15733

وَالْقَوْلُ لَهَا فِي نَفْيِ الزَّوْجِ وَكَذَلِكَ فِي تَطْلِيْقِهِ إِنْ أَبْهَمَتْهُ لِإِنْ عَيَّنَتْهُ (وَالْحَاضِنَةُ) أَمَّا، أَوْ غَيْرَهَا (أَحَقُّ بِهِ) أُنَى بِالْغُلَامِ حَتَّى يَسْتَعْفِنِي عَنِ النِّسَاءِ وَقُدِّرَ بِسَبْعِمْ وَبِهِ يُفْتَى لِأَنَّهُ الْغَالِبُ وَلَوْ اخْتَلَفَا فِي سِنِّهِ، فَإِنْ أَكَلَ وَشَرِبَ وَلَبَسَ وَاسْتَنْجَى وَحَدَا كَأَنَّ ذَلِكَ دَفْعٌ إِلَيْهِ

اور خاوند کے نہ ہونے میں قول عورت کا معتبر ہوگا۔ اسی طرح خاوند کے طلاق دینے میں قول عورت کا معتبر ہوگا اگر عورت کے مبہم خاوند کا ذکر کرے۔ اگر وہ معین فرد کا ذکر کرے تو پھر عورت کا قول معتبر نہ ہوگا۔ پرورش کرنے والی ماں ہو یا کوئی اور وہ بچے کو اپنے پاس رکھنے کی زیادہ حق دار ہوگی یہاں تک وہ عورتوں کی خدمت میں مستغنی ہو جائے۔ یہ عمر سات سال مقدر کی گئی ہے۔ اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ کیونکہ یہی غالب ہے اگر بچے کے ماں باپ میں اختلاف ہو جائے۔ اگر بچہ کھائے، پیئے، اپنا لباس پہنے اور تنہا استنجا کرے تو بچہ باپ کے حوالے کر دیا جائے گا

(میں) گزر چکا ہے۔ فقہر

15789۔ (قوله: وَالْقَوْلُ لَهَا الْخ) یعنی اگر مرد نے نکاح کا دعویٰ کیا اور عورت نے نکاح کا انکار کیا تو قول عورت کا معتبر ہوگا۔ اگر عورت نے نکاح کا اقرار کر لیا لیکن طلاق کا دعویٰ کیا اور عورت نے خاوند کا تعین نہ کیا تو قول عورت کا معتبر ہوگا۔ اگر تعین کر دیا تو عورت کا قول معتبر نہیں ہوگا۔ چاہیے کہ دونوں صورتوں میں قول قسم کے ساتھ ہو۔ ”نہر“ فرق کی وجہ یہ ہے کہ عورت کی جانب سے معین مرد کی طلاق کا دعویٰ کو جب شرع نے تصدیق کے بغیر باطل کر دیا تو اس کا قول اصلاً قبول نہ کیا جائے گا۔

15790۔ (قوله: حَتَّى يَسْتَعْفِنِي عَنِ النِّسَاءِ) اس طرح کہ بچہ کھانے پینے لگے اور اکیلا استنجا کرے۔ اور استنجا سے مراد مکمل طہارت ہے اس طرح کہ وہ مددگار کے بغیر طہارت حاصل کر لے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: صرف استنجا کر لے۔ اور وہ نجاست سے طہارت حاصل کرنا ہے اگرچہ مکمل طہارت پر قادر نہ ہو ”زلیعی“۔ یعنی ایسی طہارت جو وضو کو شامل ہے۔

15791۔ (قوله: وَقُدِّرَ بِسَبْعِمْ) یہ اول قول کے قریب ہے بلکہ بعینہ وہ ہے۔ کیونکہ اس وقت وہ اکیلے استنجا کرتا ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا اسے جو نبی کریم ﷺ سے روایت کیا جاتا ہے فرمایا: جب تمہارے بچے سات سال کے ہو جائیں تو انہیں حکم دو (1)۔ نماز کا حکم اسی وقت دیا جاسکتا ہے جب طہارت پر قدرت حاصل ہو۔ ”زلیعی“۔

15792۔ (قوله: وَبِهِ يُفْتَى) ایک قول یہ کیا گیا ہے نو سال۔

15793۔ (قوله: لِأَنَّهُ الْغَالِبُ) یعنی اس عمر میں عموماً بچہ دوسروں کی خدمت سے غنی ہو جاتا ہے۔

15794۔ (قوله: فَإِنْ أَكَلَ الْخ) اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ قاضی دونوں میں سے کسی سے بھی قسم نہیں لے

گا۔ بلکہ جن امور کا ذکر کیا گیا ہے ان میں غور و فکر کرے گا جس طرح ”البحر“ میں ”الظہیر“ سے مروی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ قسم نکل (باز رکھنے، روکنے) کے لیے ہوتی ہے۔ اور دونوں میں سے کوئی ایک بھی بچے کے حق کو باطل کرنے کی مالک نہیں جو اس صورت میں ہے کہ بچے سات سال سے پہلے ماں کے پاس رہے اور اس کے بعد باپ کے پاس رہے۔

وَلَوْ جَبَزَا وَإِلَّا لَا (وَالْأُمُّ وَالْجَدَّةُ لِلْأُمِّ، أَوْلَادُهَا) بِالصَّغِيرَةِ (حَتَّى تَحِيضَ) أُمِّي تَبْدَعْنِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ
وَلَوْ اخْتَلَفَانِي حَيْضُهَا فَالْقَوْلُ لِلْأُمِّ بَحْرٌ بَحْثًا وَأَقُولُ يَنْبَغِي أَنْ يُحَكَّمَ سَهْمًا وَيُعْمَلَ بِالْغَالِبِ

اگرچہ اسے جبرادیا جائے ورنہ نہیں۔ ماں اور نانی یا دادی بچی کو پاس رکھنے کے زیادہ حق دار ہیں یہاں تک کہ اسے حیض آ جائے یعنی ظاہر روایت میں وہ بالغ ہو جائے اگر دونوں میں بچی کے حیض آنے میں اختلاف ہو جائے تو قول ماں کا معتبر ہوگا۔ ”بحر“ میں بحث کرتے ہوئے یہ کہا ہے۔ میں کہتا ہوں: چاہیے کہ حکم عمر پر لگایا جائے اور غالب پر عمل کیا جائے

15795۔ (قولہ: وَلَوْ جَبَزَا) یعنی اگر باپ بچے کے غنی ہونے کے بعد وہ اپنی پرورش میں نہ لے تو باپ کو مجبور کیا جائے گا جس طرح ”المستغنی“ میں ہے۔ ”الفتح“ میں ہے: بچہ جب ماں سے مستغنی ہو جائے تو اسے بچہ لینے پر مجبور کیا جائے گا۔ کیونکہ بالا جماع بچے کا نفقہ اور حفاظت باپ پر لازم ہے۔ ”شرح الجمع“ میں ہے: جب بچہ خدمت سے غنی ہو جائے تو باپ وصی اور ولی کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ بچہ لے لیس۔ کیونکہ وہ بچے کو ادب اور تعلیم دینے پر زیادہ قادر ہے۔ ”الخلاصہ“ وغیرہا میں ہے: جب بچہ خدمت سے مستغنی ہو جائے اور بچی بالغ ہو جائے تو عصبہ اس کا زیادہ حق دار ہے پس اقرب پھر اقرب کو مقدم کیا جائے گا اور بچی کی پرورش میں چچا بھائی کا کوئی حق نہیں۔

میں کہتا ہوں: یہ مسئلہ باقی ہے جب پرورش کا عرصہ ختم ہو جائے اور بچے کا کوئی عصبہ اور وصی نہ ہو تو ظاہر یہی ہے کہ اس بچے کو پرورش کرنے والی عورت کے پاس چھوڑ دیا جائے گا مگر جب قاضی اس کے غیر کو اولیٰ خیال کرے واللہ اعلم۔
15796۔ (قولہ: وَإِلَّا لَا) یعنی چاروں امور (کھانا وغیرہ) یا ان میں سے بعض مفقود ہوں تو بچہ باپ کے حوالے نہیں کیا جائے گا، ”ط“۔

ماں اور نانی یا دادی بلوغت تک بچی کی زیادہ حق دار ہیں

15797۔ (قولہ: وَالْجَدَّةُ) اگرچہ اوپر چلی جائے، ”ط“۔

15798۔ (قولہ: أُمِّي تَبْدَعْنِي) بچی کا بالغ ہونا یا تو حیض کے ساتھ ہوتا ہے یا انزال کے ساتھ ہوتا ہے یا عمر کے ساتھ ہوتا ہے ”ط“۔ ”البحر“ میں کہا: کیونکہ بچی خدمت سے غنی ہونے کے بعد عورتوں کے آداب کی معرفت کی محتاج ہوتی ہے اور عورت یہ امر سرانجام دینے پر زیادہ قادر ہوتی ہے۔ اور بالغ ہونے کے بعد حفاظت و نگہداشت کی محتاج ہوتی ہے اور اس فریضہ میں باپ زیادہ قوی اور ہدایت یافتہ ہوتا ہے۔

15799۔ (قولہ: فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ) اس کے مقابل امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے آنے والی روایت ہے، ”ط“۔

15800۔ (قولہ: فَالْقَوْلُ لِلْأُمِّ) کیونکہ وہ ماں کے حق کے سقوط کا دعویٰ کرتا ہے، ”بحر“۔

15801۔ (قولہ: وَأَقُولُ الْخ) فعل کی نسبت صاحب ”البحر“ کی طرف ہے جہاں انہوں نے کہا: اور میں کہتا ہوں:

مناسب ہے کہ اس کی عمر کی طرف دیکھا جائے۔ اگر بچی اس عمر کو پہنچ چکی ہو جس میں عمو مامونٹ کو حیض آجاتا ہے تو قول باپ کا

وَتَتَزَوَّجُ الصَّغِيرَةَ وَيَدْخُلُ بِهَا الزَّوْجُ عَيْنِي (وَعَيْرُهُمَا أَحَقُّ بِهَا حَتَّى تَشْتَهِيَ) وَقَدِرَ بِتَسْبِيحٍ وَبِهِ يُفْتَى
وَبِئْتُ إِحْدَى عَشْرَةَ مُشْتَهَاةً اِتِّفَاقًا زَيْدِيٍّ (وَعَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّ الْحُكْمَ فِي الْأَمْرِ وَالْجَدَّةِ كَذَلِكَ) وَبِهِ يُفْتَى
بِكَثْرَةِ الْفَسَادِ زَيْدِيٍّ وَأَفَادَ أَنَّهُ لَا تَسْقُطُ الْخِصَانَةُ بِتَزْوُجِهَا مَا دَامَتْ لَا تَصُدُّحُ لِلرِّجَالِ

اور صغیرہ کی شادی ہو اور خاوند اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کرے، ”یعنی“۔ ماں باپ کے علاوہ بیٹی کو اپنے پاس رکھنے کے حق دار ہیں یہاں تک کہ اسے دیکھ کر شہوت آجائے۔ اس کی عمر نو سال مقدر کی گئی ہے اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ اور گیارہ سال کی بالاتفاق مشتبہا ہے۔ ”زیلعی“۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ماں اور جدہ میں حکم اسی طرح کا ہوگا اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ کیونکہ فساد بہت زیادہ ہو گیا ہے ”زیلعی“۔ اور اس نے اس امر کا فائدہ دیا کہ ماں کے عقد نکاح کرنے سے حضانت کا حق ساقط نہیں ہوگا جب تک وہ مردوں کے قابل نہ ہو۔

معتبر ہوگا ورنہ قول ماں کا معتبر ہوگا۔ وہ امر جس میں صغیرہ کی طرف رجوع کیا جانا چاہیے اگر وہ ایسی عمر میں بالغ ہونے کا دعویٰ کرے جو عمر بلوغ کا احتمال رکھتی ہے تو اس کی تصدیق کی جائے گی جس طرح باقی احکام میں اس کی تصریح موجود ہے۔ ”رحمتی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

ماں باپ کے علاوہ دیگر افراد بیٹی کو اپنے پاس رکھ سکتے ہیں یہاں تک کہ وہ بیٹی مشتبہا ہو جائے
15802۔ (قوله: مُشْتَهَاةً اِتِّفَاقًا) بلکہ ”المخ“ کے باب المحرمات میں ہے: نو سال اور اس سے زائد عمر کی بیٹی بالاتفاق مشتبہا ہے، ”سامحانی“۔

15803۔ (قوله: كَذَلِكَ) یعنی وہ اس کی زیادہ مستحق ہیں یہاں تک کہ مشتبہات ہو جائے۔

15804۔ (قوله: وَبِهِ يُفْتَى) ”المخ“ میں اس کی تصحیح نقل کرنے کے بعد کہا: حاصل کلام یہ ہے کہ فتویٰ ظاہر روایت کے خلاف پر ہے۔

15805۔ (قوله: أَفَادَ) مصنف نے اپنے قول حتی تشتہی سے یہ بیان کیا ہے کہ اس میں قبل التزوج کی قید نہیں۔

15806۔ (قوله: بِتَزْوُجِهَا) یعنی ضمیر سے مراد صغیرہ ہے۔

15807۔ (قوله: مَا دَامَتْ لَا تَصُدُّحُ لِلرِّجَالِ) اگر وہ مردوں کے اہل ہو جائے تو حضانت کا حق ساقط ہو جائے گا

نفقات کے باب کے شروع میں عنقریب آئے گا: بے شک وہ بیوی جس سے فرج کے علاوہ وطی کی خواہش ہوتی ہو اس کا نفقہ خاوند پر لازم ہو جائے گا۔ اسی طرح وہ عورت جو خدمت اور انس کے حصول کی صلاحیت رکھتی ہو اس کا نفقہ لازم ہوگا اگر وہ اسے اپنے گھر میں رکھے یہ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک ہے۔ ”المختفہ“ میں اسے اختیار کیا ہے۔ اس کا مقتضایہ ہے اس کا مردوں کے لائق ہونے میں فرج کے علاوہ وطی کے لیے کافی ہونا ہے۔ اسی وجہ سے عورت کا نفقہ اس خاوند پر لازم ہوگا۔ جو صرف خدمت اور انس کے حصول کے لیے کافی ہو اس کا معاملہ مختلف ہے۔ اس خاوند پر اس بیوی کا نفقہ لازم نہیں ہوگا مگر جب

وَعِنْدَ مَالِكٍ، حَتَّى يَحْتَدِمَ الْغُلَامُ، إِلَّا فِي رِوَايَةٍ عَنِ الثَّانِي إِذَا كَانَ يَسْتَأْنِسُ بِهَا كَمَا فِي الْقُنْيَةِ وَفِي
الظَّهْرِيَّةِ امْرَأَةٌ قَالَتْ هَذَا ابْنُكَ مِنْ بِنْتِي وَقَدْ مَاتَتْ أُمُّهُ فَأَعْطَنِي نَفَقَتَهُ، فَقَالَ صَدَقْتَ لَكِنَّ أُمَّهُ لَمْ
تَتَّ وَهِيَ فِي مَنْزِلِي وَأَرَادَ أَخْذَ الصَّبِيِّ يُبَدِّعُ حَتَّى يُعْطِيَ الْقَاضِيَ أُمَّهُ وَتَحْضُرَ عِنْدَهُ فَتَأْخُذَهُ لِأَنَّهُ أَقْرَبُ بِأَنْهَا
جَدَّتُهُ وَحَاضِنَتُهُ ثُمَّ ادَّعَى أَحَقِّيَّةَ غَيْرَهَا وَذَا مُحْتَسِلًا، فَإِنْ أَحْضَرَ الْأَبُ امْرَأَةً فَقَالَ هَذِهِ ابْنُكَ وَهَذَا
ابْنِي (مِنْهَا)، وَقَالَتْ الْجَدَّةُ لَا مَا هَذِهِ ابْنَتِي (وَقَدْ مَاتَتْ ابْنَتِي أُمُّ هَذَا الصَّبِيِّ) فَالْقَوْلُ لِلرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ
الَّتِي مَعَهُ وَيُدْفَعُ الصَّبِيُّ إِلَيْهِمَا لِأَنَّ الْفِرَاشَ لَهُمَا فَيَكُونُ الْوَلَدُ لَهُمَا (كَتَرُ جَيْنَ بَيْنَهُمَا وَكَذَلِكَ فَادَّعَى)
الرَّوْجُ (أَنَّهُ ابْنُهُ لَا مِنْهَا) بَلْ مِنْ غَيْرِهَا (وَعَاكَسَتْ)

امام "مالک" کے نزدیک یہاں تک کہ بچے بالغ ہو مگر امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہما سے ایک روایت مروی ہے جب مرد اس سے
انس لیتا ہو جس طرح "القنیہ" میں ہے۔ "الظہیریہ" میں ہے: ایک عورت نے کہا: یہ میری بیٹی سے تیرا بیٹا ہے اس کی ماں
فوت ہو چکی ہے اس کا نفقہ مجھے دو۔ مرد نے کہا: تو نے سچ کہا لیکن اس کی ماں نہیں مری وہ میرے گھر میں ہے اور اس نے
بچے لینے کا ارادہ کیا۔ اسے روک دیا جائے گا یہاں تک کہ قاضی اس کی ماں کو آگاہ کرے گا اور وہ ماں اس قاضی کے سامنے
حاضر ہوئی اور اس بچے کو لے گئی۔ کیونکہ مرد نے اس کا اقرار کیا کہ یہ عورت اس کی جدہ (نانی) ہے اور اس نے بچے کی
پرورش کی ہے۔ پھر اس نے دعویٰ کیا کہ اس بچے کی زیادہ حق دار اس عورت کا غیر ہے اور یہ قول اس کا احتمال رکھتا ہے۔ اگر
باپ نے ایک عورت کو حاضر کیا اور کہا: یہ تیری بیٹی ہے اور یہ میرا اس کے بطن سے بیٹا ہے۔ نانی نے کہا: نہیں یہ میری بیٹی
نہیں۔ میری بیٹی جو اس بچے کی ماں ہے مر چکی ہے۔ تو قول مرد اور اس عورت کا قبول ہوگا جو اس مرد کے ساتھ ہوگی۔ بچے
دونوں کو دے دیا جائے گا۔ کیونکہ فراش دونوں کا ہے اور بچہ دونوں کا ہوگا۔ جس طرح دو میاں بیوی کے درمیان بچہ ہے۔
خاوند نے دعویٰ کیا یہ اس کا بیٹا ہے مگر اس عورت سے نہیں بلکہ ایک اور عورت سے ہے۔ عورت نے اس کے برعکس قول کیا۔

وہ اس کے ساتھ راضی ہو اور اسے اپنے گھر میں رکھے۔

15808۔ (قوله: إِلَّا فِي رِوَايَةٍ عَنِ الثَّانِي) اس میں اس کے ضعف کی طرف اشارہ ہے۔ اس کا ظاہر یہ ہے کہ جب وہ بلوغ
سے قبل مردوں کے قابل ہو جب کہ اس کے باپ نے اس کی شادی کر دی ہو تو بالاتفاق اس کی ماں کو حضانت کا حق نہیں۔ یہ
مفتی بہ قول پر ظاہر ہے۔ یہ ظاہر الروایہ جو حتی تحیض پر ظاہر نہیں پس اس کے اطلاق کو تفسیر کی ضرورت ہوگی۔ "البحر" میں
اسے بیان کیا ہے۔ یعنی حتی تحیض کی اذالم تزوج کے قول کے ساتھ قید لگائی ہے۔

15809۔ (قوله: وَفِي الظَّهْرِيَّةِ) یہ متن پر دخول ہے "ط"۔

15810۔ (قوله: لَكِنَّ أُمَّهُ) اس کی ماں جو تیری بیٹی ہے۔

15811۔ (قوله: لِأَنَّ الْفِرَاشَ لَهُمَا) کیونکہ دونوں جانب سے تصدیق کرنے سے ثابت ہوتا ہے۔

فَقَالَتْ هُوَ ابْنِي لَا مِنْهُ (حُكْمٌ بِكُونِهِ ابْنًا لَهَا) لِمَا قُلْنَا: وَكَذَلِكَ لَوْ قَالَتْ الْجَدَّةُ هَذَا ابْنَتٌ مِنْ بِنْتِي الْمَيْتَةِ فَقَالَ بَلْ مِنْ غَيْرِهَا فَالْقَوْلُ لَهُ وَيَأْخُذُ الصَّبِيَّ مِنْهَا، وَكَذَلِكَ لَوْ أَحْضَرَ امْرَأَةً وَقَالَ ابْنِي مِنْ هَذِهِ لَا مِنْ بِنْتِكَ وَكَذَّبَتْهُ الْجَدَّةُ وَصَدَّقَتْهَا الْمَرْأَةُ فَالْأَبُ أَوْلَى بِهِ لِأَنَّهُ لَنَا قَالَ هَذَا ابْنِي مِنْ هَذِهِ الْمَرْأَةِ فَقَدْ أَنْكَرَ كَوْنَهَا جَدَّتَهُ فَيَكُونُ مُنْكَرَ الْحَقِّ حَضَانَتِهَا وَهِيَ أَقْرَبُ لَهُ بِالْحَقِّ ائْتَهَى مُلْخَصًا وَلَا خِيَارَ لِلْوَلَدِ عِنْدَنَا

کہا: یہ میرا بیٹا ہے مگر اس سے نہیں۔ تو یہ حکم لگا دیا جائے گا کہ وہ بیٹا دونوں کا ہے اسی دلیل کی وجہ سے جو ہم نے ذکر کی ہے۔ اسی طرح اگر دادی کہے: یہ تیرا بیٹا ہے جو میری بیٹی کے بطن سے پیدا ہوا ہے۔ مرد نے کہا: نہیں بلکہ یہ اور عورت سے ہے۔ تو قول مرد کا معتبر ہوگا اور مرد عورت سے بچے لے لے گا۔ اسی طرح اگر مرد نے ایک عورت حاضر کی اور کہا: میرا بیٹا اس کے بطن سے ہے تیرے بیٹی کے بطن سے نہیں۔ نانی نے اس کو جھٹلایا اور عورت نے نانی کی تصدیق کی تو باپ اس بچے کا زیادہ حق دار ہوگا۔ کیونکہ جب مرد نے کہا: یہ میرا بیٹا ہے جو اس عورت سے ہے تو اس نے انکار کیا کہ یہ عورت اس کی نانی ہے۔ پس نانی کے حضانت کے حق کا انکار کرتا ہے اور وہ اس کے لیے حق کا اقرار کرتی ہے کلام انتہا کو پچھنی۔ ملخص۔ ہمارے نزدیک بچے کو

15812۔ (قوله: لِمَا قُلْنَا) تو فرماش دونوں کو حاصل ہے۔

15813۔ (قوله: وَكَذَلِكَ لَوْ قَالَتْ الْجَدَّةُ) اسے جدہ کا نام دیا یہ اس کے گمان کو دیکھتے ہوئے ہے۔

15814۔ (قوله: فَقَالَ بَلْ مِنْ غَيْرِهَا) بلکہ ایسی عورت سے بیٹا ہے جو تجھ سے اجنبی ہے۔ یہی اس مسئلہ اور پہلے

مسئلہ کے درمیان فرق ہے۔ کیونکہ پہلے مسئلہ میں باپ نے اعتراض کیا کہ یہ بچہ اس کی بیٹی کا ہے اور یہ اس کی نانی ہے۔

15815۔ (قوله: وَكَذَّبَتْهُ الْجَدَّةُ) یعنی اس نانی نے کہا: یہ اس بچے کی ماں نہیں بلکہ اس بچے کی ماں میری بیٹی

ہے۔ ”ظہیر یہ“

15816۔ (قوله: وَصَدَّقَتْهَا الْمَرْأَةُ) یعنی عورت نے اس طرح کہا: تو نے سچ کہا کہ میں اس کی ماں نہیں جب کہ

اس مرد نے جھوٹ بولا ہے لیکن میں اس کی بیوی ہوں۔ ”ظہیر یہ“

15817۔ (قوله: لِأَنَّهُ لَنَا قَالَ هَذَا ابْنِي مِنْ هَذِهِ الْمَرْأَةِ) اسی طرح اس کا قول ہے بلکہ یہ کسی عورت کا ہے۔

15818۔ (قوله: ائْتَهَى مُلْخَصًا) یعنی ”ظہیر یہ“ کا کلام ختم ہوا اس حال میں کہ یہ ملخص ہے۔ اس قول نے یہ فائدہ

دیا کہ وہ بعینہ ”ظہیر یہ“ کی عبارت نہیں لائے بلکہ اختصار کے طور پر بعض کو حذف کر دیا اور وہ اسی طرح ہے اگرچہ مسئلہ کی

صورتوں کو پورا پورا اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہے۔ فافہم

جب بچہ اس عمر کو پہنچ جائے جس میں بچے کو ماں سے الگ کر لیا جاتا ہے تو باپ بچے کو لے لے گا

15819۔ (قوله: وَلَا خِيَارَ لِلْوَلَدِ عِنْدَنَا) یعنی جب بچہ اس عمر کو پہنچ جائے جس عمر میں اسے ماں سے الگ کر لیا

جاتا ہے باپ بچے کو لے لے گا اور بچے کو کوئی اختیار نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ کم عقل کی وجہ سے اس کو اختیار کرے گا جہاں کھیل کود ہو

مُطْلَقًا ذَكَرَ كَانَ، أَوْ أَنْتَى حِلًّا فَالِدَسَافِعِي قُذْتُ وَهَذَا قَبْلَ الْبُلُوغِ، أَمَا بَعْدَهُ فَيُخَيَّرُ بَيْنَ أَبَوَيْهِ، وَإِنْ أَرَادَ الْإِنْفِرَادَ فَلَهُ ذَلِكَ مُؤَيَّدًا زَادَهُ مَعْنِيًا لِنُسُيَّةٍ، وَأَقَادَهُ بِقَوْلِهِ (بَلَغَتْ الْجَارِيَةُ مَبْدَعُ النِّسَاءِ، إِنْ يَكْمُرُ صَنَّتْهَا الْأَبُ إِلَى نَفْسِهِ) إِلَّا إِذَا وَخَلَّتْ فِي السِّنِّ وَاجْتَبَعَ لَهَا رَأْيً فَتَسْكُنُ حَيْثُ أَحَبَّتْ حَيْثُ لَا خَوْفَ عَلَيْهَا (وَإِنْ تَيَبَّنَا لَا يَصُفُّهَا إِلَّا إِذَا لَمْ تَكُنْ مَأْمُونَةً عَلَى نَفْسِهَا) فَلِلْأَبِ وَالْجَدِّ وَوَلَايَةُ الْقَتْمِ

مطلقاً اختیار نہیں بچہ مذکور ہو یا مونث ہو۔ امام "شافعی" رضی اللہ عنہ نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ میں کہتا ہوں: یہ بالغ ہونے سے پہلے ہے۔ جہاں تک بلوغ کے بعد کا تعلق ہے تو والدین میں اسے اختیار دیا جائے گا اگر وہ الگ رہنے کا ارادہ کرے تو اسے یہ حق حاصل ہوا۔ "موید زادہ" جو "منیہ" کی طرف منسوب ہے۔ اور اپنے اس قول کے ساتھ بیان کیا: بچی اس عمر کو پہنچ گئی جس عمر میں عورتیں بالغ ہو جاتی ہیں اگر باکرہ ہوگی تو باپ اسے اپنے پاس رکھے گا مگر جب وہ پختگی کی عمر کو پہنچ جائے اور وہ رائے والی ہو تو جہاں وہ چاہے گی وہاں رہے گی اس پر کوئی خوف نہیں ہوگا۔ اگر وہ شیبہ ہو تو اسے پاس نہیں رکھے گا مگر جب اس عورت کے بارے میں اس کی ذات پر امن نہ ہو۔ پس باپ اور دادا کو اپنے پاس رکھنے کی ولایت ہوگی

جب کہ یہ صحیح ہے کہ صحابہ نے اختیار نہیں دیا۔ جہاں تک اس حدیث کا تعلق ہے کہ حضور ﷺ نے اختیار دیا تو وہ اس وجہ سے تھا کہ حضور ﷺ نے دعا کی اللہم اهدنا (1)۔ حضور ﷺ نے دعا کی وجہ سے اس بچے کو بہتر کے انتخاب کی توفیق دی گئی۔ اس کے مفصل بحث "الفتح" میں ہے۔

15820۔ (قوله: وَأَقَادَهُ) تخيير کے ثبوت اور بالغ کے لیے علیحدہ رہنے کا جو ذکر کیا ہے اسے زیادہ تفصیل اور اس کی تفسیر کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ فافہم

15821۔ (قوله: مَبْدَعُ النِّسَاءِ) یعنی جس کے ساتھ عورتیں بالغ ہوتی ہیں جیسے حیض وغیرہ۔ اگر اس کو حذف کرتے تو یہ زیادہ واضح ہوتا۔

15822۔ (قوله: صَنَّتْهَا الْأَبُ إِلَى نَفْسِهِ) اگر چہ فساد کا خوف نہ ہو اگر وہ کم عمر ہے۔ "بحر"۔ الاب تفسیر نہیں کیونکہ بھائی اور چچا باپ کے نہ ہونے کی صورت میں اسی طرح ہیں جب تک ان دونوں سے اس کو خوف نہ ہو۔ پس قاضی ایک مسلمان قابل اعتماد عورت کو دیکھے گا اور اس کے سپرد کر دے گا جس طرح "کافی الحاکم" میں اس پر نص قائم کی ہے اور مصنف نے بعد میں اس کا ذکر کیا ہے۔

15823۔ (قوله: إِلَّا إِذَا وَخَلَّتْ فِي السِّنِّ) "الوجیز" کی جو "الھیط" کی مختصر ہے کی عبارت ہے: مگر جب وہ عمر رسیدہ ہو جائے اور وہ رائے والی ہو۔ "کفایة المتحفظ" اور "ققہ اللغۃ" میں ہے: جس نے سفیدی دیکھی تو وہ اشیبہ و اشمط ہے، پھر شیخ ہے جب اس سے آگے بڑھ جائے تو وہ سن رسیدہ ہے، "رحمتی"۔

لَا لِغَيْرِهِمَا كَمَا فِي الْإِبْتِدَاءِ بَحْرًا عَنِ الظَّهِيرِيَّةِ (وَالْغُلَامُ إِذَا عَقَلَ وَاسْتَعْنَى بِرَأْيِهِ لَيْسَ لِلْأَبِ صَمْتُهُ إِلَى نَفْسِهِ إِلَّا إِذَا لَمْ يَكُنْ مَأْمُونًا عَلَى نَفْسِهِ فَلَهُ صَمْتُهُ لِدَفْعِ فِتْنَةٍ، أَوْ عَارٍ، وَتَأْدِيبِهِ إِذَا وَقَعَ مِنْهُ شَيْءٌ

کسی اور کو کوئی ولایت نہ ہوگی جس طرح ابتدا میں اپنے پاس رکھنے کی ولایت ہوتی ہے۔ ”بحر“ میں ”الظہیریہ“ سے مروی ہے۔ اور بچہ جب سمجھ بوجھ رکھتا ہو اور اپنی رائے کی وجہ سے مستعنی ہو جائے تو باپ کو اسے اپنے پاس رکھنے کی ولایت نہیں ہوگی مگر جب اس کی ذات کے بارے میں کوئی امن نہ ہو تو باپ کو حق حاصل ہوگا کہ اسے اپنے پاس رکھے تاکہ فتنہ اور عار کو دور کرے جب اس سے کوئی شے واقع ہو تو اسے ادب سکھائے۔

15824۔ (قولہ: لَا لِغَيْرِهِمَا) فرق یہ ہے کہ باپ اور دادا کو ابتدا میں اپنے پاس رکھنے کی ولایت ہوتی ہے۔ پس یہ جائز ہوگا کہ دونوں اسے اپنی گود میں لے لیں جب اس کے بارے میں امن نہ ہو۔ جہاں تک باپ اور دادا کے علاوہ کا تعلق ہے تو انہیں ابتدا میں ساتھ رکھنے کا حق نہیں ہوتا تو اسے دوبارہ ساتھ رکھنے کی ولایت بھی نہ ہوگی۔ ”بحر“ میں ”الظہیریہ“ سے مروی ہے۔ میں کہتا ہوں: اس میں اعتراض کی گنجائش ہے کیونکہ متون اس امر کی تصریح کرتے ہیں کہ جب کوئی عورت اس کی پرورش کرنے والی نہ ہو تو پرورش کا حق ترتیب کے حوالے سے عصبات کے لیے ہوگا۔ تو اس میں باپ اور دادا کے علاوہ کے لیے بھی ساتھ رکھنے کی ولایت ابتداءً ثابت کی جا رہی ہے مگر جب اماغیرہما سے مراد ایسا عصب لیا جائے جو غیر محرم ہے جس طرح چچا زاد بھائی اور آزادی کی وجہ سے مولیٰ۔ کیونکہ مؤنث کو اس کے ساتھ نہیں رکھا جاتا جس طرح (مقولہ 15769 میں) گزر چکا ہے۔ ”الفتح“ کی عبارت ہے: مگر جب اس سے اپنی ذات کے بارے میں امن نہ ہو اس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا تو باپ کو حق حاصل ہے کہ اسے اپنے پاس رکھے اس طرح بھائی اور چچا کو بھی حق حاصل ہے کہ اسے پاس رکھے جب کہ بھائی اور چچا مفسد نہ ہوں۔ اگر ایسی صورت حال ہو تو اس وقت قاضی اسے ایک قابل اعتماد عورت کے پاس رکھے۔ ”زیلعی“ نے یہ اضافہ کیا: اسی طرح ہر ایسے عصب کا حکم ہے جو ذی رحم محرم ہو۔ یہی وہ قول ہے جس پر مصنف بعد میں بھی چلے ہیں۔

15825۔ (قولہ: وَالْغُلَامُ إِذَا عَقَلَ الْخ) مناسب یہ تھا کہ غلام کے مسئلہ سے ابتدا کی جاتی یا اس کا ذکر آخر میں کیا جاتا۔ کیونکہ اس کا ماقبل اور مابعد بچی کے بارے میں ہے۔ پھر غلام سے مراد بالغ ہے۔ کیونکہ گفتگو بلوغ کے بعد میں ہے۔ ”زیلعی“ کی عبارت ہے: پھر غلام جب دانش مند بالغ ہو جائے تو اسے الگ رہنے کا حق ہوگا مگر جب وہ فساد برپا کرنے والا ہو اور اس کے بارے میں خوف ہو۔ اور اس سے احتراز کیا ہے جب وہ بدحواس بالغ ہو۔ ”الجوہرہ“ میں ہے: جو بدحواس بالغ ہو وہ ماں کے پاس رہے گا بیٹا ہو یا بیٹی ہو۔ ”الفتح“ میں ہے: بدحواس کو اختیار نہیں دیا جائے گا اور وہ ماں کے پاس رہے گا۔ ”الفتح“ میں جو کچھ ہے اس کے نقل کرنے کے بعد ”البحر“ میں کہا: چاہیے کہ یہ اس کے نزدیک ہو جو بچے کو اختیار دینے کا قول کرتے ہیں۔ جہاں تک ہمارا تعلق ہے تو بدحواس بچہ مذکورہ عمر کو پہنچ جائے جس میں بچہ کو ماں سے الگ کر لیا جاتا ہے تو وہ باپ کے پاس رہے گا۔ ”المنہر“ میں اس کی پیروی کی۔ یہ قواعد کے موافق ہے۔ ”تامل“

15826۔ (قولہ: فَلَهُ صَمْتُهُ) یعنی باپ کو حق حاصل ہوگا کہ اسے اپنے پاس رکھے۔ ظاہر یہ ہے کہ دادا بھی اسی طرح

وَلَا نَفَقَةَ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَتَّبِعَ بَحْرًا (وَالْجَدُّ بِمَنْوَلَةِ الْأَبِ فِيهِ) فِيمَا ذُكِرَ (وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا أَبٌ وَلَا جَدٌّ، وَ لَكِنْ لَهَا أَخٌ أَوْ عَمٌّ فَهَذَا صَمْتُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ مُفْسِدًا، وَإِنْ كَانَ) مُفْسِدًا (لَا) يُيَكِّنُ مِنْ ذَلِكَ (وَكَذَا الْحُكْمُ فِي كُلِّ عَصَبَةٍ ذِي رَحِمٍ مَحْرَمٍ مِنْهَا. فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا أَبٌ وَلَا جَدٌّ وَلَا غَيْرُهُمَا مِنَ الْعَصَبَاتِ أَوْ كَانَ لَهَا عَصَبَةٌ مُفْسِدًا فَالْنَّظَرُ فِيهَا إِلَى الْحَاكِمِ، فَإِنْ كَانَتْ (مَأْمُونَةً خَلَاهَا تَنْفِرٌ دُبَالْسُكُنَى وَإِلَّا وَصَعَهَا عِنْدَ)

اس پر نفقہ لازم نہیں ہوگا مگر جب وہ تبرع کرے ”بحر“۔ دادا اس میں جو ذکر کیا گیا ہے باپ کی طرح ہے اگر اس کا باپ اور دادا نہ ہو بلکہ اس کا بھائی یا چچا ہو تو اسے اپنے پاس رکھنا صحیح ہوگا اگر وہ مفسد نہ ہو۔ اگر وہ فساد برپا کرنے والا ہو تو اس کو قدرت نہ دی جائے گی۔ یہی حکم ہوگا اگر اس عصبہ میں جو اس کا ذی رحم محرم ہو۔ اگر اس کا باپ، دادا اور ان کے علاوہ کوئی عصبہ نہ ہو یا اس کا ایسا عصبہ ہو جو فساد ہی ہو تو اس میں نظر و فکر حاکم کے ذمہ ہے۔ اگر اس عورت کے بارے میں امن ہو تو ولی اسے چھوڑ دے گا وہ الگ رہائش رکھ لے ورنہ قاضی اسے امین

ہے بلکہ اس کے علاوہ عصبات جیسے بھائی اور چچا بھی اسی طرح ہیں۔ میں نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اس امر کی تصریح کی ہے۔ شاید علمائے اس پر اعتماد کیا ہے کہ حاکم اسے معاصی پر قدرت نہیں دے گا۔ یہ ہمارے زمانہ میں واقع نہیں۔ پس افتا متعین ہو جائے گا کہ قریبی رشتہ داروں میں سے جس کے بارے میں امن ہو اور جو اس کی حفاظت کرے گا اسے حق حاصل ہو گا کہ اسے اپنے پاس رکھ لے۔ کیونکہ منکر کو دور کرنا ہر اس شخص پر واجب ہے جو اس پر قادر ہو خصوصاً جس کو اس کی عار لاحق ہوتی ہو۔ یہ بھی عظیم صلہ رحمی ہے۔ شرع نے صلہ رحمی اور جس قدر ممکن ہو منکر کو دور کرنے کا حکم دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَ إِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَ الْعَبْثِ ۗ يَعِظُكُم لَعَلَّكُمْ تَتَذَكَّرُونَ** (النحل) بے شک اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے کہ ہر معاملہ میں انصاف کرو اور (ہر ایک کے ساتھ) بھلائی کرو اور اچھا سلوک کرو رشتہ داروں کے ساتھ اور منع فرماتا ہے بے حیائی سے اور برے کاموں سے اور سرکشی سے اللہ تعالیٰ نصیحت کرتا ہے تمہیں تاکہ تم نصیحت قبول کرو۔ پھر میں نے ”رملی“ کے ”حاشیہ البحر“ میں دیکھا انہوں نے بھی بحث کے انداز میں اس کا ذکر کیا ہے اور کہا: میں نے اسے نہیں دیکھا۔ پھر کہا: پھر میں نے اس میں نقل دیکھی اور وہ ہے جو ”منہاج“، ”خلاصہ“ اور ”تارخانیہ“ میں ہے: اگر بچے کا باپ نہ ہو اور حضانت کی مدت گزر جائے تو باپ کے علاوہ جو عصبہ ہے وہ زیادہ مستحق ہے زیادہ قریبی پھر زیادہ قریبی۔ مگر مؤنث کو حوالے نہیں کیا جائے گا مگر محرم کے ہی سپرد کیا جائے گا۔

میں کہتا ہوں: ہماری کلام اس کے بارے میں ہے جب غلام بالغ ہو جائے۔ اور جو انہوں نے نقل کیا ہے وہ بلوغ سے پہلے کے بارے میں ہے۔ اس وجہ سے اس کے ماموں اور غیر ماموں میں تفصیل ذکر نہیں کی۔

15827۔ (قولہ: فِيمَا ذُكِرَ) یعنی باکرہ، ثیبہ، غلام اور تادیب کے جو احکام ذکر کیے گئے۔ ”ط“۔

15828۔ (قولہ: وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا) ہاضمیر سے مراد بکرہ ہے جس طرح ہم پہلے ”الکافی“ سے نقل کر چکے ہیں۔ اسی

طرح ثیبہ ہے جس طرح تو نے جان لیا ہے جو قول ”الظہیریہ“ سے (مقولہ 15822 میں) گزر چکا ہے وہ اس کے خلاف ہے

أُمْرًا (أَمِينَةً قَادِرَةً عَلَى الْحِفْظِ، بِلَا فَرْقٍ فِي ذَلِكَ بَيْنَ بَكْرٍ وَثَيْبٍ) لِأَنَّهُ جُعِلَ نَاضِرًا لِلْمُسْلِمِينَ. ذَكَرَ كَأَنَّ
الْعَيْنِيَّ وَغَيْرَهُ وَإِذَا بَدَعَ الذُّكُورُ حَدَّ الْكَسْبِ يَدْفَعُهُمُ الْأَبُ إِلَى عَمَلٍ لِيَكْتَسِبُوا، أَوْ يُوجِرَهُمْ وَيُنْفِقُ عَلَيْهِمْ
مِنْ أُجْرَتِهِمْ بِخِلَافِ الْإِنَاثِ: وَلَوْ الْأَبُ مُبَدَّرًا يُدْفَعُ كَسْبُ الْإِبْنِ إِلَى أُمِّهِ كَمَا فِي سَائِرِ الْأَمْلَاقِ مُؤَيَّدًا
زَادَهُ مَعْرِيًّا لِلدُّخْلَانِ (لَيْسَ لِلْمُطَلَّاقَةِ بَائِنًا بَعْدَ عِدَّتِهَا

اور حفاظت کی قدرت رکھنے والی کے ہاں رکھے۔ اس میں باکرہ اور ثیبہ میں کوئی فرق نہیں ہوگا۔ کیونکہ قاضی کو مسلمانوں کے
امور میں نظر و فکر کرنے والا بنایا گیا ہے۔ اسے ”عینی“ وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ جب مذکر اولاد کمائی کی عمر کو پہنچ جائے تو باپ انہیں
کام پر بھیجے گا تاکہ وہ کمائیں یا انہیں اجرت پر بھیجے گا اور ان کی اجرت میں سے ان پر خرچ کرے گا۔ مونثوں کا معاملہ مختلف
ہے۔ اگر باپ فضول خرچ ہو تو بیٹے کی کمائی امین آدمی کے حوالے کر دی جائے گی جس طرح باقی املاک میں ہے۔ ”موید
زادہ“ جسے ”خلاصہ“ کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ جس عورت کو طلاق بائنہ دے دی گئی ہو عدت کے بعد

مصنف نے اس کی بعد میں اس قول: بلا فرق فی ذلك بین بکر و ثیبہ میں تصریح کر دی ہے۔

تعمیہ: جب بچہ بالغ ہو جائے اس میں جو ذکر کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے: اگر وہ عورت باکرہ عمر رسیدہ ہو یا ثیبہ ہو اور اس کے
بارے میں امن ہو یا اسی طرح غلام ہو تو اسے اختیار ہوگا۔ یا تو وہ باکرہ جوان ہوگی یا ثیبہ ہوگی یا غلام ہوگا دونوں کے بارے
میں امن نہیں تو انہیں کوئی اختیار نہیں ہوگا بلکہ باپ انہیں اپنے ساتھ ملائے گا۔

جب مذکر اولاد کمائی کی عمر کو پہنچ جائے تو باپ انہیں اجرت پر بھیجے گا

15829۔ (قوله: وَإِذَا بَدَعَ الذُّكُورُ حَدَّ) یعنی مردوں کی حد تک پہنچنے سے پہلے۔ کیونکہ اس سے قبل باپ کو کوئی حق

حاصل نہیں کہ انہیں کمائی کرنے پر مجبور کرے۔

15830۔ (قوله: بِخِلَافِ الْإِنَاثِ) پس باپ کو حق حاصل نہیں کہ وہ کسی عمل یا خدمت میں اجرت پر لگائے

”تارخانہ“۔ کیونکہ اجرت پر رکھنے والا اس کے ساتھ تنہا ہوتا ہے۔ یہ امر شرع میں برابر ہے۔ ”ذخیرہ“۔ اس سے جو معلوم ہوتا
ہے وہ یہ ہے کہ باپ اسے ایسی عورت کے پاس بھیجے گا جو اسے حرفہ کی تعلیم دے گی جس طرح کشیدہ کاری اور کپڑے سینا۔
کیونکہ اس میں کوئی ممانعت نہیں۔ اس کی مفصل بحث نفقات کے باب میں (مقولہ 16202 میں) آئے گی۔

15831۔ (قوله: وَلَوْ الْأَبُ مُبَدَّرًا) یعنی جس سے بچے کی کمائی کے ضائع ہونے کا خوف ہے۔

15832۔ (قوله: كَمَا فِي سَائِرِ الْأَمْلَاقِ) یعنی بچوں کی املاک ”تارخانہ“۔ کیونکہ قاضی ان کے لیے وصی معین

کرے گا جو ان بچوں کے مال کی حفاظت کرے گا جب باپ فضول خرچی کرنے والا ہو۔

مطلقہ بائنہ عدت کے بعد بچے کو ایک شہر سے دوسرے شہر نہیں لے جا سکتی

15833۔ (قوله: لَيْسَ لِلْمُطَلَّاقَةِ بَائِنًا) جہاں تک مطلقہ رجعیہ کا تعلق ہے تو اس کا حکم منکوحہ کا حکم ہے اسے وہاں

(الْخُرُوجُ بِالْوَلَدِ مِنْ بَدَدَةٍ إِلَى أُخْرَى بَيْنَهُمَا تَفَاوُثٌ) فَلَوْ بَيْنَهُمَا تَفَاوُثٌ بِحَيْثُ يُبَكِّنُهُ أَنْ يُبْصَرَ وَلَدًا ثُمَّ يَرْجِعَ فِي نَهَارِهِ لَمْ تُنْذَرْ مُطْلَقًا لِأَنَّهُ كَالِاتِّفَالِ مِنْ مَحَلَّةٍ إِلَى مَحَلَّةٍ شُبْنِيٍّ

وہ بچے کو ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف نہیں لے جاسکتی جن دونوں کے درمیان دوری ہو۔ اگر دونوں شہروں کے درمیان قربت ہو اس طرح کہ باپ کے لیے ممکن ہو کہ وہ اپنے بچے کو دیکھے پھر دن میں واپس لوٹ آئے تو عورت کو مطلقاً منع نہ کیا جائے گا۔ کیونکہ یہ ایک محلہ سے دوسرے محلہ کی طرف منتقل ہونا ہے۔ ”شبنی“۔

سے باہر جانے کی کوئی اجازت نہیں۔ کیونکہ سنی کا حق خاوند کے لیے ہے۔ جہاں تک معتدہ کا تعلق ہے تو عدت ختم ہونے سے قبل اسے مطلق نکلنے کا حق نہیں ”بحر“۔ ظاہر یہ ہے کہ جس کا خاوند فوت ہو جائے وہ اس مسئلہ میں مطلقہ کی طرح ہے۔ پس وہ اولیا کی اجازت کے بغیر اس کی مالک نہ ہوگی۔ کیونکہ اولیا باپ کے قائم مقام ہیں اس میں جو بچے کو ضروری جا رہی ہے وہ ظاہراً ممنوع ہے ”رملی“۔ یہ اعتراض نہ کیا جائے گا کہ موت کی عدت گزارنے والی دن کے وقت اور رات کے کچھ حصہ میں نکلتی ہے۔ کیونکہ یہاں مراد ایک دوسرے شہر کی طرف منتقل ہونا ہے اور عدت میں اسے اس کی اجازت نہیں۔ جہاں تک عدت کے ختم ہونے کے بعد کا تعلق ہے تو میں نے اس بارے میں کوئی قول نہیں دیکھا۔ اور ”رملی“ کا قول: لقیام الاولیاء مقام الاب عدت کے بعد بھی اسے روکنے کا فائدہ دیتا ہے۔ لیکن ہمارے شیخ المشائخ علامہ فقیہ ”ملا علی ترکمانی“ سے ایسے یتیم کے بارے میں پوچھا گیا جو اپنی ماں کے ہاں پرورش پا رہا ہے جس کا باپ کی جانب سے دادا ہے اس بچے کی ماں بچے کے ساتھ اس شہر سے کسی اور شہر کی طرف سفر کا ارادہ کرتی ہے جہاں اس کی شادی ہوئی کیا بچے کے دادا کو منع کرنے کا حق ہوگا؟ تو شیخ نے جواب دیا کہ مذہب کی کتب متون اور شروح میں جو واقع ہے وہ یہ ہے کہ مسئلہ مطلقہ اور باپ کے ساتھ مقید ہے۔ اور ہم نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے ان دو قیود کے علاوہ میں اس مسئلہ کو جاری کیا ہو۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دادا کو منع کرنے کا حق نہیں۔ اور ”خیر رملی“ نے جو کہا ہے اس میں کسی نقل کا سہارا نہیں لیا۔ پس توقف کرنا چاہیے یہاں تک ہم نقل صریح دیکھ لیں۔ کیونکہ علم امانت ہے۔ یہ اس کا حاصل ہے جو میں نے آپ رضی اللہ عنہ کے مخطوطہ میں دیکھا۔ ان کے توقف کی وجہ باپ اور مطلقہ کی تقیید ہے۔ یہ احتمال موجود ہے کہ یہ احتراز کے لیے ہو۔ اس کا قرینہ یہ ہے کہ اس حکم کو صرف مطلقہ ماں کے ساتھ خاص کیا گیا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ قید احترازی نہ ہو اس دلیل کی وجہ سے جو ”رملی“ نے کہی۔ واللہ سبحانہ اعلم۔

15834۔ (قوله: لَمْ تُنْذَرْ) اسے نہ روکا جائے گا مگر جب وہ شہر سے دیہات کی طرف منتقل ہو جس طرح آگے

(مقوله 15838 میں) آئے گا۔

15835۔ (قوله: مُطْلَقًا) خواہ وہ عورت کا وطن ہو یا نہ ہو اس میں عقد ہوا ہو یا نہ ہوا ہو، ”بحر“۔

15836۔ (قوله: مِنْ مَحَلَّةٍ إِلَى مَحَلَّةٍ) یعنی ایک ہی شہر میں۔ ظاہر یہ ہے کہ اگر دونوں محلوں میں دوری ہو تو ماں کو

منع کیا جائے گا۔

﴿إِلَّا إِذَا انْتَقَلَتْ مِنَ الْقَرْيَةِ إِلَى الْبَيْضِ، وَفِي عَكْسِهِ لَا لِضَرِّرِ الْوَلَدِ بِتَخَلُّقِهِ بِأَخْلَاقِ أَهْلِ السَّوَادِ﴾ (إِلَّا إِذَا كَانَ مَا انْتَقَلَتْ إِلَيْهِ (وَطَنَهَا وَقَدْ نَكَحَهَا ثَمَّةً) أُمِّي عَقَدَ عَلَيْهَا فِي وَطَنِهَا وَلَوْ قَرْيَةً فِي الْأَصَحِّ

مگر جب وہ عورت دیہات سے شہر کی طرف منتقل ہو اور اس کے برعکس نہیں کیونکہ دیہاتی لوگوں (گنواروں) کے اخلاق اپنانے کی وجہ سے بچے کو ضرر ہوگا مگر جب وہ اس جگہ کی طرف منتقل ہو جو اس کا وطن ہو جب کہ خاوند نے اس عورت سے اس کے وطن میں ہی عقد نکاح کیا ہو۔ اگرچہ وہ دیہات میں ہو۔ یہ صحیح ترین قول ہے

15837۔ (قوله: إِلَّا إِذَا انْتَقَلَتْ الْخ) ”رطبی“ نے ”حواشی الخ“ میں کہا: یہ خطا ہے جو انہوں نے صاحب ”البحر“

کی اتباع میں کی ہے۔ کیونکہ عورت کو دیہات سے ایسے شہر کی طرف منتقل ہونے کا حق نہیں جن دونوں کے درمیان تفاوت ہو۔ ایسے حکم میں تعجب ہے جس کے بارے میں کسی نے بھی قول نہیں کیا۔ مصنف نے ”البحر“ کی تقلید میں متن بنا دیا ہے۔ ”طحطاوی“ میں ”ہندیہ“ سے اور ”ہندیہ“ میں ”الحيط“ سے مروی ہے: اگر اس عورت نے دیہات سے بڑے شہر کی طرف بچے کو لے جانے کا ارادہ کیا جب کہ وہ بڑا شہر اس عورت کا شہر نہیں اور نہ ہی اس میں اس کا نکاح واقع ہو تو عورت کو یہ حق نہیں ہوگا مگر اس صورت میں کہ وہ شہر دیہات کے قریب ہو اسی تفسیر کی بنا پر جو ہم نے کہی ہے۔

15838۔ (قوله: وَفِي عَكْسِهِ لَا الْخ) اور عورت شہر سے دیہات کی طرف منتقل ہو تو اسے اختیار نہیں دیا جائے گا

اگرچہ دیہات قریب ہی ہو۔ کیونکہ بچے کا اس میں نقصان ہے کہ وہ دیہاتیوں کے طور طریقے اپنالے یعنی ان دیہاتیوں کے اخلاق اپنالے جن کی فطرت میں سختی ہوتی ہے۔

15839۔ (قوله: إِلَّا إِذَا كَانَ الْخ) یہ ان کے قول: وفی عکسہ: لا سے مستثنیٰ ہے۔ اس کی مثل وہ صورت ہے جب وہ

ایک دیہات سے شہر کی طرف یا دیہات کی طرف یا ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف منتقل ہو۔ اسی وجہ سے شارح نے اپنے قول: ما انتقلت اليه کے ساتھ اس کے عموم کو بیان کیا ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اسے اس قول: ليس المطلقة الخروج سے مستثنیٰ بنایا جائے۔ لیکن اس کا حق یہ ہے کہ واؤ کے ساتھ اس کا عطف کیا جائے۔ اسے ”طحطاوی“ نے بیان کیا ہے۔

15840۔ (قوله: أُمِّي عَقَدَ عَلَيْهَا فِي وَطَنِهَا) اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ نکاح سے مراد مجرد عقد ہے اور ثمة

کے لفظ کے ساتھ وطن کی طرف اشارہ کا فائدہ دیا۔ بعیدی شہر کی طرف منتقل ہونے کے لیے دو شرطیں ہیں: وہ اس عورت کا وطن ہو اور اس میں اس کی شادی ہوئی ہو۔ اور ”الجامع الصغير“ کی روایت میں ہے: اشتراط العقد دون الوطن عقد شرط ہے وطن شرط نہیں۔ ”زیلعی“ نے کہا: پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ کیونکہ جس گھر میں شادی ہوئی ضروری نہیں کہ وہ ہی اس کا مقام ہو۔ عرف یہی ہے پس اسے اس کی طرف منتقل ہونے کا حق نہیں۔

15841۔ (قوله: وَلَوْ قَرْيَةً فِي الْأَصَحِّ) اگرچہ وہ وطنی جس میں عقد واقع ہو وہ دیہات میں ہو۔ ”شرح البقالي“ میں

جو مروی ہے وہ اس کے خلاف ہے۔ کیونکہ وہ قول ضعیف ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

إِلَّا دَارَ الْحَرْبِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مُسْتَأْمَنِينَ (وَهَذَا الْحُكْمُ فِي الْأَمْرِ الْمُبْتَغَى فَقَطَّ (أَمَّا غَيْرُهَا) كَجَدَّةٍ وَأُمِّ وَكِيدٍ أُعْتِقَتْ (فَلَا تَقْدِرُ عَلَى نَقْلِهِ) لِعَدَمِ الْعَقْدِ بَيْنَهُمَا (إِلَّا بِإِذْنِهِ) كَمَا يُنْتَعَمُ الْأَبُ مِنْ إِخْرَاجِهِ مِنْ بَلَدِ أُمِّهِ

مگر دار الحرب میں وہ نہیں لے جاسکتی مگر جب دونوں میاں بیوی امان لے کر دار الحرب سے آئے ہوں یہ حکم صرف ماں میں ہے جسے طلاق دی گئی ہو۔ جہاں تک اس کے علاوہ کا تعلق ہے جس طرح نانا، دادا بچے کی ایسی ماں جسے آزاد کیا گیا ہو تو وہ اس کو نقل کرنے پر قادر نہیں۔ کیونکہ دونوں میں کوئی عقد نہیں مگر باپ کی اجازت سے وہ لے جاسکتی ہیں جس طرح باپ کو اس امر سے روکا جاسکتا ہے کہ وہ ماں کی رضامندی

15842۔ (قوله: إِلَّا دَارَ الْحَرْبِ) یہ متن میں جو استثنا ہے اس سے استثنا ہے۔ اور اس کا قول: الا ان يكونا مستامنين یہ قول: الا دار الحرب سے مستثنیٰ ہے۔ یعنی عورت کو اس وطن کی طرف منتقل ہونے کا حق ہوگا جس میں اس نے عقد نکاح کیا تھا اگر وہ دار الحرب نہ ہو اور خاوند مسلمان یا ذمی ہو۔ اگر دونوں میاں بیوی حربی متامن ہوں تو بھی عورت کو وہاں منتقل ہونے کا حق ہوگا جس طرح ”البدائع“ میں ہے۔

حاصل کلام یہ ہے: متن اور شرح کی عبارت طوالت کے ساتھ ساتھ حد درجہ خفا میں ہے۔ اظہر اور مختصر ترین عبارت یہ تھی کہ یہ کہا جاتا: اور مطلقہ کو اجازت ہے کہ بچے کو دیہات سے قریبی شہر کی طرف منتقل کر دے اس کے برعکس اجازت نہیں اور ایک شہر سے دوسرے ایسے شہر کی طرف بچہ لے جانے کی اجازت ہے جو اس کا وطن ہو جب کہ وہاں خاوند نے اس سے عقد نکاح کیا ہو اگر چہ دار الحرب ہو اگر چہ اس کا خاوند اس کی مثل حربی ہو۔ یہ عبارت مختصر نافع جامع مانع ہے۔

15843۔ (قوله: وَهَذَا الْحُكْمُ) یعنی عورت کے اس شہر کو چھوڑنے اور اس میں جو تفصیل ہے اس کے بارے میں جو حکم ہے، ”ط“۔

15844۔ (قوله: كَجَدَّةٍ) نانی، دادی کے علاوہ جو پرورش کرنے والیاں ہیں وہ بدرجہ اولیٰ اس کی مثل ہیں جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

15845۔ (قوله: لِعَدَمِ الْعَقْدِ بَيْنَهُمَا) کیونکہ بیوی سے بیوی کے وطن میں عقد کرنا خاوند کے راضی ہونے پر دلیل ہے کہ عورت بچے کو اس وطن میں رکھ سکتی ہے اور خاوند اور جدہ کے درمیان ایسا کوئی عقد نہیں۔

15846۔ (قوله: إِلَّا بِإِذْنِهِ) ضمیر سے مراد باپ ہے۔ اسی طرح مردوں میں سے جسے پرورش کا حق ہے، ”ط“۔ ”تامل“

15847۔ (قوله: مِنْ إِخْرَاجِهِ) یعنی ایسے مکان کی طرف لے جائے جو بعید ہو یا قریب ہو جس میں عورت کے لیے ممکن ہو کہ اس میں وہ بچے کو دیکھے پھر لوٹ آئے۔ کیونکہ جب ماں کو حضانت کا حق ہے تو خاوند کو اس امر سے بھی روکا جاسکتا ہے کہ بچہ ماں سے لے چہ جائیکہ وہ بچہ کو وہاں سے باہر لے جائے اور ”الزہر“ میں بعید کی جو قید لگائی ہے جب کہ وہ ”الحاوی“ کے آنے والے قول سے ماخوذ ہے وہ صحیح نہیں۔ فافہم

15848۔ (قوله: مِنْ بَلَدِ أُمِّهِ) ظاہر یہ ہے کہ دوسرے کی پرورش کرنے والیوں کا حکم بھی یہی ہے، ”ط“۔

بِلا رِضَاهَا مَا بَقِيَتْ حَضَاتُهَا فَلَوْ أَخَذَ الْمُطَلِّقُ وَكَدَهُ مِنْهَا لَتَزَوَّجَهَا، جَاءَ دَلَهُ أَنْ يُسَافِرَ بِهِ إِلَى أَنْ يِعُودَ حَتَّى أُمِّهِ كَمَا فِي السِّرَاجِيَّةِ، وَقَيَّدَهُ الْمُصَنِّفُ فِي شَرْحِهِ بِمَا إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ مَنْ يَنْتَقِلُ الْحَقُّ إِلَيْهِ بَعْدَهَا، وَهُوَ ظَاهِرٌ فِي الْحَاوِي لَهُ إِخْرَاجُهُ إِلَى مَكَانٍ يُنْكِنُهَا أَنْ تُبَيِّمَ وَلَدَهَا كُلَّ يَوْمٍ

کے بغیر ماں کے شہر سے بچے کو باہر لے جائے جب تک حضانت باقی ہو۔ اگر خاوند نے مطلقہ بیوی کے عقد نکاح کرنے کی وجہ سے بچہ اس سے لے لیا تو اس کے لیے جائز ہوگا کہ بچے کو سفر پر لے جائے یہاں تک کہ اس کی ماں کا حق لوٹ آئے۔ جس طرح ”سراجیہ“ میں ہے۔ مصنف نے اپنی شرح میں یہ قید لگائی ہے جب اس کے بعد اس کے لیے کوئی ایسا فرد نہ ہو حضانت کا حق اس کی طرف منتقل ہوتا ہے یہ ظاہر ہے۔ ”حاوی“ میں ہے: خاوند و بچہ اس جگہ کی طرف لے جانے کی اجازت ہے جہاں عورت کے لیے ممکن ہو کہ وہ ہر روز بچے کو دیکھے

15849۔ (قولہ: مَا بَقِيَتْ حَضَاتُهَا) ”الہمز“ میں بھی اسی طرح ہے اس میں گفتگو کی گنجائش ہے۔

اگر خاوند نے مطلقہ بیوی سے عقد نکاح کی وجہ سے بچہ واپس لے لیا تو اس کا حکم

15850۔ (قولہ: فَلَوْ أَخَذَ الْخ) ما قبل کے مفہوم پر تفریح ہے۔ ”المجمع“ میں ہے: استغنا سے قبل باپ بچے کو لے کر

باہر نہ جائے۔ اور اس کی شرح میں اس کی یہ علت بیان کی ہے اس میں کوئی ضرر پہنچائی جا رہی ہے۔ کیونکہ اس طریقہ سے ماں کا حضانت کا حق باطل کیا جا رہا ہے۔ ”البحر“ میں کہا: یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ ماں کی حضانت جب ساقط ہو جائے تو والد کے لیے جائز ہے کہ وہ اسے سفر پر لے جائے۔ پھر ”سراجیہ“ کا مذکورہ کلام ذکر کیا اور کہا: جو ہم نے کہا ہے وہ اس میں صریح ہے۔ لیکن ”شربلائیہ“ میں ”البرہان“ سے منقول ہے: اس طرح باپ بچے کے مستغنی ہونے سے قبل اس کی رفاقت کے محل سے بچے کو کسی اور جگہ نہیں لے جائے گا اگرچہ ماں کو حضانت کا حق نہ ہو۔ کیونکہ مانع کے زائل ہونے کی وجہ سے حضانت کے حق کے لوٹ آنے کا احتمال موجود ہے۔ ”فتاویٰ ربلی“ سے جو قول آگے (مقولہ 15858 میں) آ رہا ہے اس کا یہ مفہوم ہے۔ ”الحاوی“ میں جو قول ہے وہ اس کی طرف رہنمائی کرتا ہے جس طرح تو پہچانتا ہے۔ ”شرح المجمع“ سے جو قول گزرا ہے وہ اس کے منافی نہیں۔ کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ وہ حق سے مراد حال یا مستقبل لیتا ہو۔ ”تامل“

15851۔ (قولہ: كَمَا فِي السِّرَاجِيَّةِ) اس سے مراد ”فتاویٰ سراج الدین قاری الہدایہ“ ہے۔

15852۔ (قولہ: وَقَيَّدَهُ الْمُصَنِّفُ الْخ) ”الہمز“ میں یہ قید ذکر کی ہے۔ اس کی کوئی ضرورت نہ تھی، کیونکہ جب

عورت نے شادی کر لی اور اس عورت کی ماں تھی جو حضانت کے اہل تھی یا اس کے علاوہ کوئی اور حضانت کے اہل تھی تو باپ کو کوئی حق حاصل نہیں کہ بچہ اس پرورش کرنے والی سے لے چہ جائیکہ وہ اسے سفر پر لے جائے۔

15853۔ (قولہ: وَفِي الْحَاوِي) یعنی ”الحاوی القدسی“۔

15854۔ (قولہ: لَهُ إِخْرَاجُهُ الْخ) تو باخبر ہے کہ یہ اس پر محمول ہے جب عورت کو حضانت کا حق نہ ہو۔ کیونکہ اگر

کَمَا فِي جَانِبِهَا فَلْيُحْفَظْ قُلْتُ وَفِي السَّرَاجِيَّةِ إِذَا سَقَطَتْ حَضَانَةُ الْأَمْرِ وَأَخَذَهُ الْأَبُ لَا يُجْبِرُ عَلَى أَنْ يُرْسِلَهُ لَهَا، بَلْ هِيَ إِذَا أَرَادَتْ أَنْ تَرَاهُ لَا تُنْعَمُ مِنْ ذَلِكَ وَأَفْتَى شَيْخُنَا الرَّمْلِيُّ بِأَنَّهُ يُسَافِرُ بِهِ بَعْدَ تَسَامُرِ حَضَانَتِهَا، وَبِأَنَّ غَيْرَ الْأَبِ مِنَ الْعَصَبَاتِ كَالْأَبِ، وَعَزَاؤُهُ لِدُخْلَاصَةِ وَالتَّسَارُخَانِيَةِ

جس طرح عورت (ماں) کی جانب میں یہ قید ہے۔ پس اس کو یاد رکھا جانا چاہیے۔ میں کہتا ہوں ”سراجیہ“ میں ہے: جب ماں کی حضانت ساقط ہوگئی اور باپ نے بچے کو لے لیا تو باپ کو مجبور نہیں کیا جائے گا کہ بچے کو ماں کے پاس بھیجے بلکہ ماں جب اس کو دیکھنے کا ارادہ کرے گی تو ماں کو دیکھنے سے روکا نہیں جائے گا۔ ہمارے شیخ ”رملی“ نے فتویٰ دیا کہ حضانت کے مکمل ہونے کے بعد وہ بچے کو سفر پر لے جا سکتا ہے اور باپ کے علاوہ عصبات بھی باپ کی طرح ہیں اور اسے ”خلاصہ“ اور ”تارخانہ“ کی طرف منسوب کیا ہے۔

عورت کو حق حضانت ہو تو وہ باپ کو بچہ اپنے قبضہ میں لینے کی قدرت نہ دے گی۔ چہ جائیکہ اسے یہ اجازت دے کہ وہ اسے دیہات، قریبی شہر یا بعیدی شہر کی طرف لے جائے۔ ”الزہر“ میں جو قول ہے وہ اس کے خلاف ہے جس طرح (مقولہ 15847 میں) گزر چکا ہے۔ فافہم۔ پھر یہ امر مخفی نہیں کہ یہ اس کی مخالف ہے جو ”السراجیہ“ سے قول (مقولہ 15855 میں) گزر چکا ہے اور یہ اس کے بھی مخالف ہے جو ان کے شیخ ”رملی“ سے قول آگے (مقولہ 15858 میں) آئے گا بلکہ اس کے مخالف ہے جو ”المجمع“ اور ”البرہان“ سے (مقولہ 15850 میں) گزر چکا ہے۔ کیونکہ ”الحاوی“ میں جو کچھ ہے یہ بچے کے مستغنی ہونے کے بعد کو بھی شامل ہے یہ ماں کے زیادہ موافق ہے۔ ”التتارخانہ“ میں جو قول ہے وہ اس کی تائید کرتا ہے بچہ جن والدین میں سے کسی ایک کے پاس ہو تو دوسرے کو اسے دیکھنے اور اس کی ضروریات کا خیال رکھنے سے منع نہیں کیا جا سکتا۔ اور اس میں کوئی خفائش کہ سفر سے بڑا مانع ہے۔

15855۔ (قولہ: کَمَا فِي جَانِبِهَا) جس طرح بچہ ماں کے پاس ہو تو ماں بچے کو وہاں ہی لے جا سکتی ہے جہاں باپ

کے لیے ہر روز اسے دیکھنا ممکن ہو۔

15856۔ (قولہ: لَا يُجْبِرُ عَلَى أَنْ يُرْسِلَهُ) اسی طرح ماں کی جانب سے حضانت کے اوقات میں کہا جا سکتا ہے

”ط“۔ ہم نے ابھی ”تارخانہ“ سے جو نقل کیا ہے وہ اس امر کا فائدہ دیتا ہے۔

15857۔ (قولہ: بِأَنَّهُ يُسَافِرُ بِهِ بَعْدَ تَسَامُرِ حَضَانَتِهَا) میں نے اس محل میں ”الخیر“ میں اسے نہیں دیکھا۔

15858۔ (قولہ: وَبِأَنَّ غَيْرَ الْأَبِ الْخ) یہ قول اس کا وہم دلاتا ہے کہ باپ کے علاوہ کو بھی اسے سفر پر لے جانے کی

اجازت ہے جب بچہ اس کے پاس ہو۔ اور میں نے اسے نہیں دیکھا جس نے اس کا ذکر کیا۔ بلکہ ”تہستانی“ نے کہا: باپ اسے نہیں لے جائے گا مگر جب بچہ خدمت سے غنی ہو جائے اور نہ ہی کوئی اور اسے باہر لے جائے گا جسے حضانت کا حق تھا۔ یہ بچے کے مفادات کو پیش نظر رکھنے کی بنا پر ہے۔ ”رملی“ نے ”الخیر“ میں جس امر کا فتویٰ دیا ہے وہ یہ ہے کہ جب ماں بچے کے اجنبی

(فَرَعٌ) خَرَجَ بِالْوَلَدِ ثُمَّ طَلَّقَهَا فَطَالَ بَنَتْهُ بِرَدِّهِ، إِنْ أَخْرَجَهُ بِإِذْنِهَا لَا يَلْزَمُهُ رَدُّهُ، وَإِنْ بغيرِ إِذْنِهَا لَزِمَهُ كَمَا لَوْ خَرَجَ بِهِ مَعَ أُمِّهِ ثُمَّ رَدَّهَا ثُمَّ طَلَّقَهَا فَعَلَيْهِ رَدُّهُ بِحَرْفٍ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

فرع: خاوند بچے کو لے کر نکلا پھر اس نے بیوی کو طلاق دے دی تو عورت نے بچہ واپس کرنے کا مطالبہ کیا اگر خاوند بچہ ماں کی اجازت سے لے گیا تھا تو اس پر لوٹانا لازم نہیں ہوگا۔ اگر اجازت کے بغیر لے گیا تھا تو لوٹانا لازم ہوگا جس طرح وہ بچے کی ماں کے ساتھ بچہ لے کر نکلا پھر عورت کو واپس کر دیا پھر اسے طلاق دے دی تو خاوند پر لازم ہوگا کہ بچہ لوٹا دے ”بحر“۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

مرد سے شادی کر لے اور بچے کا چچا زاد ہو تو اسے حق حاصل ہے کہ وہ بچے کا مطالبہ کرے۔ ”عقیلی“ کی ”منہاج“ میں کہا: اگر بچے کا باپ نہ ہو اور حضانت ختم ہو جائے تو اس کے علاوہ جو عصبہ ہو گا وہ بچے کو اپنے پاس رکھنے کا زیادہ حق دار ہوگا پھر اقرب پھر اقرب۔ مگر بچی کو غیر محرم کے سپرد نہیں کیا جائے گا اسی کی مثل ”خلاصہ“، ”تارخانیہ“ وغیرہما میں ہے۔

15859۔ (قولہ: لَا يَلْزَمُهُ رَدُّهُ) بلکہ عورت کو کہا جائے گا جاؤ اور اسے لے لو۔ ”نہر“۔

15860۔ (قولہ: فَعَلَيْهِ رَدُّهُ) کیونکہ مرد اگرچہ ماں کی اجازت سے اسے لے گیا ہے لیکن جب عورت اس کے ساتھ نکلی تھی تو وہ بچے کے فراق پر راضی نہ تھی۔ جب عورت کو اکیلا واپس کیا پھر اسے طلاق دی تو خاوند پر لازم ہوگا کہ بچہ عورت کو واپس کرے۔ مگر جب عورت نے مرد کو بچہ اکیلا ساتھ لے جانے کی اجازت دی تھی تو معاملہ مختلف ہوگا۔ واللہ سبحانہ اعلم۔

بَابُ النَّفَقَةِ

هِيَ لُغَةٌ مَا يُنْفِقُهُ الْإِنْسَانُ عَلَى عِيَالِهِ

نفقہ کے احکام

لغت میں نفقہ سے مراد وہ ہے جو ایک انسان اپنے عیال پر خرچ کرتا ہے

لفظ نفقہ کی لغوی تحقیق

15861۔ (قولہ: هِيَ لُغَةٌ الْإِنْسَانِ) نفقہ کا لفظ نفوق سے مشتق ہے جس کا معنی ہلاک ہونا ہے: نفقت الدابة نفوقا یعنی چوپایہ ہلاک ہو گیا۔ یا یہ نفاق سے مشتق ہے جس کا معنی رواج پزیر ہونا ہے: نفقت السامة نفاقا یعنی سامان رواج پا گیا۔ ”محشری“ نے ذکر کیا ہے کہ ہر وہ لفظ جس کا فاکلمہ نون اور اس کا عین کلمہ فا ہو تو وہ خروج (نکلنا) اور ذہاب (جانا) کے معنی پر دلالت کرتا ہے جیسے نفق، نفر، نفح، نفی، نغد۔ اور شرع میں اس سے مراد ہے کسی شے پر اس کو گھمانا جس میں اس کی بقا ہو۔ ”الفتح“ میں اس طرح ہے۔

لفظ جامد اور مشتق ہے

میں کہتا ہوں: اس میں کوئی خفا نہیں کہ جس کا ذکر کیا ہے یہ اس کے مادہ کی اصل، اس کے اشتقاق کے ماخذ اور اس کی وجہ تسمیہ کا بیان ہے۔ کیونکہ نفقہ کے ساتھ مال ہلاک ہوتا ہے اور حال رواج پاتا ہے اور یہ ان کے اس قول کے بھی منافی نہیں کہ یہ لغت میں وہ ہے جسے انسان اپنے عیال وغیرہ پر خرچ کرتا ہے۔ کیونکہ یہ اس کے مدلول کی حقیقت کا بیان ہے۔ یہ عین کا اسم ہے معنی حدیثی کا نام نہیں۔ اسی بنا پر علمائے کبار نے لفظ کی دو قسمیں ہیں:

جامد

وہ ہوتا ہے جو مصدر کے حروفِ اصلیہ اور اس کے معنی کے موافق نہ ہو جس طرح رجل اور اسد۔ مشتق جو جامد کے خلاف ہوتا ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں: مطرد (عام) اور اس کا غیر۔ پہلی قسم سے مراد اسمِ فاعل، اسمِ مفعول اور باقی ماندہ سات مشتقات۔ پس مثلاً ضارب اس کا اطلاق عموماً ہر اس چیز پر ہوتا ہے جو مشتق منہ کے معنی سے متصف ہو۔ دوسری قسم وہ ہے کہ مشتق منہ کا معنی تسمیہ کو ترجیح دیتا ہے اس میں داخل نہیں ہوتا جس طرح قارورہ یہاں تک کہ وہ چیز جس میں یہ معنی پایا جاتا ہے وہ اس پر عام طور پر واقع نہیں ہوتا۔ پس قارورہ کا اطلاق بئر کنواں وغیرہ پر صحیح نہیں اگرچہ اس میں پانی قرار پذیر ہوتا ہے۔ پس نفقہ اس قبیل سے ہے نہ یہ مطرد سے ہے اور نہ جامد سے ہے جو غیر مشتق ہے۔ اس تقریر کے ساتھ وہ اعتراض اٹھ جاتا ہے جسے ”البحر“ میں وارد کیا ہے۔ فافہم

وَشَرَعًا (هِيَ الطَّعَامُ وَالْكِسْوَةُ وَالسُّكْنَى) وَعُرْفًا هِيَ الطَّعَامُ (وَنَفَقَةُ الْعَيْرِ تَجِبُ عَلَى الْعَيْرِ بِأَسْبَابِ ثَلَاثَةِ زَوْجِيَّةٍ، وَقَرَابَةِ، وَمِلْكٍ) بَدَأَ بِالْأَوَّلِ لِإِنْسَابِيَّةٍ مَا مَرَّ أَوْ: لِأَنَّهَا أَصْلُ الْوَلَدِ (فَتَجِبُ لِلزَّوْجَةِ) بِنِكَاحٍ صَحِيحٍ، فَلَوْ بَانَ فَسَادُهُ أَوْ بَطْلَانُهُ

اور شرع میں اس سے مراد کھانا، لباس اور رہائش ہے۔ اور عرف میں اس سے مراد کھانا ہے غیر کا نفقہ غیر پر تین اسباب سے واجب ہوتا ہے۔ زوجیت، قرابت، ملک۔ پہلی صورت سے بحث کا آغاز کیا۔ کیونکہ یہ گزری ہوئی بحث کے مناسب ہے یا اس لیے کہ وہ ولد کی اصل ہے۔ پس بیوی کے لیے نفقہ واجب ہوگا جب نکاح صحیح ہو۔ اگر نکاح کا فساد یا بطلان ظاہر ہو جائے

نفقہ کی شرعی تعریف

15862۔ (قولہ: وَشَرَعًا هِيَ الطَّعَامُ الخ) امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے تین چیزوں کے ساتھ اس کی تفسیر بیان کی ہے جب ”ہشام“ نے آپ سے اس کے بارے میں سوال کیا تھا جس طرح ”البحر“ میں ”الخلاصہ“ سے مروی ہے۔
نفقہ کی عرفی تعریف

15863۔ (قولہ: وَعُرْفًا) اس سے مراد اہل شرع کی زبان میں عرف طاری ہے وہ صرف کھانا ہے۔ اسی وجہ سے علما اس پر کسود اور سکنی کا عطف کرتے ہیں اور عطف مغایرت کا تقاضا کرتا ہے ”رحمتی“۔ متون جیسے ”کنز“، ”ملتقی“ وغیرہما کی عبارت اس طریقہ پر ہے۔

15864۔ (قولہ: وَمِلْكٍ) یہ لفظ مملوک کے نفقہ کو شامل ہے۔ وہ مملوک انسان ہو، حیوان ہو اور جائیداد ہو جس طرح ”الدر المنقح“ میں ہے۔ لیکن آخری صورت میں اسے قضاء مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ دوسری صورت میں اختلاف ہے جس طرح باب کے آخر میں آئے گا

15865۔ (قولہ: لِإِنْسَابِيَّةٍ مَا مَرَّ) یعنی نکاح، طلاق عدت وغیرہ کی مباحث جو گزر چکی ہیں، ”بحر“۔

15866۔ (قولہ: أَوْ لِأَنَّهَا أَصْلُ الْوَلَدِ) یعنی قرابت صرف باہم ولادت سے ہی ہو سکتی ہے۔ ولد جو بیٹا یا باپ یا بھائی یا چچا ہوتا ہے یہ صرف زوجیت کے رشتہ سے حاصل ہوتا ہے۔ پس اس وجہ سے زوجیت پر کلام کو مقدم کیا۔ کیونکہ یہ ان سے مقدم ہے۔ فافہم

15867۔ (قولہ: بِنِكَاحٍ صَحِيحٍ) نکاح فاسد میں مسلمان پر نفقہ واجب نہیں ہوتا۔ کیونکہ وجوب کا سبب معدوم ہے اور وہ جس (روکنا) جو خاوند کے لیے عورت پر ثابت ہے وہ نکاح کی وجہ سے حق بنتا ہے۔ اسی طرح نکاح کی عدت میں یہ حق ہے۔ کیونکہ عدت میں روکنے کا حق اگرچہ ثابت ہے لیکن نکاح کی وجہ سے ثابت نہیں بلکہ ماہ کی حفاظت کی خاطر ہے اور اس لیے بھی کہ عدت کی حالت نکاح کی حالت سے اقوی نہیں، ”بدائع“۔

15868۔ (قولہ: فَلَوْ بَانَ فَسَادُهُ أَوْ بَطْلَانُهُ) ”البحر“ میں بطلان کا ذکر نہیں کیا۔ ہم نے عدت کے باب میں

رَجَعَهَا بِمَا أَخَذَتْهُ مِنَ النَّفَقَةِ بِحُرِّ (عَلَى زَوْجِهَا) : لِأَنَّهَا جَزَاءُ الْإِحْتِبَاسِ، وَكُلُّ مَحْبُوسٍ لِمَنْفَعَةٍ غَيْرِهَا يَلْزَمُهُ نَفَقَتُهُ كَمَا نَفَقَتُهُ وَقَاضٍ وَوَصِيٌّ زَيْدِيُّ،

تو بیوی نے جو نفقہ وصول کیا ہوگا خاوند وہ واپس لے سکتا ہے، ”بجر“۔ بیوی کے خاوند پر کیونکہ نفقہ محبوس رہنے کا بدلہ ہے۔ پس ہر فرد جو غیر کی منفعت کے لیے رکا رہتا ہے تو غیر پر اس کا نفقہ لازم ہوگا جس طرح مفتی، قاضی، وصی، ”زیلعی“۔

”الفتح“ وغیرہ سے نکاح میں فاسد اور باطل میں فرق نہ ہونے کو (مقولہ 15320 میں) بیان کر چکے ہیں۔ بیع کا معاملہ اس میں مختلف ہے۔ ”ہندیہ“ میں ”الظہیر“ سے مروی ہے: اگر نکاح ظاہر کے اعتبار سے صحیح ہو اور قاضی نے عورت کے نفقہ کا تعین کیا اور عورت نے ایک ماہ تک نفقہ لیا پھر نکاح کا فاسد ہونا ظاہر ہو گیا اس طرح کہ لوگوں نے گواہی دی کہ یہ بیوی اس مرد کی رضاعی بہن ہے اور قاضی نے دونوں میں تفریق کر دی تو بیوی نے جو نفقہ لیا تھا وہ واپس لے لے گا۔ اگر اس نے قاضی کے معین کرنے کے بغیر خرچہ دیا تو کوئی چیز واپس نہیں لے گا۔ اس کی مثل ”الفتح“ میں ہے۔ ”ہندیہ“ میں بھی ”الخلاصہ“ سے منقول ہے: علما نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ گواہوں کے بغیر نکاح میں نفقہ لازم آتا ہے۔ ”طحطاوی“ نے کہا: ”حموی“ نے اس میں اعتراض کیا ہے کہ یہ صورت نکاح فاسد میں سے ایک ہے۔

میں کہتا ہوں: اسی کی مثل ”الہب“ میں ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ درست عبارت: لا تستحق، لانا فیہ کے ساتھ ہے۔ کیونکہ نکاح فاسد میں کوئی رکنا نہیں ہوتا۔

15869۔ (قولہ: عَلَى زَوْجِهَا) یعنی اگر چہ خاوند غلام ہو یہاں تک کہ بیوی کے نفقہ میں اسے بیچا جائے۔

ہر وہ فرد جو غیر کی منفعت کے لیے رکا رہتا ہے تو اس کا نفقہ غیر پر لازم ہوگا

15870۔ (قولہ: وَكُلُّ مَحْبُوسٍ الْخ) یہ کبریٰ ہے۔ یہ قیاس کی شکل اول ہے۔ اس کا صغریٰ ذکر نہیں کیا گیا۔ کیونکہ سابقہ تعلیل سے صغریٰ معلوم ہے۔ تقدیر کلام یہ ہوگی: الزوجة محبوسة لمنفعة الزوج الخ نتیجہ یہ نکلے گا بیوی کا نفقہ اس مرد پر لازم ہے۔ فافہم

15871۔ (قولہ: كُنْفَتِ وَقَاضٍ) یعنی دو ال۔ ان کیلئے بیت المال سے اتنا نفقہ معین کیا جائے گا جو ان کو کفایت کرے گا اور ان کو کفایت کرے جن کا نفقہ ان کے ذمہ ہے۔ کیونکہ یہ اپنے آپ کو مسلمان کے مصالح کیلئے روک رکھتے ہیں، ”رحمتی“۔

15872۔ (قولہ: وَوَصِيٍّ) وصی کو میت کے مال میں سے اس کے نفقہ اور اس کے عمل کی اجرت میں سے جو کم ہوگا وہ دیا جائے گا۔ ”رحمتی“۔ اس کا ظاہر معنی یہ ہے: اگر چہ وہ غنی ہو یا میت کا وصی ہو۔ اس بارے میں گفتگو کتاب کے آخر میں اس کے باب میں (مقولہ 36730 میں) آئے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

15873۔ (قولہ: زَيْدِيُّ) یہ قول یہ وہم دلاتا ہے کہ ”زیلعی“ نے صرف ان تین اقسام کا ذکر کیا ہے جب کہ انہوں نے چھ اقسام کا ذکر کیا ہے اور ان پر والی کا اضافہ کیا، ”ح“۔

وَعَامِلٍ وَمُقَاتِلَةٍ قَامُوا بِدَفْعِ الْعُدُوِّ وَمُضَارِبٍ سَافِرٍ بِمَالٍ مُضَارِبِيَّةٍ، وَلَا يَرُدُّ الرَّهْنُ لِحَبْسِهِ لِمَنْفَعَتَيْهِمَا (وَلَوْ صَغِيرًا) جِدَانِي مَالِهِ لَا عَلَى أَبِيهِ إِلَّا إِذَا كَانَ ضَمِنَهَا كَمَا مَزَنِي الْمَهْرِ (لَا يَقْدِرُ عَلَى الْوَطْءِ)

عامل زکوٰۃ، مقاتل جو دشمن کو دور بھگاتا ہے اور ایسا مضارب جو مال مضاربہ کے ساتھ سفر کرتا ہے اور یہ اعتراض وارد نہیں ہو گا کہ جو چیز رہن رکھی جاتی ہے وہ بھی محبوس ہوتی ہے۔ اعتراض نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ رہن میں دونوں کی منفعت ہوتی ہے۔ بیوی کا نفقہ خاوند پر لازم ہوگا اگرچہ وہ بہت ہی چھوٹا ہو۔ یہ نفقہ اس کے مال میں سے ہوگا۔ نفقہ خاوند کے باپ پر نہ ہوگا مگر جب باپ نفقہ کا ضامن ہو جس طرح مہر میں گزر چکا ہے۔

15874۔ (قوله: وَعَامِلٍ) یعنی جو زکوٰۃ جمع کرتا ہے، ”زیلی“۔

15875۔ (قوله: قَامُوا بِدَفْعِ الْعُدُوِّ) یعنی انہوں نے دشمنوں سے مقابلہ کرنے کے لیے اپنے آپ کو مختص کر رکھا ہے اور دشمن کی جانب سے دھوکہ دہی کی تاڑ میں رہتے ہیں۔ پس ان کے لیے اور ان کے بال بچوں کے لیے نفقہ واجب ہوگا۔
15876۔ (قوله: وَمُضَارِبٍ) جب تک مضارب سفر میں رہے گا اس وقت تک نفقہ مال مضاربت میں سے ہوگا۔ کیونکہ وہ اس کے لیے ہی اپنے آپ کو روک رکھتا ہے۔ اگر دو یا زیادہ آدمیوں کی جانب سے مضارب ہو تو اس کا نفقہ مال کے اعتبار سے ہوگا، ”رحمتی“۔

15877۔ (قوله: وَلَا يَرُدُّ الرَّهْنُ) ”البحر“ میں کہا: یہ اعتراض کیا گیا کہ رہن رکھی چیز مرتہن کے حق کی وجہ سے محبوس ہوتی ہے اور وہ اپنے حق کو پورا پورا لینا ہے۔ اسی وجہ سے دوسرے قرض خواہوں کی بنسبت وہ زیادہ مال مرہونہ کا مستحق ہوتا ہے جب کہ رہن کا نفقہ راہن پر ہوتا ہے۔ اس کا جواب دیا گیا: رہن رکھی گئی چیز رہن کے حق میں بھی محبوس ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ رہن رکھی گئی چیز ہلاک ہونے کی صورت میں اس کا قرض ادا ہو جاتا ہے حالانکہ وہ راہن کی ملکیت ہوتی ہے۔ ”البحر“ کا یہ قول ہے: مع کونہ ملد کالہ۔ یہ اس جانب کو راجح قرار دے رہا ہے تو رہن کا نفقہ صرف راہن پر واجب ہوتا ہے جب کہ وہ دونوں کے حق میں محبوس ہوتا ہے۔ شارح نے اس میں خلل واقع کیا ہے، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: اس کے ترک کرنے سے کوئی خلل واقع نہیں کیا۔ کیونکہ محقق ”ابن ہمام“ نے اسے ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ جس کی منفعت جب غیر کے ساتھ مختص نہ ہو تو نفقہ غیر پر واجب نہیں ہوتا۔ پس وہ اس اجیر کی طرح ہوتا ہے جب وہ مشترک چیز میں عمل کرے تو وہ اجرت کا مستحق نہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ من وجہ اپنے لیے ہی عمل کر رہا ہوتا ہے۔ فافہم

باپ پر چھوٹے بیٹے کی بیوی کا نفقہ واجب نہیں ہوتا

15878۔ (قوله: فِي مَالِهِ لَا عَلَى أَبِيهِ الْخ) ”کافی الحاکم الشہید“ میں اسی طرح ہے جہاں کہا: اگر خاوند چھوٹا ہو جس

کا کوئی مال نہ ہو تو اس کے بارے اس کی بیوی کا نفقہ نہیں لیا جائے گا مگر اس صورت میں جب وہ اس کا ضامن بنے۔

”الغانیہ“ میں ہے: اگرچہ وہ بیوی بڑی ہو اور صغیر کا مال نہ ہو۔ باپ پر اس بیوی کا نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ باپ بیٹے کے لیے

لِأَنَّ الْمَانِعَ مِنْ قَبِيلِهِ

کیونکہ مانع خاوند کی جانب سے ہے

قرض لے گا۔ پھر بیٹا جب خوشحال ہوگا تو اس سے قرض واپس لے گا۔ ”البحر“ اور ”النہر“ میں ”خلاصہ“ کی طرف بھی منسوب کیا ہے۔ ”رہلی“ نے کہا: ”زیلعی“ اور کثیر کتب میں اس کی مثل ہے۔

میں کہتا ہوں: مصنف اور شارح نے باب السہر میں اسی کو جزم و یقین سے بیان کیا ہے۔ تو اچھی طرح باخبر ہے کہ ”کافی“ مذہب کی نص ہے خصوصاً اکثر کتب اس پر ہیں۔ پس اسے ان پر مقدم کیا جائے گا جس کا ذکر شارح فروع میں ”الختار“ اور ”ملتقی“ سے ذکر کریں گے کہ یہ نفقہ باپ پر واجب ہے مگر جب اسے محمول کیا جائے کہ قرض لینا واجب ہے تاکہ خاوند اسے واپس کرے۔ ”تامل“

تنبیہ

”شربلالیہ“ میں ”خانیہ“ سے نقل کرنے کے بعد کہا: میں کہتا ہوں: یہ اس صورت میں ہے جب چھوٹے بچے کی شادی کرنے میں مصلحت ہو۔ قاصر اور دودھ پلانے والی حد شہوت کو پہنچنے والی اور وطی کی صلاحیت رکھنے والی کی شادی کرنے میں کوئی مصلحت نہیں جب نکاح کثیر مہر اور نفقہ کے لزوم کے ساتھ کیا جائے۔ وہ نفقہ جسے قاضی مقرر کرے جو نفقہ صغیر کے مال کو گھیر لے اگر مال ہو یا وہ بہت سے مال کا مقروض بن جائے۔ اور مذہب کی نص یہ ہے جب باپ برے انتخاب میں معروف ہو جنون کی وجہ سے یا فسق کی وجہ سے ہو تو عقد بالاتفاق باطل ہوگا۔ ”البحر“ وغیرہ میں اس کی تصریح کی ہے۔ اور مصنف نے باب الولیٰ میں اسے پہلے بیان کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: متون اور شروح میں اس کی تصریح کی گئی ہے کہ باپ کو حق حاصل ہے کہ صغیر اور صغیرہ کا عقد نکاح غیر کفو میں مہر مثل کے بغیر غبن فاحش کے ساتھ کرے۔ کیونکہ باپ کی کمال شفقت مصلحت کے موجود ہونے پر دلیل ہے جب تک وہ نشہ میں دھت نہ ہو یا برے انتخاب میں معروف نہ ہو۔ کیونکہ یہ اس امر کی دلیل ہے کہ اس نے مصلحت میں تامل نہ کیا۔ اور تو اچھی طرح باخبر ہے کہ شرط یہ ہے کہ وہ عقد سے پہلے برے انتخاب میں معروف نہ ہو۔ پس مذکورہ عقد کرنے سے وہ برے اختیار میں معروف نہ ہوگا ورنہ لازم آئے گا کہ بچے کے عقد کی صحت کا تصور نہ کیا جائے جب وہ غبن فاحش اور غیر کفو میں عقد نکاح کرے جس طرح اس کی وضاحت باب الولیٰ میں (مقولہ 11611 میں) گزر چکی ہے۔ پس یہ ظاہر ہوا جب وہ اس میں معروف نہ ہو اور اس نے اپنے بچے کا عقد نکاح عورت سے کر دیا تو وہ مطلقاً عقد نکاح صحیح ہوگا جس طرح مذہب کی عام کتب میں اس پر نص موجود ہے اس کی شفقت کو مصلحت کے قائم مقام رکھا جائے گا۔ فافہم

15879۔ (قولہ: لِأَنَّ الْمَانِعَ مِنْ قَبِيلِهِ) اس قول میں وہ بھی داخل ہوگا جس کا آلہ تناسل کٹا ہوا ہو، عنین اور ایسا

مریض بھی داخل ہوگا جو جماع پر قادر نہ ہو جس طرح ”ہندیہ“ میں اس کی تصریح کی ہے۔

(أَوْ فَقِيرًا وَلَوْ كَانَتْ مُسْلِمَةً أَوْ كَافِرَةً أَوْ كَبِيرَةً أَوْ صَغِيرَةً تُطِيقُ الْوِطَاءَ) أَوْ تَشْتَهَى لِلْوِطَاءِ فِيمَا دُونَ الْفَرْجِ،
حَتَّى لَوْ لَمْ تَكُنْ تَكُنْ كَذَلِكَ كَانَ الْمَانِعُ مِنْهَا فَلَا نَفَقَةَ كَمَا لَوْ كَانَا صَغِيرَيْنِ (فَقِيرَةً أَوْ غَنِيَةً مَوْطُوءَةً أَوْ لَا) كَانَ
كَانَ الزَّوْجُ صَغِيرًا أَوْ كَانَتْ رَتْقَاءَ أَوْ قَرْنَاءَ

یا وہ خاوند فقیر ہو اگرچہ بیوی مسلمان یا کتباہیہ ہو یا بڑی ہو یا صغیرہ ہو جو وطی کے اہل ہو یا فرج کے علاوہ میں اس سے وطی کی
خواہش رکھی جاتی ہو یہاں تک کہ اگر بیوی اس طرح نہ ہو تو مانع عورت کی جانب سے ہوگا تو کوئی نفقہ نہیں ہوگا جس طرح
دونوں چھوٹے ہوں۔ وہ بیوی فقیر ہو یا غنی اس کے ساتھ وطی کی گئی ہو یا وطی نہ کی گئی ہو اس طرح کہ خاوند صغیر ہو یا عورت کو
رتقاء (ہڈی بڑھی) ہونا (گوشت بڑھنا)

15880۔ (قولہ: أَوْ فَقِيرًا) اس کے پاس اتنا مال نہیں جو بیوی کے نفقہ کے لیے کافی ہو، ”مخ“۔ پس بیوی قاضی کے
حکم سے خاوند کے نام پر قرض لے گی ”ط“۔ عنقریب یہ آئے گا۔

15881۔ (قولہ: وَلَوْ كَانَتْ مُسْلِمَةً أَوْ كَافِرَةً) زیادہ بہتر یہ تھا کہ مسلمہ کا لفظ ذکر نہ کرتے۔

15882۔ (قولہ: تُطِيقُ الْوِطَاءَ) یعنی اس خاوند سے یا غیر سے وطی کی طاقت رکھتی ہو جس طرح ”الفتح“ کا کلام فائدہ
دیتا ہے۔ ”زیلعی“ میں جو قول ہے اس امر کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ عمر کو مقدر نہ کرنا صحیح ہے۔ کیونکہ جسیم اور گوشت والی جماع
کی محتمل ہوتی ہے اگرچہ چھوٹی عمر کی ہو۔

15883۔ (قولہ: أَوْ تَشْتَهَى لِلْوِطَاءِ فِيمَا دُونَ الْفَرْجِ) کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ جو بچی اس طرح کی ہو وہ فی الجملہ جماع
کی طاقت رکھتی ہے اگرچہ وہ خاوند کی خصوصی طور پر اس کی طاقت نہ رکھتی ہو، ”فتح“۔

اگر بیوی اتنی چھوٹی ہو کہ اس سے استمتاع ممکن نہ ہو تو اس کا نفقہ خاوند پر نہیں ہوگا

15884۔ (قولہ: فَلَا نَفَقَةَ) یعنی جب تک وہ اسے خدمت اور انس حاصل کرنے کے لیے نہ روکے جس طرح
قریب ہی آئے گا۔

15885۔ (قولہ: كَمَا لَوْ كَانَا صَغِيرَيْنِ) کیونکہ وطی سے جو مانع ہے وہ عورت کی جانب سے پایا جا رہا ہے اور خاوند
کی طرف سے بھی اس کا وجود کوئی ضرر واقع نہیں کرتا جب کہ عورت کی جانب سے اپنے آپ کو خاوند کے سپرد کرنے کی صورت
نہیں پائی گئی جو نفقہ کو واجب کرتی ہے۔

15886۔ (قولہ: مَوْطُوءَةً أَوْ لَا) یعنی خواہ مرد نے اس سے دخول کیا ہو یا دخول نہ کیا ہو۔

15887۔ (قولہ: كَانَ كَانَ الزَّوْجُ الْخ) یہ اولاد کے قول کی تمثیل ہے اس قول کے ساتھ اس امر کا فائدہ دیا کہ عورت
کے ساتھ وطی کا نہ ہونا اس میں کوئی فرق نہیں کہ وہاں اصلاً کوئی مانع نہ ہو یا مرد کی جانب سے کوئی مانع ہو یا عورت کی جانب سے
کوئی مانع ہو جب کہ وہ عورت ایسی ہو کہ اس کو دیکھ کر شہوت آتی ہو جس طرح قرناء وغیرہا۔ کیونکہ نفقہ کو واجب کرنے میں معتبر

أَوْ مَعْتُوهُ أَوْ كَبِيرَةً لَا تُوْطَأُ، وَكَذَا صَغِيرَةً تَصُدُّ لِنَدِيمَةٍ أَوْ لِإِسْتِئْثَانٍ إِنْ أَمْسَكَهَا فِي بَيْتِهِ عِنْدَ الثَّانِي وَاخْتَارَ كُنِيَ الشَّخْفَةَ: وَلَوْ مَنَعَتْ نَفْسَهَا لِلنَّهْرِ دَخَلَ بِهَا أَوْ لَا وَلَوْ كَلَّهُ مُوجَّلاً عِنْدَ الثَّانِي وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى كَمَا فِي الْبَحْرِ وَالشَّهْرِ، وَارْتِضَاهُ مُحَبَّبِي الْأَشْبَاهِ: لِأَنَّهُ مِنْكُمْ بِحَقِّ

بدھو اس یا اتنی بوڑھی ہو کہ اس کے ساتھ وطی نہ کی جاتی ہو۔ اسی طرح ایسی صغیرہ جو خدمت اور انس حاصل کرنے کی صلاحیت رکھتی ہو اگر خاوند نے اسے اپنے گھر میں روکا ہو۔ یہ امام ”ابویوسف“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہے۔ ”التحفة“ میں اسے پسند کیا ہے۔ اگر مہر کے لیے اپنے نفس کو روکتی ہے مرد نے اس کے ساتھ دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو یا تمام کا تمام مہر موخر ہو۔ یہ امام ”ابویوسف“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہے۔ اس پر فتویٰ ہے جس طرح ”البحر“ اور ”الشہر“ میں ہے اور ”الاشباہ“ کے محشی نے اسے پسند کیا ہے۔ کیونکہ یہ حق کے بدلے میں روکنا ہے۔

ایسا احتیاس ہے جو مقصود کے حصول کے لیے ہو خواہ وہ وطی سے ہو یا دواعی وطی سے ہو۔ اسی وجہ سے ایسی صغیرہ کا نفقہ واجب ہوتا ہے جس سے فرج کے علاوہ میں جماع کی شہوت پیدا ہو جاتی ہے جس طرح (مقولہ 15883 میں) گزر چکا ہے۔ فافہم 15888۔ (قولہ: أَوْ مَعْتُوهُ) ”التنارخانیہ“ میں ہے: مجنونہ کیلئے نفقہ ہوگا جب وہ حق کے بغیر اپنے آپ کو نہ روکے۔ 15889۔ (قولہ: وَكَذَا صَغِيرَةً) یعنی اس کو دیکھ کر اصلاً شہوت نہیں ہوتی اگرچہ فرج کے علاوہ جماع کی وجہ سے ہو ورنہ اس کا نفقہ خاوند پر لازم ہوگا اسے اپنے پاس روکے یا نہ روکے جس طرح ابھی (مقولہ 15883 میں) گزرا ہے۔ 15890۔ (قولہ: إِنْ أَمْسَكَهَا فِي بَيْتِهِ) اگر اسے واپس کر دے تو اس کے لیے کوئی نفقہ نہیں ہوگا؛ ”بدائع“۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ اسے اختیار دیا گیا ہے۔ جہاں تک مسئلہ مشتمات ہے اس میں کوئی اختیار نہیں بلکہ اسے مطلقاً نفقہ لازم ہوگا جس طرح تو نے اسے جان لیا ہے۔ فافہم

15891۔ (قولہ: وَلَوْ مَنَعَتْ نَفْسَهَا لِلنَّهْرِ) یعنی وہ مہر جس کو پہلے دینا متعارف ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ اس حق کے بدلے میں روکنا ہے جو مرد کی جانب سے کوتاہی کی وجہ سے ہے۔ پس اس کی وجہ سے نفقہ ساقط نہیں ہوگا؛ ”زیلعی“۔ 15892۔ (قولہ: دَخَلَ بِهَا أَوْ لَا) یہ منع کی علت بیان کی جا رہی ہے یعنی مذکورہ روکنے کی وجہ سے عورت کے لیے نفقہ ہوگا خواہ یہ روکنا حقوق زوجیت کی ادائیگی سے پہلے ہو یا بعد میں ہو۔ لیکن جب عورت کی رضامندی سے حقوق زوجیت کی ادائیگی ہوئی تو منع کرنے میں عورت کا حق ساقط ہو جائے گا۔

15893۔ (قولہ: وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى) بطور استحسان اس پر فتویٰ ہے کیونکہ جب مرد نے تمام مہر کے لیے تاخیر چاہی تو لطف اندوز ہونے میں اپنے حق کو ساقط کرنے پر وہ راضی ہو گیا۔ ”الخلاصہ“ میں ہے: استاذ ”ظہیر الدین“ فتویٰ دیا کرتے تھے کہ عورت کو روکنے کا کوئی حق نہیں۔ اور ”صدر الشہید“ فتویٰ دیا کرتے تھے کہ عورت کو یہ حق ہے۔ پس فتویٰ مختلف ہو گیا۔ ”بحر“ میں باب المہر میں ہے۔ ہم وہاں اسے (مقولہ 12203 میں) بیان کر چکے ہیں کہ استحسان مقدم ہے۔ اسی وجہ سے

فَتَسْتَحِقُّ النَّفَقَةَ (بِقَدْرِ حَالِهِمَا) بِهِ يُفْتَى وَيُخَاطَبُ بِقَدْرِ وَسْعِهِ

پس عورت دونوں کی حالت کے اعتبار سے نفقہ کی مستحق ہوگی۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ اور خاوند اپنی وسعت کے مطابق مخاطب ہوگا

شارح نے اسے جزم و یقین سے بیان کیا ہے۔

”البحر“ میں ”الفتح“ سے منقول ہے: یہ سب بحث اس وقت مفید ہے جب اس نے اجل آنے سے قبل حقوق زوجیت کی شرط نہ لگائی ہو۔ اگر مرد نے یہ شرط لگائی ہو اور عورت اس شرط پر راضی ہوگئی ہو تو امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق اسے روکنے کا حق نہیں۔ اور تمام گفتگو ہم وہاں پہلے (مقولہ 12203 میں) بیان کر چکے ہیں۔

15894۔ (قوله: فَتَسْتَحِقُّ النَّفَقَةَ) یعنی اگرچہ عورت کی طرف سے مہر کا مطالبہ نہ ہوا ہو۔

15895۔ (قوله: بِهِ يُفْتَى) ”الہدایہ“ میں اسی طرح ہے۔ یہ ”خصاف“ کا قول ہے۔ ”الولوالجیہ“ میں ہے: یہی صحیح

ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ روایت کا ظاہر معنی یہ ہے کہ صرف مرد کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا۔ مشائخ کی کثیر جماعت نے یہی کہا ہے۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کی نص بھی اسی طرح ہے۔ ”التحفة“ اور ”البدائع“ میں ہے: یہی صحیح ہے ”بحر“۔ لیکن متون اور شروح پہلے قول پر ہیں۔ ”الغانیہ“ میں ہے: بعض لوگوں نے کہا: عورت کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا۔ ”البحر“ میں کہا: علما نے خوشحال لوگوں کے نفقہ پر اتفاق کیا ہے جب دونوں خوشحال ہوں اور تنگ دستوں کے نفقہ پر اتفاق کیا ہے جب دونوں تنگ دست ہوں۔ اختلاف اس صورت میں ہے جب دونوں میں سے ایک خوشحال اور دوسرا تنگ دست ہو۔ ظاہر روایت کے مطابق اعتبار مرد کی حالت کا کیا جائے گا اگر مرد خوشحال ہو اور عورت تنگ دست ہو تو مرد پر خوشحال لوگوں کا نفقہ ہوگا اور اس کے برعکس تنگ دست لوگوں کا نفقہ ہوگا۔ مگر مفتی بہ قول کے مطابق دونوں مسئلوں میں متوسط نفقہ واجب ہوگا وہ تنگ دست کے نفقہ سے زائد اور خوشحال کے نفقہ سے کم ہوگا۔

تنبیہ

خوشحالی اور تنگ دستی کی وضاحت اقارب کے نفقہ میں کی ہے اور میں نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے زوجہ کے نفقہ میں ان کی تعریف کی ہو۔ شاید انہوں نے معاملہ عرف اور خرچ کرنے اور خرچ نہ کرنے میں گنجائش کی حالت کی طرف دیکھنے پر چھوڑا ہے۔ ”البدائع“ کا قول بھی اس کی تائید کرتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر مرد خوشحالی میں افراط سے کام لیتا ہے وہ میدے کی روٹی اور مرغی کا گوشت کھاتا ہو اور عورت بہت ہی فقیر ہو وہ اپنے گھر والوں میں جو کی روٹی کھاتی ہو خاوند اسے گندم کی روٹی اور بکری کا گوشت کھلائے گا۔

15896۔ (قوله: وَيُخَاطَبُ) ”ہدایہ“ میں اس کی تصریح کی ہے۔ ”غایۃ البیان“ میں اس سے غافل رہے اور کہا:

جب مرد تنگ دست ہو جب کہ عورت خوشحال ہے اور ہم نے درمیانی نفقہ واجب کر دیا تو ہم نے وہ لازم کیا جو اس کی طاقت

وَالْبَاقِي دَيْنٌ إِلَى الْمَيْسَرَةِ، وَلَوْ مُوسِرًا وَهِيَ فَقِيرَةٌ لَا يَلْزُمُهُ أَنْ يُطْعِمَهَا مِمَّا يَأْكُلُ بَلْ يُنْدَبُ (وَلَوْ هِيَ فِي بَيْتِ أَبِيهَا) إِذَا لَمْ يُطَالِبْهَا الرَّؤُوبُ بِالنِّفْقَةِ بِهِ يُفْتَى: وَكَذَا إِذَا طَالَبَهَا وَلَمْ تَسْتَنْعِ أَوْ امْتَنَعَتْ (لِلنَّهْرِ أَوْ مَرِضَتْ فِي بَيْتِ الرَّؤُوبِ) فَإِنَّ لَهَا النِّفْقَةَ اسْتِحْسَانًا لِقِيَامِ الْإِحْتِبَاسِ، وَكَذَا لَوْ مَرِضَتْ ثُمَّ إِلَيْهِ نُقِلَتْ، أَوْ فِي مَنْزِلِهَا بَقِيَتْ وَلِنَفْسِهَا مَا مَنَعَتْ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى كَمَا حَرَّرَهُ فِي الْفَتْحِ وَفِي الْخَانِيَّةِ مَرِضَتْ عِنْدَ الرَّؤُوبِ فَانْتَقَلَتْ لِدَارِ أَبِيهَا،

اور باقی اس کی خوشحالی تک قرض ہوگا اگر مرد خوشحال ہو اور عورت فقیر ہو مرد پہ لازم نہیں کہ عورت کو وہی کھلائے جو خود کھاتا ہے بلکہ ایسا کھانا دینا مستحب ہے اگرچہ بیوی اپنے باپ کے گھر میں ہو جب کہ خاوند نے بیوی کے منتقل کرنے کا مطالبہ نہ کیا ہو۔ اس پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ اسی طرح ہوگا جب مرد اس کا مطالبہ کرے اور وہ نہ کرے یا مہر کی وجہ سے رک جائے یا خاوند کے گھر میں وہ بیمار ہو جائے تو استحساناً اس کے لیے نفقہ ہوگا۔ کیونکہ احتباس موجود ہے۔ اسی طرح اگر وہ مریض ہو جائے پھر مرد کے پاس بھیج دی جائے یا وہ عورت اپنے گھر میں رہے اور خاوند کو اپنی ذات سے نہ روکے۔ اسی پر فتویٰ ہے جس طرح ”الفتح“ میں اسے بیان کیا ہے۔ ”خانیہ“ میں ہے: عورت خاوند کے پاس بیمار ہوگئی پس وہ اپنے باپ کے گھر منتقل ہوگئی

میں نہیں۔

15897۔ (قوله: وَالْبَاقِي) یعنی جو درمیانی نفقہ کو مکمل کرتا ہے۔

15898۔ (قوله: وَلَوْ هِيَ فِي بَيْتِ أَبِيهَا) یہ ان کے قول: فتجب للزوجة کی تعیم ہے۔ یہ ظاہر الروایہ ہے۔ پس نفقہ عقد صحیح کے وقت سے واجب ہوگا اگرچہ وہ خاوند کے گھر کی طرف منتقل نہ ہو جب خاوند اس کا مطالبہ نہ کرے۔ بعض متاخرین نے کہا: نفقہ واجب نہیں ہوگا جب تک وہ خاوند کے گھر کی طرف منتقل نہ ہو۔ یہ امام ”ابو یوسف“ رحمہ اللہ سے ایک روایت ہے۔ ”قدوری“ نے اسے اختیار کیا ہے۔ اس پر فتویٰ نہیں۔ اس کی مفصل بحث ”الفتح“ میں ہے۔

15899۔ (قوله: إِذَا لَمْ يُطَالِبْهَا) زیادہ مختصر اور زیادہ ظاہر یہ تھا کہ کہتے: اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے جب وہ حق کے بغیر منتقل ہونے سے نہ کرے۔

15900۔ (قوله: لِقِيَامِ الْإِحْتِبَاسِ) کیونکہ وہ اس کے ساتھ انس حاصل کرتا ہے، اسے چھوٹا ہے اور وہ گھر کی حفاظت کرتی ہے۔ مانع عارضہ کی وجہ سے بے پس یہ حیض کے مشابہ ہوگیا، ”ہدایہ“۔

15901۔ (قوله: وَكَذَا لَوْ مَرِضَتْ) یہ مصنف کے قول: او مرضت فی بیت الزوج کے مفہوم کے خلاف ہے یعنی وہ مریض ہوگئی بعد اس کے اس نے اپنے آپ کو صحیح و تندرست سپرد کیا تھا۔ کیونکہ اس کا مفہوم یہ ہے اگر اس نے اپنے آپ کو بطور مریض سپرد کیا تو اس کے لیے کوئی نفقہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ سپرد کرنا صحیح نہیں جس طرح ”ہدایہ“ میں ہے۔ لیکن ”الفتح“ میں تحقیق کی ہے کہ یہ بعض علما کے اس قول پر مبنی ہے کہ نفقہ کے واجب ہونے کے لیے سپردگی شرط ہے جب کہ توجان چکا ہے کہ یہ مفتی بہ

إِنْ لَمْ يَكُنْ نَقْلُهَا بِحَقِّقَةٍ وَنَحْوِهَا فَلَهَا النَّفَقَةُ وَالْأَلَا كَمَا لَا يَلْزَمُهُ مَدَاؤُهَا (لَا نَفَقَةَ لِأَحَدٍ عَشْرٍ مُرْتَدِّدٌ،
وَمُقْبِلَةٌ ابْنَهُ، وَمُعْتَدَّةٌ مَوْتٍ

اگر اس کا ڈولی وغیرہ کے ساتھ منتقل کرنا ممکن نہ ہو تو بیوی کے لیے نفقہ ہوگا ورنہ نفقہ نہ ہوگا جس طرح خاوند کے ذمہ اس کی
دوائی لازم نہیں۔ گیارہ قسم کی عورتوں کا نفقہ لازم نہیں ہوگا: مرتدہ، اپنے خاوند کے بیٹے کا بوسہ لینے والی، موت کی عدت
گزارنے والی۔

کے خلاف ہے کہ یہ عقد صحیح کے متعلق ہے سپردگی کے متعلق نہیں۔ پس مختار یہ ہے کہ احتباس (رکننا) کے پائے جانے کی وجہ
سے نفقہ واجب ہوگا۔

15902۔ (قوله: وَالْأَلَا) یعنی اگر اس کا خاوند گھر کی طرف منتقل ہونا ڈولی وغیرہ میں ممکن ہو اور وہ منتقل نہ ہو تو اس کے
لیے کوئی نفقہ نہیں ہوگا جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ کیونکہ اس نے قدرت کے باوجود اپنے آپ کو منتقل ہونے سے روک دیا
جب وہ اصلاً قادر نہ ہو تو معاملہ مختلف ہوگا۔ لیکن عنقریب آگے آئے گا کہ نفقہ اس مریضہ کے لیے واجب ہوگا جس کو خاوند کے
پاس نہ بھیجا گیا ہو جب عورت کو اصلاً خاوند کے ساتھ منتقل کرنا ممکن نہ ہو۔ پس انتقال کے امکان کے نہ ہونے کو نفقہ کے وجوب
کا مانع بنایا ہے یہاں اس کا موجب بنایا ہے۔ بعض اوقات فرق کے ساتھ جواب دیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ جب وہ اس کے گھر
کی طرف منتقل ہوئی تو سپرد کرنا متحقق ہو گیا اس کے بعد وہ نافرمانی کرنے والی نہ ہوگی مگر جب اس عورت کے لیے خاوند کے گھر
میں منتقل ہونا ممکن ہو اور وہ عورت رک گئی۔ یہ صورت بھی مختلف ہوگی جب اصلاً سپردگی نہ پائی گئی اور وہ عورت بیمار ہو گئی اس
طرح کہ عورت کے لیے منتقل ہونا ممکن ہی نہ تھا تو عورت کے لیے کوئی نفقہ نہ ہوگا۔ کیونکہ اصلاً سپردگی نہیں ہوگی نہ حقیقتہً اور نہ ہی
حکماً۔ عنقریب وہ قول (مقولہ 15928 میں) آئے گا جو اس کی تائید کرے گا۔

15903۔ (قوله: كَمَا لَا يَلْزَمُهُ مَدَاؤُهَا) یعنی مرض کی دوائی لانا خاوند پر لازم نہیں اور نہ ہی طیبیب کی اجرت
لازم ہے نہ ہی فصد اور نہ ہی کچھنے لگوانا لازم ہیں۔ ”بندیہ“ میں ”السراج“ سے منقول ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ اسی میں سے وہ بھی
ہے جو نفاس والی عورت استعمال کرتی ہے تاکہ آلودگی وغیرہ دور کرے جہاں تک دائی کی اجرت کا تعلق ہے اس کے بارے
میں گفتگو آگے آئے گی۔

گیارہ قسم کی عورتیں ایسی ہیں جن کے لیے نفقہ نہیں

15904۔ (قوله: لَا نَفَقَةَ لِأَحَدٍ عَشْرٍ) یعنی جس کا نکاح فاسد ہو اور اس کی عدت کو ایک امر شمار کیا۔ اور عدد کا ذکر تمیز

کے نہ ہونے کی وجہ سے ہے، ”ح“۔

مصنف نے ان میں سے پانچ کا یہاں ذکر کیا ہے اور شارح نے چھ کا قول کیا ہے۔ لیکن شارح نے جن کو زائد ذکر کیا
مصنف انہیں الگ الگ ذکر کریں گے سوائے جس کا نکاح فاسد ہو اور اس کی عدت ہو۔ کیونکہ وہ زوجہ نہیں ہم اس پر اس کے

وَمَنْكُوحَةً فَاسِدًا وَعِدَّتِي، وَأَمَةٌ لَمْ تُبَوِّأَ، وَصَغِيرَةٌ لَا تُطَوِّأُ، وَدَخَارِجَةٌ مِنْ بَيْتِهِ بِغَيْرِ حَقِّ

اور نکاح فاسد کے ساتھ منکوحہ، نکاح فاسد کی عدت گزارنے والی ایسی لونڈی جس کو رات گزارنے کے لیے جگہ نہ دی گئی ہو۔ اور ایسی صغیرہ جس کے ساتھ وطی نہ کی جاسکتی ہو اور حق کے بغیر خاوند کے گھر سے باہر نکلنے والی

محل میں گفتگو کریں گے۔ چاہیے تھا کہ اس موطوءہ کا ذکر کرتے جس کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی۔ کیونکہ ”الخلاصہ“ میں ہے: ہر وہ عورت جس کے ساتھ شبہ کی وجہ سے وطی کی گئی اس کے لیے کوئی نفقہ نہیں۔ کیونکہ اس کا خاوند اس سے روک دیا گیا ہے اس معنی کی وجہ سے جو عورت کی جبت سے متحقق ہوا یہ ممکن ہے کہ اسے نافرمانی کرنے والی میں داخل کیا جائے۔ تاہل

15905۔ (قولہ: وَمَنْكُوحَةً فَاسِدًا وَعِدَّتِي) اولیٰ یہ تھا کہ کلام یوں ہوتی: دو معتدتہ۔ منکوحہ فاسدہ پر گفتگو گزار چکی ہے۔ ”الحانیہ“ میں ہے: اس کا خاوند غائب ہو گیا تو اس عورت نے کسی اور مرد سے عقد نکاح کر لیا اور اس نئے خاوند نے اس سے حقوق زوجیت ادا کر لیے پہلے خاوند کے لوٹ آنے کے بعد دونوں میں تفریق کر دی گئی تو اس کی عدت میں عورت کے لیے کسی پر نفقہ لازم نہ ہوگا نہ پہلے خاوند پر۔ اور نہ ہی دوسرے خاوند پر مدخولہ کا معاملہ مختلف ہے۔ جب عورت کو تین طلاقیں دی گئیں تو اس عورت نے عدت میں عقد نکاح کر لیا اور دوسرے خاوند نے اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کیے تو عورت کے لیے نفقہ اور سکنی پہلے خاوند پر لازم ہوگا۔ کیونکہ وہ پہلے خاوند کی جانب سے طلاق بائن کی عدت گزار رہی ہے۔ جہاں تک پہلی صورت کا تعلق ہے تو کیوں کہ وہ عقد فاسد کے ساتھ دوسرے خاوند کی وطی کی عدت گزار رہی ہے تو نہ اس پر عورت کا نفقہ ہے اور نہ اس کے خاوند پر اس کا نفقہ ہے۔ کیونکہ اس نے اپنے آپ کو ایسے سبب سے روکا ہے جو عورت کی جانب سے ہے۔ ”ہندیہ“ میں ہے: ایک مرد پر عورت کی وجہ سے تہمت لگائی گئی مرد نے اس کے ساتھ نکاح کر لیا اور یہ انکار کر دیا کہ اس عورت کا حمل اس کا ہے تو خاوند پر نفقہ لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ خاوند کو اس سے لطف اندوزی سے اس وجہ سے روکا گیا ہے جو عورت کی جانب سے متحقق ہے۔ اگر مرد نے اس حمل کا اقرار کر لیا تو نفقہ اس پر لازم ہو جائے گا۔

تنبیہ

طلاق بائنہ کی عدت گزارنے والی کا نکاح کرنا یہ عورت کے نفقہ کو ساقط نہیں کرتا جب تک وہ عورت کے گھر میں ہو اور نہ وہ نافرمان ہو جائے گی جس طرح ”الذخیرہ“ میں ہے۔

15906۔ (قولہ: وَصَغِيرَةٌ لَا تُطَوِّأُ) اسی طرح اگر وہ خدمت اور اس کے حصول کی صلاحیت رکھتی ہو اور خاوند اس کو

اپنے گھر میں نہ روکے جس طرح گزار چکا ہے۔ فافہم

15907۔ (قولہ: بِغَيْرِ حَقِّ) اس قول کے ساتھ جس سے احتراز کیا ہے اس قول: بخلاف مالو خراجت الخ کے

ساتھ اس کا ذکر کیا ہے۔ اسی طرح یہ اس سے احتراز ہے اگر وہ نکلے یہاں تک کہ اسے مہر دے دیا جائے۔ عورت کے لیے گھر سے نکلنے کا چند مواقع پر حق ہے جو باب السہم میں گزر چکے ہیں۔ ان میں بعض کا ذکر اس قول: ولا يمنعها من الخروج الی

وَهِيَ النَّاشِزَةُ حَتَّى تَعُودَ وَكَوْبَعْدَ سَفَرِهِ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ وَالْقَوْلُ لَهَا فِي عَدَمِ النُّسُوزِ بَيْنَهُمَا،

وہ ہی ناشزہ ہے یہاں تک کہ عورت لوٹ آئے اگرچہ خاوند کے سفر کے بعد لوٹے۔ امام ”شافعی“ رضی اللہ عنہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ اور گھر چھوڑ کرنے جانے میں قول قسم کے ساتھ عورت کا معتبر ہوگا

الوالدین کے ہاں ہوگا۔

15908۔ (قولہ: هِيَ النَّاشِزَةُ) یعنی معنی شرعی میں وہ ناشزہ ہے۔ جہاں تک لغت میں اس کا تعلق ہے تو وہ وہ ہے جو

خاوند کی نافرمان ہو اور اس کو غصہ دلانے والی ہو۔

15909۔ (قولہ: وَكَوْبَعْدَ سَفَرِهِ) یعنی اگر وہ خاوند کے گھر کی طرف لوٹ آئی اس کے بعد کہ خاوند سفر پر جا چکا ہے تو

وہ ناشزہ ہونے سے خارج ہوگئی۔ ”بحر“ میں ”المخلص“ سے مروی ہے۔ یعنی وہ نفقہ کی مستحق ہوگی۔ پس خاوند کو لکھ کر بھیجا جائے گا تاکہ اس عورت پر خرچ کرے یا وہ عورت اپنا معاملہ قاضی کے سامنے اٹھائے تاکہ قاضی اس کے لیے نفقہ معین کر دے۔ اگر عورت نے اس کے بغیر اپنے اوپر کوئی خرچ کیا تو اس کا مطالبہ کا حق نہیں ہوگا۔ کیونکہ عنقریب (مقولہ 15911 میں) آئے گا کہ قضا اور رضا کے بغیر وقت گزر جانے کے بعد نفقہ ساقط ہو جائے گا۔

گھر چھوڑ کرنے جانے میں اگر زوجین میں اختلاف ہو جائے تو قسم کے ساتھ عورت کا قول معتبر ہوگا

15910۔ (قولہ: وَالْقَوْلُ لَهَا الْخ) یعنی جب گواہ نہ ہوں۔ یہ ”المخلص“ میں جو قول ہے اسے ”البحر“ میں اخذ کیا

ہے: اگر مرد نے کہا: بغیر اجازت یہ گھر چھوڑ کر جانے والی ہے تو اس کے لیے کوئی نفقہ نہیں ہوگا۔ اگر گواہوں نے گواہی دی خاوند نے مہر معجل پورا دے دیا تھا جب کہ عورت خاوند کے گھر میں نہیں رہی تو نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔ اور لوگوں نے گواہی دی یہ جماع کے معاملہ میں طاعت کرنے والی نہیں تو شہادت قبول نہ کی جائے گی کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ عورت خاوند کے گھر میں ہو۔ کیونکہ خاوند عورت پر غالب ہوتا ہے۔

میں کہتا ہوں: اس سے یہ بھی اخذ کیا جاتا ہے کہ قول عورت کا معتبر ہوگا جب وہ عورت اس خاوند کے گھر میں ہو۔ یہ اس میں ظاہر ہے اگر اختلاف اس میں ہو کہ عورت فی الحال اجازت کے بغیر گھر سے نکل گئی ہے۔ مگر جب مرد عورت پر یہ دعویٰ کرے کہ مثلاً گزشتہ مہینہ میں جو نفقہ مفروض تھا وہ ساقط ہو گیا ہے۔ کیونکہ عورت اجازت کے بغیر گھر سے نکل گئی تھی تو ظاہر یہ ہے کہ قول پھر بھی عورت کا معتبر ہوگا۔ کیونکہ عورت اس کا انکار کر رہی ہے جو عورت سے نفقہ کی واپسی کے مطالبہ کو واجب کرتی تھی۔ تامل

اگر عورت نے یہ دعویٰ کیا کہ اس کا خاوند کے گھر سے اپنے اہل کے گھر کی طرف نکلنا خاوند کی اجازت سے تھا اور مرد نے اس کا انکار کیا یا عورت کا گھر سے نکلنا ثابت ہو گیا پھر عورت نے دعویٰ کیا کہ مثلاً ایک ماہ گزرنے کے بعد خاوند نے اسے اجازت دی تھی کہ وہ وہاں ہی ٹھہر سکتا ہے کیا قول عورت کا معتبر ہوگا یا نہیں؟ میں نے اس بارے میں قول نہیں دیکھا ظاہر دوسرا قول ہے۔ کیونکہ نفقہ کو ساقط کرنے والی چیز متحقق ہے۔ تامل

وَتَسْقُطُ بِهِ الْمَفْرُوضَةُ لَا الْمُسْتَدَانَةَ فِي الْأَصَحِّ كَالْمَوْتِ قَيْدًا بِالْخُرُوجِ؛ لِأَنَّهَا لَوْ مَانَعَتْهُ مِنَ الْوُطْءِ لَمْ تَكُنْ نَاشِئَةً وَشِبَلِ الْخُرُوجِ الْحُكْمِيَّ كَأَنَّ كَانَ السُّنْدُ لَهَا فَمَنْعَتْهُ مِنَ الدُّخُولِ عَلَيْهَا فَهِيَ كَالْخَارِجَةِ مَا لَمْ تَكُنْ سَأَلَتْهُ النُّقْلَةَ، وَلَوْ كَانَ فِيهِ شُبُهَةٌ كَبَيْتِ السُّلْطَانِ فَاْمْتَنَعَتْ مِنْهُ فَهِيَ نَاشِئَةٌ

اور اس کے ساتھ وہ نفقہ ساقط ہوگا جو فرض کیا گیا تھا۔ وہ نفقہ ساقط نہ ہوگا جو فرض لیا گیا تھا۔ یہ اصح قول ہے جس طرح موت۔ گھر سے نکلنے کی قید لگائی ہے۔ کیونکہ اگر عورت نے اسے وطی سے روکا ہو تو وہ نشوز کرنے والی نہ ہوگی یہ قول حکمی نکلنے کو بھی شامل ہوگا اس طرح کہ گھر عورت کا ہو اور عورت نے خاوند کو گھر سے نکلنے سے روک دیا ہو تو وہ نکلنے والی کی طرح ہوگی جب تک اس نے وہاں سے منتقل کرنے کا مطالبہ نہ کیا ہو۔ اگر اس گھر میں شبہ ہو جس طرح سلطان کا گھر تو عورت اس میں منتقل ہونے سے رکے تو وہ عورت نشوز کرنے والی ہوگی۔

15911۔ (قولہ: وَتَسْقُطُ بِهِ) یعنی اجازت کے بغیر عورت کے گھر سے نکلنے کے ساتھ فرض نفقہ ساقط ہو جاتا ہے یعنی جب عورت کا مرد پر کئی مہینوں کا معین نفقہ تھا پھر وہ خاوند کے گھر سے نکل گئی تو گزرے ہوئے مہینوں کا نفقہ ساقط ہو جائے گا۔ مگر جب خاوند نے عورت کو اس کے نام پر فرض لینے کا حکم دیا تھا تو معاملہ مختلف ہوگا۔ اگر عورت نے خاوند کے نام پر فرض لیا تھا تو وہ ساقط نہیں ہوگا جس طرح موت کے مسئلہ میں عنقریب آئے گا، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: جو نفقہ مقدر کیا گیا تھا اس کا مرد کے ذمہ سے ساقط ہونے کا ذکر ”جامع“ میں کیا گیا ہے۔ جہاں تک اس نفقہ کا تعلق ہے جس کو فرض کے طور پر لیا گیا تھا تو ”الذخیرہ“ میں یہ ذکر کیا نفقہ کے ساقط ہونے میں جو دو روایتیں ہیں ان پر موت کی صورت میں ساقط ہونا واجب ہو۔ جب کہ دونوں روایتوں میں زیادہ صحیح نفقہ کا ساقط نہ ہونا ہے۔

اس کا مقتضایہ ہے: اگر وہ خاوند کے گھر کی طرف لوٹ آئی تو جو نفقہ ساقط ہو چکا ہے وہ دوبارہ لازم نہیں ہوگا تو کیا وہ تعیین باطل ہو جائے گی اور گھر لوٹ آنے کے بعد دوبارہ تعیین کی ضرورت ہوگی یا نہیں ہوگی؟ میں نے اس بارے میں قول نہیں دیکھا اور اس تعیین کا باطل نہ ہونا ظاہر ہوتا ہے۔ کیونکہ گفتگو مفروض کے سقوط میں ہے۔ فرض (تعیین) کے سقوط میں نہیں۔ ”فقال“

15912۔ (قولہ: لَوْ مَانَعَتْهُ مِنَ الْوُطْءِ الْخ) ”السرائح“ میں خاوند کے گھر اور زبردستی وطی پر قدرت کی قید لگائی ہے۔ بعض نے کہا: عورت کے لیے کوئی نفقہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ نشوز کرنے والی ہے۔ دوسرا قول اس کے بارے میں ذی شان ہے جو حیا رکھتا ہے۔ اور یہ اس امر کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ عورت کے گھر میں اس کا رکھنا بالاتفاق عورت کی جانب سے نشوز ہے، ”ساححانی“۔

15913۔ (قولہ: لَهَا) یعنی وہ گھر عورت کا ملک کے اعتبار سے ہو یا اجارہ کے اعتبار سے ہو۔

15914۔ (قولہ: مَا لَمْ تَكُنْ سَأَلَتْهُ النُّقْلَةَ) اس طرح کہ عورت مرد سے کہے: مجھے اپنے گھر لے چل یا میرے

لیے کوئی مکان کرائے پر لے مجھے اس گھر کی ضرورت ہے میں اس کا کرایہ لوں گی۔ پس اس کے لیے نفقہ ہوگا، ”بخر“۔

لِعَدَمِ اعْتِبَارِ الشُّبُهَةِ فِي زَمَانِنَا، بِخِلَافِ مَا إِذَا خَرَجَتْ مِنْ بَيْتِ الْعُضْبِ أَوْ أَبَتْ الذَّهَابَ إِلَيْهِ أَوْ السَّفَرَ مَعَهُ أَوْ مَعَ أَجْنِبِيٍّ بَعَثَهُ لِيَنْتَقِلَهَا فَلَهَا النُّفْقَةُ، وَكَذَا لَوْ أَجْرَتْ نَفْسَهَا لِزُصَاعِ صَبِيٍّ وَرُؤُجُهَا شَرِيفٌ وَلَمْ تَخْرُجْ وَقِيلَ تَكُونُ نَاشِئَةً وَلَوْ سَلَّمَتْ نَفْسَهَا بِالذَّلِيلِ دُونَ الشَّهَارِ أَوْ عَكْسَهُ

کیونکہ ہمارے زمانہ میں شبہ کا اعتبار نہیں۔ جب عورت غصب کے گھر سے نکلے یا اس گھر میں جانے سے انکار کرے یا اس کے ساتھ سفر پر جانے سے انکار کرے یا ایسے اجنبی کے ساتھ جانے سے انکار کرے جس کو خاوند نے بھیجا تا کہ اس بیوی کو منتقل کرے تو اس بیوی کے لیے نفقہ ہوگا۔ اسی طرح اگر بیوی نے اپنے آپ کو کسی بچے و دودھ پلانے کے لیے اجرت پر دیا جب کہ اس کا خاوند معزز ہو جب کہ وہ گھر سے باہر نہیں گئی۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ نشوز کرنے والی ہوگی۔ اگر عورت رات کے وقت اپنے آپ کو پیش کرے دن کے وقت پیش نہ کرے یا اس کے برعکس کرے

14915۔ (قولہ: لِعَدَمِ اعْتِبَارِ الشُّبُهَةِ فِي زَمَانِنَا) ”صاحب البدایہ“ نے ”الاجتہاد“ اور ”صاحب المحیط“ نے

”الذخیرہ“ میں اسے نقل کیا ہے۔

15916۔ (قولہ: بِخِلَافِ الْخ) کیونکہ مفسوبہ گھر میں رہائش حرام ہے اور حرام سے رکتنا واجب ہے۔ مگر شبہ سے

امتناع کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ شبہ سے رکتنا مندوب ہے پس خاوند کا واجب حق اس پر مقدم ہوگا۔

مجھ سے ایک ایسی عورت کے بارے میں سوال کیا گیا جسے خاوند نے دروز لحدین (ایسا طبقہ جو ابو محمد عبد اللہ دروزی کی طرف منسوب ہے) کے شہروں میں رکھا پھر وہ عورت رک گئی اور اس نے بلاد اسلام میں رہائش کا مطالبہ کیا وہ اپنے دین کے معاملہ میں خوفزدہ ہے؟ میرے لیے یہ امر ظاہر ہوا کہ عورت کو اس کے مطالبہ کا حق ہے کیونکہ ہمارے زمانہ میں دروز کے علاقے دار الحرب کے مشابہ ہیں۔

15917۔ (قولہ: أَوْ السَّفَرَ مَعَهُ) یہ مفتی بہ قول پر مبنی ہے۔ خاوند کو حق حاصل نہیں کہ بیوی کو سفر پر لے جائے۔

کیونکہ زمانہ فساد کا شکار ہو چکا ہے۔ پس عورت کا رکتنا حق کی بنا پر ہے۔

15918۔ (قولہ: أَوْ مَعَ أَجْنِبِيٍّ) یہ بدرجہ اولیٰ مفہوم ہے۔ کیونکہ جب بیوی اس وقت نفقہ کی مستحق ہوتی ہے جب وہ

خاوند کے ساتھ سفر پر جانے سے رک جائے تو اجنبی کے ساتھ جانے سے انکار کرے تو بدرجہ اولیٰ نفقہ کی مستحق ہوگی۔ یا یہ اصل مذہب پر مبنی ہے کہ خاوند کو حق حاصل ہے کہ بیوی کو سفر پر ساتھ لے جائے۔ لیکن جب اس نے بیوی کی طرف اجنبی کو بھیجا تا کہ اسے لے آئے تو اجنبی کے ساتھ سفر کرنے سے رکتنا یہ حق کی بنا پر ہے۔ اسی وجہ سے اجنبی کی قید لگائی۔ کیونکہ اگر مرد عورت کا محرم ہوتا (پھر وہ رکتی) تو عورت کے لیے نفقہ نہ ہوتا۔ کیونکہ عورت کو رکنے کا کوئی حق نہیں تھا۔ سفر کے بارے میں گفتگو ہم نے باب السہر میں (مقولہ 12212 میں) تفصیل سے بیان کر دی ہے۔

15919۔ (قولہ: وَقِيلَ تَكُونُ نَاشِئَةً) اس قول کے ضعیف ہونے کی طرف اشارہ کیا۔ ”البحر“ میں اس کی تصریح کی

فَلَا نَفَقَةَ لِنَقْصِ التَّسْلِيمِ قَالِ فِي الْمَجْتَبَىٰ وَبِهِ عَرَفَ جَوَابٌ وَاقِعَةٌ فِي زَمَانِنَا أَنَّهُ لَوْ تَزَوَّجَ مِنْ الْمُعْتَرَفَاتِ الَّتِي تَكُونُ بِالشَّهَارِ فِي مَصَالِحِهَا وَبِاللَّيْلِ عِنْدَكَ فَلَا نَفَقَةَ لَهَا اتَّهَىٰ، قَالَ فِي الشُّهُرِ وَفِيهِ نَظَرٌ

تو سپردگی میں نقص کی وجہ سے وہ نفقہ مستحق نہ ہوگی۔ ”المجتبیٰ“ میں کہا: اس کے ساتھ ہمارے زمانہ میں وقوع پذیر ہونے والے واقعہ کا جواب معلوم ہو گیا کہ اگر اس نے ایسی اہل حرفہ عورت سے عقد نکاح کیا جو دن کے وقت اپنے مصالِح میں مصروف رہتی ہے اور رات کے وقت خاوند کے پاس ہوتی ہے تو اس کا نفقہ نہیں ہوگا۔ کلام ختم ہوا۔ ”الشہر“ میں کہا: اس میں اعتراض ہے۔

ہے۔ لیکن ”رحمتی“ وغیرہ نے اسے قوی قرار دیا ہے۔ کیونکہ خاوند اس کی ضروریات پوری کرنے کا ذمہ دار ہے۔

خاوند کو حق حاصل ہے کہ سوت کا تنے وغیرہ اور ہر ایسا عمل کرنے سے روکے جس کی بوسے خاوند کو اذیت ہوتی ہے جس طرح میندھی تیار کرنا اور نقش بنانا۔ اور کسی کو دودھ پلانا تو ان سے بڑھ کر ہے۔ کیونکہ یہ عمل عورت کو کمزور کر دیتا ہے اور اس عمل کی وجہ سے خاوند کو نار دلائی جاتی ہے جب اشرف میں سے ہو۔

میں کہتا ہوں: تو اس سے باخبر ہے کہ یہ سب اس قول پر دال نہیں کہ ان اعمال کے ساتھ وہ نشوز کرنے والی ہے۔ کیونکہ وہ بغیر حق کے نکلنے والی ہے جس طرح پہلے (مقولہ 15907 میں) گزرا ہے ورنہ یہ لازم آئے گا کہ وہ نشوز کرنے والی ہوگی جب وہ سوت کا تنے، نقش بنانے اور میندھی وغیرہ بنانے میں خاوند کی مخالفت کرے۔ یہ ان امور میں سے ہیں جن میں عورت مرد کی مخالفت کرتی ہے جب کہ وہ خاوند کے گھر میں ہوتی ہے جب کہ اس کا فساد مخفی نہیں۔ ہاں یہ قول اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ خاوند کو حق حاصل ہے کہ عورت کو اس قسم کی مزدوری سے روک دے بلکہ ”خیر ملی“ نے یہ ذکر کیا ہے کہ وہ اپنی بیوی کو دوسرے کے بچے کو دودھ پلانے اور اس کی تربیت سے منع کر دے۔ یہ قول ”التتارخانیہ“ سے اخذ کیا گیا ہے جو ”الکافی“ سے اجارۃ الظہر میں ہے کہ خاوند کو حق حاصل ہے کہ وہ بیوی کو ایسے کام سے روک دے جو خاوند کے حق میں خلل کا باعث ہو۔ اور اس میں جو قول ہے وہ ”سغناقی“ سے منقول ہے: کیونکہ دودھ پلانے اور بیدار رہنے سے عورت تھک جاتی ہے اور یہ عمل اس کے جمال میں کمی پیدا کر دیتا ہے اور بیوی کا جمال خاوند کا حق ہے۔ پس خاوند کو حق حاصل ہوگا کہ بیوی کو اس سے روکے۔ فافہم

15920۔ (قولہ: قَالَ فِي الشُّهُرِ وَفِيهِ نَظَرٌ) اس کی وجہ ہے کہ وہ عورت معذور ہے۔ کیونکہ عورت اپنے مصالِح میں مشغول ہے بخلاف اس مسئلہ کے جس پر قیاس کیا گیا ہے۔ کیونکہ عورت کا کوئی عذر نہیں تو سپردگی میں نقص عورت کی طرف منسوب ہوگا۔ اسے ”حلی“ نے بیان کیا ہے۔

اس میں ہے کہ جسے ظلماً محبوس کیا گیا ہو جو مغصوبہ ہو اور جو غیر کے ساتھ حج پر گئی ہو وہ معذور ہے جب کہ اس کا نفقہ ساقط ہے۔ ”ہندیہ“ میں ہے: ایسی لونڈی جب آقا سے صرف رات کے وقت خاوند کے حوالے کرے تو آقا پر دن کا نفقہ لازم ہوگا اور خاوند پر رات کا نفقہ ہوگا۔ یہاں اس کا قیاس اسی طرح ہے: ”ط“۔

میں کہتا ہوں: شارح عنقریب اپنے قول: و تفرض لزوجۃ الغائب سے تھوڑا پہلے ”البحر“ سے نقل کریں گے کہ خاوند کو

(وَمَحْبُوسَةٌ) وَلَوْ ظَلَمْنَا إِلَّا إِذَا حَبَسَهَا هُوَ بِدَيْنٍ لَهُ فَلَهَا التَّفَقُّهُ فِي الْأَصَحِّ جَوْهَرَةٌ، وَكَذَا لَوْ قَدَّرَ عَلَى
الْوُصُولِ إِلَيْهَا فِي الْحَبْسِ صَيْرَفِيَّةٌ كَحَبْسِهِ مُطْلَقًا، لَكِنْ فِي تَصْحِيحِ الْقُدُورِيِّ لَوْ حَبَسَ فِي سِجْنِ
السُّلْطَانِ فَالْصَّحِيحُ سَقُوطُهَا

اور جس کی بیوی کو محبوس کیا گیا ہو اس کا نفقہ نہیں۔ اگرچہ اسے ظلماً محبوس کیا گیا ہو مگر جب خاوند نے بی اے اپنے قرضہ کے
بدلے میں محبوس کیا ہو تو واضح قول کے مطابق اس کے لیے نفقہ ہوگا "جو ہرہ"۔ اسی طرح نفقہ ہوگا اگر خاوند کو قید میں بیوی تک
رسائی کی قدرت ہو "صیرفیہ"۔ یہ اس خاوند کے مطلقاً محبوس ہونے کی طرح ہے۔ لیکن "تصحیح القدوری" میں ہے: اگر مرد کو
سلطان کے قید خانہ میں محبوس کیا گیا تو صحیح یہ ہے کہ نفقہ ساقط ہو جائے گا۔

حق حاصل ہے کہ اپنی بیوی کو سوت کا تنے اور ہر مزدوری سے منع کر دے اگرچہ وہ دائی کی ہو اور غسل دینے کی ہو۔ اور تو
اچھی طرح باخبر ہے کہ خاوند کی جانب سے عورت کو منع کیا گیا ہو اگر عورت نے خاوند کی نافرمانی کی اور مرد کی اجازت کے بغیر
نکل گئی تو اس وقت تک نشوز کرنے والی ہوگی جب تک وہ گھر سے باہر ہے۔ اگر خاوند اس کو منع نہ کرے تو وہ نشوز کرنے والی
نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

15921۔ (قولہ: وَمَحْبُوسَةٌ وَلَوْ ظَلَمْنَا) یہ قول عورت کے ایسے قرض کے بدلے محبوس ہونے کو شامل ہے عورت جس
کے ادا کرنے پر قادر ہو یا نہ ہو، خاوند کی طرف منتقل ہونے سے قبل ہو یا بعد۔ اسی قول پر اعتماد ہے۔ "زیلعی"۔ اور اسی پر فتویٰ
ہے۔ "فتح"۔ کیونکہ عورت کے نفقہ کے سقوط میں معتبر احتباس کا فوت ہونا ہے نہ کہ نفقہ کا سقوط مرد کی جانب سے ہے، "بحر"۔
15922۔ (قولہ: صَيْرَفِيَّةٌ) اسی طرح "المنح" میں اس سے نقل کیا ہے اور اسے ثابت رکھا ہے۔ اور "شربلالیہ" میں
"الغانیہ" سے اسے نقل کیا ہے۔

15923۔ (قولہ: كَحَبْسِهِ) جس مصدر ہے جو اپنے مفعول کی طرف مضاف ہے یعنی یہ اسی طرح ہے جس طرح
خاوند محبوس ہو۔

15924۔ (قولہ: مُطْلَقًا) یعنی اگرچہ جس ظلم کے ساتھ ہو یا عورت نے اپنے قرض کی وجہ سے محبوس کیا ہو یا اجنبی نے
محبوس کیا ہو۔

اگر مرد کو سلطان کے قید خانے میں محبوس کیا گیا تو نفقہ ساقط ہو جائے گا
15925۔ (قولہ: لَكِنْ الْخ) "النہر" میں کہا: عورت کے قید ہونے کی قید لگائی ہے۔ کیونکہ مطلقاً مرد کا محبوس ہونا
عورت کے نفقہ کو ساقط نہیں کرتا۔ اسی طرح کئی کتابوں میں ہے۔ مگر "تصحیح القدوری" میں "قاضی خان" سے نقل کیا: اگر اسے ظلم
کی بنا پر سلطان کی قید میں محبوس کر دیا گیا تو اس میں علما نے اختلاف کیا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ عورت نفقہ کی مستحق نہ ہوگی۔
میں کہتا ہوں: "مقدسی" نے "الغانیہ" کی عبارت اسی طرح نقل کی ہے اور کہا: "الموید" کے نسخوں اور جدید نسخوں میں اسی

وَفِي الْبَيْحِ عَنْ مَالِ الْفَتَاوَى وَلَوْ خِيفَ عَلَيْهَا الْفَسَادُ تُحْبَسُ مَعَهُ عِنْدَ الْبُتَّانِ (وَمَرِيضَةٌ لَمْ تُزَوَّجْ) أُنَى لَا يُنَكِّهَهَا إِلَّا تَنَقَّلَ مَعَهُ أَصْلًا فَلَا نَفَقَةَ لَهَا وَإِنْ لَمْ تَتَنَعَّمْ نَفْسَهَا لِعَدَمِ التَّسْلِيمِ تَقْدِيرًا بَحْرٌ

اور ”البحر“ میں مال الفتاویٰ سے منقول ہے: اگر عورت کے بگاڑ کا خوف ہو تو عورت کو بھی متاخرین کے نزدیک مرد کے ساتھ محبوس کر دیا جائے گا۔ اور یہی مریضہ جسے مرض کے ہوتے ہوئے مرد کے ہاں منتقل کرنا اصلاً ممکن نہ ہو۔ پس اس عورت کے لیے نفقہ نہیں ہوگا اگرچہ وہ اپنے آپ سے منع نہ کرے کیونکہ تقدیراً سپردگی نہیں پائی گئی۔ ”بحر“۔

طرح ہے۔ شاید اسے ان سے لکھا گیا ہے۔ اور میرے عقیدے نئے جس کے اوپر بعض مشائخ کے مخطوطے ہیں میں لا حذف ہے۔ پس اسے تحریر کر لینا چاہیے۔

میں کہتا ہوں: اسی طرح میں نے لا کے بغیر عتیقہ نسخہ میں دیکھا ہے جو میرے پاس ”الغانیہ“ سے منقول ہے۔ اسی طرح ”ہندیہ“ میں ”الغانیہ“ سے منقول ہے۔ شاید ”تصحیح القدوری“ کے صاحب نے اسے اس نسخہ سے نقل کیا ہے جو پڑھایا جاتا ہے جس کی تائید کی جاتی ہے یا یہ اس سے نقل کیا گیا۔ پس لازماً وہ ہوگا تا کہ باقی ماندہ قدیمی نسخوں کے موافق ہو جائے اور اس کے موافق ہو جائے جو کتاب کے علاوہ میں ہیں۔ معنی بھی اس کی مدد کرتا ہے۔ کیونکہ احتیاس اس سبب کی وجہ سے آیا ہے جو مرد کی جانب سے ہے عورت کی جانب سے نہیں جس طرح خاوند مریض ہو یا بہت چھوٹا ہو یا جس کا آلہ تناسل کٹا ہوا ہو یا عینین ہو۔

15926۔ (قولہ: وَفِي الْبَيْحِ الْاِخ) اس کی عبارت ہے: ”الخلاصہ“ میں ہے: عورت نے جب مرد کو محبوس کر دیا اور مرد نے مطالبہ کیا کہ عورت کو اس کے ساتھ محبوس کر دیا جائے تو عورت کو خاوند کے ساتھ محبوس نہیں کیا جائے گا۔ اور ”مال الفتاویٰ“ میں ذکر کیا گیا: ”بحر“۔

میں کہتا ہوں: یہ اس وقت ہے جب جس میں خالی جگہ ہو جس طرح ”تارخانہ“ میں ہے۔ پھر یہ امر مخفی نہیں کہ اس کا قید لگانا کہ اگر اس پر فساد کا خوف ہو۔ اس میں ظاہر ہے کہ مسئلہ کی صورت یہ ہو کہ قاضی کے لیے یہ امر ظاہر ہو کہ عورت نے مرد کو محبوس کیا ہے۔ وہ اس لیے ہے کہ وہ جو چاہے کرے جب کہ وہ عورت اہل تہمت اور اہل فساد میں سے ہو۔ یہ محض خاوند کے دعویٰ کی وجہ سے نہ ہو۔ پس قاضی کو چاہیے کہ وہ اس کے متعلق تلاش کرے۔ ہمارے زمانہ میں یہ واقع ہوا کہ عورت نے اپنے خاوند کو اپنے قرض کے لیے محبوس کر دیا تو مرد نے مطالبہ کر دیا کہ عورت کو اس کے ساتھ محبوس کر دیا جائے۔ اس نے یہ اس لیے کیا کہ عورت اسے قید سے نکالے اور مرد عورت کا مال کھا جائے۔ اس میں کوئی خفا نہیں کہ عورت کا خاوند کو محبوس کرنا یہ کوئی قید نہیں۔ بلکہ اگر خاوند کو عورت کے علاوہ کسی اور نے محبوس کیا اور مرد کو عورت پر فساد کا خوف ہو تو حکم اسی طرح ہوگا۔ کیونکہ علت فساد کا خوف ہے۔

اگر عورت مریضہ ہو اور اسے خاوند کے ہاں منتقل کرنا ممکن نہ ہو تو نفقہ ساقط ہو جائے گا
15927۔ (قولہ: لَمْ تُزَوَّجْ) یعنی وہ عورت اپنے خاوند کے گھر کی طرف منتقل نہیں ہوئی۔

15928۔ (قولہ: أُنَى لَا يُنَكِّهَهَا الْاِخ) یہ جان لو کہ صحیح مذہب جس پر فتویٰ ہے وہ مریضہ کے لیے نفقہ کا وجوب ہے۔ وہ

(وَمَعْصُوبَةٍ) كُنْهَا (وَحَاجَّةٌ) وَلَوْ نَفْلًا (لَا مَعَهُ) وَلَوْ بِمَخْرَجٍ مِنْ لِفَوَاتِ الْإِحْتِبَاسِ (وَلَوْ مَعَهُ)

اور جس عورت کو زبردستی غصب کیا گیا ہو اور وہ جو اپنے کام میں مصروف ہو اگرچہ وہ کام نفل ہو اس کے ساتھ خاوند ہو اگرچہ محرم کے ساتھ ہو تو اس کا نفقہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ مرد کی جانب سے احتباس نہیں پایا گیا اگر عورت خاوند کے ساتھ ہو

خاوند کے گھر منتقل ہونے سے پہلے ہو یا بعد میں ہو، اس کے ساتھ جماع کرنا ممکن ہو یا نہ ہو، عورت کے ساتھ خاوند ہو یا نہ ہو اس طرح کہ خاوند جب منتقل ہونے کا مطالبہ کرے تو وہ عورت انکار نہ کرے اس وقت اس مریضہ اور سچھہ میں کوئی فرق نہیں۔ کیونکہ لطف اندوز ہونا ممکن ہے جس طرح حیض اور نفاس والی عورت میں ہے۔ پس اسے ان عورتوں میں داخل نہیں کرنا چاہیے جن عورتوں کا نفقہ نہیں ہوتا۔ لیکن ”التجنیس“ کا ظاہر معنی یہ ہے کہ جب عورت کا مرض منتقل کرنے سے مانع ہو تو عورت کے لیے کوئی نفقہ نہیں اگرچہ وہ اپنے آپ سے نہ روکے کیونکہ کلی طور پر سپردگی نہیں ہوتی۔ یہی اس کی مراد ہے جس نے مریضہ اور صحیحہ میں فرق کیا ہے۔ اسی پر مصنف کا کلام محمول کیا جائے گا۔ یہی اس کا حاصل ہے جسے ”البحر“ میں بیان کیا ہے۔ اور اسی پر شارح چلے ہیں۔ کیونکہ گزشتہ قول میں گزر چکا ہے کہ عورت کے لیے نفقہ ہوگا جب وہ مریض ہو۔ یہ خاوند کے گھر میں منتقل ہونے کے بعد یا اس سے قبل ہو۔ پھر وہ خاوند کے گھر کی طرف منتقل ہوئی یا نہ ہوئی اور اس نے اپنے آپ سے نہ روکا۔ پھر یہاں ذکر کیا کہ جس بیوی کے لیے نفقہ نہیں وہ وہ بیوی ہے جو منتقل ہونے سے پہلے ایسی مرض میں مبتلا ہوگئی جس کے ساتھ عورت کا منتقل ہونا ممکن نہ تھا اس میں اور اس عورت میں ہم نے پہلے (مقولہ 15902 میں) فرق واضح کر دیا ہے جو خاوند کے پاس بیمار ہوئی پھر وہ اپنے باپ کے گھر کی طرف نوٹ آئی اور اس کا خاوند کے گھر منتقل ہونا ممکن نہ ہو۔

15929۔ (قوله: وَمَعْصُوبَةٌ) یعنی جسے کسی مرد نے پکڑ لیا اور اپنے ساتھ لے گیا۔ یہ ظاہر روایت ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: اس کے لیے نفقہ ہے۔ فتویٰ پہلے قول پر ہے۔ کیونکہ احتباس کا فوت ہونا مرد کی جانب سے نہیں کہ اسے تقدیر اباقی بنایا جائے۔ کہہا کے قول کے ساتھ اسے مقید کیا ہے۔ کیونکہ اگر مرد اسے غصب کے طریقہ پر لے جائے مگر عورت کی رضامندی ہو تو اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ کیونکہ اس میں کوئی شک نہیں کہ عورت نشوز کرنے والی ہے۔ فافہم

15930۔ (قوله: وَلَوْ نَفْلًا) مناسب یہ ہے کہ لفظ ہوتا: ولو فرضا تو نفل میں بدرجہ اولیٰ واجب نہ ہونا سمجھا جاتا۔ کیونکہ وہ متفق علیہ ہے۔ جہاں تک فرض کا تعلق ہے تو ”البحر“ میں ”الذخیرہ“ سے امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہ عذر ہے۔ عورت کے لیے حضر کا نفقہ ہوگا۔ اور ان سے ایک روایت ہے: مرد کو اس سے نکلنے اور عورت پر خرچ کرنے کا حکم دیا جائے گا۔

15931۔ (قوله: لَا مَعَهُ) اس کا عطف مقدر کلام پر ہے۔ تقدیر کلام یہ ہے: حاجة و حدھا او مع غیر الزوجه لامعہ۔

15932۔ (قوله: لِفَوَاتِ الْإِحْتِبَاسِ) یہ اس قول: لا نفقة لاحد عشا کی علت ہے۔

15933۔ (قوله: وَلَوْ مَعَهُ) یعنی اگر عورت نے خاوند کے ساتھ حج کیا اگرچہ حج نفل تھا جس طرح ”ہندیہ“ میں

ہے، ”ط“۔

فَعَلَيْهِ نَفَقَةُ الْحَضِرِ خَاصَّةً) لَا نَفَقَةَ السَّفِيرِ وَالْكَرَاءِ (امْتَنَعَتْ الْمَرْأَةُ) مِنَ الطَّخَنِ وَالْخَبْرِ (إِنْ كَانَتْ مَسْنُ لَا تَخْدُمُ) أَوْ كَانَ بِهَا عِلَّةٌ (فَعَلَيْهِ أَنْ يَأْتِيَهَا بِطَعَامٍ مُهَيَّبًا وَإِلَّا بِأَنْ كَانَتْ مِمَّنْ تَخْدُمُ نَفْسَهَا وَتَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ) (لَا) يَجِبُ عَلَيْهِ وَلَا يَجُوزُ لَهَا أَخْذُ الْأَجْرَةِ عَلَى ذَلِكَ لِوُجُوبِهِ عَلَيْهَا دِيَانَةٌ وَلَوْ شَرِيفَةً؛

تومرد پر خصوصاً حصہ کا نفقہ ہوگا سفر کا نفقہ اور کرایہ نہیں ہوگا۔ عورت دانا پیسے اور روٹی پکانے سے رک گئی اگر وہ ان عورتوں میں سے ہے جو خدمت کا کام نہیں کرتیں یا اسے کوئی بیماری ہے تو خاوند پر لازم ہوگا وہ تیار کھانا بیوی کے پاس لائے۔ ورنہ اس طرح کہ وہ ان لوگوں میں سے ہو جو خدمت کا کام کرتی ہے اور اس پر قادر ہے تو خاوند پر یہ واجب نہیں ہوگا۔ اور اس عمل پر اس کو اجرت دینا جائز نہیں۔ کیونکہ دیانتہ یہ عورت پر واجب ہے اگرچہ وہ شریف خاندان کی ہو۔

میں کہتا ہوں: اسی طرح اگر عورت خاوند کے ساتھ عمرہ یا تجارت کے لیے نکلی۔ کیونکہ احتباس موجود ہے۔ کیونکہ عورت مرد کے ساتھ ہے۔

15934۔ (قوله: لَا نَفَقَةَ السَّفِيرِ وَالْكَرَاءِ) پس حالت حضر میں طعام کی قیمت کو دیکھا جائے گا حالت سفر میں قیمت کو نہیں دیکھا جائے گا۔

میں کہتا ہوں: اس میں کوئی خفا نہیں کہ یہ اس وقت ہے جب خاوند عورت کے لیے اس کے ساتھ نکلے۔ مگر جب خاوند اس کو باہر لے کر جائے تو یہ سب اس پر لازم ہے۔

15935۔ (قوله: مِنَ الطَّخَنِ وَالْخَبْرِ) ”ہندیہ“ کی عبارت: مِنَ الطَّبِخِ وَالْخَبِزِ ہے۔

15936۔ (قوله: فَعَلَيْهِ أَنْ يَأْتِيَهَا بِطَعَامٍ مُهَيَّبًا) یا ایسا آدمی دے جو کھانا پکانے کا کام کر سکے، ”ہندیہ“۔

15937۔ (قوله: لَا يَجِبُ عَلَيْهِ) بعض مواقع پر عورت کو ان اعمال پر مجبور کیا جائے گا۔ ”سرخسی“ نے کہا: عورت کو مجبور نہیں کیا جائے گا۔ لیکن جب وہ سالن نہ پکائے تو اسے سالن نہیں دیا جائے گا۔ یہی صحیح قول ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ اور بعض المواضع کو جو نقل کیا ہے ”البدائع“ میں ”ابوليث“ کی طرف منسوب کیا ہے۔

”سرخسی“ نے جس کی تصحیح کی ہے اس کا مقتضایہ ہے کہ روٹی کے سوا خاوند پر کوئی چیز لازم نہیں ہوتی۔ تامل۔ لیکن میں نے صاحب ”الہبز“ کو دیکھا انہوں نے لایعظیہا الادام کے بعد یہ نقل کیا ہے: ای ادام هو طعام مطلقا کما لایخفی۔

15938۔ (قوله: عَلَى ذَلِكَ) اسم اشارہ سے مراد آنا پینا اور روٹی پکانا ہے۔

15939۔ (قوله: لِوُجُوبِهِ عَلَيْهَا دِيَانَةٌ) پس اس کے مطابق فتویٰ دیا جائے گا لیکن اس پر اسے مجبور نہیں کیا جائے گا اگر وہ اس سے انکار کر دے، ”بدائع“۔

15940۔ (قوله: وَلَوْ شَرِيفَةً) ”البحر“ میں تعلیل سے اخذ کرتے ہوئے یہی کہا ہے۔ اور یہ ماقبل کے خلاف ہے۔

وہ یہ تھا کہ جو عورت ان عورتوں میں سے ہو جو خدمت کا کام نہیں کرتیں تو خاوند پر لازم ہوگا کہ عورت کے پاس کھانا لائے ورنہ

لَأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَسَمَ الْأَعْمَالَ بَيْنَ عَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ، فَجَعَلَ أَعْمَالَ الْخَارِجِ عَلَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالِدَا حِلِّ عَلَى فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَعَ أَنَّهَا سَيِّدَةُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ بَحْرًا (وَيَجِبُ عَلَيْهِ آلَةُ طَحِينٍ وَخُبْزٍ وَآبِنَةُ شَرَابٍ وَطَبِيخٌ كَكُوْزٍ وَجَزَّةٌ وَقَدِيرٌ وَمَغْرَفَةٌ) وَكَذَا سَائِرُ أَدْوَاتِ الْبَيْتِ كَحُصِيرٍ وَوَلْبِيدٍ وَطِنْفَسَةٍ، وَمَا تَتَنَطَّفُ بِهِ وَتُرِيْلُ الْوَسْخَ كَيْسْبِطٍ وَأَشْنَانَ وَمَا يَنْتَعَمُ الصُّنَّانَ، وَمَدَاسٍ رِجْلِيهَا، وَتَمَامُهُ فِي الْجَوْهَرَةِ وَالْبَحْرِ وَفِيهِ أُجْرَةُ الْقَابِلَةِ عَلَى مَنْ اسْتَأْجَرَهَا مِنْ زَوْجَةٍ وَزَوْجٍ وَلَوْ جَاءَتْ بِبِلَا اسْتِئْجَارٍ

کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی شیر خدا اور حضرت فاطمہ بنتی بنتیہ کے درمیان اعمال تقسیم فرمائے باہر کے اعمال حضرت علی بنتیہ اور اندر کے اعمال حضرت فاطمہ بنتیہ کے سپرد کیے حالانکہ آپ سیدہ نساء العالمین ہیں۔ ”بحر“۔ خاوند پر آٹا پیسے اور روٹی پکانے کے لیے آلات، پینے اور پکانے کے برتن واجب ہیں جیسے کوزہ، گھڑا، ہنڈیا اور چمچ اس طرح گھر کا باقی ماندہ سامان جیسے چٹائی، چار پائی، نمندہ اور دری اور جس کے ساتھ عورت صفائی حاصل کرتی ہے اور میل کو دور کرتی ہے جیسے کنگھی اور اشان اور جو بغل کی بدبو کے مانع ہو اور عورت کے پاؤں کی جوتیاں۔ اس کی مکمل بحث ”جوہرہ“ اور ”البحر“ میں ہے۔ اس میں ہے: دائی کی اجرت اس پر لازم ہوگی جس نے اسے اجرت پر لیا ہو گا وہ بیوی ہو یا خاوند ہو۔ اگر وہ اجرت پر طلب کرنے کے بغیر آجائے تو ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کی اجرت خاوند پر ہوگی۔

نہیں اگرچہ یا نہ اس پر یہ کام واجب ہوں تو دونوں صورتوں میں کوئی فرق نہیں۔ مگر جب یہ کہا جائے شریف خاندان کی عورت بعض اوقات ان میں سے ہوتی ہے جو اپنا کام خود کرتی ہیں اور بعض اوقات وہ یہ کام خود نہیں کرتی۔ جو امر ظاہر ہے وہ یہ ہے کہ غنا اور فقر میں اس کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا شرف اور عدم شرف میں اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ فقیر شریفہ خدمت کا کام کرتی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اہل بیت کا حال دنیا کے اعتبار سے بہت قلیل تھا اس پر خوشحال لوگوں کے احوال کو قیاس نہیں کیا جائے گا تامل۔ صاحب ”الہدایہ“ کی عبارت جو ”مختارات النوازل“ میں ہے اس کی تائید کرتی ہے کیونکہ کہا: اگر وہ ان عورتوں میں سے ہے جو اپنا کام خود کرتی ہیں تو اس پر سالن اور روٹی پکانا لازم ہوگا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم الخ۔

15941۔ (قولہ: وَوَلْبِيدٍ) جس طرح چمڑا ہو۔ یہ لبود کی واحد ہے اور طنفسہ دری۔ طنفسہ کا تلفظ تین طرح ہے۔

15942۔ (قولہ: وَتَمَامُهُ فِي الْجَوْهَرَةِ) جہاں کہا: خاوند پر وہ چیزیں بھی واجب ہیں جن کے ساتھ وہ اپنی صفائی

کرتی ہے اور میل کچیل کوزا اہل کرتی ہے جیسے کنگھی، تیل، بیری کے پتے، خطمی مٹی، اشان اور صابن جیسی اہل شہر کی عادت ہے۔ جہاں تک خضاب اور سرمہ کا تعلق ہے یہ اس پر لازم نہیں بلکہ یہ مرد کے اختیار پر ہے۔ جہاں تک خوشبو کا تعلق ہے تو خاوند پر وہ خوشبو لازم ہے جو سہک (پسینہ کی بو) کو ختم کر دے اس کے علاوہ واجب نہیں۔ خاوند پر وہ چیز بھی لازم ہے جو بغل کی بو کو ختم کر دے۔ مرض کے لیے دوائی لازم نہیں۔ طبیب، فصد کرنے والے اور چھپنے لگانے والے کی اجرت اس پر لازم نہیں۔ خاوند پر یہ بھی لازم ہے کہ وہ عورت کو پانی مہیا کرے جس کے ساتھ وہ اپنے کپڑے اور بدن دھوئے جنابت کے غسل کا پانی خریدنا لازم

قِيلَ عَلَيْهِ وَقِيلَ عَلَيْهَا (وَتَفَرَّضُ لَهَا الْكِسْوَةَ فِي كُلِّ نِصْفِ حَوْلٍ مَرَّةً)

اور ایک قول یہ کیا گیا ہے: اجرت بیوی پر ہوگی۔ اور یہ نصف سال میں ایک دفعہ عورت کے لیے لباس دینا فرض ہوگا۔

نہیں بلکہ وہ پانی عورت کی طرف منتقل کرے گا یا اسے منتقل کرنے کی اجازت دے گا۔ اگر وہ خوشحال ہے تو عورت اس آدمی کو اجرت پر لے گی جو اس پانی کو منتقل کرے اور خاوند پر وضو کا پانی مہیا کرنا لازم ہے۔ لیکن ”ہندیہ“ میں ہے کہ غسل کے پانی کی قیمت خاوند پر ہے۔ اسی طرح وضو کا پانی ہے۔ اسی پر مشائخ بلخ اور ”صدر الشہید“ کا فتویٰ ہے۔ یہی ”قاضی خان“ کا پسندیدہ نقطہ نظر ہے۔ ”بزازیہ“ میں ہے: خاوند پر پھل واجب نہیں ہوگا۔ السہنک ہاء متحرکہ کے ساتھ ہے۔ اس سے مراد پسند کی بو ہے۔ صنان سے مراد بغل کی بو ہے جس طرح ”مصباح“ میں ہے۔

عورت کے لیے مرد پر قبوہ اور تمبا کو لازم نہیں

تشبیہ

جو انہوں نے ذکر کیا ہے اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ مرد کے لیے عورت کے لیے قبوہ اور تمبا کو لازم نہیں اگرچہ ان کے ترک سے عورت کو ضرر لاحق ہو۔ کیونکہ یہ یا تو دوا میں سے ہے یا لطف اندوزی میں سے ہے۔ دوا اور لطف اندوزی یہ خاوند پر لازم نہیں جس طرح آپ جان چکے ہیں۔

15943۔ (قولہ: قِيلَ عَلَيْهِ الْخ) ”البحر“ کی ”الخلاصہ“ سے عبارت یہ ہے: ایک کہنے والا کہہ سکتا ہے: یہ اس پر لازم ہے۔ کیونکہ یہ جماع کی مؤنت ہے۔ ایک کہنے والا کہہ سکتا ہے: یہ عورت پر لازم ہے۔ کیونکہ یہ طیب کی اجرت کی طرح ہے۔ دوسرے علمائے بھی اسی طرح ذکر کیا ہے۔ اس کا مقتضایہ ہے یہ ایسا قیاس ہے جس کی دو صورتیں ہیں مشائخ نے کسی ایک کو جزم و یقین سے بیان نہیں کیا۔ شارح کا کلام جس معنی کا فہم دیتا ہے وہ اس کے خلاف ہے۔ میرے لیے پہلے کی ترجیح ظاہر ہوتی ہے۔ کیونکہ دائی کا اکثر نفع بچے کی طرف لوٹتا ہے پس اس کی اجرت اس کے باپ پر ہوگا۔ تامل

مرد پر نصف سال میں ایک دفعہ عورت کے لیے لباس مہیا کرنا لازم ہوگا

15944۔ (قولہ: وَتَفَرَّضُ لَهَا الْكِسْوَةَ) مصنف پر لازم تھا کہ الكسوة پر بعض کلام بعض کلام سے ملاتے اس طرح کہ وہ اپنے قول: وتزاد في الشتاء كويها مقدم کرتے اور اس جملہ کو وہاں مؤخر کرتے، ”ط“۔

تو جان لے کہ کسوہ کی تعیین ممکنہ اور عادات کے مختلف ہونے کے ساتھ مختلف ہوتی ہے۔ پس قاضی پر واجب ہوتا ہے کہ معروف طریقہ سے کفایہ کا اعتبار کرے جو ہر وقت اور ہر مکان میں مناسب ہو۔ اگر چاہے تو مختلف اصناف کو مقرر کر دے چاہے تو ان کی قیمت لگا دے اور قیمت کا فیصلہ کرے۔ ”الجبتی“ میں اسی طرح ہے۔ ”البدائع“ میں ہے: کسوہ (لباس) مختلف ہے جس طرح نفقہ مختلف ہوتا ہے۔ صرف مرد کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا یا دونوں کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا، ”بحر“۔

15945۔ (قولہ: فِي كُلِّ نِصْفِ حَوْلٍ مَرَّةً) مگر جب عورت سے شادی کی اس کو حقوق زوجیت میں لیا اور عورت کو

لِتَجِدِ الْحَاجَةَ حَرًا وَبَرْدًا (وَاللِّزْجِ الْإِنْفَاقِ عَلَيْهَا بِنَفْسِهِ) وَلَوْ بَعْدَ فَرْضِ النَّقَاضِ خُلَاصَةً (أَلَا أَنْ يَطْهَرُ
لِلنَّقَاضِ عَدْمُ انْفَاقِهِ فَيَفْرِضُ) أَمَى يُقَدِّرُ (لَهَا) بِطَلَبِهَا مَعَ حَضْرَتِهِ وَيَأْمُرُهَا لِيُعْطِيَهَا إِنْ شَكَّتْ مَطْلَهُ وَلَنْ
يَكُنْ صَاحِبَ مَائِدَةٍ

کیونکہ گرمی اور سردی میں حاجت نئی ہوتی ہے۔ اور خاوند کے لیے مناسب ہے کہ خود ہی بیوی کو نفقہ مہیا کرے اگرچہ قاضی کے نفقہ کی تعیین کے بعد ہو۔ ”خلاصہ“۔ مگر جب قاضی کے لیے یہ امر ظاہر ہو کہ وہ بیوی کو نفقہ مہیا نہیں کرتا تو وہ بیوی کے مطالبہ پر خاوند کے سامنے نفقہ بیوی کے لیے مقدر کر دے اور عورت کو نال منول کا شک: ہو تو قاضی خاوند کو حکم دے گا وہ بیوی کو نفقہ دے جب کہ خاوند سخی اور صاحب دسترخوان نہیں۔

کسوہ نہیں بھیجا تھا پس عورت نصف سال مکمل ہونے سے قبل اس کا مطالبہ کرے۔ اور کسوہ نفقہ کی طرح ہے کہ اس میں عدت کا گزرنا شرط نہیں۔ ”بحر“ میں ”خلاصہ“ سے مروی ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ کسوہ عورت کے لیے معجل واجب ہوگا۔ مدت کے مکمل ہونے کے بعد واجب نہیں ہوگا۔

یہ جان لو کہ خاوند عورت کے لیے نیا کسوہ نہیں لے گا جب تک وہ کسوہ پچھت نہ جائے جو اس کے پاس پہلے سے موجود ہو یا وہ وقت نہ آجائے جس میں اس نے اسے وہ لباس دیا تھا۔ ”کافی الحاکم“۔ اس میں تفصیل ہے عنقریب (مقولہ 16000 میں) دلخاد مہا قول سے تھوڑا پہلے آئے گا۔

خاوند کے لیے مناسب یہ ہے کہ بیوی کو خود نفقہ مہیا کرے

15946۔ (قولہ: وَاللِّزْجِ الْإِنْفَاقِ عَلَيْهَا بِنَفْسِهِ) کیونکہ خاوند عورت کا نگہبان ہے اس لیے نہیں کہ جو نفقہ بچا ہے وہ واپس لے لے۔ کیونکہ جو نفقہ معین کیا جا چکا اور جو اسے دیا جا چکا وہ عورت کی ملکیت ہے۔ پس عورت کو حق حاصل ہے وہ اس میں سے کسی کو کھلائے اور صدقہ کرے۔

اس کا مقتضایہ ہے: اگر عورت نے خاوند کو کہا کہ مقرر نفقہ میں سے کچھ خرچ کر دے تو باقی اس عورت کا ہوگا یا بیوی نے خاوند کو کہا وہ کھانا خرید لائے تو جو کھانا باقی بچ جائے اس کا کھانا خاوند کے لیے جائز نہیں۔ ”الغانیہ“ میں ہے: اگر عورت نے اپنے مال سے کھایا یا سوال کر کے کھایا تو عورت کو حق حاصل ہے کہ خاوند سے نفقہ کا مطالبہ کرے ”بحر“۔ ملخص

15947۔ (قولہ: وَلَوْ بَعْدَ فَرْضِ النَّقَاضِ) یہاں اس قول کا محل نہیں۔ کیونکہ قاضی کی جانب سے نفقہ معین کرنے کی شرطوں میں سے یہ شرط ہے کہ خاوند کا نال منول کرنا اور نفقہ نہ دینا ظاہر ہو جس طرح تو جانتا ہے۔

اگر قاضی پر یہ امر ظاہر ہو کہ خاوند بیوی کو نفقہ مہیا نہیں کرتا تو بیوی کے مطالبہ پر نفقہ مقرر کر سکتا ہے

15948۔ (قولہ: فَيَفْرِضُ الدَّخْلَ) یہ استثنا پر تفریح ہے اور اس کے نتیجہ کا بیان ہے۔ لیکن یہ غیر مفید ہے ان پر ضروری تھا کہ اس قول کے ساتھ فیامرہ ليعطيها سے بدلتے۔ یعنی خاوند کو یہ حق نہیں کہ وہ بیوی پر خرچ کرے بلکہ وہ بیوی کے حوالے کر

بِإِنْ لَهَا أَنْ تَأْكُلَ مِنْ صَعَمِهِ وَتَشْخِذَ ثَوْبًا مِنْ كِرْبَاسِهِ بِإِذْنِهِ، فَإِنْ لَمْ يُعْطِ حَبْسَهُ وَلَا تَسْقُطَ عَنْهُ
النَّفَقَةُ خُلَاصَةً وَغَيْرُهَا.

کیونکہ عورت کو حق حاصل ہے کہ خاوند کی اجازت کے بغیر اس کا کھانا کھائے اور اس کے کپڑوں سے کپڑے لے لے۔ اگر خاوند
ندے تو قاضی اسے قید کر دے اور خاوند سے نفقہ ساقط نہیں ہوگا "خلاصہ" وغیرہ۔

دے جسے وہ اپنی ذات پر خرچ کرے۔ شارح نے مصنف کی عبارت کی اصلاح کی ہے۔ کیونکہ انہوں نے ویامرہ کا عطف
فیغرض پر کیا ہے۔ لیکن ان پر یہ لازم تھا کہ قول: ان شکت مطہ کو حذف کرتے۔ کیونکہ مصنف کا قول: ان یظہر للنقاضی
عدم انفاقہ اس قول سے غنی کر دیتا ہے۔ ساتھ ہی یہ وہم دلاتا ہے کہ صرف شکایت پر اکتفا کرتے۔ جو ہم نے کہا یہ اس کی
وضاحت کر دیتا ہے جو "البحر" میں "الخلاصہ" اور "الذخیرہ" سے مروی ہے: خاوند ہی نفقہ دینے کا ذمہ دار ہے۔ مگر قاضی پر اس کا
نال منول ظاہر ہو اس وقت وہ نفقہ مقدر کر دے گا اور خاوند کو حکم دے گا کہ وہ بیوی کو ادا کر دے تاکہ عورت اپنے معاملات کو پیش
نظر رکھتے ہوئے اپنی ذات پر خرچ کرے۔ اگر خاوند اسے ندے تو قاضی اسے قید کر دے۔ اور نفقہ اس سے ساقط نہیں ہوگا۔
اور شارح کا قول بطلبھا مع حضرتہ دونوں شرطوں کا بیان ہے جن کے ہوتے ہوئے قاضی کا نفقہ معین کرنا جائز ہوتا ہے۔
"البدائع" میں دونوں کا ذکر کیا ہے۔ لیکن متن میں عنقریب آئے گا: نفقہ غائب خاوند پر معین کر دے گا اگر اس کا مال ایسے آدمی
کے پاس ہو جو اس مال کا اور اس کی بیوی ہونے کا اقرار کرتا ہے۔ اور امام "زفر" کے قول کے مطابق مطلقاً مقدر کر دے گا جو قول
مفتی بہ ہے۔ "الذخیرہ" اور "الخلاصہ" کی کلام سے تیسری شرط اخذ کی جاتی ہے وہ خاوند کے نال منول کا ظاہر ہونا ہے۔ اور
شارح کا قول: ولم یکن صاحب مائدة یہ چوتھی شرط کا بیان ہے۔ اسے "غایۃ البیان" میں ذکر کیا ہے کیونکہ کہا: "جب خاوند
کے پاس کثیر طعام ہو اور وہ دسترخوان والا سخی ہو تو وہ عورت کو قدرت دیتا ہے کہ وہ اپنی ضرورت کے مطابق کھانا لے لے تو
عورت کے لیے یہ حق نہیں ہوگا کہ وہ نفقہ معین کرنے کا مطالبہ کرے اگر خاوند اس صفت کا حامل نہ ہو۔ اگر عورت راضی ہو کہ
خاوند کے ساتھ کھائے تو بہتر اور اگر وہ خاوند کے ساتھ جھگڑا کرے تو معروف طریقہ سے اس کے لیے نفقہ معین کر دیا جائے گا۔
وہ اس میں صریح کی طرح ہے کہ صاحب ماندہ سے مراد وہ ہے جو عورت کو موقع دیتا ہے کہ اپنے کھانے سے اس کی

ضرورت کے مطابق لے لے خواہ وہ اس پر خرچ کرتا ہو جن پر خرچ کرنا واجب نہیں یا خرچ نہ کرتا ہو۔ فافہم

15949۔ (قولہ: بِإِنْ لَهَا الْخ) جو چوتھی شرط سمجھی جا رہی ہے اس کی علت ہے یعنی عورت کے لیے اپنی ضرورت کے
مطابق لینا حلال ہے اگرچہ خاوند کی اجازت کے بغیر ہو جب خاوند اس کو اس قدر قدرت دے تو اس کے لیے قاضی نفقہ معین
نہیں کرے گا۔

اگر خاوند نفقہ ندے تو قاضی اسے قید کر سکتا ہے

15950۔ (قولہ: فَإِنْ لَمْ يُعْطِ) یہ قول ان کے قول لیعطیہا پر تفریح ہے۔ "الفتح" میں ہے: خاوند خوشحالی کے باوجود

وَقَوْلُهُ (بِ) كُلِّ شَهْرٍ أَمَى كُلِّ مَدَّةٍ تُنَاسِبُهُ كَيَوْمٍ لِلْمُحْتَرَفِ وَ سَنَةً لِدِدْ هَقَانِوَلَهُ الدَّفْعُ كُلُّ يَوْمٍ، كَمَا لَهَا الطَّلَبُ كُلُّ يَوْمٍ

اور مصنف کافی کل شہر یعنی ایسی مدت جو خاوند کے لیے مناسب ہو جس طرح اہل حرفہ کے لیے ایک دن اور زمیندار کے لیے سال۔ خاوند کے لیے ضروری ہوگا کہ وہ ہر روز کا نفقہ دے جس طرح عورت کو حق حاصل ہے کہ آنے والے دن کے لیے

اس پر خرچ کرنے سے رک گیا تو قاضی دونوں میں تفریق نہیں کرے گا۔ اور حاکم اس کا مال بیچ دے گا اور اسے بیوی کے نفقہ میں صرف کرے گا۔ اگر حاکم خاوند کا مال نہ پائے تو اسے قید کر دے یہاں تک کہ اس عورت پر خرچ کرے گا اور عقد نکاح کو نسخ نہیں کیا جائے گا اور اس کا مسکن اور اس کا خادم نہیں بیچا جائے گا۔ کیونکہ وہ دونوں خاوند کی بنیادی ضروریات میں سے ہیں۔ اور یہ ضروریات اس کے قرضوں پر مقدم ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ازار کے تہ بند کے سوا ہر چیز بیچ دیا جائے گا مگر سردی میں ایسا نہیں کیا جائے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: کپڑوں میں سے دست کے سوا تمام کپڑے بیچ دیے جائیں گے۔ ”طلوانی“ اسی طرف مائل ہوئے ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا: دو دستوں کے سوا بیچ دینے جائیں گے۔ ”سرخسی“ اسی طرف مائل ہوئے ہیں۔ اس کی پگڑی نہیں بیچی جائے گی۔ ”قہستانی“ نے ”الحیط“ سے روایت نقل کی ہے ”در مستحق“۔ کپڑوں میں سے دست اسے کہتے ہیں جسے انسان پہنتا ہے اور ضروریات میں آنے جانے کے لیے کافی ہوتا ہے اس کی جمع وسوت آتی ہے، ”مصباح“۔

15951۔ (قوله: أَمَى كُلِّ مَدَّةٍ تُنَاسِبُهُ) علما نے کہا: نفقہ معین کرنے میں صلح اور آسان ترین صورت کا اعتبار کیا جائے گا۔ اہل حرفہ کے لیے ایک ایک دن کا نفقہ معتدل ہوگا۔ کیونکہ وہ بعض اوقات پورے مہینے کا نفقہ دینے پر قادر نہیں ہوتا۔ یہ اس امر پر مبنی ہے کہ وہ نفقہ معجل دے گا اور ہر روز شام کے وقت اس دن کے لیے دے گا جو دن اس رات کے بعد ہے تاکہ عورت اس دن میں اپنی ضرورت کے لیے خرچ کر لے اگر وہ خاوند تا جبر ہو تو ایک ایک مہینے کا نفقہ دے گا یا زمیندار ہو تو ایک ایک سال کا نفقہ دے گا یا ایسا ہنرمند ہو جس کا عمل ہفتہ کے اعتبار سے ہوتا ہے تو نفقہ اسی اعتبار سے ہوگا۔ ”الفتح“ وغیرہ میں اسی طرح ہے۔

میں کہتا ہوں: ”الاختیار“ وغیرہ میں اس کو اپنایا ہے جو مصنف نے مہینہ کا ذکر کیا ہے۔ کیونکہ درمیانی مدت ہے۔ امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ نے اسی کا ذکر کیا ہے۔ ہاں ”ذخیرہ“ میں ”سرخسی“ سے مروی ہے یہ لازم تقدیر نہیں۔ اور بعض متاخرین نے اس کا اعتبار کیا ہے جو خاوند کی حالت کے بارے میں تفصیل گزری ہے۔

15952۔ (قوله: وَلَهُ الدَّفْعُ كُلُّ يَوْمٍ) ”البحر“ میں بحث کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا مذکورہ تفصیل ذکر کی پھر کہا: چاہیے کہ اس کا محل وہ ہی ہو جس پر خاوند راضی ہو ورنہ نہیں۔ اگر خاوند نے کہا: میں ہر روز کا نفقہ معجل دوں گا۔ اسے دوسری صورت میں مجبور نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ اس نے جو ذکر کیا ہے اس میں خاوند پر تخفیف کا اعتبار ہے۔ جب کوئی صورت خاوند کو تکلیف دیتی ہو تو وہ وہ عمل نہ کرے گا۔ ان کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ ہر وہ مدت جو خاوند کے حال کے مناسب ہو کہ وہ اس کا نفقہ پہلے دے گا جس طرح علما نے الیوم میں اس کی تصریح کی ہے۔ قائل

15953۔ (قوله: كَمَا لَهَا الطَّلَبُ الْخ) ”الذخیرہ“ میں وہ ذکر کیا ہے جو امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ سے ایک ماہ کی تقدیر

عِنْدَ الْمَسَاءِ لِلْيَوْمِ الْآتِي وَ لَهَا أَخْذُ كِفِيلٍ بِنَفَقَةِ شَهْرٍ فَكَثُرَ خَوْفًا

نفقہ کا مطالبہ شام کے وقت کرے۔ اور عورت کو حق حاصل ہوگا کہ ایک ماہ یا اس سے زیادہ کے عرصہ کے نفقہ پر وہ کفیل لے۔

(مقولہ 15951 میں) گزری ہے۔ کیونکہ یہ عادی مدتوں میں سے اقل ہے۔ پھر کہا: اس پر یہ تفریح قائم کی ہے: اگر مرد نے عورت کے نفقہ نہ دیا تو عورت نے ارادہ کیا کہ وہ روز خاوند سے نفقہ کا مطالبہ کرے تو وہ شام کے وقت اس کا مطالبہ کرے۔ کیونکہ ہر دن کا حصہ معلوم ہے۔ پس اس کا طلب کرنا ممکن ہے۔ دن سے کم کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ ساعات کے ساتھ مقدر ہے۔ پس ان کا اعتبار ممکن نہیں۔ پس اس قول نے فائدہ دیا عورت کو ہر روز کے نفقہ کے مطالبہ کا حق ہوگا جب خاوند مہینے کا نفقہ نہ دے تو ”الحجر“ میں جو بحث کی ہے کہ ہر روز کا نفقہ دینے میں خاوند کو اختیار ہوگا اس کے منافی نہیں ہوگا۔ فافہم ہاں خاوند کو اختیار دینے سے بعض اوقات عورت کو ضرر پہنچتا ہے جس طرح مشاہدہ ہے۔ کیونکہ یہ عورت کو ہر روز گھر سے نکلنے اور محاصہ اور منازعہ پر مجبور کر دیتا ہے۔ بعض اوقات وہ خاوند کو نہیں پاتی اور اگر وہ اسے پالے تو وہ نفقہ نہیں دیتا۔ پس ہمارے زمانہ میں اولیٰ یہ ہے جو ہم نے ”الذخیرہ“ سے ایک ماہ کی تقدیر کو نقل کیا ہے۔ اور ہر روز نفقہ لینا یہ عورت کے اختیار میں رکھا ہے۔ لیکن جب مرد عورت سے مال منول کرے جس طرح ہم نے ذکر کیا ہے مطلق نہیں۔ کیونکہ جب خاوند بیوی کو ہر مہینے کا نفقہ دے وہ عورت اس سے رک جائے اور ہر روز کے نفقہ کا مطالبہ کرے تو وہ سرکش ہوگی اور خاوند کو ضرر پہنچانے میں اور ہر روز اس سے جھگڑا کرنے کا قصد کرے گی۔ پس چاہیے کہ اس تفصیل پر اعتماد کیا جائے جو قواعد شرع کے موافق ہے جو معلوم ہیں کہ منازعہ اور خصومت ختم ہونی چاہیے۔

نفقہ کے لیے عورت کا کسی کو ضامن بنانا صحیح ہے

15954۔ (قولہ: وَ لَهَا أَخْذُ كِفِيلٍ الْخ) ”الفتح“ کی عبارت ہے: ایک عورت ہے اس نے کہا: میرا خاوند مجھ پر اپنی غمیو بت کو طویل کر لیتا ہے پس عورت نے نفقہ پر کفیل طلب کیا امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ نے کہا: اسے اس کا حق نہیں۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے کہا: وہ بطور احسان ایک ماہ کے نفقہ پر کفیل لے گی۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ اگر یہ علم ہو کہ خاوند سفر میں ایک ماہ سے زیادہ عرصہ رہے گا تو امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ایک ماہ سے زیادہ پر کفیل لے گی۔ اس سے ظاہر ہوا کہ ایک ماہ کے لیے نفقہ پر کفیل کے لینے کا محل یہ ہے کہ اس کے غیب ہونے کی مقدار کا علم نہیں۔ پس یہ خوف ہے کہ وہ کم یا زیادہ ٹھہرے گا۔ پس ایک ماہ پر اکتفا کرے گا۔ کیونکہ معاد مدتوں میں سے یہ اقل مدت ہے جس طرح (مقولہ 15953 میں) گزر چکا ہے۔ اور اکثر کا محل یہ ہے کہ یہ علم ہو کہ وہ اس سے زیادہ عرصہ ثابت رہے گا جس طرح ایک آدمی حج کے لیے نکلتا ہے تو اسے اسی مناسبت سے ضامن لیا جائے گا فافہم۔ ہاں شارح کی عبارت میں اختصار ہے جو مراد کے خلاف کا وہم دلاتا ہے۔ اور ان کی کلام نے جو فائدہ دیا کہ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کا اختلاف دونوں محلوں میں ہے صرف اول ہی نہیں۔ یہی ”الفتح“ کی مذکورہ عبارت کا صریح معنی ہے۔ فافہم

مِنْ غَيْبَتِهِ عِنْدَ الثَّانِي وَبِهِ يُفْتَى وَقَسَّ سَائِرَ الدُّيُونِ عَلَيْهِ وَبِهِ أَفْتَى بَعْضُهُمْ جَوَاهِرُ الْفَتَاوَى مِنْ كِفَالَةِ
الْبَابِ الْأَوَّلِ وَلَوْ كَفَلَ لَهَا كُلَّ شَهْرٍ كَذَا أَبَدًا وَقَعَمَ عَلَى الْأَبْدِ وَكَذَلِكَ يُقَالُ أَبَدًا عِنْدَ الثَّانِي. وَبِهِ يُفْتَى بِخُرْ

کیونکہ خاوند کے غائب ہونے کا خوف ہوتا ہے۔ یہ امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہما کے نزدیک ہے۔ اس پر فتویٰ ہے۔ باقی قرضوں کو اسی پر قیاس کر لے۔ اسی پر بعض علما نے فتویٰ دیا۔ "جو اہل الفتاویٰ" کی کتاب الکفالت کے باب اول میں ہے۔ اور کفیل نے بیوی کے لیے خاوند کی جانب سے ضمانت اٹھائی ہر ماہ اتنے ہمیشہ دوں گا تو یہ کفالت ہمیشہ کے لیے ہوگی۔ اگر اس نے ابد کا لفظ نہ کہا تو بھی امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہما کے نزدیک ہمیشہ کی ضمانت ہوگی اسی پر فتویٰ ہے۔ "بحر"۔

15955۔ (قوله: وَقَسَّ سَائِرَ الدُّيُونِ عَلَيْهِ) یعنی نفقہ کے معین پر قیاس کرو۔ "نور المعین" میں کہا: "الحیط" کے

باب الکفالت کے آخر میں ہے: نفقہ کے مسئلہ میں فتویٰ امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہما کے قول پر ہے۔ اور باقی دنوں میں اگر کسی مفتی نے اس کے مطابق فتویٰ دیا تو وہ حسن اور لوگوں کے موافق ہوگا۔ اور "الاقضیہ" میں ہے: علما نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ دین موجب میں جب مدت مقررہ قریب آجائے اور مدیون سفر کا ارادہ کرے تو کفیل دینا اس پر واجب نہیں۔ "الصغری" میں ہے: مدیون جب غائب ہونے کا ارادہ کرے تو دین کے مالک پر واجب ہے کہ وہ کفیل دینے کا مطالبہ کرے۔ امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہما نے کہا: اگر کوئی اعتراض کرے کہ اسے مطالبہ کا حق ہے وہ اسے مہینے کے نفقہ پر قیاس کرے تو یہ قیاس کوئی بعید نہیں۔ "المشتقی" میں ہے: قرض خواہ اگر قاضی سے کہے: میرا فلاں مقروض مجھ سے غائب ہونے کا ارادہ کر رہا ہے تو وہ مقروض سے کفیل دینے کا مطالبہ کرے اگرچہ دین موجب ہو۔

پھر یہ مخفی نہیں کہ یہاں مہینے کی قید لگانا نہیں آتا بلکہ مراد تمام دین کی کفالت ہے۔ کیونکہ یہ ایسی شے ہے جو مقدر ہے مدیون کے ذمہ ثابت ہے۔ نفقہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ نفقہ مدت کے زائد ہونے کے ساتھ زائد ہوتا ہے اور کفالت غائب ہونے کی مدت کے اعتبار سے مقید ہوتی ہے۔ ہاں اگر دین کی قسطیں ہوں تو تقیید ظاہر ہوگی کہ کفیل غیبیہ مدت کی اقساط کے لیے لیا جا رہا ہے۔ فافہم

اگر کفیل نے خاوند کی طرف سے یہ ضمانت اٹھائی کہ ہر ماہ اتنے دوں گا تو اس کا حکم

15956۔ (قوله: وَلَوْ كَفَلَ لَهَا كُلَّ شَهْرٍ كَذَا أَبَدًا) یہ جان لو کہ جو کچھ گزر چکا ہے یہ اس اختلاف میں ہے کہ غائب

ہونے کے خوف سے اس سے جبراً کفیل لینا جائز ہے۔ اب گفتگو اس مدت میں ہے جس کے ساتھ کفالت صحیح ہوتی ہے۔ اگر کفیل نے عورت کے لیے ہر ماہ میں دس درہم کی قسم اٹھائی اگر اس نے کہا تھا ابد یا مادہ متمماز و جین تو یہ کفالت ہمیشہ کے لیے ہوگی ورنہ امام "ابو حنیفہ" رضی اللہ عنہما کے نزدیک ایک ایک ماہ کی کفالت ہوگی۔ اور امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہما کے نزدیک ہمیشہ کے لیے کفالت ہوگی۔ یہ زیادہ مناسب ہے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے جس طرح "البحر" میں ہے۔ اس کا مستفاد یہ ہے: یہ نفقہ مقرر کرنے یا معین شے پر باہم راضی ہونے سے قبل صحیح نہیں۔ "البحر" میں "ذخیرہ" سے نقل کرتے ہوئے اسی کی تصریح کی ہے جو ان کے قول: ولا تجب

نفقہ مضت الا بالقضاء اور رضی گزرا ہوا نفقہ واجب نہیں ہوتا مگر قضا اور رضا سے، کی شرح میں ہے۔ لیکن اس کے بعد ”اواقعات“ سے نقل کیا ہے: اگر عورت نے کہا: خاوند غائب ہونے کا ارادہ کر رہا ہے اور اس نے مرد سے کفیل کا مطالبہ کیا تو یہ عورت و حق نہیں۔ کیونکہ نفقہ واجب نہیں ہوا۔ امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ نے کہا: میں ایک ماہ کے نفقہ کا کفیل لینا مستحسن سمجھتا ہوں۔ اس پر فتویٰ ہے۔ کیونکہ اگر چہ فی الحال واجب نہیں بعد میں واجب ہوگا تو وہ یوں ہو جائے گا گویا اس نے ضمانت اٹھائی جو عورت کے لیے خاوند پر واجب ہوا تو دونوں کے معاملات میں نرمی پیدا کرنے کے لیے بطور استحسان اسے مجبور کیا جائے گا۔ کہا: ”ذخیرہ“ میں یہ اضافہ کیا اس میں کوئی فرق نہیں کہ نفقہ معین ہو چکا تھا یا نہیں۔

میں کہتا ہوں: یہ اس کے خلاف ہے جو اس سے ما قبل ہے کہ یہ نفقہ معین کرنے اور باہمی رضا مندی سے قبل صحیح نہیں۔ ”رہلی“ نے یوں تطبیق دی ہے کہ ما قبل کو حضور پر محمول کیا ہے اور اسے غائب ہونے کے ارادہ پر محمول کیا ہے۔ پس غائب ہونے میں بطور استحسان مطلقاً صحیح ہوگا۔ اسی تعبیر کی بنا پر جو (مقولہ 15878 میں) گزر چکا ہے کہ باپ سے بیٹے کی بیوی کے نفقہ کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا مگر جب باپ نے ضمانت اٹھائی ہو وہ بھی معین کردہ نفقہ اور فیصلہ شدہ نفقہ کے ساتھ مقید ہوگا تاکہ دونوں کی کلام میں تطبیق ہو۔

میں کہتا ہوں: ”الذخیرہ“ کے ”کتاب الاقضية“ میں ہے: جب اس نے خاوند کی جانب سے نفقہ اور مہر کی ضمانت اٹھائی پس نفقہ کی ضمانت باطل ہوگی مگر جب وہ کسی چیز کا نام لے جس طرح وہ دونوں ہر مہینے کے نفقہ کے لیے ایک معین شے پر صلح کر لیں۔ پھر ایک آدمی ان کی ضمانت اٹھائے تو یہ جائز ہوگا۔ کیونکہ اس مصالحت کے ساتھ نفقہ واجب ہوگا۔ پس ضمانت صحیح ہوگی۔ لیکن ایک ماہ کے نفقہ سے زیادہ لازم نہیں ہوگا۔ ظاہر یہ ہے کہ یہی قیاس ہے۔ کیونکہ ضمانت اس وقت تک صحیح نہیں ہوتی جب تک کوئی چیز واجب نہ ہو۔ کیونکہ نفقہ واجب نہیں ہوتا جب تک قضا اور رضا کے ساتھ معین مقدار پر مصالحت نہ ہو۔ اسی وجہ سے اگر تعین نہ ہوتی ہو تو وقت گزرنے کے ساتھ نفقہ ساقط ہو جاتا ہے۔ لیکن جو کچھ گزر چکا ہے اس سے تو نے جان لیا ہوگا کہ استحسان جواز ہے اگر چہ فی الحال واجب نہ ہو۔ اور تو نے یہ جان لیا کہ وہ یوں ہو جائے گا گویا ضامن نے عورت کے لیے اس چیز کی ضمانت اٹھائی جو عورت کی مرد پر لازم ہو چکی ہے۔ یعنی جو عورت کے لیے خاوند پر ثابت ہو چکا ہے اس کی کفالت نفقہ کے علاوہ جائز ہے۔ اسی طرح نفقہ میں جائز ہے۔ اور اس میں کوئی خفا نہیں کہ استحسان کی علت حاضر اور غائب دونوں مسئلوں میں جاری ہے۔ اس پر یہ امر دلالت کرتا ہے کہ باپ کی ضمانت کو بیٹے کی بیوی کے نفقہ پر وہ اطلاق کر رہے ہیں۔ اسی طرح ان کا ”فتح القدیر“ میں قول ہے: اگر ضامن نے بیوی کے لیے ایک سال کے نفقہ کی ضمانت اٹھائی تو یہ جائز ہے اگر چہ وہ واجب نہیں تھا۔ میرے لیے یہ تطبیق ظاہر ہوئی۔ یہ قبول کیے جانے کے لائق ہے اسے غنیمت جانو۔

تنبیہ

یہ کفالت عدت کے عرصہ کو بھی شامل ہے۔ کیونکہ خاوند اس وقت تک کفیل ہے جب تک نکاح موجود ہے اور نکاح عدت

وَفِيهِ عَلَيْهَا دَيْنٌ لِرُؤُوجِهَا لَمْ يَلْتَقِيَا قِصَاصًا إِلَّا بِرِضَاةٍ لِسُقُوطِهِ بِالنِّمَوتِ، بِخِلَافِ سَائِرِ الدُّيُونِ وَفِيهِ
أَجْرَتْ دَارَهَا مِنْ رُؤُوجِهَا وَهَمَّا يَسْكُنَانِ فِيهِ لَا أُجْرَ عَلَيْهِ وَكَو دَخَلَ بِهَا فِي مَنْزِلٍ كَانَتْ فِيهِ بِأَجْرِ فَطُولِبَتْ
بِهِ بَعْدَ سَنَةٍ فَقَالَتْ لَهُ أَخْبَرْتُكَ بِأَنَّ الْمَنْزِلَ بِالْكَرَاءِ عَلَيْكَ الْأَجْرُ فَهُوَ عَلَيْهِمَا: لِأَنَّهَا الْعَاقِدَةُ بِرُؤُوزِيَّةٍ،

اس میں ہے: بیوی پر خاوند کا قرض ہے۔ وہ خاوند کی رضامندی سے بیوی کے نفقہ کے ساتھ باہم منہا ہوں گے۔ کیونکہ بیوی کا نفقہ موت کے ساتھ ساقط ہو جاتا ہے۔ باقی دیون کا معاملہ مختلف ہے۔ اس میں ہے: عورت نے اپنا گھر اپنے خاوند کو اجرت پر دیا جب کہ دونوں میاں بیوی اس میں رہتے ہیں تو خاوند پر کوئی اجرت نہ ہوگی۔ اگر مرد نے عورت سے اس مکان میں حقوق زوجیت ادا کیے جس میں وہ عورت کرایہ پر رہتی تھی عورت سے سال بعد کرائے کا مطالبہ کیا گیا تو عورت نے مرد سے کہا: میں نے تجھے باخبر کیا کہ مکان کرائے پر ہے تجھ پر کرایہ لازم ہے تو کرایہ عورت پر لازم ہوگا۔ کیونکہ کرایہ چکانے والی وہی ہے ”بزازیہ“۔

میں من وجہ باقی ہے جس طرح ”الذخیرہ“ میں ہے: اسی کی مثل ”الفتح“ میں ہے: اگر اس نے عورت کے بچے کی ہمیشہ کے لیے اور اس کے خادم کے نفقہ کی ضمانت اٹھائی جب تک وہ زندہ ہے تو یہ صحیح نہ ہوگی۔ کیونکہ جب بچہ خوشحال ہو جاتا ہے بالغ ہو جاتا ہے یا عورت خادم سے مستغنی ہو جاتی ہے تو وقت مجہول ہے۔ عورت کے نفقہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ جب تک نکاح باقی ہے وہ واجب رہتا ہے جس طرح ”الذخیرہ“ میں ہے۔

پھر جان لو کہ مال کی کفالت کے صحیح ہونے کے لیے شرط ہے کہ مال دینا صحیح ہو۔ اور وہ وہ ہوتا ہے جو ادا یا بری کرنے سے ساقط ہوتا ہے۔ اور نفقہ کا دین موت اور طلاق کے ساتھ ساقط ہوتا ہے۔ قیاس یہ ہے کہ اس میں کفالت صحیح نہ ہو۔ گویا انہوں نے استحسان سے یہ حکم اخذ کیا ہے جس طرح شارح نے کتاب الکفالة میں (مقولہ 25485 کے ہاں) ذکر کیا ہے۔ فافہم 15957۔ (قولہ: لِسُقُوطِهِ) یعنی نفقہ کا دین میاں بیوی میں سے ایک کی موت کے ساتھ ساقط ہو جاتا ہے۔ اسی طرح طلاق سے ساقط ہو جاتا ہے جس طرح اس میں اختلاف ہے جس طرح آگے آئے گا۔ پس نفقہ کا قرض خاوند کے قرض سے ضعیف ہوا۔ پس خاوند کی رضامندی ضروری ہے، ”ح“۔

15958۔ (قولہ: بِخِلَافِ سَائِرِ الدُّيُونِ) کیونکہ دوسرے قرضوں میں باہم بدلہ واقع ہو جاتا ہے وہ ہم پلہ ہو یا نہ ہو جب کہ مساوات کی شرط موجود ہو۔ اگر دونوں قرض مختلف ہوں جس طرح ایک قرض عمدہ اور دوسرا ردی ہو تو جید قرضے والے کی رضامندی ضروری ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

15959۔ (قولہ: وَفِيهِ) ”البحر“ میں ”الکنز“ کے قول: والسنکنی فی بیت خال کے پاس ہے۔ لیکن یہ ”البحر“ کے بعض نسخوں میں پایا جاتا ہے۔

15960۔ (قولہ: لَا أُجْرَ عَلَيْهِ) کیونکہ دار کی رہائش کی منفعت عورت کی طرف لوٹی ہے۔ لیکن اجازت کے باب میں آئے گا کہ فتویٰ اس پر ہے کہ اجرت خاوند پر ہوگی۔ یہی صحیح ہے۔ کیونکہ رہائش میں عورت خاوند کے تابع ہے۔ ”حلی“ نے

وَمَفْهُومُهُ أَنَّهَا كَوَسَكَنْتَ بِغَيْرِ اجَارَةٍ وَ قِفِ أَوْ مَالِ يَتِيمٍ أَوْ مُعَدِّ لِلاِسْتِغْلَالِ، فَالْأَجْرَةُ عَلَيْهِ فَلْيُحْفَظْ
(وَيُقَدَّرُ هَا بِقَدْرِ الْعَلَاءِ وَالرُّخْصِ وَلَا تُقَدَّرُ بِدَرَاهِمٍ وَدَنَائِيَرٍ كَمَا فِي الْاِخْتِيَارِ، وَعَزَاهُ الْمَصْنُفُ لِشَرَحِ
الْمُجْتَبِعِ لِلْمَصْنُفِ. لَكِنْ فِي الْبَحْرِ عَنِ الْمَحِيطِ ثُمَّ الْمُجْتَبِعِ

اس کا مفہوم یہ ہے اگر عورت بغیر اجارہ کے وقف کی جگہ یتیم کے مال یا جسے غلہ رکھنے کے لیے تیار کیا گیا ہو اس جگہ میں رہ رہی ہو تو اس کا کرایہ خاوند پر لازم ہوگا۔ پس اسے یاد رکھا جانا چاہیے۔ اور نفقہ کی تعیین مہنگائی اور ارزانی کے اعتبار سے کرے اور دراہم و دنانیر کے حساب سے نہ کرے جس طرح ”الاختیار“ میں ہے۔ اور مصنف نے اپنی شرح میں اس امر کو ”شرح الجمع“ کی طرف منسوب کیا ہے۔ لیکن ”البحر“ میں ”المحیط“ پھر ”المجتبی“ سے منقول ہے:

اسے بیان کیا ہے۔

15961۔ (قوله: وَمَفْهُومُهُ الخ) یہ ”البحر“ کی کلام میں سے ہے۔

15962۔ (قوله: فَالْأَجْرَةُ عَلَيْهِ) کیونکہ یہ تینوں ایسی ہیں غصب کی صورت میں ضمانت لازم ہوتی ہے جب کہ عورت رہائش میں خاوند کے تابع ہے اور عورت کی جانب سے عقد نہیں پایا گیا۔ ”طحطاوی“ نے اعتراض کیا ہے کہ خاوند کی رہائش عورت کی جانب سے غصب کے مستحق ہونے کے بعد واقع ہوتی ہے۔ جب عورت کی جانب سے غصب کا فعل متحقق ہو چکا ہے تو عارضی رہائش جو خاوند کی طرف منسوب ہوتی ہے اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ بعض اوقات یہ جواب دیا جاتا ہے کہ جب عورت رہائش میں مرد کے تابع ہے تو قبضہ مرد کا ہو گیا تو وہ اس طرح ہو گیا جس طرح غاصب کا غاصب ہوتا ہے۔ لیکن اس کا مقتضایہ ہے کہ عورت اور مرد کو اجرت کا ضامن بنانا جائز ہے جس طرح غاصب اور غاصب کے غاصب میں حکم ہے۔

15963۔ (قوله: بِقَدْرِ الْعَلَاءِ وَالرُّخْصِ) یعنی تمام اوقات اور تمام امکانہ کی رعایت کی جائے گی اور وہی نفقہ مقدر کیا جائے گا جو اس کے مناسب ہوگا۔ ”بزازیہ“ میں ہے: جب قاضی نے نفقہ معین کیا پھر ارزانی ہوگئی زیادتی ساقط ہو جائے گی اور قضا باطل نہ ہوگی اور اس کے برعکس میں وہ زیادتی کا مطالبہ کر سکتی ہے۔ اسی طرح حکم ہوگا اگر مرد نے عورت سے معلوم شے پر مصالحت کی پھر بھاؤ بڑھ گئے یا کم ہو گئے جس طرح مصنف اور شارح اس کا عنقریب ذکر کریں گے۔

15964۔ (قوله: وَلَا تُقَدَّرُ بِدَرَاهِمٍ وَدَنَائِيَرٍ) یعنی کسی معین شے کے ساتھ دراہم و دنانیر کا اندازہ نہیں لگایا جائے گا۔ کیونکہ دراہم و دنانیر کسی بھی جگہ کم یا زیادہ نہیں ہوتے۔ امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ نے جو یہ ذکر کیا کہ تنگ دست پر ہر ماہ کے چار درہم ہیں یہ لازم نہیں۔ آپ نے وہ فرمایا جو آپ نے اپنے زمانہ میں مشاہدہ کیا۔ ہمارے زمانہ میں یہ قاضی کی ذمہ داری ہے وہ معروف طریقے سے کفایہ کا اعتبار کرے جس طرح ”الذخیرہ“ میں ہے۔

15965۔ (قوله: لَكِنْ فِي الْبَحْرِ الخ) کیونکہ کہا: حاصل یہ ہے: جب قاضی نفقہ معین کرنے کا ارادہ کرے تو اسے

چاہیے کہ وہ شہر میں بھائی کو دیکھے اور اسی شہر کے عرف کے اعتبار سے عورت کو کیا کفایت کرتا ہے وہ دیکھے اور نفقہ کی اصناف کی

إِنْ شَاءَ الْقَاضِي فَرَضَهَا أَضْناً أَوْ قَرَضَهَا بِإِذْنِ رَجُلٍ شَهِدَ بِإِذْنِهِ وَفِيهِ نَوَقَّتْ عَمَى نَفْسِهَا
فَلَهُ أَنْ يَرْفَعَهَا لِلْقَاضِي لِتَأْكُلَ مِنْهَا فَرَضَ لَهَا خَوْفاً عَيْنِهَا مِنَ الْهَيْزَانِ فَإِنَّهُ يَضْرُدُ كَمَا لَهُ أَنْ يَرْفَعَهَا
لِلْقَاضِي لِلْبَيْسِ الشُّوبِ: لِأَنَّ الزَّيْنَةَ حَقُّهُ (وَتُزَادُ فِي الشِّتَاءِ جُبَّةً وَبَدَلًا)

اگر قاضی چاہے تو اس کا نفقہ اصناف کی صورت میں مقرر کرے یا درابہم کے ساتھ ان کی قیمت لگائے پھر درابہم مقدر کر دے۔ اور اس میں ہے: اگر وہ بیوی اپنی ذات پر کم خرچ کرے تو خاوند کو حق حاصل ہے۔ وہ اس مسئلہ کو قاضی کے سامنے اٹھائے تاکہ وہ اس میں سے کھائے جو قاضی نے اس کے لیے مقرر کیا تھا۔ کیونکہ خاوند وہاں سے مزبور ہونے کا خوف ہے۔ کیونکہ یہ امر خاوند کو نقصان دیتا ہے جس طرح خاوند کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ بیوی کو لباس کے معاملہ میں قاضی کے سامنے لے جائے۔ کیونکہ زینت مرد کا حق ہے۔ اور موسم سرما میں جبہ اور پانجامہ کا اضافہ کیا جائے گا

قیمت لگائے پھر درابہم کے ساتھ نفقہ معین کر دے جس طرح ”المحیط“ میں ہے یا تو صرف خاوند کی حالت کا اعتبار کیا جائے یا خاوند اور بیوی دونوں کی حالت کا اعتبار کیا جائے جس طرح گزر چکا ہے۔ پھر کہا: ”الجبتی“ میں ہے: اگر چاہے تو بیوی کے لیے نفقہ معین کر دے۔ چاہے تو ان کی قیمت لگائے اور قیمت کے لحاظ سے عورت کے لیے نفقہ معین کر دے۔

تو پھر جان لو یہ اس کے منافی نہیں جسے مصنف نے ”الاختیار“ اور ”المجمع“ کی طرف منسوب کیا ہے کہ نفقہ کو درابہم کے ساتھ معین نہ کرے یعنی معین شے جو نہ کم ہونے زیادہ ہو۔ بلکہ یہ اس کے لیے موقوف اور منفسر ہے۔ پس اس پر استدراک لانے کی کوئی وجہ نہیں۔ اولیٰ یہ ہے کہ لکن الخمیہ اس قول: ویقدرها بقدر الغداء والرخص کا استدراک بنائے۔ کیونکہ ”البحر“ میں جو ذکر کیا ہے وہ اس کا فائدہ دیتا ہے کہ قاضی کو اختیار ہے کہ وہ یہ مقرر کرے یا نفقہ کی اصناف مقرر کرے جیسے روٹی، سالن، تیل، صابن وغیرہ۔ جب قاضی کے لیے یہ ظاہر ہو کہ خاوند خود اس پر خرچ نہیں کرتا تو وہ خاوند کو حکم دے گا کہ وہ بیوی کو دے یا اس کی قیمت دے جو عورت کو کفایت کرے اس وقت یہ استدراک صحیح ہوگا۔ فانہم

15966۔ (قوله: وَفِيهِ) یعنی ”البحر“ میں بحث کرتے ہوئے کہا ہے۔

15967۔ (قوله: كَمَا لَهُ أَنْ يَرْفَعَهَا) اولیٰ یہ ہے کہ وہ کہے: بدلیل ان له ان یرفعها الخ تاکہ یہ فائدہ دیتا کہ یہ

بحث ہے۔ کیونکہ صاحب ”البحر“ نے اس مسئلہ کو ”خلاصہ“ سے ذکر کیا ہے پھر کہا: وهو يدل على ان له الخ۔

15968۔ (قوله: وَتُزَادُ فِي الشِّتَاءِ) امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے جو کسوہ میں مقدر کیا ہے یعنی ہر سال میں دو قمیصیں، دو

اوزھنیاں اور ایک بڑی چادر ان پر یہ اضافہ نہ کیا جائے گا۔ ”الظہیر“ میں کہا: یہ ان کے عرف میں ہے۔ جہاں تک ہمارے عرف کا تعلق ہے تو پانجامہ، جبہ، بستر، لحاف اور جو چیز گرمی اور سردی کی اذیت کو دور کرے اور موسم سرما میں خز کی قمیص، قز کا جبہ اور ریشم کی اوزھنی ہے۔ ”ذخیرہ“ میں ہے: امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے جو ذکر کیا وہ ان کی عادت کے مطابق ہے۔ اور یہ سردی، گرمی کے حوالے سے مختلف اماکن اور عادات کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں۔ پس یہ قاضی کے ذمہ ہے کہ وہ ہر وقت اور ہر

وَمَا يُدْفَعُ بِهِ أَذَى حَيٍّ وَبَرٍّ (وَلِحَافًا وَفَرَاشًا) وَحَدَّهَا: لِأَنَّهَا رُبَّمَا تَعْتَزِلُ عَنْهُ أَيَّامَ حَيْضِهَا وَمَرَضِهَا (إِنْ طَلَبْتَهُ، وَيَخْتَلِفُ ذَلِكَ يَسَارًا وَإِعْسَارًا وَحَالًا وَبَدَا) اخْتِيَارًا، وَلَيْسَ عَلَيْهِ خُفُّهَا بَلْ خُفٌّ أَمْتِهَا مُجْتَبَى وَفِي الْبَحْرِ قَدْ أُسْتَفِيدَ مِنْ هَذَا أَنَّهُ لَوْ كَانَ لَهَا أَمْتَعَةٌ مِنْ فُرُشٍ وَنَحْوِهَا لَا يَسْقُطُ عَنِ الرُّؤُوحِ ذَلِكَ

اور اس کا بھی اضافہ کیا جائے گا جو گرمی اور سردی کی اذیت کو اس سے دور کرے۔ اور لحاف اور بستر علیحدہ کیونکہ بعض اوقات مرد سے ایام حیض اور ایام مرض میں متحدہ رہتی ہے اگر عورت اس کا مطالبہ کرے اور یہ خوشحالی، تنگ دستی کی حالت اور شہر کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتا ہے "اختیار"۔ خاوند پر یہ لازم نہیں کہ بیوی کو موزہ دے بلکہ بیوی کی لونڈی کو موزہ دے، "مجتبیٰ"۔ اور "البحر" میں ہے: اس سے یہ معلوم ہوتا ہے اگر عورت کا اپنا سامان ہو جیسے بستر وغیرہ تب بھی خاوند سے یہ ساقط نہیں ہوگا

جلد میں معروف طریقہ سے کفایت کا اعتبار کرے۔ ہر وہ جواب جو تو نے نفقہ میں پہچان لیا ہے کہ مرد کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا یا میاں بیوی دونوں کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا لباس میں بھی وہی جواب ہوگا۔

15969۔ (قولہ: وَمَا يُدْفَعُ الْخ) یہ کلام مقدر فعل کا مفعول ہے جس پر مذکور فعل دلالت کرتا ہے۔ کیونکہ اس کا عطف جب پر ہے اس وجہ سے فعل کو الشتاء کے ساتھ مقید کرنا مناسب نہیں اور جو گرمی کو دور کرے یہ موسم گرما کے مناسب ہے۔

15970۔ (قولہ: إِنْ طَلَبْتَهُ) یہ ان کے قول دیکھ رہا اور ان کے قول و تزاد کی طرف راجع ہے۔

15971۔ (قولہ: وَيَخْتَلِفُ ذَلِكَ) ہم نے "الظمیر" اور "الذخیرہ" سے جو قول ابھی (مقولہ 15968 میں) نقل

کیا ہے یہ اس کا معنی ہے۔ مصنف کا قول و حالا سے مراد خوشحالی اور تنگ دستی میں میاں بیوی کا حال ہے۔ یہ مرادف کا عطف ہے "تائل"۔ اور اگر اس کی جگہ دو وقتا کہتے تو زیادہ بہتر تھا۔

15972۔ (قولہ: وَلَيْسَ عَلَيْهِ خُفُّهَا الْخ) "بزازیہ" میں کہا: عورت کے لباس میں موزے اور تہبند کا ذکر نہیں کیا۔

اور خادم کے لباس میں ان کا ذکر کیا ہے۔ یہ ان کے علاقوں کے عرف کے اعتبار سے ہے۔ اور ہمارے علاقوں میں تہبند کو واجب نہیں کیا۔ کیونکہ یہ اس کی ضرورت ہوتی ہے جو باہر نکلے جب کہ عورت کو باہر نکلنے سے منع کیا گیا ہے۔ "الذخیرہ" میں کہا: یہ تعلیل اس امر کی طرف اشارہ کرتی ہے کہ ہمارے علاقہ میں بھی عورتوں کے لیے تہبند نہیں ہوگا۔

حاصل کلام یہ ہے: ازار کے ذکر نہ کرنے میں علت مختلف ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ عرف کی وجہ سے ہے۔ اسی وجہ سے "خصاف" نے اسے واجب کیا ہے۔ کیونکہ ہمارے زمانے میں عرف مختلف ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا: باہر نکلنا حرام ہے۔ شاید پہلی تعلیل زیادہ مناسب ہے۔ کیونکہ بعض جگہوں میں اس کا نکلنا حلال ہے۔ پس پردہ پوش کا ہونا ضروری ہے۔ اور یہ گزر چکا ہے عورت کے لیے پاؤں کے جوتے کا ہونا ضروری ہے۔ ظاہر یہ ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ اگر مراد یہ ہو جسے وہ گھر میں پہنتی ہے۔ اس طرح کا حکم موسم سرما میں موزے اور جور و ابوں کا ہے تاکہ وہ شدید سردی کو دور کرے۔

15973۔ (قولہ: وَفِي الْبَحْرِ الْخ) اس کی عبارت ہے: حاصل یہ ہے: عورت کے ذمہ صرف اپنے آپ کو خاوند کے

بَلْ يَجِبُ عَلَيْهِ وَقَدْ رَأَيْنَا مَنْ يَأْمُرُهَا بِغَرْشٍ أُمَّتَعَتْهَا لَهُ وَلَا ضِيَا فِيهِ جَبْرًا عَلَيْهَا وَذَلِكَ حَرَامٌ كَسْتَعْمَالِهَا لَكِنْ قَدْ مَنَّا فِي الْمَهْرِ عَنْهُ عَنِ الْمُبْتَغَى لَوْ زُفْتُ إِلَيْهِ بِلا جَهَازٍ يَلِيْقُ بِهِ

بلکہ خاوند پر یہ واجب ہوگا۔ ہم نے بعض لوگوں کو دیکھا ہے کہ وہ عورت پر جبر کرتے ہوئے اسے حکم دیتے ہیں کہ وہ اپنا سامان اس کیلئے اور اس کے مہمانوں کے لیے استعمال کرے یہ حرام ہے جس طرح اسے لباس نہ دینا۔ لیکن باب المہر میں ”البحر“ سے وہ ”المہجنی“ سے نقل کرتے ہیں: ہم بیان کر چکے ہیں اگر عورت خاوند کے پاس جبیز کے بغیر بھیج دی گئی جو مرد کے مناسب تھا

گھر میں اس کے سپرد کرنا ہے اور خاوند پر وہ تمام چیزیں لازم ہیں جو دونوں کے حسب حال عورت کو کفایت کریں جیسے کھانا، پینا، لباس اور بستر۔ عورت پر یہ لازم نہیں کہ وہ اپنی مملوکہ چیزوں میں متمتع ہو اور نہ ہی عورت پر یہ لازم ہے کہ خاوند کے لیے اپنے بستر میں سے کوئی چیز بچھائے۔

میں کہتا ہوں: اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ خاوند کے ذمہ عورت کا کسوہ اس وقت لازم ہوتا ہے جس وقت سے مرد نے اس سے عقد کیا یا اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کیے۔ اس کی تصریح ”الخلاصہ“ سے (مقولہ 15945 میں) گزر چکی ہے: یہ فی الحال واجب ہوگا نصف سال گزرنے تک مؤخر نہیں ہوگا۔ اگر عورت کو کپڑوں کے ساتھ مرد کے پاس بھیج دیا گیا تو ان کپڑوں کا استعمال مرد پر لازم نہیں ہوگا جس طرح اگر مدت گزر گئی ہو اور عورت نے وہ لباس نہ پہنا ہو جو خاوند نے اسے دیا تھا تو خاوند پر اس کے علاوہ عورت کے لیے لازم ہوگا جس طرح (مقولہ 15945 میں) گزر چکا ہے اور آگے (مقولہ 16000 میں) آئے گا۔ اسی طرح اگر عورت اتنے طعام کی مالک تھی جو اسے کافی ہو یا اس نے اپنے آپ پر بخل کیا اور جو نفقہ اس کے لیے فرض کیا گیا تھا اس میں سے بچ گئے تب بھی خاوند پر ان کے علاوہ واجب ہوں گے۔

اگر عورت کو بغیر کسی چیز کے مرد کے قریب کیا گیا تو اس کا حکم

15974۔ (قولہ: بَلَا جَهَازٍ يَلِيْقُ بِهِ) ”البحر“ میں جو ”المہجنی“ کی عبارت میں سے ہے اس میں ضمیر اس کی طرف

لوٹ رہی ہے جو خاوند نے بیوی کے باپ کی طرف دراہم و دنانیر بھیجے۔ پھر کہا: معتبر وہ ہے جو خاوند کے لیے لیا جاتا ہے نہ کہ وہ جو عورت کے لیے لیا جاتا ہے ہم پہلے باب المہر میں (مقولہ 12295 میں) بیان کر چکے ہیں کہ جو مال بیوی کے باپ کی طرف بھیجا جاتا ہے عجمیوں کے عرف میں اسے دستیمان کا نام دیا جاتا ہے۔ ”کافی“ وغیرہ میں مہر متجل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اور ان کے علاوہ نے تفصیل بیان کی اور کہا: اگر اسے عقد نکاح میں شامل کیا گیا تو پھر وہ مہر متجل ہے یہاں تک کہ عورت اس کو لینے کے لیے اپنے آپ سے خاوند کو روک سکتی ہے۔ پس خاوند سامان کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ کیونکہ ایک شے کے مقابلہ دو عوض نہیں ہو سکتے۔ اگر اسے عقد میں داخل نہ کیا گیا ہو اور نہ ہی اس پر عقد کیا گیا ہو تو وہ عوض کی شرط پر بہہ کی طرح ہے تو خاوند تو عرف اور عادت کے مطابق سامان کے مطالبہ کا حق ہوگا یا دستیمان کے مطالبہ کا حق ہوگا۔ اس طرح دونوں قولوں میں تطبیق واقع ہو جائے گی۔

فَلَهُ مُطَالَبَةُ الْأَبِ بِالنَّقْدِ إِلَّا إِذَا سَكَتَ انْتَهَى وَعَلَيْهِ فَلَوْ ذُقَّتْ بِهِ إِلَيْهِ لَا يَحْرُمُ عَلَيْهِ الْإِنتِفَاعُ بِهِ وَفِي
عُرْفِنَا يَلْتَزِمُونَ كَثْرَةَ السَّهْرِ كَثْرَةَ الْجِهَازِ وَقَلَّتْهُ لِقَلَّتِهِ وَلَا شَكَّ أَنَّ الْمَعْرُوفَ كَالْمَشْرُوطِ فَيَنْبَغِي الْعَمَلُ
بِهَذَا مَرَّكَذَا فِي الشَّهْرِ

تو خاوند کو بیوی کے باپ سے نقدی کے مطالبہ کا حق ہوگا مگر جب خاوند خاموش رہا۔ اس تقریر کی بنا پر اگر عورت کو خاوند کے گھر اس کے ساتھ بھیجا گیا تو ان چیزوں سے انتفاع مرد پر حرام نہیں۔ ہمارے عرف میں کثرت مہر کثرت سامان کی وجہ سے لازم کرتے ہیں اور کم مہر کم سامان کی وجہ سے لازم کرتے ہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ معروف مشروط کی طرح ہے۔ پس عمل اس پر کرنا چاہیے جو مَرَّكَذَا میں اسی طرح ہے۔

15975۔ (قوله: فَلَهُ مُطَالَبَةُ الْأَبِ بِالنَّقْدِ) نقد سے مراد جو نقدی دی گئی اس سے مراد وہ مال ہے جو خاوند نے بیوی کے باپ کی طرف بھیجا اس اعتبار سے نہیں کہ یہ مہر ہے بلکہ اس اعتبار سے ہے کہ یہ اس سامان کے بدلے میں ہے جو خاوند کے لیے جہیز میں تیار کیا جاتا ہے۔ کیونکہ تو جان چکا ہے کہ یہ عوض کی شرط پر بہہ ہے جب خاوند کو عوض نہ دیا گیا تو اسے بہہ واپس لینے کا حق ہے۔ فافہم

15976۔ (قوله: إِلَّا إِذَا سَكَتَ) اتنا زمانہ خاموش رہا جس میں اس کی رضامندی کا علم ہو جاتا ہے۔

15977۔ (قوله: وَعَلَيْهِ) یعنی جو ذکر کیا گیا اس پر مبنی ہے کہ خاوند کو اس کے مطالبہ کا حق ہوگا۔ کیونکہ یہ خاوند کی ملکیت ہو جائے گا جب زفاف کے بعد بیوی یہ اس کے سپرد کرے گی۔

19578۔ (قوله: فَيَنْبَغِي الْعَمَلُ بِهَذَا مَرَّ) یعنی عورت کی اجازت کے بغیر اس سے انتفاع حرام نہیں ہوگا۔ رہا وہ قول جو صاحب ”المنہر“ نے وہاں ”البنزازیہ“ سے ذکر کیا کہ صحیح یہ ہے کہ وہ باپ سے کسی چیز کا مطالبہ نہیں کرے گا۔ کیونکہ نکاح میں مال مقصود نہیں ہوتا۔ پس یہ اس پر مبنی ہے کہ یہ معجل مہر عقد میں داخل ہے۔ کیونکہ اس کی دلیل یہ ہے کہ مال جو سامان ہے نکاح میں مقصود نہیں۔ کیونکہ مہر صرف بضع کا بدل بنایا جاتا ہے۔ یہ اعتراض نہیں کیا جائے گا: اگرچہ یہ عقد میں داخل ہے پھر بھی یہ سامان کا بھی بدل تصور کیا جاتا ہے۔ کیونکہ عرف یہی ہے۔ پس مقصود دونوں میں سے ہر ایک ہو۔ اعتراض اس لیے نہیں کیا جائے گا کیونکہ ہم کہتے ہیں: اس سے تسمیہ کا فساد لازم آتا ہے۔ کیونکہ یہ علم نہیں ہوتا کہ جو دونوں میں سے ہر ایک کے ساتھ خاص ہے۔ نیز کیونکہ یہ تصریح کی ہے کہ اسے مہر بنایا جو بدل بضع ہے۔ اس معنی کا اعتبار نہیں کیا جائے گا کہ یہ عرف ہمارے زمانے میں معروف نہیں۔ کیونکہ ہر کوئی جانتا ہے کہ جہیز عورت کی ملکیت ہوتا ہے اور جب خاوند اسے طلاق دیتا ہے عورت تمام سامان لے لیتی ہے جب عورت فوت ہو جاتی ہے تو اس کی جانب سے ورثہ کے طور پر اسے تقسیم کیا جاتا ہے اور کوئی شے اس میں سے خاص نہیں ہوتی۔ معروف یہ ہے کہ خاوند مہر میں زیادتی کرتا ہے تاکہ بیوی زیادہ جہیز لائے تاکہ خاوند اپنے گھر کو اس سے مزین کرے اور عورت کے اذن سے اس سے نفع اٹھائے۔ پس جب وہ عورت فوت ہوگی تو وہ خاوند اور اس کی اولاد اس کی وارث ہوگی جس طرح اس وجہ سے غنی عورت کے مہر میں وہ اضافہ کرتا ہے۔ اس لیے نہیں کہ تمام جہیز اس کا بعض مرد کی ملکیت

وَفِيهِ عَنِ قَضَاءِ الْبَحْرِ هَلْ تَقْدِيرُ الْقَاضِي لِلنَّفَقَةِ حُكْمٌ مِنْهُ؟ قُلْتُ نَعَمْ لِأَنَّ طَلَبَ التَّقْدِيرِ بِشَرْطِهِ
دَعْوَى فَلَا تَسْقُطُ بِضَيْحِ الْمُدَّةِ وَلَوْ فَرَضَ لَهَا كُلَّ يَوْمٍ أَوْ كُلَّ شَهْرٍ هَلْ يَكُونُ قَضَاءٌ مَا دَامَ النِّكَاحُ؟ قُلْتُ
نَعَمْ إِلَّا لِبَيِّنَاتٍ، وَلِذَا قَالُوا الْإِبْرَاءُ قَبْلَ الْفَرْضِ بَاطِلٌ

اس میں ”البحر“ کی کتاب القضاء سے ہے: ایک قاضی کی جانب سے نفقہ کی تعیین اس کی جانب سے حکم ہے؟ میں کہتا ہوں: ہاں۔ کیونکہ نفقہ تعیین کرنے کا مطالبہ کرنا اپنی شرط کے ساتھ یہ دعویٰ ہے۔ پس مدت مقرر کرنے کے ساتھ یہ ساقط نہیں ہوگا۔ اگر قاضی نے ہردن یا ہر مہینے کے لیے نفقہ تعیین کیا کیا یہ قضا ہوگی جب تک نکاح باقی رہے گا؟ میں کہتا ہوں: ہاں۔ مگر مانع کی وجہ سے۔ اسی وجہ سے علما نے کہا: نفقہ کی تعیین سے قبل بری کرنا باطل ہے۔

ہوتا ہے اور نہ ہی یہ کہ خاوند عورت کی اجازت کے بغیر اس سے انتفاع کا مالک ہوتا ہے۔

15979۔ (قوله: هَلْ تَقْدِيرُ الْقَاضِي) یعنی قاضی یہ نہ کہے میں نے اس کا فیصلہ دے دیا ہے، ”ط“۔ ظاہر یہ ہے یہاں اور بعد میں کئی مواقع پر یہ لفظ وال کے ساتھ ہے۔ را بھی صحیح ہے۔ مناسب یہ تھا کہ مصنف کے آنے والے قول میں ان مسائل کا ذکر کیا جاتا: والنفقة لا تصير ديناً الا بالقضاء والرضاء۔

15980۔ (قوله: بِشَرْطِهِ) وہ مہربان مول کی شکایت، خاوند کا حاضر ہونا اور خاوند کا صاحب ماندہ نہ ہونا، ”ط“۔

15981۔ (قوله: فَلَا تَسْقُطُ) یعنی نفقہ ساقط نہ ہوگا یہ اس پر تفریح ہے کہ یہ حکم ہے، ”ح“۔

15982۔ (قوله: هَلْ يَكُونُ قَضَاءٌ) ”البحر“ میں کہا: بری کرنے کا قریب ہی آنے والا مسئلہ دلالت کرتا ہے کہ پہلے مہینے میں تعیین نافذ ہے مابعد میں متعلق ہے جب اگلا مہینہ داخل ہوگا تو وہ بھی نافذ ہو۔ اسی طرح باقی ماندہ میں بھی ہوگا۔

15983۔ (قوله: إِلَّا لِبَيِّنَاتٍ) جس طرح عورت اجازت کے بغیر گھر سے نکل جاتی ہے تو اس عرصہ کا نفقہ ساقط ہو جائے گا جس طرح (مقولہ 15911 میں) گزر چکا ہے جس طرح بھابھا چڑھ جائے یا کم ہو جائے تو زیادہ یا کم کیا جائے گا۔

15984۔ (قوله: وَلِذَا) کیونکہ سابقہ گفتگو سے معلوم ہے کہ نفقہ فیصلہ کرنے کی صورت میں قرض بن جاتا ہے اور مدت کے گزر جانے سے ساقط نہیں ہوگا، ”ط“۔

15985۔ (قوله: قَبْلَ الْفَرْضِ) قضا کے ساتھ فرض اور رضا کے ساتھ فرض دونوں کو شامل ہے۔ اور اس کا قول

باطل یہ اس لیے ہے کیونکہ مذکورہ تعیین کے بغیر وہ فرض نہیں بنتا پس اس کلام میں کوئی کجی نہیں۔ فافہم

نفقہ سے بری کرنے کا بیان

اس سے وہ صورت مستثنیٰ ہوگی کہ اگر خاوند نے عورت سے اس شرط پر صلح کی کہ عورت اسے عدت کے نفقہ سے بری کر دے گی جس طرح ہم نے پہلے اس کے باب میں (مقولہ 14681 میں) بیان کر دیا ہے۔ کیونکہ وہ عوض کے بدلے بری ہونے کو طلب کرنا ہے اور وہ وجوب سے پہلے اپنے حق کا مطالبہ کرتا ہے تو وہ جائز ہے۔ جہاں تک پہلی صورت (فیصلہ سے پہلے نفقہ سے

وَبَعْدَ كَالْيَصْحُحِ مِمَّا مَضَىٰ وَمِنْ شَهْرٍ مُسْتَقْبَلٍ، حَتَّىٰ لَوْ شَرَطَ فِي الْعَقْدِ أَنَّ النِّفْقَةَ تَكُونُ مِنْ غَيْرِ تَقْدِيرٍ

اور نفقہ کی تعیین کے بعد جو عرصہ نزر چکا ہے اور جو آنے والا ایک مہینہ ہے اس سے بری کرنا صحیح ہے یہاں تک کہ اگر عقد میں شرط لگائی کہ نفقہ تعیین کے بغیر ہوگا

بری کرنا) کا تعلق ہے وہ شے کے واجب ہونے سے پہلے ساقط کرنا ہے تو وہ جائز نہیں جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔

15986۔ (قولہ: وَمِنْ شَهْرٍ مُسْتَقْبَلٍ) جب نفقہ مہینوں کے اعتبار سے معین کیا گیا ہو۔ اگر نفقہ ایام کے اعتبار سے معین کیا گیا تو آنے والے دن سے وہ بری ہوگا اس طرح اگر سالوں کے اعتبار سے ہو تو آنے والے سال کے نفقہ سے بری ہوگا جس طرح یہ امر ظاہر ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ مستقبل سے مراد وہ ہے جس کا پہلا جز داخل ہو چکا ہو۔ کیونکہ اس جز کے داخل ہونے کے ساتھ وہ حتمی طور پر نافذ ہو چکا ہے جس طرح تو نے ابھی ابھی جانا ہے اور اس کے داخل ہونے سے قبل اس کا حکم بعد والے مہینے جو ابھی شروع نہیں ہوتے ان کا حکم ہے۔ ”البحر“ میں جو قول ہے وہ اس کی تائید کرتا ہے۔ اسی طرح اگر اس نے کہا: میں نے تجھے سال کے نفقہ سے بری کر دیا تو صرف ایک ماہ کے نفقہ سے بری ہوگا۔ کیونکہ قاضی نے جب ہر ماہ کے نفقہ کو معین کیا تو اس نے اس سبب کی وجہ سے فرض کیا جو مہینے کے متحد ہونے سے متحد ہوتا ہے۔ جب مہینہ متحد نہیں ہوگا تو فرض بھی متحد نہیں ہوگا۔ جب تک فرض متحد نہیں ہوگا تو دوسرے مہینے کا نفقہ واجب نہیں ہوگا۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ نفقہ متحد حاجت کی وجہ سے فرض ہوتا ہے۔ جب ہر ماہ نفقہ فرض کیا گیا تو ہر ماہ کے متحد ہونے سے حاجت متحد ہوگی۔ اس کے متحد ہونے سے قبل عوض متحد نہیں ہوگا۔ نفقہ اس سے قبل واجب نہیں ہوگا۔ پس جو واجب نہ ہو اس سے بری کرنا صحیح نہ ہوگا۔ اس کا مقتضایہ ہے: اگر قاضی نے نفقہ ہر سال کے لیے مقرر کیا تو سال کے نفقہ سے بری کرنا صحیح ہوگا سال سے زیادہ کے نفقہ سے بری کرنا صحیح نہ ہوگا۔ اور نہ ہی اس سال کے نفقہ سے بری کرنا صحیح ہوگا جو ابھی داخل نہیں ہوا۔ یہ میرے لیے امر ظاہر ہوا ہے۔ فتدبرہ

15987۔ (قولہ: حَتَّىٰ لَوْ شَرَطَ) یہ مفہوم پر تفریع ہے کہ قاضی کی طرف سے نفقہ کی تعیین اس کی جانب سے حکم ہوتا ہے، ”ح“۔ اور یہ بھی مفہوم ہے کہ قاضی کی تعیین کے بغیر نفقہ کا ہونا لازم نہیں ہوگا۔ اس میں یہ بھی ہے کہ نفقہ معلوم مقدار پر باہمی رضامندی سے لازم ہوگا اور اس کے ساتھ وہ خاوند کے ذمہ قرض ہو جائے گا تو وہ متعین ہوگا۔ ان کے قول: الإبراء قبل الفرض باطل کے مفہوم پر تفریع کرتے ہوئے جب کہ تو جان چکا ہے کہ فرض کا لفظ یہ قضا اور رضادونوں کو شامل ہے۔ کیونکہ فرض کا معنی تقدیر ہے۔ اور یہ دونوں صورتوں سے حاصل ہے۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ نفقہ مذکورہ فرض سے قبل لازم نہیں ہوتا۔ کیونکہ شرط مذکورہ میں تقدیر نہیں جس طرح قریب ہی ظاہر ہوگا۔ فافہم

15988۔ (قولہ: تَكُونُ مِنْ غَيْرِ تَقْدِيرٍ) بعض نسخوں میں اس طرح ہے۔ بعض نسخوں میں تکون کی جگہ تموین کا لفظ

ہے۔ پس ان کا قول: امن غیر تقدیر یہ تموین کی تفسیر ہے۔

وَالْكِسْفَةُ كِسْفُ الشَّيْءِ وَالصَّيْفُ لَمْ يَلْزَمْ فَلَهَا بَعْدَ ذَلِكَ طَلَبُ التَّقْدِيرِ فِيهَا وَلَوْ حَكَمَ بِمُوجِبِ الْعُقْدِ مَا لِيَّ يَرَى ذَلِكَ فَيُلْحَقَنِي تَقْدِيرُهَا لِعَدَمِ الدَّعْوَى وَالْحَادِثَةِ بَعَثِي لَوْ حَكَمَ الْحَنَفِيُّ بِفَرْضِهَا دَرَاهِمَ كُلِّ لَيْسَافِي بَعْدَهَا أَنْ يَحْكُمَ بِالتَّمْوِينِ؟

اور لباس موسم سرما اور موسم گرما کا ہوگا تو یہ لازم نہیں ہوگا تو بیوی کو حق حاصل ہوگا کہ دونوں کی تعیین کرائے۔ اگر مالکی قاضی سے عقد کے موجب کا فیصلہ کیا جس کی وہ رائے رکھتا ہے تو حنفی قاضی کو حق حاصل ہوگا کہ نفقہ کی تعیین کرے۔ کیونکہ اس بارے میں دعویٰ اور حادثہ نہ تھا۔ یہ امر باقی رہ گیا اگر حنفی قاضی نفقہ کا حکم درابہم کے ساتھ اس کا اندازہ کر کے کرے کیا کسی شافعی کو اجازت ہے کہ اس کے بعد تموین یعنی تعیین کے بغیر حکم دے۔

15989۔ (قوله: وَالْكِسْفَةُ كِسْفُ الشَّيْءِ وَالصَّيْفُ) یعنی خاوند فرض کسوفہ ہر نصف سال میں دے گا یعنی وہ معین کپڑوں کی بجائے اس کے پاس کپڑے لائے گا جو تقویم اور تقدیر کے بغیر ہوں گے۔

15990۔ (قوله: لَمْ يَلْزَمْ) ”البحر“ میں بحث کرتے ہوئے یہ ذکر کیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس شرط کا ہونا یا نہ ہونا برابر ہے۔ کیونکہ نفس عقد کے ساتھ یہی واجب تھا اس کی شرط لگائی ہو یا نہ لگائی ہو۔ بے شک معین شے کی تقدیر کی طرف عدول کیا جاتا ہے۔ جب صلح اور باہم رضامندی یا قاضی کے فیصلے سے ہو۔ جب خاوند کا مال منول کرنا ظاہر ہوگا تو اس کے ساتھ نفقہ خاوند پر لازم ہو جائے گا اور اس کے ذمہ قرض ہوگا یہاں تک کہ مدت کے گزرنے کے ساتھ نفقہ ساقط نہیں ہوگا اور اس سے بری کرنا صحیح ہوگا۔ اس سے قبل وہ اس طرح نہ ہوگا جس طرح تو نے جان لیا ہے۔

15991۔ (قوله: فَلَهَا بَعْدَ ذَلِكَ) جو شرط ذکر کی ہے اس کے بعد نفقہ اور کسوفہ میں خاوند یا قاضی سے تعیین کے مطالبہ کا حق عورت کو ہوگا اسی شرط کی وجہ سے جو (مقولہ 15985 میں) گزر چکی ہے۔

15992۔ (قوله: وَلَوْ حَكَمَ بِمُوجِبِ الْعُقْدِ مَا لِيَّ يَرَى) یعنی صحت عقد میں منازعہ کے بعد دونوں نے مسئلہ مالکی کے سامنے رکھا تو اس نے کہا: میں نے عقد کی صحت، اس کی شرط اور موجب کی صحت کا حکم دیا۔ یعنی عقد جن امور کا تقاضا کرتا ہے جیسے مہر کا لازم ہونا، عورت کا اپنے آپ کو مرد کے حوالے کرنا وغیرہ تو حکم صحیح ہوگا۔ لیکن حنفی کو حق حاصل ہوگا کہ وہ نفقہ کو درابہم کی صورت میں معین کرے اگرچہ مالکی کا مذہب یہ تھا کہ تموین کے ساتھ شرط لازم ہوتی ہے۔ کیونکہ اس میں مالکی کا حکم صحیح نہیں۔ کیونکہ صحت حکم میں دعویٰ اور حادثہ کا ہونا ضروری ہے یعنی اس حادثہ کے لیے مسئلہ پیش کیا جائے جس کے بارے میں وہ حکم دیتا ہے جب کہ تموین کی شرط کے صحیح ہونے میں ان کا تنازعہ نہیں ہو یا یہاں تک کہ اس کے متعلق اس کا حکم صحیح ہوتا۔ اگر اس نے کہا: میں نے اس کی شرط اور موجب کا حکم کیا۔ کیونکہ تموین کے شرط ہونے کا لازم ہونا یہ عقد کے ان موجبات میں سے نہیں جو اسے لازم ہیں۔ پس حنفی کو اس کے خلاف حکم دینے کا حق ہوگا۔

15993۔ (قوله: بَعَثِي لَوْ حَكَمَ الْحَنَفِيُّ) یعنی ایسا حکم دیا جو اپنی شرائط کو پورا کرنے والا تھا جس طرح گزر چکا ہے۔

قَالَ الشَّيْخُ قَاسِمٌ فِي مُوجِبَاتِ الْأَحْكَامِ لَا، وَعَلَيْهِ فَلَوْ حَكَمَ الشَّافِعِيُّ بِالشَّمُومِ لَيْسَ لِدَحْنِغِ الْحُكْمِ بِخِلَافِهِ فَلْيُحْفَظْ، نَعَمْ لَوْ اتَّفَقَا بَعْدَ الْفَرَضِ عَلَى أَنْ تَأْكُلَ مَعَهُ تَنْوِينًا بَطَلَ الْفَرَضُ السَّابِقُ لِرِضَاهَا بِذَلِكَ

شیخ "قاسم" نے "موجبات احکام" میں کہا: نہیں۔ اس تعبیر کی بنا پر اگر شافعی تموین کا فیصلہ کرے تو حنفی کو اس کے خلاف فیصلے کا حق نہیں۔ اسے یاد رکھنا چاہیے۔ ہاں اگر نفقہ کی تعیین کے بعد عورت خاوند کے ساتھ تموینا کھانے پر اتفاق کر لے تو اس کے راضی ہونے کی وجہ سے سابقہ تعیین باطل ہو جائے گی۔

15994۔ (قولہ: لَا) یعنی شافعی کو تموین کا فیصلہ کرنے کا حق نہیں کیونکہ اس صورت میں حنفی قاضی کا ابطال ہے، "ط"۔

15995۔ (قولہ: وَعَلَيْهِ السُّخ) یہ صاحب "البحر" کی بحث ہے، "ط"۔

15996۔ (قولہ: فَلَوْ حَكَمَ الشَّافِعِيُّ بِالشَّمُومِ) یعنی دونوں شافعی قاضی کے سامنے اپنا مسئلہ پیش کریں اور اس سے نفقہ کی تعیین کا مطالبہ کریں اور شافعی قاضی اس کا انکار کر دے اور قاضی کے لیے خاوند کا مال مثل ظاہر نہ ہو تو اس نے تموین کا فیصلہ کر دیا تو حنفی قاضی کو اس کے توڑنے کا حق نہیں۔

میں کہتا ہوں: مگر بعد میں جب اس کا مال مثل ظاہر ہو جائے تو وہ نفقہ دراہم کی صورت میں معین کر دے۔ کیونکہ یہ دوسرا حادثہ ہو گیا جو اس سے مختلف ہے جو شافعی نے فیصلہ کیا تھا۔

15997۔ (قولہ: بَطَلَ الْفَرَضُ السَّابِقُ) یعنی وہ فرض جو قضا اور رضا سے حاصل ہوا۔

15998۔ (قولہ: لِرِضَاهَا بِذَلِكَ) کیونکہ جو نفقہ معین کیا گیا تھا وہ عورت کا حق تھا۔ کیونکہ یہ عورت کے حق میں زیادہ نفع کا باعث تھا۔ کیونکہ نفقہ اس کے ذمہ میں دین ہو گیا۔ پس وقت گزرنے کے ساتھ وہ ساقط نہیں ہوگا جب وہ مستقبل میں تموین پر متفق ہو گئے تو یہ فرض سابق سے اعراض ہوگا۔ یہ وہ مسئلہ ہے جسے "البحر" میں بحث کے انداز میں ذکر کیا ہے کہا: یہ اکثر واقع ہوتا ہے۔ "الذخیرہ" میں جو ہے اس سے اسے اخذ کیا ہے: اگر عورت نے ہر ماہ کے لیے تین دراہم پر مرد سے صلح کر لی یہ قضا اور رضا سے پہلے صلح ہوئی یا اس کے بعد صلح ہوئی تو یہ نفقہ کی تقدیر ہوگی۔ پس اس پر زیادتی جائز ہوگی۔ اگر عورت نے کہا: وہ میرے لیے کافی نہیں اور کمی جائز ہوگی۔ اگر خاوند کہے: میں اس کی طاقت نہیں رکھتا قاضی نے اس کے بارے میں پوچھا تو اس کے سچ کا علم ہوا اور نہ نہیں۔ کیونکہ اس کا اپنے اختیار سے اسے لازم کرنا اس پر اس کے قادر ہونے کی دلیل ہے۔ اگر عورت نے کپڑے وغیرہ پر یا غلام پر صلح کی جو قاضی کے لیے صحیح نہیں کہ نفقہ میں اسے معین کرے اگر تو یہ قضا اور رضا کے ساتھ تعیین سے پہلے تھا تو یہ بھی تقدیر ہوگی اگر اس کے بعد ہو تو یہ معاوضہ ہوگا۔ پس اس پر کمی بیشی جائز نہ ہوگی۔ "البحر" میں کہا: اس سے یہ معلوم ہوا کہ دونوں کا اس چیز پر راضی ہونا جو نفقہ بننے کی صلاحیت رکھتا ہو یہ قاضی کی تعیین کو باطل کر دیتا ہے۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر دونوں نے اتفاق کر لیا۔ الخ

وَفِي السِّتْرِ اجْتِيَةٌ قَدَّرَ كِسْوَتَهَا دَرَاهِمَ وَرَضِيَتْ وَقَضَى بِهِ هَلْ لَهَا أَنْ تَرْجِعَ وَتَطْلُبَ كِسْوَةَ قُبَّاسًا؟ أَجَابَ نَعَمْ، وَقَالُوا مَا بَقِيَ مِنَ النِّقَاحِ لَهَا فَيُقْضَى بِأُخْرَى، بِخِلَافِ إِسْرَافٍ وَسِرْقَةٍ وَهَلَاقٍ وَنَفَقَةٍ مَخْرَمٍ وَكِسْوَةٍ، إِلَّا إِذَا تَحَرَّقَتْ - بِإِلِاسْتِعْمَالِ الْمُعْتَادِ أَوْ اسْتَعْمَلَتْ مَعَهَا أُخْرَى فَيُفْرَضُ أُخْرَى

”سراجیہ“ میں ہے: اس کے لباس کو دراہم کی صورت میں معین کیا اور عورت راضی ہوگئی اور اس کے مطابق فیصلہ بھی ہو گیا کیا عورت کو حق حاصل ہے کہ وہ اس سے رجوع کر لے اور لباس میں کپڑا طلب کرے۔ جواب دیا: ہاں۔ علمائے کبار نے کہا: جو نفقہ باقی بچا ہے وہ عورت کا ہوگا اور اس کے لیے اور نفقہ کا فیصلہ ہوگا۔ اسراف، سرقت، ہلاک، مجرم کے نفقہ اور کسوت کا معاملہ مختلف ہے۔ مگر جب معتاد طریقہ سے استعمال کرنے سے پھٹ جائے یا اس نے اس کے ساتھ اور لباس استعمال کیا تو اس کے لیے اور کسوت کو معین کر دیا جائے گا۔

عورت کے لباس کی دراہم کی صورت میں تعیین کر دی گئی تو اس کا حکم

15999۔ (قولہ: فِي السِّتْرِ اجْتِيَةٌ) یعنی ”فتاویٰ سراج الدین قاری البدایہ“۔ یہ اس کے مخالف ہے جو شیخ ”قاسم“ نے کہا: اس کا نفقہ میں معین ہونا اور اس کا کسوتہ میں معین ہونا فرق میں کچھ نفع نہیں دیتا۔ ”تائل“۔ بعض اوقات یہ جواب دیا جاتا ہے کہ یہ وہ قاضی کی تعیین میں ہے اور یہ دونوں کی باہم رضامندی میں ہے۔ اس قول کی دلیل و رضیت ہے اور ان کا قول و قضی بہ اس سے حقیقی قضا نہیں بلکہ صوری قضا کا ارادہ کیا ہے۔ کیونکہ تقدیر قضا سے پہلے باہمی رضامندی سے صحیح ہوتی ہے۔ نیز قضا کی شرط نال منول کا ظاہر ہونا ہے اور باہمی رضامندی سے نال منول ظاہر نہیں ہوا۔ پس اس وقت اس کا رجوع اور کسوتہ کو کپڑوں کی صورت میں طلب کرنا اس میں سابقہ قضا کا ابطال نہیں ہے بلکہ اس میں اپنے حق سے اعراض ہے۔ کیونکہ دونوں کو باہمی رضا مندی سے تعیین عورت کے لیے زیادہ نفع کا باعث ہے جس طرح قاضی کی جانب سے تعیین میں گزر چکا ہے۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ ان کا سابقہ قول لو اتفقنا قد نہیں بلکہ عورت کا مطالبہ کافی ہوگا۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے اس میں کوئی فرق نہیں کہ یہ قضا اور رضا کے ساتھ تعیین کے بعد عورت کی جانب سے مطالبہ ہو۔ اسی وجہ سے ”سراجیہ“ میں اس قول لو اتفقنا کے بعد ذکر کیا لیکن جو شیخ ”قاسم“ سے قول گزرا ہے وہ اس میں اشکال پیدا کرتا ہے۔ کیونکہ جب حنفی قاضی دراہم کی صورت میں نفقہ معین کرے تو شافعی قاضی کا بغیر تقدیر کے حکم دینا صحیح نہیں تو حکم کے بغیر اس کی طلب کا صحیح نہ ہونا بدرجہ اولیٰ ہوگا۔ فلیتأمل

16000۔ (قولہ: وَقَالُوا الْخ) اصل یہ ہے کہ جب قاضی کے لیے اپنی تعیین میں خطا ظاہر ہو جائے تو اس کو رد کر دے ورنہ نہیں۔ اگر قاضی نے ایک مہینے کا نفقہ دس درہم معین کیا تو ایک ماہ گزر گیا اور اس میں سے کوئی چیز باقی بچ گئی تو قاضی دس اور درہم معین کر دے گا۔ کیونکہ یقینی طور پر تقدیر میں خطا ظاہر نہیں ہوئی۔ کیونکہ یہ جائز ہے کہ عورت نے اپنی ذات پر خرچ کرنے میں بخل سے کام لیا ہو۔ پس تقدیر معتبر رہے گی اور قاضی دوسرا نفقہ مقدر کر دے گا۔ جب وہ اس میں اسراف سے کام لے یا اسے چوری کر لیا گیا یا وقت سے پہلے وہ ہلاک ہو جائے تو قاضی دوسرے نفقہ کو مقدر نہیں کرے گا۔ جب تک وقت نہ گزر

(وَتَجِبُ لِخَادِمِهَا الْمَسْلُوكِ)

اور ظاہر روایت کے مطابق بیوی کے ایسے مملوک کا نفقہ واجب ہوگا۔

جائے۔ کیونکہ خطا ظاہر نہیں ہوئی۔ محرم کے نفقہ کا معاملہ مختلف ہے۔ اس کے کسواہ کا حکم بھی اسی طرح ہے۔ کیونکہ جب اس کا وقت گزر جائے اور کوئی چیز بیچ جائے تو وہ دوسرے نفقہ کا حکم نہیں کرے گا۔ کیونکہ نفقہ اس کے حق میں حاجت کے اعتبار سے ہے۔ اسی وجہ سے اگر نفقہ اس سے ضائع ہو گیا تو اس کے لیے اور نفقہ کو معین کر دے گا۔ عورت کے حق میں نفقہ احتیاس کا معاوضہ ہے۔ عورت کے کسواہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ قاضی اس کے لیے اور نفقہ کا فیصلہ نہیں کرے گا۔ مگر جب وہ وقت سے پہلے معمول کے استعمال سے پھٹ جائے تو مدت کے مکمل ہونے سے پہلے وہ اور کسواہ کا فیصلہ کرے گا۔ کیونکہ تعین میں خطا ظاہر ہو چکی ہے۔ کیونکہ اس نے ایسا وقت معین کیا جس کے ساتھ کسواہ باقی نہیں رہا مگر جب مدت گزر جائے جب کہ وہ لباس باقی ہو۔ کیونکہ اس نے اس لباس کے ساتھ اور لباس استعمال کیا تو وہ اس کے حق میں ایک اور لباس کا فیصلہ کرے گا۔ کیونکہ خطا ظاہر نہیں ہوئی۔ اسی کی مثل ہے جب اس نے اصلاً استعمال ہی نہ کیا۔ شارح اس سے خاموش رہے ہیں۔ کیونکہ بدرجہ اولیٰ یہ معلوم ہے ان کی کلام سے سمجھا گیا کہ جب غیر معتاد طریقہ سے استعمال کرنے کے ساتھ مدت گزرنے سے پہلے ہی وہ پھٹ گیا تو قاضی دوسرے کسواہ کا فیصلہ نہیں کرے گا جب تک مدت نہ گزر جائے۔ کیونکہ تقدیر میں خطا ظاہر نہیں ہوئی جب وہ مدت میں اس کو استعمال کرے تو استعمال کے باوجود وہ باقی رہے تو اس کے لیے دوسرے کسواہ کا فیصلہ نہیں کرے گا جب تک وہ نہ پھٹے۔ کیونکہ اس کی خطا ظاہر ہے۔ کیونکہ اس نے ایسا وقت معین کیا جس کے بعد بھی کسواہ باقی رہا۔ تمام گفتگو ”البحر“ میں ”الذخیرہ“ سے مروی ہے۔

بیوی کے خادم کے نفقہ کا بیان

16001۔ (قوله: وَتَجِبُ لِخَادِمِهَا الْمَسْلُوكِ لَهَا) کیونکہ اس بیوی کی کفایت اس پر واجب ہے۔ یہ اس کے تہہ میں سے ہے۔ کیونکہ عورت کے لیے خادم کے سوا کوئی چارہ نہیں ”ہدایہ“۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے جب وہ مریض ہوگی تو اس خادم پر اس کی خدمت کرنا واجب ہوگا اگر وہ لونڈی ہو۔ اسی کی شافیہ نے تصریح کی ہے۔ یہ ہمارے مذہب کے قواعد کے موافق ہے۔ میں نے اس کو صراحتہ نہیں دیکھا اگرچہ ان کی کلام سے یہ معلوم ہوا، ”رہلی“۔

میں کہتا ہوں: ظاہر روایت کے خلاف ظاہر ہے۔ ”البحر“ میں ہے: ایک قول یہ کیا گیا: وہ خادم ہے یعنی ہر وہ شخص جو اس کی خدمت کرے آزاد ہو یا غلام اس عورت کی ملک ہو یا مرد کی ملک ہو یا دونوں کی ملک ہو یا ان کے علاوہ کسی اور کی ملک ہو ہمارے تینوں اصحاب سے ظاہر روایت یہ ہے جس طرح ”ذخیرہ“ میں ہے کہ وہ عورت کا مملوک ہو۔ اگر عورت کا خادم نہ ہو تو قاضی خاوند پر خادم کا نفقہ لازم نہیں کرے گا۔ کیونکہ یہ ملکیت کے سبب سے ہے۔ جب وہ اس کی ملکیت میں نہ ہو تو اس پر اس کا نفقہ لازم نہ ہوگا۔ پھر کہا: اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب عورت کا خادم مملوک نہ ہو تو خادم پر ایسا غلام کرائے پر لینا لازم نہیں جو اس عورت کی خدمت کرے لیکن اس پر یہ لازم ہوگا کہ اس بیوی کے لیے وہ چیزیں بازار سے خریدے جن کی وہ محتاج ہے جس

لَهَا عَلَى الظَّاهِرِ مِنْكَ تَامًا وَلَا شُغْلَ لَهُ غَيْرُ خِدْمَتِهَا بِالْفِعْلِ فَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي مِلْكِهَا أَوْ لَمْ يَخُدْ مَهَالًا
نَفَقَةً لَهُ: لِأَنَّ نَفَقَةَ الْخَادِمِ بِإِزَاءِ الْخِدْمَةِ، وَلَوْ جَاءَهَا بِخَادِمٍ لَمْ يُقْبَلْ مِنْهُ إِلَّا بِرِضَاهَا

جس پر بیوی کو کامل ملکیت حاصل ہو اور اس کا بیوی کی عملاً خدمت کے سوا کوئی کام نہ ہو۔ اگر وہ خادمہ اس عورت کی ملک میں نہ ہو یا اس کی خدمت نہ کرے تو اس کے لیے کوئی نفقہ نہیں۔ کیونکہ خادمہ کا نفقہ خدمت کے بالمقابل ہے۔ اگر خاوند بیوی کے لیے خادمہ لایا تو بیوی کی رضا کے بغیر خاوند کی جانب سے یہ خادمہ قبول نہ ہوگا۔

طرح ”السراجیہ“ میں اس کی تصریح کی ہے۔ مگر یہ کہا جائے یہ مریضہ کے علاوہ میں ہے۔ کیونکہ جب خاوند عورت کے لیے وہ چیزیں خریدے گا جن چیزوں کی عورت محتاج ہوگی تو عورت خادمہ سے مستغنی ہو جائے گی۔ مریضہ کا معاملہ مختلف ہے جب وہ کوئی ایسا فرد نہ پائے جو اس کی تیمارداری کرے۔ پس وہ اس کفایت کا تمہ ہوگا جو خاوند پر واجب ہے۔ ہاں جب عورت اس کا مطالبہ کرے تاکہ وہ اس کی طرف سے کھانا وغیرہ پکائے یہ (مقولہ 15936 میں) گزر چکا ہے جب عورت اس قسم کا کام نہیں کرتی تو خاوند عورت کے پاس جو اسے کافی ہو جب عورت ان میں سے ہے جو خدمت کا کام نہیں کرتیں یا اس پر قادر نہیں ہوتیں۔ یہی صورت حال ہوگی جب اس کی اولاد کی خدمت کا معاملہ ہو جس طرح آگے (مقولہ 16002 میں) آئے گا۔

16002۔ (قولہ: عَلَى الظَّاهِرِ) یعنی ظاہر الروایہ جس طرح تجھے علم ہے۔

16003۔ (قولہ: مِنْكَ تَامًا) اس کے ساتھ اس زوجہ مکاتبہ سے احترام کیا ہے جب اس کا کوئی مملوک ہو۔ کیونکہ اس مملوک کا نفقہ بیوی کے خادمہ پر واجب نہیں ہوگا جس طرح ”المنح“ میں ہے۔ ”زیلعی“ وغیرہ نے جو آزاد ہونے کی قید لگائی ہے اس سے اخذ کیا ہے۔ یہ باقی رہ گیا ہے اگر بیوی آزاد ہو اور اس نے اپنی لونڈی سے عقد مکاتبہ کیا ظاہر یہ ہے کہ اس کا نفقہ خاوند پر ہے اگر وہ اس کی خدمت سے غافل نہ ہو۔ کیونکہ آزاد ہونے کی قید سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کی مکاتبہ لونڈی کو خارج کر دیا جائے۔ فافہم

16004۔ (قولہ: بِالْفِعْلِ) یہ مراد نہیں کہ خادمہ صرف اس وقت نفقہ کا مستحق ہوتا ہے جب وہ خدمت کر رہا ہو خدمت شروع کرنے سے پہلے اور اس سے فارغ ہونے کے بعد وہ نفقہ کا مستحق نہیں کیونکہ اس امر کا کوئی وہم نہیں کرتا۔ مراد اس سے احترام ہے جب وہ اس عورت کی خدمت نہ کرے اگرچہ اس کا اس کی خدمت کے سوا کوئی کام نہ ہو۔ اسی وجہ سے ”الدرالمشقی“ میں ہے: اگر وہ عورت کی ملک میں نہ ہو یا اس کی خدمت کے سوا کوئی اور شغل ہو یا کوئی شغل تو نہ ہو لیکن وہ خدمت نہ کرے تو اس کے لیے کوئی نفقہ نہیں ہوگا۔ پس تینوں قیود پر تفریح قائم کی ہے۔ ”البحر“ میں ”الذخیرہ“ سے منقول ہے: خادمہ کا نفقہ خدمت کے مقابلہ میں واجب ہوتا ہے۔ جب عورت سالن اور روٹی پکانے سے اور گھر کے امور سرانجام دینے سے رک جائے تو نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ بیوی کے نفقہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ بیوی کا نفقہ گھر میں محبوس رہنے کے مقابلہ میں ہے۔ فافہم

16005۔ (قولہ: وَلَوْ جَاءَهَا بِخَادِمٍ) مقصود یہ تھا کہ بیوی کے خادمہ کو اپنے گھر سے نکال دے تو صحیح قول کے مطابق وہ اس کا مالک نہیں ہوگا، ”خانیہ“ کیونکہ بعض اوقات خاوند کے خادمہ سے بیوی کی خدمت واقع نہیں ہوتی ”الولوالحیہ“، ”الہجر“

فَلَا يَبْدُكَ إِخْرَاجَ خَادِمِهَا بَلْ مَا زَادَ عَلَيْهِ بَحْرًا بَحْشًا (لَوْ حُرَّةٌ لَا أُمَّةَ جَوْهَرَةٌ لِعَدَمِ مِلْكِهَا (مُوسَمًا)

خاند بیوی کے خادم کو نکالنے کا مالک نہیں۔ بلکہ جو اس سے زائد ہے اس کو نکال دے گا۔ ”بحر“ میں بحث کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے کوئی روایت اس بارے میں نہیں اگر بیوی آزاد ہو لو نڈی نہ ہو ”جوہرہ“۔ کیونکہ لو نڈی مالک نہیں ہوتی۔ جب زوجہ کا خاند خوشحال ہو۔

میں کہا: چاہیے کہ یہ قید لگائی جائے جب خاند کو بیوی کے خادم سے ضرر لاحق نہ ہو۔ مگر جب اس سے خاند کو ضرر لاحق ہو تو اس طرح کہ جو چیز خرید کر لاتا ہے تو اس میں سے پیسے چوری کر لیتا ہے جس طرح ہمارے علاقے میں چھوٹی عمر کے غلاموں کا عام معمول ہے۔ اور بیوی اس کے علاوہ کسی اور خادم کو نہیں بدلتی اور خاند ایک امانت دار خادم لایا تو یہ عورت کی رضامندی پر موقوف نہ ہوگا۔ اس میں ہے: یہ قول خاند کو قدرت دیتا ہے کہ وہ اپنے خادم سے خرید کا کام لے۔ کیونکہ یہ خادم کی ذمہ داری ہے یہ ایسی خدمت نہیں جو اس بیوی کے ساتھ خاص ہو اور کلام اس کے متعلق ہے ”ط“۔ ہاں اگر بیوی کا خادم خاند کے مال میں سے کوئی چیز لے لیتا ہے تو ممکن ہے کہ خاند جو اس غلام کو نکال رہا ہے وہ اس کا عذر ہو۔

خاند ایک خادم کے سوا باقی خادموں کو گھر سے باہر نکال سکتا ہے

16006۔ (قولہ: بَحْرًا بَحْشًا) یہ ان کے قول بل ما زاد کی طرف لوٹ رہی ہے۔ اس کی عبارت ہے و ظاہرہ یعنی ان کے قول کا ظاہر: لایسک ان خادما۔ وہ ایک خادم کے سوا باقی کو وہ اپنے گھر سے نکال سکتا ہے۔ کیونکہ یہ طرفین کے قول کے مطابق یہ زائد ہے جہاں تک امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے آنے والے قول (مقولہ 16013 میں) کا تعلق ہے تو نہیں۔

16007۔ (قولہ: لَوْ حُرَّةٌ) متن کے قول المسلوک میں اس کی کوئی ضرورت نہیں جس طرح المصنف نے ”لمخ“ میں

تصریح کی ہے۔ اسے ”طبی“ نے بیان کیا ہے۔ شارح نے اپنے قول لعدم ملکھا کے ساتھ اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

16008۔ (قولہ: مُوسَمًا) یہ اسم منسوب ہے۔ کیونکہ یہ لو کے بعد مقدر کان کی خبر ہے۔ اور شارح نے عبارت کا جو

حل کیا ہے اس اعتبار سے یہ زوج سے حال ہونے کے اعتبار سے منسوب ہے جو باب کے شروع میں ہے: فتجب للزوجة

على زوجها۔ کیونکہ اس کا یہاں قول دلخادما اس کا عطف للزوجة پر ہے فافہم۔ ”البحر“ میں کہا ہے: ”غایۃ البیان“ میں

ہے: خوشحالی کا اندازہ صدقہ لینے کی حرمت پر ہے زکوٰۃ کے وجوب کی بنا پر نہیں۔ ”الذخیرہ“ میں ہے: خادم کا نفقہ دراہم کی بنا

پر مقدر نہیں کیا جائے گا جس طرح ہم نے بیوی کے نفقہ میں ذکر کیا ہے بلکہ قاضی اس کے لیے اتنا نفقہ مقدر کرے گا جو اس کے

لیے کفایت کرے گا لیکن غلام کا نفقہ بیوی کے نفقہ تک نہیں پہنچے گا۔ کیونکہ خادم بیوی کے تابع ہے پس خادم کا نفقہ بیوی کے نفقہ

سے سالن میں کم ہوگا۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے کتاب یعنی ”المبسوط“ میں خادم کے کپڑوں کا جو ذکر کیا ہے وہ لوگوں کی عادات پر

مبنی ہے۔ اور یہ ہر وقت میں مختلف ہوتا ہے۔ پس قاضی کے ذمہ یہ ہوگا کہ نفقہ معین کرنے میں کفایت کا اعتبار کرے جو خادم

کے لیے ہر وقت اور ہر جگہ کافی ہو۔ ملخص

لَا مُعْسَرًا فِي الْأَصْحٰحِ وَالنَّقُولُ لَهُ فِي الْعَسَارِ، وَلَوْ بَرَهْنَا فَبَيَّنَتْهَا أَوْ لِي خَائِنَةٌ (وَلَوْلَا أَنَّهُ لَا يَكْفِيهِ خَادِمٌ وَاحِدٌ فَرَضَ عَلَيْهِ) نَفَقَةٌ (لِخَادِمَيْنِ أَوْ أَكْثَرَ اتِّفَاقًا) فَتَحَّ وَعَنْ الثَّانِي غَنِيَّةٌ زُفَّتْ إِلَيْهِ بِخَدْمٍ كَثِيرٍ اسْتَحَقَّتْ نَفَقَةَ الْجَبِيْعِ

نہ کہ وہ تنگ دست ہو یہ صحیح ترین قول ہے۔ تنگ دستی میں قول مرد کا معتبر ہوتا ہے۔ اگر دونوں نے گواہیاں قائم کیں تو عورت کی گواہیاں اولی ہوں گی "خانیہ"۔ اگر مرد کی اولاد ہو اسے ایک خادم کافی نہ ہو تو اس پر دو یا زیادہ خادموں کا نفقہ فرض کیا جائے گا اس پر سب کا اتفاق ہے "فتح"۔ امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہما سے مروی ہے: ایک غنی عورت کو خاوند کے پاس بہت سے خادموں کے ساتھ بھیجا گیا تو وہ عورت سب کے نفقہ کی مستحق ہوگی۔

16009۔ (قوله: فِي الْأَصْحٰحِ) امام "محمد" رضی اللہ عنہ نے جو قول کیا ہے وہ اس کے خلاف ہے کہ قاضی عورت کے خادم کے

لیے نفقہ معین کرے اگرچہ خاوند تنگ دست ہو۔ اس کی مفصل بحث "فتح" اور "البحر" میں موجود ہے۔

16010۔ (قوله: وَالنَّقُولُ لَهُ فِي الْعَسَارِ) کیونکہ وہ اصل سے تمسک کرنے والا ہے "منح"۔ اور اس لیے بھی کیونکہ

نفقہ کے وجوب کے سبب کا انکار کرنے والا ہے۔ "البحر" میں کہا: مگر جب عورت بینہ قائم کر دے اس خبر میں عدد اور عدالت شرط ہے لفظ شہادت شرط نہیں۔ "تہستانی" میں ہے: عسار، اعسار سے اسم ہے جس کا معنی فقر و تنگ دستی کا شکار ہونا ہے۔ بعض اہل علم اسے استعمال کرتے ہیں مگر یہ غیر مسوع ہے جس طرح "الطلبہ" میں ہے۔ "المطرزی" نے کہا: یہ محض خطا ہے گویا انہوں نے لفظ یسار کی مناسبت سے ایسا کیا۔

16011۔ (قوله: لَا يَكْفِيهِ) "فتح" کی عبارت ہے: لَا يَكْفِيهِمْ۔

16012۔ (قوله: فَرَضَ عَلَيْهِ نَفَقَةٌ لِخَادِمَيْنِ أَوْ أَكْثَرَ) ظاہر معنی تو یہ ہے کہ خادم بیوی کے ہیں یعنی خاوند پر

عورت کے ایک خادم سے زیادہ کا نفقہ لازم نہیں ہوگا مگر جب وہ خاوند کی اولاد کے لیے ان خادموں کی محتاج ہو۔ کیونکہ اگر عورت کا خادم نہ ہو اور اس کی اولاد ایک سے زیادہ خادموں کی محتاج ہوگی تو یہ خاوند پر لازم ہوگا۔ کیونکہ یہ اولاد کے نفقہ میں سے ہے جس طرح مخفی نہیں۔

16013۔ (قوله: وَعَنْ الثَّانِي) مراد امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہما ہیں۔ اشارہ کیا کہ یہ امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہما سے

روایت ہے۔ کیونکہ "ہدایہ" وغیرہا میں امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ قاضی دو خادموں کے لیے نفقہ معین کرے گا۔ کیونکہ عورت داخلی ضروریات کے لیے ایک خادم کی ضرورت مند ہوتی ہے اور باہر کے امور سرانجام دینے کے لیے دوسرے خادم کی محتاج ہوتی ہے۔

ایک غنی عورت کو خاوند کے پاس بہت سے خادموں کے ساتھ بھیجا گیا تو اس کا حکم

16014۔ (قوله: زُفَّتْ إِلَيْهِ) اس قول میں اشارہ کیا کہ معتبر عورت کی حالت ہے جو اس کے باپ کے گھر میں عورت

ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ ثُمَّ قَالَ وَفِي الْبَحْرِ عَنِ الْغَايَةِ وَبِهِ نَأْخُذُ قَالَ وَفِي السِّرَاجِيَّةِ وَيُفْرَضُ عَلَيْهِ نَفَقَةُ خَادِمِهَا، وَإِنْ كَانَتْ مِنَ الْأَشْرَافِ فَرِضَ نَفَقَةُ خَادِمَيْنِ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى (وَلَا يُفَرَّقُ بَيْنَهُمَا بِعَجْزِهِ عَنْهَا) بِأَنْوَاعِهَا الثَّلَاثَةِ (وَلَا بَعْدَ مَرِيفَاتِهِ) لَوْ غَائِبًا (حَقَّقَهَا وَلَوْ مُوسِرًا) وَجَوَّزَهُ الشَّافِعِيُّ بِإِعْسَارِ الزَّوْجِ

مصنف نے اس کا ذکر کیا پھر کہا ”البحر“ میں ”الغایہ“ سے مروی ہے اور ہم اس کو اپناتے ہیں کہا: ”سراجیہ“ میں ہے: خاوند پر بیوی کے خادم کا نفقہ معین کیا جائے گا۔ اگر وہ اشراف میں سے ہے تو دو خادموں کا نفقہ معین کیا جائے گا۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ خاوند اگر تینوں انواع سے عاجز آ گیا تو میاں بیوی میں تفریق نہیں کی جائے گی۔ اگر خاوند غائب ہو اور وہ اس کے حق کو پورا نہ کرے اگرچہ خوشحالی ہو تب بھی جدائی نہیں کی جائے گی۔ اور امام ”شافعی“ رحمۃ اللہ علیہ نے خاوند کے تنگ دست ہونے اور خاوند کے غائب ہونے سے

کی حالت میں تھی اس کی اس حالت کا اعتبار نہیں جو خاوند کے گھر میں اس پر طاری ہوئی۔ تامل، ”رملی“۔

16015۔ (قولہ: ثُمَّ قَالَ وَفِي الْبَحْرِ الْخ) ”البحر“ کی عبارت اس طرح ہے: امام ”طحاوی“ نے کہا: صاحب ”الاملاء“ نے امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت نقل کی ہے کہ بیوی جب ان میں سے ہو جن کی شان ایک خادم کی خدمت سے بالا ہے تو خاوند اتنے خدام کا نفقہ دے گا جتنے خدام اس بیوی کے لیے ضروری ہوں گے۔ وہ ایک، دو یا اس سے بھی زیادہ خدام ہو سکتے ہیں۔ کہا: ہم اسی کو اپناتے ہیں ”غایۃ البیان“ میں اسی طرح ہے۔ ”الظہیریہ“ اور ”الولواجیہ“ میں ہے: اگر بیوی اشراف کی اولاد میں سے ہو اور اس کے کئی خدام ہوں تو خاوند کو دو خادموں کے نفقہ پر مجبور کیا جائے گا۔ حاصل کلام یہ ہے: مذہب یہ ہے مطلقاً ایک غلام پر اکتفا کرنا۔ اور مشائخ کے نزدیک جس سے یہ اخذ کیا گیا ہے وہ امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

اگر خاوند بیوی کے خدام کے نفقہ سے عاجز آ گیا تو میاں بیوی میں تفریق نہیں کی جائے گی

16016۔ (قولہ: وَلَا يُفَرَّقُ بَيْنَهُمَا بِعَجْزِهِ عَنْهَا) خواہ خاوند غائب ہو یا حاضر ہو۔

16017۔ (قولہ: بِأَنْوَاعِهَا) انواع سے مراد کھانا، لباس اور رہائش ہے، ”ح“۔

16018۔ (قولہ: حَقَّقَهَا) حق سے مراد بیوی کا نفقہ ہے۔ یہ مصدر کے مفعول کے طور پر منصوب ہے اور مصدر ایفاء ہے۔

16019۔ (قولہ: وَلَوْ مُوسِرًا) مناسب قول ولو معسرًا ہے۔ کیونکہ یہ امام ”شافعی“ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی طرف ارادہ

ہے۔ امام ”شافعی“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اصح قول یہ ہے کہ خوشحال خاوند بیوی کا حق ادا نہ کرے تو عقد نکاح کو فسخ نہ کیا جائے جس

طرح ہمارا مذہب ہے۔

امام شافعی کے نزدیک خاوند کے تنگ دست اور غائب ہونے سے عورت کو ضرر لاحق ہو تو فسخ جائز ہے

16020۔ (قولہ: بِإِعْسَارِ الزَّوْجِ) یہ ان کے قول ولا یفرق بینہما بعجزہ کا مقابل ہے، ”ط“۔

وَبِتَّصَّرُهَا بِغَيْبَتِهِ وَلَوْ قَضَىٰ بِهِ حَنْفِي لَمْ يَنْفُذْ، نَعَمْ لَوْ أَمَرَ شَافِعِيًا فَقَضَىٰ بِهِ نَقَدَ

عورت کو ضرر لاحق ہونے کی بنا پر فسخ کو جائز قرار دیا ہے۔ اگر کسی حنفی قاضی نے اس کا حکم دیا تو یہ نافذ نہیں ہوگا اگر شافعی کو حکم کیا تو اس نے تفریق کا فیصلہ کیا تو وہ نافذ ہو جائے گا۔

16021۔ (قولہ: وَبِتَّصَّرُهَا بِغَيْبَتِهِ) خاوند کے غیب ہونے کی وجہ سے بیوی کو نفقہ نہ ملے تو عورت کو ضرر لاحق ہو

بعض نسخوں میں ہے: وبتتصّرہا بغیبتہ۔ حاضمیہ سے مراد نفقہ ہے یہ زیادہ ظاہر ہے۔ یہ ان کے قول: ولا بعدم ایفائہ حقہ کے مقابل ہے۔

حاصل کلام یہ ہے: جب خاوند نفقہ دینے سے تنگ دست ہو جائے تو عورت کو فسخ نکاح کا حق ہے۔ اسی طرح جب وہ غائب ہو اور نفقہ کا حصول اس سے معذور ہو جس طرح ان میں سے کثیر لوگوں نے اپنایا ہے۔ لیکن اصح اور ان کے نزدیک معتمد یہ ہے: جب تک وہ خوشحال ہے تو اسے فسخ نہ کیا جائے گا۔ اگر خاوند کی خبر منقطع ہو اور اس کے مال سے نفقہ کا حصول معذور ہو جس طرح ”الام“ میں اس کی تصریح کی ہے تو ”التخفہ“ میں اس کے نقل کے بعد کہا: ہمارے شیخ کا ”شرح منہج“ میں فسخ نکاح کو یقین سے بیان کرنا ایسے خاوند کے بارے میں جس کی خبر منقطع ہو چکی ہو جس کا مال حاضر نہ ہو۔ یہ منقول کے مخالف ہے جس طرح تجھے علم ہے وہ خاوند جس کی خوشحالی اور تنگ دستی کا علم نہ ہو اس کے غائب ہونے سے عقد نکاح فسخ نہیں ہوگا۔ بلکہ اگر گواہوں نے گواہی دی کہ وہ تنگ دستی کی وجہ سے غائب ہو تو کوئی فسخ نکاح نہیں ہوگا جب تک اس کے اب تنگ دست ہونے کی گواہی نہ دے اگرچہ استصحاب حال کی بنا پر اس کے استناد کا علم ہو یا عورت نے اس کا ذکر تقویۃ کے طور پر کیا شک کے طور پر نہیں کیا جس طرح آگے آئے گا۔

16022۔ (قولہ: نَعَمْ لَوْ أَمَرَ شَافِعِيًا) اس میں شرط یہ ہے کہ اسے نائب بنانے کی اجازت دی گئی ہو ”خانہ“۔

”غرر الاذکار“ میں کہا: پھر جان لو کہ ہمارے مشائخ نے اسے مستحسن جانا کہ حنفی قاضی اس آدمی کو نائب بنا سکتا ہے جس کا مذہب یہ ہو کہ جب خاوند حاضر ہو اور طلاق سے انکار کرے تو وہ ان میں تفریق کر دے۔ کیونکہ دائمی حاجت کو دور کرنا قرض لینے کے ساتھ آسان نہیں ہوتا۔ کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ وہ عورت کوئی ایسا فرد نہ پائے گی جو اسے قرض دے اور بالآخر خاوند کا غنی ہونا ایسا امر ہے جس کا وہ ہم کیا جاسکتا ہے۔ پس تفریق ضروری ہے جب عورت نے تفریق کا مطالبہ کیا۔ اگر وہ خاوند غائب ہے تو تفریق نہ کی جائے گی۔ کیونکہ اس کا عجز اس کی عدم موجودگی میں غیر معلوم ہوتا ہے۔ اگر تفریق کا فیصلہ کر دیا تو اس کا فیصلہ نافذ نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ امر ایسا نہیں جس میں اجتہاد ہو کیونکہ عجز ثابت نہیں۔ ”البحر“ میں مشائخ کے اختلاف کو نقل کیا ہے۔ اور صحیح فیصلہ کا نافذ نہ ہونا ہے جس طرح ”ذخیرہ“ میں ہے۔ کیونکہ گواہوں کا اندازہ سے گواہی دینا ظاہر ہو چکا ہے جس طرح ”العمادیہ“ اور ”الفتح“ میں ہے۔ ”الاشباہ“ کے باب القضاء میں وہ مسائل جن میں قاضی کی قضا نافذ نہیں ہوتی ان میں ذکر کیا: ان میں ایک یہ ہے کہ غائب کی جانب سے نفقہ دینے سے عجز کی بنا پر جب تفریق کی جائے۔ یہی صحیح قول ہے نہ کہ جب حاضر نفقہ دینے سے عاجز ہو۔

حاصل کلام یہ ہے کہ امام "شافعی" رضی اللہ عنہ کے نزدیک جب خاوند نفقہ دینے سے عاجز ہو جب کہ خاوند حاضر ہے تو تفریق جائز ہے۔ اسی طرح جب خاوند غائب ہو یہ حکم مطلقاً ہے یا جب گواہ اس وقت اس کی تنگ دست کی گواہی نہ دیں جس طرح تو اس قول سے جان چکا ہے جو ہم نے "التحفة" سے (مقولہ 16021 میں) نقل کیا ہے۔ پہلی حالت جسے ہمارے مشائخ نے ایسا حکماً بنایا ہے جس میں اجتہاد ہو سکتا ہے پس اس میں قضا نافذ ہوگی دوسری حالت میں قضا نافذ نہ ہوگی۔ اور اس کے ساتھ تو وہ ضعف بھی جان جاتا ہے جو "الشارح" کی کلام میں ہے جہاں دونوں میں قضا کے نفاذ کو جزم و یقین سے بیان کیا ہے۔ وہ اس صحیح کے اختلاف پر مبنی ہے جو اختلاف "الذخیرہ" سے گزر چکا ہے۔ "الفتح" میں ذکر کیا ہے: یہ ممکن ہے کہ نکاح اس کے بغیر فسخ کر دیا جائے کہ خاوند کے عجز کو ثابت کیا جائے بلکہ نکاح فسخ کر دیا جائے کہ خاوند مفقود ہے جب کہ بیوی کو نفقہ دینا یہ بھی معذور ہے۔ "المحرر" میں اسے رد کیا ہے۔ کیونکہ یہ امام "شافعی" رضی اللہ عنہ کا مذہب نہیں۔

میں کہتا ہوں: ہم نے پہلے "تحفہ" سے جو بیان کیا ہے وہ اس کی تائید کرتا ہے۔ کیونکہ انہوں نے "شرح المنہج" کا اس طریقہ پر رد کیا کہ یہ منقول کے خلاف ہے۔ اسی تعبیر کی بنا پر جو ہمارے زمانہ میں واقع ہوا ہے کہ شافعی قاضی خاوند کے غائب ہونے کی بنا پر نکاح فسخ کر سکتا ہے صحیح نہیں۔ اور خفی قاضی کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ اس کو نافذ کرے خواہ اس کی بنیاد فقر کے اثبات پر ہو یا اس وجہ سے ہو کہ عورت اس سے نفقہ حاصل کرنے سے عاجز ہے۔ کیونکہ خاوند غائب ہے۔ پس اس پر متنبہ ہونا چاہیے۔ ہاں دوسری صورت امام "احمد" کے نزدیک صحیح ہے جس طرح ان کے مذہب کی کتب میں مذکور ہے۔ اسی پر اس قول کو محمول کیا جائے گا جو "فتاویٰ قاری الہدایہ" میں ہے جب ان سے اس عورت کے متعلق سوال کیا گیا جس کا خاوند غائب ہو گیا اور اس نے بیوی کے لیے نفقہ نہیں چھوڑا تو انہوں نے جواب دیا: جب عورت نے اس امر پر گواہیاں پیش کر دیں اور اس نے قاضی سے فسخ نکاح کا مطالبہ کیا جو فسخ نکاح کی رائے رکھتا تھا تو اس نے نکاح کو فسخ کر دیا تو اس کا فیصلہ نافذ ہو جائے گا جب کہ یہ غائب پر قضا ہوگی۔ ہمارے نزدیک غائب کے خلاف قضا کے نفاذ میں دو روایتیں ہیں۔ اسی فیصلہ کے نفاذ کے قول کا اعتبار کیا جائے تو خفی کے لیے جائز ہے کہ عدت گزرنے کے بعد وہ اس عورت کا عقد نکاح غیر سے کر دے۔ جب پہلا خاوند حاضر ہو اور اس نے عورت کے دعویٰ کے خلاف پر گواہیاں قائم کر دیں جب کہ عورت نے یہ دعویٰ کیا تھا کہ نفقہ کے بغیر بیوی کو چھوڑ کر چلا گیا تھا تو مرد کی گواہیاں قبول نہ ہوں گی۔ کیونکہ پہلی گواہیاں قضا کے ساتھ مرتجح ہو چکی ہیں۔ پس دوسری گواہیوں کے ساتھ یہ باطل نہ ہوں گی۔ ایک اور موقع پر اسی جیسے سوال کا جواب دیا جب ایک حاکم نے نکاح کو فسخ کیا جو فسخ نکاح کی رائے رکھتا تھا اور ایک دوسرے قاضی نے اس کے فسخ نکاح کو نافذ کر دیا اور عورت نے کسی اور مرد سے عقد نکاح کر لیا تو فسخ نکاح، اس کی تنفیذ اور غیر کے ساتھ اس کا نکاح کرنا صحیح ہو جائے گا۔ خاوند کے حاضر ہونے اور اس کے اس دعویٰ کے ساتھ فیصلہ ختم نہیں ہوگا کہ اس نے اپنی عدم موجودگی میں بیوی کے ہاں نفقہ چھوڑا تھا۔ ان کا قول من قاضیرا اس کے بارے میں یہ کہنا صحیح نہیں کہ اس سے مراد شافعی ہے چہ جائیکہ اس سے خفی مراد لیا جائے بلکہ اس سے مراد حنبلی ہے۔ فافہم

إِذَا لَمْ يَزْتَبِشِ الْأَمْرُ وَالنَّامُورُ بَحْرًا (وَبَعْدَ الْفَرْضِ) بِأَمْرِهَا الْقَاضِي بِإِلَّا سِتْدَانَةَ لِتَحْيِيلِ (عَلَيْهِ)

جب آمر قاضی اور مامور قاضی نے رشوت نہ لی ہو "بحر"۔ اور نفقہ کے معین ہونے کے بعد قاضی قرض لینے کا حکم دے گا تاکہ عورت خاوند پر اس کا حوالہ کرے

16023۔ (قوله: إِذَا لَمْ يَزْتَبِشِ الْأَمْرُ وَالنَّامُورُ) جہاں تک آمر کا تعلق ہے کیونکہ رشوت لے کر قاضی بنانا صحیح

نہیں۔ جہاں تک مامور کا تعلق ہے تو اس کا حکم صحیح نہیں ہے۔ اگر اس کا قاضی بنانا صحیح ہوتا تو مناسب یہ تھا کہ عطف صرف او کے ساتھ ہوتا۔

16024۔ (قوله: وَبَعْدَ الْفَرْضِ) اشارہ کیا کہ مصنف کی عبارت میں ایک لپٹی ہوئی کلام ہے جو اس قول کے بعد ہے:

ولا يفرق بينهما بعبارة عنها الخ۔ اس کی تقدیر کلام یہ ہے: بل يفرض لها النفقة عليه الخ، بلکہ قاضی عورت کے حق میں مرد پر نفقہ معین کر دے گا اور قاضی عورت کو حکم دے گا کہ وہ قرض لے۔ لیکن یہ تعین اس صورت میں ظاہر ہوگی اگر نفقہ سے بے بس حاضر ہو۔ لیکن غائب کا جب مال حاضر نہ ہو تو عورت کے حق میں اس غائب پر کوئی نفقہ معین نہیں کیا جائے گا جس طرح "کافی الحاکم" میں ہے۔ مصنف تھوڑا بعد اس کا ذکر کریں گے۔ ہاں یہ بھی ذکر کریں گے کہ مفتی بقول امام "زفر" کا قول ہے۔ فافہم

16025۔ (قوله: بِإِلَّا سِتْدَانَةَ) "خصاف" نے اس کا ذکر کیا اور شارحین نے اس کی پیروی کی ہے کہ یہ ادھا خریدا

ہے تاکہ عورت خاوند کے مال سے ادائیگی کرے۔ "الجبتي" میں ہے: اس سے مراد قرض لینا ہے "بحر"۔ "تہستانی" نے دوسرا قول "صدر الشريعة" سے نقل کیا ہے کہا: اسی طرف "المغرب" کا کلام اشارہ کرتا ہے۔ "اليعقوبية" میں ہے: یہ اولیٰ ہے جس طرح یہ مخفی نہیں۔ "الدر المنتهى" میں کہا: لیکن قرض لینے کے لیے وکیل بنانا اصح قول کے مطابق صحیح نہیں۔ اصح قول پہلا قول ہے۔ اسی کی مثل "حموی" نے "برجندی" سے نقل کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: دوسری صورت عورت پر زیادہ آسان ہے۔ کیونکہ عورت بعض اوقات کوئی ایسا فرد نہیں پاتی جو اسے وہ چیز بیچے جس کی اسے ہر روز ضرورت ہوتی ہے۔ ایک مہینہ کے مثلاً نفقہ کے لیے قرض لینے کا معاملہ مختلف ہے۔ اعتراض کا جواب قریب ہی (مقولہ 16047 میں) آئے گا۔

تشبیہ

"الحاوی الزاہدی" کے باب القضاء میں ہے: اگر عورت کوئی ایسا فرد نہیں پاتی جس سے وہ مرد کے نام پر قرض لے تو وہ محنت مزدوری کرے اور اسے خرچ کرے اور قاضی کے حکم سے خاوند پر وہ قرض بناتی رہے۔ اگر وہ کمائی پر قادر نہیں تو ایک دن کے لیے وہ سوال کرے اور جو اس نے سوال کیا ہے وہ خاوند پر قرض بناتی جائے۔

نفقہ کے لیے قرض لینے کا بیان

16026۔ (قوله: لِتَحْيِيلِ عَلَيْهِ الخ) یہ جان لو کہ علما نے کہا: کہ قاضی نے جب نفقہ کی تعین کر دی تو عورت کو حق

وَإِنْ أَبِي الزَّوْجِ أَمْ يَدُونِ الْأَمْرِ فَيَزَجِعُ عَلَيْهَا وَهِيَ عَلَيْهِ إِنْ صَرَّحَتْ بِأَنَّهَا عَلَيْهِ أَوْ نَوَتْ،

اگرچہ خاوند انکار کرے۔ جہاں تک قاضی کے امر کے بغیر قرض لینے کا معاملہ ہو تو قرض خواہ عورت سے لے گا۔ جب کہ یہ مرد کے ذمہ ہے۔ اگر عورت نے تصریح کی ہو کہ یہ خاوند کے ذمہ ہے یا عورت نے نیت کی ہو

حاصل ہے کہ خاوند سے اس کا مطالبہ کرے خواہ عورت نے اپنا مال کھایا ہو یا اس سے نفقہ کے لیے قرض لیا یہ قاضی کے حکم سے ہو یا حکم کے بغیر ہو۔ لیکن قرض لینے کے امر کا فائدہ یہ ہے کہ دونوں میں سے کسی ایک کے فوت ہونے سے بھی وہ ساقط نہیں ہو گا جس طرح مصنف اس کا ذکر اس قول کے ساتھ کریں گے: دیہوت احدہما الخ۔ دونوں میں سے ایک کی موت اور عورت کو طلاق دینے سے مفروض ساقط ہو جائے گا مگر جب وہ قاضی کے امر سے قرض لے۔ شارح نے ایک اور فائدے کی طرف اشارہ کیا اور وہ یہ ہے جو ”تجرید القدوری“ اور ”الہدایہ“ میں ہے کہ اس کے امر کا فائدہ ہے کہ عورت خاوند پر قرض خواہ کے مطالبہ کا حوالہ کر دے گی اگر خاوند راضی نہ ہو اور امر کے بغیر عورت کو اس کا حق نہیں۔ ”الفتح“ میں ”التحفة“ سے مذکور ہے: اس کا فائدہ یہ ہے کہ قرض خواہ خاوند یا بیوی سے مطالبہ کرے گا۔ ”البحر“ میں ہے: اس کا ظاہر معنی یہ ہے کہ قرض خواہ کو حق حاصل ہے کہ خاوند سے اس کا مطالبہ کرے جب کہ عورت نے حوالہ نہ بھی کیا ہو اور ”التجرید“ میں جو ہے اس تعبیر کی بنا پر حوالہ کے بغیر قرض خواہ کو خاوند سے مطالبہ کا کوئی حق نہیں۔

فائدہ: حوالہ ایک فقہی اصطلاح ہے جس میں قرض خواہ صرف کفیل سے مطالبہ کرتا ہے مقروض بری الذمہ ہو جاتا ہے۔ صرف اس صورت میں مقروض سے مطالبہ کیا جا سکتا ہے جب کفیل کی جانب سے قرض کی ادائیگی کا امکان ختم ہو جائے اور قرض کے ضائع ہونے کا احتمال ہو۔ ”مترجم“

میں کہتا ہوں: ظاہر مخالفت کا نہ ہونا ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ حالہ سے مراد یہ ہے کہ عورت قرض خواہ کی رہنمائی اپنے خاوند پر کرے تاکہ وہ خاوند سے اس کا مطالبہ کرے۔ عورت اس سے کہے: میرا خاوند فلاں ہے تو اس سے اپنے قرض کا مطالبہ کر۔ کیونکہ یہاں حوالہ کے حقیقی معنی کا ارادہ کرنا ممکن نہیں۔ اس کی دلیل علما کی یہ تصریح ہے کہ قرض خواہ کو حق حاصل ہے کہ عورت سے بھی وہ مطالبہ کر سکتا ہے اور اس حوالہ کے لیے خاوند کا رضامند ہونا ضروری نہیں۔ یہ امر ذہن نشین کر لو۔ جب کہ علما نے اس امر کی تصریح کی ہے کہ قاضی کے امر سے قرض لینا یہ خاوند پر دین کو واجب کر دیتا ہے کیونکہ قاضی کو اس خاوند پر ولایت کاملہ حاصل ہے۔ اسی وجہ سے قرض خواہ کو حق حاصل ہے کہ وہ خاوند سے مطالبہ کرے اور قاضی عورت کو امر نہ کرے تو قرض خواہ اس سے مطالبہ نہ کرے گا بلکہ عورت سے مطالبہ کرے گا اور عورت خاوند سے مطالبہ کرے گی۔ اس سے یہ امر ظاہر ہو جاتا ہے کہ حکم کے ساتھ قرض لینا یہ عورت کے لیے واقع ہوتا ہے اور اس کے ساتھ دین خاوند پر واجب ہو جاتا ہے۔ کیونکہ قاضی کو خاوند پر ولایت حاصل ہے نہ کہ یہ خاوند کی جانب سے کفالت کے طریقہ پر ہوگی اس کے ساتھ وہ اعتراض اٹھ جاتا ہے جو

(مقولہ 16025 میں) گزر چکا ہے کہ قرض لینے کے لیے وکیل بنانا صحیح نہیں ہوتا۔ فافہم
16027۔ (قولہ: إِنْ صَرَّحَتْ الخ) اس قول کو اس قول وہی علیہ کی قید بنانا صحیح نہیں۔ کیونکہ عورت کا مرد سے مطالبہ

وَلَوْ أَنْكَرَ نَيْتَهَا فَالْقَوْلُ لَهُ مُجْتَبَى، وَتَجِبُ الْإِدَانَةُ عَلَى مَنْ تَجِبُ عَلَيْهِ نَفَقَتُهَا وَنَفَقَةُ الصِّغَارِ

اگر مرد نے عورت کی نیت کا انکار کیا تو قول اس کا معتبر ہوگا۔ ”مجتبیٰ“۔ اور جس پر بیوی کا نفقہ اور چھوٹے بچوں کا نفقہ واجب ہوتا ہے اس پر لازم ہے کہ وہ قرض دے

یہ تو قرض لینے کے امر سے قبل بھی ثابت تھا جس طرح تو جان چکا ہے بلکہ یہ ان کے قول لتحیل علیہ کی قید ہے۔ ”الجتبیٰ“ کی عبارت ہے: جب عورت قرض لے گی کیا وہ تصریح کرے گی کہ میں اپنے خاوند کے نام پر قرض لے رہی ہوں یا وہ نیت کرے گی۔ جہاں تک اس بات کا تعلق ہے جب وہ تصریح کرے تو یہ ظاہر ہے۔ اسی طرح جب وہ نیت کرے اور جب وہ تصریح نہ کرے اور نیت بھی نہ کرے تو یہ خاوند کے خلاف قرض لینا نہیں ہوگا۔ اگر عورت نے دعویٰ کیا کہ اس نے مرد پر قرض لینے کی نیت کی اور خاوند نے اس کا انکار کیا تو قول مرد کا معتبر ہوگا۔

میں کہتا ہوں: خاوند کے انکار کا فائدہ یہ ہے کہ قرض خواہ خاوند سے مطالبہ نہیں کرے گا بلکہ عورت سے مطالبہ کرے گا اور بیوی خاوند سے مطالبہ کرے گی۔ اور نفقہ دونوں میں سے ایک کی موت اور طلاق کے ساتھ ساقط ہو جائے گا جس طرح اس سے معلوم ہو گیا جو قول (مقولہ 15957 میں) گزر چکا ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ خاوند پر کوئی قسم نہیں کیونکہ وہ اس کی نیت نہ ہونے پر کیسے قسم اٹھائے گا۔ اسی وجہ سے قسم کے ساتھ اسے مقید نہیں کیا۔ ”رحمتی“ نے جو اس کی قید نقل کی ہے وہ اس کے خلاف ہے۔ کیونکہ ”الجتبیٰ“ میں نے اسے نہیں دیکھا اور نہ ہی ”البحر“ میں اسے دیکھا ہے۔

تنگ دست عورت کا خاوند بھی تنگ دست ہو اور اس کا ایک خوش حال بیٹا یا بھائی ہو تو اس کے نفقہ کا حکم

16028۔ (قوله: وَتَجِبُ الْإِدَانَةُ الْخ) ”الاعتیار“ میں کہا: تنگ دست عورت جب اس کا خاوند تنگ دست ہو اور اس

عورت کا اس خاوند کے علاوہ سے ایک خوشحال بیٹا ہو یا خوشحال بھائی ہو تو اس عورت کا نفقہ اس کے خاوند پر ہوگا اور بیٹے یا بھائی کو حکم دیا جائے گا کہ وہ اس پر خرچ کرے اور خاوند جب خوشحال ہو تو وہ خاوند سے مطالبہ کرے اور جب بیٹا یا بھائی خرچ دینے سے رک جائے تو اسے مجبوس کر دیا جائے۔ کیونکہ یہ بھی معروف ہے۔ ”زیلعی“ نے کہا: اس سے یہ امر واضح ہو گیا کہ نفقہ قرض کے طور پر دینا جب خاوند تنگ دست ہو جب کہ بیوی بھی تنگ دست ہو تو یہ اس پر واجب ہوتا ہے جس پر عورت کا نفقہ واجب ہوتا ہے اگر خاوند نہ ہو۔ اس تعبیر کی بنا پر تنگ دست خاوند کی چھوٹی اولاد ہو اور خاوند ان کو نفقہ دینے پر قادر نہ ہو تو ان کا نفقہ اس پر واجب ہوگا جن پر نفقہ واجب ہوتا ہے اگر باپ نہ ہو جیسے ماں، بھائی، چچا پھر جب باپ خوشحال ہوگا تو وہ اس سے مطابہ کرے گا۔ بڑے بچوں کے نفقہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ خوشحالی کے بعد ان کے نفقہ کا باپ سے مطالبہ نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ تنگ دستی کے ہوتے ہوئے نفقہ واجب نہیں ہوتا۔ پس وہ میت کی طرح ہے۔ ”فتح القدیر“ میں اسے ثابت رکھا ہے، ”بحر“۔

میں کہتا ہوں: اس کا مقتضایہ ہے کہ باپ سے مطالبہ کرنے کے ثبوت میں مال وغیرہ میں کوئی فرق نہیں ساتھ ہی فروع سے تھوڑا پہلے اس کا ذکر کریں گے: صحیح قول کے مطابق کسی کے لیے مطالبہ کا حق نہیں مگر ماں کو یہ حق حاصل ہے۔ اس میں کلام

لَوْلَا الزَّوْجُ كَأَيْحَ وَعَيْمٌ، وَيُحْبَسُ الْاِخْرُ وَنَحْوُهُ إِذَا امْتَنَعَ لِأَنَّ هَذَا مِنَ الْمَعْرُوفِ زَيْدِ عَيْمٍ وَاخْتِيَارًا وَسَيَتَضَحُّ
(قَوْلُ بِنَفَقَةِ الْإِعْسَارِ ثُمَّ أَيْسَرَ فَخَاصَّتْهُ تَمَّمَ) الْقَاضِي نَفَقَةَ يَسَارِهِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ (وَبِالْعَكْسِ وَجَبَ
الْوَسْطُ) كَمَا مَرَّ

اگر خاوند نہ ہو جس طرح بھائی یا چچا اور اسی کی مثل بھائی وغیرہ کو مجبوس کیا جائے گا جب وہ اس سے رک جائے۔ کیونکہ یہ نیکی میں سے ہے ”زیلعی“، ”اختیار“ اور مختصر یہ یہ واضح ہو جائے گا قاضی نے تنگ دستی کا نفقہ معین کیا پھر وہ خوشحال ہو گیا عورت نے جھڑا کیا تو قاضی آنے والے عرصہ کے لیے خوشحالی کے نفقہ کا فیصلہ کرے گا۔ اور اس کے برعکس درمیانی نفقہ واجب ہوگا جس طرح یہ گزر چکا ہے۔

ہے ہم اس کا وہاں (مقولہ 16235 میں) ذکر کریں گے۔

16029 - (قوله: كَأَيْحَ وَعَيْمٌ) اس کا مطالبہ کرنا برابر ایک کے لیے یعنی بیوی اور بچوں کے لیے صحیح ہوگا، ”ح“۔ یعنی عورت کا ایک بھائی یا چچا ہو اور اس عورت کی اولاد کا ایک بھائی ہو جو اس عورت کے علاوہ سے ہو یا چچا ہے پس عورت اپنے لیے اپنے بھائی یا اپنے چچا سے قرض لے گی اور اپنی اولاد کے لیے ان کے بھائی یا ان کے چچا سے قرض لے گی۔ اس کا ظاہر یہ ہے کہ بھائی کو یہاں چچا پر مقدم نہیں کیا جائے گا۔ تامل

16030 - (قوله: وَسَيَتَضَحُّ) یعنی فروع میں یہ واضح ہو جائے گا۔

16031 - (قوله: ثُمَّ أَيْسَرَ) یعنی خاوند خوشحال ہو جائے جس طرح ”المخ“ میں اس کی تصریح کی ہے۔ زیادہ بہتر یہ تھا

کہ وہ کہے: پھر دونوں میں سے ایک خوشحال ہو جائے۔

میں کہتا ہوں: اور اسی کی مثل ہے اگر وہ دونوں خوشحال ہو جائیں۔

16032 - (قوله: فَخَاصَّتْهُ) کیونکہ عورت کے مطالبہ کے بغیر کوئی تعیین نہیں ہوتی۔

16033 - (قوله: تَمَّمَ) قاضی مرد کی خوشحالی کے نفقہ کو مکمل کر دے گا۔ یعنی ایسا خاوند خوشحال ہو جائے جس کی بیوی فقیر

ہو اور وہ درمیانی نفقہ ہے۔ اگر کہتے: وجب الوسط جس طرح ما بعد میں کہا ہے تو یہ زیادہ واضح ہوتا۔ ”ح“۔

16034 - (قوله: فِي الْمُسْتَقْبَلِ) جہاں تک محاصمت سے قبل جو گزر چکا ہے تو عورت اس پر راضی تھی اگر چہ محاصمت

خوشحالی کے لاحق ہونے کے بعد ہو۔

16035 - (قوله: وَبِالْعَكْسِ) اس طرح کہ قاضی نے خوشحالی کے نفقہ کا فیصلہ کیا تھا۔ کیونکہ وہ دونوں خوشحال ہیں پھر

خاوند تنگ دست ہو گیا جس طرح کہا ہے، یا دونوں میں سے ایک تنگ دست ہو گیا جو قول زیادہ بہتر ہے۔ اگر یہ قول کرتے:

قاضی نے تنگ دستی کے نفقہ کا فیصلہ کیا پھر دونوں میں سے ایک خوشحال ہو گیا یا اس کے برعکس ہو گیا تو درمیانی نفقہ واجب ہوگا تو

یہ کلام زیادہ واضح اور مختصر ہوتی، ”ح“۔

16036 - (قوله: كَمَا مَرَّ) ان کے قول بقدر حالہما میں گزر چکا ہے، ”ح“۔

(صَالَحَتْ زَوْجَهَا عَنْ نَفَقَةٍ كُلِّ شَهْرٍ عَلَى ذَرَاهِمٍ ثَمَمٌ) قَالَتْ لَا تَكْفِيَنِي زَيْدٌ، وَلَوْ قَالَ الزَّوْجُ لَا أُطِيقُ ذَلِكَ فَهِيَ لَا زَمَ فَلَا التِّغَاتِ لِبِقَالَتِهِ

عورت نے اپنے خاوند سے ہر ماہ کے نفقہ پر چند دراہم پر صلح کی پھر کہا: مجھے یہ کفایت نہیں کرتے تو دراہم کا اضافہ کر دیا جائے گا۔ اگر خاوند نے کہا: میں اس کی طاقت نہیں رکھتا تو وہ لازم ہوں گے اور مرد کے قول کی طرف کسی حال میں

نفقہ سے صلح کا بیان

16037۔ (قولہ: صَالَحَتْ زَوْجَهَا الخ) ہم نے پہلے (مقولہ 15998 میں) ان کے قول لِرِضَا هَا بِذَلِكَ کے تحت ”الذخیره“ سے یہ نقل کیا تھا: بعض اوقات نفقہ پر صلح یہ نفقہ کی تقدیر ہوتی ہے جس طرح دراہم وغیرہ پر صلح جو قضا اور رضا کے ساتھ نفقہ کی تقدیر سے قبل یا اس کے بعد ہو۔ پس اس پر زیادتی اور اس میں کمی جائز ہوتی ہے۔ یعنی مہنگائی ہو جائے یا بھاد میں کمی ہو جائے۔ اور بعض اوقات یہ صلح معاوضہ ہوتی ہے جس طرح ایک غلام پر صلح اگر نفقہ کے اندازہ لگانے کے بعد ہو جس کا ذکر کیا گیا ہے تو زیادتی اور کمی جائز نہ ہوگی۔ اگر نفقہ کا اندازہ لگانے سے پہلے ہو تو یہ تقدیر نفقہ ہوگی۔ یہاں ان کی کلام اس پر محمول ہوگی کہ وہ معاوضہ نہ ہو۔ اسی وجہ سے علی دراہم کی قید لگائی ہے۔

16038۔ (قولہ: زَيْدٌ) یعنی قاضی اس کا دعویٰ سنے گا اور اس کے نفقہ میں اضافہ کرے گا جب وہ دراہم اسے کافی نہ ہوں۔ کیونکہ ”کافی الحاکم“ میں ہے: عورت نے اپنے خاوند کے ساتھ نفقہ پر صلح کی جو نفقہ اسے کفایت نہیں کرتا تو عورت کو حق حاصل ہوگا کہ اس سے رجوع کر لے اور اس چیز کا مطالبہ کرے جو اسے کفایت کرتا ہے۔

16039۔ (قولہ: فَلَا التِّغَاتِ لِبِقَالَتِهِ) کیونکہ اس نے اپنے اختیار سے اسے لازم کیا ہے۔ اور یہ اس امر پر دلیل ہے کہ وہ اس پر قادر ہے کہ وہ ادا کرے جس کو اس نے اپنے اوپر لازم کیا تھا۔ پس تمام کا تمام اسے لازم ہوگا مگر جب قاضی اس کے بارے میں لوگوں سے سوال کرنے کے ساتھ پہچان کر لے۔ جب لوگوں نے اسے خبر دی کہ وہ اس کی طاقت نہیں رکھتا تو وہ اس میں کمی کر دے اور جتنی اس کی طاقت ہوگی اتنا نفقہ اس پر واجب کر دے گا، ”ذخیره“۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ اس کا قول قبول نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ تناقض پایا جا رہا ہے جب تک قاضی کے لیے اس کا حال ظاہر نہ ہو۔ عورت کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس سے کوئی تناقض نہیں۔ کیونکہ وہ اپنے اوپر کوئی چیز لازم کرنے والی نہیں۔ کیونکہ عورت کو صلح سے رجوع کرنے کا حق ہے جس طرح اس میں گفتگو گزر چکی ہے۔ جب اس کے قول میں تناقض نہیں تو کفایت نہ کرنے کا دعویٰ خاوند کے خلاف سنا جائے گا۔ اگر اس خاوند نے اقرار کر لیا تو وہ اس زیادتی کو لازم کرنے والا ہوگا۔ اگر وہ انکار کرے تو قاضی اس سے قسم لے گا یا اس سے گواہ طلب کرے گا۔ خاوند کے دعویٰ میں اس طرح نہیں کیا جائے گا کیونکہ اس کا دعویٰ نہیں سنا جائے گا۔ میرے لیے یہ اس کی وضاحت میں ظاہر ہوا سے سمجھ لو۔

جہاں تک اس قول کا تعلق ہے جو ”الذخیره“ میں ہے کہ قاضی اگر اس عورت کے لیے وہ چیز معین کرے جو عورت کے

بِكُلِّ حَالٍ إِلَّا إِذَا تَغَيَّرَ سَعْرُ الطَّعَامِ وَعَدِمَ الْقَاضِي دَأْنَ مَا دُونَ ذَلِكَ الْمُصَالِحِ عَلَيْهِ رِكَفِيهَا) فَحَيْثُ يَنْفَرُ كِفَايَتِهَا، نَقَلَهُ الْمُصَنِّفُ عَنِ الْخَائِيَةِ وَفِي الْبَحْرِ عَنِ الذَّخِيرَةِ إِلَّا أَنْ يَتَعَرَّفَ الْقَاضِي عَنْ حَالِهِ بِالسُّؤَالِ مِنَ النَّاسِ فَيُوجِبُ بِقَدْرِ طَاقَتِهِ وَفِي الظَّهِيرِيَّةِ صَالِحَهَا عَنْ نَفَقَةِ كُلِّ شَهْرٍ عَلَى مِائَةِ دِرْهَمٍ وَالزُّوْبُ مُحْتَاَجٌ لَمْ يَلْزَمْهُ إِلَّا نَفَقَةُ مِثْلِهَا

کوئی توجہ نہ کی جائے گی۔ کسی حال میں مگر جب کھانے کا بھاء بدل جائے اور قاضی کو علم ہو کہ جس چیز پر صلح کی گئی تھی اس کا کم سے کفایت کرتا ہے اس وقت وہ اسے معین کر دے گا جو اسے کفایت کرے۔ مصنف نے اسے ”الخانیه“ سے نقل کیا ہے۔ اور ”البحر“ میں ”الذخیره“ سے نقل کیا ہے۔ مگر قاضی لوگوں سے سوال کر کے اس کا حال پوچھ لے۔ پس وہ خاوند کی طاقت کے مطابق نفقہ مقرر کر دے گا۔ ”ظہیریہ“ میں ہے: مرد نے عورت سے ایک سو درہم پر ہر ماہ کے نفقہ کے لیے صلح کی جب کہ خاوند محتاج ہے تو مرد پر اسی کی مثل نفقہ لازم ہوگا

لیے کافی نہ ہو تو عورت کو اس سے رجوع کا حق ہے۔ کیونکہ قاضی کی خطا ظاہر ہے۔ پس قاضی پر لازم ہوگا کہ اس چیز کی قضا کے ساتھ اس کا تدارک کرے جو اس کے لیے کافی ہو۔ اسی طرح اگر وہ خاوند پر کفایت سے زائد معین کرے تو خاوند کو حق حاصل ہوگا کہ اتنا دینے سے رک جائے۔ جو اعتراض گزر چکا ہے وہ وارد نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ قضا میں خاوند پر ایک چیز لازم کرنے کی طرح ہے۔ پس اس میں خاوند کی جانب سے تناقص ظاہر نہیں ہوا۔ خاوند کی رضا مندی سے جو صلح ہوئی اس کا معاملہ مختلف ہے۔ یہ امر کئی علما پر مخفی رہا۔ فافہم

16040۔ (قوله: بِكُلِّ حَالٍ) شارح نے اس میں مصنف کی اتباع کی ہے جو مصنف نے اپنی شرح میں قول اپنایا ہے۔ میں نے کسی اور کو یہ قول کرتے ہوئے نہیں دیکھا جب کہ اس کی وجہ ظاہر نہیں۔ مناسب یہ تھا کہ اسے ساقط کیا جاتا۔ ”تامل“

16041۔ (قوله: إِلَّا إِذَا تَغَيَّرَ سَعْرُ الطَّعَامِ الْخ) کیونکہ یہ امر عارض ہے۔ پس اس کے ساتھ تناقص نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ یہ صلح کے وقت تھا بلکہ اس کے بعد یہ لاحق ہوا ہے۔ عورت اس کا دعویٰ کرے تو بدرجہ اولیٰ حکم اسی طرح ہوگا۔ قضا بھی صلح کی طرح ہے۔ ”البحر“ میں ”الظہیریہ“ سے مروی ہے: جب قاضی نے عورت کے لیے نفقہ کا تعین کیا۔ پس طعام کا بھاء بڑھ گیا یا بھاء کم ہو گیا پس قاضی اس حکم کو تبدیل کر دے گا۔

16042۔ (قوله: إِلَّا أَنْ يَتَعَرَّفَ الْخ) یعنی وہ معرفت کو طلب کرتا ہے۔ یہ ان کے قول: فلا التفات لمقالته کے قول سے مستثنیٰ ہے جس طرح تو نے جان لیا ہے۔ پس مناسب یہ تھا کہ اس کے پیچھے اس کا ذکر کرتے۔

16043۔ (قوله: لَمْ يَلْزَمْهُ إِلَّا نَفَقَةُ مِثْلِهَا) کیونکہ یہ امر ظاہر ہے کہ محتاج فقیر کے لیے ہر مہینے میں سو درہم ان کے زمانہ میں بہت زیادہ چیز ہے اس میں غبن نہیں کیا جاتا۔ ”الخلاصہ“ میں کہا: اگر عورت نے مرد سے نفقہ اور کسودہ میں اپنے حقوق سے زائد پر صلح کی اگر وہ اتنی مقدار تھی جس جیسی مقدار میں لوگ غبن کر جاتے ہیں تو یہ جائز ہوگا ورنہ زیادتی مردود ہوگی

(وَالنَّفَقَةُ لَا تَصِيرُ دَيْنًا إِلَّا بِالنَّقْضِ أَوْ الرِّضَا أَمَّا إِصْطِلَاحُهُمَا عَلَى قَدْرِ مُعَيَّنٍ أَصْنَافًا أَوْ دَرَاهِمَ فَقَبْلَ ذَلِكَ لَا يَلْزُمُ شَيْءٌ،

اور نفقہ قرض نہیں ہوگا مگر جب قاضی فیصلہ کرے اور رضا سے یعنی دونوں نفقہ کی صنف یا دراہم پر صلح کریں۔ اس سے قبل اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی

اور قضا باطل نہ ہوگی۔ اسی تعبیر کی بنا پر اگر مدت گزر گئی تو نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ اگر اصل قضا باطل ہو جائے تو مدت گزرنے کے ساتھ نفقہ ساقط ہو جائے گا۔ اس کی مکمل بحث ”البحر“ میں ہے۔ گویا انہوں نے قضا سے تقدیر کا ارادہ کیا ہے۔ ”تامل“

قضا یا رضا مندی کے بغیر نفقہ دین نہیں ہوگا

16044۔ (قوله: وَالنَّفَقَةُ لَا تَصِيرُ دَيْنًا) جب خاوند بیوی کو نفقہ نہ دے اس طرح کہ خاوند بیوی سے غائب ہو جائے یا حاضر تھا اور خرچہ کرنے سے رک گیا تو مرد سے اس خرچ کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا بلکہ مدت کے گزرنے کے ساتھ نفقہ ساقط ہو جائے گا۔ ”فتح“ میں کہا: ”الغایہ“ میں ”ذخیرہ“ کی طرف منسوب کرتے ہوئے ذکر کیا ہے کہ مہینے سے کم کا نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔ گویا قلیل اس میں سے بنایا ہے جس سے بچنا ممکن نہیں۔ کیونکہ تھوڑا سا زمانہ گزرنے سے وہ ساقط ہو گیا تو عورت کے لیے اسے اصلاً لینا ممکن نہ ہوگا۔ اس کی مثل ”البحر“ میں ہے۔ اسی طرح ”شربلالیہ“ میں ”البرہان“ سے مروی ہے۔ اس کی وجہ ہر اس شخص کے لیے انتہائی ظاہر ہے جو تدبر کرے۔ فافہم

پھر جان لو کہ نفقہ سے مراد بیوی کا نفقہ ہے۔ قریبی رشتہ دار کے نفقہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ دین نہیں بنتا اگر قضا اور رضا کے بعد ہو یہاں تک کہ اگر دونوں کے بعد مدت گزر جائے تو نفقہ ساقط ہو جاتا ہے جس طرح آگے آئے گا۔ اور عنقریب (مقولہ 16362 میں) یہ آئے گا کہ ”زیلعی“ نے صغیر کے نفقہ کو مستثنیٰ کیا ہے۔ اور مصنف کے قول: قضی بنفقة غیر الزوجة الخ کے تحت اس پر مفصل گفتگو (مقولہ 16362 میں) آئے گی۔

16045۔ (قوله: إِلَّا بِالنَّقْضِ) اس طرح کہ قاضی نفقہ خاوند پر اصناف کی صورت میں مقرر کرے یا دراہم کی صورت میں یا دانیر کی صورت میں مقرر کرے، ”نہر“۔

قضا یا رضا کے بعد عورت کو خرچ کے مطالبہ کا حق ہوگا

16046۔ (قوله: فَقَبْلَ ذَلِكَ لَا يَلْزُمُ شَيْءٌ) یعنی قضا اور رضا کے ساتھ نفقہ مقرر کرنے سے پہلے جو عرصہ گزر چکا ہے وہ اس پر لازم نہیں ہوگا اور نہ ہی زمانہ آئندہ کا نفقہ اس پر واجب ہوگا۔ کیونکہ ابھی تک اس پر کوئی چیز واجب ہی نہیں ہوئی۔ اسی وجہ سے تعیین سے قبل اسے بری کرنا صحیح نہیں اور اس کے بعد یہ صحیح ہے۔ جو عرصہ گزر چکا ہے اس کا اور آنے والے مہینہ کا بھی نفقہ لازم ہوگا جس طرح ان کے قول دلخاد مہا کے قول سے پہلے (مقولہ 16000 میں) گزر چکا ہے۔ جہاں تک نفقہ کی کفالت کا تعلق ہے وہ مہینے کا ہو یا اس سے زیادہ عرصہ کا ہو تو ”البحر“ میں ”الذخیرہ“ سے یہاں تصریح کی ہے کہ وہ تعیین اور

وَبَعْدَ مَا تَرَجَّعَ بِمَا أَنْفَقَتْ وَلَوْ مِنْ مَالِ نَفْسِهَا بِلَا أَمْرِ قَاضٍ

اور اس کے بعد جو اس نے خرچ کیا ہوگا اس کا مطالبہ کرے گی اگرچہ اس نے اپنے مال سے قاضی کے حکم کے بغیر خرچ کیا ہو۔

باہمی رضامندی سے قبل صحیح نہیں۔ اور اس کے بعد ”الذخیرہ“ سے بھی ایسا قول نقل کیا ہے جو اس کے خلاف ہے۔ ہم اس پر گفتگو اور دونوں کلاموں کے درمیان تطبیق پہلے ہی (مقولہ 15956 میں) ذکر کر چکے ہیں۔

16047۔ (قولہ: وَبَعْدَ) یعنی قضا اور رضا کے بعد وہ مطالبہ کرے گی۔ کیونکہ اس کے بعد وہ عورت کی ملکیت ہو جاتا

ہے جس طرح ہم پہلے (مقولہ 16000 میں) بیان کر چکے ہیں۔ اسی وجہ سے ”خانہ“ میں کہا: اگر عورت نے اپنے مال میں سے کھایا یا سوال کر کے کھایا اسے معین کردہ نفقہ کے مطالبہ کا حق ہوگا۔ اسی طرح اگر دونوں ایک چیز پر راضی ہو گئے پھر مدت گزر گئی وہ مطالبہ کرے گی اور وہ نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔ ”البحر“ میں کہا: یہ ان کے قول اور الرضاء کی مراد ہے مگر اس زمانہ کے بعض حنفی علما نے جو وہم کیا ہے کہ اس سے مراد ہے کہ جب کوئی مدت بغیر فرض اور رضا کے گزر گئی پھر خاوند کسی شے پر راضی ہو گیا تو وہ اس کو لازم ہوگا تو وہ ظاہر خطا ہے۔ جس کو معمولی سا غور و فکر کا ملکہ حاصل ہے وہ اس کو نہیں سمجھتا۔ اس کا مقضایہ ہے: اس رضا سے اسے کوئی شے لازم نہیں ہوتی کیونکہ اس سے قبل گزر چکا ہے وہ اس پر لازم نہیں تو یہ ایسی چیز کا التزام ہے جو لازم نہیں۔ اس پر وہ نفقہ لازم ہوتا ہے جو رضامندی کے بعد اس پر لازم ہوتا ہے۔ کیونکہ قضا کی طرح یہ اس کے ساتھ واجب ہو گیا ہے۔ اور مطالبہ میں مطلق قول کیا ہے تو یہ اسے بھی شامل ہوگا جب خاوند نے عورت کے لیے مطالبہ کی شرط ذکر کی یا ذکر نہ کی جس طرح متون اور شروع کا ظاہر ہے۔ جہاں تک ”الخانہ“ اور ”الظہیر“ کا تعلق ہے کہ قاضی نے جب عورت کے لیے نفقہ معین کیا تو خاوند نے کہا: ہر مہینے اتنا قرض لے لیا کرو اور خرچ کر لیا کرو جب تک خاوند یہ نہ کہے گا: تو مجھ سے اس کا مطالبہ کر لینا تو وہ مطالبہ نہ کرے گی۔ شاید لا ترجع سے مراد وہ ہے جو اس نے قرض لیا بلکہ صرف وہ ہے جو معین کیا گیا اور نہ وہ محض غلط ہوگا۔ ”البحر“ میں اسے بیان کیا ہے۔ ”مقدسی“ نے اس کا جواب دیا ہے کہ قرض میں وکیل بنانا صحیح نہیں ہوتا۔ جب اس نے مطالبہ کی شرط ذکر کی تو اس مقدار پر یہ صلح کی طرح ہے پس عورت اس کا مطالبہ کرے گی۔ ”خیر طلی“ نے یہی جواب دیا ہے۔ گویا جب خاوند کے نام اس کا قرض لینا صحیح نہ ہو تو وہ اپنے کام پر قرض لینے والی اور نیکی کرنے والی ہوئی اگر خاوند اس نے مطالبہ کی شرط لگائی۔

تنبیہ

نفقہ کو مطلق ذکر کیا ہے۔ پس یہ عدت کے نفقہ کو بھی شامل ہوگا جب عورت نے اس پر قبضہ نہ کیا ہو یہاں تک کہ عدت ختم ہو جائے۔ ”الفتح“ میں ہے: ”حلوانی“ کے نزدیک مختار قول یہ ہے کہ نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔ ہم عنقریب (مقولہ 16051 میں) ”البحر“ سے یہ قول ذکر کریں گے کہ صحیح نفقہ کا ساقط ہو جانا ہے۔ یہاں متون کی اصلاح ضروری ہے۔ کیونکہ ساقط نہ ہونا مطلق ہے اور اس لیے کہ یہ سب اس کے بارے میں ہے جو قرض کے طور پر نہ لیا گیا ہو۔ اس کے متعلق تمام گفتگو عنقریب آئے گی۔

وَلَوْ اِخْتَلَفَا فِي الْمُدَّةِ فَالْقَوْلُ لَهُ وَالْبَيِّنَةُ عَلَيْهَا وَلَوْ اَنْكَرَتْ اِنْفِاقَهُ فَالْقَوْلُ لَهَا بِيَمِينِهَا ذَخِيرَةٌ (وَبَيِّنَةٌ اَحَدِهِمَا وَطَلَّاقِهَا) وَلَوْ رَجَعِيَ ظَهْمِيَّةٌ وَخَانِيَّةٌ وَاعْتَمَدَنِي الْبَحْرُ بِخُشَاعٍ مَرَّ سُقُوطِهَا بِالطَّلَاقِ

اگر دونوں میں مدت میں اختلاف ہو جائے تو قول مرد کا معتبر ہوگا اور بیٹہ عورت کے ذمہ ہوں گے۔ اگر عورت خاوند کی جانب سے نفقہ دینے کا انکار کر دے تو قول عورت کا اس کی قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، ”ذخیرہ“ اور دونوں میں سے ایک کی موت اور عورت کی طلاق کے ساتھ نفقہ ساقط ہو جاتا ہے اگر طلاق رجعی ہو ”ظہمیہ“، ”خانیہ“ اور ”البحر“ میں بحث کرتے ہوئے طلاق کے ساتھ نفقہ کے ساقط نہ ہونے پر اعتماد کیا ہے۔

اگر زوجین کے درمیان مدت میں اختلاف ہو جائے تو قول مرد کا معتبر ہوگا

16048۔ (قوله: وَلَوْ اِخْتَلَفَا فِي الْمُدَّةِ) یعنی اس عرصہ میں اختلاف ہو جائے جو قضا یا رضا کے وقت سے پہلے گزر

چکا ہے۔ اسی طرح اگر انہوں نے نفقہ کی مقدار اور اس کی جنس میں اختلاف کیا جس طرح ”بزازیہ“ میں ہے۔

16049۔ (قوله: فَالْقَوْلُ لَهَا) کیونکہ عورت قرض کی زیادتی کا دعویٰ کرتی ہے اور وہ اس کا انکار کرتا ہے تو قول قسم

کے ساتھ مرد کا معتبر ہوگا، ”ذخیرہ“۔

زوجین میں سے کسی ایک کی موت اور عورت کی طلاق سے نفقہ ساقط ہو جائے گا

16050۔ (قوله: وَبَيِّنَةٌ اَحَدِهِمَا وَطَلَّاقِهَا) اسی طرح عورت جب اجازت کے بغیر گھر سے نکل جائے جس طرح

شارح نے اس سے پہلے اس قول کیساتھ بیان کیا ہے۔ اور اجازت کے بغیر گھر سے نکلنے کے ساتھ معین کردہ نفقہ ساقط ہو جائے

گا۔ جو قرض لیا گیا تھا وہ ساقط نہیں ہوگا۔ یہ صحیح قول ہے جس طرح موت۔ دونوں میں سے ایک کی موت قید ہے۔ اسی طرح

دونوں کی مدت بدرجہ اولیٰ قید ہے جس طرح امر مخفی نہیں۔ ”خیر ملی“ نے کہا: ہمارے شیخ ”محمد بن سراج الدین حانوتی“ نے

نفقہ کے سقوط کو طلاق کے ساتھ مقید کیا ہے جب ایک ماہ گزر جائے یعنی اور اس سے زیادہ گزر جائے۔ یہ ایسی قید ہے جس کے

بغیر کوئی چارہ کار نہیں۔ تامل

قاضی ابوعلی نسفی کے نزدیک طلاق کے ساتھ نفقہ ساقط نہیں ہوتا

16051۔ (قوله: وَاعْتَمَدَنِي الْبَحْرُ بِخُشَاعٍ) پہلے یہ نقل کیا ہے کہ طلاق کے ساتھ نفقہ ساقط ہو جاتا ہے۔ یہ

”نقائیہ“، ”جوہرہ“، ”خانیہ“، ”ظہمیہ“، ”مجتبیٰ“ اور ”ذخیرہ“ سے نقل کیا ہے۔ اور قاضی ”ابوعلی نسفی“ نے اس کی وضاحت کی کہ

یہ مروی ہے۔ اور اس کے بارے میں ”صدر الشہید“ اور امام ”ظہیر الدین“ نے فتویٰ دیا ہے اور اسے ذمی کے ساتھ تشبیہ دی

جب اس پر اس کی ذات کا خراج جمع ہو جائے پھر وہ اسلام لائے تو اس پر جو خراج جمع ہوا تھا وہ اس سے ساقط ہوگا۔ پھر کہا:

اس سے یہ امر ظاہر ہو رہا ہے کہ ان کے نزدیک راجح قول طلاق کے ساتھ نفقہ کا سقوط ہے جس طرح موت سے نفقہ ساقط ہو

جاتا ہے۔ پھر اس کے بعد کہا: عبدضعیف کہتا ہے: چاہیے کہ طلاق کے ساتھ نفقہ کے سقوط کے قول کو ضعیف قرار دیا جائے

لَكِنْ اعْتَبَدَ الْمُصَنِّفُ مَا فِي جَوَاهِرِ الْفَتَاوَى، وَالْفَتَاوَى عَدَمُ سُقُوطِهَا بِالرَّجْعِيِّ كَيْ لَا يَتَّخِذَ النَّاسُ ذَلِكَ حِيلَةً وَاسْتَحْسَنَهُ مُحَبِّبِي الْأَشْبَاهِ، وَبِالْأَوَّلِ أَفْتَى شَيْخِنَا الرَّمْلِيِّ،

لیکن مصنف نے اس پر اعتماد کیا جو ”جواہر الفتاویٰ“ میں ہے۔ اور فتویٰ اس پر ہے کہ طلاق رجعی کے ساتھ نفقہ ساقط نہیں ہوتا تاکہ لوگ اسے حیلہ نہ بنالیں۔ ”الاشباہ“ کے محشی نے اسے مستحسن قرار دیا ہے۔ اور پہلے قول پر ہمارے شیخ ”رملی“ نے فتویٰ دیا ہے۔

اگرچہ طلاق بائنہ ہو۔ یہ چند امور کی وجہ سے ہے۔ اور تین امور کا ذکر کیا۔ ان تینوں میں سے دو ضعیف ہیں۔ اور کہا: تیسرا ان میں سے سب سے قوی ہے جو ”البدائع“ کے باب الخلع میں ہے: اگر مرد نے کہا: میں نے تجھ سے خلع کیا اور طلاق کی نیت کی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور مہر و نفقہ میں سے کوئی چیز ساقط نہ ہوگی۔ کہا: یہ مسئلہ میں صریح ہے۔ اور ”البدائع“ میں یہ بھی ہے: مال پر طلاق کے بارے میں ان میں کوئی اختلاف نہیں کہ نکاح کے سبب جو حقوق واجب ہوئے تھے ان سے خاوند بری نہیں ہوگا۔ ہر مفتی اور قاضی کے لیے جو مرجع متعین ہوتا ہے کہ اس کی طرف رجوع کیا جائے وہ نفقہ کے ساقط نہ ہونے پر اعتماد ہے خصوصاً ایسا قول جو سقوط کے ساتھ عورتوں کو نقصان پہنچانے کو اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہو، ملخص۔ علامہ ”مقدسی“ اور ”خیر رملی“ نے اسے رد کیا ہے کہ ”البدائع“ میں جو قول ہے وہ ان حقوق پر محمول ہے جو ساقط نہیں ہوتے جیسے مہر، مہینے سے کم نفقہ اور امر کی وجہ سے جو نفقہ قرض لیا ہو۔ اور یہ ایسی ولایت ہے جس پر متقدمین نے فتویٰ دیا ہے اور متون میں ذکر کیا گیا جس طرح ”وقایہ“، ”نقایہ“ اور ”صلاح“ اور ”الغرر“ وغیرہا میں ہے۔ ”مقدسی“ نے کہا: اسی وجہ سے فتاویٰ میں نفقہ کے ساقط ہونے میں اکثر توقف کیا ہے۔ اور میں نقل صریح کو پانے میں کامیاب ہوا جو ”خزانة المفتیین“ میں ہے کہ نفقہ کا ساقط نہ ہونا صحیح ہے۔ اور ”الجواہر“ میں ہے کہ یہ نہیں چاہیے کہ وہ طلاق رجعی کے ساتھ نفقہ کے سقوط کا فتویٰ دے تاکہ لوگ عورتوں کے حقوق کو ساقط کرنے میں اسے وسیلہ ہی نہ بنالیں۔ جو مرجع متعین ہوتا ہے جس کا قول کیا جائے وہ یہ ہے کہ فتویٰ کے وقت غور و فکر کیا جائے گا جس طرح اس مقام میں مشائخ کی عادت ہے۔ ملخص

16052۔ (قولہ: لَكِنْ) طلاق کے مطلق ہونے پر استدراک ہے جو طلاق بائن اور طلاق رجعی دونوں کو شامل ہے کہ

سقوط کو طلاق بائن کے ساتھ خاص کیا جائے اور عدم سقوط کو رجعی کے ساتھ خاص کیا جائے۔

16053۔ (قولہ: وَالْفَتَاوَى الْخ) یہ ”جواہر الفتاویٰ“ کی عبارت ہے جس طرح ”المنح“ میں ہے۔ یہ ما سے بدل

ہے ”ح“۔ اس عبارت میں اس کی مخالفت ہے جسے ”مقدسی“ نے اس سے نقل کیا ہے۔

16054۔ (قولہ: وَبِالْأَوَّلِ) یعنی طلاق سے مطلقاً سقوط کا قول کیا ہے، ”ح“۔

16055۔ (قولہ: أَفْتَى شَيْخِنَا) یعنی ”خیر رملی“ نے فتویٰ دیا ہے۔ ”الخیر“ میں ”المخلص“، ”البرزاز“ اور کثیر کتب

کی طرف منسوب کرتے ہوئے کہا: شیخ ”زین الدین بن نجم“ اور ہمارے شیخ کے والد ”امین الدین“ نے اس کا فتویٰ دیا اور یہ

لَيْكِنْ صَحَّحَ الشُّرَيْبَلِيُّ فِي شَرْحِهِ لِنَوْهَبَانِيَّةٍ مَا بَحَثَهُ فِي الْبَحْرِ مِنْ عَدَمِ السَّقُوطِ وَلَوْ بَإِثْنَانِ قَالَ وَهُوَ الْأَصَحُّ وَرَدَّ مَا ذَكَرَهُ ابْنُ الشَّحْنَةِ فَيَتَأَمَّلُ عِنْدَ الْفَتْوَى (يَسْقُطُ الْمَفْرُوضُ) : لِأَنَّهَا صِلَةٌ (إِلَّا إِذَا اسْتَدَّانَتْ بِأَمْرِ الْقَاضِي) فَلَا تَسْقُطُ بِمَوْتِ أَوْ طَلَاقٍ فِي الصَّحِيحِ

لیکن ”شربلای“ نے ”وہبانیہ“ کی اپنی شرح میں اس کی تصحیح کی جسے ”البحر“ میں بحث کے انداز میں ذکر کیا کہ نفقہ ساقط نہیں ہوگا اگر طلاق بائنہ ہو۔ کہا: یہی صحیح ہے۔ اور ”ابن شحنے“ نے جو ذکر کیا اس کو رد کیا۔ پس فتویٰ کے وقت غورو فکر کیا جانا چاہیے۔ اور فرض نفقہ ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ عطیہ ہے مگر جب وہ قاضی کے حکم سے قرض لے لے تو قول صحیح کے مطابق وہ موت اور طلاق سے ساقط نہیں ہوگا۔

ان دونوں کے فتاویٰ میں ہے۔

16056۔ (قولہ: لَيْكِنْ صَحَّحَ الشُّرَيْبَلِيُّ الْخ) اس کی عبارت ہے: عورت کو جب طلاق دی جائے جب کہ عورت

کا مقرر کیا ہوا نفقہ جمع ہو چکا تھا ایک قول یہ کیا جائے گا: نفقہ ساقط ہو جائے گا جب کہ یہ قول غیر مختار ہے۔ مصنف یعنی ”ابن وہبان“ نے قبیل کے صیغہ کے ساتھ اس کی طرف اشارہ کیا۔ صحیح قول نفقہ کا ساقط نہ ہونا ہے اگرچہ طلاق بائنہ ہوتا کہ لوگ عورتوں کے حقوق کو ساقط کرنے میں اسے حیلہ نہ بنالیں۔ اور شارح یعنی ”ابن شحنے“ نے جو ذکر کیا ہے وہ مسئلہ میں تحقیق کے خلاف ہے۔ اور ”قہستانی“ میں جو ”خزانة المفتین“ سے مروی ہے وہ اس کے موافق ہے: صحیح قول کے مطابق معین کیا گیا نفقہ طلاق کے ساتھ ساقط نہیں ہوتا، ”ط“۔

16057۔ (قولہ: فَيَتَأَمَّلُ عِنْدَ الْفَتْوَى) یعنی وہ آدمی کی حالت میں غور و فکر کرے کیا اس نے یہ عمل نفقہ سے چھٹکارا

پانے کے لیے کیا ہے یا عورت کے برے اخلاق کی وجہ سے ایسا کیا ہے۔ مثلاً اگر پہلی صورت ہو تو نفقہ اس پر لازم کر دیا جائے گا اگر دوسری صورت میں ہو تو نفقہ لازم نہیں کیا جائے گا۔ یہ وہ قول ہے جو ”مقدسی“ نے کیا ہے۔ چاہیے کہ اس پر اعتماد کیا جائے، ”ط“۔

16058۔ (قولہ: لِأَنَّهَا صِلَةٌ) اور عطیات قبضہ سے قبل موت کے ساتھ باطل ہو جاتے ہیں ”ہدایہ“۔ یہ تعلیل

طلاق میں ظاہر نہیں ہوتی۔ اور اس کی تعلیل وہ ہی ہے جو ہم پہلے (مقولہ 16051 میں) بیان کر چکے ہیں کہ یہ ذمی کے خراج کی طرح ہے۔

16059۔ (قولہ: فِي الصَّحِيحِ) ”زیلعی“ میں ”النہایہ“، ”البحر“، ”المنہر“ وغیرہا میں اسی طرح ہے۔ اس کے مقابل

خصاف کا قول ہے کہ نفقہ ساقط ہو جائے گا اگرچہ قرض لینے کے حکم کے ساتھ ہو۔ یہ ”ہدایہ“ کی روایت کا ظاہر معنی ہے۔ ”الفتح“ میں کہا: صحیح وہ ہے جسے ”حاکم شہید“ نے ذکر کیا کہ وہ نفقہ جس کے بارے میں قرض لینے کا حکم دیا گیا تھا وہ موت سے ساقط نہیں ہوتا کیونکہ جس کو ولایت تامہ حاصل ہو اس کی جانب سے امر کے ساتھ قرض لیا۔ یہ اسی طرح ہے جس طرح وہ خود قرض لیتا ہے۔ پس ایسا نفقہ موت سے ساقط نہیں ہوگا۔ یہ اس اختلاف پر مبنی ہے کہ قرض لینے کے امر کے بعد طلاق کے ساتھ

لِإِمْرَأَتِهَا كَأَنَّهَا كَانَتْ تَتَّبِعُهُ بِفَنَفْسِهِ وَعَيْبَارَةً ابْنِ الْكَمَالِ إِلَّا إِذَا اسْتَدَانَتْ بَعْدَ فَرْصِ قَاضٍ آخَرَ وَلَوْ بِلَا أَمْرِهِ فَلْيُخْرَزْ (وَلَا تُرَدُّ) النَّفَقَةُ وَالْكَسْوَةُ (الْمُعْجَلَةُ) بِمَوْتِ أَوْ طَلَاقٍ عَجَلَهَا الرَّؤُوسُ أَوْ أَبُوهُ وَلَوْ قَائِمَةً بِهِ يَفْتَى

اسی دلیل کی وجہ سے جو زریجی ہے۔ یہ اسی طرح ہے جس طرح وہ خاوند اپنے لیے قرض لے۔ ”ابن کمال“ کی عبارت ہے: مگر جب عورت ایک اور قاضی کی تعیین کے بعد قرض لے اگرچہ اس کے امر کے بغیر ہو۔ پس کتب فقہ سے اس کی تنقیح ہونی چاہیے۔ اور وہ نفقہ جو خاوند یا اس کے باپ نے پہلے دے دیا ہو اس نفقہ کو موت یا طلاق کے ساتھ واپس نہیں کیا جائے گا اگرچہ وہ نفقہ قائم ہو اس پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔

نفقہ ساقط ہو جاتا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔

16060۔ (قوله: لِإِمْرَأَتِهَا) یہ ان کی کلام میں نہیں گزرا، ”ط“۔

16061۔ (قوله: فَلْيُخْرَزْ) تو اچھی طرح باخبر ہے کہ یہ متون اور شروح کے خلاف ہے۔ پس اس پر اعتماد نہیں کیا جائے گا ”ح“ تو ”خصاف“ کے قول کو جان چکا ہے کہ معین کیا گیا نفقہ جس کے ساتھ قرض لینے کا حکم دیا جا چکا ہو وہ ساقط ہو جاتا ہے تو باقی نفقہ کیونکر ساقط ہوگا۔ ظاہر یہ ہے کہ ”ابن کمال“ نے جو ذکر کیا ہے یہ سبقت قلم ہے۔

16062۔ (قوله: بِمَوْتِ أَوْ طَلَاقٍ) یہ شیخین کا نقطہ نظر ہے۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے کہا: جو عرصہ گزر چکا ہے اس کا حصہ نفقہ سے منہا کر دیا جائے گا۔ اگر کچھ موجود ہو تو باقی ماندہ کو لوٹانا واجب ہے۔ اگر اسے جان بوجھ کر ہلاک کیا گیا ہو تو اس کی قیمت لازم ہوگی۔ ”ذخیرہ“، ”الفتح“ میں کہا: حقوق زوجیت سے قبل موت اور طلاق برابر ہیں۔ اور مطلقہ کے نفقہ میں جب خاوند فوت ہو جائے تو اس میں علما نے اختلاف کیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اسے واپس کیا جائے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: بالاتفاق اسے واپس نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ اس کی موت کی صورت میں عدت قائم ہے۔ ”اقتضیہ“ میں اسی طرح ہے۔ ”خیر ملی“ نے کہا: اس سے اور ”الذخیرہ“ میں جو کچھ ہے اس سے حادثہ الفتویٰ کا جواب سمجھا جاسکتا ہے: مرد نے اسے طلاق بائندہ دی اور عورت کو نو ماہ کا نفقہ پہلے دے دیا عورت نے دس دنوں کے بعد نامکمل بچہ جنم دیا اس کے ساتھ اس کی عدت ختم ہوگئی کیا دس دنوں سے زائد عرصہ کا جو نفقہ تھا وہ واپس کرے گا یا نہیں؟ جواب: شیخین کے نزدیک وہ نفقہ واپس کرنے کا مطالبہ نہیں کرے گا اور نہ کہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کا قول یہی قیاس ہے۔

16063۔ (قوله: عَجَلَهَا الرَّؤُوسُ أَوْ أَبُوهُ) کیونکہ ”الولوالجیہ“ وغیرہا میں ہے: خاوند کے باپ نے جب اپنے بیٹے کی بیوی کو سودرہم نفقہ کے لیے دیے پھر خاوند نے عورت کو طلاق دے دی تو باپ کو حق حاصل نہیں جو پہلے دیا تھا اس کو واپس لے۔ کیونکہ اگر خاوند نے اسے دیا جب کہ مسئلہ اسی حالت پر ہو تو امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک خاوند کو مطالبہ کا حق نہیں ہوگا اسی پر فتویٰ ہے۔ یہی صورت حال ہوگی جب اس کا باپ اسے عطا کرے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اس کی بیوی کا صلہ ہے اور خاوند نے بیوی کو جو مہ کیا اس میں مطالبہ کا حق نہیں۔ اعتبار ہبہ کے وقت کا ہے واپسی کے مطالبہ کا نہیں۔ رشتہ زوجیت رجوع

(رِبَاءُ الْقُرْنِ وَيَسْعَى مُدْبِرًا وَمُكَاتَّبٌ لَمْ يَعْجِزْ) الْمَأْذُونُ فِي النِّكَاحِ (وَبِدُونِهِ يُطَالِبُ بَعْدَ عِتْقِهِ فِي نَفَقَةِ زَوْجَتِهِ)

ایسا غلام بیچا جائے گا، اور مدبر اور ایسا مکاتب محنت و مزدوری کرے گا جو ناجز نہیں، جس غلام کو نکاح کی اجازت دی گئی تھی اور جس کو اجازت نہ دی گئی تھی اس سے آزادی کے بعد مطالبہ کیا جائے گا۔ اس غلام کو بیوی کے اس نفقہ میں بیچا جائے گا

سے مانع ہے جس طرح موت مطالبہ سے مانع ہے۔ باپ کا دینا بیٹے کے دینے کی طرح ہے اس میں کوئی اشکال نہیں، ”بحر“۔ میں کہتا ہوں: اس کا ظاہر یہ ہے اجنبی کا دینا اس طرح نہیں۔ شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ باپ مومانی کے نائب کے طور پر نفقہ دیتا ہے۔ پس وہ بیٹے کی جانب سے ہبہ ہوگا تو ہبہ میں رجوع کا حق نہیں۔ اجنبی کے دینے کا معاملہ مختلف ہے۔ قتال

غلام کی بیوی کے نفقہ کے لیے غلام کو بیچنا صحیح ہے

16064۔ (قولہ: رِبَاءُ الْقُرْنِ) یعنی غلام کا آقا سے بیچے گا۔ کیونکہ یہ قرض ہے جو آقا کی اجازت سے غلام کے ذمہ لازم ہوا۔ پس اس کے بیچنے کا حکم دیا جائے گا۔ اگر آقا سے نہ بیچے تو قاضی اس کی موجودگی میں بیچ دے گا جس طرح ہم نے باب نکاح الرقیق میں ”النبہ“ سے بیان کیا ہے۔ اور فقہاء کے نزدیک قن ایسا غلام ہے جس میں کسی بھی اعتبار سے آزادی نہ ہو۔ لغت میں ہے جو خود اور اس کے والدین مملوک ہوں، ”بحر“۔

16065۔ (قولہ: وَيَسْعَى مُدْبِرًا وَمُكَاتَّبٌ) کیونکہ ان دونوں کو بیچنا صحیح نہیں ان دونوں کی مثل ام ولد ہے۔ ”البحر“ اور ”النبہ“ میں قول: دام الولد كاللفظ اس سے ساقط ہے۔ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک معتق لبعض مکاتب کے قائم مقام ہے۔ ”ہندیہ“ میں ”الھیط“ سے مروی ہے۔ اگر بیوی قن (غلام) کی محنت و مزدوری کو پسند کرے اس کی بیع کو پسند نہ کرے تو عورت کے لیے یہ مناسب ہے جس طرح علمائے اس غلام کے بارے میں کہا ہے جس کو اجازت دی گئی ہو اور اس پر قرض ہو جب غلام اس سے محنت و مزدوری کو پسند کریں، ”بحر“۔ ان کے بھائی اور ”مقدسی“ نے اسے ثابت رکھا ہے۔

16066۔ (قولہ: لَمْ يَعْجِزْ) اگر مکاتب نے اپنے آپ کو عاجز کر دیا تو وہ غلامی کی طرف لوٹ آئے گا۔ پس اس پر قن کا حکم جاری ہوگا۔

16067۔ (قولہ: وَبِدُونِهِ الْخ) یعنی جب قن، مدبر یا اس جیسا غلام آقا کی اجازت کے بغیر عقد نکاح کر لے تو آزادی کے بعد اس سے اس نفقہ کا مطالبہ کیا جائے گا جو آنے والے عرصہ کا نفقہ ہوگا نہ کہ اس نفقہ کا مطالبہ کیا جائے گا جو غلامی کی حالت میں تھا۔ کیونکہ اس وقت وہ بیوی نہ تھی (کیونکہ غلام میں اجازت کے بغیر کیا گیا نکاح نافذ نہیں ہوتا)۔ ”فتاویٰ ہندیہ“ میں ہے: اگر ان لوگوں نے آقا کی اجازت کے بغیر عقد نکاح کیا تو ان پر کوئی نفقہ اور مہر لازم نہیں ہوگا۔ ”الکافی“ میں اسی طرح ہے۔ اگر ان میں سے کوئی ایک آزاد ہو گیا تو اس کا نکاح جائز ہوگا اس وقت سے جب وہ آزاد ہوا اور اس پر آنے والے وقت میں مہر اور نفقہ لازم ہوگا، ”ح“۔

النَّفْرُوضَةُ إِذَا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ مَا يَعْجِزُ عَنْ أَدَائِهِ وَلَمْ يَفِدِهِ ذَخِيرَةً وَلَوْ بِنْتِ الْمَوْلَى لَا أُمَّتَهُ وَلَا نَفَقَةَ
وَلَدَيْهِ وَلَوْ زَوْجَتُهُ حُرَّةً،

جو معین کیا گیا تھا جب اس پر اتنا نفقہ جمع ہو جائے جس کی ادائیگی سے وہ عاجز آجائے اور آقا اس کا فدیہ نہ دے، ”ذخیرہ“۔
اگرچہ بیوی آقا کی بیٹی ہو۔ نہ کہ وہ آقا کی لونڈی ہو اور نہ اس کے بیٹے کا نفقہ اگرچہ اس کی بیوی آزاد ہو

16068۔ (قولہ: النْفَرُوضَةُ) ”البحر“ میں اسی کے ساتھ مقید کیا ہے اور اسے ”الفتح“ وغیرہ میں اس کی طرف منسوب کیا ہے۔ کیونکہ تعیین کے بغیر وقت گزرنے کی صورت میں نفقہ ساقط ہو جاتا ہے جس طرح آزاد کی زوجہ کا نفقہ ہوتا ہے۔ جو ”الفتح“ میں ہے: فرضاً بقضاء انقضاء اس کی تعیین قاضی کے فیصلہ کے ساتھ ہوگی۔ کیا باہمی رضامندی کا معاملہ بھی اسی طرح ہے؟ میں نے ایسا کوئی قول نہیں دیکھا۔ میں نے باب نکاح الرقیق میں بحث کرتے ہوئے (مقولہ 12355 میں) ذکر کیا ہے: چاہیے اس کی تعیین دونوں کی باہمی رضامندی سے صحیح نہ ہو۔ کیونکہ غلام کو تصرف سے روک دیا گیا ہے اور اس پر یہ تہمت لگائی جاتی ہے کہ وہ آقا کو نقصان پہنچانے کے لیے زیادتی کا قصد کرتا ہے۔ تامل

16069۔ (قولہ: إِذَا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ) اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ تھوڑی مقدار کے عوض میں اس کو نہیں بیچا جائے گا جس طرح بردن کا نفقہ ہے۔ اور اس قول نے اس امر کا بھی فائدہ دیا کہ عورت پر یہ لازم نہیں ہوگا کہ وہ اس وقت تک صبر کرے کہ نفقہ میں سے اس کی قیمت کی مقدار جمع ہو جائے۔ کیونکہ تھوڑی مقدار کی صورت میں آقا کو نقصان ہے اور دوسری صورت میں عورت کو نقصان ہے، ”البحر“۔

میں کہتا ہوں: ظاہر یہ ہے اختیار آقا کو ہے چاہے تو مکمل غلام بیچ دے یا عورت کے نفقہ کے برابر بیچ دے پھر جب مزید نفقہ اس پر جمع ہو جائے تو آقا اور مشتری کی جانب سے اتنا حصہ بیچا جائے گا جو اس کے ساتھ خاص ہوگا۔ کیونکہ یہ غلام مشترک ہے اس پر قرض لازم ہے تو دونوں میں سے ہر ایک اتنی چینی بھرے گا جس قدر وہ مالک ہوگا۔ یہی صورت حال ہوگی اگر اسے تیسرے اور چوتھے نفقہ کے لیے بیچا جائے۔ تامل

16070۔ (قولہ: وَلَمْ يَفِدِهِ) اگر آقا نے فدیہ دینے کو اختیار کیا تو اسے نہیں بیچا جائے گا۔ کیونکہ عورت کا حق نفقہ میں ہے اس کی ذات میں نہیں۔

16071۔ (قولہ: وَلَوْ بِنْتِ الْمَوْلَى) یہ قول زوجہ کو عام ہے۔ کیونکہ اس کا اپنے باپ کے غلام پر نفقہ کا حق ہے۔ کیونکہ بیٹی باپ کے خلاف دین کی مستحق ہے۔ اسی طرح باپ کے غلام کے خلاف بھی اس کا حق ہوگا۔ ”بحر“ میں ”الذخیرہ“ سے مروی ہے۔

16072۔ (قولہ: لَا أُمَّتَهُ) ضمیر سے مراد آقا ہے یعنی غلام پر اپنی اس بیوی کا نفقہ واجب نہیں ہوگا جو اس کے آقا کی لونڈی ہو خواہ آقا سے رات گزارنے کی اجازت دے یا نہ دے۔ کیونکہ دونوں آقا کی ملکیت ہیں۔ اور مملوک کا نفقہ مالک کے ذمہ ہے ”بحر“۔ اگر وہ غلام آقا کا مکاتب ہو تو اس میں غور و فکر کیا جائے گا شاید نفقہ آقا کے ذمہ لازم ہو، ”شربلالیہ“۔

16073۔ (قولہ: وَلَا نَفَقَةَ وَلَدَيْهِ الْخ) کیونکہ جب اس کی بیوی آزاد ہو تو اس کی اولاد آزاد ہوگی وہ ماں کے تابع ہو

بَلْ نَفَقْتُهُ عَلَىٰ أُمِّهِ وَكَوْا مُكَاتَبِينَ سَعَىٰ لِأُمِّهِ وَنَفَقْتُهُ عَلَىٰ أَبِيهِ جَوْهَرَةٌ (مَرَّةً)
بَعْدَ أُخْرَى) أَمَىٰ لَوْ اجْتَبَعَ عَلَيْهِ نَفَقَةٌ أُخْرَى بَعْدَ مَا اشْتَرَاكَ مِنْ عَيْلِهِ بِهِ أَوْ لَمْ يَغْلَمْ ثُمَّ عَلِمَ فَرَضَىٰ بِيَسَمٍ
ثَانِيًا، وَكَذَا الْمُشْتَرَى الثَّلَاثُ وَهَلُمَّ جَزًا:

بلکہ اس بچے کا نفقہ اس کی ماں پر ہوگا اگرچہ وہ مکاتب ہو۔ کیونکہ بچہ اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے اگر دونوں مکاتب ہوں تو وہ اپنی ماں کے لیے محنت و مزدوری کرے گا اور اس بچے کا نفقہ اس کے باپ پر ہوگا۔ ”جوہرہ“۔ یکے بعد دیگرے یعنی اگر خاوند پر ایک اور نفقہ جمع ہو گیا اس کے بعد کہ اسے خرید اہو اس نے جو اس کا علم رکھتا ہو یا علم نہ رکھتا پھر اسے علم ہو گیا اور وہ راضی ہو گیا اسے دوبارہ بیچ دیا جائے گا اسی طرح تیسرا مشتری ہے اسی طرح یہ سلسلہ چلتا رہے گا۔

گی۔ اگر وہ نفقہ دینے پر قادر ہو تو نفقہ اس پر ہوگا جو سب سے قریبی ہے، پھر سب سے قریبی ہے ان میں سے جو اس کے وارث ہیں۔ جب وہ لونڈی مکاتبہ ہو تو ان کی اولاد کتابت میں ان کے تابع ہوگی۔ پس ان کا نفقہ ان پر ہوگا۔ جب بیوی قنہ (لونڈی) مدبرہ یا ام ولد ہو تو اس کی اولاد رقی، تدبیر اور استیلاہ میں ماں کے تابع ہوگی اور ان سب کا نفقہ ان کے آقا پر ہوگا۔ کیونکہ وہ سب اس کی ملکیت ہیں۔ یہ ان کے قول: لتبعیۃ الامہ کے معنی میں ہے۔ یعنی غلام پر اپنے بچے کا نفقہ لازم نہیں ہوگا خواہ اس کی بیوی آزاد ہو یا آزاد نہ ہو۔ کیونکہ بچہ آزادی میں اپنی ماں کے تابع ہے اگر وہ آزاد ہو، اور کتابت میں ماں کے تابع ہے اگر ماں مکاتبہ ہو، اور رقی میں تابع ہے اگر وہ قنہ ہو، اور مدبرہ ہونے میں ماں کے تابع ہوں گے اگر وہ مدبرہ یا ام ولد ہو۔ فافہم

16074۔ (قوله: وَكَوْا مُكَاتَبِينَ) ”البحر“ میں ”کافی الحاکم“ اور اس کی شرح جو امام ”سرخسی“ کی ہے، ”شرح الطحاوی“ اور ”شامل“ سے مروی ہے اور اسی طرح ”الفتح“ میں ہے: مکاتب پر اپنی اولاد کا نفقہ واجب نہیں ہوگا خواہ اس کی بیوی آزاد ہو۔ یا لونڈی ہو اسی معنی کی وجہ سے جب مکاتب کی بیوی مکاتبہ ہو جب کہ دونوں ایک آقا کے مکاتب ہوں تو بچے کا نفقہ ماں پر ہوگا۔ کیونکہ بچہ کتابت میں ماں کے تابع ہے۔ اسی وجہ سے بچے کی کمائی ماں کے لیے ہوگی اور اس پر جو جنایت کی گئی اس کی چٹی ماں کے لیے ہوگی اور اس بچے کی میراث ماں کے لیے ہوگی اسی طرح نفقہ ماں پر ہوگا۔ اس سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ قول سعی میں ضمیر اور اس کے مابعد کی ضمیر ولد کی طرف لوٹ رہی ہے۔ کیونکہ اس کی کمائی ماں کے لیے ہونے کا معنی یہی ہے۔ اسے زوج کی طرف لوٹانے کی کوئی ضرورت نہیں۔ کیونکہ گفتگو مکاتب کے بچے کے نفقہ میں ہے۔ جہاں تک اس کی زوجہ کے نفقہ کا تعلق ہے تو اس کا حکم ان کے قول: و مکاتب لم یعجز سے معلوم ہے۔ فافہم۔ ہاں ان کا قول: و نفقته علی ابیہ ظاہر یہ ہے کہ یہ صاحب ”الجوہرہ“ کا سبقت قلم ہے۔ کیونکہ قابل اعتماد کتابوں کی صریح قول سے تو یہ جان چکا ہے کہ اس کا نفقہ اس کی ماں پر ہے۔ اسی کی مثل ”حلی“ میں ”الذخیرہ“ سے منقول ہے۔

16075۔ (قوله: ثُمَّ عَلِمَ فَرَضَى) مگر جب مشتری کو اس کی حالت کا علم نہ ہو یا اسے خریداری کے بعد معلوم ہو اور وہ

راضی نہ ہو تو اسے رد کرنے کا حق ہوگا۔ کیونکہ یہ عیب ہے جس پر مشتری مطلع ہوا ہے، ”فتح“۔

لأنه دينٌ حادثٌ قاله الكمالُ وابنُ الكمالِ فَمَا فِي الدُّرِّ تَبَعًا لِلصَّدْرِ سَهْوٌ وَتَسْقُطُ بِمَوْتِهِ وَقَتْلِهِ فِي الْأَصَحِّ (وَيُبَاعِرُ فِي دَيْنٍ غَيْرِهَا) مَرَّةً لِعَدَمِ الشَّجْدِ،

کیونکہ یہ نیا دین ہے۔ یہ ”کمال“ اور ”ابن کمال“ نے کہا۔ جو ”در“ میں ”الصدر“ کی تبع میں قول ہے وہ سہو ہے۔ صحیح ترین قول کے مطابق خاوند کی موت اور اس کے قتل کے ساتھ نفقہ ساقط ہو جائے گا۔ یہ صحیح قول میں ہے اور نفقہ کے علاوہ دین میں صرف ایک دفعہ غلام کو بیچا جائے گا۔ کیونکہ وہ دین متحد نہیں ہوتا۔

16076۔ (قوله: لِأَنَّهُ دَيْنٌ حَادِثٌ) یعنی ایسا دین ہے جو مشتری کے پاس واقع ہوا ہے۔ کیونکہ نفقہ تھوڑا تھوڑا پیدا ہوتا ہے جس طرح زمانہ جنم لیتا ہے۔ اور یہ ایسے واقع سے متجدد ہوتا ہے جو آقا کے حق میں ظاہر ہوتا ہے حقیقت میں یہ مشتری کے پاس جنم لینے والا قرض ہے، ”فتح“۔

16077۔ (قوله: فَمَا فِي الدُّرِّ الْخ) یہ ان کے قول: بعد ما اشتراه اور ان کے قول: لانه دين حادث پر تفریح ہے۔ کیونکہ اس کا معنی ہے اسے دوبارہ بیچا جائے گا اس کے بدلہ میں جو مشتری کے پاس نفقہ اس کے ذمہ میں جمع ہوا نہ کہ اسے بیچا جائے گا اس نفقہ کے بدلے میں جو پہلے مالک کے پاس باقی ماندہ نفقہ لازم تھا جس طرح اسے بیچا جائے اور اس پر جو نفقہ جمع ہو چکا تھا تو اس کی قیمت اسے پورا نہ کرے تو باقی ماندہ نفقہ کی وجہ سے اسے نہیں بیچا جائے گا۔ بلکہ اس کے بدلے میں بیچا جائے گا جو دوسرے مالک کے پاس نیا قرض لاحق ہوا۔ اسی وجہ سے اسے رد کر دیا جائے گا یہ کسی اور عالم کی اتباع میں کہا ہے جس طرح ”الدر“ میں ہے وہ ”صدر الشریعہ“ کی اتباع میں ہے جہاں دونوں نے کہا: اس کی صورت یہ ہے: ایک غلام ہے جس نے آقا کی اجازت سے کسی عورت سے عقد نکاح کیا، پس قاضی نے اس پر نفقہ کو معین کر دیا، خاوند پر ہزار درہم جمع ہو گئے تو اسے پانچ سو درہم کے بدلے میں بیچ دیا گیا اسے دوبارہ نہیں بیچا جائے گا۔ ”حلبی“ نے جواب دیا کہ اسے دوبارہ بیچا جائے گا۔ یہ احتمال رکھتا ہے کہ اس سے مراد ہوا سے متحد دین میں بیچا جائے گا باقی ماندہ پانچ سو درہم میں نہیں بیچا جائے گا۔ سب سے اچھا ”شربلالیہ“ کا قول ہے: اس میں تساہل ہے۔ کیونکہ یہ قول وہم دلاتا ہے کہ اسے ہزار میں سے جو باقی ماندہ ہے اس میں بیچا جاسکتا ہے جب کہ صورت حال اس طرح نہیں۔ بلکہ اس نفقہ کی وجہ سے اسے بیچا جاسکتا ہے جو مشتری کے نزدیک متحد ہوا جس طرح مذہب میں منقول ہے۔ لیکن ان کا قول بخلاف الخ اس تاویل سے روکتا ہے جس طرح مخفی نہیں۔

16078۔ (قوله: فِي الْأَصَحِّ) ایک قول یہ کیا گیا ہے: قتل کی وجہ سے نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس قتل نے غلام کی قیمت کو بطور نائب چھوڑا ہے۔ پس نفقہ اس قیمت کی طرف منتقل ہو جائے گا جس طرح دوسرے قرض ہیں۔ یہ قول کچھ بھی نہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ دین قیمت کی طرف منتقل ہوتا ہے جب وہ ایسا دین ہو جو موت کے ساتھ ساقط نہیں ہوتا اور یہ ایسا دین ہے جو موت کے ساتھ ساتھ ساقط ہو جاتا ہے، ”زیلعی“۔

16079۔ (قوله: وَيُبَاعِرُ فِي دَيْنٍ غَيْرِهَا) لفظ دین تنوین کے ساتھ ہے اور غیرہا مجرور ہے۔ کیونکہ یہ غیرہا، دین کی

وَسَيَجِيءُ فِي الْمَأْذُونِ أَنَّ لِلْعُرْمَاءِ اسْتِسْعَاءَهُ وَمُقَادُهُ أَنَّ لَهَا اسْتِسْعَاءَهُ وَلَوْ لِنَفَقَةِ كُلِّ يَوْمٍ بَحْرًا، قَالَ
وَهَلْ يَبَاعُرُنِي كَفْنِهَا؟ يَنْبَغِي عَلَى قَوْلِ الشَّانِي الْمُنْفَى بِهِ نَعَمْ كَمَا يَبَاعُرُنِي كِسْوَتِهَا (وَنَفَقَةُ الْأَمَةِ الْمُنْكُوحَةِ)
لَوْ مُدْبِرَةً أَوْ أُمَّرَةً، أَمَّا الْمَكَاتِبَةُ فَكَالْحُرَّةِ

اور وہ جس غلام کو کاروبار کی اجازت ہو اس کے باب میں آئے گا کہ قرض خواہوں کو حق حاصل ہو گا کہ وہ اس سے مزدوری کروائیں۔ اس سے مستفاد ہوا کہ عورت کو حق حاصل ہے کہ اپنے خاوند سے مزدوری کروائے اگرچہ ہر دن کے نفقہ کے لیے ہو "بحر"۔ کہا: کیا اسے عورت کے کفن میں بیچا جاسکتا ہے؟ امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہما کا قول، جو مستحب ہے، کے مطابق ہاں اسے بیچا جانا چاہیے جس طرح اسے عورت کے لباس کے لیے بیچا جاتا ہے۔ منکوحہ لونڈی کا نفقہ اگرچہ وہ مدبرہ یا ام ولد ہو مگر مکاتبہ آزاد عورت کی طرح ہے

صفت ہے یعنی نفقہ کے علاوہ جیسے مہر اور جو دین اجازت کی وجہ سے تجارت کے ساتھ ہو اور جس چیز کو تلف کیا تھا اس کی ضمان کے ساتھ لازم ہوا تھا۔ "حلی" نے کہا: اس میں ہے نفقہ اور اس کے غیر میں فرق ظاہر نہیں ہوتا۔ کیونکہ مولیٰ کی ملکیت میں جب نئے واقع ہونے والے قرض میں اسے بیچا جائے گا تو دوسرے آقا کے پاس باقی ماندہ قرض میں اسے نہیں بیچا جائے گا وہ نفقہ ہو یا اس کا غیر ہو مگر جب کہا جائے کہ نفقہ کا سبب جب ایک ہی امر ہے جو جاری رہتا ہے تو کہا جائے گا کہ اس دین میں متعدد آقاؤں کے پاس اسے بار بار بیچا جائے گا۔ دوسرے دینوں کا معاملہ مختلف ہے۔

16080۔ (قوله: وَمُقَادُهُ أَنَّ لَهَا اسْتِسْعَاءَهُ) کیونکہ بیوی بھی غرما میں سے ایک ہے۔ اسی وجہ سے وہ ان کے

ساتھ حصہ دار ہوگی، "ط"۔

16081۔ (قوله: قَالَ) یعنی صاحب "البحر" نے کہا: ان کے بھائی صاحب "النبز" اور "مقدسی" نے اسے ثابت رکھا

ہے "حلی" نے یہ ذکر کیا کہ ان سے اس بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے اسی طرح جواب دیا جب کہ "البحر" میں جو کچھ ہے اس سے آگاہ نہیں ہوئے تھے۔

میں کہتا ہوں: میں نے "الذخیرہ" میں امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہما سے مروی صریح قول دیکھا ہے۔

16082۔ (قوله: عَلَى قَوْلِ الشَّانِي) یعنی کیونکہ عورت کی تجہیز و تکفین کی مؤنت خاوند کے ذمہ ہوتی ہے اگرچہ عورت

مال چھوڑ جائے۔ کیونکہ کفن اسی طرح ہے جس طرح زندگی میں لباس ہوا کرتا ہے۔

جب منکوحہ لونڈی خاوند کے پاس رات گزارے تو اس کا نفقہ خاوند کے ذمہ ہوگا

16083۔ (قوله: الْمُنْكُوحَةِ) یعنی جس کی شادی اس کے آقا نے ایک مرد سے کر دی۔ جہاں تک غیر منکوحہ کا تعلق

ہے تو اس کا نفقہ مطلقاً اس کے آقا پر ہوگا۔

16084۔ (قوله: أَمَّا الْمَكَاتِبَةُ فَكَالْحُرَّةِ) کیونکہ مکاتبہ اپنے منافع کی خود مالک ہوتی ہے پس آقا کو اس پر

(أَشْأَتْجِبُ عَلَى الزَّوْجِ وَلَوْ عَبْدًا (بِالْتَّبُوئَةِ) بِأَنْ يَدْفَعَهَا إِلَيْهِ وَلَا يَسْتَحْدِمَهَا

خاوند پر واجب ہوتا ہے جب مالک اسے خاوند کے پاس رات گزارنے کا موقع دے اس طرح کہ وہ لونڈی کو خاوند کے پاس بھیج دے اور اس سے خدمت نہ لے۔

خدمت لینے کا کوئی حق نہیں ہوتا۔ پس مکاتبہ و نفقہ ملے گا محض اس وجہ سے کہ مکاتبہ نے اسے اپنے اوپر قدرت دی ہے اگرچہ وہ منتقل نہ ہو۔ اور اجازت کے بغیر گھر سے نکلنے کی وجہ سے آزاد کی طرح نفقہ ساقط ہو جائے گا، ”ط“۔

16085۔ (قوله: وَلَوْ عَبْدًا) یعنی وہ لونڈی کے آقا کے علاوہ کا غلام ہو گا اور وہ لونڈی کے آقا کا غلام ہو۔

16086۔ (قوله: بِأَنْ يَدْفَعَهَا إِلَيْهِ الخ) اس کی صورت یہ ہے کہ آقا لونڈی اور اس کے خاوند کے درمیان خاوند کے گھر میں کوئی رکاوٹ پیدا نہ کرے اور خود اس سے خدمت لے لے۔ ”کافی الحاکم الشہید“ میں معاملہ اسی طرح ہے ”بحر“۔ کیونکہ احتباس رات گزارنے کی اجازت دینے سے ہی متحقق ہوتا ہے۔ کیونکہ نفقہ کے استحقاق میں معتبر، بیوی کو خاوند کے مصالح کے لیے فارغ کرنا ہے اور یہ رات گزارنے کے ساتھ حاصل ہوتا ہے۔ اگر رات گزارنے کی اجازت کے بعد آقا نے لونڈی سے خدمت لی تو اس کا نفقہ موجب کے زوال کے ساتھ ساقط ہو جائے گا، ”زیلعی“۔ کیونکہ وہ احتباس زائل ہے جو نفقہ کا موجب تھا۔ اس کا مقتضایہ ہے کہ آقا خاوند کے گھر کے علاوہ میں اس سے خدمت لے اس پر وہ قول دلالت کرتا ہے جو ”الہدایہ“ میں ہے: اذا بواها معه الخ جب آقا نے خاوند کے ساتھ اپنی لونڈی کو ایک گھر میں رات گزارنے کی اجازت دے دی تو خاوند پر نفقہ ہوگا۔ کیونکہ احتباس متحقق ہو چکا ہے۔ اگر رات گزارنے کی اجازت کے بعد اس سے خدمت لی تو نفقہ ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ احتباس فوت ہو گیا ہے۔ اور رات گزارنے کی تفسیر اس کے ساتھ کی ہے جو قول گزر چکا ہے۔ اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ نفقہ واجب نہیں ہوتا مگر رات گزارنے کی اجازت کے ساتھ۔ کیونکہ اس کے ساتھ وہ احتباس حاصل ہو جاتا ہے جو نفقہ کا موجب ہوتا ہے۔ اگر آقا نے لونڈی سے خدمت لی جب کہ وہ خاوند کے گھر میں ہے جیسے اس سے پکڑے سلوائے یا سوت کتوایا تو نفقہ ساقط نہ ہوگا۔ کیونکہ خاوند کے گھر میں بیوی کا احتباس موجود ہے۔ اور ان کا قول اس کے منافی نہیں: اگر آقا نے لونڈی سے خدمت لی تو نفقہ ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ مراد یہ ہے کہ وہ خاوند کے گھر کے علاوہ میں لونڈی سے خدمت لے جس طرح اس پر ”زیلعی“ اور ”الہدایہ“ کا کلام دلالت کرتا ہے۔ ”البحر“ میں جو قول ہے اس سے جو سمجھا ہے وہ اس کے خلاف ہے جو اس کے لیے فہم پر مبنی ہے کہ ان کا قول ولا یستحدمها یہ رات گزارنے میں ایک اور شرط ہے۔ جب کہ معاملہ اس طرح نہیں بلکہ یہ عطف تفسیری ہے بلکہ اس کا معنی ہے کہ آقا لونڈی اور اس کے زوج کے درمیان حائل نہ ہو۔ اس پر ان کا قول جو ”الذخیرہ“ میں ہے دلالت کرتا ہے: پھر جب آقا نے اس کے بعد اس سے خدمت لی اور لونڈی اور اس کے خاوند کے درمیان خلوت کا ماحول پیدا نہ کیا تو عورت کے لیے کوئی نفقہ نہ ہوگا۔ کیونکہ جو نفقہ کا موجب ہے وہ فوت ہو چکا ہے وہ رات گزارنے کی اجازت دینا ہے اس کی جانب سے جسے یہ حق حاصل تھا۔ پس یہ اس آزاد عورت کے مشابہ ہوگی جو نشوز کرنے والی تھی۔ یہ اس صریح کی طرح ہے کہ تخلیہ کے فوت ہونے کے بغیر خدمت لینا کوئی نقصان نہیں دیتا۔ کیونکہ وہ نشوز کرنے والی

(قُلُوْا اسْتَخْدَمَهَا الْمَوْلَىٰ) اَوْ اَهْلُهُ (بَعْدَهَا اَوْ بَوَّأَهَا بَعْدَ الطَّلَاقِ لِاجْلِ انْقِضَاءِ الْعِدَّةِ لَا قَبْلَهُ) اَمَى وَلَمْ يَكُنْ بَوَّأَهَا قَبْلَ الطَّلَاقِ (سَقَطَتْ)

اگر آقا یا اسکے اہل نے اسکے بعد لونڈی سے خدمت لی یا طلاق کے بعد عدت گزارنے کے لیے لونڈی کو خاوند کے گھر رات گزارنے کی اجازت دی نہ کہ اس سے قبل یعنی طلاق سے قبل اسے رات گزارنے کی اجازت نہ دی ہو۔ تو نفقہ ساقط ہو جائے گا۔

کے مشابہ نہیں مگر اس صورت میں کہ وہ خاوند کے گھر سے نکل جائے۔ فانہم

16087۔ (قولہ: اسْتَخْدَمَهَا الْمَوْلَىٰ) یعنی خاوند کے گھر کے علاوہ میں آقا نے اس سے خدمت لی جس طرح تجھے علم ہے۔ فانہم۔ استخدا م کی قید لگائی کیونکہ اگر وہ بعض اوقات آقا کے پاس آئے اور وہ آقا کی خدمت کرے جب کہ آقا اس سے خدمت نہ لے تو اس کا نفقہ ساقط نہیں ہوتا۔ کیونکہ نفقہ آقا کا حق ہے پس وہ غیر کے عمل سے ساقط نہیں ہوتا، ”ذخیرہ“۔

فروع

اگر آقا نے رات کے وقت اپنی لونڈی اس کے خاوند کے حوالے کر دی اور دن کے وقت اس سے خدمت لی تو خاوند پر رات کا نفقہ ہوگا جس طرح صاحب ”التمتہ“ کے والد نے اس کا فتویٰ دیا جس طرح ”التتارخانیہ“ میں ہے۔

16088۔ (قولہ: اَوْ اَهْلُهُ) یعنی اگر لونڈی آقا کے گھر کی طرف آئی جب کہ آقا گھر میں نہ ہو تو گھر والوں نے اس سے خدمت لی اور خاوند کے گھر جانے سے اسے روک دیا تو بیوی کے لیے کوئی نفقہ نہیں۔ کیونکہ آقا کے اہل کا اس سے خدمت لینا آقا کے خدمت لینے کی طرح ہے، ”ذخیرہ“۔

16089۔ (قولہ: بَعْدَهَا) ضمیر سے مراد تبوؤتہ ہے۔

16090۔ (قولہ: لِاجْلِ انْقِضَاءِ الْعِدَّةِ) زیادہ بہتر لاجل الاعتداد ہے۔ کیونکہ عدت کا ختم ہونا تبوؤتہ پر موقوف نہیں۔ فصل الحداد میں (مقولہ 15494 میں) گزر چکا ہے کہ مطلقہ لونڈی کے لیے باہر نکلنا جائز ہے مگر جب اسے رات گزارنے کی اجازت دی گئی ہو۔

16091۔ (قولہ: اَمَى وَلَمْ يَكُنْ بَوَّأَهَا قَبْلَ الطَّلَاقِ) ”البحر“ میں ”الولوالجیہ“ سے اسی طرح مروی ہے۔ مراد اس رات گزارنے کی نفی ہے جو طلاق کے وقت تک جاری رہی ہو نہ کہ مطلقاً۔ کیونکہ اگر آقا نے اسے رات گزارنے کی اجازت دی پھر اسے طلاق سے قبل گھر سے نکال دیا تو اسے دوبارہ رات گزارنے کے لیے گھر دینے کا حق نہیں ہوگا تا کہ وہ عورت نفقہ کا مطالبہ کرے جس طرح ”کافی الحاکم“ میں اس پر نص قائم کی ہے۔

16092۔ (قولہ: سَقَطَتْ) یہ رات گزارنے کی اجازت کے بعد استخدا م کے مسئلہ میں ظاہر ہے مگر جب وہ طلاق کے بعد اسے رات گزارنے کی اجازت دے تو اصلاً نفقہ واجب نہیں ہوتا۔ کیونکہ اس طلاق کے ساتھ وہ نفقہ کی مستحق نہیں ہوتی تو اس کے بعد بھی وہ مستحق نہ ہوگی۔ پھر جان لو کہ مولیٰ کو حق حاصل ہے کہ وہ رجوع کرے اور لونڈی دوسری دفعہ اور تیسری دفعہ

بِخِلَافِ حُرَّةٍ نَشَزَتْ فَطَلَّقَتْ فَعَادَتْ وَفِي الْبَحْرِ بَحْثًا فَرَضُهَا قَبْلَ التَّبَوُّثِ بَاطِلٌ وَنَفَقَاتُ الرِّوَجَاتِ
الْمُخْتَلِفَةِ مُخْتَلِفَةٌ بِحَالِهِمَا وَكَذَا تَجِبُ لَهَا السُّكْنَى فِي بَيْتِ

اس آزاد عورت کا معاملہ مختلف ہے جو اجازت کے بغیر گھر سے نکل گئی تو اسے طلاق دے دی گئی تو وہ گھر لوٹ آئی۔ اور ”البحر“ میں بحث کے طریقہ پر منقول ہے: رات گزارنے کی اجازت سے قبل اس کی تعیین باطل ہے۔ اور مختلف بیویوں کے نفقات ان کے حال کے اعتبار سے مختلف ہوں گے۔ اور اسی طرح بیوی کے لیے ایسی رہائش واجب ہے

رات گزارنے کی اجازت دے دے اس طرح نفقہ واجب ہو جائے گا جب بھی وہ اسے واپس بلائے گا نفقہ ساقط ہو جائے گا جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔

16093۔ (قوله: بِخِلَافِ حُرَّةٍ نَشَزَتْ الْخ) یعنی آزاد عورت جب نشوز اختیار کرے اور اس کا خاوند اسے طلاق دے دے تو اس کے لیے نفقہ اور رہائش ہوگی جب وہ خاوند کے گھر کی طرف لوٹے۔ اور فرق یہ ہے جس طرح ”الولوالہجیہ“ میں ہے کہ لونڈی کا نکاح نفقہ کے واجب ہونے کا سبب نہیں۔ کیونکہ نفقہ احتباس کے بدلہ میں واجب ہوتا ہے اور وہ رات گزارنا ہے۔ اور اس نکاح میں رات گزارنے کا موقع دینا واجب نہیں۔ اور آزاد عورت کا نکاح طلاق کی صورت میں نفقہ کے وجوب کا سبب ہے مگر نشوز کی وجہ سے اسے فوت کیا جا چکا ہے جب وہ لوٹ آئی تو نفقہ واجب ہو گیا۔

16094۔ (قوله: وَفِي الْبَحْرِ الْخ) مذکورہ فرق کے بعد کہا: اس کا ظاہر یہ ہے کہ رات گزارنے کی اجازت سے قبل قاضی کی جانب سے نفقہ کی تعیین صحیح نہیں۔ کیونکہ یہ سبب سے پہلے ہے میں نے صراحت اس کے بارے میں کوئی قول نہیں دیکھا۔ نفقات میں بیویوں کی حالت کا اعتبار ہوگا

16095۔ (قوله: وَنَفَقَاتُ الرِّوَجَاتِ الْخ) ”الذخیرہ“ اور ”الولوالہجیہ“ میں ہے: جب ایک آدمی کی بیویاں ہوں ان میں سے بعض آزاد اور مسلمان ہوں اور ان میں سے بعض لونڈیاں اور ذمی ہوں تو وہ نفقہ میں برابر ہوں گی۔ کیونکہ وہ کفایت کے لیے مشروع ہے۔ اور یہ دین، غلام اور آزادی کے مختلف ہونے کے ساتھ مختلف نہیں ہوتا مگر لونڈی خادم کے نفقہ کی مستحق نہیں۔ ”البحر“ میں کہا: چاہیے کہ یہ ظاہر روایت جس میں مرد کی حالت کا اعتبار کیا جاتا ہے اس پر تفریح ہو۔ جہاں تک منقہ کا تعلق ہے تو وہ نفقہ میں برابر نہیں۔ کیونکہ ان کا حال خوشحالی اور تنگدستی میں برابر ہے۔ پس خوشحال عورت کا نفقہ تنگدست عورت کے نفقہ کی طرح نہیں اور آزاد عورت کا نفقہ لونڈی کی طرح نہیں جس طرح یہ امر مخفی نہیں اور میں نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اس پر متنبہ کیا ہو۔ ”مقدمی“ نے کہا: ان کے قول کے بعد اس کا کوئی معنی نہیں۔ کیونکہ نفقہ کفایت کے لیے مشروع ہے یعنی کیونکہ وہ اس میں صحیح ہے۔

بیوی کی رہائش گاہ کا بیان

16096۔ (قوله: وَكَذَا تَجِبُ لَهَا) یعنی بیوی کے لیے رہائش ضروری ہے یعنی سکنی سے مراد اسکان ہے یعنی اسے

خَالٍ عَنِ أَهْلِهِ سِوَى طِفْلِهِ الَّذِي لَا يَفْقَهُمُ الْجِبَاعَ وَأُمَّتِهِ وَأَمْرَ وَكِدِهِ (وَأَهْلِهَا) وَكَوَلَدَهَا مِنْ غَيْرِهِ

جو خاوند کے اہل سے خالی ہو سوائے اس بچے کے جو جماع کو نہ سمجھتا ہو اور سوائے ایسی لونڈی اور اس کی ام ولد کے۔ اور وہ رہائش بیوی کے اہل سے خالی ہو اگرچہ وہ اس بیوی کی اس مرد کے علاوہ سے اولاد ہو

سکونت عطا کرنا ہے یہ بات پہلے گزر چکی ہے تو نفقہ کا اسم اسے عام ہوتا ہے۔ لیکن اسے الگ ذکر کیا ہے کیونکہ اس کا ایسا حکم ہے جو اسی کے ساتھ خاص ہے، ”نہر“۔

16097۔ (قولہ: خَالٍ عَنِ أَهْلِهِ الْخ) کیونکہ بیوی غیر کی مشارکت سے ضرر محسوس کرتی ہے۔ کیونکہ اسے اپنے سامان پر امن نہیں ہوتا اور یہ مشارکت خاوند کے ساتھ معاشرت اور لطف اندوزی سے اسے روکتا ہے مگر جب وہ خود اسے پسند کرے۔ کیونکہ وہ اس کے ساتھ اپنے حق میں کمی پر راضی ہے، ”ہدایہ“۔

16098۔ (قولہ: وَأُمَّتِهِ وَأَمْرَ وَكِدِهِ) ”الفتح“ میں کہا: جہاں تک اس کی لونڈی کا تعلق ہے تو بھی ایک قول یہ کیا جاتا ہے: اسے بیوی کی رضامندی کے بغیر اس کے ساتھ نہ رکھے۔ پسندیدہ قول یہ ہے: اسے یہ حق حاصل ہے کیونکہ اسے ہر وقت خدمت لینے کی ضرورت ہوتی ہے مگر وہ بیوی کی موجودگی میں لونڈی کے ساتھ وطی نہ کرے جس طرح اس کے لیے یہ حلال نہیں کہ لونڈی کی موجودگی میں اپنی بیوی سے وطی کرنا حلال نہیں اور نہ ہی اس سوکن کی موجودگی اس سے وطی کرنا حلال ہے۔ ”البحر“ میں ام ولد کا ذکر کیا ہے جب کہ ”الکنز“ کے آخر کی طرف منسوب ہے۔

میں کہتا ہوں: ”الذخیرہ“ میں مذکور ہے: یہ مشکل ہے جہاں تک پہلے معنی (غیر کی مشارکت سے ضرر کا لاحق ہونا) کا تعلق ہے تو یہ ظاہر ہے۔ جہاں تک دوسرے معنی کا تعلق ہے تو کیونکہ لونڈی کے سامنے اس کے جماع کو ناپسند کیا جاتا ہے۔ میں کہتا ہوں: بعض اوقات ام ولد سے ضرر اسے سوکن کے ضرر سے زیادہ ہوتا ہے۔ ”الدرر المہنتی“ میں ”الھیط“ سے مروی ہے کہ ام ولد مرد کے اہل کی طرح ہے۔

16099۔ (قولہ: وَأَهْلِهَا) خاوند کو حق حاصل ہے کہ عورت کے اہل کو اس کے ساتھ خاوند کے کمرہ میں رہائش رکھنے سے روک دے خواہ وہ مرد کی ملکیت ہو، وہ اجارہ پر لیا گیا ہو یا غاریتہ ہو۔

خاوند عورت کو ہر ایسے عمل سے روک سکتا ہے جو اس کے حق میں خلل کا باعث ہو

16100۔ (قولہ: غَيْرِهِ) یہ دلہا سے حال ہے۔ یہ اس کی صفت نہیں ورنہ اسم موصول کا بعض صلہ کے ساتھ حذف کرنا لازم ہوگا۔ ”تہستانی“۔ کیونکہ تقدیر کلام یہ ہوگی: الکائن من غیرہ۔ دلہا کو مطلق ذکر کیا ہے پس یہ شامل ہوگا جو جماع کو نہ سمجھتا ہو۔ کیونکہ خاوند پر یہ لازم نہیں کہ وہ عورت کے بچے کو اپنے کمرہ میں رہائش دے۔ ”حاشیہ خیر الرہلی“ جو ”البحر“ پر ہے میں ہے: خاوند کو حق حاصل ہے کہ وہ عورت کو دودھ پلانے اور اس کی تربیت کرنے سے روک دے۔ کیونکہ ”تارخانہ“ میں ہے کہ خاوند کو حق حاصل ہے کہ عورت کو ہر اس عمل سے روک دے جو اس کے حق میں خلل واقع کر دے۔ اور جو اس میں

(بِقَدْرِ خَالِهَيَا) كَطَعَامٍ وَكِسْوَةٍ وَبَيْتٍ مُنْفَرِدٍ مِنْ دَارٍ لَهُ غَلَقٌ زَادَ فِي الْإِخْتِيَارِ وَالْعَيْنِي وَمَرَاتِقُ، وَمَفَادُهُ لَزُومٌ كِنِيفٍ وَمَطْبِخٍ، وَيَنْبَغِي الْإِفْتَاءُ بِهِ بَحْرًا (كفاهًا) لِحُصُولِ الْمَقْصُودِ

اور وہ رہائش دونوں کی حیثیت کے اعتبار سے ہو جس طرح کھانا اور کسوہ ہے اور دار میں سے الگ کمرہ ہو جس کا تالا ہو۔ ”الاختیار“ اور ”العینی“ نے یہ اضافہ کیا: اور مراتق۔ اور اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ لیٹرین اور کچن لازم ہے۔ چاہیے کہ اس کے مطابق فتویٰ دیا جائے (ایسا کمرہ جس کا قفل ہو) وہ عورت کو کفایت کر جائے گا۔ کیونکہ مقصود حاصل ہوتا ہے۔

”سفتائی“ سے مروی ہے: کیونکہ عورت کا دودھ پلانا اور جاگنا عورت کے جمال میں کمی کر دیتا ہے اور عورت کا جمال مرد کا حق ہے۔ پس مرد کو عورت کو روکنے کا حق ہے۔ ”تامل“

میں کہتا ہوں: اس تعبیر کی بنا پر مرد کو حق حاصل ہے کہ اسے دودھ پلانے سے روک دے اگرچہ گھر عورت کی ملکیت ہو۔ 16101۔ (قولہ: بِقَدْرِ خَالِهَيَا) یعنی خوشحالی اور تنگدستی میں۔ پس اغنیا کا مسکن فقرا کے مسکن کی طرح نہیں ہوتا جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ لیکن جب دونوں میں سے ایک غنی ہو اور دوسرا فقیر ہو تو یہ بات (مقولہ 15895 میں) گزر چکی ہے کہ عورت کے لیے کھانے اور لباس میں درمیانی واجب ہوگا اور خاوند کی حیثیت کے مطابق اس پر لازم کر دیا جائے گا اور باقی مرد کی خوشحالی تک اس پر دین ہوگا۔ پس غور کرو کیا یہاں واقع ہو سکتا ہے؟

16102۔ (قولہ: وَبَيْتٍ مُنْفَرِدٍ) یعنی جس میں رات گزاری جاتی ہے وہ منفرد اور معین جگہ ہے ”تہستانی“۔ ظاہر یہ ہے کہ منفرد سے مراد ہے جو گھر عورت کے ساتھ مختص ہو جس میں گھر والوں میں سے کوئی بھی شریک نہ ہو۔

16103۔ (قولہ: لَهُ غَلَقٌ) غلق کے لام کلمہ پر زبر ہے یعنی جسے تالا لگایا جاتا ہو اور چابی کے ساتھ کھولا جاتا ہو، ”تہستانی“۔

16104۔ (قولہ: زَادَ فِي الْإِخْتِيَارِ وَالْعَيْنِي) اس کی مثل ”زیلعی“ میں ہے۔ ”الفتح“ میں قاضی ”امام“ سے نقل کرنے کے بعد اسے ثابت رکھا ہے: جب اس کا تالا ہو جو اس کے ساتھ خاص ہو اور بیت الخلا مشترک ہو تو عورت کو حق حاصل نہیں کہ وہ کسی اور مسکن کا مطالبہ کرے۔

16105۔ (قولہ: وَمَرَادُهُ لَزُومٌ كِنِيفٍ وَمَطْبِخٍ) یعنی بیت الخلا اور کچن اس طرح کہ وہ کمرے کے اندر ہوں یا حویلی میں ہوں جس میں گھر والوں میں سے کوئی بھی شریک نہ ہو۔

میں کہتا ہوں: اور چاہیے کہ یہ چیزیں ان فقرا کے علاوہ میں ہوں جو باڑوں اور صحنوں میں اکٹھے رہتے ہیں اس حیثیت میں کہ ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہو جو اس کے لیے خاص ہو اور بعض سہولیات مشترک ہوں جس طرح لیٹرین، تنور اور پانی کا کنواں۔ اس کی مفصل بحث قریب ہی (مقولہ 16109 میں) آئے گی۔

16106۔ (قولہ: لِحُصُولِ الْمَقْصُودِ) وہ عورت کے سامان پر امن ہے اور اپنے زوج کے ساتھ معاشرت اور لطف اندوزی سے کوئی مانع نہ ہو۔

هَدَايَةٌ وَفِي الْبَحْرِ عَنِ الْخَائِيَّةِ يُشْتَرَطُ أَنْ لَا يَكُونَ فِي الدَّارِ أَحَدٌ مِنْ أَحْصَاءِ الزَّوْجِ يُؤْذِيهَا، وَنَقَلَ الْمُصَنِّفُ
عَنِ الْمُتَّقِطِ كِفَايَتَهُ مَعَ الْأَحْصَاءِ

”ہدایہ“ اور ”البحر“ میں ”الخانیہ“ سے مروی ہے۔ یہ شرط ہے کہ حویلی میں خاوند کے رشتہ داروں میں سے کوئی بھی ایسا نہ ہو جو اسے اذیت دیتا ہو۔ مصنف نے ”مخلط“ سے یہ نقل کیا ہے خاوند کا رشتہ داروں کے ساتھ رہنا کفایت کرتا ہے

بڑی حویلی میں عورت کے لیے ایک کمرہ ہوگا

16107۔ (قولہ: وَفِي الْبَحْرِ عَنِ الْخَائِيَّةِ) ”الخانیہ“ کی عبارت ہے: اگر ایسی حویلی ہو جس میں کئی کمرے ہوں اور خاوند اس کو ایسا گھر دے دے جس کو تالا لگایا جا سکتا ہو اور اسے کھولا جا سکتا ہو تو عورت کو حق نہیں ہوگا کہ وہ کسی اور کمرے کا مطالبہ کرے جب وہاں خاوند کے رشتہ داروں میں سے کوئی نہ ہو جو اسے اذیت دے۔ مصنف نے اپنی شرح میں کہا: ہمارے شیخ نے سمجھا کہ ان کا قول شہہ یہ دار کی طرف اشارہ ہے بیت کی طرف اشارہ نہیں۔ لیکن ”بزازیہ“ میں ہے: عورت نے انکار کر دیا کہ وہ خاوند کے رشتہ داروں کے ساتھ رہے جب کہ حویلی میں کئی کمرے ہیں۔ اگر خاوند اس کے لیے ایک کمرہ خالی کر دے جس کا علیحدہ تالا ہو اور اس میں ان رشتہ داروں میں سے کوئی ایک نہ ہو تو وہ عورت اپنے خاوند سے مطالبہ پر قادر نہ ہوگی۔ فیہ میں ضمیر بیت کی طرف راجع ہے دار کی طرف راجع نہیں۔ یہی ظاہر ہے۔ لیکن چاہیے کہ حکم اسی طرح ہو جب حویلی میں ایسا رشتہ دار ہو جو عورت کو اذیت پہنچائے اگرچہ اس پر ”البرزازی“ کی کلام دلالت نہیں کرتی۔

میں کہتا ہوں: ”البدائع“ میں ہے: اگر خاوند نے ارادہ کیا کہ بیوی کو اس کی سوکن کے ساتھ اور اپنے قریبی رشتہ داروں جیسے اپنی ماں، بہن اور بیٹی کے ساتھ رکھے تو بیوی انکار کر دے تو خاوند پر لازم ہوگا کہ وہ بیوی کو الگ منزل میں رہائش دے۔ کیونکہ عورت کا انکار کرنا اذیت اور ضرر کی دلیل ہے۔ اور اس لیے بھی کہ خاوند عورت کے ساتھ جماع اور معاشرت کا محتاج ہوتا ہے جس وقت بھی موقع ملے۔ اور تیسرے فرد کے ہوتے ہوئے یہ ممکن نہیں ہوتا یہاں تک کہ اگر گھر میں کمرے ہوں اور خاوند عورت کے لیے علیحدہ تالا لگوا دے علما نے کہا: عورت کو کوئی حق حاصل نہیں کہ وہ مرد سے دوسرے کمرے کا مطالبہ کرے۔ یہ اس میں صریح ہے کہ معتبر ایک کمرہ میں کسی اور کا نہ پایا جانا ہے دار میں کسی اور کا پایا جانا نہیں۔

16108۔ (قولہ: مِنْ أَحْصَاءِ الزَّوْجِ) صحیح احصاء السراة ہے جس طرح اس کی تعبیر ”الفتاویٰ الہندیہ“ میں ”الظہیریہ“ سے مروی ہے۔ کیونکہ خاوند کے قریبی رشتہ دار عورت کے سسرالی رشتہ دار ہوتے ہیں اور عورت کے قریبی رشتہ دار مرد کے سسرالی رشتہ دار ہوتے ہیں۔ ”ح“۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ زوج کا لفظ عورت پر بھی بولا جاتا ہے۔ یہ تاویل بعید ہے جب کہ ”بزازیہ“ کی گزشتہ عبارت میں بہت ہی بعید ہے۔

اعلیٰ خاندان کی عورت کے لیے الگ گھر جب کہ متوسط الحال عورت کے لیے ایک کمرہ کافی ہے

16109۔ (قولہ: وَنَقَلَ الْمُصَنِّفُ عَنِ الْمُتَّقِطِ الخ) اس کی عبارت ہے: ”صدر الاسلام“ کی ”مخلط“ میں اس

کے درمیان فرق کیا ہے جب مرد و عورتوں کو ایک گھر میں جمع کرے اور ہر ایک کو ایک ایسے کمرہ میں رہائش دے جس کا علیحدہ تالا ہو۔ دونوں بیویوں میں سے ہر ایک کو حق حاصل ہے کہ وہ علیحدہ دار میں کمرہ کا مطالبہ کرے۔ کیونکہ ہر ایک بیوی کا حق پورا نہیں ہوتا مگر جب اس کا علیحدہ دار ہو۔ عورت جب قریبی رشتہ داروں کے ساتھ رہ رہی ہو تو معاملہ مختلف ہو جاتا ہے۔ کیونکہ سوکنوں میں منافرت زیادہ ہوتی ہے۔

میں کہتا ہوں: ”البرزیہ“ میں مذکور ”مسلط“ سے اسی طرح منقول ہے۔ میں نے ”ابوالقاسم حسینی“ کی ”مسلط“ میں اسے دیکھا اور اسی طرح امام ”استروشنی“ کی مذکورہ ”تجنیس المسلط“ میں اسی طرح دیکھا ہے: عورت نے اپنی سوکن اور سرالی رشتہ داروں کے ساتھ رہنے سے انکار کر دیا اگر خاوند کے لیے ممکن ہو کہ وہ بیوی کے لیے حویلی میں علیحدہ کمرہ بنا دے تو اس عورت کے لیے اس کے علاوہ اور نہیں ہوگا۔ اگر خاوند نے ماں کو حویلی کے ایک کمرہ میں رہائش دی جب کہ بیوی دوسرے کمرے میں ہو تو اس کے لیے اس کے علاوہ کوئی گھر نہیں ہوگا۔ ”خصاف“ نے یہ ذکر کیا ہے عورت کو حق حاصل ہوگا کہ وہ کہے: میں تیرے والدین اور تیرے قریبی رشتہ داروں کے ساتھ گھر میں نہیں رہوں گی۔ میرے لیے الگ حویلی بنا۔ صاحب ”المسلط“ نے کہا: یہ روایت اس پر محمول کی جائے گی جب بیوی خوشحال اور اعلیٰ خاندان کی ہو۔ اور جوہم نے اس سے قبل ذکر کیا ہے کہ حویلی میں علیحدہ کمرہ کافی ہوتا ہے یہ درمیانے درجے کی عورت کے بارے میں ہے۔ رہائش میں معروف پر قیاس ہوگا۔

میں کہتا ہوں: حاصل کلام یہ ہے کہ مشہور جو متون کے اطلاق سے متبادر معنی ہے یہ ہے کہ عورت کے لیے ایک کمرہ کافی ہے جس کا تالا ہو جو ایک حویلی میں ہو خواہ اس حویلی میں اس کی سوکن ہو یا اس کے سرالی رشتہ دار ہوں۔ اور ”البحر“ میں ”الطانیہ“ کی عبارت سے جو سمجھا ہے اور مصنف نے اپنی شرح میں جس کو پسند کیا ہے یہ کافی نہیں جب حویلی میں عورت کے سرالی رشتہ داروں میں سے کوئی ایسا ہو جو اس کو اذیت دے اسی طرح سوکن تو بدرجہ اولیٰ ہے۔ مصنف نے ”منتقط صدر الاسلام“ سے جو قول نقل کیا ہے اس کی تعبیر کی بنا پر وہ سرالی رشتہ داروں کے ساتھ کفایت کرتا ہے سوکن کے ساتھ کفایت نہیں کرتا۔ اور جوہم نے ”مسلط ابی القاسم“ اور ”استروشنی“ کی ”تجنیس“ سے نقل کیا ہے یہ لوگوں کے مختلف ہونے کے ساتھ مختلف ہو جاتا ہے۔ وہ عورت جو اعلیٰ خاندان کی اور خوشحال ہو اس کے لیے علیحدہ دار کا ہونا ضروری ہے اور جو متوسط الحال ہو اس کے لیے حویلی میں ایک کمرہ کافی ہے۔ اس کا مفہوم یہ ہے جو تنگ دست ہو اسے ایک کمرہ کافی ہے اگرچہ عورت اپنے سرالی رشتہ داروں اور اپنی سوکن کے ساتھ ہو جس طرح اکثر بدو، دیہاتی اور شہروں کے فقرا کرتے ہیں جو باڑوں اور حویلیوں میں رہتے ہیں۔ یہ تفصیل اس کے موافق ہے جو گزر چکا ہے کہ مسکن میں دونوں کی حالت کا اعتبار ہوگا اور اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ** **فَنَزُجِدْ لَكُمْ** (الطلاق: 6) چاہیے کہ ہمارے زمانے میں اسی پر اعتماد کیا جائے۔ یہ (مقولہ 15944 میں) گزر چکا ہے کہ طعام اور لباس زمانہ اور مکان کے اختلاف کے ساتھ مختلف ہوتا رہتا ہے۔ اور

لَا مَعَ الصَّرَائِرِ فَدِكْلٌ مِنْ زَوْجَتَيْهِ مُطَالَبَتُهُ بِبَيْتٍ مِنْ دَارٍ عَلَى حَدِّقَةٍ (وَلَا يَدْرُمُهُ اِثْنَانَهَا بِمُونَسَةِ)
وَيَأْمُرُ بِاسْكَانِهَا بَيْنَ جِيرَانٍ صَالِحِينَ بِحَيْثُ لَا تَسْتَوْحِشُ سِرَاجِيَّةً وَمُقَادَّةً اَنَّ الْبَيْتَ بِلَا جِيرَانٍ
لَيْسَ مَسْكِنًا شَرْعِيًّا بَعْرًا وَفِي النَّهْرِ

سوکونوں کے ساتھ رہنا کفایت نہیں کرتا۔ پس دونوں بیویوں سے ہر ایک کو حق حاصل ہوگا کہ وہ حویلی میں علیحدہ کمرے کا مطالبہ کرے۔ اور خاوند پر لازم نہیں کہ وہ بیوی کے ساتھ اُنس کرنے والی عورت رکھے۔ اور دارالافتاء کی جانب سے خاوند کو حکم دیا جائے گا کہ بیوی کو صالح پڑوسیوں کے درمیان رکھے تاکہ اسے وحشت نہ ہو "سراجیہ"۔ اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ پڑوسیوں کے بغیر گھر شرعی مسکن نہیں "بحر"۔ "النہر" میں ہے:

ہمارے شامی علاقہ کے لوگ حویلی کے ایسے کمرہ میں نہیں رہتے جو حویلی اجنبی لوگوں پر مشتمل ہو۔ یہ ان کے درمیانی درجہ کے لوگوں میں ہے چہ جائیکہ ان کے اشراف کا معاملہ ہو۔ مگر مثلاً کوئی ایسا دار ہو جو کئی بھائیوں میں موروثی ہو پس ہر ایک ایسی جہت میں رہائش رکھے گا جب کہ سہولیات میں اشتراک ہو۔ جب ان میں سے کسی کی بیوی کو سسرالی رشتہ داروں اور اپنی سوکن سے ضرر لاحق ہو اور اس کے خاوند نے یہ ارادہ کیا کہ بیوی کو اس حویلی کے منفرد کمرہ میں رہائش دے جو اجنبی لوگوں کی حویلی ہو جب کہ کمرہ میں مطبخ اور بیت الخلاء ہو لوگ اسے اپنے اوپر بڑی غار شمار کرتے ہیں۔ پس فتویٰ دینا چاہیے کہ ایسا گھر لازم ہے جس کا اپنا دروازہ ہو۔ ہاں یہ چاہیے کہ خاوند پر یہ لازم نہ ہو کہ بیوی کو ایسے وسیع گھر میں رہائش دے جس طرح بیوی کے باپ کا تھا یا اس گھر کی طرح ہو جس میں رہائش پذیر ہے۔ کیونکہ درمیانی درجہ کے لوگ اور شرفاء میں سے کثیر لوگ چھوٹے گھروں میں رہتے ہیں۔ یہ اس کے موافق ہے جو ہم نے پہلے "الملاحظ" سے بیان کیا ہے: اعتبار اِنِ السَّكْنِ الْمَعْرُوفِ رِهَائِشِ مِیْنِ اَعْتِبَارِ مَعْرُوفِ هِے۔ کیونکہ کوئی شک نہیں کہ معروف زمان اور مکان کے اختلاف کے ساتھ مختلف ہوگا۔ پس مفتی پر لازم ہے کہ وہ اپنے زمان اور شہر کے اہل کے حال کی طرف دیکھے۔ کیونکہ اس کے بغیر معروف طریقہ سے معاشرت نہیں ہوتی جب کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے وَلَا تَضَارُّوْهُنَّ لِتَضَيَّقُوْا عَلَیْهِنَّ (الطلاق: 6) اور انہیں ضرر نہ پہنچاؤ کہ تم انہیں تنگ کرو۔

مونسہ کا بیان

16110۔ (قوله: وَلَا يَدْرُمُهُ اِثْنَانَهَا بِمُونَسَةِ الخ) "النہر" میں کہا: ہم نے ان کی کلام میں مونسہ کا ذکر نہیں پایا مگر

"فتاویٰ قاری الہدایہ" میں ذکر پایا ہے کہا: یہ واجب نہیں۔

16111۔ (قوله: وَمُقَادَّةٌ الخ) اس سے مستفاد یہ ہے۔ "البحر" کی عبارت اسی طرح ہے: علما نے کہا: خاوند کو حق

حاصل ہے کہ عورت کو رہائش دے جہاں خاوند پسند کرے لیکن ایسے پڑوسیوں کے درمیان جو صالح ہوں اگر بیوی کہے: یہ مجھے مارتا ہے اور مجھے اذیت دیتا ہے اسے حکم دیجئے کہ یہ مجھے صالح لوگوں کے درمیان رہائش دے۔ اگر قاضی کو اس کا علم ہو تو اسے جھڑکے اور عورت کے حق میں تعدی کرنے سے منع کرے بصورت دیگر پڑوسیوں سے اس کے کردار و عمل کے بارے

وَظَاهِرُهُ دُجُوبُهَا لَوِ الْبَيْتِ خَالِيًا عَنِ الْجِيرَانِ لَا سِيَّمَا إِذَا خَشِيتَ عَلَى عَقْلِهَا مِنْ سَعَتِهِ قُلْتَ لَكِنْ نَظَرَ فِيهِ
الشُّرْبُ النَّبْلَائِي بِمَا مَرَّ أَنْ مَا لَا جِيرَانَ لَهُ غَيْرُ مُسْكِنٍ شُرْعِي، فَتَنَّبَهُ (وَلَا يَنْتَعُهَا مِنَ الشُّرُوجِ إِلَى الْوَالِدَيْنِ) فِي
كُلِّ جُمُعَةٍ إِنْ لَمْ يَقْدِرْ رَاعَى ائْتِيَانَهَا

اس کا ظاہر یہ ہے کہ خاوند پر یہ واجب ہے اگر مکان پڑوسیوں سے خالی ہو خصوصاً جب یہ ڈر ہو کہ مکان کی وسعت کے پیش
نظر اس کا عقل خراب ہو جائے گا۔ میں کہتا ہوں: لیکن اس میں ”شرنبلائی“ نے اعتراض کیا ہے جو گزر چکا ہے کہ جس کا
پڑوس نہ ہو شرعی مسکن نہیں اس پر آگاہ ہو جاؤ۔ اور خاوند بیوی کو ہر جمعہ (ہر ہفتہ) میں والدین کی ملاقات کے لیے جانے
سے نہیں روکے گا اگر والدین اس کے پاس آنے پر قادر نہ ہوں

میں پوچھے۔ اگر پڑوسی عورت کی تصدیق کریں تو قاضی خاوند کو عورت کے حق میں تعدی کرنے سے روک دے اور خاوند اسے
وہاں نہ چھوڑے۔ اگر اس کے پڑوس میں قابل اعتماد نہ ہوں یا وہ خاوند کی طرف میلان رکھتے ہوں تو قاضی خاوند کو حکم دے گا
کہ وہ صالح لوگوں کے جوار میں اسے رہائش دے۔ علمائے اس کی تصریح نہیں کی کہ خاوند کو مارا جائے گا۔ علمائے کہا: قاضی
خاوند کو جھڑکے گا۔ شاید اس کی وجہ یہ ہے عورت نے خاوند پر تعزیر کا مطالبہ نہیں کیا اس نے صرف یہ مطالبہ کیا ہے کہ وہ اسے
صالح لوگوں کے درمیان رہائش دے جب کہ علماء کی کلام سے معلوم ہو گیا کہ وہ مکان جس کا پڑوس نہ ہو وہ شرعی مسکن نہیں۔

16112۔ (قوله: لَكِنْ نَظَرَ فِيهِ الشُّرْبُ النَّبْلَائِي الْاِخ) یعنی ”الشہر“ کی کلام میں اعتراض کیا اور ان کی جانب سے جواب

دیا گیا کہ اسے اس پر محمول کیا جائے جب وہ اس پر راضی ہو اور وہ ایسے مسکن کا مطالبہ نہ کرے جس کے پڑوسی ہوں۔
حاصل کلام یہ ہے کہ انس کرنے والی کا ہونے اور نہ ہونے کا فتویٰ مساکن کے مختلف ہونے سے مختلف ہو جاتا ہے اگرچہ
ساتھ پڑوسی ہوں۔ اگر وہ مکان چھوٹا ہو جس طرح حویلی کے صحن اور باڑے ہوتے ہیں تو لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ پڑوسیوں کے
قریب ہونے کی وجہ سے وحشت نہیں ہوتی۔ اگر وہ بڑا ہو جس طرح رہائشیوں سے خالی مکان ہو جس کی دیواریں بلند ہوں تو
لازم ہوگا خصوصاً جب عورت کو عقل کے خراب ہونے کا خطرہ ہو جس طرح سید ”محمد ابوسعود“ نے ”حواشی مسکین“ میں بیان کیا۔
یہ عمدہ کلام ہے۔ کیونکہ ”سراجیہ“ میں جو قول ہے کہ یہ لازم نہیں یہ دو شرطوں کے ساتھ مشروط ہے: صالح لوگوں کے پڑوس میں
عورت کو ٹھہرائے اور اسے وحشت محسوس نہ ہونے دے۔ جب مرد نے عورت کو ایسے گھر میں رہائش دی اور خاوند رات کے
وقت نکل جاتا ہے تاکہ اس کی سوکن کے پاس رات گزارے وغیرہ اور عورت کا کوئی بچہ اور خادم نہیں جس سے بیوی وحشت کو
دور کرے، یا اس کے پاس کوئی ایسا فرد نہ ہو جو اس کا دفاع کرے جب اسے چوروں اور فساد یوں سے خوف محسوس ہو تو یہ ان
تکلیفوں میں سے ہے جن سے روکا گیا ہے خصوصاً جب وہ چھوٹی عمر کی ہو جس میں خاوند پر لازم ہوگا کہ اس کے پاس ایسی
خادم رکھے جس سے وہ انس حاصل کرتی ہے یا ایسی حویلی کے کمرہ میں اسے رکھے جو اس عورت کو اذیت نہ دیں اگر وہ رہائش
ایسی ہے جو دونوں کے حال کے لائق ہے۔ اللہ سبحانہ اعلم۔

عَلَى مَا اخْتَارَ ذُو الْاِخْتِيَارِ وَلَوْ اَبُوها زَمْنَا مَثَلًا فَاخْتَارَهَا فَعَلَيْهَا تَعَاهُدُ وَ لَوْ كَافِرًا وَاِنْ اَبَى الرَّؤُوسُ فَتَحْ

جس طرح ”الاختیار“ میں اس قول کو اختیار کیا ہے۔ اگر اس عورت کا باپ اپنا بیٹا تو اسے اس کی ضرورت ہو تو اس عورت پر لازم ہے کہ اس کی نگہداشت کرے اگرچہ باپ کافر ہو اگرچہ خاوند اسے ناپسند کرے ”فتح“۔

خاوند بیوی کو ہفتہ میں ایک بار والدین کی ملاقات کے لیے جانے سے نہیں روک سکتا

16113۔ (قوله: عَلَى مَا اخْتَارَ ذُو الْاِخْتِيَارِ) جسے میں نے ”الاختیار شرح المختار“ میں اسی طرح دیکھا ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ والدین کے پاس جانے سے نہیں روکے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ روکے گا اور ہفتہ میں ایک دفعہ والدین کو اس کے پاس آنے سے نہیں روکے گا اور دوسرے رشتہ داروں کو سال میں ایک دفعہ آنے سے نہیں روکے گا۔ یہی پسندیدہ قول ہے۔ ان کا قول هو المختار اس کا مقابل قول یہ ہے کہ قریبی رشتہ داروں کو مہینہ میں ایک دفعہ داخل ہونے سے نہیں روکے گا۔ جس طرح ”الدرر“ اور ”الفتح“ میں اسے بیان کیا ہے۔ ہاں شارح نے جسے ذکر کیا ہے اسے ”فتح القدر“ میں اختیار کیا ہے۔ کیونکہ کہا: امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے ”النوادر“ میں عورت کے والدین کے پاس جانے کی یہ قید لگائی ہے کہ وہ دونوں اس کے پاس آنے پر قادر نہ ہوں اگر دونوں قادر ہوں تو وہ نہ جائے۔ یہ اچھا قول ہے۔ بعض مشائخ نے عورت کو والدین کے پاس جانے سے منع کیا ہے۔ اور اسے ”شرح المختار“ میں اس کی نقل کی طرف اشارہ کیا ہے۔ حق امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے قول کو اخذ کرنا ہے جب والدین اس صفت پر ہوں جو صفت میں نے ذکر کی ہے وگرنہ چاہیے کہ وہ عورت کو متعارف طریقہ پر وقتاً فوقتاً ان کی ملاقات کی اجازت دے۔ جہاں تک ہر جمعہ (ہفتہ) میں اجازت کا تعلق ہے تو یہ بعید ہے۔ کیونکہ کثرت سے گھر سے نکلنا فتنہ کے دروازے کو کھولنا ہے خصوصاً جب وہ جوان ہو خاوند ذوی البیات (جاہ و مرتبہ والا) ہو۔ والدین کے جانے کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ آسان ہے۔ یہ ان کی جانب سے ترجیح ہے کیونکہ ”البحر“ میں جو ذکر کیا ہے اس کے خلاف ہے: یہ صحیح مفتی بہ قول ہے کہ عورت والدین کے لیے ہفتہ میں ایک دفعہ جائے گی خاوند اس کی اجازت دے یا اجازت نہ دے، اور رشتہ داروں سے ملاقات کے لیے سال میں ایک دفعہ جائے گی خاوند اجازت دے یا اجازت نہ دے۔

عورت پر اپنا بیٹا باپ کی نگہداشت لازم ہے خواہ خاوند ناپسند کرے

16114۔ (قوله: ذَمْنَا) یعنی ایسا مرض لاحق ہو جو طویل ہو گیا ہو۔

16115۔ (قوله: فَعَلَيْهَا تَعَاهُدُ) یعنی اسی قدر جس قدر باپ کو ضرورت ہو۔ یہ اس صورت میں ہے جب کوئی ایسا

فرد نہ ہو جو باپ کی نگہداشت کرے جس طرح ”خانہ“ میں یہ قید ذکر کی ہے۔

16116۔ (قوله: وَ لَوْ كَافِرًا) کیونکہ یہ امر معروف طریقہ سے اپنائیت کا اظہار کرنا ہے جس کا حکم دیا گیا ہے۔

16117۔ (قوله: وَاِنْ اَبَى الرَّؤُوسُ) کیونکہ والد کا حق غالب ہے۔ کیا عورت کے لیے نفقہ ہوگا؟ ظاہر یہ ہے کہ خاوند پر

ایسی عورت کا نفقہ نہیں ہوگا اگرچہ وہ حق کی وجہ سے خاوند کے گھر سے منتقل ہوئی ہے جس طرح عورت فرض حج کے لیے نکلی ہو۔

(وَلَا يَنْتَعُهُمَا مِنَ الدُّخُولِ عَلَيْهَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ، وَفِي غَيْرِهِمَا مِنَ الْمَحَارِمِ فِي كُلِّ سَنَةٍ) لَهَا الْخُرُوجُ وَلَهُمُ الدُّخُولُ زَيْدِيٌّ (وَيَنْتَعُهُمُ مِنَ الْكَيْنُونَةِ) وَفِي نُسْخَةٍ مِنَ الْبَيْتُوتَةِ لَكِنَّ عِبَارَةً مُثَلًّا مَسْكِينٍ مِنَ الْقَرَارِ (عِنْدَهَا) بِهِ يُفْتَى خَائِتَةً، وَيَنْتَعُهَا مِنْ زِيَارَةِ الْأَجَانِبِ

اور وہ والدین کو ہفتہ میں ایک دفعہ آنے سے نہیں روکے گا اور دوسرے رشتہ داروں کو سال میں ایک دفعہ آنے سے نہیں روکے گا۔ عورت کو ان کی ملاقات کے لیے گھر سے باہر نکلنے اور ان رشتہ داروں کو ان کے پاس آنے کا حق ہے ”زیلعی“۔ اور خاوند انہیں اور خاوند رشتہ داروں کو اس کے پاس ٹھہرنے اور ایک نسخہ میں شب باشی سے منع کرے گا۔ لیکن ”ملا مسکین“ کی عبارت میں القرار کے الفاظ ہیں۔ اس پر فتویٰ دیا جاتا ہے ”خانیہ“۔ خاوند بیوی کو اجنبی لوگوں کی زیارت،

16118۔ (قوله: فِي كُلِّ جُمُعَةٍ) یہ قول صحیح ہے۔ اس سے اس نے اختلاف کیا ہے جس نے کہا: خاوند کو حق حاصل ہے کہ انہیں منع کرے جب کہ یہ علت بیان کی ہے کہ گھر مرد کی ملکیت ہے اور اسے حق حاصل ہے کہ اپنی ملک میں داخل ہونے سے روک دے، گھر کے دروازے پر کھڑا ہونے سے نہیں روک سکتا۔ اور اس نے بھی اختلاف کیا ہے جس نے کہا: اسے داخل ہونے سے روکنے کا حق نہیں بلکہ وہاں ٹھہرنے سے روکے گا کیونکہ فتنہ ٹھہرنے اور طویل کلام میں ہے۔ ”البحر“ میں اسے بیان کیا ہے۔ ”کنز“ وغیرہ کا ظاہر یہ ہے: گھر میں داخل ہونے سے منع کرنے کے قول کو اختیار کیا ہے۔ ”قدوری“ نے اسے اختیار کیا ہے۔ اور ”الذخیرہ“ میں اسے جزم و یقین سے بیان کیا ہے اور کہا: خاوند انہیں اس عورت کو دیکھنے اور اس کے ساتھ کلام کرنے سے نہیں روکے گا جب کہ وہ گھر سے باہر ہوں مگر جب اسے فساد کا خوف ہو تو پھر اسے اس امر سے منع کرنے کا بھی حق ہوگا۔

16119۔ (قوله: فِي كُلِّ سَنَةٍ) ایک قول یہ کیا گیا ہے: ہر ماہ میں انہیں ایسا کرنے سے نہیں روکے گا جس طرح (مقولہ 16113 میں) گزر چکا ہے۔

16120۔ (قوله: لَهَا الْخُرُوجُ وَلَهُمُ الدُّخُولُ زَيْدِيٌّ) مناسب یہ تھا کہ اس قول کو ساقط کر دیا جاتا جس طرح بعض نسخوں میں ہے۔ ”زیلعی“ کی عبارت ہے: ایک قول یہ کیا گیا ہے: خاوند بیوی کو والدین کے پاس جانے سے نہیں روکے گا اور رشتہ داروں کو ان کے پاس آنے میں ہفتہ میں ایک دفعہ آنے سے نہیں روکے گا۔

16121۔ (قوله: وَيَنْتَعُهُمُ مِنَ الْكَيْنُونَةِ) ظاہر یہ ہے ہم ضمیر والدین اور رشتہ داروں کی طرف لوٹ رہی ہے۔

16122۔ (قوله: وَفِي نُسْخَةٍ مِنَ الْبَيْتُوتَةِ الْخ) ”الہجر“ میں اسی کے ساتھ تعبیر کیا ہے۔ ”ملا مسکین“ کی تعبیر پہلے نسخہ کی تائید کرتی ہے۔ اسی کی مثل ”زیلعی“ اور ”البحر“ میں ہے جو تعلیل (مقولہ 16118 میں) گزر چکی ہے وہ اس کی تائید کرتی ہے کہ فتنہ ٹھہرنے اور طویل گفتگو میں ہے۔

خاوند بیوی کو اجنبی لوگ سے ملاقات، عیادت اور ولیمہ سے منع کرے گا ورنہ دونوں گناہگار ہوں گے
16123۔ (قوله: وَيَنْتَعُهَا الْخ) اور عورت خاوند کی اجازت کے بغیر نفلی نماز اور نفلی روزہ نہ رکھے۔ ”البحر“ میں

وَعِيَادَتِهِمْ وَالْوَلِيْمَةِ، وَإِنْ أَدِنَ كَانَا عَاصِيَيْنِ كَمَا مَرَرْنَا بِبَابِ الْمَهْرِ وَفِي الْبَحْرِ لَهُ مَنَعُهَا مِنَ الْعَزْلِ وَكُلِّ عَمَلٍ وَلَوْ تَبَزُّعًا لِأَجْنَبِيٍّ

عیادت اور ولیمہ سے منع کرے گا اگر اس نے اجازت دی تو دونوں گناہگار ہوں گے جس طرح باب المہر میں گزرا ہے۔ ”البحر“ میں ہے: خاوند کو حق حاصل ہے کہ عورت کو سوت کا تنے اور اجنبی کے لیے بر عمل سے منع کر دے اگرچہ یہ عمل بطور احسان و فضل ہو۔

”الظہیر یہ“ سے مروی ہے۔

میں کہتا ہوں: چاہیے کہ نماز کورات کے وقت تہجد کی نماز کے ساتھ متہید کیا جائے۔ کیونکہ اس میں خاوند کے حق کو روکنا ہے اور جاگنے اور تھکاوٹ کی وجہ سے عورت کے جمال میں کمی ہوتی ہے۔ اور عورت کا جمال خاوند کا حق ہے جس طرح (مقولہ 16100 میں) گزر چکا ہے۔ جہاں تک نفل کے علاوہ کا تعلق ہے خصوصاً سنن مؤکدہ تو اس سے روکنے کا خاوند کو کوئی حق نہیں جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔

16124۔ (قولہ: وَالْوَلِيْمَةِ) اس کا ظاہر یہ ہے اگرچہ ولیمہ رشتہ دار کے ہاں ہو۔ کیونکہ ولیمہ جمعیت پر مشتمل ہوتا ہے

پس وہ عادیۃً فقہ سے خالی نہیں ہوتا، ”رحمتی“۔

خاوند عورت کو کسب کے تمام ذرائع سے روک سکتا ہے

16125۔ (قولہ: وَكُلِّ عَمَلٍ وَلَوْ تَبَزُّعًا) اسے ”البحر“ میں بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے کہا: چاہیے سوت کا تنے کی

تخصیص نہ کی جائے۔ بلکہ اسے حق حاصل ہے کہ اسے ان تمام اعمال سے روک دے جو کمائی کا تقاضا کرتے ہوں۔ کیونکہ عورت اس سے مستغنی ہے۔ کیونکہ عورت کی تمام ضروریات کو پورا کرنا خاوند پر لازم ہے۔ اسی طرح اجنبی کے لیے اس کا کوئی بھی عمل کرنا بدرجہ اولیٰ اس طرح ہوگا۔ اور ان کا قول: بالاولیٰ شارح کے قول: ولو تبرعا کے منافی ہے۔ کیونکہ لو وصلیہ تقاضا کرتا ہے کہ غیر تبرع اولیٰ ہے جب کہ یہ غیر صحیح ہے اسی طرح کہا گیا۔ بعض اوقات جواب دیا جاتا ہے کہ جو تبرع یعنی فضل و احسان کے طریقہ پر نہ ہو بلکہ اجرت کے طریقہ پر ہو تو ایسا عورت سے تقاضا کرتا ہے کہ اجنبی سے اجرت کے مطالبہ کے لیے نکلے۔ تامل

میں کہتا ہوں: ان کا قول: له منعها من الغزل اس صورت کو بھی شامل ہوتا ہے جو وہ اپنے لیے سوت کاتے۔ اگر اس

میں علت جاگنا اور تھکاوٹ ہو جو عورت کے جمال میں کمی کا باعث ہو تو مرد کو حق حاصل ہے کہ عورت کو ہر اس عمل سے روک دے جو اسے اس صورت حال تک لے جائے۔ اس سے کم درجہ کے عمل سے روکنے کا حق نہیں اگرچہ اس کی علت کسب سے عورت کا نفع ہونا ہے جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔ اس میں یہ بھی ہے کہ بعض اوقات عورت اس چیز کی محتاج ہوتی ہے جو خاوند پر لازم نہیں ہوتا کہ اسے خرید کر دے۔ جس کی وضاحت ہونی چاہیے وہ یہ ہے کہ مرد کو حق حاصل ہے کہ عورت کو ہر ایسے عمل سے روک دے جو خاوند کے حق میں کمی، اس کے لیے ضرر یا عورت کے گھر سے نکلنے کی طرف لے جائے۔ جہاں تک اس عمل کا تعلق ہے

وَلَوْ قَابِلَةً أَوْ مُغْسِلَةً لَتَقَدَّمَ حَقُّهُ عَلَى فَرْضِ الْكِفَايَةِ، وَمِنْ مَجْلِسِ الْعِلْمِ إِلَّا لِنَازِلَةِ امْتِنَاعِ رَوْجِهَا مِنْ سُؤْلِهَا، وَمِنْ الْحَتْمِ إِلَّا الْتَفْسَاءَ وَإِنْ جَازَ بِلَا تَرْبُيْنِ وَكَشَفِ عَوْرَةٍ أَحَدٍ قَالَ الْبَاقِي وَعَلَيْهِ فَلَا خِلَافَ فِي مَنَعِهِنَّ لِنَعْيِهِ بِكَشْفِ بَعْضِهِنَّ، وَكَذَلِكَ الشُّرُوبُ لِنَبْلَالِيَّةٍ مَعْرِتًا لِنَكْمَالِ

اگرچہ وہ عورت دانی اور مردوں کو غسل دیتی ہو۔ کیونکہ خاوند کا حق فرض کفایہ پر مقدم ہے۔ اور خاوند مجلس علم سے روک سکتا ہے مگر جب کوئی ایسا مسئلہ درپیش ہو کہ اس کا خاوند جس کے سوال کرنے سے روک جاتا ہے۔ اور حمام میں جانے سے منع کر سکتا ہے مگر جب عورت کو نفاس کا خون آیا ہو اگرچہ زیب و زینت اور کسی کے سامنے کشف عورت کے بغیر یہ جائز ہے۔ ”باقی“ نے کہا: اس تعبیر کی بنا پر عورتوں کو حمام میں جانے سے روکنے میں کوئی اختلاف نہیں۔ کیونکہ یہ معلوم ہے کہ ان میں سے بعض کو روک دیا جاتا ہے ”شریعالیہ“ میں اسی طرح ہے اس حال میں کہ وہ ”الکمال“ کی طرف منسوب ہے۔

جس میں مرد کے لیے کوئی ضرر نہ ہو تو مرد کو کوئی حق حاصل نہیں کہ عورت کو اس سے منع کرے خصوصاً جب خاوند گھر میں موجود نہ ہو۔ کیونکہ عورت کا کام کے بغیر گھر میں رہنا یہ نفس اور شیطان کے وساوس کی طرف لے جاتا ہے اور ایسے کاموں میں مشغول کر دیتا ہے جس کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا خصوصاً اجنبی لوگوں اور پڑوسیوں کے ساتھ وہ مشغول ہو جاتی ہے۔

16126۔ (قوله: وَلَوْ قَابِلَةً أَوْ مُغْسِلَةً) مغسلہ سے مراد وہ عورت ہے جو مردوں کو غسل دیتی ہے جس طرح ”الحنیہ“ میں ہے۔ ”البحر“ میں اس سے نقل کیا ہے کہ عورت کا باہر نکلنا یہ خاوند کی اجازت کے ساتھ مقید ہوتا ہے جب کہ ”النوازل“ سے پہلے یہ نقل کیا کہ عورت کو خاوند کی اجازت کے بغیر نکلنے کا حق ہے۔ ”الفتح“ میں اسی پر اختصاص کیا اور ”البحر“ میں پہلے قول کو قوت بخشی ہے اس چیز کے ساتھ شارح نے جو علت بیان کی ہے۔

16127۔ (قوله: عَلَى فَرْضِ الْكِفَايَةِ) فرض عین جیسے حج کا معاملہ مختلف ہے۔ پس عورت کو اپنے محرم کے ساتھ نکلنے کا حق ہے۔

16128۔ (قوله: وَمِنْ مَجْلِسِ الْعِلْمِ) اس کا عطف ان کے قول من الغزل پر ہے۔ اگر کوئی ضرورت عورت کے لیے واقع نہ ہو اور عورت ارادہ کرے تاکہ وضو اور نماز کے مسائل سیکھے اگر خاوند انہیں یاد کرے اور بیوی کو ان کی تعلیم دے تو عورت کو منع کرنے کا حق ہو گا ورنہ اولیٰ یہ ہے کہ کبھی کبھی اسے اجازت دے دے، ”بحر“۔

عورتوں کو حمام سے منع کرنے کا بیان

16129۔ (قوله: وَمِنْ الْحَتْمِ الْخ) اس سے روکنے کا قول یہ ”فقہیہ“ کا قول ہے: ”قاضی خان“ نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا: حمام میں جانا یہ عورتوں اور مردوں کے لیے مشروع ہے۔ اسی سے ان لوگوں نے اختلاف کیا ہے جنہوں نے کہا: لیکن یہ مباح ہو گا جب اس میں کوئی ایسا انسان نہ ہو جس کی شرمگاہ ننگی ہو۔ اس تعبیر کی بنا پر عورتوں کو منع کرنے میں کوئی اختلاف باقی نہیں رہا۔ کیونکہ ان میں سے اکثر ایسی ہوتی ہیں جن کا ستر کھل جاتا ہے۔ ایسی احادیث وارد ہوئی ہے جو ”فقہیہ“

(وَتَفْرُضُ) النِّفْقَةَ بِأَنْوَاعِهَا الثَّلَاثَةَ (لِزَوْجَةِ الْغَائِبِ) مُدَّةَ سَفَرٍ صَيْرَفِيَّةً وَاسْتَحْسَنَهُ فِي الْبَحْرِ وَنَوَى مَفْقُودًا (وَوَطْفِئِهِ) وَمِثْلُهُ كَيْبِزْ مِنْ وَأُنْثَى مُطْلَقًا

اور غائب خاوند جو مدت سفر پر ہو اس کی بیوی کے لیے تینوں قسم کا نفقہ معین کیا جائے گا۔ ”البحر“ میں اسے مستحسن قرار دیا ہے اگرچہ وہ مفقود ہو اور اس کے بچے کا نفقہ معین کیا جائے گا اس کی مثل بوزحہ اپنا بیٹا ہے اور عورت بے مطلقاً اور صرف

کے قول کی تائید کرتی ہیں۔ نفاس والی عورت اور مریض کی استثناء وارد ہوئی ہے۔ اس کی مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے۔ اس سے قبل کہا: جہاں ہم نے اس کے لیے نکلنے کو مباح کہا ہے تو وہ عدم زینت اور بینت کے بدلنے کی شرط کے ساتھ مباح کہا ہے جو مردوں کی نظر اور مائل ہونے کا سبب ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَا تَبْزُجْنَ تَبْزُجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى (الاحزاب: 33) شارح نے اپنے قول وان جاز کے ساتھ ”قاضی خان“ کے قول کے ساتھ اشارہ کیا ہے۔ اور اس کی طرف اشارہ کیا کہ یہ اس کے منافی نہیں کہ اس کے مشروع ہونے کے باوجود خاوند اس سے روک سکتا ہے جس طرح یہ اس سے نفلی روزہ رکھنے سے منع کرنے کے منافی نہیں اگرچہ نفلی روزہ رکھنا مشروع ہے۔ ہاں یہ اس کے منافی ہے کہ اسے حمام میں داخل ہونے سے روکا جائے اگرچہ خاوند کی اجازت سے ہو۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ ”فقہ“ کی مراد ہے۔ ”شربلالی“ نے جو سمجھا ہے وہ اس کے خلاف ہے۔

غائب کی بیوی کے نفقہ کا بیان

16130۔ (قوله: وَتَفْرُضُ النِّفْقَةَ) اسی طرح اگر نفقہ معین ہو اور مدت گزر جائے پھر خاوند غائب ہو جائے تو عورت

کو حق حاصل ہے کہ خاوند کے مذکورہ مال سے نفقہ لے لے جس طرح ”البدائع“ میں اسے بیان کیا ہے۔

16131۔ (قوله: مُدَّةَ سَفَرٍ) یہ الغائب کے متعلق ہے۔

16132۔ (قوله: وَاسْتَحْسَنَهُ فِي الْبَحْرِ) کہا: یہ اچھی قید ہے جس کو یاد رکھنا واجب ہے۔ کیونکہ مدت سفر سے کم میں

اس کا حاضر کرنا اور اس کا لوٹنا آسان ہوتا ہے۔ لیکن ”قہستانی“ میں ہے: وہ خاوند جو شہر سے غائب ہے اس کی بیوی کا نفقہ معین کر دے گا خواہ دونوں میں مدت سفر ہو یا مدت سفر نہ ہو جس طرح ”المنیہ“ میں ہے۔ اور جو آدمی شہر میں چھپا ہوا ہے اس کی بیوی کا نفقہ معین کیا جانا چاہیے اس میں مفقود داخل ہوگا۔ ”ح“۔ ”حموی“ میں ”برجندی“ سے وہ ”القنیه“ سے وہ ”الحیط“ سے نقل کرتے ہیں: خواہ غیبو بت مدت سفر کی ہو یا نہ ہو یہاں تک کہ اگر وہ دیہات کی طرف گیا اور بیوی کو شہر میں چھوڑ دیا تو قاضی کو حق حاصل ہے کہ وہ بیوی کے لیے نفقہ معین کر دے۔

16133۔ (قوله: وَوَطْفِئِهِ) یعنی محتاج آزاد بچہ، ”ط“۔

16134۔ (قوله: وَمِثْلُهُ كَيْبِزْ مِنْ) اس سے مراد ایسا بیٹا ہے جو کمائی سے عاجز ہو مرض کی وجہ سے یا کسی اور وجہ

سے جس طرح اس کی وضاحت آگے (مقولہ 16226 میں) آئے گی۔

16135۔ (قوله: وَأُنْثَى مُطْلَقًا) اگرچہ وہ مریض نہ ہو کیونکہ صرف مؤنث ہونا بخیر ہے ”ط“۔ اس سے مراد محتاج بچی ہے۔

(وَأَبْوَيْهِ) فَفَقْظٌ، فَلَا تُفْرَضُ لِمَمْلُوكِهِ وَأَخِيهِ وَلَا يُقْضَى عَنْهُ دَيْنُهُ؛ لِأَنَّهُ قَضَاءٌ عَلَى الْغَائِبِ (فِي مَالٍ لَهُ مِنْ جَنْسِ حَقِّهِمْ)

والدین کا نفقہ معین کیا جائے گا اور اس کے مملوک اور اس کے بھائی کا نفقہ معین نہیں کیا جائے گا۔ اور غائب کے مال میں سے اس کا قرض ادا نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ یہ نایاب پر فیصلہ ہے ایسے مال میں جو ان رشتہ داروں کے حق کی جنس میں سے ہو

16136۔ (قولہ: وَأَبْوَيْهِ) جو دونوں محتاج ہوں اگر دونوں میں سے ایک قول کے مطابق وہ کمائی پر قادر ہوں جس

طرح آگے (مقولہ 16285 میں) آئے گا۔

غائب کے مال سے اس کے مملوک اور بھائی کا نفقہ معین نہیں کیا جائے گا اور نہ قرض ادا کیا جائے گا

16137۔ (قولہ: فَلَا تُفْرَضُ لِمَمْلُوكِهِ وَأَخِيهِ) مراد ہے ہر ذی رحم محرم رشتہ دار جو ولادت کے رشتہ کے علاوہ ہوں۔ کیونکہ ان کا نفقہ قضا سے پہلے واجب نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے قضا سے پہلے اس کے مال میں سے انہیں کوئی چیز لینے کا حق نہیں جب وہ اس کا مال پائیں۔ پس ان کے حق میں قضا، ابتداء سے واجب کرنا ہے جب کہ یہ غائب پر جائز نہیں۔ بیوی اور ولادت کی رشتہ داری کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ انہیں خاوند کی رضامندی کے بغیر قضا سے پہلے لینے کا حق ہوتا ہے۔ پس ان کے حق میں فیصلہ انانت اور قاضی کی اجازت سے فتویٰ ہوگی۔ جس طرح ”الدرر“ میں ہے۔ مملوک کے حوالے سے اعتراض وارد ہوتا ہے کیونکہ جب وہ کمانے سے عاجز ہو اور اس کا آقا اسے نفقہ دینے سے رک جائے تو مملوک کو آقا کے مال سے لینے کا حق ہے۔ اس کا مقضایہ ہے کہ عاجز کے لیے آقا کے مال میں سے نفقہ معین کر دیا جائے مگر جب یہ جواب دیا جائے کہ غلام کو حق حاصل نہیں کہ آقا کے خلاف قرض لے۔ پس اس میں غور و فکر کیا جانا چاہیے۔ جب غلام کوئی ایسی چیز نہیں پاتا جو آقا کے گھر میں اسے کافی ہو اور قاضی اس کے لیے نفقہ معین نہیں کرتا تو وہ کیا کرے؟ چاہیے اگر غلام کمائی کرنے پر قادر ہے تو اسے نفقہ کے برابر مزدوری پر لگا دے اور اگر وہ محنت و مزدوری سے عاجز ہے تو اسے بیچ دے جس طرح عبد الودیعة کے باب میں آئے گا جب کہ میں نے اسے نہیں دیکھا۔ پس کتب کی طرف رجوع کیا جانا چاہیے۔

16138۔ (قولہ: وَلَا يُقْضَى عَنْهُ دَيْنُهُ) اگر قرض کا دعوے دار غائب کا غریم اور مودع حاضر کرے قاضی اسے دین ادا کرنے کا حکم نہیں دے گا اگرچہ وہ مال اور اس کے دین کا اقرار کرتا ہو۔ کیونکہ قاضی غائب کے حق میں حکم دے گا اس کے منافع کا خیال رکھے اور اس کے مال کی حفاظت کرے۔ اور بیوی پر اس کے مال میں سے خرچ کا حکم اس کے مال کی حفاظت ہے۔ اور اس کے قرض کی ادائیگی کا حکم غیر کے قول کی وجہ سے اس پر فیصلہ ہے۔ ”بجز“ میں ”الذخیرہ“ سے مروی ہے۔ مملوک والا اعتراض وارد نہیں ہوتا۔ کیونکہ قاضی مالک کے خلاف مملوک کے نفقہ کا حکم نہیں دے گا۔ بیوی کا مسئلہ مختلف ہے۔ تامل

16139۔ (قولہ: لِأَنَّهُ قَضَاءٌ عَلَى الْغَائِبِ) یہ قول ولا تفرض اور قول ولا یقضی کی علت ہے۔

16140۔ (قولہ: فِي مَالٍ لَهُ) اگر اس کا مال نہ ہو تو مصنف اس کا ذکر کریں گے، ”ط“۔

كَيْتَبُ أَوْ طَعَامٍ، أَمَّا خِلَافُهُ فَيَفْتَقِرُ لِلْبَيْعِ، وَلَا يَبَاءُ مَالُ الْعَائِبِ اتِّفَاقًا (عِنْدَ) أَوْ عَنَى (مَنْ يُعْرَضُ بِهِ) عِنْدَهُ لِأَمَانَةٍ، وَعَلَى لِلدَّيْنِ، وَيَبْدَأُ بِالأَوَّلِ وَيُقْبَلُ قَوْلُ الْمُودِعِ فِي الدَّفْعِ لِلنُّفَقَةِ لِأَلْمَدْيُونِ إِلَّا بِبَيِّنَةٍ

جیسے تبر یا کھانا۔ جہاں تک اس کے علاوہ مال کا تعلق ہے تو اس میں بیع کی ضرورت ہوتی ہے اور بالاتفاق غائب کا مال نہیں بیجا جاتا۔ جو اس کے پاس امانت ہو یا اس پر دین ہو جو اس کا اقرار کرتا ہے۔ ”عند“ کا لفظ امانت کے لیے اور ”علی“ قرض پر دلالت کرتا ہے اور نفقہ اول سے شروع کیا جائے گا۔ نفقہ دینے میں مودع کا قول قبول کیا جائے گا مدیون کا قول قبول نہیں کیا جائے گا مگر گواہوں کے ساتھ

16141۔ (قولہ: کیتب) اس سے مراد سونے میں سے جس کے دانہ نہ بنائے گئے ہوں یا سونے میں سے اور

چاندی میں سے۔ بعض نسخوں میں کیتب ہے اس سے او طعام کا قول غنی کر دیتا ہے۔ پہلا قول اولی ہے اور اس میں دراہم اور دانہ بدرجہ اولیٰ داخل ہوں گے۔ ”زیلعی“ نے کہا: تبر اس حکم میں دراہم کے قائم مقام ہیں۔ کیونکہ یہ مضروب کی قیمت کی صلاحیت رکھتا ہے۔ چاہیے یہ تھا کہ یہ قید لگاتے جب اس کے ساتھ باہم معاملہ کیا جاتا ہو جس طرح ”رحمتی“ نے کہا ہے۔

16142۔ (قولہ: أَوْ طَعَامٍ) ”البحر“ وغیرہ میں او کسوة کا اضافہ کیا ہے۔

16143۔ (قولہ: أَمَّا خِلَافُهُ) یعنی حق کی جنس کے خلاف جیسے سامان تجارت اور جائیداد۔

16144۔ (قولہ: عِنْدَ أَوْ عَنَى الخ) یہ قول اسے شامل ہے جب وہ ودیعت یا مضاربت کا مال ہو ”بحر“۔ اس کی مثل

غلہ وقف میں استحقاق ہے جب ناظر اس کا اقرار کرے جس طرح ”الجامدیہ“ میں اس کا فتویٰ دیا۔ کیونکہ ناظر اہل وقف کی جانب سے وکیل کی طرح ہے۔ اسی طرح غلام اور گھر کی آمدن ہے جس طرح ”التمہز“ میں ہے۔ یہ قید لگائی ہے کہ مال شخص کے پاس ہو۔ اگر مال خاوند کے گھر میں ہو اور قاضی کو نکاح کا علم ہو تو قاضی اس مال میں عورت کے لیے نفقہ معین کر دے۔ کیونکہ یہ عورت کے حق کا ایفا ہے۔ یہ خاوند پر نفقہ کی قضا نہیں۔ جو قول ذکر کیا گیا ہے اس میں مرد کے اقرار کی قید ذکر کی گئی ہے اس وجہ سے جس کا ذکر قریب ہی (مقولہ 16163 میں) آئے گا۔

16145۔ (قولہ: وَيَبْدَأُ بِالأَوَّلِ) یعنی ودیعت کے مال میں سے پہلے نفقہ کی تعیین شروع ہوگی۔ کیونکہ قاضی نے

نگران مقرر کیا ہے۔ پس اس سے نفقہ کی تعیین شروع کرے گا۔ کیونکہ یہ غائب کے لیے زیادہ منفعت کا باعث ہے۔ کیونکہ دین محفوظ ہے ہلاک ہونے کا احتمال نہیں رکھتا۔ ودیعت کا معاملہ مختلف ہے۔ ”فتح“، ”ذخیرہ“، ”البحر“ میں ”الخانیه“ سے مروی ہے: نفقہ معین کرنے میں ودیعت دین سے اولیٰ ہے کہ تعیین کا آغاز اس سے کرے۔ ”رحمتی“ نے یہ ذکر کیا کہ قاضی، سلطان، یتیم کا ولی اور متولی ان پر ضروری ہے کہ جو اولیٰ اور زیادہ نافع ہو اس پر عمل کریں جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔ تاہل

میں کہتا ہوں: جب مدیون کے افلاس، اس کے بھاگ جانے اور اس کے انکار کا خوف ہو تو دین سے نفقہ کی تعیین کا آغاز

زیادہ مناسب ہے۔

16146۔ (قولہ: الْمَدْيُونِ) فرق یہ ہے کہ قاضی کو لازم کرنے کی ولایت ہوتی ہے جب قاضی نے اس مال میں نفقہ

أَوْ إِقْرَارَهَا بَحْرًا وَسَيَجِيءُ: وَلَوْ أَنْفَقَا بَدَلًا فَرَضَ ضَمِنًا بَدَلًا رُجُوعَ (وَبِالزُّوْجِيَّةِ وَ) بِقَرَابَةِ (الْوَلَادِ وَكَذَا) الْحُكْمُ ثَابِتٌ (إِذَا عَدِمَ قَاضٍ بِذَلِكَ) أَمَى بِسَالٍ وَزَوْجِيَّةٍ وَنَسَبٍ وَلَوْ عَدِمَ بِأَحَدِهِمَا أُحْتَبَجَ لِلْإِقْرَارِ بِالْآخِرِ، وَلَا يَمِينٌ وَلَا يَبَيِّنَةٌ هُنَا لِعَدَمِ الْخُضْمِ

یا عورت اس کا اقرار کرے "بحر"۔ غنقریب یہ آئے گا۔ اگر دونوں نے نفقہ کی تعیین کے بغیر نفقہ دیا تو دونوں ضامن ہوں گے اور واپسی کا مطالبہ بھی نہیں ہوگا اور وہ مودع اور مدیون عورت کے بارے میں غائب مرد کی بیوی ہونے اور ولادت کی وجہ سے قریبی ہونے کا اقرار کریں۔ اسی طرح حکم ثابت ہوگا جب قاضی اس کا علم رکھتا ہو یعنی مال، زوجیت اور نسب کا علم رکھتا ہو۔ اگر قاضی دوامروں میں سے ایک کا علم رکھتا ہو تو دوسرے کی جانب سے اقرار کی ضرورت ہوگی۔ یہاں کیونکہ مد مقابل نہیں اس لیے قسم اور گواہوں کی ضرورت نہیں ہوگی۔

کی تعیین کر دی تو مودع اس امر کا مامور ہے کہ جس کے لیے نفقہ معین کیا گیا ہے اسے نفقہ دے جب وہ امانت واپس کرنے کا دعویٰ کرے تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔ مدیون کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ وہ غائب کے ذمہ اپنے دین کے ثبوت کا دعویٰ کر رہا ہے۔ کیونکہ یہ امر ثابت ہو چکا ہے کہ مدیون کو ان کی مثل سے ادا کیا جاتا ہے۔

16147۔ (قولہ: أَوْ إِقْرَارَهَا) "البحر" میں بحث کے انداز میں اس کا ذکر کیا ہے اور اس کی یہ علت بیان کی ہے کہ وہ اپنی ذات پر اقرار کر رہی ہے یعنی کیونکہ نفقہ قاضی کے فیصلہ کے ساتھ خاوند کے ذمہ قرض بن گیا ہے۔

میں کہتا ہوں: لیکن چاہیے کہ عورت کی ذات کے حق میں عورت کے اقرار کو صحیح مانا جائے۔ پس وہ خاوند سے مطالبہ نہ کرے گی۔ یہ خاوند کے حق میں اقرار صحیح نہیں ہوگا۔ تامل

16148۔ (قولہ: وَلَوْ أَنْفَقَا الْخ) یہ جملہ بعض نسخوں میں اس قول و یقبل سے قبل مذکور ہے۔ مدیون کی ضمانت سے مراد اس کا بری نہ ہونا ہے۔ اور ان کا قول دلا رجوع یعنی مودع اور مدیون نے جو نفقہ دیا ہے اس کے مطالبہ کا انہیں کوئی حق نہیں ہوگا۔

16149۔ (قولہ: وَبِالزُّوْجِيَّةِ) اس کا عطف قول: من یقر بہ کی ضمیر مجرور پر ہے۔ اسی وجہ سے حرف جار کو مکرر ذکر کیا ہے۔

16150۔ (قولہ: إِذَا عَدِمَ قَاضٍ بِذَلِكَ) مدیون اور مودع اس کا اقرار نہ کرے اور ان کا قول اس کے منافی نہیں۔ قاضی اپنے علم سے فیصلہ نہیں کرے گا۔ کیونکہ یہ پہلے (مقولہ 16137 میں) گزر چکا ہے کہ قاضی کا یہ عمل قضا نہیں بلکہ اعانت اور فتویٰ ہے۔ یہ "رحمتی" نے بیان کیا ہے۔

16151۔ (قولہ: وَلَوْ عَدِمَ) یعنی اگر قاضی دوامروں میں سے ایک کو جانتا ہو دونوں امروں میں سے ایک یعنی وہ مثلاً مال کو جانتا ہو تو اسے مدیون اور مودع کی جانب سے دوسرے امر کے اقرار کی ضرورت ہوگی یعنی زوجیت اور نسب۔

16152۔ (قولہ: وَلَا يَمِينٌ وَلَا يَبَيِّنَةٌ هُنَا الْخ) اس کے ساتھ ان کے قول: من یقر بہ الخ سے احتراز ہے یعنی اگر اس نے مال یا نکاح کا اقرار کیا یا دونوں کا انکار کر دیا تو مال پر عورت کے گواہ قبول نہ کیے جائیں گے۔ کیونکہ وہ غائب کے حق

(وَكَفَلَهَا) أَمَى أَخَذَ مِنْهَا كَفِيلًا بِمَا أَخَذَتْهُ لَا بِنَفْسِهَا وَجُوبًا فِي الْأَصَحِّ (وَيُحَلِّفُهَا مَعَهُ) أَمَى مَعَ الْكَفِيلِ
اِحْتِيَاظًا، وَكَذَا كُلُّ أَخِيذٍ نَفَقَتَهُ؛

اور عورت جو نفقہ لے گی اس پر وہ قاضی اس سے ضامن لے گا جو اس نے نفقہ لیا ہے اس قول کے مطابق ضامن لینا واجب ہے۔ اور قاضی کفیل کے ساتھ زوجہ سے بطور احتیاط قسم لے گا۔ اسی طرح یہ اس آدمی سے قسم لے گا جس نے نفقہ لیا اگر کفیل اور یحلفہا کی ضمیر کو مذکر لاتے

میں ملکیت ثابت کرنے میں خصم نہیں اور نہ ہی زوجیت کو ثابت کرنے میں خصم ہے۔ کیونکہ مودع اور مدیون غائب پر نکاح ثابت کرنے میں خصم نہیں اور ان پر کوئی قسم بھی لازم نہیں ہوتی۔ کیونکہ قسم اسی سے لی جاتی ہے جو خصم ہو۔ ”خانیہ“ میں اسی طرح ہے۔ یہ ان کے قول: کل من اقر بشيء لزمه سے مستثنیٰ ہے۔ جب وہ اس کا انکار کرے گا تو اس سے قسم کا مطالبہ کیا جائے گا۔ اگر اس نے کہا: میں نے اسے پورا پورا دے دیا ہے تو ظاہر یہ ہے کہ عورت کے لیے اس پر کوئی قسم نہیں ہوگی۔ کیونکہ عورت اس کے حق میں خصم نہیں، ”ربلی“۔

اگر اس نے گواہیاں پیش کر دیں کہ اس کے خاوند نے غائب ہونے سے پہلے نفقہ دے دیا تھا جو اسے کفایت کرتا تھا یا اس نے اسے طلاق دے دی تھی اور اس کی عدت گزر چکی ہے تو چاہیے جو مال اس کے قبضہ میں ہے اس کے روکنے کے حق میں اس کا قول قبول کیا جائے، ”مقدسی“۔

میں کہتا ہوں: مگر عورت یہ دعویٰ کر دے کہ خاوند نے اسے جو مال دیا تھا۔ وہ کم ہو گیا ہے یا وہ اسے کفایت نہیں کرتا۔ تاہل قاضی پر لازم ہے کہ عورت جو نفقہ لے اس پر ضامن لے

16153۔ (قوله: وَكَفَلَهَا) کیونکہ یہ جائز ہے کہ خاوند نے اسے پہلے ہی نفقہ دے دیا ہو یا وہ عورت نشوز اختیار کرنے والی ہو یا وہ عورت ایسی ہو جسے طلاق دی جا چکی ہو اور اس کی عدت ختم ہو چکی ہو، ”بحر“۔

16154۔ (قوله: فِي الْأَصَحِّ) یہ ان کے قول لسا اخذتہ اور ان کے قول وجوباً کی طرف راجع ہے۔ کیونکہ قاضی نے عاجز کے معاملات کی نگہبانی کے لیے نگہبان مقرر کیا ہے تو اس پر نگہبانی کرنا ضروری ہے۔ اول قول کا مقابل یہ قول ہے کہ اس عورت سے ضامن لے گا اور دوسرے قول کا مقابل ”خصاف“ کا قول ہے ”کفیل لینا اچھا ہے“۔ ”حلبی“ نے یہ بیان کیا ہے۔

16155۔ (قوله: وَيُحَلِّفُهَا) اولیٰ یہ ہے کہ اسے تکفیل سے پہلے ذکر کرتے۔ کیونکہ پہلے قسم لیتا ہے پھر نفقہ دیتا ہے اور ضامن لیتا ہے جس طرح ”ایضاح الاصلاح“ میں ہے، ”ح“۔

16156۔ (قوله: أَمَى مَعَ الْكَفِيلِ) مضاف محذوف ہے۔ تقدیر کلام یہ ہے: مع اخذ الكفيل۔ ”زلیعی“ کی عبارت ہے: مع التكفيل۔

16157۔ (قوله: وَكَذَا كُلُّ أَخِيذٍ نَفَقَتَهُ) یعنی آخذ پر تین ہے اور نفقہ پر نصب ہے۔ کیونکہ یہ آخذ کا مفعول ہے۔

فَلَوْ ذَكَرَ الصَّبِيْرَ كَابِنِ الْكَمَالِ لَكَانَ اَوْلَى (اَنَّ الْغَائِبَ لَمْ يُعْطَهَا النِّفْقَةَ) وَلَا كَانَتْ نَاشِزَةً وَلَا مُطْلَقَةً
مَضَتْ عِدَّتُهَا، فَاِنْ حَضَرَ الزَّوْجُ وَبَيَّنَّ اَنَّهُ اَوْ فَاهَا النِّفْقَةَ طُوْلِبَتْ هِيَ اَوْ كَفِيْلُهَا بِرِدِّ مَا اَخَذَتْ، وَكَذَا
لَوْ لَمْ يُبَيِّنْ وَنَكَحَتْ

جس طرح ”ابن کمال“ نے ضمیر مذکر ذکر کی تو یہ زیادہ بہتر ہوتا قاضی زوجہ اور کفیل سے یہ قسم لے کہ غائب نے بیوی کو نفقہ نہیں دیا۔ اور وہ یہ بھی قسم لے گا کہ عورت نشوز اختیار کرنے والی نہ تھی اور نہ ہی ایسی مطلقہ ہے جس کی عدت ختم ہو چکی ہے۔ اگر خاوند حاضر ہو اور گواہی دے کہ اس نے بیوی کو نفقہ پورے کا پورا دے دیا تھا تو عورت سے یا اس کے کفیل سے اس کا مطالبہ کیا جائے کہ اس نے جو نفقہ لیا تھا وہ واپس کرے۔ اسی طرح حکم ہوگا اگر وہ گواہیاں پیش نہ کرے اور عورت قسم سے انکار کر دے۔

16158۔ (قولہ: کَابِنِ الْكَمَالِ) کیونکہ انہوں نے کہا: یعنی جو نفقہ کا مطالبہ کرے گا اس سے قسم لے گا اور اس سے ضامن لے گا۔ اسی کی مثل ”البحر“ میں ”المستصفي“ سے منقول ہے۔ ”شربلالیہ“ میں کہا: اگر وہ چھوٹا ہو تو اس سے کیسے قسم لی جائے گی؟ پس اس میں غور و فکر کیا جانا چاہیے۔

میں کہتا ہوں: ظاہر یہ ہے کہ اس چھوٹے کی ماں سے قاضی قسم لے گا کہ اس کے باپ نے عورت کو اس بچے کا نفقہ نہیں دیا۔ فافہم۔ ”البحر“ میں ہے: یہ قول اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ والدین سے بھی ضامن لیا جائے گا اور وہ ظاہر ہے۔ کیونکہ یہ غائب کے حق میں زیادہ نظر کا باعث ہے۔ بعض اوقات کہا جاتا ہے: والدین سے ضامن لیا جائے گا۔ کیونکہ نفقہ پہلے دینے کا احتمال موجود ہے۔ اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ قریبی رشتہ دار کا نفقہ جو وقت سے پہلے دیا جائے جب وہ نفقہ ہلاک ہو جائے یا اسے چوری کر لیا جائے تو قاضی اس کے لیے ایک اور نفقہ کا فیصلہ کر دے گا۔ بیوی کا مسئلہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس قریبی سے ضامن لینے میں غائب کے لیے کوئی احتیاط نہیں۔ کیونکہ اگر اس نے نفقہ کے ہلاک ہونے کا دعویٰ کیا تو اس کا دعویٰ قبول کیا جائے گا۔ اس میں یہ ہے کہ بعض اوقات وہ دعویٰ کرتا ہے کہ اس نے نفقہ لیا ہی نہیں، ہلاکت کا دعویٰ نہیں کرتا تو احتیاط اس سے ضامن لینے میں ہے۔ فافہم

16159۔ (قولہ: وَلَا كَانَتْ نَاشِزَةً) ”البحر“ میں اسی طرح ہے۔ زیادہ بہتر عبارت یہ تھی: ولا هي ناشزة الان۔ کیونکہ اگر وہ نشوز کرنے والی تھی پھر خاوند کے گھر لوٹ آئی اگرچہ خاوند کے غائب ہونے کے بعد ہی ہو تو اس کا نفقہ لوٹ آئے گا جس طرح (مقولہ 15909 میں) گزر چکا ہے۔

16160۔ (قولہ: طُوْلِبَتْ هِيَ اَوْ كَفِيْلُهَا) یعنی خاوند کو اختیار ہوگا کہ عورت سے مطالبہ کرے یا اس کے کفیل سے مطالبہ کرے۔

16161۔ (قولہ: وَكَذَا) یعنی خاوند کو بھی اختیار دیا جائے گا جب وہ عورت سے قسم کا مطالبہ کرے اور عورت انکار کر دے اگر عورت اقرار کرے تو وہ صرف عورت سے لے گا کفیل سے نہیں لے گا۔ کیونکہ اقرار حجت قاصرہ ہے۔ پس وہ صرف

وَلَوْ أَقْرَتْ طُولِبَتْ فَقَطْ (لَمْ تُفْرَضْ عَلَى غَائِبٍ بِإِقَامَةِ) الزَّوْجَةِ (بَيِّنَةٌ عَلَى النِّكَاحِ) أَوْ النَّسَبِ

اگر عورت نے اقرار کیا تو صرف عورت سے مطالبہ کیا جائے گا غائب پر نفقہ معین نہیں کیا جائے گا اس وجہ سے کہ بیوی نے نکاح پر گواہیاں قائم کر دی ہوں یا نسب پر گواہیاں قائم کر دی ہوں

عورت کے حق میں ظاہر ہوگی ”بدائع“۔ اس کی مثل ”قبستانی“ میں ہے۔ انہوں نے کہا: اگر اس نے عورت سے قسم کا مطالبہ کیا تو اس نے قسم اٹھانے سے انکار کر دیا تو خاوند کفیل سے مطالبہ کرے گا یا بیوی سے مطالبہ کرے گا جب عورت نے نفقہ لینے کا اقرار کیا تو خاوند صرف اس سے واپسی کا مطالبہ کرے گا جس طرح ”شرح الطحاوی“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ مشکل ہے۔ کیونکہ قسم سے انکار کرنا بھی اقرار ہے۔ پس یہاں فرق کی وجہ کیا ہے؟ ”ذخیرہ“ میں ذکر کیا ہے: اگر عورت نے قسم سے انکار کر دیا تو خاوند کو اختیار دیا جائے گا اگرچہ کفیل قسم سے انکار نہ کرے۔ کیونکہ قسم اٹھانے سے انکار اقرار ہوتا ہے اور اصل جب مال کا اقرار کرے تو وہ کفیل پر لازم ہو جاتا ہے اگرچہ کفیل انکار کرے۔ یہ دونوں میں تخییر کے ثبوت کا تقاضا کرتا ہے اور اس میں کوئی اشکال نہیں۔ لیکن ”البحر“ میں اس قول: والاصیل اذا اقر الخ پر اعتراض کیا کہ یہ اس صورت میں ہے جب وہ دین کا اقرار کرے جو واجب ہوتا ہے جس طرح اس کا قول ہے: ما ثبت لك عليه او ذاب مگر جب وہ اسے دین کا اقرار کرے جو فی الحال قائم ہو جس طرح اس کا قول ہے: میں نے کفالت اٹھائی اس مال کی جو تیرا اس پر لازم ہے تو وہ مال کفیل پر لازم نہیں ہوگا۔ یہاں وہ ضامن بنا ہے جو عورت نے دوسری دفعہ لیا۔ پس دین ضمان کے وقت عورت کے ذمہ فی الحال قائم تھا پس وہ کفیل کو لازم نہیں ہوگا۔ کہا: حق وہ ہے جو ”المبسوط“ اور ”شرح الطحاوی“ میں ہے کہ جب عورت نے مال لینے کا اقرار کیا تو صرف اسی سے واپسی کا مطالبہ کیا جائے گا۔

میں کہتا ہوں: لیکن گزرا ہوا اشکال واپس لوٹ آتا ہے۔ ”قبستانی“ میں جو گزرا ہے اس سے تجھے علم ہو چکا ہوگا کہ ”شرح الطحاوی“ میں قسم سے انکار اور اقرار میں فرق کیا ہے۔ شاید اس کی کوئی ایسی وجہ ہو جو ہمارے لیے ظاہر نہ ہو۔ فافہم

16162۔ (قوله: وَلَوْ أَقْرَتْ طُولِبَتْ فَقَطْ) بعض نسخوں میں اسی طرح ہے۔ یہ اس کے موافق ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔ بعض نسخوں میں ہے: دلوحلفت۔ گویا ”البحر“ میں ”الذخیرہ“ سے جو قول تھا اس سے یہ سمجھا ہے اگر خاوند کے پاس گواہ نہ ہوں اور عورت اس پر قسم اٹھا دے تو کفیل پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ وہم دلاتا ہے کہ اس پر کوئی چیز لازم ہے جب کہ یہ مراد نہیں۔ بلکہ مراد ہے کہ وہ کفیل سے بھی قسم نہیں لے گا بلکہ عورت کی قسم اس کی اور کفیل کی جانب سے مطالبہ کے ختم کرنے کے لیے کافی ہوگی۔ جس طرح بعض محشیوں نے بیان کیا ہے یہ عمدہ کلام ہے۔ کیونکہ اگر عورت پر کوئی چیز لازم ہو تو قسم لینے کا کیا فائدہ؟ یہ لازم آتا ہے کہ قول گواہوں کے بغیر خاوند کا معتبر ہوگا اس کا فساد مخفی نہیں۔

16163۔ (قوله: بِإِقَامَةِ الزَّوْجَةِ بَيِّنَةٌ عَلَى النِّكَاحِ أَوْ النَّسَبِ) یہ قول اس سے احتراز ہے جو گزرا چکا ہے کہ یہ شرط ہے کہ مودع یا مدیون اس عورت کے بیوی ہونے یا نسب کا اقرار کرے یا قاضی کو اس کا علم ہو جس طرح جو بحث (مقولہ 16125 میں) گزر چکی ہے۔ اس میں اس قول کے ساتھ اشارہ کیا ہے: ولا یسین ولا بینة هنا۔ ”حلی“ نے کہا: وکان

(وَلَا تُفْرَضُ أَيْضًا إِنْ لَمْ يُخْتَلَفْ مَالًا فَأَقَامَتْ بَيِّنَةٌ لِيُفْرَضَ عَلَيْهِ وَيَأْمُرَهَا بِالِاسْتِدَانَةِ وَلَا يُقْضَى بِهِ؛ لِأَنَّهُ قَضَاءٌ عَلَى الْغَائِبِ) (وَقَالَ زُفَرٌ يُقْضَى بِهَا) أُنَى النِّفْقَةِ (لَا بِهِ) أُنَى بِالنِّكَاحِ (وَعَمَلُ الْقَضَاءِ الْيَوْمَ عَلَى هَذَا لِلْحَاجَةِ فَيُنْفَتَى بِهِ)

اور اس صورت میں بھی نفقہ معین نہیں کیا جائے گا۔ اگر خاوند نے اپنے پیچھے مال نہ چھوڑا ہو تو عورت نے بینہ قائم کر دیے تاکہ خاوند پر اس کا نفقہ معین کر دیا جائے اور قاضی قرض لینے کا حکم دے اس کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ یہ غائب کے خلاف قضا ہے۔ ”زفر“ نے کہا: نفقہ کا فیصلہ کر دیا جائے گا نکاح کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔ آج کل قاضیوں کا عمل ضرورت کی بنا پر اسی قول پر ہے۔ پس اسی کے مطابق فتویٰ دیا جائے گا۔

المناسب لقوله او النسب یعنی ان کے قول کے مناسب او النسب تھا۔ اس سے قبل کہتے بیوی یا قریبی جس کا ولادت کا رشتہ ہو اس کی گواہی سے غائب پر نفقہ معین نہیں کیا جائے گا جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔

16164۔ (قوله: إِنْ لَمْ يُخْتَلَفْ مَالًا) اگر خاوند نے اپنے گھر میں مال نہ چھوڑا، نہ مودع کے پاس مال چھوڑا اور نہ ہی مدیون کے پاس مال چھوڑا۔ اس قول کے ساتھ اس قول فی مال لہ سے احتراز کیا ہے۔ ”الذخیرہ“ میں کہا: جب خاوند کا حاضر مال نہ ہو اور عورت نے ارادہ کیا کہ نکاح پر گواہیاں قائم کر دے یا قاضی کو نکاح کا علم ہو اور عورت نے مطالبہ کیا ہو کہ عورت کے لیے نفقہ معین کر دے اور قرض لینے کا اسے حکم دے تو قاضی اس معاملہ میں اس کی بات نہیں مانے گا۔ امام ”زفر“ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔

16165۔ (قوله: وَيَأْمُرُهَا) فعل منصوب ہے اس کا عطف یفرض پر ہے اور اس کا قول ولایقضى به اس کا عطف لا تفرض پر ہے، ”ح“۔

16166۔ (قوله: يُقْضَى بِهِ) یعنی اگر غائب کا مال ہو تو اس کے مال سے اسے مال دے دیا جائے گا ورنہ عورت کو خاوند کے نام پر قرض لینے کا حکم دے دیا جائے گا عورت کو یہ گواہیاں پیش کرنے کی حاجت نہیں ہوگی کہ خاوند نے کوئی نفقہ پیچھے نہیں چھوڑا، ”بحر“۔

16167۔ (قوله: لِلْحَاجَةِ) کیونکہ خاوند اکثر غائب ہو جاتے ہیں اور نفقہ کے بغیر اسے چھوڑ جاتے ہیں خصوصاً ہمارے اس زمانہ میں۔ ”زیلعی“ نے کہا: کیونکہ اس صورت حال میں گواہیاں قبول کرنے میں عورت کا بھلا ہے اور اس میں غائب پر بھی کوئی ضرر نہیں۔ کیونکہ اگر خاوند حاضر ہو اور عورت کی تصدیق کرے یا عورت اس کے طریقہ سے ثابت کر دے تو عورت اپنے حق کو لینے والی ہے ورنہ خاوند عورت سے یا اس کے ضامن سے مال کی واپسی کا مطالبہ کرے گا۔

16168۔ (قوله: فَيُنْفَتَى بِهِ) یہی اصح قول ہے جس طرح ”برہان“ میں ہے۔ ”خصاف“ نے کہا: یہ لوگوں کے حالات کے زیادہ موافق ہے جس طرح ”الہجر“ میں ہے۔ یہی پسندیدہ قول ہے جس طرح ”ملتقى الابرار“ وغیرہ میں ہے۔ اسی پر فتویٰ دیا

وَهَذَا مِنَ السَّبْتِ الَّتِي يُفْتَى بِهَا بِقَوْلِ زُفَرٍ

یہ ان چھ مسائل میں سے ہے جن میں امام ”زفر“ کے قول کے مطابق فتویٰ دیا جاتا ہے۔

جاتا ہے۔ ”شربہ لایہ“۔ اکثر مشائخ نے اسے مستحسن قرار دیا ہے۔ پس اس کے مطابق فتویٰ دیا جائے گا: ”شرح الجمع“۔

وہ مسائل جن میں امام زفر کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے

16169۔ (قولہ: وَهَذَا مِنَ السَّبْتِ الَّتِي يُفْتَى بِهَا بِقَوْلِ زُفَرٍ) ”حموی“ نے ان کو پندرہ مسئلوں تک پہنچا دیا ہے اور انہیں اشعار میں نظم کیا ہے (۱) یہی مسئلہ ہے (۲) مریض نماز میں اس طرح بیٹھے گا جس طرح تشہد کرنے والا بیٹھتا ہے (۳) نفل پڑھنے والا اسی طرح بیٹھے گا (۴) جو آدمی بیوی کو ظالم حاکم کے پاس لے گیا اور ظالم نے اس پر چینی نافذ کر دی تو وہ لے جانے والا چینی بھرے گا (۵) عقار (جانیداد) کے دعویٰ میں چاروں حدود کا بیان کرنا ضروری ہے (۶) وہ امور جو سماعت سے تعلق رکھتے ہیں ان میں نابینا کی گواہی قبول کی جائے گی (۷) خصوصت کا وکیل مال پر قبضہ کا مالک نہیں ہوگا (۸) مشتری کا خیارجن سے گھر دیکھنے کے ساتھ ختم نہیں ہوتا (۹) خریدار کا خیارجن لپٹے ہوئے کپڑے کو دیکھنے سے ختم نہیں ہوگا (۱۰) کفیل پر لازم ہے کہ مکفول عنہ کو مجلس حکم میں سپرد کرے (۱۱) جب بیع عیب دار ہو تو مراجع پر ضروری ہے کہ وہ اس کی وضاحت کرے کہ اس نے اسے عیب سے خالی اتنے میں خریدا تھا (۱۲) گواہ بنانے کے بعد شفعہ ایک ماہ تک موخر کرنا اسے باطل کر دے گا (۱۳) جب اس نے اپنی نقدی اور ریوڑ میں سے ایک تہائی کی وصیت کی تو دو تہائی ضائع ہو گئے تو اسی کے لیے ان میں سے باقی ماندہ ایک تہائی ہوگا (۱۴) جب مقروض نے زیوف کی جگہ جید ادا کر دیے تو اسے قبول کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا (۱۵) جب لفظ اٹھانے والے نے لفظ پر مال خرچ کیا اور حق لینے کے لیے اسے روک لیا اور لفظ ہلاک ہو گیا تو اس نے جو مال خرچ کیا تھا وہ ساقط ہو جائے گا۔

میں کہتا ہوں: تین کو ساقط کرنا واجب ہے۔ وہ یہ ہیں جانیداد کا دعویٰ، نابینا کی شہادت اور نقدی کی تہائی کی وصیت۔ کیونکہ ان تین چیزوں میں فتویٰ امام ”زفر“ کے قول کے برعکس پر ہے۔ یہی ہمارے تینوں ائمہ کا قول ہے اس پر متون وغیرہا ہیں جس طرح سیدی ”عبدالغنی نابلسی“ نے ”النظم“ کی اپنی شرح میں تصریح کی ہے۔ یہ امر ذہین نشین کر لو۔ میں ان پر آٹھ مسائل کا اضافہ کرتا ہوں (۱) جب کوئی آدمی بیوی کو کہے: انت طلاق واحدۃ فی ثنتین اور اس قول سے ضرب کا ارادہ کرے تو امام ”زفر“ کے نزدیک دو طلاقیں واقع ہوتی ہیں محقق ”کمال بن ہمام“ اور ”انقانی“ نے ”غایۃ البیان“ میں اسے راجح قرار دیا ہے (۲) غلام کی آزادی اپنے اس قول کے ساتھ معلق کرنا: ان مت او قتلت فانت حر، اگر میں مر جاؤں یا قتل کر دیا جاؤں تو تو آزاد ہے۔ امام ”زفر“ کے نزدیک یہ تدبیر ہے۔ ”ابن ہمام“ اور ان کے بعد کے علما نے امام ”زفر“ کے قول کو راجح قرار دیا ہے (۳) نکاح موقت امام ”زفر“ کے نزدیک صحیح ہے۔ ”ابن ہمام“ نے اسے راجح قرار دیا ہے کہ توقيت کو مہمل قرار دیا ہے (۴) دراہم اور دنانیر کو وقف کرنا۔ امام ”زفر“ کے نزدیک صحیح ہے۔ یہ انصاری کی ان سے روایت ہے۔ روم کے علاقوں میں آج اسی پر عمل ہے۔ کیونکہ لوگوں کے نزدیک یہ متعارف ہے یہ حقیقت میں ایسا وقف ہے جس میں لوگوں کا تعامل منقول ہے وقف کے

باب میں اس کی تحقیق (مقولہ 21403 میں) ہوگی (۵) اگر ایک مرد نے اپنے کمرے میں تاریک رات میں ایک عورت پائی جسے اس نے اپنی بیوی گمان کیا تو مرد نے اس سے وطی کر لی تو اس پر حد جاری نہیں کی جائے گی اگر دن کے وقت وطی کی تو اس پر حد جاری کی جائے گی۔ یہ امام "زفر" کا قول ہے۔ امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مطلقاً حد جاری کی جائے گی۔ "ابولث کبیر" نے کہا: امام "زفر" کی روایت کو اپنایا جاتا ہے۔ "تارخانہ" میں اسی طرح ہے (۶) اگر کسی نے قسم اٹھائی وہ زید کو عاریہ کوئی چیز نہیں دے گا تو اس نے ایسے آدمی کی چیز ادھار دے دی جس کو زید نے حکم دیا تھا۔ امام "زفر" کے نزدیک وہ حائض نہیں ہوگا۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب اس نے کلام پیغام رسانی کے طریقہ پر کی ہو جس طرح وہ کہے: زید تجھ سے وہ چیز ادھار مانگتا ہے ورنہ وہ حائض ہوگا جس طرح "الہمز" وغیرہ میں ہے (۷) تیمم کا جائز ہونا اس آدمی کے لیے جو وضو کرے تو اس کا وقت فوت ہو جاتا ہے۔ یہ امام "زفر" کا قول ہے۔ ہم تیمم کے باب میں (مقولہ 2041 میں) اس کی ترجیح کو بیان کر چکے ہیں۔ لیکن بطور احتیاط اسے نماز کے اعادہ کا حکم دیا جائے گا (۸) چوپاؤں کے گوبر کے پاک ہونے کا حکم ضرورت کی بنا پر امام "زفر" کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے جس طرح ملک شام کے دمشق شہر کے پانیوں کی گزرگاہ ہے جس طرح "عمادی" نے "ہدیہ" میں اور سیدی "عبدالغنی" نے اس کی شرح میں اس کا ذکر کیا ہے۔ طہارت کے بیان میں اس کی وضاحت گزر چکی ہے۔ پس تمام مسائل میں ہو گئے جب کہ گزشتہ تین مسائل ان سے ساقط ہیں۔ میں نے ان اشعار میں ان کو نظم کیا ہے۔

(۱) بحمد الہ العالمین مبسلاً اتوج نظمی والصلاة علی العلا

بسم اللہ سے شروع کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کی حمد اور سرور و عالم پر درود کے ساتھ اپنی نظم کو تاج پہناتا ہوں۔

(۲) وبعد فلا یفتی بسا قالہ زفر سوی صور عشرين تقسیمہا انجلی

حمد و صلاۃ کے بعد امام "زفر" نے جو کہا اس پر فتویٰ نہیں سوائے بیس اقوال کے جن کی تقسیم عیاں ہو چکی۔

(۳) جلوس المريض مثل حال تشهد کذا من یصلی قاعدا متنفلا

مریض حالت نماز میں تشهد کی مثل بیٹھے گا اسی طرح وہ بھی جو بیٹھ کر نفل پڑھتا ہے۔

(۴) و تقدیر انفاق لمن غاب زوجها بلا ترک مال منه ترجو تخولا

اس کے لیے نفقہ معین کرنا جس کا خاوند غائب ہے اس نے مال بھی نہیں چھوڑا عورت اس کے لوٹنے کی امید رکھتی ہے۔

(۵) یرابح شاری ماتعيب عنده اذا قال انی ابتعتہ سالم الحلی

جس آدمی کے پاس کوئی چیز عیب دار ہوئی وہ بیچ کر سکتا ہے جب وہ یہ کہہ دے میں نے سالم کو صحیح خریدا تھا۔

(۶) ولیس یب قبضا وکیل خصومة ویضن ساع بالبریء تقولا

وکیل حضومت قبضہ کا اختیار نہیں رکھتا اور بری کو ظالم حاکم کے پاس لے جانے والا ضامن ہوتا ہے۔

(۷) و تسلیم مکفول بـ مجلس حاکم تحتم ان یشـط عن من تکفلا جس کی ضمانت اٹھائی گئی اس کو حاکم کی مجلس میں سپرد کیا جائے جس نے ضمانت اٹھائی اس پر یہ شرط لازمی ہے۔
(۸) ویبقی خیار عند رؤیة مشتر لشوب بلا نشر نسویہ جلا مشتری کا خیار باقی رہے گا جب اس نے کپڑا پھیلانے بغیر لپٹا ہوا دیکھا ہو۔

(۹) کذا رؤیة للبيت من صحن داره اذا لم یکن من داخل قد تاملا اسی طرح جس نے حویلی کے صحن سے گھر دیکھا اس کا خیار باقی رہے گا جب اس نے اندر سے غور نہ کیا ہو۔

(۱۰) قضاءه جیادا عن زیوف ادانها فلا جبر ان له یرض ان یتقبلا اس نے زیوف کی جگہ عمدہ دراہم ادا کر دیئے جو قرض لیے اگرچہ وہ لینے پر راضی نہ ہو تو اس پر جبر نہیں ہوگا۔
(۱۱) مبادر اشهاد عن اخذ شفعة بتاخیرة شهرا لذلت ابطلا شفیع کرنے پر گواہی میں جلدی کرنے والا ایک ماہ تک شفیعہ میں تاخیر کی تو یہ باطل ہو جائے گا۔

(۱۲) توی لقطه فی حال حبس لاخذ ما صرفت علیها مسقط ذا مکملا لقطہ ہلاک ہو گیا اس حال میں کہ وہ مال لے جو اس نے لقطہ پر صرف کیا تھا تو سب ساقط ہو جائے گا۔

(۱۳) وزد ضرب حساب اراد مطلق یصح بترجیح الکمال تعدلا طلاق دینے والے نے حساب کا ارادہ کیا تو اس کا اضافہ کرے یہ ”کمال“ کے ترجیح دینے سے صحیح ہو گیا ہے۔
(۱۴) رجح ایضا عقد تدبیر عبده بتدیده بالقتل والموت فانقلا غلام کو مدبر بنانے کو بھی ترجیح دے دے جب آقا قتل اور موت میں کلام کو لوٹاتا ہے پس نقل کر لے۔

(۱۵) وایضا نکاحا فیہ توقيت مدة یصح و ذا التوقيت یجعل مرسلا اور ایسا نکاح جس میں مدت کی تعیین کی گئی ہو وہ نکاح صحیح ہوگا اور اس مدت کو چھوڑ دیا جائے گا۔

(۱۶) ووقف دنانیر آجز و دراهم کہا قال الانصاری دام مبیجلا اور دنانیر و دراہم کے وقف کرنے کو تو جائز قرار دے جس طرح انصاری نے کہا جو ہمیشہ باعث عزت رہے۔

(۱۷) وواطن من قد ظنھا زوجة اذا اتته بلیل حده صار مهلا اور وہ وطنی کرنے والا جس نے عورت کو بیوی گمان کیا جب وہ رات کے وقت اسی کے پاس آئی اس کی حد مہمل ہو جائے گی۔

(۱۸) ویحنث فی والله لست معیر ذا لزید اذا اعطی لمن جاء مرسلا اور اللہ کے نام کی قسم اٹھانے والا کہ وہ زید کو یہ چیز ادا ہار نہیں دے گا جب اس نے وہ چیز اسکو دے دی جس کو بھیجا گیا تھا۔
(۱۹) لمن خاف فوت الوقت ساغ تیسم ولكن لیحتط بالاعادة غاسلا

وَعَلَيْهِ، وَلَوْ غَابَ وَلَهُ زَوْجَةٌ وَصَغَاؤٌ تُقْبَلُ بَيِّنَتُهَا عَلَى النِّكَاحِ إِنْ لَمْ يَكُنْ عَالِيًا بِهِ ثُمَّ يَفْرِضُ لَهُمْ ثُمَّ يَأْمُرُهَا بِالْإِنْفَاقِ أَوْ إِلا سِتْدَانَةً لِيَتْرَجِعَ بَحْرًا

”امام ”زفر“ کے قول کے مطابق اگر خاوند غائب ہو جائے جس کی بیوی اور چھوٹے بچے ہوں تو نکاح پر بیوی کی گواہیاں قبول کی جائیں گی اگرچہ قاضی نہ جانتا ہو پھر اس کے حق میں قاضی نفقہ کا فیصلہ کر دے گا۔ پھر قاضی عورت کو حکم دے انفاق کا یا قرض لینے کا تاکہ وہ مطالبہ کر سکے ”بحر“۔

جس کو وقت کے فوت ہونے کا خوف ہو اس کے لیے تیمم کرنا جائز ہے لیکن اس کے لیے بطور احتیاط وضو کے ساتھ اعادہ کرنا چاہیے۔

(۲۰) طهارة زبل في محل ضرورة كسجری میاء الشام صینت من البلا

ضرورت کے محل میں گوبر کا پاک ہونا جس طرح شام کے پانیوں کی گزرگاہ کو بلا سے محفوظ مانا گیا ہے۔

(۲۱) فهات عروسا بانجمال تسریدت و جاءت عقود الدر فی جیدھا حی

لو اس دلہن کو جس نے جمال کا لباس پہنا اور موتیوں کے ہار اس کی گردن میں ہار بن کر آئے۔

(۲۲) وصی عنی ختم النبیین ربنا و آل و اصحاب و من بالتقی علا

اور ہمارے رب نے خاتم الانبیاء، آپ کی آل، آپ کے صحابہ اور متقیین پر اپنی رحمت نازل فرمائے۔

16170۔ (قوله: وَعَلَيْهِ الخ) ضمیر سے مراد امام ”زفر“ ہے۔ یہ صاحب ”البحر“ کی جانب سے تفریح ہے۔

16171۔ (قوله: تُقْبَلُ بَيِّنَتُهَا عَلَى النِّكَاحِ) گواہیاں اس لیے قبول نہیں کی جائیں گی کہ نکاح کا فیصلہ کرے

بلکہ اس لیے تاکہ بیوی کے حق میں نفقہ کا فیصلہ کرے نسب پر گواہیوں کا ذکر نہیں کیا یا تو اختصار کی وجہ سے یا اس لیے کہ جب

نکاح پر گواہیاں قائم ہو گئیں تو ضمناً نسب پر بھی قائم ہو جائیں گی کیونکہ فراش قائم ہے۔ ”تائل“

16172۔ (قوله: إِنْ لَمْ يَكُنْ عَالِيًا بِهِ) کیونکہ اگر وہ جانتا ہوتا تو گواہیوں کی ضرورت نہ تھی۔ مسئلہ ہمارے تینوں

ائمہ کے قول پر ہوگا جس طرح یہ گزر چکا ہے۔

16173۔ (قوله: ثُمَّ يَفْرِضُ لَهُمْ) ہم ضمیر سے مراد زوج اور چھوٹے بچے ہیں، ”بحر“۔

16174۔ (قوله: ثُمَّ يَأْمُرُهَا بِالْإِنْفَاقِ أَوْ إِلا سِتْدَانَةً) ”البحر“ کی عبارت ہے: ثم یامرھا بالاستدانة پھر

قاضی عورت کو قرض لینے کا حکم دے گا۔ اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ مناسب یہ تھا کہ الاستدانة کا عطف واؤ کے ساتھ ہوتا

جس طرح بعض نسخوں میں پایا جاتا ہے۔ کیونکہ اگر عورت نے قرض نہ لیا اور مدت گزر گئی تو زوجہ کے علاوہ کا نفقہ ساقط ہو

جائے گا اگرچہ قضا کے بعد ہو جس طرح (مقولہ 16044 میں) گزر چکا ہے۔ لیکن عنقریب آئے گا کہ ”زیلعی“ نے صغیر کو

زوج کی طرح بنایا ہے کہ وقت گزرنے کے ساتھ کا نفقہ بھی ساقط نہیں ہوگا۔ باقی اقارب کا مسئلہ مختلف ہے۔ اس پر مکمل کلام

آگے (مقولہ 16362 میں) آئے گی۔

(وَتَجِبُ لِلْمُطَلَّغَةِ الرَّجْعِيَّةِ وَالْبَائِنِ، وَالْفُرْقَةُ بِدَلَا مَعْصِيَةٍ كَخِيَارِ عَشِيقٍ، وَبُلُوغٍ وَتَفْرِيقٍ بَعْدَ كَفَاءَةٍ

جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی ہو، جسے طلاق بائن دی گئی ہو اور معصیت کے بغیر جس کی جدائی واقع ہوئی ہو۔ جیسے خیانت اور خیانت بلوغ کے ساتھ اور کفو نہ ہونے کی وجہ سے تفریق کی صورت میں

طلاق یافتہ کا نفقہ

16175۔ (قوله: وَتَجِبُ لِلْمُطَلَّغَةِ الرَّجْعِيَّةِ وَالْبَائِنِ) ان پر یہ لازم تھا کہ مطلقہ کی جگہ معتدہ کا لفظ ذکر کرتے۔ کیونکہ نفقہ عدت کے تابع ہے۔ رجعی اور بائن کی قید لگائی یہ اس سے احتراز ہے کہ اگر اس نے اپنی ام ولد کو آزاد کیا تو عدت میں اس کے لیے کوئی نفقہ نہیں ہوگا جس طرح ”کافی الحاکم“ میں ہے۔ اور اس سے احتراز کیا ہے کہ اگر نکاح فاسد ہو۔ ”البحر“ میں ہے: اگر طلاق بائن کی معتدہ نے نکاح کیا اور دخول کے بعد تفریق ہو گئی تو دوسرے خاوند پر نفقہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کا نکاح فاسد ہے۔ اور نہ ہی پہلے خاوند پر نفقہ ہوگا اگر عورت اس کے گھر سے نشوز اختیار کرتے ہوئے نکلی تھی۔ ”الجبتي“ میں ہے: عدت کا نفقہ نکاح کے نفقہ کی طرح ہے۔ ”الذخيرة“ میں ہے: نفقہ نشوز کے ساتھ ساقط ہو جاتا ہے اور لوٹ آنے سے نفقہ بھی لوٹ آتا ہے۔ یہاں قول کو مطلق ذکر کیا ہے۔ پس یہ حاملہ، غیر حاملہ، جس کو تین طلاقیں دی گئی ہوں یا اس سے کم کو شامل ہے جس طرح ”خانیہ“ میں ہے۔ اور مستثنیٰ ہوگا: اگر خاوند نے عورت سے خلع کیا کہ اس کے لیے کوئی نفقہ نہیں اور نہ ہی اس کے لیے رہائش ہے۔ پس اس کے لیے رہائش تو ہوگی نفقہ نہیں ہوگا جس طرح اس کے باب میں گزرا ہے اور قریب ہی یہ (مقولہ 16193 میں) آئے گا۔

اگر فرقت عورت کی طرف سے ہو اور اس کی معصیت کی وجہ سے ہو تو صرف رہائش ہوگی

16176۔ (قوله: وَالْفُرْقَةُ بِدَلَا مَعْصِيَةٍ) یعنی وہ فرقت جو عورت کی جانب سے واقع ہو اگر عورت کی معصیت کی وجہ سے فرقت ہو تو عورت کے لیے صرف رہائش ہوگی جس طرح آگے آئے گا۔ ”البحر“ میں کہا: حاصل یہ ہے کہ فرقت یا تو خاوند کی جانب سے ہوگی یا عورت کی جانب سے ہوگی۔ اگر فرقت مرد کی جانب سے ہو تو عورت کے لیے مطلقاً نفقہ ہوگا خواہ معصیت کی وجہ سے ہو یا اس کے بغیر ہو وہ طلاق ہو یا فسخ نکاح ہو اگر فرقت عورت کی جانب سے ہو۔ اگر وہ معصیت کی وجہ سے ہو عورت کے لیے کوئی نفقہ نہیں ہوگا اور تمام صورتوں میں اس کے لیے رہائش ہوگی۔ ملخص

16177۔ (قوله: وَتَفْرِيقٍ بَعْدَ كَفَاءَةٍ) اسی کی مثل ہے مہر مثل کا نہ ہونا۔ اور یہ امر مخفی نہیں کہ یہ حکم بالغ عورت میں ہے جس نے ولی کے بغیر خود عقد نکاح کیا۔ کیونکہ عقد ظاہر روایت کے مطابق صحیح ہے اور ولی کو فسخ نکاح کا حق ہے۔ لیکن اب مفتی بقول یہ ہے کہ یہ باطل ہے جس طرح اس صغیرہ کا نکاح جس کا عقد نکاح باپ اور دادا کے علاوہ کسی اور نے غیر کفو اور مہر مثل کے بغیر کیا۔ یہ سب حقوق زوجیت کے بعد ہے۔ جہاں تک اس سے پہلے کا تعلق ہے تو عدت کے نہ ہونے کی وجہ سے نفقہ نہیں ہوگا۔

النِّفْقَةُ وَالسُّكْنَى وَالْكِسْوَةُ إِنْ طَالَتْ الْمُدَّةُ، وَلَا تَسْقُطُ النِّفْقَةُ الْمَفْرُوضَةُ بِبُطْنِ الْعِدَّةِ عَلَى الْمُخْتَارِ
بِزَارِيئَةٍ؛ وَلَوْ أَدَعَتْ امْتِدَادَ الطُّهْرِ فَلَهَا النِّفْقَةُ مَا لَمْ يَحْكَمْ بِانْقِضَائِهَا

نفقہ، رہائش اور لباس ہوگا اگرچہ مدت طویل ہو جائے۔ اور مختار مذہب کے مطابق مدت کے گزر جانے سے معین کردہ نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔ اور اگر عورت نے طہر کے لمبا ہونے کا دعویٰ کر دیا تو عورت کے لیے نفقہ ہوگا جب تک قاضی اس عدت کے ختم ہونے کا حکم نہ لگائے

16177۔ (قولہ: النِّفْقَةُ الْخ) یہ لفظ مرفوع ہے جو تہجد کا قائل ہے۔

16178۔ (قولہ: وَالسُّكْنَى) یہ لازم ہے کہ عورت اسی گھر میں رہے جس میں میاں بیوی طلاق سے قبل رہتے تھے
”قبستانی“۔ باب العدة میں اس پر نَمَتَلُو (مقولہ 15206 میں) گزر چکی ہے۔

16179۔ (قولہ: إِنْ طَالَتْ الْمُدَّةُ) امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کی جانب سے اعتذار کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ آپ نے
کسوہ کا ذکر نہیں کیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے عموماً عدت طویل نہیں ہوتی کسوہ سے غنا ہوتی ہے یہاں تک کہ اگر عورت مدت کے
طویل ہونے کی وجہ سے اس کی محتاج ہوئی جس طرح جس کا طہر ممتد ہو جائے تو کسوہ واجب ہوگا۔
عدت گزرنے سے معین نفقہ ساقط نہیں ہوگا

16180۔ (قولہ: وَلَا تَسْقُطُ النِّفْقَةُ الْخ) یعنی جب عدت کی مدت گزر جائے اور عورت نے اس پر قبضہ نہ کیا ہو
اگرچہ وہ مفروض ہو یعنی یا اس پر مصالحت کی گئی ہو۔ اگر قاضی کے امر سے قرض لیا گیا ہو تو اس میں کلام نہیں ورنہ اس میں
اختلاف ہے۔ ”حلوانی“ نے اسے اختیار کیا کہ وہ بھی ساقط نہیں ہوگا۔ ”سرخسی“ نے اشارہ کیا ہے وہ ساقط ہو جائے گا۔
”ذخیرہ“ وغیرہا میں ہے: صحیح ہے۔ ”البحر“ میں کہا: اس تعبیر کی بنا پر متون کی اصلاح ضروری ہے۔ کیونکہ علما نے تصریح کی ہے
کہ نفقہ قضا یا رضا سے واجب ہوتا ہے اور دین بن جاتا ہے یہاں وہ دین نہیں بنتا مگر جب عدت ختم نہ ہو۔ لیکن ”المنہر“ میں ہے
کہ متون کا اطلاق اس کی شہادت دیتا ہے جو ”حلوانی“ نے اختیار کیا ہے۔
میں کہتا ہوں: ”فتح“ کا ظاہر کلام اسی کا اختیار ہے۔ کیونکہ انہوں نے اسی پر اکتفا کیا ہے۔

اگر عورت نے طہر کے لمبا ہونے کا دعویٰ کر دیا تو اس کے لیے نفقہ ہوگا جب تک ختم ہونے کا حکم نہ لگائے
16181۔ (قولہ: فَلَهَا النِّفْقَةُ) یعنی قول عورت کا معتبر ہوگا کہ اس کی عدت ختم نہیں ہوئی۔ مگر یہ قول عورت کی قسم
کے ساتھ معتبر ہوگا اور عورت کے لیے نفقہ ہوگا جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

16182۔ (قولہ: مَا لَمْ يَحْكَمْ بِانْقِضَائِهَا) اگر قاضی نے عدت کے ختم ہونے کا حکم دے دیا۔ اس کی صورت یہ
ہے کہ خاندان نے عورت کے اقرار پر گواہی قائم کر دی کہ عورت نے عدت کے ختم ہونے کا اقرار کیا تھا اس کے ساتھ خاندان نفقہ
سے بری ہو جائے گا جس طرح ”البحر“ میں ہے: ”ح“۔

مَا لَمْ تَدَّعِ الْحَبْلَ فَلَهَا النَّفَقَةُ إِلَى سَنَتَيْنِ مُنْذُ طَلَقَهَا، فَذُو مَصْتَاثُهُ تَبَيَّنَ أَنْ لَا حَبْلَ فَلَا رُجُوعَ عَلَيْهَا وَإِنْ شَرَطَ: لِأَنَّهُ شَرَطَ بَاطِلٌ بَحْرٌ. وَلَوْ صَالَحَهَا عَى نَفَقَةِ الْعِدَّةِ إِنْ بِأَلْشَهْرِ صَحَّ. وَإِنْ بِالْحَيْضِ لَا لِنَجْهَالَةٍ (لَا تَجِبُ النَّفَقَةُ بِأَنْوَاعِهَا

جب تک عورت حمل کا دعویٰ نہ کرے تو عورت کو دو سال تک نفقہ ملے گا۔ اس وقت سے جس وقت مرد نے عورت کو طلاق دی اگر دو سال گزر گئے پھر واضح ہوا کہ حمل نہیں تو عورت سے مطالبہ کا کوئی حق نہیں ہوگا۔ اگرچہ وہ شرط لگائے کیونکہ یہ شرط باطل ہے ”بحر“۔ اگر دونوں نے عدت کے نفقہ پر صلح کی اگر وہ عدت مہینوں کے اعتبار سے تھی تو صلح اگر حیض کے اعتبار سے تھی تو نہیں۔ کیونکہ اس میں جہالت ہے۔ نفقہ اپنی انواع کے ساتھ اس عورت کے حق میں مطابقتاً واجب نہیں ہوگا

16183۔ (قولہ: مَا لَمْ تَدَّعِ الْحَبْلَ) بعض نسخوں میں ہے: وما لَمْ تَدَّعِ اس کا عطف مانہ یکن پر ہے۔ یہی صحیح ہے۔ کیونکہ جب عورت نے عدت کے ختم ہونے کا دعویٰ اتنی مدت میں کیا جو مدت اس کا احتمال رکھتی تھی پھر عورت نے بچہ جن دیا تو نسب ثابت نہیں ہوگا تو نفقہ کیسے واجب ہوگا؟ ہاں نسب ثابت ہوگا اگر اس نے اقرار کے وقت حمل کی اقل مدت میں بچہ جن دیا اور طلاق کے وقت سے اکثر سے اقل مدت میں بچہ جن دیا۔ کیونکہ عورت کے اقرار میں جمبوت ثابت ہو چکا ہے جس طرح اس کے باب میں (مقولہ 15569 میں) گزر چکا ہے۔ اس کا حمل یہاں ممکن نہیں۔ کیونکہ ان کا یہ قول: فلها النفقة الی سنتین اس کے منافی ہے۔ ”البحر“ کی عبارت ہے: وان ادعت حبلا الخ اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔

16184۔ (قولہ: فَلَا رُجُوعَ عَلَيْهَا) یعنی جب عورت نے کہا: مجھے حمل کا گمان ہے اور مجھے حیض نہیں آیا اور میرا طہر لبا ہو گیا ہے۔ خاوند نے کہا: تو نے حمل کا دعویٰ کیا اس کی اکثر مدت دو سال ہے تو اس کے قول کی طرف التفات نہیں کی جائے گی اور اس پر نفقہ لازم ہوگا یہاں تک کہ اسے تین حیض آجائیں یا وہ مایوسی کی عمر پہنچ جائے اور اس کے بعد تین ماہ گزر جائیں۔ اس کی مفصل بحث ”البحر“ میں ہے۔ اگر عورت نے اقرار کیا کہ اس کی عدت فلاں وقت سے ختم ہو چکی ہے اور وہ اس وقت حاملہ نہیں تھی تو خاوند اس نفقہ کو واپس لے سکتا ہے جو اس عورت نے عدت کے ختم ہونے کے بعد لیا تھا جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔

فرع

”الخلاصہ“ میں ہے: صغیرہ کی عدت تین ماہ ہے مگر جب وہ قریب البلوغ ہو تو خاوند اسے نفقہ دے گا جب تک اس کے رحم کا فارغ ہونا ظاہر نہیں ہوگا۔ ”الھیط“ میں اسی طرح ہے۔ کوئی اختلاف مذکور نہیں۔ یہ اچھا قول ہے۔ ”الفتح“ میں اسی طرح ہے۔ ہم نے باب العدة میں یہاں سے مفصل کلام (مقولہ 15231 میں) ذکر کیا ہے۔

16185۔ (قولہ: وَإِنْ شَرَطَ الخ) ”البحر“ میں ان کے زمانہ میں وقوع پذیر ہونے والے مسئلہ میں جواب کے طور پر

ذکر کیا ہے۔

16186۔ (قولہ: وَإِنْ بِالْحَيْضِ لَا لِنَجْهَالَةٍ) کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ اس کا طہر طویل ہو جائے۔ ”الفتح“ میں

(لِبُعْتَدَةِ مَوْتٍ مُطْلَقًا) وَلَوْ حَامِلًا (إِلَّا إِذَا كَانَتْ أُمًّا وَلَدٍ وَهِيَ حَامِلَةٌ) مِنْ مَوْلَاهَا فَلَهَا التَّفَقُّةُ مِنْ كُلِّ النَّالِ جَوْهَرَةٌ (وَتَجِبُ السُّكْنَى) فَقَطْ

جو موت کی وجہ سے عدت گزار رہی ہو اگرچہ وہ عورت حاملہ ہو مگر جب وہ ام ولد ہو اور وہ اپنے آقا سے حاملہ ہو۔ تو اس کے لیے تمام مال میں سے نفقہ ہوگا جوہرہ اور صرف رہائش واجب ہوگی

اسی طرح ہے۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ حاملہ کا حکم اسی طرح ہے۔ اسے ذہن نشین کر لو۔ مذکورہ تعلیل پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ مصالح عنہ کی جہالت کچھ نقصان نہیں دیتی۔ پھر میں نے باب الخلع میں ”المقدسی“ کو دیکھا اس طرح اعتراض کیا۔ بعض اوقات یہ جواب دیا جاتا ہے کہ مراد اس کی جہالت ہے جو ذمہ میں ثابت ہوتا ہے۔ جب اس کی جانب سے صلح کی جائے تو اس کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس کی جہالت کوئی نقصان نہیں دیتی۔ تاہل

16187۔ (قوله: وَلَوْ حَامِلًا) ”قبستانی“ نے کہا: ایک قول یہ کیا گیا ہے: حاملہ کے لیے تمام مال میں نفقہ ہوگا جس طرح ”المشمرات“ میں ہے: ”ح۔“

16188۔ (قوله: مِنْ مَوْلَاهَا) یہ ”جوہرہ“ کے کلام میں سے نہیں بلکہ ”الہز“ میں اسکا ذکر کیا ہے۔ کیونکہ کہا: چاہیے کہ اسکا معنی ہو جب لونڈی اپنے آقا سے حاملہ ہو اور وہ اعتراف کرے کہ حمل اسکا ہے لیکن بچے کی ولادت موت کے بعد ہوئی ہو۔ پھر جان لو اس مسئلہ کی استثنا میں مصنف نے صاحب ”الجوہرہ“ کی پیروی کی ہے اور کہا: یہ روایت کثیر متون پر وارد ہے۔ ”رحمتی“ نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ اسے صاحب ”الجوہرہ“ یا جنہوں نے صاحب ”الجوہرہ“ کی پیروی کی کسی نے بھی اس کا ذکر نہیں کیا۔ یہ شاذ غلط عبارت ان متون کے معارض نہیں جو مذہب کو نقل کرنے کے لیے وضع کیے گئے ہیں جب کہ اس کی کوئی وجہ نہیں۔ کیونکہ ام ولد آقا کے وفات پانے کے ساتھ آزاد ہو جاتی ہے اور اس آقا سے اجنبی ہو جاتی ہے۔ پس اس کے ترکہ میں نفقہ کے واجب کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔

میں کہتا ہوں: اس کی تائید وہ قول کرتا ہے جو ”البدائع“ میں ہے: جب ام ولد کو آزاد کیا گیا یا اس کا آقا فوت ہو گیا پس اس کے لیے کوئی نفقہ نہیں اور نہ ہی اس کے لیے رہائش ہے۔ کیونکہ اس کی عدت وطی کی عدت ہے جس طرح اس کی عدت ہوتی ہے جس کا نکاح فاسد ہو۔ ایک اور موقع پر کہا: جب آقا نے اسے آزاد کر دیا تو اس کے لیے کوئی نفقہ نہیں اگرچہ اس کو باہر نکلنے سے منع کیا گیا۔ کیونکہ یہ روکنا نکاح کے سبب سے نہیں بلکہ پانی کی حفاظت کی خاطر ہے۔ پس یہ اس عورت کی طرح ہوگی جو نکاح فاسد کی وجہ سے عدت گزار رہی ہو۔ ”ذخیرہ“ میں ہے: اسی طرح اگر اس کا آقا فوت ہو گیا تو اس کے ترکہ میں سے اس کا نفقہ نہیں ہوگا لیکن اگر اس کا بچہ ہو تو اس عورت کا نفقہ اس بچے پر ہوگا اگرچہ وہ بچہ چھوٹا ہو۔ یہ عبارات حاملہ وغیرہا کو شامل ہوتی ہیں اگر وہ نکاح صحیح کے بعد موت کی عدت گزار رہی ہو تو اس کا نفقہ نہیں ہوگا اگرچہ حاملہ ہو۔ تو اس لونڈی کے لیے نفقہ کیسے ہو سکتا ہے جس کی عدت وطی کی عدت ہوتی ہے عقد کی عدت نہیں ہوتی۔ اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ اس کے استثنا کی کوئی وجہ نہیں۔

(لِمُعْتَدَّةٍ فُرْقَةٍ بِمَعْصِيَتِهَا) إِلَّا إِذَا خَرَجَتْ مِنْ بَيْتِهِ فَلَا سَكْنَىٰ لَهَا فِي هَذِهِ الْفُرْقَةِ فَهُسْتَانِيٌّ وَكِفَايَةٌ
(كِرْدِيَّةٌ) وَتَقْبِيلِ ابْنِهِ (لَا غَيْرُ) مِنْ طَعَامٍ وَكِسْوَةٍ، وَالْفَرْقُ أَنْ السُّكْنَىٰ حَتَّىٰ انْتَدَىٰ تَعَالَىٰ فَلَا تَسْقُطُ بِحَالٍ،
وَالنَّفَقَةُ حَقُّهَا فَتَسْقُطُ بِالْفُرْقَةِ بِمَعْصِيَتِهَا (وَتَسْقُطُ النَّفَقَةُ بِرِدَّتِهَا

اس معتدہ کے لیے جس کی معصیت کی وجہ سے جدائی ہوگئی ہو۔ مگر جب وہ خاوند کے گھر سے نکل جائے تو اس فرقت میں عورت کے لیے کوئی رہائش نہیں ”قبستانی“ ”کفایہ“۔ جیسے عورت مرتد ہوگئی اور اس نے خاوند کے بیٹے کو بوسہ دیا۔ رہائش کے علاوہ جیسے کھانا اور لباس اس کے لیے واجب نہیں ہوگا۔ فرق یہ ہے کہ رہائش اللہ تعالیٰ کا حق ہے جو کسی حال میں ساقط نہیں ہوتا اور نفقہ عورت کا حق ہے جو عورت کی معصیت کی وجہ سے فرقت کی صورت میں ساقط ہو جاتا ہے۔ اور طلاق بائن کے بعد عورت مرتد ہو جائے

16189۔ (قولہ: بِمَعْصِيَتِهَا) یہ مرد کی معصیت سے احتراز ہے جس طرح خاوند عورت کی بیٹی کا بوسہ لے یا اس کے

قریب جانے سے ایسا کر لے یا مرتد ہو جائے یا اسلام قبول کرنے سے انکار کر دے۔ اور اس سے احتراز ہے جب نہ مرد سے معصیت ہو اور نہ ہی عورت سے معصیت ہو جس طرح خیار بلوغ وغیرہ اور خاوند کے بیٹے کا زبردستی عورت سے وطی کرنا۔ کیونکہ نفقہ اپنی تمام انواع کے ساتھ واجب ہوگا جس طرح (مقولہ 16176 میں) گزر چکا ہے۔

16190۔ (قولہ: فَهُسْتَانِيٌّ وَكِفَايَةٌ) زیادہ بہتر کلام ”قبستانی“ عن ”الكفاية“ ہے۔ اس کی عبارت ہے: یہ اس

صورت میں ہے جب وہ اپنے خاوند کے گھر سے نکل گئی ورنہ رہائش واجب ہوگی جس طرح ”کفایہ“ میں اس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، ”ح“۔

16191۔ (قولہ: كِرْدِيَّةٌ وَتَقْبِيلِ ابْنِهِ) یعنی جس طرح عورت مرتد ہوگئی اور اس نے خاوند کے بیٹے کا بوسہ لیا۔

16192۔ (قولہ: لَا غَيْرُ) یہ رفع کے ساتھ السکنی پر معطوف ہے۔

16193۔ (قولہ: وَالْفَرْقُ) یعنی رہائش وغیرہ میں فرق یہ ہے۔ اسی وجہ سے ”ذخیرہ“ وغیرہ میں کہا: اگر خلع میں شرط

لگائی کہ عورت کے لیے کوئی نفقہ نہیں ہوگا اور نہ ہی اس کے لیے رہائش ہوگی تو عورت کے لیے رہائش ہوگی نفقہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ نفقہ عورت کا حق ہے۔ اور جس میں عدت واجب ہوگی اس میں رہائش رکھنا یہ عورت اور شرع دونوں کا حق ہے۔ عورت کا اپنے حق کو ساقط کرنا حق شرع کو ساقط نہیں کرتا یہاں تک کہ اگر خاوند نے شرط لگائی کہ رہائش کی ذمہ داری مرد پر نہ ہوگی اور عورت اپنے گھر میں رہائش پر راضی ہوگئی یا ایسے گھر میں راضی ہوگئی جس میں وہ دونوں کرائے پر رہتے تھے تو یہ صحیح ہوگا اور عورت کے ذمہ اجرت ہوگی۔ کیونکہ یہ محض عورت کا حق ہے۔

16194۔ (قولہ: حَقُّ اللَّهِ) یعنی من وجہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خاوند کے گھر میں ٹھہرنا عورت پر

واجب کیا ہے۔ اس میں من وجہ عورت کا حق ہے۔ کیونکہ وہ خاوند پر عورت کے لیے واجب ہوتا ہے۔

بَعْدَ النِّبْتِ) أَمَى إِنْ خَرَجَتْ مِنْ بَيْتِهِ وَإِلَّا فَوَاجِبَةٌ قُهُسْتَانِي (لَا يَتَنَكَّبِينَ ابْنِهِ) لِعَدَمِ حَسَبِهَا، بِخِلَافِ
الْمُرْتَدَّةِ، حَتَّى لَوْ لَمْ تُحْبَسْ فَلَهَا النَّفَقَةُ إِلَّا إِذَا لَحِقَتْ بِدَارِ الْحَرْبِ ثُمَّ عَادَتْ وَتَابَتْ لِسُقُوطِ الْعِدَّةِ
بِاللِّحَاقِ: لِأَنَّهُ كَالْمَوْتِ بِحَرْ، وَهُوَ مُشْبِهُ إِلَى أَنَّهُ

تو نفقہ ساقط ہو جاتا ہے۔ یعنی اگر وہ خاوند کے گھر سے نکل گئی ورنہ نفقہ واجب ہوگا ”قہستانی“۔ خاوند کے بیٹے کو اپنے اوپر
قدرت دینے سے نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے عورت کو مجبوس نہیں کیا۔ مرتدہ کا معاملہ مختلف ہے۔ یہاں تک کہ اگر
عورت کو مجبوس نہ کیا گیا تو عورت کے لیے نفقہ ہوگا مگر جب وہ دارالحرب چلی گئی پھر لوٹی اور اس نے توبہ کی۔ کیونکہ دارالحرب
جانے کی وجہ سے عدت ساقط ہوگئی کیونکہ اس کا یہ عمل موت کی طرح ہے ”بحر“۔ یہ قول اس امر کی طرف اشارہ کر رہا ہے

16195۔ (قوله: بَعْدَ النِّبْتِ) بت سے مراد طلاق بائن ہے خواہ ایک ہو یا زیادہ ہوں۔ ”الہدایہ“ کا تین کے ساتھ
متقید کرنا اتفاقی ہے اس کے ساتھ متعدّد الرجعی سے احتراز کیا ہے جب وہ خاوند کے بیٹے کو اپنے اوپر قدرت دے یا شہوت
کے ساتھ اسے بوسہ دے تو عورت کے لیے کوئی نفقہ نہیں۔ کیونکہ فرقت طلاق کی وجہ سے واقع نہیں ہوئی بلکہ عورت کی معصیت
کی وجہ سے واقع ہوئی ہے، ”بحر“۔

16196۔ (قوله: حَتَّى لَوْ لَمْ تُحْبَسْ فَلَهَا النَّفَقَةُ) یعنی اگر عورت خاوند کے گھر میں رہی جس طرح ”قہستانی“ کی
گزشتہ عبارت اس میں صریح ہے۔ اس وقت ”قہستانی“ کی عبارت کے ساتھ اس جملہ سے استغنا ہو جاتی ہے اور اس کے
بدلے میں کہا جاتا ہے: اگر عورت خاوند کے گھر کی طرف لوٹ آئی تو نفقہ بھی دوبارہ لازم ہو جائے گا مگر جب وہ عورت دار
الحرب میں چلی گئی اور اس کے دارالحرب میں لاحق ہونے کا حکم لگا دیا گیا پھر وہ لوٹ آئی، ”ح“۔

حاصل کلام یہ ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے: ارتداد اور خاوند کے بیٹے کو اپنے اوپر قدرت دینے میں کوئی فرق نہیں۔
کیونکہ طلاق بائن کے بعد مرتدہ کو مجبوس نہیں کیا جاتا اس کے لیے نفقہ ہوگا جس طرح وہ عورت جس نے خاوند کے بیٹے کو اپنے
اوپر قدرت دی۔ اور اپنے اوپر قدرت دینے والی کا نفقہ لازم نہیں ہوتا جب وہ عدت کے بیت کو لازم نہ پکڑے۔ پس ارتداد
اور قدرت دینا ان کے نفقہ کے ساقط کرنے اور ساقط نہ کرنے میں ان کا عمل دخل ہے بلکہ اگر احتباس عدت والے گھر میں ہوا
تو نفقہ واجب ہوگا ورنہ نہیں۔ اسی کی مثل ”الفتح“ میں ہے۔

16197۔ (قوله: وَهُوَ مُشْبِهُ الْخ) یہ تعلیل اشارہ کر رہی ہے کہ یہ موت کی طرح ہے۔ ”شرئب لالیہ“ میں کہا: یہ اشارہ
کرتا ہے کہ اس پر دارالحرب میں جانے کا حکم لگا یا جائے گا۔ ”الجامع“ میں جو قول ہے یہی اس کا محمل ہے کہ نفقہ دوبارہ لازم
نہیں ہوگا جب وہ دارالحرب چلی گئی اور دوبارہ لوٹ آئی۔ اور ”الذخیرہ“ میں جو کچھ ہے اس کا محمل ہے کہ عورت کے لوٹ
آنے سے نفقہ لوٹ آئے گا جب اس پر دارالحرب میں چلے جانے کا حکم نہ لگا یا جائے تاکہ دونوں قولوں میں تطبیق ہو جائے
جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔

قَدْ حُكِمَ بِدَحَائِقِهَا وَإِلَّا فَتَعُوذُ نَفَقَتُهَا بَعُوذَهَا فَلْيُحْفَظْ (وَتَجِبُ) النِّفْقَةُ بِأَنْوَاعِهَا عَلَى الْحَرِّ (لِطِفْلِهِ) يِعْمُ الْأُنْثَى وَالْجَنَّةَ وَالْفَقِيرِينَ الْحَرَّ فَإِنَّ نَفَقَةَ الْمَمْلُوكِ

کہ یہ حکم اس کے دارالحرب جانے کی وجہ سے لگایا گیا۔ ورنہ اس عورت کا نفقہ عورت کے لوٹ آنے سے لوٹ آئے گا۔ پس اسے یاد رکھنا چاہیے۔ اور نفقہ اپنی انواع کے ساتھ آزاد آدمی پر اپنے بچے کے لیے ثابت ہوگا۔ طفل کا لفظ مؤنث اور جمع کو عام ہے۔ وہ بچہ جو فقیر اور آزاد ہو۔ کیونکہ مملوک کا نفقہ

16198۔ (قوله: وَإِلَّا فَتَعُوذُ نَفَقَتُهَا بَعُوذَهَا) جس طرح نشوز کرنے والی واپس لوٹ آئی۔ کیونکہ مانع زائل ہو چکا ہے۔ وہ عورت جو ارتداد کی وجہ سے جدا ہو چکی ہو جب وہ اسلام قبول کر لے تو اس کا نفقہ دوبارہ لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کی معصیت کی وجہ سے اس کا نفقہ اصلاً ساقط ہو چکا ہے اور جو ساقط ہو جائے تو وہ دوبارہ نہیں لوٹتا، ”بحر“۔

16199۔ (قوله: بِأَنْوَاعِهَا) انواع سے مراد طعام، لباس اور رہائش ہے۔ میں نے کسی کو بھی نہیں دیکھا جس نے یہاں طیب کی اجرت اور دواؤں کی شمن کا ذکر کیا ہو۔ انہوں نے زوجہ کے لیے عدم وجوب کا ذکر کیا ہے۔ ہاں علمائے اسی کی تصریح کی ہے کہ باپ جب مریض ہو یا اسے طویل مرض لاحق ہو وہ خدمت کا محتاج ہو تو اس کے بیٹے پر لازم ہے کہ اس کو خادم مہیا کرے۔ اسی طرح بیٹا ہے۔

اقارب کے نفقہ کا بیان

16200۔ (قوله: لِطِفْلِهِ) اس سے مراد وہ بچہ ہے جو اپنی ماں کے بطن سے نکلا یہاں تک کہ وہ بالغ ہو ایوں کہا جاتا ہے: جارية طفل و طفلة۔ ”المغرب“ میں اسی طرح ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جو بچہ پیدا ہوتا ہے اس کو ابتدائی طور پر صبی پھر طفل کہتے ہیں۔ ”حلی“ نے ”النہر“ سے اسے نقل کیا ہے۔

16201۔ (قوله: يِعْمُ الْأُنْثَى وَالْجَنَّةَ) یعنی اس کا اطلاق مؤنث پر ہوتا ہے جس طرح تجھے علم ہے۔ اس کا اطلاق جمع پر بھی ہوتا ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کے فرمان میں ہے: أَوِ الْوَالِدِ الَّذِي لَمْ يَظْهَرْ ذَا (النور: 31) یہ ان کلمات میں سے ہے جن میں مفرد اور جمع برابر ہوتے ہیں جس طرح جنب، فلک اور امام: وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا (الفرقان) اس کی جمع کا اطلاق کے وزن پر آنا اس کے منافی نہیں جس طرح امام کی جمع ائمہ آتی ہے۔ فافہم

چھوٹا بچہ جو کماتا ہو اس کا نفقہ اس کی کمائی میں ہے نہ کہ باپ پر

16202۔ (قوله: الْفَقِيرِينَ) یعنی اگر وہ کمائی کی حد کو نہ پہنچا ہو۔ اگر وہ کمائی کی حد کو پہنچ چکا ہو تو باپ کو حق حاصل ہوگا کہ وہ اسے مزدوری پر بھیجے یا اسے حرفہ میں بھیجے تاکہ وہ کمائے اور اس کی کمائی میں سے اس پر خرچ کرے اگر وہ مذکور ہو۔ مؤنث کا معاملہ مختلف ہے جس طرح الحضانة کے باب میں ”السويدية“ سے نقل کیا ہے۔ ”خیر طلی“ نے کہا: اگر مؤنث غنی ہو جائے جس طرح وہ کپڑے سے یا سوت کاتے تو اس کا نفقہ اس کی کمائی سے ہوگا۔ ہم یہ نہیں کہتے: اس کے ساتھ نفقہ باپ پر واجب

عَلَى مَالِكِهِ وَالْغَنِيِّ فِي مَالِهِ الْحَاضِرِ: فَلَوْ غَائِبًا فَعَلَى الْاَبِ ثُمَّ يَرْجِعُ اِنْ اَشْهَدَ لِاِنْ نَوَى اِلَّا وِيَانَةً؛ فَلَوْ كَانَا قَقِيرَيْنِ فَاَلْاَبُ يَكْتَسِبُ اَوْ يَتَكَفَّفُ

اس کے مالک پر ہوتا ہے۔ اور غنی کا نفقہ اس کے حاضر مال میں ہوتا ہے۔ اگر وہ غائب ہو تو نفقہ باپ پر لازم ہوتا ہے پھر وہ واپس لے لے گا۔ اگر اس نے گواہیاں قائم کر دیں وہ واپس نہیں لے سکتا اگر اس نے نیت کی ہو مگر دیانتہ۔ اگر دونوں فقیر ہوں تو باپ محنت مزدوری کرے گا یا ضروریات پوری کرنے کے لیے لوگوں سے سوال کرے گا

ہوگا مگر جب کمائی اسے کفایت نہ کرتی ہو۔ پس کفایت باپ پر واجب ہوگی کہ اسے اتنا دے جس قدر عورت کی کمائی میں کمی تھی۔ میں نے اپنے اصحاب سے ایسا کوئی قول نہیں دیکھا۔ ان کا قول: بخلاف الاثنی اس کے منافی نہیں کیونکہ ممنوع اسے اجرت پر بھیجنا ہے۔ اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اسے کوئی دستکاری بھی لازم نہ کی جائے جس کو وہ جانتی ہے۔ یعنی ممنوع یہ ہے کہ اس عورت کو خدمت وغیرہ کے لیے بھیجا جائے جس میں عورت کو اپنا آپ مستاجر کے حوالے کرنا پڑے۔ کیونکہ ان کے قول کی یہ دلیل ہے: کیونکہ مستاجر اس کے ساتھ تنہا ہوتا ہے اور یہ شرع میں جائز نہیں۔ اس تعبیر کی بنا پر باپ کو یہ حق حاصل ہے کہ اسے ایسی عورت کے حوالے کر دے جو اسے دستکاری کی تعلیم دے جس طرح کشیدہ کاری اور کپڑے سینا مثلاً۔

16203۔ (قوله: عَلَى مَالِكِهِ) یعنی نہ اس کے آزاد باپ پر نہ غلام باپ پر، ”بحر“۔

16204۔ (قوله: وَالْغَنِيِّ فِي مَالِهِ الْحَاضِرِ) مال کا لفظ جائیداد، کپڑوں وغیرہ کو شامل ہے۔ جب اسے نفقہ کی ضرورت ہو تو والد کو حق حاصل ہے کہ ان سب کو بیچ دے اور ان پر خرچ کرے کیونکہ ان اشیاء کی وجہ سے وہ غنی ہے ”بحر“، ”الفتح“۔ لیکن شارح اس کا ذکر اس قول: ولکل ذی رحم محرم کے تحت کریں گے کہ فقیر اسے کہتے ہیں کہ جس کے لیے صدقہ حلال ہوتا ہے اگرچہ اس کا گھر اور خادم ہو تو یہ درست قول ہے اور اس پر مفصل گفتگو (مقولہ 16299 میں) آئے گی۔

16205۔ (قوله: فَلَوْ غَائِبًا) یعنی اگر بچے کا مال ہو لیکن وہ مال غائب ہے تو اس کا نفقہ باپ پر ہوگا یہاں تک کہ مال حاضر ہو۔ ”رہلی“ سے اس بارے میں سوال کیا گیا کہ اس بچے کے لیے وقف میں سے منفعت ہے؟ انہوں نے جواب دیا: میں نے کسی ایسے شیخ کو نہیں دیکھا جس نے اس کی تصریح کی ہو۔ ظاہر یہ ہے یہ غائب کے مال کی طرح ہے۔

16206۔ (قوله: اِنْ اَشْهَدَ) اس امر پر گواہیاں قائم کریں کہ وہ اس شرط پر خرچ کر رہا ہے کہ وہ واپس لے لے گا۔ اور گواہی قائم کرنے کی طرح قاضی کی اجازت سے خرچ کرنا ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

16207۔ (قوله: لِاِنْ نَوَى) یعنی وہ نفقہ کا مال واپس نہیں لے گا اگر اس نے گواہی قائم کرنے کے بغیر واپس لینے کی نیت کی اور قاضی کی اجازت کے بغیر واپس لینے کی نیت کی۔ یعنی قضا میں اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی کہ اس نے اس کی نیت کی۔ اس کے حق میں رجوع ثابت ہوگا جو اس باپ اور اللہ تعالیٰ کے درمیان معاملہ ہے۔

16208۔ (قوله: يَكْتَسِبُ اَوْ يَتَكَفَّفُ) کسب کو مقدم ذکر کیا کیونکہ یہ پہلے واجب ہے۔ کیونکہ لوگوں سے سوال کرنے کے ساتھ ضروریات کو پورا کرنے کی طلب جائز نہیں مگر اسی وقت جب وہ محنت مزدوری کے ساتھ ضروریات پوری

وَيُنْفِقُ عَلَيْهِمْ وَلَوْ لَمْ يَتَيْسَّرْ أَنْفَقَ عَلَيْهِمُ الْقَرِيبُ وَرَجَعَ عَلَى الْأَبِ إِذَا أَيْسَرَ ذَخِيرَةٌ

اور اس پر خرچ کرے گا۔ اگر محنت مزدوری میسر نہ ہو تو قریبی رشتہ دار ان پر خرچ کرے اور باپ سے واپس لے جب وہ خوشحال ہو جائے۔ ”ذخیرہ“۔

کرنے سے عاجز ہو۔ ”ذخیرہ“ میں کہا: اگر وہ محنت مزدوری پر قادر ہے تو نفقہ اس پر فرض کیا جائے گا۔ پس وہ کمائے گا اور ان پر خرچ کرے گا۔ اگر وہ عاجز ہو کیونکہ وہ طویل عرصے سے مریض یا اپانج ہو وہ لوگوں سے سوال کرے گا اور ان پر خرچ کرے گا۔ ”نفقات الخصاص“ میں اسی طرح ہے۔ ”خصاف“ نے ”ادب القاضی“ میں یہ ذکر کیا ہے: اس صورت میں قاضی نفقہ باپ پر فرض کرے گا اور عورت کو حکم دے گا کہ وہ خاوند کے خلاف قرض لے جب خاوند قادر ہو جائے تو جو خاوند کے نام پر قرض لیا تھا اس کا خاوند سے مطالبہ کرے۔ اسی طرح کا حکم ہوگا اگر قاضی نے نفقہ خاوند پر فرض کیا تھا پھر قدرت کے باوجود اس سے رک گیا۔ یہ بھی کہا: اگر وہ کمانے سے رک گیا تو اسے محسوس کر دیا جائے گا۔ دوسرے قرضوں کا معاملہ مختلف ہے۔ اور والد کو اولاد کے دین میں محسوس نہیں کیا جائے گا اگر چہ اوپر یا نیچے دور تک چلا جائے مگر نفقہ میں محسوس کیا جاسکتا ہے کیونکہ اس میں صغیر کا اطلاق ہے۔

16209۔ (قوله: وَيُنْفِقُ عَلَيْهِمْ) یعنی اپنے چھوٹے بچوں پر خرچ کرے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے۔ ان کا نفقہ بیت المال میں ہے، ”بحر“۔ ”تہستانی“ نے ”المحیط“ سے نقل کیا ہے: تنگ دست پر اتنا نفقہ لازم کیا جائے گا جو اس کی ضروریات کے لیے کافی ہو اور خوشحال پر اسی قدر جس قدر حاکم مناسب دیکھے۔

تنگ دست بچوں پر قریبی رشتہ داروں کے خرچ کرنے کے احکام

16210۔ (قوله: وَلَوْ لَمْ يَتَيْسَّرْ) یعنی ان پر خرچ کرنا یا کمانا میسر نہ ہو۔ ”الفتح“ میں کہا: اگر باپ کی کمائی ان کی ضروریات کو پورا کرنے میں کافی نہ ہو یا وہ نہ کمائے کیونکہ محنت مزدوری کا موقع ہی نہیں ملتا تو قریبی رشتہ دار ان پر خرچ کرے۔ اس کی مثل ”البحر“ میں ہے۔ اس کا ظاہر معنی ہے کہ قریبی رشتہ دار کا خرچ کرنا یہ صرف اس صورت میں ثابت ہوتا ہے جب باپ کمائی سے عاجز ہو۔ جو قول (مقولہ 16208 میں) گزرا ہے وہ اس کے منافی ہے: جب وہ اس سے عاجز ہو تو ضرورت کے مطابق سوال کرے۔ شاید مراد ہے کہ وہ اس وقت سوال کرے جب کوئی ایسا قریبی نہ پایا جائے جو اس پر خرچ کرے۔ اس طریقہ سے دونوں منقول روایتوں کے تطبیق ہو جائے گی جو ابھی ”خصاف“ سے نقل کی گئی ہیں۔ لیکن دوسری صورت میں بیوی کو قرض لینے کا حکم دے گا۔

ظاہر یہ ہے کہ یہ اس پر محمول ہے جب بیوی تنگ دست ہو اور وہ خوشحال ہو تو وہ اپنے مال سے خرچ کرے گی تاکہ واپس لے لے۔ اور یہ قریب ہی (مقولہ 16219 میں) آئے گا: یہ طریقہ نسبت اس کے زیادہ مناسب ہے کہ دوسرے قریبی رشتہ داروں سے یہ مطالبہ کیا جائے۔

16211۔ (قوله: وَرَجَعَ عَلَى الْأَبِ إِذَا أَيْسَرَ) ”جوامع الفقہ“ میں ہے: جب باپ کے پاس مال نہ ہو جب کہ

وَلَوْ خَاصَّتْهُ الْأُثْمُ فِي نَفَقَتِهِمْ فَرَضَهَا الْقَاضِي وَأَمَرَكَ بِدَفْعِهَا لِأَمْرٍ مَا لَمْ تَثْبُتْ خِيَانَتُهَا فَيَدْفَعُ لَهَا صَبَاحًا وَمَسَاءً أَوْ يَأْمُرُ مَنْ يُنْفِقُ عَلَيْهِمْ، وَصَحَّ صَلْحُهَا عَنْ نَفَقَتِهِمْ وَلَوْ بِزِيَادَةِ يَسِيرَةٍ

اگر ماں نے بچوں کے نفقہ میں باپ سے خصومت کی تو قاضی نفقہ معین کر دے اور باپ کو حکم دے کہ نفقہ ماں کے حوالے کر دے جب تک اس کی خیانت ثابت نہ ہو بصورت دیگر وہ صبح و شام اسے نفقہ دے گا یا اسے حکم دے گا جو انہیں نفقہ دے۔ ماں کا ان بچوں کے نفقہ پر صلح صحیح ہوگی اگر چہ تھوڑی سے زیادتی کے ساتھ ہو جو تقدیر کے تحت داخل ہو۔

دادا، ماں، ماموں یا چچا خوشحال ہو تو اسے صغیر کو نفقہ دینے پر مجبور کیا جائے گا اور باپ جب خوشحال ہوگا تو اس سے واپس لے گا۔ اسی طرح بعیدی کو مجبور کیا جائے گا جب قریبی غائب ہو۔ اگر اس کی ماں خوشحال ہو تو بچے کا نفقہ ماں پر ہوگا۔ اسی طرح اگر اس کا باپ نہ ہو مگر پہلی صورت میں وہ واپس لے گی، ”فتح“۔

میں کہتا ہوں: یہ اس کے موافق ہے جو قول آگے (مقولہ 16235 میں) آرہا ہے کہ اولاد کے نفقہ میں کوئی ایک بھی باپ کے ساتھ شریک نہیں ہوگا۔ اس کے محض تنگ دست ہونے کی بنا پر اسے میت کی طرح نہیں بنایا جائے گا تا کہ اس کے بعد جو نفقہ کا ذمہ دار ہے اس پر نفقہ کو واجب کیا جائے بلکہ نفقہ اس پر دینا بنا دیا جائے گا۔ شارح عنقریب اس کے برعکس کی تصحیح کا ذکر کریں گے اور یہ ذکر کریں گے کہ متون کی اصلاح ضروری ہے۔ اس کے بارے میں گفتگو (مقولہ 16235 میں) آئے گی۔ یہ اس صورت میں ہے جب باپ دائمی مریض اور کمائی سے عاجز نہ ہو۔ ورنہ بالاتفاق دادا پر نفقہ کا فیصلہ کر دے گا۔ کیونکہ اس وقت باپ کا نفقہ دادا پر واجب ہوگا۔ اسی طرح چھوٹے بچوں کا نفقہ ہے۔ اس میں کوئی خفا نہیں کہ ہماری اب کلام اس باپ کے بارے میں ہے جو کمائی سے عاجز ہے۔ ”تامل“

16212۔ (قولہ: وَلَوْ خَاصَّتْهُ الْأُثْمُ) یعنی عورت نے شکوہ کیا کہ باپ ان کو نفقہ نہیں دیتا یا نفقہ دینے میں بخل سے کام لیتا ہے۔

16213۔ (قولہ: مَا لَمْ تَثْبُتْ خِيَانَتُهَا) یعنی مرد کا قول قبول نہیں کیا جائے گا کہ عورت ان پر مال خرچ نہیں کرتی یا ان پر تنگی کرتی ہے۔ کیونکہ وہ امینہ ہے۔ اور امین کے خلاف خیانت کا دعویٰ دلیل کے بغیر نہیں سنا جاتا۔ پس قاضی اس کے ان پڑوسیوں سے سوال کرے گا جو اس کے پاس آتے جاتے ہیں۔ اگر انہوں نے وہی خبر دی جو باپ نے کہی ہے تو قاضی ماں کو جہز کے گا اور ان کے معاملات کے فائدہ کے لیے اسے منع کرے گا، ”ذخیرہ“۔

16214۔ (قولہ: فَيَدْفَعُ لَهَا الْخ) یہ وہ قول ہے جو ”ذخیرہ“ میں بعض مشائخ سے اس قول کے بعد ذکر کیا ہے جو گزر چکا ہے کہا: اگر قاضی چاہے تو نفقہ کو قابل اعتماد آدمی کے حوالے کر دے جو عورت کو صبح و شام دے اسے تمام خرچہ اکٹھا نہ دے اگر چاہے تو ماں کے علاوہ کسی اور کو حکم دے جو ان پر خرچ کرے۔

16215۔ (قولہ: وَصَحَّ صَلْحُهَا) اس کی توجیہ میں یہ کہا گیا: باپ جانہین سے عقد کرنے والا ہے۔ ایک قول یہ کیا

تَدْخُلُ تَحْتِ الثَّقَدِيرِ وَإِنْ لَمْ تَدْخُلْ طَرِحَتْ، وَلَوْ عَلَى مَا لَا يَكْفِيهِمْ زَيْدٌ بَحْرًا: وَلَوْ ضَاعَتْ رَجَعَتْ
بِنَفَقَتِهِمْ دُونَ حَصَّتْهَا وَفِي الْمُنْيَةِ أَبٌ مُعْسِرٌ وَأُمُّ مُوسِرَةٌ تُؤَمِّرُ الْأُمَّ بِإِلْتِفَاقٍ وَيَكُونُ دَيْنًا عَلَى الْأَبِ وَهِيَ
أُولَى مِنَ الْجَدِّ الْمُوَسِّرِ،

اگر وہ تقدیر کے تحت داخل نہ ہو تو اسے ساقط کر دیا جائے گا۔ اگر صلح ایسی مقدار پر ہو جو ان بچوں کو کفایت نہیں کرتی تو اس میں اضافہ کر دیا جائے گا ”بحر“۔ اگر نفقہ ماں سے ضائع ہو گیا تو ماں بچوں کا نفقہ دوبارہ لے گی اپنا حصہ نہ لے گی۔ ”منیہ“ میں ہے: باپ تنگ دست ہے اور ماں خوشحال ہے تو ماں کو اولاد پر خرچ کرنے کا حکم دیا جائے گا اور وہ باپ پر دین ہوگا ماں خوشحال دادا سے اولیٰ ہے۔

گیا ہے: وہ اپنی جانب سے عقد کرنے والا ہے اور ماں چھوٹے بچوں کی جانب سے عاقد ہے۔ کیونکہ ان کا نفقہ حضانت کے اسباب میں سے ہے یہ حق ماں کا ہے، ”ذخیرہ“۔

16216۔ (قولہ: تَدْخُلُ تَحْتِ الثَّقَدِيرِ) یہ سیسیرہ کی تفسیر ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ اگر صلح دس پر ہو جب لوگ غور و فکر کرتے ہیں تو بعض دس درہم کو کافی خیال کرتے ہیں اور بعض نو درہم کو کافی سمجھتے ہیں۔ اگر صلح پندرہ درہم پر ہو یا بیس درہم پر ہو تو اس وقت زیادتی باپ سے ساقط کر دی جائے گی۔

میں کہتا ہوں: یہ متن میں پہلے گزر چکا ہے: اگر ایک آدمی نے بیوی کے نفقہ پر صلح کی پھر کہا: میں اس کی طاقت نہیں رکھتا تو یہ لازم ہوگا مگر جب کھانے کا بھاء متغیر ہو جائے۔ فرق وہی ہے جو ہم نے پہلے (مقولہ 16000 میں) بیان کر دیا ہے کہ قریبی رشتہ دار کے حق میں نفقہ ضرورت کے اعتبار سے ہے اور بیوی کے حق میں نفقہ احتیاس کا معاوضہ ہے۔ اسی وجہ سے اگر وقت گزر گیا اور اس سے کوئی چیز باقی بچ گئی تو بیوی کے لیے دوسرے نفقہ کا فیصلہ کر دے گا قریبی کے حق میں دوسرے نفقہ کا فیصلہ نہیں کرے گا۔ یہی کیفیت ہے اگر وہ نفقہ ضائع ہو گیا۔

16217۔ (قولہ: زَيْدٌ) اتنا اضافہ کیا جائے گا جو کفایت کرتا ہو۔

16218۔ (قولہ: وَلَوْ ضَاعَتْ) فرق وہی ہے جو ہم نے ابھی (مقولہ 16216 میں) ذکر کیا ہے۔

اگر ماں خوشحال ہو تو ماں اولاد پر خرچ کرے گی جو باپ پر قرض ہوگا

16219۔ (قولہ: وَهِيَ أُولَى مِنَ الْجَدِّ الْمُوَسِّرِ) یعنی اگر خوشحال ماں کے ساتھ خوشحال دادا بھی ہو تو ماں کو حکم دیا

جائے گا کہ وہ بچوں پر مال خرچ کرے تاکہ وہ باپ سے واپس لے دادا کو اس کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ کیونکہ ماں صغیر کے زیادہ قریب ہے۔ ماں دوسرے تمام قریبی رشتہ داری سے ایسی ذمہ داری کو اٹھانے کی زیادہ ذمہ دار ہے۔ اس کی مکمل بحث ”البحر“ میں ”الذخیرہ“ سے مروی ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ جان لو جب باپ فوت ہو جائے تو نفقہ ماں اور دادا پر اسی اعتبار سے ہوگا جس قدر ان دونوں کو میراث

وَفِيهَا لَا نَفَقَةَ عَلَى الْحَرِّ لِأَوْلَادِهِ مِنْ الْأُمَّةِ وَلَا عَلَى الْعَبْدِ لِأَوْلَادِهِ وَلَوْ مِنْ حُرَّةٍ، وَعَلَى الْكَافِرِ نَفَقَةُ
وَلَدِهِ الْمُسْلِمِ وَسَيِّجِيءُ بَحْرًا (وَكَذَا) تَجِبُ (لِوَلَدِهِ الْكَبِيرِ الْعَاجِزِ عَنِ الْكَسْبِ)

اس میں ہے: آزاد خاوند پر لونڈی میں سے جو اس کی اولاد ہے اس کا نفقہ نہیں اور غلام خاوند پر اپنی اولاد کا نفقہ نہیں اگرچہ وہ اولاد آزاد عورت سے ہو اور کافر پر اپنے مسلمان بچے کا نفقہ ہے اور اس کا ذکر عنقریب آئے گا ”بحر“۔ اسی طرح اس کے بڑے ایسے بیٹے کا نفقہ بھی واجب ہوگا جو کمائی کرنے سے عاجز ہو۔

ملے گی یعنی ماں پر ایک تہائی اور باپ دادا پر دو تہائی۔ ایک روایت میں ہے: صرف دادا پر نفقہ لازم ہوگا جس طرح عنقریب (مقولہ 16235 میں) آئے گا۔ مگر جب باپ تنگ دست ہو تو نفقہ باپ پر ہوگا۔ اور ماں باپ کے نام پر قرض لے گی۔ کیونکہ ماں باپ کی نسبت زیادہ قریبی ہے۔ یہ متون کے ظاہر کے حوالے سے ہے جس طرح ہم نے اسے پہلے بیان کیا ہے۔ جہاں تک اس کی تصحیح جو آگے آ رہی ہے کہ تنگ دست کو میت کی طرح بنا دیا جائے گا تو اس کا مقتضا ہے کہ نفقہ ماں اور باپ پر تہائی کے اعتبار سے ہوگا۔ تامل

آزاد خاوند پر لونڈی کی اولاد کا اور غلام خاوند پر اپنی اولاد کا نفقہ لازم نہیں

16220۔ (قوله: لِأَوْلَادِهِ مِنَ الْأُمَّةِ) بلکہ ان کا نفقہ لونڈی کے آقا پر ہوگا مگر خاوندان کی آزادی کی شرط لگائے تو پھر ان کا نفقہ خاوند پر ہوگا۔ امۃ سے مراد کتابیہ کے علاوہ ہے۔ جہاں تک کتابیہ کا تعلق ہے تو ان کا نفقہ کتابیہ پر ہوگا۔ کیونکہ وہ کتابت میں کتابیہ ماں کے تابع ہیں ”ط“۔ مسئلہ پہلے (مقولہ 16073 میں) گزر چکا ہے۔

16221۔ (قوله: وَلَوْ مِنْ حُرَّةٍ) بلکہ نفقہ آزاد ماں پر ہوگا اگر وہ اپنے آقا کی لونڈی ہو تو سب کا نفقہ آقا پر ہوگا یا خاوند کے آقا کے علاوہ کی لونڈی ہوگی تو ان کا نفقہ ماں کے آقا پر ہوگا اور غلام کا نفقہ اس کے آقا پر ہوگا۔

16222۔ (قوله: وَعَلَى الْكَافِرِ الْخ) ”جوہرہ“ میں ہے: ایک ذمی ہے جس نے ایک ذمی عورت سے شادی کی پھر اس عورت نے اسلام قبول کر لیا اس عورت کا اس مرد سے بچہ ہے تو ماں کی تیج میں بچے پر اسلام کا حکم لگایا جائے گا اس کا نفقہ کافر باپ پر ہوگا۔ اسی طرح بچہ جب مرتد ہو جائے تو امام ”ابوحنیفہ“ رضی اللہ عنہ اور امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس کا ارتداد صحیح ہوگا اور اس کا نفقہ باپ پر ہوگا۔

16223۔ (قوله: وَسَيِّجِيءُ) اس کا ذکر مصنف کے قول: ولا نفقة مع الاختلاف دينا الا للزوجة والاصول والفروع الذميين کے عموم کے تحت آئے گا۔

کافر پر اپنے مسلمان بچے اور ایسے بیٹے کا نفقہ لازم ہوگا جو کمائی سے عاجز ہو

16224۔ (قوله: لِوَلَدِهِ الْكَبِيرِ الْخ) جب بچے نے قاضی سے طلب کیا کہ وہ اس کے باپ پر نفقہ فرض کرے قاضی اس کی بات کو تسلیم کرے اور نفقہ اس بچے کو دے۔ کیونکہ یہ اس کا حق ہے اور قاضی کو یہ اختیار حاصل ہے کہ پورا پورا حق

كَانَتْ مُمْطَلَقًا وَرَمِنَ وَمَنْ يَدْخُفُهُ الْعَارُ بِالشَّكْسِبِ وَطَالِبِ عِلْمٍ لَا يَتَفَرَّغُ لِدَلِكْ، كَذَا فِي الرَّيْكَعِيِّ وَالْعَيْنِيِّ
وَأَفْتَى أَبُو حَامِدٍ بَعْدَ مَهَا لِيَطْلُبَةَ زَمَانِنَا كَمَا بَسَطَهُ فِي الْقُنْيَةِ

جس طرح مؤنث کے لیے مطلقاً نفقہ واجب ہوتا ہے اور دائمی مریض کے لیے نفقہ لازم ہوگا اور اس کا نفقہ لازم ہوگا جس کے محنت مزدوری کرنے سے اسے عار لاحق ہوتی ہیں۔ اور طالب علم کے لیے نفقہ لازم ہوگا جو محنت مزدوری کرنے کے لیے فارغ نہیں ہوتا۔ ”زیلعی“ اور ”عینی“ میں اسی طرح ہے۔ ”ابو حامد“ نے فتویٰ دیا ہے ہمارے زمانہ کے طلباء کے لیے نفقہ لازم نہیں جس طرح ”القنیہ“ میں اسے تفصیل سے بیان کیا ہے۔

لے کر دے ”ذخیرہ“۔ اس تعبیر کی بنا پر یہ ہے: اگر باپ نے اسے کہا: میں تجھے کھانا کھلاؤں گا اور میں تجھے نفقہ نہیں دوں گا تو اس کی بات نہیں مانی جائے گی۔ یہ محرم کے نفقہ میں یہی حکم ہے، ”بحر“۔

16225۔ (قولہ: كَانَتْ مُمْطَلَقًا) یعنی اگرچہ اسے کوئی دائمی مرض نہ ہو جو اسے کمانے سے روک دے۔ پس محض مؤنث ہونا عجز ہے۔ مگر جب اس کا خاوند ہو تو اس کا نفقہ اس کے خاوند پر ہوگا جب تک وہ زوجہ رہے گی۔ تو کیا جب وہ اپنے خاوند کی طاعت سے نشوز کرتی ہے تو اس عورت کا نفقہ اس کے باپ پر واجب ہوگا؟ یہ محل تردد ہے۔ فتاقل۔ یہ بات پہلے (مقولہ 16202 میں) گزر چکی ہے کہ باپ کو حق حاصل نہیں کہ اسے کسی کام یا خدمت میں اجرت پر لگائے اور یہ بھی گزر چکی ہے کہ اگر اس عورت کی کمائی ہو تو باپ پر کوئی نفقہ واجب نہ ہوگا۔

16226۔ (قولہ: وَرَمِنَ) یعنی جس کو ایسا مرض لاحق ہو جو دائمی ہے۔ یہاں اس مرض سے مراد ایسا مرض ہے جو اس کو کسب سے روکے گا جیسے نایبنا ہونا اور اعضاء کا شل ہونا۔ اگر وہ اتنی کمائی پر قادر ہے جو اس کے لیے کافی نہیں ہوتا تو اس کے باپ پر لازم ہے کہ اتنا اسے دے جو اس کی ضرورت کو پورا کر دے۔

16227۔ (قولہ: وَمَنْ يَدْخُفُهُ الْعَارُ بِالشَّكْسِبِ) ”البحر“ اور ”زیلعی“ میں اسی طرح ہے۔ ”رحمتی“ نے اس پر اعتراض کیا کہ محنت مزدوری کرنا اپنی ضروریات اور اپنے اہل کی ضروریات کے لیے فرض ہے تو یہ عار کس طرح ہے۔ اولیٰ وہ ہے جو ”لمح“ میں ”الخلاصہ“ سے ہے: جب وہ معزز خاندان کا ایک فرد ہے اور لوگ اسے مزدوری پر نہیں لگاتے تو وہ عاجز ہو گا۔ اس کی مثل ”الفتح“ میں ہے۔ اس کی مکمل بحث آگے (مقولہ 16306 میں) آئے گی۔

اگر طالب علم ذی رشد ہو تو اس کا نفقہ باپ کے ذمے لازم ہوگا
16228۔ (قولہ: كَمَا بَسَطَهُ فِي الْقُنْيَةِ) اس کا حاصل یہ ہے کہ سلف صالحین نے تو یہ کہا کہ اس کا نفقہ باپ پر واجب ہے۔ لیکن ”ابو حامد“ نے اس کے واجب نہ ہونے کا قول کیا ہے۔ کیونکہ لوگوں میں سے اکثر کے احوال فساد کا شکار ہو چکے ہیں اور جو اس کے برعکس ہیں وہ اس زمانہ میں نادر و نایاب ہیں۔ پس ان کے لیے الگ حکم نہیں دیا جائے گا تاکہ اس حرج کو دور کیا جائے جو حرج مصلح اور مفسد میں تمیز دینے سے واقع ہو سکتا ہے۔ صاحب ”القنیہ“ نے کہا: فقہ عام یعنی تاتار کے فقہ

وَلِذَا قَيَّدَهُ فِي الْخُلَاصَةِ بِذِي رُشْدٍ دَلَا يُشَارِكُهُ أُمِّي الْأَبُ وَلَوْ فَقِيرًا (أَحَدٌ فِي ذَلِكَ كَنَفَقَةِ أَبِيهِ وَعَنْ سِه) بِهِ يُفْتَى

اس وجہ سے ”خلاصہ“ میں ذی رشد کی قید لگائی ہے۔ باپ کے ساتھ نفقہ میں شریک نہیں ہوگا اگرچہ وہ فقیر ہو کوئی بھی جس طرح والدین۔ اور بیوی کے نفقہ میں کوئی اور شریک نہیں ہوتا اس پر فتویٰ دیا جاتا ہے

کے بعد اکثر علما اور متعلمین دنیا سے رخصت ہو گئے ہیں ہم ان لوگوں کو دیکھتے ہیں جو نفقہ اور ادب میں مشغول ہوتے ہیں جو دونوں علوم دین کے قواعد اور کلام عرب کے اصول ہیں محنت مزدوری کرنا نہیں حصول علم سے روک دیتا ہے اور علم کے ضیاع اور اسے معطل کرنے کی طرف لے جاتا ہے۔ اب مختار قول، اسلاف کا قول ہے۔ اور بعض لوگوں کی لغزش یہ نفقہ کے وجوب کے مانع نہیں جس طرح اولاد اور قریبی رشتہ دار ہوتے ہیں ملخص۔ ”البحر“ میں اسے ثابت رکھا ہے۔ ”حلبی“ نے کہا: میں کہتا ہوں: حق جیسے مستقیم طبیعتیں قبول کرتی ہیں اور ذوق سلیم جس سے نفرت نہیں کرتا وہ یہ ہے کہ صاحب رشد کے لیے نفقہ واجب کیا جائے دوسرے کے لیے نفقہ واجب نہ کیا جائے۔ پس مصلح اور مفسد کے درمیان امتیاز کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ استقامت کے مسالک اور غیر سے ان کو تمیز دینے کی صورتیں ظاہر ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے۔

16229۔ (قولہ: وَلِذَا الْخ) کیونکہ یہ ہمارے زمانہ کے طلباء کے لیے واجب نہیں ہوتا جن میں فساد غالب ہے۔

16230۔ (قولہ: دَلَا يُشَارِكُهُ) یہ جملہ متانفہ ہے یا حالیہ ہے۔ اور یہ تجب لطفہ الفقید میں ضمیر سے حال ہے۔ تامل

16231۔ (قولہ: وَلَوْ فَقِيرًا) مصنف نے الاب کو مطلق ذکر کیا جو متون کے اطلاق کی تبع میں ہے۔ یہ کلام اس کے

ظاہر پر جاری ہے۔ پس ان کا قول: مالم یکن معصرا اس کے منافی نہیں۔ ”تامل“

16232۔ (قولہ: فِي ذَلِكَ) یعنی اپنے چھوٹے بچے اور ایسے بڑے جو کمانے سے عاجز ہوں کے نفقہ میں کوئی ایک

شریک نہیں ہوتا۔

16233۔ (قولہ: كَنَفَقَةِ أَبِيهِ وَعَنْ سِه) جس طرح والدین کے نفقہ اور بیوی کے نفقہ میں کوئی شریک نہیں ہوتا۔

16234۔ (قولہ: بِهِ يُفْتَى) الفروع کے مسئلہ کی طرف یہ قول راجع ہے۔ اس کے مقابل وہ قول ہے جو ”امام

صاحب“ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ بڑے بچے کا نفقہ باپ اور ماں پر تہائی کے اعتبار سے ہے۔ جہاں تک چھوٹے بچے کا تعلق

ہے تو بغیر اختلاف کے باپ پر ہے ”شربلی“ نے کہا: فرق کی وجہ یہ ہے کہ چھوٹے بچے میں باپ کی ولایت اور ذمہ داری جمع

ہو گئی ہے یہاں تک کہ اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا۔ پس نفقہ کے لازم ہونے میں باپ خاص ہو جائے گا۔ بڑے بچے کا معاملہ

ایسا نہیں۔ کیونکہ ولایت معدوم ہو چکی ہے۔ پس ماں اس کے ساتھ شریک ہوگی، ”ط“۔ علامہ ”قاسم“ نے تصریح کی کہ دونوں

میں فرق کا نہ ہونا یہ ظاہر روایت ہے۔ اور یہ تصریح کی ہے کہ فتویٰ اسی پر ہے اسی وجہ سے شارح نے اس کی پیروی کی ہے۔

مَا لَمْ يَكُنْ مُعْسِرًا فَيُلْحَقُ بِالنِّسْبَةِ، فَتَجِبُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ بِلَا رُجُوعٍ عَلَيْهِ عَنِ الصَّحِيحِ مِنَ الْمَذْهَبِ إِلَّا
الْأُمَّ مُوسِرًا بَابًا

جب تک وہ تنگ دست نہ ہو۔ اگر تنگ دست ہو تو اسے میت کے ساتھ لاحق کر دیا جائے گا۔ پس غیر پر نفقہ واجب ہو جائے گا اور اس کا مذہب کے صحیح قول کے مطابق باپ سے مطالبہ نہیں کیا جائے گا مگر جب ماں خوشحال ہو۔ ”بحر“۔

اگر فقیر کے چھوٹے بچے ہوں اور دادا خوشحال ہو تو نفقہ کا حکم

16235۔ (قولہ: مَا لَمْ يَكُنْ مُعْسِرًا) ضمیر اب کی طرف راجع ہے۔ ”الذخیرہ“ میں کہا: اگر فقیر آدمی کے چھوٹے

بچے ہوں اور خوشحال دادا ہو تو دادا کو حکم دیا جائے کہ پوتوں کی حفاظت کی خاطر نفقہ دے اور یہ ان بچوں کے والد پر دین ہوگا۔ ”قدوری“ نے اسی طرح ذکر کیا ہے۔ اور باپ کی تنگ دستی کی حالت میں دادا پر نفقہ لازم نہیں کیا۔ یہ ”حسن بن صالح“ کا قول ہے۔ مذہب میں صحیح یہ ہے کہ محتاج باپ کو دادا پر نفقہ کے لازم ہونے میں میت کے ساتھ لاحق کر دیا جائے گا۔ اگر باپ دائمی مریض ہو تو دادا پر نفقہ لازم کر دیا جائے گا اور باپ سے بعد میں مطالبہ نہیں کیا جائے گا۔ اسی پر اتفاق ہے کیونکہ اس وقت باپ کا نفقہ دادا پر ہے۔ اسی طرح چھوٹوں کا نفقہ ہے۔

اس سے قبل ”ذخیرہ“ میں یہ کہا: اگر ان بچوں کی خوشحال ماں ہو تو اسے بچوں پر مال خرچ کرنے کا حکم دیا جائے گا۔ پس یہ فرض ہوگا۔ جب باپ خوشحال ہوگا تو باپ سے نفقہ کا مطالبہ کیا جائے گا۔ ماں باقی ماندہ رشتہ داروں کی نسبت یہ ذمہ داری اٹھانے کی زیادہ مستحق ہے۔ ”البحر“ میں کہا: اس کا حاصل ہے کہ تنگ دست باپ پر نفقہ واجب ہوتا ہے جب خوشحال ماں اسے خرچ کرے ورنہ باپ مردہ کی طرح ہے۔ اگر وہ فوت ہو جائے تو نفقہ دوسروں پر واجب ہوتا ہے۔ اور صحیح قول کے مطابق واپسی کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔ اس تعبیر کی بنا پر متون اور شروح کی اصلاح ضروری ہے جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔ کیونکہ متون اور شروح کا قول ہے کہ باپ کے ساتھ اولاد کے نفقہ میں کوئی شریک نہیں ہوتا۔ یہ قول تقاضا کرتا ہے اگر وہ تنگ دست ہو اور قاضی نے غیر کو نفقہ دینے کا حکم دیا ہو تو وہ واپسی کا مطالبہ کرے گا غیر خواہ ماں ہو، دادا ہو یا ان کے علاوہ ہو۔ کیونکہ اگر اس نے واپسی کا مطالبہ نہیں کیا تو مشارکت حاصل ہوگی۔ ”مقدمی“ نے جواب دیا: متون میں جو قول ہے وہ خوشحالی پر محمول ہے۔ لیکن ”رطبی“ نے کہا: اس کی کوئی ضرورت نہیں۔ کیونکہ متون میں جو کچھ ہے وہ دوسری روایت پر مبنی ہے اور اہل متون اور اہل شروح نے اسے اختیار کیا ہے اس حال میں کہ انہوں نے اسی روایت پر اقتصار کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: اس تعبیر کی بنا پر کوئی فرق نہیں رہتا کہ خرچ کرنے والی ماں ہو، دادا ہو یا کوئی اور ہو۔ سب باپ سے واپسی کا مطالبہ کریں گے جب تک باپ دائمی مریض نہ ہو۔ کیونکہ اس وقت بالاتفاق وہ میت کے حکم میں ہوگا۔ ہم نے پہلے (مقولہ 16211 میں) ”جوامع الفقہ“ سے وہ قول نقل کیا ہے جو اس کی تائید کرتا ہے جو متون میں ہے۔ اسی کی مثل وہ ہے جو ”خانہ“ میں ہے کہ چھوٹے تنگ دست بچوں اور بچیوں کا نفقہ باپ کے ذمہ ہوتا ہے۔ اس میں ان کے ساتھ کوئی شریک نہیں ہوتا اور

قَالَ وَعَلَيْهِ فَلَا بُدَّ مِنْ إِصْلَاحِ الْمُسُونِ جَوْهَرَةً (فَرُدَّ عَنْ) لَوْلَمْ يَقْدِرْ إِلَّا عَلَى نَفَقَةٍ أَحَدٍ وَالِدَيْهِ فَلَا تُرْ أَحَقُّ،
وَلَوْلَهُ أَبٌ وَطِفْلٌ فَالِطِفْلُ أَحَقُّ بِهِ،

کہا: مذہب صحیح کا اعتبار کرتے ہوئے متون کی اصلاح ضروری ہے۔ ”جوہرہ“۔ فروع: اگر وہ آدمی قادر نہ ہو مگر اپنے والدین میں سے ایک کو نفقہ دینے پر قادر ہو تو ماں نفقہ کی زیادہ مستحق ہوگی۔ اگر اس آدمی کا باپ اور اس کا بچہ ہو تو بچہ اس کا زیادہ مستحق ہوگا۔

اس کے فقر کی وجہ سے نفقہ ساقط نہیں ہوتا۔

اسی طرح ”البدائع“ میں جو قول ہے: اگر ان کا خوشحال دادا ہو تو اس پر نفقہ لازم نہیں کیا جائے گا بلکہ اسے حکم دیا جائے گا تاکہ وہ باپ سے واپس لے۔ کیونکہ ایسا باپ جو محنت مزدوری کرنے پر قادر ہو اس کے ہوتے ہوئے دادا پر نفقہ واجب نہیں ہوتا۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ مذکورہ بیٹے کا نفقہ مذکورہ دادا پر لازم نہیں ہوتا تو اس کی اولاد پر نفقہ بدرجہ اولیٰ واجب نہیں ہوگا۔ ہاں اگر باپ اپنا بچہ ہو تو ان بچوں اور باپ کا نفقہ دادا پر لازم کر دیا جائے گا۔

”ذخیرہ“ میں جس قول کو صحیح قرار دیا گیا ہے اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ وہ اس کو تسلیم کر رہے ہیں کہ ماں نفقہ واپس لے سکتی ہے حالانکہ وہ دادا، چچا اور ماموں سے اپنی اولاد کے زیادہ قریب ہے تو قریبی کیسے واپسی کا مطالبہ کر سکتا ہے بعیدی مطالبہ نہیں کر سکتا؟ ماں کے واپسی کا مطالبہ اس پر ”کافی الحاکم“ میں نص موجود ہے تو یہ مسئلہ غیر کے مطالبہ کو بدرجہ اولیٰ ثابت کرتا ہے۔ یہ ان کی تائید کرتا ہے جو متون اور شروح میں ہے جس طرح مخفی نہیں۔ فافہم

تنبیہ

”البحر“ میں ہے: فقیر پر اصول، فروع اور زوجہ کے علاوہ کا نفقہ واجب نہیں ہوتا فروع کا لفظ بڑے عاجز بیٹے اور موٹ کوشاں ہے۔ یہ ”الغانیہ“ کی عبارت میں ابھی (مقولہ 16235 میں) گزر چکا ہے۔

16236۔ (قولہ: جَوْهَرَةً) عام نسخوں میں اسی طرح ہے۔ اس کی کوئی وجہ نہیں۔ کیونکہ اس کلام کو ”البحر“ میں ”جوہرہ“ سے نقل نہیں کیا اور نہ ہی یہ کلام ”جوہرہ“ میں موجود ہے۔ ”رحمتی“ کے نسخہ میں ہے: وافی الجوهرة فردم صحیح ہے۔ کیونکہ یہ فروع قول وافی المختار تک ”جوہرہ“ میں ان کا ذکر کیا۔ پس جار مجرور خبر مقدم ہے اور فروع مبتدا موخر ہے۔

16237۔ (قولہ: فَلَا تُرْ أَحَقُّ) کیونکہ وہ کسب پر قادر نہیں ہوتی۔ بعض نے کہا: باپ زیادہ حق دار ہے۔ کیونکہ بچہ جب چھوٹا ہو تو بیٹے کا نفقہ باپ پر لازم ہوتا ہے ماں پر واجب نہیں ہوتا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ نفقہ دونوں میں تقسیم کرے گا، ”جوہرہ“۔

میں کہتا ہوں: پہلے قول کی تائید وہ روایت کرتی ہے جسے امام احمد، امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے حضرت معاویہ قشیری سے روایت کیا اور امام ترمذی نے اس روایت کو حسن قرار دیا ہے۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ! سائلینا یہ میں کس کے ساتھ حسن سلوک کروں؟ فرمایا اپنی ماں کے ساتھ۔ میں نے عرض کی پھر کس کے ساتھ حسن سلوک کروں؟ فرمایا: اپنی ماں کے

وَقِيلَ يَقْسِمُهَا فِيهَا وَعَلَيْهِ نَفَقَةُ زَوْجَةِ أَبِيهِ وَأَمْرٌ وَلَدِهِ بَلْ وَتَزْوِيجُهُ أَوْ تَسْرِيهِ،

ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ یہ نفقہ دونوں میں تقسیم کر دے گا اور اس پر اپنے باپ کی بیوی اور اس کی ام ولد کا نفقہ واجب ہوگا۔ بلکہ باپ کا عقد کرنا یا اسے لونڈی خرید کر دینا لازم ہے۔

ساتھ۔ میں نے عرض کی پھر کس کے ساتھ؟ فرمایا: اپنے باپ کے ساتھ پھر زیادہ قریبی پھر زیادہ قریبی (1)۔ اسی حدیث کو ”الفتح“ میں ذکر کیا ہے۔

16238۔ (قوله: وَقِيلَ يَقْسِمُهَا فِيهَا) یعنی دونوں مسلوں میں۔

باپ کی بیوی کے نفقہ کا بیان

16239۔ (قوله: وَعَلَيْهِ نَفَقَةُ زَوْجَةِ أَبِيهِ) یعنی ایک روایت میں یہ ہے کہ اس پر اپنے باپ کی بیوی کا نفقہ واجب ہوگا۔ دوسری روایت میں یہ ہے: اگر باپ مریض ہو یا وہ اپنا حج ہو جو خدمت کا محتاج ہو۔ ”الحیط“ میں کہا: اس تعبیر کی بنا پر باپ اور بیٹے میں کوئی فرق نہیں۔ کیونکہ بیٹے کی جب یہ صورتحال ہو تو باپ کو اس کے خادم کے نفقہ پر مجبور کیا جائے گا۔ ”البحر“ میں کہا: ”ذخیرہ“ کا ظاہر معنی یہ ہے کہ مذہب یہ ہے کہ باپ کی بیوی، اس کی لونڈی یا اس کی ام ولد کا نفقہ واجب نہیں ہوتا جب باپ بیمار نہ ہو۔ مطلق و زوج والی روایت امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ ”حاشیہ رٹلی“ میں ہے: جو مذہب بیان ہوا ہے وہ یہ ہے کہ خادم کے نفقہ میں باپ اور بیٹے میں کوئی فرق نہیں اور اس میں بھی کوئی فرق نہیں کہ دونوں میں سے جب ایک خادم کا محتاج ہو تو اس کا نفقہ واجب ہوگا جس طرح مخدوم کا نفقہ واجب ہوگا۔ پس خادم کا نفقہ مخدوم کے نفقہ میں سے ہے۔ جب وہ خادم کا محتاج نہ ہو تو اس پر نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ تم اس کو غنیمت جانو کیونکہ یہ صورتحال اکثر واقع ہوتی ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ امر باقی رہ گیا ہے جب بیوی بیٹے کی ماں ہو تو کیا اس حالت میں ماں کا نفقہ بیٹے پر واجب ہوگا یا نہیں۔ اگر وہ ماں تنگ دست ہو تو ظاہر یہی ہے کہ ماں کا نفقہ بیٹے پر ہوگا اگرچہ باپ نفقہ کا محتاج نہ ہو۔ کیونکہ علما کا قول ہے: والدین کے نفقہ میں بیٹے کے ساتھ کوئی شریک نہیں ہوگا۔ مگر جب ماں خوشحال ہو اور باپ نفقہ کا محتاج ہو تو حکم اسی طرح ہوگا۔ ورنہ ظاہر یہ ہے کہ بیٹے کو نفقہ صرف کرنے کا حکم دیا جائے گا تاکہ وہ باپ سے لے سکے یا عورت کو حکم دیا جائے گا کہ وہ اس پر صرف کرے تاکہ باپ سے مطالبہ کر سکے۔ یہ زیادہ مناسب اور قریبی ہے۔ ”تامل“

16240۔ (قوله: بَلْ وَتَزْوِيجُهُ أَوْ تَسْرِيهِ) ”شربلالیہ“ میں بھی ”ذخیرہ“ سے اسے ذکر کیا ہے۔ اور یہ اس کے

مخالف ہے جو نکاح رقیق کے باب میں (مقولہ 12515 میں) گزر چکا ہے۔ ہم نے اسے ”زیلعی“، ”الدرر“ اور ”شروح ہدایہ“ کی طرف منسوب کیا ہے جو وہاں ہے اس پر اسے مقدم کیا جائے گا۔

وَلَوْلَهُ رُوِّجَتْ فَعَلَيْهِ نَفَقَةٌ وَاحِدَةٌ يَدْفَعُهَا لِأَبٍ لِيُوَزَّعَهَا عَلَيْهِنَّ وَفِي الْمُخْتَارِ وَالْمُتَّقَى وَنَفَقَةٌ رُوِّجَتْ
 لِلابْنِ عَلَى أَبِيهِ إِنْ كَانَ صَغِيرًا فَقِيرًا أَوْ زَمِنًا وَفِي وَاقِعَاتِ الْمُفْتَيْنِ لِقَدْرِي أَفْنَدِي وَيُجْبَرُ الْأَبُ عَلَى نَفَقَةِ
 امْرَأَةِ ابْنِهِ الْغَائِبِ وَوَلَدِهَا، وَكَذَا الْأُمُّ عَلَى نَفَقَةِ الْوَلَدِ لِتَرْجِعَ بِهَا عَلَى الْأَبِ

اگر باپ کی کئی بیویاں ہوں تو بیٹے پر ایک نفقہ لازم ہوگا۔ وہ نفقہ باپ کو دے گا تاکہ باپ نفقہ ان عورتوں پر تقسیم کر دے۔
 ”مختار“ اور ”ملتقی“ میں ہے: اور بیٹے کی بیوی کا نفقہ بیٹے کے باپ پر ہوگا اگر وہ بیٹا چھوٹا اور فقیر ہو یا دائمی مریض ہو۔
 ”قدری آفندی“ کے ”واقعات المفتین“ میں ہے: باپ کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اپنے غائب بیٹے کی بیوی اور اس کے بچے کا
 نفقہ دے۔ اسی طرح بچے کے نفقہ پر ماں کو مجبور کیا جائے گا تاکہ وہ باپ سے واپسی کا مطالبہ کرے۔

اگر باپ کی زیادہ بیویاں ہوں تو بیٹے پر ایک نفقہ لازم ہوگا

16241 - (قوله: فَعَلَيْهِ نَفَقَةٌ وَاحِدَةٌ) نفقہ واحدہ یہ مضاف مضاف الیہ ہیں۔ اگر وہ خوشحال ہوں تو درمیانی
 نفقہ دے گا۔ تنگ دست ہوں تو اس سے کم درجہ کا نفقہ دے گا۔ اگر مختلف ہوں ظاہر تو یہ ہے کہ درمیانی نفقہ کا نصف اور ادنیٰ
 نفقہ کا نصف دے گا۔ ”طحاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

16242 - (قوله: لِيُوَزَّعَهَا عَلَيْهِنَّ) عورتوں کو حق حاصل ہوگا کہ وہ قاضی کے سامنے اپنا مسئلہ اٹھائیں تاکہ قاضی
 حکم دے کہ وہ عورتیں باقی ماندہ ضروریات کے مطابق خاوند کے نام پر قرض لیں تاکہ یہ نفقہ خاوند پر دین ہو۔ اور ان لوگوں پر
 قرض دینا واجب ہے جن پر ان عورتوں کا نفقہ واجب ہے جس طرح یہ (مقولہ 16028 میں) گزر چکا ہے۔ فافہم
 16243 - (قوله: وَفِي الْمُخْتَارِ وَالْمُتَّقَى الْخ) یہ مذہب کی نص کے خلاف ہے جس طرح ہم نے باب کے شروع
 میں (مقولہ 12188 میں) بیان کر دیا ہے۔

16244 - (قوله: أَوْ زَمِنًا) یعنی وہ بڑا اور دائمی مریض ہو۔

16245 - (قوله: لِقَدْرِي أَفْنَدِي) یہ علماء روم میں سے متاخرین میں سے ہیں ان کا نام عبدالقادر ہے۔

16246 - (قوله: وَيُجْبَرُ الْأَبُ الْخ) یہ عبارت ”القیینہ“ اور ”الجبئی“ میں ہے۔ جب کہ تو جان چکا ہے کہ مذہب یہ ہے
 کہ بیٹے کی بیوی کا نفقہ واجب نہیں اگر چہ وہ چھوٹا محتاج ہو۔ اگر وہ بڑا غائب ہو تو بدرجہ اولیٰ نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ مگر اس صورت
 میں کہ یہ اس پر محمول کیا جائے کہ یہاں وجوب اس معنی میں ہے کہ باپ کو حکم دیا جائے گا کہ وہ اس کی بیوی کو نفقہ دے تاکہ وہ
 بعد میں بیٹے سے لے جب وہ حاضر ہو۔ لیکن یہ گزر چکا ہے کہ غائب کی بیوی کا نفقہ قاضی اس کے خاوند پر معین کرے گا اور بیوی
 کو حکم دے گا کہ وہ خاوند کے نام پر قرض لے اور اس آدمی پر اسے قرض دینا واجب ہوگا جس پر اس کو نفقہ دینا واجب ہے۔

16247 - (قوله: وَكَذَا الْأُمُّ الْخ) یعنی جب باپ غائب ہو جائے اور نفقہ نہ چھوڑے تو ماں کو مجبور کیا جائے گا کہ اپنے
 مال میں سے بیٹے پر خرچ کرے اگر اس کے پاس مال ہو جس طرح ”الحنانیہ“ میں ہے۔ اور شارح نے ”البحر“ سے امام ”زفر“ کے

وَكَذَا الْإِبْنُ عَلَى نَفَقَةِ الْأُمِّ لِيَرْجِعَ عَلَى زَوْجِ أُمِّهِ، وَكَذَا الْأَخُ عَلَى نَفَقَةِ أَوْلَادِ أُخِيهِ لِيَرْجِعَ بِهَا عَلَى الْأَبِ، وَكَذَا الْأَبْعَدُ إِذَا غَابَ الْأَقْرَبُ اِتْتَهَى وَفِي الْفُصُولَيْنِ مِنَ الزَّايِعِ وَالشَّلَاثِينَ أَجْنَبِيٌّ أَنْفَقَ

اسی طرح بیٹے کو مجبور کیا جائے گا کہ ماں کو نفقہ دے تاکہ اپنی ماں کے خاوند سے نفقہ کا مطالبہ کرے۔ اسی طرح بھائی کو اپنے بھائی کی اولاد کے نفقہ پر مجبور کیا جائے گا تاکہ باپ سے واپسی کا مطالبہ کرے۔ اسی طرح بعیدی رشتہ دار کو نفقہ پر مجبور کیا جائے گا جب قریبی غائب ہو۔ کلام ختم ہوئی۔ ”الفصولین“ کی چوبیسویں فصل میں ہے: ایب اجنبی نے

مفتی بہ قول پر تفریح کا ذکر کرتے ہوئے قول نقل کیا ہے: نکاح پر عورت کی گواہیاں قبول کی جائیں گی اگر قاضی کو اس کا علم نہ ہو۔ پھر قاضی ان کے لیے نفقہ معین کرے گا ماں کو ان پر مال خرچ کرنے اور قرض لینے کا حکم دے گا تاکہ وہ خاوند سے مطالبہ کر سکے۔ اس میں کوئی خفا نہیں کہ یہ سب اس صورت میں ہے جب اس نے مال کسی ایسے شخص کے ہاں ودیعت کے طور پر نہ چھوڑا ہو یا اس پر قرض نہ چھوڑا ہو جو اس مال کا اقرار کرتا ہو، زوجیت کا اقرار کرتا ہو اور ولادت کا اقرار کرتا ہو۔ ورنہ یہ گزر چکا ہے کہ اس کے لیے اس مال میں سے نفقہ معین کیا جائے گا۔ اسی طرح کا حکم ہوگا اگر اس نے مال خاوند کے گھر چھوڑا ہو جس طرح اس کی وضاحت (مقولہ 16144 میں) گزر چکی ہے۔

16248۔ (قولہ: وَكَذَا الْإِبْنُ) یعنی خوشحال بیٹے کو مجبور کیا جائے گا جب اس کی فقیر ماں کا خاوند غائب ہو جائے۔ یہ سیاق کا ظاہر معنی ہے۔ کیونکہ ان کی کلام غائب ہونے کے بارے میں ہے۔ یہ احتمال موجود ہے کہ مراد یہ ہو جب خاوند حاضر ہو جب کہ وہ تنگ دست ہو۔ لیکن یہ ان کے قول: قضی بنفقة الاعسار سے تھوڑا پہلے (مقولہ 16024 میں) گزر چکا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب اس کا خاوند اس کے باپ کے علاوہ ہو۔ اگر وہ اس بچے کا باپ ہو جب کہ وہ تنگ دست ہو تو جب وہ خوشحال ہوگا کیا وہ باپ سے مطالبہ کرے گا؟ ہم اس پر قریب ہی (مقولہ 16235 میں) گفتگو کر چکے ہیں۔

16249۔ (قولہ: وَكَذَا الْأَخُ الْخ) ظاہر یہ ہے کہ یہ مقید ہے اس امر کے ساتھ جب اولاد کی ماں خوشحال نہ ہو۔ کیونکہ یہ امر (مقولہ 16219 میں) گزر چکا ہے کہ ماں باقی رشتہ داروں کی بنسبت اس ذمہ داری کو ادا کرنے کی زیادہ مستحق ہے۔ کیونکہ وہ اپنی اولاد کے زیادہ قریبی ہے۔

16250۔ (قولہ: وَكَذَا الْأَبْعَدُ إِذَا غَابَ الْأَقْرَبُ) یہ عام کا خاص پر عطف ہے۔ یہ قول اسے شامل ہے جب غائب بیٹا ہو، باپ ہو، ماں ہو یا بھائی ہو اور حاضر خوشحال ماموں ہو، چچا ہو یا دادا ہو۔ اس سے اور اس سے قبل جو ہم نے ”جوامع الفقہ“ سے (مقولہ 16211 میں) نقل کیا ہے اس سے مستفاد یہ ہوتا ہے کہ ابعد پر نفقہ کے واجب ہونے میں غائب ہونا، تنگ دست ہونے کی طرح ہے۔ اور اقرب پر اس کا مطالبہ اس کے حاضر ہونے اور خوشحال ہونے کے بعد ہوگا۔ باپ سے واپسی کا مطالبہ صرف ماں کے ساتھ خاص نہیں۔ گزشتہ قول الا لامہ موسرہ اس کے خلاف ہے۔

16251۔ (قولہ: أَجْنَبِيٌّ أَنْفَقَ الْخ) اس کا ظاہر یہ ہے کہ اس نے اپنے ذاتی مال سے خرچ کیا مگر ”جامع الفصولین“ میں اس مسئلہ سے تھوڑا پہلے ”ادب القاضی“ سے نقل کیا ہے: وصی یا قیّم نے یہ دعویٰ کیا کہ اس نے اپنے مال میں

عَلَى بَعْضِ الْوَرَثَةِ فَقَالَ أَنْفَقْتُ بِأَمْرِ الْوَصِيِّ وَأَقْرَبَ بِهِ الْوَصِيُّ وَلَا يُعَدُّ ذَلِكَ إِلَّا بِقَوْلِ الْوَصِيِّ بَعْدَ مَا أَنْفَقَ يَقْبَلُ قَوْلُ الْوَصِيِّ لَوْ السُّنْفُقُ عَلَيْهِ صَغِيرًا وَفِيهِ قَالَ أَنْفَقَ عَلَى أَوْ عَلَى عِيَالِي أَوْ عَلَى أَوْلَادِي فَفَعَلَ، قِيلَ يَرْجَعُ بِدَلِيلِهِ، وَقِيلَ لَا وَلَوْ قَضَى دَيْنَهُ بِأَمْرِهِ رَجَعَ بِدَلِيلِهِ، وَكَذَا كُلُّ مَا كَانَ مُطَالَبًا بِهِ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ

بعض وارثوں پر خرچ کیا اس نے کہا: میں نے وصیت کرنے والے کے حکم سے اسے خرچ کیا وصی اس کا اقرار کرے اور اس کا علم نہ ہو مگر وصی کے قول سے اس کا حکم ہو جب کہ یہ خرچ کرنے کے بعد معلوم ہو تو وصی کا قول قبول کیا جائے گا اگرچہ جس پر خرچ کیا گیا وہ صغیر ہو۔ اور اس میں ہے: کہا: مجھ پر، میرے عیال یا میری اولاد پر خرچ کرو تو اس نے اس طرح کیا۔ ایک قول یہ کیا گیا: وہ بغیر شرط کے واپس لے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: نہیں۔ اگر اس نے دوسرے آدمی کا قرض اس کے کہنے پر ادا کیا تو شرط کے بغیر واپس لے گا۔ اسی طرح کا حکم ہوگا ہر اس حق کا جس کا بندوں کی جانب سے مطالبہ کیا جاتا ہو

سے خرچ کیا ہے اور یتیم اور وقف کے مال سے واپس لینے کا ارادہ کیا تو اسے یہ حق نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ یتیم اور وقف پر اپنے دین کا دعویٰ کرتا ہے۔ پس یہ محض دعویٰ سے صحیح نہیں۔ اگر اس نے وقف اور یتیم کے مال سے اس مدت میں نفقہ مثلی کا دعویٰ کیا تو اس کی تصدیق کی جائے گی مگر اسے اس پر محمول کیا جائے کہ اجنبی نے یتیم کے مال سے خرچ کیا یا اجنبی کے مال اور وصی کے مال میں فرق کیا جائے گا۔ مگر اس میں یتیم پر اجنبی کا دین ثابت کیا جا رہا ہے وہ بھی محض وصی کے اقرار سے ثابت ہو رہا ہے۔ میں نے اس کی صحت کو صراحتاً نہیں دیکھا۔ ہاں ”القنیه“ وغیرہا میں ہے: اگر اس نے اپنا مال صغیر پر خرچ کیا اور اس نے گواہ نہ بنائے اگر خرچ کرنے والا باپ ہو تو وہ واپس نہیں لے گا۔ اور وصی خرچ کرے تو اس میں اختلاف ہے۔

ہم باب المہر میں اس بحث، جس میں ولی مہر کی ضمانت اٹھاتا ہے، کے ہاں پہلے (مقولہ 12189 میں) بیان کر چکے ہیں کہ گواہ بنانے کی شرط یہ بطور استحسان ہے۔ اس تعبیر کی بنا پر وصی اور باپ میں کوئی فرق نہیں اگرچہ معمول یہ ہے کہ باپ تبرعا خرچ کرتا ہے۔ تمام گفتگو وہاں گزر چکی ہے کتاب کے آخر میں بھی (مقولہ 36767 میں) یہ ان شاء اللہ تعالیٰ آئے گا۔

کسی شخص نے کسی دوسرے شخص کو خرچ کرنے کا حکم دیا کیا وہ واپس لے سکتا ہے؟

16252۔ (قوله: وَفِيهِ الْخ) میں کہتا ہوں: ”خانیه“ میں ہے: ”الاصل“ میں ذکر کیا: ایک آدمی نے ایک سنا کو حکم دیا کہ وہ ایک آدمی کو اس کی جانب سے ہزار درہم دے قضاء عنہ کا لفظ ذکر کیا یا ذکر نہ کیا تو سنا وہ درہم دے دے تو امام ”ابوصنيفة“ رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق وہ درہم واپس لے گا۔ اگر وہ سونا نہ ہو تو واپسی کا مطالبہ نہیں کرے گا مگر جب وہ غنی کے الفاظ کہے۔ اگر اس نے اسے کوئی چیز خریدنے کا حکم دیا یا فدیہ دینے کا حکم دیا تو بطور احسان واپس لے گا اگرچہ وہ یہ نہ کہے: اس شرط پر کہ تو مجھ سے واپس لے گا۔ اسی طرح اگر اس نے کہا: اپنے مال میں سے میرے عیال پر خرچ کرو یا میرا گھر بنانے میں خرچ کرو تو جو خرچ کرے گا وہ واپس لے گا۔ اسی طرح اگر اس نے کہا: میرا قرض ادا کرو تو ہر حال میں واپس لے گا۔ اگر

كَجِنَايَةٍ وَمُؤْنٍ مَالِيَّةٍ ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ الْأَسِيرَ وَمَنْ أَخَذَهُ السُّلْطَانُ لِيُصَادِرَهُ لَوْ قَالَ لِرَجُلٍ خَلَصْنِي
فَدَفَعَ النَّامُورُ مَا لَا فَخْلَصَهُ، قِيلَ يَرْجِعُ، وَقِيلَ لَا فِي الصَّحِيحِ بِهِ يُفْتَى (وَلَيْسَ عَلَى أُمِّهِ إِرْضَاعُهُ)
قَضَاءً بَلْ دِيَانَةً

جس طرح جنایت اور مالی چنیاں۔ پھر ذکر کیا کہ قیدی اور جسے سلطان پکڑ لے تاکہ اس کا مال چھین لے۔ اگر اس نے کسی آدمی سے کہا: مجھے چھٹکارا دلاؤ تو جس کو کہا گیا اس نے مال دیا اور اسے چھٹکارا دلا یا۔ ایک قول یہ کیا گیا: وہ مال واپس لے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ مال نہیں لے گا۔ یہ صحیح قول ہے۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ قضاء ماں پر لازم نہیں کہ بچے کو دودھ پلائے بلکہ دینا اولاد کو دودھ پلانا لازم ہے

اس نے غیر کے کہنے پر غیر کی کوئی چٹی ادا کی تو اس سے واپس لے گا اگرچہ واپس کرنے کی شرط نہ لگائی ہو۔ یہ ہی قول صحیح ہے۔ میں کہتا ہوں: صیرنی سے مراد وہ شخص ہے جس سے تاجر قرض لیتا ہے اور جن کے لیے وہ مال اپنے قبضے میں لیتا ہے تو محض امر سے وہ واپس لے گا۔ کیونکہ معروف یہی ہے کہ جو مال دینے کا کہا جاتا ہے وہ امر پر دین ہوتا ہے۔ غیر صیرنی کا معاملہ مختلف ہے۔ تو وہ اس قول کی بنا پر مال واپس نہیں لے گا: فلاں کو اتنا مال دے دو مگر جب وہ واپس لینے کی شرط لگائے۔

16253۔ (قولہ: كَجِنَايَةٍ) جو "جامع الفصولین" میں ہے وہ جبایۃ کا لفظ ہے یعنی جیم کے بعد باہے نون نہیں ہے۔ اس سے مراد وہ چیز ہے جو سلطان حق یا ناحق طریقہ سے مال لے لیتا ہے۔ کتاب الکفالة میں كفالة الرجلین سے تھوڑا پہلے آئے گا کہ چٹیوں کی کفالت جائز ہے اگرچہ وہ ناحق ہو جس طرح ہمارے زمانہ میں ٹیکس وغیرہ ہیں بلکہ یہ مطالبہ میں دیون کی طرح ہیں بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ہے۔

16254۔ (قولہ: وَمُؤْنٍ مَالِيَّةٍ) ظاہر یہ ہے کہ عام کا خاص پر عطف ہے تاکہ یہ عشر و خراج کی مثل کو شامل ہو۔ لیکن "جامع الفصولین" میں بھی ہے: نفقہ دینے، خراج ادا کرنے اور صدقات واجبہ کی ادائیگی کا اور شرط کے بغیر رجوع کو واجب نہیں کرتا مگر امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ہے۔ اس تعبیر کی بنا پر مرادف کا عطف ہے تاکہ یہ عشر و خراج کو شامل نہ ہو۔
16255۔ (قولہ: لِيُصَادِرَهُ) تاکہ اس سے اپنا مال لے لے۔

16256۔ (قولہ: وَقِيلَ لَا فِي الصَّحِيحِ) شارح کتاب الکفالة پہلے (مقولہ 25125 کے ہاں) قول کی تصحیح کو ذکر کریں گے۔ اسی کی مثل "بزازیہ" میں ہے۔ اس کی تائید وہ قول کرتا ہے جو ہم نے "الخانیہ" سے (مقولہ 16252 میں) نقل کیا ہے کہ واپسی کا مطالبہ کرنا صحیح ہے جب کہ چٹی میں رجوع کی شرط نہ بھی کی گئی ہو۔ کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ چٹی یہ قیدی اور زبردستی مال چھین لینے دونوں کو شامل ہے۔ اور "قاضی خان" ان اجل علما میں سے ہیں جن کی تصحیح پر اعتماد کیا جاتا ہے جس طرح علامہ "قاسم" نے اس پر نص قائم کی ہے۔ اس پر مفصل گفتگو متفرقات البیوع میں (مقولہ 24975 میں) آئے گی۔

16257۔ (قولہ: وَلَيْسَ عَلَى أُمِّهِ) یہاں ماں سے مراد وہ ہے جو باپ کے نکاح میں ہو یا مطلقہ ہو، "ط"۔

﴿إِلَّا إِذَا تَعَيَّنَتْ، فَتُجْبَرُ كَمَا مَرَّتِ الْحَضَانَةُ، وَكَذَا الطِّئْرُ تُجْبَرُ عَلَى إِبْقَاءِ الْإِجَارَةِ بَوَازِيئَهُ دَوَيْسَتْ أَجْرُ الْأَبِّ مَنْ تَرَضَعُهُ عِنْدَهَا، لِأَنَّ الْحَضَانَةَ لَهَا وَالتَّفَقُّةَ عَلَيْهِ؛

مگر جب وہ متعین ہو جائے تو ماں کو دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے گا اسی طرح دائی کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اجارہ کو باقی رکھے ”بوازیہ“۔ اور باپ ایسی دائی کو اجرت پر لے گا جو اس بچے کو ماں کے پاس دودھ پلائے گی۔ کیونکہ پرورش کا حق ماں کا ہے اور نفقہ خاوند کے ذمہ ہوگا

چھوٹے بچے کو دودھ پلانے کا بیان

16258۔ (قوله: إِلَّا إِذَا تَعَيَّنَتْ) یعنی باپ کوئی ایسی عورت نہیں پاتا جو اس کو دودھ پلائے یا بچہ کسی اور عورت کا پستان ہی نہیں پکڑتا۔ یہ قول اصح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے ”خانیہ“، ”مجتبیٰ“۔ یہ زیادہ صائب ہے ”فتح“۔ ”الکنز“ کا ظاہر معنی ہے کہ عورت کو مجبور نہیں کیا جائے گا اگرچہ وہ متعین ہو کیونکہ بچے کو تیل وغیرہ سے غذا دی جاسکتی ہے۔ ”زیلعی“ وغیرہ میں ہے: یہ ظاہر روایت ہے۔ ”ہدایہ“ میں پہلے پر یقین کیا ہے۔ اس کی مکمل بحث ”بحر“ میں ہے۔ اس میں ”الخانیہ“ سے منقول ہے: اگر نہ باپ کا مال ہونہ ہی بچے کا مال ہو تو تمام علما کے نزدیک ماں کو دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے گا۔

کہا: اختلاف کا محل یہ ہے جب باپ مال دینے پر قادر ہو۔ ”رملی“ نے کہا: جو ”الخانیہ“ میں ہے ”زیلعی“ نے ”خصاف“ سے نقل کیا ہے۔ اور اس پر اس قول کا اضافہ کیا ہے: اجرت باپ پر فرض قرار دی جائے گی۔

میں کہتا ہوں: اس کے مثل ”مجمع“ میں ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس کو مجبور کرنے اور اس کے لیے اجرت کے لازم کرنے میں کوئی منافات نہیں۔ اس کے خلاف وہ قول ہے جو حضانت کے باب میں ”الجوہرہ“ سے گزرا ہے۔ اس کی مفصل بحث وہاں (مقولہ 15738 میں) گزر چکی ہے۔

16259۔ (قوله: وَكَذَا الطِّئْرُ الْخ) ”البحر“ میں ”غایۃ البیان“ سے اس میں ”العیون“ سے منقول ہے۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جس نے بچے کے لیے ایک دائی مہینے کے لیے اجرت پر لی جب مہینہ گزر گیا تو اس نے دودھ پلانے سے انکار کر دیا جب کہ بچہ غیر کا پستان قبول نہیں کرتا کہا: عورت کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ دودھ پلائے۔

اجارہ کے باقی رکھنے سے مراد یہ ہے کہ مدت گزرنے کے بعد بھی اس کے حکم کو دوام بخشا جائے جس طرح اگر کشتی کا اجارہ سمندر کے وسط میں ختم ہو جائے تو اس کو جاری رکھا جائے گا یہ حقیقت میں نیا اجارہ ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ اس کی مثل جب اجرت پر لینے سے قبل وہ دودھ پلانے کے لیے معین ہو جائے تو اسے اس پر مجبور کیا جائے گا اگرچہ مثال کے طور پر اس بچے کو تیل وغیرہ سے غذا بہم پہنچانا ناممکن ہو۔ کیونکہ اس میں بچے کو کمزوری اور ضعف پر پیش کرنا ہے۔ اسی وجہ سے ظاہر روایت کے مطابق ماں کو دودھ پلانے پر مجبور کرنے کو راجح قرار دیا ہے۔ ”تامل“

16260۔ (قوله: عِنْدَهَا) ضمیر سے مراد ماں ہے۔ تعلیل کا ظاہر یہ ہے جس کے لیے بھی حضانت کا حکم ثابت ہو وہ

وَلَا يَلْزَمُ الظَّنُّ الْمَكْتُبَ عِنْدَ الْأَمْرِ مَا لَمْ يَشْتَرِطْ فِي الْعَقْدِ (لَا يَسْتَأْجِرُ الْأَبُ أُمَّهُ لَوْ مَنكُوحَةً)

اور دائی کا ماں کے پاس ٹھہرنا لازم نہیں جب تک عقد میں شرط نہ لگائی گئی ہو۔ اگر بچے کی ماں، باپ کی منکوحہ ہو تو اسے باپ اجرت پر نہیں رکھے گا۔

ماں کے حکم میں ہے، ”ط“۔

16261۔ (قوله: وَلَا يَلْزَمُ الظَّنُّ الْمَكْتُبَ الْاِخ) بلکہ دائی کے لیے یہ اجازت ہے کہ اس بچے کو دودھ پلانے پھر اپنے گھر کی طرف لوٹ آئے جتنے عرصہ میں بچہ اس دائی سے غنی ہو یا دائی کہے گی اسے باہر لاؤ۔ پس وہ گھر کے سخن میں اسے دودھ پلانے کی پھر بچے کو ماں کے پاس بھیج دے گی یا بچے کو اٹھا کر اپنے گھر لے جائے گی۔ ”نہر“ میں ”زیعی“ سے مروی ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ دائی کو ان امور میں اختیار ہے جب اس پر یہ شرط نہ لگائی گئی ہو کہ وہ ماں کے پاس ٹھہرے گی۔ اس کا مقتضایہ ہے کہ ماں نے اس کے ہاں ٹھہرنے کا مطالبہ کیا تو یہ دائی پر لازم نہیں ہوگا اگرچہ یہ ماں کا حق ہو۔ پس باپ کی ذمہ داری ہے کہ وہ دودھ پلانے والی کو حاضر کرے جو اس کو دودھ پلانے جب کہ بچہ ماں کے پاس ہو۔ کیونکہ دائی بعض اوقات غائب ہوتی ہے جب کہ بچے کو دودھ کی حاجت ہوتی ہے اور ماں کے بس میں نہیں کہ وہ اس کو حاضر کرے اور بعض اوقات ماں بچے کو سخن کی طرف بھیجنے پر راضی نہیں ہوتی۔

اگر بچے کی ماں باپ کی منکوحہ ہو تو باپ اسے اجرت پر نہیں رکھے گا

16262۔ (قوله: لَا يَسْتَأْجِرُ الْأَبُ أُمَّهُ الْاِخ) ”ہدایہ“ میں اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ دودھ پلانا دینا اس پر لازم ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ (البقرہ: 233) اور ماں نہیں دودھ پلائیں۔ پس اس پر اجرت دینا جائز نہیں۔ ”الفتح“ میں اس پر اعتراض کیا ہے کہ عدت کے ختم ہونے کے بعد اجرت لینا جائز ہے جب کہ آیت میں وجوب عدت سے پہلے اور عدت کے بعد کو شامل ہے۔ پھر کہا: حق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ماں پر اس کو واجب کیا ہے اس حال میں کہ اس کا رزق واجب کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ (البقرہ: 233) اور جس کا بچہ ہے اس کے ذمہ ہے کھانا ان ماؤں کا۔ زوجیت اور عدت کی حالت میں وہ اپنے رزق پر قائم ہوتی ہے۔ ان دونوں کے بعد کا معاملہ مختلف ہے۔ پس اجرت نفقہ کے قائم مقام ہوگی۔

میں کہتا ہوں: اس کی تحقیق یہ ہے کہ دودھ پلانے کا عمل عورت پر واجب ہوتا ہے اور اس کی مؤنت باپ پر ہوتی ہے۔ کیونکہ یہ بچے کے نفقہ میں سے ہے زوجیت اور عدت کی حالت میں وہ اس مؤنت پر قائم ہوتا ہے جدائی کے بعد یہ ذمہ داری خاوند پر نہیں ہوتی۔ پس اس کے بعد خاوند پر اجرت واجب ہوگی اگرچہ اللہ تعالیٰ کے فرمان کی وجہ سے ماں پر دودھ پلانا واجب ہے لَا تَضَارَّ وَالِدَاتُ (البقرہ: 233) اور نہ ضرر پہنچایا جائے کسی ماں کو۔ کیونکہ عورت کے عاجز ہونے اور باپ کی جانب سے نفقہ کے منقطع ہونے کے بعد بغیر عوض کے عورت پر دودھ پلانے کے عمل کو واجب کرنا یہ عورت کو تکلیف پہنچانا ہے۔

وَلَوْ مِنْ مَالِ الصَّغِيرِ خِلَافًا لِدَّخِيرَةٍ وَ الْمُجْتَبَى (أَوْ مُعْتَدَّةً زَجِينًا) وَ جَازَى الْبَائِنِ فِي الْأَصْحَحِ جَوْهَرًا
 اگرچہ بچے کے مال میں سے ہو۔ ”ذخیرہ“ اور ”مجتبی“ میں اس کے برعکس ہے۔ اور ایسی ماں کو اجرت پر نہیں لے سکتا جو طلاق
 رجعی کی عدت گزار رہی ہو طلاق بائن کی عدت گزار رہی ہو تو اجرت پر لینا جائز ہے۔ یہ صحیح قول ہے۔ ”جوہرہ“۔

پس جدائی کے بعد اجرت لینا اس کے لیے جائز ہوگا۔ کیونکہ قضاء اسے بچے کو دودھ پلانے پر مجبور نہیں کیا جا سکتا۔ وافر شفقت
 کے باوجود ماں کا دودھ پلانے سے رک جانا اس کی حاجت کی دلیل ہے اور باپ بچے کو غیر کے ہاں دودھ پلانے سے مستغنی
 نہیں۔ پس اجرت کے ساتھ ماں کے ہاں بچے اور ماں کے لیے زیادہ نفع کا باعث ہے مگر جب کوئی احسان کرنے والی پائی
 جائے تو وہ زیادہ بہتر ہوگی تاکہ باپ سے بھی مضرت کو دور کیا جائے۔

16263۔ (قوله: خِلَافًا لِدَّخِيرَةٍ وَ الْمُجْتَبَى) یعنی دونوں نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ کیوں کہ دونوں نے کہا:
 بچے کے مال سے اسے اجرت پر رکھنا جائز ہے۔ کیونکہ خاوند پر دونوں واجب جمع نہیں ہو سکتے وہ نفقہ اور دودھ پلانا ہے۔
 ”الہمز“ میں کہا ہے: میرے نزدیک زیادہ مناسب جائز نہ ہونا ہے۔ اس پر وہ قول دلالت کرتا ہے جو علمائے کہا ہے: اگر وہ اپنی
 منکوحہ کو اجرت پر رکھے تاکہ اس بچے کو دودھ پلائے جو اس عورت کے علاوہ اور بیوی سے ہو تو بغیر کسی اختلاف کے ذکر کے یہ
 جائز ہے۔ کیونکہ یہ عمل عورت پر واجب نہیں ساتھ ہی اس میں دودھ پلانے کی اجرت اور نفقہ ایک مال میں جمع ہو رہے ہیں۔
 اگر مانع ہونا درست ہوتا تو یہاں یہ جائز نہ ہوتا ”فتدبرہ“؛ ”ح“۔

میں کہتا ہوں: جس امر کا سہارا لیا ہے اس کی غایت اس امر کا فائدہ دیتی ہے کہ گزشتہ تعلیل کو تسلیم نہیں کیا گیا اور اس امر کا
 فائدہ دیتا ہے کہ خاوند پر واجبوں کا اجتماع ماں کو اجرت پر لینے کے جواز کی نفی نہیں کرتا۔ اور یہ مخفی نہیں کہ یہ پہلے مسئلہ میں عدم
 جواز کو ثابت نہیں کرتا۔ کیونکہ دونوں مسلوں میں فرق ظاہر ہے۔ کیونکہ آپ جان چکے ہیں کہ بچے کو دودھ پلانا ماں پر اس وقت
 تک واجب ہے جب تک باپ ان پر خرچ کر رہا ہو تو جب تک خاوند پر عورت کا نفقہ واجب ہے تو اس ماں کے لیے اجرت لینا
 حلال نہیں۔ اور صغیر کے مال سے ماں کا اجرت لینا یہ اس امر پر اجرت لینا ہے جو اس پر واجب تھا جب کہ وہ اس سے غنی تھی۔
 اگر وہ خاوند کے اس بچے کو دودھ پلانے کی اجرت لے جو کسی اور عورت سے ہو تو معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس بچے کو دودھ پلانا
 اس عورت پر واجب نہیں جس طرح وہ ایسے بچے کو دودھ پلانے پر اجرت لے جو اس خاوند کا بچہ نہ ہو۔ کیونکہ یہ عمل جائز ہے
 اگرچہ خاوند اسے نفقہ دیتا ہو۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اس میں فرق ظاہر ہے کہ وہ اپنے اس بچے کو دودھ پلانے پر اجرت لے جس کو دودھ پلانا واجب ہے
 اور اس کے علاوہ بچے کو دودھ پلانے پر اجرت لے۔ اسی وجہ سے دوسری صورت کی یہ علت بیان کی کہ اسے دودھ پلانا واجب
 نہیں تھا۔ نیز ”حموی“ نے ”برجندی“ سے جب کہ ”منصوری“ کی طرف منسوب کیا کہ فتویٰ جواز پر ہے یعنی ”ذخیرہ“ اور
 ”مجتبی“ میں اسی پر چلے ہیں۔

16264۔ (قوله: فِي الْأَصْحَحِ) ”الفتح“ میں بعض علما سے ذکر کیا ہے کہ یہ ظاہر روایت ہے۔ لیکن یہ بھی ذکر کیا کہ زیادہ

كَاسْتِئْجَارٍ مَّنْكَوْحَتِهِ لِيُوَدِّعَ مِنْ غَيْرِهَا (وَهِيَ أَحَقُّ) بِإِِرْضَاعٍ وَكِدَّهَا بَعْدَ الْعِدَّةِ إِذَا لَمْ تَتَلَبَّ زِيَادَةً عَلَى مَا تَأْخُذُهُ الْأُجْنَبِيَّةُ وَلَوْ دُونَ أَجْرِ الْبِثْلِ، بَلِ الْأُجْنَبِيَّةُ الْمُتَبَرِّعَةُ أَحَقُّ مِنْهَا زَيْدَعِي أَمَى فِي الْإِرْضَاعِ؛ أَمَّا أُجْرَةُ الْحَضَانَةِ فَلِلْأَمِّ

جس طرح خاندان اپنی منکوحہ کو اس کے علاوہ بیوی کے بچے کے لیے اجرت پر رکھے۔ ماں عدت کے بعد بچے کو دودھ پلانے کی زیادہ حق دار ہے جب وہ اس سے زیادہ کا مطالبہ نہ کرے جو اجنبی عورت خاوند سے لیتی ہے اگرچہ وہ اجرت مثلی سے کم ہو بلکہ اجنبی جو احسان کر رہی ہے وہ دودھ پلانے میں ماں سے زیادہ حق دار ہے ”زیلی“۔ جہاں تک حضانت کی اجرت ہے یہ ماں کے لیے ہوگی۔

مناسب طلاق رجعی اور طلاق بائن کی عدت میں فرق نہ کرنا ہے۔ اور ”ہدایہ“ کی کلام میں اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ یہ ان کے نزدیک مختار مذہب ہے۔ کیونکہ صاحب ”ہدایہ“ کا اسلوب یہ ہے کہ وہ قول مختار کو آخر میں ذکر کرتے ہیں۔ ”قدوری“ نے معتدہ کو جو مطلق ذکر کیا ہے اس کا ظاہر معنی یہی ہے۔ ”المنہز“ میں ہے: ”یہ ”حسن“ کی ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے یہ اولیٰ ہے۔

حاشیہ ”رملی“ جو ”لمنخ“ پر ہے اس میں ”تارخانیہ“ سے مروی ہے کہ اس پر فتویٰ ہے۔

16265۔ (قولہ: كَاسْتِئْجَارٍ مَّنْكَوْحَتِهِ الْخ) یعنی یہ جائز ہے کیونکہ اس کو دودھ پلانا اس پر واجب نہیں جس طرح

(مقولہ 16263 میں) گزر چکا ہے۔

16266۔ (قولہ: وَهِيَ أَحَقُّ) یعنی جب وہ اجرت طلب کرے اس وجہ سے بعد العدة کے ساتھ اس کی قید لگائی

ہے ورنہ عدت سے قبل بھی زیادہ حق دار ہے۔

16267۔ (قولہ: وَلَوْ دُونَ أَجْرِ الْبِثْلِ) یعنی جو اجنبی عورت لیتی ہے وہ اجرت مثلی سے کم ہو اور ماں اجرت مثلی کی

طالب ہو تو اجنبی عورت زیادہ مستحق ہوگی، ”ط“۔

16268۔ (قولہ: أَحَقُّ مِنْهَا) یعنی اجنبی عورت ماں سے زیادہ مستحق ہوگی۔ کیونکہ ماں نے شے طلب کی ہے۔

یہاں یہ قید نہیں لگائی کہ باپ تنگ دست تھا جس طرح حضانت میں ہے، ”ط“۔

حضانت کی اجرت ماں کے لیے ہوگی

16269۔ (قولہ: أَمَّا أُجْرَةُ الْحَضَانَةِ الْخ) اس قول نے یہ فائدہ دیا کہ حضانت ماں کے لیے باقی رہے گی۔ پس

اجنبی عورت جو مفت دودھ پلا رہی ہے وہ ماں کے پاس دودھ پلائے گی جس طرح اس کی وضاحت ”البدائع“ میں کی ہے۔

اس کی مثل وہ ہے جو متن میں گزرا ہے۔ اور اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ پرورش پر ماں اجرت مثلی لے سکتی ہے۔ اجنبی

عورت جو عوض کے بغیر دودھ پلاتی ہے وہ اس کی بنسبت زیادہ مستحق ہے۔ ہاں اگر پھوپھی بغیر عوض کے بچے کی پرورش کرے

كَمَا مَرَّ وَلِلْمَرْضِيِّعِ النَّفَقَةُ وَالْكِسْوَةُ، وَلِلْأَمْرِ أَجْرَةُ الْإِزْصَاعِ بِبَلَاءِ عَقْدِ إِجَارَةٍ،

جس طرح گزر چکا ہے بچے کے لیے نفقہ اور لباس ہوگا اور ماں کیلئے دودھ پلانے کی اجرت ہوگی جب کہ اجارہ کا عقد نہیں ہوگا۔

جب کہ وہ ماں کو اس سے منع نہ کرے جب کہ باپ تنگ دست ہو تو صحیح قول یہ ہے کہ ماں کو کہا جائے: یا تو بچے کو اجرت کے بغیر روک لے یا اس کے حوالے کر دے جس طرح حضانت کے باب میں گزر چکا ہے۔ اس کے ساتھ حضانت اور دودھ پلانے میں فرق ظاہر ہو چکا ہے۔ وہ یہ ہے کہ ماں کے علاوہ کی طرف دودھ پلانے کے عمل کو منتقل کرنا یہ ماں کے اس مطالبہ کے ساتھ مقید نہیں کہ وہ اجرت مثلی سے زیادہ کا مطالبہ کرے، باپ کے تنگ دست ہونے کے ساتھ مقید نہیں اور نہ ہی اس کے ساتھ مقید ہے کہ مفت پرورش کرنے والی پھوپھی وغیرہ قریبی رشتہ دار ہو۔ فافہم

16270۔ (قولہ: كَمَا مَرَّ) یعنی حضانت کے باب میں گزر چکا ہے۔

باپ پر تین نفقے ہوں گے

16271۔ (قولہ: وَلِلْمَرْضِيِّعِ النَّفَقَةُ وَالْكِسْوَةُ) پس اس کے ساتھ باپ پر تین نفقے ہوں گے: دودھ پلانے کی اجرت، حضانت کی اجرت اور بچے کا نفقہ جیسے صابن، تیل، بستر اور لحاف۔ ”مجتبیٰ“ میں ہے: جب بچے کا مال ہو تو دودھ پلانے کا خرچہ اور دودھ پھڑانے کے بعد اس کا نفقہ بچے کے مال میں سے ہوگا۔ ”بحر“۔ اور وہ مسکن جس میں وہ پرورش کرے گی اس سے خاموشی اختیار کی ہے۔ جو ”معین الہفتی“ میں قول ہے وہ یہ ہے: مختار قول یہ ہے کہ یہ باپ کے ذمہ ہے یہی زیادہ نمایاں ہے۔ ”حموی“ نے ”شرح الوہبانیہ“ سے نقل کیا ہے۔ اس میں کلام ہے جو ہم نے الحضانۃ میں پہلے (مقولہ 15743 میں) بیان کر دی ہے۔

16272۔ (قولہ: وَلِلْأَمْرِ أَجْرَةُ الْإِزْصَاعِ بِبَلَاءِ عَقْدِ إِجَارَةٍ) بلکہ وہ رضاعت کی مدت میں دودھ پلانے کے ساتھ عقد اجارہ کے بغیر مطلقاً اس کی مستحق ہوگی جس طرح ”البحر“ میں ان کی کلام سے ظاہر ہے۔ ”مقدسی“ نے ”الرمز شرح نظم الکنز“ میں اس کا رد کیا ہے کہ ظاہر عقد کی شرط ہے۔ جس نے اس کے برعکس قول کیا ہے اس پر ہی ثابت کرنا لازم ہے۔ فافہم

”شرح حسام الدین“ جو ”خصاف“ کی ”ادب القاضی“ پر ہے اس میں جو قول ہے وہ اس کی تائید کرتا ہے: اگر اس کی عدت ختم ہوگئی اور اس نے دودھ پلانے کی اجرت کو طلب کیا تو وہ زیادہ مستحق ہوگی۔ قاضی دیکھے گا کہ وہ اس عورت کے علاوہ کتنی عورتیں پاتا ہے پس وہ حکم دے گا کہ یہ اس کو دے دی جائے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ (الطلاق: 6) پھر اگر وہ (بچے کو) دودھ پلائیں تمہاری خاطر تو تم انہیں ان کی اجرت دو۔ ”البحر“ میں کہا: اکثر مشائخ کی رائے ہے کہ اجرت کے حق میں رضاعت کا عرصہ سب کے نزدیک دو سال ہے یہاں تک کہ دو سال بعد وہ بالاتفاق اجرت کی مستحق نہ ہوگی اور دو سالوں میں بالا جماع مستحق ہوگی۔ اس میں ہے: اگر بچہ دو سالوں میں مستغنی نہ ہو تو عورت کے لیے نام مشائخ کے نزدیک یہ حلال ہے کہ وہ دو سالوں کے بعد اسے دودھ پلائے مگر ”خلف بن ایوب“ کے ہاں مختلف ہے۔

وَحُكْمُ الصُّدْحِ كَالِاسْتِئْجَارِ وَفِي كُلِّ مَوْضِعٍ جَازٌ الْاِسْتِئْجَارُ وَوَجِبَتِ النِّفْقَةُ لَا تَسْقُطُ بِمَوْتِ الرَّوْحِ بَلْ تَكُونُ اُسْوَةً اَلْغُرْمَاءِ لِاَنَّهَا اُجْرَةٌ لَا نِفْقَةٌ (وَتَجِبُ عَنِ مَوْسَى) وَلَوْ صَغِيرًا (بِيسَارِ الْفِطْرَةِ) عَنِ الْاَزْجِحِ

اور صلح کا حکم اجرت پر لینے کی طرح ہے۔ جہاں اجرت پر لینا جائز ہو اور نفقہ واجب ہو وہ خاوند کی موت سے ساقط نہیں ہوتا بلکہ وہ قرض خواہوں کے برابر ہوگی۔ کیونکہ یہ اجرت ہے نفقہ نہیں اور نفقہ واجب ہوگا خوشحال پر اگرچہ وہ چھوٹا ہو یا خوشحال کہ اس پر صدقہ فطر واجب ہوتا ہے یہ راجح قول ہے۔

16273۔ (قوله: وَحُكْمُ الصُّدْحِ كَالِاسْتِئْجَارِ) یعنی اگر عورت نے اپنے خاوند سے رضاعت کی اجرت کی کسی شے پر مصالحت کر لی اگر صلح قیام نکاح کی صورت میں ہو یا طلاق رجعی کی عدت میں ہو تو یہ جائز نہیں ہوگا۔ اگر صلح ایک طلاق باندہ یا تین طلاقوں کی عدت میں ہو تو دو روایتوں میں سے ایک روایت کے مطابق جائز ہے۔ ”حلبی“ نے ”البحر“ سے روایت کیا ہے۔
16274۔ (قوله: وَفِي كُلِّ مَوْضِعٍ جَازٌ الْاِسْتِئْجَارُ) یعنی جس طرح عدت ختم ہونے کے بعد ہو یا دو روایتوں میں سے ایک روایت کے مطابق طلاق بائن کی عدت میں ہو۔ یہی قابل اعتماد ہے جس طرح (مقولہ 16264 میں) گزر چکا ہے۔ ان کا قول: دو وجبت النفقة ظاہر یہ ہے کہ یہ مرادف کا عطف ہے۔ اور اس سے مراد اس دودھ پلانے والی کا نفقہ ہے جو اجرت کے بدلے دودھ پلاتی ہے وہ اجرت جو وہ خاوند سے وصول کرتی ہے قرینہ تعلیل ہے یعنی ماں جو باپ سے لیتی ہے تاکہ بچے کو دودھ پلانے کے مقابلہ میں اپنی ذات پر خرچ کرے یہ اجرت ہے نفقہ نہیں۔ جب باپ فوت ہو جائے تو اس کے فوت ہو جانے سے یہ اجرت ساقط نہیں ہوگی بلکہ یہ اجرت اس ماں کے لیے ترکہ میں واجب ہوگی اور وہ عورت دوسرے قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہوگی۔ پس وہ عورت دوسری عورت کی طرح ہوگی جو قرض خواہوں میں سے ہے۔ اگر یہ نفقہ ہوتا تو یہ ساقط ہو جاتا جس طرح موت کے ساتھ بیوی اور قریبی رشتہ دار کا نفقہ ساقط ہو جاتا ہے اگرچہ وہ فیصلہ کے بعد ہو اور جب تک قاضی کے حکم کے ساتھ اس کا قرض نہ لیا گیا ہو۔ اس عبارت کو حل کرنے میں میرے لیے یہ امر ظاہر ہوا۔ اس کی اصل صاحب ”الذخیرہ“ کی ہے اور ”البحر“ میں ان کے الفاظ کے ساتھ اسے نقل کیا ہے۔

اصول کے نفقہ کا بیان

16275۔ (قوله: وَتَجِبُ اَلْخ) فروع کے نفقہ سے فارغ ہونے کے بعد اصل کے نفقہ میں شروع ہوئے ہیں۔
16276۔ (قوله: وَلَوْ صَغِيرًا) کیونکہ وہ ان امور میں بڑے کی طرح ہے جو امور بندے کے حق میں اس کے مال میں واجب ہوتے ہیں۔ پس اس کے وصی سے اس کا مطالبہ کیا جائے گا جس طرح اس کی بیوی کے نفقہ میں اس کا مطالبہ کیا جائے گا۔
16277۔ (قوله: بِيسَارِ الْفِطْرَةِ عَلَى الْاَزْجِحِ) یعنی وہ اتنے مال کا مالک ہو کہ اس کے لیے زکوٰۃ لینا حرام ہو وہ ایسا نصاب ہے اگرچہ نامی نہ ہو جو ضروریات اصلیہ سے فاضل ہو۔ یہ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ ”الہدایہ“ میں ہے: اسی پر فتویٰ ہے۔ ”الذخیرہ“ میں اسے صحیح قرار دیا ہے۔ اور ”متن السلتقی“ میں اس پر چلے ہیں۔ ”البحر“ میں ہے: یہی راجح

وَرَجَّحَ الزَّيْلَعِيُّ وَالْكَمَالُ انْفِصَاقَ قَاضِي كَسْبِهِ

’زیلعی‘ اور ’کمال‘ نے اس کی کمائی کے بچے ہوئے مال کو خرچ کرنے کو ترجیح دی ہے۔

ہے۔ ’’الخلاصہ‘‘ میں ہے: یہ زکوٰۃ کا نصاب ہے اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ ’’الولوالحی‘‘ نے اسے اختیار کیا ہے۔

معتمد قول کے مطابق نفقہ زائد کمائی سے واجب ہوگا

16278۔ (قولہ: وَرَجَّحَ الزَّيْلَعِيُّ) اس کی عبارت ہے: امام ’’محمد‘‘ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے: جو اس کے لیے اور اس کے اہل کے نفقہ سے فالتو ہو تو ایک ماہ کا نفقہ معین کرے گا اگر وہ اہل غلہ (کرایہ، محاصل والا) میں سے ہو۔ اور اگر وہ پیشہ والوں سے ہو تو اس کے اور اس کے اہل کے نفقہ سے جو بچے گا ہر دن کے اعتبار سے اسے معین کیا جائے گا۔ کیونکہ حقوق العباد میں سے معتبر قدرت ہے نصاب نہیں۔ اس سے جو زائد ہے اس سے استغنا ہے۔ پس وہ اسے اپنے قریبی لوگوں کی طرف صرف کرے گا۔ یہ زیادہ مناسب ہے۔ علمائے کہا: فتویٰ پہلے قول پر ہے۔

جو ’’الفتح‘‘ میں ہے: یہ امام ’’محمد‘‘ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی دو روایتوں میں تطبیق ہے (۱) مبینے کے نفقہ سے جو بچے گا اس کا اعتبار ہو گا (۲) یہ روز کی کمائی سے جو بچے گا اس کا اعتبار ہوگا یہاں تک کہ اگر اس کی کمائی ایک درہم اور اسے چار دائق کفایت کرتے ہوں تو اس پر قریبی رشتہ داروں کے لیے دو دائق واجب ہوں گے۔ کہا: امام ’’سرخسی‘‘ کمائی میں امام ’’محمد‘‘ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی طرف مائل ہوئے ہیں۔ صاحب ’’التحفہ‘‘ نے کہا: امام ’’محمد‘‘ رحمۃ اللہ علیہ کا قول زیادہ موافق ہے۔ پھر ’’الفتح‘‘ میں گفتگو کرنے کے بعد کہا: اگر وہ کمانے والا ہو تو امام ’’محمد‘‘ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کا اعتبار ہوگا۔ یہ ضروری ہے کہ فتویٰ میں اس پر اعتماد کیا جائے۔

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ’’زیلعی‘‘ اور صاحب ’’التحفہ‘‘ نے مطلقاً امام ’’محمد‘‘ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو راجح قرار دیا ہے۔ ’’سرخسی‘‘ اور ’’کمال‘‘ نے ان کے قول کو کسب و کسب کو راجح قرار دیا ہے۔ یہ ان سے دوسری روایت ہے۔ ’’البدائع‘‘ میں بھی ہے: یہ زیادہ مناسب ہے۔

میں کہتا ہوں: حاصل یہ ہے کہ خوشحالی کی تعریف پر چار اقوال مروی ہیں۔ جس طرح ’’البحر‘‘ میں کہا: تیسرے کے تحت دو قول ہیں۔ ’’الفتح‘‘ کی تطبیق کے مطابق یہ صرف تین اقوال ہیں۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ تیسرا قول مصنف نے جو ذکر کیا ہے اس کی قید نہیں بلکہ یہ ایک اور قول ہے۔ فانہم

’’البحر‘‘ میں کہا: میں نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اس کے مطابق یعنی تیسرے قول پر فتویٰ دیا ہو۔ پس اعتماد پہلے دو پر ہوگا زیادہ راجح دوسرا ہے۔

صاحب فتح امام ابن ہمام اہل اجتہاد میں سے ہیں

میں کہتا ہوں، ’’رسم الہفتی‘‘ میں (مقولہ 472 میں) یہ گزر چکا ہے کہ اصح دلیل کی قوت کے ساتھ راجح قرار دینا ہے۔ کیونکہ تیسرا قول زیادہ مناسب یعنی توجیہ اور استدلال کے اعتبار سے زیادہ ظاہر ہے تو وہ ہی راجح ہوا اگرچہ کسی اور قول پر فتویٰ

کی تصریح کی۔ اسی وجہ سے ”زیلعی“ نے کہا: علما نے کہا: فتویٰ پہلے قول پر ہے۔ انہوں نے قالوا کا لفظ تبری کے لیے ذکر کیا۔ ”الفتح“ میں اسی طرح کیا ہے۔ فتویٰ میں اسی پر یعنی تیسرے قول پر اعتماد کرنا واجب ہے۔

”کمال“ صاحب ”الفتح“ اہل ترجیح میں سے ہیں بلکہ اہل اجتہاد میں سے ہیں جس طرح ہم نے پہلے (مقولہ 12438 میں) نکاح الرقیق میں بیان کیا ہے۔ ان کی کلام کو ان کے شاگرد علامہ ”قاسم“ نے نقل کیا ہے۔ صاحب ”المنہر“، ”مقدسی“ اور ”شربلالی“ نے اسی طرح کہا ہے اور اسی پر ثابت رکھا ہے۔ امام ”سرخسی“ کا اس طرف مائل ہونا بھی کافی ہے۔ ”الفتح“ اور ”البدائع“ کا قول ہے انہ الا رفق۔ یہ زیادہ مناسب اور زیادہ موزوں ہے۔ متاخرین نے اس پر اعتماد کیا ہے۔ اس پر اعتماد کرنا ضروری ہے پس یہی قابل اعتماد ہے۔

پھر جان لومصنف نے اصول کے نفقہ میں جو خوشحالی کی شرط ذکر کی ہے ”کافی الحاکم“، ”الدرر“، ”نقایہ“، ”الفتح“، ”المستقی“، ”المواہب“، ”البحر“ اور ”المنہر“ میں اس کی تصریح کی ہے۔ ”کافی الحاکم“ میں بھی ہے: تنگ دست کو کسی کے نفقہ پر مجبور نہیں کیا جائے گا مگر بیوی اور بیٹے کے نفقہ پر مجبور کیا جائے گا۔

اس کی مثل ”الاختیار“ میں ہے۔ اسی کی مثل ”الہدایہ“ میں ہے۔ ”الخانہ“ میں ہے: فقیر بیٹے پر فقیر والد کا نفقہ حکماً واجب نہیں ہوگا مگر جب اس کا والد پرانا مریض ہو اور عمل پر قادر نہ ہو اور بیٹے کے عیال ہوں تو اس پر لازم ہے کہ باپ کو اپنے عیال کے ساتھ ملائے اور سب پر خرچ کرے۔ ”الذخیرہ“ میں ہے: ہمارے اصحاب سے ظاہر روایت مروی ہے۔ کیونکہ چار آدمیوں کا کھانا جب پانچ افراد پر تقسیم کیا جائے تو یہ انہیں فحش نقصان نہیں دے گا۔ ایک آدمی کو ایک کے کھانے میں شامل کرنے کا معاملہ مختلف ہے کیونکہ ضرر زیادہ ہے۔ ”بزازیہ“ میں ہے: اگر قاضی دیکھے کہ اس کے روزینہ میں سے کوئی چیز بیچ جائے گی تو مختار مذہب کے مطابق فاضل میں سے خرچ کرنے پر اسے مجبور کرے گا۔ اگر کوئی چیز نہ بچے تو حکم میں کوئی شے نہ ہوگی۔ لیکن ظاہر روایت میں ہے: دینا سے خرچ کرنے کا حکم دیا جائے گا اگر بیٹا اکیلا ہو۔ اگر اس کے عیال ہوں تو اسے حکم دیا جائے گا کہ باپ کو اپنے عیال کے پاس رکھے تاکہ باپ ضائع نہ ہو جائے اور اسے مجبور نہیں کیا جائے گا کہ اسے کوئی چیز علیحدہ دے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اصول کے نفقہ میں خوشی کی شرط ہے یہ اس کی تفسیر میں گزشتہ اختلاف پر مبنی ہے۔ مگر جب اصل دائمی مریض ہو جو کوئی کمائی نہ کرتا ہو تو کوئی شرط نہیں صرف یہ شرط ہو کہ بچہ کمائی پر قادر ہو۔ اگر اس کی کمائی میں سے کوئی چیز بیچ جائے تو زائد کے خرچ کرنے پر اسے مجبور کیا جائے گا۔ اگر بچہ ایک ہو تو دینا سے حکم دیا جائے گا کہ اسے اس کے اصل کے ساتھ ملا دیا جائے اگر اس کے عیال ہوں تو حکم میں اسے مجبور کیا جائے گا کہ باپ کو عیال کے ساتھ اپنے ساتھ رکھے۔ یہ کوئی مخفی نہیں کہ ماں، طویل مریض باپ کے قائم قائم ہے۔ کیونکہ مؤنث ہونا الگ عجز ہے۔ ”البدائع“ میں اس کی تصریح کی لیکن یہ بھی تصریح کی کہ اصول کے نفقہ میں شرط ہے کہ بچہ خوشحال ہو بلکہ اس کا کمائی پر قادر ہونا ضروری ہے۔ ”الہجرتی“ میں اسے ”خصاف“ کی طرف منسوب کیا ہے۔ ہم نے اس کے خلاف بہت سے اقوال ذکر کیے ہیں تاکہ تو جان لے کہ مذہب میں وہ غیر معتمد ہے۔

وَفِي الْخُلَاصَةِ الْمُخْتَارِ أَنَّ الْكُسُوبَ يُدْخِلُ أَبَوَيْهِ فِي نَفَقَتِهِ وَفِي الْمُبْتَدِئِ لِلْفَقِيرِ أَنْ يَسْمِيَ مَنْ ابْنِهِ
الْمُوسِمَ مَا يَكْفِيهِ إِنْ أَبِي وَلَا قَاضِيَ ثَمَّةً وَإِلَّا أُمَّتَهُ

”خلاصہ“ میں ہے: مختار یہ ہے کہ کمانے والا اپنے والدین کو اپنے نفقہ میں داخل کرے۔ ”مبتدئ“ میں ہے: فقیر باپ کو حق حاصل ہے کہ وہ اپنے خوشحال بیٹے کے مال سے اتنا چوری کرے جو اسے کافی ہو اگر بیٹا نفقہ دینے سے انکار کرے اور وہاں قاضی نہ ہو ورنہ گناہگار ہوگا

16279۔ (قولہ: وَفِي الْخُلَاصَةِ) یہ اس پر محمول ہے کہ جب باپ دائمی مریض ہو تو اسے کمانے پر قدرت نہ ہو ورنہ بچے کا خوشحال ہونا شرط ہے۔ اس اختلاف کی بنا پر جو اس کی تفسیر میں گزر چکا ہے اور اس بنیاد پر کہ بچہ عیال والا ہوا اگر وہ اکیلا ہو تو وہ اپنے باپ کو اپنے نفقہ میں داخل نہیں کرے گا بلکہ دیا جائے گا اور ماں اس بات کی طرح ہے جو دائمی مریض ہو۔ یہ سب اس بحث سے معلوم ہے جس کو ہم ابھی (مقولہ 16278 میں) بیان کر چکے ہیں۔ فافہم

”الخلاصہ“ کی عبارت اس طرح ہے۔ ”اقضیہ“ میں ہے: فقر کی تین قسمیں ہیں (۱) ایسا فقیر جس کا مال نہ ہو جب کہ وہ کمائی پر قادر ہو مختار یہ ہے کہ وہ اپنے والدین کو اپنے نفقہ میں داخل کرے گا (۲) ایسا فقیر جس کے پاس مال نہ ہو جب کہ وہ کمائی سے عاجز ہو تو اس پر غیر کا نفقہ واجب نہیں ہوگا (۳) اس کی کمائی روزی سے زائد ہو تو اسے مجبور کیا جائے گا کہ وہ بڑی بیٹی، والدین اور دادا، دادی کو نفقہ دے ذی محرم رشتہ دار جیسے چچا اس میں نصاب شرط ہے۔ میں کہتا ہوں یہ ”خصاف“ کی روایت پر مبنی ہے کہ اصول کے نفقہ میں خوشحالی شرط نہیں بلکہ کمائی کرنے کی قدرت کافی ہے قابل اعتماد اس کے برعکس ہے جس طرح تو نے جان لیا ہے۔

16280۔ (قولہ: وَفِي الْمُبْتَدِئِ الْخ) عنقریب (مقولہ 16298 میں) آئے گا: اگر والدین نے اپنی ذات پر اس مال کو خرچ کیا جو ان دونوں کے پاس موجود تھا جب کہ وہ مال غائب بیٹے کا تھا اور وہ مال نفقہ کی جنس میں سے تھا تو دونوں ضامن نہیں ہوں گے۔ کیونکہ والدین اور زوجہ کا نفقہ قاضی کے فیصلہ سے پہلے بھی واجب ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر وہ اپنے حق کی جنس سے پالے تو اسے لینے کا حق ہوگا۔ اسی وجہ سے غائب کے مال میں سے فرض کیا گیا ہے۔ باقی قریبی رشتہ داروں کا معاملہ مختلف ہے۔ ”لمخ“ اور ”زیلعی“ میں اسی طرح ہے۔ ”الجوبہ“ کی کتاب الزکوٰۃ میں ہے: قرض خواہ نے جب اپنے حق کی جنس سے پالیا تو قاضی کے فیصلہ اور رضا کے بغیر قرض لے لینا کا حق ہے۔ ”الفتح“ میں: ويحلفها بالله ما اعطاها النفقة کے تحت ہے: یہ وہ موقع جہاں مال دینے کا فیصلہ کرنا جائز ہے تو عورت کو شرعاً حق حاصل ہوگا کہ خاوند کے مال میں سے لے لے۔

”مبتدئ“ کا قول: ولا قاضی ثمة اس پر محمول ہے جب وہ اس مال سے لے جو اس کے نفقہ کی جنس سے نہ ہو جس طرح سامان تجارت۔ جہاں تک دراہم و دنانیر کا تعلق ہے تو یہ نفقہ کی جنس سے ہے۔ اس میں قاضی کی کوئی ضرورت نہیں۔ اس کی مکمل بحث ”حاشیہ الرحمتی“ میں ہے۔ طویل گفتگو کی ہے اور بہت اچھی گفتگو کی ہے۔

(النَّفَقَةُ لِأُصُولِهِ) وَلَوْ أَبِ أُمِّهِ ذَخِيرَةً (الْفُقَرَاءِ) وَلَوْ قَادِرِينَ عَلَى الْكَسْبِ

جو بچہ قدرت رکھتا ہو اس پر اس کے اصول کا نفقہ واجب ہوگا۔ اگرچہ وہ اکانا نا ہو، ”ذخیرہ“۔ ایسے اصول جو محتاج ہوں اگرچہ کمائی کرنے پر قادر ہوں

16281۔ (قوله: النَّفَقَةُ) اس قول میں اس کی طرف اشارہ کیا کہ عورت کے لیے جو کچھ واجب ہوتا ہے باپ اور

ماں کے حق میں سب کچھ بچے پر واجب ہوتا ہے جیسے کھانا، مشروب، لباس، رہائش یہاں تک کہ خادم بھی لازم ہوتا ہے ”بحر“۔ ہم الفروع میں باپ اور زوجہ کے حق میں خادم پر (مقولہ 16239 میں) گفتگو کر چکے ہیں۔

16282۔ (قوله: لِأُصُولِهِ) مگر وہ ماں جو کسی اور مرد سے شادی کر چکی ہو۔ کیونکہ اس کا نفقہ خاوند پر ہوگا جس طرح

ایسی بچی جو قریب البلوغ ہو جب اس کے باپ نے اس کا عقد نکاح کر دیا ہو تو اس کا نفقہ اس کے خاوند پر ہوگا۔ اور ہم نے پہلے (مقولہ 16028 میں) بیان کر دیا ہے کہ خاوند اگر تنگ دست ہو تو بیٹے کو حکم دیا جائے گا کہ وہ اسے قرض دے پھر جب خاوند خوشحال ہو تو واپس لے لے۔ کیونکہ تنگ دست باپ مردہ کی طرح ہے جس طرح ”ذخیرہ“ میں اس کی تصریح کی ہے، ”بحر“۔

حاصل کلام یہ ہے کہ جب ماں کا خاوند ہو تو اس کا نفقہ اس کے خاوند پر ہوگا اس کے بیٹے پر نہیں ہوگا۔ یہ اس صورت میں ہے جب خاوند باپ کے علاوہ ہو جس طرح ”ذخیرہ“ میں اس کی تصریح کی ہے۔ اس کا مفہوم یہ ہے: اگر اصل اس کا باپ ہو تو اس کا نفقہ اور ماں کا نفقہ بیٹے پر ہوگا۔ لیکن یہ ظاہر ہے اگر ماں بھی تنگ دست ہو۔ اگر وہ خوشحال ہو تو اس کا نفقہ اس کے بیٹے پر نہیں ہوگا بلکہ اس کے خاوند پر ہوگا۔ کیا بیٹے کو حکم دیا جائے گا کہ وہ اس ماں پر خرچ کرے تاکہ اپنے باپ سے واپس لے لے؟ میں نے ایسا قول نہیں دیکھا۔ ہاں اگر باپ اس کا محتاج ہو۔ پس یہ قول (مقولہ 16239 میں) گزر چکا ہے کہ اس وقت اس کی بیوی کا نفقہ اس کے بیٹے پر ہوگا۔ یہ قول اسے بھی شامل ہے اگر ماں خوشحال ہو۔ ”فتاویٰ“

16283۔ (قوله: وَلَوْ أَبِ أُمِّهِ) یہ عموم باپ اور ماں دونوں کی جانب سے جدہ یعنی دادی اور نانی دونوں کو شامل

ہے۔ اسی طرح ماں کی جانب سے جد یعنی نانا کو شامل ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ ”الکنز“ کی عبارت ہے: ولا بیوہ و اجدادہ و جداتہ یعنی والدین داداؤں اور دادیوں کے لیے۔

16284۔ (قوله: الْفُقَرَاءِ) یہ قید لگائی کیونکہ خوشحالی کا نفقہ واجب نہیں ہوتا مگر بیوی کا نفقہ واجب ہوتا ہے۔

16285۔ (قوله: وَلَوْ قَادِرِينَ عَلَى الْكَسْبِ) ”ہدایہ“ میں اس پر یقین کا اظہار کیا۔ پس والدین کا نفقہ اسی صورت

میں واجب ہوتا ہے جب وہ محتاج ہوں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ ظاہر روایت ہے ”فتح“۔ پھر اس کی تائید ”الحاکم الشہید“ کی کلام سے کی ہے۔ اور کہا: یہ روایت کا جواب ہے۔

دادا باپ کی طرح ہے۔ اگر بیٹے اور باپ میں سے ہر کوئی کمانے والا ہو تو ضروری ہے کہ بیٹا کمائے اور باپ پر خرچ

کرے۔ ”بحر“ میں ”الفتح“ سے مروی ہے۔ یعنی امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق اپنی کمائی میں سے زائد مال اس پر خرچ کرے جس طرح (مقولہ 16278 میں) گزر چکا ہے۔

وَالْقَوْلُ لِمَنْكِرِ الْيَسَارِ وَالْبَيِّنَةُ لِمَدْعِيهِ (بِالسَّوِيَّةِ) بَيْنَ الْإِبْنِ وَالْبِنْتِ، وَقِيلَ كَالِإِزْثِ، وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ (وَالْمُعْتَبَرُ فِيهِ الْقُرْبُ وَالْجُزْئِيَّةُ) فَلَوْلَهُ بِنْتُ وَابْنُ ابْنٍ أَوْ بِنْتُ بِنْتٍ وَأُمُّ

اور قول اسکا معتبر ہوگا جو خوشحالی کا انکار کرے۔ نفقہ بیٹے اور بیٹی میں برابر ہوگا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: نفقہ میراث کے اعتبار سے ہوگا۔ امام "شافعی" زینت نے یہی کہا ہے۔ اس میں اعتبار قرابت اور جزیت کا ہے اگر اس کی بیٹی اور پوتا ہو یا نواسی اور بھائی ہو۔

16286۔ (قوله: وَالْقَوْلُ الْخ) یعنی اگر بچہ باپ کے غنی ہونے کا دعویٰ کرے اور باپ غنی ہونے سے انکار کر دے تو قول باپ کا معتبر ہوگا اور گواہ پیش کرنا بیٹے کے ذمہ ہوگا، "بحر"۔

16287۔ (قوله: بِالسَّوِيَّةِ بَيْنَ الْإِبْنِ وَالْبِنْتِ) یہ ظاہر روایت ہے اور یہی صحیح ہے "ہدایہ"۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے "خلاصہ"۔ یہی حق ہے "فتح"۔ اسی طرح اگر فقیر کے دو بیٹے ہوں اس میں سے ایک غنا میں فائق ہو اور دوسرا صرف نصاب کا مالک ہے تو یہ نفقہ دونوں پر برابر ہوگا "خانیہ"۔ "ذخیرہ" میں اسے "مبسوط محمد" کی طرف منسوب کیا ہے۔ پھر "طلوانی" سے نقل کیا: ہمارے مشائخ نے کہا: اگر وہ دونوں خوشحالی میں تھوڑا فرق رکھتے ہوں تو یہ حکم ہے۔ اگر فحش تفاوت رکھتے ہوں تو اس میں تفاوت ضروری ہے، "بحر"۔

میں کہتا ہوں: یہ صورت باقی رہ گئی ہے اگر ان دونوں میں سے صرف ایک کمانے والا ہو۔ اور ہم نے وہ قول کیا جسے "زیلعی" اور "کمال" نے راجح قرار دیا ہے: وہ اپنی کمائی میں سے زائد دے تو کیا یہاں بھی اسے نفقہ لازم ہوگا یا صرف غنی بیٹے پر نفقہ لازم ہوگا۔ "تامل"

"الذخیرہ" میں ہے: قاضی نے دونوں پر نفقہ کا فیصلہ کیا تو دونوں میں سے ایک نے باپ کو وہ نفقہ دینے سے انکار کر دیا جو اس پر واجب ہوا تھا تو دوسرے کو تمام نفقہ دینے کا حکم دیا جائے گا پھر وہ اپنے بھائی سے حصہ لے لے گا۔

یہ امر مخفی نہیں کہ یہ صورت اس وقت ہو سکتی ہے جب دوسرے بیٹے کے غائب ہونے یا اس کی سرکشی کی وجہ سے لینا ناممکن ہو ورنہ محض انکار کرنے سے دوسرے کو یہ کیسے حکم دیا جاسکتا ہے جس طرح "مقدسی" نے اسے بیان کیا ہے۔

16288۔ (قوله: وَالْمُعْتَبَرُ فِيهِ الْقُرْبُ وَالْجُزْئِيَّةُ) یعنی والدین اور اولاد کے نفقہ میں اصل جزیت کے بعد قرب ہے میراث نہیں ہے۔ "الفتح" میں اسی طرح ہے یعنی پہلے جزیت کا اعتبار کیا جائے گا یعنی اصول و فروع میں ولادت کی جہت کا اعتبار کیا جائے گا اور رشتہ داری میں ولادت کے تعلق کو مقدم کیا جائے گا پھر اقرب اور اقرب کو مقدم کیا جائے گا۔ اور وراثت کی طرف نہیں دیکھا جائے گا۔ اگر اس کا حقیقی بھائی اور نواسی ہو تو نفقہ صرف نواسی پر ہوگا۔ کیونکہ اس میں جزیت پائی جا رہی ہے اگرچہ وارث بھائی ہے۔ اگر اس کی بیٹی اور پوتا ہو تو نفقہ بیٹی پر لازم ہوگا۔ کیونکہ وہ جزیت میں قریب ہے اگرچہ وارث ہیں دونوں شریک ہیں جس طرح "الفتح" وغیرہ میں ہے۔

اصول اور فروع کے نفقہ کے احکام کو محصور کرنے کا ضابطہ

میں کہتا ہوں: اس پر ان کے اس قول سے اعتراض وارد ہوتا ہے: اگر اس کی ماں اور دادا ہو تو اس کا نفقہ ان دونوں پر تہائی حساب سے ہوگا یہ وارثت پر قیاس ہوگا یعنی ماں ایک تہائی اور دادا دو تہائی نفقہ دے گا جب کہ ماں جزئیت کے اعتبار سے زیادہ قریبی ہے۔ اسی طرح ان کا یہ قول ہے: اگر اس کی ماں، دادا اور حقیقی بھائی ہو تو "امام صاحب" رضی اللہ عنہ کے نزدیک دادا پر نفقہ لازم ہوگا جب کہ ماں زیادہ قریبی ہے اور اس کے علاوہ بھی مسائل ہیں۔

جان لو کہ اس باب میں ایسے مسائل ہیں جن میں دانش مند متحیر ہیں۔ کیونکہ ان میں اضطراب کا وہم کیا جاتا ہے اور اکثر میں نے ان کو دیکھا جو صحیح بات سے بھٹک گئے۔ کیونکہ انہوں نے اس کے لیے کوئی نفع مند ضابطہ ذکر نہیں کیا نہ جامع قانون ذکر کیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان مسائل میں مجھے ایک رسالہ جمع کرنے کی توفیق دی جس کا میں نے "تحریر العقول فی نفقات الفرد والاصول" نام رکھا جس میں اللہ تعالیٰ نے میری ایسی چیز پر مدد فرمائی جن تک مجھ سے کوئی سبقت نہیں لے گیا۔ مجھ سے قبل کوئی بھی اس کے قریب بھی نہ پھٹکا ایسے کلی ضابطہ کے اختراع کرنے کے ساتھ جو تقسیم عقلی پر مبنی ہے جو ان کی صریح یا اشاراتی کلام سے ماخوذ ہے جو ان کی فروع کو جمع صحیح کے ساتھ جامع ہے اس طرح کوئی بھی اس سے خارج نہیں ہوتا اور نہ ہی وہ اصول ان میں سے کسی کو چھوڑتا ہے۔ اس کا بیان یہ ہے کہ ہم کہتے: امر اس سے خالی نہیں ہوگا کہ موجود فرد جو ولادت کی رشتہ داری رکھتا ہے وہ ایک شخص ہوگا یا زیادہ ہوں گے۔ پہلی صورت ظاہر ہے۔ وہ یہ ہے اس پر نفقہ واجب ہوگا جب کہ وجوب کی شرطیں پوری ہوں دوسری صورت میں امر اس سے خالی نہیں ہوگا وہ صرف فروع ہوں گے یا فروع اور حواشی ہوں گے یا فروع اور اصول ہوں گے یا فروع، اصول اور حواشی ہوں گے یا صرف اصول ہوں گے یا صرف اصول اور حواشی ہوں گے۔ یہ چھ صورتیں ہیں۔ ساتویں قسم باقی ہے جو اقسام عقلیہ کا تہہ ہے۔ وہ صرف حواشی ہیں۔ ہم اس کا ذکر اقسام کی تکمیل کے لیے کریں گے اگرچہ ولادت کی رشتہ داری نہ ہو۔

پہلی قسم: صرف فروع ہوں۔ ان میں معتبر قرب اور جزئیت ہے یعنی جزئیت کے بعد قرب۔ میراث کا اعتبار نہیں ہوگا جس طرح تجھے علم ہے۔ مسلمان فقیر کے دو بچے ہیں اگر ان میں سے ایک نصرانی یا مؤنث ہو تو دونوں پر اس کا نفقہ برابر ہوگا "ذخیرہ"۔ کیونکہ دونوں قرب اور جزئیت کے اعتبار سے برابر ہیں اگرچہ وارثت میں مختلف ہیں۔ بیٹا اور پوتا ہو تو قرب کی وجہ سے صرف بیٹے پر نفقہ ہوگا "بدائع"۔ اسی طرح بیٹی اور پوتا ہو تو نفقہ صرف بیٹی پر ہوگا کیونکہ وہ قریب ہے "ذخیرہ"۔ اس سے اخذ کیا جاتا ہے کہ پوتے کو نو اسی پر کوئی ترجیح نہیں اگرچہ پوتا وارث ہے کیونکہ قرب اور جزئیت میں دونوں برابر ہیں اور اس لیے بھی کہ علما نے یہ تصریح کی ہے کہ فروع میں وارثت کا اعتبار نہیں ورنہ بیٹے اور بیٹی میں تہائی کے اعتبار سے نفقہ واجب ہوتا اور مسلمان بیٹے کے ساتھ نصرانی بیٹے پر کوئی شے لازم نہ ہوتی۔ اس سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ "حاشیہ البحر" میں "رملی" کا قول: انہما عدی ابن الابن لرجحانہ علما کی کلام کے مخالف ہے یعنی نفقہ پوتے پر ہوگا کیونکہ اس میں رجحان ہے۔

2- الفروع مع الحواشی: اس میں بھی معتبر قرب اور جزئیت ہے وراثت نہیں۔ بیٹی اور حقیقی بہن کی صورت میں صرف بیٹی پر نفقہ ہوگا اگرچہ دونوں وارث ہیں۔ ”بدائع“، ”ذخیرہ“۔ بہن ساقط ہو جائے گی کیونکہ جزئیت مقدم ہے۔ نصرانی بیٹا اور مسلمان بھائی ہو تو صرف بیٹے پر نفقہ ہوگا اگرچہ وارث بھائی ہو ”ذخیرہ“۔ کیونکہ بیٹا قرب اور جزئیت کے ساتھ خاص ہے۔ نواسے اور حقیقی بھائی کی صورت میں نفقہ نواسے پر ہوگا اگرچہ وہ وارث نہیں۔ کیونکہ نواسہ جزئیت کے ساتھ خاص ہے اگرچہ قرب میں برابر ہیں۔ کیونکہ دونوں واسطہ کے ساتھ رشتہ دار ہیں۔

یہاں حواشی سے مراد ہے جو عمود نسب میں نہ ہو یعنی نہ اصل ہو اور نہ فرع ہو۔ پس جو ”ذخیرہ“ میں ہے وہ اس میں داخل ہو جاتا ہے: اگر اس کی بیٹی اور آزادی کی وجہ سے مولیٰ ہو تو صرف بیٹی پر نفقہ لازم ہوگا اگرچہ دونوں وارث ہیں۔ کیونکہ دونوں جزئیت کے ساتھ خاص ہیں۔

3- الفروع مع الاصول: اس میں معتبر وہ ہے جو جزئیت کے اعتبار سے زیادہ قریبی ہو۔ اگر نہ پایا جائے تو ترجیح کا اعتبار ہوگا۔ اگر ترجیح نہ پائی جائے تو وراثت کا اعتبار ہوگا۔ باپ اور بیٹے کی صورت میں بیٹے پر نفقہ ہوگا۔ کیونکہ اس حدیث کے ساتھ راجح ہے: انت و مالک لابیک (1) تو اور تیرا مال تیرے باپ کا ہے۔ ”ذخیرہ“، ”بدائع“۔ اگرچہ جزئیت کے قرب میں دونوں برابر ہیں۔ اس کی مثل ماں اور بیٹا ہے کیونکہ متون کا قول ہے: والدین کے نفقہ میں ولد کے ساتھ کوئی شریک نہیں ہو گا۔ ”البحر“ میں کہا: کیونکہ بچے کے مال میں نص کے ساتھ تاویلاً دونوں کا حق ہے۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ لوگوں میں سے وہ ان دونوں کا زیادہ قریبی ہے۔

یہ باپ کے ساتھ خاص نہیں جس طرح وہم ہوتا ہے بلکہ ماں بھی اسی طرح ہے۔ دادا اور پوتے کی صورت میں نفقہ میراث کے مطابق چھٹے حصے کے اعتبار سے ہوگا۔ کیونکہ دونوں قرب میں برابر ہیں وراثت اور دوسری وجہ سے مرتجح نہ ہونے میں اسی طرح ہیں ”بدائع“۔ اس کا ظاہر معنی یہ ہے: اس کا باپ اور پوتا ہو یا نواسی ہو تو نفقہ باپ پر ہوگا۔ کیونکہ وہ جزئیت میں زیادہ قریبی ہے۔ پس مساوات کی نفی ہوگی اور ترجیح دینے والا قرب پایا گیا جب کہ وہ اس قاعدہ کے تحت داخل ہے جو ”ذخیرہ“ اور ”بدائع“ سے (مقولہ 16278 میں) گزر چکا ہے متون کے قول کے تحت اسی طرح ہے کہ اولاد کے نفقہ میں باپ کے ساتھ کوئی شریک نہیں ہوگا۔

4- الفروع مع الاصول والحواشی: اس کا حکم تیسری قسم کی طرح ہے۔ کیونکہ توجان چکا ہے حواشی فروع کے ساتھ ساقط ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ قرب اور جزئیت کے ساتھ وہ راجح ہوتے ہیں۔ گویا فروع اور اصول کے سوا کوئی نہیں پایا گیا یہ بعینہ تیسری قسم ہے۔

5- الاصول فقط: اگر ان کے ساتھ باپ ہو تو نفقہ صرف اسی پر لازم ہوگا۔ کیونکہ متون کا قول ہے: اولاد کے نفقہ میں

باپ کے ساتھ کوئی شریک نہیں ہوگا۔ ورنہ یا تو ان میں سے بعض وارث ہوں گے اور بعض غیر وارث ہوں گے یا سب وارث ہوں گے۔ پہلی صورت میں اقرب کا جزئیت کے حوالے سے اعتبار کیا جائے گا۔ کیونکہ ”القینہ“ میں ہے: اس کی ماں اور نانا ہو تو نفقہ ماں کے ذمہ ہوگا۔ کیونکہ وہ قریب ہے۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ دادی نانا کی طرح ہے۔ ”حاشیہ الرطلی“ میں ہے: جب اجداد اور جدات جمع ہو جائیں تو نفقہ اقرب پر ہوگا اگرچہ دوسرا اس کے ساتھ واسطہ سے رشتہ دار نہ بنتا ہو۔ اگر وہ اقرب میں برابر ہوں تو ان کی کلام کا مفہوم یہ ہے وارث راجح ہوگا۔ بلکہ ”بدائع“ کا قول ”جب ترجیح نہ پائی جائے تو وراثت کا اعتبار ہوگا“ ولادت کی قرابت میں صریح ہے۔

اس تعبیر کی بنا پر نانا اور دادے کی موجودگی میں نفقہ صرف دادے پر ہوگا یہاں وراثت کا اعتبار ہے۔ دوسری صورت میں میری مراد ہے: اگر سب اصول وارث ہوں تو نفقہ وراثت کی طرح ہوگا۔ ماں اور دادا کی صورت میں دونوں پر نفقہ ظاہر روایت کے مطابق تہائی کے اعتبار سے ہوگا ”خانہ“ وغیرہ۔

6- الاصول مع الحواشی: اگر دونوں صنفوں میں سے ایک غیر وارث ہو تو صرف اصول کا اعتبار کیا جائے گا۔ یہاں جزئیت کو ترجیح دی جائے گی اور وراثت میں مشارکت نہیں یہاں تک کہ وراثت کا اعتبار کیا جائے۔ پس اصل کو مقدم کیا جائے گا خواہ وہ وارث ہو یا دوسری صنف وارث ہو۔ پہلے کی مثال وہ ہے جو ”الخانہ“ میں ہے: اگر اس کا دادا اور حقیقی بھائی ہو تو نفقہ دادا پر ہوگا۔ دوسرے کی مثال ہے جو ”القینہ“ میں ہے۔ اس کا نانا اور چچا ہو تو نفقہ دادا کے ذمہ ہوگا۔ یعنی دونوں مثالوں میں جزئیت کو مقدم کیا جائے گا جب کہ وہ وراثت میں شریک نہیں۔ کیونکہ وہی پہلی صورت میں وارث ہے اور وراثت دوسری صورت میں چچا ہے۔ اگر دونوں صنفوں میں سے ہر ایک، میری مراد اصول اور حواشی ہیں وارث ہوں تو وراثت کا اعتبار ہوگا۔ ماں اور عصبی بھائی یا بھتیجے میں اسی طرح ہیں یا چچا میں اسی طرح ہوگا ماں پر ایک تہائی نفقہ ہوگا اور عصبہ پر دو تہائی نفقہ ہوگا، ”بدائع“۔

پھر جب اس قسم میں اصول اپنی دونوں فرعوں کے اعتبار سے متعدد ہوں تو ہم ان کی طرف دیکھیں گے اور ان میں وہی قیاس کریں گے جو پانچویں قسم میں اعتبار کیا گیا مثلاً اگر پہلی گزشتہ مثال جو ”خانہ“ سے مروی ہے میں نانا اور دادا پائے جائیں تو ہم دادا کو مقدم کریں گے۔ کیونکہ وہ وراثت میں مقدم ہے اگرچہ جزئیت میں برابر ہوں۔ اگر دوسری مثال جو ”القینہ“ سے مروی ہے اس میں ماں نانا کے ساتھ پائی جائے تو ہم ماں کو نانا پر مقدم کریں گے۔ کیونکہ ماں وراثت اور اقرب میں راجح ہے۔ اس کے ساتھ وہ اشکال ساقط ہو جاتا ہے جس کا ذکر ہم ”القینہ“ سے کریں گے جس طرح تو عنقریب پہچان لے گا۔ اسی طرح اگر مثلاً اخیرہ میں ماں کے ساتھ نانا پایا جائے تو ہم ماں کو اس پر مقدم کریں گے اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی ہے۔ اگر اس کے ساتھ دادا پایا جائے جس طرح محتاج کی ماں، دادا اور عصبی بھائی ہو یا بھتیجیا چچا ہو تو نفقہ صرف دادا پر ہوگا جس طرح ”الخانہ“ میں اس کی تصریح کی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے دادا بھائی، بھتیجے اور چچا کو محبوب کر دیتا ہے۔ کیونکہ وہ باپ کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔ جس اب کا باپ کے قائم مقام ہونا تحقق ہو گیا تو یہ ایسے ہو گیا جس طرح باپ حقیقتہً موجود ہو اور جب باپ حقیقتہً

النَّفَقَةُ عَلَى الْبِنْتِ أَوْ بِنْتِهَا: لِأَنَّهُ (لَا) يُعْتَبَرُ (الْإِزْثُ) إِلَّا إِذَا اسْتَوِيََا كَجَدِّ وَابْنِ ابْنِ فَكَيْزِهِمَا إِلَّا لِمَرْجِحِ كَوَالِدٍ وَوَلَدٍ (فَعَلَى وَوَلَدِهِ

توفیقہ بیٹی پر یا نواسی پر ہوگا کیونکہ وراثت کا اعتبار نہیں کیا جاتا مگر جب دونوں برابر ہوں جس طرح دادا اور پوتا تو نفقہ ان کی وراثت کے اعتبار سے ہوگا۔ مگر جب کوئی مرنج ہو جس طرح والد اور بیٹا ہو تو نفقہ اس کی اولاد پر ہوگا۔

موجود ہو تو نفقہ کے وجوب میں ماں اس کے ساتھ شریک نہیں ہوتی۔ یہی صورتحال ہوگی جب باپ حکماً موجود ہو۔ پس نفقہ صرف دادا پر واجب ہوگا۔ اگر فقیر کی ماں اور صرف باپ کا دادا موجود ہو تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ دادا کو باپ کے قائم مقام نہیں رکھا جائے گا۔ اسی وجہ سے نفقہ ایک تہائی کے اعتبار سے ہوگا۔ یہ ظاہر روایت ہے جس طرح گزر چکا ہے۔

7۔ الحواشی فقط: اس میں معتبر وراثت ہے اس کے بعد کہ وہ ذورحم محرم ہو۔ اس کی وضاحت ان کی کلام میں واضح ہے جس طرح عنقریب آئے گا۔ پھر یہ سب اس وقت ہے جب سب موجود خوشحال ہوں۔ اگر ان میں کوئی تنگ دست ہو تو بعض اوقات تنگ دست کو میت کے قائم مقام رکھا جاتا ہے اور اس کے غیر پر صدقہ واجب کر دیا جاتا ہے۔ اور بعض اوقات اسے زندہ کے قائم مقام رکھا جاتا ہے اور نفقہ اس کے بعد پر وراثت میں حصہ کے مطابق مقدر کر دیا جاتا ہے۔ اس کی وضاحت بھی عنقریب آئے گی۔

یہ اس کا خلاصہ ہے جس پر وہ رسالہ مشتمل ہے جو جہالت کی نفی کرتا ہے۔ اسے مضبوطی سے پکڑ لے اور پکڑنے والوں میں سے سب سے زیادہ رغبت کرنے والا ہو جا اگر تو اس پر زیادتی کا ارادہ رکھتا ہے تو اس کی طرف رجوع کر اور اس پر اعتماد کر۔ کیونکہ وہ رسالہ اپنے باب میں یگانہ ہے، طالب علموں کے لیے نفع مند ہے۔ یہ محض اللہ تعالیٰ کے فضل سے تصنیف ہوا اس ذات کے لیے ہر وقت ہزار ہا پے در پے حمدیں ہیں۔

16289۔ (قوله: النَّفَقَةُ عَلَى الْبِنْتِ أَوْ بِنْتِهَا) لف نشر مرتب ہے۔ پہلی صورت میں نفقہ صرف بیٹی پر ہے اور دوسری صورت میں صرف نواسی پر ہے۔ کیونکہ جزیت پائی جا رہی ہے۔ اس کی مثل نصرانی بیٹا اور مسلمان بھائی ہے اگرچہ وارث بھائی ہوتا ہے جس طرح ہم نے اسے پہلے (مقولہ 16288 میں) بیان کیا ہے۔

16290۔ (قوله: لِأَنَّهُ لَا يُعْتَبَرُ الْإِزْثُ) یہ قول ان کے اس قول: النفقة على البنت او بنتها کی علت ہے۔

16291۔ (قوله: إِلَّا إِذَا اسْتَوِيََا) مگر جب وہ قرب اور جزیت میں برابر ہوں۔ اس مثال میں فقیر کے لیے دادا پر نفقہ کا چھٹا حصہ ہوگا اور پوتے پر اس کا باقی ماندہ ہوگا۔ کیونکہ اگر وہ فقیر فوت ہوتا تو یہ دونوں اسی مناسبت سے اس کے وارث بنتے۔ ان کا قول الا لمرجح اس استثناء سے استثناء ہے یعنی مساوات کے وقت وراثت کا اعتبار کیا جائے گا مگر جب دو مساوی میں سے ایک رائج ہو جائے تو نفقہ اس پر ہوگا جس کے ساتھ رجحان ہو تو نفقہ اس کے بیٹے پر ہوگا اس کے باپ پر نہ ہوگا جب کہ قرب میں برابر ہیں۔ اس پر یہ اعترض وارد ہوتا ہے: اگر اس کا ایک بیٹا اور بیٹی ہو یہ دونوں قرب اور جزیت میں برابر ہیں

لِيَتَرَجُّحَهُ، ب (أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبِيكَ) وَفِي الْخَايَةِ لَهُ أُمُّهُ وَأَبُو أَبِي فَكَيْفَ زَيْتُهُمَا وَفِي الْقُنْيَةِ لَهُ أُمُّهُ وَأَبُو أُمِّهِ
فَعَلَى الْأُمِّ،

کیونکہ یہ ارشاد کے ساتھ راجح ہے: تو اور تیرا مال تیرے باپ کا ہے۔ ”خانیہ“ میں ہے: اس کی ماں اور دادا ہے تو نفقہ دونوں کی وراثت کے اعتبار سے ہوگا۔ ”قنیہ“ میں ہے: اس کی ماں اور نانا ہے تو نفقہ ماں کے ذمہ ہوگا

جب کہ مرثع موجود نہیں اور نفقہ ان دونوں پر برابر ہے۔ اسی طرح اگر اس کا ایک نسرانی بیٹا اور مسلمان بیٹا ہے جب کہ مسلم راجح ہے۔ کیونکہ وہ وارث ہے تو ان کے قول: والمعتبر فيه القرب والجزية لا الارث کو اس پر محمول کیا جائے گا جب اس پر جن کا نفقہ واجب ہے وہ صرف فروع ہیں یا فروع اور حواشی ہیں تو یہ سات گزشتہ قسموں میں سے پہلی اور دوسری قسم ہے۔ جہاں تک باقی ماندہ اقسام کا تعلق ہے تو گزشتہ تفصیل کی بنا پر اس وراثت کا اعتبار ہوگا۔ پھر جان لو کہ ان کا قول: والمعتبر فيه الخ میں ضمیر اس کی طرف لوٹ رہی ہے جو اس سے پہلے فروع اور اصول کا نفقہ گزارا ہے اسی طریقہ پر جو ہم نے پہلے ”الفتح“ سے بیان کیا ہے۔ اس کی مثل ”الذخيرة“ اور ”البحر“ میں ہے۔ اگرچہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ اسے صرف اصول کے نفقہ کی طرف لوٹا یا جائے یعنی اصول کا وہ نفقہ جو فروع پر واجب ہے۔ کیونکہ تو جان چکا ہے کہ وراثت کا اعتبار نہ کرنا اس کو مطلق رکھتے ہوئے صرف انہیں کے ساتھ خاص ہے۔ لیکن شارح نے ”الفتح“ کی پیروی کی کہ ضمیر دونوں نوعوں کی طرف لوٹ رہی ہے۔ اسی وجہ سے دونوں میں سے ہر ایک کے مسائل وارد کیے ہیں۔ ان مسائل میں سے بعض ایسے ہیں جن میں اصول کا نفقہ فروع پر واجب ہوتا ہے اور بعض مسائل اس کے برعکس ہیں۔ فافہم

16292۔ (قوله: لِيَتَرَجُّحَهُ، ب أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبِيكَ) یعنی اس حدیث کے ساتھ بچہ راجح ہو گیا ہے جس حدیث کو صحابہ کی ایک جماعت نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے (1) جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ اس میں تاویل کی گئی ہے۔ کیونکہ یہ امر قطعی ہے کہ باپ پوتے کی موجودگی میں چھٹے حصہ کا وارث بنتا ہے اگر وہ سب کا مالک ہوتا تو غیر کو کچھ بھی نہ ملتا۔ ”رحمتی“ نے کہا: دادا اور پوتے میں چاہیے کہ اس مرثع کی وجہ سے نفقہ صرف پوتے پر ہو۔ کیونکہ علما نے فروع کے ساتھ تمام اصول میں اسے عام قاعدہ کے طور پر رکھا ہے اور اس میں کئی مسائل کی بنیاد رکھی ہے۔ ان میں سے ایک یہ ہے: دادا نے جب پوتے کی لونڈی کے بچے کا دعویٰ کر دیا جب کہ بیٹا موجود نہ ہو تو اس کا دعویٰ صحیح ہوگا اور دادا قیمت کے ساتھ اس لونڈی کا مالک بن جائے گا جس طرح اس حدیث کی وجہ سے یہی حکم باپ میں ہے۔ ”فامل“

16293۔ (قوله: فَكَيْفَ زَيْتُهُمَا) یعنی تہائی کے اعتبار سے ہوگا۔ کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک وارث ہے۔ پس دونوں

میں سے ایک کو دوسرے پر ترجیح نہیں دی جائے گی جس طرح پانچویں قسم میں (مقولہ 16288 میں) گزر چکا ہے۔

16294۔ (قوله: فَعَلَى الْأُمِّ) کیونکہ ماں نانا سے زیادہ قریبی ہے۔ کیونکہ دونوں میں سے ایک وارث ہے اور دوسرا

وَلَوْلَهُ عَمٌّ وَأَبُو أُمِّ فَعَلَى أَبِي الْأُمِّ وَاسْتَشْكَكَهُ فِي الْبَيْحِ بِقَوْلِهِمْ لَهُ أُمٌّ وَعَمٌّ فَكَأَزِثِهِمَا قَالَا وَلَوْلَهُ أُمٌّ وَعَمٌّ
وَأَبُو أُمِّ هَلْ تَلْزَمُ الْأُمُّ فَقَطُّ أُمُّ كَأَزِثٍ؟ اِحْتِمَالٌ

اگر اس کا چچا اور نانا ہو تو نفقہ نانا نے پر ہوگا۔ اور ”البحر“ میں علما کے اس قول کو مشکل جانا ہے: اس کی ماں اور چچا ہو تو اس کا نفقہ دونوں پر وراثت کے اعتبار سے ہوگا۔ اگر اس فقیر کی ماں، چچا اور نانا ہو تو کیا نفقہ صرف ماں پر لازم ہوگا یا نفقہ وراثت کے اعتبار سے ہوگا؟ یہاں احتمال ہے۔

غیر وارث ہے جس طرح (مقولہ 16288 میں) گزر چکا ہے۔

16295۔ (قولہ: فَعَلَى أَبِي الْأُمِّ) جب وراثت میں مشارکت نہ ہو تو جزئیت کو غیر پر مقدم کیا جاتا ہے۔

16296۔ (قولہ: وَاسْتَشْكَكَهُ فِي الْبَيْحِ الْخ) اشکال کی اصل صاحب ”القینہ“ کی جانب سے ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ نفقہ کا وجوب ماں اور چچا ان دونوں کی وراثت کے اعتبار سے ہوگا۔ امام ”محمد“ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ نے ”الکتاب مسبوط“ میں اس پر نص قائم کیا ہے۔ پس یہ نص تقاضا کرتی ہے کہ چچا کو ماں کے قائم مقام رکھا جائے۔ اور وہ مسئلہ جو اس سے قبل ہے اس میں نانا کو چچا پر مقدم کیا ہے۔ پس یہ لازم آتا ہے کہ وہ ماں پر بھی مقدم ہو۔ کیونکہ ماں چچا کے مساوی ہے۔ پس نفقہ کو ماں پر لازم رکھنا اس مسئلہ میں اشکال پیدا کرتا ہے جب اس فقیر کی ماں اور نانا ہو بلکہ ظاہر تو یہ ہے کہ اسے نانا پر لازم کیا جائے۔ کیونکہ نانا ماں پر مقدم ہے۔ اور نفقہ ماں پر لازم کرنا یہ تقاضا کرتا ہے کہ ماں کو نانا پر مقدم کیا جائے اور اس سے یہ لازم آتا ہے کہ وہ چچا پر مقدم ہو۔ کیونکہ نانا چچا پر مقدم ہے تو وہ نفقہ دونوں پر وراثت کے اعتبار سے کیسے لازم ہوگا۔ ”طحاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ یہ تینوں مسائل متناقض ہیں۔ میں کہتا ہوں: ان میں اصلاً کوئی تناقض نہیں۔ کیونکہ تو جان چکا ہے کہ وراثت کا اعتبار نہیں کیا جاتا اس صورت میں جب اصول کا نفقہ فروع پر واجب ہو۔ جہاں تک اس کے علاوہ کی صورت ہے جس میں فروع اور ذوی رحم کا نفقہ ہوتا ہے تو اس میں اس تفصیل کا اعتبار ہوگا جو ہم نے ضابطہ میں بیان کر دیا ہے۔ اس وقت جو پہلے مسئلہ میں ذکر کیا گیا ہے کہ ماں کو نانا نے پر مقدم کیا جائے گا کیونکہ وہ جزئیت میں مقدم ہے جب کہ وراثت میں شراکت نہیں۔ ”خیر علی“ نے اشکال دور کرنے میں اسی کے ساتھ جواب دیا ہے۔

اور جو دوسرے مسئلہ میں نانا کو چچا پر مقدم کیا گیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ جزئیت کے ساتھ خاص ہے جب کہ وراثت میں مشارکت نہیں۔

اور جو تیسرے مسئلہ میں ذکر کیا گیا ہے کہ نفقہ وراثت کے اعتبار سے ہوگا کیونکہ وراثت میں مشارکت ہے اسی دلیل کی وجہ سے جو ہم نے کہی ہے: اصول کے علاوہ کے نفقہ میں میراث کا اعتبار ہوگا۔ تو جب وراثت میں مشارکت پائی گئی تو میراث کی مقدار کا اعتبار کیا جائے گا۔ پس یہ امر ظاہر ہو گیا کہ نفقہ کے واجب کرنے میں تقدیم اور اس میں مشارکت کی جہت تینوں مسائل میں مختلف ہے۔ پس اس میں اصلاً کوئی تناقض نہیں۔ فافهم والله اعلم

16297۔ (قولہ: قَالَ الْخ) یعنی صاحب ”البحر“ نے کہا: اسے ”القینہ“ سے بھی نقل کیا۔ کیونکہ اس میں کہا: اس جملہ

(وَتَجِبُ أَيْضًا

اور نیز نفقہ واجب ہوگا

سے فرع متفرع ہوتی ہے جس میں جواب مشکل ہے۔ وہ فرع یہ ہے: جب اس کی ماں، چچا اور نانا خوشحال ہوں تو یہ احتمال ہے کہ نفقہ صرف ماں پر واجب ہوگی اور پر واجب نہ ہو۔ کیونکہ نانا جب چچا سے اولیٰ ہے اور ماں اپنے باپ سے اولیٰ ہے تو ماں چچا سے اولیٰ ہوگی۔ لیکن ”کتاب“ کا جواب ترک کر دیا گیا۔ اور یہ احتمال ہوتا ہے کہ نفقہ ماں اور چچا پر تہائی کے اعتبار سے ہو۔ میں کہتا ہوں: دوسرے احتمال کی وجہ یہ ہے جب ”الکتاب“ کے مسئلہ میں یہ نص قائم کی کہ نفقہ ماں اور چچا پر ان کی وراثت کے اعتبار سے ہوگا یعنی تہائی کے اعتبار سے ہوگا تو معلوم ہو گیا کہ معتبر یہاں وراثت ہے۔ پس اس مشکل مسئلہ میں نانا ساقط ہو جائے گا۔ اور یہی درست ہے۔ اس کے ساتھ ”خیر رملی“ نے بھی جواب دیا ہے کہا: ان کے فروع سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اقربیّت کو مقدم کیا جائے گا جب سب وارث نہ ہوں۔ مگر جب وہ وارث ہوں تو پھر ایسا نہیں ہوگا جس طرح ماں، چچا اور جد۔ کیونکہ ان کا قول ہے: وراثت کے اعتبار سے نفقہ ہوگا۔

نوٹ: ”رملی“ کی عبارت میں او الجد کے الفاظ ہیں۔ مترجم

اس کے ساتھ ہمارے شیخ المشائخ ”سامحانی“ نے جواب دیا اور اپنے زمانہ کے فقیہ شیخ المشائخ ”مسئلہ علی ترکمانی“ نے جواب دیا۔ یہ اس کے موافق ہے جو ہم نے ضابطوں میں پہلے (مقولہ 16288 میں) بیان کر دیا ہے کہ اصول، حواشی کے ساتھ جمع ہوں اور وہاں ہم نے اشکال کے سقوط پر متنبہ کر دیا ہے۔ فافہم

بیٹے کے علاوہ قریبی محرم رشتہ داروں کے نفقہ کا بیان

16298۔ (قولہ: وَتَجِبُ أَيْضًا لِمَنْ) جن قریبی رشتہ داروں کے ساتھ ولادت کا رشتہ نہیں ان کے نفقہ میں شروع ہونا ہے۔ نفقہ کا وجوب قضا اور رضا کے بغیر ثابت نہیں ہوتا یہاں تک کہ اگر ان میں سے کوئی قضا اور رضا سے پہلے اپنے حق کی جنس کو پانے میں کامیاب ہو گیا تو اس کو لینے کا حق نہیں۔ زوجہ، ولد اور والدین کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ ان کے لیے قضا اور رضا سے پہلے لینے کا بھی حق ہے جس طرح (مقولہ 16137 میں) میں گزر چکا ہے۔ ”ذخیرہ“ وغیرہا میں اسی طرح ہے۔

اس پر اعتراض کیا گیا کہ قاضی شروع کرنے والا نہیں بلکہ وجوب اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے ثابت ہے وَعَلَى الْوَارِثِ وَثُلُّ ذُلِكَ (البقرہ: 233) اور وارث پر بھی اسی قسم کی ذمہ داری ہے۔

اس کا جواب دیا گیا کہ قریبی محرم کے نفقہ میں مجتہدین کا اختلاف ہے۔ زوجیت اور ولادت کا معاملہ مختلف ہے۔

اعتراض کیا گیا: اختلافی مسائل میں قضا کے بغیر عمل کیا جاتا ہے۔

جواب دیا گیا: جب مخالف کا قول قوی ہو تو اس کے اختلاف کی رعایت کی جاتی ہے اور حکم سے مدد لی جاتی ہے جس طرح

بہہ میں رجوع اور خیار بلوغ۔

(لِكُلِّ ذِي رَجْمٍ مَخْرَمٍ صَغِيرٍ أَوْ أَثْنَى مُطْلَقًا) (وَلَوْ كَانَتْ الْأُنثَى (بِالِغَةِ) صَحِيحَةً (أَوْ) كَانَ الذَّكَرُ (بِالِغَا) لَكِن (عَاجِزًا) عَنِ الْكَسْبِ

ہر ذی رحم محرم کے لیے جو چھوٹا ہو یا مؤنث ہو مطلقاً۔ اگرچہ مؤنث بالغ صحیح ہو یا مذکر بالغ ہو لیکن کمائی سے عاجز ہو

یہ بھی جواب دیا گیا کہ وجوب حکم سے قبل ثابت ہے۔ حکم پر وجوب ادا موقوف ہوتا ہے۔ بعض اوقات شے واجب ہوتی ہے اس کی ادائیگی واجب نہیں ہوتی جس طرح تنگ دست پر دین۔

اعتراض کیا گیا: اگر وجوب ثابت ہو تو یہ جائز ہوتا ہے کہ قرہبی رشتہ دار نفقہ میں سے اس کو پالے جو اس کا حق ہے تو وہ اسے لے لے۔

اس کا جواب دیا گیا: شبہ کے واقع ہونے کی وجہ سے لزوم ممنوع ہے۔ کیونکہ حرمت کے باب میں اختلاف ہے۔ پس شبہ کو یقین کے قائم مقام رکھا گیا خصوصاً اموال کے معاملہ میں اور قضا کے ساتھ شبہ اٹھ جاتا ہے۔ اس کی بہت سی امثلہ ہیں۔ "المحر" میں اور جو ہم نے اس پر تعلیقات لکھی ہیں ان میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

16299۔ (قولہ: لِكُلِّ ذِي رَجْمٍ مَخْرَمٍ) پہلی قید کے ساتھ رضاعی بھائی اور دوسری قید کے ساتھ چچا زاد بھائی خارج ہو گئے۔ محرمیت کا قرابت کی جہت سے ہونا ضروری ہے۔ چچا زاد بھائی خارج ہو گیا جب وہ رضاعی بھائی ہو۔ پس اس کے لیے کوئی نفقہ نہیں ہوگا۔ "شرح المطاوی" میں اسی طرح ہے۔ جس پر نفقہ واجب ہوتا ہے اس میں اسے مطلق رکھا ہے۔ پس یہ چھوٹے غنی اور چھوٹی غنیہ کو شامل ہوگا۔ پس وصی کو حکم دیا جائے گا کہ ان دونوں کے قرہبی محرم کو نفقہ دے جب اس کی شرط لگائی گئی ہو۔ "انفع المسائل" میں اسی طرح ہے "بحر"۔ پھر مصنف کا قول: ولکل اس کا عطف لاصولہ پر ہے یعنی خوشحال کے اصول۔ پس اس قول نے خوشحالی کی شرط کا بھی فائدہ دیا ان کے بارے میں جن پر یہاں نفقہ واجب ہوتا ہے۔ کیونکہ فقیر پر نفقہ صرف بیوی اور چھوٹے بچے کا ہی واجب ہوتا ہے جس طرح "کافی الحاکم" میں ہے۔ خوشحالی کی تفسیر میں (مقولہ 16277 میں) سابقہ اختلاف ہے۔

16300۔ (قولہ: مُطْلَقًا) یہ مؤنث کی قید ہے خواہ وہ بالغ ہو یا صغیرہ صحیحہ ہو یا دائمی مریض ہو جس طرح اسے اپنے قول ولو کانت سے بیان کیا ہے۔ صحیحہ سے مراد ہے جو کمائی پر قادر ہو۔ لیکن اگر وہ بالفعل کمائے والی ہو جیسے دائی اور غسل دینے والی تو اس کا کوئی نفقہ نہیں جس طرح (مقولہ 16225 میں) گزر چکا ہے۔

16301۔ (قولہ: أَوْ كَانَ الذَّكَرُ بِالِغَا) اسے مبالغہ کے تحت داخل کرنا صحیح نہیں جب کہ پہلے اس قول صغیر کے ساتھ قید لگائی۔ مصنف پر یہ لازم تھا کہ کہتے: وبالغ عاجز اس کا عطف صغیر پر کرتے۔

16302۔ (قولہ: لِكِن عَاجِزًا) زیادہ بہتر یہ تھا کہ لکن کو ساقط کرتے۔ کیونکہ لکن کے ساتھ عطف کی شرط یہ ہے کہ نفی یا نفی اس سے مقدم ہوتے، "ط"۔

(بِنَحْوِ مَانَةٍ كَعَمَى وَعَتَّهِ وَقَلَجٍ، زَادَ فِي الْمُلْتَقَى وَالْمُخْتَارِ أَوْ لَا يُخْسِنُ الْكَسْبَ لِحِرْفَةٍ أَوْ لِكُونِهِ مِنْ ذَوِي الْبَيُوتَاتِ

جیسے دائمی مریض جیسے اندھا ہونا، عقل میں ناقص ہونا اور فالج زدہ ہونا "ملتقی" اور "مختار" میں یہ اضافہ کیا۔ یا وہ حماقت کی زیادتی کے سبب اچھی طرح کمائی نہ کر سکتا ہو یا وہ اعلیٰ خاندان سے تعلق رکھتا ہو

زمانہ (بیماری) کی چھ صورتیں ہیں

16303۔ (قولہ: كَعَمَى الْخ) اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ "زمانہ" سے مراد بیماری ہے جس طرح "قاموس" میں ہے۔ "الدر المنبتی" میں ہے: "زمانہ" چھ صورتوں میں ہو سکتی ہے: اندھا پن، دونوں ہاتھوں کا مفقود ہونا، دونوں پاؤں کا مفقود ہونا، ایک جانب سے ہاتھ پاؤں کا مفقود ہونا، گونگا ہونا اور ایاچ ہونا۔
اگر تو کہے: جن کا ذکر کیا گیا ہے بعض اوقات وہ کما سکتا ہے جس طرح نابینا بہت کے ذریعے کام کرنے پر قادر ہوتا ہے اور جس کے ہاتھ کٹے ہوئے ہوں وہ پاؤں سے انگور کو روندنے یا ٹاگہانی پر قادر ہوتا ہے اسی طرح گونگا ہے۔
ہم کہیں گے: اگر وہ اس طرح کما سکتا ہے اور نفقہ سے غنی ہو جاتا ہے تو کسی پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہوگا ورنہ اسے مکلف نہیں بنایا جائے گا۔ کیونکہ یہ عذر عاڈۃً اسے کمانے سے روک دیتے ہیں۔ پس ان کے ہوتے ہوئے اسے مکلف نہیں بنایا جائے گا۔

16304۔ (قولہ: وَعَتَّهِ) تا کے متحرک ہونے کے ساتھ یعنی عقل کا ناقص ہونا۔

16305۔ (قولہ: لِحِرْفَةٍ) بعض نسخوں میں اسی طرح ہے یعنی حا اور فا ہے۔ "مغرب" میں الحرفۃ ہے۔ حرفہ یہ احترام سے اسم ہے یعنی کمائی کرنا۔ اس میں کوئی خفا نہیں کہ یہ لفظ یہاں مناسب نہیں۔ صحیح وہ ہے جو بعض نسخوں میں ہے: لخرقہ یعنی خانقہ والی اور قاف۔ آخر میں ضمیر غائب ہے وہ ہاتھ سے کام کرنے کا علم نہ ہونا ہے۔ خرق، خرقا فهو اخرق یعنی یہ قرب کے باب میں سے ہے۔ "مصباح"۔ "الاختیار" میں ہے: بڑے کے نفقہ کے وجوب کی شرط کمانے سے عاجز ہونا ہے خواہ عجز حقیقت کے اعتبار سے ہو جیسے دائمی مریض ہونا، اندھا ہونا وغیرہما یا معنأ عاجز ہو جیسے ہاتھ سے کام کرنے کی معرفت کا نہ ہونا وغیرہ۔

16306۔ (قولہ: أَوْ لِكُونِهِ مِنْ ذَوِي الْبَيُوتَاتِ) یعنی وہ اہل شرف میں سے ہو۔ "مغرب" میں کہا: بیوتات یہ بیوت کی جمع ہے جو بیت کی جمع ہے یہ اشراف کے ساتھ خاص ہے۔ "الفتح" کی عبارت ہے: یہی حکم ہوگا جب وہ کریم لوگوں میں سے ہو وہ کسی ایسے آدمی کو نہیں پاتا جو اسے اجرت پر رکھے۔ "زیلعی" کی عبارت ہے: وہ معزز لوگوں میں سے ہو کمانے سے اسے عار لاحق ہوتی ہو۔ "حتمی" نے اس پر اعتراض کیا: حلال رزق کی کمائی کرنا فرض ہے۔ اور حضرت علی شیر خدا سید العرب تھے آپ یہودی کے ہاں مزدوری کرتے ہر ڈول کے عوض ایک کھجور لیتے، اور حضرت سیدنا صدیق اکبر نے خلافت

أَوْ طَالِبِ عَيْمٍ (فَقِيْرًا) حَالٍ مِنَ الْمَجْمُوعِ بِحَيْثُ تَحِلُّ لَهُ الصَّدَقَةُ وَلَوْلَاهُ مَنْزِلٌ وَخَادِمٌ

یادہ طالب علم ہو اس حال میں کہ وہ محتاج ہو۔ فقیراً یہ لفظ ان سب سے حال ہے اس طرح کہ وہ ایسا ہو کہ اس کے لیے نفقہ لینا حلال ہو اگرچہ اس کا گھر اور خادم ہو

کے بعد کپڑے اٹھائے اور بازار کا قصد کیا تو صحابہ نے آپ کو واپس کر دیا اور بیت المال میں سے اتنا روزینہ معین کر دیا جو ان کے لیے اور ان کے اہل کے لیے کافی ہوتا۔ فرمایا: میں مسلمانوں کے لیے ان کے اموال میں تجارت کروں گا یہاں تک میں ان کو اتنا واپس کر دوں گا جو میں نے اپنی ذات اور اپنے اہل پر خرچ کیا۔ ان لوگوں کے لیے کیا فضیلت رہ جاتی ہے جن کے اہل لوگوں پر بوجھ ہوں۔ ملخص

میں کہتا ہوں: صحابہ کے زمانہ میں یہ عار نہ تھی بلکہ وہ اسے فخر شمار کرتے۔ ان کے بعد کا معاملہ مختلف ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ خلیفہ بلکہ اس سے کم درجہ اور مرتبہ کا حامل شخص ہمارے زمانے میں اس طرح کرے تو وہ اپنی رعیت کی نظروں سے گرجائے بلکہ دشمنوں کی نظروں میں گرجائے جب کہ شارع نے عورت کے ولی کو یہ حق دیا ہے کہ وہ نکاح کو فسخ کر دے تاکہ اپنے آپ سے عار کو دور کرے تو جب محنت مزدوری کرنا اس کے لیے عار ہو جس طرح امیر یا قاضی کا کوئی بیٹا یا بھائی ہو تو اس کی شرط کے ساتھ اس پر نفقہ واجب ہوگا۔

16307 - (قوله: أَوْ طَالِبِ عَيْمٍ) یعنی جب اس میں دانائی اور حکمت موجود ہو۔ اس بارے میں گفتگو (مقولہ 16288 میں) گزر چکی ہے۔

16308 - (قوله: حَالٍ مِنَ الْمَجْمُوعِ) یعنی یہ حال صغیر، انی اور بالغ سے حال ہے۔ ”ططاوی“ نے کہا: اولیٰ یہ ہے کہ اسے ذی رحم محرم سے حال بنایا جائے۔ کیونکہ یہ سب کو عام ہے۔ ایک نسخہ میں فقرا ہے۔

16309 - (قوله: بِحَيْثُ تَحِلُّ لَهُ الصَّدَقَةُ) ”البدائع“ میں اسی طرح تصریح کی ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ وہ نامی یا غیر نامی نصاب کا مالک نہ ہو جب کہ وہ بنیادی ضروریات سے زائد ہو۔

ظاہر یہ ہے کہ اس سے مراد ہے جو نفقہ کی جنس سے نہ ہو۔ کیونکہ اگر وہ طعام یا نقدی میں سے نصاب سے کم کا مالک ہو اس کے لیے صدقہ لینا حلال ہے اور نفقہ اس کے لیے واجب نہیں ہوگا اس میں جو معنی ظاہر ہے۔ کیونکہ اس کی کفایت کے ساتھ علت بیان کی گئی ہے۔ کیونکہ جب تک اس کے پاس وہ مال ہے جو اسے کفایت کرتا ہے تو اس کی کفایت غیر پر لازم نہ ہوگی۔ ”تامل“

16310 - (قوله: وَلَوْلَاهُ مَنْزِلٌ وَخَادِمٌ) یعنی وہ دونوں کا محتاج ہوتا ہے۔ یہ والدین، اولاد اور ذوی الارحام میں عام ہے جس طرح ”ذخیرہ“ میں اس کی تصریح بیان کی ہے۔ اس میں ہے: اگر بعض مکان اسے کفایت کرتا ہو تو اس کے بعض کے بیچنے اور اسے اپنی ذات پر خرچ کرنے کا حکم دیا جائے گا۔ اسی طرح اگر اس کے پاس اعلیٰ درجے کی سواری ہو تو اسے ادنیٰ درجے کی سواری خریدنے اور زائد خرچ کرنے کا حکم دیا جائے گا۔

عَلَى الصَّوَابِ بَدَائِعُ (بِقَدْرِ الْإِزْثِ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكِ) (وَلِذَا

یہ صحیح ہے۔ ”بدائع“۔ نفقہ وراثت کے اعتبار سے لازم ہوگا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: عَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكِ وراثت پر اس کی مثل ہے (البقرہ: 233) اسی ارشاد ربانی کی وجہ سے

اس کی مثل ”شرح ادب القاضی“ میں ہے: گھر کا وہ سامان جس کی اسے ضرورت ہے وہ گھر اور سواری کی طرح ہے۔ جس طرح ”شرح ادب القاضی“ میں ہے۔

کیا عورت کا جہیز اس کی مثل ہے؟ ہم زکوٰۃ کے باب میں (مقولہ 8568 میں) اختلاف ذکر کر چکے ہیں۔ کیا جہیز کے سامان کے سبب اس پر صدقہ لینا حرام ہے؟ پس اس کی طرف رجوع کرو۔

اور کیا یہاں خادم کا نفقہ واجب ہے؟ ”البدائع“ میں جو قول ہے اس کا مقتضایہ ہے کہ ہاں: واجب ہے۔ کیونکہ انہوں نے کہا: جس پر غیر کا نفقہ واجب ہو اس پر کھانا، لباس، رہائش اور دودھ پلانے کا خرچہ واجب ہے اگر وہ بچہ ابھی دودھ پیتا ہو۔ کیونکہ اس کا وجوب کفایت کے لیے ہے اور کفایت انہیں چیزوں سے متعلق ہوتی ہے۔ اگر اس کا خادم ہو جس کی خدمت کا وہ محتاج ہو اس کا نفقہ بھی معین کیا جائے گا کیونکہ یہ بھی کفایت میں سے ہے۔

خادم کی خدمت کے محتاج ہونے سے مطلب یہ ہے کہ وہ بیمار ہو جس طرح ہم نے باپ کے خادم میں بیان کر دیا ہے۔ اسی طرح اگر وہ معزز لوگوں میں سے ہو جو خود اپنے کام سرانجام نہیں دے سکتا۔ ”تامل“

16311۔ (قوله: بِقَدْرِ الْإِزْثِ) ذِي رَحْمٍ مُحْرَمٍ فَقِيرٍ كَالنَّفَقَةِ انْ بَرِوَارِثَتِ كِي مَقْدَارِ سِ وَاجِبِ هُوْكَ اَكْرُوهُ مَرَجَائِ تُوُوهُ اس کے وارث نہیں۔

16312۔ (قوله: وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكِ) اسم اشاره سے مراد رزق اور کسوة ہے جو والد پر واجب ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے نفقہ کی بنیاد وراثت کا اسم ذکر کر کے بیان کی ہے پس اندازہ وراثت کے اعتبار سے معین ہوگا، ”ط“۔

16313۔ (قوله: وَلِذَا) اسم اشاره سے مراد آیت شریفہ ہے۔ کیونکہ آیت میں عدی کا ذکر کیا جو لازم کرنے کا معنی دیتا ہے ”ط“۔ بعض نسخوں میں لذا اور یجبر علیہ کے درمیان یہ عبارت ہے: ینظر ما للبراد بالجبہر ہنا الخ دیکھا جائے گا یہاں جبر سے کیا مراد ہے۔ کیا اس سے مراد جس ہے یا کوئی اور؟ جب کہ غلام نے القضاء میں یہ ذکر کیا ہے اولاد کے نفقہ کے لیے اسے قید کر دیا جائے گا۔ اس سے یہ مستفاد ہوتا ہے: دوسروں کے نفقہ کے لیے اسے محبوس نہیں کیا جائے گا۔

میں کہتا ہوں: مناسب یہ تھا کہ اس قول کا ذکر یجبر علیہ کے بعد کیا جاتا۔ پھر یہ امر مخفی نہیں کہ جب باپ کو محبوس کیا جاسکتا ہے تو دوسروں کو بدرجہ اولیٰ محبوس کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ باپ کو نفقہ کے علاوہ بچے کے کسی دین میں محبوس نہیں کیا جاسکتا۔ جب کہ قضا میں یہ مذکور ہے کہ قرہبی اور زوجہ کے نفقہ میں اسے محبوس کیا جاسکتا۔ مگر جو ”البدائع“ سے (مقولہ 16347 میں) ذکر کریں گے کہ قرہبی کے نفقہ سے ہاتھ کھینچنے والے کو مارا جائے گا محبوس نہیں کیا جائے گا۔ یہ قول نقل کرنے میں خطا واقع ہوئی

يُجْبَرُ عَلَيْهِ ثُمَّ فَرَعَ عَلَى اعْتِبَارِ الْإِزْثِ بِقَوْلِهِ (فَنَفَقَةٌ مَنْ) أَيْ فَقِيرٌ لَهُ أَخَوَاتٌ مُتَفَرِّقَاتٌ) مُوسِرَاتٌ
(عَلَيْهِنَّ أَخْتَسَا) وَلَوْ أَخَوَةٌ مُتَفَرِّقِينَ فَسُدُّ سَهْمَا عَلَى الْأَخْرِ لِأَمْرِ وَالْبَاقِي عَلَى الشَّقِيقِ (كَإِزْثِهِ) وَكَذَلِكَ الْوَكَا
مَعَهُنَّ أَوْ مَعَهُمُ ابْنُ مُعَسِّرٍ

اسے نفقہ دینے پر مجبور کیا جائے گا۔ پھر وراثت کے اعتبار سے اپنے اس قول کے ساتھ یہ تفریح بیان کی ہے: ایسا فقیر جس کی
متفرق خوشحال بہنیں ہوں اس کا نفقہ پانچویں حصہ کے اعتبار سے ہوگا۔ اگر متفرق بھائی ہوں تو چھٹا حصہ ماں کی جانب سے
بھائی پر اور باقی حقیقی بھائیوں پر ہوگا جس طرح اس کی وراثت ہوتی ہے۔ یہی صورت حال ہوگی اگر ان بہنوں یا ان بھائیوں کے
ساتھ تنگ دست بیٹا ہو۔

ہے جس طرح تو عنقریب اس قول و لہجہ کو کہ سے پہلے پہچان لیں گے۔

16314۔ (قوله: يُجْبَرُ عَلَيْهِ) ضمیر مجرور سے مراد اتفاق ہے ہم نے پہلے (مقولہ 16224 میں) ”الحجر“ سے نقل کیا
ہے: اگر اس نے کہا: میں تجھے کھانا کھلاؤں گا اور تجھے کوئی چیز نہیں دوں گا تو اس پر کوئی چیز واجب نہیں کی جائے گی بلکہ وہ نفقہ
اسے دے دے گا۔

16315۔ (قوله: أَيْ فَقِيرٍ) یہ بھی متعین ہے اس کے ساتھ جو کمائی سے عاجز ہو اگر وہ بالغ مذکر ہو اگر وہ چھوٹا بچہ ہو یا
بچی ہو تو صرف فقر کافی ہے جس طرح (مقولہ 16308 میں) گزر چکا ہے۔

16316۔ (قوله: لَهُ أَخَوَاتٌ مُتَفَرِّقَاتٌ) یعنی حقیقی بہن ہو یا باپ کی جانب سے بہن ہو اور ماں کی جانب سے بہن ہو۔
16317۔ (قوله: أَخْتَسَا) پانچ میں سے تین حصے حقیقی بہن، پانچواں حصہ باپ کی جانب سے بہن اور پانچواں
حصہ ماں کی جانب سے بہن پر ہوگا۔ کیونکہ اگر وہ سب وارث ہوں تو مسئلہ چھ میں سے ہوگا۔ تین پہلی کے لیے، ایک دوسری
کے لیے اور ایک تیسری کے لیے حصہ ہوگا اور ایک حصہ ان سب پر لونا دیا جائے گا۔ پس مسئلہ پانچ سے رد ہوگا۔ اسی طرح نفقہ
پانچ حصوں کے اعتبار سے ہوگا جب رد نہ ہو اس طرح کہ ان کے ساتھ چچا زاد بھائی ہو اس پر نفقہ نہیں۔ کیونکہ وہ غیر محرم ہے۔
اگر اس کے بدلہ میں عصبی چچا ہو تو یہ مسئلہ چھ حصوں والا ہو جائے گا۔

16318۔ (قوله: وَلَوْ أَخَوَةٌ مُتَفَرِّقِينَ) یعنی اگر وارث متفرق بھائی ہوں۔

16319۔ (قوله: فَسُدُّ سَهْمَا) یعنی نفقہ کا چھٹا حصہ ماں کی جانب سے بھائی پر ہوگا اور باقی حقیقی بھائی پر ہوگا۔ کیونکہ
حقیقی بھائی کی وجہ سے باپ کی جانب سے بھائی وراثت میں ساقط ہو جاتا ہے، ”ح“۔

16320۔ (قوله: كَأِزْثِهِ) ارشاد مصدر ہے جو اپنے مفعول کی طرف مضاف ہے۔ یعنی تقدیر کلام یہ ہے: کارشہم ایماہ۔

16321۔ (قوله: وَكَذَلِكَ) یعنی حکم اسی طرح ہوگا اگر بہنوں کے ساتھ تنگ دست بیٹا ہو یا ان بھائیوں کے ساتھ تنگ

دست بیٹا ہو۔

16322۔ (قوله: ابْنُ مُعَسِّرٍ) یعنی وہ چھوٹا ہو یا بڑا عاجز ہو جس طرح ”ذخیرہ“ میں ہے۔ کیونکہ اگر وہ صحیح ہوتا تو

لَأَنَّهُ يُجْعَلُ كَالْمَيِّتِ لِيَصِيرُوا وَرَثَةً، وَلَوْ كَانَ مَكَانَهُ بِنْتُ فَتَنَفَقَةُ الْأَبِ عَلَى الْأَشِقَاءِ فَقَطَّ لِزَيْتِهِمْ مَعَهَا، وَعِنْدَ التَّعَدُّدِ يُعْتَبَرُ الْمُعْسِرُونَ أَحْيَاءً، فِيمَا يَنْزِمُ الْمُعْسِرِينَ ثُمَّ يَنْزِمُهُمُ الْكُلُّ، كَذِي أُمِّ وَأَخَوَاتٍ مُتَفَرِّقَاتٍ، وَالْأُمُّ وَالشَّقِيقَةُ مُوسِرَتَانِ

کیونکہ اس بیٹے کو میت کی طرح بنا دیا جائے گا تاکہ وہ وارث بن جائیں۔ اگر اس بیٹے کی جگہ بیٹی ہو تو باپ کا نفقہ صرف حقیقی بہن یا بھائیوں پر ہوگا۔ کیونکہ وہ اس بچی کے ساتھ وارث بنتے ہیں۔ جب متعدد ہوں تو تنگ دستوں کو زندہ شمار کیا جائے گا اس میں جو خوشحالوں پر لازم ہوتا ہے۔ پھر سب نفقہ ان پر لازم ہو جائے گا جس طرح ایک ایسا فقیر ہے جس کی ماں اور تفریق بہنیں ہیں ماں اور حقیقی بہن خوشحال ہیں

اسے کمانے کا حکم دیا جاتا تاکہ وہ اپنی ذات پر خرچ کرے یا اپنے باپ پر خرچ کرے۔ یہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جسے ”زیلعی“ اور ”کمال“ نے ترجیح دی ہے۔ ”ذخیرہ“ میں ہے: اس بیٹے کا نفقہ پہلی صورت میں حقیقی پھوپھی پر ہے اور دوسری صورت میں حقیقی چچا پر ہے۔ کیونکہ تنگ دست باپ مردہ کی طرح ہے۔ پس بیٹے کی وراثت صرف اس کے مذکورہ چچا اور پھوپھی کے لیے ہوگی۔ اسی طرح اس کے نفقہ کا حکم ہے۔

16323۔ (قوله: لِيَصِيرُوا وَرَثَةً) تاکہ وہ وارث ہوں اور ان پر نفقہ لازم کیا جائے جب تک بیٹے کو معدوم نہیں بنایا جائے گا تو بھائی اور بہنیں وارث نہ ہوں گی پس ان پر نفقہ واجب کرنا معتذر ہوگا، ”ط“۔

16324۔ (قوله: فَتَنَفَقَةُ الْأَبِ عَلَى الْأَشِقَاءِ) یعنی پہلے مسئلہ میں حقیقی بہن پر ہوگا اور دوسرے مسئلہ میں حقیقی بھائی پر ہوگا۔ ایک سے اوپر پر جمع کا اطلاق کیا ہے اور ان کا قول: لا رثتم ای الا شقاء معھا یعنی حقیقی بھائی بیٹی کے ساتھ پس بچی کو مردہ نہیں بنایا جائے گا۔ کیونکہ وہ تمام میراث نہیں لیتی۔ اسے میت کی طرح قرار دیا جائے گا جو تمام میراث لے لیتا ہے تاکہ یہ دیکھا جائے کہ اس کے بعد کون وارث بنتا ہے۔ پس اس پر نفقہ واجب ہوگا۔ بیٹے کے مسئلہ میں نفقہ تمام بھائیوں یا بہنوں پر واجب ہوگا یہاں صرف حقیقی بہن بھائیوں پر واجب ہوگا۔ کیونکہ صرف باپ یا صرف ماں کی جانب سے بہن اور بھائی ساقط ہو جاتے ہیں۔

16325۔ (قوله: وَعِنْدَ التَّعَدُّدِ) یعنی جب تنگ دست اور خوشحال مفقود ہوں۔ زیادہ بہتر یہ قول تھا: عند الاجتماع۔ ”الغانیہ“ وغیرہ میں ہے: قاعدہ یہ ہے جس کے لیے نفقہ واجب ہے جب اس کی قرابت میں خوشحال اور تنگ دست جمع ہو جائیں تو تنگ دست کو دیکھا جائے گا۔ اگر وہ تمام میراث لیتا ہو تو اسے معدوم کی طرح بنا دیا جائے گا۔ پھر ان وارثوں کو دیکھا جائے گا جن پر اس کا نفقہ واجب ہوتا ہے۔ پس نفقہ ان پر لازم کر دیا جائے گا جس طرح ان کی میراث بنتی ہے۔ اگر تنگ دست تمام میراث نہ لیتا ہو تو نفقہ اس پر اور جو اس کے ساتھ وارث بنتا ہے ان پر تقسیم کر دیا جائے گا۔ پس تنگ دست کا اعتبار ہوگا تاکہ اس امر کو ظاہر کیا جائے کہ خوشحالوں پر کتنا نفقہ واجب ہوتا ہے۔ پھر تمام نفقہ اسی اعتبار سے خوشحالوں پر لازم کر دیا جائے گا۔

16326۔ (قوله: كَذِي أُمِّ) جیسے چھوٹا فقیر ہو یا بڑا امی مریض فقیر ہو جس کی ایک ماں ہو۔

فَالنِّفْقَةُ عَلَيْهِمَا أَرْبَاعًا (وَالْمُعْتَبَرُ فِيهِ) أَمَى الرَّحِمِ الْمَحْرَمِ (أَهْلِيَّةُ الْإِرْثِ لَا حَقِيقَتُهُ) إِذْ لَا يَتَحَقَّقُ إِلَّا بَعْدَ الْمَوْتِ، فَتَنْفَقُ مَنْ لَهُ خَالٌ وَابْنٌ عَيْمٌ عَلَى الْخَالِ؛ لِأَنَّهُ مَحْرَمٌ؛ وَلَوْ اسْتَوَى فِي الْمَحْرَمِيَّةِ كَعَيْمٍ وَخَالٍ رُجِحَ الْوَارِثُ لِلْخَالِ مَا لَمْ يَكُنْ مُعْسِمًا فَيُجْعَلُ كَالْمَيِّتِ

تو نفقہ ان دونوں پر چوتھائی کے اعتبار سے ہوگا۔ ذی رحم محرم میں اعتبار وراثت کا اہل ہونا ہے نہ اس کی حقیقت ہے۔ کیونکہ وراثت تو موت کے بعد متحقق ہوتی ہے پس وہ شخص جس کا ماموں اور چچا زاد ہو تو اس کا نفقہ ماموں پر ہوگا؟ اگر دونوں محرمیت میں برابر ہیں۔ جیسے چچا اور ماموں تو جوئی الحال وارث ہے اسے ترجیح دی جائے گی جب تک وہ تنگ دست نہ ہو۔ پس اسے میرت کی طرح بنا دیا جائے گا۔

16327۔ (قوله: فَالنِّفْقَةُ عَلَيْهِمَا أَرْبَاعًا) کیونکہ وراثت میں نصف حقیقی بہن کا ہے اور چھٹا حصہ ماں کا ہے۔

چھٹا حصہ باپ کی جانب سے بہن کا ہے اور چھٹا حصہ ماں کی جانب سے بہن کا ہے۔ پس حقیقی بہن اور ماں کے چار حصے ہیں۔ پس چوتھائی نفقہ ماں پر ہوگا اور تین چوتھائی حقیقی بہن پر ہوگا، ”ح“۔

اگر تنگ دست کو اصلاً معدوم کی طرح کر دیا جائے تو ماں اور حقیقی بہن پر نفقہ پانچ حصوں کے اعتبار سے ہوگا۔ پانچ میں سے تین حصے حقیقی بہن پر اور پانچ میں سے دو حصے ماں پر لازم ہوں گے اعتبار میراث کا ہوگا ”خانیہ“۔ اس میں ہے: اگر چھوٹے بچے کی تنگ دست ماں ہو اور اس کی ماں متفرق بہنیں ہوں جو خوشحال ہوں تو نفقہ حقیقی خالہ پر ہوگا۔ کیونکہ ماں تمام میراث حاصل کرتی ہے پس اسے معدوم کی طرح بنا دیا جائے گا۔ جہاں تک ماں کا نفقہ ہے تو وہ اس کی بہنوں پر پانچ حصوں کے اعتبار سے ہوگا۔ حقیقی بہن پر پانچ میں سے تین حصے اور باپ کی جانب سے بہن پر پانچواں حصہ اور ماں کی جانب سے بہن پر پانچواں حصہ ہوگا۔ یہ مکمل بحث ہمارے رسالہ ”تحریر النقول“ میں ہے۔

16328۔ (قوله: إِذْ لَا يَتَحَقَّقُ) اس کا حاصل یہ ہے کہ آیت میں حقیقی وارث مراد نہیں۔ کیونکہ حقیقی وارث وہ ہے

جس کے ساتھ وراثت بالفعل قائم ہو۔ اور یہ اس کی موت کے بعد متحقق ہوتا ہے جس کے لیے نفقہ واجب ہوتا ہے۔ اور موت کے بعد کوئی نفقہ نہیں۔ پس مراد وہ ہے جس کے لیے میراث ثابت ہو، ”فتح“۔

16329۔ (قوله: وَلَوْ اسْتَوَى فِي الْمَحْرَمِيَّةِ) یعنی وراثت کی اہلیت میں برابر ہوں ”ذخیرہ“۔ ”فتح“ میں کہا:

حاصل کلام یہ ہے کہ ان کا قول اہلیۃ الارث سے مراد میراث کو حاصل کرنا نہیں اس صورت میں جب میراث کو حاصل کرنے والا غیر محرم ہو اور اس کے ساتھ محرم ہو۔ مگر جب ان سب کی محرمیت ثابت ہو جائے اور ان میں سے بعض ایسے ہیں جوئی الحال میراث نہیں لیتے جس طرح ماموں اور چچا جب اکٹھے ہو جائیں تو اس کا اعتبار کیا جائے گا جوئی الحال وارث ہے اور نفقہ چچا پر واجب ہوگا۔ جب وہ محرمیت میں اکٹھے ہو جائیں اور فی الحال وارث ہونے میں اکٹھے ہو جائیں جب کہ ان میں سے بعض فقیر ہوں تو انہیں معدوم بنا دیا جائے گا اور باقی پر نفقہ ان کی وراثت کے مطابق واجب ہوگا گویا ان کے ساتھ کوئی اور نہیں۔

وَفِي النَّفَقَةِ يُجْبَرُ الْأَبْعَدُ إِذَا غَابَ الْأَقْرَبُ وَفِي السَّيْرِ مَعْسِرٌ لَهُ زَوْجَةٌ وَلِزَوْجَتِهِ أَحْمٌ مُوسِمٌ أُجْبَرُ أَحْوَاهَا عَلَى نَفَقَتِهَا وَيَرْجِعُ بِهِ عَلَى الزَّوْجِ إِذَا أُيْسَرَ انْتَهَى وَفِيهِ النَّفَقَةُ إِنَّمَا هِيَ عَلَى مَنْ رَحِمُهُ كَامِلٌ وَلِذَا قَالَ الْقُهُسْتَائِيُّ قَوْلُهُمْ وَابْنُ الْعَمِّ فِيهِ نَظَرٌ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِمَحْرَمٍ، وَالْكَلَامُ فِي ذِي الرَّحِمِ الْمَحْرَمِ فَافْهَمْ (وَلَا نَفَقَةَ) بِوِاجِبَةٍ

”قنیہ“ میں ہے: العمد کو مجبور کیا جائے گا جب اقرب غائب ہو۔ ”سراج“ میں ہے: ایک آدمی تنگ دست ہے جس کی بیوی ہے اور اس کی زوجہ کا خوشحال بھائی ہے تو اس کے بھائی کو مجبور کیا جائے گا کہ بہن کو نفقہ دے اور جب خاوند خوشحال ہوگا۔ اس سے واپس لے لے گا۔ کلام ختم ہوئی۔ نفقہ اس پر ہے جس کی محرمیت کامل ہو۔ اسی وجہ سے ”قبستانی“ نے کہا: ان کا قول ہے: چچا زاد بھائی اس میں اعتراض کی گنجائش ہے کیونکہ وہ ذی رحم محرم نہیں جب کہ کلام ذی رحم محرم میں ہے فافہم۔ جب دونوں آپس میں دین

”ذخیرہ“ میں ہے: اگر اس کا چچا، پھوپھی اور خالہ ہو جو خوشحال ہیں تو نفقہ چچا پر ہوگا۔ اگر چچا تنگ دست ہو تو پھوپھی اور خالہ پر نفقہ تہائی کے اعتبار سے ہوگا جس طرح ان دونوں کا وارثت میں حصہ ہے۔

16330۔ (قوله: وَفِي النَّفَقَةِ) یہ قول، فروع میں ”الواقعات“ سے قول جو پہلے نقل کیا گیا ہے، اس کے ساتھ دوبارہ

ذکر کیا گیا ہے۔

16331۔ (قوله: وَفِي السَّيْرِ أَحْمٌ) یہ بھی اس قول کے ساتھ مکرر ہے جسے قضی بنفقۃ الاعسار سے تھوڑا پہلے ذکر کیا

ہے۔ جسے الفروع سے تھوڑا پہلے ذکر کیا گیا ہے کہ واپسی کے مطالبہ کا حق صرف ماں کے لیے ثابت ہے جو باپ سے مطالبہ کرے گی کسی اور سے مطالبہ کا حق نہیں تو یہ اعتراض وارد نہیں ہوتا۔ پہلی وجہ تو یہ ہے کہ یہ معتمد کے خلاف ہے جس طرح ہم نے وہاں اس کو (مقولہ 16235 میں) بیان کر دیا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے وہاں مطالبہ خاوند سے ہے باپ سے مطالبہ نہیں۔ فافہم 16332۔ (قوله: عَلَى مَنْ رَحِمُهُ كَامِلٌ) یعنی وہ محرم بھی ہو۔

16333۔ (قوله: وَلِذَا) اس شرط کی وجہ سے کہ وہ ذی رحم محرم ہو وہ رحم کامل ہے۔

16334۔ (قوله: قَوْلُهُمْ) یعنی ماموں اور چچا زاد بھائیوں کے مسئلہ میں ان کے قول میں۔

16335۔ (قوله: فِيهِ نَظَرٌ) ”قبستانی“ کی عبارت ہے: فیہ نوع مخالفة لكلام القوم اس میں قوم کی کلام

میں ایک قسم کی مخالفت ہے۔ پس شارح نے اپنے اس قول: لانہ لیس بسحرام کے ساتھ مخالفت کو بیان کیا۔ تو اچھی طرح باخبر ہے کہ یہ ان کے کلام کے اصلاً مخالف نہیں بلکہ اس کلام کی وضاحت کرنے والا اور مؤکد ہے۔ کیونکہ ماموں اور چچا زاد بھائی کا مسئلہ مذہب کے متون اور ان کی شروع میں مذکور ہے۔ ان میں علمائے ماموں پر نفقہ کے وجوب کا قول کیا ہے۔ کیونکہ اس کی رحم کامل ہے جس طرح علمائے شرط لگائی ہے اگرچہ تمام میراث رحم کے ناقص ہونے کی وجہ سے چچا زاد کے لیے ہے۔ اس مثال کے ساتھ علمائے ایک چیز پر متنبہ کیا وہ یہ ہے کہ اعتبار وراثت کی اہلیت کا ہوگا نہ کہ حقیقت وراثت کا ہوگا جس طرح گزر

(مَعَ اِلْتِحَافِ دِينَا اِلَّا لِذَوَجَةٍ وَاَلْأُصُولِ وَاَلْفُرُوعِ) عَلَوْا اَوْ سَفَلُوا (الذَّمِّيَيْنِ) لَا الْحَرَبِيِّنِ وَكَوْ
مُسْتَأْمِنِينَ لِانْقِطَاعِ الْاِرْثِ (بِيبِعُ الْاَبُ)؛ لِاَنَّ لَهُ وِلَايَةَ التَّصْرِيفِ

کے اعتبار سے مختلف ہوں تو نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ مگر بیوی، اصول اور فروع کے لیے نفقہ واجب ہوگا وہ اوپر چلے جائیں یا نیچے جب کہ وہ ذمی ہوں حربی نہ ہوں اگر چہ امان لے کر آئے ہوں۔ کیونکہ ان میں وراثت منقطع ہے باپ مال بیچے گا۔ کیونکہ اسے تصرف کی ولایت حاصل ہے۔

چکا ہے۔ پس ان کی کلام کے ساتھ مخالفت کہاں سے آگئی۔ اس سے زیادہ کمزور وہ قول ہے جسے ”قہستانی“ نے ان میں سے بعض سے نقل کیا ہے: زیادہ بہتر یہ تھا کہ تمثیل ماموں اور باپ کی جانب چچا کی ہوتی۔ کیونکہ وہ محض غلط ہے جس طرح یہ مخفی نہیں اگر یہ ارادہ کیا کہ نفقہ ماموں پر ہوگا۔ اور اگر یہ ارادہ کیا کہ نفقہ چچا پر ہے تو ماموں کے ذکر کا کوئی فائدہ نہیں اور وراثت کی اہلیت کی مثال باقی نہ رہی۔ فافہم

اگر دین میں اختلاف ہو تو بیوی اصول اور فروع کے علاوہ ذمی رحم محرم کا نفقہ واجب نہیں ہوگا

16336۔ (قوله: مَعَ اِلْتِحَافِ دِينَا) یعنی جس طرح کفر اور اسلام ہے۔ پس ان میں سے ایک کا دوسرے پر انفاق واجب نہیں ہوگا۔ اس میں اس بات کا شعور دلا گیا ہے کہ سنی کا نفقہ خوشحال شیعہ پر ہے جس طرح ”التکمیل“ میں اس کی طرف اشارہ کیا گیا ”قہستانی“۔ مراد تفضیلی شیعہ ہے۔ جو سابی اور قذف لگانے والا شیعہ ہے وہ نہیں۔ کیونکہ وہ مرتد ہے اگر اس پر یہ ثابت ہو جائے تو اسے قتل کیا جائے گا۔ اگر حدود قائم کرنے میں تساہل کی بنا پر قتل نہ کیا جائے تو ظاہر نفقہ کا واجب نہ ہونا ہے۔ کیونکہ ذمی رحم محرم کے نفقہ کا دار و مدار وراثت ہونے کی اہلیت کی بنا پر ہے جب کہ مسلم اور مرتد کے درمیان کوئی وراثت نہیں۔ ہاں اگر وہ اس کا انکار کرتا ہو اور کوئی گواہ نہ ہو تو ظاہر پر عمل کیا جائے گا اگرچہ اس کا حال اس کے خلاف مشہور ہو۔ اللہ سبحانہ اعلم

16337۔ (قوله: اِلَّا لِذَوَجَةِ الْاَخِ) کیونکہ بیوی کا نفقہ احتباس کا بدلہ ہے یہ ملت کے اتحاد سے متعلق نہیں۔ اور اصول و فروع کا نفقہ جزئیت کی بنا پر ہے۔ اور انسان کا جز اس کی ذات کے معنی میں ہے تو جس طرح اس کی ذات کا نفقہ اس کے کفر کی وجہ سے ممتنع نہیں ہوتا اس کے جز کا نفقہ ممتنع نہیں ہوگا مگر جب وہ حربی ہوں ان کا نفقہ مسلمان پر واجب نہیں ہوگا اگرچہ وہ امان لے کر آئے ہوں۔ کیونکہ جو دین میں ہمارے ساتھ قتال کرتا ہے اس کے حق میں ہمیں نیک سلوک کرنے سے روک دیا گیا ہے جس طرح ”ہدایہ“ میں ہے۔

16338۔ (قوله: لِانْقِطَاعِ الْاِرْثِ) یہ اس قول: ولا نفقة مع الاختلاف دینا اور اس قول: لا الحاربین کی علت ہے کیونکہ ان میں علت عدم وراثت ہے جس طرح ”کافی الحاکم“ میں اس پر نص قائم کی ہے۔ پس تعلیل کو موخر کیا ہے تاکہ یہ تعلیل دونوں مسئلوں کے لیے ہو جائے۔ فافہم

16339۔ (قوله: لِاَنَّ لَهُ وِلَايَةَ التَّصْرِيفِ) اس میں اعتراض ہے۔ ”الہدایہ“ وغیرہا کی عبارت ہے: لان للاب

﴿لَا الْأُمَّهُ وَلَا بَقِيَّةُ أَقَارِبِهِ وَلَا الْقَاضِيُ إِجْمَاعًا (عَرَضَ ابْنِهِ) الْكَبِيرِ الْعَائِبِ لَا الْحَاضِرِ إِجْمَاعًا وَلَا عَقَّارُهُ قَبِيْبِعُ عَقَّارٍ صَغِيرٍ وَمَجْنُونٍ﴾

ماں اور باقی ماندہ رشتہ داروں کو حق نہیں ہوگا اور نہ ہی قاضی کو حق ہوگا بالا جماع کہ وہ اپنے بڑے غائب بیٹے کے سامان کو بیچ دے۔ حاضر بیٹے کے سامان کو بالا جماع نہیں بیچ سکتا اس کی جائیداد کو نہیں بیچ سکتا۔ وہ چھوٹے بچے اور مجنون کی جائیداد کو

ولایۃ الحفظ فی مال الغائب الخ کیونکہ باپ کو غائب کے مال میں حفاظت کی ولایت حاصل ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ وحی کو یہ حق حاصل ہے تو باپ کو بدرجہ اولیٰ یہ ولایت حاصل ہوگی کیونکہ اس کی شفقت وافر ہے۔

”الفتح“ میں کہا: جب اس کی بیع جائز ہے تو جو چیز حاصل ہوئی وہ ثمن ہے یہ اس کے حق کی جنس سے ہے پس وہ اسے لے لے گا۔ جائیداد کا مسئلہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ بذات خود محفوظ ہے۔ پس بیع کے ذریعے اسے محفوظ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

اس کا حاصل یہ ہے: جس کے ہلاک ہونے کا خوف ہو اس کے بارے میں منقول ہے کہ باپ کو اس کی حفاظت کی خاطر بیچنے کا حق ہے۔ اس کے بیچنے کے بعد ثمن اس کے حق کی جنس سے ہو جائے گی۔ پس اس میں سے اسے خرچ کرنے کا حق ہو

گا۔ یہ اعتراض نہیں کیا جائے گا: یہ حفاظت ہوگی جب تک وہ اس میں سے خرچ نہ کرے۔ کیونکہ نفس بیع حفاظت ہے۔ پس یہ بیع کے بعد ثمن میں اس کے حق کے تعلق کے منافی نہیں فافہم۔ ہاں ”زیلعی“ نے اسے مشکل گردانا ہے: جب بیع حفظ کے باب

میں سے ہے اور اسے یہ حق حاصل ہے تو کسی اور دین کے لیے اس سے کیا مانع ہے؟ ”البحر“ میں کہا: ”غایۃ البیان“ میں اس کی جانب سے یہ جواب دیا ہے کہ نفقہ قضا سے پہلے واجب تھا اس میں قضا اعانت ہے غائب پر قضا نہیں۔ باقی دیون کا معاملہ

مختلف ہے۔ ”تال“

پھر یہاں ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ذکر کیا گیا وہ استحسان ہے۔ جب کہ ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک جو قیاس ہے یہ ہے کہ منقول مال بھی جائیداد کی طرح ہے۔ کیونکہ بالغ ہونے کے ساتھ باپ کی ولایت منقطع ہو جاتی ہے۔ کیا داد باپ کی

طرح ہے؟ میں نے اس قول کو نہیں دیکھا۔

16340۔ (قولہ: لَا الْأُمَّهُ) اقصیٰ میں والدین کی بیع کے جواز کا ذکر کیا ہے۔ پس یہ احتمال ہے کہ یہ روایت ہو کہ ماں، باپ کی طرح ہے۔ اور یہ احتمال بھی ہے کہ مراد ہو کہ باپ وہ ہے جو بیع کی ولایت رکھتا ہے اور اپنی ذات اور اپنی بیوی پر خرچ

کرتا ہے۔ جہاں تک ماں کے خود بیع کرنے کا تعلق ہے تو وہ بعید ہے۔ کیونکہ اسے حفظ کی ولایت حاصل نہیں جس طرح ”الفتح“ وغیرہ میں ہے۔ پس اس نے دوسرے قول کی ترجیح کا فائدہ دیا۔ ”ذخیرہ“ میں ہے: یہ ظاہر ہے۔ اس کی مثل ”الزہر“

میں ”الدرایۃ“ سے مروی ہے۔ ”تہستانی“ میں ”المخلصۃ“ سے مروی ہے: ظاہر روایت یہ ہے کہ ماں نہیں بیچ سکتی۔

16341۔ (قولہ: وَلَا بَقِيَّةُ أَقَارِبِهِ) اسی طرح اس کا بیٹا ہے جس طرح ”تہستانی“ میں ”شرح الطحاوی“ سے مروی ہے۔ 16342۔ (قولہ: قَبِيْبِعُ عَقَّارٍ صَغِيرٍ وَمَجْنُونٍ) یہ ان کے قول لا عقارہ پر تفریع ہے۔ عقارہ کی ضمیر بڑے بیٹے

اِتِّفَاقًا لِلتَّفَقُّةِ لَهُ وَلِزَوْجَتِهِ وَأَطْفَالِهِ كَمَا فِي التَّهْرِبِ بَحْثًا بِقَدْرِ حَاجَتِهِ لَا فَوْقَهَا (وَلَا فِي دَيْنٍ لَهُ سِوَاهَا) لِمُخَالَفَةِ دَيْنِ التَّفَقُّةِ لِسَائِرِ الدُّيُونِ (صَمِنَ) قَضَاءً لَا دِيَانَةً (مُودِعُ الابْنِ) كَمَدْيُونِهِ (لَوْ أَنْفَقَ الْوَدِيعَةَ عَلَى أَبِيهِ) وَزَوْجَتِهِ وَأَطْفَالِهِ (بِغَيْرِ أَمْرِ مَالِكِ

بالاتفاق بیچے گا اس کے اپنے نفقہ، اس کی زوجہ اور اس کے بچے کے نفقہ کے لیے جس طرح ”النبہز“ میں بحث کے انداز میں ہے۔ اپنی ضرورت کے مطابق بیچے گا اس سے زائد نہیں بیچے گا اس کے علاوہ کسی اپنے دین کے لیے وہ نہیں بیچے گا جو بیٹے پر باپ کا ہو۔ کیونکہ نفقہ کا دین باقی دیون سے مختلف ہے۔ بیٹے کا مودع قضاء ضامن ہوگا دیا نہ ضامن نہیں ہوگا جس طرح اس کا دیون ضامن ہوگا اگر مودع نے ودیعت کو اس کے والدین، اس کی بیوی اور اس کے اطفال پر مالک کے حکم

کی طرف لوٹ رہی ہے۔ مجنون کا اضافہ کیا کیونکہ وہ صغیر کے حکم میں ہے۔

16343۔ (قولہ: وَلِزَوْجَتِهِ وَأَطْفَالِهِ) کلام سے جو متبادر معنی سمجھ آتا ہے وہ یہ ہے کہ ضمیر اب کی طرف لوٹ رہی ہے جس طرح لہ کی ضمیر ہے۔ ”النبہز“ کی عبارت ہے: ولم يقل لنفقته الخ، نفقته کا لفظ نہیں کہا کیونکہ گزر چکا ہے کہ وہ شمن میں سے ماں پر بھی خرچ کرے گا۔ اور چاہیے کہ زوجہ اور اس کے چھوٹے بچے اسی طرح ہوں۔

اس سے متبادر معنی یہ ذہن میں آتا ہے: مراد غائب کی بیوی اور اس کی اولاد ہے کیونکہ ام سے مراد اس کی ماں بھی ہے۔

16344۔ (قولہ: بِقَدْرِ حَاجَتِهِ) ”النبہز“ میں کہا: للنفقة قول میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ ضرورت سے زائد

بیچ کر ناجائز نہیں۔ ”شرح الطحاوی“ میں اسی طرح ہے۔

”البحر“ میں اسے ”غایۃ البیان“ کی طرف منسوب کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ ”النبہز“ کی بحث کے مخالف ہے مگر جب اسے ان پر محمول کیا جائے جب اس کے علاوہ کوئی اور نہ ہو اس کی تائید یہ قول کرتا ہے کہ وہ غائب کی ماں پر بھی خرچ کرے گا جس طرح تو جانتا ہے۔

16345۔ (قولہ: وَلَا فِي دَيْنٍ لَهُ) یعنی باپ کا غائب بیٹے پر ہو۔

16346۔ (قولہ: لِمُخَالَفَةِ الخ) ”زیلعی“ کا اشکال اور اس کا جواب جو (مقولہ 16339 میں) گزرا ہے اس کی

طرف اشارہ کیا ہے۔

16347۔ (قولہ: لَا دِيَانَةً) اگر غائب مر جائے تو اس کے لیے حلال ہے کہ وہ وارثوں کے لیے قسم اٹھائے کہ ان کا

اس پر کوئی حق نہیں۔ کیونکہ اس نے اس کے ساتھ اصلاح کے سوا کسی چیز کا ارادہ نہیں کیا۔ ”بحر“ میں ”الفتح“ سے مروی ہے۔

16348۔ (قولہ: كَمَدْيُونِهِ) جب اس نے اپنی ذات پر لازم وہ قرض ان پر خرچ کر دیا جن کا اوپر ذکر ہوا ہے تو وہ

ضامن ہوگا معنی ہے وہ قضاء اس سے بری نہیں ہوگا دیا نہ بری ہو جائے گا، ”رحمتی“۔

16349۔ (قولہ: وَزَوْجَتِهِ وَأَطْفَالِهِ) یہ اشارہ کیا کہ ابوین کا ذکر قید نہیں جس طرح ”البحر“ میں اس پر آگاہ کیا۔

(أَوْ قَاضِي) إِنْ كَانَ وَإِلَّا فَلَا ضَمَانَ اسْتِخْسَانًا كَمَا لَا رُجُوعَ.

یا قاضی کے بغیر خرچ کر دیا اگر قاضی ہو۔ ورنہ استخسانا ضمانت نہیں ہوگی۔ جس طرح مودع واپس کا مطالبہ نہیں کر سکتا

”انہر“ میں ہے: بے شک ابویں کو خاص کیا تاکہ زوجہ اور اولاد کو بدرجہ اولیٰ عام ہو جائے۔

16350۔ (قولہ: إِنْ كَانَ) یعنی اگر وہاں شرعی قاضی پایا جائے وہ وہ ہے جس نے منصب قضا رشوت دے کر حاصل

نہ کیا ہو اور اس نے اجازت دینے پر رشوت طلب نہ کی ہو ورنہ وہ نہ ہونے کی طرح ہوگا: ”رہمتی“۔

وہ مقامات جن میں خرچ کرنے والا ضامن نہیں ہوگا جب اصلاح کا ارادہ کرے

16351۔ (قولہ: اسْتِخْسَانًا) کیونکہ اس نے اس کے ساتھ صرف اصلاح کا ہی ارادہ کیا ہے ”ذخیرہ“۔ اس میں

ہے: ان دو مسافروں کے بارے میں اسی طرح کہا ہے جن میں سے ایک پر غشی واقع ہوگئی یا ایک مر گیا تو دوسرے نے اپنے مال میں سے اس پر صرف کیا، اور ایسے غلام میں جس کو تجارت کی اجازت دی گئی تھی اس کا آقا راستہ میں فوت ہو گیا تو اس غلام نے راستہ میں مال صرف کیا، اور ایسی مسجد کے بارے میں جس کا متولی نہ ہو جس کے اوقاف ہوں اوقاف میں سے مسجد پر اہل محلہ میں سے بعض نے خرچ کیا تو استخسانا وہ اپنے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان معاملات میں ضامن نہیں ہوگا۔

امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ آپ کا ایک شاگرد فوت ہو گیا آپ نے اس کی کتابیں بیچیں اور رقم اس کی تجہیز و تکفین میں صرف کی۔ آپ سے عرض کی گئی اس طالب علم نے اس کی وصیت نہیں کی تھی تو امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے یہ آیت تلاوت کی وَ اللَّهُ يَعْلَمُ الْمُنْفِيسَ مِنَ الْمُضْلِحِ (البقرہ: 220) اور اللہ خوب جانتا ہے بگاڑنے والے کو سنوارنے والے سے۔ جو اس قیاس پر ہو تو وہ بطور استخسان دینا نہ ضامن نہ ہوگا۔ جہاں تک قضا کا تعلق ہے تو وہ ضامن ہوگا۔ اسی طرح اگر وصی نے میت پر قرض کو پہچانا اور اس کو ادا کر دیا تو ضامن نہ ہوگا اسی طرح اگر امانت والا مر گیا اور اس پر امانت کی مثل دوسرے آدمی پر قرض ہو جو اس نے ادا نہ کیا تھا تو مودع اس کو ادا کر دے گا۔ اسی کی مثل مدیون ہے۔ اگر اس کا قرض خواہ فوت ہو گیا جب کہ قرض خواہ پر اتنا ہی دوسرے آدمی کا قرض تھا جو اس نے ادا نہیں کیا تھا تو مدیون نے وہ قرض ادا کر دیا۔ اسی طرح اگر بڑا وارث صغیر پر خرچ کرے اور اس کا کوئی وصی نہ ہو تو وہ دینا نہ محسن ہے اور حکماً متطوع ہے۔ ”البحر“۔

لیکن ”نثار خانہ“ میں دوسرے مسئلہ میں ذکر کیا: اگر وہ کھانا تو وہ اسے خرچ کرے خواہ چھوٹا اس کی گود میں ہو یا گود میں نہ ہو اگر وہ دراہم ہوں تو وہ کھانا خریدنے کا مالک ہوگا اگر وہ اس کی گود میں ہو اگر وہ کوئی اور چیز ہو جس کے بیچنے کا وہ محتاج ہے تو وہ اس کے بیچنے کا مالک نہیں مگر جب وہ وصی ہو۔

16352۔ (قولہ: كَمَا لَا رُجُوعَ)، یعنی مودع نے جو باپ پر خرچ کیا ہے وہ باپ سے واپس نہیں لے سکتا جب غائب

اس سے ضمانت لے۔ کیونکہ مودع ضمان دینے کے بعد اس مال کا مالک ہو گیا جو اس نے باپ کو دیا تھا تو وہ اپنی ملکیت میں تبرع کرنے والا ہوگا۔ ”البحر“ میں کہا: اس کا ظاہر ہے: ضمانت واجب ہونے اور واپس نہ لینے میں کوئی فرق نہیں ہوگا اگر وہ ان پر

وَكَمَا لَوْ اِنْحَصَرَ اِزْتُهُ فِي الْمَدْفُوعِ اِلَيْهِ ؛ لِاَنَّهُ وَصَلَ اِلَيْهِ عَيْنُ حَقِّهِ (وَ) الْاَبْوَانِ (لَوْ اَنْفَقَا مَا عِنْدَهُمَا) لِغَائِبٍ (مِنْ مَالِهِ عَلَى اَنْفُسِهِمَا وَهُوَ مِنْ جِنْسِهِ) اَمَى جِنْسِ النَّفَقَةِ (لَا) لَا يَضْمَانِ لِوُجُوبِ نَفَقَةِ الْوِلَادِ وَالزَّوْجِيَّةِ قَبْلَ الْقَضَاءِ ؛ حَتَّى لَوْ ظَفَرَ بِجِنْسِ حَقِّهِ فَلَهُ اَخْذُهُ وَلِذَا فُرِضَتْ مِنْ مَالِ الْغَائِبِ بِخِلَافِ بَقِيَّةِ الْاَقْرَابِ وَلَوْ قَالَ الْاَبْنُ اَنْفَقْتَهُ وَاَنْتَ مُوسِرٌ وَكَذَّبَهُ الْاَبُ حَكَمَ الْحَاكِمُ يَوْمَ الْخُصُومَةِ ،

اور جس طرح اس کی وراثت اس میں محصور ہو جائے جو مال اسے دیا گیا تھا کیونکہ اس کا حق پہنچ چکا ہے۔ اگر والدین نے غائب کا وہ مال جو ان کے پاس موجود تھا اپنی ذاتوں پر خرچ کر دیا جب کہ وہ مال جس نفقہ میں سے تھا تو دونوں ضامن نہیں ہوں گے۔ کیونکہ جن کے ساتھ ولادت اور زوجیت کا رشتہ ہوتا ہے ان کا نفقہ قضا سے پہلے واجب ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر اپنے حق کی جس پالے تو اسے لینے کا حق ہے۔ اس وجہ سے غائب کے مال میں سے اسے معین کر دیا گیا۔ باقی قریبی رشتہ داروں کا معاملہ مختلف ہے۔ اگر بیٹے نے کہا: تو نے اسے خرچ کیا جب کہ تو خوشحال تھا اور باپ نے اس کو جھٹلایا یا حاکم یوم خصومت کا حکم لگائے گا

خرچ کرے یا انہیں وہ مال دے دے۔ کیونکہ دونوں میں علت موجود ہے۔ اور یہ معنی بھی ظاہر ہوتا ہے کہ کوئی ضمانت نہیں ہوگی اگر مالک نے اجازت دی۔ کیونکہ اجازت اس کی جانب سے بری کرنا ہے اور اس لیے کہ یہ سابقہ وکالت کی طرح ہے۔
16353۔ (قوله: وَكَمَا لَوْ اِنْحَصَرَ اِزْتُهُ اِلَيْهِ) جب اس نے غائب کے باپ پر امر کے بغیر خرچ کیا پھر غائب فوت ہو گیا اور باپ کے علاوہ اس کا کوئی وارث نہ ہو تو باپ مودع سے واپسی کا مطالبہ نہیں کرے گا۔ کیونکہ باپ تک عین حق پہنچ چکا ہے۔ ”الہجر“ میں اس کا ذکر بحث کرتے ہوئے کیا ہے۔ اور اسے تشبیہ دی ہے کہ غاصب مفسوبہ چیز کو مالک بنائے بغیر کھلا دے۔
16354۔ (قوله: لِغَائِبٍ) یعنی جو ان دونوں کا بیٹا ہے۔

16355۔ (قوله: اَمَى جِنْسِ النَّفَقَةِ) مذکورہ چیز ذکر کرنے کے زیادہ مناسب ”المنح“ کا قول ہے: من جنس حقہما یعنی نفقہ۔

16356۔ (قوله: لِوُجُوبِ نَفَقَةِ الْوِلَادِ وَالزَّوْجِيَّةِ) اس قول کے ساتھ اس امر کی طرف اشارہ کیا ہے کہ متن میں ابویں کا لفظ قید نہیں بلکہ زوجہ اور باقی اولاد بھی اسی طرح ہے جس طرح ”الہجر“ میں ہے: ”ح“۔
16357۔ (قوله: حَتَّى لَوْ ظَفَرَ) یعنی ان میں سے کسی نے اسے پالیا۔

16358۔ (قوله: فَلَهُ اَخْذُهُ) یعنی قضا اور رضا کے بغیر اسے لینے کا حق ہے ”بجر“۔ یہ بیٹے کے انکار کرنے کے ساتھ مقید ہے اور اس کے ساتھ مقید ہے کہ وہاں قاضی نہ ہو جس طرح گزر چکا ہے، ”ط“۔

16359۔ (قوله: حَكَمَ الْحَاكِمِ) بعض نسخوں میں اسی طرح ہے۔ اور بعض نسخوں میں ہے: حکم الحال یعنی خصومت کے روز جو باپ کی حالت ہوگی اگر وہ تنگ دست ہو تو مثل نفقہ میں بطور استحسان باپ کا قول قبول کیا جائے گا ورنہ

وَلَوْ بَرَّهْنَا فَبَيِّنَةُ الْإِبْنِ خُلَاصَةً (قَضَى بِنَفَقَةِ غَيْرِ الرَّوْحَةِ) زَادَ الرَّيْدِيُّ وَالصَّغِيرُ (وَمَضَتْ مُدَّةً) أَمَى شَهْرٌ
فَأَكْثَرُ (سَقَطَتْ) لِحُصُولِ الْإِسْتِغْنَاءِ فِيهَا مَضَى

اگر دونوں نے گواہیاں قائم کر دیں تو بیٹے کی گواہیاں قبول کی جائیں گی ”خلاصہ“۔ بیوی کے علاوہ کے لیے نفقہ کا فیصلہ کیا۔
”زیلعی“ نے صغیر کا اضافہ کیا ہے۔ اور مدت ایک ماہ یا اس سے زیادہ گزر گئی تو نفقہ ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ جو عرصہ گزر چکا ہے
اس میں استغنا حاصل ہو چکی ہے۔

بیٹے کا قول معتبر ہوگا، ”بحر“۔

16360۔ (قولہ: وَلَوْ بَرَّهْنَا فَبَيِّنَةُ الْإِبْنِ) کیونکہ بیٹا بعد میں لائق ہونے والے امر کو ثابت کر رہا ہے ”خانیہ“۔ یعنی
اصل تنگ دست ہے اور خوشحالی لائق ہونے والا امر ہے۔ اس اطلاق کا مقتضایہ ہے کہ گواہوں کی موجودگی میں حال کی تحکیم کی
طرف نہیں دیکھا جائے گا ورنہ یہ اس میں ظاہر ہے جب وہ یوم خصومت کو تنگ دست ہو۔ کیونکہ ظاہر باپ کے حق میں ہے۔
اور اسی وجہ سے قول اسی کا معتبر ہوگا۔ پس معتبر گواہ بیٹے کے گواہ ہی ہوں گے۔ کیونکہ یہ گواہی ظاہر کے خلاف کو ثابت کرتے
ہیں مگر جب وہ اس روز خوشحال ہو تو پھر باپ کی گواہی کو مقدم کیا جائے گا کہ جس روز اس نے مال خرچ کیا تھا وہ اس روز
تنگ دست تھا جس طرح وہ تنہا گواہ پیش کرے، ”تامل“۔

میں کہتا ہوں: جو یہ (مقولہ 16359 میں) گزر چکا ہے کہ قول خوشحالی کے منکر کا ہوگا اور گواہ پیش کرنا مدعی کی ذمہ داری
ہے تو شاید یہ حال کے علم نہ ہونے کی وجہ سے ہے، ”تامل“۔

بیوی کے علاوہ ذی رحم محرم کے نفقہ کا حکم

16361۔ (قولہ: غَيْرِ الرَّوْحَةِ) یہ قول اصول، فروع، مجارم اور غلاموں سب کو شامل ہے۔

16362۔ (قولہ: زَادَ الرَّيْدِيُّ وَالصَّغِيرُ) یعنی صغیر کو مستثنیٰ کیا ہے۔ پس مدت کے گزرنے کے ساتھ فیصلہ کیا گیا نفقہ
ساقط نہیں ہوگا جس طرح بیوی ہے۔ باقی قریبی رشتہ داروں کا معاملہ مختلف ہے۔ پھر جان لوجو ”زیلعی“ نے ذکر کیا ہے اسے
”الذخیرہ“ سے نقل کیا ہے اور انہوں نے ”الحاوی فی الفتاویٰ“ سے نقل کیا ہے۔ ”البحر“ اور ”النہر“ میں اسے ثابت رکھا ہے۔
شارح نے ان کی اتباع کی جب کہ یہ متون شروع اور ”کافی الحاکم“ کے اطلاق کے مخالف ہے۔ ”ہدایہ“ میں ہے: اگر قاضی
نے بچے، والدین اور ذوی الارحام کے لیے نفقہ کا فیصلہ کیا اور مدت گزر گئی تو نفقہ ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ ان کا نفقہ حاجت
پوری کرنے کے لیے واجب ہوتا ہے یہاں تک کہ خوشحالی کی صورت میں واجب نہیں ہوتا جب کہ مدت کے گزرنے کے ساتھ
یہ حاصل ہو چکا ہے۔ بیوی کے نفقہ کا معاملہ مختلف ہے جب قاضی اس کا فیصلہ کرے۔ کیونکہ بیوی کا نفقہ اس کی خوشحالی کے
باوجود واجب ہوتا ہے۔ پس زمانہ گزشتہ میں استغنا حاصل ہونے سے نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔

”فتح القدیر“ میں ان کی کلام کو ثابت رکھا ہے اور ”الذخیرہ“ میں جو قول گزرا ہے اس پر اعتماد نہیں کیا کہ جو ”ذخیرہ“ میں

وَأَمَّا مَا دُونَ شَهْرِ وَنَفَقَةِ الزَّوْجَةِ وَالصَّغِيرِ فَتَصِيرُ دَيْنًا بِالْقَضَاءِ

مگر جو مہینے سے کم کا نفقہ ہے اور بیوی اور بچے کا نفقہ سے وہ قضا کے ساتھ دین ہو جائے گا

ہے اس کے خلاف تصریح کی ہے اور اسے ”الکتاب“ کی طرف منسوب کیا ہے۔ کیونکہ اس میں کہا: یعنی ”الکتاب“ میں کہا: اسی طرح اگر قاضی نے باپ پر نفقہ کو لازم کیا اور باپ غائب ہو گیا اور انہیں نفقہ کے بغیر چھوڑ گیا تو عورت نے قاضی کے امر سے قرض لیا اور ان افراد پر خرچ کیا تو وہ باپ سے نفقہ کا مطالبہ کرے گی۔ اگر نفقہ معین ہونے کے بعد ماں نے قرض نہ لیا اور وہ بچے لوگوں سے سوال کر کے کھاتے رہے تو وہ باپ سے کسی شے کا مطالبہ نہ کرے گی۔ کیونکہ جب انہوں نے سوال کیا اور انہیں عطا کر دیا گیا تو وہ مال ان کی ملکیت ہو گیا۔ پس باپ کی جانب سے نفقہ سے وہ غنی ہو گئے۔ اس نفقہ کا استحقاق حاجت کے اعتبار سے ہے۔ اگر ان کو کفایت کے نصف کی مقدار عطا کیا گیا تو باپ سے نصف نفقہ ساقط ہو جائے گا۔ اور اس کے بعد نصف نفقہ میں اس کا قرض لینا صحیح ہوگا اس پر قیاس ہے۔ یہ اولاد کے حق میں خاص نہیں بلکہ تمام محارم کے نفقہ میں ہے۔ جب وہ لوگوں سے سوال کر کے کھائیں تو انہیں مطالبہ کا حق نہ ہوگا۔ کیونکہ قریبی لوگوں کا نفقہ قضا کے ساتھ دین نہیں بنتا۔ ”شرح ادب القاضی“ میں اسی طرح ہے۔ اس کی مثل ”قاضی خان“ اس کو جزم و یقین کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ اپنی کتاب کے شروع میں کہا: اس میں کئی اقوال ہیں۔ اس میں میں نے ایک یا دو اقوال پر اقتصار کیا ہے اور اسے مقدم رکھا ہے جو اظہر ہے اور جو زیادہ مشہور تھا اس سے کلام کو شروع کیا۔ ”رحمتی“ نے ”ذخیرہ“ کے محرف نسخہ کی طرف مراجعت کی ہے یہاں تک کہ ان پر وہ مسئلہ مشتبہ ہو گیا جو گزر چکا ہے اس مسئلہ کے ساتھ جو موت کا مسئلہ آنے والا ہے۔ اور انہوں نے ”زیلعی“ اور ان کی پیروکاروں پر وہم کا حکم لگا دیا اور کہا: کیونکہ ”حاوی“ کی مراد ہے کہ قرض لینے کے بعد صغیر کا نفقہ ساقط نہیں ہوتا اور گفتگو کو طویل کیا جو کچھ بھی نافع نہیں۔ ”زیلعی“ کا رد کرنے میں صحیح وہ ہے جو ہم پہلے (مقولہ 16373 میں) بیان کر چکے ہیں۔

16363۔ (قوله: وَأَمَّا مَا دُونَ شَهْرِ) اس قول کے ساتھ ای: شہر فاکش سے احتراز کیا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ یہ مدت مختصر ہے اور قاضی کو فیصلہ کرنے کے لیے ہی معین کیا گیا ہے۔ اگر تھوڑی مدت ساقط ہو جائے تو قضا کے امر کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ کیونکہ جب، جو گزر چکا ہے، سب ساقط ہو گیا تو کسی شے کو لینا ممکن نہ ہوگا جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔

16364۔ (قوله: وَنَفَقَةِ الزَّوْجَةِ وَالصَّغِيرِ) اس کے ساتھ اس قول: غیر الزوجة والصغير سے احتراز کیا ہے۔ جہاں تک صغیر کا تعلق ہے تو اس میں وہ کچھ ہے جو تو نے جان لیا ہے۔ جہاں تک زوجہ کا تعلق ہے تو وہ قضا کے ساتھ دین ہو جائے گا اور مدت کے گزرنے کے ساتھ ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کے محسوس رکھنے کی وجہ سے نفقہ لازم ہوتا ہے۔ اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ قضا کے بعد مدت گزرنے سے نفقہ ساقط نہیں ہوگا خواہ ایک ماہ ہو، زیادہ ہو یا اس سے کم ہو۔ ہاں اس کا نفقہ ساقط ہو جائے گا جب قضا سے پہلے مدت گزر جائے اگر وہ ایک ماہ ہو یا اس سے زیادہ ہو جس طرح ہم نے پہلے اسے مصنف کے قول: والنفقة لا تصير دينا الا بالقضاء کے تحت (مقولہ 16044 میں) بیان کر دیا ہے۔

(إِلَّا أَنْ يَسْتَدِينَ) غَيْرُ الزَّوْجَةِ (بِأَمْرِ قَاضٍ) فَلَوْ لَمْ يَسْتَدِينْ بِالْفِعْلِ فَلَا رُجُوعَ، بَلْ فِي الذَّخِيرَةِ لَوْ أَكَلَ
أَطْفَالُهُ مِنْ مَسْأَلَةِ النَّاسِ فَلَا رُجُوعَ لِأَمِهِمْ؛ وَلَوْ أُعْطُوا شَيْئًا وَاسْتَدَانَتْ شَيْئًا أَوْ أَنْفَقَتْ مِنْ مَالِهَا
رَجَعَتْ بِمَا زَادَتْ خَائِنَةً

مگر جب بیوی کے علاوہ قاضی کے حکم سے قرض لے اگر اس نے بالفعل قرض نہ لیا تو رجوع کا حق نہیں ہوگا۔ بلکہ ”ذخیرہ“ میں ہے: اگر اس کے بچوں نے لوگوں سے سوال کر کے کھایا تو ان کی ماں کو نفقہ کے مطالبہ کا حق نہیں ہوگا۔ اگر انہیں کچھ چیز عطا کی گئی اور ماں نے کچھ قرض لیا یا اپنے مال میں سے خرچ کیا تو عطا سے جو مال اس نے زائد خرچ کیا ہے وہ واپس لے گی۔ ”خانیہ“۔

حاصل کلام یہ ہے کہ قضا سے قبل بیوی کا نفقہ قضا کے بعد اقارب کے نفقہ کی طرح ہے کہ طویل مدت گزرنے کے بعد نفقہ ساقط ہو جاتا ہے۔

16365۔ (قولہ: غَيْرُ الزَّوْجَةِ) جہاں تک بیوی کا تعلق ہے تو جو نفقہ اس کے لیے معین کیا گیا تھا وہ واپس لے گی اگرچہ اس نے اپنے مال سے اسے کھایا یا سوال کر کے کھایا جس طرح ”خانیہ“ وغیرہا میں ہے۔ پس نفقہ معین کرنے کے بعد عورت کا قرض لینا شرط نہیں۔ ہاں ماں کا چھوٹے بچے کے لیے قرض لینا شرط ہے جس طرح تو گزشتہ قول (مقولہ 16362 میں) سے جان چکا ہے اور جو قول آگے (مقولہ 16376 میں) آئے گا۔

16366۔ (قولہ: فَلَوْ لَمْ يَسْتَدِينْ) اس قول نے یہ فائدہ دیا کہ قرض لینے کا صرف امر کافی نہیں۔ بعض علما نے ”ہدایہ“ کی عبارت سے جو سمجھا ہے وہ غلط ہے جس طرح ”نفع المسائل“ میں اس پر متنبہ کیا ہے۔

16367۔ (قولہ: بَلْ فِي الذَّخِيرَةِ) یہ تفریح کا محل ہے۔ مناسب یہ قول تھا: فِي الذَّخِيرَةِ۔ یہ بھی اس صورت میں ہے جب قاضی ان کے لیے نفقہ معین کرے اور ماں کو قرض لینے کا حکم دے جس طرح تو نے ”الذخیرہ“ کے کلام سے جان لیا ہے۔ تو اچھی طرح باخبر ہے کہ یہ اس کے مخالف ہے جو انہوں نے پہلے (مقولہ 16362 میں) ”زیلعی“ سے ان کا قول والصغیر نقل کیا ہے جس طرح ہم نے ابھی اس پر متنبہ کیا ہے۔ فافہم

اگر ماں نے کچھ قرض لیا یا اپنے مال میں سے خرچ کیا تو عطا سے جو اس نے زائد خرچ کیا وہ واپس لے گی 16368۔ (قولہ: أَوْ أَنْفَقَتْ مِنْ مَالِهَا) یہ ”الخانیہ“ میں سے ہے جس طرح آپ پہچانتے ہیں۔ اور اس سے ما قبل ”الخانیہ“ میں بھی مذکور ہے۔ اور ان کا قول: رجعت بما زادت یعنی جو اس نے قرض لیا یا اپنے مال میں سے خرچ کیا تاکہ ان کے نفقہ کی تکمیل ہو۔ اور اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا تو ماں کا اپنے مال میں سے خرچ کرنا یہ قرض لینے کے قائم مقام ہے۔ پس یہ ان کے قول فلولم تستدن بالفعل فلا رجوع کے لیے قید ہے۔ لیکن یہ صاحب ”البحر“ کا فہم ہے جو صحیح نہیں۔ کیونکہ انہوں نے کہا: ”الخانیہ“ میں ہے: ایک آدمی غائب ہو گیا اور اس نے اپنے چھوٹے بچوں کے لیے نفقہ نہیں چھوڑا اور ان کی ماں کا مال ہے تو ماں کو نفقہ دینے پر مجبور کیا جائے گا پھر ماں خاوند سے واپس لے گی۔

(وَيُنْفِقُ مِنْهَا) عَزَاؤُ فِي الْبَحْرِ لِنَبَسُوطٍ،

اور ان میں سے خرچ کرے۔ اسے ”البحر“ میں ”المبسوط“ کی طرف منسوب کیا ہے۔

”البحر“ میں کہا: قرض لینا اور اس کی اجازت شرط نہیں۔ اس میں فرق کیا جائے گا جب وہ عورت اپنے مال میں سے خرچ کرے اور جب وہ سب سوال کر کے کھائیں۔

میں کہتا ہوں: تجھ پر یہ امر مخفی نہیں کہ ”خانہ“ میں جو کچھ ہے وہ ان مسائل میں سے ہے کہ قریبی رشتہ دار کی عدم موجودگی میں بعد کو نفقہ دینے کا حکم دیا جائے گا۔ یہ مسائل بہت زیادہ ہیں جو فروغ میں قدوری آفندی کی تالیف ”واقعات المفتین“ سے لیے گئے ہیں۔ ان میں ہے: قاضی بعدی رشتہ دار کو حکم دے گا تاکہ وہ اقرب سے واپس لے جس طرح ماں کو حکم دے گا تاکہ باپ سے واپس لے۔ یہ قرض دینے کا امر ہے جو اس سے رک جائے اس کو مجوس کر دیا جائے گا۔ کیونکہ یہ معروف میں سے ہے جس طرح اسے پہلے ”زیلیعی“ اور ”اختیار“ سے مصنف کے قول: قضی بنفقة الاعسار سے تھوڑا پہلے بیان کر دیا ہے۔ جب ماں خوشحال ہو تو اسے حکم دیا جائے گا کہ وہ اپنے مال میں سے قرض دے اگر وہ تنگ دست ہو تو اسے قرض لینے کا حکم دیا جائے گا۔ دونوں صورتوں میں سے ہر ایک میں جب اولاد نے لوگوں سے سوال کر کے کھایا تو ان کا نفقہ ان کے باپ سے ساقط ہو جائے گا تاکہ استغنا حاصل ہو۔ پس ماں دونوں صورتوں میں سے کسی میں بھی واپسی کا مطالبہ نہ کرے گی مگر جب اسے قرض لینے کا امر دیا گیا اور اس نے قرض نہ لیا بلکہ اپنے مال میں سے خرچ کیا تو اسے بھی مطالبہ کا حق نہیں ہے۔ یہ اس کے قائم مقام ہوگا جب وہ سوال کر کے کھائیں۔ کیونکہ اس نے وہ نہیں کیا جو قاضی نے اسے حکم دیا تھا جو قاضی غائب کے قائم مقام ہے۔ اسی وجہ سے بالمثل قرض لینے کی شرط لگائی ہے اور اس کا محض امر کافی نہیں۔ جنہوں نے اس میں غلطی کی اس نے اس سے اختلاف کیا ہے جس طرح ہم نے پہلے (مقولہ 16366 میں) انفع المسائل سے ذکر کر دیا ہے۔ ”البرزازیہ“ میں جس کی تصریح کی ہے وہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ عورت کا خرچ کرنا قرض لینے کے قائم مقام نہیں۔ ”برزازیہ“ میں یہ قول ہے: اگر ماں نے اپنے مال سے یا لوگوں سے سوال کر کے بچے پر خرچ کیا تو وہ باپ سے واپسی کا مطالبہ نہ کرے گی محارم کے نفقہ میں اسی طرح ہے۔

جو ہم نے قول کیا ہے یہ اس میں صریح ہے۔ ان میں سے بعض کی طرف ”مقدسی“ اور ”خیر ملی“ نے اشارہ کیا ہے۔ فافہم ہاں اگر مال خرچ کرنے کا اسے حکم دیا گیا جب کہ وہ خوشحال تھی اس نے قرض لیا اور اس سے خرچ کیا تو وہ واپس لے گی۔ کیونکہ اس نے جو قرض لیا تھا وہ عورت پر قرض تھا باپ پر قرض نہیں تھا۔ کیونکہ یہ باپ پر دین نہیں بنتا مگر جب اس کے نام پر قرض لینے کا حکم دیا جائے کیونکہ قاضی کو عمومی ولایت حاصل ہے۔ جب یہ اسی پر دین ہو تو یہ عورت کا مال ہو گیا تو اس میں کوئی فرق نہیں جب وہ اس میں سے خرچ کرے یا کسی اور مال میں سے خرچ کرے۔ جب اسے قرض لینے کا حکم دیا گیا اور اس نے اپنے مال میں سے خرچ کیا تو وہ نیکی کرنے والوں میں سے ہوگی۔ اس مقام پر اس وضاحت کو غنیمت جان۔

16369۔ (قولہ: وَيُنْفِقُ مِنْهَا) زیادہ بہتر منہ تھا یعنی جو اس نے قرض لیا اس میں سے خرچ کرے۔

لَكِنْ نَظَرَ فِيهِ فِي الشَّهْرِ بَأْتَهُ لَا أَتَرَ لِنَفَاتِهِ بِمَا اسْتَدَانَهُ حَتَّى لَوْ اسْتَدَانَ وَانْفَقَ مِنْ غَيْرِهِ وَوَقَى مِنَّا اسْتَدَانَهُ لَمْ تَسْقُطْ أَيْضًا

لیکن ”الہز“ میں اس میں اعتراض کیا ہے اس نے جو قرض لیا ہے اس میں سے خرچ کرنے کا کوئی اثر نہیں یہاں تک کہ اگر اس نے قرض لیا اور اس کے علاوہ میں سے خرچ کیا اور جو قرض لیا تھا اس کے برابر خرچ کر دیا تو بھی نفقہ ساقط نہ ہوگا۔

ایک اشکال کا صاحب بحر کی طرف سے جواب

16370۔ (قوله: لَكِنْ نَظَرَ فِيهِ فِي الشَّهْرِ) بعض اوقات ”البحر“ کی جانب سے یہ جواب دیا جاتا ہے کہ ان کے دینفقہ ما استدانہ سے مراد قرض لینے کا ثبوت ہے تو یہ اس سے احتراز ہے جب وہ قرض نہ لے اور اپنے مال یا صدقہ میں سے صدقہ کرے۔ اسی وجہ سے ”البحر“ میں اس شرط کے ذکر کے بعد کہا: ”مبسوط“ میں کہا: اگر قرض لینے کی اجازت کے بعد اس نے اپنے مال یا صدقہ میں سے خرچ کیا تو واپس لینے کا حق نہیں ہوگا کیونکہ ضرورت نہیں۔ اس وقت کوئی اختلاف نہیں اور اعتراض ساقط ہو گیا۔ اسے ”مخطاوی“ نے بیان کیا ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے: جو اس نے قرض لیا ہے اسے خرچ کرنا شرط نہیں لیکن ”رحمتی“ نے کہا: اگر اس نے غیر سے خرچ کیا یا تو وہ اس کے مال میں سے ہوگا تو غنا کی وجہ سے وہ نفقہ کا مستحق نہیں یا غیر کے مال سے خرچ کرے گا تو یہ قرض لینا ہے۔ اس قول میں اس کی تصدیق کی جائے گی کہ اس نے اس سے خرچ کیا ہے جو اس نے قرض لیا تھا۔ لیکن صاحب ”الہز“ اپنے بھائی پر بے محل اعتراض کرنے کے حریص ہیں۔

میں کہتا ہوں: لیکن یہ ظاہر ہے جب قرض لینے سے پہلے ہو۔ مگر جب وہ قرض لے چکے اور اس نے جو قرض لیا وہ اس پر دین ہو چکا جس پر یہ نفقہ لازم کیا گیا تھا پھر اس پر کسی چیز کا صدقہ کیا تو کیا اس کے قریبی رشتہ دار سے نفقہ ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ نفقہ حاجت کو پورا کرنے کے لیے واجب ہوتا ہے جب کہ جو صدقہ اس کے پاس ہے اس سے اسے کفایت حاصل ہو چکی ہے تو اسے حق حاصل نہیں کہ وہ خرچ کرے جو اس نے قرض لیا تھا یہاں تک کہ وہ خرچ کر لے جو اس کے پاس صدقہ ہے۔ اسی وجہ سے اگر قریبی نے اسے مہینے کا نفقہ دیا مہینہ گزر گیا اور کوئی چیز اس کے پاس باقی بچ گئی تو جب تک باقی ماندہ وہ خرچ نہیں کر لیتا اس کے لیے دوسرے نفقہ کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے جو قرض لیا تھا وہ اس کی ملکیت ہو گیا۔ اسی وجہ سے اگر اس نے ایک عرصہ کا نفقہ اسے پہلے دے دیا اور مدت کے مکمل ہونے سے پہلے دونوں میں سے ایک مر گیا تو بالاتفاق کوئی چیز واپس نہ لی جائے گی جس طرح ”البدائع“ میں ہے۔ اس کی مثل وہ ہے جو زوجہ کی موت اور اس کی طلاق میں (مقولہ 16050 میں) گزر چکا ہے اسے حق حاصل ہے کہ اس میں سے خرچ کرے یا صدقہ میں سے خرچ کرے لیکن دوبارہ اسے قرض لینے کا حق نہیں جب تک وہ تمام مال ختم نہ ہو جائے جو اس کے پاس ہے تاکہ حاجت متحقق ہو۔

حاصل کلام یہ ہے: جب اس نے قاضی کے حکم سے قرض لیا تو وہ اس کی ملکیت ہو گیا۔ اسی وجہ سے اگر قریبی اس کے بعد

(فَلَوْ مَاتَ الْأَبُ) أَوْ مَنْ عَلَيْهِ التَّفَقُّةُ (بَعْدَهَا) أَيْ الْإِسْتِدَانَةَ الْمَذْكُورَةَ (فَهِيَ) أَيْ التَّفَقُّةُ (دَيْنٌ) ثَابِتٌ (فِي تَرَكَّتِهِ فِي الصَّحِيحِ) بَحْرٌ، ثُمَّ نَقَلَ عَنِ الْبُرْزَانِيَّةِ تَصْحِيحَ مَا يُخَالِفُهُ، وَنَقَلَهُ الْمُصَنِّفُ عَنِ الْخُلَاصَةِ قَائِلًا وَلَوْ لَمْ تَرْجِعْ حَتَّى مَاتَ لَمْ تَأْخُذْهَا مِنْ تَرَكَّتِهِ هُوَ الصَّحِيحُ اهـ مُلَخَّصًا،

اگر باپ یا جس پر نفقہ لازم تھا مذکورہ قرض لینے کے بعد فوت ہو گیا پس یہ نفقہ ایسا دین ہے جو اس کے ترکہ میں ثابت ہے یہ قول صحیح ہے ”بحر“۔ پھر ”برزانیہ“ سے اس کی تصحیح نقل کی گئی جو اس کے مخالف ہے۔ مصنف نے ”الخلاصہ“ سے نقل کیا ہے یہ کہتے ہوئے اگر وہ مطالبہ نہ کرے یہاں تک وہ مرجائے تو وہ اس کے ترکہ میں سے نہ لے گی یہ قول صحیح ہے ملخصاً،

مر گیا تو اس کے ترکہ میں سے اسے لیا جائے گا اور موت سے دین ساقط نہیں ہوگا اس وقت اس میں کوئی فرق نہیں ہوگا کہ اس قرض میں سے خرچ کرے یا قرض لینے کے بعد وہ صدقہ یا کسی اور طریقہ سے جس کا مالک ہو اسے خرچ کرے۔ یہ وہ چیز ہے جو میری ناقص عقل پر ظاہر ہوگی۔ ”فتا ملہ“

اگر باپ یا جس پر نفقہ لازم تھا قرض لینے کے بعد فوت ہو گیا تو یہ نفقہ اس کے ترکہ میں ثابت ہوگا
16371۔ (قوله: أَوْ مَنْ عَلَيْهِ التَّفَقُّةُ) باقی ماندہ قریبی رشتہ دار پس باپ قید نہیں۔

16372۔ (قوله: دَيْنٌ ثَابِتٌ فِي تَرَكَّتِهِ) پس ماں کو حق حاصل ہے کہ اس کے ترکہ میں سے نفقہ لے ”ذخیرہ“۔

16373۔ (قوله: فَتَأْمَلُ) فتویٰ کے موقع پر غور کرے تو ان دونوں قولوں میں سے کون سا قول بہتر ہے جب کہ

دونوں قولوں کی تصحیح کی گئی ہے۔

میں کہتا ہوں: لیکن دوسرے قول کو ”ذخیرہ“ میں اور پہلے قول کو ”الاصل“ میں نقل کیا ہے۔ ”خیر ملی“ نے کہا: تو اسے جانتا ہے کہ ”خصاف“ کی تصحیح، ”الاصل“ کی تصحیح کے مقابل نہیں ساتھ ہی اس میں عورتوں کو ضرر لاحق ہوتا ہے۔ پس چاہیے کہ جو امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کی ”الاصل“ میں ہے اس پر اعتماد کیا جائے۔

”شرح المقدسی“ میں ہے: جس پر وہ نفقہ لازم تھا جس نفقہ کو قاضی کی اجازت سے قرض لیا جاسکتا تھا اس کے مرنے سے صحیح قول کے مطابق وہ ساقط نہیں ہوگا وہ مرنے والے کے ترکہ میں سے لیا جائے گا اگرچہ ”الخلاصہ“ میں اس کے خلاف کی تصحیح کی گئی ہے۔

”طحطاوی“ نے دونوں قولوں کے درمیان اس طریقہ سے تطبیق دی ہے جو ظاہر نہیں۔ متن میں جو قول ہے اس کو ”الکنز“، ”وقایہ“ اور ”الایضاح“ کی طرف منسوب کیا ہے جب کہ وہ واقع نہیں۔ کیونکہ موت کا مسئلہ جسے مصنف نے متون پر زائد ذکر کیا ہے یہ انہوں نے اپنے شیخ صاحب ”البحر“ کی اتباع میں ذکر کیا ہے۔ فافہم

فَتَأْمَلُ فِي الْبِدَائِعِ

تامل اور ”بدائع“ میں ہے۔

وہ آدمی جس پر قریبی محرم کا نفقہ واجب ہو وہ نفقہ نہ دے تو اس کا حکم

16374۔ (قولہ: وَفِي الْبِدَائِعِ الْخ) ”بدائع“ سے نقل کرنے میں انہوں نے صاحب ”البحر“ اور صاحب ”المنہر“ کی

اتباع کی ہے۔ ”البدائع“ میں، میں نے جو دیکھا ہے وہ اس کے برعکس ہے۔ کیونکہ انہوں نے کہا: اقارب کے نفقہ میں اسے محبوس کیا جاسکتا ہے جس طرح بیویوں کے نفقہ میں اسے محبوس کیا جاسکتا ہے۔ جہاں تک باپ کے علاوہ کا تعلق ہے تو اس میں کوئی شک نہیں۔ جہاں تک باپ کا تعلق ہے کیونکہ نفقہ میں بچے سے ہلاکت کو دور کرنے کی ضرورت ہے اور نفقہ مدت گزرنے کے ساتھ ساقط ہو جاتا ہے اگر اسے محبوس نہ کیا جائے تو بچے کا حق کلی طور پر ساقط ہو جائے گا۔ پس اس کو محبوس کرنے میں ہلاک ہونے کو دور کیا جاسکتا ہے اور فوت ہونے سے بچایا جاسکتا ہے۔ کیونکہ اس کو محبوس کرنا اس کی ادائیگی پر برا بیخیز کرتا ہے۔ یہ بچے کے باقی دیون میں نہیں پایا جاتا۔ کیونکہ وہ فوت نہیں ہوتے۔ اسی وجہ سے ہمارے اصحاب نے کہا ہے: بے شک باری سے رکنے والے کو مارا جائے گا اسے محبوس نہیں جائے گا۔ باقی حقوق کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس حق کا محبوس کرنے کے ساتھ ازالہ کرنا ممکن نہیں۔ کیونکہ یہ حق مدت گزرنے کے ساتھ فوت ہو جاتا ہے۔ پس اس کا ازالہ مارنے کے ساتھ کیا جائے گا۔ باقی حقوق کا معاملہ مختلف ہے۔ ملخص

اس سے یہ معلوم ہوا جس کا انہوں نے ذکر کیا وہ بیویوں کے درمیان باری سے رکنے والا ہے۔

ہم نے پہلے (مقولہ 16208 میں) ”الذخیرہ“ میں نقل کیا ہے والد کو بچے کے دین میں محبوس نہیں کیا جائے گا اگرچہ اوپر دور چلا جائے یا نیچے چلا جائے مگر نفقہ میں محبوس کیا جائے گا۔ کیونکہ اس میں چھوٹے بچے کے تلف کرنے کا خطرہ ہوتا ہے۔ فعل الحبس میں اس بارے میں تصریح (مقولہ 26237 میں) آئے گی۔ ”الکنز“ میں ہے: اس کی اولاد کے دین میں اسے محبوس نہیں کیا جائے گا مگر جب وہ اس پر خرچ کرنے سے انکار کر دے۔ مصنف نے وہاں (مقولہ 26236 میں) اس کی مثل ذکر کیا ہے۔ اس تعبیر کی بنا پر یہ کہنا صحیح نہ ہوگا: یہ ممکن ہے کہ وہ قاضی کے امر سے قرض لے پس ممنوع لازم نہیں آئے گا۔ کیونکہ تمام خرچ کرنے سے رکنے والے کے بارے میں ہے جو قرض لے کر خرچ کرنے کو بھی شامل ہے پس اسے محبوس کیا جائے گا تاکہ وہ اپنے مال سے خرچ کرے یا قرض لے۔ فافہم

”البدائع“ کا قول: فلولم یحبس سقط حق الولد رأساً یعنی اس کا تمام حق ساقط ہو جائے گا۔ اس کے یہ برعکس ہے جب اسے محبوس کیا جائے۔ کیونکہ اس کا حق صرف اس کے عرصہ میں ساقط ہوتا ہے۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ صغیر زوج کے حکم میں نہیں ”زیلعی“ سے جو قول (مقولہ 16362 میں) گزرا ہے وہ اس کے خلاف ہے۔ کیونکہ اگر صغیر بیوی کے حکم میں ہو تو قاضی کے لیے ممکن ہے کہ باپ پر نفقہ کا فیصلہ کر دے۔ پس صغیر کے دوسرے دیون کی طرح نفقہ میں سے کوئی چیز بھی ساقط نہ ہو۔

الْمُنْتَبِغُ مِنَ نَفَقَةِ الْقَرِيبِ الْمَحْرَمِ يُضْرَبُ وَلَا يُحْبَسُ لِفَوَاتِهَا بِمُضِيِّ الزَّمَنِ فَيَسْتَدْرِكُ بِالضَّرْبِ،
وَقَيْدَهُ فِي التَّهْرِ بَحْثًا بِمَا فَوْقَ الشَّهْرِ لِعَدَمِ سُقُوطِ مَا دُونَهُ كَمَا مَرَّ، وَلَا يَصِحُّ الْأَمْرُ بِالْأَسْتِدَانَةِ لِيَرْجِعَ
عَلَيْهِ بَعْدَ بُلُوغِهِ (وَتَجِبُ النَّفَقَةُ بِأَنْوَاعِهَا لِمَنْ لَوْ كِه)

وہ آدمی جس پر قریبی محرم کا نفقہ واجب ہو وہ نفقہ نہ دے تو اسے مارا جائے گا اور اسے محبوس نہیں کیا جائے گا کیونکہ زمانہ کے گزرنے کے ساتھ نفقہ فوت ہو جائے گا پس مارنے کے ساتھ اس کا ازالہ کیا جائے گا۔ اور ”النتہر“ میں بحث کرتے ہوئے مہینہ سے زائد کے نفقہ کی قید لگائی ہے۔ کیونکہ اس سے کم کا نفقہ ساقط نہیں ہوتا جس طرح گزر چکا ہے۔ اور قرض لینے کا امر صحیح نہیں ہوگا تا کہ اس کے بالغ ہونے کے بعد اسے واپس لیا جائے۔ اور نفقہ اپنی تمام انواع کے ساتھ اس مملوک کے لیے واجب ہوگا

16375۔ (قولہ: وَقَيْدَهُ) یعنی قریبی کے نفقہ میں محبوس نہ کرنے کی قید لگائی ہے۔ یہ تعبیر نقل میں غلطی پر مبنی ہے۔ جہاں تک صحیح قول کا تعلق ہے وہ وہ ہے جو ہم نے نقل کیا ہے پس کوئی قید نہ ہوگی۔ پھر ان کا یہ قول: بسا فوق الشہر اس میں حق یہ تھا کہ کہا جاتا جس طرح ”طحطاوی“ میں ہے: لاشہر فسا فوقہ کیونکہ جو ساقط نہیں ہوتا وہ قلیل ہے اور وہ ماہ سے کم ہے جس طرح گزر چکا ہے۔

16376۔ (قولہ: وَلَا يَصِحُّ الْأَمْرُ) ”التتارخانیہ“ میں ہے: ایک عورت ہے جس کا ایک چھوٹا بیٹا ہے جس کا مال نہیں اور نہ ہی ایسی عورت کا مال ہے پس وہ عورت قاضی کے حکم سے قرض لے اور چھوٹے پر خرچ کرے۔ پھر وہ بچہ بالغ ہو جائے تو ماں اس سے خرچ کا مطالبہ نہ کرے گی یعنی قاضی اسے حکم دے کہ وہ قرض لے اور بچے کے بالغ ہونے کے بعد وہ رقم واپس لے جس طرح ”بزازیہ“ میں ہے۔ ”المنح“ میں کہا: اس قول نے فائدہ دیا کہ وہ قرض لینے کے حکم دینے کا مالک نہیں مگر جب صغیر کا مال ہو یا وہاں کوئی ایسا فرد ہو جس پر نفقہ واجب ہوتا ہے۔

16377۔ (قولہ: وَتَجِبُ النَّفَقَةُ) یعنی آقا پر نفقہ واجب ہوگا اگرچہ فقیر ہو، ”قہستانی“۔

غلام کے نفقہ کا بیان

16378۔ (قولہ: لِمَنْ لَوْ كِه) اس شہر کی غالب خوراک اور سالن اتنا لازم ہوگا جو اسے کفایت کرے یہی حکم لباس کا ہے۔ کسوہ میں ستر عورت پر اقتصار کرنا جائز نہیں۔ اگر آقا خوشحال ہو تو اس پر یہ لازم نہیں کہ وہ غلام کو بھی اپنی مثل دے بلکہ اس کے لیے مستحب ہے۔ اگر وہ اپنی ذات کو کم خوراک مہیا کرتا ہے بخل کے طور پر ریاضت کے طور پر تو واضح قول کے مطابق غالب خوراک لازم ہوگی۔ واضح قول کے مطابق اپنے غلاموں اور لونڈیوں میں برابری کرنا مستحب ہے جس لونڈی سے وہ لطف اندوز ہوتا ہے اس کے لباس میں اضافہ کر سکتا ہے۔ یہ عرف کی بنا پر ہے۔ آقا پر لازم ہے کہ ان کے لیے طہارت کا پانی خریدے اور اسے چاہیے کہ مملوک کو بٹھائے تاکہ وہ اس کے ساتھ کھائے ”ط“۔ ”ہندیہ“ سے منسوخ ہے۔

مَنْفَعَةً، وَإِنْ لَمْ يَبْدِكْهُ رَقَبَةٌ كَمَوْصَى بِخِذْمَتِهِ وَفِي الْقُنْيَةِ نَفَقَةُ الْمَبِيعِ عَلَى الْبَائِعِ مَا دَامَ فِي يَدِهِ، هُوَ الصَّحِيحُ وَاسْتَشْكَلَهُ فِي الْبَحْرِ بِأَنَّهُ لَا مِلْكَ لَهُ رَقَبَةٌ وَلَا مَنْفَعَةٌ، فَيَنْبَغِي أَنْ تَلْزَمَ الْمُشْتَرِي (فَإِنْ) اِمْتَنَعَ فَهِيَ فِي كَسْبِهِ، إِنْ قَدَّرَ بِأَنْ كَانَ صَحِيحًا،

جس کی منفعت کا مالک ہو اگرچہ اس کی گردن کا مالک نہ ہو جس طرح وہ غلام جس کو خدمت کرنے کی وصیت کی گئی ہو۔ ”قنیہ“ میں ہے: بیع کا نفقہ بائع کے ذمہ ہے جب تک وہ اس کے قبضہ میں ہو۔ یہی قول صحیح ہے۔ ”البحر“ میں اسے مشکل جانا ہے۔ کیونکہ بائع کو اس پر کوئی ملکیت نہیں نہ ذات کے اعتبار سے اور نہ ہی منفعت کے اعتبار سے۔ پس چاہیے کہ نفقہ مشتری پر لازم ہو اگر وہ نفقہ دینے سے رک جائے تو نفقہ غلام کی کمائی میں سے ہوگا۔ اگر وہ قدرت رکھتا ہو اس طرح کہ وہ صحیح ہو

16379۔ (قوله: مَنْفَعَةٌ) یہ نائب فاعل سے تیز ہے۔ اس کے ساتھ مکاتب خارج ہو گیا۔ کیونکہ وہ اپنے منافع کا مالک ہے اس میں مدبر اور ام ولد داخل ہے۔ کیونکہ دونوں قن (غلام) کی طرح ہیں اگرچہ بڑا مذکور صحیح ہو اگرچہ اس کا حاضر باپ ہو اگرچہ شادی شدہ بیوی ہو جب تک اسے خاوند کے گھر رہنے کی اجازت نہ دے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔
16380۔ (قوله: كَمَوْصَى بِخِذْمَتِهِ) مگر جب وہ اپنی مرض میں مبتلا ہو جو اسے خدمت سے روک دے یا وہ صغیر ہو جو خدمت پر قادر نہ ہو اس کا نفقہ اس پر ہوگا جس کے لیے اس کی ذات کی وصیت کی گئی یہاں تک کہ وہ صحیح ہو جائے اور خدمت کو پہنچ سکے، ”نہر“۔

بیع کا نفقہ بائع کے ذمے ہے جب تک وہ اس کے قبضہ میں ہو

16381۔ (قوله: هُوَ الصَّحِيحُ) ایک قول یہ کیا گیا: بائع معاملہ کو حاکم کے سامنے پیش کرے اور حاکم اسے بیع اور اجارہ کی اجازت دے۔ ”قنیہ“ میں ہے: وہ بیع جس میں خیار شرط ہو اس کا نفقہ اس پر ہوگا نفقہ کے وجوب کے وقت غلام میں جس کی ملکیت ثابت ہو۔ ایک قول یہ کیا گیا: یہ نفقہ بائع پر ہوگا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ قرض لے گا اور اس سے مطالبہ کرے گا جس کے لیے ملکیت ثابت ہو جس طرح صدقہ فطر۔

صاحب بحر کا اعتراض اور علامہ شامی کا جواب

16382۔ (قوله: فَيَنْبَغِي أَنْ تَلْزَمَ الْمُشْتَرِي) ”البحر“ کی عبارت کا تمہ اس طرح ہے: وتكون تابعة للملك كالسرهون الخ، یہ نفقہ ملک کے تابع ہوگا جس طرح رہن رکھی گئی چیز جس طرح ان میں سے بعض نے بحث کی ہے جس طرح ”القنیہ“ میں بھی ہے۔ اسی کی مثل ”نہر“ میں ہے۔

جواب یہ ہے کہ بیع بائع کی ضمانت میں باقی ہے اس کا سپرد کرنا واجب ہے جس طرح مغبوب ہوتا ہے اس کا نفقہ غاصب پر ہوتا ہے۔ اس میں اس کی ذات اور منفعت کے اعتبار سے کوئی ملکیت نہیں ہوتی۔ اور کیونکہ قبضہ سے پہلے وہ بائع کی ملکیت کی طرف لوٹنے والا ہوتا ہے جب وہ ہلاک ہو جائے اسی وجہ سے اس کی شمن ساقط ہو جاتی ہے ”رحمتی“۔

وَلَوْ غَيْرَ عَارِفٍ بِصِنَاعَةٍ فَيُوجِرُ نَفْسَهُ كَمُعِينِ الْبِنَاءِ بَحْرًا (وَأَيُّهَا) كَكَوْنِهِ زَمِنًا أَوْ جَارِيَةً (لَا) يُوجِرُ مِثْلَهَا (أَمْرُهُ الْقَاضِي بِبَيْعِهِ) وَقَالَ لَا يَبِيعُهُ الْقَاضِي وَبِهِ يُفْتَى (إِنْ مَحَلًّا لَهُ) وَإِلَّا كَمَدْبَرٍ وَأَمْرٌ وَلَيْدٍ أَلْزَمَ بِالْإِنْفَاقِ لَا غَيْرَ (عَبْدٌ لَا يُنْفِقُ عَلَيْهِ مَوْلَاهُ أَكَلٌ)

اگرچہ وہ کسی صنعت اور پیشہ کو نہ جانتا ہو پس وہ اپنے نفس کو اجرت پر پیش کرے گا جس طرح مشتری کا معاون ہوتا ہے، ”بحر“۔ ورنہ جیسے وہ دائمی مریض ہو یا لونڈی ہو جس کی مثل کو اجرت پر نہیں بھیجا جاتا قاضی اسے بیچنے کا حکم دے گا۔ ”صاحبین“ وہ غلام نے کہا: قاضی اسے بیچ دے گا۔ اسی پر فتویٰ ہے اگر غلام بیچ کا محل ہو ورنہ جیسے وہ مدبر اور ام ولد ہو تو نفقہ لازم کیا جائے گا کوئی اور لازم نہ ہوگا۔ ایک غلام ہے جس کا آقا اسے نفقہ نہیں دیتا تو وہ کھالے

16383۔ (قولہ: كَمُعِينِ الْبِنَاءِ) اس سے مراد وہ ہوتا ہے جو مستری کے لیے مٹی تیار کرتا ہے اور اسے وہ سامان

پکڑاتا ہے جس کے ساتھ وہ تعمیر کرتا ہے۔ یہ اس صحت مند آدمی کا بیان ہے جو اپنی صنعت سے واقف نہ ہو۔

16384۔ (قولہ: وَأَيُّهَا) یعنی اگر اس کی کمائی نہ ہو۔

16385۔ (قولہ: أَوْ جَارِيَةً لَا يُوجِرُ مِثْلَهَا) اس طرح کہ وہ خوبصورت ہو جس کے بارے میں فتنہ کا اندیشہ ہو

جب کہ حال یہ ہے کہ وہ کمائی سے عاجز ہے یہاں تک کہ اگر لونڈی اس پر قادر ہو اور اس میں معروف ہو جیسے وہ نانباتی ہو یا غسل دینے والی ہو تو اسے اس کا حکم دیا جائے گا۔ امام ”ابوبکر بلخی“ اور ”ابو اسحاق“ فقیہ حافظ ”ہندیہ“ نے یہی کہا ہے۔ ”شرنبلالیہ“ میں کہا: اس سے معلوم ہوا کہ یہاں مونث ہونا بجز کی نشانی نہیں۔ ذوی الارحام میں مونث کا معاملہ مختلف ہے۔

اس کی مفصل بحث ”طحطاوی“ میں ہے۔ ہم نے پہلے (مقولہ 16202 میں) وہاں ”رہلی“ سے نقل کر دیا ہے: اگر بیٹی کی

اپنی کمائی ہو تو اس کا نفقہ باپ پر لازم نہیں ہوتا۔

16386۔ (قولہ: أَمْرُهُ الْقَاضِي) اگر وہ اس سے رک جائے تو اسے محبوس کر دے جس طرح ”الدر المنبتی“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: اگر آقا غائب ہو گیا قاضی غلام کو بیچ دے گا؟ ظاہر یہ ہے: ہاں جس طرح ودیعت کے غلام میں آئے گا۔

اور یہ (مقولہ 16137 میں) گزر چکا ہے کہ قاضی اس کے لیے غائب آقا کے مال میں سے نفقہ معین نہیں کرے گا۔ زوجہ اور ولادت کے سبب قریبی رشتہ داروں کا معاملہ مختلف ہے۔

16387۔ (قولہ: وَقَالَ لَا يَبِيعُهُ الْقَاضِي) کیونکہ دونوں کی رائے ہے کہ غیر کے حق کے لیے آزادی مرضی کے خلاف

بیع کرنا جائز ہے۔ الحجر کے باب میں آئے گا کہ فتویٰ اس پر ہے۔ جہاں تک ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما کا تعلق ہے وہ یہ رائے نہیں رکھتے لیکن اسے محبوس کرنے کی رائے رکھتے ہیں، ”بحر“۔

16388۔ (قولہ: أَلْزَمَ بِالْإِنْفَاقِ) اگر وہ غائب ہو جائے اور اس کا حاضر مال نہ ہو تو ظاہر یہ ہے کہ قاضی اسے اپنے

آقا کے نام پر قرض لینے کا حکم دے گا تاکہ اس کی روح کو زندہ رکھا جاسکے۔ یہ احتمال موجود ہے کہ اس کا نفقہ بیت المال پر

أَوْ أَخَذَ مِنْ مَالِ مَوْلَاهُ وَقَدَّرَ كِفَايَتَهُ بِلَا رِضَاةٍ عَاجِزًا عَنِ الْكَسْبِ، أَوْ لَمْ يَأْذَنْ لَهُ فِيهِ (وَالْأَلَّ لَا يَأْكُلُ كَمَا لَوْ قَتَّرَ عَلَيْهِ مَوْلَاهُ لَا يَأْكُلُ مِنْهُ بَلْ يَكْتَسِبُ إِنْ قَدَّرَ مُجْتَبَىٰ وَفِيهِ تَنَازَعًا فِي عَبْدٍ أَوْ ذَابِتَةٍ فِي أُيْدِيهِمَا يُجْبِرَانِ عَلَىٰ نَفَقَتِهِ (نَفَقَةُ الْعَبْدِ الْمَغْضُوبِ عَلَى الْعَاصِبِ إِلَى أَنْ يَرُدَّهُ إِلَى مَالِكِهِ، فَإِنْ طَلَبَ الْعَاصِبُ (مِنْ الْقَاضِي الْأَمْرَ بِالنَّفَقَةِ أَوْ الْبَيْعَ لَا يُجِيبُهُ)؛ لِأَنَّهُ مَضْمُونٌ عَلَيْهِ (وَلَكِنْ إِنْ خَافَ)

یا اپنے آقا کے مال سے آقا کی اجازت کے بغیر ضرورت کے مطابق لے لے جب کہ وہ کمائی سے عاجز ہو یا وہ اسے اس کی اجازت نہ دے ورنہ نہ کھائے۔ جس طرح اگر اس کا آقا اس پر تنگی کرتا ہو تو وہ اس میں سے نہ کھائے بلکہ کمائی کرے اگر قادر ہو "مجتبیٰ"۔ اس میں ہے: دو آدمیوں نے ایک غلام یا جانور میں جھگڑا کیا جو ان دونوں کے قبضہ میں تھا دونوں کو اس کے نفقہ پر مجبور کیا جائے گا مغضوب غلام کا نفقہ غاصب پر ہوگا یہاں تک کہ وہ مالک کو واپس کر دے۔ اگر غاصب قاضی سے نفقہ کے بارے میں یا بیع کے بارے میں حکم کا مطالبہ کرے تو قاضی اس کی بات نہ مانے۔ کیونکہ اس پر ضمانت ہے۔ لیکن اگر قاضی کو غلام کے بارے میں ضائع

لازم کر دے جس طرح جس غلام کو آزاد کر دیا گیا ہو، "فائل"۔

16389۔ (قولہ: أَوْ أَخَذَ) یعنی کپڑا لے جس سے اپنے آپ کو ڈھانپنے یا دراہم لے جس سے خریدے۔

16390۔ (قولہ: وَالْأَلَّ) یعنی اگر وہ کمانے سے عاجز نہ ہو اور آقا سے کمانے کی اجازت دے دے۔

16391۔ (قولہ: كَمَا لَوْ قَتَّرَ) یعنی وہ تنگی کرے۔

16392۔ (قولہ: لَا يَأْكُلُ مِنْهُ) یعنی اپنے آقا کے مال سے نہ کھائے۔

دو آدمیوں کا ایک غلام یا جانور میں جھگڑا ہو جائے تو اس کے نفقہ کا حکم

16393۔ (قولہ: يُجْبِرَانِ عَلَىٰ نَفَقَتِهِ) اسی طرح مشترک لونڈی کی اولاد ہے جس کا دو شریک دعویٰ کرتے ہیں

جب یہ بڑا ہوگا تو اس پر دونوں میں سے ہر ایک کا نفقہ ہوگا۔ "طحاوی" میں "ہندیہ" سے مروی ہے۔ اگر دونوں میں سے ایک نے اس کے لیے حق ثابت کیا تو دوسرا اس سے مطالبہ نہیں کرے گا۔ کیونکہ وہ تبرع کرنے والا ہے۔ کیونکہ اس نے غیر کے مال سے تعرض کیا یا اس کے گمان کے مطابق اس پر وہ واجب تھا، "رحمتی"۔

مغضوب اور عبد آبق کے نفقہ کا حکم

16394۔ (قولہ: لِأَنَّهُ مَضْمُونٌ عَلَيْهِ) کیونکہ اگر اس کے پاس وہ عیب دار ہو گیا یا ہلاک ہو گیا تو وہ مالک کے لیے

ضامن ہوگا یہاں تک کہ وہ مالک پر اسے لوٹا دے جب کہ لوٹانا واجب ہے اگر مالک غائب ہو تو جب تک وہ غاصب کے پاس رہے گا وہ خرچ کرنے میں متبرع ہوگا۔

16395۔ (قولہ: وَلَكِنْ إِنْ خَافَ الْخ) اسی طرح قاضی کو خوف ہو کہ وہ غلام کو بھگا کر لے جائے گا یا اس قسم کا عمل

القَاضِي (عَلَى الْعَبْدِ الضَّيَاعَ بَاعَهُ الْقَاضِي لَا الْعَاصِبُ وَأَمْسَكَ الْقَاضِي) تَمَنَّهُ لِمَالِكِهِ وَطَلَبَ الْمُوَدَعُ أَوْ
أَخَذَ الْآبِقِي أَوْ أَحَدُ شَرِيكَيْ عَبْدٍ غَابَ أَحَدُهُمَا (مِنَ الْقَاضِي الْأَمْرَ بِالنَّفَقَةِ عَلَى عَبْدٍ الْوَدِيعَةِ) وَنَحْوَهَا (لَا
يُجِيبُهُ) لِيَلَّا تَأْكُلَهُ النَّفَقَةُ (بَلْ يُوجِرُهُ وَيُنْفِقُ مِنْهُ أَوْ يَبِيعُهُ وَيَحْفَظُ تَمَنَّهُ لِمَوْلَاهُ) دَفْعًا لِلضَّرَرِ،

ہونے کا خوف ہو تو قاضی اسے بیچ دے غاصب نہ بیچے اور قاضی اس کی ثمن مالک کے لیے روک لے۔ مودع، بھاگے ہوئے
غلام کو پکڑنے والے یا غلام میں شریک دو میں سے ایک نے جب کہ ان میں سے ایک غاصب ہو قاضی سے مطالبہ کیا کہ وہ
ودیعت وغیرہ کے غلام پر نفقہ کا حکم کرے قاضی اس کی بات نہیں مانے گا تاکہ نفقہ اس غلام کو کھا ہی نہ جائے۔ بلکہ اسے اجرت
پر لگائے گا اور اس میں سے اس پر خرچ کرے گا یا اسے بیچ دے گا اور اس کی ثمن اس کے آقا کے لیے محفوظ رکھ لے گا تاکہ
ضرر کو دور کیا جائے

کرے گا۔

16396۔ (قولہ: أَوْ أَخَذَ الْآبِقِي) جس کا اس طریقہ سے ذکر کرنا مناسب ہو۔ کیونکہ یہ صاحب ”النہر“ کی بحث
ہے۔ کیونکہ کہا: علما نے بھاگے ہوئے غلام کے پکڑنے والے کے بارے میں کہا: جب اس نے قاضی سے اس کا مطالبہ کیا اگر
قاضی مال خرچ کرنے کو مناسب خیال کرے تو اس کا حکم دے دے۔ اور اگر یہ خوف ہو کہ نفقہ اسے کھا جائے گا تو اسے بیچ
دینے کا حکم دے۔ پس کہا جائے گا: اس کا اجارہ کا حکم دینا زیادہ مناسب ہے پس انہوں نے اس کا ذکر کیوں نہیں کیا؟
اس کے حکم میں جو منقول ہے وہ مودع اور مشترک کے حکم کے مخالف ہے۔ جب کہ ”رملی“ وغیرہ نے جواب دیا کہ بھاگے
ہوئے غلام کے بارے میں دوبارہ بھاگ جانے کا خوف ہوتا ہے پس غالب اسے غیر کو اجارہ پر دینے کا مناسب ہونے کا منتهی
ہونا ہے۔ اسی وجہ سے علما نے اس سے سکوت کیا ہے۔ پھر ”رملی“ نے بحث کی کہ حکم اصلحیت کے ساتھ دائر ہے یہاں تک کہ
مودع میں اگر مناسب اس پر خرچ کرنا ہو تو قاضی اس کا حکم دے دے گا پس دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ ”تال“
”البحر“ میں کہا: اسی بھاگے ہوئے غلام کی مانند جب وہ شہر میں یا غیر شہر میں گمشدہ جانور پائے۔

16397۔ (قولہ: وَنَحْوَهَا) اس سے مراد بھاگا ہوا غلام اور مشترک غلام ہے۔

16398۔ (قولہ: لَا يُجِيبُهُ الْخ) ”الذخیرہ“ میں یہ ذکر کیا: اگر قاضی نے خرچ کرنے کو مناسب خیال کیا تو اس کا حکم

دے دے گا یہی حکم لقیظ اور لقطہ میں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ دار و مدار زیادہ مناسب ہونے پر ہے۔

16399۔ (قولہ: أَوْ أَحَدُ شَرِيكَيْ عَبْدٍ غَابَ أَحَدُهُمَا) یعنی شریک معاملہ کو قاضی کے سامنے اٹھائے گا اور اس پر گواہیاں قائم

کرے گا اور قاضی کو اختیار ہوگا کہ ان گواہیوں کو قبول کرے یا قبول نہ کرے۔ اگر انہیں قبول کرے تو حکم وہی ہوگا جس کا

ذکر کیا گیا جس طرح ”البحر“ میں ”الجانہ“ سے مروی ہے۔ جب دونوں میں سے ایک خرچ کرنے سے رک جائے تو اس کا

ذکر آگے آئے گا۔

وَالنَّفَقَةُ عَلَى الْآجِرِ وَالرَّاهِنِ وَالْمُسْتَعِيرِ وَأَمَّا كِسْوَتُهُ فَعَلَى الْمُعِيرِ، وَتَسْقُطُ بِعِتْقِهِ وَلَوْ زَمْنَا، وَتَلْزُمُ بَيْتِ الْمَالِ خُلَاصَةً (دَابَّةٌ مُشْتَرَكَةٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ اُمْتَنَعَ أَحَدُهُمَا مِنَ الْإِنْفَاقِ أَجْبَرَهُ الْقَاضِي) لِئَلَّا يَتَضَرَّرَ شَرِيكُهُ جَوْهَرَةً

نفقة اجرت پر بھیجنے والے، رہن اور عاریتہ لینے والے پر ہوگا جہاں تک لباس کا تعلق ہے تو وہ عاریتہ دینے والے پر ہوگا اس کو آزاد کرنے سے نفقہ ساقط ہو جائے گا اگر چہ وہ دائمی مر بیض ہو اور بیت المال پر لازم ہوگا، ”خلاصہ“۔ ایک مشترک جانور ہے جو دو افراد کی ملکیت ہے ان میں سے ایک اس پر خرچ کرنے سے رک جاتا ہے قاضی اسے مجبور کرے گا تاکہ اس کے شریک کو نقصان نہ ہو ”جوہرہ“۔

عبد ماجور، عبد مرہون اور عاریتہ لی گئی چیز کے نفقہ کا حکم

16400۔ (قوله: وَالنَّفَقَةُ عَلَى الْآجِرِ وَالرَّاهِنِ) عبد ماجور اور عبد مرہون کا نفقہ اس کے مالک پر ہوگا اور عاریتہ لی گئی چیز کا نفقہ ادھار لینے والے پر ہوگا۔ کیونکہ وہ بغیر عوض اپنی منفعت لے رہا ہے۔ پس وہ اپنی منفعت میں محبوس ہے۔ باب کے شروع میں گزر چکا ہے: ہر وہ چیز جو غیر کی منفعت میں محبوس ہو اس کا نفقہ لازم ہوگا۔ ”البحر“ میں جو قول ہے: وكذا النفقة على الراهن والسودع تو ظاہر یہ ہے کہ سودع دال کے کسرہ کے ساتھ اسم فاعل ہے۔ مگر جو گزر چکا ہے وہ اس کے خلاف ہے کہ قاضی اسے اجرت پردے گا تاکہ اس پر خرچ کرے یا اسے بیچ دے۔

16401۔ (قوله: وَأَمَّا كِسْوَتُهُ فَعَلَى الْمُعِيرِ) شاید اس کے نفقہ اور اس کے کسوہ میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ کھانا ایسی چیز ہے جسے غلام اس وقت ہلاک کرتا ہے جب عاریتہ لینے والے کی منفعت میں محبوس ہوتا ہے۔ پس مولیٰ اس کا مالک نہیں ہوتا۔ جہاں تک کسوہ کا تعلق ہے وہ باقی رہتا ہے اگر اس پر غلام کا کسوہ لازم ہوتا تو یہ غلام کے آقا کی ملکیت ہو جاتا اور عاریتہ سے مراد عوض کے بغیر منفعت کا مالک بنانا ہے کسوہ واجب کرنے کی صورت سے عوض اس پر واجب کرنا ہوتا ہے، ”تامل“۔

16402۔ (قوله: وَتَسْقُطُ بِعِتْقِهِ) یعنی جب آقا نے اپنے غلام کو آزاد کر دیا تو آقا سے اس کا نفقہ ساقط ہو جائے گا۔

16403۔ (قوله: وَتَلْزُمُ بَيْتِ الْمَالِ) یعنی جب غلام کمانے سے عاجز ہو اور اس کا کوئی ایسا قریبی نہ ہو جس پر نفقہ

لازم آتا ہو۔

16404۔ (قوله: أَجْبَرَهُ الْقَاضِي) یعنی اس جانور پر مال صرف کرنے پر مجبور کرے۔ یہ ”الحيط“ میں ذکر کیا ہے۔

”خصاف“ نے ذکر کیا کہ قاضی انکار کرنے والے کو کہے گا: یا تو چوپائے میں سے اپنا حصہ بیچ دو یا شریک کی جانب کی رعایت کرتے ہوئے اس پر مال صرف کرو۔ ”الفتح“ اور ”البحر“ میں اسی طرح ہے۔

16405۔ (قوله: جَوْهَرَةً) ”جوہرہ“ میں مشترک جانور کے مسئلہ کا ذکر نہیں کیا اس کے بعد جو مسئلہ ہے اسے ذکر کیا

ہے۔ پس مناسب یہ ہے کہ اسے ”الفتح“ اور ”البحر“ کی طرف منسوب کیا جائے جس طرح ہم نے ذکر کیا ہے۔

وَفِيهَا (وَيَوْمَئِذٍ إِذَا بِالْبَيْعِ وَإِمَا) بِإِلْتِقَائِهِ عَلَى بَهَائِهِ دِيَانَةً لَا قَضَاءَ عَلَيْهِ، ظَاهِرُ الْمَذْهَبِ لِنَتْنِهِ عَنِ تَعْدِيْبِ الْحَيَوَانِ وَإِضَاعَةِ الْمَالِ وَعَنْ الثَّانِي يُجْبَرُ وَرَجَّحَهُ الطَّحَاوِيُّ وَالْكَمَالُ، وَبِهِ قَالَتِ الْأَيْمَنَةُ الثَّلَاثَةُ وَلَا يُجْبَرُ فِي غَيْرِ الْحَيَوَانِ وَإِنْ كَرِهَ تَضْيِيعُ الْمَالِ مَا لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ كَمَا مَرَّ قُلْتُ وَفِي الْجَوْهَرَةِ وَإِنْ كَانَ الْعَبْدُ مُشْتَرِكًا فَاُمْتَنَعَ أَحَدُهُمَا أَنْفَقَ الثَّانِي وَرَجَعَ عَلَيْهِ

اس میں ہے: یا تو اسے جانور بیچ دینے کا حکم دیا جائے گا یا اسے چوپاؤں پر مال صرف کرنے کا حکم دیا جائے گا یہ دیانت کے طریقہ پر ہے قضاء نہیں۔ یہ ظاہر مذہب کے مطابق ہے۔ کیونکہ حیوان کو عذاب دینے اور مال ضائع کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: اسے مجبور کیا جائے گا۔ ”طحاوی“ اور ”کمال“ نے اسے راجح قرار دیا ہے۔ ائمہ ثلاثہ نے یہی کہا ہے۔ حیوان کے علاوہ میں مجبور نہیں کیا جائے گا اگرچہ مال کا ضیاع مکروہ ہے جب تک اس کا کوئی شریک نہ ہو جس طرح گزر چکا ہے۔ میں کہتا ہوں: ”جوہرہ“ میں ہے: اگر غلام مشترک ہو ان مالکوں میں سے ایک مال صرف کرنے سے رک گیا تو دوسرا اس پر مال صرف کرے اور دوسرے سے واپس سے لے۔

16406۔ (قولہ: وَيَوْمَئِذٍ إِذَا بِالْبَيْعِ) یعنی اس مالک کو حکم دیا جائے گا جس کے ساتھ کوئی شریک نہ ہو یہاں قضاء اسے مجبور نہیں کیا جائے گا۔ اگر اس کے ساتھ کوئی شریک ہو تو معاملہ مختلف ہے۔ اسے شریک کے حق کی رعایت کرتے ہوئے مجبور کیا جائے گا جس طرح تیرے علم میں ہے۔

16407۔ (قولہ: لَا قَضَاءَ عَلَيْهِ) کیونکہ یہ اہل استحقاق میں سے نہیں غلام کا معاملہ مختلف ہے جس طرح ”الہدایہ“ میں ہے۔
16408۔ (قولہ: وَالْكَمَالُ) کہا: حق وہ ہے جس پر جماعت ہے۔ کیونکہ اس میں جو کچھ ہے اس کی غرض و غایت یہ ہے: اس میں محاسبہ کا دعویٰ تصور کیا جائے پس قاضی واجب کے ترک کرنے پر اسے مجبور کرے گا۔ اس میں کوئی نئی چیز نہیں۔ ”الحر“، ”المنہر“ اور ”المنح“ میں اسے ثابت رکھا ہے۔

16409۔ (قولہ: وَلَا يُجْبَرُ فِي غَيْرِ الْحَيَوَانِ) جیسے مکانات، جائیداد اور کھیتی۔
16410۔ (قولہ: مَا لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ) یعنی اگر اس کا کوئی شریک ہے تو اسے مجبور کیا جائے گا جب تقسیم ممکن نہ ہو جس طرح نہر کھودنا، پانی کی نالی اور کنواں کی مرمت، رہٹ، عیب دار کشتی، دیوار۔ مگر جب بنیاد سے اس کی تقسیم ممکن ہو اور ہر ایک اپنے حصے میں آڑ بنا لے۔ کتاب الشركة کے آخر میں اس پر مکمل بحث (مقولہ 21231 کے ہاں متن میں) آئے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

16411۔ (قولہ: كَمَا مَرَّ) یعنی اس کی مثل جو ابھی مشترک چوپائے میں گزر چکا ہے کہ صرف نہ کرنے والے کو مجبور کیا جائے گا تاکہ اس کے شریک کو ضرر نہ ہو۔

16412۔ (قولہ: أَنْفَقَ الثَّانِي وَرَجَعَ عَلَيْهِ) یہ اس کے برعکس ہے جو اس سے پہلے ذکر کیا ہے کہ اس کا حکم وہی

وَنَقَلَ الْمَصْنِفُ تَبَعًا لِلْبَحْرِ عَنِ الْخُلَاصَةِ أَنْفَقَ الشَّرِيكُ عَلَى الْعَبْدِ فِي غَيْبَةِ شَرِيكِهِ بِلَا إِذْنِ الشَّرِيكِ أَوْ الْقَاضِي فَهُوَ مُتَطَوِّعٌ، وَكَذَا التَّخِيلُ وَالزَّرْعُ الْوَدِيعَةُ وَالنَّقْطَةُ وَالذَّارُ الْمَشْتَرَكَةُ إِذَا اسْتَرَمَّتْ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ

اور مصنف نے ”البحر“ کی پیروی میں ”الخلاصہ“ سے نقل کیا ہے: ایک شریک نے اپنے شریک کی عدم موجودگی میں غلام پر مال صرف کیا جب کہ شریک اور قاضی سے اجازت نہ لی تھی تو وہ احسان کرنے والا ہے۔ یہی کیفیت کھجور کے باغ، کھیتی، ودیعت، لقطہ اور مشترک گھر کی ہے جب وہ مرمت طلب ہو اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

ہے جو ودیعت کے غلام کا ہے۔ ”حلی“ نے اس کا جواب دیا کہ یہ مال صرف نہ کرنے سے سرکشی کرنے والا ہے جو گزرا ہے وہ اس کے خلاف ہے کیونکہ وہ غیر حاضری کی وجہ سے معذور ہے۔

میں کہتا ہوں: لیکن قاضی اور شریک کی اجازت ضروری ہے جس طرح شارح نے بعد میں اس کو بیان کیا ہے۔ ”بزازیہ“ میں ہے: ان دونوں میں سے ایک نے کہا: میرے پاس کوئی چیز نہیں جسے میں صرف کروں اور دوسرا اپنے حصہ پر صرف کرتا ہے تو حاکم خرچ کرنے سے انکار کرنے والے کا حصہ اس آدمی کے ہاتھ بیچ دے جو اس پر خرچ کرتا ہے اگر وہ نہ پائے تو اس کے نام پر قرض لے اگر قرض نہ پائے تو بیت المال سے اسے صرف کرے۔ اگر شریک نے کہا: میں اس کے حصہ پر بھی خرچ کرتا ہوں اور وہ مولیٰ پر دین ہوگا تو وہ ایسا کرے لیکن اسے اس پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ اگر غلام کی قیمت سے مال بیچ جائے تو وہ غلام پر دین نہیں ہوگا بلکہ آقا پر دین ہوگا۔

16413۔ (قولہ: الْوَدِيعَةُ وَالنَّقْطَةُ) یعنی جب اس نے اس پر گواہیاں قائم کر دیں اگر قاضی چاہے تو انہیں قبول کرے اور مال صرف کرنے کا حکم دے اگر مناسب ہو ورنہ اس کے بیچ دینے کا حکم دے۔ جس طرح ”ذخیرہ“ میں ہے۔ مال صرف کرنے کا امر یہ احتمال رکھتا ہے کہ وہ اس کی اجرت میں سے ہوگا یا مامور کے مال میں سے ہوگا جو بھی مناسب ہو قاضی اسے اس کا حکم دے گا جس طرح اس سے معلوم ہوا جو (مقولہ 16396 میں) گزر چکا ہے۔

16414۔ (قولہ: إِذَا اسْتَرَمَّتْ) یعنی جب وہ اصلاح کا محتاج ہو گیا وہ اسے طلب کر رہا ہے۔ ”المصباح“ میں ہے: رَمَمْتُ الْحَائِطَ وَغَيْرَهُ رَمًا يَهْتَدَى بِهٖ قَتْلُ الْبَابِ فِيهِ مِنْهُ لِيَعْنِي فِيهِ نَدِيءٌ كَوَدْرٍ سَتَّ كَمَا وَاللَّهُ سَجَانَهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

کتاب العتق

مُيَزَّتِ الْإِسْقَاطَاتُ بِأَسْبَاءِ اخْتِصَارًا، فَإِسْقَاطُ الْحَقِّ عَنِ الْقِصَاصِ عَفْوٌ، وَعَمَّا فِي الدِّمَمَةِ إِبْرَاءٌ، وَعَنْ
الْبُضْعِ طَلَّاقٌ، وَعَنْ الرِّقِّ عِتْقٌ وَعَنْوَنَ بِهِ لَا بِالْإِعْتِاقِ لِيَعْمَ نَحْوُ اسْتِيلَادٍ وَمِلْكٍ قَرِيبٍ

آزاد کرنے کے احکام

شرع میں حقوق کے ساقط کرنے کو الگ الگ نام دیئے گئے ہیں یہ بطور اختصار ہے۔ قصاص سے حق ساقط کرنے کو عفو، ذمہ میں جو حق ہے اس کے ساقط کرنے کو برا (بری کرنا)۔ بضع سے حق ساقط کرنے کو طلاق اور غلامی سے حق ساقط کرنے کو آزادی کہتے ہیں۔ اس کا عنوان عتق رکھا ہے اعتاق نہیں رکھاتا کہ یہ استیلا د اور ملک قریب کو شامل ہو۔

16415۔ (قولہ: مُيَزَّتِ الْإِسْقَاطَاتُ الْخ) اسقاطات یہ اسقاط کی جمع ہے۔ اس سے مراد وہ چیز ہے جو شارع نے وضع کی ہے تاکہ ایک بندے کا دوسرے پر جو حق ہے اسے ساقط کرے۔ کتاب الطلاق کے بعد کتاب العتق کے ذکر کرنے میں جو مناسبت ہے اس کی وجہ کی طرف اشارہ کیا۔ وہ یہ ہے کہ یہ دونوں اس امر میں شریک ہیں کہ ہر ایک حق کو ساقط کرنا ہے۔ طلاق کو مقدم کیا کیونکہ اس کی نکاح کے ساتھ مناسبت ہے۔

16416۔ (قولہ: اخْتِصَارًا) کیونکہ ”اعتق“ کا لفظ اس سے مختصر ہے کہ وہ کہے: اسْقَطْ حَقَّهُ عَنْ مَنْدُوكِهِ یعنی اس نے اپنے مملوک سے اپنا حق ساقط کر دیا۔ باقی میں بھی یہی صورت حال ہے۔

اعتاق کی جگہ عتق ذکر کرنے کی وجہ

16417۔ (قولہ: وَعَنْ الرِّقِّ عِتْقٌ) مناسب اعتاق تھا کیونکہ عتق غلام کے ساتھ قائم ہوتا ہے اور ”اعتاق“ جو ساقط کرنا ہے یہ آقا کا فعل ہے۔ یہ ”رحمتی“ نے بیان کیا ہے۔ ”المصباح“ میں کہا: باب افعال کی صورت میں یہ متعدی ہو جاتا ہے۔ یوں کہا جاتا ہے: اعتقته فهو معتق مجرد متعدی نہیں ہوتا یہ نہیں کہا جاتا: اعتقته اور نہ یہ کہا جاتا ہے: اعتق۔ یہ ہمزہ کے ساتھ معروف کا صیغہ ہے بلکہ اس کا ثلاثی لازم ہے اور رباعی متعدی ہے۔ یہ کہنا جائز نہیں: عبد معتوق۔ کیونکہ افعلت یعنی باب افعال سے مفعول کا صیغہ آنا شاذ ہے یہ سماعی ہے قیاسی نہیں۔ ہو عتیق جو فعیل کا وزن ہے جو مفعول کے معنی میں ہے اس کی جمع عتقا آتی ہے امة عتیق بھی آتا ہے۔ بعض اوقات کہا گیا ہے: عتیقہ اس کی جمع عتاق آتی ہے۔ لیکن ”الفتح“ میں کہا: بعض اوقات فقہی استعمال میں بطور مجاز عتق، اعتاق کے معنی میں استعمال ہوتا ہے جس طرح سبب کو مسبب کا نام دیا گیا ہو جس طرح امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کا قول ہے: انت طالق مع عتق مولانا ایان۔ یہاں عتق، اعتاق کے معنی میں ہے۔

16418۔ (قولہ: وَعَنْوَنَ بِهِ الْخ) یعنی اسے عنوان بنایا ہے۔ عنوان عین کے ضمہ کے ساتھ ہے۔ بعض اوقات اسے

(هُوَ لُغَةً الْخُرُوجُ عَنِ الْمَمْلُوكِيَّةِ مِنْ بَابِ ضَرَبَ، وَمَصْدَرُ كُرْعَتُقٍ وَعَتَاقٍ وَشَرَعًا عِبَارَةٌ عَنِ اسْقَاطِ الْمَوْلَى حَقَّهُ عَنِ مَمْلُوكِهِ بِوَجْهِ مَخْصُوصٍ)

لغت میں اس سے مراد مملوکیت سے نکلنا ہے۔ یہ ضرب کے باب سے ہے۔ اس کا مصدر عتق اور عتاق ہے۔ اور شرع میں اس سے مراد آقا کا مخصوص طریقہ سے اپنے مملوک سے اپنے حق کو ساقط کرنا ہے۔

کسرہ دیا جاتا ہے اس سے مراد ہوتا ہے جس کے ساتھ کسی شے پر استدلال کیا جاتا ہے۔ ”مصباح“۔ اس کی مراد ہے عتق ایسی صفت ہے جو اس ذات کے ساتھ قائم ہوتی ہے جو غلام تھا اور عتاق سے مراد آقا کی جانب سے آزادی کو واقع کرنا ہے۔ استیلا (ام ولد بنانا) اور قریب کے مالک ہونے میں عتاق نہیں ہوتا بلکہ عتق ہوتا ہے اسی وجہ سے عنوان عتق کو بنایا ہے عتاق کو نہیں بنایا۔ بعض اوقات کہا جاتا ہے استیلا اور خریدنا یہ آقا کا فعل ہے۔ اس کا جواب ہے: آزادی اس وقت حاصل ہوتی ہے جب ام ولد کا آقا فوت ہو جاتا ہے خریدنے میں آزادی ملکیت کا اثر ہے اس کی جانب سے فعل نہیں۔

لفظ عتق کی لغوی تحقیق

16419۔ (قوله: هُوَ لُغَةً الْخُرُوجُ عَنِ الْمَمْلُوكِيَّةِ) اسے ”البحر“ میں ”ضياء المحلوم“ کی طرف منسوب کیا اور اس کے ساتھ علماء کے اس قول کو رد کیا ہے: لغت میں عتق سے مراد قوت ہے اور شرع میں اس سے مراد قوتہ شرعیہ ہے۔ کیونکہ اہل لغت نے یہ قول نہیں کیا۔ اس پر ”المنہر“ میں اعتراض کیا ہے: جس کو صاحب ”البحر“ نے رد کیا اسے ”المبسوط“ میں نقل کیا ہے اس پر کثیر علماء چلے ہیں جب ناقل ثقہ ہے اس کے بعد ان کے رد کی طرف توجہ نہ کی جائے گی۔ میں کہتا ہوں: ”الفتح“ میں اس مقام پر ایسی تحقیق کی ہے جو مقصود کی تفسیر کر دیتی ہے۔

16420۔ (قوله: وَمَصْدَرُ كُرْعَتُقٍ وَعَتَاقٍ) اس طرح عتاقہ مصدر ہے تینوں میں پہلا لفظ مفتوح ہے اور پہلے حرف کے کسرہ کے ساتھ اس سے اسم ہے۔ ”مصباح“ اس کی مثل ”قہستانی“ میں ہے۔ اور ”البحر“ سے جو نقل کیا گیا ہے کہ پہلا کسرہ کے ساتھ اور دوسرا فتح کے ساتھ ہے میں نے ایسا نہیں پایا۔ فافہم

عتق کی شرعی تعریف

16421۔ (قوله: وَشَرَعًا عِبَارَةٌ عَنِ اسْقَاطِ الْخ) مناسب عن سقوط تھا کیونکہ اس سے جو معنی پیدا ہوتا ہے وہ عتق ہے اور اسقاط، عتاق کا معنی ہے جس طرح تجھے علم ہے مگر عتق کو مجازاً عتاق پر محمول کیا جس طرح (مقولہ 16417 میں) گزر چکا ہے وجہ مخصوص سے مراد ہے جو اپنے رکن اور شرط کو پورا کرے خواہ وہ قول ہو یا فعل ہو جس طرح قرہبی رشتہ دار کا خریدنے یا کسی اور طریقہ سے مالک بننا۔ کیونکہ اس میں معنی اسقاط پایا جا رہا ہے ورنہ تعریف قاصر ہوگی ”فافہم“۔ الکنز وغیرہ میں اس کی یہ تعریف کی ہے کہ اس سے مراد مملوک کے لیے قوت شرعیہ کو ثابت کرنا اور وہ تصرفات شرعیہ پر اس کی قدرت شرعیہ ہے اور ولایات اور شہادات پر اس کی اہلیت کو ثابت کرنا اور غیر کا اس پر جو تصرف تھا اس کو ختم کر دینا ہے۔

(يَصِيرُ بِهِ الْمَمْلُوكُ) أَمَى بِإِسْقَاطِ الْمَذْكُورِ (مِنَ الْأَحْرَارِ) وَرُكْنُهُ اللَّفْظُ الدَّالُّ عَلَيْهِ أَوْ مَا يَقُومُ مَقَامَهُ، كِمَلِكٍ قَرِيبٍ وَدُخُولِ حَرْبِيٍّ اشْتَرَى مُسْلِمًا دَارَ الْحَرْبِ وَصِفَتُهُ وَاجِبٌ لِكِفَارَةِ،

اس مذکورہ اسقاط کے ساتھ مملوک آزادوں میں سے ہو جاتا ہے۔ اور اس کا رکن وہ لفظ ہے جو اس پر دلالت کرتا ہے یا جو اس لفظ کے قائم مقام ہو جاتا ہے جس طرح قرہبی رشتہ دار کا مالک ہونا اور اس حربی کا دار الحرب جانا جس نے ایک مسلمان کو خریدا تھا۔ اور عتق کی صفت یہ ہے کہ کفارہ کے لیے واجب ہے

پھر جان لو کہ عتق البعض میں آئے گا کہ آزاد کرنا ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تقسیم کو قبول کرتا ہے ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک تقسیم کو قبول نہیں کرتا۔ اختلاف کی بنیاد اس پر ہے اعتاق جس کو اولاد اور بالذات واجب کرتا ہے ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اصل ملکیت کا زوال ہے اور غلامی کا زوال اس کے تابع ہے لیکن یہ کھل سے ملکیت کے زوال کے بعد ہوتا ہے جب کہ ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک اعتاق سے مراد غلامی کا زوال ہے۔ اور اس میں کوئی خفا نہیں کہ دونوں تعریفوں میں سے ہر ایک دونوں قولوں میں سے ہر ایک پر واقع ہوتی ہے کہ پہلے سے مراد لیا جائے ملکیت کا اسقاط یا رِق کا اسقاط، اور دوسرے سے مراد لیا جائے اس قوت کو ثابت کرنا جو زوال ملک کا تقاضا کرے یا زوال رِق کا تقاضا کرے۔ فافہم 16422۔ (قوله: يَصِيرُ بِهِ الْمَمْلُوكُ مِنَ الْأَحْرَارِ) اس قول کے ساتھ مدبر اور مکاتب خارج ہو گئے جب کہ ابھی آقا فوت نہ ہوا اور کتابت کی رقم ادا نہ کی گئی ہو۔ کیونکہ دونوں میں صرف بیع، ہبہ اور وصیت کا اسقاط ہوتا ہے۔ لیکن ان دونوں طریقوں سے غلام آزادوں میں شمار نہیں ہوتا۔ ”ط“۔

عتق کارکن

16423۔ (قوله: وَرُكْنُهُ اللَّفْظُ الدَّالُّ عَلَيْهِ) خواہ آزادی کا اقرار ہو، نسب کا دعویٰ ہو یا ایسا لفظ ہو جو آزادی کو نئے سرے سے واقع کر دے۔ ضمیر عتق کی طرف راجع ہے خواہ وہ اعتاق سے واقع ہو یا اس سے واقع نہ ہوتا کہ ان کا قول و ملک قریب صحیح ہو جائے، ”ط“۔

16424۔ (قوله: دُخُولِ حَرْبِيٍّ) اس کی صورت یہ ہے: ایک مستامن حربی نے مسلمان اور غلام خریدا اسے دار الحرب میں داخل کیا تو وہ ہمارے آقا ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک آزاد ہو جائے گا۔ ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما نے کہا: آزاد نہیں ہوگا۔ ”ط“۔ وہ آزاد اس لیے ہوگا کہ تباین الدارین کو اعتاق کے قائم مقام رکھا جائے گا۔ یہ ان نو مسائل میں سے ایک ہے جن میں غلام آزاد کرنے کے بغیر آزاد ہو جاتا ہے۔ کیونکہ یہ حکمی آزادی ہے جس طرح جہاد کے باب میں باب المستامن سے تھوڑا پہلے (مقولہ 19856 میں) آئے گا۔ ان شاء اللہ

عتق کی صفت

16425۔ (قوله: وَاجِبٌ لِكِفَارَةِ) یعنی کفارہ قتل، کفارہ ظہار، کفارہ افطار اور کفارہ قسم کے لیے واجب ہے۔ کیا

وَمُبَاهٍ بِلَا نِيَّةٍ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِعِبَادَةٍ حَتَّىٰ صَحَّ مِنَ الْكَافِرِ وَمَنْدُوبٌ لِيُوجِبَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ لِحَدِيثِ عَتِيقِ الْأَعْضَاءِ، وَهَلْ يَحْضُلُ ذَلِكَ بِتَدْبِيرٍ وَشِرَاءٍ قَرِيبٍ؟

جب نیت کے بغیر ہو تو مباح ہے۔ کیونکہ یہ عبادت نہیں یہاں تک کہ آزادی کافر کی جانب سے صحیح ہے۔ اور جب اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر آزاد کیا جائے تو یہ مندوب ہے۔ اس کی دلیل عتق الاعضاء والی حدیث ہے۔ کیا یہ ثواب غلام کو مدبر بنانے اور قریبی رشتہ دار کو خریدنے سے حاصل ہو جاتا ہے؟

و جب سے مراد وہ ہے جو اصطلاحی ہے یا اس سے مراد فرض ہے؟ اس بارے میں دو قول ہیں، ”ط“۔

16426۔ (قوله: بِلَا نِيَّةٍ) یعنی قربت یا معصیت کی نیت کے بغیر، ”ط“۔

16427۔ (قوله: لِأَنَّهُ لَيْسَ بِعِبَادَةٍ) یعنی وضعی طور پر عبادت نہیں۔ اور یہ نیت کے ساتھ عبادت یا معصیت بن

جائے گا جس طرح دوسری عبادات ہیں، ”رحمتی“۔

اللہ کی رضا کے لیے غلام کو آزاد کرنا مندوب ہے

16428۔ (قوله: لِحَدِيثِ عَتِيقِ الْأَعْضَاءِ) اس سے مراد وہ حدیث طیبہ ہے جسے چھ ائمہ حدیث نے حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس مسلمان نے کسی مسلمان کو آزاد کیا اللہ تعالیٰ غلام کے ہر عضو کے بدلے میں آزاد کرنے والے کے ہر عضو کو جہنم سے بچالے گا۔ ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: جس نے ایک مومن غلام کو آزاد کیا اللہ تعالیٰ غلام کے ہر عضو کے بدلے میں اس کے اعضاء میں سے ہر عضو کو جہنم سے آزاد کر دے گا یہاں تک کہ شرمگاہ کے بدلے شرمگاہ (1)۔

”ابوداؤد“ اور ”ابن ماجہ“ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں روایت نقل کی ہے: جس مسلمان نے کسی مسلمان کو آزاد کیا یہ جہنم سے اس کی رستگاری ہوگی اور جس مسلمان عورت نے کسی مسلمان عورت کو آزاد کیا تو اس کا یہ عمل جہنم سے اس کا چھٹکارا ہوگا (2)۔

”ابوداؤد“ نے روایت کیا ہے: جس مسلمان نے دو مسلمان عورتوں کو آزاد کیا تو وہ دونوں جہنم سے اس کی آزادی ہو جائیں گی اس کا یہ عمل ان دونوں میں دو ہڈیوں کی جگہ اس آزاد کرنے والے کی ہڈیوں میں سے ایک ہڈی ہو جائے گی (3) یہ اس کی دلیل ہے جو ”ہدایہ“ میں ہے: ایک مرد کا مرد کو آزاد کرنا اور ایک عورت کا دوسری عورت کو آزاد کرنا یہ مستحب امر ہے۔ کیونکہ ظاہر ہوا کہ اس مرد کی آزادی دو عورتوں کی آزادی کے بدلہ میں ہے۔ اس کا ایک مرد کو آزاد کرنے کا معاملہ مختلف ہے۔ ”فتح“ میں اسی طرح ہے۔

16429۔ (قوله: وَهَلْ يَحْضُلُ ذَلِكَ) یعنی جو آزادی مندوب ہے جس پر مذکور ثواب نیت کے ساتھ مرتب ہوتا ہے

1۔ صحیح مسلم شریف، کتاب العتق باب فضل العتق، جلد 2، صفحہ 444، حدیث نمبر 2828

2۔ سنن ابی داؤد، کتاب العتق باب ای الرقاب افضل، جلد 3، صفحہ 145، حدیث نمبر 3452

3۔ سنن ابی داؤد، کتاب العتق باب ای الرقاب افضل، جلد 3، صفحہ 145، حدیث نمبر 5453

الظَّاهِرُ نَعَمٌ، وَمَكْرُوهٌ لِّفُلَانٍ، وَحَرَامٌ بَلْ كُفْرٌ لِّلشَّيْطَانِ

ظاہر یہ ہے ہاں اور فلاں کے لیے آزاد کرنا یہ مکروہ ہے اور شیطان کے لیے آزاد کرنا یہ حرام ہے بلکہ کفر ہے۔

جب کہ عتق کے مادہ پر موقوف نہیں ہوتا۔ بحث صاحب ”النبز“ کی ہے: ”ط“۔

16430۔ (قولہ: الظَّاهِرُ نَعَمٌ) کیونکہ کسی کو مدبر بنانا یہ انجام کے اعتبار سے آزاد کرنا ہے۔ اور قریبی کو خریدنا یہ آزاد کرنا اور صلہ رحمی کرنا ہے۔ حدیث طیبہ میں ہے لن یجزی ولد والدہ الا ان یجدہ رقیقا فیشترہ فیعتقہ (1)۔ کوئی بچہ اپنے والد کو جزا نہیں دے سکے گا مگر وہ اسے غلام پائے اسے خریدے اور اس کو آزاد کر دے۔ اس کی آزادی اس کے خریدنے کا نتیجہ ہوگا کیونکہ یہ اس سے متاخر نہیں ہوتی۔ ”رحمتی“

کسی انسان کے نام پر غلام آزاد کرنا مکروہ اور شیطان کے نام پر آزاد کرنا حرام بلکہ کفر ہے

16431۔ (قولہ: وَمَكْرُوهٌ لِّفُلَانٍ) ”الفتح“ میں اس کی تصریح کی ہے: بانہ من السباح۔ اسی طرح ”البحر“ میں ”الھیط“ سے مروی ہے۔ پھر ”البحر“ میں کہا: کسی انسان کے لیے آزاد کرنے اور شیطان کے لیے آزاد کرنے میں فرق کیا ہے اور شیطان کے لیے آزاد کرنے کی حرمت کی یہ علت بیان کی ہے کہ اس نے شیطان کی تعظیم کا قصد کیا ہے۔ یعنی فلاں کی تعظیم کے قصد کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ کہ اس سے نہیں کی گئی۔ ”تامل“

16432۔ (قولہ: وَحَرَامٌ بَلْ كُفْرٌ لِّلشَّيْطَانِ) اسی طرح بت کے لیے آزاد کرنے کا مسئلہ ہے جس طرح عنقریب (مقولہ 16537 میں) آئے گا۔ اس کے کفر ہونے کے قول کی شاید وجہ یہ ہے جسے ”الجوبہرہ“ سے عنقریب ذکر کریں گے کہ شیطان اور بت کی تعظیم باطنی کفر کی دلیل ہے جس طرح بت کو جب سجدہ کیا جائے اگرچہ ہنسی مذاق سے ہو تو اس کے کفر کا حکم لگایا جائے گا۔ یہ سب اس وقت ہے جب وہ تقرب اور عبادت کا قصد نہ کرے ورنہ بغیر کسی شبہ کے وہ کفر ہے خواہ وہ فلاں کی عبادت کے لیے ہو یا شیطان کی عبادت کے لیے ہو۔ ”فتح القدیر“ میں ذکر کیا ہے: حرام آزادی میں سے یہ ہے کہ اس کا ظن غالب ہو کہ اگر وہ آزاد کرے گا تو وہ دار الحرب چلا جائے گا، مرتد ہو جائے گا یا اس سے چوری کرنے اور ڈاکے مارنے کا خطرہ ہوگا۔ اس کی حرمت کے باوجود اس کی آزادی متحقق ہو جائے گی۔ ”ظاہریہ“ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ کہا: ذمی غلام کو آزاد کرنے میں، جب کہ اس سے وہ خوف نہ ہو جس کا ہم نے ذکر کیا ہے، اجر ہوگا کیونکہ اس سے مسلمانوں کو جزئیہ حاصل ہوگا۔

فرغ

”البحر“ میں ”الھیط“ سے مروی ہے: مستحب یہ ہے کہ آزادی کے لیے ایک تحریر لکھے اور اس پر گواہ بنائے تاکہ انکار اور تنازع سے بچائے ہو جاوے اور آزادی کی توثیق ہو جائے جس طرح باہم ادھار میں ہے۔ باقی تجارتوں کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ ان کا وقوع اکثر ہوتا ہے ان میں تحریر انسان کو حرج کی طرف لے جاتی ہے آزادی اس طرح نہیں۔

(وَيَصِحُّ مِنْ حُرِّ مُكَلَّفٍ) وَلَوْ سَكَّرَانَ أَوْ مُكْرَهًا أَوْ مُخْطِئًا أَوْ مَرِيضًا أَوْ لَا يَعْلَمُ بِأَنَّهُ مَسْلُوكُهُ كَقَوْلِ
الْغَاصِبِ لِلْمَالِكِ أَوْ الْبَائِعِ لِلْمُشْتَرِي أَعْتَقَ عَبْدِي هَذَا وَأَشَارَ إِلَى الْمَبِيعِ عَتَقَ،

اور آزاد کرنا آزاد عاقل بالغ کی جانب سے صحیح ہے۔ اگرچہ وہ آزاد نشہ کی حالت میں ہو، اسے مجبور کیا گیا ہو، اس نے خطا
آزاد کیا ہو، مریض ہو، یا یہ نہیں جانتا کہ یہ اس کا مملوک ہے جس طرح غاصب مالک سے کہے یا بائع مشتری سے کہے: میرا یہ
غلام آزاد کر دے اور بیع کی طرف اشارہ کرے تو وہ آزاد ہو جائے گا۔

آزادی کے صحیح ہونے کی شرائط

16433۔ (قوله: وَيَصِحُّ مِنْ حُرِّ) آزاد سے یہ عمل صحیح ہے غلام سے صحیح نہیں اگرچہ وہ مکاتب ہو۔ کیونکہ اسے تبرع و
احسان سے روک دیا گیا ہے یا وہ غلام ماذون ہو اس دلیل کی وجہ سے اور ملکیت کے نہ ہونے کی وجہ سے اس وجہ سے ”البحر“
میں کہا: لا حاجة اليه مع ذكر الملك۔

16434۔ (قوله: مُكَلَّفٍ) یعنی وہ عاقل بالغ ہو۔ اس قول کے ساتھ اس قول سے احتراز کیا: لا من صبی۔
اسلام کی شرط نہیں لگائی کیونکہ غلام کی آزادی کافر کی جانب سے صحیح ہے اگرچہ آزاد کیا جانے والا مرتد ہو۔ جہاں تک مرتد
آدی کے غلام آزاد کرنے کا تعلق ہے ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ موقوف ہے۔ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک وہ
نافذ ہے۔ غلام کی جانب سے آزادی کے قول کرنے کی کوئی شرط نہیں کیونکہ یہ شرط نہیں۔ صرف مال پر آزاد کرنا ہو تو شرط ہے
جس طرح اس کے باب میں اس کا ذکر کریں گے ”بحر“۔ زبان سے آزاد کرنا شرط نہیں۔ کیونکہ آزادی واضح کتابت اور سمجھ
گئے اشارہ سے بھی صحیح ہے۔ ”بدائع“۔ یعنی گونگے کی جانب سے اشارہ صحیح ہے۔

16435۔ (قوله: وَلَوْ سَكَّرَانَ أَوْ مُكْرَهًا) متن میں ان دونوں کی تصریح عنقریب آئے گی۔ لیکن عمومیت کی تکمیل
کے لیے ان دونوں کا ذکر کیا۔ کیونکہ اس نے اشارہ کیا کہ یہ شرط نہیں کہ وہ ہوش میں ہو، خوشی سے آزاد کرے، جان بوجھ کر آزاد
کرے، مریض ہو یا یہ جانتا ہو کہ یہ غلام ہے۔ کیونکہ جو آدمی نشہ میں ہوتا ہے اسے نشہ سے منع کیا جاتا ہے وہ معذور نہیں ہوتا وہ
احکام کے معاملہ میں ہوش و حواس والے کے حکم میں ہوتا ہے۔ جس پر جبر کیا گیا اس نے دوامروں میں سے آسان امر کو اپنایا
ہے وہ اس امر کا قصد کرتا ہے اگرچہ رضامندی معدوم ہوتی ہے۔ جو امر ہنسی مذاق کے ساتھ صحیح ہو اس میں جبر موثر نہیں ہوتا۔
کیونکہ یہ رضامندی پر موقوف نہیں ہوتا اس وجہ سے جو غلطی سے آزاد کرے وہ بھی صحیح ہے۔

16436۔ (قوله: وَأَشَارَ إِلَى الْمَبِيعِ) اس میں اکتفا کیا گیا ہے اصل کلام یہ ہے: او الی المغصوب۔

16437۔ (قوله: عَتَقَ) جب مشتری یا مالک کہے: میں نے اسے آزاد کر دیا ہے یہ مشتری کی جانب سے قبضہ کے
قائم مقام ہے۔ پس اس پر ثمن لازم ہوگی۔ اور جس سے غصب کیا گیا تھا اس کی جانب سے یہ قول قبضہ کے قائم مقام ہے۔
پس غاصب پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی، ”سامحانی“۔

لَا مِنْ صَبِيٍّ وَمَعْتُوبَةٍ وَمَدَّ هُوشٍ وَمُبْرَسِمٍ وَمُغْتَمِي عَلَيْهِ وَمَجْنُونٍ وَنَائِمٍ كَمَا لَا يَبِصَحُ طَلَاقُهُمْ وَلَوْ أَسْتَدَّهَا
لِحَالَةٍ مِمَّا ذُكِرَ أَوْ قَالَ وَأَنَا حَرِيضٌ فِي دَارِ الْحَرْبِ وَقَدْ عَلِمَ ذَلِكَ فَالْقَوْلُ لَهُ (فِي مِلْكِهِ) وَلَوْ رَقَبَةٌ
كَمَا كَاتِبٌ، وَخَرَجَ عَتَقُ الْحَنْدِلِ

بچے، متحیر اور جس کی کلام میں اختلاط ہو اور وہ فاسد التدریس ہو جس کی عقل جاتی رہی ہو برسم کے مرض سے، جس پر غشی چھائی
ہوئی ہو، جس کو جنون کا مرض ہو اور جو سویا ہوا ہو اس کی جانب سے آزادی صحیح نہ ہوگی جس طرح ان کی طلاق صحیح نہیں
ہوتی۔ اگر اس نے آزادی کو منسوب کیا مذکورہ حالتوں میں سے کسی حالت کی طرف یا جب کہ میں دار الحرب میں حربی تھا جب
کہ اس کا علم ہو تو قول اس کا معتبر ہوگا۔ یہ آزادی اس وقت صحیح ہوگی جب وہ غلام اس کی ملک میں ہو اگر چہ وہ ذات پر ملکیت
ہو جس طرح مکاتب۔ اور حسل کی آزادی اس سے خارج ہوگی

16438۔ (قوله: وَمَعْتُوبَةٍ الخ) اس کے معانی کا بیان کتاب الطلاق کے شروع میں گزر چکا ہے اس کی طرف

رجوع کیجئے۔

16439۔ (قوله: وَمَجْنُونٍ) یعنی جنون کی حالت میں یہاں تک کہ اگر اسے جنون لاحق ہوتا ہو اور اسے افاقہ ہو جاتا

ہو تو اس نے افاقہ کی حالت میں اسے آزاد کر دیا تو یہ صحیح ہوگا۔

16440۔ (قوله: وَأَنَا حَرِيضٌ الخ) اس کا حربی ہونا قید نہیں بلکہ شرط یہ ہے کہ غلام حربی ہو کیونکہ وہ آزاد نہیں

ہوتا جب تک اس کے لیے تمام رکاوٹیں ختم نہ کر دی جائیں۔ مسلمان اور زمی کی آزادی کا معاملہ مختلف ہے جس طرح اس کا ذکر
کریں گے۔

16441۔ (قوله: وَقَدْ عَلِمَ ذَلِكَ) اس کے بدحواس وغیرہ ہونے کا علم ہو چکا ہو اور اس کا دار الحرب میں ہونا معلوم

ہو چکا ہو۔ جہاں تک بچپنے اور نیند کا معاملہ ہے تو وہ قطعی طور پر معلوم ہے۔ لیکن ان دونوں میں اس کی تصدیق کی قید لگائی جانی
چاہیے جب اس کے بچپنے کے بعد اور آخری نیند کے افاقہ کے بعد اس کے مالک ہونے کا علم نہ ہو۔ تامل۔

16442۔ (قوله: فَالْقَوْلُ لَهُ) کیا اس سے قسم لی جائے گی جب غلام اس سے قسم لینے کا مطالبہ کرے گا؟ اسے بیان

کیا جانا چاہیے، ”ط“۔

میں کہتا ہوں: جو آدمی کسی شے کا اقرار کرے تو یہ اسے لازم ہو جائے گی اس سے قسم لی جاتی ہے اس امید پر کہ وہ اس کا

انکار کر دے گا مگر باون چیزوں میں جس کا ذکر البیوع سے تھوڑا پہلے آئے گا یہ ان میں سے نہیں ہیں۔

16443۔ (قوله: فِي مِلْكِهِ) جو مملوک نہ ہو اس کا آزاد کرنا اس سے نکل جائے گا۔ اس فضولی کی آزادی جس کو بعد

میں جائز قرار دیا گیا ہو اس سے اعتراض وارد نہیں ہوگا جس طرح ”البحر“ میں اس وہم کا اظہار کیا ہے۔ کیونکہ بعد میں دی
جانے والی اجازت سابقہ وکالت کی طرح ہوتی ہے، ”نہر“۔

إِذَا وَلَدَتْهُ لِسْتَةٌ أَشْهُرٍ فَأَكْثَرَ (وَلَوْ لِأَقَلِّ صَحَّ وَ لَوْ بِإِضَافَتِهِ إِلَيْهِ) كَانَتْ مَلَكَتُكَ، أَوْ إِلَى سَبَبِهِ كَانَتْ
اشْتَرَيْتُكَ فَأَنْتَ حُرٌّ بِخِلَافِ إِنْ مَاتَ مُورَثِي فَأَنْتَ حُرٌّ لَا يَصِحُّ: لِأَنَّ الْمَوْتَ لَيْسَ سَبَبًا لِلْمِلْكِ وَمِنْ
لَطَائِفِ التَّعْلِيْقِ قَوْلُهُ لِأَمْتِهِ إِنْ مَاتَ أَبِي فَأَنْتَ حُرٌّ

جب اس عورت نے اسے چھ ماہ یا اس سے زیادہ میں جنا ہوا اگر چہ چھ ماہ سے کم میں جنا ہو تو آزادی صحیح ہوگی اگرچہ اسے ملکیت کی طرف منسوب کیا ہو جیسے اگر میں تیرا مالک ہو یا ملکیت کے سبب کی طرف منسوب کیا ہو جیسے اگر میں خریدوں تو تو آزاد ہے۔ یہ صورت سابقہ سے مختلف ہے اگر میرا مورث فوت ہو گیا تو تو آزاد ہے یہ صحیح نہیں ہوگا۔ کیونکہ موت ملکیت کے اسباب میں سے نہیں ہے۔ تعلیق کے لطائف میں سے ہے: ایک آدمی اپنی لونڈی سے کہتا ہے: اگر میرا باپ فوت ہو گیا تو تو آزاد ہے۔

16444۔ (قوله: إِذَا وَلَدَتْهُ لِسْتَةٌ أَشْهُرٍ) جب آزادی کے وقت سے چھ ماہ گزرنے پر بچہ جنا ہو کیونکہ آزادی کے

وقت حمل کے ہونے کا یقین نہیں۔ ”بحر“۔

آزادی کی ملک یا سبب ملک کی طرف اضافت ضروری ہے

16445۔ (قوله: وَ لَوْ بِإِضَافَتِهِ إِلَيْهِ) یعنی آزادی کو ملک کی طرف منسوب کیا جائے۔ اور اشارہ کیا کہ آزادی کے

واقع ہونے کے وقت ملک کا موجود ہونا شرط ہے۔ اگر آزادی حتمی اور فوری ہو تو اس فوری آزادی کے وقت ملک کا پایا جانا شرط ہوگا۔ کیونکہ یہ آزادی کے وقوع کا وقت ہے۔ اگر آزادی کو ملک یا سبب ملک کی طرف منسوب کیا جائے تو ملک یا سبب ملک کا پایا جانا شرط ہوگا۔ پس ملک کے پائے جانے پر جزا متحقق ہوگی۔

حاصل کلام یہ ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے کہ جب آزادی کو ملک یا سبب ملک کی طرف منسوب کیا جائے آزادی کی تعلیق کے وقت ملکیت کا تحقق شرط نہیں۔ اگر ان دونوں امور کے علاوہ کے ساتھ معلق کیا جس طرح گھر میں داخل ہونا تو تعلیق کے وقت اور جزا کے واقع ہونے کے وقت ملک کا پایا جانا شرط ہوگا درمیانی عرصہ میں ملک کا پایا جانا شرط نہیں۔

اگر کسی نے کہا میرا مورث فوت ہو گیا تو تجھے طلاق، کا شرعی حکم

16446۔ (قوله: بِخِلَافِ الْخ) سبب ملک کی طرف جو آزادی کو مضاف کیا گیا تھا اس سے احتراز ہے۔ کیونکہ

مورث کی موت ملکیت کا سبب نہیں۔ کیونکہ بعض اوقات وہ مورث کی موت سے پہلے ہی اس کی ملکیت سے نکل جاتا ہے اگر باقی ہو بھی تو بعض اوقات وراثت سے مانع موجود ہوتا ہے جس طرح قتل اور ارتداد۔ ہاں جب اس نے کہا: اگر میں تیرا وارث بنا تو تو آزاد ہے تو یہ اسی طرح ہے جس طرح وہ کہے: ان اشتريتک اگر میں تجھے خریدوں تو تو آزاد ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب خطاب مورث کے غلام کو ہو مگر جب اس نے اپنے غلام سے کہا: اگر میرا مورث فوت ہو جائے تو تو آزاد ہے تو یہ اس کی مثل ہے: اگر تو گھر میں داخل ہو تو تو آزاد ہے جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔

16447۔ (قوله: لِأَنَّ الْمَوْتَ لَيْسَ سَبَبًا لِلْمِلْكِ) یعنی یہ مساوی سبب نہیں بلکہ بعض اوقات موت ملک کا سبب

فَبَاعَهَا لِأَيِّبِهِ ثُمَّ نَكَحَهَا فَقَالَ إِنَّ مَاتَ أَبِي فَأَنْتِ طَالِقٌ ثِنْتَيْنِ فَمَاتَ الْأَبُ لَمْ تَطْلُقِي وَلَمْ تَعْتِقِي ظَهِيرِيَّةً،
وَكَاثَهُ؛ لِأَنَّ الْمِدْكَ ثَبَتَ مُقَارِنًا لِهَمَّا بِالْمَوْتِ

اس نے لونڈی اپنے باپ کے ہاتھ بیچ دی پھر اس سے نکاح کر لیا اور کہا: اگر میرا باپ فوت ہو گیا تو تجھے دو طلاقیں۔ باپ فوت ہو گیا تو نہ اسے طلاق ہوگی اور نہ ہی وہ آزاد ہوگی۔ ”ظہیریہ“۔ شاید طلاق اور آزادی اس لیے نہ پائی گئیں کیونکہ ملک، باپ کی موت کے ساتھ ان دونوں کے مقارن و متصل پائی گئی۔

ہوتی ہے اور بعض اوقات سبب نہیں ہوتی جس طرح ہم نے کہا ہے۔ یہ اس کی مثل ہے جسے شارح نے باب التعلیق کے شروع میں پہلے بیان کر دیا ہے: اگر اس نے کہا: ہر وہ عورت جس کے ساتھ میں فراش میں جمع ہوں تو اسے طلاق ہے۔ اس نے شادی کی تو اسے طلاق نہ ہوگی۔ اسی طرح اس نے کہا: ہر وہ لونڈی جس سے میں وطی کروں تو وہ آزاد ہے۔ اس نے لونڈی خریدی اس سے وطی کی تو وہ آزاد نہ ہوگی۔ کیونکہ فراش میں اجتماع اس امر کو لازم نہیں کہ یہ نکاح کی وجہ سے ہو جس طرح لونڈی سے وطی کرنا اس کو لازم نہیں کہ وہ ملک کی وجہ سے ہو۔ پس اضافت سبب ملک کی طرف نہ پائی گئی۔

16448۔ (قولہ: فَمَاتَ الْأَبُ) باپ مر گیا اور اس نے اس بیٹے کے علاوہ کوئی وارث نہ چھوڑا ہوگا یا چھوڑا ہوگا تو

بدرجہ اولیٰ یہی حکم ہوگا، ”ط“۔

16449۔ (قولہ: وَكَاتَهُ الْاِخ) توجیہ صاحب ”التہذیب“ کی ہے۔ اس کی توضیح یہ ہے کہ آزادی موت کے ساتھ معلق ہے

اور موت کے وقت وہ لونڈی اس بیٹے کی ملک میں نہ تھی پس وہ آزاد نہیں ہوگی۔ کیونکہ لونڈی کی ملکیت بیٹے کی طرف اس کے بعد منتقل ہوگی۔ پس جو کسی شے کے ساتھ معلق تھی یعنی آزادی یہ اس شے جو موت ہے کے پائے جانے کے بعد واقع ہوگی۔ پس ملک اور آزادی میں سے ہر ایک موت کے بعد ایک ہی وقت میں حاصل ہوئیں۔ اور آزادی کی شرط یہ ہے کہ وہ مملوک پر واقع ہوتی ہے جب کہ یہ مملوک نہیں ہوتی مگر آزادی کی پائے جانے کے ساتھ مملوک بنتی ہے۔ پس شرط اس سے پہلے نہ پائی گئی تو آزادی واقع نہ ہوگی۔ اسی طرح طلاق موت پر معلق ہے پس اس کا حق یہ ہے کہ وہ موت کے بعد پائی جائے۔ لیکن موت کے بعد آزادی بھی پائی گئی اس کے ساتھ نکاح ختم ہو گیا پس طلاق واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ طلاق اس وقت پائی گئی جب نکاح فسخ ہو رہا تھا جس طرح اس قول میں ہے: انت طالق مع موق او موتك تجھے میری موت یا تیری موت کے ساتھ طلاق۔ پس آزادی اور طلاق دونوں کے ساتھ مل کر ملک واقع ہوئی جب کہ دونوں پر اس کا پہلے واقع ہونا ضروری ہے یہاں تک کہ وہ دونوں واقع ہوں اور وہ پہلے واقع نہیں ہوئی۔ اسی وجہ سے اسے طلاق واقع نہ ہوگی اور نہ ہی اسے آزادی واقع ہوگی۔ پس بیٹے کو ملک یمین کی وجہ سے وطی کرنے کا حق حاصل ہے۔ اگر اس نے لونڈی کو پہلے آزاد کیا پھر اس سے شادی کی تو اسے تین طلاقیں دینے کا مالک ہوگا کیونکہ دو معلق طلاقیں واقع نہیں ہوئیں۔ اسے ”حتمی“ نے بیان کیا ہے۔

16450۔ (قولہ: بِالْمَوْتِ) یہ ثبوت کے متعلق ہے۔ باسبب یہ ہے، ”ح“۔

فَتَأْمَلُ (بِصَرِيحِهِ بِلَا نِيَّةٍ) سَوَاءٌ وَصَفَهُ بِهِ (كَأَنَّ حُرًّا أَوْ عَتِقًا أَوْ مُعْتِقًا أَوْ مُحَرَّرًا وَكَوْذُ كَرِّ
الْخَبَرِ فَقَطَّ كَانَ كِنَايَةً

پس اس میں غور کرو۔ آزادی صحیح ہو جاتی ہے لفظ صریح کے ساتھ جب کہ نیت نہ ہو۔ خواہ اس کے ساتھ غلام کی صفت لگائے
جیسے تو حر ہے، عتق ہے، عتق ہے، معتق ہے یا محرر ہے (یعنی تو آزاد ہے) اگر صرف خبر کا ذکر کیا تو کنایہ ہوگا۔

16451۔ (قوله: فَتَأْمَلُ) اس قول کے ساتھ مسئلہ کی علت کے دقیق ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ ”ح“۔

16452۔ (قوله: بِصَرِيحِهِ) یہ یصح کے متعلق ہے۔ اس کے صریح سے مراد وہ ہے جس طرح ”الایضاح“ وغیرہ
میں ہے: جسے اس کے لیے وضع کیا گیا ہو جب کہ شرع، عرف اور لغت نے ان الفاظ کو اس معنی میں استعمال کیا ہو پس لغت کے
مطابق یہ ان میں حقائق شرعیہ ہوں گے۔ ان کی مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے۔

16453۔ (قوله: بِلَا نِيَّةٍ) یعنی اس کی نیت پر موقوف نہیں ہوگا۔ پس اس لفظ کے ساتھ امر واقع ہو جائے گا اس کی
نیت کی ہو یا نیت نہ کی ہے۔ اسی طرح قضا میں یہ امر واقع ہو جائے گا اگرچہ اس نے عقد کی نیت کی ہو۔ جہاں تک اس کے بعد
اللہ تعالیٰ اور اس کے درمیان کا معاملہ ہے تو آزادی واقع نہ ہوگی جس طرح وہ کہے: میں نے مولیٰ سے مددگار کی نیت کی ہے۔
اگر وہ ہنسی مذاق کی نیت کرے تو دیانۃ اور قضاء دونوں طرح آزادی واقع ہو جائے گی جس طرح امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کی کلام تقاضا
کرتی ہے۔ اس کی مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے۔ ”البحر“ میں ”الخنایۃ“ سے مروی ہے: اگر اس نے کہا: میں نے اس سے کھیل کا
ارادہ کیا ہے تو وہ قضاء اور دیانۃ آزاد ہو جائے گا۔

فقہا اعراب کا اعتبار نہیں کرتے

16454۔ (قوله: كَأَنَّ حُرًّا) ضمیر کی تا پر فتح ہو یا کسرہ غلام اور لونڈی میں سے ہر ایک کے لیے ہوگا جس طرح
”الخنایۃ“ سے اسے ذکر کرتے ہیں۔ ”قہستانی“ نے کہا: ”عبدالعزیز بخاری“ کی ”الکشف“ کی حروف المعانی کی بحث میں
ہے: فقہا اعراب کا اعتبار نہیں کرتے کیا تو نہیں دیکھتا اگر ایک آدمی نے کسی مرد سے کہا: زینت، یعنی ضمیر کے نیچے کسرہ دیا یا
عورت سے کہا: زینت تو اس پر حد تذف واجب ہوگی۔

16455۔ (قوله: أَوْ عَتِقًا) تا کے کسرہ کے ساتھ اس کی قراءت مبالغہ کے صیغہ کا احتمال رکھتی ہے۔ پس یہ اپنے ما قبل
اور اپنے ما بعد کے مناسب ہوگا۔ یہ مصدر کے اعتبار سے تا کے سکون کا بھی احتمال رکھتا ہے کیونکہ یہ بھی صریح میں سے ہے جس
طرح اس کی وضاحت کریں گے۔ ”الفتح“ میں اسے یقین کے ساتھ بیان کیا ہے۔ ”جوامع الفقہ“ میں اس کے خلاف ہے:
جب وہ انت عتق او اعتاق کہے تو نیت کے بغیر آزاد نہیں ہوگا۔ ”البحر“ میں اور ”المنہر“ میں ہے: یہ ضعیف ہے۔

16456۔ (قوله: كَانَ كِنَايَةً) یعنی یہ نیت پر موقوف ہوگا۔ اسی وجہ سے ”الخنایۃ“ میں کہا ہے: اگر اس نے کہا: حر۔
اس سے کہا گیا: تو نے کس کا ارادہ کیا ہے؟ اس نے کہا: اپنے غلام کا تو اس کا غلام آزاد ہو جائے گا۔

(أَوْ أَخْبَرَ نَحْوَهُ حَرَّ زُنْتُكَ أَوْ أَعْتَقْتُكَ أَوْ أَعْتَقَكَ اللَّهُ) فِي الْأَصْحَحِ ظَهِيرِيَّةٌ (أَوْ هَذَا مَوْلَايَ أَوْ) نَادَى نَحْوَرِيًّا مَوْلَايَ) أَوْ يَا مَوْلَاتِي، بِخِلَافِ أَنَا عَبْدُكَ

یا جملہ خبریہ کی صورت میں لائے جیسے حررتنک (میں نے تجھے آزاد کیا) اعتقتک (میں نے تجھے آزاد کیا) یا اعتقتک اللہ (اللہ تعالیٰ نے تجھے آزاد کیا)۔ صحیح ترین قول کے مطابق ”ظہیریہ“۔ یا کہا: یہ میرا مولیٰ ہے یا آواز دی۔ جیسے اس نے اپنے غلام کو ندا دی اے میرا مولیٰ یا لونڈی کو ندا دی اے میری مولاتی۔ جب وہ کہے: میں تیرا غلام ہوں تو معاملہ مختلف ہوگا۔

میں کہتا ہوں: یہ نیت آزادی کے معنی کی نیت نہیں بلکہ غلام کے ارادہ کی نیت ہے۔ کیونکہ مبتدا محذوف نے اس کا احتمال نہیں رکھا کہ اس کی تقدیر ہو۔ عبدی۔ یا اس کی تقدیر عبد فلان ہو۔ اس کے غلام کی آزادی اس کے ارادہ پر موقوف ہوگی۔ اس پر موقوف نہیں ہوگی کہ وہ تحریر شرعی کے معنی کا ارادہ کرے اور اس کے کناہیہ ہونے میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ تامل۔

16457۔ (قوله: أَوْ أَخْبَرَ) اس کا عطف وصفہ بہ پر ہے خبر کے اس صیغہ کے ساتھ لائے جو انشاء کے لیے وضع ہے

کیونکہ کلام صریح میں ہے وہ وہ ہوتا ہے جو اس کے لیے وضع ہو کما مر (مقوله 16452)

16458۔ (قوله: فِي الْأَصْحَحِ) کیونکہ معنی ہے: اعتقتک اللہ لان اعتقتک، اللہ تعالیٰ تجھے آزاد کرے کیونکہ میں نے

تجھے آزاد کیا ہے۔ اسی وجہ سے ”قاری الہدایہ“ وغیرہ نے فتویٰ دیا ہے جب وہ کہے ابراک اللہ وہ بری ہو جائے گا۔ خصوصاً عرف اس کی تائید کرتا ہے جس طرح ہم نے پہلے (مقوله 14687 میں) ضلع میں بیان کر دیا ہے۔ اصح کے مقابل وہ قول ہے جو کہا گیا: وہ نیت کرنے کی صورت میں آزاد ہوگا جس طرح ”الفتح“ میں اس کی حکایت بیان کی ہے۔

16459۔ (قوله: أَوْ هَذَا مَوْلَايَ) یہ صریح کے ساتھ ملحق ہے اگرچہ یہ کئی معانی کے لیے استعمال ہوتا ہے ”ابن اثیر“

نے بیس سے زائد تک ان کا شمار کیا ہے جیسے ناصر، چچا زاد، آزاد کرنے والا، آزاد کیا گیا۔ مگر جب اس کو عبد کی طرف مضاف کیا جائے تو یہ اضافت آخری کو معین کر دیتی ہے۔ یہی اصح ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ صرف نیت کے ساتھ ہی آزاد ہوتا ہے۔ ”اتقانی“ نے ”غایۃ البیان“ میں اس کی تائید کی ہے۔ محقق ”ابن ہمام“ نے اس کا رد کیا ہے جس طرح ”البحر“ میں اس پر مفصل بحث کی ہے۔ اس میں ”الظہیریہ“ وغیرہا سے ہے: اگر وہ کہے: انت مولیٰ فلان۔ قضاء وہ آزاد ہو جائے گا۔ انت عتیق فلان آزاد ہو جائے گا۔ اعتقتک فلان کا معاملہ مختلف ہے۔

16460۔ (قوله: أَوْ نَادَى) اس کا عطف وصفہ پر ہے ”ط“۔ کیونکہ ندا منادی سے حاضر ہونے کی طلب کیلئے ہے جب

اس نے منادی کو ایسے وصف کے ساتھ ندا کی جس وصف کے انشا کا وہ مالک تھا تو یہ ندا اس وصف کو ثابت کرے گی۔ ”درر“۔

16461۔ (قوله: يَا مَوْلَايَ) مولیٰ کی قید لگائی ہے۔ کیونکہ یاسیدی، یاسید، یا یاماکی کہنے سے وہ آزاد نہیں ہوگا مگر

نیت کرے تو ان کے ساتھ بھی وہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ بعض اوقات یہ الفاظ تعظیم اور اکرام کے طریقہ پر ذکر کیے جاتے ہیں۔ ”بحر“۔ یعنی سید کا حقیقی معنی تو یہاں جھوٹ ہے کیونکہ غلام سید تو نہیں۔ مولیٰ کا معاملہ مختلف ہے۔ ”المنہج“ میں ہے: ایک

فِي الْأَصْحِ (أَوْ يَا حُرًّا أَوْ يَا عَتِيقًا) وَلَوْ قَالَ أَرَدْتُ الْكُذِبَ أَوْ حُرِّيَّتَهُ مِنْ الْعَمَلِ دُيِّنَ (إِلَّا إِذَا سَمَّاهُ بِهِ) وَأَشْهَدَ وَقْتُ تَسْبِيَّتِهِ خَانِيَةً،

یہ صحیح ترین قول میں ہے۔ یا اس نے یوں ندا کی اے حریا کہا: اے عتیق (دونوں کا معنی آزاد ہے) اگر اس نے کہا: میں نے جھوٹ کا ارادہ کیا یا میں نے عمل سے آزادی کا ارادہ کیا ہے تو دیانہ اس کی بات مان لی جائے گی۔ مگر جب وہ اس لفظ سے غلام کا نام رکھے اور نام رکھتے وقت گواہ بنائے "خانیہ"۔

قول یہ کیا گیا ہے: وہ آزاد ہو جائے گا۔ اصح یہ ہے کہ وہ آزاد نہیں ہوگا جب تک وہ آزادی کی نیت نہیں کرے گا۔

16462۔ (قولہ: فِي الْأَصْحِ) یعنی اصح قول یہ ہے کہ وہ آزاد نہیں ہوگا۔ "ابوالقاسم صفار" سے حکایت بیان کی گئی ہے: ان سے ایک ایسے آدمی کے بارے میں سوال کیا گیا جس کی لونڈی ایک چراغ لائی وہ لونڈی اس کے سامنے کھڑی ہوگئی اس آدمی نے لونڈی سے کہا: میں چراغ کو کیا کروں تیرا چہرہ چراغ سے زیادہ روشن ہے اے وہ میں تیرا غلام ہوں۔ "ابوالقاسم" نے فرمایا: یہ لطف و مہربانی کا حکم ہے وہ اس کے ساتھ آزاد نہیں ہوگی۔ یہ اس صورت میں ہے جب اس نے آزادی کی نیت نہ کی ہو۔ اگر اس نے آزادی کی نیت کی تو اس بارے میں امام "محمد" رضی اللہ عنہ سے دو روایتیں ہیں، "خانیہ"۔

16463۔ (قولہ: دُيِّنَ) یعنی مالک اور اس کے رب کے درمیان اس کی بات مان لی جائے گی۔ جہاں تک قاضی کا معاملہ ہے وہ اس کی تصدیق نہیں کرے گا۔ یہی صورت حال ہوگی جب وہ من هذا العمل کی تصریح کرے جس طرح قریب ہی اس کا ذکر کریں گے۔ اگر وہ ہنسی مذاق یا کھیل کا ارادہ کرے تو معاملہ مختلف ہوگا تو دیانہ بھی اس کی تصدیق نہ کی جائے گی جس طرح ہم پہلے اسے (مقولہ 16453 میں) بیان کر چکے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے اس نے اس لفظ کا قصد کیا جو آزاد کرنے کے لیے وضع کیا گیا اس کے ساتھ کسی اور معنی کا ارادہ نہیں کیا۔ پس معنی موضوع متعین ہو گیا اگرچہ اس نے اس کا قصد نہ کیا ہو۔ یہاں اس نے اس لفظ سے اور معنی کا ارادہ کیا لفظ جس معنی کی صلاحیت رکھتا ہے۔ پس دیانہ اس کا قصد صحیح ہوگا۔ لیکن یہ ظاہر کے خلاف ہے۔ اسی وجہ سے قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ "تارخانیہ" میں "المستقی" سے مروی ہے: اس کا ایک غلام ہے جس کا خون قصاص کی وجہ سے حلال ہو چکا ہے۔ آقا نے اسے کہا: میں نے تجھے آزاد کر دیا۔ پھر کہا: میں نے اس قول سے خون (قصاص) سے آزاد کیا تو وہ قضاء آزاد ہو جائے گی اور اس کے اقرار سے معافی لازم ہوگی۔ اگر اس نے نیت نہ کی تو معافی لازم نہ ہوگی۔ اگر اس نے اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر قصاص سے اسے آزاد کر دیا تو حکم یہی ہوگا جس طرح سے اس نے کہا۔ اگر اس کا کسی پر قصاص لازم تھا اس نے کہا: میں نے تجھے آزاد کر دیا تو یہ قیاس اور استحسان دونوں اعتبار سے معافی ہوگی۔

16464۔ (قولہ: إِلَّا إِذَا سَمَّاهُ) کیونکہ اس سے مراد یہ ہے کہ اس کے اسم علم سے اسے آگاہ کرے، "ہدایہ"۔

16465۔ (قولہ: وَأَشْهَدَ) یعنی گواہ بنائے کہ اس غلام کا یہ نام رکھا ہے۔ یہ اس وقت ہے جب وہ لوگوں کے ہاں اس نام سے معروف نہ تھا۔ اگر وہ اس نام سے معروف ہو تو وہ آزاد نہیں ہوگا جس طرح "البحر" میں "المبسوط" سے مروی ہے۔

فَلَا يَغْتَبِقُ مَا لَمْ يُرِدْ الْإِنْسَاءَ، وَكَذَٰلِكَ فِي الطَّلَاقِ (ثُمَّ) بَعْدَ تَسْبِيْتِهِ بِالْحَرْ (إِذَا نَادَاهُ) بِمُرَادِهِ
(بِالْعَجَبِيَّةِ) كَيْمَا أَرَادَ (أَوْ عَكْسَ) بِأَنْ سَمَّاهُ بِأَرَادَ وَنَادَاهُ بِالْعَرَبِيَّةِ بِيَا حُرُّ (عَتَّقَ) لِعَدَمِ الْعَلَبِيَّةِ
(وَكَذَٰلِكَ رَأْسُكَ) حُرُّ (وَوَجْهُكَ) حُرُّ (وَنَحْوُهُمَا مِمَّا يُعْتَبَرُ بِهِ عَنِ الْبَدَنِ) كَمَا مَرَرْنَا فِي الطَّلَاقِ، وَلَوْ أَضَافَهُ إِلَى
جُزْءٍ شَائِعٍ كَشُلْثِهِ عَتَّقَ

تو جب تک وہ نئے سرے سے غلام آزاد کرنے کا ارادہ نہ کرے گا وہ غلام آزاد نہیں ہوگا۔ طلاق میں بھی حکم اسی طرح ہے۔
پھر حر نام رکھنے کے بعد آقائے اسے عجمی زبان کے مترادف لفظ سے ندا کی جیسے یا آزاد یا اس کے برعکس کیا جیسے اس کا نام
آزاد رکھا اور عربی زبان کے لفظ کے ساتھ اسے یا حر کی صورت میں ندا کی تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اس کے ساتھ علیت
نہیں۔ اس طرح تیرا سر آزاد ہے، تیرا چہرہ آزاد ہے اور دونوں کی مثل جس لفظ سے بدن کو تعبیر کیا جاتا ہے جس طرح طلاق کے
باب میں گزرا ہے۔ اس طرح اگر اس نے آزادی کو مشترک جز کی طرف منسوب کیا جس طرح اس کا ایک تہائی تو اتنی مقدار

16466۔ (قولہ: وَكَذَٰلِكَ فِي الطَّلَاقِ) ”التلقيح“ میں جو قول ہے اس کا رد ہے۔ کیونکہ انہوں نے اس میں اور اس

صورت میں جب وہ عورت کا نام طالق رکھے اسے فرق کیا ہے۔ کیونکہ جب وہ عورت کو یا طالق کہہ کر پکارے گا تو اسے طلاق
ہو جائے گی۔ کیونکہ حرف لفظ کے ساتھ نام رکھا جاتا ہے جس طرح حرم بن قیس۔ طالق کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس لفظ کے
ساتھ نام معروف نہیں۔ ”البحر“ میں کہا: اکثر کتب میں دونوں میں فرق نہیں کیا گیا۔ کیونکہ نام میں یہ شرط نہیں کہ وہ معروف
ہو۔ کلام اس بارے میں ہے جب نام رکھتے ہوئے وہ گواہ بنائے۔ ظاہر یہ ہے کہ فرق نہ ہو۔ ظاہر یہ ہے کہ ”التلقيح“ میں جو
قول ہے وہ اس پر مبنی ہے کہ دونوں میں گواہ بنانے اور مشہور ہونے کی شرط نہیں۔

16467۔ (قولہ: بِمُرَادِهِ بِالْعَجَبِيَّةِ) یعنی اس کا مرادف عجمی لفظ ذکر کرے یہ اس کے عربی مرادف سے احتراز

نہیں جیسے یا عتق جس طرح تعلیل اس پر دلالت کرتی ہے۔

16468۔ (قولہ: كَيْمَا أَرَادَ) ہمزہ مفتوح اور زاء ہے اس کے بعد الف ہے اس کے بعد دال مہملہ ساکنہ ہے۔ ”ح“۔

16469۔ (قولہ: لِعَدَمِ الْعَلَبِيَّةِ) کیونکہ جو نام ہے وہ حر یا آزاد کے لفظ کے ساتھ ہے اس میں معنی کا اعتبار نہیں

پس وصف کی خبر دینے کا اعتبار ہوگا ذات کی توجہ کی طلب نہ ہوگی۔

16470۔ (قولہ: وَنَحْوُهُمَا) ان دونوں کی مثل جس کے ساتھ بدن کو تعبیر کیا جائے جس طرح غلام اور لونڈی کی

”فرج“ ہے۔ ”ذکر“ کا مسئلہ مختلف ہے۔ یہ ظاہر الروایہ میں ہے۔ ”خانہ“۔ اسی طرح رقبته، بدنک، یعنی تیری گردن اور

تیرا بدن آزاد ہے اور تیرا بدن آزاد کے بدن کی طرح ہے۔

16471۔ (قولہ: كَشُلْثِهِ) اگر اس نے کہا: تیرا سہم آزاد ہے تو اس کا چھنا حصہ آزاد ہو جائے گا۔ اگر اس نے کہا: تیرا جز یا

شے آزاد ہے۔ امام ”ابوصنیفہ“ رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق آقائے جتنا چاہا وہ آزاد ہو جائے گا۔ ”بحر“ میں ”الخانہ“ سے منقول ہے۔

ذَلِكَ الْقَدْرُ لِتَجْزِيهِ عِنْدَ الْإِمَامِ كَمَا سَيَجِيءُ وَمِنْ الصَّرِيحِ قَوْلُهُ لِعَبْدٍ أَنْتِ حُرَّةٌ وَلَا مَتَبَهُ أَنْتِ حُرَّةٌ خَائِنَةٌ، وَمِنْهُ وَهَبْتُكَ أَوْ بَعْتُكَ نَفْسَكَ فَيَعْتِقُ مُطْلَقًا، وَلَوْ زَادَ بِكَذَا تَوَقَّفَ عَلَى الْقَبُولِ فَتَحَّ، وَمِنْهُ الْمُبْدَرُ نَحْوَ الْعِتَاقِ عَلَيْكَ وَعَتَّقَكَ عَلَى فَيَعْتِقُ بِلَا نِيَّةٍ، وَلَوْ زَادَ وَاجِبٌ لَمْ يَعْتِقْ لِحُجُوزِ وَجُوبِهِ لِكِفَارَةِ ظَهْرِيَّةٍ

آزاد ہو جائے گی۔ کیونکہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک آزادی کی تقسیم ہو سکتی ہے جس طرح آگے آئے گا۔ اور صریح میں اس کا اپنے غلام کو یہ کہنا ہے۔ تو آزاد ہے اور اپنی لونڈی سے کہا: تو آزاد ہے۔ ”خائنیہ“۔ یعنی مذکر کے لیے مؤنث اور مؤنث کے لیے مذکر کی ضمیر اور خبر ذکر کی۔ صریح میں سے یہ الفاظ بھی ہیں: میں نے تجھے تیرے نفس کو بہ کیا یا میں نے تجھے تیرے نفس کے ہاں بیچ دیا تو وہ مطلقاً آزاد ہو جائے گا۔ اگر اس نے اضافہ کیا: بکنذا۔ تو یہ قبول پر موقوف ہوگا۔ ”فتح“۔ اور صریح میں سے مصدر ہے جیسے آزادی تجھ پر ثابت ہے اور تیری آزادی مجھ پر لازم ہے تو وہ غلام نیت کے بغیر آزاد ہو جائے گا۔ اگر اس نے یہ اضافہ کیا ”واجب“ تو وہ آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ جائز ہے کہ اس کا وجوب کفارہ کے لیے ہو، ”ظہیریہ“۔

16472۔ (قوله: لِتَجْزِيهِ عِنْدَ الْإِمَامِ) آزادی اور طلاق میں جو فرق ہے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔ کیونکہ طلاق بالاتفاق تقسیم و تجزی کو قبول نہیں کرتی۔ طلاق کے بعض کا ذکر اس کے کل کا ذکر ہے۔ ”غایۃ البیان“ میں جو برابری کا ذکر کیا گیا ہے وہ سہو پر مبنی ہے۔ شاید اس میں ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق طلاق اور آزادی میں برابری کا ذکر کیا ہے۔
16473۔ (قوله: وَمِنْ الصَّرِيحِ الْخ) فقہاء اعراب کا اعتبار نہیں کرتے جس طرح ابھی یہ گزرا ہے۔
16474۔ (قوله: وَمِنْهُ وَهَبْتُكَ أَوْ بَعْتُكَ نَفْسَكَ) ”الخائنیہ“ میں ہے: تصدقت بنفسک علیک۔ ایک قول یہ کیا گیا: یہ تینوں صریح کے ساتھ ملحق ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ کنایہ ہے اور وہ دونوں اس پر مبنی ہیں کہ صریح وضعی کے ساتھ خاص ہے جب کہ حق یہ ہے کہ یہ حقیقت میں صریح ہیں جس طرح ایک جماعت نے کہا: کیونکہ یہ وضعی کے ساتھ خاص نہیں۔ محقق ”ابن البہام“ نے اسے ہی پسند کیا ہے، ”بحر“۔

16475۔ (قوله: فَيَعْتِقُ مُطْلَقًا) یعنی خواہ وہ قبول کرے یا قبول نہ کرے نیت کرے یا نہ کرے۔ کیونکہ بہہ کرنے والے اور بائع کی جانب سے جو واجب ہے وہ ملکیت کو زائل کرنا ہے۔ قبول کی حاجت یہ مہو بہ لہ اور مشتری کی جانب سے ہوتی ہے تاکہ دونوں کی ملکیت ثابت ہو جائے۔ یہاں عبد کے لیے فی نفسہ ملکیت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ وہ اپنی ذات کے لیے مملوک بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ پس بیچ اور بہہ یہ صرف غلام سے رق کو زائل کرنے کے لیے باقی رہ گئے ہیں کسی کو اس کے قبول کرنے کی حاجت نہیں یہ اعناق کا معنی ہے۔ ”بحر“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے۔

16476۔ (قوله: تَوَقَّفَ عَلَى الْقَبُولِ) یعنی مجلس میں قبول پر موقوف ہے۔ کیونکہ یہ مبادلہ ہے جس طرح اس کے

بارے میں (مقولہ 16824 میں) آئے گا۔

16477۔ (قوله: لِحُجُوزِ وَجُوبِهِ لِكِفَارَةِ ظَهْرِيَّةٍ) ”ظہیریہ“ کی مکمل عبارت اس طرح ہے بخلاف طلاق علی

وَفِي الْبَدَائِعِ قَبِيلَ لَهُ أَغْتَقْتُ عَبْدَكَ؟ فَأَوْ مَأْ بِرَأْسِهِ أَنْ نَعَمْ لَمْ يَعْتِقْ، وَلَوْ زَادَ مِنْ هَذَا الْعَمَلِ عَتَقَ قَضَاءً، وَلَوْ قَالَ يَا سَالِمُ فَأَجَابَهُ غَانِمٌ

”بدائع“ میں ہے: اسے کہا گیا: تو نے اپنے غلام کو آزاد کر دیا ہے؟ اس نے اپنے سر سے اشارہ کیا ہاں۔ تو وہ غلام آزاد نہیں ہوگا اگر اس نے یہ اضافہ کیا: اس عمل سے تو قضاء وہ آزاد ہو جائے گا۔ اگر اس نے کہا: اے سالم! تو غانم نے اسے جواب دیا

واجب۔ کیونکہ نفس طلاق واجب نہیں بے شک اس کا حکم واجب ہے۔ طلاق کا حکم طلاق کا وقوع ہے۔ جہاں تک آزادی کا تعلق ہے تو یہ جائز ہے کہ وہ واجب ہو یعنی جب آزادی میں وجوب کی تصریح کی اور آزادی کی نیت نہ کی تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ یہ اس کی کلام کا محتمل ہے۔ ”رحمتی“ نے یہ اعتراض کیا کہ ”علی“ یہ لزوم کا فائدہ دیتا ہے پس نیت شرط ہونی چاہیے اگرچہ وجوب کی تصریح نہ کرے۔

میں کہتا ہوں: اس میں کوئی خفا نہیں کہ وجوب یا لزوم خاص عامل ہیں ”علی“ کا لفظ قرینہ کے بغیر اس کے متعلق نہیں ہوگا بلکہ ”علی“ استقرا عام اور حصول کے متعلق ہوگا۔ پس یہ فی الحال اس کے ثبوت پر دال ہوگا۔ ”تائل“۔ ”رطی“ نے ان کے قول پر اعتراض کیا ہے کیونکہ نفس طلاق واجب نہیں بلکہ طلاق تو ممنوع ہے۔ کیونکہ یہ اس وقت واجب ہوتی ہے جب معروف طریقہ سے امساک نہ ہو۔ اگر اسے تسلیم کر لیا جائے تو اس کے وجوب سے خارج میں اس کا وجود واجب نہیں۔

16478۔ (قولہ: لَمْ يَعْتِقْ) ”النہر“ میں ”الھیط“ سے مروی ہے: یعتق یعنی وہ آزاد ہو جائے گا۔ گویا یہ تحریف ہے۔ میں نے صاحب ”الھیط“ کی ”الذخیرۃ البرہانیۃ“ میں اس کی مثل دیکھا ہے جو یہاں ہے۔ آزادی اور نسب میں فرق ہے کیونکہ یہ ثابت ہے کہ آزادی کے لیے عبارت کی ضرورت ہوتی ہے اور قدرت ہوتے ہوئے اشارہ عبارت کے قائم مقام نہیں ہوتا اور نسب کو عبارت کی ضرورت نہیں ہوتی۔ کتاب الاقرار کے آغاز میں متن میں (مقولہ 28145 میں) آئے گا جس کی نص یہ ہے: ناطق کی جانب سے سر سے اشارہ یہ مال، آزادی، طلاق، بیع، نکاح، اجارہ اور ہبہ کا اقرار نہیں۔ افتاء، نسب، اسلام اور کفر کا معاملہ مختلف ہے۔

”جو ہرہ“ میں ہے: اگر غلام نے اپنے آقا سے کہا جب کہ وہ مریض تھا: میں آزاد ہوں تو آقا نے اپنے سر کو حرکت دی یعنی ہاں وہ آزاد نہیں ہوگا۔ ہم نے پہلے (مقولہ 16434 میں) ”البدائع“ سے قول نقل کیا ہے کہ ”یہ سمجھ عطا کرنے والے اشارہ کے ساتھ صحیح ہے“ یہ گونگے پر محمول ہے۔ کتاب الطلاق کے شروع میں (مقولہ 13013 میں) اس پر گفتگو گزر چکی ہے۔

16479۔ (قولہ: وَلَوْ زَادَ مِنْ هَذَا الْعَمَلِ السُّخْمُ) زیادہ مناسب یہ ہے کہ اس قول کا ذکر اس قول و لو قال: اردت الکذب او حریتہ من العمل دین کے بعد کرتے۔ ”البدائع“ میں کہا: اگر اس نے کہا: تو فلاں کام سے آزاد ہے یا تو آج فلاں عمل سے آزاد ہے تو وہ قضاء آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اعمال کی طرف آزادی کی نسبت وہ تقسیم کو قبول نہیں کرتی۔ پس وہ تمام اعمال اور تمام زمانوں میں آزادی ہوگی۔ اور بعض کی نیت ظاہر کے خلاف ہے قاضی اس کی نیت کی تصدیق نہیں کرے گا۔

16480۔ (قولہ: عَتَقَ قَضَاءً) جواب دینے والا آزاد اس لیے ہوگا کیونکہ آزادی میں مخاطب وہی ہے۔

فَقَالَ أَنْتَ حُرٌّ وَلَا نِيَّةَ لَهُ عَتَقَ الْمُجِيبُ، وَلَوْ قَالَ عَتَيْتُ سَالِمًا عَتَقًا قَضَاءً وَفِي الْجَوْهَرَةِ قَالَ لِمَنْ لَا يُحْسِنُ الْعَرَبِيَّةَ قُلْ لِعَبْدِكَ أَنْتَ حُرٌّ فَقَالَ لَهُ عَتَقَ قَضَاءً، وَلَوْ قَالَ رَأْسُكَ رَأْسُ حُرٍّ بِالْإِضَافَةِ لَا يَعْتَقُ وَبِالْتَّمُؤِينَ عَتَقَ: لِأَنَّهُ وَصَفَ لَا تَشْبِيهِ (وَبِكِنَايَتِهِ إِنْ نَوَى) لِإِلْحْتِمَالِ (كَلَّا مِنْكَ نِي عَدَيْتُ وَلَا سَبِيلَ أَوْ لَا رِقِّي، أَوْ حَرَجْتِ مِنْ مِلْكِي وَخَلَيْتِ سَبِيلَكَ وَ) كَقَوْلِهِ

تو آقا نے کہا: تو آزاد ہے جب کہ اس کی کوئی نیت نہ ہو تو جواب دینے والا آزاد ہو جائے گا۔ اگر آقا نے کہا: میں نے سالم کا ارادہ کیا تو دونوں غلام قضاء آزاد ہو جائیں گے۔ ”جوہرہ“ میں ہے: اس نے اس شخص سے کہا جو اچھی طرح عربی نہیں سمجھتا تھا تو اپنے غلام سے کہہ: تو آزاد ہے تو اس نے یہ کہہ دیا تو غلام قضاء آزاد ہو جائے گا۔ اگر اس نے کہا: تیرا سر آزاد کا سر ہے یعنی مضاف مضاف الیہ کی صورت میں کلام ذکر کی تو غلام آزاد نہیں ہوگا اور تئوین کی صورت میں ذکر کیا تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ وصف ہے تشبیہ نہیں اور کنایہ کے ساتھ غلام آزاد ہو جائے گا اگر نیت کی۔ کیونکہ اس میں احتمال موجود ہوتا ہے جس طرح آقا کہے: میں تجھ پر ملکیت نہیں رکھتا میرا تجھ پر کوئی اختیار نہیں یا کوئی غلامی نہیں یا تو میری ملک سے نکل گیا اور میں نے تیرا راستہ چھوڑ دیا اور اس کے اس قول کی طرح ہے

16481۔ (قوله: عَتَقَ الْمُجِيبُ) جہاں تک دیناۃ آزادی کا تعلق ہے تو صرف وہ آزاد ہوگا جس کو اس نے ندا کی

تھی۔ اگر اس نے کہا: اے سالم تو آزاد ہے اگر اس کا کوئی اور غلام ہو یا کسی اور کا غلام ہو تو سالم آزاد ہوگا۔ کیونکہ خطاب صرف اسی کو ہے۔ پس آزادی اسی کی طرف پھرے گی۔ ”بحر“ میں ”بدائع“ سے مروی ہے۔

16482۔ (قوله: عَتَقَ قَضَاءً) یعنی آزاد ہوگا دیناۃ نہیں۔ کیونکہ اس کا ارادہ نہیں: ”ط“۔

16483۔ (قوله: لَا يَعْتَقُ) کیونکہ یہ کلام تشبیہ کے طریقہ پر ہے جس طرح اس نے کہا: آزاد کے سر کی مثل تو وہ آزاد

نہیں ہوگا جس طرح ”بندیہ“ میں ”السراج“ سے منقول ہے۔

16484۔ (قوله: لِأَنَّهُ وَصَفَ) کیونکہ سر کی آزادی کے ساتھ صفت لگائی ہے۔ اور سر ایسا لفظ ہے جس کے ساتھ کل کو

تعبیر کیا جاتا ہے گویا کہا: تو آزاد ہے: ”ط“۔

اعتمام میں استعمال ہونے والے الفاظ کنایہ کا معنی

16485۔ (قوله: وَبِكِنَايَتِهِ إِنْ نَوَى) ”حموی“ نے کہا: اصول میں ثابت ہے کہ کنایہ میں شرط نیت ہے یا دلالت

حال جو نیت کے قائم مقام ہے تاکہ اس میں جو اشتباہ ہے وہ زائل ہو جائے: ”ط“۔

16486۔ (قوله: لِإِلْحْتِمَالِ) کیونکہ ملک اور مابعد چیزوں کی نفی، بیع اور عقد مکاتبہ سے جائز ہے جس طرح وہ آزادی

سے جائز ہے۔ اور سبیل و اختیار کی نفی یہ احتمال رکھتی ہے کہ وہ عقوبت اور ملامت سے ہو۔ کیونکہ رضا کامل ہے یا آزادی کے لیے

ہو پس وہ اس معنی کی طرف لوٹے گا: مجھے تجھ پر کوئی ملکیت نہیں کیونکہ تصرف کے نفاذ کا یہی طریقہ ہے، ”نہر“۔

(لَا مَتَّيْهَ قَدْ أَطْلَقْتِكِ) وَأَنْتِ أَعْتَقْتِ أَوْ لِيَزَوَّجْتِيهِ أَطْلَقْتُ مِنْ فُلَانَةٍ وَهِيَ مُطْلَقَةٌ تَعْتِقُ وَتَطْلُقُ إِنْ نَوَى كَتَهَجِّهِمَا وَفِي الْخُلَاصَةِ قَالَ لِعَبْدِهِ أَنْتَ غَيْرُ مَمْلُوكٍ لَا يَعْتِقُ بَلْ يَسُبُّتُ لَهُ أَحْكَامُ الْأَحْرَارِ حَتَّى يُقِرَّ بِأَنَّهُ مَمْلُوكُهُ وَيُصَدِّقَهُ فَيَنْبِذَكَ وَكَذَلِكَ يَسْ هَذَا بَعْدِي لَا يَعْتِقُ

جس میں وہ اپنی لونڈی سے کہتا ہے: میں نے تجھے چھوڑ دیا ہے تو آزاد ہے یا اپنی بیوی سے کہا: تو فلانہ سے زیادہ طلاق والی ہے جب کہ فلانہ طلاق والی ہو تو وہ آزاد ہو جائے گی اور اسے طلاق ہو جائے گی اگر اس نے نیت کی ہو جس طرح دونوں کے جھے کرتا ہے۔ ”خلاصہ“ میں ہے: ایک آدمی نے اپنے غلام سے کہا: تو مملوک نہیں تو وہ آزاد نہیں ہوگا بلکہ اس کے لیے آزاد لوگوں کے احکام ثابت ہوں گے یہاں تک کہ وہ اقرار کرے کہ وہ اس آقا کا مملوک ہے اور آقا اس کی تصدیق کرے تو وہ اس کا مالک ہوگا اس طرح اگر وہ کہے: یہ میرا غلام نہیں تو وہ آزاد نہیں ہوگا۔

16487۔ (قوله: قَدْ أَطْلَقْتِكِ) اس کے شروع میں ہمزہ ہے یہ اطلاق مصدر سے ہے اس کا معنی قید کو ختم کرنا ہے۔ ہمزہ کے بغیر ہو تو یہ اس کے خلاف ہوگا۔ کیونکہ وہ نہ صریح ہے نہ کنایہ۔ پس وہ اصلاً واقع نہ ہوگی جس طرح آگے (مقوله 16515 میں) آئے گا۔

16488۔ (قوله: وَأَنْتِ أَعْتَقْتِ) اس کلام میں حذف ہے ما بعد کلام اس پر دلالت کر رہی ہے۔ تقدیر کلام یہ ہوگی: انت اعتقت من فلانة وهي معتقة ’ح‘۔

اگر یہ کہا جائے: اعتقت اور اطلق یہ کنایہ ہے۔ کیونکہ اس کا احتمال ہے: میری ملکیت میں زیادہ قدیمی ہے اور تو زیادہ خیر والی ہے تو کہا جائے گا: اس کی مثل عتیتق ہے۔ جواب ہے: عتیتق میں فوری طور پر جو معنی ذہن میں آتا ہے وہ آزاد کرنے کا ارادہ ہے۔ اعتقت اور اطلق کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ عتق اور طلاق کا احتمال نہیں اس تفاضل کی وجہ سے جو اسم تفصیل کی اصل ہے، ”رحمتی“۔

فائدہ: یہ تعلیل ظاہر نہیں تاہم ”رحمتی“ میں ہے: نیت کی ضرورت ہوگی کیونکہ دونوں کنایہ ہیں اور اسم تفصیل مشارکت کا تقاضا کرتا ہے۔ بعض اوقات اصل فعل مراد ہوتا ہے جو یہاں متعین ہے۔ کیونکہ یہ دونوں تفاضل کا احتمال نہیں رکھتے، ”مترجم“۔

16489۔ (قوله: كَتَهَجِّهِمَا) یعنی طلاق اور عتق کے الفاظ کے جھے کیے جائیں۔ ”ذخیرہ“ میں کہا: امام ”ابویوسف“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس آدمی کے بارے میں جس نے اپنی لونڈی سے کہا: الف، نون، تا، جا، را، ہا یا اپنی بیوی سے کہا: الف، نون، تا، الف، لام، قاف اگر طلاق اور آزادی کی نیت کی تو عورت کو طلاق ہو جائے گی اور لونڈی آزاد ہو جائے گی۔ یہ کتابت کے قائم مقام ہے۔ کیونکہ ان حروف سے وہی کچھ سمجھا جاتا ہے جو صریح کلام سے سمجھا جاتا ہے مگر یہ اس طرح استعمال نہیں ہوتے پس یہ نیت کی ضرورت میں کنایہ کی طرح ہو گئے۔

16490۔ (قوله: وَفِي الْخُلَاصَةِ) اس کی عبارت ہے: اگر اس نے اپنے غلام سے کہا: تو مملوک نہیں تو وہ آزاد نہیں ہو

وَقَاسَ عَلَيْهِ فِي الْبَحْرِ لَا مِلْكَ لِي عَلَيْكَ لَكِنْ نَادَعَهُ فِي النَّهْرِ (وَيَصْحُحُ أَيْضًا بِهَذَا الْبَيْتِ)

اور ”البحر“ میں اس پر قیاس کیا ہے: میری تجھ پر ملکیت نہیں۔ لیکن ”النہر“ میں اس سے منازعہ کیا ہے۔ اور نیز آزاد کرنا صحیح ہوگا اس قول کے ساتھ جو وہ کہے: یہ میرا بیٹا ہے

گا لیکن اسے یہ حق نہیں ہوگا کہ اس کا دعویٰ کرے اور نہ اس کا یہ حق ہوگا کہ اس سے خدمت لے۔ اگر غلام مر گیا تو ولا کی وجہ سے وارث نہیں بنے گا۔ اگر مملوک نے اس کے بعد کہا: میں اس کا مملوک ہوں تو آقا نے اس کی تصدیق کی تو ظاہر اوہ مملوک ہو گا۔ اسی طرح اگر اس نے کہا: یہ میرا غلام نہیں تو وہ آزاد نہیں ہوگا۔

میں کہتا ہوں: ”ذخیرہ“ میں پہلا مسئلہ ذکر کیا پھر فارسی زبان میں دوسرا مسئلہ ذکر کیا پھر اس کے جواب میں کہا: وہ قضاء آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے آزادی کا اقرار کیا۔ صحیح یہ ہے کہ امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ نیت کے بغیر آزاد نہیں ہو گا جس طرح اس قول میں ”میری کوئی بیوی نہیں“ کیونکہ یہ کوئی ضروری نہیں کہ جو اس کا غلام نہ ہو وہ آزاد ہو۔ پہلا مسئلہ اس قول کی تائید کرتا ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ دونوں مسئلوں میں لفظ کنایہ ہے۔ اگر دونوں میں نیت کی تو دونوں میں آزاد ہو جائے گا ورنہ آزاد نہیں ہوگا مگر اسے یہ حق حاصل نہیں کہ وہ دعویٰ کرے۔ کیونکہ اس کا اقرار اس کی ذات پر نافذ ہو چکا ہے۔ اسی وجہ سے ”البحر“ میں کہا: اس کلام کا ظاہر یہ ہے کہ وہ ظاہراً آزاد ہے معنی نہیں۔ پس اس کے احکام آزادوں کے احکام ہوں گے یہاں تک کہ وہ آئے جو اس کا دعویٰ کرے اور اس دعویٰ کو ثابت کرے پس وہ اس کی ملک ہوگا۔

16491۔ (قوله: وَقَاسَ عَلَيْهِ الْبَحْرُ) یعنی اسے ”خلاصہ“ کے مسئلہ کے حکم میں بنا دیا ہے یعنی اس نے جب آزادی کی نیت نہ کی تو اسے دعویٰ کرنے کا حق نہ ہوگا۔ کیونکہ وہ عدم ملک کا اقرار کر چکا ہے۔

16492۔ (قوله: نَادَعَهُ فِي النَّهْرِ) کیونکہ کہا: میرے نزدیک ”خلاصہ“ کا یہ مسئلہ کتاب کے مسئلہ کے مغاثر ہے جو یہ قول ہے: لا مِلْكَ لِي عَلَيْكَ۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کتاب کے مسئلہ میں ہے اس نے اقرار کیا کہ اس کو اس میں ملکیت حاصل نہیں۔ یہ قول غیر کی ملکیت کے منافی نہیں۔ ”خلاصہ“ کے مسئلہ کا موضوع ہے: اس کا اقرار کرنا کہ وہ اصلاً مملوک نہیں یا تو اس لیے کیونکہ وہ اس کا آزاد کردہ ہے یا وہ اصلاً آزاد ہے۔ اس پر متنبہ ہو جا کیونکہ یہ بڑا اہم مسئلہ ہے۔

”حلی“ نے کہا: میں کہتا ہوں: جو ادنیٰ تامل سے امر ظاہر ہو جاتا ہے یہ ہے کہ حق صاحب ”البحر“ سے اپنی ملکیت کی نفی کر دی اور وہاں کوئی ایسا فرد بھی نہیں جو اس امر کا دعویٰ کرتا ہو تو وہ اس کے ہم پلہ ہو گیا جسے یہ کہا گیا: تو مملوک نہیں۔ جو ہم نے کہا ہے اس پر صاحب ”الخلاصہ“ کی جانب سے ان دو قولوں انت غیر مملوک، لیس هذا بعدی کو برابر قرار دینا بھی دلالت کرتا ہے۔

میں کہتا ہوں: حاصل کلام یہ ہے کہ کتاب کا مسئلہ اور ”الخلاصہ“ کے دونوں مسئلے آزادی میں کنایہ ہیں۔ پس نیت کا ہونا ضروری ہے۔ ”خلاصہ“ کے دونوں مسئلوں میں واضح نص قائم کی ہے کہ جب وہ نیت نہ ہونے کی وجہ سے آزاد نہیں ہو تو اسے

أَوْ بِنْتِي لِلأَصْغَرِ سِنًا مِنَ الْمَالِكِ (وَالأَكْبَرِ) كَذَا (هَذَا أَبِي) أَوْ جَدِّي (أَوْ) هَذِهِ (أُمِّي وَإِنْ لَمْ يَصْلُحُوا لِيذَلِكَ وَلَمْ يَسُو الْعَتَقُ) : لِأَنَّهَا صَرَاحٌ لَا كِنَايَةَ وَلِذَا جَاءَ بِالنَّبَاءِ وَأَخَّرَهَا لِتَفْصِيلِهَا، فَإِنْ صَلَحُوا

یا میری بیٹی ہے جب کہ یہ قول اس مالک کی جانب سے ہو جو عمر میں اس سے چھوٹا ہو اور بڑا ہو۔ اسی طرح آزاد کرنا صحیح ہوگا جب آقا غلام کو کہے یہ میرا باپ یا میرا دادا ہے۔ یا یہ میری ماں ہے اگرچہ وہ اس کی صلاحیت نہ رکھتے ہوں اور اس نے آزادی کی نیت نہ کی ہو کیونکہ یہ صریح ہیں کنایہ نہیں۔ اسی وجہ سے باحرف جار کے ساتھ کلام کو لائے ہیں اور انہیں بعد میں ذکر کیا ہے تاکہ احکام کی تفصیل بیان کریں اگر وہ اس کی صلاحیت رکھتے ہوں

دعویٰ کا حق نہ ہوگا یعنی جب اس نے اپنی ذات پر اقرار کر لیا کہ وہ مملوک نہیں اور یہ اقرار کر لیا کہ وہ اس کا غلام نہیں یہ بھی کتاب کے مسئلہ میں موجود ہے تو اس میں اس کے دعویٰ کو بھی رد کرنا چاہیے۔ اس کی ذات پر اقرار کی صحت میں کوئی فرق نہ ہوگا ان صورتوں میں جب وہ صرف اپنی ذات سے نفی کرے اس سے نفی کرے اور غیر سے نفی کرے بلکہ اس کے غیر سے نفی کرنے میں کوئی فائدہ نہیں۔ کیونکہ اس امر میں اسے غیر پر کوئی ولایت حاصل نہیں۔ فافہم

16493۔ (قوله: أَوْ بِنْتِي) یعنی یا وہ یہ کہے: یہ میری بیٹی ہے۔ یہ تقدیر اوہذا البنتی صحیح نہ ہوگی اس دلیل کی وجہ سے جو عنقریب آگے (مقولہ 16502 میں) آئے گی: انہ کنایہ یہ کنایہ ہے۔ اس وقت گفتگو صریح میں ہے۔ اگر وہ کہتا: اوہذا بنتی تو زیادہ بہتر ہوتا "ح"۔ ان کے قول اور ان کے قول انہ کنایہ میں گفتگو ہے جو آگے (مقولہ 16502 میں) آئے گی۔

16494۔ (قوله: وَإِنْ لَمْ يَصْلُحُوا لِيذَلِكَ) یعنی باپ، دادا اور ماں بننے کی صلاحیت نہ رکھتے ہو۔

16495۔ (قوله: وَلِذَا جَاءَ بِالنَّبَاءِ) یعنی مصنف کا قول و بھذا ابنی اس میں با جا رہ کو دوبارہ ذکر کیا ہے تاکہ اس امر کا فائدہ دے کہ یہ ان کے قول و بکنایتہ پر معطوف ہے اور اس کا مقابل ہے۔ اگر با کو حذف کرتے تو یہ وہم دلاتا کہ یہ کنایہ کی مثالوں پر معطوف ہے جب کہ یہ صریح کی مثالوں میں سے ہے۔ اسے موخر ذکر کیا ہے اور کنایہ کے الفاظ کے بعد اس کا ذکر کیا ہے کیونکہ اس میں تفصیل ہے جو ان کے قول فان صلحوا سے مستفاد ہے الخ۔

16496۔ (قوله: فَإِنْ صَلَحُوا) اس کا حاصل یہ ہے کہ ہذا ابنی یہ میرا بیٹا ہے اس کی دو صورتیں ہیں یا تو اس کا بیٹا بنا صحیح ہوگا یعنی اس جیسے بیٹے سے اس قسم کا بچہ جنم لے سکتا ہے یا ایسا نہیں ہو سکتا۔ اور دونوں میں سے ہر ایک یا تو ایسا غلام ہوگا جس کا نسب مجہول ہوگا یا نسب مجہول نہیں ہوگا اگر وہ اس کی صلاحیت رکھے۔ اور غلام کا نسب مجہول ہوگا تو غلام آزاد ہو جائے گا اور بالا جماع اس غلام کا نسب اس آقا سے ثابت ہو جائے گا۔ اگر اس غلام کا نسب معروف ہو تو بغیر شک کے نسب ثابت نہیں ہوگا لیکن ہمارے نزدیک غلام آزاد ہو جائے گا۔ اگر وہ اس کا بیٹا بننے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو تو "امام صاحب" رحمہ اللہ کے نزدیک حکم اسی طرح ہوگا اور "صاحبین" رحمہ اللہ کے نزدیک غلام آزاد نہیں ہوگا۔ یہی گفتگو ہوگی جب وہ کہے: یہ میرا باپ ہے، یہ میری ماں ہے۔ اگر وہ اس کا باپ یا اس کی ماں بننے کی صلاحیت رکھتی ہو اور کہنے والے کا باپ یا ماں معروف نہ ہو تو بغیر اختلاف کے

وَجُهْلَ نَسَبِهِمْ فِي مَوْلِدِهِمْ وَلَيْسَ لِنَقَائِلِ آبِ مَعْرُوفٍ ثَبَتَ النَّسَبُ أَيْضًا مَا لَمْ يَقُلْ ابْنِي مِنَ الزَّيْنَا
فَيَعْتَقُ فَقَطْ، وَهَلْ يُشْتَرَطُ تَصَدِيقُهُ فِيمَا سِوَى دَعْوَى الْبُنُوَّةِ؟ قَوْلَانِ، وَلَا تَصِيرُ أُمُّهُ أُمَّ وَكَدِ

اور ان کا نسب ان کے وطن میں مجہول ہو۔ اور اس قول کے کرنے والے کی اصل معروف نہ ہو تو نسب بھی ثابت ہو جائے گا
جب تک وہ یہ نہ کہے: یہ زنا کی وجہ سے میرا بیٹا ہے تو اگر ایسا کہا تو وہ صرف آزاد ہوگا۔ بیٹے کے دعویٰ کے علاوہ میں کیا اس کی
تصدیق ضروری ہے؟ اس میں دو قول ہیں۔ اور اس کی ماں ام ولد نہ ہوگی۔

نسب اور آزادی ثابت ہو جائے گی۔ اگر وہ اس کی صلاحیت رکھے اور اس کا باپ معروف ہو تو نسب ثابت نہیں ہوگا اور ہمارے
نزدیک غلام آزاد ہو جائے گا۔ اگر صلاحیت نہ رکھے تو نسب ثابت نہیں ہوگا لیکن ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک غلام آزاد ہو
جائے گا۔ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک غلام آزاد نہیں ہوگا۔ اگر اس نے چھوٹے غلام سے کہا: یہ میرا دادا ہے تو ایک قول یہ کیا
گیا ہے: اس میں اختلاف ہے۔ یہی قول اصح ہے۔ کیونکہ اس نے اس کی ایسی صفت ذکر کی ہے جو ملک کی وجہ سے اس پر
آزاد ہو جاتا ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

16497۔ (قوله: فِي مَوْلِدِهِمْ) ”القنیه“ میں کہا: مجہول النسب سے مراد جو کتب میں مذکور ہے یہ ہے کہ جس شہر میں
وہ رہتا ہے اس میں اس کا نسب معروف نہیں۔

”ہدایہ“ کے شارحین میں سے جو محققین ہیں اور جو ان کے علاوہ ہیں کے نزدیک مختار یہ ہے کہ مجہول النسب سے مراد وہ
ہے جس کا نسب اس کے مولد میں معروف نہ ہو۔ اس کی مکمل بحث ”الدرر“ میں ہے۔

16498۔ (قوله: وَلَيْسَ لِنَقَائِلِ آبِ مَعْرُوفٍ) یہاں اب سے مراد اصل ہے جو دادا اور ماں کو شامل ہے۔
”مطحطاوی“ نے کہا: اس قول سے ان کا قول: وجہل نسبہم غنی کر دیتا ہے۔

16499۔ (قوله: فَيَعْتَقُ فَقَطْ) یعنی نسب کے ثابت ہونے کے بغیر ہی وہ آزاد ہو جائے گا کیونکہ آزادی جزئیت
کے اعتبار سے ہے اور زنا نسبت شرعیہ کی نفی کرتی نسبت جزئیہ کی نفی نہیں کرتا۔

16500۔ (قوله: وَهَلْ يُشْتَرَطُ) کیا نسب کے ثبوت میں یہ شرط ہے کہ غلام آقا کی تصدیق کرے؟ ایک قول یہ کیا
گیا ہے: نہیں۔ کیونکہ آقا کا اپنے مملوک کے بارے میں اقرار غلام کی تصدیق کے بغیر ہی صحیح ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: بیٹا
ہونے کے دعویٰ کے خلاف تصدیق شرط ہے۔ کیونکہ اس میں غیر پر نسب کا حمل کیا جا رہا ہے، ”زیلعی“۔

میں کہتا ہوں: ”کافی الحاکم“ میں دوسرے قول کو اپنایا ہے۔ کیونکہ باپ اور ماں کے مسئلہ میں کہا: ان دونوں نے اس میں
تصدیق کی۔ بیٹے کے مسئلہ میں اس کا ذکر نہیں کیا۔

16501۔ (قوله: وَلَا تَصِيرُ أُمُّهُ أُمَّ وَكَدِ) ”فتح القدیر“ میں کہا: پھر جب اس نے کہا: یہ میرا بیٹا ہے۔ کیا اس کی ماں
اس کی ام ولد بن جائے گی جب اس کی ماں قائل کی لونڈی ہو؟ ایک قول یہ کیا گیا ہے: نہیں خواہ بچے کا نسب مجہول ہو یا

وَلَوْ قَالَ لِعَبْدٍ هَذِهِ بِنْتِي أَوْلَا مَتِّهِ هَذَا ابْنِي افْتَقَرَ لِلْبَيْتَةِ

اگر اس نے اپنے غلام سے کہا: یہ میری بیٹی ہے یا اپنی لونڈی سے کہا: یہ میرا بیٹا ہے تو نیت کی ضرورت ہوگی۔

معروف ہو۔ ایک قول یہ کیا گیا: وہ دونوں صورتوں میں ام ولد ہو جائے گی۔ ایک قول یہ کیا گیا: اگر اس کا نسب معروف ہو جب تک اس کا نسب اس مرد سے ثابت نہیں ہوگا وہ اس کی ام ولد نہ ہوگی اگر وہ مجہول النسب ہو یہاں تک کہ اس کا نسب ثابت ہو جائے تو وہ اس کی ام ولد ہو جائے گی۔ یہ زیادہ عدل پر مبنی ہے۔ اس سے اس کا بھی علم ہو جاتا ہے محل تفصیل میں شارح کے کلام میں اطلاق ہے۔ فانہم

اگر آقائے اپنے غلام سے کہا: یہ میری بیٹی ہے یا اپنی لونڈی سے کہا یہ میرا بیٹا ہے تو اس کا حکم

16502۔ (قولہ: افْتَقَرَ لِلْبَيْتَةِ) اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ ”الجبّتی“ میں ہے: اس نے اپنے غلام سے کہا: یہ میری بیٹی ہے یا اپنی لونڈی سے کہا: یہ میرا بیٹا ہے۔ ”صاحبین“ رحمہم اللہ کے نزدیک وہ آزاد ہو جائے گا۔ امام اعظم ”ابو حنیفہ“ رحمہم اللہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: سب کے نزدیک وہ آزاد نہیں ہوگا۔ یہ زیادہ ظاہر ہے۔ اس کی مثل ”الذخیرہ“ اور ”القہستانی“ میں ہے۔ ”النہر“ میں کہا: ”الجبّتی“ میں کہا: زیادہ ظاہر یہ ہے وہ نیت کے بغیر آزاد نہیں ہوگا۔ اس پر وہ دلالت کرتا ہے جو گزر چکا ہے کہ اگر اس نے اپنے غلام سے کہا: انت حرّ یا اپنی لونڈی سے کہا: انت حرّ۔ بعض مواقع پر یہ ذکر کیا گیا ہے کہ یہ صریح ہے اور بعض مواقع پر یہ ذکر کیا گیا کہ یہ کنایہ ہے۔ اور صاحب ”نہر“ کا قول: یعنی الا بالنیۃ یہ ”الجبّتی“ کا کلام نہیں جس طرح تیرے علم میں ہے۔ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے جس سے استدلال کیا گیا ہے وہ اس پر داخل نہیں۔ کیونکہ یہ جائز ہے کہ میں غلام سے اس کے قول انت حرّ یا اپنی لونڈی سے اس کے قول انت حرّ شخص یا خلق کے اعتبار سے ہو۔ بیٹی کا اطلاق بیٹے پر کرنا اور اس کے برعکس کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ ”فتح القدیر“ میں ہے جہاں مسئلہ کی تعلیل میں کہا: کیونکہ پہلا قول مذکور میں آزادی سے کنایہ ہے اور دوسرے قول میں مؤنث سے کنایہ ہے۔ وہ محل جس میں یہ قول واقع ہوا اس محل کی نفی کی وجہ سے اس کی حقیقت منسخی ہوگئی۔ نیت میں ابن اور اس کے برعکس میں بالاتفاق مجاز کا قاعدہ جاری نہیں ہوتا۔ پھر کہا: مصنف یعنی صاحب ہدایہ نے جو ذکر کیا ہے یہ اس کا بیان ہے کہ کسی دوسرے طریقہ سے اس کی آزادی معتذر ہے وہ یہ ہے کہ جب اشارہ، تسمیہ اور مسمیٰ مشار کی جنس سے ہو تو حکم مشار سے متعلق ہوگا۔ اگر اس کی جنس کے خلاف ہو تو حکم مسمیٰ سے متعلق ہوگا۔ یہاں مشار الیہ مسمیٰ کے ساتھ مل کر دو جنسیں ہیں کیونکہ انسان میں مذکر اور مؤنث دو جنسیں ہیں کیونکہ مقاصد مختلف ہیں۔ پس یہ لازم آتا ہے کہ حکم مسمیٰ کے ساتھ متعلق ہو۔ میری مراد ہے بنت کے مسمیٰ سے متعلق ہے جب کہ وہ معدوم ہے کیونکہ ثابت مذکر ہے۔ اور تو دیکھ رہا ہے کہ ان دو وجوہ کے ساتھ تعلیل کا مقتضایہ ہے کہ کلام لغو ہے اس کے ساتھ کوئی حکم متعلق نہیں خواہ اس نے نیت کی یا نیت نہ کی۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اپنے غلام سے کہے: ہذہ بنتی یا کہے: ہذا بنتی یعنی اسم اشارہ مذکر ذکر کرے یا اسم اشارہ مؤنث ذکر

وَفِي هَذَا خَالِي أَوْ عَمِّي عَتَقَ وَأَخِي لَا، مَا لَمْ يَنْوِ مِنَ النَّسَبِ (لَا يَعْتَقُ بِنِي ابْنِي وَيَا أُخِي) وَيَا أُخْتِي وَيَا أُنِي
(وَلَا سُلْطَانَ لِي عَلَيْكَ وَلَا بِالْفَاطِ الْطَّلَاقِ) صَرِيحِهِ وَكِنَايَتِهِ،

اور اس قول میں: یہ میرا ماموں ہے یا میرا چچا ہے وہ غلام آزاد ہو جائے گا۔ اور اس صورت میں جب وہ کہے: یہ میرا بھائی ہے تو وہ آزاد نہیں ہوگا جب تک نہی بھائی کی نیت نہ کرے۔ اے میرے بیٹے، اے میرے بھائی، اے میری بہن اور میرے باپ کہنے سے غلام آزاد نہیں ہوگا۔ اور مجھے تجھ پر کوئی غلبہ حاصل نہیں اس سے بھی آزادی واقع نہ ہوگی۔ اور طلاق کے الفاظ سے بھی آزادی واقع نہ ہوگی وہ الفاظ صریح ہوں یا کنایہ ہوں۔

کرے میں کوئی فرق نہیں۔ کیونکہ لغو اس طرح واقع ہوا ہے کہ بنت کا اطلاق ابن پر کیا جائے۔ کیونکہ دونوں میں سے ایک دوسرے کی جگہ نہ حقیقت میں اور نہ مجاز میں استعمال ہوتے ہیں۔ اور لغو اس لیے کہ وہ مشار الیہ کی جنس کے خلاف ہے جس طرح اگر اس نے نگینہ بیچا اس شرط پر کہ یہ یا قوت ہے تو وہ شیشہ تھا تو بیع باطل ہو جائے گی۔ جو کچھ ہم نے کہا ہے اس پر وہ قول دلالت کرتا ہے جو ”المستقی“ کے متن میں ہے اسے اس قول کے ساتھ تعبیر کیا: هذا بنتی۔

16503۔ (قوله: عَتَقَ) یعنی اختلاف کے بغیر آزاد ہوگا۔ ”فتح“ یعنی چاہیے کہ وہ نیت پر موقوف ہو۔ ”تامل“۔

16504۔ (قوله: وَأَخِي لَا) یعنی جب اس نے غلام سے کہا: هذا اخي نیت کے بغیر غلام آزاد نہیں ہوگا۔ ”البحر“ میں کہا:

”البدائع“ میں فرق کیا ہے کہ اخوت، اکرام اور نسب دونوں کا احتمال رکھتی ہے۔ عم (چچا) کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ عم کا لفظ عادتاً اکرام کے لیے استعمال نہیں ہوتا۔ یہ سب اس صورت میں ہے جب وہ اسی قول پر اقتصار کرے۔ اگر اس نے کہا: میرے باپ کی جانب سے بھائی، میری ماں کی جانب سے بھائی یا نسب میں بھائی تو وہ آزاد ہو جائے گا جس طرح ”الفتح“ وغیرہ میں ہے۔ اس میں کوئی خفا نہیں جب وہ اقتصار کرے گا تو یہ قول کنایات میں سے ہوگا پس وہ نیت کے ساتھ آزاد ہو جائے گا۔

16505۔ (قوله: لَا يَعْتَقُ بِنِي ابْنِي وَيَا أُخِي) یعنی اے میرے بیٹے اور اے میرے بھائی کہنے سے غلام آزاد

نہیں ہوگا جب نیت نہ ہو جس طرح آگے (مقولہ 16509 میں) آئے گا۔ اور ”المستقی“ میں ہے: ان سے یہ مروی ہے کہ وہ آزاد ہو جائے گا۔ ظاہر پہلا قول ہے: کیونکہ ندا سے مقصود منادی سے حاضری کا مطالبہ ہے۔ اگر آقا کی جانب سے وصف کے ساتھ اس کا اثبات ممکن ہو جیسے اے حر تو یہ اس وصف کو ثابت کرنے کے لیے ہوگا، اگر ممکن نہ ہو جس طرح بیٹا ہونا تو یہ صرف خبر دینے کے لیے ہوگا۔ ”الفتح“ میں کہا: چاہیے کہ مسئلہ کا محل یہ ہو جب غلام کا نسب معروف ہو ورنہ یہ مشکل: زیگا۔ کیونکہ ضروری ہے کہ نسب اس کی تصدیق کے لیے ثابت ہو تو وہ آزاد ہو جائے۔ اگر اس نے کہا: اے میری ماں کی جانب سے، میرے باپ کی جانب سے یا نسب کے اعتبار سے میرے بھائی تو وہ آزاد ہو جائے گا جس طرح گزر چکا ہے۔

16506۔ (قوله: وَلَا سُلْطَانَ لِي عَلَيْكَ) کیونکہ سلطان سے مراد حجت اور قبضہ ہے۔ اور دونوں میں سے ہر ایک کی

لفظی ملک کی نفی کا تقاضا نہیں کرتی جس طرح مکاتب۔ اس میں آقا کی ملکیت ثابت ہوتی ہے قبضہ ثابت نہیں ہوتا۔

بِخِلَافِ عَكْسِهِ كَمَا مَرَّ (وَإِنْ نَوَى) قُتِدَ لِأَخِيْرَةِ لِتَوْقُفِهِ فِي التِّدَاءِ عَلَى النَّيَّةِ كَمَا نَقَلَهُ ابْنُ الْكَمَالِ
وَكَذَا نَفَى السُّلْطَانُ كَمَا رَجَّحَهُ الْكَمَالُ وَأَقْرَهُ فِي الْبَحْرِ (وَ) كَذَا (أَنْتِ مِثْلُ الْحَرِّ) يَعْتِقُ بِالنِّيَّةِ
ذَكَرَهُ ابْنُ الْكَمَالِ وَغَيْرُهُ

اس کے برعکس معاملہ مختلف ہے جس طرح گزر چکا ہے اگرچہ وہ آزادی کی نیت کرے۔ یہ الفاظ طلاق کے لیے قید ہے کیونکہ
ندا میں وہ نیت پر موقوف ہے جس طرح ”ابن کمال“ نے نقل کیا ہے۔ اور اسی طرح سلطان کی نفی ہے جس طرح ”کمال“ نے
اسے راجح قرار دیا ہے۔ اور ”البحر“ میں اسے ثابت رکھا ہے اور اسی کی مثل: انت مثل الحر ہے یعنی تو آزادی کی طرح ہے
نیت کے ساتھ غلام آزاد ہو جائے گا۔ ”ابن کمال“ وغیرہ نے اسے ذکر کیا ہے

16507 - (قوله: بِخِلَافِ عَكْسِهِ) وہ آزادی کے الفاظ کے ساتھ طلاق کا وقوع ہے۔ کیونکہ ملک رقبہ کا ازالہ ملک
متعہ کے ازالہ کو مستلزم ہے اس کے برعکس نہیں، ”درر“۔

16508 - (قوله: كَمَا مَرَّ) یعنی طلاق کے باب کے شروع میں گزر چکا ہے۔

16509 - (قوله: قُتِدَ لِأَخِيْرَةِ) یعنی مصنف کا قول دان نوی آخری مسئلہ کی طرف راجع ہے وہ طلاق کے الفاظ
ہیں۔ جہاں تک پہلے مسئلہ کا تعلق ہے جو ندا کا مسئلہ ہے اور دوسرا مسئلہ جو غلبہ اور قبضہ کی نفی کا مسئلہ ہے دونوں میں آزادی کا
وقوع نیت پر موقوف ہے۔ پس دونوں اس کے کنایات میں سے ہوں گے۔

16510 - (قوله: كَمَا نَقَلَهُ ابْنُ الْكَمَالِ) یعنی ”ابن کمال“ نے ”غایۃ البیان“ سے نقل کیا ہے۔ اسی طرح ”البحر“
میں ”غایۃ البیان“ سے انہوں نے ”التحفة“ سے نقل کیا ہے اور کہا: اس وقت ان مسائل کو ایک حکم میں نہیں جمع کرنا چاہیے۔
”الزہر“ میں بھی اسے ثابت رکھا ہے۔

میں کہتا ہوں: بلکہ ”الفتح“ کی جو بحث (مقولہ 16505 میں) گزر چکی ہے اس کی بنیاد پر یہ چاہیے کہ آزادی نیت کے
بغیر ثابت ہو جب وہ مجہول النسب ہو۔

16511 - (قوله: كَمَا رَجَّحَهُ الْكَمَالُ) اسے بعض مشائخ سے بھی نقل کیا ہے۔ تینوں ائمہ یعنی امام ”مالک“، امام
”شافعی“ اور امام ”احمد“ رحمہ اللہ علیہم کا بھی یہی قول ہے۔ کیونکہ اس میں اور لا سبیل میں کوئی فرق ظاہر نہیں ہوا۔ امام ”کرمی“ سے
مردی ہے۔ میری عمر گزر گئی میرے لیے دونوں کے درمیان فرق ظاہر نہیں ہوا۔ پھر ”کمال“ نے فرق نہ ہونے کی وضاحت
کے بعد کہا: والذي يقتضيه النظر كونه من الكنایات نظر و فکر جس کا تقاضا کرتی ہے وہ یہ ہے کہ یہ کنایات میں سے ہے۔

16512 - (قوله: وَأَقْرَهُ فِي الْبَحْرِ) ”الزہر“، ”الشرنبلا لیه“ اور ”المقدسی“ میں اسی طرح ہے۔

16513 - (قوله: يَعْتِقُ بِالنِّيَّةِ) زیادہ بہتر یہ قول تھا: لا يعتق الا بالنیة۔

16514 - (قوله: ذَكَرَهُ ابْنُ الْكَمَالِ وَغَيْرُهُ) یعنی آزادی کے لیے نیت کی شرط کا ذکر کیا۔ اسی کی مثل ”البحر“ میں

(إِلَّا فِي قَوْلِهِ) أَطْلَقْتِكِ وَلَوْ لِعَبْدِهِ فَتَحَّ (أَمْرُكَ بِيَدِكَ أَوْ اخْتَارِي فَهُوَ عِتْقٌ مَعَ النِّيَّةِ) فَهُوَ مِنْ كِنَايَاتِ الْعِتْقِ أَيْضًا، وَلَا بَدْعَ بَدَائِعٍ، وَيَتَوَقَّفُ عَلَى الْقَبُولِ فِي الْمَجْلِسِ، وَكَذَا اخْتَارَ الْعِتْقُ أَوْ أَمْرُ عِتْقِكَ بِيَدِكَ وَإِنْ لَمْ يَخْتَجِ لِلنِّيَّةِ: لِأَنَّهُ تَنْبِيهُكَ كَالطَّلَاقِ،

مگر اس کے اس قول میں میں نے تجھے طلاق دی اگرچہ وہ یہ قول اپنے غلام سے کہے تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں ہے یا تو اپنے آپ کو اختیار کر لے تو وہ نیت کے ساتھ آزاد ہوگا۔ یہ آزادی کے کنایات میں سے بھی ہے یہ کوئی نئی چیز نہیں "بدائع" اور آزادی مجلس میں قبول کرنے پر موقوف ہوگی۔ اسی طرح یہ قول ہے: تو آزادی کو اختیار کرے یا تیری آزادی کا معاملہ تیرے ہاتھ میں ہے اگرچہ نیت کا محتاج نہ ہو۔ کیونکہ طلاق کی طرح یہ بھی مالک بنانا ہے۔

"زلیعی" اور "غایۃ البیان" سے مروی ہے۔ "النہز" اسے "العناہ" اور اسی میں "المبسوط" کی طرف منسوب کیا ہے۔

16515۔ (قوله: إِلَّا فِي قَوْلِهِ الخ) یہ ان کے قول و بالفاظ الصلح سے مستثنیٰ ہے۔ اور اطلاقتک کے قول کو زائد ذکر کیا ساتھ ہی مصنف نے اسے پہلے ذکر کیا تاکہ جن کی استثنا کی اس کو مکمل کریں۔ لیکن الامر بالید اور الاختیار کی استثنا منقطع ہے۔ کیونکہ یہ دونوں کنایات تفویض میں سے ہیں کنایات طلاق میں سے نہیں ہیں۔

16516۔ (قوله: أَوْ اخْتَارِي) اسے "البحر" اور "النہز" میں "البدائع" کی طرف منسوب کیا ہے۔ میں کہتا ہوں: یہ مذہب کے خلاف ہے۔ "الذخیرہ" میں ہے: امام "محمد" رضی اللہ عنہ نے "الاصل" میں کہا: جب ایک آدمی نے اپنی لونڈی سے کہا: تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں اس قول کے ساتھ وہ آزادی کی نیت کرتا ہے تو آزادی لونڈی کے ہاتھ میں نہ ہوگی۔ آپ نے الامر بالید اور اختاری فی العتق میں فرق نہیں کیا اور طلاق میں دونوں میں برابری کی ہے۔ "الذخیرہ" کا کلام ہے۔ "الفتح" میں اسی طرح تصریح ہے: اگر مرد نے لونڈی سے کہا: تو اختیار کر تو عورت نے اپنے آپ کو اختیار کیا تو آزادی ثابت نہ ہوگی اگرچہ اس کی نیت کی۔ "کافی الحاکم" میں اختلاف کی حکایت کے بغیر اس کی تصریح کی ہے۔ اور تو باخبر ہے "الاصل" اور "الکافی" میں جو قول ہے وہ مذہب کی نص ہے اس سے نہیں پھرا جائے گا۔ میں نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اس پر متنبہ کیا ہو اسے غنیمت جان۔

16517۔ (قوله: وَلَا بَدْعَ) یہ منفرد امر نہیں جو اپنی نظر سے خارج ہو۔ یہ ان کے قول: فهو من کنایات العتق ایضا کا جواب ہے۔ یعنی جس طرح یہ طلاق کے کنایات میں سے ہے کیونکہ جب یہ آزادی وغیرہ کا احتمال رکھتا ہے تو یہ بھی ان کے کنایات میں سے ہوا۔

16518۔ (قوله: وَيَتَوَقَّفُ) یعنی آزادی اس قول امرت بیدت اور اختیار میں موقوف ہوگی۔ اطلاقتک کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس میں تملیک نہیں یہاں تک کہ وہ موقوف ہوتا۔

16519۔ (قوله: وَإِنْ لَمْ يَخْتَجِ لِلنِّيَّةِ) کیونکہ یہ صریح ہے کیونکہ عتق کا لفظ ذکر کیا، "ح"۔

16520۔ (قوله: لِأَنَّهُ تَنْبِيهُكَ) تشبیہ کی علت ہے یعنی اسی طرح اختار العتق ہے یہ مجلس پر موقوف ہے۔ کیونکہ یہ

وَلَا عِتْقَ بِتَحْوِ أَنْتِ عَلَى حَرَامٍ وَإِنْ نَوَى، لَكِنْ يُكْفَرُ بِوَطْئِهَا (وَ) يَصِحُّ أَيْضًا بِقَوْلِهِ عَبْدِي أَوْ حِمَارِي، أَوْ جِدَارِي (حَرْ) كَمَا لَوْ جَمَعَ بَيْنَ امْرَأَتِهِ وَبَهِيمَةٍ أَوْ حَجَرٍ وَقَالَ إِحْدَاكُمَا طَالِقٌ طَلَّقْتَ امْرَأَتَهُ، لَا لَوْ جَمَعَ بَيْنَ امْرَأَتِهِ أَوْ أُمَّتِهِ الْحَيَّةِ وَالسَّيْتَةِ جَوْهَرَةٌ وَزَيْلَعٌ

اور ان الفاظ سے آزادی نہیں ہوتی جیسے تو مجھ پر حرام ہے اگرچہ وہ نیت کرے لیکن وہ اس کے ساتھ وطی کرنے کی صورت میں کفارہ دے گا۔ اور آزادی اس قول سے بھی صحیح ہوگی: میرا غلام، میرا گدھا اور میری دیوار آزاد ہے۔ جس طرح وہ اپنے قول میں اپنی بیوی اور چوپائے یا پتھر کو جمع کرے اور کہے: تم دونوں میں سے ایک کو طلاق ہے تو اس کی بیوی کو طلاق ہو جائے گی اگر اس نے اپنی بیوی اور لونڈی جو زندہ یا مردہ ہوں کو جمع کیا تو طلاق نہ ہوگی۔ ”جوہرہ“، ”زلیعی“۔

تملیک ہے ”ح“۔ یا یہ ان کے قول سے توقف کی علت ہے۔

16521۔ (قولہ: وَإِنْ نَوَى) کیونکہ یہ طلاق کے ان کنایات میں سے ہے جو طلاق کے ساتھ خاص ہیں، ”ح“۔

16522۔ (قولہ: لَكِنْ يُكْفَرُ بِوَطْئِهَا) کیونکہ حلال کو حرام قرار دینا یہ قسم ہے گویا اس نے کہا: اللہ کی قسم میں تیرے

ساتھ وطی نہیں کروں گا، ”ح“۔

16523۔ (قولہ: عَبْدِي أَوْ حِمَارِي) یعنی اس نے ان دو لفظوں کو جمع کیا اور شارح کا قول: او جدار ی یعنی

حصاری کی جگہ یہ ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے۔ اور ”صاحبین“ رحمہ اللہ نے کہا: آزادی صحیح نہ ہوگی اس کی وضاحت ”زلیعی“ میں ہے، ”ط“۔

16524۔ (قولہ: الْحَيَّةِ) یہ اس کی بیوی اور اس کی لونڈی کی صفت ہے۔ اسے الگ کیا تاکہ ادکے ساتھ عطف ہو۔

اور شارح کا قول: والسبيته اس معنی میں ہے: اور اس کی بیوی یا اس کی لونڈی مردہ ہو یہ بین کے مدخول کے مقابل ہے۔

16525۔ (قولہ: جَوْهَرَةٌ) اس کی نص یہ ہے: اگر اس نے اپنے غلام اور اس کو جمع کیا جس پر آزادی واقع نہیں ہوتی

جیسے چوپایہ، دیوار اور ستون۔ اور اس نے کہا: میرا غلام آزاد ہے یا یہ، یا اس نے کہا: یا تم دونوں میں سے ایک تو امام ”ابو حنیفہ“

رحمہ اللہ کے نزدیک غلام آزاد ہو جائے گا اور ”صاحبین“ رحمہ اللہ کے نزدیک آزاد نہیں ہوگا۔ اگر اس نے اپنے غلام سے کہا: تو

آزاد ہے یا آزاد نہیں تو بالا جماع اس کا غلام آزاد نہیں ہوگا مگر نیت کے ساتھ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ نیر کے غلام کی صفت

آزادی سے نہیں لگائی جاتی مگر اس کے آقا کی جانب سے یہ صفت لگائی جاسکتی ہے۔ بعض اوقات یہ جائز ہوتا ہے کہ اس نے

ایسی آزادی واقع کی ہو جو آقا کی اجازت پر موقوف ہو۔ اسی طرح جب اس نے زندہ اور مردہ لونڈی کو جمع کیا اور کہا: تو آزاد

ہے، یا یہ، یا تم دونوں میں سے ایک آزاد ہے تو اس کی لونڈی آزاد نہ ہوگی۔ کیونکہ مردہ لونڈی کی آزادی کے ساتھ صفت لگائی

جاتی ہے اور یہ قول کیا جاتا ہے: وہ آزاد ہونے کی حیثیت میں مرئی اور لونڈی کی حیثیت سے مرگئی پس آزادی اس کی لونڈی

کے ساتھ خاص نہ ہوگی، ”ح“۔

(و) يَصِحُّ أَيْضًا (بِبَيْتِكَ ذِي رَحِمٍ مَحْرَمٍ أُمَّي قَرِيبٍ حَرَمٍ نِكَاحُهُ أَبَدًا، وَكَوْشَقْصًا فَيَعْتِقُ بِقَدْرِهِ عِنْدَكَ،

اور آزادی صحیح ہو جائے گی جب ذی رحم محرم کی ملکیت حاصل ہو۔ یعنی ایسا قریبی رشتہ دار جس کے ساتھ نکاح ہمیشہ کے لیے حرام ہو اگرچہ اس کے ایک حصہ کا مالک ہو۔ پس ”امام اعظم“ کے نزدیک اسی حساب سے وہ آزاد ہو جائے گا۔

ذی رحم محرم کی ملکیت کا بیان

16526۔ (قولہ: بِبَيْتِكَ ذِي رَحِمٍ مَحْرَمٍ) یہ خریدنے، بہہ، مصیبت وغیرہ کے ساتھ ملکیت حاصل کرنے کو شامل ہے۔ ”قہستانی“۔ یہ قول اس صورت کو شامل ہے جب وہ براہ راست اس کا مالک ہو یا اپنے نائب کی وساطت سے مالک ہو یا پس اس میں وہ غلام بھی داخل ہوگا جس کو ایسے غلام نے خریدا جسے آقا نے تجارت کی اجازت دی تھی اور اس غلام نے آقا کے ذی رحم محرم کو خریدا اور اس غلام پر کوئی قرض نہ ہو۔ جہاں تک مدیون (مقروض) غلام کا تعلق ہے تو اس نے جس غلام کو خریدا تھا وہ آزاد نہیں ہوگا۔ یہ ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کا نقطہ نظر ہے۔ ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے اختلاف کیا ہے اور مکاتب اس سے خارج ہوگا جب وہ اپنے آقا کے بیٹے کو خریدے۔ کیونکہ مکاتب کا خریدنا اور غلام آزاد نہیں ہوتا اس پر سب ائمہ کا اتفاق ہے۔ ”بحر“ میں ”الظہیر“ سے منقول ہے۔

تشبیہ

”القنیہ“ میں ہے: ایک آدمی نے اپنے باپ کی لونڈی سے وطی کی اس کے ہاں اس سے بچہ پیدا ہوا اس بچے کو بیچنا جائز نہیں وطی کرنے والا شبہ کا دعویٰ کرے یا دعویٰ نہ کرے۔ کیونکہ یہ اس کے بیٹے کا بیٹا ہوتا ہے تو جو نبی یہ بچہ اس کی ملک میں آیا وہ مالک پر آزاد ہو گیا اگرچہ بیٹے سے اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا جس طرح ایک آدمی نے غیر کی لونڈی سے بدکاری کی تو اس لونڈی نے اسی سے بچہ جن دیا پھر وہ زانی اس بچے کا مالک بن گیا تو بچہ اس پر آزاد ہو جائے گا اگرچہ زانی سے اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔ ”حاشیۃ الحموی“ میں ”غایۃ البیان“ سے مروی ہے: اگر اس نے اپنے ایسے بھائی کو خریدا جو زنا کے باعث بھائی بننا تھا اس کا مالک ہو تو وہ آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کی طرف نسبت باپ کے واسطے سے ہوتی ہے اور باپ کی نسبت منقطع ہے۔ پس بھائی ہونا ثابت نہیں ہوگا۔ علما نے کہا: مگر جب اس نے ایسے بھائی کو خریدا جو ماں کی جانب سے اس کا بھائی بنتا ہے تو جب ایسے بھائی کا مالک ہوگا تو وہ اس پر آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اس ولد کی نسبت اس ماں کی طرف ختم نہیں ہوتی پس اخوت ثابت ہے۔

16527۔ (قولہ: أُمَّي قَرِيبٍ) یہ ذی رحم کی تفسیر ہے۔ اور اس کا قول: حرم نکاحہ ابدایہ محرم کی تفسیر ہے۔ ”در منشی“

میں کہا: پھر دو محرم ایسے افراد ہیں جن کا آپس میں نکاح جائز نہیں ہوتا اگر ان میں سے ایک مذکر اور دوسرا مونث ہو۔ ایسا محرم جو ذی رحم نہیں ہوتا جیسے رضاعی بیٹا، اصل اور فرع کی بیوی، ان کا مالک بننے کی صورت میں بالاتفاق غلام آزاد نہیں ہوگا۔ اسی طرح ایسا رحم (رشتہ دار) جو محرم نہ ہو جیسے چچا اور ماموں کی اولاد تو یہ بھی بالاتفاق آزاد نہ ہوں گے۔ ”کافی“ وغیرہ۔

16528۔ (قولہ: عِنْدَكَ الْخ) یعنی ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ آپ کے نزدیک

أَوْ حَمَلًا كَثِيرًا زَوْجَةً أَبِيهِ الْحَامِلِ مِنْهُ (وَلَوْ النَّالِكُ صَبِيًّا أَوْ مَجْنُونًا أَوْ كَافِرًا) فِي دَارِنَا، حَتَّى لَوْ أُعْتِقَ الْمُسْلِمُ أَوْ الْحَرَبِيُّ

یا وہ حمل ہو جس طرح وہ اپنے باپ کی اس زوجہ کو خریدتا ہے جو اس کے باپ سے حاملہ ہو اگرچہ مالک بچہ ہو، مجنون ہو یا کافر ہو جب کہ وہ ہمارے دار میں ہو یہاں تک کہ اگر مسلمان یا حربی نے

آزادی تقسیم کو قبول کرتی ہے۔ ”صاحبین“ وظلمتہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔

16529۔ (قولہ: أَوْ حَمَلًا الخ) وہ حمل آزاد ہو جائے گا اس کی ماں آزاد نہیں ہوگی اور مالک کو یہ حق نہیں ہوگا کہ بچہ پیدا ہونے سے پہلے اسے بیچے۔ کیونکہ وہ اپنے بھائی کا مالک بنا ہے پس وہ اس پر آزاد ہو جائے گا۔ ”بدائع“ یہ علما کے اس قول کے منافی ہے: بے شک حمل لفظ مملوک کے تحت داخل نہیں ہوتا یہاں تک کہ کل مملوک لی حربی یعنی ”میرا غلام آزاد ہے“ کہنے سے آزاد نہیں ہوگا۔ پس جواب کی ضرورت ہے، ”بحر“۔

میں کہتا ہوں: کسی شے کا ملک ہونے سے اس کا مطلقاً مملوک ہونا لازم نہیں آتا ”نہر“۔ اس کی توضیح یہ ہے کہ اس قول کل مملوک لی حربی کہ اسے مطلق ذکر کیا میں مملوک اس ذات کی طرف پھرے گا جو اس کا مملوک ہو اور بذاتہ مستقل ہو جب کہ حمل ماں کا جز ہے۔ پس اس کی ملک ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس پر مملوک کا اسم صادق آئے جب مملوک کو مطلق ذکر کیا جائے۔ یہاں آزادی کو اس امر پر معلق کیا گیا ہے جب قریبی رشتہ دار اس کی ملک میں داخل ہونہ کہ اس پر معلق کیا گیا ہے کہ یہ اس میں سے ہے جس پر مطلق مملوک کا لفظ صادق آتا ہے۔ اس وجہ سے یہاں حمل اس میں داخل ہوگا وہاں داخل نہیں ہوگا۔ فافہم

16530۔ (قولہ: وَلَوْ النَّالِكُ صَبِيًّا أَوْ مَجْنُونًا) دونوں کو اس کا اہل بنا یا گیا ہے کہ قریبی رشتہ دار ان کی ملک میں آنے کے ساتھ آزاد ہو جائے گا کیونکہ اس کے ساتھ بندے کا حق متعلق ہوتا ہے پس یہ فقہ کے مشابہ ہوگا، ”بحر“۔

16531۔ (قولہ: فِي دَارِنَا) یعنی دار السلام میں۔ اس کے ساتھ مقید کیا ہے کیونکہ دار الحرب میں تو ہمارا حکم نہیں چلتا، ”فتح“۔

دار الحرب میں اگر مسلمان یا حربی نے اپنا غلام آزاد کیا تو اس کا حکم

16532۔ (قولہ: حَتَّى لَوْ أُعْتِقَ الخ) شارح نے فی دارنا جو قید لگائی ہے اس پر تفریح ہے۔ زیادہ ظاہر یہ قول تھا: یہاں تک کہ اگر وہ دار الحرب میں اپنے قریبی کا مالک ہو۔ لیکن شارح کا قول اس کا بدرجہ اولیٰ فائدہ دیتا ہے۔ کیونکہ جب وہ صریح طریقہ سے آزاد کرنے کے ساتھ آزاد نہیں ہوتا تو ملک کے ساتھ بدرجہ اولیٰ آزاد نہیں ہوگا۔ ”الفتح“ میں دونوں قولوں میں تطبیق دی ہے۔ کہا: اگر وہ دار الحرب میں اپنے قریبی کا مالک ہو یا مسلمان نے دار الحرب میں اپنے قریبی کو آزاد کیا تو وہ آزاد نہیں ہوگا۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ اسی اختلاف کی بنا پر جب حربی نے اپنا غلام دار الحرب میں آزاد کیا۔ ”الایضاح“ میں اختلاف ذکر کیا ہے۔ ”کافی الحکم“ میں ہے: حربی کا دار الحرب میں اپنے قریبی کو آزاد کرنا

عَبْدَهُ فِي دَارِ الْحَرْبِ لَا يَعْتَقُ بِعَيْتِهِ بَلْ بِالشَّخْصِيَّةِ فَلَا وِلَاءَ لَهُ خِلَافَ الدِّينِ: وَلَوْ عَبْدَهُ مُسْلِمًا أَوْ ذِمِّيًّا
اپنا غلام آزاد کیا دار الحرب میں۔ تو اس کے آزاد کرنے سے آزاد نہیں ہوگا۔ بلکہ اسے کھلا چھوڑنے سے آزاد ہوگا اور آقا کے
لیے کوئی ولانہ ہوگی۔ امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ اگر اس کا غلام مسلمان یا ذمی ہو

باطل ہے اور اختلاف کا ذکر نہیں کیا مگر جب اسے آزاد کیا اور اسے کھلا چھوڑ دیا۔ ”المختلف“ میں کہا: امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ
کے نزدیک وہ آزاد ہو جائے گا اور اس کی ولا (ترکہ) اس آقا کے لیے ہوگی۔ طرفین نے کہا: اس کے لیے کوئی ولانہ نہیں لیکن وہ
کھلا چھوڑنے سے آزاد ہو جائے گا آزادی کا قول کرنے سے آزاد نہیں ہوگا۔ پس وہ مرثم (ایسا غلام جو آقا سے زبردستی دار
السلام کی طرف چلا آیا) کی طرح ہے۔ پھر اس نے کہا: مسلمان جب دار الحرب میں داخل ہوا اس نے ایک حربی غلام خریدا
اس نے اسے وہاں ہی آزاد کر دیا قیاس یہ ہے وہ کھلا چھوڑنے کے بعد آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس سے مسلمانوں کے احکام
منقطع نہیں ہوئے۔ اور طرفین کے نزدیک ان دونوں کے لیے کوئی ولانہ ہوگی یہی قیاس ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا:
اس کے لیے ولا ہوگی یہی استحسان ہے۔ ”کتاب السیر“ میں امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ کا قول امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ ذکر کیا
ہے۔ اس تعبیر کی بنا پر اس قول میں اور جو قول ”الایضاح“ میں ہے اس میں جمع کی صورت یہ ہوگی: وہاں مسلمان سے مراد وہ
مسلمان ہے جو دار الحرب میں پیدا ہوا یہاں یہ بیان کیا کہ وہ دار الحرب میں داخل ہوا جب کہ وہ پہلے دار السلام میں تھا اسی وجہ
سے اس سے اسلام کے احکام ختم نہیں ہوئے۔ یہ ”الفتح“ میں ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ حربی جب دار الحرب میں مسلمان ہوا یا حربی باقی رہا اگر وہ وہاں قرہبی کا مالک ہو یا اس نے آزاد
کیا تو وہ آزاد نہیں ہوگا۔ امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے اختلاف کیا ہے مگر جب اسے کھلا چھوڑ دے یعنی اس سے اپنا ہاتھ
اٹھالے اور اسے کھلا چھوڑ دے۔ صرف آزادی کا قول کرنے سے وہ آزاد نہیں ہوگا اس آقا کے لیے اس آزاد کردہ غلام کے
لیے کوئی ولانہ ہوگی۔ امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کے لیے
ولا ہوگی۔ جہاں تک اصلی مسلمان کا تعلق ہے جب وہ دار الحرب میں داخل ہوا اس نے ایک حربی غلام خریدا اسے وہاں آزاد کر
یا تو استحسان یہ ہے کہ وہ کھلا چھوڑنے کے بغیر بھی آزاد ہو جائے گا اور اس آقا کے لیے ولا ہوگی۔ اس تعبیر کی بنا پر شارح کا
مسلم کو مطلق ذکر کرنا اس کے ساتھ مقید ہے کہ وہ دار الحرب میں پیدا ہوا۔ سب سے اچھا وہ قول ہے جو بعض نسخوں میں حتی
لواعتق المسلم الحربی میں او کے بغیر ہے یعنی ایسا مسلمان جو دار الحرب میں پیدا ہوا۔

16533۔ (قوله: عَبْدَهُ) یعنی حربی غلام اس کا قرینہ یہ قول ہے ولو عبده مسلماً؛ ”ح“۔

16534۔ (قوله: فَلَا وِلَاءَ لَهُ) یہ اس کے آزاد کرنے پر تفریح ہے جو آزادی کھلا چھوڑنے کے ساتھ ہونہ کہ جو آزادی

کا قول کرنے کی صورت میں ہو۔ کیونکہ ولا اعتاق کے احکام میں سے ہے اور وہ اس کے ساتھ آزاد نہیں ہوا۔

عَتَقَ بِالِاتِّفَاقِ لِعَدَمِ مَحَبَّتِهِ لِإِسْتِزْقَاقِ زَيْدِ عَمْرٍ (و) يَصْحُ أَيضًا بِتَخْرِيرِ (لِوَجْهِ اللَّهِ وَالشَّيْطَانِ وَالصَّنَمِ وَإِنْ) أَيْمَ وَ (كُفْرَ بِهِ) أَيْ بِالِاعْتِقَاقِ لِلصَّنَمِ (الْمُسَلِّمُ عِنْدَ قَضِ الشَّعْطِيمِ) ؛ لِأَنَّ تَعْظِيمَ الصَّنَمِ كُفْرٌ وَعِبَارَةٌ الْجَوْهَرَةُ نُوْقَالَ لِلشَّيْطَانِ أَوْ لِلصَّنَمِ كُفْرًا (و) يَصْحُ أَيضًا (بِكُفْرِهِ) أَيْ إِكْرَاهًا وَنُوْعٌ غَيْرُ مُدْجِي (وَسُكْرِي بِسَبَبِ مَحْظُورٍ)

تو بالاتفاق وہ غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ غلام محل ملکیت نہیں ”زیلعی“۔ اور آزادی صحیح ہوگی اگر اس نے اللہ تعالیٰ، شیطان اور بت کے لیے غلام آزاد کیا ہو اگرچہ وہ گناہ گار ہوگا۔ اور بت کے لیے غلام آزاد کرنے کی صورت میں مسلمان کافر ہو جائے گا جب اس نے تعظیم کا قصد کیا ہو۔ کیونکہ بت کی تعظیم کفر ہے۔ اور ”جوہرہ“ کی عبارت ہے: اگر اس نے کہا: شیطان یا بت کے لیے تو وہ کافر ہو جائے گا۔ اور جبر کے ساتھ اس سے غلام آزاد کروایا جائے تو بھی آزادی صحیح ہوگی۔ اگرچہ زیادتی اتنی نہ ہو کہ عضو اور جان کے تلف ہونے کا خطرہ ہو

16535۔ (قولہ: عَتَقَ بِالِاتِّفَاقِ) یعنی اسکا آقا جب آزاد کرے یا اسے خریدے جب وہ اسکا ذی رحم محرم ہو، ”ح“۔

16536۔ (قولہ: بِتَخْرِيرِ لِوَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى الخ) کیونکہ اس نے حتمی طور پر اسے آزاد کر دیا ہے اور اس نے صحیح یا

فاسد غرض بیان کر دی ہے۔ پس وہ اس میں قدح کا باعث نہیں ہوگا جس طرح ”البدائع“ میں ہے۔

وجہ اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات یا اس کی رضا ہے شیطان، شیاطین الانس والجن کا واحد ہے جس کا معنی ہے ان میں سے سرکش۔ صنم انسان کی صورت ہے وہ لکڑی کی ہو، سونے کی ہو یا چاندی کی ہو۔ اگر وہ صورت پتھر کی بنی ہو تو وہ وثن ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

16537۔ (قولہ: وَإِنْ أَيْمَ وَ كُفْرَ بِهِ) یہ لف نشر مرتب کے طریقہ پر ہے گناہ اس صورت میں ہے جب شیطان کے لیے آزاد کرے۔ کفر اس صورت میں ہے جب صنم کے لیے آزاد کرے۔ اس کا قرینہ یہ ہے کہ ضمیر مجرور کا مرجع صنم ہے ورنہ اثم کے لفظ کے زیادہ کرنے کا کوئی فائدہ نہیں۔ لیکن دونوں میں فرق ظاہر نہیں۔ شارح نے جو کہا ہے وہ وہی ہے مصنف ”المنح“ میں جس پر چلے ہیں۔ ”البحر“ کا ظاہر معنی بھی یہی ہے۔

اظہر یہ ہے کہ متن اور ”جوہرہ“ میں جو ہے یعنی کفر دونوں کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔

16538۔ (قولہ: أَيْ إِكْرَاهًا) یعنی دوسرے آدمی کو ایسی چیز پر مجبور کرنا جس سے وہ راضی نہ ہو۔ ”بحر“۔ اور یہ اشارہ

کیا کہ مراد مزید فیہ کا مصدر ہے۔ کیونکہ کراہہ اکراہ کا اثر ہے لیکن دونوں میں سے ہر ایک بھی صحیح ہے۔ فافہم

16539۔ (قولہ: وَنُوْعٌ غَيْرُ مُدْجِي) الملجی سے مراد ایسا کراہ ہے جو نفس یا عضو کو ضائع کر دے اور غیر ملجی اس کے

برعکس ہوتا ہے۔ اولیٰ یہ ہے کہ ملجی کے ساتھ مبالغہ ہو جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔

جبر و اکراہ کرنے والے پر قیمت واجب ہوگی۔ ”جوہرہ“۔ ”تارخانہ“ میں ہے: غلام نے اپنے آقا سے ایسی جگہ کہا جو

سَيَجِيءُ أَنْ كُلَّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ فَلَا يَخْرُجُ إِلَّا شُرْبُ الْمُنْضَرِّ فَإِنَّهُ كَالْغَمَاءِ (و) يَصِخُّ أَيْضًا مَعَ (هَزَلٍ) هُوَ عَدَمُ قَصْدِ حَقِيقَةٍ وَلَا مَجَازٍ (وَإِنْ عَلَّقَ) الْعِتْقُ (بِشَرْطٍ) كَدُخُولِ دَارٍ (صَخ)

اور اس نشے کی حالت میں آزاد کرنا صحیح ہوگا جو مخصوص سبب سے ہو۔ عنقریب یہ آئے گا کہ یہ مسکر (نشہ دینے والی چیز) حرام ہے مگر جو مجبوری کی بنا پر ہے کیونکہ وہ بے ہوشی کی طرح ہے اور ہنسی مذاق سے آزاد کرنے کی صورت میں آزادی صحیح ہوگی۔ بزل سے مراد یہ ہے کہ وہ اس کے حقیقی اور مجازی معنی کا قصد نہ کرے اور اس نے عتق کو شرط کے ساتھ معلق کیا جس طرح گھر میں داخل ہونا تو یہ صحیح ہوگا۔

لوگوں سے خالی تھی مجھے آزاد کر دے ورنہ میں تجھے قتل کر دوں گا اس نے قتل کے خوف سے اس غلام کو آزاد کر دیا تو غلام آزاد ہو جائے گا اور آقا کے لیے وہ دین میں مزدوری کرے گا۔

16540۔ (قولہ: سَيَجِيءُ) یعنی کتاب الاثر بہ میں (مقولہ 33875 میں) آئے گا: ان کل مسکر حرام یعنی وہ چیز جس کا کثیر نشہ دے دے تو اس کا قلیل حرام ہوتا ہے یہ امام "محمد" رضی اللہ عنہما کا قول ہے جس پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ اس میں وہ مشروبات جو انگور کے علاوہ سے بنائے گئے ہوں وہ مشروب جس کا ایک حصہ ختم ہو چکا ہو وہ اس میں داخل ہے نشہ کے قصد سے نہیں بلکہ تقویٰ اور استبرا کی وجہ سے داخل ہوگا۔ اور کشمکش کا نفع جس کو پکا یا نہ گیا ہو تو اس کے ساتھ نشہ ایک ممنوع سبب سے ہوگا جس طرح خرپینے سے نشہ ہو جاتا ہے۔ جہاں تک اس کی اس تعبیر کا تعلق ہے جو "امام صاحب" رضی اللہ عنہما کے قول پر ہے جب اس نے وہ مشروب پیا جس سے معصیت کا ارادہ نہیں تھا تو یہ ممنوع نہیں ہوگا جب اس کے باعث اسے نشہ ہو جائے تو اس کی جانب سے طلاق صحیح نہ ہوگی اور عتاق بھی صحیح نہ ہوگا۔ جہاں تک بذات خود نشہ کا تعلق ہے تو یہ بالاتفاق حرام ہے۔ یہ اس معنی میں ہے اتنی مقدار جو نشہ کی طرف لے جائے۔

یہاں تک کہ جب اسے علم ہوا کہ دو پیالے پینا نشہ نہیں دیتا بے شک تیسرا جام نشہ دیتا ہے تو صرف تیسرے جام کا پینا حرام ہوگا۔ یہ "امام اعظم" کا قول ہے۔ اگر دو گلاسوں سے اسے نشہ ہو گیا تو یہ نشہ ممنوع سبب سے نہیں۔ جہاں تک امام "محمد" رضی اللہ عنہما کا تعلق ہے تو حرام اس کا سبب ہے اگرچہ تھوڑا ہو جس طرح شراب ہے۔ فافہم

16541۔ (قولہ: فَلَا يَخْرُجُ) وہ ممنوع سبب سے خارج نہیں ہوگا مگر مجبور کا پینا یعنی لقمہ حلق سے اتارنے کے لیے یا جبر کے سبب سے اسے اتارنا۔ اس کی مثل وہ ہے جو مباح عمل سے حاصل ہوتا ہے جس طرح صفراء کے غلبہ کے موقع پر شہد۔

16542۔ (قولہ: مَعَ هَزَلٍ) اس سے مراد کھیل ہے اس پر ہم پہلے (مقولہ 16463 میں) گفتگو کر چکے ہیں۔

16543۔ (قولہ: وَإِنْ عَلَّقَ الْعِتْقَ بِشَرْطٍ الْخ) اس کی تعلیق ملک اور سبب ملک کو شامل ہوگی جس طرح اس کے بارے میں تصریح (مقولہ 16445 میں) گزر چکی ہے اگر اسے ملک صحیح پر معلق کرنا ضروری ہے۔ "الجوبہرہ" میں ہے: اگر مکاتب یا غلام نے کہا: آئندہ زمانہ میں میں جس غلام کا مالک ہوں تو وہ آزاد ہے پھر وہ ایک غلام کا مالک بنا تو "امام صاحب"

وَعَتَّقَ إِنْ دَخَلَ (وَالْتَعْلِيقُ بِأَمْرِ كَائِنٍ تَنْجِيْزٌ، فَلَوْ قَالَ لِعَبْدِي) وَهُوَ فِي مِلْكِهِ (إِنْ مَلَكَتْكَ فَأَنْتَ حُرٌّ عَتَّقَ لِلنَّحَالِ، بِخِلَافِ قَوْلِهِ لِمُكَاتَبِهِ إِنْ أَنْتَ عَبْدِي فَأَنْتَ حُرٌّ) لَا يَعْتَقُ لِقُصُورِ الْإِضَافَةِ ظَهِيْرِيَّةً وَفِيهَا تُصْبِحُ حُرًّا تَعْلِيقٌ وَتَقْوَمُ حُرًّا وَتَقْعُدُ حُرًّا تَنْجِيْزٌ قَالَ إِنْ سَقَيْتَ حِمَارِي فَذَهَبَ بِهِ لِلنَّمَاءِ وَلَمْ يَشْرَبْ عَتَّقَ؛ لِأَنَّ الْمُرَادَ عَرَضُ النَّمَاءِ عَلَيْهِ قَالَ عَبْدِي الَّذِي هُوَ قَدِيمُ الصُّحْبَةِ حُرٌّ

اگر گھر میں داخل ہو اتو غلام آزاد ہو جائے گا۔ اور کسی وقوع پذیر امر کے ساتھ آزادی کو معلق کرنا یہ تنجیز ہوگی۔ اگر آقا نے اپنے غلام سے کہا جب کہ وہ اس کی ملک میں تھا: اگر میں تیرا مالک ہو اتو تو آزاد ہے تو غلام اسی وقت آزاد ہو جائے گا۔ اگر وہ اپنے مکاتب غلام کو کہے: اگر تو میرا غلام ہے تو تو آزاد ہے تو معاملہ مختلف ہوگا غلام آزاد نہ ہوگا کیونکہ اضافت میں کمی ہے، ”ظہیریہ“۔ اس میں ہے: تو صبح آزادی کی حیثیت میں کرے گا یہ تعلیق ہے۔ تو آزادی کی حیثیت سے کھڑا ہوگا اور تو آزادی کی حیثیت سے بیٹھے گا یہ تنجیز ہوگا۔ آقا نے کہا: اگر تو نے میرے گدھے کو پانی پلایا وہ گدھے کو پانی کے لیے لے گیا اور گدھے نے پانی نہ پیا تو وہ غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ مراد پانی کو اس پر پیش کرنا ہے۔ کہا: میرا وہ غلام جس کی صحبت قدیمی ہے وہ آزاد ہے۔

بیتعلیہ کے نزدیک وہ آزاد نہیں ہوگا اور ”صاحبین“ جو بیعتیہ کے نزدیک وہ آزاد ہو جائے گا۔ اگر اس نے کہا: اگر میں اس غلام کو خریدوں تو وہ آزاد ہے تو غلام آزاد نہیں ہوگا یہاں تک کہ وہ کہے: اگر میں آزادی کے بعد اسے خریدوں۔ اور ”صاحبین“ جو بیعتیہ کے نزدیک وہ آزاد ہو جائے گا۔

16544۔ (قوله: وَعَتَّقَ إِنْ دَخَلَ) یعنی اگر غلام اس کی ملک میں باقی رہا تو اس کی بیع کرنا اور شرط کے پائے جانے سے وہ اس کی ملک سے خارج ہو جائے گا۔ کیونکہ شرط کے ساتھ عتق کو معلق کرنا وہ اس کی ملکیت کو زائل نہیں کرتا مگر مدبر بنانے میں خاص طور پر معاملہ اس سے مختلف ہے۔ ”جوہرہ“۔ اگر اس نے غلام کو بیچا پھر اسے خرید اور وہ داخل ہو اتو آزاد ہو جائے گا، ”کافی“۔
16545۔ (قوله: لِقُصُورِ الْإِضَافَةِ) کیونکہ مکاتب کو اپنی ذات کی طرف عہد کے نام سے منسوب کرنا یہ قصور ہے یعنی یہ مکاتب میں ثابت نہیں۔ کیونکہ اس کے قول سے مراد ہے: اگر تو میرا غلام ہے اگر تجھ سے میری اجازت کے بغیر کوئی امر صادر نہیں ہوتا تو آزاد ہے جب کہ مکاتب اس صفت پر نہیں ہوتا، ”ط“۔

حاصل کلام یہ ہے کہ مطلق کامل کی طرف پھر جاتا ہے یعنی مطلق سے کامل مراد ہوتا ہے اور مکاتب ناقص غلام ہے۔

16546۔ (قوله: تَعْلِيقٌ) گویا کہا: جب تو صبح کرے تو تو آزاد ہے، ”ط“۔

16547۔ (قوله: تَنْجِيْزٌ) کیونکہ اس سے مراد ہے کہ وہ تمام احوال میں آزاد ہے، ”ط“۔

16548۔ (قوله: لِأَنَّ الْمُرَادَ عَرَضُ النَّمَاءِ عَلَيْهِ) یعنی اس پر یہ لازم تھا کہ گدھے پر پانی پیش کرے نہ کہ اس کے

ذمہ تھا کہ پیاس کو زائل کرے۔ کیونکہ یہ اس کی وسعت میں نہ تھا۔ اور کیونکہ یہ کہا جائے گا: میں نے اسے پلایا اس نے نہ پیا۔

عَتَّقَ مَنْ صَحِبَهُ سَنَةً هُوَ الْمُخْتَارُ؛ وَلَوْ قَالَ أَنْتَ عَتَيْتُ وَنَوَى فِي الْمِلْكِ دَيْتَ وَلَوْ زَادَ فِي السِّنِّ لَا يَعْتَقُ
(وَعَتَّقَ بِمَا أَنْتَ إِلَّا حُرًّا) لَا بِمَا أَنْتَ إِلَّا مِثْلَ الْحُرِّ، وَإِنْ نَوَى، وَلَا بِكُلِّ مَالِي حُرًّا وَلَا بِكُلِّ عَبْدِي فِي الْأَرْضِ

جو ایک سال سے اس کی ملک میں داخل ہے وہ آزاد ہو جائے گا۔ یہی پسندیدہ نقطہ نظر ہے۔ اگر اس نے کہا: تو عتق ہے اور ملک کے قدیم ہونے کی نیت کی تو دیکھنا اس کی بات مان لی جائے گی۔ السن کے لفظ کو زائد ذکر کیا تو وہ غلام آزاد نہیں ہوگا۔ آقا نے کہا: تو نہیں ہے مگر آزاد، تو اس قول کے ساتھ غلام آزاد ہو جائے گا۔ اس قول: تو نہیں ہے مگر آزاد کی مثل، تو آزاد نہیں ہوگا اگرچہ اس نے نیت کی ہو۔ اور جو کچھ میرا ہے وہ آزاد ہے اس کے ساتھ آزاد نہیں ہوگا، زمین میں جتنے غلام ہیں،

16549۔ (قوله: عَتَّقَ مَنْ صَحِبَهُ سَنَةً) مراد ہے جو غلام ایک سال سے اس کی ملک میں ہو وہ آزاد ہو جائے گا

خواہ اس کی صحبت میں رہا ہو یا صحبت میں نہ رہا ہو، ”ط“۔

16550۔ (قوله: وَنَوَى فِي الْمِلْكِ) اور یہ نیت کی کہ وہ اس کی ملک میں قدیم ہے، ”ط“۔

16551۔ (قوله: دَيْتَ) اس کی قضا، تصدیق نہ کی جائے گی۔

16552۔ (قوله: وَلَوْ زَادَ فِي السِّنِّ) یعنی اس امر کی تصریح کی یہ کہا: تو عمر میں قدیمی ہے یعنی عمر میں بڑا ہے۔

”البحر“ میں ”الغانیہ“ سے مروی ہے: اگر کہا: انت حر النفس، یعنی تو نفس کا آزاد ہے یعنی اخلاق میں ایسا ہے تو وہ غلام قضا میں آزاد ہو جائے گا۔

16553۔ (قوله: وَعَتَّقَ بِمَا أَنْتَ إِلَّا حُرًّا) کیونکہ نفی سے استثناء تاکید کے طریقہ پر امر کو ثابت کرنا ہوتا ہے جس طرح

کلمہ شہادت میں ہے ”ہدایہ“۔ ”حموی“ نے ”منیۃ المفتی“ سے جو قول نقل کیا ہے وہ اس سے مستثنیٰ ہے: جب اس نے اپنے غلام کو کسی شے کا حکم دیا تو وہ رک گیا تو آقا نے غلام سے کہا: تو نہیں ہے مگر آزاد تو وہ غلام آزاد نہیں ہوگا۔ ”ابوسعود“ نے اس کا ذکر کیا ہے۔ ”طحاوی“ نے کہا: کیونکہ حال کا قرینہ اس پر دل ہے کہ مراد ہے تیرے یہ افعال نہیں ہے مگر آزاد آدمی کے افعال ہیں۔

16554۔ (قوله: لَا بِمَا أَنْتَ إِلَّا مِثْلَ الْحُرِّ، وَإِنْ نَوَى) ”الدر المنبتی“ میں ”الھیط“ سے اسی طرح مروی ہے مگر

”البحر“ اور ”القہستانی“ میں اس مسئلہ کو ”الھیط“ سے وان نوى کے قول سے نقل کیا ہے۔ ”جوہرہ“ میں یہ قول ”الھیط“ کی طرف منسوب کرنے کے بغیر ہے۔

ہاں ”القہستانی“ میں ہے: آزادی صحیح نہ ہوگی اس قول کے ساتھ تو آزاد مرد یا آزاد عورت کی طرح ہے اگرچہ آقا نیت کرے۔ بعض نے کہا: وہ نیت کے ساتھ آزاد ہو جائے گا۔ جس طرح ”الاختیار“ میں ہے۔ ”زیلعی“ نے دوسرے قول پر انحصار کیا ہے اور کہا: کیونکہ اس نے دونوں میں مماثلت کو ثابت کیا ہے۔ بعض اوقات مماثلت عام ہوتی ہے اور بعض اوقات خاص ہوتی ہے۔ پس نیت کے بغیر آزاد نہیں ہوگا۔

16555۔ (قوله: وَلَا بِكُلِّ مَالِي حُرًّا) کیونکہ اس سے غیر کی شرکت سے خالص ہونے کا ارادہ کیا جاتا ہے۔ ”بحر“۔

أَوْ كُلِّ عَبِيدِ الدُّنْيَا أَوْ أَهْلِ بَدِيخٍ حُرٌّ عِنْدَ الشَّانِ وَبِهِ يُفْتَى بِخِلَافِ هَذِهِ السِّكَّةِ أَوْ الدَّارِ بِحُرِّ (حُرٌّ رَحْمَةً حَامِلًا عَتَقًا) أَصَالَةً وَقَصْدًا

دنیا کے جتنے غلام ہیں یا اہل بدیخ آزاد ہیں تو غلام آزاد نہیں ہوگا۔ یہ امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہما کا نقطہ نظر ہے۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ یہ صورت مختلف ہوگی جب وہ کہے: اس گلی یا اس گھر کے غلام آزاد ہیں۔ آقا نے حاملہ لونڈی کو آزاد کیا تو دونوں اصلاً اور قصداً آزاد ہو جائیں گے

16556۔ (قولہ: أَوْ أَهْلِ بَدِيخٍ) یعنی اہل بدیخ کے تمام غلام جب کہ وہ بھی اہل بدیخ میں سے ہے اور اس نے اپنے غلام کی نیت نہیں کی جس طرح "تاتر خانہ" میں ہے۔ اس کا مقضایہ ہے: اگر اس نے اپنے غلام کو آزاد کرنے کی نیت کی تو اس کا غلام آزاد ہو جائے گا۔ ظاہر یہ ہے کہ اسی قسم کا حکم ہوگا اس قول میں: کل عبد فی الارض زمین میں جتنے غلام ہیں۔ اور اس قول میں: عبید اهل الدنيا اس دنیا کے تمام غلام۔ اس کی تائید یہ قول کرتا ہے کہ اس نے اس کے بعد کہا: ولو قال: ولد آدم کلہم احرار لا یعتق عبده الا بالنیة بالاتفاق۔ اگر اس نے کہا: حضرت آدم علیہ السلام کی تمام اولاد آزاد ہے تو اس کا اپنا غلام آزاد نہیں ہوگا گروہ اس کی آزادی کی نیت کرے گا اس پر سب کا اتفاق ہے۔

16558۔ (قولہ: حُرٌّ) دوسرے مسئلہ میں لفظ کل کو پیش نظر رکھتے ہوئے خبر کو خود ذکر کیا ہے، "ط"۔

16559۔ (قولہ: بِخِلَافِ هَذِهِ السِّكَّةِ أَوْ الدَّارِ) کیونکہ اس قول کی صورت میں غلام آزاد ہو جائے گا اگرچہ وہ اس کی نیت نہ کرے۔ "تاتر خانہ" میں جو ہے اس کے برعکس ہے۔ اس سے پہلے کہا: اسی اختلاف پر ہے جب وہ کہے: ہر وہ غلام جو اسی مسجد یعنی جامع مسجد میں جمعہ کے روز ہے تو وہ آزاد ہے۔ اور اس کا غلام مسجد میں ہے مگر اس نے اپنے غلام کی نیت نہیں کی۔ یا اس نے کہا: ہر عورت کو طلاق ہے جب کہ اس کی عورت مسجد میں ہے مگر جب وہ اس کی نیت نہ کرے۔ اس وقت گلی اور مسجد جامع میں فرق ہے۔ مسجد جامع شہر کے حکم میں ہے۔ کیونکہ وہ شہر کے اہل کو جمع کرنے والی ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے یوم جمعہ کی قید لگائی۔ سکہ (گلی) کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس کے اہل محصور و محدود ہوتے ہیں۔ اس وجہ سے وہ نیت کے بغیر آزاد ہو جائے گا۔ اس پر اتفاق ہے اسے ذہن نشین کر لو۔ شارح نے مسئلہ کو "البحر" کی طرف منسوب کیا ہے جب کہ "البحر" میں سیکہ کا ذکر نہیں کیا بلکہ الدار کا ذکر کیا ہے۔

16559۔ (قولہ: عَتَقًا) اسے مطلق ذکر کیا ہے۔ پس یہ اسے بھی شامل ہے جب وہ اس کے حمل کی استثنا کرے۔

کیونکہ وہ ماں کی تیج میں آزاد ہو جائے گا جس طرح "تاتر خانہ" میں ہے۔

16560۔ (قولہ: أَصَالَةً) اصالہ کے ہمزہ پر فتح ہے۔ قصداً کا اس پر عطف اسی طرح ہے جس طرح علت کا عطف

معلول پر ہوتا ہے۔ "ط"۔ جہاں تک ماں کا تعلق ہے اس میں یہ ظاہر ہے۔ جہاں تک جنین کا تعلق ہے تو وہ اس حیثیت سے آزاد ہے کہ وہ جز ہے تو وہ آزادی جو کل پر مسلط ہے وہ جز پر اصالۃ اور قصداً مسلط ہوگی۔ یہ "البحر" کے قول کے منافی نہیں یعنی وہ دونوں آزاد ہوں گے یعنی ماں اور حمل ماں کی تیج میں آزاد ہوگا۔ کیونکہ ایک جز کل کے ضمن میں ہوتا ہے۔ "ح"۔ یہ اس کے

(إِذَا وَلَدَتْهُ بَعْدَ عِنْقِهَا لِأَقْلٍ مِنْ نِصْفِ حَوْلٍ) وَلَوْلَا كَثْرَةُ عَتَقَ تَبَعًا. وَشَمَرْتُهُ أَنْجِبَارًا وَوَلَايَةً (وَلَوْ حَرَكَهُ)

جب وہ لونڈی آزادی کے بعد چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جن دے۔ اگر اس سے زیادہ عرصہ میں بچہ پیدا ہوا تو بچہ تبعا آزاد ہو گا اور اس کا شمرہ اس کی ولا کا کھینچنا ہے۔ اگر آقا نے حمل کو آزاد کر دیا

ساتھ مقید ہے کہ اکثر بچہ ابھی نہ نکلا ہو اگر اکثر بچہ نکل چکا ہو تو وہ آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ احکام کے حق میں منفصل کی طرح ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ اس کے ساتھ عدت ختم ہو جاتی ہے اگر وہ اس حالت میں فوت ہو جائے تو وہ وارث بنے گا۔ اس کی مفصل بحث ”البحر“ میں ہے۔

16561۔ (قوله: إِذَا وَلَدَتْهُ الْخ) کیونکہ یہ یقینی امر ہے کہ آزادی کے وقت وہ حمل موجود تھا، ”ط“۔

16562۔ (قوله: وَلَوْلَا كَثْرَةُ) یعنی اقل سے زیادہ عرصہ میں بچے جنے تو یہ قول نصف تمام و بھی شامل ہوگا، ”ح“۔

16563۔ (قوله: عَتَقَ تَبَعًا) اس کا حاصل یہ ہے کہ حمل مطلقاً آزاد ہو جاتا ہے جب اس کی ماں کو آزاد کرے لیکن

جب عورت آزادی کے وقت سے چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جن دے تو وہ اصلانہ آزاد ہوتا ہے اور اس سے زیادہ عرصہ میں پیدا ہوا تو تبعا آزاد ہوتا ہے۔ مصنف نے اول کے ساتھ مقید کیا ہے تاکہ آنے والے قول والولد یتبع الامہ کے ساتھ تکرار واقع نہ ہو۔

اصلانہ اور تبعا آزاد ہونے میں فرق کا شمرہ

16564۔ (قوله: وَشَمَرْتُهُ) اصلانہ اور تبعا آزاد ہونے میں فرق کا شمرہ اس بچے کی ولا کا جانا ہے یہ کتاب الولاء میں

(مقولہ 30528 میں) مذکور ہے۔ کیونکہ وہاں کہا: جس نے اپنی لونڈی کو آزاد کیا جب کہ حال یہ ہو کہ اس کا خاوند غیر کا غلام ہو تو اس عورت نے نصف سال سے کم میں بچہ جنا جب سے وہ عورت آزاد ہوئی تو حمل کی ولا بھی ماں کے موالی سے منتقل نہ ہوگی۔

اگر اس نے آزادی کے بعد چھ ماہ سے زیادہ عرصہ میں بچہ جنا تو اس کی ولا ماں کے موالی کے لیے ہوگی۔ کیونکہ اس کے غلام ہونے کی وجہ سے باپ کے تابع ہونا معتذر ہے۔ اگر وہ غلام آزاد ہو گیا جب کہ وہ اس بچے کا باپ تھا اس کی آزادی بچے کی

وفات سے پہلے ہوگی تو اس کے بیٹے کی ولا باپ کے موالی کی طرف چلی جائے گی۔ کیونکہ مانع زائل ہو چکا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب وہ ماں عدت نہ گزار رہی ہو اگر وہ ماں عدت گزار رہی ہو اور اس نے آزادی کے وقت سے نصف سال سے زیادہ

مدت میں بچہ جن دیا اور فراق کے وقت سے دو سال سے کم عرصہ میں بچہ جن دیا تو باپ کے موالی کی طرف ولا منتقل نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ امر یقینی ہے کہ آزادی کے وقت حمل موجود تھا۔ کیونکہ حمل کی فراق سے قبل کے وقت کی طرف نسب ثابت ہے۔

16565۔ (قوله: وَلَوْ حَرَكَهُ الْخ) یعنی صرف حمل کو آزاد کیا اس طرح کہا: تیرا حمل آزاد ہے یا کہا: جما ہوا خون یا

گوشت کا لوتھڑا جو تیرے بطن میں ہے وہ آزاد ہے تو بچہ آزاد ہو جائے گا۔ ”خانیہ“۔ لیکن آزادی سے قبل اس حمل کے وجود کا تحقیق ضروری ہے اس طرح کہ چھ ماہ سے کم عرصہ میں اس نے بچہ جنا ہو۔ اگر چھ ماہ یا زیادہ عرصہ میں بچہ جنا ہو تو وہ آزاد نہیں ہو

گا اور آقا کا قول: صافی بطنک حرا اس حمل کے وجود کا اقرار نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کا یقینی ہونا متحقق نہیں کیونکہ اس کے نئے

وَلَوْ بَلَغَ عِلْقَةً أَوْ مُضْغَةً أَوْ إِنْ حَمَلَتْ بِوَلَدٍ فَهِيَ حُرٌّ (عَتَقَ فَقَطَّ) وَلَمْ يَجْزِ بِبَيْعِ الْأَمْرِ وَجَازَ هِبَتُهَا، وَلَوْ دَبَّرَهَا لَمْ تَجْزِ هِبَتُهَا فِي الْأَصْحَحِ؛ لِأَنَّهُ كَمُشَاعٍ وَبَطَلَ شَرْطُ الْمَالِ عَلَيْهِ، وَكَذَلِكَ عَلَى أُمِّهِ،

اگر چہ علقہ مضغہ کے لفظ کے ساتھ یا ان الفاظ کے ساتھ کہ اگر تو بچے سے حاملہ ہوئی تو وہ بچہ آزاد ہے تو صرف حمل آزاد ہوگا اور ماں کی بیع جائز نہ ہوگی اور اسکا ہبہ جائز ہوگا۔ اگر آقا نے اس حمل کو مدبر بنا دیا تو واضح قول کے مطابق حاملہ کو ہبہ کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ ایسا ہبہ ہے جو مشترک چیز میں ہے۔ اس حمل پر مال کی شرط لگانا باطل ہے۔ اسی طرح اس کی ماں پر مال کی شرط لگانا باطل ہے۔

سرے سے واقع ہونا جائز ہے۔ اس کی مکمل بحث ”المحرم“ میں ہے۔

16566۔ (قوله: أَوْ إِنْ حَمَلَتْ بِوَلَدٍ فَهِيَ حُرٌّ) ظاہر یہ ہے کہ یہ شرط ہے کہ وہ چھ ماہ سے زیادہ عرصہ میں بچہ جنے۔ کیونکہ اگر وہ چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جنے تو اس سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ حمل پہلے سے موجود تھا اور آزادی کی شرط نیا حاصل ہے۔ اگر وہ چھ ماہ کے بعد حمل ٹھہرنے کا انکار کر دے تو چاہیے کہ اس کا قول دو سال تک اسی طرح رہے۔ جہاں تک دو سال کے بعد ولادت کا تعلق ہے تو وہ یقیناً نیا حاصل ہے۔ تامل

16567۔ (قوله: عَتَقَ فَقَطَّ) یعنی صرف بچہ آزاد ہوگا ماں آزاد نہیں ہوگی۔ کیونکہ اضافت کے بغیر نہ تو بطور مقصود آزاد کرنے کی وجہ ہے اور نہ ہی تبعا آزاد کرنے کی وجہ ہے۔ کیونکہ اس میں قلب موضوع ہے، ”نہر“۔

فائدہ: قلب موضوع سے مراد ماں کو بچے کے تابع کرنا ہے۔ ”مترجم“۔

16568۔ (قوله: وَلَمْ يَجْزِ بِبَيْعِ الْأَمْرِ الْخ) کیونکہ اس کے بطن میں جو کچھ ہے جب وہ منتقل ہونے کو قبول نہیں کرتا تو یہ اس کے حمل کے قائم مقام ہو گیا جس کو مستثنیٰ کیا گیا ہو۔ اور بیع وہبہ میں استثنا شرط فاسد ہے۔ لیکن بیع شرط فاسدہ کے ساتھ باطل ہو جاتی ہے۔ ہبہ کا معاملہ مختلف ہے جس طرح بیع فاسد میں آئے گا، ”ح“۔

16569۔ (قوله: لَمْ تَجْزِ هِبَتُهَا فِي الْأَصْحَحِ) فرق یہ ہے کہ حمل کو مدبر بنانے سے بطن میں جو کچھ ہے اس سے آقا کی ملکیت زائل نہیں ہوتی۔ جب حمل کو مدبر بنانے کے بعد اس نے اس کی ماں کسی کو ہبہ کر دی تو موہوب چیز اس کے ساتھ متصل ہوگی جو موہوب نہیں۔ پس وہ اس مشترک چیز کے ہبہ کے معنی میں ہوگا جو تقسیم کا احتمال رکھتا ہے۔ مگر جو کچھ بطن میں ہے آزادی کے بعد وہ مملوک نہیں۔ ”بحر“ میں ”المبسوط“ سے مروی ہے۔

16570۔ (قوله: وَبَطَلَ شَرْطُ الْمَالِ عَلَيْهِ الْخ) کیونکہ جنین پر مال لازم کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ کیونکہ اس پر ولایت حاصل نہیں۔ اس کی ماں پر مال لازم کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ جب اس نے کہا: تیرے بطن میں جو کچھ ہے اس کو آزاد کر دیا ہے اس شرط پر کہ تجھ پر ہزار لازم ہے۔ ماں نے اسے قبول کر لیا اور اس نے چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جن دیا تو وہ بغیر کسی شے کے لازم ہوئے آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ آزادی عورت کے ہزار قبول کرنے پر معلق تھی جب کہ عورت نے ہزار کو قبول کیا تھا بچہ آزاد ہو جائے گا اور مال باطل ہو جائے گا۔ کیونکہ آزاد ہونے والے کے علاوہ پر آزادی کے بدل کو شرط لگانا جائز نہیں ہوتا۔ ”بحر“، ملخص

لِکِنْ یُسْتَرْطُ قَبُولَهَا لِیُعْتَقَ وَفِي الظَّهْرِیَّةِ قَالَ مَا نِي بَطْنِكَ مَتَى أَدَى إِلَیَّ أَلْفَا تَعْلِیْقُ وَفِيهَا أَوْصَى بِهٖ وَمَاتَ وَأَعْتَقَهُ الْوَرَثَةُ جَازًا وَصَمْنُوهُ یَوْمَ الْوِلَادَةِ وَلَوْ قَالَ أَكْبَرُ وَلَدِنِی بَطْنِكَ حُرٌّ قَوْلَدَتْ وَلَدَیْنِ فَأَوْلُهُمَا حُرٌّ وَجَا أَكْبَرُ وَالْوَلَدُ مَا دَامَ جَنِينًا

لیکن آزادی کے لیے عورت کا قبول کرنا شرط ہے۔ ”الظہیریہ“ میں ہے: اس نے کہا: تیرے بطن میں جو کچھ ہے جب وہ مجھے ہزار دے (تو آزاد ہے) تو یہ تعلیق ہوگی۔ اس میں یہ ہے: آقا نے حمل کی کسی کے حق میں وصیت کی اور وارثوں نے اس حمل کو آزاد کر دیا تو یہ آزاد کرنا جائز ہوگا اور ولادت کے دن کی قیمت کے وارث ضامن ہوں گے۔ اگر آقا نے کہا: تیرے پیٹ میں جو بڑا بچہ ہے وہ آزاد ہے تو اس نے دو بچے جنے تو ان میں سے جو پہلے نکلے گا وہ بڑا ہوگا اور بچہ جب تک ماں کے پیٹ میں ہے

16571۔ (قوله: لِكِنْ يُسْتَرْطُ قَبُولَهَا) جب آقا نے مال کی شرط عورت پر لگائی تو عورت کا اسے قبول کرنا شرط ہوگا اور شارح کا قول للعتق یہی شرط کے متعلق ہے۔

16572۔ (قوله: قَالَ مَا نِي بَطْنِكَ) خبر محذوف ہے تقدیر کلام یہ ہوگی: حر۔ یہ لفظ بعض نسخوں میں موجود ہے۔

16573۔ (قوله: تَعْلِیْقُ) یعنی ادائیگی پر معلق ہوگی جب اس نے چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جنا تو وہ آزاد ہوگا جب اس نے آقا کو ہزار دے دیا جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

16574۔ (قوله: أَوْصَى بِهٖ) یعنی اس کی لونڈی کے بطن میں جو کچھ ہے اس کی کسی کے حق کے میں وصیت کی اور خود مر گیا۔ وارثوں نے اسے آزاد کر دیا یعنی ماں کے پیٹ میں جو بچہ تھا اسے ماں کو آزاد کرنے کے ساتھ آزاد کرایا۔ ”البحر“ میں ”الظہیریہ“ سے عبارت مروی ہے۔ میں نے ”الظہیریہ“ میں اسی طرح دیکھا ہے۔ سب سے اچھی وہ عبارت ہے جو ”کافی الحاکم“ میں ہے: فاعتق الوارث الامة الخ۔ ”طحطاوی“ نے کہا: ظاہر یہ ہے کہ قصدا بچے کو آزاد کرنا جائز نہیں کیونکہ وہ وارثوں کا مملوک نہیں۔

16575۔ (قوله: جَازًا) یعنی ان کا آزاد کرنا جائز ہے۔ کیونکہ وہ لونڈی و رثاء کی ملک میں داخل ہے اور اس کا حمل موصی لہ کی ملک میں داخل نہیں۔ کیونکہ حمل تو اس وقت موصی لہ کی ملک میں داخل ہوگا جب ولادت ہو چکی ہوگی، ”ط“۔

16576۔ (قوله: وَصَمْنُوهُ یَوْمَ الْوِلَادَةِ) کیونکہ وہ پہلا دن ہوگا جس میں وہ وارث کی ملک میں داخل ہوگا اگر وہ آزادی کے بغیر باقی رہتا۔

16577۔ (قوله: فَأَوْلُهُمَا حُرٌّ وَجَا أَكْبَرُ) اس کلام کا ظاہر یہ ہے اگر وہ دونوں اکٹھے باہر نکلیں تو دونوں میں سے کوئی ایک بھی آزاد نہیں ہوگا۔ مگر جب چھ ماہ کا عرصہ گزرنے سے پہلے وہ تیسرا بچہ جن دے تو وہ دونوں آزاد ہو جائیں گے۔ کیونکہ یہ دونوں اس سے بڑے ہیں۔ ولد اگر چہ اسے مفرد ذکر کیا گیا لیکن وہ مفرد مضاف ہے۔ پس وہ عام ہوگا۔ ”طحطاوی“ نے سید ”ابوسعود“ سے نقل کیا ہے۔

16578۔ (قوله: مَا دَامَ جَنِينًا) ولادت کے بعد ان میں سے وہ کسی شے میں بھی ماں کے تابع نہیں ہوگا جن کا

(يَتَّبِعُ الْأَقْرَبَ وَلَوْ بَهِيمَةً فَيَكُونُ لِصَاحِبِ الْأَنْثَى، وَيُؤَكَّلُ وَيُضْعَى بِهِ لَوْ أُمَّهُ كَذَلِكَ (فِي الْبَلَدِ))

وہ ماں کے تابع ہوگا اگرچہ ماں چوپایہ ہو تو حمل، مؤنث کے مالک کا ہوگا اور اسے کھایا جائے گا اور اسے قربانی کے طور پر ذبح کیا جائے گا۔ اگر اس کی ماں اسی طرح ہو بچہ ملک میں ماں کے تابع ہوگا۔

انہوں نے ذکر کیا ہے یہاں تک کہ اگر ماں کو آزاد کر دیا جائے تو وہ بچہ آزاد نہیں ہوگا۔ ”بحر“۔ شارح عنقریب ان دو مسئلوں کی استناد ذکر کریں گے ساتھ تین اور مسئلوں کا ذکر کریں گے۔

16579۔ (قوله: يَتَّبِعُ الْأَقْرَبَ) اس پر اجماع ہے اور ماں کی جانب سے اس کا ہونا یقینی ہے۔ اسی وجہ سے ولد الزنا اور لعان کرنے والی عورت کے بچہ کا نسب ماں سے ثابت ہو جائے گا یہاں تک کہ ماں اس بچے اور بچہ اس کی ماں کا وارث ہو گا۔ کیونکہ انفصال سے پہلے وہ بچہ حسا اور حکما ماں کا عضو تھا۔ بیع، آزادی وغیرہما میں حمل ماں کے تابع ہوتا ہے پس ماں کی جانب راجح ہوگی، ”بحر“۔

16580۔ (قوله: فَيَكُونُ لِصَاحِبِ الْأَنْثَى) جس طرح ایک آدمی کا زکسی مؤنث پر جا پڑے (جفتی کرے) تو مؤنث کا حمل صرف مؤنث کے مالک کا ہوگا۔

بکری اور کسی دوسرے جانور سے پیدا ہونے والے بچے کا حکم

16581۔ (قوله: لَوْ أُمَّهُ كَذَلِكَ) یعنی اگر اس چوپائے کی ماں ان جانوروں میں سے ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے اور اس کی قربانی دی جاتی ہے۔ مراد ہے وہ حمل ماں کا حکم ہی لے گا اور ولادت کے بعد اس کا حکم اس سے زائل نہیں ہوگا جس طرح آزادی وغیرہ وہ ماں کا حکم لیتا ہے۔ یہ اعتراض نہیں کیا جائے گا کہ گفتگو جنین کے بارے میں ہو رہی ہے جب کہ ولادت سے پہلے تو اس کی قربانی نہیں کی جاتی۔ فافہم

”شرنبلالی“ کی طرح ”الوہبانیہ“ میں ”جوامع الفقہ“ اور ”الولولوجیہ“ سے مروی ہے: قربانی اور حلت میں جنم لینے والے بچے کا اعتبار ماں کا ہوگا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: دونوں معاملات میں اس کی ذات کا اعتبار کیا جائے گا یہاں تک کہ ہرن، پالتو بکری سے جفتی کرے۔ اگر بکری نے بکری کو جنا تو اس کی قربانی جائز ہوگی اگر اس نے ہرن کو جنا تو قربانی جائز نہ ہوگی۔ اگر رکہ (گھوڑی) گدھا جنے تو اس کو نہیں کھایا جائے گا۔ ”الخلاصہ“ میں ہے: ایسا جانور جو کتے اور بکری کے درمیان پیدا ہو عام علما نے کہا: یہ قربانی جائز نہیں۔ امام ”جرجانی“ نے کہا: اگر وہ ماں کے مشابہ ہو تو قربانی جائز ہوگی۔ ”نظم الوہبانیہ“ کے باب الذبائح میں کتے اور بکری سے جنم لینے والے بچے کا مسئلہ عنقریب (مقولہ 32509 میں) آئے گا۔

حاصل یہ ہے: جو بحث گزری ہے اس کا مفہوم یہ ہے کہ بچہ مطلقاً اپنی ماں کے تابع ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جمعیت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا بلکہ اس کی ذات کا اعتبار کیا جائے گا۔ پہلا قول قابل اعتماد ہے جس طرح ”البدائع“ کا کلام جو کتاب الاضحیہ میں ہے اس کا تقاضا کرتا ہے۔ یہی متون کے اطلاق کا مقتضا ہے۔ لیکن جو عام علما نے کہا ہے اس کی بنا پر کتے کے بچے کو

بِسَائِرِ أَسْبَابِهِ (وَالرِّقِّ) إِلَّا وَلَدَ الْمَغْرُورِ وَصُورَةَ الرِّقِّ بِلَا مِذْنِ كَانَتْ كَفَّارِي دَارِ الْحَرْبِ، فَإِنَّ كَلْمَهُمْ أَرْقَاءُ غَيْرُ مَمْلُوكِينَ لِأَحَدٍ فَأَوْلُ مَا يُوْخَذُ الْأَسِيرُ يُوصَفُ بِالرِّقِّ لَا الْمَمْلُوكِيَّةَ حَتَّى يُحْرَزَ بَدَارِنَا،

ملک کے تمام اسباب کے ساتھ اور بچہ رقی میں ماں کے تابع ہے مگر ولد مغرور رقی میں اپنی ماں کے تابع نہیں۔ ملک کے بغیر رقی کی صورت یہ ہے جس طرح دار الحرب میں کفار ہیں۔ کیونکہ وہ رقییت کے وصف سے متصف ہیں مگر کسی کے مملوک نہیں۔ جس اسیر کو پکڑا جاتا ہے سب سے پہلے وہ رقییت کے وصف سے متصف ہوتا ہے مملوکیت کے وصف سے متصف نہیں ہوتا یہاں تک کہ اسے ہمارے دار میں محفوظ کر لیا جاتا ہے۔

مستثنیٰ کیا جائے گا۔

ظاہر یہ ہے کہ انسان اور بکری سے جنم لینے والے بچے کا حکم اسی طرح ہوگا بلکہ بدرجہ اولیٰ اسی طرح ہوگا کیونکہ وہ آدمی کا جز ہے اس سے انتفاع حلال نہیں چہ جائیکہ اس کو کھایا جائے۔ فافہم

16582۔ (قولہ: بِسَائِرِ أَسْبَابِهِ) جس طرح شرا، مہر اور ارث ہے، ”ح“۔

16583۔ (قولہ: إِلَّا وَلَدَ الْمَغْرُورِ) جس طرح ایک آدمی نے ایک عورت سے عقد نکاح کیا اس شرط پر کہ وہ آزاد

ہے جب کہ وہ لونڈی تھی تو اس لونڈی کی اولاد قیمت کے بدلے آزاد ہوگی اور قیمت کا اعتبار یوم خصومت کو ہوگا۔ ”شربلالیہ“۔ یہ اس صورت میں ہے جب مغرور (جسے دھوکہ دیا گیا) آزاد ہو۔ اگر مکاتب، غلام یا مدبر ہو تو اولاد غلام ہوگی۔ ”حموی“ نے ”برجنڈی“ سے نقل کیا ہے۔ ”طحطاوی“ نے کہا: چاہیے کہ اسے بھی مستثنیٰ کیا جائے اگر وہ لونڈی سے عقد نکاح کرے اور بچے کی آزادی کی شرط لگائے تو وہ بچہ آزاد ہوگا۔

16584۔ (قولہ: وَصُورَةَ الرِّقِّ بِلَا مِذْنِ الْخ) جب عطف میں اصل مغایرت ہے تو اس قول کا محل ہے: کیا ملک

کے بغیر غلامی کا تصور کیا جاسکتا ہے؟ تو اس کی صورت کو بیان کیا۔ جہاں تک غلامی کے بغیر ملکیت کی صورت کا تعلق ہے تو وہ ظاہر ہے جیسے حیوان، کپڑے۔ اسی طرح دونوں کے جمع ہونے کی صورت ہے۔ لیکن بعض اوقات دونوں کامل ہوتی ہیں جیسے غلام میں ہوتا ہے جب کہ بعض اوقات ایک کامل ہوتی ہے اور دوسری ناقص ہوتی ہے۔ مدبرہ اور ام ولد میں رقی ناقص ہوتی ہے ان دونوں کو کفارہ کی جانب سے آزاد کرنا جائز نہیں ہوتا جب کہ دونوں میں ملک کامل ہوتی ہے یہاں تک کہ دونوں سے وطی کرنا جائز ہوتا ہے۔ مکاتب کی رقییت کامل ہے اس کو کفارہ کے طور پر آزاد کرنا جائز ہوتا ہے اور اس کی ملک ناقص ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ آقا کے قبضہ سے نکل جاتا ہے۔ اس کی مکمل بحث ”البحر“ میں ہے۔

کیا اہل حرب سب کے سب غلام ہیں

16585۔ (قولہ: فَإِنَّ كَلْمَهُمْ أَرْقَاءُ) یعنی جب ان پر غلبہ پالیا جائے تو وہ سب رقیق ہوتے ہیں۔ یہ تفریح کی دلیل

سے ثابت ہے۔ اس سے قبل وہ آزاد ہیں۔ کیونکہ ”ظہیریہ“ میں ہے: اگر ایک آدمی نے اپنے غلام سے کہا: تیرا سب آزاد

فَإِذَا أُخِذَتْ وَمَعَهَا وَلَدٌ يَتَّبِعُهَا فِي الرَّقِّ قَهْصَتَانِي (وَالْحُرِّيَّةُ وَالْعِتْقُ وَفُرُوعُهُ) كِكِتَابَةِ

جب عورت کو پکڑا جائے اور اس کے ساتھ بچہ ہو تو رقیقت میں وہ ماں کے تابع ہوگا، ”قہستانی“۔ بچہ آزادی، غلامی اور اس کی فروع میں وہ ماں کے تابع ہوگا۔ جیسے کتابت

ہے یا تیری اصل آزاد ہے اگر یہ معلوم ہو جائے کہ وہ قیدی ہے تو وہ آزاد نہیں ہوگا اگر یہ معلوم نہ ہو کہ وہ قیدی ہے تو وہ آزاد ہو گا۔ کہا: یہ اس امر پر دلیل ہے کہ اہل حرب آزاد ہیں۔ باب استیلاء الکفار میں ایسی بحث (مقولہ 19837 میں) آئے گی جو اس کی تائید کرے گی۔

16586۔ (قولہ: فَإِذَا أُخِذَتْ الخ) یہ صورت ”قہستانی“ میں نہیں جب کہ وہ غلط ہے۔ کیونکہ اس وقت بچہ اصلاً غلام ہے۔ اور صحیح مثال جس طرح ”حلبی“ نے کہا ہے: اس نے ایک حاملہ عورت کو پکڑا تو حمل غلامی میں ماں کے تابع ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کیونکہ محل جنین کے تابع ہونے میں ہے۔ منفصل ولد کے بارے میں نہیں، ”ط“۔ وہ مسائل جن میں بچہ اپنی ماں کے تابع ہوگا

16587۔ (قولہ: وَالْحُرِّيَّةُ) یعنی اصلی آزادی۔ اس کی صورت یہ ہے کہ غلام نے ایک آزاد عورت سے شادی کی جو اصلاً آزاد تھی تو عورت اس خاوند سے حاملہ ہوگئی۔ جہاں تک اس عورت کا تعلق ہے جس کی آزادی طاری تھی تو اس کی بحث قول حارح حاملہ عورت میں گزر چکی ہے، ”نہر“۔

16588۔ (قولہ: وَالْعِتْقُ) یہ طاری آزادی ہے یہ بحث گزر چکی ہے جس طرح تو نے جان لیا ہے لیکن جو قول ”در مختار“ میں گزرا ہے اس سے مراد قصد اغلام کو آزاد کرنا ہے۔ اسی وجہ سے وہاں مصنف نے قید لگائی ہے: ببا اذا ولدته بعد عتقها لاقل من نصف حول جب لونڈی اپنی آزادی کے بعد چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جن دے۔ یہاں جو مراد ہے وہ یہ ہے کہ آزادی ماں کے تابع ہے تو اس سے مراد ہوگا جب وہ چھ ماہ مکمل ہونے یا اس سے زیادہ عرصہ گزارنے پر بچہ جنے تو یہ صورت وہاں کے قول: اذا ولدته لاقل من نصف حول کا مفہوم ہوگا پس تکرار نہیں جس طرح ”حلبی“ نے بیان کیا ہے۔ شارح نے ثمرہ ولاء کے کچھے آنے میں پہلے ہی بیان کر دیا ہے۔

جو یہ قول کیا گیا ہے: یہ صورت سبقت قلم کی وجہ سے ہے کیونکہ موضوع جنین کے بارے میں ہے اس بچے کے بارے میں نہیں جو ماں سے الگ ہو چکا ہے۔ اس میں ہے: مراد ہے کہ ولادت سے پہلے اس کی آزادی کا حکم لگایا جائے گا مگر جب نصف سال یا زیادہ عرصہ گزرنے پر جنم لے تو اس سے معلوم ہوگا کہ وہ اپنی ماں کی تبع میں آزاد ہوگا۔ کیونکہ وہ اپنی ماں کا جز ہے۔ اگر چھ ماہ سے کم عرصہ میں جنم لے تو اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ وہ ارادہ سے اور اصلاً آزاد ہوا ہے۔ کیونکہ آزادی کے وقت اس کا وجود یقینی تھا۔ فافہم

16589۔ (قولہ: كِكِتَابَةِ) اس کی صورت یہ ہے کہ اس نے اپنی حاملہ لونڈی سے عقد مکاتبہ کیا تو اس نے کتابت

وَتَدْبِيرِ مُطْلَقٍ وَاسْتِيْلَادٍ إِذَا لَمْ يَشْتَرِطِ الرَّؤُوحُ حُرِّيَّةَ الْوَلَدِ كَمَا مَرَّ

اور تدبیر مطلق اور استیلا (ام ولد بنانا) میں جب خاوند نے بچے کے آزاد ہونے کی شرط نہ لگائی ہو جس طرح گزر چکا ہے۔

کے وقت سے چھ ماہ گزرنے سے پہلے بچہ جن دیا۔ ”نہز“ ”حلی“ نے کہا: تو دونوں اکٹھے آزاد ہو جائیں گے اس شرط کے ساتھ کہ ماں بدل کتابت ادا کر دے۔ اسی طرح ہر وہ بچہ جسے وہ لونڈی مدت کتابت میں بنے۔ اس تعبیر کی بنا پر ”نہز“ کی تقلید باقل من ستة اشهر اس لیے ہوگی تاکہ کتابت حمل پر اصالۃ اور قصد واقع ہو ورنہ مدت میں ہر حمل کتابت کے حکم میں اس لونڈی کے تابع ہوگا جس طرح تو نے جان لیا ہے۔

16590۔ (قولہ: وَتَدْبِيرِ مُطْلَقٍ) اس قول کے ساتھ اس مقید سے احتیاج کیا ہے جس طرح ان مت من مرضی هذا فان حرة اگر میں اس مرض سے مرگیا تو تو آزاد ہے تو اس کا بچہ اس میں اس کے تابع نہ ہوگا۔ ”ح“۔ ”نہز“ میں اسے ”الظہیر“ کی طرف منسوب کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ اس بچے میں ظاہر ہے جسے لونڈی مدبر بنانے جانے کے بعد بنے جب کہ ہمارا کلام حمل کے بارے میں ہے۔ جب آقا نے ایسی حاملہ لونڈی کو مدبر بنایا جو اپنے آقا کے علاوہ سے حاملہ ہوئی تھی تو وہ حمل قصد اور اصالۃ مدبر ہو جائے گا اگر اس نے چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جن دیا ہو۔ اگر چھ ماہ سے زائد عرصہ میں بچہ جنے تو وہ ماں کی تبع میں مدبر ہوگا۔ لیکن یہاں تدبیر مطلق اور تدبیر مقید میں کوئی فرق نہیں۔ کیونکہ مقید مطلق کے حکم میں ہے۔ جب اس نے کہا: اگر میں اپنی اس مرض میں مرگیا تو تو آزاد ہے۔ پھر مثلاً ایک ماہ کے بعد وہ مرگیا تو لونڈی آزاد ہو جائے گی اور اس کا حمل اس کی تبع میں آزاد ہو جائے گا۔ لیکن یہ ان تبعیت کے مسائل میں سے ہے جو عارض آنے والی آزادی میں واقع ہوتے ہیں۔ یہ اس صورت میں ہے جب وہ اپنے آقا کی موت کے بعد بچہ جنے۔ جہاں تک اس سے قبل کا تعلق ہے اس کا بچہ آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ اس لونڈی کی آزادی سے پہلے پیدا ہوا ہے پس وہ بچہ اپنی ماں کے تابع نہیں ہوگا۔ تدبیر مطلق کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس میں کوئی فرق نہیں کہ اس کی موت سے پہلے یا اس کے بعد وہ بچہ جنے۔ کیونکہ اس کی تدبیر اس سے پہلے ثابت ہو چکی تھی یہاں تک اس لونڈی کی تبع کرنا جائز نہیں ہوگا۔ شاید اسی وجہ سے مطلق کے ساتھ قید لگائی ہے۔ فاقابل

16591۔ (قولہ: وَاسْتِيْلَادٍ) اس طرح کہ... اپنی... کا مقید... اس مرد سے کر دیا تو ام ولد حاملہ ہوگئی تو اس کا بچہ ام ولد ہونے میں ماں کے تابع ہوگا۔ پس وہ بچہ آقا کے فوت ہونے کے ساتھ ماں کی طرح آزاد ہو جائے گا، ”نہز“۔

16592۔ (قولہ: إِذَا لَمْ يَشْتَرِطِ الرَّؤُوحُ حُرِّيَّةَ الْوَلَدِ) یہ صاحب ”نہز“ کی بحث ہے۔ اگر خاوند نے اولاد کے آزاد ہونے کی شرط لگائی تھی تو آقا کے فوت ہونے سے پہلے ولادت کے ساتھ وہ آزاد ہو جائے گا۔ ”حلی“ نے کہا: چاہیے کہ مغرور کو بھی مستثنیٰ کیا جائے جس طرح مخفی نہیں۔

16593۔ (قولہ: كَمَا مَرَّ) یعنی باب نکاح الذقیق میں قول گزرا ہے جس طرح ”الدر المنقح“ میں کہا ہے۔

وَفِي رَهْنٍ وَدَيْنٍ وَحَقِّ أَصْحَابِيَّةٍ وَاسْتِرْدَادِ بَيْعٍ وَسَرِيَانِ مِلْكٍ، فَهِيَ اثْنَا عَشْرَةَ وَلَا يَتَّبِعُهَا فِي كِفَالَةٍ وَإِجَارَةٍ

اور رہن، دین، قربانی کے حق، بیع کو واپس کرنے اور ملکیت کے سرایت کرنے میں بچہ ماں کے تابع ہوگا۔ یہ بارہ امور ہیں۔ اور بچہ ماں کے تابع نہیں ہوگا کفالت میں، اجارہ میں،

16594۔ (قولہ: وَفِي رَهْنٍ) جب کسی مقروض نے حاملہ لونڈی کو رہن کے طور پر حوالے کیا تو اس کا بچہ بھی اس کے ساتھ رہن ہوگا۔ ”حلیٰ“۔ یعنی جب لونڈی اس کو جن دے تو راہن کو کوئی حق حاصل نہیں ہوگا کہ وہ مرتہن کے ہاتھ میں سے لے لے، ”ط“۔

16595۔ (قولہ: وَدَيْنٍ) اس کی صورت یہ ہے آقا نے حاملہ عورت کو تجارت کی اجازت دی پھر اس لونڈی کو قرض لازم ہو گیا تو بچہ دین میں ماں کے تابع ہوگا یہاں تک کہ بچے کو دین میں بیچا جائے گا، ”ح“۔

16596۔ (قولہ: وَحَقِّ أَصْحَابِيَّةٍ) یعنی جب اس نے حاملہ بکری قربانی کے لیے خریدی تو اس کے بچے کی قربانی اس آدمی پر لازم ہوگی۔ ”ح“۔ یعنی جب وہ بچہ زندہ اس قربانی کے جانور سے نکلے۔

16597۔ (قولہ: وَاسْتِرْدَادِ بَيْعٍ) یعنی جب اس نے لونڈی کو بیع فاسد کی صورت میں بیچا پھر اسے واپس لیا جب کہ وہ حاملہ ہو تو واپس کرنے میں بچہ ماں کے تابع ہوگا، ”ح“۔

16598۔ (قولہ: وَسَرِيَانِ مِلْكٍ) ”الاشباہ“ میں کہا: قدیمی ملک کا حق اس بچے کی طرف سرایت کر جائے گا۔ ”ح“۔ اس کی صورت یہ ہے: جب کئی ہاتھوں میں وہ لونڈی گھومتی رہی پھر قدیمی عیب کی وجہ سے اسے پہلے مالک کی طرف لوٹا دیا گیا جب کہ وہ حاملہ ہو تو اس کا حمل اس لونڈی کے تابع ہوگا۔ یہی صورت حال ہوگی جب اس کا کوئی مستحق نکل آیا، ”ط“۔

16599۔ (قولہ: فَهِيَ اثْنَا عَشْرَةَ) یعنی وہ مسائل جن میں حمل اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے۔

وہ مسائل جن میں بچہ اپنی ماں کے تابع نہیں ہوگا

16600۔ (قولہ: وَلَا يَتَّبِعُهَا فِي كِفَالَةٍ) جب اس کی مال یا نفس کے بدلے میں ضمانت اٹھائی جب کہ وہ حاملہ تھی تو طلب میں بچہ اس کے تابع نہیں ہوگا جب کفالت جاری رہی یہاں تک کہ اس لونڈی نے بچے کو جنم دیا اور وہ بڑا ہو گیا۔ اسی طرح جب حاملہ لونڈی نے آقا کی اجازت سے ضمانت اٹھائی تو اس کا بچہ اس کے تابع نہیں ہوگا ”ط“۔ یعنی ولادت کے بعد وہ بچہ اپنی ماں کے تابع نہیں ہوگا۔ مگر اس سے پہلے رب المال کو حق حاصل ہے کہ وہ اسے بیچ دے جب کہ وہ حاملہ ہو جب آقا اس کا فد یہ نہ دے۔ جب بیع کے بعد اس نے بچہ جن دیا تو بچہ خریدار ہوگا۔ ”تامل“

16601۔ (قولہ: وَإِجَارَةٍ) یعنی جب لونڈی کو دس سال کے لیے اجرت پر دیا مثلاً جب کہ وہ حاملہ تھی تو اس لونڈی نے اس عرصہ کے دوران بچہ جن دیا یہاں تک کہ وہ اس سے خدمت نہیں لے گا، ”ط“۔

وَجَنَائِيَّةٍ وَحَدِّ وَقَوْدٍ وَزَكَاةٍ سَائِمِيَّةٍ وَرُجُوعِيَّةٍ فِي هَبِيَّةٍ

جنایت میں، حد میں، قصاص میں، چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ میں اور بہہ و واپس کرنے میں

16602۔ (قولہ: وَجَنَائِيَّةٍ) اس کی صورت یہ ہے کہ وہ ایک عورت ایک مرد کو خطا قتل کر دے جب کہ وہ عورت حاملہ ہو تو اس کا بچہ جنایت کا بدلہ دینے میں اس کے تابع نہیں ہوگا جب آقا نے فد یہ دیا تو وہ صرف ماں کا فد یہ دے گا، ”ط“۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ اگر وہ ماں کے تابع ہوتا تو ولادت کے بعد بچے کو بھی ماں کے ساتھ دینا لازم ہوتا یا اس بچے کا فد یہ بھی دیا جاتا۔ اگر آقا نے ولادت سے قبل وہ لونڈی جنایت کے بدلے دے دی تو جس پر جنایت کی گئی تھی وہ اس کا مالک ہو جائے گا یہاں تک کہ لونڈی جنایت کا بدلہ دینے کے بعد بچہ جنے تو آقا کو بچہ واپس لینے کا حق نہ ہوگا جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔ کیونکہ وہ بچہ ملکیت میں ماں کے تابع ہوگا۔

16603۔ (قولہ: وَحَدِّ) عورت پر حد جاری نہیں کی جائے گی جب کہ وہ حاملہ ہو خواہ کوئی بھی حد ہو۔ جب وہ بچہ جن دے اگر اس کی حد رجم ہو تو اسے رجم کر دیا جائے گا مگر جب بچہ اس سے مستغنی نہ ہو۔ اگر حد کوڑے ہوں تو نفاس کے بعد حد جاری ہوگی جس طرح حدود کے باب میں آئے گا، ”ط“۔

16604۔ (قولہ: وَقَوْدٍ) وضع حمل کے بعد ہی اسے قتل کیا جائے گا، ”ح“۔

16605۔ (قولہ: وَزَكَاةٍ سَائِمِيَّةٍ) کیونکہ اونٹ کے بچوں، گائے کے بچوں اور بھیڑ بکریوں کے بچوں میں کوئی چیز لازم نہ ہوگی مگر جب بڑے سال کے دوران مرجائیں اور ایسے چھوٹے چھوڑ جائیں جن میں کوئی جانور بڑا ہو۔ تو حمل میں تو بدرجہ اولیٰ زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

16606۔ (قولہ: وَرُجُوعِيَّةٍ فِي هَبِيَّةٍ) الہبۃ کے بارے میں غمقرب (مقولہ 29194 میں) ذکر کریں گے جس کی نص یہ ہے: اگر وہ لونڈی حاملہ ہو اور اس نے بچہ نہ جنا ہو کیا بہہ کرنے والا رجوع کر سکتا ہے؟۔ ”السران“ میں کہا: نہیں۔ ”زیلعی“ میں ہے: ہاں رجوع کر سکتا ہے۔ ”المنح“ میں پہلے قول کی توجیہ بیان کی ہے کہ بچہ ایسی زیادتی ہے جو متصل ہے جو بہہ کے وقت موجود نہ تھی دوسری وجہ یہ ہے کہ حمل نقصان ہے زیادتی نہیں۔

میں کہتا ہوں: تطبیق وہ ہے جس کو باب خیال العیب میں (مقولہ 22962 کے ہاں) ذکر کریں گے: انسان میں حمل عیب ہے چوپائے میں یہ عیب نہیں۔ یا جو ”ہندیہ“ میں باب الہبہ میں ہے: لونڈیوں کی صورت مختلف ہوتی ہے ان میں سے کچھ حمل کے ساتھ موٹی ہو جاتی ہیں اور ان کا رنگ اچھا ہو جاتا ہے پس وہ ایسی زیادتی ہے جو رجوع کے مانع ہے اور ان میں سے کچھ میں معاملہ اس کے برعکس ہوتا ہے پس حمل نقصان ہوگا جو رجوع کے مانع نہیں۔

”الخلاصہ“ اور ”البرزازیہ“ میں جو قول ہے وہ اس تطبیق کی تائید کرتا ہے: حمل خیر میں اضافہ کرے تو یہ رجوع کے مانع ہوگا اور اس میں کمی کرے تو رجوع کے مانع نہیں ہوگا۔

جب موہو بہ لونڈی ہو اور وہ اس کے پاس حاملہ ہو جائے جس کو لونڈی بہہ کی گئی تھی اور اس میں کوئی کمی واقع ہو جائے تو بہہ

وَإِيسَاءٍ بِخَدْمَتِهَا وَلَا يَتَذَنِّي بِذَكَاتِ أُمِّهِ فَهِيَ تَسْعَمُ كَمَا بَسَطَنِي يُبُوعُ الْأَشْبَاهِ وَزَادَنِي الْبَحْرَ

اور لونڈی کی خدمت کی وصیت کرنے میں۔ اور وہ بچہ ماں کے ذبح کرنے سے ذبح متصور نہیں ہوگا۔ یہ نو مسائل ہیں جس طرح ”الاشباہ“ کے باب البیوع میں تفصیل بیان کی ہے۔ ”البحر“ میں اس کا اضافہ کیا:

کرنے والے کو حق حاصل ہوگا کہ اسے واپس لے اور اس کا حمل اس لونڈی کے تابع نہ ہوگا بلکہ جب واپس لوٹانے کے بعد وہ بچہ جن دے تو جس کو وہ لونڈی بہہ کی گئی تھی وہ بچہ واپس لے لے گا۔ کیونکہ وہ اس کی ملک میں واقع ہوا جس طرح علمائے کہا: اگر کسی نے موہوبہ گھر میں ایسی چیز بنائی جو گھر میں نقص ڈالنے والی تھی جس طرح رہائش کے گھر میں تنور لگایا تو وہ رجوع کے مانع نہ ہوگا جس طرح ”خانہ“ میں ہے۔ اور جس کو وہ گھر بہہ کیا گیا تھا اسے لینے کا حق ہے۔ جو کچھ کہا گیا وہ ساقط ہو چکا ہے: شارح نے جو ذکر کیا ہے وہ دونوں قولوں کے موافق نہیں۔ فافہم

پھر یہ امر مخفی نہیں کہ یہ اس حمل کے بارے میں ہے جو بعد میں لاحق ہوا۔ مگر جب اس نے حاملہ لونڈی بہہ کی اور اسے اسی طرح واپس لوٹایا تو یہ صحیح ہوگا اس میں کلام نہیں۔ ”حموی“ نے جو سمجھا ہے وہ اس کے خلاف ہے۔ اگر حمل موہوب لہ کا ہو تو اس کی بحث باقی ہے۔ بعض نے یہ بحث کی ہے کہ یہ رجوع سے مانع ہے اور عنقریب بہہ کے باب میں تمام کلام (مقولہ 29191 میں) آئے گی۔ ان شاء اللہ

16607 - (قولہ: وَإِيسَاءٍ بِخَدْمَتِهَا) جب آقا نے اپنی ایسی لونڈی کی خدمت کی وصیت کی جو کسی اور مرد سے حاملہ تھی تو جس کے حق میں وصیت کی گئی تھی اسے حق حاصل نہیں کہ وضع حمل کے بعد حمل سے خدمت لے۔ کیونکہ وہ وصیت میں داخل نہیں اگرچہ وصیت کے وقت وہ بچہ موجود تھا۔ کیونکہ جس کے حق میں وصیت کی گئی ہے اسے لونڈی سے خاص کر نفع اٹھانے کا حق دیا گیا ہے کسی اور ذات سے نفع اٹھانے کا حق نہیں دیا گیا، ”ط“۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ خدمت منفعت ہے آقا نے اس کی منفعت کی وصیت کی اس کی ذات کی وصیت نہیں کی اور نہ اس کے بچے کی منفعت کی وصیت کی۔ جب اس لونڈی کی ذات کی وصیت کی تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ موجود حمل ملک میں موصلی لہ کے لیے ماں کے تابع ہوگا۔ کیونکہ موصلی لہ اس لونڈی کے تمام اجزاء کے ساتھ مالک ہو جاتا ہے اور لونڈی کا حمل اس کا جز ہے۔

16608 - (قولہ: وَلَا يَتَذَنِّي بِذَكَاتِ أُمِّهِ) یعنی ماں کے ذبح ہونے سے بچہ مذبوح متصور نہیں ہوگا خواہ اس کی خلقت مکمل ہو چکی ہو یا اس کی خلقت مکمل نہ ہوئی ہو یہاں تک کہ جب وہ ماں کے پیٹ سے مردہ نکلے گا تو اسے نہیں کھایا جائے گا۔ یہی قول صحیح ہے۔ ”صاحبین“ رحمہم اللہ نے کہا: اگر اس کی خلقت مکمل ہو چکی ہو تو اسے کھایا جائے گا، ”ط“۔

16609 - (قولہ: وَزَادَنِي الْبَحْرَ الْخ) بیری نے ایک اور کا اضافہ کیا ہے وہ وہی ہے جو ”خزانة الاكمل“ میں ہے: اگر ایک مرد نے ایک لونڈی سے کہا: جب میں تیرا مالک بن جاؤں تو تو آزاد ہے تو اس عورت نے بچہ جننا پھر اسے خرید اتو لونڈی آزاد ہو جائے گی بچہ آزاد نہیں ہوگا۔

میں کہتا ہوں: پس تیسرے مسئلہ کا اضافہ کرتا ہوں وہ مغصوبہ کا بچہ ہے غصب میں وہ اپنی ماں کے تابع نہیں ہوگا یہاں تک

وَلَا فِي نَسَبٍ، حَتَّى لَوْ نَكَحَ هَاشِمِيٌّ أُمَّةً فَوَلَدَهَا هَاشِمِيٌّ كَأَبِيهِ رَقِيقٌ كَأَمِّهِ وَلَا يَتَّبِعُهَا بَعْدَ الْوِلَادَةِ إِلَّا فِي مَسْأَلَتَيْنِ إِذَا أُسْتُحِقَّتِ الْأُمُّ بِبَيِّنَةٍ

اور نسب میں بچہ ماں کے تابع نہیں ہوگا یہاں تک کہ اگر ہاشمی مرد نے کسی کو نکاح کیا تو اس کا بچہ باپ کی طرح ہاشمی ہوگا اور ماں کی طرح غلام ہوگا۔ ولادت کے بعد بچہ ماں کے تابع نہیں ہوتا۔ یہاں تک کہ ماں میں اس کے تابع ہوتا ہے: جب ماں پر گواہوں کے ساتھ کسی کا استحقاق ثابت ہو جائے۔

کہ اگر اس نے بچے کو جنم دیا اور وہ بچہ غاصب کے پاس غاصب کی بیوی سے آیا ہو تو وہ اس بچے کا ضامن ہوگا۔ اسی طرح غصب کے زوائد میں جس طرح درخت کا پھل وغیرہ۔ کیونکہ وہ درخت کی طرح اس کے باپ میں آئے گا۔

شرف شریف ماں کی جانب سے ثابت نہیں ہوتا

16610۔ (قوله: وَلَا فِي نَسَبِ الْخ) کیونکہ نسب تعریف کے لیے ہوتا ہے۔ اس کا حال ظاہر ہوتا ہے عورتوں کا حال ظاہر نہیں ہوتا۔ ”الشہمی“ میں معاملاً اسی طرح ہے۔ یہ اس میں مستحب ہے۔ شرف شریف ماں کی جانب سے ثابت نہیں ہوتا۔ ”باقالی“۔ ہاں اس کے بچے کے لیے کچھ شرف ہوگا جو شرف نسب کے لیے اس کی طرف منسوب ہوتا ہے۔

16611۔ (قوله: رَقِيقٌ كَأَمِّهِ) کیونکہ خاوند بچے کی غامی پر راضی ہے۔ کیونکہ اس نے عورت کی غلامی کو جاننے کے باوجود اس سے شادی کی ہے، ”بحر“۔

وہ غلام جس کے والدین ہاشمی ہوں وہ ہاشمی متصور ہوگا

”خیر ملی“ نے کہا ہے: اگر یہ بچہ مؤنث ہو اس بچی کی شادی کسی ہاشمی سے ہوئی جائے اس ہاشمی کا ایک بچہ اس عورت کے بطن سے پیدا ہو تو یہ بچہ غلام ہوگا۔ وہ ہاشمی بن ہاشمی اور ہاشمیہ ہے۔ پس دو ہاشمیوں سے ایک ہاشمی کا تصور ہوا۔ وہ رقیق ہے اس کی بیچ صحیح ہے۔ اور رقیق میں جتنے تصرفات کیے جاسکتے ہیں سب صحیح ہیں۔

دو مسلکوں میں ولادت کے بعد بچہ ماں کے تابع ہوتا ہے

16612۔ (قوله: وَلَا يَتَّبِعُهَا بَعْدَ الْوِلَادَةِ) یعنی اس کے بعد ولادت کے بعد واقع ہوا۔ جہاں تک اس حکم کا تعلق ہے جو ولادت سے پہلے ہوا اگر وہ حمل سے پہلے ہو جیسے مدبر اور غیر مدبر کی طرح۔ اس کے بعد میں جنم لینے والی اولاد اس کے تابع ہوگی جس طرح پہلے ذکر چکا ہے، ”ط“۔

16613۔ (قوله: إِذَا أُسْتُحِقَّتِ الْأُمُّ بِبَيِّنَةٍ) جب بیٹن یا بیٹی کے والدین ہاشمی کے پاس بچہ جنا۔ ام ولد کے طور پر بچہ نہ جنا پھر اس کو نکاح پر گواہیوں کے ساتھ کسی کا استحقاق ثابت ہو گیا تو اس کے ساتھ کسی کا بیٹا اس کے تابع ہوگا۔ صحیح ترین قول ہے۔ جب گواہ خاموش رہیں اگر دونوں کے والدین ہاشمی کے ہوں تو اس کا بچہ جس کا قبضہ ہے یا انہوں نے کہا: ہم نہیں جانتے تو اس کے بارے میں فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔ اگر قبضہ والدین نے لوندی کے بارے میں کسی اور کے

وَإِذَا بَيِّعَتِ الْبَهِيمَةُ مَعَهَا وَلَدَهَا وَقْتَهُ (وَلَدُ الْأُمَّةِ مِنْ زَوْجِهَا مِلْكٌ لِسَيِّدِهَا) تَبَعًا لَهَا (وَوَلَدُهَا مِنْ مَوْلَاهَا حُرٌّ) وَقَدْ يَكُونُ حُرًّا مِنْ رَقِيقَيْنِ بِإِلَّا تَحْرِيرِ

جب کوئی جانور بیچا گیا اور اس کے ساتھ اس وقت اس کا بچہ ہو تو وہ بچہ اپنی ماں کے تابع ہوگا۔ اور لونڈی کی وہ اولاد جو اس کے خاوند سے ہو وہ اس لونڈی کی آقا کی ملکیت ہوگی۔ کیونکہ وہ ماں کے تابع ہے۔ اور اس لونڈی کا اس کے آقا سے جو بچہ ہوگا وہ آزاد ہوگا۔ بعض اوقات دو غلاموں سے آزاد کرنے کے بعد آزاد ہوگا۔

لیے اقرار کیا تو بچہ ماں کے تابع نہیں ہوگا جس طرح ”استحقاق“ کے باب میں (مقولہ 24563 میں) آئے گا۔ ان شاء اللہ فرق وہی ہے جس طرح ”الدرر“ میں وہاں ذکر کیا ہے: گواہیاں اصل سے ودیعت کو ثابت کرتی ہیں اور وہ بچہ جو اس روز ماں کے ساتھ متصل ہو تو گواہیوں کے ساتھ دونوں میں استحقاق ثابت ہو جائے گا۔ اور اقرار حجت قاصرہ ہے جو صحت خبر کی ضرورت کی وجہ سے مخبر بہ (جس کے بارے میں اقرار اور خبر دی جا رہی ہے) میں ملکیت ثابت کرتا ہے تو ضرورت کے مطابق اسے مقید کیا جائے گا۔

16614۔ (قولہ: إِذَا بَيِّعَتِ الْبَهِيمَةُ) اس فصل میں (مقولہ 22472 میں) آئے گا جو اس بارے میں ہے کہ جو چیز تباعج میں داخل ہے کہ دودھ پیتا گائے کا بچہ بیچ میں داخل ہوگا، گدھی کا بچہ شامل نہیں ہوگا وہ دودھ پیتا ہو یا نہ پیتا ہو اس پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔

فرق یہ ہے کہ گائے سے بچھڑے کے واسطے سے ہی نفع حاصل کیا جاتا ہے۔ گدھی کا معاملہ اس طرح نہیں جس طرح وہاں ”البحر“ میں ہے: یعنی گائے کا قصد دودھ کے لیے کیا جاتا ہے۔ اس کی مثل بکری اور اونٹنی ہے۔ گدھی کا معاملہ مختلف ہے۔ جس کو دودھ چھڑا دیا گیا ہو اس کا معاملہ مختلف ہے۔

تتمہ: جب وہ عورت مسلمان ہو جائے تو بچہ اس کے تابع ہوگا۔ اس مسئلہ کو زائد کیا جاتا ہے کیونکہ بچہ والدین میں سے دین میں جو اچھا ہو اس کے تابع ہوتا ہے جس طرح نکاح میں گزر چکا ہے۔ ”بیری“ نے ”خزائنہ الاكمل“ سے نقل کرتے ہوئے دو اور مسئلوں کو زائد کر لیا ہے: اگر اس نے وکیل بنایا کہ وہ اپنی لونڈی کو آزاد کرے تو لونڈی نے اس کا بچہ جن دیا تو وکیل کو حق حاصل ہے کہ وہ اس لونڈی کے بچے کو بھی آزاد کر دے۔ اور اگر ودیعت رکھی گئی لونڈی نے بچہ جن دیا تو وکیل کو حق حاصل ہے کہ وہ لونڈی کے ساتھ اس پر قبضہ کرے مگر جب وہ وکیل بنائے جانے سے قبل بچہ جن دے۔ پس جن مسائل کو مستثنیٰ کیا گیا ہے وہ پانچ ہیں۔

16615۔ (قولہ: مِلْكٌ لِسَيِّدِهَا) یہ اس قول: وَالْوَالِدُ يَتَّبِعُ الْأُمَّةَ فِي الْمِلْكِ کے تابع ہے۔ بچے کی آزادی کی شرط سے مغرور کی استثنا (مقولہ 16592 میں) گزر چکی ہے۔

16616۔ (قولہ: حُرٌّ) کیونکہ آزاد کی حیثیت سے وہ حمل ٹھہرا ہے۔ کیونکہ لونڈی کا پانی اس کا مملوک ہے۔ پس وہ آقا کے پانی کا معارض نہیں جس طرح ”المبسوط“ میں ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ اس پر آزاد ہو جائے گا۔ اس کی مفصل

كَأَنَّ نِكَاحَ عَبْدٍ أُمَّةً أَبِيهِ فَوَلَدُهَا حُرٌّ؛ لِأَنَّهُ وَلَدُ وَكَدِ الْمَوْلَى ظَهِيرِيَّةٌ، وَعَلَيْهِ فَوَلَدُهَا مِنْ سَيِّدِهَا أَوْ ابْنِهِ أَوْ أَبِيهِ حُرٌّ (فَرْعٌ) حَمَلَتْ أُمَّةً كَافِرَةً لِكَافِرٍ مِنْ كَافِرٍ فَاسْتَمَ هَلْ يُؤْمَرُ مَا لِكُهَا الْكَافِرُ بِبَيْعِهَا لِإِسْلَامِهِ تَبَعًا؟ قَالَ فِي الْأَشْبَاهِ لَمْ أَرَهُ قُلْتُ الظَّاهِرُ أَنَّهُ لَا يُجَبَّرُ؛ لِأَنَّهُ قَبْلَ الْوَضْعِ مَوْهُومٌ وَبِهِ لَا يَسْقُطُ حَقُّ الْمَالِكِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ

اس کی صورت یہ ہے: ایک غلام اپنے باپ کی لونڈی سے عقد نکاح کرتا ہے تو اس کا بچہ آزاد ہوگا کیونکہ وہ بچہ آقا کا ہوتا ہے، ”ظہیریہ“۔ اس تعبیر کی بنا پر اس لونڈی کا وہ بچہ جو اس کے آقا، آقا کے بیٹے یا اس کے باپ کی اولاد ہو وہ آزاد ہے۔ کافر کی کافر لونڈی کا فر مرد سے حاملہ ہوئی تو وہ کافر مسلمان ہو گیا کیا اس کے کافر مالک کو حکم دیا جائے گا کہ وہ اپنی لونڈی بیچ دے کیونکہ اس کا خاوند مسلمان ہو چکا ہے اور یہ حکم اسی خاوند کی تبع میں دیا جائے گا۔ ”الاشباہ“ میں کہا: میں نے اس بارے میں کوئی قول نہیں دیکھا۔ میں کہتا ہوں: ظاہر یہ ہے کہ اسے مجبور نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ وضع حمل سے قبل امر موہوم ہے اور اس کے ساتھ مالک کا حق ساقط نہیں ہوتا اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

بحث ”النہر“ میں ہے۔

16617۔ (قوله: كَأَنَّ نِكَاحَ عَبْدٍ) یعنی آقا کی اجازت سے غلام نے نکاح کیا۔

16618۔ (قوله: وَعَلَيْهِ) یعنی جو ”ظہیریہ“ میں ہے اس تعبیر کی بنا پر۔ تفریح صاحب ”البحر“ کی گئی ہے۔ مصنف

نے جو مولیٰ کی قید لگائی ہے اس پر اس قول کے ساتھ استدراک کیا ہے۔

16619۔ (قوله: أَوْ ابْنِهِ أَوْ أَبِيهِ) یعنی ان دونوں کی مثل تمام ذی رحم محرم کا یہی حکم ہے۔

16620۔ (قوله: مِنْ كَافِرٍ) تقدیر کلام یہ ہے من زوج کافر۔

16621۔ (قوله: قُلْتُ الخ) بحث صاحب ”النہر“ کی ہے۔

16622۔ (قوله: لِأَنَّهُ قَبْلَ الْوَضْعِ مَوْهُومٌ) اس قول سے یہ سمجھ آتا ہے اگر قطعی علامات سے اس کا وجود متحقق ہو جن

کا ادراک ان معاملات سے باخبر لوگ کر لیتے ہیں تو اسے مجبور کیا جائے گا مگر جب بکونہ موہوما سے یہ مراد لیا جائے کہ جن کا ذکر کیا گیا اسے عام ہے اور اسے بھی عام ہے کہ وہ بچہ اس سے جدا ہو چکا ہو یا اس کے بطن میں مرچکا ہو۔ کیونکہ اس کا جدا ہونا موہوم ہے، ”ط“۔

16623۔ (قوله: وَبِهِ) یعنی اس حمل کے وہم کے ساتھ جو موہوم سے ماخوذ ہے، ”ط“۔

16624۔ (قوله: لَا يَسْقُطُ حَقُّ الْمَالِكِ) مالک کا حق لونڈی کی ذات سے ساقط نہیں ہوگا۔ پس لونڈی کے بیچنے پر

اسے مجبور نہیں کیا جائے گا۔ ”ط“۔ واللہ سبحانہ اعلم

بَابُ عِتْقِ الْبَعُوضِ

أَعْتَقْتُ بَعُوضَ عَبْدِي (وَ لَوْ مُبْتَهَمًا صَحَّ) وَ لَزِمَهُ بَيَانُهُ (وَ يَسْتَعَى فِيمَا بَتِي) وَإِنْ شَاءَ حَرَّرَهُ (وَهُوَ أَمَى مُعْتَقُ الْبَعُوضِ كَمَكَاتِبٍ) حَتَّى يُؤَدِّيَ الْإِلَافِي ثَلَاثَ

(غلام کے) بعض حصے کی آزادی کے احکام

آقائے اپنے غلام کے بعض کو آزاد کیا اگرچہ اس کا بعض مبہم ہو تو یہ صحیح ہوگا اور اس کی وضاحت اس پر لازم ہوگی اور وہ غلام باقی ماندہ میں محنت مزدوری کرے گا اور اگر آقا چاہے تو اسے آزاد کر دے۔ اور یہ ایسا غلام ہے جو معتق بعض ہے جیسے مکاتب یہاں تک کہ وہ حصہ کی رقم ادا کر دے مگر تین چیزوں میں مکاتب کی طرح نہیں۔

اس باب کو مکمل آزاد کرنے سے موخر کیا ہے یا تو اس لیے کہ یہ عوارض میں سے ہے کیونکہ بعض حصہ کو آزاد کرنا قلیل ہوتا ہے یا اس میں اختلاف ہے یا یہ کل کے تابع ہے یا یہ ثواب میں کل آزاد کرنے سے کم ہے، ”نہر“۔

16625۔ (قولہ: وَ لَوْ مُبْتَهَمًا) جیسے کہے: تیرا جز آزاد ہے یا تجھ سے کچھ چیز آزاد ہے۔ اگر آقائے کہا: تجھ سے سہم

آزاد ہے تو چھٹا حصہ آزاد ہوگا، ”خانہ“۔

16626۔ (قولہ: صَحَّ) یعنی اس کا آزاد کرنا صحیح ہوتا ہے۔ اس سے مراد ہے بعض سے ملکیت کو زائل کرنا۔ اس سے

مردارق کا زوال نہیں۔ کیونکہ ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ سب کا سب رقیق ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ اس کی مکمل بحث (مقولہ 16634 میں) آئے گی۔

16627۔ (قولہ: وَ لَزِمَهُ بَيَانُهُ) یعنی مبہم میں۔

استسعا کا معنی

16628۔ (قولہ: وَ يَسْتَعَى فِيمَا بَتِي) یعنی وہ غلام اپنے آقا کے لیے باقی ماندہ قیمت میں محنت مزدوری کرے گا اور

اس کی قیمت کافی الحال اعتبار کیا جائے گا۔ ”فتح“۔ ”البحر“ میں ”جوامع الفقہ“ سے مروی ہے: استسعا سے مراد ہے اسے

اجرت پر دے دے اور اس کی اجرت میں سے باقی ماندہ حصہ کی قیمت کو وصول کرے۔ ”قبستانی“ میں ہے: امام ”ابو یوسف“

رحمہ اللہ سے مروی ہے: اسے اجرت پر دیا جائے گا اگرچہ وہ چھوٹا ہو سمجھ بوجھ رکھتا ہو۔ پس وہ اس کی اجرت میں سے لے گا جس

طرح ایسا آزاد آدمی جو کسی کا مقروض ہو یہاں تک کہ باقی ماندہ حصہ کی کمائی کر کے مال کو ادا کر دے۔

16629۔ (قولہ: كَمَكَاتِبٍ) یعنی نہ اسے بیچا جائے گا، نہ وہ وارث بنے گا، نہ اس کا کوئی وارث ہوگا، وہ شادی نہیں

کرے گا، اس کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی، وہ اپنی کمائی کا زیادہ مستحق ہوگا وہ کما کر مالک کو حصہ دے کر یا آزاد کرنے

﴿بَلَا رَدَّ إِلَى الرَّقِّ لَوْ عَجَزَ وَلَوْ جَمَعَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَبِي فِي الْبَيْعِ بَطَلَ فِيهِمَا. وَلَوْ قَتَلَ وَلَهُ يَتْرُكُ وَفَاءً فَلَا قَوْدَ، بِخِلَافِ الْمَكَاتِبِ (وَقَالَ) مَنْ أُعْتِقَ بَعْضَهُ (عَتَقَ كُلَّهُ) وَالصَّحِيحُ قَوْلُ الْإِمَامِ قُهِسْتَانِي عَنِ الْمَضْمَرَاتِ،

اگر وہ عاجز آ جائے تو وہ غلامی کی طرف نہیں لوٹایا جائے گا۔ اگر اس نے ایسے غلام اور قن کو بیع میں جمع کیا تو دونوں میں بیع باطل ہو جائے گی۔ اگر اسے قتل کیا گیا اور اس نے اتنا مال نہ چھوڑا جو اس کے بدل کو کافی ہو تو کوئی قصاص نہیں ہوگا۔ مکاتب کا معاملہ مختلف ہے۔ ”صاحبین“ جملہ بیعتوں نے کہا: جس کا بعض آزاد کر دیا گیا اس کا کل آزاد ہو جائے گا۔ صحیح ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ ”قبستانی“ نے ”مضمرات“ سے نقل کیا ہے۔

کے ساتھ آزاد ہو جائے گا اس سے بعض ملکیت زائل ہو جائے گی جس طرح مکاتب سے ملکیت یہ (کمائی) زائل ہو جاتی ہے۔ وہ اسی طرح رہے گا یہاں تک کہ وہ کما کر اپنا بدلہ دے۔ ”در منتهی“؛ ”قبستانی“۔

اگر غلام سعایت سے عاجز آ جائے تو اس کا حکم

16630۔ (قوله: بَلَا رَدَّ إِلَى الرَّقِّ لَوْ عَجَزَ) کیونکہ یہ محض اسقاط ہے۔ پس وہ نسخ کو قبول نہیں کرتا۔ کتابت کا معاملہ

مختلف ہے، ”در منتهی“۔

16631۔ (قوله: بَطَلَ فِيهِمَا) کیونکہ جب اسے غلامی کی طرف لوٹنا معتذر رہے تو وہ آزاد کے قائم مقام ہو گیا۔ اگر

وہ قن (غلام) اور آزاد کو بیع میں جمع کرے تو دونوں میں بیع باطل ہو جائے گی۔ اسی طرح یہ ہے، ”ح“۔

16632۔ (قوله: وَلَوْ قَتَلَ) یعنی ایک آدمی نے عدا سے قتل کیا اور غلام نے اس کا مال نہ چھوڑا تھا جو اس کے بدل کو

پورا ہوتا یعنی آقا کے لیے اس پر جو لازم ہے وہ پورا نہیں ہوتا تو اس کے قتل کرنے سے کوئی قصاص لازم نہیں ہوگا۔ یعنی اس

اختلاف کی وجہ سے قصاص نہ ہوگا کہ وہ تمام کا تمام آزاد ہے یا ایسا نہیں۔ جس طرح مکاتب ہے جو مکمل بدل کتابت ادا کرنے

سے پہلے ہی فوت ہو گیا جب کہ اس کا وارث ہو ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ آزاد کی حیثیت سے مرتا ہے۔ ایک قول کیا گیا ہے:

نہیں۔ پس مستحق مجہول ہے کیا مستحق وارث ہے یا آقا ہے۔ جہاں تک اس مکاتب کا تعلق ہے جس نے اتنا مال نہ چھوڑا جو

بدل کتابت کو کافی ہو تو وہ بغیر اختلاف کے غلام کی حیثیت سے مرے گا۔

16633۔ (قوله: وَالصَّحِيحُ قَوْلُ الْإِمَامِ الْاِخ) علامہ ”قاسم“ نے ائمہ تصحیح سے اس کی تصحیح نقل کی ہے۔ ”فتح القدير“

میں معنی اور مسح سے اس کی تائید کی ہے۔ اس کے متعلق صحیحین کی حدیث ہے: من اعتق شراً كاله في عبد الـخ (1)۔ جس نے

غلام میں اپنے حصہ کو آزاد کر دیا جب کہ آزاد کرنے والے کے پاس مال ہو جو غلام کی قیمت تک پہنچتا ہو تو ایک عادل آدمی اس

غلام کی قیمت لگائے گا تو وہ اپنے شریکوں کو ان کے حصے دے دے گا اور اس پر غلام آزاد ہو جائے گا ورنہ جو حصہ آزاد کیا تھا

غلام کا صرف اتنا حصہ آزاد ہو جائے گا۔ الخ

وَالْخِلَافُ مَبْنِيٌّ عَلَى أَنَّ الْإِحْتِقَاقَ يُوجِبُ زَوَالَ الْمِلْكِ عِنْدَكَ وَهُوَ مُتَجَزِّزٌ وَعِنْدَهُمَا زَوَالُ الرِّقِّ وَهُوَ غَيْرُ مُتَجَزِّزٍ، وَعَلَى هَذَا الْخِلَافِ الشُّدْبِيرُ وَالْإِسْتِيلَادُ وَلَا خِلَافَ فِي عَدَمِ تَجْزِي الْعِتْقِ وَالرِّقِّ

اختلاف اس پر مبنی ہے کہ آزاد کرنا اور اسٹیلاڈ اور شڈبیر کے نزدیک ملکیت کے زوال کو ثابت کرتا ہے جب کہ وہ تقسیم کو قبول کرتا ہے جب کہ ”صاحبین“ کے نزدیک آزاد کرنا یہ رِق کا زوال ہے جب کہ وہ تقسیم کو قبول نہیں کرتا۔ اسی اختلاف پر تدبیر اور استیلاڈ ہے۔ عتق اور رِق کے تقابلی مقبول نہ کرنے میں کوئی اختلاف نہیں۔

اعتراف کا زوال ملک کا موجب ہونے یا نہ ہونے میں ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما اور ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کا اختلاف 16634۔ (قولہ: وَالْخِلَافُ مَبْنِيٌّ عَلَى أَنَّ الْإِحْتِقَاقَ يُوجِبُ زَوَالَ الْمِلْكِ عِنْدَكَ) یہ وہ نقطہ نظر ہے جو ”فتح القدير“ میں بیان کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ محل نزاع میں آزادی اور آزاد کرنے میں تقسیم کے واقع ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف غلط ہے۔ بلکہ اختلاف اس میں ہے کہ اعتراف اولاً اور بالذات کس کو ثابت کرتا ہے۔ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک اعتراف زوال رِق کو ثابت کرتا ہے جب کہ زوال رِق بالاتفاق تجزی اور تقسیم کو قبول نہیں کرتا۔ جب کہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک اعتراف زوال ملک کو ثابت کرتا ہے اور زوال رِق اس کے تابع ہے۔ پس اس کے موجب کی تجزی لازم آتی ہے۔ مگر رِق کا زوال شرعاً ثابت نہیں ہوتا مگر جب کل غلام سے ملک کا زوال ہو جائے۔ جس طرح حدث (نجاست حکمیہ) کا حکم ہے۔ وہ اس وقت تک زائل نہیں ہوتا جب تک تمام اعضاء کو نہ دھو لے اور اس کا دھونا تجزی کو قبول کرتا ہے۔ یہ اس ضرورت کی وجہ سے کہ عتق قوت شرعیہ ہے جو تصرفات پر قدرت ہے۔ اس کے ثبوت کا تصور اس کے بعض حصہ میں بطور مشترک نہیں ہو سکتا۔ اس کی مکمل بحث اس میں ہے۔

16635۔ (قولہ: وَالْخِلَافُ الشُّدْبِيرُ) جب اس نے اپنے غلام کے بعض کو مدبر بنایا تو وہ اسی پر محدود رہے گا اور آقا کی وفات کے بعد غلام باقی ماندہ حصہ میں محنت مزدوری کرے گا جب کہ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک وہ کل کی طرف سرایت کر جائے گا اور اس پر محنت کرنا لازم نہیں ہوگا، ”ط“۔

16636۔ (قولہ: وَالْإِسْتِيلَادُ) یعنی استیلاڈ (ام ولد بنانا) ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک تقسیم کو قبول کرتا ہے ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک تقسیم کو قبول نہیں کرتا۔ اختلاف اس میں ہے جب وہ ایسی لونڈی کو ام ولد بنائے جو مشترک اور مدبر ہو، قنہ میں اختلاف نہیں۔ ”الفتح“ میں ہے: جہاں تک استیلاڈ کا تعلق ہے تو یہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک تجزی کو قبول کرتا ہے یہاں تک کہ اگر وہ مدبر ہو میں سے اپنے حصہ کو ام ولد بنائے تو یہ اسی حصہ تک محدود رہے گا یہاں تک کہ اگر مستولد مر جائے تو وہ تمام مال سے آزاد ہوگی۔ اگر مدبر (آقا) مر جائے تو لونڈی تہائی مال سے آزاد ہوگی۔ قنہ میں استیلاڈ کمال ہے۔ کیونکہ جب وہ تلف کرنے کے ساتھ اپنے ساتھی کے حصہ کا ضامن ہے تو اس کا مالک ہو جائے گا اس وقت سے جس وقت سے اس نے اسے ام ولد بنایا ہے۔ پس وہ اپنی لونڈی کو ام ولد بنانے والا ہو گیا پس ضرورۃً عدم تجزی ثابت ہوگی۔

16637۔ (قولہ: وَلَا خِلَافَ فِي عَدَمِ تَجْزِي الْعِتْقِ وَالرِّقِّ) اس میں ہے: آزادی اگر ملک کے زوال کے معنی

وَمِنْ الْغَرِيبِ مَا فِي الْبَدَائِعِ مِنْ تَجَزُّيْهِمَا عِنْدَ الْإِمَامِ: لِأَنَّ الْإِمَامَ لَوْ ظَهَرَ عَلَى جَمَاعَةٍ مِنَ الْكُفْرَةِ
وَضَرَبَ الرِّقَّ عَلَى أَنْصَابِهِمْ وَمَنْ عَلَى الْأَنْصَابِ جَازًا، وَيَكُونُ حُكْمُهُمْ بَعَاءً كَالْبَعْضِ وَلَوْ (أَعْتَقَ شَرِيكَ
نَصِيبَهُ فَلِشَّرِيكِهِ) سِتُّ خِيَارَاتٍ

”البدائع“ میں جو قول ہے وہ غریب ہے کہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک دونوں تقسیم کو قبول کرتے ہیں۔ کیونکہ امام وقت اگر کافروں کی ایک جماعت پر غالب آتا ہے اور ان لوگوں کے نصف پر وہ رِق لازم کر دیتا ہے اور نصف پر احسان کرتا ہے تو یہ جائز ہوگا ان کا حکم باقی رہے گا جس طرح بعض غلام کو آزاد کیا جائے۔ اگر ایک شریک نے اپنے حصہ کو آزاد کر دیا تو اس کے شریک کو چھ

میں ہے تو وہ تجزی اور تقسیم کو قبول کرے گی اور اگر رِق کے زوال کے معنی میں ہو تو وہ تقسیم کو قبول نہ کرے گی، ”ح“۔
میں کہتا ہوں: شارح کی مراد عتق کا موجب وہ حکم نہیں جو ذکر کیا گیا ہے بلکہ ان کی مراد نفس آزادی ہے۔ ”زیلعی“ میں ہے: اعتاق ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک زوال ملک کو واجب کرتا ہے جب کہ یہ تجزی اور تقسیم کو قبول کرتا ہے۔ ”صاجین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک اعتاق زوال رِق کو واجب کرتا ہے جو تجزی کو قبول نہیں کرتا۔ جہاں تک نفس اعتاق یا نفس عتق، بالاجماع وہ تجزی کو قبول نہیں کرتا۔ کیونکہ ذات قول یعنی اعتاق جو علت ہے اور اس کا حکم جو اس میں آزادی کا واقع ہونا ہے اس میں تقسیم اور تجزی کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ اسی طرح آزادی بالاجماع تقسیم کو قبول نہیں کرتی۔ کیونکہ وہ ضعف حکمی ہے اور عتق و آزادی قوت حکمی ہے۔ ایک شخص میں دونوں کا اجتماع یعنی ضعف حکمی اور قوت حکمی کا اجتماع متصور نہیں ہو سکتا جو رِق اور عتق ہے۔

16638۔ (قوله: وَمِنْ الْغَرِيبِ الْخ) یہ غریب ہے کیونکہ یہ مشہور یعنی بہ اتفاق مذکور کے مخالف ہے۔ لیکن اسے ”البدائع“ میں بعض مشائخ سے ”صاجین“ رضی اللہ عنہما کے استدلال کے جواب کے طور پر حکایت کیا ہے کہ رِق حالت ثبوت میں تجزی کو قبول نہیں کرتی یہاں تک کہ امام ایسا نہیں کرے گا غلامی کو نصف قیدیوں میں صرف کرے اور ان میں سے نصف پر احسان کرے حالت بقا میں اسی طرح ہے۔ پھر اس کے جواب میں کہا: ہمارے مشائخ میں سے ایسے بھی ہیں جنہوں نے اس سے منع کیا ہے۔ کیونکہ امام اگر یہ کرے تو یہ جائز ہے اور اس کا حکم حالت بقا میں معتق بعض کا حکم ہے۔

میں کہتا ہوں: میرے لیے جواب ظاہر ہوا کہ حالت ثبوت میں اس میں رِق کی تجزی نہیں۔ کیونکہ ان پر رِق غلبہ کی حالت میں ثابت ہے جس طرح گزر چکا ہے۔ پس رِق کو ان میں سے ہر ایک کے نصف کی طرف پھیرنا یہ امر ثابت ہے جس طرح گزر چکا ہے۔ پس رِق کو ان میں سے ہر ایک کے نصف کی طرف پھیرنا یہ امر ثابت کی تقریر و ثبات ہے اور نصف باقی پر احسان ان کے نصف کے آزاد کرنے کے معنی میں ہے تو یہ بعض کو ابتداء اور بقاء آزاد کرنا ہے۔ ”فتدبر“

اگر ایک شریک اپنے حصہ کو آزاد کر دے تو اس کے شریک کے پاس سات خیار ہیں
16639۔ (قوله: فَلِشَّرِيكِهِ) یعنی ایسا شریک جس کی جانب سے اعتاق (آزاد کرنا) صحیح ہو یہاں تک کہ اگر وہ بچہ یا

بَلْ سَبِّحْ (مَا أَنْ يُحَرَّرَ نَصِيبَهُ مُنْجَرًا، أَوْ مُضَافًا لِمُدَّةِ كَمُدَّةِ الْإِسْتِسْعَاءِ فَتَحْ، أَوْ يُصَالِحَ، أَوْ يُكَاتِبَ
لَا عَلَى أَكْثَرِ مِنْ قِيَمَتِهِ لَوْ مِنْ التَّقْدِينِ وَلَوْ عَجَزَ اسْتَسْعَى، فَإِنْ امْتَنَعَ أَجْرَهُ جَبْرًا) أَوْ يُدْبِرِ

بلکہ سات خیار ہیں یا تو اپنا حصہ حتمی طور پر فوراً آزاد کر دے یا مدت کی طرف منسوب کر کے آزاد کر دے جس طرح کمائی کے مطالبہ کی مدت ہے ”فتح“۔ یا مصالحت کرے یا اس غلام کے ساتھ عقد مکاتبہ کرے اس کی قیمت سے زیادہ پر عقد مکاتبہ نہ کرے اگر عقد مکاتبہ نقدی پر ہو۔ اگر وہ عاجز ہو تو غلام سے مطالبہ کرے کہ وہ کما کر دے اگر وہ اس سے رک جائے تو اسے جبراً اجرت پر لگائے گا یا اسے مدبر بنا دے

مجنون ہو تو اس کے بالغ ہونے اور اس کے افاقہ کا انتظار کیا جائے گا اگر ولی یا وصی نہ ہو تو اس کے بالغ ہونے اور اس کے افاقہ کا انتظار کیا جائے گا اگر ولی یا وصی نہ ہو اگر ہو تو اس پر صرف آزادی ممتنع ہوگی، ”نہر“۔

16640۔ (قولہ: بَلْ سَبِّحْ) کیونکہ آزاد کرنے کی دو قسمیں ہیں: فی الحال، کسی شے کے ساتھ مشروط۔ یہ ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ ”صاحبین“ رحمہ اللہ پہلے نے کہا: اس کے لیے اور کچھ نہیں صرف خوشحالی کی صورت میں ضمانت ہے اور تنگ دستی کی صورت میں محنت و مزدوری کر کے حصہ دینا ہے، ”نہر“۔

16641۔ (قولہ: أَوْ مُضَافًا لِمُدَّةِ كَمُدَّةِ الْإِسْتِسْعَاءِ) ”الفتح“ میں کہا: چاہیے کہ جب وہ کسی مدت کی طرف منسوب کرے تو طویل زمانہ کی طرف اس کی اضافت قبول نہ کی جائے۔ کیونکہ وہ معنی تدبیر کی طرح ہے۔ اگر اسے مدبر بنایا تو فی الحال اس پر سعایت واجب ہے۔ پس غلام آزاد ہو جائے گا جس طرح علمائے اس کی تصریح کی ہے۔ چاہیے کہ اتنی مدت کی طرف اسے منسوب کیا جائے جو کمائی طلب کرنے کی مدت کی مماثل ہو۔ ”البحر“ میں اسی طرح ہے، ”ح“۔

16642۔ (قولہ: أَوْ يُصَالِحُ) یعنی جو خاموش رہا وہ آزاد کرنے والے یا غلام کے ساتھ مصالحت کرے جس طرح ”البحر“ سے سمجھا جا رہا ہے، ”ط“۔

16643۔ (قولہ: لَا عَلَى أَكْثَرِ مِنْ قِيَمَتِهِ) یہ قول صلح اور کتابت کی طرف راجع ہے۔ مراد اس کے حصہ کی قیمت ہے جس طرح نصف ہے۔ پس صلح نصف قیمت یا اس سے کم پر صحیح ہے اتنی زیادتی کے ساتھ صحیح نہیں جس میں لوگ غبن نہیں کرتے زیادتی باطل ہے کیونکہ وہ رہا ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

16644۔ (قولہ: لَوْ مِنْ التَّقْدِينِ) اگر صلح سامان تجارت پر ہو جو اس کی قیمت سے بڑھ کر ہو تو بھی صلح جائز ہے، ”بحر“۔

16645۔ (قولہ: وَلَوْ عَجَزَ اسْتَسْعَى) یعنی اگر غلام بدل کتابت سے عاجز آ جائے تو وہ مالک جو آزاد کرنے سے خاموش ہے وہ اس غلام سے کمائی کرنے کا مطالبہ کرے گا۔ ”البحر“ میں اسے بیان کیا ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ بدل صلح سے اس کا عجز اسی طرح ہے، ”ط“۔

16646۔ (قولہ: فَإِنْ امْتَنَعَ أَجْرَهُ جَبْرًا) یعنی اجرت سے نصف قیمت وصول کی جائے گی۔ ”شلبی“ میں اسی

وَتَلْزُمُهُ السَّعَايَةَ لِذَخَالٍ، فَلَوْ مَاتَ الْمَوْلَى فَلَا سَعَايَةَ إِنْ خَرَجَ مِنْ الشُّلْهِ (أَوْ يَسْتَسْعِي) الْعَبْدَ كَمَا مَرَّ (وَالْوَلَاءُ لَهُمَا)؛ لِأَنَّهَا الْمُعْتَقَانِ (أَوْ يُضْمِنَ) الْمُعْتَقَ (لَوْ مُوسِرًا) وَقَدْ أَعْتَقَ بِإِذْنِهِ، فَلَوْ بِهِ اسْتَسْعَاهُ عَلَى الْمَذْهَبِ

اور اس غلام پر فی الحال سعایت لازم ہوگی۔ اگر آقا مر جائے تو پھر کوئی سعایت لازم نہ ہوگی۔ اگر وہ غلام ایک تہائی سے آزاد ہوتا ہے یا غلام سے کمائی کروائے جس طرح گزر چکا ہے۔ اور ولان دونوں کے لیے ہوگی۔ کیونکہ وہ دونوں آزاد کرنے والے ہیں۔ یا آزاد کرنے والے سے ضمانت لے گا اگر وہ خوشحال ہو جب کہ اس نے اجازت کے بغیر غلام کو آزاد کیا تھا۔ اگر اجازت کے ساتھ آزاد کیا تھا تو مذہب کے مطابق اس سے کمائی کرائے گا۔

طرح ہے۔ اس سے یہ بھی مستفاد ہے: جب وہ غلام بدل کتابت اور بدل صلح سے عاجز آجائے تو قیمت کے اعتبار کی طرف رجوع کیا جائے گا نہ کہ اس ضمن کا اعتبار کیا جائے گا جس پر عقد ہوا تھا اگرچہ زیادتی تھوڑی سی ہو، ”ط“۔
16647۔ (قوله: وَتَلْزُمُهُ السَّعَايَةَ لِذَخَالٍ) اس کے آقا کے لیے جائز نہیں کہ اسے اس کے حال پر چھوڑ دے تاکہ موت کے بعد وہ آزاد ہو جائے بلکہ جب وہ ادا کرے گا تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اسے مدبر بنانا سعایت کے لیے آقا کی جانب سے اختیار ہے، ”بحر“۔

16648۔ (قوله: فَلَوْ مَاتَ الْمَوْلَى الْخ) ”الفتح“ کے کلام کا ظاہر یہ ہے تدبیر (مدبر بنانے) اور کتابت (مکاتب بنانے) کا کوئی فائدہ نہیں کیونکہ دونوں سعایت کی طرف لائیں گے۔ ”البحر“ میں جواب دیا: تدبیر کا فائدہ ہے کہ اگر آقا مر جائے تو اس سے سعایت ساقط ہو جائے گی جب وہ ایک تہائی ترکہ سے آزاد ہو سکے جس طرح کتابت کا فائدہ بدل کی تعیین ہے۔ کیونکہ اگر کتابت نہ ہو تو تقویم (قیمت لگانا) کی ضرورت ہوگی اور نصف قیمت واجب ہوگی۔ بعض اوقات مقدار میں تنازع کی صورت میں قضا کی ضرورت ہوگی۔

16649۔ (قوله: كَمَا مَرَّ) اگر وہ سعایت سے رک جائے تو اسے جبراً مزدوری پر بھیجے گا جس طرح ”المنہر“ کے کلام سے مفہوم ہے، ”ح“۔

16650۔ (قوله: وَالْوَلَاءُ لَهُمَا) یعنی سابقہ تمام اختیارات میں ولادوں کے لیے ہوگی، ”ط“۔
16651۔ (قوله: أَوْ يُضْمِنَ الْمُعْتَقَ) اس وقت سید کو بھی اختیار ہوگا اگر چاہے تو باقی ماندہ کو آزاد کر دے، اگر چاہے تو اسے مدبر بنا دے اگر چاہے تو مکاتب بنا دے اگر چاہے تو اس سے کمائی کروالے۔ ”بدائع“۔ اگر شریک نے اسے ضمانت سے بری کر دیا تو اسے حق حاصل ہوگا کہ وہ غلام سے مطالبہ کرے اور ولان آزاد کرنے والے کے لیے ہوگی۔ ”ہندیہ“، ”ط“۔

16652۔ (قوله: اسْتَسْعَاهُ عَلَى الْمَذْهَبِ) امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما سے یہ قول مروی ہے کہ اسے ضمانت لینے کا حق ہے۔ کیونکہ ان کے نزدیک تملیک کی ضمانت ہے اللہ تعالیٰ کی ضمانت نہیں، ”بحر“۔

(وَيَرْجِعُ بِمَا ضَمِنَ عَلَى الْعَبْدِ وَالْوَلَاءِ كُلَّهُ لَهُ) لِيُصْذِرَ الْعَتِقَ كُلَّهُ مِنْ جِهَتِهِ حَيْثُ مَدَّكَ بِالصَّبَانِ
وَهَلْ يَجُوزُ الْجَنْعُ بَيْنَ السَّعَايَةِ وَالصَّبَانِ إِنْ تَعَدَّدَ الشُّرَكَاءُ؟ نَعَمْ وَإِلَّا لَا، وَمَتَى اخْتَارَ أَمْرًا تَعَيَّنَ إِلَّا
السَّعَايَةَ فَلَهُ الْإِعْتَاقُ، وَلَوْ بَاعَهُ

اور آزاد کرنے والا آقا اس مال کا غلام سے مطالبہ کرے گا جو اس نے ضمانت دی ہو اور تمام کی تمام ولاء اس آزاد کرنے والے آقا کے لیے ہوگی۔ کیونکہ تمام آزادی اسی کی طرف سے واقع ہوئی ہے۔ کیونکہ وہ اس کا ضمان کے بدلے میں مالک ہوا ہے۔ کیا سعایت اور ضمانت کو جمع کرنا جائز ہے؟ اگر شرکاء متعدد ہوں تو یہ درست ہوگا۔ ورنہ نہیں۔ جب شریک نے ایک امر کو اختیار کر لیا تو وہ امر متعین ہو جائے گا مگر جس نے سعایت کو اختیار کیا تھا اسے آزاد کرنے کا حق ہوگا اگر شریک نے اسے بیچا

ظاہر یہ ہے کہ ان کا سعایت پر اکتفا کرنے، اس سے وہ ضمانت کی نفی کا ارادہ کر رہے ہیں۔ اعماق، تدبیر، کتابت اور صلح کی نفی کا ارادہ نہیں کیا کیونکہ یہ سعایت کے قائم مقام ہیں، ”ط“۔

16653۔ (قولہ: وَيَرْجِعُ بِمَا ضَمِنَ) اور اسے یہ حق حاصل ہوگا کہ وہ خاموش رہنے والے کو غلام کے خلاف ذمہ داری سونپ دے اور اسے سعایت کے مال پر قبضہ کرنے کا وکیل بنا دے تاکہ وہ اپنا حق پورے کا پورا لے لے، ”ہندیہ“۔

16654۔ (قولہ: إِنْ تَعَدَّدَ الشُّرَكَاءُ نَعَمْ) بعض شریکوں میں سے ایک سعایت کو پسند کرے اور ان میں سے بعض ضمانت کو اپنائیں تو ہر ایک کے لیے وہی ہوگا جو وہ اختیار کرے۔ یہ امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ ”بجز“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے۔

16655۔ (قولہ: وَإِلَّا لَا) یعنی اگر شرکاء متعدد نہ ہوں تو جو شریک خاموش رہا ہے تو اسے حق حاصل ہے کہ بعض میں ضمانت لے لے اور بعض میں سعایت کرا لے۔ ”بجز“ میں ”مبسوط“ سے مروی ہے۔ ”ہندیہ“ میں فقہ ”ابولیث“ سے مروی ہے: اس میں کوئی روایت نہیں۔ قائل کو یہ کہنے کا حق حاصل ہے اس کے لیے یہ جائز ہے اور دوسرے قائل کو یہ کہنے کا حق حاصل ہے کہ اسے یہ حق حاصل نہیں۔

16656۔ (قولہ: وَمَتَى اخْتَارَ أَمْرًا تَعَيَّنَ) اس کا اختیار یہ ہے کہ وہ کہے: میں نے تجھ سے ضمانت لینے کو اختیار کیا ہے یا وہ کہے: مجھے میرا حق دے دو جب وہ دل سے اختیار کرے تو یہ کوئی چیز نہیں۔ ”طحاوی“ نے ”ہندیہ“ سے یہ قول لیا ہے۔

16657۔ (قولہ: إِلَّا السَّعَايَةَ فَلَهُ الْإِعْتَاقُ) ظاہر یہ ہے کہ کتابت، تدبیر اور صلح سعایت کی مثل ہے، ”ط“۔

16658۔ (قولہ: وَلَوْ بَاعَهُ) یعنی جو شریک آزاد کرنے سے خاموش رہا اگر وہ آزاد کرنے والے شریک کے ہاتھ اپنا حصہ بیچے تو بطور استحسان یہ جائز نہیں کیونکہ یہ تملیک کا محل نہیں۔ بے شک بدیہی طور پر اس کی ضمانت کا مالک ہی ہوا جاسکتا ہے۔ میں کہتا ہوں: اگر اس نے ایسا کیا تو کیا اس کا حکم مرتب ہوگا یہاں تک کہ اگر اس نے اس غلام کو آزاد کر دیا تو یہ صحیح ہوگا؟ یا وہ لغو ہوگا اگر خاموش شریک نے اپنے حصہ کو آزاد کر دیا تو یہ صحیح ہوگا اور ولاء ان دونوں کو ملے گی؟ ظاہر دوسرا قول ہے، ”مقدسی“۔

أَوْ وَهَبَهُ نَصِيبَهُ لَمْ يَجْزُ: لِأَنَّهُ كُمُكَاتِبٍ (وَيَسَارُهُ بِكُونِهِ مَالِكًا قَدَرُ قِيمَةِ نَصِيبِ الْآخِرِ) يَوْمَ الْإِعْتِقِ
سِوَى مَلْبُوسِهِ وَقُوتِ يَوْمِهِ فِي الْأَصَحِّ مُجْتَبَى وَكَوْنِ اخْتِلَافِي قِيمَتِهِ، إِنْ قَائِمًا قَوْمًا لِنَحَالٍ وَإِلَّا فَالْقَوْلُ
لِلْمُعْتِقِ لِإِنْكَارِ الزِّيَادَةِ،

یا اپنا حصہ ہمہ کیا تو یہ جائز نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ مکاتب کی طرح ہے۔ اور اس کی خوشحالی سے مراد یہ ہے کہ وہ دوسرے کے حصہ کی قیمت کا مالک ہو۔ قیمت سے مراد وہ قیمت ہے جو آزادی کے دن کی قیمت ہے اس کے لباس اور اس کی روزی کا مالک ہونا ضروری نہیں۔ یہ صحیح قول ہے ”مجتبیٰ“۔ اگر دونوں شریکوں میں غلام کی قیمت میں اختلاف ہو جائے اگر غلام موجود ہو تو فی الحال اس کی قیمت لگائی جائے ورنہ قول آزاد کرنے والے شریک کا معتبر ہوگا کیونکہ وہ زیادتی کا انکار کرتا ہے۔

16659۔ (قوله: لِأَنَّهُ كُمُكَاتِبٍ) کیونکہ وہ مکاتب کی طرح ہے جب کہ ”صاحبین“ حطنتیہ کے نزدیک وہ مقروض

آزاد ہے۔

16660۔ (قوله: وَيَسَارُهُ بِكُونِهِ مَالِكًا) یہ ظاہر الروایہ ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ ”الہدایہ“ میں اس پر اکتفا

کیا ہے۔ بعض مشائخ نے اس خوشحالی کا اعتبار کیا ہے جو صدقہ کو حرام کر دیتی ہے۔ پہلا قول اصح ہے جس طرح ”اللمحجی“ میں ہے۔

16661۔ (قوله: يَوْمَ الْإِعْتِقِ) اس قول کا تعلق مالک اور قیمة کے قول کے ساتھ ہے۔ اگر اس نے آزاد کیا جب

کہ وہ خوشحال ہو پھر وہ تنگ دست ہو جائے تو اس کے شریک کو ضمانت لینے کا حق ہے اس کے برعکس حق نہیں۔

اگر آزادی کے دن غلام اندھا ہو اور اس کی آنکھیں بینا ہو جائیں تو آزاد کرنے والے پر اپنا بینا کی قیمت لازم ہوگی۔ اس

کے برعکس حکم اس کے خلاف ہوگا جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔

16662۔ (قوله: سِوَى مَلْبُوسِهِ الْخ،) ”الفتح“ میں کہا: امام ”حسن“ کی روایت میں کفاف کو مستثنیٰ کیا ہے۔ اور

کفاف سے مراد گھر، خادم اور بدن کے کپڑے ہیں۔ ”البحر“ میں کہا: جو امر ظاہر ہے کہ کفاف کی استثنا ظاہر روایت کے مطابق

ضروری ہے۔ اسی وجہ سے ”الھیط“ میں اسی پر اکتفا کیا ہے اور ”مجتبیٰ“ میں اس کی تصحیح کی ہے۔

16663۔ (قوله: إِنْ قَائِمًا قَوْمًا لِنَحَالٍ) یہ اس صورت میں ہے جب دونوں زمانہ گزشتہ میں آزادی پر ایک

دوسرے کی تصدیق نہ کریں ورنہ اس کی اس دن کی قیمت کی طرف دیکھا جائے گا جس دن اس کی آزادی ظاہر ہوگی۔ کیونکہ

آزادی نیا امر ہے تو اسے آزادی کے قریب ترین وقت کی طرف پھیرا جائے گا۔ ”الفتح“ میں امر اسی طرح ہے۔

16664۔ (قوله: وَإِلَّا) اس طرح کہ غلام ہلاک ہو چکا ہو تو قول معتق کے لیے ہوگا۔ کیونکہ اس کی قیمت کی پہچان کسی

یعنی چیز کے ساتھ معتذر ہے۔ کیونکہ موت واقع ہونے کے ساتھ اس کے اوصاف میں تغیر واقع ہو چکا ہے اور آزادی سے

خاموش رہنے والا زیادتی کا دعویٰ کرتا ہے اور آزاد کرنے والا زیادتی کا انکار کرتا ہے تو قول منکر کا ہوگا۔ اس کی مفصل بحث

”البحر“ میں ہے۔

وَكَذَلِكَ اِخْتَلَفَا فِي يَسَارِهِ وَاِعْسَارِهِ (وَلَوْ شَهِدَ) اَمَى اَخْبَرَ لِعَدَمِ قَبُولِهَا - وَاِنْ تَعَدَّدُوا لِحَجْرِهِمْ مَعْنَتَا
بَدَائِحُ كُلُّهُ مِنَ الشَّرِيكَيْنِ بِعِثْقِ الْاٰخِرِ حَظَّهُ وَاَنْكَرَ كُلُّهُ (سَعَى لَهَا) مَا لَمْ يُحَلِّفْهُمَا الْقَاضِي

اسی طرح اگر دونوں میں آزاد کرنے والے کی خوشحالی اور تنگدستی میں اختلاف ہو جائے۔ اگر شریکوں میں سے ہر ایک گواہی دے یعنی خبر دے کہ دوسرے نے اپنا حصہ آزاد کر دیا ہے اور سب انکار کرتے ہیں جب کہ ان کی گواہی قبول نہیں اگرچہ وہ خبر دینے والے متعدد ہوں۔ کیونکہ وہ منفعت حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ ”بدائع“۔ وہ غلام دونوں کے لیے سعایت کرے گا جب تک قاضی ان دونوں سے قسم نہ لے

16665۔ (قوله: وَكَذَلِكَ) قول آزاد کرنے والے کا ہوگا جب آزادی خصوصیت کے دن سے اتنی مدت پہلے ہو جس میں خوشحالی اور تنگدستی مختلف ہو جاتی ہے ورنہ اس وقت کی خوشحالی کا اعتبار کر لیا جائے گا۔ اگر فی الحال خوشحالی کا علم ہو جائے تو اختلاف کا کوئی معنی نہیں۔ اگر یہ معلوم نہ ہو تو قول معق کا معتبر ہوگا۔ ”بحر“۔ اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ معق کا قول جہالت کے وقت معتبر ہوگا اور اس کی قید نہیں لگائی کیونکہ علم کے ہوتے ہوئے اختلاف کا کوئی معنی نہیں جس طرح تجھے معلوم ہے۔ فافہم اور اس مسئلہ کو ذکر نہیں کیا کہ جب غلام مر جائے یا معق مر جائے یا شریک مر جائے جب کہ ابھی اس نے کسی چیز کو اختیار نہ کیا ہو۔ یہ ”البحر“ میں اور ”الفتح“ میں مبسوط طریقہ پر مذکور ہے۔

16666۔ (قوله: لِعَدَمِ قَبُولِهَا) اخبار کے ساتھ شہادت کی جو تفسیر کی ہے اس کی علت ہے۔ اور قول لِحَجْرِهِمْ مَعْنَتَا یہ علت (لِعَدَمِ قَبُولِهَا) کی علت ہے۔ اور یہ اشارہ کیا کہ علت یہ نہیں کہ یہ فرد کی شہادت ہے۔ کیونکہ یہ اس وقت بھی درست نہ ہوگی اگر وہ جماعت ہوں تو ہر دو افراد تیسرے پر گواہی دیں تو بھی وہ شہادت قبول نہ ہوگی۔ کیونکہ دونوں اپنی ذاتوں کے لیے تقصیر (ذمہ لازم کرنے) کا حق ثابت کر رہے ہیں۔ ”الفتح“ میں یہ زائد کیا ہے یا دونوں اپنے غلام کے حق میں گواہی دیتے ہیں۔ ہم نے سعایت کو ثابت کیا ہے کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک اپنی گواہی کی وجہ سے اپنی ذات کے خلاف اس کے غلام رکھنے کی حرمت کا اعتراف کر رہا ہے۔ پس سعایت متعین ہوگئی۔

16667۔ (قوله: كُلُّهُ مِنَ الشَّرِيكَيْنِ) یہ قید اتفاقی ہے۔ کیونکہ اگر دونوں میں سے ایک دوسرے کے خلاف یہ گواہی دے کہ اس نے اپنے حصہ کو آزاد کر دیا ہے اور وہ اس کا انکار کرتا ہے تو حکم اسی طرح ہوگا۔ ”بحر“، ”نہر“۔

16668۔ (قوله: وَاَنْكَرَ كُلُّهُ) اگر دونوں یہ اعتراف کریں کہ دونوں نے اکٹھے آزاد کیا یا یکے بعد دیگرے آزاد کیا اگر تو دونوں خوشحال ہوں تو کوئی بھی دوسرے سے ضمانت نہیں لے گا اور غلام سے سعایت بھی نہیں کروائیں گے۔ کیونکہ دونوں کی جانب سے مکمل غلام آزاد ہو چکا ہے۔ اگر دونوں میں سے ایک اعتراف کرے اور دوسرا انکار کرے تو منکر پر ضروری ہے کہ وہ قسم اٹھائے۔ کیونکہ اس میں فائدہ ہے۔ کیونکہ اگر وہ انکار کرے تو وہ معترف ہوگا یا باذل ہوگا۔ پس دونوں معترف ہو جائیں گے پس غلام پر سعایت لازم نہیں ہوگی جس طرح ہم نے کہا ہے۔ ”فتح“۔

16669۔ (قوله: مَا لَمْ يُحَلِّفْهُمَا الْقَاضِي) اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ مصنف نے جو غیر کی پیروی میں ذکر

فَحِينِذٍ يُسْتَرْقَى أَوْ يَسْعَى (فِي حَظِّهِمَا) وَلَوْ نَكَلَ أَحَدُهُمَا صَارَ مُعْتَرِفًا فَلَا سِعَايَةَ وَلَوْ مَاتَ قَبْلَ أَنْ يَتَّفَقَا
فَلِبَيْتِ الْمَالِ بَخْرٌ

اس وقت اسے غلام بنایا جائے گا یا وہ دونوں کے حصہ میں سعی کرے گا۔ اگر دونوں میں سے ایک قسم اٹھانے سے انکار کرے تو وہ اعتراف کرنے والا ہوگا پس کوئی سعایت نہ ہوگی۔ اگر دونوں شریکوں کے اتفاق سے پہلے غلام مرجائے تو اس کی ولاء بیت المال کے لیے ہوگی ”بخر“۔

کیا کہ دونوں میں سے ہر ایک پر لازم ہے کہ وہ غلام سے سعایت کا مطالبہ کرے یہ اس صورت میں ہے جب وہ قاضی کے سامنے مسئلہ پیش نہ کریں۔ بلکہ دونوں میں سے ہر ایک دوسرے سے خطاب کرے کہ تو نے اپنا حصہ آزاد کر دیا تھا جب کہ وہ اس کا انکار کرتا ہے۔ مگر جب دونوں میں ایک ضمانت لینے کا ارادہ کرے یا دونوں ارادہ کریں اور دونوں کا حصہ مختلف ہو۔ پس دونوں مسئلہ اٹھائیں یا صاحب شرف آدمی ان دونوں کو قاضی کے سامنے پیش کرے ایسے مسئلہ میں کہ دونوں اپنے قول کے بعد اس کو رقیق بنائیں۔ اگر قاضی ان دونوں سے سوال کرے اور دونوں انکار کے ساتھ جواب دیں اور دونوں قسم اٹھادیں تو اسے رقیق نہیں بنایا جائے گا۔ کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک یہ کہتا ہے کہ اس کے ساتھی نے جھوٹی قسم اٹھائی ہے۔ اور اس کا اعتقاد یہ ہے کہ غلام کو رقیق بنانا حرام ہے۔ اور ہر ایک کے لیے سعایت کا حق ہے اگر دونوں اعتراف کر لیں یا دونوں میں سے ایک اعتراف کر لے تو ابھی یہ گزرا ہے، ”فتح“۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اگر دونوں قسم اٹھالیں تو اسے رقیق نہیں بنایا جائے گا بلکہ وہ غلام دونوں مالکوں کے لیے سعایت کرے گا۔ اگر دونوں اعتراف کر لیں تو اسے نہ رقیق بنایا جائے گا اور نہ ہی اس سے سعایت (کمائی) کرائی جائے گی۔ یہ اس کی مثل ہے اگر دونوں انکار کر دیں کیونکہ کول اعتراف ہے یا بذل (مدعی جو دعویٰ کرے وہ مدعی کو دے کر خصومت کو ختم کرتا) ہے جس طرح گزر چکا ہے۔

اس تعبیر کی بنا پر شارح کا قول فحینئذ یسترق او یسعئ صحیح یہ ہے لایسترق او لایسعئ یعنی اگر دونوں قسم اٹھائیں تو اسے رقیق نہیں بنایا جائے گا۔ اگر دونوں اعتراف کر لیں یا دونوں قسم اٹھانے سے انکار کر لیں تو نہ اسے رقیق بنایا جائے گا اور نہ ہی وہ سعی کرے گا۔

16670۔ (قوله: وَلَوْ نَكَلَ أَحَدُهُمَا) یعنی دوسرے نے قسم اٹھا دی کیونکہ وہ بھی قسم اٹھانے سے انکار کر دے تو دونوں اعتراف کرنے والے ہوں گے جب کہ یہ (مقوله 16668 میں) گزر چکا ہے۔

16671۔ (قوله: فَلَا سِعَايَةَ) یعنی معترف کے لیے غلام پر سعایت نہیں ہوگی اور قسم اٹھانے والے کے لیے غلام پر سعایت لازم ہوگی، ”ح“۔

16672۔ (قوله: وَلَوْ مَاتَ قَبْلَ أَنْ يَتَّفَقَا) یعنی اگر غلام فوت ہو جائے جب دونوں ایک کی جانب سے آزاد کرنے پر وہ متفق نہ ہوں تو اس کی ولاء بیت المال کے لیے ہوگی۔

(مُطْلَقًا) وَلَوْ مُوسِرَيْنِ أَوْ مُخْتَلِفَيْنِ (وَالْوَلَاءُ لَهُمَا) وَقَالَ يَسْعَى لِلْمُعَسِرَيْنِ لَا لِلْمُوسِرَيْنِ (وَلَوْ تَخَالَفَا
يَسَاؤُا يَسْعَى لِلْمُوسِرِ لَا لِضِدِّهِ) وَهُوَ الْمُعَسِرُ، وَالْوَلَاءُ مَوْقُوفٌ فِي الْكُلِّ حَتَّى يَتَّصَادَقَا، كَذَا فِي الْبَحْرِ

سعایت کا جو حکم دیا گیا ہے یہ مطلق ہے اگرچہ دونوں خوشحال ہوں یا مختلف ہوں اور ولاء دونوں کے لیے ہوگی۔ ”صاحبین“
دہلوی نے فرمایا: وہ دو تنگ دست شریکوں کے لیے سعایت کرے گا دو خوشحالوں کے لیے سعایت نہیں کرے گا اگر دونوں
شریک خوشحالی میں مختلف ہوں تو خوشحال کے لیے سعایت کرے گا تنگ دست کے لیے سعایت نہیں کرے گا۔ جب کہ وہ
تنگ دست ہے اور ولاء سب میں موقوف ہے یہاں تک کہ دونوں ایک دوسرے کی تصدیق کریں۔ اسی طرح ”البحر“

یہ بات ذہن نشین کر لیجئے کہ اس موقع محل پر یہ جملہ رکھنا غلط ہے۔ کیونکہ یہ قول تقاضا کرتا ہے کہ ولاء امام ”ابو حنیفہ“
کے نزدیک موقوف ہے جب کہ معاملہ اس طرح نہیں۔ اس کا محل اس قول حتی يتصادقا ہے جس طرح ”البحر“، ”الفتح“
وغیرہما میں ہے۔ کیونکہ یہ ”صاحبین“ دہلوی کے کلام کا ترجمہ ہے، ”ح“۔

16673۔ (قولہ: أَوْ مُخْتَلِفَيْنِ) اگرچہ یہ قول ماقبل سے بھی سمجھ لیا گیا ہے مگر پھر بھی اس کی تصریح کی ہے تاکہ آنے
والے اعتراض کی تمہید ہو اور اس لیے بھی کہ یہ مصنف کی کلام میں وہم کا منشا ہے۔ فافہم

16674۔ (قولہ: وَالْوَلَاءُ لَهُمَا) کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک یہی کہتا ہے: میرے ساتھی کا حصہ اس کے آزاد
کرنے سے آزاد ہو گیا اور اس کی ولاء اس کے لیے ہے اور میرا حصہ سعایت کے بدلے میں آزاد ہو اور اس کی ولاء میرے
لیے ہے جب کہ وہ جب تک سعایت کرے گا غلام ہے جس طرح مکاتب ہوتا ہے۔ ”بحر“، ”ط“۔

16675۔ (قولہ: وَلَوْ تَخَالَفَا الخ) اس کا عطف اس قول: يَسْعَى لِلْمُعَسِرَيْنِ پر ہے۔
16676۔ (قولہ: يَسْعَى لِلْمُوسِرِ) کیونکہ خوشحال اپنے ساتھی پر اس کی تنگ دستی کی وجہ سے ضمانت کا دعویٰ کرتا ہے تو
وہ سعایت سے بری نہیں ہوگا۔ وہ غلام تنگ دست کے لیے سعایت نہیں کرے گا۔ کیونکہ وہ اپنے ساتھی پر ضمانت کا دعویٰ کرتا
ہے کیونکہ وہ خوشحال ہے تو وہ غلام کو سعایت سے بری کرتا ہے۔ ”حلی“ نے ”البحر“ سے روایت کیا ہے۔

16677۔ (قولہ: وَالْوَلَاءُ مَوْقُوفٌ) ”صاحبین“ دہلوی کے نزدیک تمام صورتوں میں ولاء موقوف ہوگی۔ یعنی
دونوں کی خوشحالی، دونوں کی تنگ دستی اور دونوں کی مختلف حالت میں، کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک دوسرے پر ذمہ داری ڈالتا
ہے اور خود اس سے بری ہوتا ہے۔ ”البحر“ میں اسی طرح ہے، ”ح“۔

16678۔ (قولہ: حَتَّى يَتَّصَادَقَا) یعنی دونوں میں سے ایک کے آزاد کرنے پر متفق ہو جاتے ہیں اگر دونوں کے
متفق ہونے سے پہلے غلام فوت ہو جائے تو ضروری ہے کہ ولاء بیت المال لے لے۔ ”البحر“ میں اسی طرح ہے، ”ح“۔

16679۔ (قولہ: كَذَا فِي الْبَحْرِ) اشارہ اس طرف راجع ہے جو ”امام صاحب“ دہلوی اور ”صاحبین“ دہلوی کا مذہب

بیان کیا ہے۔

وَالْمَلْتَقَىٰ وَعَامَّةَ الْكُتُبِ قُلْتُ فِي الْمَثْنِ خَلَلٌ لَا يَخْفَىٰ فَتَنَّبَهُ ثُمَّ رَأَيْتُ شَيْخَنَا الرَّمْلِيَّ نَبَّهَ عَلَىٰ ذَلِكَ كَذَلِكَ، فَلِلَّهِ الْحَمْدُ (فرع) قَالَ أَحَدُ شَرِيكَيْنِ لِلْآخِرِ بَعْتُ مِنْكَ نَصِيْبِي، وَإِنْ لَمْ أَكُنْ بِعُتْهُ مِنْكَ فَهُوَ حُرٌّ وَقَالَ الْآخِرُ مَا اشْتَرَيْتُهُ وَإِنْ كُنْتُ اشْتَرَيْتُهُ مِنْكَ فَهُوَ حُرٌّ فَالْقَوْلُ لِمُنْكَرِ الشَّرَاءِ بَيْنَيْنِهِ فَإِنْ حَلَفَ وَلَا بَيِّنَةً لِلْبَائِعِ عَتَقَ بِلَا سَعَايَةِ لِمُدَّعِي الْبَيْعِ، بَلْ لِلْآخِرِ فِي حَظِّهِ بِكُلِّ حَالٍ، وَكَذَا عِنْدَهُمَا

اور ”الملتقى“ اور عام کتب میں ہے۔ میں کہتا ہوں: متن میں خلل ہے جو مخفی نہیں اس پر متنبہ ہو جاؤ پھر میں نے اپنے ”شیخ رملی“ کو دیکھا جنہوں نے اس پر اس طرح متنبہ کیا۔ اللہ الحمد۔ فرع: دو شریکوں میں سے ایک نے دوسرے سے کہا: میں نے تیرے ہاتھ اپنا نصیب بیچ دیا اگر میں نے تیرے ہاتھ نہیں بیچا تو وہ غلام آزاد ہے۔ دوسرے شریک نے کہا: میں نے اسے نہیں خریدا اگر میں نے اسے تجھ سے خریدا ہے تو وہ آزاد ہے تو قول اس کا معتبر ہوگا جو خریدنے کا انکار کرے یہ قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا۔ اگر اس نے قسم اٹھادی اور بائع کے بینہ نہ ہوں تو بیع کے مدعی کے لیے سعایت کے بغیر وہ آزاد ہو جائے گا بلکہ دوسرے شریک کے لیے ہر حال میں اس کے حصہ میں سعایت کرے گا۔ ”صاحبین“ رضوان اللہ علیہما کے نزدیک اسی طرح سعایت ثابت ہے۔

16680۔ (قوله: فِي الْمَثْنِ خَلَلٌ) وہ یہ قول ہے ولو تخالفا يسارا۔ کیونکہ وہم دلایا ہے کہ یہ امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہما کا قول ہے حالانکہ یہ قول مطلقا کے خلاف ہے شارح نے متن کو اپنے قول: وَقَالَ يَسْعَى لِلْمُعْسَرِينَ لِلَّالِيسِيِّينَ کے ساتھ اصلاح کی اور مصنف کے قول ولو تخالفا كولو ”صاحبین“ رضوان اللہ علیہما کے قول کا تتمہ بنایا ہے، ”ح“۔

16681۔ (قوله: نَبَّهَ عَلَىٰ ذَلِكَ) ”المخ“ پر اپنے حاشیہ میں اس خلل پر اسی طرح آگاہ کیا جس طرح شارح نے اسے سمجھا ہے۔

16682۔ (قوله: وَلَا بَيِّنَةً لِلْبَائِعِ) اگر اس کے بینہ ہوں شرا کے منکر کی قسم کا توڑنا ثابت ہو گیا پس اس پر تمام غلام آزاد ہو جائے گا اور بائع کے حصہ کی ثمن اس پر لازم ہو جائے گی۔ یہ شرا کے حکم کے طور پر ہے آزاد کرنے کی وجہ سے نہیں۔

16683۔ (قوله: عَتَقَ بِلَا سَعَايَةِ) جہاں تک اس کی آزادی کا تعلق ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک یہ گمان کرتا ہے کہ اس کا دوسرا شریک حائث ہے۔ جہاں تک بیع کے مدعی کے لیے سعایت کے نہ ہونے کا مسئلہ ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ جب اس کے شریک نے شرا کا انکار کیا اور قول تو اس کا ہی معتبر تھا تو اس کی بیع ثابت نہ ہوئی۔ پس بیع کے مدعی کی عتق کی شرط پائی گئی۔ پس آزادی اس کی جہت سے ہوگی۔ پس اس کے لیے غلام پر کوئی سعایت نہ ہوگی۔ جہاں تک شرا کے منکر کے لیے سعایت کا تعلق ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے انکار کی وجہ سے آزادی ثابت نہ ہوئی۔ بے شک اس کے شریک کی آزادی ثابت ہوگئی لیکن اس کے شریک کی جانب آزادی ثابت نہ ہوگی مگر اس کے انکار کی وجہ سے۔ پس اگر آزاد کرنے والا شریک خوشحال ہو تو اس کے لیے ضمانت ثابت نہ ہوگی اگرچہ حقیقت میں آزادی بیع کے مدعی کی تعلیق کی طرف منسوب ہے۔ پس معلق صاحب علت ہے اور منکر صاحب شرط ہے اور حکم اپنی علت کی طرف مضاف ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے

لَوِ الْبَائِعُ مُغْسِمًا، وَلَوْ مُوسِمًا لَمْ يَسْمَعْ لِأَحَدٍ فِي الْأَصْحِمِ وَلَوْ عَلَّقَ أَحَدُهُمَا عِتْقَهُ بِفِعْلِ عَدَا.

اگر بائع تنگدست ہو اگر وہ خوشحال ہو تو اصح قول کے مطابق کسی کے لیے بھی سعی نہ کرے گا اگر دونوں میں سے ایک اس کی آزادی کو مکمل کسی فعل کے ساتھ معلق کر دے۔

اگر زنا کے گواہوں اور احسان کے گواہوں نے رجوع کیا تو صرف زنا کے گواہ ضامن ہوں گے جب اس کا انکار آزادی کی شرط ہے تو اس کی آزادی میں اس کا دخل ہوگا۔ پس اس کا شریک ضامن نہیں ہوگا۔ جب شریک علت کا مباشر ہے تو آزادی اس کی طرف منسوب کی جائے گی۔ پس عتق کے منکر کو حق حاصل ہوگا وہ بندے سے ہر حال میں سعایت کرائے خواہ بیچنے والا خوشحال ہو یا تنگدست ہو۔ اس کی توجیہ میں میرے لیے یہ امر ظاہر ہوا ہے۔

لیکن بعض اوقات کہا جاتا ہے کہ اس کو چاہیے کہ وہ اپنے نصف میں دونوں کے لیے سعی کرے۔ کیونکہ اس کا نصف یقینی طور پر آزاد ہے۔ کیونکہ اس کی آزادی شر اور اس کے عدم سے متعلق ہے کہ جس سے آزاد ہوا ہے وہ دونوں میں سے ایک کا حصہ ہو جب کہ وہ مجہول ہے اور جو حصہ آزاد ہوا وہ بیع کے مدعی کا حصہ ہو وہ ظاہر نہیں۔ کیونکہ وہ آزادی کی شرط کا منکر ہے اور شریک کا قول کہ اس نے نہیں خریدا وہ اس نسبت سے ظاہر ہوگا کہ ثمن لازم نہ ہوگی تو اس میں قول اس کا معتبر ہوگا اور آزاد نہ ہونے کی نسبت کے اعتبار سے قول بائع کا معتبر ہوگا جس طرح اگر وہ عورت کی طلاق کو فلاں وقت تک اس تک نفقہ نہ پہنچنے پر معلق کرے مرد نے نفقہ کے پہنچنے کا دعویٰ کیا اور عورت نے اس کا انکار کیا تو نفقہ کے لزوم کی طرف نسبت کے اعتبار سے قول عورت کا معتبر ہوگا۔ اور طلاق نہ ہونے کے اعتبار سے قول مرد کا معتبر ہوگا۔ کیونکہ قول، حنث کی شرط کے منکر کا معتبر ہوتا ہے۔ یہاں معاملہ اسی طرح ہے۔ ہاں یہ کہا گیا ہے: طلاق میں بھی قول عورت کا ہوگا پس یہ ممکن ہے کہ جو یہاں ہے وہ اس پر مبنی ہو۔ فلیتنا مل

16684۔ (قوله: لَوِ الْبَائِعُ مُغْسِمًا) کیونکہ ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک تنگدستی کی حالت میں سعایت لازم ہوتی ہے اور خوشحالی کے وقت ضمانت لازم ہوتی ہے۔

16685۔ (قوله: لَمْ يَسْمَعْ لِأَحَدٍ) جہاں تک بائع کا تعلق ہے تو اس کے لیے سعایت اس لیے نہیں ہوگی کیونکہ آزادی اس کی جہت سے ہوگی۔ جہاں تک خریدنے والے کا تعلق ہے تو اس کا حق اس وقت ضمانت لینے میں ہے سعایت کی طلب میں نہیں جس طرح تجھے علم ہے۔

16686۔ (قوله: فِي الْأَصْحِمِ) یہ ”ابو حفص“ کی روایت ہے۔ ”ابو سلیمان“ کی روایت میں سب کے نزدیک وہ دونوں کے لیے سعایت کرے گا اگر دونوں تنگدست ہوں۔ اگر دونوں خوشحال ہوں تو جو بیع کا دعویٰ کرتا ہے اس کے لیے صرف اس کی نصف قیمت میں سعایت کرے گا۔ ”نہر“ میں ”محیط“ سے مروی ہے۔

16687۔ (قوله: وَلَوْ عَلَّقَ أَحَدُهُمَا) یعنی ایک غلام میں دونوں شریکوں میں سے ایک معلق کر دے، ”ط“۔

16688۔ (قوله: بِفِعْلِ) خواہ وہ اجنبی کا فعل ہو یا جس کی آزادی کی قسم اٹھائی جا رہی ہے اس کا فعل ہو، ”ط“۔

مَثَلًا كَيْانَ دَخَلَ فَلَانَ الدَّارَ غَدًا فَأَنْتَ حُرٌّ (وَعَكْسًا) الشَّرِيكَ (الْآخِرُ) فَقَالَ إِنَّ لَمْ يَدْخُلْ فَمَضَى الْغَدُ (وَجُهِلَ شَرْطُهُ) أَدْخَلَ أَمْ لَا (عَتَقَ نِصْفَهُ) لِحَنْثِ أَحَدِهِمَا بِبَيِّقِينَ (وَسَعَى فِي نِصْفِهِ لَهَا) مُطْلَقًا وَالْوَلَاءُ لَهَا (وَلَا عِتْقَ) وَالْمَسْأَلَةُ بِحَالِهَا (لَوْ حَلَفَا عَلَى عَبْدَيْنِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِأَحَدِهِمَا) لِتَفَاحُشِ الْجَهَالَةِ

جیسے اگر فلاں گھر میں داخل ہوا تو تو آزاد ہے اور دوسرے شریک نے اس کے برعکس قول کیا اور اگر وہ داخل نہ ہوا اور اگر فلاں گزر گیا اور اس کی شرط مجبول رہی کہ کیا وہ داخل ہوا یا داخل نہیں ہوا تو اس کا نصف آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ دونوں میں سے ایک یقینی طور پر قسم توڑنے والا ہے۔ اور وہ مطلقاً نصف میں دونوں کے لیے سعی کرے گا اور ولاء دونوں کے لیے ہوگا اور آزادی نہ ہوگی اور مسئلہ اپنی حالت پر رہے گا۔ اگر دونوں نے دو غلاموں پر قسم اٹھائی دونوں میں سے ایک ان میں سے ایک کا ہے۔ کیونکہ جہالت بہت زیادہ ہے

16689۔ (قولہ: مَثَلًا) یعنی غدا کا ذکر قید نہیں بلکہ مراد وقت معین ہے۔ کیونکہ غدا، یوم اور امس میں کچھ فرق

نہیں۔ ”بحر“۔ اسی طرح دخول کا ذکر ہے، ”ط“۔

16690۔ (قولہ: فَقَالَ إِنَّ لَمْ يَدْخُلْ) اگر فلاں کل گھر میں داخل نہ ہوا تو تو آزاد ہے، ”ط“۔

16691۔ (قولہ: فَمَضَى الْغَدُ) یعنی آخر نہ تک دونوں کی ملک باقی رہی مگر جب دونوں میں ایک نے غدا سے پہلے

اسے اپنی ملک سے نکال دیا تو غدا کے گزرنے کے ساتھ اس کی تعلیق باطل ہو جائے گی۔ اور دوسرے کی تعلیق میں دیکھا جائے گا اگر اس کی شرط کے وقوع کا علم ہو تو اس کا حصہ آزاد ہو جائے گا ورنہ نہیں جس طرح یہ امر مخفی نہیں، ”ط“۔

16692۔ (قولہ: وَجُهِلَ شَرْطُهُ) یعنی آزادی کی شرط مجبول ہو وہ نفی یا اثبات میں دخول (داخل ہونا) ہے۔ اگر

دونوں میں سے ایک چیز گواہوں یا حالف کے اقرار کے ساتھ معلوم ہو فلاں کے اقرار کے ساتھ معلوم نہ ہو تو اس کے مقتضا پر عمل کرے گا۔

16693۔ (قولہ: وَسَعَى فِي نِصْفِهِ) یہ ”صاحبین“ سے لفظی طور پر کے نزدیک ہے۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے کہا: وہ اپنی تمام

قیمت میں سعایت کرے گا۔ کیونکہ سعایت کے سقوط کے ساتھ جس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا، وہ مجبول ہے، ”نہر“۔

16694۔ (قولہ: مُطْلَقًا) یعنی دونوں خوشحال ہوں، دونوں تنگ دست ہوں یا دونوں مختلف ہوں، ”ح“۔

16695۔ (قولہ: وَالْمَسْأَلَةُ بِحَالِهَا) یعنی دونوں میں سے ایک نے کل فلاں کے فعل پر قسم اٹھائی اور دوسرے نے

اس کے برعکس کیا۔

16696۔ (قولہ: كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِأَحَدِهِمَا) یعنی دونوں غلاموں میں ہر ایک مکمل طور پر دونوں قسم اٹھانے

والوں میں سے ایک کے لیے معین ہے۔

16697۔ (قولہ: لِتَفَاحُشِ الْجَهَالَةِ) کیونکہ یہاں مجبول دو چیزیں ہیں: وہ غلام جس کی آزادی کا فیصلہ ہوا اور جس

حَتَّىٰ لَوْ اتَّخَذَ الْمَالِكُ كَانَ اشْتَرَاهُمَا مِنْ عِدَمٍ بِخَلْفِهِمَا عَتَقَ عَلَيْهِ أَحَدُهُمَا وَأَمَرَ بِالْبَيَانِ فَتَحَّ، أَوْ
الْحَالِفُ بَانَ دَقَالَ عَبْدُكَ حُرٌّ إِنْ لَمْ يَكُنْ فَلَانٌ دَخَلَ هَذِهِ الدَّارَ الْيَوْمَ، ثُمَّ قَالَ أَمْرَأَتَهُ طَالِقٌ إِنْ
كَانَ دَخَلَ الْيَوْمَ

یہاں تک کہ دونوں غلاموں کا ایک بی مالک ہو جاوے اس طرح کہ ایسا شخص دونوں غلاموں کو خریدے جو ان دونوں مالکوں
کی قسم کو جانتا تھا تو اس پر ایک غلام آزاد ہو جائے گا اور اسے بیان کا حکم دیا جائے گا ”فتح“۔ یا قسم اٹھانے والا ایک ہو جیسے وہ
کہے: اس کا غلام آزاد ہے اگر فلاں اس گھر میں آج داخل نہ ہوا۔ پھر کہا اس کی بیوی کو طلاق ہے اگر آج وہ داخل ہو تو غلام

سے نصف سعایت ساقط ہوئی۔ اور وہ حادث جس پر غلام کی آزادی کا فیصلہ کیا گیا۔ معلوم ایک ہے اور اسی کا فیصلہ کیا گیا ہے
یعنی آزادی اور سعایت کا ساقط ہونا۔ ایک غلام میں معاملہ برعکس ہے۔ کیونکہ جس کے لیے آزادی کا فیصلہ کیا گیا اور جس امر کا
فیصلہ کیا گیا وہ دونوں معلوم ہیں۔ اور مجبول ایک ہے وہ قسم توڑنے والا ہے جس کے خلاف فیصلہ ہوا۔ پس جہالت کے غلبہ کے
وقت قضا ممتنع ہو گئی۔ جس طرح ”حلبی“ نے ”زیلیعی“ سے بیان کیا ہے۔

16698۔ (قولہ: حَتَّىٰ لَوْ اتَّخَذَ الْمَالِكُ) بہت زیادہ جہالت کی جو قید لگائی اس کے مفہوم کی غایت ہے دونوں
غلاموں میں سے ایک غلام کی آزادی کا حکم لگایا جائے۔ کیونکہ جس کے خلاف فیصلہ ہونا ہے اس کی جہالت مرتفع ہو چکی ہے، ”ط“۔
16699۔ (قولہ: عَتَقَ عَلَيْهِ أَحَدُهُمَا) دونوں مالکوں میں سے ایک کے حادث ہونے کا علم اس کے غلام کے
خریدنے کے صحیح ہونے کے منافی نہیں۔ کیونکہ اس کی ملکیت سے قبل اس کا کوئی اعتبار نہیں جس طرح وہ غلام کی آزادی کا اقرار
کرے جب کہ اس کا مولیٰ اس کا انکار کرتا ہو پھر وہ اسے خریدے تو یہ خریدنا صحیح ہوگا۔ جب اس کا دونوں غلاموں کو خریدنا صحیح
ہے اور دونوں اس کی ملک میں جمع ہو جائیں تو اس پر دونوں میں سے ایک آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اس کا علم آج معتبر ہے اور
اسے بیان کا حکم دیا جائے گا۔ کیونکہ جس کے خلاف فیصلہ ہوا ہے وہ معلوم ہے۔ ”الفتح“ میں اسی طرح ہے۔ ”البحر“ میں ہے: یہ
قول اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ دو قسم اٹھانے والوں میں سے ایک اگر غلام دوسرے قسم اٹھانے والے سے خریدے تو یہ خریدنا
صحیح ہوگا اور وہ اس پر آزاد ہو جائے گا اور اسے وضاحت کرنے کا حکم دیا جائے گا جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔ ”الحيط“ میں ہے: یہ
اس وقت ہے جب مشتری دونوں کی حالت کو جانتا ہو اگر وہ نہ جانتا ہو تو قاضی دونوں سے قسم لے گا اور جب تک گواہیاں قائم
نہ ہوں تو بیان پر اسے مجبور نہیں کیا جائے گا۔

16700۔ (قولہ: أَوْ الْحَالِفُ) اس کا عطف الممالک پر ہے۔ کیونکہ یہاں اصلاً جہالت نہیں کیونکہ قسم توڑنے والے
اور جس کے حق میں فیصلہ ہونا ہے وہ معلوم ہے وہ غلام اور عورت ہے اور مقضیٰ بہ وہ آزادی اور طلاق ہے۔ فافہم
ظاہر یہ ہے کہ حکم اسی طرح ہے اگر دونوں قسمیں اس کے دو غلام پر ہوں۔

عَتَّقَ وَ طَلَّقَتْ لِأَنَّهُ بِكُلِّ يَبِينِ زَعَمَ الْحِنْتِ فِي الْأَخْرَى، بِخِلَافِ مَا لَوْ كَانَتْ الْأُولَى بِاللهِ، إِذِ الْغُمُوسُ لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْحُكْمِ لِيُكَدِّبَ بِهِ فِي الْأَخْرَى (وَمَنْ مَلَكَ قَرِيبَهُ) بِسَبَبِ مَا

آزاد ہو جائے گا اور بیوی کو طلاق ہو جائے گی۔ کیونکہ ہر قسم میں وہ دوسری قسم کے ٹوٹنے کا گمان کر چکا۔ اگر پہلی قسم باللہ کے ساتھ ہو تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ یمین غموس حکم کے تحت داخل نہیں ہوتی کہ اس کے ساتھ اسے دوسری میں جھٹلایا جائے جو آدمی کسی بھی طریقہ سے اپنے قریبی کا

ان لم یدخل اور ان لم یکن دخل کے درمیان فرق

16701۔ (قولہ: عَتَّقَ وَ طَلَّقَتْ) ایک قول یہ کیا گیا ہے: نہ غلام آزاد ہوگا اور نہ عورت کو طلاق ہوگی۔ کیونکہ ان دونوں میں سے ایک داخل نہ ہونے پر معلق ہے اور دوسرا اس کے داخل پر معلق ہے۔ دونوں میں سے ہر ایک اس کے تحقق اور عدم تحقق کا احتمال رکھتا ہے۔

ہم کہتے ہیں: یہ ان کے قول: ان لم یدخل فعبدی حر کی مثل ہے۔ ان لم یکن دخل کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اسے زمانہ ماضی میں دخول کی تحقیق کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔ یہ اس آدمی کا رد ہے جو دخول اور عدم دخول میں شک کرتا ہے۔ پس وہ دخول کا معترف ہے جب کہ وہ طلاق کی شرط ہے۔ پس وہ واقع ہو جائے گی۔ ان لم یدخل کا معاملہ مختلف ہے۔ اس میں تحقق نہیں۔ ان کا دخل کا صیغہ عدم دخول کی تحقیق میں ظاہر ہے۔ یہ اس کا رد ہے جو اس میں متردد ہو۔ پس وہ عدم دخول کا معترف ہے۔ یہی آزادی کے وقوع کی شرط ہے۔ پس آزادی واقع ہو جائے گی۔ ان دخل کا معاملہ مختلف ہے۔ اس میں اصلاً تحقق نہیں۔ پس اس قائل پر ترکیب دوسری ترکیب کے ساتھ مشتبه ہوگئی۔ اس کے ساتھ ”زیلعی“ کا قول بھی ساقط ہو گیا: چاہیے کہ ”کائن“ کے ساتھ تعلیق کے درمیان اور اس کے غیر کے درمیان فرق کیا جائے۔ اور اس میں اقرار کی وجہ سے واقع ہو اور غیر میں اقرار نہ ہونے کی وجہ سے واقع نہ ہو۔ یہ ”البحر“ اور ”النہر“ سے منقول ہے۔ جواب کی اصل ”الفتح“ ہے۔

16702۔ (قولہ: بِخِلَافِ مَا لَوْ كَانَتْ الْأُولَى بِاللهِ) ”ابن بلبان“ نے باب الیسین تنقض صاحبہا میں کہا: جو ”شرح تلخیص الجامع“ کے باب الایمان سے ہے اس کی نص ہے: اگر پہلی قسم اللہ تعالیٰ کے نام کی ہو جیسے وہ کہے: اللہ کی قسم وہ اس گھر میں داخل نہیں ہوگا پھر اس نے کہا: میرا غلام آزاد ہے اگر داخل نہ ہو تو نہ کفارہ اور نہ ہی آزادی لازم ہوگی۔ کیونکہ اگر وہ سچا ہے تو کوئی کفارہ نہیں ہوگا اگر اس نے جان بوجھ کر جھوٹ بولا ہو تو یہ یمین غموس ہوگی اور یمین غموس ان قسموں میں سے نہیں جو حاکم کے حکم کے تحت داخل ہو کہ حکم دوسری قسم کو جھٹلائے۔ یہ مسئلہ طلاق المریض سے تھوڑا پہلے گزر چکا ہے وہاں ہم نے اس کی صورت بیان کرنے میں شارح کی غلطی کو بیان کر دیا ہے، ”ح“۔

16703۔ (قولہ: وَمَنْ مَلَكَ قَرِيبَهُ) یعنی ایسے رشتہ دار کا مالک ہو جو اس پر آزاد ہو جائے۔

16704۔ (قولہ: بِسَبَبِ مَا) وہ سبب شرا، ہبہ، صدقہ یا وراثت ہو۔ ”نہر“۔ وراثت کی صورت یہ ہے: ایک عورت

(مَعَ) رَجُلٍ (آخَرَ) عَتَقَ حَظَّهُ بِإِلَا ضَمَانٍ عِلْمِ الشَّرِيكِ (بِقَرِّ ابْنِهِ أَوْ لَمْ) عَلَى الظَّاهِرِ لِأَنَّ الْحُكْمَ يُدَارُ عَلَى السَّبَبِ (وَلِشَّرِيكِه أَنْ يُعْتَقَ أَوْ يُسْتَسْعَى) أَمَا لَوْ مَلَكَ مُسْتَوْلِدَتَهُ بِالنِّكَاحِ مَعَ آخَرَ فَيُضْمَنُ حَظَّ شَرِيكِه لِيَكُونَ ضَمَانًا تَمْلِكُ (وَإِنْ اشْتَرَى نِصْفَهُ أَجْنَبِيًّا

دوسرے آدمی کے ساتھ مالک ہو جائے تو بغیر ضمانت اس کا حصہ اس پر آزاد ہو جائے گا شریک کو اس کی قرابت کا علم ہو یا نہ ہو۔ یہ ظاہر روایت کے مطابق ہے۔ کیونکہ حکم کا دار و مدار سبب پر ہے اور اس کے شریک کو حق حاصل ہے کہ وہ اسے آزاد کرے یا اس سے سعایت کرائے اگر وہ ایسی لونڈی کا مالک ہو جس کے بطن سے نکاح کی وجہ سے بچہ پیدا ہوا تھا تو وہ اپنے شریک کے حصہ کا ضامن ہوگا۔ کیونکہ یہ مالک بننے کی ضمانت ہے۔ اگر اس کے نصف کو اجنبی نے خریدا

نے اپنے خاوند کے بیٹے کو خریدا پھر وہ اپنے خاوند اور اپنے بھائی کو چھوڑ کر فوت ہوگئی اسی طرح اگر دو آدمیوں کا چچا آزاد بھائی ہو اور اس کی لونڈی ہو دونوں میں سے ایک اس سے شادی کرتا ہے تو اس نے بچہ جن دیا پھر چچا کا بیٹا فوت ہو گیا، ”جوہرہ“۔
16705۔ (قوله: مَعَ رَجُلٍ آخَرَ) دونوں ایک ہی عقد میں مالک ہوئے دونوں نے اسے اکٹھے قبول کیا۔ یہ ”اتقانی“ نے قول کیا ہے۔ آنے والا مسئلہ اس قید کی وضاحت کرتا ہے۔ ”حموی“ نے ”شرح ابن حلی“ سے نقل کیا ہے۔ آنے والے مسئلہ سے مراد ان کا قول وان اشتري بعضه اجنبی ہے۔ ”ابو السعود“۔

16706۔ (قوله: بِإِلَا ضَمَانٍ) اپنے شریک کے حصہ کی قیمت کی ضمانت کے بغیر اگر وہ خوشحال ہو، ”نہر“۔

16707۔ (قوله: عِلْمِ الشَّرِيكِ) شریک سے مراد اجنبی شریک ہے۔ بقرابتہ میں ضمیر شریک قریب کے لیے ہے، ”ط“۔

16708۔ (قوله: عَلَى الظَّاهِرِ) یعنی ظاہر روایت کے مطابق۔ ایک قول بسبب ما اور علم الشریک کے ساتھ

مربوط ہے۔ یہ ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ ”صاحبین“ رحمہم اللہ نے کہا: اگر خوشحال ہو تو وراثت کے علاوہ میں اس کی قیمت کے نصف کا ضامن ہوگا۔ اگر تنگ دست ہو تو غلام، اپنے قریبی رشتہ دار جو مشتری ہے، کے شریک کے لیے سعایت کرے گا۔ ”مسکین“ میں اسی طرح ہے، ”ط“۔

16709۔ (قوله: لِأَنَّ الْحُكْمَ) یعنی ضمان یا عدم ضمان کا دار و مدار سبب پر ہے وہ تعدی یا عدم تعدی ہے جب کہ

یہاں تعدی معدوم ہے۔ ”ط“۔ جس طرح جب اس نے کسی غیر کو کہا: اس کھانے کو کھا لو جب کہ وہ اس امر کا مملوک ہے اور آمر اپنی ملکیت کو نہیں جانتا، ”بجر“۔

16710۔ (قوله: أَمَا لَوْ مَلَكَ مُسْتَوْلِدَتَهُ) اگر چہ وراثت کی صورت میں ہو ”بجر“۔ اور ان کا قول بالنکاح یہ ان

کے قول مستوالدتہ کے متعلق ہے، ”ط“۔

16711۔ (قوله: لِيَكُونَ ضَمَانًا تَمْلِكُ) پس یہ خوشحالی اور تنگ دستی کے ساتھ مختلف نہیں ہوگا۔ ”ح“۔ اگر شارح

کہتے: فیضمن حظ شریکہ ولو کان معسر الکان اولی تا کہ یہ فائدہ دے کہ یہ اطلاق کی علت ہے، ”ط“۔

ثُمَّ الْقَرِيبُ بِأَقْبِهِ فَلَهُ أَنْ يُضَيِّنَ الْمُشْتَرِي (مُوسِرًا) أَوْ يَسْتَسْعِيَ الْعَبْدَ. هَذِهِ سَاقِطَةٌ مِنْ نَسْخِ الشَّرْحِ (وَإِنْ اشْتَرَى نِصْفَ قَرِيبِهِ مِمَّنْ يَبْنِيهِ) كَلَّهُ (لَا يُضَيِّنُ لِبَائِعِهِ مُضْتَقًا) لِشَارِكْتِهِ فِي الْعِلَّةِ، وَقَتَيْدَ بَيْنِيكَ: لِأَنَّهُ (لَوْ اشْتَرَاهُ مِنْ أَحَدِ الشَّرِيكَيْنِ لَزِمَهُ الضَّمَانُ) إِجْمَاعًا (لِشَرِيكِ الَّذِي لَمْ يَبْعَ لَوْ الْمُشْتَرِي (مُوسِرًا) (عَبْدٌ بَيْنَ ثَلَاثَةِ ذَبْرَكَ وَاحِدًا) بَعْدَهُ (أَعْتَقَهُ آخِرُ

پھر اسکے باقی ماندہ حصہ کو قریبی نے خرید تو اس اجنبی کو حق حاصل ہے کہ وہ خوشحال خریدار سے ضمانت لے یا غلام سے سعایت کرائے۔ یہ جملہ شرح کے نسخوں سے ساقط ہے۔ اگر اس نے اپنے قریبی کو اس آدمی سے خریدا جو اس پورے غلام کا مالک تھا تو وہ اسکے بائع کیلئے مطلقاً ضامن نہیں ہوگا۔ کیونکہ بائع نے اسے علت میں شریک کیا ہے۔ پس کہہ کی قید لگائی ہے کیونکہ اگر دو شریکوں میں سے ایک سے خریدتا تو بالا جماع مشتری پر ضمانت لازم ہوتی اس شریک کی جس نے اسے نہیں بیچا اگر مشتری خوشحال ہو۔ ایک ایسا غلام ہے جو تین مالکوں میں مشترک ہے اسے ایک مالک نے مدبر بنایا اس کے بعد دوسرے نے اسے آزاد کر دیا

16712۔ (قوله: فَلَهُ) یعنی اجنبی کو حق حاصل ہے کہ وہ مشتری سے ضمانت لے کیونکہ اس کی طرف سے تعدی پائی جا رہی ہے۔ اگر قریب کی بجائے مشتری کا لفظ ذکر کرتے تو یہ زیادہ واضح ہوتا، 'ط'۔

16713۔ (قوله: أَوْ يَسْتَسْعِيَ الْعَبْدَ) کیونکہ آزاد کرنے والی کی خوشحالی "امام صاحب" رحمہ اللہ کے نزدیک سعایت کے مانع نہیں ہوتی "صاحبین" رحمہم علیہما نے اس سے اختلاف کیا ہے۔

16714۔ (قوله: هَذِهِ سَاقِطَةٌ) ان کے قول کا جملہ وان اشتري نصفه اجنبی الخ متن کے اس نسخہ سے ساقط ہے جس کی مصنف نے شرح لکھی ہے، "ط"۔

16715۔ (قوله: لَا يُضَيِّنُ لِبَائِعِهِ) اس وقت بائع اگر چاہے تو اپنا حصہ آزاد کر دے اگر چاہے تو سعایت کرائے، "بج"۔

16716۔ (قوله: مُطْلَقًا) یعنی وہ خوشحال ہو یا تنگ دست ہو۔ دونوں نے کہا: اگر وہ خوشحال ہو تو اس پر ضمانت واجب ہوگی، "بج"۔

16717۔ (قوله: لِشَارِكْتِهِ) بیع کی مشتری کی ملک میں داخل ہونے کی علت ایجاب اور قبول ہے دونوں اس میں شریک ہیں، "نہر"۔

16718۔ (قوله: لَزِمَهُ الضَّمَانُ) مشتری اس شریک کے حصہ کا ضامن ہوگا جس نے اپنا حصہ نہیں بیچا کیونکہ علت میں وہ اسکے ساتھ شریک نہیں ہوا۔ پس اس کا حق غیر کے فعل کے ساتھ باطل نہیں ہوگا اور بائع کسی چیز کا ضامن نہیں ہوگا۔ "بج، ط"۔

16719۔ (قوله: لَوْ مُوسِرًا) اگر وہ تنگ دست ہو تو غلام بالا جماع کما کر دے گا۔ "ہندیہ، ط"۔

16720۔ (قوله: وَ بَعْدَهُ أَعْتَقَهُ آخِرُ) یعنی ضمانت سے قبل دوسرے حصہ دار نے اسے آزاد کر دیا۔ اگر اس نے

وَهُمَا مُوسِرَانِ ضَمِنَ السَّاكِتُ الَّذِي لَمْ يُدَبِّرْ وَلَمْ يُحْمَرْ (مُدَبِّرٌ) إِنْ شَاءَ ثُلُثَ قِيَمَتِهِ قِتْمًا وَرَجَعَ بِهَا عَلَى الْعَبْدِ (لَا مُعْتَقَهُ) : لِأَنَّ الشَّدِيدَ ضَمَانَ مُعَاوَضَةٍ وَهُوَ الْأَصْلُ (وَ) ضَمِنَ (الْمُدَبِّرُ مُعْتَقَهُ ثُلُثَهُ مُدَبِّرًا لَا مَا ضَمِنَهُ) الْمُدَبِّرُ مِنْ ثُلُثِهِ قِتْمًا

جب کہ دونوں خوشحالی میں خاموش رہنے والا ضمانت لے گا۔ جس نے نہ مدبر بنایا اور نہ ہی اس نے آزاد کیا یعنی مدبر بنانے والے سے۔ اس کی قیمت کا تہائی قن ہونے کے اعتبار سے ضمانت لے گا اور وہ غلام سے اس کا مطالبہ کرے گا آزاد کرنے والے سے ضمانت نہیں لے گا۔ کیونکہ مدبر بنانا معاوضہ کی ضمانت ہے یہی اصل ہے۔ مدبر معتق سے ایک تہائی کی ضمانت لے گا اس حیثیت سے کہ وہ مدبر ہے نہ کہ وہ ضمانت لے جو مدبر نے قن کی حیثیت سے ضمانت دی ہے۔

اسے آزاد کیا جب کہ ساکت حصہ دار مدبر سے ضمانت لے چکا تھا تو مدبر آزاد کرنے والے سے اس کی قیمت کا تہائی قن (غلام) ہونے کے اعتبار سے اور ایک تہائی قیمت مدبر ہونے کے اعتبار سے لے گا۔ کیونکہ آزادی اس وقت پائی گئی جب مدبر ساکت کے حصہ کا مالک بن چکا تھا وہ ایک تہائی کی ضمانت لے گا جو اس نے ساکت کو ضمانت دی تھی۔ یہ قیمت اس کے قن ہونے کے اعتبار سے ہوگی۔ کیونکہ تدبیر تجزی کو قبول کرتی ہے۔ دو تہائی ولاء مدبر کے لیے اور ایک تہائی معتق کے لیے ہوگی۔ کیونکہ معتق کی ضمانت جنایت کی ضمانت ہے تملیک کی ضمانت نہیں۔ ”حلبی“ نے ”البحر“ سے نقل کیا ہے۔

16721 - (قوله: وَهُمَا مُوسِرَانِ) اگر مدبر تنگدست ہو تو خاموش کے لیے سعایت کے طلب کا حق ہوگا۔ وہ آزاد

کرنے والے سے ضمانت نہیں لے گا، ”بحر“۔

16722 - (قوله: إِنْ شَاءَ) اگر چاہے تو اپنے حصے کو مدبر بنادے یا غلام سے اپنے حصہ سے سعایت کرا لے یا اسے

آزاد کر دے یا اسے مکاتب بنادے یا اسے اس کے حال پر چھوڑ دے۔ کیونکہ اس کا حصہ اس کی ملک میں باقی ہے اور اس کے شریک کے فاسد کرنے کے ساتھ فاسد ہو چکا ہے۔ کیونکہ اس نے بیع وغیرہ کے ذریعے انقاع کے طرق اس پر مسدود کر دیئے ہیں۔ ”حلبی“ نے ”زیلعی“ سے نقل کیا ہے۔

16723 - (قوله: وَرَجَعَ بِهَا) اس کی قیمت کا ایک تہائی کا مطالبہ کرے۔ ضمیر کو مونث ذکر کیا ہے کیونکہ مضاف

مضاف الیہ کی وجہ سے مونث ہو چکا ہے جس طرح قُطعت بعض اصابعہ میں ہے یعنی فعل، اصابع کی وجہ سے مونث ہے۔

16724 - (قوله: لِأَنَّ الشَّدِيدَ ضَمَانَ) مضاف مخذوف ہے تقدیر کلام یہ ہے: ضمان التدبیر۔

حاصل کلام یہ ہے کہ تدبیر جب ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک تقسیم کو قبول کرتی ہے تو آپ نے مدبر کے حصہ پر اکتفا

کیا ہے اس کے ساتھ باقی دونوں کے حصہ میں فساد واقع ہو گیا اس طرح کہ اس کی بیع اور ہبہ ممنوع ہو گیا۔ دونوں میں سے ہر

ایک کو گزشتہ اختیارات حاصل ہوں گے جب دونوں میں سے ایک نے آزادی کو اختیار کیا تو اس میں اس کا حق متعین ہو گیا۔ اور

خاموش رہنے والے کے لیے ضمانت کے دو سبب متوجہ ہوئے: مدبر کی تدبیر اور معتق کا آزاد کرنا۔ مگر وہ مدبر سے ضمانت لے گا

لِنَقْصِهِ بِتَدْبِيرِهِ وَ سَيَجِيءُ أَنَّ قِيَمَةَ الْمَدْبَرِ ثُلُثَا قِيَمَتِهِ قَتْنَا

کیونکہ اسے مدبر بنانے کی وجہ سے اس میں نقص پیدا ہو چکا ہے۔ غنقریب آئے گا کہ مدبر کی قیمت غلام کی قیمت کا دو تہائی ہوگی۔

تا کہ وہ معاوضہ کی ضمانت ہو جائے کیونکہ ہمارے نزدیک یہی مضمونات میں اصل ہے کیونکہ یہ تدبیر کے وقت سے ایک ملک سے دوسری ملک کی طرف نقل کو قبول کرنے والی ہے کیونکہ وہ اس وقت قن تھا۔ تدبیر کی وجہ سے آزاد کرنے میں یہ ممکن نہیں کیونکہ وہ مذکورہ نقل کو قبول نہیں کرتا۔ اسی وجہ سے مدبر سے ضمانت لے گا۔ یہ امام اعظم کے نزدیک ہے۔ اور ”صاحبین“ رحمہم اللہ کے نزدیک سارا غلام مدبر بن جائے گا اور معتق کا آزاد کرنا باطل ہو جائے گا اور وہ اپنے دونوں شریکوں کے لیے اس کی قیمت کے دو تہائی کا ضامن ہوگا وہ خوشحال ہو یا تنگ دست ہو۔ کیونکہ تدبیر ”صاحبین“ رحمہم اللہ کے نزدیک تقسیم کو قبول نہیں کرتی۔ اس کی مکمل بحث ”زیلعی“ میں ہے۔

16725۔ (قولہ: لِنَقْصِهِ بِتَدْبِيرِهِ) یہ قول اس امر کی علت ہے کہ وہ آزاد کرنے والے سے غلام کے مدبر ہونے کی حیثیت سے قیمت کی تہائی کی ضمانت لے گا۔ پس اولیٰ یہ ہے کہ اس کا ذکر اس کے بعد ہوتا کیونکہ آزاد کرنے والے نے مدبر پر اس کا حصہ مدبر کے طور پر فاسد کر دیا ہے اور ضمانت کا اندازہ تلف کی گئی چیز کے حساب سے لگایا جاتا ہے، ”زیلعی“۔

جہاں تک اس امر کا تعلق ہے کہ وہ آزاد کرنے والے سے غلام کی حیثیت سے اس کی ایک تہائی قیمت کی ضمانت نہیں لے گا۔ اور اس تہائی سے مراد وہ ہے جس کا مدبر ساکت کی جہت سے مالک بنا۔ وہ جہت یہ ہے اس کی ملکیت اس میں مستند ثابت ہوئی ہے یعنی آزاد کرنے سے پہلے کی طرف۔ پس وہ ملکیت من وجہ ثابت ہے اور من وجہ غیر ثابت ہے۔ پس ضمانت لینے کے حق میں ظاہر نہ ہوگی۔ اسی وجہ سے ہم نے کہا: اگر اس نے اس کے بعد غلام کو آزاد کیا کہ ساکت مدبر سے ضمانت لے چکا تھا تو مدبر کو حق حاصل ہوگا کہ وہ مدبر سے اس کی قیمت کا ایک تہائی ضمانت کے طور پر لے جب کہ وہ غلام ہو جب کہ ایک تہائی قیمت کی ضمانت مدبر ہونے کی حیثیت سے لے۔ کیونکہ آزاد کرنا اس کے بعد پایا گیا کہ مدبر خاموش کے حصہ کا مالک بن چکا تھا۔ پس اسے حق حاصل ہوگا کہ ہر تہائی کی اس کی صفت کے مطابق ضمانت لے۔ اس کی مفصل بحث ”الفتح“ میں ہے۔

حاصل یہ ہے کہ مدبر آزاد کرنے والے سے اس کا مطالبہ کرے گا جو آزاد کرنے سے پہلے اس کا حق بننا تھا۔ اگر ساکت نے اس سے ایک تہائی قیمت کی ضمانت لی تو مدبر کے لیے آزاد کرنے سے پہلے دو تہائی ہوگی: ایک تہائی مدبر اور ایک تہائی غلام۔ پس دونوں کی قیمت آزاد کرنے والے سے لے گا۔ اگر اس نے خاموش کو کوئی ضمانت نہ دی ہو یہاں تک کہ دوسرے شریک نے آزاد کر دیا تو مدبر اس کی واپسی کا مطالبہ کرے گا جو اس نے ساکت کو غلام کے بدلے میں ضمانت دی جس طرح گزر چکا ہے۔ اور وہ آزاد کرنے والے مالک سے اس غلام کی قیمت کا ایک تہائی لے گا جب کہ وہ مدبر ہو۔

16726۔ (قولہ: وَ سَيَجِيءُ) باب التدبیر کے آخر میں متن میں آئے گا۔ ”البحر“ میں کہا: اگر اس غلام کی قیمت ستائیس دینار ہو تو آزاد کرنے والا مدبر کو چھ دینار کی ضمانت دے گا۔ کیونکہ اس کے دو تہائی اٹھارہ دینار ہیں۔ یہی مدبر کی قیمت

(وَالْوَلَاءُ بَيْنَ الْمُعْتِقِ وَالْمُدَبَّرِ أَثْلَاثًا ثُلْثًا لِلْمُدَبَّرِ، وَمَا بَقِيَ لِلْمُعْتِقِ، لِعِتْقِهِ هَكَذَا عَلَى مَلَكَهَا
 (وَلَوْ قَالَ هِيَ أُمُّ وَلَدٍ شَرِيكِي وَأَنْتَ شَرِيكُهُ، وَلَا بَيِّنَةٌ تَخْدُمُهُ يَوْمًا وَتَتَوَقَّفُ) بِلَا خِدْمَةٍ (يَوْمًا)
 عَمَلًا بِإِقْرَارِهِ،

آزاد کرنے والے اور مدبر بنانے والے کے درمیان ولاء تہائی کے اعتبار سے تقسیم ہوگی اس کے دو تہائی مدبر کے لیے اور ما
 بقی معتق کے لیے ہوگی۔ کیونکہ وہ ان کی ملک میں اسی طرح آزاد ہوا ہے اگر اس نے کہا: یہ لونڈی میرے شریک کی ام ولد
 ہے اور اس کے شریک نے اس کا انکار کر دیا اور کوئی گواہ نہ ہوں۔ وہ ایک روز اس کی خدمت کرے گی اور ایک دن بغیر کسی
 خدمت کے توقف کرے گی۔ یہ اس کے اقرار پر عمل کرنے کی وجہ سے ہوگا۔

ہے اس کا ایک تہائی چھ ہے جس کی ضمانت دینی ہے۔ اور مدبر خاموش کونو دینار کی ضمانت دے گا۔
 16727۔ (قوله: أَثْلَاثًا) یہ ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ ”صاحبین“ رحمہ اللہ علیہما کے قول کے مطابق ولاء مکمل کی
 مکمل مدبر کے لیے ہوگی جس طرح ”ہدایہ“ میں ہے۔ شارحین نے اس پر تنبیہ کو مہمل چھوڑ دیا ہے۔ ”ابوسعود“۔
 16728۔ (قوله: لِعِتْقِهِ هَكَذَا عَلَى مَلَكَهَا) کیونکہ دو تہائی میں سے ایک مدبر کے لیے اصل کے طریقہ پر تھا اور
 دوسرے تہائی کا وہ خاموش کو ضمانت دے کر مالک بن گیا تو وہ یوں ہو گیا گویا اس نے دو تہائی ابتدا سے ہی مدبر بنا دیا۔ آزاد
 کرنے والے کا معاملہ مختلف ہے۔ اگرچہ اس کا ایک تہائی تھا جس کو اس نے آزاد کیا اور ایک تہائی کی مدبر کو ضمانت دی اس کے
 لیے ولاء کا ایک تہائی ہوگا۔ کیونکہ اس کی ضمانت افساد کی ضمانت ہے تملک اور معاوضہ کی ضمانت نہیں اسی دلیل کی وجہ سے جو ہم
 نے ذکر کی ہے: کیونکہ مدبر نقل کو قبول کرنے والا نہیں۔ جب آقا نے اسے آزاد کیا تو وہ مدبر تھا۔ اگر ساکت نے غلام کی
 سعایت کو اختیار کیا تو ولاء سب کے درمیان تہائی کے اعتبار سے ہوگی ہر ایک کو ایک تہائی ملے گا، ”فتح“۔
 16729۔ (قوله: وَأَنْتَ شَرِيكُهُ) اگر شریک اس کی تصدیق کرے تو وہ لونڈی اس کی ام ولد ہوگی اس پر لونڈی کی
 قیمت کا نصف لازم ہوگا اور نصف عقر لازم ہوگا جس طرح مشترکہ لونڈی ہو جب وہ کوئی بچہ جن دے تو ان دونوں میں سے
 ایک اس کا دعویٰ کر دے جس طرح عنقریب آئے گا، ”بحر“۔

16730۔ (قوله: وَلَا بَيِّنَةٌ) اگر اس کے گواہ ہوں تو اسی طرح ہوگا جس طرح اگر وہ اس کی تصدیق کر دے۔

16731۔ (قوله: تَخْدُمُهُ) وہ لونڈی منکر کی خدمت کرے گی۔

16732۔ (قوله: بِلَا خِدْمَةٍ) یعنی وہ کسی کی خدمت نہیں کرے گی اور منکر کے لیے اس لونڈی پر کوئی سعایت نہ ہوگی

اور نہ ہی اقرار کرنے والے کے لیے سعایت ہوگی۔ کیونکہ وہ سعایت سے براءت کا اظہار کر رہا ہے اور اپنے شریک پر ضمانت کا
 دعویٰ کرتا ہے۔ یہ امام اعظم ”ابوحنیفہ“ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے۔ اور یہ امام ”ابویوسف“ رحمہ اللہ کا آخری قول ہے جس طرح ”الاصل“
 میں ہے۔ امام ”محمد“ رحمہ اللہ نے کہا: منکر کے لیے کچھ بھی نہیں مگر وہ اس کی نصف قیمت میں سعایت کروا سکتا ہے، ”نہر“۔

وَنَفَقْتُهُا فِي كَسْبِهَا وَإِلَّا فَعَلَ الْمُنْكَرَ وَجِنَايَتُهَا مَوْقُوفَةٌ (وَلَا قِيَمَةَ لِأَمْرِ وَوَلَدٍ) إِلَّا لِضُرُورَةٍ أَوْ إِسْلَامِ أَمْرِ وَوَلَدِ
النَّضْرَانِي وَقَوْمَاهَا بِثُلُثِ قِيَمَتِهَا قِنَّةً

اور اس لونڈی کا نفقہ اس کی کمائی میں سے ہوگا ورنہ منکر پر اس کا نفقہ ہوگا اور اس کی جنایت موقوف ہوگی۔ ام ولد کی کوئی قیمت نہیں مگر جب نصرانی کی ام ولد مسلمان ہو جائے تو ضرورت کی وجہ سے قیمت ہوگی۔ مگر جب نصرانی کی ام ولد مسلمان ہو جائے تو ضرورت کی وجہ سے قیمت ہوگی۔ اور ”صاحبین“ نے لونڈی کی حیثیت سے اس کی جو قیمت تھی اس کے ایک تہائی قیمت لگائی ہے۔

16733۔ (قولہ: وَنَفَقْتُهُا فِي كَسْبِهَا) ”الفتح“ میں کہا: ”المختلف“ میں باب ”محمد“ میں ہے کہ اس لونڈی کا نفقہ اس کی کمائی میں ہوگا اگر اس کی کمائی نہ ہو تو نفقہ منکر پر لازم ہوگا اور نفقہ میں اختلاف کا ذکر نہیں کیا۔ دوسرے علمائے کبار نے کہا: اس کی کمائی کا نصف منکر کے لیے اور اس کا نصف موقوف ہوگا۔ اور اس لونڈی کا نفقہ لونڈی کی کمائی میں سے ہوگا اگر وہاں کمائی نہ ہو تو اس کا نصف منکر پر لازم ہوگا کیونکہ لونڈی کا نصف منکر کے لیے ہے۔ یہ امام ”ابو حنیفہ“ کے قول کے لائق ہے۔ ”المنہج“ میں کہا: ”عینی“ نے اسے اس کی طرف منسوب کیا ہے۔

16734۔ (قولہ: وَجِنَايَتُهَا مَوْقُوفَةٌ) جب تک ان میں سے ایک اپنے ساتھی کی تصدیق نہ کرے لونڈی کی جنایت موقوف ہوگی۔ ”فتح“۔ لونڈی کی جنایت اور لونڈی پر جنایت میں کوئی فرق نہیں کیا۔ ”المنہج“ میں ”المحیط“ سے مروی ہے: لونڈی پر جنایت مقرر کے حصہ میں موقوف ہوگی نہ کہ منکر کے حصہ میں۔ پس وہ نصف چینی لے گا۔ جہاں تک لونڈی کی جنایت کا تعلق ہے تو ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ اسی طرح ہے۔ صحیح یہ ہے کہ وہ اس کے حق میں موقوف ہوگی۔ کیونکہ اس جنایت کا منکر کے حصہ میں اس پر واجب کرنا معتذر ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ اس سے عاجز ہوتا ہے کہ وہ لونڈی اس جنایت کے بدلے میں دے دے جب کہ اس کی جانب سے کوئی فعل واقع نہ ہوا ہو۔ پس اس پر فدیہ لازم نہ ہوگا تو اس کے حصہ میں ضرورتاً توقف کرنا واجب ہوگا جس طرح مقرر ہوتا ہے اس پر جنایت کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ ممکن ہے کہ وہ منکر کو نصف چینی دے دے۔

ام ولد کی کوئی قیمت نہیں صاحبین نے اس میں اختلاف کیا ہے

16735۔ (قولہ: إِلَّا لِضُرُورَةٍ أَوْ إِسْلَامِ أَمْرِ وَوَلَدِ النَّضْرَانِي) وہ اپنی قیمت میں سعایت کرے گی وہ اس کی لونڈی کے اعتبار سے ایک تہائی قیمت ہے جس طرح استیلا میں آئے گا۔ کیونکہ وہ اس کی قیمت کا اعتقاد رکھتا ہے۔ جب کہ ہم کو حکم دیا گیا ہے کہ ہم ان کو اور وہ جو دینی اعتقاد رکھتے ہیں انہیں چھوڑ دیں۔ اور ہم نے یہ حکم لگا دیا کہ وہ لونڈی اس پر مکاتب ہو جائے گی تاکہ اس سے ضرر کو دور کیا جاسکے۔ کیونکہ یہ ممکن نہیں کہ وہ عورت اس کی مملوہ کی حیثیت سے باقی رہے اور اسے بغیر عوض کے ملکیت سے خارج کرنا بھی ممکن نہیں۔ ”مطحاوی“ نے ”زیلعی“ سے نقل کیا ہے۔

16736۔ (قولہ: وَقَوْمَاهَا) یعنی صاحبین نے کہا: اس کی قیمت ہوگی اور وہ اس کی باندی کی حیثیت سے قیمت

(فَلَا يَضُنُّ غَنِيٌّ أَعْتَقَهَا مُشْتَرِكَةً) بَانَ وَكَذَلِكَ فَادَعِيَا وَصَارَتْ أُمُّ وَكِدٍ لَهَا فَأَعْتَقَهَا أَحَدُهُمَا لَمْ يَضُنَّ، وَكَذَلِكَ فَادَعَا أَحَدُهُمَا ثَبَّتَ نَسَبُهُ وَلَا ضَمَانَ وَلَا سَعَايَةَ، خِلَافًا لَهَا

ایسا غنی جس نے اسے آزاد کیا جب کہ وہ لونڈی مشترک تھی وہ ضامن نہیں ہوگا اس طرح کہ اس نے بچہ جنا اور دونوں نے اس کا دعویٰ کیا اور وہ لونڈی دونوں کی ام ولد بن گئی تو ان دونوں میں سے ایک نے اسے آزاد کر دیا تو وہ ضامن نہ ہوگا۔ اسی طرح کا حکم ہوگا اگر اس لونڈی نے بچہ جن دیا تو دونوں میں سے ایک نے بچے کے نسب کا دعویٰ کر دیا تو اس بچے کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا نہ ضمانت ہوگی اور نہ کمائی ہوگی۔ ”صاحبین“ رحمہم اللہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔

کا ایک تہائی ہے۔

16737۔ (قولہ: فَلَا يَضُنُّ غَنِيٌّ أَلِخ) جو بات پہلے تمہید کے طور پر کی تھی یہ اس کی مثال ہے۔ اس سے اختلاف کا اثر ظاہر ہوتا ہے۔ غنی کی قید لگائی ہے کیونکہ وہ اختلاف کا محل ہے۔ جہاں تک تنگ دست کا تعلق ہے تو وہ بالاتفاق ضامن نہیں ہوگا۔ بلکہ وہ ”صاحبین“ رحمہم اللہ کے نزدیک اپنی قیمت کے نصف میں سعایت کرے گا۔

16738۔ (قولہ: فَأَعْتَقَهَا أَحَدُهُمَا أَلِخ) یعنی اپنے حصہ کو آزاد کر دے اس کے ساتھ وہ مکمل طور پر آزاد ہو جائے گی اور اس پر کوئی سعایت نہیں ہوگی۔ امام ”ابو حنیفہ“ رحمہم اللہ کے نزدیک آزاد کرنے والے پر کوئی ضمانت نہ ہوگی۔ ”خانیہ“ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ام ولد کی آزادی تجزی کو قبول نہیں کرتی۔ کیونکہ اس کے بعض کے آزاد سے اس کا کل بالاتفاق آزاد ہو جاتا ہے جس طرح اس کے باب میں (مقولہ 16997 میں) آئے گا۔

16739۔ (قولہ: وَكَذَلِكَ فَادَعَا) یعنی مشترک بچے کے بعد ایک اور بچہ جنے، ”ط“۔

16740۔ (قولہ: وَلَا ضَمَانَ) ”امام صاحب“ رحمہم اللہ کے نزدیک وہ اپنے شریک کے لیے بچے کی قیمت کا ضامن نہیں ہوگا۔ کیونکہ ام ولد کا بچہ اپنی ماں کی طرح ہوتا ہے۔ پس وہ ”امام صاحب“ رحمہم اللہ کے نزدیک مستقوم نہیں ہوگا۔ ”بخر“ میں ”اکافی“ سے مروی ہے۔ ولا سعایة سے مراد ہے کہ نہ بچے پر اور نہ اس کی ماں پر سعایت ہوگی۔

16741۔ (قولہ: خِلَافًا لَهَا) ”صاحبین“ رحمہم اللہ کے نزدیک دونوں مسئلوں میں خوشحال ضامن ہوگا۔ اگر وہ تنگ دست ہو تو ماں پہلے مسئلہ میں سعایت کرے گی اور بچہ دوسرے مسئلہ میں سعایت کرے گا۔

تمہیدیہ

”زیلعی“ نے یہ گمان کیا ہے کہ یہاں جو کچھ ہے یہ اس کے مخالف ہے جو استیلا کے باب میں آئے گا: اگر اس نے مشترک لونڈی کے بچے کا دعویٰ کیا تو اس کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا جب کہ وہ اس کی ام ولد ہوگی وہ اس کی قیمت کے نصف اور اس کے نصف عقر کا ضامن ہوگا اس کے بچے کی قیمت کا ضامن نہیں ہوگا۔ اور انہوں نے اس میں اختلاف کا ذکر نہیں کیا۔ جب وہ لونڈی کے ولد کا ضامن نہیں ہوگا تو وہ ”صاحبین“ رحمہم اللہ کے نزدیک کیسے اپنی ام ولد کے بچے کا ضامن ہوگا

(وَإِنَّمَا تَضْمَنُ بِالْجَنَائِيَةِ) إِجْمَاعًا (فَلَوْ قَرَّبَهَا إِلَى سَبِيْعٍ فَافْتَرَسَهَا ضَمِنَ) : لِأَنَّهُ ضَمَانُ جِنَايَةِ لَا ضَمَانُ غَضَبٍ، وَلِذَا يُضْمَنُ الصَّبِيُّ الْحُرُّ بِبَيْتِهِ زَيْدِ عِمْرٍ (وَلَوْ قَالَ لِعَبْدَيْنِ عِنْدَكَ مِنْ ثَلَاثَةِ أَعْبِدْ لَهُ أَحَدُكُمْ حُرٌّ فَخَرَجَ وَاحِدٌ وَدَخَلَ آخَرُ فَأَعَادَ) قَوْلُهُ أَحَدُكُمْ حُرٌّ، فَمَا دَامَ حَيًّا يُؤْمَرُ بِالْبَيَانِ

بالاجماع جنایت کی وجہ سے ام ولد کی ضمانت دی جائے گی۔ اگر اس نے ام ولد کو ایک درندے کے قریب کیا اس درندے نے اسے چیر پھاڑ ڈالا تو وہ ضامن ہوگا۔ کیونکہ یہ جنایت کی ضمانت ہے غصب کی ضمانت نہیں۔ اسی طرح اس جیسے فعل سے آزاد بچے کی ضمانت لازم ہوگی۔ اگر آقا نے اپنے ان دو غلاموں سے کہا جو اس کے پاس موجود تھے یہ دو غلام ان تین غلاموں میں سے ہیں: تم دونوں میں سے ایک آزاد ہے تو ایک غلام نکل گیا اور دوسرا داخل ہو گیا تو اس نے پھر وہ ہی جملہ دہرایا کہ تم دونوں میں سے ایک آزاد ہے جب تک وہ زندہ رہے گا اسے بیان کا حکم دیا جائے گا۔

جب کہ شریک کی ملک کے ہوتے ہوئے حمل واقع نہیں ہوا؟

”البحر“ میں اس کا جواب دیا ہے کہ وہ قنہ کے بچے کا ضامن نہیں۔ کیونکہ وہ ضمان کے ساتھ اس لونڈی کا مالک بنا ہے تو اس سے واضح ہوا کہ اس کی ملک میں حمل ٹھہرا ہے۔ پس وہ اس کی چٹی نہیں دے گا۔ ام ولد کے بچے کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ نقل کو قبول نہیں کرتا۔ پس اس کی ملک تام میں استیلا دنہ ہوا۔ پس وہ اپنے شریک کے حصہ کا ضامن ہوگا۔ اس کی مکمل بحث اس میں ہے۔

16742۔ (قوله: وَإِنَّمَا تَضْمَنُ بِالْجَنَائِيَةِ إِجْمَاعًا) لونڈی کی حیثیت سے جو اس کی قیمت تھی اس کی تہائی کی ضمانت نہ ہوگی۔ ”ط“۔ غصب کی جنایت سے احتراز کیا ہے۔ کیونکہ اس میں اختلاف ہے۔ اگر لونڈی مر جائے تو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس کی ضمانت نہ ہوگی۔ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما نے اس سے اختلاف کیا ہے جس طرح ”المنہر“ میں ہے۔

16743۔ (قوله: لِأَنَّهُ ضَمَانُ جِنَايَةِ) جس طرح وہ اس لونڈی کو قتل کر دے تو بالاتفاق ضامن ہوگا، ”فتح“۔

16744۔ (قوله: وَلِذَا يُضْمَنُ الصَّبِيُّ الْحُرُّ بِبَيْتِهِ) اس جیسے فعل سے۔ اگر کسی آدمی نے بچے کو درندے کے قریب کیا تو درندے نے اسے چیر پھاڑ ڈالا تو وہ آدمی اس کی دیت کا ضامن ہوگا جب کہ وہ آزاد ہے۔ اس کی اصلاح کوئی قیمت نہ ہوگی۔ تو ام ولد کی تو بد رجہ اولیٰ ضمانت ہوگی۔ حر کی قید مملوک سے احتراز کے لیے نہیں بلکہ اس لیے ہے کہ آزاد، عدم تقوم میں ام ولد کے زیادہ مشابہ ہے۔ فافہم۔

16745۔ (قوله: عِنْدَكَ) یعنی دونوں غلام اس کے پاس حاضر تھے، ”ط“۔

16746۔ (قوله: يُؤْمَرُ بِالْبَيَانِ) اگر اس نے ایجاب اول سے بیان کو شروع کیا۔ اگر اس نے ایک آزاد سے مراد باہر جانے والا لیا تو پہلے ایجاب کے ساتھ باہر جانے والا آزاد ہوگا اور یہ واضح ہو جائے گا کہ ایجاب ثانی وہاں ہی رہنے والے اور داخل ہونے والے کے درمیان ہے تو یہ ایجاب صحیح واقع ہوگا۔ کیونکہ وہ دو غلاموں کے درمیان واقع ہوگا تو اسے اس

(وَ) إِنْ مَاتَ بِلَا بَيَانٍ عَتَقَ مِمَّا ثَبَتَتْ ثَلَاثَةٌ أَرْبَاعِهِ، نِصْفُهُ بِالْأَوَّلِ وَنِصْفُ نِصْفِهِ بِالثَّانِي (وَ) عَتَقَ (مِنْ كُلِّ مَنْ غَيْرِهِ نِصْفُهُ)

اگر وہ وضاحت کے بغیر مر گیا تو جو وہاں ہی رہا اس کا تین چوتھائی حصہ آزاد ہو جائے گا اس کا نصف حصہ پہلے قول سے اور اس کا چوتھائی حصہ دوسرے قول سے اور اس کے غیر میں سے ہر ایک کا نصف آزاد ہو جائے گا۔

ایجاب کے بیان کا حکم دیا جائے گا۔ اگر ایجاب اول سے مراد اس نے وہاں ہی ٹھہرنے والا غلام لیا تو ایجاب اول کے ساتھ وہاں ہی رہنے والا آزاد ہو جائے گا۔ اور یہ واضح ہو گیا کہ ایجاب ثانی لغو واقع ہوا ہے۔ کیونکہ وہ آزاد اور غلام کے درمیان واقع ہوا ہے۔ یہ ظاہر روایت ہے۔ اگر اس نے دوسرے ایجاب کے بیان کے ساتھ آغاز کیا اگر اس نے داخل ہونے والے کا ارادہ کیا تو دوسرے ایجاب کے ساتھ اندر آنے والا آزاد ہو جائے گا۔ اور پہلا ایجاب باہر جانے والے اور وہاں رہنے والے کے درمیان اپنی حالت پر رہے گا تو اسے وضاحت کا حکم دیا جائے گا۔ اگر اس نے اس سے مراد وہاں ہی رہنے والا لیا تو دوسرے ایجاب کے ساتھ وہاں ہی رہنے والا آزاد ہو جائے گا اور پہلے ایجاب کے ساتھ باہر نکلنے والا آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ رہنے والے کے آزاد کرنے کے ساتھ وہ آزادی کے لیے متعین ہو گیا ہے۔ ”البحر“ میں اسی طرح ہے، ”ح“۔

16747۔ (قوله: وَإِنْ مَاتَ) یعنی اگر آقا مر گیا۔ اگر غلاموں میں سے ایک بیان سے پہلے مر گیا تو موت بیان ہو گی۔ اگر باہر نکلنے والا مر گیا تو پہلے ایجاب کے ساتھ وہاں ٹھہرنے والا آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ مزاجم زائل ہو چکا ہے اور دوسرا ایجاب باطل ہو چکا ہے۔ اگر وہاں رہنے والا مر گیا تو پہلے ایجاب کے ساتھ باہر نکلنے والا متعین ہو گیا اور دوسرے ایجاب کے ساتھ داخل ہونے والا متعین ہو گیا۔ اگر داخل ہونے والا مر گیا تو پہلے ایجاب میں اسے اختیار دیا جائے گا۔ اگر اس نے اس کے ساتھ باہر جانے والا مراد لیا تو دوسرے ایجاب کے ساتھ وہاں رہنے والا متعین ہو گیا۔ اگر اس نے وہاں رہنے والا مراد لیا تو دوسرا ایجاب باطل ہو جائے گا۔ ”تاتر خانہ“ میں اسی طرح ہے۔ اس کی مثل ”معراج“، ”عمانیہ“، ”فتح القدير“، ”غرر الاذکار“ وغیرہا میں ہے۔

”البحر“ میں جو کچھ ہے وہ ”بدائع“ کی تبع میں ہے وہ مشکل ہے وہ آخری صورت کے بارے میں ہے: اگر اس نے باہر نکلنے والا مراد لیا تو وہ پہلے ایجاب کے ساتھ آزاد ہو جائے گا اور دوسرا ایجاب وہاں رہنے اور داخل ہونے والے کے درمیان ہو گا تو اسے بیان کا حکم دیا جائے گا۔ کیونکہ موت بیان ہے۔ پس داخل ہونے والے کی موت تقاضا کرتی ہے کہ دوسرے ایجاب کے ساتھ رہنے والا متعین ہو۔ شاید وہ تحریف یا سبقت قلم ہو۔ فافہم

16748۔ (قوله: عَتَقَ مِمَّا ثَبَتَتْ ثَلَاثَةٌ أَرْبَاعِهِ وَمِنْ كُلِّ مَنْ غَيْرِهِ نِصْفُهُ) جہاں تک باہر نکلنے والے کا تعلق ہے تو پہلا ایجاب اس کے اور وہاں رہنے والے کے درمیان گھومنے والا ہے۔ پس اس نے دونوں کے درمیان رقبہ کی آزادی کو ثابت کیا تو ہر ایک کو نصف پہنچے گا۔ کیونکہ یہاں کوئی مخرج نہیں۔ اسی طرح دوسرا ایجاب اس کے اور اندر داخل ہونے والے

لِشُّبُوتِهِ بِطَرِيقِ التَّوْزِيْعِ وَالصَّرْوَرَةِ فَلَمْ يَتَّعَدَ (وَإِنْ صَدَرَ ذَلِكَ) الْمَذْكَورُ (مِنْهُ فِي مَرَضِهِ) وَضَاقَ الشُّكُّ عَنْهُمْ (وَلَمْ يَجْزُكَ الْوَرَثَةُ) وَقِيَمَتُهُمْ سَوَاءٌ (قُسِمَ الشُّكُّ بَيْنَهُمْ كَمَا مَرَّ. بِأَنْ جُعِلَ كُلُّ عَبْدٍ سَبْعَةً) أَصْحَابَهُمْ (كَسِهَامِ الْعَتِقِ)

کیونکہ عتق کا ثبوت بطور تقسیم اور ضرورت کے ہوا ہے تو وہ متعدی نہ ہوگا۔ اگر یہی مذکور قول اس سے اس کی بیماری میں صادر ہو اور ایک تہائی مال ان پر تنگ ہو جائے اور وارث بھی اس کی اجازت نہ دیں اور ان کی قیمت برابر ہو تو ایک تہائی ان میں تقسیم کر دیا جائے گا جس طرح نزر چکا ہے اس طرح کہ ہر غلام کے سات حصے بنائے جائیں جس طرح آزادی کے حصے ہیں۔

کے درمیان ہے مگر وہاں رہنے والے کا نصف اس کے دونوں نصفوں میں عام ہے۔ تو جو پہلے ایجاب سے اس کا مستحق بن چکا تھا تو وہ لغو چلا گیا اور جو عتق سے فارغ تھا اسے پہنچ گیا تو وہ آزاد ہو گیا۔ پس اس کے لیے تین چوتھائی مکمل ہو گئے اور داخل ہونے والے کے نصف کے کوئی معارض نہیں تو شیخین کے نزدیک اس کا نصف آزاد ہو جائے گا۔ امام "محمد" رضی اللہ عنہ نے کہا: اس کا ایک چوتھائی آزاد ہوگا۔ کیونکہ اگر ایجاب سے مراد باہر جانے والا ہے تو دوہرا ایجاب صحیح ہے۔ اگر وہاں رہنے والا مراد ہے تو وہ باطل ہے۔ پس اس کے درمیان دائر ہے کہ وہ واجب کرے یا واجب نہ کرے۔ پس نصف نصف ہوگا پس نصف رقبہ ان دونوں کے درمیان ہوگا، "نہر"۔

16749۔ (قولہ: لِشُّبُوتِهِ الْخ) یہ اس سوال کا جواب ہے جو کہا جاتا ہے: "یہ امام صاحب" رضی اللہ عنہ کے نزدیک ظاہر ہے کہ آپ کے نزدیک آزادی تقسیم ہوتی ہے۔ جہاں تک "صاحبین" رضی اللہ عنہم کا تعلق ہے ان کے نزدیک ایسا نہیں۔ کیونکہ ان کے نزدیک آزادی تقسیم کو قبول نہیں کرتی۔

جواب: "صاحبین" رضی اللہ عنہم کا تقسیم نہ ہونے کا قول یہ وہاں ہوتا ہے جب محل معلوم ہو۔ جب اس کے ثبوت کا حکم ضرورت کی بنا پر ہو تو ضرورت کی بنا پر وہ منقسم ہوگا جب کہ ضرورت اس کے انقسام کو متضمن ہو تو وہ اپنے محل سے متجاوز نہ ہوگی۔ حاصل کلام یہ ہے: امکان کے وقت عدم تقسیم اور انقسام ضروری ہے۔ "الفتح" میں اسی طرح ہے۔ پھر اس میں بعض طلباء کا مضبوط اعتراض ذکر کیا ہے۔ "حلبی" نے اسے نقل کیا ہے اس کی طرف رجوع کرو۔ "البحر" اور "النہر" میں بھی اسے ذکر کیا ہے۔

16750۔ (قولہ: وَضَاقَ الشُّكُّ عَنْهُمْ الْخ) اگر وہ تینوں غلام ایک تہائی مال سے نکل آتے ہیں یا وارث اسے جائز قرار دیں تو مرض کا حکم وہی ہوگا جو صحت کا حکم ہے۔

16751۔ (قولہ: وَقِيَمَتُهُمْ سَوَاءٌ) یہ قید حکماً لازم نہیں ہے، "شر بنبلالیہ"۔

16752۔ (قولہ: كَمَا مَرَّ) جو غلام موجود رہا اس کا تین چوتھائی اور جو غلام داخل ہو اور خارج ہو ان کا نصف نصف۔

16753۔ (قولہ: بِأَنْ جُعِلَ الْخ) اس کی وضاحت یہ ہے کہ باہر جانے والے غلام کا حق نصف میں ہے۔ موجود

رہنے والے کا حق تین چوتھائی میں ہے۔ اور داخل ہونے والے کا حق "صاحبین" رضی اللہ عنہم کے نزدیک بھی نصف میں ہے تو

لَا حِثَّاجَنَا إِلَى مَخْرَجٍ لَهُ نِصْفٌ وَرُبُعٌ وَأَقْلَهُ أَرْبَعَةٌ، فَتَعُولُ لِسَبْعَةٍ وَهِيَ ثُلُثُ الْمَالِ (وَعَتَقَ مِمَّنْ تَبَيَّتْ ثَلَاثَةٌ) مِنْ سَبْعَةٍ وَسَعَى فِي أَرْبَعَةٍ (وَعَتَقَ) (مِنْ كُلِّ مِنْ غَيْرِهِ سَهْمَانٍ) وَسَعَى فِي خُمْسَةٍ، فَبَدَعَ سَهْمًا السَّعَايَةَ أَرْبَعَةَ عَشَرَ وَسَهْمًا الْوَصَايَا سَبْعَةَ لِنَقَادِهَا مِنَ الثُّلُثِ (وَإِنْ طَلَّقَ) نِسْوَتَهُ الثَّلَاثَ (كَذَلِكَ) وَمَهْرَهُنَّ سَوَاءً (قَبْلَ وَطَاءٍ)

کیونکہ ہم ایک ایسے مخرج کے محتاج ہیں جس کا نصف اور چوتھائی ہو۔ پس وہ سات حصوں کی طرف عول کر جائے گا۔ یہی مال کا ایک تہائی ہے۔ جو وہاں ہی موجود رہا اس کے سات میں سے تین حصے آزاد ہو جائیں گے اور وہ چار حصوں میں سعایت کرے گا۔ اور اس کے علاوہ میں سے دو حصے آزاد ہوں گے۔ اور ان میں سے ہر ایک پانچ حصوں میں سعایت کرے گا۔ پس سعایت کے حصے چودہ ہو جائیں گے۔ اور وصیت کے حصے سات ہو جائیں گے۔ کیونکہ وصیت ایک تہائی میں نافذ ہوتی ہے۔ اگر اس نے اپنی تین بیویوں کو اسی طرح وطی سے قبل طلاق دی جب کہ ان کا مہر برابر تھا

اسے ایسے مخرج کی ضرورت ہوگی جس کا نصف اور چوتھائی ہو اور اس کا اقل چار ہو پس یہ سات کی طرف عول کر جائے گا۔ نوٹ: عول ایک اصطلاح ہے جب مخرج مسئلہ وراثت کے حصوں میں پورا پورا تقسیم نہ ہوتا ہو یعنی وراثت کے حصے زائد اور مخرج مسئلہ کم ہو تو مخرج مسئلہ کے عدد میں اضافہ کر دیا جاتا ہے، ”مترجم“

باہر جانے والے کا حق دو حصوں میں ہے وہاں ہی رہنے والے کا حق تین حصوں میں ہے اور اندر آنے والے کا حق دو میں ہے۔ پس آزادی کے حصے سات ہوئے پس مال کا تہائی سات بنایا جائے گا۔ کیونکہ مرض کی حالت میں آزادی بھی وصیت ہوتی ہے۔ اور مال کے دو تہائی چودہ ہو جائیں گے یہ چودہ سعایت کے حصے ہیں۔ کل مال اکیس حصے ہو جب کہ اس کا کل مال تین غلام ہیں۔ پس ہر غلام سات حصے ہوا۔ پس جو باہر نکلا تھا اس کے دو حصے آزاد ہوں گے۔ اور وہ پانچ حصوں میں سعایت کرے گا۔ اندر آنے والے کا بھی یہی حکم ہے۔ وہاں موجود رہنے والے کے تین حصے آزاد ہو جائیں گے۔ اور وہ چار میں سعایت کرے گا۔ پس وصایا کے سہام سات تک جا پہنچے۔ اور سعایت کے سہام چودہ تک جا پہنچے۔ پس ایک تہائی اور دو تہائی قائم رہے۔ مکمل بحث ”الدرر“ میں ہے۔

”سائمانی“ نے کہا: اگر ان کی قیمت برابر نہ ہو اس طرح کے اندر موجود رہنے والے کی قیمت اکیس ہو باہر جانے والے کی قیمت چودہ ہو اور اندر داخل ہونے والے کی قیمت سات ہو۔ پس مال بیالیس ہوگا اس کا ایک تہائی چودہ، وصیت کے حصے سات ہوں گے۔ جو وہاں موجود رہا اس کے چھ حصے، جو باہر نکل گیا اس کے چار حصے اور اندر داخل ہونے والے کے بھی اسی طرح چار حصے ساقط کر دیئے جائیں گے۔ جو موجود رہا وہ پندرہ میں، جو باہر نکلا وہ دس میں اور جو داخل ہوا وہ تین حصوں میں سعایت کرے گا۔ سعایت کے حصے اٹھائیس ہوں گے۔

16754۔ (قولہ: وَمَهْرَهُنَّ سَوَاءً) یہ قید بھی لازم نہیں جس طرح ”شرئبالیہ“ میں ہے۔

لِيُفِيدَ الْبَيْنُونََةَ سَقَطَ رُبْعُ مَهْرٍ مَنْ خَرَجَتْ وَثَلَاثَةُ أَثْمَانٍ مَنْ ثَبَّتَتْ وَثَمْنُ مَنْ دَخَلَتْ؛ لِأَنَّ
بِالْإِجَابِ الْأَوَّلِ سَقَطَ نِصْفُ مَهْرٍ الْوَاحِدَةِ مُنْتَصَفًا بَيْنَ الْخَارِجَةِ وَالشَّابِتَةِ فَسَقَطَ رُبْعُ كُلِّ، ثُمَّ
بِالْإِجَابِ الثَّانِي سَقَطَ الرُّبْعُ مُنْتَصَفًا بَيْنَ الشَّابِتَةِ وَالِدَاخِلَةِ (وَأَمَّا الْبَيْرَاثُ) لَهُنَّ مِنْ رُبْعٍ أَوْ ثَمْنٍ
(فَلِلدَاخِلَةِ نِصْفُهُ) لِأَنَّهُ لَا يُزَاحِمُهَا إِلَّا الشَّابِتَةُ

تاکہ وہ بینونت کا فائدہ دے۔ جو عورت باہر نکلتی تھی اس کا چوتھائی مہر ساقط ہو جائے گا اور آٹھ میں سے تین حصے اس کا ساقط ہو جائے گا۔ جو وہاں ہی رہی اور جو داخل ہوئی تھی اس کا آٹھواں حصہ ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ پہلے ایجاب (پہلے قول) سے ایک کے مہر کا نصف کا نصف ساقط ہوا جو نصف وہاں ہی رہنے والی اور باہر نکلنے والی میں نصف نصف تھا۔ جہاں تک میراث کا تعلق ہے وہ ان کے لیے چوتھائی میں سے ہوگی یا آٹھویں حصہ میں سے ہوگی۔ جہاں تک داخل ہونے والی کا تعلق ہے وہ اس کا نصف ہوگی۔ کیونکہ اس کے ساتھ کوئی مزاجم نہیں مگر وہ ہی جو وہاں مقیم رہا۔

16755۔ (قولہ: لِيُفِيدَ الْبَيْنُونََةَ) ”المخ“ میں کہا: مسئلہ طہی سے قبل طلاق میں فرض کیا گیا ہے تاکہ پہلا ایجاب جدائی کو ثابت کرے تو پہلا ایجاب جسے پہنچا تو وہ دوسرے ایجاب کے لیے محل باقی نہیں رہی تو وہ اس معنی میں آزادی کی طرح ہو جائے گی، ”ح“۔

16756۔ (قولہ: ثُمَّ بِالْإِجَابِ الثَّانِي سَقَطَ الرُّبْعُ الْخ) اس قول میں یہ کہا گیا ہے: یہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ اور شیخین کے نزدیک داخل ہونے والی کے مہر کا چوتھائی ساقط ہو جائے گا جس طرح آزاد میں ہے۔ مختاریہ ہے کہ اس پر سب کا اتفاق ہے جس طرح ”المستقنی“ وغیرہ میں ہے۔ دونوں میں فرق اس طرح ہے جس طرح ”العنایہ“ میں ہے: وہ یہ ہے کہ آزادی کی صورت میں جو وہاں ہی رہا وہ مکاتب کے قائم مقام ہے کیونکہ جب اس نے تکلم کیا تو اسے وضاحت کا حق تھا اور آزادی کو ان دونوں یعنی وہاں موجود رہنے والے اور باہر جانے والے میں سے جن کے لیے چاہتا پھیر دیتا تو جب تک اسے بیان کا حق رہا تو دونوں غلاموں میں سے ہر ایک من وجہ آزاد اور من وجہ غلام ہوگا۔ جب وہاں ہی موجود رہنے والا مکاتب کی طرح ہو گیا تو دوسری کلام من وجہ صحیح ہوگی۔ کیونکہ کلام مکاتب اور غلام کے درمیان گھومتی رہی۔ مگر جو وہاں ہی رہا اس کے لیے چوتھائی اور جو داخل ہوا اس کے لیے نصف اسی دلیل کی وجہ سے جو ہم نے کہی ہے۔ جہاں تک کہ طلاق کی صورت میں جو وہاں ہی موجود رہا تو وہ اس کے درمیان متردد ہے کہ وہ منکوحہ ہو یا اجنبی ہو۔ کیونکہ باہر جانے والی بیوی اکثر پہلے قول سے مراد تھی تو وہاں ہی رہنے والی منکوحہ تھی تو دوسرا ایجاب صحیح ہوا۔ پس نصف کا نصف ساقط ہو جائے جو چوتھائی ہے جو داخل ہونے والی اور وہاں ہی موجود رہنے والی کے درمیان تقسیم ہوگا۔ پس دونوں میں سے ہر ایک کو آٹھواں حصہ پہنچے گا۔

16757۔ (قولہ: مِنْ رُبْعٍ) یعنی اگر ایسا وارث نہ ہو جو فرع ہو اور ان کا قول ادشن یعنی اگر ایسا وارث ہو جو فرع ہو، ”ط“۔

16758۔ (قولہ: لِأَنَّهُ لَا يُزَاحِمُهَا إِلَّا الشَّابِتَةُ) یعنی وہ زوجیت اس کے ساتھ شریک نہ ہوگی یہ جان لو کہ اس نے

(رَوَى النَّصْفُ الْآخَرَ بَيْنَ الْخَارِجَةِ وَالشَّابِتَةِ نِصْفَانِ) لِعَدَمِ الْمَرْجِحِ (وَعَلَى كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ عِدَّةُ الْوَفَاةِ) اِحْتِيَاطًا لَا الطَّلَاقِ لِعَدَمِ الدُّخُولِ (وَالْوَطْءُ وَالْمَوْتُ بَيِّنَاتٌ فِي طَلَاقِ) بَائِنٍ (مُبْتَهَمٍ) كَقَوْلِهِ لِامْرَأَتَيْهِ إِحْدَاكُمَا بَائِنٌ فَوَطِئِي إِحْدَاهُمَا أَوْ مَاتَتْ كَانَ بَيِّنَاتًا لِلْآخَرَى قِيلَ وَكَذَا التَّقْيِيلُ لَا الطَّلَاقُ

اور دوسرا نصف باہر جانے والی اور وہاں ہی موجود رہنے والی کے درمیان نصف نصف ہوگا۔ کیونکہ کوئی ترجیح دینے والی چیز موجود نہیں۔ اور بطور احتیاط ان عورتوں میں سے ہر ایک کے خلاف وفات کی عدت لازم ہوگی طلاق کی عدت نہ ہوگی۔ کیونکہ دخول نہیں پایا گیا۔ وطی اور موت اس طلاق بائن میں بیان ہے جو مبہم ہے جس طرح وہ اپنی دونوں بیویوں سے کہے: تم دونوں میں سے ایک کو طلاق بائن ہے۔ پس دونوں میں سے ایک سے وطی کی یا ایک مرگئی تو یہ دوسری کے لیے بیان ہوگا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: بوسہ لینے کا یہی حکم ہے نہ کہ طلاق کا۔

داخل ہونے والی سے مزاحمت نہیں کی مگر پہلی دو میں سے ایک میں جو غیر معین ہے اور دوسری یقینی کے ساتھ مطلقہ ہے۔ پس داخل ہونے والی نصف کی مستحق ہوئی اور دوسرا نصف باہر جانے والی اور وہاں ہی رہنے والی میں نصف نصف ہے۔ زیادہ بہتر یہ کہنا تھا: اس کے ساتھ مزاحمت کرنے والی صرف ایک تھی یعنی جو غیر معین ہے۔ ”حلی“ سے ملخص ہے۔

16759۔ (قوله: اِحْتِيَاطًا) شرمگاہوں کے معاملہ میں جب کہ یہ ان چیزوں میں سے ہے جس میں احتیاط واجب ہے۔ ”طحاوی“ نے مصنف سے نقل کیا ہے۔

16760۔ (قوله: لَا الطَّلَاقِ) یعنی طلاق کی عدت ان پر لازم نہیں ہوگی۔ کیونکہ اس نے ان کے ساتھ حقوق زوجیت ادا نہیں کیے۔ اور طلاق میں عدت اس وقت واجب ہوتی ہے جب حقوق زوجیت ادا کر چکا ہو، ”ط“۔ اور دخول سے مراد خلوت صحیحہ کو شامل ہونا ہے۔

16761۔ (قوله: فِي طَلَاقِ بَائِنٍ) اس طرح کہ وہ دخول سے پہلے ہو یا اس کے بعد ہو۔ پس خاوند نے کہا: طالق بائنا یا طالق ثلاثا۔ ”فتح“۔ پھر اس نے کہا: ہم نے اس کی قید لگائی کیونکہ اگر وہ رجعی ہوتی تو وطی دوسری طلاق کا بیان نہ ہوتی۔ کیونکہ جسے طلاق رجعی دی گئی ہو اس سے وطی کرنا حلال ہے۔ جہاں تک موت کی طرف منسوب ہونے کا تعلق ہے تو وہ قید نہیں۔ کیونکہ مطلق طلاق مردہ بیوی پر واقع نہیں ہوتی۔ پس دوسری بیوی متعین ہو جائے گی۔

16762۔ (قوله: قِيلَ الْخ) ”الفتح“ میں کہا ہے: کیا طلاق میں مقدمات کے ساتھ بیان ثابت ہوتا ہے۔ ”زیادات“ میں ہے: ثابت نہیں ہوتا۔ ”کرخی“ نے کہا: بوسہ لینے سے بیان حاصل ہو جاتا ہے جس طرح وطی کے ساتھ حاصل ہو جاتا ہے۔

16763۔ (قوله: لَا الطَّلَاقِ) ”البحر“ میں کہا ہے: وطی اور موت کے ساتھ مقید کیا کیونکہ اگر ایک کو طلاق دیتے تو چاہیے یہ تھا کہ وہ بیان نہ ہوتا۔ کیونکہ مطلقہ عورت پر طلاق واقع ہو جائے گی جب تک وہ عدت میں ہوگی۔ یہ اس پر دل نہیں

وَهَلَّ الشَّهْدِيدُ بِالطَّلَاقِ كَالْعَرُضِ عَلَى الْبَيْعِ كَالْبَيْعِ؟ لَمْ أَرَكَ (كَبَيْعٍ) وَلَا فَاَسِدًا

کیا طلاق کی دھمکی طلاق کی طرح ہے۔ جس طرح بیع پر پیش کرنا بیع کی طرح ہوتا ہے میں نے اس قول کو نہیں دیکھا جس طرح بیع ہو اگرچہ فاسد ہو

کہ دوسری ہی مطلقہ ہے۔ اس میں اجمال ہے۔ اور تفصیل یہ ہے کہ کہا جائے: اگر طلاق مبہم رجعی ہو تو معینہ کی طلاق بیان نہ ہو گی وہ رجعی ہو یا بائنہ ہو۔ اگر مبہم طلاق بائنہ ہو اگر معینہ کی طلاق رجعی ہو تو حکم اسی طرح ہوگا۔ اگر بائنہ ہو تو یہ بیان ہوگا۔ کیونکہ یہ معلوم ہے کہ بائن بائن کو لاحق نہیں ہوتی، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: اس کی طرف ”تہستانی“ کا قول اشارہ کرتا ہے: اگر اس نے ایک طلاق دی تو کیا وہ اس مدت سے پہلے بیان ہوگی جو عدت کے ختم ہونے کی صلاحیت رکھتی ہو؟ چاہیے تو یہ کہ وہ بیان نہ ہو۔ کیونکہ طلاق رجعی وطی کو حرام نہیں کرتی اور اپنے قول قبل مدۃ کے ساتھ ایک اور قید کی زیادتی کا فائدہ دیا ہے۔

16764۔ (قوله: وَهَلَّ الشَّهْدِيدُ بِالطَّلَاقِ كَالْعَرُضِ؟) اس بحث کا کوئی معنی نہیں جب اسے اس قول: من ان الطلاق لا یكون بیانا کی طرف منسوب کیا جائے۔ کیونکہ طلاق جب بیان نہ ہو جب کہ وہ زیادہ قوی ہے تو دھمکی بدرجہ اولیٰ بیان نہ ہوگی جب کہ یہ ادنیٰ ہے۔ ہاں اگر مبہم اور معین میں سے ہر ایک بائنہ ہو تو اس کی کوئی وجہ ہوگی جس طرح وہ ظاہر ہے، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: بعض اوقات یہ جواب دیا جاتا ہے کہ طلاق بیان نہیں ہوتی۔ کیونکہ اس کا مطلقہ پر وقوع ممکن ہے جس طرح تجھے علم ہے۔ جہاں تک دھمکی کا تعلق ہے بے شک وہ حاصل کے بغیر ہوتی ہے۔ کیونکہ اگر جس کی دھمکی دی گئی تھی وہ حاصل ہو تو اس کے ساتھ دھمکی دینے کا کوئی معنی نہ ہوگا تو دھمکی سے معلوم ہو گیا کہ مطلقہ اس کا غیر ہے۔ مگر یہ کہا جاتا ہے: یہ جائز ہے کہ وہ ایک اور طلاق کی دھمکی ہو۔ لیکن وہ متبادر کے برعکس ہے تو اس سے ظاہر ہوا کہ شارح کا تردد اس کے محل میں ہے۔ فافہم

16765۔ (قوله: كَالْعَرُضِ عَلَى الْبَيْعِ كَالْبَيْعِ) بعض نسخوں میں ہے: والعرض یعنی واؤ کے ساتھ۔ التہدید پر اس کا عطف ہے جب کہ صحیح کاف ہے۔ کیونکہ قول لم ارہ اس کے مناسب نہیں۔ کیونکہ بیع کے لیے پیش کرنا یہ عتق مبہم میں بیع کی طرح ہونا مشہور ہے۔ کیونکہ ”الملتقی“ کے متن میں اس کی تصریح کی ہے۔ اسی طرح ”البحر“، ”المنہر“، ”تہستانی“، ”شرح المجمع“ وغیرہا میں ہے۔ یہ کتب اس کی شرح کے ماخذ ہیں تو وہ کیسے کہہ سکتے ہیں میں نے اس قول کو صراحتہً نہیں دیکھا۔ اس وقت وجہ شبہ یہ ہوگا کہ طلاق کی دھمکی اس پر طلاق پیش کرنے میں ہے۔ کیونکہ اس کا قول: اطلقک ان فعلت کذا اس کے قول ابیعب عبدیٰ هذا کے قائم مقام ہے۔

16766۔ (قوله: كَبَيْعِ الْخ) بیع اور جو اس پر معطوف ہیں اس کے ساتھ تشبیہ دینے کی کلام کا آغاز ہے جو گزر چکی ہے کہ مذکورہ چیزوں میں سے ہر ایک عتق مبہم کا بیان ہے۔ کیونکہ اگر اس نے کہا: تم دونوں میں سے ایک آزاد ہے پھر اس نے ان دونوں میں سے ایک معین غلام بیچا جو اس جہت سے عتق کا محل باقی نہ رہا تو آزادی کے لیے دوسرا متعین ہو گیا اور اس کا قول

(وَمَوْتٍ) وَلَوْ بَقِيَتِ الْعَبْدُ نَفْسَهُ (وَتَحْرِيرٍ) وَلَوْ مُعَلَّقًا (وَتَذْبِيبٍ)

اور جس طرح موت ہو اگرچہ غلام اپنے آپ کو قتل کر دے۔ اور آزاد کرنا اگرچہ معلق ہو اور مدبر بنانا

دلو فاسدا سے شامل ہوگا جس کے ساتھ قبضہ ہو یا قبضہ نہ ہو اور جو مطلق ہو یا خیار کی شرط کے ساتھ ہو جس طرح ”تہستانی“ وغیرہ میں ہے۔ ”المنہر“ میں کہا: اور ظاہر ہے کہ اگر اس نے دونوں کو اکٹھے بیچا تو وہ بیچ کے بطلان کے لیے بیان نہیں ہوگا۔ کیونکہ دونوں میں سے ایک یقینی طور پر آزاد ہوگا۔

میں کہتا ہوں: بیچ کے بطلان کی تعلیل غیر مفید ہے۔ کیونکہ تیرے علم میں ہے کہ بیچ پر پیش کرنا بیچ کی طرح ہے۔ اسی طرح مساومہ ہے جب کہ اس میں اصلاً بیچ نہیں۔ بلکہ اولیٰ یہ تعلیق ہے کہ اس نے دونوں میں سے ایک کو ایسے تصرف کے ساتھ خاص نہیں کیا جو آزادی کے لیے دوسرے کے تعین پر دلالت کرے۔

16767۔ (قوله: وَمَوْتٍ) یعنی دونوں غلاموں میں سے ایک کی موت کے ساتھ۔ کیونکہ مردہ غلام اصلاً آزادی کا محل نہیں رہا۔ اور اس کا قول: ولو بقتل العبد نفسه یہ صاحب ”المنہر“ کی بحث ہے جو اطلاق سے ماخوذ ہے۔ کیونکہ یہ اسی کی مثل ہے کہ اگر کوئی اجنبی اسے قتل کر دے۔ اگر اسے آقا قتل کرے تو یہ ظاہر ہے کہ وہ بیان ہے۔ کیونکہ یہ اس کے فعل سے ہوا ہے۔ ”المنہر“ میں کہا: جب آقا نے اجنبی قاتل سے قیمت لے لی تو اس نے مقتول میں عتق کی وضاحت کی تو دونوں آزاد ہوں گے اور قیمت مقتول کے ورثاء کے لیے ہوگی۔ یعنی کیونکہ آقا نے اس کی آزادی کا اقرار کر لیا تو وہ قیمت کا مستحق نہیں۔ ”بحر“۔ انہوں نے ہاتھ کاٹنے کے ساتھ موت واقع ہونے سے احتراز کیا ہے۔ کیونکہ یہ بیان نہیں مگر جب آقا نے اس میں آزادی کو بیان کیا تو ارش اس کے لیے ہوگی اس بحث میں جو ”قدوری“ نے ذکر کی ہے۔ ”اسیجالی“ نے کہا: ارش اس کے لیے ہوگی جس پر جنایت کی گئی، ”منہر“۔

16768۔ (قوله: وَتَحْرِيرٍ) اس سے پہلے نئے سرے سے آزادی واقع کرنا ہے۔ پس یہ نئے سرے سے آزاد کرنے کے ساتھ آزاد ہو جائے گا اور وہ سابقہ لفظ کے ساتھ آزاد ہو جائے گا۔ اگر اس نے دعویٰ کیا کہ اس نے اپنے قول: اعتقتک سے وہی مراد لیا ہے جو اس کے قول: احد کما حرا سے لازم ہوا تھا تو قضاء اس کی تصدیق کی جائے گی۔ اگر اس نے کچھ بھی نہ کہا تو دونوں آزاد ہو جائیں گے، ”بحر“، ”منہر“۔

16769۔ (قوله: وَلَوْ مُعَلَّقًا) گویا اس نے دونوں میں سے ایک سے کہا: اگر تو گھر میں داخل ہو تو تو آزاد ہے تو دوسرا آزاد ہو جائے گا۔ ”بحر“۔ یعنی پہلا آزادی کے لیے متعین ہو جائے گا۔ اسی طرح جسے کسی وقت کے ساتھ منسوب کیا گیا ہو جیسے انت حرا غدا۔ ”طحطاوی“ نے کہا: کیونکہ یہ زیادہ قوی ہے۔ کیونکہ زمانہ کا آنا متحقق ہو چکا ہے۔ گھر میں داخل ہونے کا معاملہ مختلف ہے۔

میں کہتا ہوں: اس لیے کہ وہ فی الحال علت بن رہی ہے۔ معلق کا معاملہ مختلف ہے۔

16770۔ (قوله: وَتَذْبِيبٍ) کیونکہ اس میں اس کی موت تک یا جس وقت تک اس نے قید لگائی ہے اس میں نفع کا

وَلَوْ مُقْتَدًا (وَاسْتِيْلًا) وَكَذَا كُلُّ تَصَرُّفٍ لَا يَصِحُّ إِلَّا فِي الْمِلْكِ كَكِتَابَةِ وَاجَارَةِ وَابِصَاءِ وَتَزْوِيجِ وَرَهْنِ
(وَهَبَةِ وَصَدَقَةِ) وَلَوْ غَيْرِ (مُسْلَمَتَيْنِ) ذَكَرَكَ ابْنُ الْكَمَالِ: لِأَنَّ الْمَسَاءَ مَتَّ بَيِّنًا فَهَذِهِ أَوْلَى بِلَا قَبْضِ
بَدَائِعُ (فِي) حَقِّ (عِتْقِ مُبْتَهَمٍ) كَقَوْلِهِ أَحَدُكُمْ أَحْرًا فَفَعَلَ مَا ذَكَرَ تَعَيَّنَ الْآخِرُ. وَلَوْ قِيلَ لَهُ أَيُّهَا نَوَيْتَ فَقَالَ
لَمْ أَعْنِ هَذَا عَتَقَ الْآخِرُ، ثُمَّ إِنْ قَالَ لَمْ أَعْنِ هَذَا عَتَقَ الْأَوَّلُ أَيْضًا وَكَذَا الضَّلَاقُ، بِخِلَافِ الْإِقْرَارِ اخْتِيَارًا

اگرچہ مقید ہو اور ولد بنونے کا دعویٰ کرنا۔ اسی طرح ہر وہ تصرف جو صحیح نہیں مگر ملک میں جس طرح کتابت، اجارہ، "ابن کمال" نے ذکر کیا ہے۔ کیونکہ قیمت لگانا بیان ہے تو یہ بدرجہ اولیٰ بیان ہوگا اگرچہ قبضہ کے بغیر ہو۔ "بدائع"۔ عتق مبہم کے حق میں جس طرح اس کا قول ہے: تم دونوں میں سے ایک آزاد ہے تو آقا نے وہ کیا جن کا ذرہ تو دوسرا غلام متعین ہو جائے گا۔ اگر اس سے کہا گیا: تو نے دونوں میں سے کس کی نیت کی؟ تو اس نے کہا: میں نے یہ مراد نہیں لیا تو دوسرا غلام آزاد ہو جائے گا۔ پھر اگر کہا: میں نے یہ مراد نہیں لیا تو پہلا بھی آزاد ہو جائے گا۔ طلاق بھی اسی طرح ہے۔ اقرار کا معاملہ مختلف ہے۔ "اختیار"۔

حصول باقی رکھا ہے۔ اسی طرح ام ولد بنانا ہے۔ اور یہ عتق مبہم میں دوسرے غلام کے ارادہ کو معین کرتا ہے۔

16771۔ (قوله: وَاجَارَةَ) "زلیعی" نے کہا: یہ نہیں کہا جائے گا: اجارہ ملک کے ساتھ خاص نہیں۔ کیونکہ آزاد کو بھی

اجرت پر کام پر لگانا جائز ہے۔ کیونکہ ہم کہتے ہیں: اعیان کو اس طریقہ پر اجارہ دینے پر قدرت کہ وہ اجرت کا مستحق بنے یہ ملکیت کے ساتھ ہی ہوتا ہے۔ پس یہ دلالت متعین ہوگئی۔ نکاح کرنے میں بھی ہم اسی طرح کہیں گے، "ح"۔

16772۔ (قوله: وَابِصَاءِ) یعنی اسکے بارے میں وصیت کرنا۔ "بحر"۔ کیونکہ یہ موت کے بعد موصیٰ کو مالک بنانا ہے۔

16773۔ (قوله: وَرَهْنِ) کیونکہ اس پر اس طریقہ سے غالب ہونا کہ اگر وہ بلاک ہو تو وہ دین کے بدلے میں مضمون

ہو۔ یہ اس امر کی دلیل ہے کہ اس کی ملک میں باقی ہے تو آزادی میں دوسرا غلام متعین ہو جائے گا۔

16774۔ (قوله: وَلَوْ غَيْرِ مُسْلَمَتَيْنِ) اس کے ساتھ اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ متن کا قول: مسلماتین جو

"ہدایہ" کی توجیح میں ہے یہ اتفاقی قید ہے جس طرح اس پر "کافی النسبی" میں متنبہ کیا۔ کیونکہ سپرد کرنے کی قید ملکیت کا فائدہ دینے کے لیے ہے جو غیر لازم ہے۔

16775۔ (قوله: فَهَذِهِ) یعنی یہ تصرفات۔ میری مراد بہ، صدقہ ہے یہ بدرجہ اولیٰ قبضہ اور سپرد کرنے کے بغیر بیان

ہوں گے۔

16776۔ (قوله: بِخِلَافِ الْإِقْرَارِ) یعنی مال کے اقرار کے بغیر۔ "الاختیار" میں کہا: گویا اس نے کہا: ان دو آدمیوں

میں سے ایک کے مجھ پر ہزار درہم ہیں۔ تو کہا گیا: کیا وہ یہ ہیں؟ تو اس نے کہا: نہیں۔ تو دوسرے کے لیے کوئی شے ہوگی۔ فرق یہ ہے کہ طلاق اور آزادی میں تعین اس پر واجب ہوتی ہے۔ جب دونوں میں سے ایک سے اس کی نفی کی تو دوسرا متعین ہو جائے گا تاکہ واجب کو قائم کیا جائے۔ جہاں تک اقرار کا تعلق ہے تو اس پر اس کے بارے میں بیان ملقب نہیں ہوگا۔ کیونکہ مجہول کے لیے

وَلَوْ جَنَى أَحَدُهُمَا تَعَيَّنَ الْجَانِي وَعَدِيهِ الدِّيَةُ دَفْعًا لِلضَّرَرِ وَلَوْ الْجِيئَةُ (لَا يَكُونُ) (الْوَطْءُ) وَدَوَاعِيهِ بَيَانًا (فِيهِ) وَقَالَ هُوَ بَيَانٌ حَبِلَتْ أَوْ لَا وَعَدِيهِ الْفَتْوَى لِعَدَمِ حِلِّهِ إِلَّا فِي الْمِلْكِ وَكَذَا الْمَوْتُ لَا يَكُونُ بَيَانًا فِي الْإِخْبَارِ اتِّفَاقًا (فَدَوَّ قَالَ لِعَدَمِ مَبِينٍ أَحَدُكُمَا ابْنِي، أَوْ قَالَ لِبَجَارِيَّتَيْنِ (أَحَدَاكُمَا أُمُّ وَلَدِي فَمَاتَ أَحَدُهُمَا لَا يَتَعَيَّنُ الْبَاقِي لِعِدَّتِي وَلَا لِإِلَّا سِتِيلًا) لِأَنَّ الْإِخْبَارَ يَصْحَحُ فِي الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ

اگر دونوں میں سے ایک نے جنایت کی تو جانی متعین ہو جائے گا اور ضرر کو دور کرنے کے لیے اس پر دیت لازم ہوگی ”ولو الجیہ“۔ وطی اور اس کے دوامی اس میں بیان نہ ہوں گے۔ ”صاحبین“ جو لہذا یہاں نے کہا: یہ بیان ہوگا وہ حاملہ ہو حاملہ نہ ہو۔ اس پر فتویٰ ہے۔ کیونکہ وطی حلال نہیں ہوتی مگر ملک میں حلال ہوتی ہے۔ اسی طرح موت اخبار میں بیان نہ ہوگی۔ اس پر سب کا اتفاق ہے۔ اگر آقا نے دو غلاموں کو کہا: تم میں سے ایک میرا بیٹا ہے یا دو لونڈیوں کو کہا: تم دونوں میں سے ایک میری ام ولد ہے تو دونوں میں سے ایک مر گیا تو دوسرا آزادی کے لیے متعین نہیں ہوگا اور نہ ام ولد کے لیے متعین ہوگی۔ کیونکہ اخبار زندہ اور مردہ میں صحیح ہے۔

اگر لازم نہیں ہوتا یہاں تک کہ اس پر اسے مجبور نہیں کیا جائے گا۔ پس دونوں میں سے ایک کی نفی، دوسرے کی تعیین نہ ہوگی۔

16777۔ (قوله: وَلَوْ جَنَى أَحَدُهُمَا) اگر اس پر قتل یا قطع کے ساتھ جنایت کی گئی تو اس کی بحث (مقولہ 16767

میں) نزر چکی ہے۔

16778۔ (قوله: دَفْعًا لِلضَّرَرِ) مولیٰ سے ضرر کو دور کرنے کے لیے۔

16779۔ (قوله: لَا يَكُونُ الْوَطْءُ الْخ) کیونکہ ملک موطوءہ میں قائم ہے۔ کیونکہ آزادی کا ایقاع منکرہ میں ہوا اور

موطوءہ معین ہے۔ پس اس کے ساتھ وطی حلال ہے۔ پس اسے بیان نہیں بنایا جائے گا۔ اسی وجہ سے ان کے مذہب پر اس سے وطی حلال ہے۔

16780۔ (قوله: فِيهِ) ضمیر سے مراد عتق مبہم ہے۔

16781۔ (قوله: حَبِلَتْ أَوْ لَا) اس کے ساتھ یہ اشارہ کیا کہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما کا قول حاملہ نہ ہونے کے ساتھ

مقید ہے۔ اگر وہ حاملہ ہو گئی تو دوسری بالاتفاق آزاد ہو جائے گی جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

16782۔ (قوله: وَعَدِيهِ الْفَتْوَى) ”البحر“ میں کہا: حاصل یہ ہے کہ راجح ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ ”امام

صاحب“ رضی اللہ عنہما کے قول پر فتویٰ نہیں دیا جائے گا جس طرح ”ہدایہ“ وغیرہا میں ہے۔ کیونکہ اس میں احتیاط کا ترک لازم آتا ہے جب کہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما اکثر مسائل میں احتیاط کو پیش نظر رکھتے ہیں۔ ”الفتح“ میں ہے: حق یہ ہے کہ دونوں سے وطی کرنا حلال نہیں جس طرح دونوں کی بیع حلال نہیں ہوتی۔

16783۔ (قوله: لِعَدَمِ حِلِّهِ إِلَّا فِي الْمِلْكِ) اس کا حاصل یہ ہے کہ دونوں میں سے ایک کی وطی بغیر اختلاف کے

بِخِلَافِ الْإِنْسَاءِ (قَالَ لِأَمْتِهِ إِنْ كَانَ أَوَّلُ وَلَدٍ تَدِيدِيَهُ ذَكَرًا فَانْتِ حُرَّةٌ فَوَكَدَتْ ذَكَرًا وَأَنْثَىٰ وَلَمْ يُدْرَ الْأَوَّلُ رَقِيَ الذَّكْرُ) بِكُلِّ حَالٍ (وَعَتَقَ نِصْفَ الْأَمْرِ وَالْأَنْثَىٰ) لِعِتْقِهَا بِتَقْدِيمِ الذَّكْرِ وَرَقِيَّتِهَا بِعَكْسِهِ، فَيَعْتَقُ نِصْفَهُمَا وَيَسْتَسْعِيَانِ فِي نِصْفِ قِيَمَتِهِمَا (شَهَادَاتُ أَحَدٍ مَمْلُوكِيهِ) وَلَوْ أَمَّتِيهِ

انشاء کا معاملہ مختلف ہے۔ اگر اس نے اپنی لونڈی سے کہا: اگر پہلا بچہ جو تو جنے وہ مذکر ہو تو تو آزاد ہے تو اس نے مذکر اور مونث بچہ جنا اور یہ پتہ نہ چلا کہ پہلا کون تھا تو مذکر ہر حال میں غلام ہوگا اور ماں اور بیٹی کا نصف آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ مذکر کے پہلے پیدا ہونے سے دونوں آزاد ہوتی تھیں اور اس کے برعکس ہونے سے غلام رہتی تھیں۔ پس دونوں کا نصف آزاد ہو جائے اور ان دونوں کی قیمت کے نصف میں ان دونوں سے سعی کرائی جائے گی۔ دو گواہوں نے اس کے دو مملوکوں میں سے ایک کی آزادی کی گواہی دی اگرچہ وہ گواہی دو لونڈیوں میں سے ایک کے بارے میں ہو۔

جائز ہے تو دوسری لونڈی کی آزادی کی تخصیص کے لیے بیان نہیں ہوگا تو غیر ملک میں وطی کا حلال ہونا نہیں ہوگا۔ خصوصاً ان کے قول کہ دوسری سے وطی کرنا حلال ہے۔ کیونکہ اس میں کوئی شک نہیں کہ دونوں میں سے ایک یقینی طور پر آزاد ہے۔ میرے لیے اس تقریر کے محل میں یہی ظاہر ہوا ہے۔

16784۔ (قوله: بِخِلَافِ الْإِنْسَاءِ) اس کا ظاہر یہ ہے کہ جملہ احد کما ابنی حریت کی انشاء کی صلاحیت نہیں رکھتا جب کہ وہ اس کی صلاحیت رکھتا ہے۔ پس وجہ اخبار کے ارادہ اور انشاء کے ارادہ کے درمیان تفصیل ہے۔ اخبار کے ارادہ کی صورت میں موت بیان نہیں اور انشاء کے ارادہ کی صورت میں موت بیان ہے، ”ط“۔

16785۔ (قوله: وَلَمْ يُدْرَ الْأَوَّلُ) یعنی دونوں اس پر باہم تصدیق کر دیں مگر جب وہ دونوں اتفاق کریں کہ غلام پہلے پیدا ہوا تو ماں اور بیٹی آزاد ہو جائیں گے یا اس پر اتفاق کریں کہ وہ بعد میں پیدا ہوا تو کوئی بھی آزاد نہیں ہوگا۔ اس کی مکمل بحث ”حلی“ میں ”شربلالیہ“ سے منقول ہے۔

16786۔ (قوله: بِكُلِّ حَالٍ) اس تقریر پر کہ اس کی ولادت پہلے ہوئی یا بعد میں ہوئی۔ کیونکہ اس کی ولادت ماں کی آزادی کی شرط تھی۔ پس وہ اس کی ولادت کے بعد آزاد ہوگی۔ پس وہ ماں کے تابع نہیں ہوگا۔

16787۔ (قوله: لِعِتْقِهَا بِتَقْدِيمِ الذَّكْرِ) پس ماں کی آزادی شرط کی وجہ سے ہوگی اور بیٹی کی آزادی تابع ہونے کی وجہ سے ہوگی۔ کیونکہ بیٹی کی پیدائش کے وقت ماں آزاد تھی۔ ”بحر“۔ اور اس مسئلہ پر مفصل گفتگو ”البحر“ میں ہے۔

16788۔ (قوله: وَلَوْ أَمَّتِيهِ) مبالغہ کی صورت میں کلام لائے۔ کیونکہ لونڈی کی آزادی بالا جماع دعویٰ پر موقوف نہیں کیونکہ اس کی فرج کی حرمت اس کے آقا پر ثابت ہوتی ہے جب کہ حرمت کا ثابت کرنا یہ خالص اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔ پس یہ طلاق کے مشابہ ہے۔ لیکن یہاں شہادت مقبول نہیں کیونکہ یہ شہادت مبہم عتق پر ہے۔ وہ مبہم عتق امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک شرمگاہ کو حرام نہیں کرتی۔

(لَعَنَ) عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ لِكُونِهَا عَلَى عِتْقِ مُبْهَمٍ (إِلَّا أَنْ تَكُونَ) شَهَادَتُهُمَا (فِي وَصِيَّةٍ) وَمِنْهَا التَّدْبِيرُ فِي الصِّحَّةِ وَالْعِتْقِ فِي الْمَرَضِ (أَوْ طَلَاقِ مُبْهَمٍ) فَتَقْبَلُ اجْتِمَاعًا

”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک گواہی لغو ہوگی۔ کیونکہ مبہم عتق پر ہے۔ مگر جب دونوں کی شہادت وصیت میں ہو۔ اس میں سے ایک صورت یہ ہے کہ حالت صحت میں مدبر بنائے اور حالت مرض میں آزاد کرے یا مبہم طلاق میں گواہی ہو تو بالا جماع گواہی قبول ہوگی۔

16789۔ (قوله: لِكُونِهَا عَلَى عِتْقِ مُبْهَمٍ) پس دعویٰ صحیح نہ ہوگا کیونکہ جس کا حق ہے وہ مجہول ہے۔

16790۔ (قوله: إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْخ) استثنا منقطع ہے ”بجز“۔ اور اسے ”الزہر“ میں رد کیا ہے: کہ یہ متصل ہے۔ جب

کہ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ کیونکہ ان کے قول: او طلاق مبہم میں اس کا اتصال ممکن نہیں۔ فافہم

حالت صحت میں مدبر بنانا اور حالت مرض میں آزاد کرنا یا مبہم طلاق میں گواہی ہو تو قبول ہوگی

16791۔ (قوله: وَمِنْهَا التَّدْبِيرُ فِي الصِّحَّةِ وَالْعِتْقِ فِي الْمَرَضِ) مناسب یہ تھا کہ منہا کو ساقط کرتے اور کاف

لاتے۔ کیونکہ یہاں وصیت سے مراد وہ ہے جو مذکور ہے جس طرح ”البحر“ اور ”الزہر“ وغیرہما میں اس کی تفسیر بیان کی ہے۔ اور حالت صحت میں مدبر بنانے کی قید لگائی ہے احتراز کے لیے نہیں بلکہ یہ جاننے کے لیے کہ یہ حالت مرض میں بدرجہ اولیٰ وصیت ہوگی۔

پھر جان لو کہ مصنف کے کلام سے جو متبادر مفہوم نکلتا ہے وہ شہادت کا قبول کرنا ہے۔ اس میں جو مذکور ہوا خواہ وہ گواہی اس کی مرض موت میں یا اس کے بعد ادا کی گئی۔ ”ہدایہ“ میں اس کی تصریح کی ہے۔ اور کہا: یہ ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک استحسان ہے۔

”شرنبلالی“ کا ایک رسالہ ہے جس کا نام ”اصابة الغرض الاہم فی العتق السبہم“ ہے۔ اس میں ”ہدایہ“ اور اس کے

شارحین پر اعتراض کیا ہے اس کے ساتھ جو ”شرح مختصر المطاوی“ میں ہے جو ”اسبیجانی“ کی شرح ہے کیونکہ اس میں کہا: جب دونوں ایک آدمی پر گواہی دیں کہ اس نے اپنے دو غلاموں کو کہا: تم دونوں میں سے ایک آزاد ہے اور دونوں غلام دعویٰ کرتے ہیں یا دونوں میں سے ایک دعویٰ کرتا ہے۔ ”صاحبین“ رحمہ اللہ کا تعلق ہے اگر یہ زندگی کی حالت میں ہو تو اسے قبول نہ کیا جائے گا اگرچہ پر مجبور کیا جائے گا۔ جہاں تک امام ”ابو حنیفہ“ رحمہ اللہ کا تعلق ہے اگر یہ زندگی کی حالت میں تھا تو بھی یہ اختلاف پر مبنی ہوگا۔ اگر دونوں نے وفات کے بعد گواہی دی۔ اگر دونوں گواہوں نے کہا: یہ قول حالت صحت میں تھا تو بھی یہ اختلاف پر مبنی ہوگا۔ اگر دونوں نے کہا: وہ قول مرض میں تھا تو استحسانا اسے قبول کیا جائے گا اور ہر ایک کا نصف تہائی کا اعتبار کرتے ہوئے آزاد ہو جائے گا۔ اگر دونوں نے گواہی دی کہ اس نے اپنے دونوں غلاموں کو کہا: دونوں میں سے ایک مدبر ہے اگر دونوں نے زندگی کی حالت میں گواہی دی تو یہ اختلاف پر مبنی ہوگا اگر وفات کے بعد ہو تو قبول کیا جائے گا خواہ قول مرض یا صحت میں ہو۔ کیونکہ یہ وصیت ہے اور جہالت وصیت کو باطل نہیں کرتی۔ پھر رسالہ کے آخر میں کہا: حاصل کلام یہ ہے کہ یہ شہادت کہ اس نے دونوں

وَالْأَصْلُ أَنَّ الطَّلَاقَ الْمُبْهَمَ يُخْرِمُ الْفَرْجَ إِجْمَاعًا فَيَكُونُ حَقٌّ ائْتِدًا فَلَا تُشْتَرَطُ لَهُ الدَّعْوَى، بِخِلَافِ الْعِتْقِ الْمُبْهَمِ فَلَا يُخْرِمُهُ عِنْدَهُ، لَكِنْ لَمْ يَجُزْ أَنْ يُفْتَى بِهِ فَلْيُحْفَظْ (كَمَا) تُقْبَلُ (لَوْ شَهِدَا بَعْدَ مَوْتِهِ أَنَّهُ) أَمَى الْمَوْلَى (قَالَ فِي صِحَّتِهِ) لِقَتْنِيهِ (أَحَدُكُمَا حُرٌّ عَلَى الْأَصْحَحِ) لِشُيُوعِ الْعِتْقِ فِيهِمَا بِالْمَوْتِ فَصَارَ كُلُّ خُصْمَانَا مُتَّعَيْنًا وَصَحَّحَهُ ابْنُ الْكَمَالِ وَغَيْرُهُ (فَرُوعٌ) شَهِدَا بِعِتْقِ سَالِمٍ وَلَا يَعْرِفُونَهُ عَتَقَ،

اصل یہ ہے کہ طلاق مبہم، بالا جماع فرج کو حرام کر دیتی ہے۔ پس وہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے اس کے لیے دعویٰ شرط نہیں۔ عتق مبہم کا معاملہ مختلف ہے۔ یہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک حرمت کو ثابت نہیں کرتا۔ لیکن اس قول پر فتویٰ دینا جائز نہیں۔ اسے یاد رکھا جانا چاہیے۔ جس طرح شہادت قبول ہوئی اگر دونوں گواہی دیں کہ آقا نے حالت سحت میں اپنے دونوں غلاموں سے کہا: تم دونوں میں سے ایک آزاد ہے صحیح ترین قول کے مطابق۔ کیونکہ موت کے ساتھ آزادی دونوں میں عام ہے۔ پس ہر ایک متعین خصم ہو گیا۔ ”ابن کمال“ وغیرہ نے اس کی تصحیح کی ہے۔ فروغ: دو گواہوں نے سالم کی آزادی کی گواہی دی اور لوگ اسے نہیں جانتے تو سالم آزاد ہو جائے گا۔

غلاموں میں سے ایک کو حالت سحت میں آزاد کیا تو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اصلاً آزاد نہیں ہوگا مگر اس صحیح یہ ہے کہ دونوں نے اگر آقا کی وفات کے بعد گواہی دی کہ اس نے حالت سحت میں کہا تھا کہ تم دونوں میں سے ایک آزاد ہے تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی جس طرح ”ابن ہمام“ نے ذکر کیا ہے اس کی تصحیح ”ابن کمال پاشا“ نے ”المحیط“ سے نقل کی ہے۔ جہاں تک یہ گواہی کہ اس نے دونوں میں سے ایک کو حالت مرض میں آزاد کیا یا دونوں میں سے ایک کو حالت سحت میں مدبر بنایا یا حالت مرض میں مدبر بنایا تو آقا کی زندگی کی حالت میں اسے قبول نہ کیا جائے گا بلکہ اس کی موت کے بعد قبول کیا جائے گا۔ ملخص میں کہتا ہوں: اس کی وہ قول تائید کرتا ہے جو ”کافی الحاکم“ میں ہے کیونکہ انہوں نے کہا: اگر دونوں گواہی دیں کہ اس نے اپنے دونوں غلاموں میں سے ایک غیر معین آزاد کیا ہے تو امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق شہادت باطل ہوگی۔ اگر دونوں نے کہا: یہ موت کے وقت ہوا تو میں اسے مستحسن خیال کرتا ہوں کہ میں دونوں غلاموں میں سے اس کا نصف آزاد کر دوں۔ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما نے کہا: زندگی میں بھی گواہی جائز ہے۔

16792۔ (قولہ: يُخْرِمُ الْفَرْجَ) یعنی دونوں کی شرمگاہوں کو حرام کر لیتا ہے یہاں تک کہ وہ واضح کرے اگرچہ وطی

کی صورت میں ہو۔ جب اس کے ساتھ واضح ہو گیا کہ وہ اس کی بیوی ہے تو اس کا حرام نہ ہونا واضح ہو گیا، ”ط“۔

16793۔ (قولہ: فَلَا يُخْرِمُهُ عِنْدَهُ) یعنی دونوں کی شرمگاہوں کو حرام نہیں کرتا بلکہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے

نزدیک دونوں سے وطی حلال ہے جیسے (مقولہ 16788 میں) گزر چکا ہے۔

16794۔ (قولہ: عَلَى الْأَصْحَحِ) اس کا مقابلہ وہ ہے جو ابھی ”شرح الطحاوی“ سے (مقولہ 16791 میں) گزرا ہے۔

16795۔ (قولہ: وَلَا يَعْرِفُونَهُ) اولیٰ یہ تھا: لا یعرفانہ۔

وَلَوْلَا عَبْدَانِ كُلُّ اسْمُهُ سَالِمٌ وَجَدَّ فَلَا عِتْقَ، كَسَّهَا دَتِيهًا بِعِتْقِهِ لِمُعَيَّنَةٍ سَمَّاهَا فَتَسِيَا اسْمَهَا أَوْ
بِطَلَاقِ إِحْدَى زَوْجَتَيْهِ وَسَمَّاهَا فَتَسِيَا هَا لَمْ تُقْبَلْ لِجَهَالَةِ فَتْحٍ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

اگر اس آقا کے دو غلام ہوں دونوں میں سے ہر ایک کا نام سالم ہو اور آقا آزادی کا انکار کرے تو کوئی آزادی نہ ہوگی۔ جس طرح
دو گواہ گواہی دیں کہ آقا نے معین لونڈی کو آزاد کیا تھا آقا نے اس لونڈی کا نام لیا تھا تو دونوں اس کا نام بھول گئے یا دونوں
بیویوں میں سے ایک کی طلاق کی گواہی دی خاوند نے نام لیا تھا اور گواہ نام بھول گئے تو گواہی جہالت کی وجہ سے قبول نہ ہوگی
”فتح“۔ اللہ تعالیٰ اعلم۔

16796۔ (قولہ: لِجَهَالَةِ فَتْحٍ) یہ فلا عتق اور لم تقبل کی علت ہے۔ کیونکہ جس کے حق میں گواہی دی جا رہی ہے وہ
مجهول ہے۔ اور دونوں گواہوں نے وہ گواہی نہیں دی جس گواہی کے وہ حامل بنے تھے وہ معلوم غلام یا معلوم لونڈی کی آزادی
تھی یا اس عورت کی طلاق تھی۔ یہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ امام ”زفر“ کے نزدیک شہادت قبول ہوگی اور اسے بیان
پر مجبور کیا جائے گا۔ ”الفتح“ میں کہا: ضروری ہے کہ اس مسئلہ میں ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کا قول امام ”زفر“ کے قول کے موافق ہو۔
کیونکہ یہ شہادت ان دونوں کی اس شہادت کی طرح ہے جو دونوں لونڈیوں میں سے ایک کی آزادی یا دونوں بیویوں میں سے
ایک کی طلاق پر ہو ”ط“۔ واللہ سبحانہ اعلم

بَابُ الْحَلْفِ بِالْعِتْقِ

قَالَ إِنَّ دَخَلْتُ الدَّارَ فَكُلُّ مَنْ لُوكِ لِي يَوْمَئِذٍ حُرٌّ عَتَقَ مَنْ لَهُ حِينَ دُخُولِهِ، وَلَوْ لَيْلًا، سَوَاءً (مَلَكُهُ بَعْدَ حَلْفِهِ أَوْ قَبْلَهُ)؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى يَوْمَئِذٍ دَخَلْتُ

آزادی کی قسم کے احکام

اس نے کہا: اگر میں گھر میں داخل ہوا تو اس روز میرا ہر مملوک آزاد ہے تو اس کے داخل ہونے کے وقت جو اس کا مملوک ہو تو وہ آزاد ہو جائے گا اگرچہ وہ رات کے وقت داخل ہو خواہ وہ قسم اٹھانے کے بعد اس کا مالک ہو یا اس سے قبل مالک ہو۔ کیونکہ معنی ہے: جس وقت میں داخل ہوا۔

حتمی اور فوری طلاق کے بعد طلاق معلق میں شروع ہوتے ہیں۔ معتق بعض میں ولادت پر معلق کرنے کے مسئلہ کو ذکر کیا ہے یہ بیان کرنے کے لیے کہ علم نہ ہونے کی صورت میں اس کا بعض آزاد ہو جاتا ہے، ”نہر“۔

حلف یہ لام کے کسرہ کے ساتھ مصدر سماعی ہے۔ یہ لفظ لام کے سکون کے ساتھ بھی آیا ہے۔ مرہ (عدد بیان کرنے) کے لیے اس پر تا داخل ہوتی ہے جس طرح اس کا قول ہے: حلفتُ لہا بآلہ حلفۃ فاجر میں نے اس عورت کے لیے اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھائی جو فاجر کی قسم تھی۔ اس کی مفصل بحث ”الفتح“ میں ہے۔

16797۔ (قوله: فَكُلُّ مَنْ لُوكِ لِي) مملوک کا لفظ غلام اور لونڈی دونوں کو شامل ہے۔ کیونکہ یہ لفظ آدمی کی طرح مذکر اور مونث پر واقع ہوتا ہے جس طرح ”الذخیرہ“ میں ہے۔ ”تہستانی“۔ اس کی وضاحت آگے (مقولہ 16808 میں) آئے گی۔

بعض نسخوں میں قول لی کے بعد قول زائد ہے: بخلاف قوله لعبد غیرہ: ان دخلت الدار فانت حر فاشتره فدخل لم يعتق لانه لم يصف العبد الی ملکہ لا صریحاً ولا معنی

اس کا غیر کے غلام کو ما بعد قول کرنا اس سے مختلف ہے: اگر میں گھر میں داخل ہوا تو تو آزاد ہے اس نے اس غلام کو خریدتا تو وہ داخل ہوا تو غلام آزاد نہیں ہوگا کیونکہ اس نے غلام کی نسبت اپنی ملک کی طرف نہیں کی نہ صراحتاً اور نہ ہی معنی۔

16798۔ (قوله: وَ لَوْ لَيْلًا) یعنی اگرچہ وہ رات کے وقت داخل ہو۔ اس قول نے یہ فائدہ دیا کہ یوم کے لفظ سے مراد وقت ہے۔ کیونکہ اسے ایسے فعل کی طرف منسوب کیا گیا جو مستند نہیں ہوتا جو دخول (داخل ہونا) ہے، ”فتح“۔

(یومئذ) کی اہم تحقیق

16799۔ (قوله: لِأَنَّ الْمَعْنَى يَوْمَئِذٍ دَخَلْتُ) اس کے ساتھ یہ اشارہ کیا کہ یوم کی دخول کی طرف جو اضافت ہے یہ حاصل کا اخذ اور معنی کی جانب میلان ہے ورنہ ترکیب جس کا تقاضا کرتی ہے کہ یوم کا لفظ اذ کی طرف مضاف ہے جو دخول کی

فَاعْتَبِرْ مِنْكُمْ وَقْتُ دُخُولِهِ (وَ) لِيَذَا لَوْلَمْ يَقُلْ يَوْمَئِذٍ عَتَقَ مَنْ لَهُ وَقْتُ خَلْفِهِ فَقَطَّ كَقَوْلِهِ (كُلُّ عَبْدٍ لِي أَوْ
أَمْلِكُهُ حُرٌّ بَعْدَ عَدِّ) أَوْ بَعْدَ شَهْرٍ أُعْتَبِرَ وَقْتُ خَلْفِهِ ؛ لِأَنَّ لِي أَوْ أَمْلِكُهُ لِدَحَالِ فَلَا يَتَنَاوَلُ إِلَّا سِتْقَبَالَ ،
حَتَّى لَوْلَمْ يَبْدِكْ شَيْئًا يَوْمَ خَلْفِهِ لَعَايَبِيْنَهُ

تو اس کے داخل ہونے کے وقت ملک کا اعتبار کیا جائے گا۔ اسی وجہ سے اگر وہ نہ کہے: یومئذ تو صرف وہ غلام آزاد ہوگا جو
صرف قسم کے وقت تھا۔ یا جس غلام کا مالک بنوں گا وہ کل کے بعد آزاد ہے یا مہینے کے بعد آزاد ہے تو قسم اٹھانے کے وقت کا
اعتبار ہوگا۔ کیونکہ لی یا املکہ حال کے لیے ہوتے ہیں پس یہ استقبال کو شامل نہیں ہوگا۔ یہاں تک کہ اگر وہ قسم کے دن وہ
کسی شے کا مالک نہ ہو تو اس کی قسم لغو چلی جائے گی

طرف مضاف ہے۔ ”افتح“ میں کہا: کیونکہ اسے ایسے فعل کی طرف مضاف کیا گیا جو متہ نہیں جو دخول ہے اگرچہ لفظوں میں یہ
اذ کی طرف مضاف ہے جو دخول کی طرف مضاف ہے۔ لیکن اذ کے معنی کا لحاظ نہیں کیا گیا ورنہ مراد ہوگی: یوم وقت الدخول۔
اگرچہ معنی کا اعتبار کرتے ہوئے ممکن ہے کہ یوم الوقت الذی فیہ الدخول یہ یوم کی قید لگائی گئی ہو۔ لیکن جب اس سے مطلق
وقت مراد لیا جائے تو معنی ہو جائے گا: وقت وقت الدخول۔ جب کہ ہم فصیح استعمال میں اس کی مثل کثیر جانتے ہیں جیسے
يَوْمَئِذٍ يُفْعَرُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾ بِنَصْرِ اللَّهِ (الروم) ”اس روز خوش ہوں گے اہل ایمان اللہ کی مدد سے“ اس میں اس شے کا لحاظ
نہیں رکھا جاتا کیونکہ اس آیت میں یہ لحاظ نہیں رکھا جاتا: وقت وقت يغلبون يفرح المؤمنون اور نہ ہی اس کا لحاظ رکھا جاتا
ہے: یوم وقت يغلبون يفرحون اس کی مثالیں کتاب اللہ وغیرہ میں بہت زیادہ ہیں۔ تو اس سے یہ پہچان لیا گیا کہ اذ کا لفظ
ذکر نہیں کیا جاتا مگر جملہ مخذوفہ کے عوض کی تکثیر کے لیے یا اس کے سہارا کے لیے ذکر کیا جاتا ہے میری مراد توین ہے۔ کیونکہ وہ
ایک ساکن حرف ہے جو حسن عطا کرنے والا ہے۔ پس اس کے معنی کا لحاظ نہیں رکھا۔ اس کی مثل بعض الفاظ میں اہل عربیہ کے
اقوال میں کثیر ہے جس کی اس میں نظر ہو اس پر امر مخفی نہیں، ”ح“۔

16800۔ (قوله: فَاَعْتَبِرْ مِنْكُمْ وَقْتُ دُخُولِهِ) پس یہ اسے بھی شامل ہے جو قسم اٹھانے کے وقت اس کی ملک میں
نہ ہو پھر اس نے اسے خرید پھر اس میں داخل ہو اور جو ملک میں تھا پھر وہ ملک میں باقی رہا یہاں تک کہ وہ داخل ہو۔

16801۔ (قوله: وَ لِيَذَا) یعنی لكون المعنى ما ذكره يَوْمَئِذٍ كَقَوْلِهِ فَقَطَّ لَفْظٍ مِنْهُ مَسْتَفَادٍ هُوَ۔

16802۔ (قوله: لِأَنَّ لِي أَوْ أَمْلِكُهُ لِدَحَالِ) یا املکہ حال کے لیے ہے۔ کیونکہ لی مثلاً ثابت کے متعلق ہے ثابت
اسم فاعل ہے اسم فاعل اور اسم مفعول کے وصف سے مختار یہ ہے کہ اس کا معنی تکلم کی حالت میں اس کے ساتھ قائم ہو جس کی
طرف اس کی نسبت کی گئی اس صورت میں کہ وہ اس کے ساتھ قائم ہے یا اس پر واقع ہے اور مضارع کا صیغہ اگرچہ استقبال
کے لیے استعمال کیا جاتا ہے لیکن اطلاق کے وقت اس سے عرف، شرع اور لغت میں حال کا ارادہ کیا جاتا ہے۔ پس لام
اختصاص کے لیے ہے۔ پس ترکیب سے یہ لازم ہوگا کہ یائے متکلم جو مملو کیت سے متصف ہو وہ حال کے ساتھ خاص ہو۔ اگر

(وَدُوبِرِبِكُلِّ عَبْدِي أَوْ أَمْدِكُهُ حُرٌّ بَعْدَ مَوْتِي، مَنْ كَانَ لَهُ) مَمْلُوكٌ (يَوْمَ قَانَ) هَذَا النُّقُولَ (لَا يَكُونُ مُدَبَّرًا مُطْلَقًا بَلْ مُقْتَدًا مَنْ مَلَكَهُ بَعْدَهُ، وَ لَكِنْ إِنْ مَاتَ عَتَقًا مِنَ الشُّذِّ) لِتَعْدِيْقِهِ بِالنُّوْتِ فَيَصِيْرُ وَصِيَّةً (النَّمْلُوكُ لَا يَتَنَاوَلُ الْخَلْفَ):

اور غلام مدبر بن جائے گا اس قول کے ساتھ کہ اس نے کہا: میرا ہر غلام یا جس کا میں مالک ہوں وہ میری موت کے بعد آزاد ہے جس روز اس نے یہ قبول کیا تو وہ مطلق مدبر نہیں ہوگا بلکہ مقید مدبر ہوگا۔ جس کا بعد میں میں مالک ہوں لیکن اگر وہ مر گیا تو دونوں تہائی مال سے آزاد ہوں گے کیونکہ یہ موت پر معلق ہے پس یہ وصیت ہو جائے گی۔ مملوک کا لفظ حمل کو شامل نہیں ہوگا

اس نے استقبال کی نیت کی تو اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ کیونکہ اسے اس کے ظاہر سے پھیرا گیا ہے تو وہ غلام آزاد ہو جائے گا جس میں اس کی نئے سرے سے ملکیت ثابت ہوئی۔ کیونکہ اس کا اقرار پایا گیا۔ اگر اس نے کہا: ہر وہ مملوک جس کا آج مالک ہوں گا تو وہ آزاد ہے تو جو غلام اس کی ملک میں ہوگا وہ آزاد ہو جائے گا اور وہ بھی آزاد ہو جائے گا جس کا اس روز مالک بنا۔ یوم کی مثل مہینہ اور سال ہے۔ اور اگر اس نے دو صنفوں میں سے ایک کو مراد لیا تو دینا اس کی تصدیق کی جائے گی قضاء تصدیق نہ کی جائے گی۔ اس کی مفصل بحث ”البحر“ میں ہے۔ اس میں ہے: ہر وہ غلام جسے میں خریدوں تو وہ آزاد ہے اگر میں زید سے کلام کروں یا جب میں زید سے کلام کروں تو اس کا اطلاق صرف اس غلام پر ہوگا جس کو کلام سے قبل خریدا جسے بعد میں خریدا اس پر اس کا صدق نہ ہوگا اگر شرط کو مقدم کیا تو مسئلہ برعکس ہوگا۔ اسی طرح اگر شرط کو وسط میں رکھا جیسے کل مملوک اشتیہ اذا دخلت الدار فهو حر غلام پہلے خریدا وہ آزاد نہیں ہوگا مگر وہ ان کی نیت کرے۔

16803۔ (قوله: وَ دُوبِرِبِكُلِّ عَبْدِي) یہ معروف کا صیغہ ہے جس طرح مصنف کا قول جو اس کی شرح میں ہے اس کا فائدہ دیتا ہے

کہ من اس کا مفعول ہے لیکن زیادہ ظاہر مجہول کا صیغہ ہے اور من نائب الفاعل ہے۔

16804۔ (قوله: مَمْلُوكٌ) وہ نسخے جو ہم نے دیکھے ان میں اسی طرح ہے صحیح نصب ہے، ”ح“۔

16805۔ (قوله: بَلْ مُقْتَدًا مَنْ مَلَكَهُ بَعْدَهُ) اس کا حاصل یہ ہے کہ قسم کے روز جو اس کی ملک میں ہو وہ مطلقاً

مدبر ہوگا اس قول کے بعد اس کی صحیح نہ ہوگی اور جس کا اس کے بعد مالک ہو تو وہ مقید مدبر ہوگا۔ پس اس کے آقا کی موت سے پہلے اس کی صحیح ہوگی۔

16806۔ (قوله: عَتَقًا مِنَ الشُّذِّ) یہ سب کے مذہب کا ظاہر ہے۔ امام ”ابو یوسف“ زہدیت سے مروی ہے: جس

کا مالک بعد میں بنا وہ آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ لفظ حال میں حقیقت ہے جس طرح پہلے نزر چکا ہے جس کا عنقریب مالک بنے گا وہ آزاد نہیں ہوگا۔ جب کہ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ یہ یعنی ترکیب کا مجموعہ اس قول (بعد موت) کے ساتھ آزادی کو واجب کرنا ہے اور وصیت کرنا ہے اس وجہ سے ایک تہائی سے اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ پہلی جہت کے اعتبار سے یہ قول مملوک کو شامل ہوگا یہاں تک کہ وہ مطلقاً مدبر ہو جائے گا اور دوسری جہت کے اعتبار سے یہ قول مستفاد کو شامل ہوگا۔ کیونکہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ

لَا تَهْتِكُ تَبَعًا لِأَمِيهِ (فَلَا يَعْتَقُ حَنْلُ جَارِيَّةٍ مَنْ قَالَ كُلُّ مَمْلُوكٍ لِي ذَكَرَ فَهُوَ حُرٌّ) وَلَوْ لَمْ يَقُلْ ذَكَرَ لَدَخَلَ
الْعَامِلُ فَيَعْتَقُ الْحَنْلُ تَبَعًا (وَكَذَا) لَفُظُ الْمَمْلُوكِ وَالْعَبْدِ لَا يَتَنَاوَلُ (الْمُكَاتَبِ)

کیونکہ وہ اپنی ماں کے تابع ہے۔ جس نے کہا: میرا ہر مذکر مملوک آزاد ہے تو لونڈی کا حمل آزاد نہیں ہوگا۔ اگر اس نے مذکر کا لفظ ذکر نہ کیا تو حاملہ لونڈی اس میں داخل ہوگی پس حمل تیج میں آزاد ہو جائے گا۔ اور اسی طرح مملوک اور عبد کا لفظ شامل نہیں ہوگا مکاتب

وصیت میں دونوں جبتوں کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ جب کوئی آدمی فلاں کی اولاد کے لیے مال کی وصیت کرتا ہے تو اس میں جو مال وہ بعد میں کماتا ہے اور جو بچہ بعد میں پیدا ہوگا سب اس وصیت میں داخل ہوں گے تو وہ یوں ہو جائے گا گویا موت کے وقت کہا: کل مملوک املکہ فہو حر، ”نہر“۔

16807۔ (قولہ: لَا تَهْتِكُ تَبَعًا لِأَمِيهِ) کیونکہ یہ اس کے اعضا میں سے ایک عضو کی طرح ہے۔ اسی وجہ سے یہ کفارہ کی جانب سے کافی نہ ہوگا اس کا صدقہ فطر واجب نہیں ہوگا اور اس کی ایک تیج جائز نہ ہوگی، ”نہر“۔

16808۔ (قولہ: وَلَوْ لَمْ يَقُلْ الْخ) یعنی مملوک کا لفظ حمل کو شامل نہیں ہوگا۔ خواہ مملوک کی مذکر سے صفت لگائی جائے یا اس سے صفت نہ لگائی جائے۔ اس کے ساتھ صفت لگانے کا فائدہ یہ ہے کہ حمل کی ماں داخل نہ ہوگی۔ اگر اس کے ساتھ اس کی صفت نہ لگائی تو اس کی ماں داخل ہوگی۔ لیکن حمل آزاد ہوگا اس وجہ سے نہیں کہ لفظ اسے شامل ہے بلکہ اس لیے کہ حمل اس کے تابع ہے۔ ”البحر“ کی عبارت سے جو اعتراض پیدا ہو رہا تھا وہ بھی ختم ہو گیا جس طرح ”النہر“ میں اسے بیان کیا ہے۔ ”الفتح“ میں ذکر کیا ہے: مملوک کے لفظ کا ماں کو شامل ہونا اس پر مبنی ہے کہ اس میں استعمال اعم ہے یا اس بنا پر کہ یہ اس ذات کا اسم ہے جو مملوکیت کے ساتھ متصف ہے۔ مذکر کی قید یہ مفہوم کا جز نہیں اگرچہ تانیث مملوک کے مفہوم کا جز ہے۔ پس مملوک مملوک سے اعم ہے۔ پس اس میں ثابت تانیث پر دلالت کا نہ ہونا ہے نہ کہ تانیث نہ ہونے پر دلالت ہے لیکن کتاب الایمان میں باب الحلف بالعتق والطلاق میں ذکر کیا کہ کل مملوک کا لفظ مردوں کے لیے حقیقت ہے۔ کیونکہ یہ مملوک کی تعیم ہے جب کہ وہ مذکر ہے۔ مؤنث کو مملوک کہتے ہیں لیکن اطلاق کے وقت عادتاً اس کے لیے مملوک استعمال کیا جاتا ہے جس طرح کل وغیرہ الفاظ کے ساتھ اسے نام بنا دیا جائے۔ پس یہ مؤنث کو حقیقت میں جامع ہوگا۔ اسی وجہ سے خاص مذکر کی نیت ظاہر کے خلاف ہے۔ پس قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی اگر صرف عورتوں کو نیت کی تو اصلاً اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔

16809۔ (قولہ: لَا يَتَنَاوَلُ الْمُكَاتَبِ) کیونکہ مکاتب علی الاطلاق غیر مملوک ہے۔ کیونکہ وہ بطور کمائی آزاد ہے اور اس لیے کہ غیر عبد (آزاد) بھی اسی طرح ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ اپنے آقا کے بغیر تصرف کرتا ہے جب کہ غلام اس طرح نہیں ہوتا۔ باب الحلف بالعتق والطلاق میں ”الفتح“ سے اس طرح ہے کہ یہ مناسب ہے کہ قول کل مرقوق لی حر میں مکاتب بھی آزاد ہو جائے۔ کیونکہ اس میں رق کامل ہے۔ ام ولد اس قول سے آزاد نہیں ہوگی۔ ہاں نیت کرے تو آزاد ہو جائے گی۔

وَالْمُسْتَرَكَ وَيَتَنَاوَلُ الْمَدْبَرُ وَالْمَرْهُونَ وَالْبَادُونَ عَلَى الصَّوَابِ: وَلَوْ نَوَى الذُّكُورَ أَوْ لَمْ يَنْوِ الْمَدْبَرِ دَيْنَ
وَفِي مَسَالِيكِ كُلِّهِمْ أَحْرَارٌ لَمْ يَدَّيْنِ لِدَفْعِ احْتِمَالِ التَّخْصِصِ بِالتَّكْيِيدِ (فُرُوعٌ) حَلَفَ لَا يُعْتِقُ عَبْدًا
فَكَاتَبَ أَوْ اشْتَرَى قَرِيبًا أَوْ اشْتَرَى الْعَبْدَ نَفْسَهُ حَنْثٌ إِنْ بَعْتَكَ فَأَنْتَ حُرٌّ

اور مشترک کو۔ اور مدبر، مرہون اور ماذون کو صحیح قول کے مطابق شامل ہوگا۔ اگر اس نے مذکر کی نیت کی یا مدبر کی نیت نہ کی تو
دیانتہ اس کی تصدیق کی جائے گی اور اس قول مسالیک کلہم احرار تو دیانتہ بھی اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ کیونکہ تاکید کے
ساتھ تخصیص کا احتمال بھی ختم ہو چکا ہے۔ ”فروع“: اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اپنے غلام کو آزاد نہیں کرے گا تو اس نے غلام سے
عقد مکاتبہ کیا یا قریبی رشتہ دار کو خرید یا غلام نے خود آقا سے خرید تو آقا قحاثت ہو جائے گا۔ اگر میں تجھے بیچوں تو تو آزاد ہے

16810۔ (قولہ: وَالْمُسْتَرَكَ) ”البحر“ میں کہا: الا بالنیة۔ ”المحیط“ میں ذکر کیا ہے: مگر جب وہ اس کے بعد نصف
آخر کا مالک ہو۔ بے شک وہ اس قول: ان ملک مملوکا فہو حر میں آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ شرط پائی گئی جب کہ وہ کامل
مملوک تھا۔ اگر اس نے اپنا حصہ بیچ دیا پھر اپنے شریک کا حصہ خرید لیا تو استحساناً وہ آزاد نہیں ہوگا۔ اس کی مکمل بحث وہاں ہے۔
16811۔ (قولہ: عَلَى الصَّوَابِ) صاحب ”المجتبی“ کو اس قول: لا یدخل العبد المرہون والبادون فی التجارة
میں غلط قرار دینا ہے جس طرح ”البحر“ میں ذکر کیا ہے۔ ”ح“۔ پھر اگر عبد ماذون پر قرض نہ ہو تو اس کے غلام آزاد ہو جائیں
گے اگر آقا نے ان کی نیت کی ورنہ آزاد نہ ہوں گے۔ اگر اس پر دین ہو تو غلام آزاد نہ ہوں گے اگرچہ ان کی نیت کرے۔
”الفتح“ وغیرہ میں اسی طرح ہے، ”ط“۔

16812۔ (قولہ: وَلَوْ نَوَى الذُّكُورَ) اس قول: کل مملوک لی حر میں مذکروں کی نیت کی تو قضاء اس کی تصدیق نہ کی
جائے گی۔ کیونکہ استعمال کی طرف میں وہ ظاہر کے خلاف ہے اور دیانتہ اس کی تصدیق کی جائے گی، ”ط“۔
16813۔ (قولہ: دَيْنَ) کیونکہ اس نے عام کی تخصیص کی نیت کی ہے۔ پس اس نے اس کی نیت کی لفظ جس کا احتمال
رکھتا ہو۔ پس دیانتہ اس کی تصدیق کی جائے گی۔ لیکن یہ ظاہر کے خلاف ہے پس قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ ”ح“۔
زیادہ بہتر یہ قول تھا: ادنوی غیر المدبر کیونکہ مدبر کی نیت کا نہ ہونا یہ کسی شے کی اصلاً نیت کا نہ ہونا ہے یہ تخصیص نہ ہوگی۔
”طحطاوی“ نے یہ بیان کیا ہے۔

16814۔ (قولہ: لَمْ يَدَّيْنِ الخ) یعنی مذکروں کی نیت میں اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ کیونکہ یہ عام کی تخصیص
ہے۔ عام مسالیک ہے کیونکہ یہ لفظ جمع مضاف ہے۔ پس یہ تخصیص کے احتمال کے ساتھ عام ہے۔ جب کلہم کے ساتھ اس
کی تائید لگائی تو تخصیص کا احتمال اٹھ گیا۔ کل مملوک کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس میں ثابت صرف عموم کا اصل ہے۔ پس یہ
تخصیص کو قبول کرے گا۔ ”البحر“ میں اسے بیان کیا ہے۔

16815۔ (قولہ: حَنْثٌ) کیونکہ کتابت ایسی آزادی ہے جو بدل کتابت کی ادائیگی پر معلق ہے۔ اور قریبی کو خریدنے

فَبَاعَهُ فَاِسِدًا عَتَقَ وَصَحِيحًا لِاِنْ دَخَلَتْ دَارَ فُلَانٍ فَاَنْتَ حُرٌّ فَشَهَدَ فُلَانٌ وَاٰخِرُ اَنْتَ دَخَلَ عَتَقَ؛ وَفِي اِنْ كَلَّمْتَهُ لَا لِاَنَّهَا عَلَيَّ فِعْلٌ نَفْسِهِ؛ وَلَوْ شَهِدَ ابْنًا فُلَانٍ اَنْتَ كَلَّمْتَ اَبَاهُمَا جَاَزَتْ اِنْ جَحَدَ، وَكَذٰلِكَ اِنْ اَدْعَاكَ عِنْدَ مُحْتَبِدٍ وَاَبْطَلَهَا الشَّانِي

تو آقائے اسے بیع فاسد کے ساتھ بیچ دیا تو غلام آزاد ہو جائے گا اور صحیح بیع کی تو وہ آزاد نہیں ہوگا۔ اگر تو فلاں کے گھر میں داخل ہوا تو تو آزاد ہے۔ فلاں اور ایک اور آدمی نے گواہی دی کہ وہ داخل ہوا ہے تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ اور اس قول: اگر تو نے فلاں سے کلام کی تو غلام آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ گواہی اپنی ذات کے فعل پر ہے۔ اگر فلاں کے دو بیٹوں نے گواہی دی کہ اس نے ان کے باپ سے کلام کی تو یہ شہادت جائز ہوگی اگرچہ باپ انکار کرے۔ یہی صورت حال ہوگی اگر وہ دعویٰ کرے۔ یہ امام محمدؒ کا نقطہ نظر ہے جب کہ امام ابو یوسفؒ نے اسے باطل قرار دیا ہے۔

میں اس نے اعتاق کے سبب کو اپنایا ہے۔ تیسری صورت میں غلام کو غلام کی ذات کے لیے بیچا تو یہ اعتاق ہے، ”ط“۔
16816۔ (قولہ: وَصَحِيحًا لِاِنْ) فرق یہ ہے عتق معلق شرط کے بعد تحقق ہوئی جو بیع کے بعد ہے اس وقت وہ مملوک نہیں۔ پس غلام آزاد نہیں ہوگا۔ اور بیع فاسد میں ملکیت باقی رہتی ہے۔ یہ ملکیت زائل نہیں ہوتی مگر جب وہ غلام مشتری کو سپرد کر دے پس غلام آزاد ہو جائے گا۔ مگر مشتری نے بیع سے قبل اس پر قبضہ کر لیا تو اس وقت اس کی ملکیت نفس بیع سے زائل ہو جائے گی پس غلام آزاد نہیں ہوگا۔ جس طرح ”الفتح“ میں ”مبسوط“ سے مروی ہے۔

16817۔ (قولہ: عَتَقَ) کیونکہ دخول بندے کا فعل ہے۔ اور صاحب دار اپنی شہادت میں غیر تہم ہے۔ پس اس کی گواہی صحیح ہوگی۔ ”فتح“۔

16818۔ (قولہ: لَا لِاَنَّهَا عَلَيَّ فِعْلٌ نَفْسِهِ) ”الفتح“ میں اسی طرح کہا ہے یعنی یہ فلاں کی اپنے ہی فعل جو تکلیف ہے پر شہادت ہے۔ ”مقدسی“ نے کہا: اس میں ہے: اس نے غلام کے فعل پر گواہی دی۔ یہ اس وقت ظاہر ہوتا اگر وہ کہتا: اگر فلاں نے تجھ سے کلام کی۔

16819۔ (قولہ: وَلَوْ شَهِدَ ابْنًا فُلَانٍ) یعنی تعلیق کی صورت میں اپنے باپ کے کلام کرنے پر گواہی دی۔

16820۔ (قولہ: جَاَزَتْ اِنْ جَحَدَ) اگر باپ انکار کرے تو بھی شہادت جائز ہے۔ کیونکہ یہ گواہی انہوں نے اپنے باپ کے خلاف گفتگو کی گواہی دی ہے اور اپنی ذاتوں کے خلاف شرط کے پائے جانے کی گواہی دی ہے، ”فتح“۔

16821۔ (قولہ: عِنْدَ مُحْتَبِدٍ) کیونکہ اس گواہی سے ان کے باپ کو کوئی منفعت نہیں۔ امام محمدؒ نے بیعت کا اعتبار کرتے ہیں۔ کیونکہ تہمت ثابت ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ نے بیعت کا اعتبار کرتے ہیں۔ کیونکہ وہ دونوں اپنی شہادت کے ساتھ اس میں اس کی صداقت ظاہر کرتے ہیں جس کا وہ دعویٰ کرتا ہے۔ ”فتح“، اللہ سبحانہ اعلم

بَابُ الْعِتْقِ عَلَى جُعْلِ

بِالضَّمِّ وَيُفْتَحُ الْمَالُ (أَعْتَقَ عَبْدًا عَلَى مَالٍ)

مال کے بدلے میں آزادی کے احکام

جعل یہ جیم کے ضمہ کے ساتھ ہے اس پر فتح بھی دیا جاتا ہے۔ اس سے مراد مال ہے۔ آقا نے اپنا غلام ایسے مال پر آزاد کیا

اسے موخر ذکر کیا ہے کیونکہ اصل مال کے بغیر آزاد کرنا ہوتا ہے۔

لفظ جعل کی لغوی تحقیق

16822۔ (قولہ: بِالضَّمِّ) ”البحر“ میں کہا: جعل لغت میں جیم کے ضمہ کے ساتھ ہے۔ اس سے مراد وہ مال ہے جو عامل کے لیے اس کے عمل پر مقرر کیا جاتا ہے۔ پھر اس لفظ کے ساتھ اس مال کا نام رکھا جاتا ہے جو مجاہد کو دیا جاتا ہے تاکہ وہ اس کے ساتھ جہاد پر مدد لے۔ اجعلت لہ میں نے یہ اسے عطا کیا۔ جعائل یہ جعیلة یا جعالہ کی جمع ہے جو کہ جعل کے معنی میں ہے۔ ”المغرب“ میں اسی طرح ہے۔

قولہ: بالحرکات، جعالہ میں فاکلمہ کی حرکات، ضمہ، فتح اور کسرہ ہے۔ ”عنایہ“ میں ”جوہری“ کی اتباع میں کسرہ پر اقتصار کیا ہے۔ ”النہر“ میں اس پر اعتراض کیا ہے کہ ”دیوان الادب“ وغیرہ میں مذکور فتح ہے۔ پھر اس کا ذکر کیا جو ”المغرب“ میں ہے۔ اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ ضمہ ضعیف ہے۔ زیادہ مشہور کسرہ اور فتح ہے۔ یہ جعالہ میں ہے۔ جہاں تک جعل کا تعلق ہے تو ہم نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے ضمہ کے علاوہ کا ذکر کیا ہو۔ پس شارح کا قول دیفتح یہ نقل کا محتاج ہے۔ ”شرح الملتقی“ میں اس کی عبارت سب سے اچھی ہے۔ کیونکہ کہا: جعل جو جیم کے ضمہ کے ساتھ ہے اس سے مراد وہ چیز ہے جو کسی انسان کے لیے کسی عمل پر مقرر کی جائے۔ اسی طرح جعالہ ہے جو کسرہ اور فتح کے ساتھ ہے۔

اصطلاحی تعریف

16823۔ (قولہ: الْمَالُ) یعنی اس سے مراد ایسا مال ہے جسے غلام کی آزادی کی شرط بنایا گیا ہے، ”نہر“۔

16824۔ (قولہ: أَعْتَقَ عَبْدًا عَلَى مَالٍ) جیسے وہ کہے: انت حرا علی الف درهم الخ تو ہزار درہم پر یا ہزار درہم

کے بدلے، یا اس شرط پر کہ تو مجھے ہزار دے، یا تو مجھے ہزار دے گا، یا تو میرے پاس ہزار لائے گا، یا میرا تجھ پر ہزار ہے، یا ہزار جو تو مجھے دے گا پر آزاد ہے۔ یا کہا: میں نے تجھے تیرے ہاتھ میں اتنے پر بیچ دیا یا میں نے تیرا نفس تجھے ہبہ کر دیا اس شرط پر کہ تو مجھے اتنا مال دے گا۔ اس طرح حلبی نے ”البحر“ سے روایت کیا ہے۔

صَحِيحٌ مَعْلُومٌ الْجِنْسِ وَ الْقَدْرِ (فَقَبِلَ الْعَبْدُ)

جو صحیح ہو جس کی جنس اور قدر معلوم ہو۔ پس غلام نے

16825۔ (قولہ: صَحِيحٌ مَعْلُومٌ الْجِنْسِ وَ الْقَدْرِ) اس مسئلہ میں یہ تسمیہ کے صحیح ہونے کی شرطیں ہیں نہ کہ یہ آزادی کے نفاذ کی شرطیں ہیں۔ کیونکہ آزادی کا نفاذ اس کے قبول کرنے پر موقوف ہے اگرچہ تسمیہ صحیح نہ ہو۔ اس کا فساد غلام کی قیمت کو واجب کرنے والا ہے۔ صحیح کے لفظ سے مسلمان کے حق میں خمر سے احتراز کیا ہے۔ ”البحر“ میں کہا: مال کا اطلاق ذمی کے حق میں خمر (شراب) کو بھی شامل ہوگا۔ کیونکہ یہ ان کے نزدیک مال ہے۔ اگر ذمی نے اپنا غلام خمر یا خنزیر پر آزاد کر دیا تو بے شک وہ قبول کے ساتھ آزاد ہوگا اور اس پر مسمی کی قیمت لازم ہوگی۔ اگر خمر پر قبضہ کرنے سے پہلے دونوں میں سے ایک مسلمان ہو گیا تو ”صاحین“ ذلت سے بہ کے نزدیک غلام پر اس کی قیمت لازم ہوگی اور امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک اس پر خمر کی قیمت ہوگی۔ ”الحمیط“ میں اسی طرح ہے۔

(قولہ: مَعْلُومٌ) ”البدائع“ میں کہا: اگر مسمی کی جنس، نوع اور صفت معلوم ہو جیسے مکیل اور موزوں تو اس پر مسمی ہوگا۔ اگر جنس اور نوع معلوم ہو اور صفت مجہول ہو جس طرح ہروی کپڑا، گھوڑا، غلام اور لونڈی تو اس پر اس میں سے درمیانی شے لازم ہوگی۔ جب وہ قیمت لائے تو آقا کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ قبول کرے۔ اگر اس کی جنس مجہول ہو جیسے کپڑا، چوپایہ اور حویلی تو اس پر اس غلام کی قیمت لازم ہوگی کیونکہ جہالت بہت زیادہ ہے تو تسمیہ فاسد ہو گیا۔ ”المنہر“ میں ہے: اگر جنس معلوم نہ ہو جیسے کپڑا اور حیوان تو قبول کرنے سے غلام آزاد ہو جائے گا اور اس پر رقبہ کی قیمت لازم ہوگی۔ تو اس سے وہ ثابت ہو گیا جو ہم نے کہا ہے: یہ تسمیہ کی صحت کی شرط ہیں نہ کہ یہاں آزادی کے نفاذ کی شرطیں ہیں۔

مگر جو ”حلبی“ نے ”المنہر“ سے نقل کیا ہے کہ جب وہ معلوم نہ ہوں جیسے دراہم یا اس کی جنس مجہول ہو جیسے کپڑا یا غیر صحیح ہو جیسے اتنی شراب تو اسے قبول کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ اس میں ہے کہ یہ ”نہر“ میں آنے والے مسئلہ میں (مقولہ 16836 میں) ذکر کیا ہے جب کہ یہ اس کی آزادی کو اس کی ادائیگی پر متعلق کرنا ہے۔ اس مسئلہ میں ہے وہ ادائیگی پر ہی آزاد ہو جائے گا اور آقا کو مودی کے قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا مگر جب وہ مجہول یا غیر صحیح ہو تو اسے اس کے قبول پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ یہ ہمارے مسئلہ میں واقع نہیں ہوتا کیونکہ اس میں شرط یہ ہے کہ غلام مال پر آزادی کو قبول کرے۔ جب وہ قبول کرے گا تو قبول کرنے کے ساتھ آزاد ہو جائے گا۔ پھر جب مال صحیح معلوم ہو تو اسے لازم ہو جائے گا۔ کیونکہ تسمیہ صحیح ہے ورنہ اس غلام کی قیمت لازم ہو جائے گا جس طرح ہم نے کہا ہے۔ فافہم

16826۔ (قولہ: فَقَبِلَ الْعَبْدُ) اس کے قبول کی شرط لگائی ہے کیونکہ یہ اس کی جانب سے معاوضہ ہے۔ اسی وجہ سے وہ رجوع کا مالک ہوگا اگرچہ قول اس کی طرف سے ہو اور آقا کے قبول کرنے سے پہلے غلام کے اٹھ کھڑے ہونے سے اور آقا کے اٹھ کھڑا ہونے سے قول باطل ہو جائے گا اگرچہ آقا کی جانب سے تعلیق ہے۔ اسی وجہ سے آقا کی جانب سے رجوع صحیح نہیں ہوتا اور مجلس سے اٹھ کھڑا ہونے سے باطل نہیں ہوتا، ”نہر“۔

كُلُّ الْمَالِ فِي الْمَجْلِسِ، يَعْهُمُ مَجْلِسٌ عَلَيْهِ لَوْ غَائِبًا (عَتَقَ) وَإِنْ لَمْ يُوَدِّ؛ لِأَنَّهُ مُعَلَّقٌ عَلَى الْقَبُولِ لَا الْأَدَاءِ؛ حَتَّى لَوْ رَدَّ أَوْ أَعْرَضَ بَطَلَ (وَأَمَّا لَوْ عَلَّقَهُ بِأَدَائِهِ) كَمَا أَدَيْتَ فَأَنْتَ حُرٌّ (صَارَ مَا ذُوْنَا) لَهُ دِلَالَةٌ، وَهَلْ يَصِحُّ حَجْرُهُ؟

مال مجلس میں قبول کر لیا تو یہ مجلس علم کو بھی عام ہوگا اگرچہ غائب ہو تو غلام آزاد ہو جائے گا اگرچہ وہ مال ادا نہ کرے۔ کیونکہ وہ قبول پر معلق ہے ادائیگی پر معلق نہیں یہاں تک کہ اس نے رد کیا یا اعراض کیا تو باطل ہو جائے گا مگر جب اس نے آزادی کو مال کی ادائیگی پر معلق کیا جیسے: اگر تو نے ادا کیا تو تو آزاد ہے۔ وہ غلام مازون ہو جائے گا۔ دلالت کے اعتبار سے کیا اس پر حجر صحیح ہوگا

16827۔ (قولہ: كُلُّ الْمَالِ) اگر اس نے نصف میں قبول کیا ہو تو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ جائز نہیں

کیونکہ اس میں آقا کا نقصان ہے۔ اس کا کل مال پر آزاد ہوتا ہے یہ اس پر مبنی ہے کہ آزادی کیا تجزی (تقسیم) کو قبول کرتی ہے یا نہیں، ”نہر“۔

16828۔ (قولہ: يَعْهُمُ مَجْلِسٌ عَلَيْهِ لَوْ غَائِبًا) اگر اس نے مجلس میں قبول کر لیا تو صحیح ہو جائے گا ورنہ باطل ہو

جائے گا۔ جہاں تک حاضر آدمی کا تعلق ہے اس میں ایجاب کی مجلس کا اعتبار کیا جائے گا۔

16829۔ (قولہ: لِأَنَّهُ) کیونکہ وہ عتق جو عتق سے مفہوم ہے وہ قبول پر معلق ہے یعنی غلام عقد کو قبول کرے۔ کیونکہ

غلام کی جانب سے وہ معاوضہ ہے جس طرح تیرے علم میں ہے۔

16830۔ (قولہ: حَتَّى لَوْ رَدَّ الْإِخ) یہ تعلیل پر تفریع ہے، ”ط“۔

16831۔ (قولہ: أَوْ أَعْرَضَ) اس طرح کہ وہ اپنی مجلس سے کھڑا ہو گیا یا دوسرے عمل میں مشغول ہو گیا۔ اس سے یہ

معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ ماقبل کو قطع کرنے والا ہے، ”بحر“۔

16832۔ (قولہ: فَأَنْتَ حُرٌّ) جواب میں فا کا ذکر کیا ہے کیونکہ اگر وہ فاکونہ لاتے یا واؤ کو لاتے تو فوراً آزادی ہو

جاتی۔ کیونکہ یہ ابتدا ہوتی جواب نہ ہوتا کیونکہ رابطہ موجود نہیں۔ ”بحر“۔ اس میں کلام ہے جو ہم نے تعلیق الطلاق کے (مقولہ 14002 میں) کر دی ہے۔

16833۔ (قولہ: صَارَ مَا ذُوْنَا) یہاں اس کے قبول کی شرط نہیں لگائی یعنی اس صورت میں جب اس نے اس کی

آزادی کو اس کی ادائیگی پر معلق کیا تھا۔ کیونکہ اس کی کوئی ضرورت نہیں اور وہ رد کرنے سے باطل نہیں ہوگا۔ جس طرح ”التبیین“ میں ہے۔ سابقہ مسئلہ کا معاملہ مختلف ہے۔ وہ یہ تھا جب آبقا نے اسے کہا: انت حر عد الف۔ ”شرنبلالیہ“۔

16834۔ (قولہ: دِلَالَةٌ) کیونکہ آقا نے غلام کو کمانے میں راغب کیا ہے۔ کیونکہ اس نے غلام سے ادائیگی کا مطالبہ

کیا ہے۔ اس کی مراد تجارت ہے نہ کہ محنت و مشقت کرنا۔ پس یہ دلالت اذن ہوگا، ”درر“۔

تَرَدَّدَ فِيهِ فِي الْبَحْرِ (لَا مَكْتَبًا)؛ لِأَنَّهُ صَرِيحٌ فِي تَعْلِيْقِ الْعِتْقِ بِالْأَدَاءِ، وَهُوَ خَالِفُ الْمَكْتَبِ فِي عَشْرِينَ مَسْأَلَةً ذَكَرَ مِنْهَا تِسْعَةٌ فَقَالَ (فَلَا يَتَوَقَّفُ) عِتْقُهُ (عَلَى قَبُولِهِ وَلَا يَبْطُلُ بِرَدِّهِ، وَلِلْمَوْلَى بَيْنَهُ قَبْلُ وَجُودِ شَرْطِهِ وَهُوَ الْأَدَاءُ) وَلَوْ بَاعَهُ ثُمَّ اشْتَرَاهُ هَلْ يَجِبُ قَبُولُ مَا يَأْتِي بِهِ؟ خِلَافٌ

”البحر“ میں اس میں تردد کیا ہے۔ وہ مکاتب نہیں ہوگا کیونکہ یہ اس امر میں صریح ہے کہ آزادی ادائیگی پر معلق ہے۔ یہ مکاتب سے بیس مسلوں میں مخالف ہے ان میں سے نو کا ذکر کیا ہے۔ تو کہا: اس غلام کا عتق اس کے قبول کرنے پر موقوف نہیں ہوگا اور اس کے رد کرنے سے باطل نہیں ہوگا۔ اور آقا کو حق حاصل ہے اس کی شرط کے پائے جانے سے پہلے اسے بچا دے۔ اگر اس نے غلام کو بچا دیا پھر اسے خرید کیا اس پر واجب ہے کہ آقا وہ مال قبول کرے جسے وہ لایا ہے؟ اس میں اختلاف ہے۔

16835۔ (قوله: تَرَدَّدَ فِيهِ فِي الْبَحْرِ) کیونکہ کہا: میں نے اسے صریح نہیں دیکھا کہ اگر اس نے اس عبد ماذون پر حجر کیا تو کیا اس کا حجر صحیح ہوگا۔ بعض اوقات کہا جاتا ہے: یہ صحیح نہیں کیونکہ اسے اجازت دینا ضروری ہے۔ کیونکہ تعلیق کی صحت اداء مال کے ساتھ ہے۔ بعض اوقات کہا جاتا ہے: یہ حجر صحیح ہے کیونکہ آقا سے بیچنے کا مالک ہے تو اس پر حجر کرنے کا بدرجہ اولیٰ مالک ہوگا۔ ”سامحانی“ نے پہلے قول کو غالب کرنا چاہا ہے جب کہ دوسرا قول زیادہ ظاہر ہے۔ کیونکہ آقا کو یہ بھی حق حاصل ہے کہ وہ غلام کی جتنی کمائی پاسکے وہ اسے لے لے۔ فلیتأمل

16836۔ (قوله: لِأَنَّهُ صَرِيحٌ فِي تَعْلِيْقِ الْعِتْقِ بِالْأَدَاءِ) جہاں تک کتابت کا تعلق ہے یہ عقد معاوضہ میں صریح ہے۔ ہاں لفظ کو دیکھنے کے اعتبار سے یہ تعلیق ہے اور مقصد کو دیکھنے کے اعتبار سے معاوضہ ہے لیکن جب مال غلام پر لازم نہیں تو معاوضہ کا اعتبار آقا کو ادائیگی تک موخر ہوگا جب اس وقت تک موخر ہوگا تو معاوضہ کے احکام میں سے کوئی حکم نہیں ہوگا مگر ادائیگی کے بعد حکم ثابت ہوگا۔ جب آقا نے بعض ادا کردہ نقدی کو زیور (کھونا) پایا تو اسے حق حاصل ہوگا کہ جید کا مطالبہ کرے۔ اور غلام کی ملکیت کو اس میں مقدم کیا جائے گا جس کو وہ ادا کرے اور اسے قاضی کے قائم مقام رکھا جائے گا جب وہ اسے وہ مال عطا کرے۔

جہاں تک ادائیگی سے قبل کا تعلق ہے تو اس میں معتبر تعلیق کی جہت ہے تو اس کے آثار زیادہ ہیں۔ اسی وجہ سے یہ بہت سی صورتوں میں اس معاوضہ کے خلاف ہے جو کتابت ہے۔ ”الفتح“ سے ملخص ہے۔

16837۔ (قوله: فَلَا يَتَوَقَّفُ عِتْقُهُ عَلَى قَبُولِهِ) جب اس نے آقا کے قول: ادیت..... عتق کے بعد ادا کیا۔ اور کتابت میں قبول شرط ہوتی ہے جس طرح ”وقایہ“ میں ہے۔ ”ط“۔

16838۔ (قوله: وَلَا يَبْطُلُ بِرَدِّهِ) اگرچہ رد صریح ہو جس طرح اس کا قول ہے: لا ارضی۔

16839۔ (قوله: قَبْلُ وَجُودِ شَرْطِهِ) یعنی عتق کی شرط سے پہلے۔

16840۔ (قوله: خِلَافٌ) امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک واجب ہے۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک واجب

(وَعَتَّقَ بِالشُّخْلِيَّةِ) بِحَيْثُ لَوْ مَدَّ يَدَهُ لِنَمَالٍ أَخَذَهُ (وَلَوْ أَدَّى عَنْهُ غَيْرُهُ تَبْرُعًا) أَوْ أَمَرَ غَيْرَهُ بِالْأَدَاءِ
فَأَدَّى (لَا) يَعْتِقُ:

اور غلام آزاد ہو جانے کا جب وہ مال آقا کے سامنے اس طرح رکھ دے۔ اگر وہ آقا اپنا ہاتھ آگے بڑھائے تو وہ مال لے لے
اگر چہ اس کی جانب سے کوئی اور تبرعاً مال دے۔ یا اس نے غیر کو ادا کرنے کا حکم دیا تو اس نے ادا کر دیا تو وہ غلام آزاد نہیں ہوگا۔

نہیں۔ لیکن اگر آقائے اس پر قبضہ کر لیا تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ کتابت کا معامہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس میں کوئی خلاف نہیں کہ
یہ واجب ہے کہ وہ اسے قبول کرے اور اسے قبضہ کرنے والا شمار کیا جائے۔ ”بحر“ ”الفتح“ میں پہلے قول کو اختیار کیا ہے اور اس
کی وجہ بیان کی ہے۔ پھر یہ چوتھا مسئلہ ہے۔ ”طحطاوی“ نے کہا: اس مسئلہ کا اختلافی مسائل میں سے ہونا ظاہر نہیں اگرچہ اسے
”البحر“ اور ”المنہر“ میں ان میں سے شمار کیا ہے کیونکہ مکاتب و نہیں بیجا جاتا۔

16841۔ (قوله: وَعَتَّقَ بِالشُّخْلِيَّةِ) تخلیہ سے مراد موانع ختم کر دینا ہے اس طرح کہ وہ مال آقا کے سامنے رکھ
دے اس طرح کہ اگر آقا اپنا ہاتھ بڑھائے تو اس وقت اسے لے لے اس وقت قاضی فیصدہ کرے گا کہ اس نے مال پر قبضہ کر
لیا ہے۔ بیع کی شمن، بدل اجارہ اور باقی حقوق میں اسی طرح ہے۔ یہی ان کے قول: اجبرہ الحاكم على قبضه کا معنی ہے یعنی
حاکم قبضہ کا حکم دے گا نہ کہ محسوس وغیرہ کے ساتھ اسے اس پر مجبور کرے گا۔ تخلیہ کا ذکر کیا ہے تاکہ اس امر کا فائدہ دے کہ حقیقی
قبضہ کے ساتھ بدرجہ اولیٰ آزاد ہو جائے گا۔ ”الفتح“ میں کہا: یہ اس وقت ہے جب عوض صحیح ہو مگر جب عوض شراب ہو یا مجہول ہو
اور اس کی جہالت فاحشہ ہو جس طرح کہا: اگر تو نے مجھے شراب یا کپڑا دیا تو تو آزاد ہے تو اس نے وہ ادا کر دیا تو اسے قبول
کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ یعنی اسے قابض کے قائم مقام نہیں رکھا جائے گا مگر وہ اسے اپنے اختیار سے قبضہ میں لے۔
اس کا حاصل یہ ہے کہ آزادی تخلیہ کے ساتھ ہی ثابت ہوتی ہے اگر عوض صحیح اور معلوم ہے ورنہ حقیقی قبضہ کے ساتھ ثابت ہو
گی۔ یہ وہ معنی ہے جو ”حلبی“ نے ”المنہر“ سے پہلے مسئلہ میں (مقولہ 16825 میں) نقل کیا ہے۔ اس کے ذکر کا کل یہاں ہے
جس طرح ہم نے اس پر متنبہ کیا ہے۔

تنبیہ

تخلیہ کے ساتھ آزادی یہ معلق عتق کے ساتھ خاص نہیں۔ کیونکہ کتابت بھی اسی طرح ہے اسے مختلف فیہ میں سے شمار کرنے
کی کوئی وجہ نہیں جس طرح ”حلبی“ نے اسے بیان کیا ہے۔ اسی وجہ سے ”البحر“ وغیرہ میں اسے ان میں سے شمار نہیں کیا۔ ہاں
”الفتح“ میں ذکر کیا ہے: امام ”زفر“ کے نزدیک وہ تخلیہ کے ساتھ آزاد نہیں ہوگا۔ اس تعبیر کی بنا پر اس میں اور کتابت میں
مخالفت ظاہر نہیں ہوتی۔

16842۔ (قوله: أَوْ أَمَرَ غَيْرَهُ بِالْأَدَاءِ الخ) اس کی مثل ہے جب غلام کے مدیون نے غلام کی طرف سے مال ادا
کر دیا ہو جس طرح یہ امر مخفی نہیں اگر اس تبرع کی عبارت کو ساقط کر دیتے تو یہ کلام زیادہ مختصر اور عام ہوتی، ”ح“۔

لِأَنَّ الشَّرْطَ أَذْأُؤُكَ وَلَمْ يُوجَدْ (کما) لَا يَعْتَقُ (لَوْ) قَيْدَ بَدْرَاهِمَ فَأَدَى دَنَايِدْرًا أَوْ بَكِيْسَ أُبَيْضَ فَدَقَعَ
فِي كَيْسٍ أَسْوَدَ أَوْ بِهَذَا الشَّهْرِ فَدَقَعَ فِي غَيْرِهِ أَوْ (حَظَّ عَنْهُ الْبَعْضُ بِطَلْبِهِ وَأَدَى الْبَاقِيَ) وَكَذَلِكَ الْوَأَبْرَأُكَ
(أَوْ مَاتَ الْمَوْلَى

کیونکہ شرط مال کی ادائیگی تھی جو نہیں پائی گئی۔ جس طرح وہ غلام آزاد نہیں ہوگا اگر اس نے دراہم کی قید لگائی تو اس نے دنا نیر کو
ادا کیا یا اس نے سفید تھیلی کی قید لگائی تھی تو اس نے سیاہ تھیلی میں ادا کر دیئے یا اس ماہ کی قید لگائی تھی تو اس نے کسی اور مہینے میں
ادا کیے یا اس کے مطالبہ پر بعض کو مکی اور باقی ادا کیے۔ اسی طرح ہوگا اگر اس نے اسے بعض سے بری کیا یا آقا مر گیا

میں کہتا ہوں: اس میں ہے اگر مدیون نے ایسا دین ادا کیا جو دائن پر لازم تھا اگر مدیون نے دائن (قرض خواہ) کے کہنے
پر ادا کیا تو مدیون بری ہو جائے گا ورنہ وہ صرف نیکی کرنے والا ہوگا۔ غلام کے مدیون کا مسئلہ ان دونوں صورتوں میں سے ایک
سے خارج نہیں ہوگا ہاں اگر متبرعاً ساقط کر دیتا تو اس قول اور غیرہ سے غنی کر دیتا۔ یہ امر ذہین نشین کر لو جب کہ ”البحر“ میں
امر کا مسئلہ ”المحیط“ سے نقل کیا ہے پھر ایک ورقہ کے بعد ”البدائع“ سے نقل کیا ہے: اگر اس نے اپنے دو غلاموں سے کہا: اگر تم
دونوں مجھے ہزار دو تو تم دونوں آزاد ہو گے۔ دونوں میں سے ایک نے اپنا حصہ ادا کیا تو دونوں میں سے کوئی بھی آزاد نہ ہوگا۔
کیونکہ اس نے آزادی کو ہزار کی ادائیگی پر معلق کیا ہے جب کہ یہ صورت نہیں پائی گئی۔ اسی طرح اگر ایک نے پورا ہزار اپنی
طرف سے دے دیا۔ اگر دونوں میں سے ایک نے پورا ہزار دیا اور کہا: پانچ سو میری جانب سے ہے اور پانچ سو میرے ساتھی
نے بھیجے ہیں تاکہ یہ تجھے ادا کرے تو دونوں غلام آزاد ہو جائیں گے۔ کیونکہ شرط پائی گئی ہے دونوں میں سے ایک کا حصہ اصلہ
کے طریقہ پر ہے اور دوسرے کا حصہ نیابت کے طریقہ پر ہے۔ کیونکہ یہ ایسا باب ہے جس میں نیابت جاری ہوتی ہے۔ پس
اس کی ادائیگی اس کے صاحب کی ادائیگی کے قائم مقام ہے۔ کہا: دونوں منقولہ اقوال میں منافات ہے مگر یوں تطبیق دی جائے
کہ جو ”المحیط“ میں ہے وہ صرف امر کے بارے میں ہے جب کہ بندے کی جانب سے کوئی چیز عطا نہیں کی گئی۔ اور ”البدائع“
میں جو کچھ ہے جب وہ کسی اور کے ہاتھ مال بھیجے تو کوئی اشکال باقی نہیں۔

16843۔ (قولہ: لِأَنَّ الشَّرْطَ أَذْأُؤُكَ) کیونکہ یہ گزر چکا ہے کہ آزادی کو ادائیگی پر معلق کرنے میں صریح ہے۔ کتابت
کا مسئلہ مختلف ہے کیونکہ یہ حقیقت میں معاوضہ ہے اس میں تعلیق کا معنی ہے۔ پس اس سے مقصود بدل کا حصول ہے۔

16844۔ (قولہ: أَوْ حَظَّ عَنْهُ الْبَعْضُ بِطَلْبِهِ) ظاہر یہ ہے اس طلب کے ساتھ مقید کیا کیونکہ حظ (کمی کرنا) اصل عقد
والا حق ہوتا ہے۔ جب یہاں دونوں کی رضامندی کے ساتھ یہ لاحق نہیں ہوتا تو رضامندی کے بغیر بدرجہ اولی لاحق نہیں ہوگا۔
”سامحانی“ نے اسے بیان کیا ہے۔ یہ مال کتابت کے خلاف ہے۔ کیونکہ یہ ایسا مال ہے جو شرعاً واجب ہے کیونکہ یہ عقد معاوضہ
ہے۔ مگر یہاں یہ غیر واجب ہے بلکہ یہ آزادی کی شرط ہے اور آزادی کی شرط حظ (کمی کرنے) کا احتمال نہیں رکھتی، ”ذخیرہ“۔

16845۔ (قولہ: وَكَذَلِكَ الْوَأَبْرَأُكَ) یعنی آقا بعض سے بری کر دے یا کل سے بری کر دے وہ بری نہیں ہوگا اور نہ ہی
نام آزاد ہوگا۔ مکاتب کا معاملہ مختلف ہے۔ ”جوہرہ“۔ ”البحر“ میں ”الفتح“ کی جمع میں اعتراض کیا ہے: بے شک فرق دونوں

وَأَذَاهُ إِلَى الْوَرَثَةِ لِعَدَمِ الشَّرْطِ بَلِ الْعَبْدُ بِإِكْسَابِهِ لِنُورَثَةَ كَمَا لَوْ مَاتَ الْعَبْدُ قَبْلَ الْأَذَاءِ فَتَرَكْتُهُ لِمَوْلَاهُ بَلْ لَهُ أَخْذُ مَا ظَفَرَ بِهِ أَوْ مَا فَضَلَ عِنْدَهُ مِنْ كَسْبِهِ، وَلَوْ أَدَّى مِنْ كَسْبِهِ قَبْلَ التَّغْلِيْقِ عَتَقَ وَرَجَعَ السَّيْدُ بِبَشَلِهِ عَلَيْهِ

اور غلام نے وہ مال وارثوں کو ادا کر دیا۔ کیونکہ شرط نہیں پائی گئی بلکہ غلام اپنے تمام مال کے ساتھ وارثوں کا ہو جائے گا۔ جس طرح اگر ادائیگی سے قبل غلام مر گیا تو اس کا ترکہ اس کے آقا کا ہوگا بلکہ آقا کو حق حاصل ہوگا کہ جس مال پر موقع پائے اسے لے لے یا اس کی کمائی میں سے جو فالتو ہو اگر اس نے وہ مال دیا جو تعلق سے قبل کمایا تھا تو آزاد ہو جائے گا اور آقا اس کی مثل اس سے مطالبہ کرے گا۔

جگہ بری کرنے کے متحقق ہونے کے بعد ہوگا اور ابراء کا مسئلہ تعلق میں تصور نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ غلام پر کوئی دین نہیں۔ کتابت کا مسئلہ مختلف ہے۔ اس کی مثل حظ میں کہا جاتا ہے۔ لیکن ”حلی“ نے کہا: یہ جواب دینا ممکن ہے: فرق میں مکاتب کی آزادی کافی ہے جب اس کے آقا نے اسے کہا: میں نے تجھے بدل کتابت سے بری کر دیا تو آقا کی جانب سے بری کرنا صحیح ہوگا۔ کیونکہ یہ دین ہے جس کی آزادی ادائیگی پر معلق تھی۔ جب اس کا آقا اسے بری کر دے تو اس کی آزادی اس لیے نہیں ہوگی کیونکہ بری کرنا صحیح نہیں۔

16846۔ (قولہ: وَأَذَاهُ إِلَى الْوَرَثَةِ) وہ مال ادا کر دیا جس پر آزادی معلق تھی۔

16847۔ (قولہ: لِعَدَمِ الشَّرْطِ) یہ ان چھ مسائل جو قول کمالا یعتق میں مذکور ہیں کی علت ہے۔

16848۔ (قولہ: بَلِ الْعَبْدُ بِإِكْسَابِهِ لِنُورَثَةَ) یعنی انہیں اسے بیچنے اور اس کی کمائی لینے کا حق ہوگا۔ مکاتب کا

مسئلہ مختلف ہے۔ یہ وہ مسئلہ ہے جسے ”البحر“ وغیرہ میں تمام مسائل سے شمار کیا گیا ہے۔ اگر یہاں انہیں شمار کرتے تو وہ بیس سے بڑھ جاتے کیونکہ چودھواں مسئلہ ہے۔ شاید شارح نے ان میں سے اس قول: وعتق بالتخلية کو شمار نہیں کیا اسی دلیل کی وجہ سے جو (مقولہ 16841 میں) گزر چکی ہے پس یہ تیرہواں مسئلہ ہوگا۔ فافہم

16849۔ (قولہ: بَلْ لَهُ أَخْذُ مَا ظَفَرَ بِهِ) یعنی بدل کی ادائیگی سے قبل غلام کی کمائی میں سے جو حاصل کرنے پر

قادر ہو گیا اور ان کا قول: او ما فضل عنده، یعنی بدل کی ادائیگی کے بعد جو بیچ گیا۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ آقا کو حق حاصل ہے کہ غلام کے ہاتھ میں جو پائے اس کو لے لے۔ بدل کی ادائیگی کے ساتھ

آزادی سے پہلے اور اس کے بعد مکاتب کا معاملہ دونوں صورتوں میں مختلف ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

16850۔ (قولہ: وَلَوْ أَدَّى مِنْ كَسْبِهِ قَبْلَ التَّغْلِيْقِ) یعنی اس میں سے جو اس نے تعلق سے قبل کمایا تھا وہ ادا

کیا تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ کتابت کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ اس کی ادائیگی کے ساتھ آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ آقا کی

ملکیت ہوتی ہے مگر اس صورت میں کہ غلام اپنی ذات اور اپنے مال پر مکاتبہ کرے۔ کیونکہ اس صورت میں وہ اپنے آقا سے

اس کا زیادہ حق دار ہو جائے گا۔ جب وہ اس میں سے ادا کر دے گا تو آزاد ہو جائے گا۔ ”بحر“۔ ان کا قول: قبل التعلق

(وَتَعَلَّقَ أَدَاؤَهُ بِالْمَجْلِسِ) إِنَّ عَلَّتِي بِيَانٌ وَبِيَاذًا لَا، وَلَا يَتَّبِعُهُ أَوْلَادُهُ، بِخِلَافِ الْمَكَاتِبِ فِي الْكَلِّ (وَهُوَ) أَمَى النَّبَالِ (دَيْنٌ صَحِيحٌ يَصِحُّ التَّكْفِيلُ بِهِ) بِخِلَافِ بَدَلِ الْكِتَابَةِ فَإِنَّهُ لَا تَصِحُّ الْكِفَالَةُ بِهِ،

اور اس کی ادائیگی مجلس کے ساتھ متعلق ہوتی ہے اگر وہ ان کے ساتھ تعلیق کرے اور ازا کے ساتھ تعلیق کرے تو مجلس کے ساتھ مقید نہیں ہوگا اور اس کی اولاد اس کے تابع نہ ہوگی۔ تمام مسائل میں مکاتب کا معاملہ مختلف ہوگا۔ اور وہ مال دین صحیح ہو اس کی کفالت صحیح ہوگی۔ کتابت کا معاملہ مختلف ہے۔ اس کی کفالت صحیح نہیں۔

یہ کسبہ کے متعلق ہے۔ اس کے ساتھ قید لگائی ہے کیونکہ ”البحر“ میں ”ہدایہ“ سے مروی ہے: اگر اس نے وہ ہزار دیا جو اس غلام نے تعلیق سے پہلے کمایا تھا تو آقا اس سے مطالبہ کرے گا اور غلام اس ہزار کے استحقاق کی وجہ سے آزاد ہو جائے گا۔ اگر غلام نے تعلیق کے بعد سے کمایا تو آقا اس سے مطالبہ نہیں کرے گا۔ کیونکہ آقا کی جانب سے غلام کو اجازت دے دی گئی تھی کہ وہ اس میں سے ادا کرے۔

16851۔ (قولہ: وَتَعَلَّقَ أَدَاؤَهُ) بعض نسخوں میں ہے: و تقید اداءه بالمجلس یعنی وہ آزاد نہیں ہوگا جب تک وہ اس مجلس میں ادا نہ کرے۔ اگر اس میں اختلاف ہو جائے کہ غلام نے اعراض کیا تھا یا وہ کسی اور عمل میں شروع ہو گیا تھا تو وہ غلام آزاد نہیں ہوگا۔ کتابت کا معاملہ مختلف ہے، ”فتح“۔

16852۔ (قولہ: وَبِيَاذًا لَا) یعنی جب ازا کے ساتھ تعلیق کرے تو تعلیق مجلس کے ساتھ مقید نہ ہوگی۔ اس کی مثل متی ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ کیونکہ ازا اور متی اوقات کے عموم کے لیے ہوتے ہیں جس طرح طلاق میں (مقولہ 13587 میں) گزرا ہے۔

16853۔ (قولہ: وَلَا يَتَّبِعُهُ أَوْلَادُهُ) اگر جس کی آزادی رقم دینے پر معلق کی گئی تھی وہ لونڈی ہو تو اس لونڈی نے بچہ جن دیا پھر اس نے وہ رقم دی اور وہ لونڈی آزاد ہوگئی تو اس کا بچہ آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ ولادت کے وقت اس لونڈی کے لیے کتابت کا حکم نہیں تھا۔ کتابت کا معاملہ مختلف ہے، ”فتح“۔

16854۔ (قولہ: دَيْنٌ صَحِيحٌ يَصِحُّ التَّكْفِيلُ بِهِ) اس میں ادائیگی سے قبل کوئی دین نہیں۔ کیونکہ آقا اپنے غلام پر دین کا مستحق نہیں اور ادائیگی کے بعد بھی کوئی دین نہیں۔ تو اس کلام کا کوئی معنی نہیں بلکہ اس مسئلہ کا یہاں ذکر غلط ہے اس کا محل باب کا آغاز ہے اس کا ذکر متن کے قول: اعتق عبده على مال فقبل العبد في المجلس عتق هونا چاہیے تھا جس طرح ”البحر“ میں کیا ہے۔ جہاں کہا: جب اس نے قبول کیا تو وہ آزاد ہو جائے گا اور جس کی شرط لگائی گئی وہ اس پر دین ہوگا یہاں تک کہ اس کی کفالت صحیح ہوگی۔ بدل کتابت کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ منافی کے ساتھ بھی ثابت ہو جاتا ہے وہ غلامی کا قائم رہنا ہے جیسے معروف ہے۔ ”ح“۔ کفالت دین صحیح کے بغیر صحیح نہیں ہوتی وہ وہ ہے جو ادائیگی اور بری کرنے کے بغیر ساقط نہیں ہوتا۔ اور بدل کتابت ان دونوں کے بغیر ساقط ہو جاتا ہے وہ تعجیز ہے۔

وَهَذِهِ الْمَوْفِيَةُ عِشْرُونَ وَيُزَادُ مَا فِي الذَّخِيرَةِ لَوْ عَلَّقَهُ بِالْفِ فَاسْتَقْرَضَهَا فَدَفَعَهَا لِمَوْلَاكَ عَتَقَ وَرَجَعَ
الْغَرِيمَ عَلَى الْمَوْلَى: لِأَنَّ غَرَمَاءَ الْمَأْذُونِ أَحَقُّ بِمَالِهِ حَتَّى تَبْتَهُ دُيُونُهُمْ وَلَوْ اسْتَقْرَضَ الْفَقِيرُ فَدَفَعَهُ
أَحَدَهُمَا وَأَكَلَ الْآخَرَ فَلِغَرِيمِ مُطَالَبَةِ الْمَوْلَى بِهِمَا لِمَنْعِهِ بِعْتَقِهِ مِنْ بَيْنِهِ بِدَيْنِهِ

یہ بیس کی تعداد کو پورا کرنے والا ہے۔ ان پر اور مسائل کا اضافہ کیا جاتا ہے جو ”الذخیرہ“ میں ہیں: اگر آقا نے ہزار پر اس کی آزادی کو معلق کیا تو غلام نے وہ ہزار قرض لیے اور آقا کو دے دیئے تو وہ غلام آزاد ہو جائے گا اور قرض خواہ آقا سے مطالبہ کرے گا۔ کیونکہ ماذون کے قرض خواہ اس ماذون غلام کے مال کے زیادہ حق دار ہیں یہاں تک کہ ان کے دیون مکمل ہو جائیں۔ اگر غلام نے دو ہزار ادھار لیے اور ایک ہزار آقا کو دے دیا اور دوسرا ہزار کھالیا تو قرض خواہ کو حق حاصل ہے کہ دو ہزار کا مطالبہ کرے۔ کیونکہ آقا نے اسے آزاد کر کے قرض خواہ کے دین کے بدلے بیچنے سے روک دیا ہے۔

16855۔ (قوله: وَهَذِهِ الْمَوْفِيَةُ عِشْرُونَ) صحیح عشرین ہے کیونکہ یہ السوفیہ کا مفعول ہے۔ ”ح“۔ تو جانتا ہے کہ یہ مسئلہ ساقط ہے کیونکہ یہ ان مسائل میں سے ہے جو مال پر معلق ہیں تو جو مسئلہ ”ذخیرہ“ میں ہے وہ بیس کو پورا کرنے والا ہے۔
16856۔ (قوله: وَرَجَعَ الْغَرِيمَ عَلَى الْمَوْلَى) یعنی قرض دینے والا آقا سے ہزار واپس لے گا۔ ظاہر یہ ہے کہ آقا غلام سے واپس نہیں لے گا۔ کیونکہ آقا صرف اس مال کا مطالبہ کر سکتا ہے جو غلام نے تعلق سے قبل کمایا ہو جو اس نے اس کے بعد کمایا ہے اس کی واپسی کا مطالبہ نہیں کر سکتا جس طرح ہم ابھی (مقولہ 16850 میں) ”ہدایہ“ سے نقل کر چکے ہیں۔ یہاں جو قرض لیا گیا ہے وہ تعلق کے بعد ہے۔ فافہم
16857۔ (قوله: فَدَفَعَهُ أَحَدَهُمَا) ما قبل اور ما بعد کے مناسب احداہما ہے یعنی تشبیہ کی ضمیر سے قبل الف تانیث کا ہے۔

16858۔ (قوله: فَلِغَرِيمِ مُطَالَبَةِ الْمَوْلَى بِهِمَا) یعنی اس ہزار کا جس پر آقا نے قبضہ کیا۔ اور اس ہزار کا جسے غلام نے ہلاک کیا اور ”الذخیرہ“ میں مسئلہ کو مفید کیا ہے۔ جب غلام کی قیمت دو ہزار ہو یعنی اگر کم ہو تو قرض خواہ کو حق حاصل ہے کہ آقا سے قیمت کے برابر مطالبہ کرے۔ کیونکہ آزادی کے ساتھ آقا نے قرض خواہ صرف اس کی قیمت کو معطل کیا ہے۔ کیونکہ اگر آزادی نہ ہوتی تو پورا قرض لینے کے لیے غلام کو بیچا جاسکتا۔

16859۔ (قوله: لِمَنْعِهِ بِعْتَقِهِ الْخ) پہلی اور آخری ضمیر غریم (قرض خواہ) کے لیے ہے۔ اور دوسری اور تیسری ضمیر غلام کے لیے ہے۔ یہ تعلیل ہے جس طرح ”طحاوی“ نے کہا ہے: وہ ہزار جس کو اس نے جان بوجھ کر ہلاک کیا ہے اس کے بارے میں تو یہ ظاہر ہے مگر وہ ہزار جو اس نے آقا کو دیا تو اس کی علت وہ ہے جو گزر چکی ہے کہ قرض خواہ عبد ماذون کے مال کے زیادہ حق دار ہیں۔

(ذَلُو قَالَ أَنْتَ حُرٌّ بَعْدَ مَوْتِي بِأَلْفٍ إِنْ قَبِلَ بَعْدَهُمْ أَمْيَ بَعْدَ مَوْتِهِ (وَأَعْتَقَهُ) مَعَ ذَلِكَ وَارِثٌ أَوْ وَصِيٌّ أَوْ قَاضٍ عِنْدَ امْتِنَاعِ الْوَارِثِ) هُوَ الْأَصْحَحُ: لِأَنَّ الْمَيِّتَ لَيْسَ بِأَهْلٍ لِلْإِعْتَاقِ (عَتَقَ) بِالْأَلْفِ،

اور اگر اس نے کہا: تو میری موت کے بعد ہزار کے بدلے میں آزاد ہے اگر اس غلام نے آقا کی موت کے بعد اسے قبول کیا اور اس قول کے ہوتے ہوئے وارث، وصی یا قاضی نے وارث کے رک جانے کے بعد اسے آزاد کر دیا۔ یہ صحیح ترین قول ہے۔ کیونکہ میت آزاد کرنے کی اہلیت نہیں رکھتا۔ وہ ہزار کے بدلے میں آزاد ہو جائے گا

16860۔ (قوله: إِنْ قَبِلَ بَعْدَهُمْ أَلْفٌ) جہاں تک موت سے پہلے کا تعلق ہے تو غلام آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ اس کی مثل ہے: انت حر بعد ابا الف۔ کیونکہ قبول اس کا محل کل ہے۔ کیونکہ قبول کا اعتبار مجلس میں کیا جاتا ہے اور اس کی مجلس اس کے وجود کا وقت ہے اور اضافت اس کے وجود کو مضاف الیہ کے وجود تک موخر کر دیتا ہے وہ یہاں موت کے بعد ہے۔ انت مدبر عد الف کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ قبول زمانہ حال میں ہے کیونکہ یہ فی الحال تدبیر کو واجب کرتا ہے۔ مگر رق کے قیام کی وجہ سے فی الحال مال واجب نہیں ہوتا اور آقا اپنے غلام کے خلاف دین کا مستحق نہیں ہوتا۔ اور نہ ہی اس کے بعد دین کا مستحق ہوتا ہے کیونکہ جب مال قبول کے وقت واجب نہیں ہوا تو اس کے بعد بھی واجب نہیں ہوگا۔ امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہاں بھی قبول موت کے بعد ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ مگر مال کے لازم کرنے میں اس کا کلام مختلف ہے۔ زیادہ مناسب اس کا لزوم ہے۔ یہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ کیونکہ اس کی آزادی پر مال کے بغیر راضی نہیں اور آقا اپنے غلام کے خلاف مال کا مستحق ہے جب وہ آزادی کے بدلے میں ہو جیسے مکاتب ہے کہ مال کا استحقاق آقا کی موت کے بعد ہوگا اس وقت وہ آزاد ہوگا۔ مدخصاً من ”الفتح“۔

16861۔ (قوله: مَعَ ذَلِكَ) یعنی مذکورہ قبول کے پائے جانے کے بعد۔

16862۔ (قوله: هُوَ الْأَصْحَحُ) اس کا مقابل وہ ہے جو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ محض قبول سے آزاد ہو جائے گا جس طرح متون کے اطلاق کا ظاہر ہے۔ ”غایۃ البیان“ اور ”الفتح“ میں اس کی تائید کی ہے۔

16863۔ (قوله: لِأَنَّ الْمَيِّتَ لَيْسَ بِأَهْلٍ لِلْإِعْتَاقِ) یہ اصح کی تعلیل ہے۔ اس پر یہ اعتراض کیا گیا کہ اگر آزادی اور طلاق کو معلق کرنے کے بعد اسے جنون ہو گیا پھر شرط پائی گئی تو آزادی واقع ہو جائے گی کیونکہ اہلیت تعلیق یا اضافت کے وقت میں شرط ہے۔ اسی وجہ سے موت کے بعد مدبر آزاد ہو جائے گا اور تدبیر نہیں ہوتی مگر یہ کہ آزادی کو موت پر معلق کیا جاتا ہے۔

فرق بیان کرنے کے ساتھ اس کا جواب دیا گیا وہ یہ ہے کہ یہاں معلق کی ملک سے وارثوں کی ملک کی طرف نقل کیا ہے۔ پس شرط نہ پائی گئی مگر اس وقت جب وہ غیر کی ملک میں تھا۔ اور یہ امر مخفی نہیں کہ یہ اعتراض کو ختم کرنے والا نہیں۔ کیونکہ اعتراض تعلیل پر ہے وہ یہ ہے کہ تعلیق کرنے والے کی اہلیت کا فوت ہونا اس کا کوئی اثر نہیں۔ اور یہ جواب ایک اور علت کا اظہار ہے۔ اور جواب میں صحیح یہ ہے کہ معترض سمجھا ہے کہ اہلیت کا فوت ہونا موت کے سبب سے ہے اور مراد یہ ہے کہ وہ اس کی ملک سے نکل گیا ہے۔ اس کی مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے۔ میرے لیے یہ جواب اسے دیکھنے سے پہلے عیاں ہوا۔ واللہ

وَالْوَلَاءُ لِلْمَيِّتِ (وَالْأَلَا يُوجَدُ كَلَا الْأُمْرَيْنِ) لَا يَعْتَقُ بِذَلِكَ (وَلَوْ حَرَ رَكَ عَلَى خِدْمَتِهِ حَوْلًا مَثَلًا كَأَعْتَقْتِكَ عَلَى أَنْ تَخْدُمَنِي سَنَةً (فَقَبِلَ عَتَقَ فِي الْحَالِ) وَفِي إِنْ خَدَمْتَنِي سَنَةً فَأَنْتَ حُرٌّ لَا يَعْتَقُ إِلَّا بِالشَّرْطِ،

اور ولایت کے لیے ہوگی۔ اگر دونوں امر نہ پائے جائیں تو اس کے ساتھ وہ آزاد نہیں ہوگا۔ اگر اس نے اس شرط پر آزاد کیا کہ وہ ایک سال تک اس کی خدمت کرے گا مثلاً میں نے تجھے آزاد کیا اس شرط پر کہ تو ایک سال تک میری خدمت کرے گا تو غلام نے اسے قبول کر لیا تو وہ فی الحال آزاد ہو جائے گا۔ اور اس قول میں کہ اگر تو ایک سال تک میری خدمت کرے تو تو آزاد ہے تو وہ آزاد نہیں ہوگا مگر شرط کے ساتھ آزاد ہوگا۔

الحمد۔ اس سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ شارح کی ”ہدایہ“ کی تبع میں تعلیل صحیح ہے۔ فانہم

16864۔ (قوله: وَالْوَلَاءُ لِلْمَيِّتِ) ولاء میت کے لیے ہوگی وارث کے لیے نہ ہوگی جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ تو

اس کے صرف مرد عصبہ وارث نہیں گے مؤنث وارث نہیں بنیں گے۔ اگر ولاء ابتداء وارثوں کے لیے ہوگی تو اس میں مؤنث بھی داخل ہوں گی۔ فلیتأمل، ”مطحاوی“، جب کہ یہ ظاہر ہے۔

16865۔ (قوله: لَا يَعْتَقُ بِذَلِكَ) یعنی اس قول کے ساتھ وہ آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ مال کے بدلے میں آزادی

ہے اس میں قبول کرنا ضروری ہے۔ جب موت کے بعد قبول ہو تو لازم آئے گا کہ آزادی موت کے بعد ہو اور اس سے یہ بھی لازم آئے گا کہ وہ غلام وارثوں کی ملک کی طرف نکل چکا ہے۔ پس وہ ان کے آزاد کرنے سے ہی آزاد ہوگا جس طرح اگر اس نے کہا: تو میری موت کے ایک ماہ بعد آزاد ہے۔ اس کی مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے۔

16866۔ (قوله: وَلَوْ حَرَ رَكَ عَلَى خِدْمَتِهِ) یعنی غلام آقا کی خدمت کرے یا کسی اور کی خدمت کرے اسے ”المنہر“

میں بیان کیا ہے۔

16867۔ (قوله: فَقَبِلَ) یعنی مجلس میں قبول کر لیا، ”در منتهی“۔

16868۔ (قوله: عَتَقَ فِي الْحَالِ) کیونکہ کسی شے پر آزاد کرنا اس میں مجلس میں قبول کرنا شرط ہے مقبول کا وجود شرط

نہیں جس طرح تمام عقود ہیں، ”بحر“۔

16869۔ (قوله: وَفِي إِنْ خَدَمْتَنِي الْخ) یہ پہلے گزر چکا ہے اگر اس نے ”ان“ کے ساتھ معلق کیا تو اس کی ادائیگی

مجلس کے ساتھ مقید ہوگی۔ شاید فرق یہ ہے کہ مال کا ادا کرنا مجلس میں ممکن ہے۔ پس وہ مجلس کے ساتھ مقید ہوگا اور سال کی خدمت کا حصول مجلس میں ممکن نہیں پس وہ مجلس پر محصور نہ ہوگی۔ اگر اس نے حرف ”ان“ کے ساتھ اسے معلق کیا تو اس میں غور کیا جانا چاہیے، ”شربلائیہ“۔

16870۔ (قوله: لَا يَعْتَقُ إِلَّا بِالشَّرْطِ) یعنی وہ قبول پر موقوف نہیں بلکہ شرط کا پایا جانا ضروری ہے وہ خدمت ہے۔

کیونکہ یہ تعلیق ہے معاوضہ نہیں۔ متن کا مسئلہ مختلف ہے۔

فَلَوْ خَدَمَهُ أَقَلَّ مِنْهَا أَوْ عَوَّضَهُ عَنْهَا أَوْ قَالَ إِنَّ خَدَمْتَنِي وَأَوْلَادِي فَمَاتَ بَعْضُ أَوْلَادِهِ لَا يَعْتَقُ؛ لِأَنَّ إِنْ
لِلتَّعْلِيقِ، وَعَلَى لِمُعَاوَضَةٍ (وَوَخَدَمَهُ) الْخِدْمَةَ الْمَعْرُوفَةَ بَيْنَ النَّاسِ (مُدَّتَهُ) أَيَا كَانَتْ (فِي) جِهَلَتْ
أَوْ (مَاتَ هُوَ) وَلَوْ حُكْمًا كَعَمِي (أَوْ مَوْلَا كَقَبْلَهَا) وَلَوْ خَدَمَ بَعْضَهَا فَبِحِسَابِهِ (تَجِبُ قَيْمَتُهُ) عَلَيْهِ

اگر اس نے اس سے کم عرصہ میں خدمت کی یا اسے خدمت کا عوض دے دیا یا آقا نے کہا: اگر تو نے میری اور میری اولاد کی
خدمت کی تو اس کا ایک بچہ فوت ہو گیا تو وہ آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ حرف ان تعلیق کے لیے ہوتا ہے اور علی معاوضہ کے لیے ہوتا
ہے۔ اور اس غلام نے ایسی خدمت کی جو لوگوں کے درمیان معروف ہے۔ مقررہ مدت وہ کوئی بھی ہو اگر وہ مدت مجہول ہو یا
وہ غلام مر جائے اگرچہ حکماً ہو جیسے نابینا ہونا یا اس کا آقا خدمت سے پہلے مر جائے اگر غلام نے موت کے بعض عرصہ میں
خدمت کی تو اسی حساب سے اس پر قیمت واجب ہوگی

16871۔ (قوله: فَلَوْ خَدَمَهُ أَقَلَّ مِنْهَا) خواہ وہ خدمت کرنے سے عاجز ہو جیسے مریض ہونا یا مجبوس ہونا جس میں

ظاہر ہے۔

16872۔ (قوله: لِأَنَّ إِنْ لِلتَّعْلِيقِ الْخ) متن اور شرح میں جو فرق ہے اس کی وجہ کا بیان ہے۔ کیونکہ پہلا حرف

قبول پر موقوف ہے اور دوسرا صرف شرط پر موقوف ہے۔

16873۔ (قوله: وَخَدَمَهُ) یعنی اسی ساعت سے اسکی خدمت کی۔ ”بجز“۔ یعنی مدت کی ابتدا قسم کے وقت سے ہوگی۔

16874۔ (قوله: الْخِدْمَةَ الْمَعْرُوفَةَ) ”کافی الحاکم“ کی عبارت ہے: خدمت جو لوگوں میں معروف ہے وہ گھر کی

خدمت ہے۔

ظاہر یہ ہے مراد گھر کے مصالح کی خدمت ہے۔ لیکن آقا کے مختلف ہونے کے ساتھ مختلف ہوتی ہے اگر وہ صاحب حصہ
اور صاحب زراعت ہو تو وہ اسی کے عمل میں اس کی خدمت کرے گا۔ کیونکہ یہی معروف ہے۔ تامل۔ اجارہ میں تصریح کی
ہے: اگر اس نے خدمت کے لیے اسے اجرت پر لیا تو وہ حضر میں خدمت کرے گا سفر میں خدمت نہیں کرے گا۔ کیونکہ سفر کی
خدمت زیادہ مشکل ہوتی ہے۔

16875۔ (قوله: أَيَا كَانَتْ) یعنی وہ سال ہو یا اس سے کم یا اس سے زیادہ۔ ”بجز“۔ یعنی مشروط مدت۔

16876۔ (قوله: أَوْ مَاتَ هُوَ) یعنی غلام مر جائے۔

16877۔ (قوله: وَلَوْ حُكْمًا) اس سے مراد ہے کہ وہ ایسی حالت میں ہو جس میں خدمت ممکن نہ ہو۔ یہ صاحب

”البحر“ کی بحث ہے ان کے بھائی نے ”النبہر“ میں ان کی پیروی کی ہے۔

16878۔ (قوله: قَبْلَهَا) ضمیر سے مراد خدمت ہے۔ یہ دونوں صورتوں میں مات کے متعلق ہے، ”ط“۔

16879۔ (قوله: وَلَوْ خَدَمَ بَعْضَهَا فَبِحِسَابِهِ) جیسے چار سالوں میں سے ایک سال خدمت کی پھر مر گیا شیخین

کے نزدیک اس پر تین چوتھائی قیمت لازم ہوگی اور امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس کی تین سال کی خدمت کی قیمت لازم ہو

فَتَوْخَذُ مِنْهُ لِنُورَثَةِ أَوْ مِنْ تَرَكَتِهِ لِلْمَوْلَى وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ تَجِبُ قِيمَةُ خِدْمَتِهِ، وَبِهِ نَأْخُذُ حَاوِيٍّ وَهَلْ نَفَقَةُ عِيَالِهِ لَوْ فَقِيرًا عَلَى مَوْلَاهُ فِي الْمُدَّةِ كَالْمَوْصَى لَهُ بِالْخِدْمَةِ أَوْ يَكْتَسِبُ لِلِنَّفَاقِ حَتَّى يَسْتَعْفَى ثُمَّ يَخْدُمُ الْمَوْلَى كَالْمُعْسِرِ؟ بَحْثُ فِي الْبَحْرِ الثَّانِي وَالْمُصَنَّفِ الْأَوَّلِ

اور اس غلام سے لے کر وارثوں کو دی جائے گی یا اس کے ترکہ میں سے آقا کے لیے ہوگی۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس کی خدمت کی قیمت واجب ہوگی اور اسی کو ہم اپناتے ہیں۔ ”حاری“۔ کیا اس کے عیال کا نفقہ اگر وہ غلام فقیر ہو تو اس عرصہ میں اس کے آقا پر ہوگا۔ جس طرح اس غلام جس کے حق میں خدمت کی وصیت کی گئی یا وہ نفقہ کے لیے خود محنت مزدوری کرے گا یہاں تک کہ وہ غلام غنی ہو جائے پھر آقا کی خدمت کرے جیسے تنگ دست غلام ہوتا ہے؟ ”البحر“ میں دوسری صورت اور مصنف نے پہلی صورت کو تجویز کیا ہے۔

گی۔ ”بحر“ میں ”شرح الطحاوی“ سے مروی ہے۔

16880۔ (قولہ: فَتَوْخَذُ مِنْهُ لِنُورَثَةِ) یعنی آقا کے وارثوں کے لیے قیمت لی جائے گی۔ ”عیسیٰ بن ابان“ نے

کہا: بلکہ قیمت میں سے جو بچ گیا ہے اسی قدر وہ ان کی خدمت کرے گا کیونکہ یہ دین ہے۔ پس اس کا وارث اس میں اس کا نائب ہوگا جس طرح اگر اس نے ہزار پر اسے آزاد کیا بعض لیا اور مر گیا۔ لیکن ظاہر روایت میں ہے: وہ غلام وارثوں کی خدمت نہیں کرے گا کیونکہ خدمت منفعہ ہے جس کا کوئی وارث نہیں ہوتا یا اس لیے کیونکہ لوگ اس میں مختلف ہوتے ہیں۔ اس کی مکمل بحث ”البحر“ میں ہے۔

16881۔ (قولہ: حَاوِيٍّ) اس سے مراد ”الحادی المقدسی“ ہے۔ ”النبہ“ اور ”البحر“ میں اس سے اس قول کو نقل کیا

ہے اور دونوں نے اسے ثابت کیا ہے۔

16882۔ (قولہ: وَهَلْ نَفَقَةُ عِيَالِهِ الْخ) یہ نیا مسئلہ ہے جس کے بارے میں ”البحر“ میں سوال وارد ہوا ہے آپ

نے اس کے لیے کوئی منقول قول نہیں پایا۔ میں کہتا ہوں: یہ مسئلہ معاوضہ کے ساتھ خاص ہے جس طرح نئے مسئلہ کی صورت ہے۔ جہاں تک تعلق کا مسئلہ ہے تو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس کا نفقہ اس کے آقا پر ہوگا۔ کیونکہ خدمت کی مدت کے ختم ہونے تک وہ آقا کی ملکیت میں باقی رہتا ہے۔

16883۔ (قولہ: حَتَّى يَسْتَعْفَى) یہاں تک کہ وہ کسب سے غنی ہو جائے۔

16884۔ (قولہ: بَحْثُ فِي الْبَحْرِ الثَّانِي) کہا: کیونکہ اس وقت بدل کی ادائیگی مشکل ہے تو یہ ایسے ہو گیا جس طرح

وہ اسے مال پر آزاد کرے اور اس کو مال پر قدرت حاصل نہ ہو۔ کیونکہ اسے خوشحالی تک مہلت دی جاتی ہے۔ ”النبہ“ میں اسے ثابت رکھا ہے۔

16885۔ (قولہ: وَالْمُصَنَّفِ الْأَوَّلِ) کیونکہ کہا: یہ کہنا ممکن ہے کہ مذکورہ مدت میں نفقہ آقا پر واجب کر دیا جائے اور

اسے یوں بنا دیا جائے کہ اس کے لیے خدمت کی وصیت کی گئی ہے۔ کیونکہ نفقہ اس پر واجب ہوتا ہے اگر چہ اسے (موصی لہ)

(كَبَيْعِ عَبْدٍ مِنْهُ بَعِيْنٍ) كَبَيْعَتِكَ نَفْسَكَ بِهَذِهِ الْعَيْنِ (فَهَلَكْتَ) أَوْ أُسْتَحِقَّتْ (تَجِبُ قِيَمَتُهُ) وَعِنْدَ مُحْتَدٍ قِيَمَتُهَا (وَلَوْ قَالَ) رَجُلٌ لِمَوْنَى أُمَّةٍ (أَعْتِقَ أُمَّتَكَ بِأَلْفٍ عَدَى عَلَى أَنْ تُزَوِّجَنِيهَا، إِنْ فَعَلَ) الْعِثْقُ

جیسے وہ غلام کو غلام کے ہاتھ میں کسی مینی چیز کے بدلے میں بیچ دے جیسے میں نے تجھے تیرے ہاتھ میں اس معین چیز کے بدلے میں بیچ دیا تو وہ چیز ہلاک ہوگئی یا اس کا کوئی مستحق نکل آیا تو اس غلام کی قیمت واجب ہوگی۔ امام محمدؒ کے نزدیک اس چیز کی قیمت واجب ہوگی۔ اگر ایک آدمی نے لونڈی کے آقا سے کہا: اپنی لونڈی ہزار کے بدلے میں بیچ دو جو ہزار مجھ پر لازم ہیں اس شرط پر کہ تو میری اس سے شادی کرے گا اگر آقا نے آزاد کر دیا

کو ملک رقبہ حاصل نہیں ہوتی کیونکہ وہ خدمت میں محبوس ہوتا ہے۔ اور اس باب (نفقہ) میں جس ہی اصل ہے۔ اس امر کو ہم قاضی اور مفتی کے نفقہ سے اخذ کرتے ہیں۔ اگر وہ (موصی لہ) مریض ہو جائے تو چاہیے کہ اس کا نفقہ بیت المال سے معین کر دیا جائے۔ جس غلام کو خدمت کرنے کا حکم دیا گیا جب وہ مریض ہو جائے تو اس کا نفقہ اس کے اپنے آقا پر ہوگا۔ ”حلی“ نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ یہ قیاس مع الفارق ہے کیونکہ جس غلام کو حکم دیا گیا وہ موصی لہ کی خدمت کرتا ہے وہ کسی شے کے بدلے میں خدمت نہیں کرتا۔ اسی وجہ سے اس کا نفقہ موصی لہ پر ہوگا۔ جہاں تک اس غلام کا تعلق ہے وہ اپنی آزادی کے بدلے میں خدمت کرتا ہے تو یہ مستاجر (مزدور) کی طرح ہوگا۔ تامل

اسی طرح ”خیر ملی“ نے اعتراض کیا ہے کہ جس غلام کو خدمت کا حکم دیا گیا وہ رقیق ہے وہ موصی لہ کی خدمت میں محبوس ہے اس میں خدمت کسی شے کے بدلے میں نہیں ہے۔ جس میں ہم بحث کر رہے ہیں وہ آزاد ہے کمائی پر قادر ہے تو ہم اس کا نفقہ اور اس کے عیال کا نفقہ کیسے اس کے آزاد کرنے والے پر لازم کریں اس سبب سے کہ اس آقا کا دین اس غلام پر واجب ہے؟ کیونکہ یہاں خدمت دین کے قائم مقام ہے۔ کیونکہ ”تاثر خانہ“ میں ”الاصل“ سے مروی ہے: جب اس نے کہا: تو اس شرط پر آزاد ہے کہ تو میری ایک سال خدمت کرے گا غلام نے اس بات کو قبول کر لیا تو وہ اسی طرح ہوگا جس طرح اگر آقا نے کہا: تو ہزار درہم پر آزاد ہے تو غلام نے اسے قبول کر لیا۔ اور تمام علمائے اس کی تصریح کی ہے کہ یہ اس محل میں بدل ہے۔ تامل

16886۔ (قولہ: كَبَيْعِ عَبْدٍ مِنْهُ) ضمیر سے مراد غلام ہے یعنی سابقہ اختلاف ایک اور مسئلہ میں اختلاف پر مبنی ہے وہ یہ ہے: اگر آقا نے غلام کو غلام کے ہاتھ ایک معین لونڈی پر بیچ دیا پھر اس لونڈی کا کوئی اور مستحق نکل آیا یا سپرد کرنے سے قبل وہ لونڈی ہلاک ہوگئی تو شیخین کے نزدیک وہ اس غلام کی قیمت اس سے واپس لے گا اور امام محمدؒ کے نزدیک اس لونڈی کی قیمت کا مطالبہ کرے گا۔ اس کی مکمل بحث ”ہدایہ“ وغیرہا میں ہے۔ ”الفتح“ میں کہا: یہ مخفی نہیں کہ اس کی اس پر بنا، اس کے عکس سے اولیٰ نہیں بلکہ دونوں میں اکٹھے اختلاف ابتدائی ہے۔

16887۔ (قولہ: بِأَلْفٍ عَدَى عَلَى أَنْ تُزَوِّجَنِيهَا) بعض نسخوں میں اس طرح عدی کی زیادتی ہے جو ضمیر متکلم کو جر دے رہا ہے۔ اس کا فائدہ یہ ہے کہ ذکر نہ ہونے پر مال کے واجب نہ ہونے پر دلالت بدرجہ اولیٰ ہوگی۔ ”الفتح“ اور ”البحر“ میں اس پر دلالت ہے۔

(وَأَبَتْ) النِّكَاحَ عَتَقَتْ مَجَانًا وَلَا شَيْءَ لَهُ عَلَى آمِرِهِ لِيَصْحَةَ اشْتِرَاؤِ الْبَدَلِ عَلَى الْغَيْرِ فِي الطَّلَاقِ لِأَنَّ
الْعَتَاقَ (وَلَوْ زَادَ) لَفُظَ (عَلَى قُسِمَ الْأَلْفُ عَلَى قِيمَتِهَا وَمَهْرُهَا) أَمَّا مَهْرٌ مُثْلُهَا لِتَضْمِينِهِ الشَّرَاءَ اقْتِضَاءً،

اور اس عورت نے نکاح کرنے سے انکار کر دیا تو وہ لونڈی بغیر عوض کے آزاد ہو جائے گی اور اس کے آمر پر اس کی کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔ کیونکہ طلاق میں غیر پر بدل کی شرط صحیح ہے عتاق میں صحیح نہیں۔ اگر وہ غنی (میری جانب سے) کے لفظ کا اضافہ کرے تو ہزار کو اس کی قیمت اور اس کے مہر پر تقسیم کیا جائے گا یعنی مہر مثل کیونکہ یہ اقتضا ہر او اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہے۔

16888۔ (قوله: وَأَبَتْ النِّكَاحَ) اس قول نے فائدہ دیا کہ اس عورت کو حق حاصل ہوگا کہ اس کے ساتھ عقد نکاح سے رک جائے۔ کیونکہ آزاد ہونے کے ساتھ وہ اپنی مالک ہو چکی ہے ”فتح“۔ اس کے ساتھ قید لگائی ہے کیونکہ اگر وہ اس سے عقد نکاح کرے تو ہزار کو اس کی قیمت اور اس کی مہر مثل پر تقسیم کیا جائے گا۔ جس طرح آگے (مقولہ 16894 میں) آئے گا۔

16889۔ (قوله: وَلَا شَيْءَ لَهُ عَلَى آمِرِهِ) کیونکہ آمر کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ اس نے مخاطب کو اپنی لونڈی کے آزاد کرنے اور اس ہزار کے عوض پر اس سے اس کی شادی کرانے کی شرط لگائی جو اس کی قیمت اور اس کے مہر پر مشروط ہے جب اس عورت نے اس سے عقد نکاح نہ کیا تو اس کے مہر کا حصہ اس کے ذمہ سے باطل ہو گیا۔ جہاں تک آزادی کے حق کا تعلق ہے تو وہ باطل ہے۔ کیونکہ آزادی غلام کے لیے ثابت ہوتی ہے جس میں قوت حکم ہے وہ بیع، شراہ وغیرہ کی ملکیت ہے۔ اور عوض واجب نہیں ہوتا مگر جیسے معوض حاصل ہے۔ ”فتح“ یعنی جس کو معوض حاصل ہو اس پر واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس پر یہ شرط نہیں لگائی گئی۔

16890۔ (قوله: فِي الطَّلَاقِ) جس طرح باپ اپنی صغیرہ بیٹی کا خلع کرے۔ کیونکہ یہ حقیقت میں عوض کے مقابلہ میں نہیں کیونکہ عورت جس کی مالک نہ بنتی ہو اس کی اسے ملکیت حاصل نہیں ہوتی۔ عتق کا معاملہ مختلف ہے۔
16891۔ (قوله: وَلَوْ زَادَ الْخ) جیسے وہ کہے: اپنی لونڈی کو میری جانب سے ہزار پر آزاد کر دے الخ، جب وہ آزاد ہونے والی لونڈی اس مرد سے عقد نکاح نہ کرے۔

16892۔ (قوله: لِتَضْمِينِهِ الشَّرَاءَ اقْتِضَاءً) جب کہ ان کے اس قول سے ان تزد جنیہا میں بضع کا مقابلہ بھی ہے۔ جب یہ واضح ہے کیونکہ یہ صراحتہ مذکور ہے تو تقسیم ہونے کی علت میں اس کا ذکر نہیں کیا۔ فافہم حاصل یہ ہے: آمر کی جانب سے اس کی آزادی تقاضا کرتی ہے کہ اس کی ملکیت پہلے ہو۔ پس معنی ہوگا: اسے میری طرف سے بیچو اور اسے میری جانب سے آزاد کرو اور مامور کا آزاد کرنا یہ قبول ہوگا۔ ”الدرر“ میں کہا: جب یہ امر اسی طرح ہے تو ہزار رقبہ کے مقابل ہوگا خریدنے کے اعتبار سے اور بضع کے مقابل ہوگا از روئے نکاح کے۔ پس ہزار دونوں پر تقسیم ہوگا۔ پس جو اس کو سپرد ہو وہ رقبہ ہے اس کا حصہ واجب ہے اور جو سپرد نہ ہو وہ باطل ہو جائے گا وہ بضع ہے۔ اگر یہ فرض کیا جائے کہ اس کی قیمت ہزار ہے اور اس کا مہر مثل پانچ سو ہے تو وہ ہزار کو ہزار اور پانچ سو پر تقسیم کرے گی۔ ہزار کے دو تہائی قیمت کا حصہ ہے اور ایک تہائی مہر کا حصہ ہے۔ پس آقا دو تہائی لے گا اور ایک تہائی ساقط ہوگا۔ ”شربلہ علیہ“ میں اس کے برعکس ہے۔ یہ

وَلِذَا تَجِبُ حِصَّةُ مَا سَلِمَ، أَمْ الْقِيَمَةُ وَتَسْقُطُ حِصَّةُ النَّهْرِ (فَلَوْ نَكَحَتْ) الْقَائِلَ (فَحِصَّةُ مَهْرٍ مِثْلِهَا) مِنْ الْأَلْفِ (مَهْرُهَا) فَيَكُونُ لَهَا (بِئْتِهَا) وَتَزَكِيهِ (وَمَا أَصَابَ قِيَمَتَهَا) فِي الْأُولَى هَدْرٌ، وَ (بِئْتِ) الثَّانِيَةَ لِمَوْلَاهَا) بِاعْتِبَارِ تَضَمُّنِ الشَّرَاءِ وَعَدَمِهِ (أَعْتَقَ) الْمَوْلَى (أُمَّتَهُ عَلَى أَنْ تُزَوِّجَهُ نَفْسَهَا فَرَوْجَتَهُ فَلَهَا مَهْرٌ مِثْلُهَا)

اسی وجہ سے قیمت کا حصہ جو تسلیم ہوئی وہ واجب ہوگا اور مہر کا حصہ ساقط ہوگا۔ اگر اس آزاد ہونے والی لونڈی نے اس قائل سے نکاح کر لیا تو ہزار میں سے مہر مثل کا حصہ اس کا مہر ہوگا دونوں صورتوں میں وہ ”عنی“ کو اس کے ساتھ ملائے یا اسے ترک کرے اور ہزار درہم سے جس قدر لونڈی کی قیمت کو پہنچا وہ رائیگاں ہوگا اور دوسری صورت میں آقا کے لیے ہوگا اس کا اعتبار کرنے کی وجہ سے کہ وہ شرا کو ضمن میں لیے ہوتے ہیں یا ضمن میں نہیں لیے ہوتے۔ آقا نے اپنی لونڈی اس شرط پر آزاد کی کہ وہ آقا سے نکاح کرے گی تو اس لونڈی نے آقا سے نکاح کر لیا تو اس کے لیے مہر مثل ہوگا۔

سبقت حکم ہے۔

16893۔ (قوله: وَلِذَا) یہاں تعلیل کا کوئی داعی نہیں۔ پس اولیٰ یہ ہے کہ متن کو اپنے حال پر باقی رکھا جائے کیونکہ ان کا قول و تجب کا عطف قسم پر یہ حکم کا متمم ہے۔

16894۔ (قوله: فَحِصَّةُ مَهْرٍ مِثْلِهَا مَهْرُهَا) جب اس لونڈی نے اس سے نکاح کر لیا تو ہزار کو اس کے مہر مثل اور اس کی قیمت پر تقسیم کیا جائے گا۔ جو حصہ مہر کو پہنچے گا وہ دونوں صورتوں میں واجب ہوگا۔ میری مراد پہلی صورت ہے۔ وہ یہ ہے کہ جب وہ ”عنی“ نہ کہے۔ اور دوسری صورت وہ ہے جب وہ ”عنی“ کہے۔ ہزار کا جو حصہ اس کی قیمت کو پہنچے گا تو پہلی صورت میں اس سے ساقط ہو جائے گا کیونکہ اس میں شرا نہیں پایا گیا۔ اور دوسری صورت میں اس کا آقا لے گا کیونکہ دوسری صورت میں شرا کو اقتضاء متضمن ہے جس طرح گزر چکا ہے۔ اگر یہ فرض کیا جائے کہ اس کی قیمت سو ہے اور اس کا مہر سو ہے تو ہزار کو دونوں پر نصف نصف تقسیم کیا جائے گا تو عورت کے لیے دونوں صورتوں میں نصف ثابت ہوگا اور دوسرا نصف پہلی صورت میں اس سے ساقط ہو جائے گا اور دوسری صورت میں آقا سے لے گا۔ یہی صورت حال ہوگی اگر دونوں مختلف ہوں جیسے اس کی قیمت دو سو اور اس کا مہر ایک سو ہو۔ پس عورت کے لیے دونوں صورتوں میں ہزار کا ایک تہائی ہوگا اور پہلی صورت میں دو تہائی ساقط ہو جائے گا اور دوسری صورت میں آقا اس کا دو تہائی لے گا۔

16895۔ (قوله: ضَمَّ عَنِّي وَتَزَكِيهِ) یہ وجہ سے بدل ہے۔ یہ مجمل سے بدل مفصل ہے، ”ح“۔

16896۔ (قوله: وَمَا أَصَابَ قِيَمَتَهَا الْخ) ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس میں ماسبق کے ساتھ تکرار ہے حالانکہ ایسا

نہیں۔ فافہم

16897۔ (قوله: بِاعْتِبَارِ تَضَمُّنِ الشَّرَاءِ وَعَدَمِهِ) یہ لف نشر مشوش ہے، ”ط“۔

16898۔ (قوله: فَلَهَا مَهْرٌ مِثْلُهَا) یعنی طرفین کے نزدیک عورت کو مہر مثل ملے گا کیونکہ عتیق مال نہیں۔ پس یہ

وَجَوَّزَهُ الثَّانِي اِقْتِدَاءً بِفَعْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي صَفِيَّةَ قُلْنَا (كَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
مَخْصُوصًا بِالنِّكَاحِ بِلَا مَهْرٍ) (فَإِنْ أَبَتْ فَعَلَيْهَا) السَّعَايَةُ (قِيمَتُهَا) اِتِّفَاقًا، وَكَذَلِكَ أَعْتَقْتُ الْمَرْأَةَ عَبْدًا
عَلَى أَنْ يَنْكِحَهَا، فَإِنْ فَعَلَ فَلَهَا مَهْرُهَا، وَإِنْ أَبَى فَعَلَيْهِ قِيمَتُهُ (وَلَوْ كَانَتْ) الْمُعْتَقَةُ عَلَى ذَلِكَ (أُمُّ وَلَدٍ)
فَقَبِلْتُ عَتَقْتُ (فَإِنْ أَبَتْ) نِكَاحَهُ (فَلَا شَيْءَ عَلَيْهَا) خَائِنَةٌ لِعَدَمِ تَقْوَمِ أُمِّ الْوَلَدِ
(فَرَعٌ) قَالَ أَعْتَقْتُ عَتَى عَبْدًا وَأَنْتَ حُرٌّ

امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت صفیہ بنت حبیبہ کے متعلق عمل کی اقتدا کرتے ہوئے جائز قرار دیا ہے۔ ہم کہتے ہیں: مہر کے بغیر نکاح میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم خاص ہیں۔ اگر وہ عورت نکاح سے انکار کر دے تو اس پر بالاتفاق اپنی قیمت کما کر دینا لازم ہوگی۔ اسی طرح اگر عورت نے غلام کو آزاد کیا اس شرط پر کہ وہ اس عورت سے عقد نکاح کرے گا تو اس کے لیے مہر ہوگا اگر وہ نکاح کرنے سے انکار کر دے تو اس غلام پر اپنی قیمت ادا کرنا لازم ہوگا اگر نکاح کی شرط پر آزاد کی جانے والی لونڈی اس آقا کی ام ولد ہو تو عورت نے اسے قبول کر لیا تو وہ آزاد ہو جائے گی اگر وہ نکاح کرنے سے انکار کر دے تو اس پر کوئی شے لازم نہ ہوگی ”خانیہ“۔ کیونکہ ام ولد کی کوئی قیمت نہیں لگائی جاسکتی۔
فرع: اس نے کہا: میری جانب سے غلام آزاد کر دو جب کہ تو آزاد ہے

بطور مہر صحیح نہ ہوگا، ”بحر“۔

16899۔ (قوله: وَجَوَّزَهُ الثَّانِي) ثانی سے مراد امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ ہیں یعنی امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے اس معلوم عوض کو جائز قرار دیا ہے اور کہا: آزادی کو مہر بنانا جائز ہے، ”ط“۔

16900۔ (قوله: فِي صَفِيَّةَ) یہ بنت حبیبہ ام المؤمنین بنت حبیبہ ہیں جو خیبر کے قیدیوں میں سے تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں آزاد کیا اور ان کی آزادی کو ان کا مہر بنا دیا (1)، ”ط“۔

16901۔ (قوله: قِيمَتُهَا) یہ سعایہ کا بدل ہے ”ح“۔ ایک نسخہ میں ہے: فی قیمتہا یہ زیادہ واضح ہے۔ لیکن اس میں متن کے اعراب میں تبدیلی ہوگی۔ ایک نسخہ میں ہے: سعایہ قیمتہا یہ اضافت کی صورت میں ہے اور فی کے معنی میں ہے۔ اس میں متن میں بھی تبدیلی ہے لیکن شارح اس طرح اکثر کر دیتے ہیں۔

16902۔ (قوله: عَلَى ذَلِكَ) مشار الیہ تزوج ہے، ”ط“۔
16903۔ (قوله: فَقَبِلْتُ) اس قول کے ساتھ یہ فائدہ دیا کہ یہاں اور اس کے مقابل میں آزادی کی شرط قبول کرنا ہے ”ط“۔ کیونکہ یہ معاوضہ ہے تعلق نہیں۔

16904۔ (قوله: لِعَدَمِ تَقْوَمِ أُمِّ الْوَلَدِ) یہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے قول پر ظاہر ہے ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے قول

فَاعْتَقَّ عَبْدًا جَيِّدًا لَا يَعْتِقُ، وَفِي أَدِّ الْإِكِّ يَعْتِقُ لِأَنَّهُ إِذْ خَالَ فِي مَلِكِهِ فَيَكُونُ رَاضِيًا بِالرِّتَادَةِ، وَأَمَّا الْعِتْقُ إِخْرَاجًا لِأَنَّ كَسْبَهُ مِلْكٌ لِلْمَوْلَى

تو اس نے ایک عمدہ غلام آزاد کر دیا تو وہ مخاطب غلام آزاد نہیں ہوگا۔ اور اس صورت میں کہ جب وہ کہے: غلام میرے حوالے کر دو تو وہ مخاطب آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ تو آقا کی ملک میں داخل کرنا ہے۔ پس وہ زیادتی پر راضی ہے۔ جہاں تک آزادی کا تعلق ہے تو یہ ملک سے نکالنا ہے کیونکہ غلام کی کمائی بھی آقا کی ملک ہوتی ہے۔

پر ظاہر نہیں۔ کیونکہ وہ دونوں اس کی قیمت لگانے کا قول کرتے ہیں، ”ط“۔

16905۔ (قولہ: لِأَنَّهُ إِذْ خَالَ الْإِكِّ) ”البحر“ میں ”الحيط“ سے اس تعلیل کو ذکر کیا۔ اس کا مقتضایہ ہے کہ پہلی صورت

میں وہ ردی غلام کے ساتھ آزاد ہو جائے گا جب کہ یہ ”ہندیہ“ کے مخالف ہے کہ یہ اختیار درمیانی غلام کی طرف پھر جائے گا۔ اور غلام کو تجارت کی اجازت ہو جائے گی۔ اگر اس نے ردی غلام آزاد کیا یا اعلیٰ درجہ کا غلام آزاد کیا تو یہ جائز نہیں ہوگا۔ اور ادا میں جب وہ قیمت کی وضاحت نہ کرے اور نہ ہی جنس کی وضاحت کرے۔ اگر وہ آقا کے پاس درمیانی غلام یا اعلیٰ درجے کا غلام لایا تو آقا کو قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔ اگر وہ ردی لائے تو مجبور نہیں کیا جائے گا مگر جب وہ اسے قبول کر لے۔ اگر وہ درمیانی غلام کی قیمت لایا تو اسے مجبور نہیں کیا جائے گا اور نہ ہی وہ غلام آزاد ہوگا اگرچہ وہ قیمت قبول کرے۔ ملخص

تمہ

اگر اس نے کہا: مجھے ہزار رو جب کہ تو آزاد ہے یعنی اس نے واؤ کے ساتھ کلام کی: ادا الی الفاوانت حہ جب تک وہ ہزار نہیں دے گا تو غلام آزاد نہیں ہوگا۔ اگر اس نے کہا: ادا الی الفاوانت حہ تو وہ فی الحال آزاد ہو جائے گا۔ فرق یہ ہے کہ جواب امر جب واؤ کے ساتھ ہو تو وہ حال کے معنی میں ہوتا ہے۔ معنی ہے: تو ادا ایگی کی حالت میں آزاد ہے۔ پس وہ ادا ایگی سے قبل آزاد نہیں ہوگا۔ جہاں تک فا کا تعلق ہے تو وہ تعلیل کے معنی میں ہے یعنی تو مجھے ہزار دے۔ کیونکہ تو آزاد ہے جیسے ابشہ فقد اتاک الغوث خوش ہو کیونکہ مدد تجھ تک پہنچ چکی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ”صاحبین“ رحمہم اللہ علیہما کا قول ہے۔ جہاں تک ”امام اعظم“ کا تعلق ہے تو چاہیے کہ وہ غلام فی الحال آزاد ہو جس طرح اس قول میں ہے: طلقنی و بک الف مرد نے اسے طلاق دے دی تو ”امام صاحب“ رحمہم اللہ علیہ کے نزدیک طلاق عوض کے بغیر واقع ہوگی۔ ایک قول یہ کیا گیا: یہ سب ائمہ کا قول ہے۔ اس کی مکمل بحث ”الذخیرہ“ میں ہے۔ واللہ سبحانہ اعلم

بَابُ التَّدْبِيرِ

(هُوَ لُغَةً الْإِعْتَاقُ عَنْ دُبُرٍ، وَهُوَ مَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَشَرَعًا تَعْلِيْقُ الْعِتْقِ بِمُطْلَقِ مَوْتِهِ)

مدبر بنانے کے احکام

تدبیر کا لغوی معنی موت کے بعد آزاد کرنا ہے اور شرعی معنی آزادی کو آقا کی مطلق موت پر معلق کرنا ہے۔

وہ آزادی جو زندگی میں واقع ہوتی ہے اس سے فارغ ہونے کے بعد موت کے بعد جو آزادی واقع ہوتی ہے اس میں شروع ہوتے ہیں۔ اس کو استیلااد سے پہلے ذکر کیا ہے کیونکہ تدبیر مذکور کو بھی شامل ہے۔ اس کا رکن وہ لفظ ہے جو اس کے معنی پر دلالت کرتا ہے۔

اس کی شرائط کی دو قسمیں ہیں: عام، خاص۔ عام وہ ہیں جو آزادی کی شرائط میں گزر چکی ہیں یعنی اس کا مکمل میں اہل سے ہونا خواہ آزادی حتمی ہو، معلق ہو، وقت کی طرف مضاف ہو، ملک کی طرف مضاف ہو یا سبب کی طرف مضاف ہو۔ اور خاص: آزادی کو آقا کی موت پر معلق کرنا نہ کہ کسی اور کی موت پر معلق کرنا جس طرح آگے آئے گا۔

اس کی صفت یہ ہے: امام ”ابو حنیفہ“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کی تقسیم ہو سکتی ہے۔ ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما کا اس میں اختلاف ہے۔ اگر دو مالکوں میں سے ایک نے اسے مدبر بنایا تو وہ اس کے حصہ تک محدود رہے گا اور دوسرے مالک کو اپنے شریک کے خوشحال ہونے کی صورت میں چھ خیار ہیں۔ پانچ جو گزر چکے ہیں اور چھنا اسے اس کے حال پر چھوڑ دینا۔ اس کے احکام کا بیان عنقریب آئے گا کہ اسے ملک سے نکالنا جائز نہیں اور آقا کی موت کے بعد وہ ایک تہائی مال سے آزاد ہوگا، ”بحر“۔

تدبیر کا لغوی معنی اور شرعی تعریف

16906۔ (قولہ: هُوَ لُغَةً الْإِعْتَاقُ) یہ قول اسے شامل ہے کہ آزادی کو اپنی موت کے ساتھ مقید کرتے ہوئے معلق کرے اور غیر کی موت کے ساتھ قبل کرے دونوں کو شامل ہے۔ یہ شرعی معنی سے عام ہے۔ اس میں وجہ تسمیہ کا بیان ہے کیونکہ ”المصباح“ میں الدُبُرُ وضموم کے ساتھ ہے اور اسے تخفیف کے ساتھ بھی پڑھا جاتا ہے۔ یہ قبیل کے خلاف ہے۔ یہ ہر شے میں واقع ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے امر کے آخر کو دبیر کہتے ہیں۔ اس کی اصل ادبر عنہ الانسان ہے جس سے انسان منہ پھیر لے۔ اسی سے دبیر عبدہ و اعتقہ عن دبیر ہے یعنی اپنے غلام کو مدبر بنایا اور اپنی موت کے بعد آزاد کر دیا۔ ”ضیاء العلوم“ میں ہے: التدبیر موت کے بعد آزادی ہے۔ تدبیر الامر: اس میں نتیجہ تک غور و فکر کرنا۔ ”الدرر“ میں اس آخری لغوی تفسیر پر انحصار کیا ہے اور کہا: گویا آقا نے اپنے امر کی عاقبت میں غور کیا تو اس نے اپنے غلام کو اپنے بعد آزادی کی طرف نکال دیا۔ پھر کہا: شرع میں یہ لفظ مطلق اور مقید میں اشتراک معنوی کے طور پر استعمال ہوتا ہے۔ اس سے مراد آزادی کو موت پر معلق کرنا

وَلَوْ مَعْنَى كَيْانٍ مِثْلَ إِلَى مِائَةِ سَنَةٍ، وَخَرَجَ بِقَيْدِ الْإِطْلَاقِ الشَّدْبِيرُ الْمُقَيَّدُ كَمَا سَيَجِيءُ؛ وَبِمَوْتِهِ تَعْلِيْقُهُ بِمَوْتٍ غَيْرِهِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بِشَدْبِيرٍ أَصْلًا بَلْ تَعْلِيْقٌ بِشَرْطٍ (كَإِذَا) أَوْ مَتَى أَوْ إِنْ (مِثْلَ) أَوْ هَلَكْتُ أَوْ حَدَثَ بِي حَدِيثٌ (فَأَنْتَ حُرٌّ) أَوْ عَتِيقٌ أَوْ مُعْتَقٌ (أَوْ أَنْتَ حُرٌّ عَنْ دُبْرِي مِثْلِي أَوْ أَنْتَ مُدَبَّرٌ أَوْ دَبَّرْتُكَ) زَادَ بَعْدَ مَوْتِي أَوْ لَا (أَوْ أَنْتَ حُرٌّ يَوْمَ أَمُوتُ)

اگرچہ طلاق معنی ہو جیسے اگر میں سو سال تک مروں۔ اور اطلاق کی قید سے مقید تدبیر خارج ہو جائے گی جس طرح عنقریب آئے گا۔ اور اپنی موت کی قید سے غیر کی موت کی قید خارج ہوگی۔ کیونکہ یہ اصلاً تدبیر نہیں بلکہ یہ شرط کے ساتھ تعلیق ہے جس طرح اذا، متی، ان مت او هذکت یا حدث بی حادث ہے یعنی اگر میں مرجاؤں، ہلاک ہو جاؤں یا مجھے کوئی حادثہ لاحق ہو جائے تو تو آزاد ہے اس کے لیے حر، عتیق یا معتق کا لفظ استعمال کرے یا تو میرے پیچھے آزاد ہے تو مدبر ہے یا میں نے تجھے مدبر بنایا ہے۔ میری موت کے بعد کا اضافہ کرے یا اضافہ نہ کرے یا تو آزاد ہے جس روز میں مرجاؤں

ہے یعنی آقا کی موت یا غیر کی موت۔ تو جو معنی لغوی گزرا ہے اسے معنی شرعی بنا دیا ہے اور اسے رد کر دیا گیا کہ یہ ہمارے تمام ائمہ کے کلام کے ظاہر کے خلاف ہے۔ کیونکہ انہوں نے شرعاً مدبر مطلق پر محدود کیا ہے جس طرح ”شربلالیہ“ میں تفصیل سے گفتگو کی ہے۔ اسی وجہ سے مصنف اور شارح نے ان کی مخالفت کی ہے جب کہ دونوں اکثر ان کی موافقت کرتے ہیں۔

16907۔ (قولہ: وَلَوْ مَعْنَى) ”المنہر“ میں کہا: ہمارا قول لفظاً اور معنایاً صحیح ہے کہ دونوں تعلیق سے حال ہوں۔ اور معنی تعلیق سے مراد ہے اس کی رقبہ کی وصیت کرنا، اس کی ذات کی وصیت کرنا یا اپنے ایک تہائی مال کی اپنی لونڈی کے لیے وصیت کرنا۔ اور دونوں مطلق سے حال ہوں یہ بھی صحیح ہے۔ اور معنی مطلق یہ ہے جیسے: اگر میں سو سال تک مروں تو تو آزاد ہے۔ کیونکہ مختار مذہب میں یہ مطلق ہے۔ شارح کا صرف دوسرے کی مثال دینا یہ وہم دلاتا ہے کہ انہوں نے اسے اسی پر محدود کیا ہے۔

16908۔ (قولہ: وَخَرَجَ الْخ) اس میں ”الدرر“ پر رد ہے جس طرح (مقولہ 16906 میں) گزر چکا ہے۔ تدبیر مقید میں سے یہ صورت ہے کہ اسے اپنی موت اور فلاں کی موت کے ساتھ مقید کرنا جس طرح عنقریب آئے گا۔ اسی طرح ہے: تو میری موت سے ایک ماہ پہلے آزاد ہے۔ اس کی مکمل بحث عنقریب آئے گی۔

16909۔ (قولہ: أَصْلًا) یعنی نہ مطلقاً نہ مقیداً مصنف جس کا ذکر کریں گے وہ اس کے خلاف ہے۔

16910۔ (قولہ: أَوْ حَدَّثَ بِي حَدِيثٌ) کیونکہ موت میں لفظ حدث اور حادث متعارف ہے، ”بحر“۔

16911۔ (قولہ: زَادَ بَعْدَ مَوْتِي أَوْ لَا) یعنی وہ اس وقت مدبر ہو جائے گا کیونکہ موت کے بعد تدبیر کا تصور نہیں کیا جا

سکتا۔ پس اس کا قول ”میری موت کے بعد“ لغو چلا جائے گا یا اس کا قول انت مدبر اس معنی میں ہے کہ تو آزاد ہے جس طرح ”البحر“ میں ”الحيط“ سے مروی ہے۔

16912۔ (قولہ: أَوْ أَنْتَ حُرٌّ يَوْمَ أَمُوتُ) اس آزادی میں کوئی فرق نہیں جسے موت کی طرف منسوب کیا گیا ہو کہ وہ

أُرِيدَ بِهِ مُطْلَقُ الْوَقْتِ لِقَرَانِهِ بِمَا لَا يَنْتَدُّ، فَإِنَّ نَوَى الثَّهَارَ صَحَّ وَكَانَ مُقْتَدًا (أَوْ إِنَّ مِثْلَ إِلَى مِائَةِ سَنَةٍ) مَثَلًا (وَعَلَبَ مَوْتَهُ قَبْلَهَا) هُوَ الْمُخْتَارُ لِأَنَّهُ كَالْكَاثِنِ لَا مَحَالَةَ، وَأَفَادَ بِالْكَافِ عَدَمَ الْحَضَرِ، حَتَّى لَوْ أَوْصَى لِعَبْدٍ بِسَهْمٍ مِنْ مَالِهِ عَتَقَ بِمَوْتِهِ وَلَوْ بِجُزْءٍ لَا، وَالْفَرْقُ لَا يَخْفَى،

اس سے مطلق وقت کا ارادہ کیا۔ کیونکہ یہ اس فعل کے ساتھ ملا ہوا ہے جو ممتد نہیں۔ اگر دن کی نیت کی تو صحیح ہے اور یہ مقید ہوگا۔ یا اگر میں مر جاؤں سو سال تک مثلاً اور غالب یہ ہو کہ اس کی موت اس سے پہلے ہوگی یہ مختار مذہب ہے۔ کیونکہ یہ امر ایسا ہے جو ہو کر رہنے والا ہے اور کاف کے ساتھ عدم حصر کو بیان کیا ہے یہاں تک کہ اگر اس نے اپنے غلام کے لیے اپنے مال میں سے ایک مبہم کی وصیت کی تو وہ اس کی موت کے ساتھ آزاد ہو جائے گا اور اگر ایک مال میں سے جز کی وصیت کی تو آزاد نہیں ہوگا۔ فرق مخفی نہیں

کسی اور شرط کے ساتھ معلق ہے یا معلق نہیں۔ اگر اس نے کہا: اگر میں فلاں سے کلام کروں تو تو میری موت کے بعد آزاد ہے تو اس نے اس کے ساتھ کلام کی تو وہ غلام مدبر ہو جائے گا۔ کیونکہ کلام کے بعد تدبیر مطلق ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر کہا: تو آزاد ہے اس کے بعد کہ تو فلاں سے کلام کرے اور میری موت کے بعد، تو اس نے فلاں سے کلام کی تو وہ مدبر ہوگا۔ ”البدائع“ میں اسی طرح ہے۔ تدبیر منجز ہو یا مضاف ہو اس میں کوئی فرق نہیں۔ (مضاف کی صورت یہ ہے) جس طرح توکل یا مہینہ کے شروع پر مدبر ہے۔ جب وقت آئے گا تو مدبر ہو جائے گا۔

16913۔ (قوله: صَحَّ الْخ) کیونکہ اس نے کلام کی حقیقت کی نیت کی جب وہ مدبر مقید تھا۔ کیونکہ اس نے اس کی آزادی کو ایسی چیز کے ساتھ معلق کیا تھا جو لامحالہ واقع ہونے والی نہیں، وہ دس دن میں اس کی موت ہے۔ ”بحر“ میں ”مبسوط“ سے مروی ہے۔

16914۔ (قوله: وَعَلَبَ مَوْتَهُ قَبْلَهَا) اس طرح کہ وہ عمر کا بڑا ہو۔

16915۔ (قوله: هُوَ الْمُخْتَارُ) ”زیلعی“ میں اسی طرح ہے۔ لیکن ”قاضی خان“ نے ذکر کیا کہ وہ ہمارے اصحاب کے قول کے مطابق مدبر مقید ہے۔ ”ینایح“ اور ”جوامع الفقہ“ میں اسی طرح ہے۔ ”الفتح“ میں صاحب ”ہدایہ“ پر اعتراض کیا ہے: یہ مناقض کی طرح ہے کیونکہ نکاح میں اسے موقت اعتبار کیا ہے اور اس کے ساتھ نکاح کو باطل کیا اور یہاں اسے تاہید بنا دیا ہے۔ ”البحر“ میں اس کا جواب دیا: نکاح میں اسے موقت قرار دیا ہے کیونکہ نکاح موقت سے نہیں ہے۔ پس احتیاط منع میں ہے تاکہ محرم کو مقدم کیا جائے۔ کیونکہ وہ صورتہ موقت ہے۔ یہاں تاہید معنوی کی طرف دیکھا ہے۔ کیونکہ اصل معنی کا اعتبار ہے جب کہ مانع نہ ہو۔ اسی وجہ سے یہ مختار مذہب ہے اگرچہ ”ولو الہجی“ نے یقین کے ساتھ بیان کیا ہے کہ وہ مدبر مطلق نہیں ہے جب کہ اس میں اور نکاح میں برابری کی ہے۔

16916۔ (قوله: وَأَفَادَ بِالْكَافِ) یعنی اپنے قول اذامٹ میں عدم حصر کو بیان کیا ہے کیونکہ ”الفتح“ میں ہے کہ ہر وہ

وَذَكَرْنَا كُنْفِي شَرْحِ الْمُنْتَقَى (دَبَّرَ عَبْدًا لَمْ يَشْمَ ذَهَبَ عَقْلُهُ فَالْتَدْيِيرُ عَلَى حَالِهِ)

ہم نے اس کا ذکر ”شرح المنتقی“ میں کیا ہے۔ اس نے اپنے غلام کو مدبر کیا پھر اس کی عقل چلی گئی تو تدبیر اپنی حالت پر رہے گی؟

قول جو موت کے بعد آزادی و ثابت کرنے کا فائدہ دے تو وہ صریح ہے اس کی تین اقسام ہیں:

(۱) جو اضافت کے لفظ کے ساتھ ہو جیسے ”میں نے تجھے مدبر بنایا“۔ اس میں سے ہے ”میں نے تجھے اپنی موت کے بعد آزاد کیا، تو میری موت کے بعد آزاد ہے“۔

(۲) جو تعلیق کے لفظ کے ساتھ ہو جیسے ان مثلاً اگر میں مر جاؤں۔ اسی طرح انت حر موق تو میری موت کے ساتھ آزاد ہے، انت حرنی موق یا میری موت کی صورت میں آزاد ہے۔ یہ اس پر مبنی ہے کہ مع اور فی حرف شرط کے معنی میں بطور مجاز استعمال ہوتے ہیں۔

غلام کے لیے وصیت کا بیان

(۳) جو وصیت کے لفظ کے ساتھ ہوتا ہے جیسے: میں نے تیرے لیے تیری رقبہ، تیری ذات یا تیرے عتق کی وصیت کی۔ اسی طرح میں نے تیرے لیے اپنے ایک تہائی مال کی وصیت کی۔ پس اس کی رقبہ داخل ہوگی کیونکہ رقبہ اس کے مال میں سے ہے۔ پس اس کی رقبہ کا ایک تہائی آزاد ہو جائے گا۔ لخص

16917۔ (قوله: وَذَكَرْنَا كُنْفِي شَرْحِ الْمُنْتَقَى) اس کی عبارت ہے: امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ ایک آقا نے اپنے غلام کے حق میں اپنے مال میں سے سہم کی وصیت کی تو وہ اس کی موت کے بعد آزاد ہو جائے گا اگر جز کی وصیت کی تو آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ جز سے مراد مبہم شے ہے اور اس میں تعین دارثوں کا حق ہے یعنی رقبہ وصیت کے تحت داخل نہ ہوگی۔ سہم کا معاملہ مختلف ہے۔ کیوں کہ یہ چھٹا حصہ ہوتا ہے۔ پس اس غلام کا چھٹا حصہ وصیت میں داخل ہوگا۔ اسی کی مثل ”البحر“ میں ”المحیط“ سے مروی ہے۔ پھر کہا: امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ سے جو یہاں مروی ہے ”الاحتیاء“ میں اسے یقین کے ساتھ بیان کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: ان کے قول یعنی بعد موتہ کا مقتضایہ ہے کہ وہ سب آزاد ہو۔ یہ اس کے خلاف ہے جو ابھی ”الفتح“ سے گزرا ہے: اوصیت لک بشدث مالی کہ اس کی گردن کا ایک تہائی آزاد ہو جائے گا کیونکہ ایک تہائی مال یا اسے چھٹے حصہ کی وصیت میں کوئی فرق نہیں جو ”سہم“ کے معنی میں ہے۔ شاید جو یہاں ہے یہ ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما کے قول پر مبنی ہے کہ تدبیر بھی تقسیم کو قبول نہیں کرتی جس طرح اعتاق آزاد کرنا تقسیم کو قبول نہیں کرتا۔ جب اس کا چھٹا حصہ وصیت میں داخل ہے تو اس کا کل آزاد ہو جائے گا اور جو ”الفتح“ میں قول ہے وہ ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر مبنی ہے۔ فاقال

پھر میں نے ”خزانہ الاكمل“ کے باب الوصایا میں دیکھا: آقا نے اپنے غلام کے لیے معین دراہم یا کسی شے کی وصیت کی تو یہ جائز نہیں ہوگا اگر آقا نے غلام کے لیے اس کے بعض حصہ کی وصیت کی تو اتنی مقدار آزاد ہو جائے گی اور باقی حصہ میں وہ سعایت کرے گا۔ یہ امام ”ابو حنیفہ“ رحمۃ اللہ علیہ کا نقطہ نظر ہے۔ اگر آقا نے اس کے لیے رقبہ کی وصیت کی یا اسے اس پر صدقہ کیا تو یہ

لِمَا مَرَّ أَنَّهُ تَعْلِيْقٌ، وَهُوَ لَا يَنْطَلُ بِجُنُونٍ وَلَا رُجُوعٍ (بِخِلَافِ الْوَصِيَّةِ بِرُقْبَتِهِ لِإِنْسَانٍ ثُمَّ جُنَّ ثُمَّ مَاتَ بَطَلَتْ (وَلَا يَقْبَلُ) التَّذْيِيرُ (الرُّجُوعَ) عَنْهُ (وَيَصِحُّ مَعَ الْإِكْرَامِ بِخِلَافِهَا. فَالتَّذْيِيرُ كَوَصِيَّةٍ إِلَّا فِي هَذِهِ الثَّلَاثَةِ أَشْبَاهًا، وَيُزَادُ مُدَبَّرُ السَّفِيهِ

اسی دلیل کی وجہ سے جو گزر چکی ہے کہ یہ تعلیق ہے اور یہ جنون سے باطل نہیں ہوگی اور نہ ہی رجوع سے باطل ہوگی۔ اگر وہ اس کی رقبہ کی کسی انسان کے لیے وصیت کرتا ہے تو اس کا معاملہ مختلف ہے۔ پھر اسے (آق نو) جنون ہو جاتا ہے پھر وہ مر جاتا ہے تو وصیت باطل ہو جاتی ہے۔ تدبیر رجوع کو قبول نہیں کرتی اور تدبیر اکرام سے صحیح ہو جاتی ہے۔ وصیت کا معاملہ مختلف ہے۔ تدبیر وصیت کی طرح ہے مگر ان تین امور میں 'اشباہ' ان پر سفیہ کے مدبر

اس کے کل مال میں سے ایک تہائی سے آزاد ہوگا۔ اگر اس نے اس کے لیے اپنے مال میں تہائی کی وصیت کی تو یہ صحیح ہوگا اور اس کا ایک تہائی آزاد ہو جائے گا۔ اگر ایک تہائی مال میں سے کچھ بیچ گیا تو اس کے لیے ایک تہائی کو مکمل کیا جائے گا۔ اگر ایک تہائی مال میں سے کچھ بیچ گیا تو اس کے لیے ایک تہائی کو مکمل کیا جائے گا۔ اگر اس کی قیمت ایک تہائی سے زائد ہو تو وہ وارثوں کے لیے سعایت کرے گا۔ اور ان کا قول عند ابن حنیفہ یہ اشارہ کرتا ہے کہ "صاحبین" دو ذبیحہ کے نزدیک وہ سعایت کے بغیر آزاد ہو جائے گا۔ اور ان کا قول: فان بقی من الثلث اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے اس کا معنی ہے کہ وصیت کے حکم کی بنا پر وہ تمام مال میں سے ایک تہائی مال کا مستحق ہوگا اور اسی میں سے اس کی رقبہ کا ایک تہائی ہے۔ اگر اس رقبہ میں تمام مال ہو تو وہ وارثوں کے لیے رقبہ کے دو تہائی حصہ میں سعایت کرے گا اگر مال زائد ہو۔ اگر اس کے لیے رقبہ کے دو تہائی سے کوئی چیز زائد ہوتی ہے تو اس کے لیے ایک تہائی کو مکمل کیا جائے گا تاکہ وہ تمام مال کا ایک تہائی پورا لے لے۔ اگر رقبہ کے دو تہائی باقی ماندہ مال کے ایک تہائی سے کم ہوں تو جس قدر حصہ زائد بنتا ہے اس قدر وہ وارثوں کے لیے سعایت کرے گا۔

آقانے اپنے غلام کو مدبر بنایا پھر اس کی عقل چلی گئی تو تدبیر اپنی حالت پر رہے گی

16918۔ (قولہ: لِمَا مَرَّ) یعنی اس کی تعریف میں گزر چکا ہے کہ یہ تعلیق ہے مگر وصیت کے معنی میں ہے۔ کیونکہ یہ

موت پر معلق ہے۔ پس یہ صورتہ تعلیق ہے اور معنی وصیت ہے۔

16919۔ (قولہ: وَلَا رُجُوعَ) یہ متن کے قول: ولا يقبل الرجوع کے ساتھ تکرار ہے، "ح"۔

16920۔ (قولہ: ثُمَّ جُنَّ) ایک قول یہ کیا گیا: ایک ماہ تک جنون رہا۔ ایک قول یہ کیا گیا: نو ماہ تک جنون رہا۔ ایک

قول یہ کیا گیا: ایک سال تک جنون رہا۔ فتویٰ قاضی کی رائے پر ہے۔ "مطحاوی" نے "حموی" سے نقل کیا ہے۔ اور شارح نے وصایا میں چھ ماہ کی تقدیر پر یقین کا اظہار کیا ہے۔

16921۔ (قولہ: بَطَلَتْ) زیادہ مناسب یہ تھا: فانها تبطل۔

16922۔ (قولہ: وَيُزَادُ مُدَبَّرُ السَّفِيهِ) "خانیہ" میں ہے: جس پر سفاہت کی وجہ سے حجر کیا گیا ہو اس کا ایک تہائی

وَمُدَّبَّرٌ قَتَلَ سَيِّدَهُ (فَلَا يُبَاعُ الْمُدَّبَّرُ الْمَطْلُوقُ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ وَكَوَقَضَى بِصَحَّةِ بَيْعِهِ نَفَذًا، وَهَلْ يَبْتَطُلُ الشَّدْبِيرُ؟ قِيلَ نَعَمْ

اور اس مدبر کو زندہ کر کیا جاتا ہے جس نے اپنے آقا کو قتل کر دیا ہو۔ پس مدبر مطلق کو نہیں بیچا جائے گا۔ امام ”شافعی“ رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ اگر قاضی مدبر کی بیع کے صحیح ہونے کا فیصلہ کر دے گا تو اس کی بیع نافذ ہو جائے گی۔ کیا تدبیر باطل ہو جائے گی؟ ایک قول کیا گیا: ہاں۔

مال سے مدبر بنانا صحیح ہے۔ اور آقا کے مرجانے سے مدبر اپنی تمام قیمت میں سعایت کرے گا۔ اور جس پر سفاہت کی وجہ سے حجر کیا گیا ہو اس کا ایک تہائی مال سے وصیت کرنا یہ جائز ہے۔ پس فرق کو طلب کیا جائے گا۔ شاید فرق یہ ہے کہ تدبیر اس وقت تلف کرنا ہے۔ وصیت کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس کا نفاذ موت کے بعد ہوتا ہے جب کہ اس کے لیے موت سے پہلے رجوع کرنا جائز ہوتا ہے۔ پس اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ ”نہر“۔ اس کے قول: یسعی بكل قیمتہ یعنی مدبر کی حیثیت میں جو اس کی قیمت ہوتی ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: جب اس پر اس کی پوری قیمت میں سعایت واجب ہے تو وہ من کل الوجوہ تدبیر کا حکم نہ لے گی۔ گویا اس کا مدبر بنانا صحیح نہ ہوا۔ فافہم

16923۔ (قوله: وَمُدَّبَّرٌ قَتَلَ سَيِّدَهُ) یعنی جب مدبر نے اپنے آقا کو قتل کر دیا اور اپنی قیمت میں سعایت کی۔ جب موصلیٰ لہ موصلیٰ کو قتل کر دے تو اس کے لیے کوئی چیز نہیں ہوتی۔ کیونکہ قاتل کے لیے کوئی وصیت نہیں۔ اس کی تفصیل (مقولہ 16948 میں) آئے گی، ”ح“۔

16924۔ (قوله: فَلَا يُبَاعُ الْمُدَّبَّرُ الْمَطْلُوقُ) اس میں اشکال پیدا ہوتا ہے جب وہ کہتا ہے: ہر مملوک جس کا میں مالک بنوں گا وہ میری موت کے بعد آزاد ہے جب کہ اس کے کئی ممالیک ہیں اور اس نے کئی غلام خریدے پھر وہ مر گیا تو وہ سب غلام آزاد ہو جائیں گے۔ اگر اس نے وہ غلام بیچ دیئے جو اس نے خریدے تھے تو یہ صحیح ہوگا۔ اس کا جواب دیا گیا۔ وہ وصیت جو معدوم کی طرف منسوب ہو اس کا اعتبار موت کے دن ہوتا ہے اور جو موجود کی طرف منسوب ہو اس کا اعتبار ایجاب کے وقت ہوتا ہے۔ اس کی مکمل وضاحت ”الفتح“ میں ہے۔ ”طحطاوی“ نے کہا: مراد ہے اسے کسی غیر کے ہاتھ میں نہیں بیچا جائے گا۔ جہاں تک مدبر کو مدبر کے ہاتھ میں بیچنے کا تعلق ہے اور اسے ہی ہبہ کرنے کا تعلق ہے تو یہ مال کے بدلے میں یا مال کے بغیر آزاد کرنا ہے تو اس میں کوئی اشکال نہیں جس طرح ”برجندی“ کی ”شرح وقایہ“ میں ہے۔

16925۔ (قوله: قِيلَ نَعَمْ) ”البحر“ میں کہا، ”الظہیریہ“ میں ہے: اگر اس نے اسے بیچا اور قاضی نے اس کی بیع کی جواز کا قول کیا تو اس کی قضا نافذ ہو جائے گی۔ اور یہ تدبیر کو فسخ کرنا ہوگا یہاں تک کہ زمانہ میں کسی روز کسی طریقہ سے مالک کی طرف لوٹ آئے پھر آقا مرجائے تو غلام آزاد نہیں ہوگا۔ یہ مشکل ہے۔ کیونکہ یہ تدبیر قاضی کی قضا سے باطل ہوئی ہے جس میں

نَعَمْ لَوْ قَضَى بِبُطْلَانِ بَيْعِهِ صَارَ كَالْحَبْرِ (وَلَا يُؤْهَبُ وَلَا يُزْهَنُ) فَشَرَطُ وَقِفِ الْكُتُبِ الرَّهْنُ بَاطِلٌ: لِأَنَّ
الْوَقْفَ فِي يَدِ مُسْتَعِيرِهِ أَمَانَةٌ فَلَا يَتَأْتَى الْإِيْقَاءُ وَالِاسْتِيفَاءُ بِالرَّهْنِ بِهِ بَحْرٌ

ہاں اگر قاضی اس کی بیع کے باطل ہونے کا فیصلہ کرے تو وہ غلام آزاد کی طرح: وجائے گا۔ مدبر غلام کو نہ ہبہ کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی اسے رہن رکھا جاسکتا ہے۔ کتب وقف کرنے والے کی جانب سے رہن کی شرط لگانا باطل ہے۔ کیونکہ عاریتہ لینے والے کے ہاتھ میں وقف کی چیز امانت ہوتی ہے۔ پس اس کے بدلے میں رہن رکھنے سے نہ ایفا ہوتا ہے اور نہ ہی استیفا ہوتا ہے۔

اختلاف ہے۔ جس میں اختلاف ہے وہ تدبیر کا لازم ہونا ہے وہ تعلیق کی صحت نہیں۔ پس چاہیے کہ لزوم کا وصف باطل ہو جائے کوئی اور چیز باطل نہ ہو۔ اور ان کا قول: وهذا مشکل الخ یہ ”الظہیر یہ“ کا کلام ہے۔

16926۔ (قولہ: نَعَمْ لَوْ قَضَى بِبُطْلَانِ بَيْعِهِ صَارَ كَالْحَبْرِ) اگر غلام کو مدبر کے ساتھ ایک صفحہ میں ملایا گیا تھا تو فسادقن (غلام) کی طرف سرایت کر جائے گا۔ ”البحر“ میں کہا: بیوع میں عنقریب آئے گا کہ مدبر کی بیع باطل ہے قبضہ کے ساتھ اس کا مالک نہیں ہوا جاتا۔ اگر آقا سے بیچے اور غلام حنفی قاضی کے سامنے مسئلہ پیش کرے اور اس پر دعویٰ کرے یا مشتری پر دعویٰ کرے اور حنفی قاضی بیع کے باطل ہونے اور تدبیر کے لازم ہونے کا فیصلہ کر دے تو وہ متفق علیہ ہو جائے گا۔ پس شافعی قاضی کے لیے جائز نہیں ہوگا کہ اس کے بعد اس کی بیع کے جواز کا فیصلہ کرے جس طرح ”فتاویٰ الشیخ قاسم“ میں ہے۔ یہ قواعد کے موافق ہے۔ پس چاہیے کہ وہ آزاد کی طرح ہو۔ اگر وہ مدبر اور قن کو بیع میں جمع کرے تو چاہیے کہ بیع کا فسادقن کی طرف سرایت کر جائے جس طرح ہم عنقریب اسے اس کے محل میں بیان کریں گے ان شاء اللہ، ”ح“۔

16927۔ (قولہ: وَلَا يُزْهَنُ) کیونکہ رہن اور ارتہان ہمارے نزدیک ایفا، رہن اور استیفا، رہن میں سے ہے۔ پس یہ عین کی تملیک اور اس کے تملک کے باب سے ہوگا۔ ”بحر“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے۔

وقف کی کتابوں کے بدلے مال رہن رکھنے کی شرط کا بیان

19628۔ (قولہ: فَشَرَطُ الْخ) یہ اس علت پر تفریع ہے جس کا ہم نے ابھی ذکر کیا ہے جس طرح ”البحر“ میں کیا ہے شارح نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔ تفریع کی دلیل یہ ہے کہ علت جس طرح اس امر کا فائدہ دیتی ہے کہ رہن کے لیے ضروری ہے کہ اس سے استیفا ممکن ہو تو اس نے اس امر کا بھی فائدہ دیا کہ مرہون بہ کے لیے ضروری ہے کہ وہ ایسا دین ہو جس پر ضمانت ہو جس کے پورا کرنے کا مطالبہ کیا جاتا ہو۔ اول کو دیکھیں تو مدبر کو دوسرے مال کے بدلے میں رہن رکھنا صحیح نہ ہوگا دوسرے کو دیکھیں تو وقف کی کتابوں کے بدلے میں مال کو رہن کے طور پر رکھنا صحیح نہ ہوگا۔ پس دونوں کے درمیان جو علت ہے وہ یہ ہے کہ علت مذکورہ کی وجہ سے کسی میں بھی صحیح نہیں تو یہ مغایرت کچھ فائدہ نہ دے گی کہ مدبر مرہون ہو اور کتب مرہون بہا ہوں۔ فافہم

16929۔ (قولہ: فَلَا يَتَأْتَى الْخ) ایک قول یہ کیا گیا: اس کے امانت ہونے کا مقتضایہ ہے کہ تعدی کی صورت میں

وَلَا يَخْرُجُ مِنَ الْمِلْكِ إِلَّا بِالْإِغْتَاقِ وَالْكِتَابَةِ تَعْجِيلًا لِلْحُرِّيَّةِ وَسَيْتَضَمُّ فِي بَابِهِ وَالْحِيلَةُ لِطُرُقِ
التَّذْبِيرِ عَلَى وَجْهِ يَمْلِكُ بَيْنَهُ أَنْ يُدَبِّرَهُ مُقَيَّدًا إِنْ كَانَ مِثًا وَأَنْتَ فِي مِلْكِي

اور وہ ملکیت سے نہیں نکلے گا مگر آزاد کرنے اور مکاتب بنانے کے ساتھ تاکہ اسے آزادی جلد حاصل ہو۔ اور عنقریب اس کے باب میں یہ واضح ہو جائے گا۔ اور جو ایسی تدبیر کا ارادہ کرے کہ وہ بیع کرنے کا مالک رہے اس کا حیلہ ہے کہ اسے مقید مدبر بنائے جیسے اگر میں مر جاؤں جب کہ تو میری ملکیت میں ہو۔

اس کی ضمانت ہوگی۔ تو اس حیثیت کی وجہ سے رہن کے صحیح ہونے میں کیا مانع ہے۔ اس پر وقف کرنے والوں کی شرط کو محمول کیا جائے گا تاکہ ان کی اغراض کی تصحیح ہو۔

میں کہتا ہوں: علمائے اس امر کی تصریح کی ہے کہ رہن صرف دین مضمون کے بدلے میں صحیح ہوتا ہے، امانت اور ودیعت کے بدلے صحیح نہیں ہوتا۔ عنقریب اس کے باب کے متن میں آئے گا۔ امانات کی ضمانت تعدی کی صورت میں مطلقاً ہوتی ہے خواہ کوئی چیز رہن رکھی ہو یا نہ رکھی ہو۔ رہن باطل سے استیفاء ممکن نہیں اور نہ ہی اس کا محبوس کرنا ممکن ہے۔ پس اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ فافہم

پھر یہ جان لو کہ یہ سب اس وقت ہے جب رہن سے مراد اس کا مدلول شرعی ہو۔ مگر جب مراد اس کا مدلول لغوی ہو اور یہ پیش نظر ہو کہ یہ یاد دہانی ہو تو پھر شرط صحیح ہے۔ کیونکہ غرض صحیح ہے جس طرح ”سبکی“ نے کہا۔ انہوں نے فرمایا: جب واقف کی مراد معلوم نہ ہو تو قریب ترین یہ ہے کہ اسے لغوی مدلول پر معمول کیا جائے تاکہ اس کی کلام کی تصحیح ہو۔ اور مقصود یہ ہے کہ واقف اس کے لیے انتفاع کو جائز قرار دینا چاہتا ہے جس کے لیے وہ اسے اپنے خزانہ سے نکالتا ہے جب کہ وہ اس کے ساتھ مشروط ہے کہ وہ خزانہ میں ایسی چیز رکھے جس کے ساتھ اسے موقوف کا اعادہ یاد رہے اور خازن کو اس کا مطالبہ یاد رہے جب کہ اس کے لیے رہن کے احکام ثابت نہ ہوں۔ ”الاشباہ“ میں القول فی الدین میں ”سبکی“ کی طویل گفتگو نقل کرنے کے بعد کہا: اس کی شرط کے اتباع کا وجوب اور معنی لغوی پر اس کا حمل بعید نہیں ہے۔

16930۔ (قولہ: وَلَا يَخْرُجُ مِنَ الْمِلْكِ) یہ عام کا خاص پر عطف ہے۔ ”ذخیرہ“ وغیرہ میں ہے: ہر وہ تصرف جو آزاد میں واقع نہیں ہوتا جیسے بیع اور مہر کے طور پر دینا ایسا تصرف مدبر میں ممنوع ہے۔ کیونکہ وہ مولیٰ کی ملکیت کے حکم میں باقی ہے مگر اس کے لیے حریت کا سبب منعقد ہو چکا ہے۔ پس یہ تصرف جو اس سبب کو باطل کر دیتا ہے آقا کو اس سے روک دیا جائے گا۔ اسی وجہ سے مدبر کے بارے میں وصیت کرنا جائز نہیں اور نہ ہی کسی کے ہاں رہن رکھنا جائز ہے، ”بحر“۔

16931۔ (قولہ: إِلَّا بِالْإِغْتَاقِ) یعنی بدل کے بغیر آزاد کیا جائے یا بدل کے ساتھ آزاد کیا جائے، ”نہر“۔

16932۔ (قولہ: وَسَيْتَضَمُّ فِي بَابِهِ) اس کی وضاحت یہ ہے: جہاں تک اس مدبر کا تعلق ہے جسے مکاتب بنایا گیا یا تو وہ اپنی قیمت کے دو تہائی میں سعی کرے گا اگر چاہے، یا اپنے آقا کے فقیری حالت میں مرجانے کی صورت میں مکمل بدل

أَوْ إِنْ بَقِيَتْ بَعْدَ مَوْتِي فَأَنْتَ حُرٌّ (وَيُسْتَخْدَمُ الْمُدَبَّرُ وَيُسْتَأْجَرُ وَيُنْكَحُ (وَالْأَمَةُ تُوَطَّأُ وَتُنْكَحُ) جَبْرًا
(وَالْمَوْلَى أَحَقُّ بِكَسْبِهِ وَأَرْشِهِ وَمَهْرِ الْمُدَبَّرَةِ) لِبَقَاءِ مِلْكِهِ فِي الْجُنْدَةِ

یا اگر تو میری موت کے بعد باقی رہا تو تو آزاد ہے۔ مدبر سے خدمت لی جائے گی اور اسے اجرت پر بھیجا جائے گا، اس کا نکاح کیا جائے گا اور لونڈی ہو تو اس کے ساتھ وٹلی کی جائے گی اور اس کا نکاح جبراً کیا جائے گا اور آقا اس کی کمائی، اس کی چٹی اور مدبرہ کے مہر کا زیادہ حق دار ہوگا۔ کیونکہ فی الجملہ آقا کی ملکیت باقی ہے

میں سعایت کرے گا جب کہ آقا نے اس غلام کے سوا کوئی چیز نہ چھوڑی ہو۔ مگر جب وہ اس غلام کے علاوہ بھی کوئی چیز چھوڑے جب کہ یہ غلام آقا کے ایک تہائی مال سے نکلتا ہے تو بغیر عوض کے آزاد ہو جائے گا۔ ”ط“۔ ”البحر“ میں ”الفتح“ سے جو مروی ہے یہ اس کا حاصل ہے۔

16933۔ (قولہ: أَوْ إِنْ بَقِيَتْ الْخ) یہ دوسرا حیلہ ہے اسے اختصار سے بیان کیا ہے اس سے جو ”البحر“ میں ”الولوالجیہ“ سے منقول ہے۔ کہا: یہ میری لونڈی ہے اگر میں اس کی بیع کا محتاج ہوں تو میں اسے بیچوں گا اگر یہ میری موت کے بعد باقی رہے تو یہ آزاد ہوگی پھر اس نے اس لونڈی کو بیچ دیا تو یہ بیع جائز ہوگی۔ ”فتاویٰ الصدر الشہید“ میں اسی طرح ہے فافہم۔ ”البحر“ میں کہا: اس امر کی تصریح نہیں کی کہ وہ مطلق تدبیر کے ساتھ مدبرہ ہے یا مقید تدبیر کے ساتھ مدبرہ ہے۔ میں کہتا ہوں: یہ کیسے صحیح ہو سکتا ہے کہ اس کی تدبیر مطلق ہو جب کہ اس کی تصریح کی گئی کہ اس کی بیع جائز ہے؟ اسی وجہ سے شارح نے اسے یقین سے بیان کیا ہے کہ وہ مقید ہے۔

مدبر کے احکامات

16934۔ (قولہ: وَيُسْتَخْدَمُ الْمُدَبَّرُ الْخ) یہ فعل اور ما بعد فعل مجہول ہے۔ مناسب یہ تھا کہ یستاجر کی بجائے یوجر کہتے جس طرح ”الکنز“ وغیرہ میں تعبیر کیا ہے۔ ان کا قول ”جبراً“ سب کے لیے مقید ہے یعنی آقا کو حق حاصل ہے کہ اسے خدمت پر مجبور کرے، اسے اجرت پر بھیجے اور اس کا نکاح کرے یعنی اس کا نکاح کرے گا۔ کیونکہ اس پر اسے ولایت حاصل ہے۔ اور آقا کو حق حاصل ہے کہ وہ مدبرہ سے وٹلی کرے اور اس کا کسی اور سے عقد نکاح کر دے۔ ”البحر“ میں کہا: یہ تصرفات جائز ہیں کیونکہ اس میں آقا کی ملکیت ثابت ہے اور ملکیت کے ساتھ ان تصرفات کی ولایت حاصل ہوتی ہے۔

16935۔ (قولہ: وَأَرْشِهِ) یعنی اس پر جو جنایت کی گئی اس کی چٹی۔ جہاں تک اس چٹی کا تعلق ہے جو اس غلام کی جانب سے ہوئی تو وہ آقا کے ذمہ ہے۔ اور قیمت اور جنایت کی چٹی میں سے جو کم ہوگی اس کا مطالبہ کیا جائے گا اور وہ ایک قیمت سے زائد کا ضامن نہیں ہوگا اگرچہ جنایات بہت زیادہ ہوں۔ ”البحر“ میں اسے بیان کیا ہے۔ بعض نسخوں میں وارثہ ہے جب کہ یہ تحریف ہے کیونکہ جب اس کا آقا زندہ ہے وہ کسی شے کا مالک نہیں ہوگا، ”ط“۔

16936۔ (قولہ: لِبَقَاءِ مِلْكِهِ فِي الْجُنْدَةِ) اس قول میں ”الدرر“ کی پیروی کی ہے۔ ”شربلالیہ“ میں اس پر

(وَيَوْمَتِهِ) وَلَوْ حُكْمًا كَحَقَائِهِ مُرْتَدًا (عَتَقَ) فِي آخِرِ جُزْءِ مِنْ حَيَاةِ الْمَوْلَى (مِنْ ثَلَاثِهِ) أَمَى ثَلَاثَ مَالِهِ يَوْمَ مَوْتِهِ إِلَّا إِذَا قَالِ فِي صِحَّتِهِ أَنْتَ حُرٌّ أَوْ مَدْبُورٌ وَمَاتَ مُجَهَّلًا فَيَعْتِقُ نِصْفَهُ مِنَ الْكُلِّ

اور آقا کی موت اگرچہ حکما ہو جیسے وہ مرتد ہو کر دارالحرب چلا جائے جب آقا کی زندگی کا آخری جز ہوگا آزاد ہو جائے گا۔ اس کی یہ آزادی آقا کے ایک تہائی مال سے ہوگی جس روز آقا فوت ہوگا مگر جب وہ اپنی حالت صحت میں کہے تو آزاد ہے یا تو مدبر ہے اور مراد واضح کیے بغیر مر گیا۔ پس کل میں سے نصف آزاد ہوگا

اعتراض کیا ہے: کہ مدبر میں ملکیت کامل ہے کیونکہ مدبر اس قول کل مملوک لی حرا سے آزاد ہو جاتا ہے، ”ح“۔

بعض اوقات اس کا یہ جواب دیا جاتا ہے کہ کمال ملک کا معنی ہے کہ وہ رقبہ اور ید دونوں اعتبار سے مملوک ہے۔ مکاتب کا معاملہ مختلف ہے۔ یہ اس نقص کے منافی نہیں جو ایک اور جہت سے واقع ہوتا ہے۔ وہ یہ ہے: وہ اس سے ایسے تصرف کا مالک نہیں جس کے ساتھ وہ اسے اپنی ملک سے نکال دے صرف آزادی اور عقد مکاتبہ کا تصرف کر سکتا ہے۔ کیونکہ اس کے لیے حریت کا سبب منعقد ہو چکا ہے جس طرح پہلے (مقولہ 16930 میں) گزر چکا ہے۔ قن کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس کی ملک من کل الوجوہ کامل ہے۔

16937۔ (قولہ: وَيَوْمَتِهِ) ضمیر سے مراد مولیٰ ہے۔

16938۔ (قولہ: كَحَقَائِهِ) لام مفتوح ہے یعنی دارالحرب چلے جانے کا حکم لگا دیا جائے جس طرح ”الدر المہنتی“

میں ہے۔ اسی طرح جس کو امان دی گئی اس نے دارالاسلام میں غلام خرید تو مستامن نے اسے مدبر بنا دیا اور خود دارالحرب چلا گیا پھر اسے غلام بنا لیا گیا تو اس کا مدبر آزاد ہو جائے گا جس طرح ”البدائع“ میں ہے، ”نہر“۔

16939۔ (قولہ: عَتَقَ فِي آخِرِ جُزْءِ الْخ) ”البحر“ میں اسے ”الحيط“ سے نقل کیا ہے۔ پھر کہا: یہی تحقیق ہے اسی پر ان

کے کلام کو محمول کیا جائے گا۔ اس کا مفاد یہ ہے: اس میں دو قول ہیں اور اس میں اعتراض ہے۔ کیونکہ جب اس نے کہا: اگر میں مر گیا تو تو آزاد، یا تو میری موت کے بعد آزاد تو آزادی موت کے بعد ہی واقع ہوگی، ”ط“۔

16940۔ (قولہ: يَوْمَ مَوْتِهِ) یہ مالہ کی صفت ہے یعنی اس کے اس تہائی مال سے جو اس کی موت کے وقت موجود

ہے نہ کہ وہ مال جو مدبر بنانے کے وقت تھا۔

16941۔ (قولہ: فِي صِحَّتِهِ) اگر یہ حالت مرض میں ہو تو دونوں نصف ایک تہائی مال سے نکلیں گے، ”ط“۔

16942۔ (قولہ: أَنْتَ حُرٌّ أَوْ مَدْبُورٌ) یعنی دونوں میں حرف تردید ذکر کیا۔

16943۔ (قولہ: وَمَاتَ مُجَهَّلًا) مجہل اسم فاعل کا صیغہ ہے یہ حاء مشدہ ہے یعنی اپنی مراد کو واضح نہ کیا۔ اگر وہ

مراد واضح کرتا تو اسی طرح ہوتا جو مراد واضح کرتا، ”ح“۔

16944۔ (قولہ: فَيَعْتِقُ) یعنی دونوں لفظوں کی رعایت کی جائے گی۔ اگر وہ کوئی اور مال نہ چھوڑے اور اس کی

وَنِصْفُهُ مِنَ الثُّلُثِ حَاوِيٌّ (وَسَعَى) بِحِسَابِهِ إِنْ لَمْ يَخْرُجْ مِنَ الثُّلُثِ وَ (فِي ثُلُثِيهِ): لِأَنَّ عَتَقَهُ مِنَ الثُّلُثِ إِنْ لَمْ يَتْرِكْ غَيْرَهُ وَ لَهُ وَارِثٌ لَمْ يُجِزْهُ أَمَّا الشَّدِيرُ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ وَارِثٌ (أَوْ كَانَ وَ أَجَازَهُ عَتَقَ كُلَّهُ): لِأَنَّهُ وَصِيَّةٌ، وَلِذَا لَوْ قَتَلَ سَيِّدَهُ سَعَى فِي قِيَمَتِهِ كَمُدَبِّرِ السَّفِيهِهِ وَ لَوْ قَتَلْتَهُ أَمْرُ الْوَلَدِ لِأَشْيَاءَ عَلَيْهَا

اور نصف ایک تہائی میں سے آزاد ہوگا "حاوی"۔ اور اگر وہ ایک تہائی مال سے خارج نہیں ہوتا تو اسی حساب سے سعایت کرے گا اور دو تہائی میں سعایت کرے گا اگر اس کے علاوہ مال نہ چھوڑے۔ کیونکہ اس کی آزادی تہائی مال میں سے ہے اور آقا کا وارث اس کی تدبیر کو جائز قرار نہ دے۔ اگر اس کا وارث نہ ہو یا وارث ہو اور وہ تدبیر کو جائز قرار دے تو وہ مکمل آزاد ہو جائے گا کیونکہ وہ وصیت ہے۔ اسی وجہ سے اگر وہ اپنے آقا کو قتل کر دے وہ اپنی قیمت میں سعایت کرے گا۔ جس طرح سفیہ کا مدبر ہوتا ہے۔ اگر ام ولد نے آقا کو قتل کر دیا تو ام ولد پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی

قیمت چھ سو مثلاً تو اس کا نصف تین سو کے بدلے میں آزاد ہو جائے گا اور دوسرے نصف سے سو کا حصہ آزاد ہو جائے گا اور دوسو میں سعایت کرے گا۔

16945۔ (قولہ: إِنْ لَمْ يَخْرُجْ مِنَ الثُّلُثِ) جس طرح اس کی قیمت تین سو ہو اور مال کا ایک تہائی دو سو ہے تو وہ

غلام ایک سو میں سعایت کرے گا۔

16946۔ (قولہ: وَ فِي ثُلُثِيهِ) اس کا عطف بحسابہ پر ہے۔

16947۔ (قولہ: لِأَنَّ عَتَقَهُ مِنَ الثُّلُثِ) کیونکہ گزر چکا ہے کہ یہ آزادی موت پر معلق ہے۔ کیونکہ اس کے آقا نے

اس کے سو کوئی مال نہیں چھوڑا تو وہ ایک تہائی سے آزاد ہو جائے گا اور وہ دو تہائی میں سعی کرے گا۔ مگر جب وہ ایک تہائی سے نکلے تو اس پر کوئی سعایت نہ ہوگی۔ مگر جب آقا مدبر بنانے کے وقت سفیہ ہو یا وہ اپنے آقا کو قتل کر دے تو وہ اپنی قیمت میں سعایت کرے گا جس طرح "الدرالمستقى" میں ہے جو "الاشباہ" سے منقول ہے۔ یہ (مقولہ 16923 میں) گزر چکا ہے اور اس کا ذکر آئے گا۔

16948۔ (قولہ: سَعَى فِي قِيَمَتِهِ) کیونکہ قاتل کے لیے کوئی وصیت نہیں ہوتی۔ مگر عقد کے وقوع کے بعد عقد کا نسخ

صحیح نہیں ہوتا پس اس پر اس کی اپنی قیمت واجب ہوگی۔ پھر جب قتل، قتل خطا ہو تو جنایت رائیگاں چلی جائے گی۔ اسی طرح نفس سے کم میں یہی صورتحال ہوگی۔ اگر قتل، قتل عمد ہو تو وراثت کو حق حاصل ہوگا کہ جلدی قصاص لیں یا سعایت کے بعد تک اسے مؤخر کر دیں۔ "جوہرہ"؛ ملخصاً۔

16949۔ (قولہ: كَمُدَبِّرِ السَّفِيهِهِ) وہ مدبر کی حیثیت سے اپنی پوری قیمت کی سعایت کرے گا اس پر تدبیر کا

نقصان لازم نہیں ہوگا۔ جس طرح صالح نے جب اسے مدبر بنایا اور وہ مر گیا جب کہ اس پر قرض ہوں، "بجر"۔

16950۔ (قولہ: لِأَشْيَاءَ عَلَيْهَا) یعنی وہ آزاد ہو جائے گی کیونکہ قتل موت ہے اور اس سے قصاص لیا جائے گا اگر قتل

كَمَا بَسَطَهُ فِي الْجَوْهَرَةِ (وَسَعَى فِي كَلْبِهِ) أُنَى كُلِّ قَيْمَتِهِ مُدَبَّرًا مُجْتَبَى وَهُوَ حَيْثُ كَمَا كَاتِبٌ، وَقَالَ حَرٌّ
مَذْيُونٌ (لَقِيَ الْمَوْلَى (مَذْيُونًا) بِسُحَيْطٍ وَلَوْ دَبَّرَ أَحَدُ الشَّرِيكَيْنِ فَلِأَخْرِ خِيَارَاتِ الْعِتْقِ،

جس طرح ”جوہرہ“ میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔ اور وہ غلام اپنی تمام قیمت میں سعایت کرے گا جو مدبر کی حیثیت میں اس کی قیمت تھی ”مجتبیٰ“۔ وہ اس وقت مکاتب کی حیثیت میں ہوگا۔ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما نے کہا: وہ مقروض آزاد ہوگا اگر آقا مقروض ہو اس قدر کہ قرض اس کے تمام ترکہ کو محیط ہو۔ اگر دو مالکوں میں سے ایک نے اسے مدبر بنا دیا تو دوسرے کو عتق کے اختیارات حاصل ہوں گے۔

قتل عمد ہو ورنہ نہ سعایت ہوگی اور نہ ہی اس کے علاوہ کوئی چیز لازم ہوگی۔ کیونکہ اس کی آزادی وصیت نہیں۔ مدبرہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس لونڈی کا آقا قتل کرنا وصیت کو رد کرنا ہے۔ ”جوہرہ“ ملخص۔

16951۔ (قولہ: أُنَى كُلِّ قَيْمَتِهِ مُدَبَّرًا) وہ غلام کی حیثیت سے اس کی قیمت کی دو تہائی ہیں جس طرح عتق البعض کی بحث میں گزر چکا ہے اور عنقریب اس کا ذکر آئے گا۔

16952۔ (قولہ: وَهُوَ حَيْثُ كَمَا كَاتِبٌ الْخ) ”البحر“ میں اسی طرح ذکر کیا ہے اور اس پر یہ تفریح ذکر کی ہے: اس کی شہادت قبول نہ کی جائے گی۔ اور ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ اپنی شادی نہیں کرے گا جب کہ اس سے استدلال کیا ہے جو ”المجمع“ میں ہے: اگر اس نے مدبر چھوڑا تو اسے خطا قتل کر دیا گیا جب کہ وہ وارث کے لیے سعایت کر رہا تھا تو اس پر اس غلام کی قیمت اس کے لیے لازم ہوگی۔ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما نے کہا: اس کی دیت اس کی عاقلہ پر ہوگی۔ کہا: اور اسی طرح جس کی آزادی حتمی واقع ہوئی مرض الموت میں جب کہ وہ ایک تہائی سے نہ نکلے کیونکہ وہ سعایت کے زمانے میں ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک مکاتب کی طرح ہے۔ علامہ ”شرنبلالی“ کا ایک رسالہ ہے جس کا نام ”ایقاظ ذوی الدرایة لوصف من كلف السعاية“ ہے اس میں یہ تحریر کیا ہے: جب وہ غلام ایک تہائی مال سے خارج نہ ہو تو وہ غلام سعی کرے جب کہ وہ آزاد ہوگا اور اس کے احکام بالاتفاق آزاد کے احکام ہوں گے۔ اسی طرح جس کو مرض الموت میں آزاد کیا گیا ہو اور اسی طرح جسے مال پر آزاد کیا گیا ہو یا خدمت پر آزاد کیا گیا ہو۔ اس پر طویل گفتگو کی اور عمدہ گفتگو کی۔ ہم نے ”البحر“ پر جو تعلیق لکھی ہے اس میں اس کی کلام کی مکمل تلخیص ہے۔ سید ”حموی“ نے ”حاشیہ الاشبہ“ میں کہا: وہ قابل قبول تحقیق ہے اور اس قابل ہے کہ اسے مضبوطی سے پکڑا جائے۔

16953۔ (قولہ: بِسُحَيْطٍ) یعنی ایسا قرض ہو جو اس کے تمام مال کو محیط ہو جس کے مال میں وہ مدبر بھی ہو یا مدبر کی رقبہ کو محیط ہو اگر اس آقا کا کوئی اور مال نہ ہو ”ح“۔ اگر دین اس غلام کی قیمت سے کم ہو تو وہ دین (قرض) کے برابر سعایت کرے گا اور دین سے زائد میں ایک تہائی وصیت ہوگی اور وہ زیادتی کے دو تہائی میں سعایت کرے گا۔ ”بحر“ میں ”شرح الطحاوی“ سے مروی ہے۔

16954۔ (قولہ: خِيَارَاتِ الْعِتْقِ) یہ سات ہیں جب شریک خوشحال ہو۔ اور چھ ہیں جب وہ تنگ دست ہو۔ ان

فَإِنْ ضَمَّنَ شَرِيكَهُ فَمَاتَ سَعَى فِي نِصْفِهِ مُخْتَارًا (وَوَلَدُ الْمَدْبَرَةِ) تَدْبِيرًا مُطْلَقًا (مُدْبِرٌ) أَمَّا الْمُقَيَّدُ فَلَا يَتَّبِعُهَا، وَذَكَرَ الْمُصَنِّفُ فِي الْبَيْعِ الْفَاسِدِ أَنَّ وَلَدَ الْمَدْبَرِ كَأَبِيهِ فَتَأْمَلْ.

اگر خاموش رہنے والے نے اپنے شریک سے ضمانت لے لی اور خود مر گیا تو وہ مدبر اپنے نصف میں سعایت کرے گا۔ ”مخار“۔ وہ مدبر جس کی تدبیر مطلق ہو اس کا بچہ مدبر ہوگا۔ مگر وہ جس کی تدبیر مقید ہو اس کا بچہ ماں کے تابع نہ ہوگا۔ مصنف نے بیع فاسد کے باب میں ذکر کیا ہے کہ مدبر کا بچہ اپنے باپ کی طرح ہوتا ہے۔ پس غور و فکر کرو۔

میں سے ضامن بننے کی صورت ساقط ہوگی یہ باب عتق البعض میں بحث نزر چکی ہے۔

16955۔ (قوله: فَإِنْ ضَمَّنَ شَرِيكَهُ) یعنی خاموش رہنے والے نے اس شریک سے ضمانت لے لی جس نے غلام کو مدبر بنایا تھا تو ضمانت دینے والے کو حق حاصل ہوگا کہ جس قدر ضمانت دی ہے اس قدر غلام سے مال کا مطالبہ کرے۔ اگر اس نے مال کا مطالبہ نہ کیا ہو یہاں تک آقا مر گیا تو اس کا حصہ مال کے تہائی میں آزاد ہو جائے گا اور غلام باقی ماندہ نصف میں مکمل طور پر وراثت کے لیے سعایت کرے گا۔ یہ اختیار ”امام صاحب“ ذیل تہائیہ کے نزدیک ہے۔ اور ”صاحبین“ ذیل تہائیہ کے نزدیک ایک کی تدبیر سے مکمل غلام مدبر ہو جائے گا اور وہ شریک کے لیے اس کے حصہ کا ضامن ہوگا خوشحال ہو یا تنگ دست ہو۔ ”حلبی“ نے ”ہندیہ“ سے نقل کیا ہے۔ ملخص

16956۔ (قوله: وَوَلَدُ الْمَدْبَرَةِ) یعنی وہ بچہ جو تدبیر کے بعد پیدا ہوا ہو نہ کہ تدبیر سے پہلے پیدا ہوا ہو۔ کیونکہ ولادت کے وقت حریت کا حق ماں میں ثابت نہیں تھا یہاں تک کہ وہ بچے کی طرف سرایت کرتا۔ اگر دونوں میں اختلاف ہو جائے اور عورت نے تدبیر کے بعد بچے کی ولادت کا دعویٰ کیا تو قول آقا کا معتبر ہوگا کہ ولادت تدبیر سے پہلے ہوئی جب کہ اسے قسم اٹھانا ہوگی جب کہ گواہیاں عورت کی ہوں گی۔ اس کی مکمل بحث ”البدائع“ اور ”الفتح“ میں ہے۔

16957۔ (قوله: مُدْبِرٌ) پس وہ اپنی ماں کے آقا کی وفات کے ساتھ ہی آزاد ہو جائے گا۔

16958۔ (قوله: وَذَكَرَ الْمُصَنِّفُ الْخ) اس کی عبارت ہے: وولد المدبر كهُوَ اس کی مثل ”ہدایہ“ کے بعض نسخوں میں ان الفاظ کے ساتھ واقع ہے وولد المدبر مدبر کہ مدبر کا بچہ مدبر ہے۔ ”البحر“ میں اس کا رد کیا ہے کہ تعینت یہ ماں کے تحت ہوتی ہے باپ کے تحت نہیں ہوتی۔ ”حلبی“ نے ”البحر“ میں جواب دیا کہ مدبر کا لفظ مذکر اور مؤنث کو شامل ہوتا ہے جس طرح مملوک کے لفظ میں (مقولہ 16797 میں) گزرا ہے۔ دونوں کی عبارت میں مراد مؤنث ہے کیونکہ اس کا قرینہ وہ ہے جو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ بچہ تدبیر میں ماں کے تابع ہوتا ہے باپ کے تابع نہیں ہوتا۔ نیز یہ جواب شارح کی عبارت میں صحیح نہیں کیونکہ انہوں نے اپنے قول کا بیہ سے تعبیر کی ہے۔ اگر مصنف کی عبارت کو تصرف کے بغیر ذکر کرتے تو یہ زیادہ بہتر ہوتا، ”ط“۔

16959۔ (قوله: فَتَأْمَلْ) تا مل کا حکم دیا کیونکہ یہ سابقہ قول: من عدم تبعیتہ للاب کے قول کے مخالف ہے۔ بعض نسخوں میں فقال ہے جو ظاہر تحریف ہے۔ کیونکہ اس کا جو مابعد ہے مصنف نے اسے بیع فاسد میں ذکر نہیں کیا۔ اگر اس کا

وَأَمَّا تَدْبِيرُ الْحَنْبِلِ فَكَعْتِقِهِ (وَلَوْ وَلَدَتْ الْمُدَبِّرَةَ مِنْ سَيِّدِهَا فَهِيَ أُمُّهَا وَوَلَدُهَا وَبَطْلَانُ الشَّدْبِيرِ؛ لِأَنَّهُ مِنْ الشُّبْثِ وَالْإِسْتِيلَادُ مِنَ الْكُلِّ فَكَانَ أَقْوَى (وَبَيِّنْ) وَوَهَبَ وَرُهْنُ الْمُدَبِّرِ الْمُقَيَّدُ رَكَانٌ قَالَ لَهُ إِنَّ مِثْرِي سَفْرِي أَوْ مَرَضِي) هَذَا (أَوْ إِلَى عِشْرِينَ سَنَةً مَثَلًا) مِمَّا يَتَّقَمُ غَالِبًا،

جہاں تک حمل کو مدبر بنانے کا تعلق ہے وہ اسکی آزادی کی طرح ہے۔ اگر مدبرہ نے اپنے آقا کا بچہ جنا تو یہ مدبرہ اس کی ام ولد ہو جائے گی اور تدبیر باطل ہو جائے گی۔ کیونکہ تدبیر ایک تہائی مال سے جاری ہوتی ہے اور ام ولد کی آزادی کل مال سے ہوتی ہے پس استیلا د اقوی ہے۔ مدبر مقید کو بیچا گیا، ہبہ کیا گیا اور اسے رہن کے طور پر رکھا گیا جیسے آقا نے غلام سے کہا: اگر میں اپنے اس سفر یا اپنی اس مرض میں مر گیا۔ یا مثلاً اگر میں بیس سال تک مر جاؤں یہ ان چیزوں میں سے ہو کہ عموماً اس میں ایسا ہو جاتا ہے

ذکر کرتے تو ما قبل پر اس کی تفریح مناسب نہ ہوتی جس طرح ”محشی“ نے کہا ہے۔

16960۔ (قولہ: وَأَمَّا تَدْبِيرُ الْحَنْبِلِ فَكَعْتِقِهِ) یعنی صرف حمل کی تدبیر صحیح ہوگی۔ لیکن ”الکافی“ میں کہا: آقا کو یہ حق حاصل نہ ہوگا کہ اس کی ماں کو بیچے اور نہ ہی اسے یہ حق حاصل ہوگا کہ وہ کسی کو ہبہ کرے اور نہ ہی اسے یہ حق حاصل ہوگا کہ وہ مہر کے طور پر کسی کو دے دے اگر اس نے چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جن دیا تو بچہ مدبر ہوگا اگر اس نے چھ ماہ سے زیادہ عرصہ میں بچہ جنا تو وہ رقیق ہوگا۔ کتاب العتق میں یہ پہلے گزر چکا ہے: اگر آقا نے حمل کو آزاد کر دیا تو ماں کی بیع جائز نہ ہوگی اور اس کا ہبہ کرنا جائز ہوگا۔ اگر اس نے اسے مدبر بنایا تو اصح قول کے مطابق اس کا ہبہ کرنا جائز نہ ہوگا۔ فرق کی وجہ (مقولہ 16569 میں) پہلے گزر چکی ہے۔ یہ ولادت سے پہلے کا حکم ہے ولادت کے بعد بیع اور ہبہ جائز ہے۔

16961۔ (قولہ: وَبَطْلَانُ الشَّدْبِيرِ) بطلان کا معنی ہے جس طرح صاحب الذخیرہ نے کہا ہے: کہ استیلا د کے بعد اس کا حکم ظاہر نہیں ہوگا گویا تدبیر باطل ہوگئی۔ مراد کلی طور پر اس کا بطلان نہیں۔

اگر تو کہے: اس وقت تدبیر کا کیا فائدہ ہے؟ میں کہوں گا: یہ آقا کے اس قول میں داخل ہوگا: کل مدبروں حوا تو یہ مدبرنی الحال آزاد ہو جائے گا۔ اس کی آزادی موت کے بعد تک موقوف نہ ہوگی۔

16962۔ (قولہ: وَبَيِّنْ الخ) ”البحر“ میں کہا: یہ مدبر مقید اور اس کے احکام کا بیان ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ اس کی آزادی کو اپنی موت پر معلق کرے جو موت کسی صفت سے موصوف ہونہ کہ مطلق موت پھر یا موت کے بعد کسی زائد امر پر اس کی آزادی کو معلق کرے جیسے اگر میں مر جاؤں اور مجھے غسل دیا جائے یا مجھے کفن دیا جائے اور مجھے دفن کر دیا جائے تو تو آزاد ہے۔ تو جب آقا مر جائے گا تو وہ بطور استحسان آزاد ہو جائے گا۔ مقید مدبر کو بیچا جاسکتا ہے کیونکہ آزادی کا سبب فی الحال منعقد نہیں کیونکہ اس قید میں تردد ہے۔ کیونکہ یہ جائز ہے کہ وہ اس مرض سے نہ مرے۔ پس یہ باقی ماندہ تعلیقات کی طرح ہو جائے گا۔ مدبر مطلق کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس کی آزادی مطلق موت کے ساتھ متعلق ہے اور وہ لامحالہ ہو کر رہے گی۔ شارح نے اپنے قول دودھب کے ساتھ اس امر کی طرف اشارہ کیا ہے کہ بیع سے مراد ملکیت سے خارج کرنا ہے نہ کہ خاص طور بیع ہے، ”ط“۔

16963۔ (قولہ: مِمَّا يَتَّقَمُ غَالِبًا) یعنی یہ ان چیزوں میں سے ہے جس کے بعد بھی زندگی عموماً واقع ہو جاتی ہے۔

أَوْ إِنْ مِتُّ أَوْ عُسِبْتُ أَوْ كُفِنْتُ، أَوْ إِنْ مِتُّ أَوْ قُتِلْتُ خِلَافًا لِرُفْرَةٍ وَرَجَحَهُ الْكَمَالُ،

یا اگر میں مروں یا مجھے غسل دیا جائے اور مجھے کفن دیا جائے یا اگر میں مروں یا مجھے قتل کیا جائے۔ امام ”زفر“ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ اور ”کمال“ نے امام ”زفر“ کے قول کو ترجیح دی ہے۔

اس قول کے ساتھ الی مائة سنة سے احترام کیا ہے۔ کیونکہ اتنی مدت ذکر کرنے کی صورت میں وہ مطلقاً مدبر ہوگا۔ اس کے بارے میں گفتگو (مقولہ 16907 میں) گزر چکی ہے۔ اور ان کے قول الی عشرين سنة کے قول کا معنی ہے: یعنی اگر میری موت اس مدت میں واقع ہوئی جس کا آغاز اس وقت سے ہوتا ہے اور اس کی انتہا بیس سال پر ہوتی ہے، ”ط“۔

الی سنة کا معاملہ بھی اسی طرح ہے۔ اگر اس سے پہلے آقا فوت ہو گیا تو غلام آزاد ہو جائے گا اور اس کے بعد آزاد نہیں ہو گا۔ اگر پورا سال گزرنے پر ہو تو وجہ کا مقتضا تو یہ ہے کہ وہ آزاد ہو کیونکہ یہاں غایت اسقاط کے لیے ہے کیونکہ اگر یہ غایت نہ ہوتی تو کلام مابعد کو بھی شامل ہوتی۔ ”فتح“، ”المخص“۔

”البحر“ میں اس کا جواب دیا: یہ غیر مطرد ہے کیونکہ لا اکلمہ الی غد سے اس کا نقض ثابت ہو جاتا ہے۔ کیونکہ غایت ظاہر روایت کے مطابق مغیا میں داخل نہیں ہوتی۔ کیونکہ اس کے لیے جائز ہے کہ وہ کل اس سے کلام کرے حالانکہ یہ غایت اسقاط کے لیے ہے۔ ”مقدسی“ نے اس سے منازعہ کیا ہے کہ سال حقیقت میں غایت نہیں۔ ضروری ہے کہ کلام کو مقدر کیا جائے: الی مضی سنة۔ غد کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ مستقل زمانہ کا نام ہے۔ جس کا ایک خاص نام ہے جس پر الی داخل ہے جو غایت کے لیے ہے۔ ”تامل“

16964۔ (قولہ: أَوْ كُفِنْتُ) ایک نسخہ میں واؤ کی جگہ او ہے یہ اس کے موافق ہے جو ”البحر“ میں ہے، ”ط“۔

16965۔ (قولہ: أَوْ إِنْ مِتُّ أَوْ قُتِلْتُ) دو جملوں کے درمیان حرف تردید ہے۔ پس یہ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک مدبر مطلق نہ ہوگا کیونکہ موت قتل نہیں۔ اور اس کا دو امروں میں سے ایک کے ساتھ معلق کرنا یہ اس کے مانع ہے کہ وہ خاص طور پر ایک میں عزیمت ہے، ”بحر“۔

علامہ کمال بن ہمام اہل ترجیح میں سے ہیں

16966۔ (قولہ: وَرَجَحَهُ الْكَمَالُ) یعنی ”کمال“ نے امام ”زفر“ کے قول کو ترجیح دی ہے کہ وہ مدبر مطلق ہے کہ یہ قول احسن ہے۔ کیونکہ وہ معنی میں اس کی مطلق موت پر معلق ہے وہ موت کیسے بھی ہو وہ قتل ہو یا غیر قتل ہو۔ ہم کئی بار اسے پہلے (مقولہ 12438 میں) بیان کر چکے ہیں کہ ”کمال“ اہل ترجیح میں سے ہیں جس طرح ”البحر“ کی کتاب القضاء میں بیان کیا ہے بلکہ اس کی تصریح ان کے بعض معاصرین نے کی ہے کہ وہ اہل اجتہاد میں سے ہیں خصوصاً ”البحر“، ”المنہج“، ”المنہج“، ”رمز المقدسی“ میں انہیں اس قول پر ثابت رکھا ہے اور شارح نے بھی کہا ہے جب کہ یہ علما متاخرین میں سے جلیل القدر لوگوں میں سے ہیں۔

أَوْ أَنْتَ حُرٌّ بَعْدَ مَوْتِ فُلَانٍ مَا لَمْ يَبْتَ فُلَانٌ قَبْلَهُ فَيَصِيرُ مُطْلَقًا (أَوْ أَنْتَ حُرٌّ بَعْدَ مَوْتِ فُلَانٍ) كَمَا فِي الدَّرَرِ وَالْكَنْزِ وَرَدَّ فِي الْبَحْرِ بِمَا فِي الْمَبْسُوطِ وَغَيْرِهِ مِنْ أَنَّهُ لَيْسَ تَدْبِيرًا بَلْ تَعْلِيْقًا، حَتَّى لَوْ مَاتَ فُلَانٌ وَالْمَوْلَى حُرٌّ عَتَقَ مِنْ كُلِّ الْمَالِ وَلَوْ مَاتَ الْمَوْلَى أَوْ لَا بَطَلَ التَّعْلِيْقُ (وَيَعْتَقُ) الْمُتَّقِدُ إِنْ وَجَدَ الشَّرْطَ بِأَنْ مَاتَ مِنْ سَفَرِهِ أَوْ مَرَضِهِ ذَلِكَ (كَعْتَقِ الْمَدْبَرِ مِنَ الثُّلُثِ لِيُجُودَ الْإِضَافَةُ

یا تو میری موت اور فلاں کی موت کے بعد آزاد ہے (تو یہ غلام مدبر مقید ہوگا) جب تک فلاں اس سے پہلے فوت نہ ہوگا فلاں پہلے مر جائے تو یہ تدبیر مطلق ہوگی یا تو آزاد ہے فلاں کی موت کے بعد جس طرح ”الدرر“ اور ”الکنز“ میں ہے۔ اور ”البحر“ میں اسے رد کیا ہے اس قول کے ساتھ جو ”المبسوط“ وغیرہ میں ہے کہ یہ تدبیر نہیں بلکہ تعلیق ہے یہاں تک کہ اگر فلاں مر گیا اور آقا زندہ ہو تو وہ تمام مال سے آزاد ہوگا۔ اگر آقا پہلے مر گیا تو تعلیق باطل ہو جائے گی۔ اور مدبر مقید آزاد ہو جائے گا اگر شرط پائی گئی اس طرح کہ وہ اپنے سفر یا اپنی اس مرض میں مر گیا جس طرح مدبر ایک تہائی مال سے آزاد ہوتا ہے۔

16967۔ (قوله: بَعْدَ مَوْتِ فُلَانٍ) یا عبارت اور فلاں و موتی، ”کافی الحاکم“۔

16968۔ (قوله: فَيَصِيرُ مُطْلَقًا) یہ مفہوم کا جواب ہے۔ تقدیر کلام یہ ہے: فان مات فلاں قبلہ صار الآن مدبرا مطلقا۔ ”الکافی“ میں کہا: کیا تو نہیں دیکھتا اگر وہ کہے: تو فلاں سے کلام کرنے اور میری موت کے بعد آزاد ہے تو اس غلام نے فلاں سے کلام کی تو وہ مدبر ہو جائے گا۔ اسی طرح اس کا قول ہے: اگر میں نے فلاں سے کلام کی تو تو میری موت کے بعد آزاد ہوگا تو اس نے کلام کی تو وہ مدبر ہو جائے گا۔ ”حلبی“ نے ”ہندیہ“ میں کہا: اگر آقا فلاں کی موت سے پہلے مر گیا تو وہ مدبر نہیں ہوگا۔ پس وارثوں کو حق حاصل ہوگا کہ وہ اس کو بیچ دیں۔

16969۔ (قوله: مِنْ أَنَّهُ) ضمیر سے مراد جو متن کا مسئلہ مذکور ہے۔ اسی طرح ان کا قول: بعد موت فلاں ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

16970۔ (قوله: حَتَّى لَوْ مَاتَ الْخ) یہ اس کے معلق ہونے کی تفریح ہے۔ یہ اس فرق کے بیان کو متضمن ہے جو اس میں اور تدبیر مقید میں ہے اس کے بعد کہ دونوں بیچ کے جواز اور موت کی صورت میں آزاد ہونے میں شریک ہیں۔ فرق یہ ہے اگر صرف فلاں متن کے مسئلہ میں مر گیا تو مدبر تمام مال سے آزاد ہوگا۔ اگر آقا دونوں مسئلوں میں پہلے مر گیا تو تعلیق باطل ہو جائے گی۔ جس طرح اگر وہ کہے: اگر تو گھر میں داخل ہوا تو تو آزاد ہوگا تو آقا داخل سے پہلے مر گیا۔ اور مدبر مقید مطلق کی مثل ہے۔ وہ آزاد نہیں ہوگا مگر آقا کی موت سے اور اس کے ایک تہائی مال سے آزاد ہوگا تمام مال سے آزاد نہیں ہوگا۔

16971۔ (قوله: بِأَنْ مَاتَ مِنْ سَفَرِهِ أَوْ مَرَضِهِ ذَلِكَ) یعنی یادت معینہ میں۔ اگر وہ مقیم رہا یا صحت مند ہو گیا یا مدت گزر گئی پھر وہ مرے تو غلام آزاد نہیں ہوگا کیونکہ موت سے پہلے قسم باطل ہو چکی ہے، ”بحر“۔

16972۔ (قوله: مِنَ الثُّلُثِ) یہ ان کے قول دیعنتق کے متعلق ہے۔ اور اسے وجہ شبہ کے بیان کے طور پر ذکر کیا

لِلْمَوْتِ (قَالَ إِنَّ مِثَّ مِنْ مَرَضٍ هَذَا فَهُوَ حَرْفٌ فَفَقِيلَ لَا يَغْتَبِقُ، بِخِلَافِ) مَا نُوْقَالَ (فِي مَرَضٍ) فَفَرَّقَ بَيْنَ
مِنْ وَفِي وَكَوْلَهُ حَتَّى فَتَحَوَّلَ صَدَاعًا أَوْ بَعَكْسِهِ، قَالَ مُحْتَدُّ هُوَ مَرَضٌ وَاحِدٌ مُجْتَبَى (وَقِيَمَةُ الْمُدَبَّرِ)
الْمُطْلَقِ (ثَلَاثًا قِيَمَتِهِ قِتْنَا) بِهِ يُفْتَى (وَالْمُدَبَّرُ الْمَقْيَدُ يُقَوِّمُ قِتْنَا) دُرِّ عَنْ الْخَانِيَةِ

کیونکہ موت کی طرف اضافت موجود ہے۔ اس نے کہا: اگر میں اس مرض سے مر گیا تو وہ آزاد ہے تو اسے قتل کر دیا گیا تو غلام آزاد نہیں ہوگا۔ اگر وہ کہے اپنی مرض میں تو معاملہ مختلف ہوگا۔ لفظ من اور لفظ فی میں فرق ہے اگر اسے بخار ہو تو وہ سر درد بن گیا یا اس کے برعکس ہو جائے۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ ایک مرض ہے ”مجتبى“۔ مدبر مطلق کی قیمت بطور قن اس کی قیمت کے دو تہائی ہیں۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ اور مدبر مقید اس کی قن کی حیثیت سے قیمت لگائی جائے گی۔ ”درر“ میں ”خانیہ“ سے منقول ہے:

ہے اور اس قول نے اس کا فائدہ دیا کہ جو زائد ہے اس میں وہ سعایت کرے گا اگر سب کو محیط ہو تو تمام میں سعایت کرے گا جس طرح ”الدر المنقحی“ میں ہے۔

16973۔ (قوله: فَفَرَّقَ بَيْنَ مِنْ وَفِي) اس کی وجہ یہ ہے کہ من اس کا فائدہ دیتا ہے کہ موت اس مرض سے پیدا ہوئی اس طرح کہ وہ مرض موت کا سبب ہے اور قتل دوسرا سبب ہے۔ جہاں تک فی کا تعلق ہے یہ اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ موت اس مرض میں واقع ہوئی خواہ اس سبب سے ہو یا کسی اور سبب سے ہو۔

16974۔ (قوله: فَتَحَوَّلَ) ضمیر کو مذکر لونا یا ہے جب کہ لفظ حی مؤنث ہے کیونکہ یہ مرض کی تاویل میں ہے۔

16975۔ (قوله: مَرَضٌ وَاحِدٌ) شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ ان دونوں مرضوں میں سے غالباً دوسری مرض سے پیدا ہوتی ہے مگر کتب طب میں یہ دوسری مرض ہیں۔ شاید امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کا خصوصاً ذکر اس لیے کیا کیونکہ وہ ہی فرغ کے مخرج ہیں ورنہ میں نے آپ کا مقابل نہیں دیکھا۔ اسے ”طحطاوی“ نے بیان کیا ہے۔

16976۔ (قوله: بِهِ يُفْتَى) ایک قول یہ کیا گیا: یہ اس کی قن کی حیثیت سے قیمت ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا تھا: اس کی عمر کے برابر اس کی خدمت کی قیمت لازم ہوگی۔ ایک قول یہ کیا گیا: غلام کی حیثیت کا معاملہ اس کی قیمت کا نصف لازم ہوگا جس طرح مکاتب ہے۔ یہ قول اصح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ ”باقانی“۔ ”البحر“ میں ہے: یہ ”صدر الشہید“ اور ”الولوالجی“ کا پسندیدہ نقطہ نظر ہے۔ ”الدر المنقحی“ میں باب عتق البعض میں ہے: میں کہتا ہوں: لیکن متون پہلے قول کے مطابق ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے جس طرح ”ہدایہ“ میں اس کی تصریح کی ہے۔ منافع کی تین انواع ہیں: بیع اور اس کے مشابہ، استئجار اور اس کی امثال اور اعماق اور اس کے توابع۔ اور تدبیر کے ساتھ بیع فوت ہوگی۔

16977۔ (قوله: يُقَوِّمُ قِتْنَا) جب وہ مدبر ایک تہائی مال سے نہ نکلتا ہو اور اس پر اس کی قیمت کے دو تہائی میں یا اس

کے کل میں سعایت لازم ہے تو اس کی قیمت قن کی حیثیت سے لگائی جائے گی مدبر کی حیثیت میں نہیں لگائی جائے گی۔

وَفِيهَا عَنْهَا صَحِيحٌ قَالَ لِعَبْدِهِ أَنْتَ حُرٌّ قَبْلَ مَوْتِي بِشَهْرِ فَمَاتَ بَعْدَ شَهْرٍ عَتَقَ مِنْ كُلِّ مَالِهِ زَادَنِي الْمُجْتَبَىٰ وَلِسَوْلَاةُ بَيْعِهِ فِي الْأَصْحَحِ (فَرْعٌ) قَالَ مَرِيضٌ أَعْتَقُوا غُلَامِي بَعْدَ مَوْتِي

صحت مند آقانی اپنے غلام سے کہا: تو میری موت سے ایک ماہ پہلے آزاد ہے تو وہ آقا ایک ماہ بعد مر گیا تو وہ تمام مال سے آزاد ہوگا۔ ”المجتبیٰ“ میں یہ زائد ذکر کیا۔ اور صحیح ترین قول کے مطابق اس کے آقا کو اس غلام کو بیچنے کا حق ہوگا۔ فرع: ایک مریض نے کہا: میری موت کے بعد تم میرے غلام کو آزاد کر دینا

16978۔ (قوله: قَبْلَ مَوْتِي بِشَهْرٍ) مگر جب اس نے کہا: میری موت کے ایک ماہ بعد۔ پس یہ آزاد کرنے کی وصیت ہے پس وہ غلام آزاد نہیں ہوگا مگر وارث آزاد کرے یا وصی آزاد کرے جس طرح ”المحر“ میں ”المجتبیٰ“ سے مروی ہے۔

16979۔ (قوله: عَتَقَ مِنْ كُلِّ مَالِهِ) ”الغانیہ“ میں ہے: اگر وہ ایک ماہ کے بعد مر گیا: ایک قول یہ کیا گیا ہے وہ ایک تہائی سے آزاد ہو جائے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا: وہ کل مال سے آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مطابق آزادی مہینہ کے شروع کی طرف منسوب ہوئی جب کہ آقا صحیح تھا تو وہ کل مال سے آزاد ہوگا۔ یہ قول صحیح ہے۔ اور ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما کے قول کے مطابق مہینہ گزرنے کے بعد اور موت سے پہلے وہ مدبر ہو جائے گا۔ ”ظہیریہ“ میں ہے: اگر مہینہ گزر گیا تو وہ بعض کے نزدیک مدبر مطلق ہوگا۔ اور بعض نے کہا: وہ مدبر مقید باقی رہے گا۔

میں کہتا ہوں: ایک تہائی مال سے اس کی آزادی کے قول کی بنا آخری دونوں قولوں پر صحیح ہے۔ مگر ”الغانیہ“ میں جس کی تصحیح کی ہے: من عتقه من الكل وہ اس بنا پر ہے کہ وہ اصلاً مدبر نہیں۔ کیونکہ تجھے علم ہے کہ مدبر مطلق اور مدبر مقید یہ ایک تہائی سے آزاد ہوگا اور یہ قید لگائی کہ وہ ایک ماہ کے بعد مر جائے۔ کیونکہ ”مجتبیٰ“ میں ہے: اگر آقا ایک ماہ گزرنے سے پہلے مر جائے تو وہ بالا جماع آزاد نہیں ہوگا۔

16980۔ (قوله: وَلِسَوْلَاةُ بَيْعِهِ) ”شربنالیہ“ میں کہا: اس کی بیع کے صحیح ہونے کے لیے یہ شرط لگائی ہے کہ آقا بیع کے بعد ایک ماہ سے زیادہ زندہ رہے تاکہ محل عتق کے لیے منٹھی ہو جائے اسی مدت کی حالت میں جو آقا کی موت کے بعد ہے ”تامل“۔ یعنی اگر وہ بیع کے بعد ایک ماہ سے کم عرصہ میں مر جائے تو اس سے ظاہر ہوا کہ وہ بیع کے وقت آزاد تھا۔ کیونکہ آزاد اس مہینہ کے پہلے حصے کی طرف منسوب ہے جس کے ساتھ اس کی موت ملی ہوئی ہے۔ فافہم۔ لیکن یہ تقیید غیر صحیح ہے کیونکہ علما نے کہا: استثناء یہ ہے کہ حکم فی الحال ثابت ہو پھر وہ سبب کے وجود کے وقت کی طرف منسوب ہو یہاں تک کہ اگر وہ کہے: تو لوئذی فلاں کی موت سے پہلے آزاد ہے پھر اس نے اسے بیچا پھر مہینہ گزر جانے پر فلاں مر گیا تو محللیت کے نہ ہونے کی بنا پر وہ آزاد نہ ہوگی یعنی وہ لوئذی فی الحال اس کا محل نہیں۔ کتاب الطلاق میں باب الطلاق الصریح میں احکام اربعہ میں جو بحث گزری ہے اسے دیکھو۔

16981۔ (قوله: فِي الْأَصْحَحِ) یہ اس قول عتق من كل ماله اور قول ولسولاة ببيعہ کی طرف راجع ہے۔

إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَحَّ الْإِيصَاءُ، وَفِي هُوَ حُرٌّ بَعْدَ مَوْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمْ يَصِحَّ: لِأَنَّ الْأَوَّلَ أَمْرٌ وَإِلَّا سْتِثْنَاءُ فِيهِ
بَاطِلٌ وَالثَّانِي إِجَابٌ فَيَصِحُّ إِسْتِثْنَاءُ

ان شاء اللہ یہ وصیت صحیح ہو جائے گی۔ اگر وہ کہے: میری موت کے بعد وہ آزاد ہے ان شاء اللہ تو وصیت صحیح نہ ہوگی۔ کیونکہ پہلا امر ہے اور اس میں استثنا باطل ہے اور دوسرا ایجاب ہے پس استثنا صحیح ہوگی۔

16982۔ (قولہ: لِأَنَّ الْأَوَّلَ أَمْرٌ) یعنی امر، مامور سے طلب فعل ہوتا ہے۔ یہ امر ہے جو اس کے تلفظ کے ساتھ ہی متحقق ہو جاتا ہے پس اس کی استثنا صحیح نہیں۔ انت حر کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ اصل میں اخبار ہے جو صدق و کذب کا احتمال رکھتی ہے۔ پھر یہ حریت کے انشاء کے لیے استعمال ہوئی پس اس کی اصل کو دیکھتے ہوئے اس کی استثنا صحیح ہے جس طرح اس کے باب میں (مقولہ 13958 میں) گزر چکا ہے۔ یہاں ”ذخیرہ“ میں اس میں فرق کیا ہے اس طرح کہ ایجاب لازم کرتے ہوئے واقع ہوتا ہے اس حیثیت سے کہ اس کے بعد اس کے باطل کرنے پر قادر نہیں۔ پس اس میں وہ استثنا کا محتاج ہوگا یہاں تک کہ اس کا حکم لازم نہ ہو۔ اور امر لازم کے حیثیت میں واقع نہیں ہوتا کیونکہ وہ اس کے باطل کرنے پر قادر ہوتا ہے کہ مامور کو اس سے معزول کر دیا۔ پس وہ استثنا کا محتاج نہیں ہوگا۔ اس کی مکمل بحث باب الیمین فی الدخول والخروج سے تھوڑا پہلے (مقولہ 17424 میں) آئے گی۔ اللہ تعالیٰ اعلم

باب الاستیلا

هُوَ لُغَةً طَلَبُ الْوَلَدِ مِنْ زَوْجَةٍ أَوْ أُمِّهِ، وَخَصَّهُ الْفُقَهَاءُ بِالثَّانِي (وَإِذَا وَلَدَتْ) وَلَوْ سِقْطًا (الْأُمَّة) وَلَوْ مُدْبَّرَةً (مِنْ سَيِّدِهَا)

ام ولد کے احکام

لغت میں استیلا کا معنی بیوی یا لونڈی سے بچے کو طلب کرنا ہے۔ اور فقہاء نے صرف لونڈی سے بچے کے طلب کرنے کو استیلا کہا ہے۔ جب لونڈی بچہ جن دے اگرچہ نامکمل ہو اور وہ لونڈی خواہ مدبرہ ہو

باب التدبیر میں مناسبت کی وجہ گزر چکی ہے اس میں مضاف مقدر ہے یعنی احکام الاستیلا۔

فقہاء کے نزدیک استیلا کا معنی

16983۔ (قوله: وَخَصَّهُ الْفُقَهَاءُ بِالثَّانِي) یعنی فقہاء نے استیلا کے لفظ کو لونڈی سے بچہ طلب کرنے کے ساتھ خاص کیا ہے یعنی بچے کی نسبت کو اپنی طرف منسوب کیا۔ ”الدر المنقی“ میں کہا: ام ولد ایسی لونڈی ہوتی ہے جس سے ایک آدمی ملک یمین کی وجہ سے یا نکاح کی وجہ سے یا شبہ کی وجہ سے اولاد چاہتا ہے پھر وہ اس لونڈی کا مالک بن جاتا ہے۔ جب وہ زنا کے ساتھ وہ اس سے اولاد چاہے تو فقہاء کے نزدیک استحساناً وہ ام ولد نہ ہوگی اور قیاساً ام ولد ہوگی جس طرح امام ”زفر“ نے کہا۔ لیکن اگر وہ زنا کی وجہ سے پیدا ہونے والے بچے کا مالک بن گیا تو وہ بچہ اس پر آزاد ہو جائے گا جس طرح فروغ میں آئے گا۔

16984۔ (قوله: وَلَوْ سِقْطًا) ”البحر“ میں کہا: ولد میں مطلق ذکر کیا ہے پس یہ زندہ بچہ اور مردہ بچہ کو بھی شامل ہوگا کیونکہ میت بھی بچہ ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے اس کے ساتھ ولادت کے احکام متعلق ہوتے ہیں یہاں تک کہ اس کے ساتھ عدت ختم ہو جاتی ہے اور اس کے ساتھ عورت نفاس والی ہو جاتی ہے اور ولد کا لفظ نامکمل بچہ جو گر جائے جس کے بعض اعضا ظاہر ہو چکے ہوں کو بھی شامل ہے۔ اگر کوئی عضو ظاہر نہ ہو تو وہ ام ولد نہ ہوگی اگرچہ مرد اس کا دعویٰ کرے۔

16985۔ (قوله: وَلَوْ مُدْبَّرَةً) اس کی آزادی کے دو سبب جمع ہو جائیں گے: تدبیر، استیلا۔ اور سابقہ باب میں ان کے قول: وبطل التدبیر کا معنی (مقوله 16961 میں) گزر چکا ہے۔

16986۔ (قوله: مِنْ سَيِّدِهَا) یعنی جو اس لونڈی کا کلی مالک ہے یا اس کا جزوی مالک ہے۔ اور یہ مسلمان اور کافر کو شامل ہے وہ ذمی ہو، مرتد ہو یا متما من ہو جس طرح ”البدائع“ میں ہے۔ ”الدر المنقی“ میں کہا: برابر ہے کہ اس کا مولیٰ حقیقہ ہو یا حکماً ہوتا کہ یہ اسے بھی شامل ہو کہ جب باپ بیٹے کی لونڈی سے وطی کرے پھر وہ لونڈی بچہ جنے اور باپ اس بچہ کے نسب کا دعویٰ کرے۔

وَلَوْ بَاسْتَدَّ خَالَ مَنِيَّهِ فَرَجَهَا (يَا قَرَارِ ۝) وَيَنْبَغِي أَنْ يُشْهَدَ لَيْتًا يُسْتَتَرُ وَنَدُهُ بَعْدَ مَوْتِهِ (وَلَوْ حَامِلًا)
كَقَوْلِهِ حَمَلُهَا

اگر چہ بچے کی ولادت مرد کی منی اپنی شرمگاہ میں داخل کرنے سے ہو۔ جب کہ آقا اس کا اقرار کرے اور اسے چاہیے کہ آقا اس پر گواہی قائم کرے تاکہ ایسا نہ ہو کہ آقا کی موت کے بعد اس بچے کو غلام ہی نہ بنایا جائے اور چلو نڈی حاملہ ہو جس طرح اس کا حمل

16987۔ (قوله: وَلَوْ بَاسْتَدَّ خَالَ الخ) یہ ولادت و عام ہو خواہ ولادت و طہی کے سبب سے ہو، عورت کے اس مرد

کی منی اپنی فرج میں داخل کرنے سے ہو۔

16988۔ (قوله: يَا قَرَارِ ۝) یعنی مولیٰ اقرار کرے کہ یہ بچہ اس کا ہے۔ ”منح“۔ اسی کی مثل ”الدرر“ میں ہے۔ اور اس

کا قول ولو حامل یعنی اگر چہ آقا کا اقرار اس وقت ہو جب لو نڈی حاملہ ہو، ”درر“۔

میں کہتا ہوں: باقرارہ میں با، مع کے معنی میں ہے۔ یہ اس ولادت سے حال ہے جو ولادت سے مفہوم ہے اور ان کا

قول ولو حامل، اقرارہ سے حال ہے اس سے مراد ہے وہ بچے کا اقرار کرے جس طرح تیرے علم میں ہے۔ پس معنی یہ ہوگا

جب وہ لو نڈی اپنے آقا سے بچے جنے جب کہ اس کی ولادت آقا کی جانب سے بچے کا اقرار ملا ہوا ہو اگر چہ بچے کا اقرار اس

حال میں ہو کہ لو نڈی حاملہ ہو کیونکہ اقرار اگرچہ ولادت سے پہلے ہے تو اس کا حکم باقی رہے گا تو وہ ولادت کے ساتھ مقارن ہو

گا اس میں کوئی خفا نہیں کہ یہ معنی صحیح ہے پس ایسے احتمالات جو صحیح نہیں اور اس کے رد کی کوئی ضرورت نہیں۔ فافہم۔ اس قول نے

اس امر کا فائدہ دیا کہ اقرار اور دعویٰ پر دار و مدار برابر ہے خواہ اس کے ساتھ نسب ثابت ہو یا اس کے ساتھ ثابت نہ ہو۔ کیونکہ

علمانے کہا: کیونکہ اگر وہ اپنی اس لو نڈی کے بچے کے نسب کا دعویٰ کرے جس کا عقد نکاح اس نے اپنے غلام سے کیا تھا تو اس کا

نسب اس کے غلام سے ثابت ہوگا آقا سے ثابت نہیں ہوگا اور وہ اس کی ام ولد ہو جائے گی۔ کیونکہ وہ اس کے نسب کے ثبوت کا

اقرار کر رہا ہے اگرچہ شرع اس کی تصدیق نہیں کر رہی۔ اس سے وہ اعتراض اٹھ جاتا ہے جو ”الفتح“ میں ہے: من انهم اخلوا

بقید ثبوت النسب جس طرح انہوں نے ”النہز“ میں اس کی وضاحت کی ہے۔

میں کہتا ہوں: لیکن اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ اگر وہ غلام کی لو نڈی سے زنا کرے اور یہ دعویٰ کر دے کہ اس کا بچہ

میرا ہے تو وہ لو نڈی اس کی ام ولد نہیں بنتی جب وہ اس لو نڈی کا مالک بن جائے جس طرح پہلے (مقولہ 17104 میں) گزر چکا

ہے۔ کیونکہ ام ولد ہونا یہ نسب کے ثبوت کی فرع ہے۔ باب کے آخر میں مزید وضاحت (مقولہ 16983 میں) آئے گی۔

16989۔ (قوله: كَقَوْلِهِ حَمَلُهَا الخ) ”النہز“ میں کہا: مناسب یہ تھا کہ یہ قید لگاتے جب وہ لو نڈی اعتراف کے

وقت سے چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جن دے۔ اگر وہ چھ ماہ سے زیادہ میں بچہ جنے تو وہ ام ولد نہ ہوگی، ”زلیعی“ میں ہے: اگر

اس نے حمل کا اعتراف کیا تو اقرار کے وقت سے چھ ماہ سے پہلے اس نے بچہ جن دیا تو نسب اسے لازم ہو جائے گا۔ کیونکہ اقرار

کے وقت اس کا وجود یقینی ہے۔ اور اسی کی موافق وہ ہے جو ”الھیط“ میں ہے: اگر آقا نے اقرار کیا کہ اس کی لو نڈی حاملہ ہے پھر

وَمَا فِي بَطْنِهَا مِنِّي كَمَا مَرَرَنِي ثُبُوتِ النَّسَبِ وَهَذَا قَضَاءٌ، أَمَّا دِيَانَةٌ فَيُثْبِتُ بِلَا دَعْوَةٍ كَأَسْتِيْلَادٍ مَعْتُوهٍ
وَمَجْنُونٍ وَهَبَانِيَّةٌ

اور اس کے بطن میں جو کچھ ہے وہ مجھ سے ہے جس طرح ثبوت النسب میں یہ گزر چکا ہے یہ قضاء ہے۔ جہاں تک دیانۃ کا تعلق ہے وہ دعویٰ کے بغیر ثابت ہے جس طرح بے ہوش اور مجنون مرد سے نسب دعویٰ کے بغیر ثابت ہو جاتا ہے، ”وہبانیۃ“۔

وہ چھ ماہ تک بچہ جن دے تو اس بچے کا نسب آقا سے ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے بچے کو بطن میں موجود پایا تھا۔ اگر وہ چھ ماہ سے زائد عرصہ میں بچہ جنے تو اسے نسب لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ ہم دعویٰ کے وقت بچے کے وجود کا یقین نہیں رکھتے۔ کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ بچہ کی ولادت اس کے بعد شروع ہوئی ہو۔ پس شک کے ساتھ دعویٰ صحیح نہیں۔

16990۔ (قولہ: وَمَا فِي بَطْنِهَا مِنِّي) لیکن اگر اس نے کہا: اس کے بطن میں جو حمل یا ولد ہے تو اس کا یہ قول قبول نہیں کیا جائے گا کہ یہ حاملہ نہ تھی بلکہ یہ ہوا تھی اگرچہ عورت اس کی تصدیق بھی کرے۔ اگر خاوند یہ نہ کہے اور لونڈی اس کی تصدیق کرے تو اس کا قول قبول کیا جائے گا جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

جب آقا نے لونڈی سے وطی کی، عزل نہیں کیا اور زنا کے محل سے دور رکھا تو آقا پر نسب کا دعویٰ کرنا لازم
16991۔ (قولہ: أَمَّا دِيَانَةٌ اخ) ”الفتح“ میں کہا: جہاں تک دیانت کا تعلق ہے تو یہ امام ”ابوصنیفہ“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب اس نے لونڈی سے وطی کی اس سے عزل نہ کیا اور زنا کے محل سے اسے محفوظ رکھا تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے اس پر لازم ہے کہ جماع کرنے کی صورت میں بچے کے نسب کا دعویٰ کرے کیونکہ یہ حال ہو تو ظاہر یہی ہے کہ یہ بچہ اسی آقا کا ہو اور ظاہر پر عمل کرنا واجب ہے۔ اگر آقا نے اس سے عزل کیا ہو اور زنا سے اس کی حفاظت کی ہو یا نہ کی ہو یا اس سے عزل نہ کیا ہو لیکن زنا سے اس کی حفاظت کا اہتمام نہ کیا ہو اسے چھوڑے رکھا کہ وہ قابل اعتماد نگہبان کے بغیر گھر میں داخل ہوتی رہے اور گھر سے نکلتی رہے تو آقا کے لیے جائز ہوگا کہ اس کے بچے کی نفی کر دے۔ کیونکہ یہ ظاہر کہ بچہ اسی آقا سے ہے، ایک دوسرا ظاہر اس کے معارض ہے۔ وہ یہ ہے کہ یہ بچہ کسی اور کا ہو۔ کیونکہ دو دیلوں میں سے ایک دلیل اس پر موجود ہے وہ دونوں عزل اور اس کو زنا سے بچانے کا اہتمام نہ کرنا ہے۔

16992۔ (قولہ: كَأَسْتِيْلَادٍ مَعْتُوهٍ وَ مَجْنُونٍ) تشبیہ کا مقتضایہ ہے کہ نسب دعویٰ کے بغیر دیانت کے طور پر ثابت ہو جاتا ہے قضاء ثابت نہیں ہوتا۔ ”الوہبانیۃ“ کی نظم سے جو متبادر معنی سمجھ آتا ہے وہ یہ ہے کہ نسب قضاء بھی ثابت ہو جاتا ہے۔ اس کی اصل وہ ہے جو ”القصیہ“ میں ”نجم الائمہ بخاری“ سے منقول ہے: جب لونڈی نے اپنے آقا سے بچہ جنا تو وہ نفس الامر میں اس آقا کی ام ولد ہو جائے گی۔ قضا کے لیے اس کا دعویٰ شرط ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے بے ہوش اور مجنون کی جانب سے بچہ کے نسب کا ثبوت دعویٰ کے بغیر صحیح ہوگا۔ علامہ ”عبدالبر بن شحنہ“ نے ”شرح النظم“ میں کہا: عام مصنفین نے مذہب میں ثابت شدہ قاعدہ سے ان دو صورتوں کو مستثنیٰ نہیں کیا کہ لونڈی کے پہلے بچے کا نسب ثابت نہیں ہوتا مگر دعویٰ کے ساتھ ثابت ہوتا

(أَوْ) وَلَدَتْ (مِنْ زَوْجٍ) تَزَوَّجَهَا وَلَوْ فَاسِدًا كَوَطَاءٍ بِشُبُهَةِ فَوَلَدَتْ

یا اس لونڈی نے خاوند سے بچہ جنا جس نے اس لونڈی سے عقد نکاح کیا ہو اگرچہ نکاح فاسد ہی ہو۔ جس طرح شبہ کی وجہ سے وطی ہوئی تو اس نے بچہ جن دیا

ہے۔ اس کا ظاہر یہ ہے کہ انہوں نے سمجھا کہ مراد دونوں میں قضاء استیلاء کا ثبوت ہے ورنہ اس تشبیہ کی حاجت نہیں کہ عام علما نے دونوں کی استثنا نہیں کی۔ ”البحر“ میں اسی طرح سمجھا۔ کیونکہ کہا: یہ اگر صحیح ہے تو اس کی استثنا کی جائے گی جب کہ یہ مشکل ہے۔ کیونکہ استثنا اور اشکال اس کے ثبوت میں قضاء ہے دیا نہ اس کے ثبوت میں نہیں جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔ ”الزہر“ میں بھی اسی طرح سمجھا ہے۔ کیونکہ اشکال کا یہی جواب دیا ہے: یہ ممکن ہے کہ دعویٰ ولی کی جانب سے ہو جس طرح اس کی بیوی کے مسلمان ہونے سے اس پر اسلام پیش کیا جاتا ہے۔

اس پر بعض علما نے اعتراض کیا ہے کہ فرق ظاہر ہے۔ کیونکہ ولی کے دعویٰ میں نسب کو غیر پر محمول کرنا ہے۔ پھر اس میں کوئی خفا نہیں کہ وہ مشکل جس میں کلام ہے وہ اس صورت میں ہے جب مجنون اور بے ہوش کی بیوی ہو جس کے ساتھ وہ وطی کرتا ہو تو اس لونڈی نے بچہ جن دیا ہو۔ مگر جب اس کی بیوی ہو جو غیر کی لونڈی ہو اس لونڈی نے اس خاوند سے بچہ جن دیا ہو اور اس سے بچے کا نسب حکم فرماش سے ثابت ہو گیا ہو پھر وہ اس لونڈی کا مالک بن گیا ہو تو اس میں کوئی شبہ نہیں وہ قضاء اس کی ام ولد ہو گی جس طرح عاقل کی ام ولد ہوتی ہے۔ پس ”المنظم“ اور ”القنیہ“ کی اس پر گفتگو صحیح نہیں بلکہ یہ اس پر محمول ہے جو ہم نے کہا ہے، فافہم۔ لیکن حق یہ ہے کہ قضا میں اس کا ثبوت مشکل ہے۔ کیونکہ یہ وطی کے علم کی فرع ہے جب کہ یہ مشکل ہے۔ اس کی ملک میں صحیح دعویٰ کے بغیر اس کی مجرد ولادت سے ام ولد ہونا ثابت نہیں ہوگا اور نہ ہی نسب ثابت ہوگا۔ اسی وجہ سے قاعدہ مذکورہ سے عام مصنفین نے استثنا نہیں کی۔ پس زیادہ مناسب یہ ہے کہ ”قنیہ“ کی کلام کو اس پر محمول کیا جائے جو شایع نے سمجھا ہے کہ نسب دیا نہ ثابت ہوگا قضاء ثابت نہیں ہوگا اگرچہ یہ اس کے خلاف ہے جو ان کے غیر نے سمجھا۔ معنی یہ ہوگا: جب لونڈی نے اس کا بچہ جنا پھر اسے افاقہ ہو اور اسے سم ہو کہ اس نے جنون کی حالت میں اس سے وطی کی اور یہ اس سے بچہ ہے تو یہ لونڈی نفس الامر میں اس کی ام ولد ہو جائے گی اور دیا نہ اس پر واجب ہو جائے گا کہ وہ اس کے نسب کا دعویٰ کرے اور اسے نہ بیچے ورنہ نہیں۔ یہ میرے لیے اس کی وضاحت ظاہر ہوئی۔

16993۔ (قولہ: مِنْ زَوْجٍ) اس سے وہ صورت نکل گئی کہ اگر لونڈی نے آقا کی صورت میں بچہ جنا اور زانی اس کا

مالک بن گیا جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ اور فروع میں یہ آئے گا۔

16994۔ (قولہ: وَلَوْ فَاسِدًا) جس طرح گواہوں کے بغیر نکاح۔

16995۔ (قولہ: كَوَطَاءٍ بِشُبُهَةِ) یہ فاسد کی تمثیل نہیں ہے۔ کیونکہ اس کی مراد اصلاً عقد نہیں جس طرح اگر

وہ اس عورت سے وطی کرے یہ گمان کرتے ہوئے کہ یہ اس کی بیوی ہے۔

(فَاشْتَرَاهَا الرَّؤُوبُ) أَمَى مَلَكَهَا كَلًّا أَوْ بَعْضًا (فَهِىَ أُمُّ وَكَيْدٍ) مِنْ حِينِ الْمَيْلِكِ، فَلَوْ مَلَكَ وَكَيْدَهَا مِنْ غَيْرِهِ
فَلَهُ بَيْعُهُ

تو اسے خاوند نے خرید لیا یعنی اس کا کلی مالک بن گیا یا اس کے بعض کا مالک بن گیا۔ پس یہ جب سے اس لونڈی کا مالک ہوا اس وقت سے یہ اس کی ام ولد ہوگی۔ اگر وہ آقا اس لونڈی کے ایسے بچے کا مالک ہوا جو کسی اور مرد سے تھا تو اس آقا کو اس بچے کو بیچنے کا حق ہوگا۔

16996۔ (قوله: فَاشْتَرَاهَا الرَّؤُوبُ) زیادہ بہتر یہ تھا کہ یہ اضافہ کرتے: او الواطی تا کہ شبہ کو شامل ہو جائے۔

16997۔ (قوله: أَمَى مَلَكَهَا) یہ شرا کی تعیم کے لیے ہے تاکہ اس میں وراثت یا ہبہ کے ساتھ ملکیت داخل ہو جائے۔ اور اس کا قول کلا او بعضاً یہ ضمیر مفعول کے عموم کو ثابت کرنے کے لیے ہے۔ اس قول کے ساتھ یہ بیان کیا کہ استیلاء تقسیم کو قبول نہیں کرتا۔ ”الدر المنثور“ میں ہے: کیا استیلاء تقسیم کو قبول کرتا ہے؟ ”التبیین“ وغیرہ میں ہے: نہیں، جب اس کی تکمیل ممکن ہو۔ ”البدائع“ میں ہے: استیلاء ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک تقسیم کو قبول نہیں کرتا جس طرح تدبیر تقسیم کو قبول نہیں کرتا جب کہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ تقسیم کو قبول کرتا ہے مگر وہ تکامل کے سبب اور اس کی شرط کے پائے جانے کے وقت یہ مکمل ہو جاتا ہے اور اس کی شرط سے مراد تکامل کا امکان ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک بھی یہ تقسیم کو قبول نہیں کرتا لیکن جس میں وہ نقل کا احتمال رکھتا ہو اور جس میں نقل کا احتمال نہ رکھتا ہو اس میں تجزی کو قبول کرے گا جس طرح ایک لونڈی دو افراد میں مشترک ہو اس نے بچہ جاتا تو دونوں میں سے ایک نے اس کا دعویٰ کیا تو وہ اس کی ام ولد بن جائے گی۔ اگر دونوں نے اکٹھے اس کا دعویٰ کیا تو وہ ان دونوں کی ام ولد بن جائے گی۔

16998۔ (قوله: أَوْ بَعْضًا) اس طرح کہ اسے اس نے اور دوسرے آدنی نے مل کر خرید اتو وہ لونڈی خاوند کی ام ولد ہو جائے گی اور اس پر اپنے شریک کا حصہ لازم ہو جائے گا۔ اس کی مفصل بحث ”البحر“ میں ہے۔

16999۔ (قوله: مِنْ حِينِ الْمَيْلِكِ) جب سے مالک بنا اس وقت سے ام ولد ہوگی نہ کہ جس روز اس کا حمل ٹھہرا، ”بحر“۔
17000۔ (قوله: فَلَوْ مَلَكَ وَكَيْدَهَا مِنْ غَيْرِهِ) یعنی ایسا بچہ جو اس آقا کی ملکیت واقع ہونے سے پہلے بطن میں واقع ہو چکا تھا۔ ”الفتح“ میں کہا: ”مبسوط“ میں ہے: اگر اس نے اس لونڈی کو طلاق دی تو اس لونڈی نے کسی اور مرد سے عقد نکاح کر لیا تو اس نے اس کا بچہ جتنا پھر اس نے سب کو خرید لیا تو وہ لونڈی اس کی ام ولد ہو جائے گی اور اس کا بچہ آزاد ہو جائے گا اور اس لونڈی کا اس آقا کے غیر سے جو بچہ تھا اس کی بیع کرنا جائز ہوگا۔ امام ”زفر“ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ مگر جو بچہ اس کی ملک میں غیر کا ہو اس کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ اپنی ماں کے حکم میں ہوتا ہے۔

”الفتح“ میں ان کے قول: ان الحادث فی ملکہ من غیرہ حکمہ کامہ سے استثنا کی ہے جب وہ حمل پچی ہو وہ اس پچی

وَكَذَٰلِكَ اسْتَوْلَدَهَا بِمِلْكِكَ ثُمَّ أُسْتُحِقَّتْ أَوْ لِحَقَّتْ ثُمَّ مَلَكَهَا، فَإِنَّ عَشْقَ أُمِّ الْوَالِدِ يَتَكَرَّرُ بِتَكَرُّرِ

اور اسی طرح اگر اس نے ملکیت کے ہوتے ہوئے ام ولد بنایا پھر اس لونڈی کا کوئی اور مستحق نکل آیا یا وہ لونڈی مرتد ہو کر دار الحرب چلی گئی پھر وہ اس کا مالک بن گیا۔ کیونکہ ام ولد کی آزادی متکرر ہوتی ہے ملک کے متکرر ہونے کے ساتھ جیسے محارم کی آزادی متکرر ہوتی ہے ملک کے متکرر ہونے

سے لطف اندوز نہیں ہوگا کیونکہ اس نے اس کی ماں سے وطی کی ہے۔ اور ”المحر“ میں یہ زائد ذکر کیا ہے: اگر اس نے غیر کی ام ولد کو ایسے آدمی سے خریدا جو ام ولد کی حالت سے ناواقف تھا تو اس لونڈی نے اس کا بچہ جنا پھر اس کا آقا اس لونڈی کا مستحق نکل آیا تو اس آقا کے لیے مشتری پر اس بچے کی قیمت لازم ہوگی۔ کیونکہ اس مشتری کے ساتھ دھوکہ ہوا ہے۔ چاہے تو یہ تھا کہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس پر کوئی چیز لازم نہ ہو۔ کیونکہ ام ولد کی اولاد کی کوئی مالیت نہیں ہوتی جس طرح اس کی ماں کی کوئی مالیت نہیں ہوتی مگر ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ضامن ہوگا۔ کیونکہ اس بچے کی ولادت کا عمل رحم میں ایسے فرد سے ہے جو اصلاً آزاد ہے اس وجہ سے قیمت کی ضمانت ہوگی۔

17001۔ (قوله: وَكَذَٰلِكَ اسْتَوْلَدَهَا بِمِلْكِكَ) اس کا عطف اس قول: اد ولدت من زوج پر ہے۔ اسی طرح وہ ام ولد ہوگی اگر اس نے اس لونڈی سے بچے کو چاہا پھر اس لونڈی کا کوئی مستحق نکل آیا یا وہ دار الحرب چلی گئی پھر وہ اس کا مالک بن گیا، ”ح“۔

17002۔ (قوله: ثُمَّ أُسْتُحِقَّتْ) اس کا کوئی اور مستحق نکل آیا اس طرح کہ اس نے ثابت کر دیا کہ یہ اس کی لونڈی ہے۔ ”حلی“ نے کہا: چاہیے کہ اس کا بچہ قیمت کے بدلے آزاد ہو کیونکہ اس کے ساتھ دھوکہ ہوا ہے۔

17003۔ (قوله: فَإِنَّ عَشْقَ أُمِّ الْوَالِدِ يَتَكَرَّرُ) یعنی اس لونڈی کا ام ولد ہونا متکرر ہوتا ہے۔ اس پر عتق کا اطلاق کیا ہے کیونکہ حدیث: اعتقها ولدها (1) کی وجہ سے آخر کار عتاق ہے۔

اور اس کا حاصل یہ ہے کہ استحقاق اور دار الحرب میں چلا جانا اس لونڈی کے نئی ملک کے ساتھ ام ولد کی طرف لوٹنے کے منافی نہیں اگرچہ اس کی آزادی کے بعد ہو۔ کیونکہ اس کے ام ولد ہونے کا سبب قائم ہے اور وہ اس مرد سے نسب کا ثبوت ہے فافہم۔ انہوں نے جو قول ذکر کیا ہے وہ ”الغانیہ“ سے مذکور ہے۔ اس کی نص یہ ہے: ام ولد کی آزادی ملک کے متکرر ہونے سے متکرر ہو جاتی ہے جس طرح محارم کا عتق ملکیت کے متکرر ہونے سے متکرر ہو جاتا ہے۔ اس کی تفسیر ہے: ام ولد کو آقا نے آزاد کیا اور وہ مرتد ہو گئی اور دار الحرب چلی گئی پھر اسے گرفتار کر لیا گیا اور اس کے آقا نے اسے خرید لیا تو وہ لونڈی دوبارہ اس کی ام ولد بن جائے گی۔ اسی طرح اگر وہ اپنے ذی رحم محرم کا مالک بن گیا اور وہ عورت اس مالک پر آزاد ہوگی پھر وہ عورت مرتد ہو گئی اور دار الحرب چلی گئی پھر اسے گرفتار کر لیا گیا تو اس نے پھر اسے خرید لیا تو وہ عورت اس ذی رحم محرم مالک پر پھر آزاد ہو جائے گی۔ اسی طرح دوسری اور تیسری دفعہ ایسے ہی ہوگا۔

الْبَيْتِ كَالْمَحَارِمِ، بِخِلَافِ الْمُدَبَّرَةِ (حُكْمُهَا) أَمَى الْمُسْتَوْلَدَةَ (كَالْمُدَبَّرَةِ) وَقَدْ مَرَّ (الْأَمَ) فِي ثَلَاثَةِ عَشْرَةَ
مَذْكُورَةً فِي فُرُوقِ الْأَشْبَاهِ وَالْبَيِّنَاتِ مِنَ الْبَحْرِ مِنْهَا (أَنَّهَا تَعْتَقُ بِمَوْتِهِ مِنْ كُلِّ مَالِهِ)

کے ساتھ۔ مدبرہ کا معاملہ مختلف ہے۔ مستولدہ کا حکم مدبرہ کی طرح ہے جب کہ یہ گزر چکا ہے مگر تیرہ امور میں جو الاشباہ کے
فروق میں اور ”البحر“ باب بیع الفاسد میں مذکور ہے۔ انہیں میں سے ہے کہ ام ولد آقا کی وفات کی صورت میں اس کے کل
مال سے آزاد ہوگی

- 17004۔ (قوله: بِخِلَافِ الْمُدَبَّرَةِ) یعنی جب آقا نے مدبرہ کو آزاد کر دیا پھر وہ مرتد ہوگئی اور اسے گرفتار کر لیا گیا
پھر آقا اس کا مالک بن گیا تو وہ مدبرہ نہ بنے گی۔ فرق یہ ہے کہ مدبرہ کی آزادی اس تک آزاد کرنے سے پہنچتی ہے اور تدبیر
باطل ہوگی۔ پس اس کی آزادی موت کے ساتھ مشروط باقی نہ رہے گی۔ ام ولد بنانے کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ ام ولد ہونا یہ
آزاد کرنے اور ارتداد اختیار کرنے سے باطل نہیں ہوتا۔ کیونکہ اس کا سبب موجود ہے وہ بچے کے نسب کا ثبوت ہے، ”بحر“۔
17005۔ (قوله: حُكْمُهَا كَالْمُدَبَّرَةِ) یعنی اس پر کسی کو مالک بنانا عوض کے ساتھ اور عوض کے بغیر ممکن نہیں۔
17006۔ (قوله: وَقَدْ مَرَّ) اس قول لاتباع المدبرة میں گزر چکا ہے۔

قضاء ام ولد کی بیع جائز ہے

17007۔ (قوله: فِي ثَلَاثَةِ عَشْرَةَ) ”البحر“ کے باب البيع الفاسد میں کہا: یہاں ”فتح القدير“ میں ہے: یہ جان لو کہ ام
ولد تیرہ احکام میں مدبرہ کے خلاف ہے: غصب، اسے آزاد کرنے اور بیع کرنے سے اس سے ضمانت نہیں لی جائے گی، وہ
قرض خواہ کے لیے سعایت نہیں کرے گی، اور وہ تمام مال سے آزاد ہوگی، جب آقا نے مشترک لونڈی کو ام ولد بنایا تو وہ اپنے
شریک کے حصہ کا مالک نہیں بنے گا، اور اس کی قیمت ایک تہائی ہوگی، اور اس کی بیع کے جواز کا فیصلہ نافذ نہیں ہوگا، اور آقا کی
موت اور آقا کے آزاد کرنے کی صورت میں اس پر عدت لازم ہوگی، اور اس کے بچے کا نسب دعویٰ کے بغیر صحیح ہوگا، اور اسے
مدبر بنانا صحیح نہ ہوگا، اور مدبرہ کو ام ولد بنانا صحیح ہے، اور حربی اپنی ام ولد کی بیع کرنے کا مالک نہیں ہوگا، اور وہ اپنے مدبر کو بیچنے کا
مالک ہوگا، اس کے لیے یہ صحیح ہے کہ اپنے بیٹے کی لونڈی کو ام ولد بنا لے، اسے مدبر بنانا صحیح نہ ہوگا۔ ”التلقیح“ میں یہ اسی
طرح ہے، ”ح“۔ ان احکام میں سے یہاں چار کا ذکر کیا ہے۔

17008۔ (قوله: تَعْتَقُ بِمَوْتِهِ) یعنی آقا کی وفات سے وہ آزاد ہو جائے گی اگرچہ موت حکماً ہو جس طرح وہ مرتد ہو
کر دار الحرب چلا جائے۔ مستامن کا معاملہ اسی طرح ہے۔ اگر وہ دار الحرب کی طرف لوٹ آیا تو اسے رقیق بنا لیا گیا اور اس
کی ایک ام ولد دار الحرب میں ہو، ”نہر“۔

17009۔ (قوله: مِنْ كُلِّ مَالِهِ) یہ اس صورت میں ہے جب بچے کا اقرار وہ حالت صحت میں کرے یا مرض میں
کرے۔ اس لونڈی کے ہاں بچہ ہو یا وہ حاملہ ہو اگر اس میں سے کوئی بھی چیز نہ ہو تو وہ ایک تہائی مال سے آزاد ہوگی۔ کیونکہ

وَالْمَدْبَرَةُ مِنْ ثُلُثِهِ (مِنْ غَيْرِ سَعَايَةٍ) وَالْمَدْبَرَةُ تَسْعَى، وَلَوْ قُضِيَ بِجَوَازِ بَيْعِهَا لَمْ يَنْفُذْ بَلْ يَتَوَقَّفُ عَلَى قَضَاءِ قَاضٍ آخَرَ امْتِصَاءً وَإِبْطَالًا ذَخِيرَةً

اور مدبرہ ایک تہائی مال سے آزاد ہوگی۔ ام ولد سعایت کے بغیر آزاد ہوگی اور مدبرہ سعایت کرے گی۔ اگر اس کی بیع کے جواز کا فیصلہ کیا گیا تو وہ فیصلہ نافذ نہیں ہوگا بلکہ وہ فیصلہ نافذ کرنے یا باطل کرنے میں ایک دوسرے قاضی کے فیصلہ پر موقوف ہوگا۔ ”ذخیرہ“۔

شاہد کے نہ ہونے کی صورت میں یہ آزادی کا اقرار ہے جب کہ وہ وصیت ہے۔ ”المحیط“ وغیرہ میں اسی طرح ہے۔ ”نہر“۔
فروع میں یہ (مقولہ 17112 میں) آئے گا۔

17010۔ (قولہ: وَالْمَدْبَرَةُ تَسْعَى) یعنی اگر وہ ایک تہائی مال سے خارج نہ ہو جس طرح اسکی تفصیل گزر چکی ہے۔

قاضی کا اپنے مذہب کے خلاف فیصلہ دینے کا بیان

17011۔ (قولہ: وَلَوْ قُضِيَ بِجَوَازِ بَيْعِهَا) یعنی ایک حنفی قاضی نے مثلاً ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کی دو روایتوں میں سے ایک کے مطابق فیصلہ کیا کہ اگر قاضی نے اپنی رائے (مذہب) کے خلاف فیصلہ کیا تو اس کا فیصلہ نافذ ہو جائے گا یعنی جب تک سلطان نے خاص مذہب کی قید نہ لگائی ہو۔ جہاں تک دوسری روایت کا تعلق ہے وہی ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کا مرجع قول ہے کہ یہ فیصلہ مطلق نافذ نہیں ہوگا۔ قاضی سے مراد ”داؤد ظاہری“ کا مقلد ہے کیونکہ وہ اس کی بیع کے جواز کا قول کرتے ہیں۔ ان کا ”ابوسعید بردعی“ کے ساتھ ایک واقعہ ہے جو ”کرخی“ کے شیخ ہیں جسے ”زیلعی“ وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ ”حلبی“ نے اس واقعہ کو ذکر کیا ہے اس کی طرف رجوع کیجئے۔

کیا متاخر اجماع متقدم اختلاف کو ختم کر دیتا ہے؟

17012۔ (قولہ: لَمْ يَنْفُذْ) یہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہے اسی پر فتویٰ ہے۔ شیخین نے کہا: فیصلہ نافذ ہو جائے گا۔ یہ اختلاف ایک اصولی مسئلہ میں اختلاف پر مبنی ہے۔ وہ یہ ہے: کیا متاخر اجماع متقدم اختلاف کو ختم کر دیتا ہے؟ شیخین کا نقطہ نظر یہ ہے کہ وہ اس اختلاف کو ختم نہیں کرتا کیونکہ اس طریقہ سے بعض صحابہ کی تفضیل لازم آتی ہے جب کہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک متاخر اجماع متقدم اختلاف کو ختم کر دیتا ہے۔ ”حلبی“ نے ”السخ“ سے نقل کیا ہے۔ اور ”التحریر“ میں ذکر کیا کہ روایات میں سے اظہر روایت یہ ہے کہ سب کے نزدیک یہ فیصلہ نافذ نہیں ہوگا۔ اس سے استفادہ یہ ہے کہ علماء کے نزدیک اختلاف اٹھ جاتا ہے پس متاخر اجماع ثابت ہو جاتا ہے۔ کیونکہ جب متقدم اختلاف اٹھ گیا تو مسئلہ میں دوسرا قول باقی نہ رہا۔ تو اس کے مطابق فیصلہ کرنا ایسے قول کے مطابق فیصلہ کرنا ہے جس کا کوئی بھی قائل نہیں۔ پس اجماع کی مخالفت کی وجہ سے یہ فیصلہ نافذ نہیں ہوگا۔

میں کہتا ہوں: لیکن کتاب القضاء میں جو ثابت ہے جس طرح اس کی وضاحت ان شاء اللہ آئے گی کہ حکم کی تین انواع ہیں

وَيُنْفَذُ فِي الْمَدْبَرَةِ كَمَا مَرَّ (وَإِنْ وَلَدَتْ بَعْدَكَ وَوَلَدًا ثَبِتَ نَسَبُهُ بِلَا دَعْوَى)

اور مدبرہ میں فیصلہ نافذ ہو جائے گا جس طرح گزر چکا ہے۔ اگر اس نے بعد میں بچہ جن دیا تو دعویٰ کے بغیر اس کا نسب ثابت ہو جائے گا

(۱) جو اصلاً صحیح نہیں ہوتا اگرچہ ہزار قاضی اس کو نافذ کرے۔ وہ ایسا فیصلہ ہوتا ہے جو کتاب اللہ، سنت مشہورہ اور اجماع کے خلاف ہو (۲) جس میں حکم سے پہلے اختلاف ثابت ہو اور حکم کے ساتھ اختلاف ختم ہو جائے یہاں تک کہ اگر اسے ایک قاضی کے سامنے مسئلہ اٹھایا جائے جو اس رائے کا حامل نہیں وہ اس کو نافذ کر دے (۳) جس میں حکم کے بعد اختلاف ثابت ہو یعنی جس میں حکم صحیح ہونے میں اختلاف واقع ہو یہ اگر کسی اور قاضی کے پاس پیش کیا جائے اگر وہ اس رائے کا حامل نہ ہو تو اسے باطل کر دے اگر اس کی رائے رکھتا ہو تو اسے نافذ کر دے۔ ان کے قول: بل یتوقف کا مقتضایہ ہے کہ یہ اس نوع سے تعلق رکھتا ہے۔ اور اس کا اجماع کے مخالف ہونے کا مقتضایہ ہے کہ وہ پہلی نوع سے تعلق رکھتا ہے۔ شارح نے کتاب القضاء میں اس کی تصریح کی ہے جہاں مصنف کے قول: او اجماعا کے ہاں ذکر کیا ہے جیسے متعہ کو حلال قرار دینا۔ کیونکہ اس کے فساد پر صحابہ کا اجماع ہے اور جیسے ام ولد کی بیع کرنا اظہر قول کے مطابق۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اصح قول کے مطابق فیصلہ نافذ ہو جائے گا اور عدم نفاذ اجماع کی مخالفت پر مبنی ہے۔ اس تعبیر کی بنا پر ان کا قول بل یتوقف صحیح نہیں ہوگا، قائل۔ پھر میں نے ”التحریر“ میں دیکھا ان کے قول بل یتوقف کو ”الجامع“ کی طرف منسوب کیا ہے اور اس کی دلیل یہ دی کہ کسی مسئلہ میں اجماع جس میں پہلے اختلاف ہو اس کے اجماع ہونے میں اختلاف ہے۔ پس اس میں شبہ ہوتا ہے جس طرح خبر واحد میں شبہ ہوتا ہے۔ اسی طرح اس کے متعلق میں اختلاف ہوگا۔ وہ متعلق ایسا حکم ہے جس پر اجماع کیا گیا ہے۔ پس اس کے مطابق قضا نافذ ہوگی۔ کیونکہ یہ اجماع قطعی کے مخالف نہیں۔ ان کے شارح نے کہا: پھر اظہر یہ ہے ام ولد کی بیع کی قضا میں اختلاف نفس قضا میں اختلاف ہے جس طرح اس کے متعلق میں اختلاف ہے متعلق جو بیع کا جواز ہے صرف نفس متعلق میں اختلاف نہیں۔ پس جو ”الجامع“ میں ہے وہ قابل توجہ ہے۔ کیونکہ دوسرے کی قضا وہ ہی ہے جو مجتہد امر میں واقع ہوئی۔ میری مراد اول (یعنی ام ولد کی بیع) ہے۔ اسی وجہ سے ”الکشف“ میں کہا: یہ اقوال میں سے سب سے مناسب قول ہے۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

فرع: ایک آدمی نے اپنی ام ولد کو بیچا جب کہ مشتری اس کو جانتا ہے اس لونڈی نے بچہ جن دیا تو وہ بچہ بائع کا ہوگا۔ کیونکہ یہ لونڈی اس بائع کی فراش ہے۔ اگر بائع اس بچے کے نسب کی نفی کر دے تو مشتری سے نسب استحساناً ثابت ہو جائے گا۔ اسی طرح حکم ہوگا اگر مشتری صورت حال نہ جانتا ہو مگر بچہ آزاد ہوگا اگر بائع نسب کی نفی کر دے۔ اگر آقا اپنی مدبرہ لونڈی کو بیچے اور مشتری یہ جانتے ہوئے اس سے وٹلی کرے اور وہ لونڈی اس سے بچہ جن دے تو نسب اس سے ثابت ہو جائے گا اور آزاد نہیں ہوگا اور وہ مشتری اس بچے کو اس کی ماں کے ساتھ اس کے بائع کی طرف واپس کر دے گا۔ کیونکہ اس کے ساتھ دھوکہ نہیں کیا گیا، ”محیط“۔

17013۔ (قوله: وَإِنْ وَلَدَتْ بَعْدَكَ) یعنی اس بچے کے بعد جس کا نسب اس سے اس کے اعتراف یا نکاح سے

إِذَا لَمْ تَحْرُمْ عَلَيْهِ بِنَحْوِ نِكَاحٍ أَوْ كِتَابَةِ أَوْ وَطْءِ ابْنِهِ أَوْ الْمَوْلَى أُمَّهَا، فَحِينَئِذٍ لَوْ وَكَدَتْ لِأَكْثَرِ مَنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ لَا يَثْبُتُ إِلَّا بِدَعْوَةٍ، إِلَّا فِي الْمَرْوَجَةِ فَلَا يَثْبُتُ بَلْ يَعْتَقُ عَلَيْهِ بِدَعْوَتِهِ وَلَوْ أَقْلًا مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ ثَبَتَ بِبِلَا دَعْوَةٍ وَفَسَدَ النِّكَاحُ

جب وہ لونڈی اس پر حرام نہ ہو جیسے نکاح یا عقد مکاتبہ یا آقا کا بیٹا اس سے وطی کرے یا آقا اس کی ماں سے وطی کر لے اس وقت اگر وہ لونڈی چھ ماہ سے زیادہ عرصہ میں بچہ جنم دے تو دعویٰ کے بغیر اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا مگر بیوی ہونے کی صورت میں نسب ثابت ہو جائے گا۔ پس نسب ثابت نہیں ہوگا بلکہ دعویٰ سے وہ بچہ اس پر آزاد ہو جائے گا۔ اگر وہ چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جنم دے تو دعویٰ کے بغیر نسب ثابت ہو جائے گا۔

ثابت ہو۔

17014۔ (قوله: إِذَا لَمْ تَحْرُمْ) یہ ان کے قول: بلا دعویٰ کے لیے قید ہے۔

17015۔ (قوله: بِنَحْوِ نِكَاحٍ) یعنی ایسی حرمت کے ساتھ حرام ہو جو فرہاش کو زائل کر دے۔ حیض، نفاس، صوم اور احرام کی حرمت کا معاملہ مختلف ہے۔ ”نحو“ کے لفظ کے ساتھ اس میں اشتراک کو داخل کیا ہے۔ اگر مشترک لونڈی نے دوسرا بچہ جنا تو دعویٰ کے بغیر اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔ جس طرح اس کا ذکر وہی امر ولد ہما قول سے تھوڑا پہلے ذکر کریں گے۔ اور اس کی وضاحت (مقولہ 17061 میں) آئے گی۔ یا اس کی حرمت اس وجہ سے ہوتی کہ اس نے خاوند کی چھوٹی بیوی کو دودھ پلادیا تھا، ”نہر“۔

17016۔ (قوله: أَوْ وَطْءِ ابْنِهِ) وطء مصدر ہے جو اپنے فاعل کی طرف مضاف ہے۔ مراد یہ ہے کہ آقا کے اصول و فروع میں سے کوئی اس کے ساتھ وطی کرے۔

17017۔ (قوله: أَوْ الْمَوْلَى أُمَّهَا) مراد ہے کہ آقا اس لونڈی کے اصول و فروع میں سے کسی کے ساتھ وطی کرے، ”ح“۔

17018۔ (قوله: فَحِينَئِذٍ) اس وقت جب لونڈی اس آقا پر ان چیزوں میں سے کسی چیز کی وجہ سے حرام ہو جائے، ”ح“۔

17019۔ (قوله: لِأَكْثَرِ مَنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ) ”البحر“ میں ”البدائع“ سے اسی طرح مروی ہے۔ ”حلبی“ نے کہا: زیادہ

بہتر یہ قول تھا: لستة اشهر فاكثر كما لا يخفى۔

17020۔ (قوله: لَا يَثْبُتُ إِلَّا بِدَعْوَةٍ) کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ اس نے حرمت کے ثبوت کے بعد اس لونڈی سے وطی

نہیں کی۔ پس وطی کی حرمت دلالتی کی طرح ہے۔ اگر وہ نسب کا دعویٰ کرے تو نسب ثابت ہو جائے گا کیونکہ حرمت ملکیت کو زائل نہیں کرتی۔

17021۔ (قوله: فَلَا يَثْبُتُ) کیونکہ بچہ فرہاش کا ہوتا ہے اور وہ خاوند ہے۔

17022۔ (قوله: وَلَوْ أَقْلًا) ”البحر“ میں ”البدائع“ سے جو (مقولہ 17019 میں) گزرا ہے اس کے بعد کہا:

لِنَدْبِ اسْتِبْرَائِهَا قَبْلَهُ بَحْرًا وَقَدَّمَ مَنَاهُ فِي نِكَاحِ الرَّقِيقِ وَثُبُوتِ النَّسَبِ دَلِيلُهُ يَنْتَفِي بِنَفْيِهِ مِنْ غَيْرِ تَوْقُفٍ عَلَى لِعَانٍ لِأَنَّ الْفِرَاشَ أَرْبَعَةٌ ضَعِيفٌ

کیونکہ نکاح سے قبل استبراء رحم مندوب تھا، ”بحر“۔ ہم نکاح رقیق اور ثبوت نسب میں اسے پہلے بیان کر چکے ہیں۔ لیکن آقا کے نسب کی نفی سے وہ لعان پر موقوف ہوئے بغیر منقش ہو جائے گا۔ کیونکہ فراش کی چار اقسام ہیں: ضعیف

چھ ماہ سے زیادہ کی قید کے ظاہر سے یہ پتا چلتا ہے کہ اگر حرمت لاحق ہونے کے بعد چھ ماہ گزرنے سے پہلے وہ بچہ جن دے تو اس کا نسب دعویٰ کے بغیر ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ امر یقینی ہے کہ حمل حرمت لاحق ہونے سے پہلے ٹھہرا ہے۔ ”فتح القدیر“ میں اسے بحث کے انداز میں ذکر کیا ہے یعنی اس کی بحث روایت کے مفہوم کے موافق ہے۔ فافہم

لیکن یہ چاہیے کہ اسے اس امر کے ساتھ مقید کیا جائے کہ جب آقا اس کا عقد نکاح حمل کے علم کے بغیر کرے۔ کیونکہ ”التوشیح“ وغیرہ میں ہے: چاہیے کہ اگر وہ حمل کے اعتراف سے پہلے اور حمل کے علم کے بعد عقد نکاح کرے تو نکاح جائز ہوگا اور یہ نسب کی نفی ہوگی۔ ”البحر“ وغیرہ میں فصل محرّمات النکاح میں اس کا ذکر کیا ہے ہم نکاح العبد میں اسے (مقولہ 12425 میں) بیان کر چکے ہیں۔ مدبرہ اور قنہ بدرجہ اولی ام ولد کی طرح ہوں گے۔ کیونکہ جب یہ اس میں نفی ہے جس میں نسب سکوت کے ساتھ ثابت ہوتا ہے تو جس میں دعویٰ کے بغیر ثابت ہوتا ہے بدرجہ اولی کسب ثابت نہیں ہوگا جس طرح ”المنہر“ میں فصل المحرمات میں ہے۔

17023۔ (قوله: لِنَدْبِ اسْتِبْرَائِهَا قَبْلَهُ) یعنی آقا عقد نکاح سے پہلے استبراء رحم کر لیتا۔ اس کا ظاہر یہ ہے کہ فساد نکاح میں استبراء کا مندوب ہونا ہے اور یہ کہ وہ ”البحر“ میں مذکور ہے۔ جب کہ معاملہ اس طرح نہیں بلکہ نکاح کے فساد میں علت چھ ماہ مکمل ہونے سے پہلے حمل کا ظاہر ہونا ہے جس طرح ”البحر“ کی عبارت اس کا فائدہ دیتی ہے۔ کیونکہ کہا: تزویج کے ساتھ یہ بیان کیا کہ اس پر استبراء رحم واجب نہیں۔ علمائے نے کہا: یہ مستحب ہے جس طرح بائع کے لیے لونڈی کا استبراء رحم مستحب ہے۔ کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ وہ بائع سے حاملہ ہو پس نکاح فاسد ہوگا پس یہ فساد پر اسے پیش کرنا ہے، ”ط“۔

میں کہتا ہوں: ہم نے فصل المحرمات میں پہلے (مقولہ 11425 میں) بیان کیا ہے کہ صحیح تزویج سے پہلے استبراء رحم کا وجوب ہے۔ اور ان کا قول: لاحتمال الخ اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ اگر اس لونڈی کا حمل اس سے متحقق ہو جائے اس طرح کہ اس نے چھ ماہ سے پہلے بچہ جن دیا تو نکاح فاسد ہوگا خواہ اس نے استبراء رحم کیا ہو یا نہ کیا ہو ”کافی الحاکم“ کی عبارت یہی فائدہ دیتی ہے۔ کیونکہ انہوں نے کہا: اس کے لیے مناسب نہیں کہ وہ اپنی ام ولد کا عقد نکاح کرے تو اس لونڈی نے چھ ماہ سے پہلے بچہ جن دیا تو وہ بچہ آقا کا ہوگا اور نکاح فاسد ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ استبراء غالب کے اعتبار سے علامت ظاہرہ ہے ورنہ وہ حاملہ ہوگی اور اس نے جو خون دیکھا ہوگا وہ استحاضہ ہوگا اور تزویج کے وقت سے چھ ماہ پہلے بچے کا پیدا ہونا یہ اس امر پر دلیل قطعی ہے کہ وہ اس وقت حاملہ تھی۔ پس علامت ظاہرہ عالیہ اس کے معارض نہ ہوگی۔

لِلْأَمَةِ وَمُتَوَسِّطٍ لِأَمْرِ الْوَلَدِ، وَعَلِمَ حُكْمُهُمَا وَقَوْمِي لِنَمْنِكُوحَةٍ فَلَا يَنْتَفِي إِلَّا بِاللِّعَانِ، وَأَقْوَى لِلْمُعْتَدَةِ فَلَا يَنْتَفِي أَصْلًا لِعَدَمِ اللَّعَانِ (إِلَّا إِذَا قَضَى بِهِ قَاضٍ، غَيْرُ حَنْفِيٍّ يَرَى ذَلِكَ فَيَلْزِمُهُ بِالْقَضَاءِ (أَوْ تَطَاوَلَ الزَّمَانُ) وَهُوَ سَاكِنٌ كَمَا مَرَّ فِي اللَّعَانِ

یہ لونڈی کے لیے ہوتا ہے متوسط یہ ام ولد کے لیے ہوتا ہے دونوں کا حکم معلوم ہو چکا ہے۔ اور منکوحہ کے لیے فراش قوی ہے۔ اور منکوحہ کے بچے کا نسب لعان کے بغیر نفی نہیں ہوگا۔ اور اقوی فراش معتدہ کے لیے ہے وہ کسی صورت میں بھی منتفی نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس میں لعان نہیں ہوتا مگر جب غیر حنفی قاضی اس کا فیصلہ کر دے جو یہ رائے رکھتا ہو کہ ام ولد کے بچے کے نسب کی نفی سے بھی نسب منتفی نہیں ہوتا۔ پس قضا کی وجہ سے ام ولد کے بچے کا نسب اس آقا کے لیے ثابت ہو جائے گا یا زمانہ طویل ہو جائے جب کہ وہ خاموش رہا ہو جس طرح لعان میں گزرا ہے۔

یہ اعتراض نہیں کیا جائے گا کہ استبراء رحم کے بعد اس کا لونڈی کا عقد نکاح کرنا یہ بچے کے نسب کی نفی ہے پس نسب اس آقا سے ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ ہم کہتے ہیں یہ اس کی نفی ہوگی جب اس حمل کے وجود کا علم ہو جس طرح ”التوشیح“ سے گزرا ہے۔ مگر جب وہ اس لونڈی کی شادی کرے جب کہ گمان یہ ہو کہ حمل موجود نہیں پھر اسے علم ہوا کہ وہ موجود ہے تو پھر اس کے نسب کی نفی کہاں سے ہوئی؟ فافہم

17024۔ (قوله: لِلْأَمَةِ) کیونکہ اس کے بچے کا نسب دعویٰ کے بغیر ثابت نہیں ہوتا اور لعان کے بغیر نسب منتفی ہو

جاتا ہے۔

17025۔ (قوله: لِأَمْرِ الْوَلَدِ) اس کے بچے کا نسب دعویٰ کے بغیر ثابت ہو جاتا ہے اور لعان کے بغیر منتفی ہو جاتا ہے اور نکاح کرنے کے ساتھ اس کے فراش کو منتقل کرنے کا مالک ہوتا ہے۔

17026۔ (قوله: لِلْمُعْتَدَةِ) یعنی جو طلاق بائنہ کی عدت گزار رہی ہو، ”ح“۔

17027۔ (قوله: لِعَدَمِ اللَّعَانِ) کیونکہ لعان کی شرط زوجیت کا قیام ہے اس طرح کہ وہ منکوحہ ہو یا طلاق رجعی کی عدت گزار رہی ہو جس طرح اس کے باب میں گزر چکا ہے، ”ح“۔

17028۔ (قوله: إِذَا قَضَى بِهِ) یہ مصنف کے قول لکنہ ینتفی بنفیه سے مستثنیٰ ہے، ”ط“۔

17029۔ (قوله: غَيْرُ حَنْفِيٍّ) جہاں تک حنفی قاضی کا تعلق ہے تو اس کے لیے صریح دعویٰ کے بغیر ایسا حکم کرنے کا حق

نہیں، ”بحر“۔

17030۔ (قوله: يَرَى ذَلِكَ) یعنی وہ قضا کے صحیح ہونے کی رائے رکھتا ہے کہ اس کی نفی کے بعد دعویٰ کے بغیر میں وہ

اس کا بچہ ہوگا۔

17031۔ (قوله: كَمَا مَرَّ فِي اللَّعَانِ) کیونکہ وہاں کہا: زندہ بچے کے نسب کی نفی مبارک باد کے وقت جس کی مدت

لِأَنَّهُ دَلِيلُ الرِّضَا بَحْرٌ (فَلَا يَنْتَفِي بِنَفْيِهِ فِي هَاتَيْنِ الصُّورَتَيْنِ إِذَا أَسْلَمَتْ أُمَّ وَكِدِ الدِّمِيِّ، يَعْنِي الْكَافِرَ
أَوْ مُدَبِّرَتَهُ مَسْكِينٌ) (عَرْضٌ عَلَيْهِ الْإِسْلَامُ فَإِنْ أَسْلَمَ فَهِيَ لَهُ وَإِلَّا سَعَتْ) نَظَرًا لِلدَّجَانِيِّينَ، لِأَنَّ خُصُومَةَ
الدِّمِيِّ وَالذَّابَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَشَدُّ مِنْ خُصُومَةِ الْمُسْلِمِ

کیونکہ یہ رضامندی کی دلیل ہے، ”بحر“۔ پس ان دو صورتوں میں نسب کی نفی کرنے سے بھی نسب منقطع نہیں ہوگا۔ جب ذمی کی
ام ولد مسلمان ہوگئی یہاں ذمی سے مراد کافر ہے یا اس کی مدبرہ مسلمان ہوگئی، ”مسکین“۔ تو اس آقا پر اسلام پیش کیا جائے گا
اگر وہ مسلمان ہو جائے تو یہ اس کی لونڈی رہے گی ورنہ وہ لونڈی سعایت کرے گی۔ یہ جانبین کی طرف نظر کرنے کی بنا پر
ہے۔ کیونکہ ذمی اور جانور کی خصومت قیامت کے روز مسلمان کی خصومت سے زیادہ سخت ہوگی

عام طور پر سات دن ہے اور ولادت کے آلات کی خریداری کے وقت صحیح ہے اور اس کے بعد صحیح نہیں۔ کیونکہ دلالت اس کے
نسب کا اقرار ہو جاتا ہے۔

17032 - (قوله: لِأَنَّهُ دَلِيلُ الرِّضَا) ”البحر“ کی عبارت ہے: کیونکہ لمبے عرصہ کا گزر جانا نسب کے اقرار کی دلیل
ہے کیونکہ مبارکباد قبول کرنے اور اس جیسے امر سے دلیل پائی گئی ہیں یہ تصریح کی طرح ہے۔

17033 - (قوله: فِي هَاتَيْنِ الصُّورَتَيْنِ) ”الشربلاية“ میں یہ زائد ذکر کیا ہے: اگر آقا نے اسے آزاد کیا تو آزادی
کے دن سے دو سال تک اس کے بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا جس طرح وہ مر جائے اور اس کی نفی ممکن نہیں ہوتی۔ کیونکہ
عورت کا فراش آزادی کے ساتھ متا کد ہو گیا ہے۔

17034 - (قوله: يَعْنِي الْكَافِرَ) یعنی تاکہ یہ قول اس حربی کو بھی شامل ہو جائے جس کو دارالاسلام میں امان دی گئی۔
جہاں تک اس کا تعلق ہے جو دارالحرب میں ہے تو اس پر اسلام پیش کرنا ممکن نہیں پس اس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ مراد نہیں۔ فافہم

17035 - (قوله: أَوْ مُدَبِّرَتَهُ) اسے ”البحر“ اور ”النہر“ میں بھی ذکر کیا ہے۔

17036 - (قوله: نَظَرًا لِلدَّجَانِيِّينَ) یعنی ام ولد کی جانب کی طرف نظر کی جائے گی کہ اسے کمائی کے اعتبار سے آزاد
تسلیم کر کے اس سے ذلت کو دور کیا جائے گا اور ذمی کی جانب کو دیکھا جائے گا تاکہ وہ اپنی ملک کے بدلے کو پالے۔

ذمی کی خصومت مسلمان کی خصومت سے زیادہ سخت ہے

17037 - (قوله: لِأَنَّ خُصُومَةَ الدِّمِيِّ الْخ) ”الغانیہ“ میں کتاب الغصب میں ہے: ایک مسلم نے ذمی کا مال
غصب کیا یا اس کا مال چوری کیا تو قیامت کے روز اس پر عقاب کیا جائے گا۔ کیونکہ اس نے معصوم مال لیا ہے۔ ذمی کی

جانب سے معافی کی امید نہیں ہوتی۔ مسلمان کا معاملہ مختلف ہے۔ پس ذمی کی خصومت زیادہ سخت ہے۔ اور خصومت کے
وقت مسلمان کی طاعت کا ثواب کا ذمی کو نہیں دیا جاتا۔ کیونکہ کافر ثواب کا اہل نہیں۔ اور اس کی کوئی وجہ نہیں کہ کافر کے کفر کا
وبال مسلمان پر ڈال دیا جائے۔ پس اپنی خصومت میں باقی رہے گا۔ اسی وجہ سے علما نے کہا: چوپائے کی خصومت آدمی کی

(فِي ثُلُثٍ قِيمَتِهَا) قِنَّةٌ (وَعَتَقْتُ بَعْدَ أَذَائِهَا) أَمَى الْقِيَمَةَ الَّتِي قَدَّرَهَا الْقَاضِي (وَهُى مُكَاتَبَةٌ فِي حَالِ سِعَايَتِهَا) إِلَّا فِي صُورَتَيْنِ (بِلَا رَدِّ إِلَى الرَّبِّ لَوْ عَجَزَتْ) إِذْ لَوْ رَدَّتْ لِأَعِيدَتْ (وَلَوْ مَاتَ قَبْلَ سِعَايَتِهَا) وَلَهَا وَلَدٌ (وَلَدَتْهُ فِي سِعَايَتِهَا سَعَى فِيمَا عَلَيْهَا وَإِلَّا (عَتَقْتُ مَجَانًا) لِأَنَّهَا أُمُّ وَلَدٍ، وَكَذَا حُكْمُ الْمُدَبَّرِ فَيَسْعَى فِي ثُلُثِي قِيمَتِهِ (وَلَوْ أَسْلَمَ قَرْنُ الذِّمِّيِّ عُرِضَ الْإِسْلَامُ عَلَيْهِ،

یعنی وہ لونڈی قنہ کی حیثیت سے اس کی جو قیمت تھی اس کے تہائی میں سعایت کرے گی۔ اور قاضی نے جو قیمت مقدر کی اس کی ادائیگی کے بعد وہ آزاد ہو جائے گی۔ وہ سعایت کی حالت میں مکاتبہ ہوگی مگر دو صورتوں میں اگر وہ سعایت سے عاجز آجائے تو اسے غلامی کی طرف نہیں لوٹایا جائے گا۔ کیونکہ اگر اسے غلامی کی طرف لوٹایا گیا تو اسے کافر کی ملکیت کی طرف لوٹایا جائے گا اگر وہ سعایت سے قبل مر جائے اور اس کا ایک بچہ ہو جس کو اس نے سعایت میں جنا تو جو رقم اس لونڈی پر لازم ہے اس میں سعایت کرے گا ورنہ وہ بغیر عوض کے آزاد ہو جائے گی۔ کیونکہ وہ ام ولد ہے۔ مدبر کا حکم اسی طرح ہے۔ پس وہ اپنی قیمت کے دو تہائی میں سعایت کرے گا۔ اگر ذمی کا قن مسلمان ہو گیا تو اس پر اسلام پیش کیا جائے گا

آدمی کے خلاف خصومت سے زیادہ شدید ہوگی۔

17038۔ (قوله: فِي ثُلُثِي قِيمَتِهَا قِنَّةٌ) ”اقتانی“ نے اسی طرح کہا ہے کہ قاضی اس کی قیمت کا اندازہ لگائے اگر

اسے اس پر تقسیم کر دے پس وہ مکاتبہ ہو جائے گی۔ ایسی لونڈی اگرچہ ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غیر مقنوم ہے مگر ذمی اس کی قیمت لگائے جانے کا اعتقاد رکھتا ہے۔ اسے ”الہز“ میں بیان کیا ہے۔ اسی کی مثل ”الفتح“ میں ہے۔

17039۔ (قوله: إِذْ لَوْ رَدَّتْ) یعنی اگر اسے رق کی طرف لوٹایا جائے تو اسے مکاتبہ کی حیثیت سے لوٹایا جائے گا۔

کیونکہ جب تک اس کا آقا مسلمان نہیں ہوگا اس وقت تک موجب قائم ہے، ”یعنی“۔

17040۔ (قوله: وَلَوْ مَاتَ قَبْلَ سِعَايَتِهَا وَلَهَا وَلَدٌ) عام نسخوں میں اسی طرح ہے۔ اور بعض میں ہے: اگر

وہ لونڈی کی سعایت سے قبل ہی مر گیا تو وہ سعایت کے بغیر ہی آزاد ہو جائے گی اور اگر وہ لونڈی مر گئی جب کہ اس کا بچہ ہو اٹخ۔ یہی درست ہے۔ کیونکہ ان کا قول: دلہا ولد یہ لونڈی کی موت کے مناسب ہے آقا کی موت کے مناسب نہیں۔ لیکن ان کا قول: والا عتقت مجاناً قبل کے ساتھ مربوط نہیں ہوگا اور اس کا کوئی معنی نہیں۔ پس ان پر ضروری تھا کہ مصنف کی عبارت کے مکمل ہونے کے بعد کہتے: اگر وہ لونڈی مر گئی جب کہ اس کا ایسا بچہ ہو جو اس نے سعایت میں جنا ہو تو اس لونڈی پر جو مال لازم ہوگا وہ بچہ اس میں سعایت کرے گا۔ جس طرح ”المہنتی“ پر اپنی شرح میں اس کی تعبیر کی ہے۔

17041۔ (قوله: فَيَسْعَى فِي ثُلُثِي قِيمَتِهِ) یعنی قن کی حیثیت میں جو اس کی قیمت ہوتی ہے اس کے دو تہائی میں

سعایت کرے گا۔ اور ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کے نصف میں۔ جس طرح (مقولہ 16976 میں) گزر چکا ہے۔

فَإِنْ أَسْلَمَ فِيهَا وَإِلَّا أَمْرَبِيْعِهِ) تَخَلُّصًا مِنْ يَدِ الْكَافِرِ ذَكَرَهُ مُسْكِينٌ (فَإِنْ أَدْعَى وَلَدًا أُمَّةً مُشْتَرَكَةً) وَلَوْ مَعَ ابْنِهِ (ثَبَّتَ نَسَبُهُ مِنْهُ) وَلَوْ كَافِرًا أَوْ مَرِيضًا أَوْ مُكَاتِبًا،

اگر وہ اسلام قبول کر لے تو بہتر ورنہ اسے اس کے بیچے کا حکم دیا جائے گا تاکہ اسے کافر کے قبضہ سے چھٹکارا ملے۔ اسے ”مسکین“ نے ذکر کیا۔ اگر اس نے نسب کا دعویٰ کیا ایسی لونڈی کے بیچے کا جو مشترک تھی اگرچہ وہ اپنے بیٹے کے ساتھ شریک ہو تو اس بیچے کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا اگرچہ وہ کافر، مریض یا مکاتب ہو۔

17042۔ (قوله: وَإِلَّا أَمْرَبِيْعِهِ) کیونکہ یہاں بیع ممکن ہے۔ ام ولد اور مدبر کا معاملہ مختلف ہے۔

17043۔ (قوله: ذَكَرَهُ مُسْكِينٌ) یعنی اس پر اسلام کے پیش کرنے اور اس کے انکار کی صورت میں بیع پر مجبور کرنے کی قید ذکر کی ہے۔ جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

17044۔ (قوله: وَلَوْ مَعَ ابْنِهِ) بعض نسخوں میں ہے: ولو مع ابیہ یعنی پہلے باور پھر یا ہے۔ اور ”الدر المنشی“ کے قول کے موافق ہے: ولو كان الشريك اباہ۔ ”حلی“ نے اس پر اعتراض کیا کہ یہ غیر صحیح ہے۔ اور اس کے لیے ”البحر“ کے قول سے استدلال کیا: اور یہ شامل ہوگا جب دونوں کا مدعی باپ ہو جس طرح وہ لونڈی باپ اور اس کے بیٹے میں مشترک ہو تو باپ نے اس کا دعویٰ کیا تو یہ دعویٰ صحیح ہوگا اور اس پر نصف قیمت اور نصف عقر لازم ہوگا جس طرح اجنبی ہو۔ یہ صورت مختلف ہوگی جب وہ اس سے اولاد چاہے اور اس کی اس لونڈی میں کوئی ملکیت نہ ہو تو ہمارے نزدیک عقر واجب نہیں ہوگا۔

میں کہتا ہوں: اس میں اعتراض ظاہر ہے۔ کیونکہ باپ کے ساتھ مشترک لونڈی کی اولاد میں بیٹے کے دعویٰ سے کوئی مانع نہیں۔ ہاں جب باپ بیٹے کے ساتھ نسب کا دعویٰ کرے تو باپ کو مقدم کیا جائے گا جس طرح آگے (مقولہ 17061 میں) آئے گا یہاں ایک کے علاوہ کسی کی طرف سے دعویٰ نہیں۔ اور صاحب ”البحر“ کی قول: بكون البدعي الاب کے ساتھ تخصیص اس مسئلہ اور ایک دوسرے مسئلہ میں فرق بیان کرنے کے لیے ہے۔ وہ یہ ہے: جب اپنے بیٹے کی لونڈی کے بیچے کا دعویٰ کرے تو اس پر عقر واجب نہیں ہوگا کیونکہ جب باپ کی اس لونڈی میں ملکیت نہیں تو ضرورت واقع ہوئی کہ اس لونڈی میں وطی سے پہلے ملکیت ثابت کی جائے کہ زنا سے اس کی نفی کی جائے تو کوئی عقر نہیں ہوگا۔ جب اس کی اس لونڈی میں اس کے بعض حصہ میں ملکیت ہو تو وہ زنا نہ ہو اور حاجت منشی ہوگی۔ پس اس پر نصف عقر لازم ہو جائے گا۔ فافہم

17045۔ (قوله: ثَبَّتَ نَسَبُهُ مِنْهُ) کیونکہ نسب جب اس کے نصف میں ثابت ہو گیا کیونکہ اس نے اس کی ملک کو پایا ہے تو باقی ماندہ میں ضرورت ثابت ہوگا۔ کیونکہ یہ تقسیم و تجزی کو قبول نہیں کرتا کیونکہ اس کا سبب جو حمل کا ٹھہرنا ہے وہ تقسیم کو قبول نہیں کرتا کیونکہ ایک بچہ دو پانیوں سے جنم نہیں لیتا، ”در“۔

17046۔ (قوله: أَوْ مُكَاتِبًا الخ) ”کافی الحاکم“ میں ہے: جب لونڈی آزادی اور مکاتب کے درمیان مشترک ہو اور اس لونڈی نے بچہ جن دیا ہو تو مکاتب نے اس کا دعویٰ کر دیا تو بے شک بچہ اس کا ہوگا اور لونڈی اس کی ام ولد ہوگی۔ اور

لِكِنَّهُ إِنْ عَجَزَ فَلَهُ بَيْعُهَا (وَهِيَ أُمُّ وَلَدِهِ وَصَبْنِ) يَوْمَ الْعُلُوقِ (نِصْفَ قَيْمَتِهَا وَنِصْفَ عَقْرِهَا) وَلَوْ مُعْسِرًا وَلَا قَيْمَةً وَلَدِهَا لِأَنَّهُ عَلِقَ حُرَّ الْأَصْلِ

لیکن اگر وہ مکاتب عاجز آ گیا تو اسے لونڈی بیچنے کا حق ہوگا اور یہ اس کی ام ولد ہوگی۔ اور حمل ٹھہرنے کے دن سے لونڈی کی نصف قیمت اور اس کے نصف عقر کا ضامن ہوگا اگرچہ وہ تنگ دست ہو۔ وہ اس لونڈی کے بچے کی قیمت کا ضامن نہیں ہوگا۔ کیونکہ ولد حراصلی ہے

جس روز سے اس کی جانب سے حمل ٹھہرا اس دن کی نصف قیمت اور نصف عقر کا ضامن ہوگا اور بچے کی قیمت کا بالکل ضامن نہیں ہوگا۔ اگر وہ اس کا ضامن ہو پھر عاجز آ گیا تو لونڈی اور اس کا بچہ دونوں اسی آقا کے ملوک ہوں گے۔ اگر وہ اس کی ضمانت نہ اٹھائے اور نہ ہی اس سے خصومت کرے تو نصف لونڈی اور نصف بچہ آزاد شریک کا ہوگا۔

17047۔ (قوله: لِكِنَّهُ إِنْ عَجَزَ فَلَهُ بَيْعُهَا) تو جان چکا ہے اگر ضمانت کے بعد وہ عاجز آ جائے تو لونڈی اور اس کا بچہ اس کے آقا کا ہوگا اگر اس سے قبل عاجز آ جائے تو لونڈی اور بچے کا نصف شریک کے لیے لوٹ جائے گا۔ اس وقت پہلی صورت میں: لہ بیعہا میں ضمیر مکاتب کی طرف لوٹے گی یعنی وہ آقا کی اجازت سے یا آقا کے ہاتھ میں بیچ دے۔ اور دوسری صورت میں شریک کی طرف لوٹے گی۔ اور اس کو بیچنے سے مراد اس کا اس لونڈی میں جو حصہ ہے اس کا بیچنا ہے۔ فافہم

17048۔ (قوله: يَوْمَ الْعُلُوقِ) زیادہ بہتر یہ تھا کہ اس کا ذکر: نصف قیمتہا و نصف عقرہا کے بعد کرتے۔ کیونکہ قیمت اور عقر میں سے ہر ایک میں حمل کے ٹھہرنے کے معنی کا اعتبار ہوگا جس طرح ”الفتح“ وغیرہ میں ہے۔

17049۔ (قوله: نِصْفَ قَيْمَتِهَا) کیونکہ اپنے ساتھی کے حصہ کا مالک ہو گیا ہے جب اس نے استیلا کو مکمل کیا، ”درر“۔

17050۔ (قوله: وَنِصْفَ عَقْرِهَا) کیونکہ اس نے مشترکہ لونڈی سے وطی کی کیونکہ اس کی ملکیت استیلا کی وجہ سے وطی کے بعد حکماً ثابت ہوتی ہے۔ پس اس کے اپنے ساتھی کے حصہ میں ملکیت اس کے بعد ہوگی ہم ”الفتح“ سے باب المہر کے شروع میں (مقولہ 11878 میں) ذکر کر چکے ہیں۔ عقر سے مراد جمال میں اس کا مہر مثل ہے یعنی صرف جمال کی وجہ سے اس جیسی عورت میں اس مہر کے بدلے رغبت رکھی جاتی ہے۔

17051۔ (قوله: وَلَوْ مُعْسِرًا) کیونکہ یہ مالک بننے کی ضمانت ہے۔ عتق کی ضمانت کا معاملہ مختلف ہے جس طرح اس کے محل میں ثابت ہے، ”درر“۔

17052۔ (قوله: لِأَنَّهُ عَلِقَ حُرَّ الْأَصْلِ) کیونکہ نسب حمل ٹھہرنے کے وقت کی طرف منسوب ہوتا ہے اور ضمان اس وقت میں واجب ہوتی ہے۔ پس بچہ اس کی ملک میں واقع ہوا اور اس کے شریک کی ملک میں حمل میں سے کوئی چیز واقع نہ ہوئی۔

تنبیہ
”الفتح“ میں مسئلہ کو اس قول کے ساتھ مقید کیا ہے: یہ اس وقت ہے جب وہ دونوں کی ملکیت میں حاملہ ہوئی۔ اگر دونوں

(وَإِنْ ادَّعِيَاهُ مَعًا) أَوْ جِهَنَ السَّابِقُ (وَقَدْ اسْتَوِيَ) وَقَتِ الدَّعْوَةَ لَا الْعُلُوقِ رِ ابْنُ الْأَوْصَافِ فَهَوَا ابْنُهُمَا فَلَوْ لَمْ يَسْتَوِيَ قَدِمَ مَنْ الْعُلُوقِ فِي مِلْكِهِ وَلَوْ بِنِكَاحٍ

اور اگر دونوں نے اس کے نسب کا اٹھے دعویٰ کیا یا سابق بچہوں ہے جب کہ دونوں دعویٰ کے وقت اوصاف میں برابر ہیں نہ کہ حمل ٹھہرنے کے وقت تو وہ بچہ ان دونوں کا ہوگا۔ اگر دونوں برابر نہ ہوں تو جس کی ملک میں حمل ٹھہرا اس کو مقدم کیا جائے گا اگرچہ وہ حمل نکاح کے ساتھ ہو۔

نے اسے حاملہ کی حیثیت میں خرید تو دونوں میں سے ایک نے اس کا دعویٰ کیا تو اس کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا اور وہ اپنے شریک کے لیے بچے کی قیمت کے نصف کا ضامن ہوگا۔ کیونکہ استیلاء کو حمل کے ٹھہرنے کے وقت کی طرف منسوب کرنا ممکن نہیں۔ کیونکہ حمل کا ٹھہرنا ان دونوں کی ملکیت میں حاصل نہیں ہوا۔ اسی وجہ سے اس پر اس کے شریک کے حق میں عقر لازم نہیں ہوگا۔ اس کی مکمل بحث اس میں ہے۔

17053۔ (قوله: وَإِنْ ادَّعِيَاهُ مَعًا) معیت کی قید لگائی ہے۔ کیونکہ اگر ان دونوں میں سے ایک دعویٰ میں پہلے ہو تو سبقت لے جانے والا زیادہ مستحق ہوگا وہ کوئی بھی ہو۔ ”جوہرہ“۔ ان کا دو ہونا ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک قید نہیں بلکہ یہ امام ”ابو یوسف“ رحمہ اللہ کے نزدیک قید ہے۔ اور ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ تین افراد سے ثابت ہو سکتا ہے اس کے علاوہ سے ثابت نہیں ہو سکتا۔ امام ”زفر“ کے نزدیک پانچ سے یہ دعویٰ ہو سکتا ہے۔

17054۔ (قوله: وَقَدْ اسْتَوِيَ الخ) یعنی اس طرح کہ وہ دونوں مالک ہوں، اجنبی ہوں، مسلمان ہوں، آزاد ہوں، ذمی ہوں یا مجوسی ہوں۔

17055۔ (قوله: وَقَتِ الدَّعْوَةَ الخ) اگر حمل ٹھہرنے کے وقت ایک مسلمان ہو اور دوسرا ذمی ہو پھر دعویٰ کے وقت ذمی مسلمان ہو جائے تو دونوں مسابک ہوں گے اور وہ بچہ ان دونوں کا ہوگا جس طرح ”غنا یا البیان“ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

17056۔ (قوله: قَدِمَ مَنْ الْعُلُوقِ فِي مِلْكِهِ) ”الفتح“ میں کہا: جب لونڈی دونوں میں سے ایک کی ملکیت پر حاملہ ہو تو اس نے اس لونڈی کے نصف کو دوسرے کے ہاتھ میں بیچ دیا تو نصف کی بیچ سے پورے چھ ماہ مکمل ہونے پر اس نے بچہ جن دیا تو دونوں نے دعویٰ کر دیا تو پہلا مالک زیادہ مستحق ہوگا۔ کیونکہ حمل اس کی ملک میں ٹھہرا ہے۔ مناسب یہ قول تھا: نصف کی بیچ سے چھ ماہ سے کم عرصہ میں بچہ جن دیا۔ اس کی دلیل یہ قول ہے: کیونکہ حمل اس کی ملک میں ٹھہرا ہے۔ اور اس دلیل سے جو مسئلہ نکاح میں آئے گی، ”ح“۔

”کافی الحاکم“ کے باب دعویٰ الحمل میں ہے: جب لونڈی دو افراد کی ہو پس اس نے بچہ جن دیا تو دونوں نے اس کا دعویٰ کر دیا جب کہ دونوں میں سے ایک اس کے حصہ کا ایک ماہ سے مالک بنا تھا اور دوسرا چھ ماہ سے مالک بنا تھا تو جو پہلے مالک ہوا تھا اسے مقدم کیا جائے گا۔

17057۔ (قوله: وَلَوْ بِنِكَاحٍ) ”الفتح“ میں کہا: جب حمل دونوں میں سے ایک کی ملکیت پر بطور نکاح واقع ہوا پھر

وَأَبٌ وَمُسْلِمٌ وَحَسْرٌ وَذِمِّيٌّ وَكِتَابِيُّ عَلَى ابْنِ وَذِمِّيٍّ وَعَبْدٍ وَمُرْتَدٍ وَمَجُوسِيٍّ، ثُمَّ لَا يَثْبُتُ نَسَبٌ وَلَكِنْ ثَانٍ بِلَا دَعْوَةٍ لِحُرْمَةِ الْوَطْءِ

مسلمان باپ، آزاد، ذمی اور کتابی نسب کے دعویٰ میں بیٹے، ذمی، غلام، مرتد اور مجوسی پر مقدم ہے۔ پھر دوسرے بچے کا نسب دعویٰ کے بغیر ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ وطی کرنا حرام تھا

اسے اس سے اور ایک دوسرے سے خرید لیا تو اس لونڈی نے شرا سے چھ ماہ مزرے سے پہلے بچہ جن دیا تو دونوں نے اس بچے کے نسب کا دعویٰ کر دیا تو یہ خاوند کی ام ولد ہوگی۔ کیونکہ اس کا حصہ اس کا ام ولد ہو گیا۔ اور ”صاحبین“ دہلوی کے نزدیک استیلاء تجزی کو قبول نہیں کرتا اور نہ ہی ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک بقا کا احتمال رکھتا ہے۔ پس وہ اس کے شریک کے حصہ میں بھی ثابت ہو جائے گا، ”ح“۔

17058۔ (قولہ: وَأَبٌ) اس کا عطف من پر ہے جو اس قول قدم من العلق فی ملکہ میں ہے، ”ط“۔

17059۔ (قولہ: عَلَى ابْنِ الْخ) یہ لف نشر مرتب کے طریقہ پر ہے، ”ط“۔

17060۔ (قولہ: مُرْتَدٍ) ”البحر“ میں یہ اسی طرح واقع ہے۔ ”المنہز“ اور ”الشرنبلالیہ“ میں اس کی پیروی کی ہے۔ یہ

صاحب ”البحر“ کی جانب سے سبقت قلم ہے۔ کیونکہ یہ اس کے مخالف ہے جو ”کافی الحاکم“، ”غایۃ البیان“، ”الفتح“ اور ”زیلعی“ میں ہے کہ مرتد، ذمی پر مقدم ہے۔ کیونکہ وہ اسلام کے زیادہ قریب ہے یعنی اسے اسلام پر مجبور کیا جائے گا۔ پس بچہ مسلمان ہوگا یہ اس کے لیے زیادہ نافع ہے۔ ”طحطاوی“ نے ”ابوسعوز“ سے تمبیہ کو نقل کیا ہے کہ یہ سبقت قلم ہے جس طرح ہم نے کہا ہے۔

پھر یہ جان لو کہ ان مسائل میں دونوں میں سے ایک کو مقدم کرنے کا جو مقتضا ہے وہ یہ ہے کہ جس کے ساتھ مرتج پایا جائے۔ کہ اس کا حکم اس کے حکم کی طرح ہو جائے گا جب دو شریکوں میں سے صرف ایک اس کا دعویٰ کرے۔ کیونکہ ”الفتح“ کی عبارت کو (مقولہ 17057 میں) سن چکا ہے کہ وہ خاوند کی ام ولد بن جائے گی اور خاوند سے بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ اسی تعبیر کی بنا پر وہ لونڈی کی نصف قیمت اور نصف عقر کا ضامن ہوگا۔ یہ وہ امر ہے جو میرے لیے ظاہر ہوا اسے غنیمت جانو۔ میں نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اس کی تصریح کی ہو۔ پھر میں نے ”کافی الحاکم الشہید“ میں دیکھا جس کی نص یہ ہے جب ایک لونڈی مسلمان، ذمی، مکاتب اور غلام میں مشترک ہو سب نے اس کے ہاں جنم لینے والے بچے کا دعویٰ کیا تو مسلمان کا دعویٰ اولیٰ ہوگا اگرچہ اس کا حصہ سب سے کم ہو اور اس مسلمان پر اپنے شریکوں کے لیے ام ولد کی قیمت اور عقر کے حصہ کی ضمانت ہوگی اور دوسروں میں سے ہر ایک پر عقر میں سے شریک کا حصہ لازم ہوگا کیونکہ اس نے وطی کا اقرار کیا تھا مگر غلام سے حصہ آزادی کے بعد وصول کیا جائے گا۔ جو کچھ ہم نے کہا ہے یہ اس میں صریح ہے۔ واللہ الحمد

17061۔ (قولہ: ثُمَّ لَا يَثْبُتُ الْخ) میں کہتا ہوں: یہ اصل مسئلہ کی طرف راجع ہے وہ یہ ہے: جب انہوں نے اکٹھے

اس کا دعویٰ کیا اور دونوں اوصاف میں برابر تھے اور دونوں سے نسب ثابت ہو گیا نہ کہ یہ دعویٰ کی صورتوں میں مرتج کے ساتھ ہے اگرچہ ان کا کلام ”البحر“ اور ”المنہز“ کی اتباع میں اس کے خلاف کا وہم دلاتا ہے۔ کیونکہ تو جان چکا ہے کہ جس کے ساتھ

كَمَا مَرَّ وَهِيَ أُمُّهُ وَكَدِيهَاتَا إِنَّ حَبَلَتْ فِي مَلِكِيهَاتَا لَا لَوْ اشْتَرِيَاهَا حُبْلَى لِأَنَّهَا دَعْوَةٌ عِتْقٍ

جس طرح پہلے گزر چکا ہے اور وہ لونڈی دونوں کی ام ولد ہوگی اگر وہ ان دونوں کی ملکیت میں حاملہ ہوئی۔ نہ کہ جب دونوں نے اسے حاملہ خریدا کیونکہ یہ آزادی کا دعویٰ ہے۔

ترجیح ہوتی ہے وہ مستقدم ہوتا ہے۔ اور تو یہ بھی جان چکا ہے کہ وہ اس کی ام ولد ہو جائے گی اور اس سے نسب ثابت ہو جائے گا۔ جب وہ صرف اس کی ام ولد ہو جائے گی تو اس میں کوئی شریک باقی نہ بچا تو اس پر وطی حرام نہ ہوئی اور جب وہ دوسرا بچہ جنے گی تو دعویٰ کے بغیر نسب ثابت ہو جائے گا جس طرح دونوں شریکوں میں سے ایک اس کے نسب کا دعویٰ کرے۔ ”البحر“ اور ”المنہر“ میں ”الجبتی“ سے مسئلہ نقل کیا ہے۔ جو ”الجبتی“ میں ہے وہ اس کی دلیل ہے جو ہم نے کہا ہے۔ انہوں نے اصل مسئلہ کی تغلیل میں کہا: کیونکہ دونوں استحقاق کے سبب میں برابر ہیں تو وہ دونوں اس میں بھی برابر ہوں گے یہاں تک کہ اگر مرجح پایا گیا تو دونوں سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔ جب دونوں سے نسب ثابت ہو گیا تو اس بچے کی ماں دونوں کی ام ولد ہو جائے گی اور اس کا عقر برابر ہوگا۔ اگر وہ ایک اور بچے کو جنے تو کسی ایک سے نسب ثابت نہیں ہوگا مگر دعویٰ کے ساتھ نسب ثابت ہوگا۔ کیونکہ وطی حرام تھی۔ پس دعویٰ کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور ان کا قول: دلہا ثبت نسبہ منہما یہ اصل مسئلہ کی طرف راجع ہے مسئلہ مرجح کی طرف راجع نہیں۔ کیونکہ مسئلہ مرجح میں کہا: لایثبت منہما اور ان کا قول: ولو جاءت باخرا اصل مسئلہ کی فروع میں سے بھی ہے جس طرح ظاہر ہے۔ اسے سمجھ لو اور اس تحریر کو غنیمت جانو کیونکہ یہ ”فتح القدیر“ سے ہے۔

17062۔ (قولہ: كَمَا مَرَّ) یعنی اس قول: اذالم تحم علیہ میں گزر چکا ہے، ”ح“۔

17063۔ (قولہ: وَهِيَ أُمُّهُ وَكَدِيهَاتَا) وہ دونوں میں سے ہر ایک کی ایک روز خدمت کرے گی۔ جب دونوں میں سے ایک مرجائے تو وہ آزاد ہو جائے گی۔ میت کے ترکہ میں زندہ کے لیے کوئی ضمانت نہیں ہوگی۔ کیونکہ موت کے بعد دونوں میں سے ہر ایک آزادی پر راضی تھا امام ”ابو حنیفہ“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وہ زندہ آقا کے لیے سعایت نہیں کرے گی۔ کیونکہ اس کی کوئی قیمت نہیں۔ ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک نصف قیمت میں سعایت کرے، ”بحر“۔

17064۔ (قولہ: إِنَّ حَبَلَتْ فِي مَلِكِيهَاتَا) یعنی اس لونڈی نے خریدنے کے وقت سے چھ ماہ یا اس سے زیادہ عرصہ میں بچہ جن دیا۔ ”حلبی“ نے ”البحر“ سے نقل کیا ہے۔

17065۔ (قولہ: لَا) یعنی اگر دونوں نے حاملہ کو خریدا تو وہ ان دونوں کی ام ولد نہ ہوگی اس طرح کہ وہ خرید کے وقت سے چھ ماہ سے پہلے بچہ جن دے۔ پس دونوں نے نسب کا دعویٰ کیا۔ اسی طرح اگر وہ اس لونڈی کو خریدیں پھر دونوں اس کا دعویٰ کر دیں، ”بحر“۔

17066۔ (قولہ: لِأَنَّهَا دَعْوَةٌ عِتْقٍ) یہ آزادی کا دعویٰ ہے یہ استیلاء کا دعویٰ نہیں۔ پس بچہ دعویٰ کے وقت پر ہی آزاد ہوگا۔ استیلاء ’ام ولد بنانا‘ کے دعویٰ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس کی شرط یہ ہے کہ حمل کا ٹھہرنا ملکیت میں پایا جائے اور آزادی حمل ٹھہرنے کے وقت کی طرف منسوب ہوتی ہے۔ پس وہ حمل آزاد حیثیت میں ٹھہرتا ہے، ”فتح“۔

فَوَلَاؤُهُ لَهَا، وَيَادِعَاءِ أَحَدِهِمَا يَضُنُّ نِصْفَ قِيمَةِ الْوَلَدِ لَا الْعُقْرَ دَعَى كُلِّ نِصْفِ عُقْرٍهَا وَتَقَاصًا إِلَّا إِذَا كَانَ نَصِيبُ أَحَدِهِمَا أَكْثَرَ فَيَأْخُذُ مِنْهُ الزِّيَادَةُ لِأَنَّ الْمَهْرَ بَقْدَرِ الْمَدَنِ

پس اس کی ولاد دونوں کے لیے ہوگی اور دونوں میں سے ایک کے دعویٰ سے وہ بچے کی قیمت کے نصف کا ضامن ہوگا۔ عقرا کا ضامن نہیں ہوگا اور ہر ایک پر اس کا نصف عقرا ہوگا اور دونوں حصے برابر ہو جائیں گے مگر جب دونوں میں سے ایک کا حصہ زیادہ ہو تو وہ دوسرے سے زیادہ لے گا۔ کیونکہ مہر ملکیت کے حساب سے ہوتا ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک کا قول: هذا الولد ابني یہ بچہ میرا بیٹا ہے۔ یہ ان دونوں کی جانب سے آزادی ہے اور اس کی ماں دونوں کی ام ولد نہ ہوگی اور دونوں میں سے ہر ایک پر اپنے صاحب کے لیے عقرا واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ وطی اس کی ملک میں نہیں پائی گئی جس طرح ”زلیعی“ میں ہے۔

17067۔ (قوله: فَوَلَاؤُهُ لَهَا) یہ اس پر تفریح ہے کہ اس کا دعویٰ دونوں میں سے ہر ایک کی جانب سے آزادی کا دعویٰ ہے گویا ہر ایک نے اس میں اپنے حصہ کو آزاد کر دیا۔ پس اس کی ولاد اس کے لیے ہوگی۔ لیکن ”زلیعی“ نے تصریح کی ہے اسی طرح ”درر“ میں ہے: تو دونوں سے نسب ثابت ہوگا۔ جب نسب ثابت ہو گیا تو ولاد کا کیا فائدہ ہے؟ تامل۔ ہاں کتاب العتق کے آغاز میں (مقولہ 16496 میں) گزر چکا ہے: جب اس نے کہا: هذا ابني یہ میرا بیٹا ہے تو وہ مطلقاً آزاد ہو جائے گا۔ اسی طرح اس کا نسب ثابت ہو جائے گا جب اس کا مدعی کا بیٹا بنا صحیح ہو اور اس کا نسب مجبول ہو ورنہ نسب ثابت نہ ہوگا۔ اس طریقہ سے تطبیق حاصل ہو جائے گی۔ ”تامل“

17068۔ (قوله: يَضُنُّ نِصْفَ قِيمَةِ الْوَلَدِ) کیونکہ یہ آزاد کرنے کا دعویٰ ہے تو بچے میں اس کے شریک کا جو حصہ ہوگا وہ اس کا ضامن ہوگا۔ جب وہ ان دونوں کی ملکیت میں حاملہ ہو تو معاملہ مختلف ہے تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا جس طرح اس قول: لا قیسة ولدھا میں گزر چکا ہے۔

17069۔ (قوله: لَا الْعُقْرَ) کیونکہ وطی ساتھی کی ملکیت میں واقع نہیں ہوگی۔

17070۔ (قوله: دَعَى كُلِّ نِصْفِ عُقْرٍهَا) کیونکہ محل محترم میں وطی عتق یا عتق سے خالی نہیں ہوتی شہ کی وجہ سے عتق تو معتذر ہے پس دوسرا متعین ہو گیا، ”نہر“۔

17071۔ (قوله: وَتَقَاصًا) یعنی دونوں میں سے ہر ایک پر جولا زم ہوتا ہے وہ اس کے بدلے میں ساقط ہو جاتا ہے جو اس کا دوسرے پر تھا اگر وہ دونوں حصے برابر ہوں۔ ”نہر“ میں کہا: اس کے ساتھ عقرا واجب کرنے کا فائدہ یہ ہے: اگر دونوں میں سے ایک نے اپنے ساتھی کو بری کر دیا تو دوسرے کا حق باقی رہے گا۔ اگر ایک کے حصہ کا حساب چاندی سے اور دوسرے کے حصہ کا حساب سونے سے لگایا گیا تو اسے حق حاصل ہوگا کہ درہم دے اور سونا لے لے۔

17072۔ (قوله: فَيَأْخُذُ مِنْهُ الزِّيَادَةُ) غلہ، کسب اور خدمت اسی طرح ہے، ”نہر“۔

(بِخِلَافِ الْبُنُوَّةِ وَالْإِرْثِ وَالْوَلَاءِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَهُمَا سَوِيَّةٌ وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا أَكْثَرَ نَصِيبًا مِنَ الْآخَرِ لِعَدَمِ تَجْزِي النَّسَبِ فَيَكُونُ سَوِيَّةً لِعَدَمِ الْأَوْلِيَّةِ وَيَتَّبِعُهُ الْإِرْثُ وَالْوَلَاءُ (وَوَرِثَ الْإِبْنُ مِنْ كُلِّ إِرْثِ ابْنٍ) كَامِلٍ (وَوَرِثًا مِنْهُ إِرْثَ أَبِي) وَوَاحِدٍ،

بنوت، ارث، ولاء کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ دونوں کے لیے برابر ہے اگرچہ دونوں میں سے ایک دوسرے سے زیادہ حصہ رکھتا ہو۔ کیونکہ نسب میں تجزی و تقسیم نہیں ہوتی۔ اولویت کے نہ ہونے کی وجہ سے وہ برابر ہوں گے۔ ارث اور ولاء اس کے تابع ہے۔ اور بیٹا ہر ایک سے کامل بیٹے کی وراثت کا وارث ہوگا۔ اور دونوں اس سے ایک باپ کی وراثت کے وارث ہوں گے۔

17073۔ (قولہ: بِخِلَافِ الْبُنُوَّةِ) بنوت سے مراد نسب ہے۔

17074۔ (قولہ: وَالْإِرْثِ) یعنی دونوں سے بچے کی وراثت۔

17075۔ (قولہ: وَالْوَلَاءِ) تعبیر کا حق یہ ہے: والولایة یعنی ولایة الانکاح۔ کیونکہ یہ دونوں مدعیوں میں سے ہر ایک کے لیے مکمل طور پر ثابت ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک مال میں اس طرح ہے۔ ”البحر“ میں ”الخانہ“ کے کتاب الوصایا سے منقول ہے: اگر اس بچے کا مال ہو جس کا وہ اپنی ماں کی جانب سے بھائی کا وارث بنا ہو یا اس بچے کو ہبہ کیا گیا ہو تو طرفین کے نزدیک والدین میں سے ایک اس میں اکیلا تصرف نہیں کر سکتا۔ اور امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ تصرف میں منفرد ہے۔

17076۔ (قولہ: سَوِيَّةً) ولاء برابر ہوگی حصص کے حساب سے نہ ہوگی بلکہ ولاء کے ثبوت میں دونوں مکمل طور پر

برابر ہوں گے۔

17077۔ (قولہ: لِعَدَمِ تَجْزِي النَّسَبِ الْغُ) ”زیلعی“ نے کہا: نسب اگرچہ تقسیم کو قبول نہیں کرتا لیکن اس کے ساتھ ایسے احکام متعلق ہوتے ہیں جو تقسیم کو قبول کرتے ہیں جیسے میراث، نفقہ، حضانہ، مال میں تصرف اور ایسے احکام جو تقسیم کو قبول نہیں کرتے جیسے نسب، ولایت، نکاح۔ جو حکم تقسیم کو قبول کرتا ہے تو وہ دونوں کے درمیان کے درمیان تقسیم کے اعتبار سے ثابت ہوگا اور جو اسے قبول نہیں کرتا وہ ہر ایک کے حق میں کامل ثابت ہوگا۔ گویا اس کے ساتھ کوئی اور ہے ہی نہیں۔ اس کی مفصل بحث ”البحر“ میں ہے۔

17078۔ (قولہ: إِرْثِ ابْنٍ كَامِلٍ) اس کی وجہ یہ ہے کہ ہر ایک نے یہ اقرار کیا ہے کہ وہ اس کا مکمل بیٹا ہے، ”نہر“۔

17079۔ (قولہ: وَوَرِثًا مِنْهُ إِرْثَ أَبِي وَوَاحِدٍ) کیونکہ مستحق دونوں میں سے ایک ہے تو اولویت کے نہ ہونے سے

دونوں اس کا حصہ تقسیم کر لیں گے۔ ”نہر“۔ جب دونوں میں سے ایک مر جائے تو تمام میراث ان دونوں میں سے باقی ماندہ کے لیے ہوگی۔ ایسا نہیں ہوگا کہ اس کا نصف باقی کے لیے اور اس کا نصف میت کے وارثوں کے لیے ہو۔ علمائے اسی طرح فرمایا ہے۔ اس تعبیر پر یہ لازم آتا ہے کہ اس کی ماں زندہ رہنے والے آقا کے لیے ام ولد ہو۔ پس دونوں میں سے ایک کے فوت ہونے سے اس لونڈی میں سے کچھ بھی آزاد نہیں ہوگا۔ ”حموی“ نے ”یعقوبی“ سے روایت کیا ہے۔ سید ”ابو سعود“ نے

وَكَذَا الْحُكْمُ عِنْدَ الْإِمَامِ لَوْ كَثُرُوا وَلَوْ نِسَاءً؛ وَتَسَامُهُ فِي الْبَحْرِ وَفِيهِ لَوْ مَاتَ أَحَدُهُمَا أَوْ أَعْتَقَهَا عَتَقَتْ
بِلا شَيْءٍ قُلْتُ فَالْعِتْقُ إِنَّمَا يَتَجَرُّ فِي الْقِنَّةِ لَا فِي أَمْرِ الْوَلَدِ، بَلْ بِعِتْقِ بَعْضِهَا يَعْتِقُ كُلُّهَا إِتِّفَاعًا
مُجْتَبَى فُلْيُحْفَظُ (جَارِيَةٌ بَيْنَ رَجُلَيْنِ وَلَدَتْ فَادَعَا أَحَدُهُمَا وَأَعْتَقَهُ الْآخَرَ

”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک حکم اسی طرح ہوگا اگر وہ زیادہ ہوں اگرچہ وہ عورتیں ہوں۔ اور اس کی مکمل بحث ”البحر“ میں ہے۔ اور اس میں ہے: اگر دونوں میں سے ایک مر گیا یا ایک نے اسے آزاد کر دیا تو وہ بغیر شے کے آزاد ہو جائے گا۔ میں کہتا ہوں: آزادی قنہ میں تقسیم ہوتی ہے ام ولد میں تقسیم نہیں ہوتی بلکہ بعض کی آزادی سے بالاتفاق تمام آزاد ہو جاتی ہے۔ ”مجتبیٰ“۔ اسے یاد رکھا جانا چاہیے۔ ایک لونڈی دو لوگوں کے درمیان مشترک ہے جس نے بچہ جنادوں میں سے ایک نے اس کا دعویٰ کر دیا اور دوسرے نے اسے آزاد کر دیا۔

جواب دیا: میت کے وارثوں کو جو میراث نہیں دی جا رہی وہ مانع کی وجہ سے ہے وہ زندہ کے باپ ہونے کے ساتھ ان وارثوں کا محبوب ہونا ہے۔ کیونکہ ابوت اس کے لیے مکمل طور پر ثابت ہے۔ اس کے مرنے سے ماں کے آزاد ہونے میں کوئی مانع نہیں۔ پس فرق ظاہر ہو گیا۔

17080۔ (قوله: وَكَذَا الْحُكْمُ الْخ) یعنی ان کا قول: دان ادعیاء معاقید نہیں بلکہ جب شریک جماعت ہوں اور سب اس بچے کے نسب کا دعویٰ کریں تو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک سب سے ان کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک نسب صرف دو سے ثابت ہوگا اور امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک نسب صرف تین سے ثابت ہوگا اور امام ”زفر“ کے نزدیک نسب صرف پانچ سے ثابت ہوگا۔

17081۔ (قوله: وَلَوْ نِسَاءً) یعنی اگر دو عورتیں اس میں تنازع کریں تو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک قاضی ان دونوں کے درمیان نسب کا فیصلہ کر دے گا۔ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک دونوں کے درمیان نسب کا فیصلہ نہیں کرے گا۔ اگر ان دو عورتوں کے ساتھ ایک مرد ہو تو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک سب میں اس کے نسب کا فیصلہ نہیں کرے گا۔ اگر ان دو عورتوں کے ساتھ ایک مرد ہو تو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک سب میں اس کے نسب کا فیصلہ کر دے گا اور ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک صرف مرد کے لیے نسب کا فیصلہ کرے گا: ”بحر“۔

17082۔ (قوله: عَتَقَتْ بِلا شَيْءٍ) وہ لونڈی سعایت اور ضمان کے بغیر آزاد ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ مقولہ 17083 میں گزر چکا ہے کہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس کی قیمت نہ ہوگی۔

17083۔ (قوله: قُلْتُ الْخ) یہ صاحب ”البحر“ کا قول ہے اور کہا: اس پر ”مجتبیٰ“ میں متنبہ کیا ہے۔ میں کہتا ہوں: جو ”مجتبیٰ“ میں ہے: ہمارے استاذ نے کہا: بعض لوگوں نے یہ گمان کیا ہے کہ ان کا قول: عتقت بالا جماع یہ دلیل ہے کہ اعماق امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک تجزی کو قبول نہیں کرتا۔ اس بارے میں ”قاضی صدر“ نے ”غنا الفقهاء“ میں اور ”شیخ

وَخَرَجَ الْكَلَامَانِ مِنْهُمَا (مَعًا فَالِدَعْوَةُ أُولَى) لِاسْتِنَادِهَا لِلْعُلُوقِ خَائِيَّةٌ (ادْعَى وَكَذَلِكَ أُمَّةٌ مُكَاتِبُهُ
وَصَدَقَهُ الْمَكَاتِبُ لِرَبِّهِ النَّسَبُ) لِتَصَادُقِهَا

اور دونوں کلام میں ان دونوں سے اکٹھے واقع ہوئیں تو دعویٰ نسب اولیٰ ہوگا۔ کیونکہ دعویٰ حمل ٹھہرنے کی طرف منسوب ہوتا ہے، ”خانیہ“۔ اپنے مکاتب کی لونڈی کے بچے کے۔ نسب کا دعویٰ کیا اور مکاتب نے اس کی تصدیق کی تو نسب لازم ہو جائے گا۔ کیونکہ دونوں نے ایک دوسرے کی تصدیق کی ہے

الاسلام“ نے راز کو ظاہر کیا کہ آزاد کرنا تو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک تجزی کو قبول کرتا ہے لیکن عتق، تجزی کو قبول نہیں کرتا۔ پس وہ آزادی اس کے شریک کے حصہ کی طرف سرایت کر جائے گی۔ جب آقا قن کے بعض کو آزاد کرے تو اس میں عتق کو موخر کیا یہ خاموشی کے مفادات کو پیش نظر رکھنے کی بنا پر ہے تاکہ وہ ضمان یا سعایت کے ذریعے اپنے حق تک پہنچ سکے یہاں اس طرح نہیں۔ کیونکہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک نہ ضمانت واجب ہوتی ہے اور نہ ہی سعایت واجب ہوتی ہے۔ پس اس میں آزادی کو موخر کرنے کا کوئی فائدہ نہیں۔ پس وہ فی الحال آزاد ہو جائے گا۔

پھر جان لو کہ کلام ام ولد کے آزاد کرنے کی تجزی و تقسیم کے بارے میں ہے۔ جہاں تک نفس استیلاء کا تعلق ہے تو یہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک تقسیم کو قبول کرتا ہے جس طرح تدبیر تقسیم کو قبول کرتی ہے۔

جس طرح ہم نے پہلے ”البدائع“ سے (مقولہ 16997 میں) نقل کیا ہے اور ان کا قول: لانی ام الولد یہ اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ اعتاق مدبر اور مکاتب میں تقسیم کو قبول کرتا ہے۔ اور میں نے ”البحر“ پر جو تعلق کی ہے اس میں ایسی بحث ذکر کی ہے جو اس امر پر دال ہے۔ جہاں تک اس کا تعلق ہے جو ”طحاوی“ نے اس پر استدلال کیا ہے تو وہ تدبیر اور کتابت کی تجزی پر دلالت کرتا ہے وہ مکاتب اور مدبر کی آزادی کی تجزی پر دلالت نہیں کرتا۔

17084۔ (قولہ: وَخَرَجَ الْكَلَامَانِ مِنْهُمَا مَعًا) جہاں تک اس کا تعلق ہے کہ ایک کلام پہلے ہو اگر وہ دعویٰ ہے تو وہ بدرجہ اولیٰ اس طرح ہوگا اگر وہ آزاد کرنا ہے تو ظاہر یہ ہے کہ یہ (دعویٰ) اولیٰ ہو۔ کیونکہ آزاد کرنے والے نے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو اس کے شریک کو سابقہ اختیار حاصل رہیں گے۔ ان میں سے ایک اعتاق ہے۔ اور اس کا قول: انہ ابنی یہ میرا بیٹا ہے یہ آزاد کرنا ہے۔ اور اس کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا اگرچہ اس کا نسب مجہول ہو۔ گویا وہ اس کے بیان سے اس لیے خاموش رہے کیونکہ یہ امر ظاہر ہے۔

17085۔ (قولہ: فَالِدَعْوَةُ أُولَى) اگرچہ مدعی کافر ہو جس طرح ”کافی الحاکم“ میں ہے۔

17086۔ (قولہ: لِاسْتِنَادِهَا لِلْعُلُوقِ) کیونکہ دعویٰ نسب حمل ٹھہرنے کے وقت کی طرف منسوب ہوتا ہے اور آزاد کرنا یہ صرف حال تک محدود رہتا ہے۔ پس آزاد کرنے والا غیر کے بچے کو آزاد کرنے والا ہے۔ ”طحاوی“ نے ”المنح“ سے نقل کیا ہے۔

كَدَعُوْتِهِ وَوَلَدَ جَارِيَةَ الْأَجْنَبِيِّ، أَمَا وَوَلَدُ مُكَاتَّبَتِهِ فَلَا يُشْتَرَطُ تَصَدِيقُهَا كَمَا سَيَجِيءُ (وَلَوْ كَدَعَى
 (الْعُقْرَى وَوَقِيْمَةُ الْوَلَدِ) يَوْمَ وُلِدَ (وَسَقَطَ الْحَدُّ) عَنْهُ (لِلشُّبْهَةِ وَلَمْ تَصْرُحْ أَمْرًا وَوَلَدَ) لِعَدَمِ مِلْكِهِ (وَإِنْ كَذَّبَهُ)
 الْمُكَاتَّبُ (لَمْ يَثْبُتِ النَّسَبُ) لِحَجْرِهِ عَلَى نَفْسِهِ بِالْعَقْدِ (وَوَلَدَتْ مِنْهُ جَارِيَةٌ غَيْرُهُ

جس طرح وہ اجنبی کی لونڈی کے بچے کا دعویٰ کرے۔ جہاں تک اپنی مکاتبہ کے بچے کے دعویٰ کا تعلق ہے تو اس لونڈی کی تصدیق شرط نہیں جس طرح عنقریب آئے گا۔ اور مدعی پر عقرا اور بچے کی قیمت لازم ہوگی جس دن بچہ پیدا ہوا اور شہر کی وجہ سے اس سے حد ساقط ہو جائے گی اور ملکیت نہ ہونے کی وجہ سے وہ اس کی ام ولد نہ ہوگی اگر مکاتبہ اس کو جھٹلا دے تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے عقد مکاتبہ کر کے اپنی ذات پر حجر کر دیا ہے۔ ایک آدمی سے اس کے غیر کی لونڈی نے بچہ جنا

17087۔ (قولہ: كَدَعُوْتِهِ وَوَلَدَ جَارِيَةَ الْأَجْنَبِيِّ) اس کی دلیل یہ ہے کہ وہ اس لونڈی میں تصرف کا مالک نہیں

جب وہ اپنے بیٹے کی لونڈی کے بچے کا دعویٰ کرے۔ کیونکہ باپ اس کے تملک کا مالک ہے۔ پس بیٹے کی تصدیق کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا بلکہ مکاتبہ اور اجنبی کی تصدیق کا اعتبار کیا جائے گا۔ لیکن آئے آئے گا کہ اجنبی میں بچے اور حلال ہونے کے حوالے سے اس کی تصدیق کا اعتبار کیا جائے گا۔ کیونکہ اگر وہ زنا کا دعویٰ کرے گا تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔

17088۔ (قولہ: أَمَا وَوَلَدُ مُكَاتَّبَتِهِ) یعنی اگر وہ اپنی مکاتبہ کے بچے کا دعویٰ کرے تو اس کی تصدیق شرط نہیں اور

اس لونڈی کو اختیار ہوگا کہ اپنے آپ کو مکاتبہ کو اختیار کر لے اور اپنا عنقریب لینے یا اپنے نفس کو بدل مکاتبہ سے عاجز قرار دے دے اور ام ولد بننے کو اختیار کرے۔ ”ہدایہ“ اور ”درایہ“ میں اسی طرح ہے، ”نہر“۔

17089۔ (قولہ: كَمَا سَيَجِيءُ) یعنی کتاب الکاتبہ میں (مقولہ 30366 کے ہاں) آئے گا، ”ح“۔

17090۔ (قولہ: وَلَوْ كَدَعَى الْعُقْرَى) کیونکہ اس نے نکاح اور ملک یمین کے بغیر وطی کی ہے، ”در“۔

17091۔ (قولہ: وَوَقِيْمَةُ الْوَلَدِ) کیونکہ وہ مغرور (جس کو دھوکہ دیا گیا ہو) کے معنی میں ہے۔ کیونکہ اس مدعی نے

ایک دلیل پر اعتماد کیا۔ دلیل یہ ہے کہ یہ اس کے کسب کا کسب ہے۔ پس وہ اس کی رقبہ پر راسی نہیں وہ قیمت کے بدلے آزاد ہو جائے گا جس کا اس سے نسب ثابت ہے۔ ٹریبیان وہ قیمت معتبر ہوگی جس روز اس کی ولادت ہوئی۔ اور مغرور کے بچے کی قیمت خصومت کے روز ہوتی ہے۔ ”بحر“۔ فرق ”الفتح“ میں ہے۔

17092۔ (قولہ: لِحَجْرِهِ عَلَى نَفْسِهِ) کیونکہ آقا نے مکاتبہ کے ساتھ عقد مکاتبہ کر لے اس کی کمائی میں تصرف

سے اپنے آپ کو روک دیا ہے۔ پس اس کی تصدیق شرط ہوگی۔ اگر وہ بچے کا کسی روز مالک بن گیا تو وہ بچہ اس پر آزاد ہو جائے گا، ”نہر“۔

17093۔ (قولہ: وَوَلَدَتْ مِنْهُ الْخ) ”کافی الحاکم“ میں ہے: جب ایک آدمی نے ایک آدمی کی لونڈی سے وطی کی

اور کہا: آقا نے اسے میرے لیے حلال کر دیا تھا اور بچہ میرا ہے اور آقا نے اس کی تصدیق کی کہ اس نے اپنی لونڈی اس مرد

وَقَالَ أَحَلَّهَا لِي مَوْلَاهَا وَالْوَلَدُ وَكَدِي وَصَدَّقَهُ الْمَوْلَى فِي الْإِحْلَالِ وَكَذَّبَهُ فِي الْوَلَدِ لَمْ يَثْبُتْ نَسَبُهُ، فَإِنْ
صَدَّقَهُ فِيهِمَا جَمِيعًا ثَبَّتَ وَإِلَّا لَا

اور اس نے کہا: اسے اس کے آقا نے میرے لیے حلال کیا تھا اور بچہ میرا ہے اور آقا نے حلال کرنے میں اس کی تصدیق کر دی اور بچے میں اس کو جھٹلایا تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا اگر دونوں امور میں اس کی تصدیق کی ورنہ نہیں۔

کے لیے حلال کر دی تھی اور بچے کے نسب کے ثبوت میں اسی کو جھٹلایا تو بچے کا نسب اس سے ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ حلال کرنا نہ نکاح ہے اور نہ ملک یمین ہے۔ اگر وہ کسی روز اس کا مالک بن گیا تو اس سے اس کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ اگر وہ اس کی ماں کا مالک بن گیا تو وہ اس کی ام ولد ہوگی اگر اس کی تصدیق کرے کہ بچہ اس کا ہے تو جب اس نے اس کی تصدیق کر دی تو بچہ اس مرد کا ہوگا اور وہ بچہ اس لونڈی کے مالک کا غلام ہوگا۔ زوجہ اور والدین کی لونڈی کے بارے میں جواب اسی طرح ہے۔ اگر وہ یہ دعویٰ کرے کہ اس لونڈی کے آقا نے لونڈی کو اس کے لیے حلال کر دیا تھا اور بچہ اس کا بیٹا ہے مگر جب اس کا نسب ثابت ہو جائے گا تو قرابت کی وجہ سے بچہ آزاد ہو جائے گا۔ اس قول: لان الاحلال ليس بنكاح ولا مملك يمين کا ظاہر فائدہ دیتا ہے کہ اس سے مراد یہ کہنا ہے: میں نے اسے تیرے لیے حلال کر دیا۔ اور شاید نسب کے ثبوت کی دلیل یہ ہے: یہ قول شبہ عقد ہو گیا ہے کیونکہ اس کی حلت نکاح یا ملک یمین سے ہی ہو سکتی ہے گویا اس نے کہا: میں نے تجھے دو سببوں میں سے ایک سبب کے ساتھ اس کے بضع کا مالک بنا دیا ہے اگرچہ یہ صحیح نہیں۔ لیکن جب آقا اس کی تصدیق کر دے تو حد کی نفی اور نسب کے ثبوت یا بچے کی ملک میں موثر شبہ ہو جائے گا اسی دلیل کی وجہ سے جو گزر چکی ہے: جب وہ اس کا مالک ہو جائے جب کہ اس نے نکاح فاسد یا شبہ کی وجہ سے وطی کی صورت میں اس نے بچہ جنا تھا تو وہ ام ولد ہو جائے گی یعنی اسی وجہ سے کہ اس کا نسب ثابت ہو گیا ہے۔ یہ امر میرے لیے ظاہر ہوا ہے۔

”الفتاویٰ الہندیہ“ کتاب الحدود میں ”الحیط“ سے مروی ہے: ایک آدمی نے اپنی لونڈی کو غیر کے لیے حلال کیا اس غیر نے اس لونڈی کے ساتھ وطی کی تو اس پر کوئی حد جاری نہ ہوگی۔ یہ اس کی تائید کرتا ہے جو گزر چکا ہے: احلال اس کا یہ قول ہے: میں نے اس لونڈی کو تیرے لیے ملکیت اور نکاح کے بغیر حلال کیا ہے۔ کیونکہ اگر دو طریقوں میں سے ایک طریقہ یکے کے ساتھ ہو تو حد کے ساقط ہونے کی تصریح کی کوئی وجہ نہیں۔ کیونکہ اس قول کا تو کوئی معنی ہی نہیں کہ جس نے اپنی زوجہ یا اپنی لونڈی سے وطی کی تو اس پر کوئی حد نہ ہوگی۔ فافہم

17094۔ (قوله: وَإِلَّا لَا) یعنی اگر دونوں امور میں اس کی تصدیق نہ کی اس طرح کہ دونوں میں اس کو جھٹلایا یا صرف حلال کرنے میں جھٹلایا یا صرف ولد میں جھٹلایا تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔ لیکن آخری متن میں مذکور ہے۔ اور پہلی اس سے بدرجہ اولیٰ متن سے مفہوم ہے۔ پس دوسری تنبیہ کی وجہ سے بطور مقصود باقی رہی، باقی اس لیے رہی کہ یہ ”زیلعی“ کی مذکور کلام کے ظاہر کے مخالف ہے اور اس لیے باقی رہی کہ اس مخالفت کو دور کیا جائے جو دونوں میں موجود ہے۔

وَقَوْلُ الرَّبْدِيِّ وَلَوْ صَدَّقَهُ فِي الْوَلَدِ يَثْبُتُ أَمَى مَعَ تَصْدِيقِهِ فِي الْإِحْلَالِ فَلَا مُخَالَفَةَ كَمَا لَا يَخْفَى (وَلَوْ مَلَكَهَا) أَوْ مَلَكَهُ (بَعْدَ تَكْذِيبِهِ) أَمَى الْمَوْلَى وَلَوْ مُكَاتَّبَهُ (يَوْمًا) مِنَ الذَّهْرِ (ثَبَّتَ النَّسَبُ)

اور ”زلیعی“ کا قول ہے: اگر اس نے بچے میں اس کی تصدیق کر دی تو نسب ثابت ہو جائے گا یعنی اس کے باوجود کہ اس نے حلال کرنے میں اس کی تصدیق کی تو اس میں کوئی مخالفت نہیں جس طرح یہ نغنی نہیں۔ اگر وہ مدعی اس لونڈی کا کسی روز مالک بن گیا یا وہ اس بچے کا مالک بن گیا یا وہ مالک بن گئی اس کے بعد کہ آقا نے مدعی کو جھٹلایا تھا اگرچہ لونڈی کا آقا مدعی کا مکاتب ہو تو اس بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا۔

17095۔ (قوله: وَقَوْلُ الرَّبْدِيِّ الْخ) یہ مصنف کا جواب ہے، ”ح“۔

17096۔ (قوله: فَلَا مُخَالَفَةَ) یعنی ”زلیعی“ اور ”الغانیہ“ اور ”درر“ میں جو کچھ ہے: کہ نسب ثابت نہیں ہوتا مگر جب

دونوں امروں میں اس کی تصدیق کر دے ان کے درمیان میں کوئی مخالفت نہیں۔ ”زلیعی“ میں جو کچھ ہے اس کی مثل وہ ہے جو ہم نے ”کافی“ کی عبارت پہلے (مقولہ 17093 میں) ذکر کی ہے۔

17097۔ (قوله: أَمَى الْمَوْلَى) اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ تکذیب کی ضمیر کی طرف اضافت مصدر کی فاعل کی

طرف اضافت ہے۔ اس کا مفعول محذوف ہے۔ تقدیر کلام یہ ہے: تکذیب المولى ایسا۔

17098۔ (قوله: وَلَوْ مُكَاتَّبَهُ) اگر لونڈی کا آقا مدعی کا مکاتب ہو۔ مکاتب کے گزشتہ مسئلہ میں بیان کیا ہے کہ بچے

کی ملک کے ساتھ نسب ثابت ہو جائے گا۔

17099۔ (قوله: ثَبَّتَ النَّسَبُ) دونوں صورتوں میں نسب ثابت ہو جائے گا: اس صورت میں جب وہ لونڈی کا

مالک بن جائے اور اس صورت میں جب وہ اس بچے کا مالک بن جائے۔ جہاں تک دوسری صورت کا تعلق ہے وہ تو ظاہر ہے۔ جہاں تک پہلی صورت کا تعلق ہے تو اس میں مصنف نے ”الغانیہ“ اور ”الدرر“ کی پیروی کی ہے۔ اور ”حلی“ نے اس میں اشکال پیدا کیا ہے کہ اس کے بچے کا مالک بننے سے پہلے اس کے دعویٰ کو جھٹلانے والا موجود ہے۔ مگر جب وہ اس کا مالک بن جائے تو معاملہ مختلف ہے۔ اس وقت مانع اٹھ جاتا ہے اور نزاع کرانے والا زائل ہو جاتا ہے۔ مگر یہ کہ ان دونوں کا قول ہو وہ اس لونڈی کے اس کے بچے کے ساتھ مالک بنے۔

میں کہتا ہوں: یہ اس کے خلاف ہے جو شارح نے سمجھا ہے۔ کیونکہ قول او ملکہ میں او کے ساتھ عطف کیا ہے۔ کیونکہ یہ

اس میں ظاہر ہے کہ مراد صرف اس لونڈی کی ملکیت ہے۔ شاید اس کی وجہ ہے کہ جب وہ اس لونڈی کا مالک بنا اور وہ لونڈی اس کے اقرار کے حکم کے ساتھ اس کی ام ولد ہو گئی تو اس سے بچے کے نسب کا ثبوت لازم آئے گا۔ کیونکہ ام ولد ہونا یہ بچے کے نسب کے ثبوت کی فرع ہے۔ پس مدعی سے اس کے نسب کا ثبوت ضرورت کی بنا پر ثابت ہو جائے گا ساتھ ہی وہ آقا کی ملکیت میں باقی رہے گا یہاں تک کہ جب مدعی اس کا مالک بنے گا تو وہ اس پر آزاد ہو جائے گا۔ یہ اس صورت میں ہے جب ان کے قول بعد تکذیب سے مراد یعنی حلال کرنے اور بچے کے بارے میں اسے جھٹلا دے مگر جب اس سے مراد صرف بچے میں

وَتَصِيرُ أُمُّ وَوَلَدِهِ إِذَا مَلَكَهَا لِبَيْعَاءِ إِقْرَارِهِ (وَلَوْ اسْتَوْلَدَ جَارِيَةً أَحَدِ أَبَوَيْهِ) أَوْ جَدِّهِ (أَوْ أَمْرَأَتِهِ وَقَالَ
فَلَنْتُ جَلَّهَا لِي فَلَا حَدَّ، لِدُسْبَهَةِ (وَلَا نَسَبٍ) إِلَّا أَنْ يُصَدِّقَهُ فِيهِمَا (وَأَنَّ مَلَكَهُ يَوْمًا عَتَقَ عَلَيْهِ) وَإِنْ
مَلَكَ أُمَّهُ لَا تَصِيرُ أُمُّ وَوَلَدِهِ

اور وہ لونڈی اس کی ام ولد بن جائے گی جب وہ اس لونڈی کا مالک بنے گا۔ کیونکہ اس کا اقرار باقی ہے۔ اگر اس نے اپنے
والدین میں سے ایک کی لونڈی یا اپنے دادا کی لونڈی یا اپنی بیوی کی لونڈی سے اولاد چاہی اور یہ کہا: میں نے اس لونڈی کو
اپنے لیے حلال گمان کیا تھا تو شبہ کی وجہ سے حد نہیں ہوگی اور نہ ہی نسب ثابت ہوگا مگر جب وہ دونوں (حلت اور ولد) میں اس
کی تصدیق کر دے۔ اگر وہ کسی روز اس کا مالک بنا تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ اگر وہ اس کی ماں کا مالک ہو تو نسب کے ثابت نہ
ہونے کی وجہ سے

اس کو جھٹلانا ہو جب کہ حلال کرنے میں اس کی تصدیق کرے تو امر زیادہ ظاہر ہے۔ کیونکہ دونوں نے تصدیق کی کہ عورت سے
وطی اس مرد کے لیے حلال تھی۔ ”قاتل“

17100۔ (قوله: إِذَا مَلَكَهَا) یہ قید لگائی تاکہ اس امر کا فائدہ دے کہ ان کا قول: و تصیر ام ولدہ صرف پہلی
صورت کی طرف راجع ہے۔ اگر ایسا نہ ہو تو یہ وہم پیدا ہوگا کہ یہ دونوں صورتوں کی طرف راجع ہے جس طرح یہ قول مثبت
النسب دونوں کی طرف راجع ہے جب کہ یہ غیر صحیح ہے۔ کیونکہ جب وہ بچے کا مالک بنے گا اور لونڈی کا مالک نہیں بنے گا تو وہ
اس کی ام ولد نہ ہوگی جب تک وہ اس کا مالک نہیں ہوگا۔ بچے کا مالک بننے اور نسب کے ثبوت سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کی
ماں اس کی ام ولد ہو اس سے قبل کہ وہ اس کا مالک ہو جس طرح یہ امر مخفی نہیں تو اس سے معلوم ہو گیا کہ یہ قید ضروری ہے۔ فانہم
17101۔ (قوله: وَلَا نَسَبٍ) نسب ثابت اس لیے نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ وطی زنا ہے جس طرح کتاب الحدود میں علت
بیان کی ہے۔

17102۔ (قوله: إِلَّا أَنْ يُصَدِّقَهُ فِيهِمَا) یہ کتاب الحدود میں جو انہوں نے نسب کے عدم ثبوت کو مطلق ذکر کیا ہے
اس کے مخالف ہے اگرچہ وہ اس کے نسب کا دعویٰ کرے۔ اس وطی کے خالص زنا ہونے کے ساتھ علت بیان کرنا اس پر دلیل
ہے۔ پس یہاں اس استثنا کا کوئی محل نہیں ہم نے اس استثنا کو کسی اور عالم سے نہیں پایا۔ ہاں سابقہ مسئلہ میں اس کا محل ہے۔
فیہما کی ضمیر احلال (حلال قرار دینا) اور ولد کی طرف لوٹ رہی ہے۔

17103۔ (قوله: عَتَقَ عَلَيْهِ) یعنی اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا جس طرح ”کافی“ میں ہے۔ پس یہاں آزادی کی
علت جزئیت ہے نسب نہیں جس طرح آگے آئے گا۔ لیکن اس کی آزادی کا اس کی ملک پر موقوف ہونا اس امر کے ساتھ خاص
ہے جب لونڈی اس کی بیوی کی ہو۔ اس کے باپ یا اس کی ماں کی لونڈی کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ ”القنیہ“ میں ہے: اس
نے اپنے باپ کی لونڈی سے وطی کی پس اس لونڈی نے اس سے بچہ جنم دیا خواہ اس نے شبہ کا دعویٰ کیا یا شبہ کا دعویٰ نہ کیا تو بچے
کی بیع جائز نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ اس کے بچے کا بچہ ہے پس یہ اس پر آزاد ہو جائے گا اگرچہ نسب ثابت نہ ہوگا۔ یعنی جزئیت کی بنا

لِعَدَمِ ثُبُوتِ النَّسَبِ كَذَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ تَبَعًا لِلدِّيَلَمِيِّ، لِكَيْتَهُ نَقَلَ هُنَا فِي نِكَاحِ الرَّقِيقِ

وہ اس کی ام ولد نہ ہوگی۔ مصنف نے اسی طرح ”زیلعی“ کی تبع میں ذکر کیا ہے۔ لیکن یہاں اور نکاح الرقیق میں

پر وہ باپ پر آزاد ہو جائے گا۔

17104۔ (قولہ: لِعَدَمِ ثُبُوتِ النَّسَبِ) کیونکہ ام ولد ہونا یہ ثبوت نسب کی فرع ہے جس طرح ہم پہلے (مقولہ

17099 میں) بیان کر چکے ہیں۔ ”کافی“ میں کہا: ان کا قول میں نے اتنا گمان کیا تھا کہ لونڈی میرے لیے حلال ہے اس

امر یعنی نسب کے ثبوت میں شبہ نہیں۔ یہ حد کے سقوط میں شبہ ہے بخلاف اس کے جو کبزر چکا ہے کہ وہ حلال کیے جانے کا دعویٰ

کرے۔ کیونکہ یہ دونوں میں شبہ ہے جس طرح پہلے (مقولہ 17093 میں) گزر چکا ہے۔

حاصل کلام یہ ہے: حلال کیے جانے میں وطی شبہ کی وطی ہے اس کے ساتھ نسب ثابت ہو جائے گا۔ پس ام ولد ہونا ثابت

ہو جائے گا وہ وطی جو حلت کے ظن کے ساتھ ہو وہ اس کے خلاف ہے۔ کیونکہ وہ محض ظن ہے اگرچہ اس میں حد ساقط ہو جائے

گی۔ جب کہ حلت کا ظن نسب کے ثبوت میں غیر معتبر ہے۔ اور فعل اس کے ساتھ محض زنا ہوگا تو ام ولد ہونا ثابت نہیں ہوگا جب

وہ ماں کا مالک بنے گا اگرچہ اس نے بچے کا اقرار کیا ہو۔ کیونکہ زنا میں نسب ثابت نہیں ہوگا۔ اور ام ولد یہ نسب کے ثبوت کی

فرع ہے۔ ”الفتح“ میں ”الایضاح“ سے مروی ہے: ایک لونڈی نے بچہ جنائیک اجنبی نے اس کا دعویٰ کیا تو اس کا نسب ثابت

نہیں ہوگا آقا اس کی تصدیق کرے یا اس کو جھٹلائے۔ اگر مدعی اس کا مالک ہو گیا تو وہ بچہ آزاد ہو جائے گا اور اس بچے کی ماں

اس کی ام ولد نہ ہوگی۔ یعنی اس کی آزادی جزئیت کے باعث ہے نسب کے ثبوت کی وجہ سے نہیں۔ اسی وجہ سے کہا: وہ آزاد ہو

جائے گا اور یہ نہیں کہا: اس کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ اس کے ساتھ وہ اعتراض ختم ہو جاتا ہے جو شارح کی تعلیل پر وارد ہوتا

ہے جب اس نے بچے کا دعویٰ کیا تو اس نے اس کے نسب کا اقرار کر لیا اور اس کی ماں کے لیے ام ولد ہونے کا اقرار کیا جب وہ

اس ماں کا مالک بنے گا تو مانع زائل ہو جائے گا۔ وہ مانع، لونڈی کا غیر کی ملک میں ہونا ہے۔ پس چاہیے کہ وہ ام ولد ہو جائے

اگرچہ بچے کا نسب ثابت نہ ہو۔ کیونکہ جب نسب ثابت نہیں ہوگا تو وہ اس کی ام ولد نہ ہوگی۔ فافہم

اگر تو کہے: وہ لونڈی نسب کے ثبوت کے بغیر اس کی ام ولد ہو جائے گی اس صورت میں اگر وہ اپنی لونڈی کا عقد نکاح

اپنے غلام سے کر دے پھر وہ لونڈی بچہ جنے تو وہ اس بچے کے نسب کا دعویٰ کرے۔

میں کہتا ہوں: وہ لونڈی آقا کی ام ولد ہو جاتی ہے۔ کیونکہ آقائے اس کا اقرار کیا کہ یہ بچہ اس وطی کی وجہ سے ہوا ہے جو

شادی سے پہلے حلال وطی کی صورت میں واقع ہوئی تھی۔ لیکن فراش صحیح کے پائے جانے کی وجہ سے آقا سے نسب ثابت نہیں

ہوگا۔ پس اس کے ساتھ غیر کا حق متعلق ہو گیا ہے جب کہ وہ خاوند ہے۔ اگر ایسا نہ ہو تو آقا سے نسب ثابت ہوگا۔ پس یہاں

عارض کی وجہ سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔ اور زنا سے کسی حال میں بھی بچے کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔ یہ امر میرے لیے ظاہر ہوا۔

17105۔ (قولہ: لِكَيْتَهُ نَقَلَ) لیکن مصنف نے نقل کیا ان کا قول ثبت النسب یعنی وہ اس کی ام ولد ہو جائے گی۔

کیونکہ نسب ثابت ہو چکا ہے ساتھ ہی مانع زائل ہو چکا ہے مانع غیر کی ملکیت ہے۔ پس یہ ان کے قول: لا تصیر ام ولدہ کے

عَنْ الدَّرْرِ وَالْخَانِيَةِ أَنَّهُ لَوْ مَلَكَهَا بَعْدَ تَكْذِيبِهِ يَوْمًا ثَبَتَ النَّسَبُ لِبَقَاءِ الْإِقْرَارِ فَتَدَبَّرَ نَعْمَ فِي الْخَانِيَةِ زَيْنٌ بِأَمَةٍ قَوْلَدَتْ فَمَلَكَهَا لَمْ تَصِرْ أُمًّا وَوَلَدِيَّةً، وَإِنْ مَلَكَ الْوَلَدَ عَتَقَ وَفِي الْأَشْبَاهِ لَوْ مَلَكَ أُخْتَهُ لِأَمِّهِ مِنَ الزِّنَا عَتَقَتْ وَلَوْ أُخْتَهُ لِأَبِيهِ لَا (فَرُوعٌ) أَرَادَ وَطَاءَ أُمَّتِهِ وَلَا تَصِيرُ أُمًّا وَوَلَدِيَّةً يُبَدِّلُهَا لِطِفْلِهِ

”درر“ اور ”خانیہ“ سے نقل کیا ہے: اگر وہ تکذیب کے بعد اس لونڈی کا کسی روز مالک ہو گیا تو اقرار کے باقی رہنے کی وجہ سے نسب ثابت ہو جائے گا۔ اس میں خوب غور و فکر کرو۔ ہاں ”خانیہ“ میں ہے: اس نے لونڈی سے بدکاری کی تو اس نے بچہ جن دیا تو وہ لونڈی کا مالک بن گیا تو وہ اس کی ام ولد نہ ہوگی۔ اگر وہ بچے کا مالک بن گیا تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ ”الاشباہ“ میں ہے: اگر وہ ماں کی جانب سے اس بہن کا مالک بنا جو زنا سے پیدا ہوئی تھی تو وہ آزاد نہ ہوگی۔ فروغ: اس آقا نے اپنی لونڈی سے وطی کا ارادہ کیا اور یہ ارادہ کیا کہ اس کی ام ولد نہ بنے تو وہ اپنی لونڈی کا مالک اپنے بچے کو بنائے

منافی ہے۔ کیونکہ نسب ثابت نہیں۔ اس کا جواب ہے: مصنف نے ”الدرر“ اور ”الخانیہ“ میں جو نقل کیا ہے وہ اس مسئلہ میں نہیں وہ مسئلہ ان کا یہ قول ہے: ظننت حلہا لی بلکہ دعویٰ احلال کے مسئلہ میں ہے۔ ”حلبی“ نے دونوں کی عبارت مکمل نقل کی ہے۔ تو نے دونوں مسلوں میں فرق کو جان لیا ہے اور تو یہ بھی جان چکا ہے کہ حلت کا گمان حد کے سقوط میں شبہ ہے نسب کے ثبوت میں شبہ نہیں۔ دعویٰ احلال کا مسئلہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ دونوں میں شبہ ہے۔ پس استدراک غیر محل میں ہے۔ فافہم

17106۔ (قوله: نَعْمَ فِي الْخَانِيَةِ الْخ) یعنی اس میں کوئی اشکال نہیں۔ کیونکہ زنا کی صورت میں نسب ثابت نہیں ہوتا پس وہ ام ولد نہ ہوگی اگرچہ وہ اس لونڈی کا مالک ہو جائے۔ لیکن تو جان چکا ہے کہ حلت کے گمان کے مسئلہ میں وطی بھی زنا ہے۔

17107۔ (قوله: لَمْ تَصِرْ أُمًّا وَوَلَدِيَّةً) یعنی اسے بچپنا جائز ہے، ”ط“۔

17108۔ (قوله: وَإِنْ مَلَكَ الْوَلَدَ عَتَقَ) کیونکہ وہ حقیقت میں اس کا جز ہے۔

17109۔ (قوله: وَلَوْ أُخْتَهُ لِأَبِيهِ لَا) فرق یہ ہے کہ بھائی، باپ کی جانب سے اپنی بہن کی طرف باپ کے واسطہ سے منسوب ہوتا ہے اور باپ کی نسبت منقطع ہوتی ہے پس اخوت ثابت نہ ہوئی۔ جہاں تک ماں کی طرف منسوب ہونے کا تعلق ہے تو وہ نسبت منقطع نہیں ہوتی پس اخوت اس کی جہت سے ثابت ہوتی ہے پس مالک بننے سے وہ مملوک آزاد ہو جائے گا جس طرح شروح ”الہدایہ“ میں ہے۔ اسی وجہ سے اگر وہ مر گیا تو ماں کی جانب سے اس کا بھائی اس کا وارث ہوگا باپ کی جانب سے اس کا بھائی وارث نہیں ہوگا۔

17110۔ (قوله: يُبَدِّلُهَا لِطِفْلِهِ) اس کا فائدہ یہ ہے اگرچہ وہ لونڈی اس کی ملک سے نکل جائے گی: اسے خوف ہے کہ جب لونڈی اس کا بچہ جنے گی تو وہ اس پر سرکش ہو جائے گی اور اس کی زندگی کو اجیرن بنا دے گی جب اس عورت کو علم ہوگا کہ اسے بچنے کا اختیار ہے تو جب بھی وہ اس امر کا ارادہ کرے گا تو وہ عورت اس کی اطاعت کرے گی جب وہ اسے بچنے کا تو

ثُمَّ يَتَزَوَّجُهَا أَقْرَبًا بِأَمْرٍ بِمَوْتِهَا فِي مَرَضِهِ إِنْ هُنَاكَ وَلَدٌ أَوْ حَبْلٌ تَعْتَقُ مِنَ الْكُلِّ وَإِلَّا فَمِنَ الثُّلُثِ، وَمَا يَدِيهَا لِلْمَوْلَى إِلَّا إِذَا أَوْصَى لَهَا بِهِ، نَعَمْ فِي الْمُجْتَبَى اسْتَحْسَنَ مُحَمَّدٌ أَنْ يُتْرَكَ لَهَا مِلْحَفَةٌ وَقَبِيصٌ وَمِقْنَعَةٌ وَلَا شَيْءَ لِّلْمُدَبَّرِ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ

پھر اس لونڈی سے نکاح کر لے۔ اس نے اپنی مرض میں اس کے ام ولد ہونے کا اقرار کیا: اگر وہاں بچہ یا حمل ہو تو وہ تمام مال سے آزاد ہو جائے گی بصورت دیگر تیسرے حصہ سے آزاد ہو جائے گی اور اس لونڈی کے قبضہ میں جو مال ہو گا وہ آقا کا ہو گا مگر جب وہ اس مال کی اس کے لیے وصیت کرے۔ ہاں ”مجتبیٰ“ میں ہے: امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے اسے مستحسن قرار دیا ہے کہ اس کے لیے ایک بڑی چادر، قمیص اور سر ڈھانپنے کے لیے کوئی چیز چھوڑ دی جائے اور مدبر کے لیے کوئی بھی چیز نہیں۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

اس کی شمن اپنے بچے پر صرف کرے گا اس کے بدلے میں جو اپنے مال میں سے اس پر خرچ کرتا تھا۔ اور اس کے لیے یہ بھی جائز ہے کہ اسے ضرورت کے وقت اپنی ذات پر بھی خرچ کرے۔ تو اس سے یہ امر ظاہر ہو گیا کہ اپنے بچے کے لیے اس لونڈی کو بیچنے کے ساتھ وہ نفع حاصل کر سکتا ہے ایسی ضرر کے بغیر جو اسے لاحق ہو۔ فافہم

17111۔ (قوله: ثُمَّ يَتَزَوَّجُهَا) یعنی پھر اس لونڈی کا نکاح اپنے ساتھ کر دے جب وہ لونڈی بچہ جنے کی تو وہ بچہ اس

کے طفل پر آزاد ہو جائے گا کیونکہ وہ اپنے بھائی کا مالک بنا ہے۔

17112۔ (قوله: وَإِلَّا فَمِنَ الثُّلُثِ) ایک تہائی مال سے۔ اس لیے کیونکہ شاہد نہ ہونے کی صورت میں مرض میں

آزادی کا اقرار ہے اور وہ ایک تہائی مال سے ہی ہو سکتا ہے جس طرح ہم نے پہلے (مقولہ 17009 میں) بیان کر دیا ہے۔

17113۔ (قوله: وَمَا يَدِيهَا لِلْمَوْلَى) کیونکہ جو مال آقا کی وفات کے ساتھ آزادی سے پہلے لونڈی کے قبضہ میں

تھا وہ آقا کا مال تھا۔

17114۔ (قوله: إِلَّا إِذَا أَوْصَى لَهَا بِهِ) کیونکہ وہ لونڈی اس کی موت کے ساتھ آزاد ہو جاتی ہے تو یہ آزاد عورت کے

لیے وصیت ہوگی۔ قن کا معاملہ مختلف ہے۔ جب وہ اپنے مال میں سے کسی چیز کی وصیت کرے تو یہ صحیح نہ ہو گا مگر جب وہ ایک

تہائی مال یا اس کی رقبہ کی وصیت کرے تو یہ صحیح ہوگا جس طرح باب التذییر میں (مقولہ 16917 میں) گزرا ہے۔

17115۔ (قوله: أَنْ يُتْرَكَ لَهَا الْخ) اس اطلاق کا ظاہر معنی یہ ہے کہ وہ لونڈی ان چیزوں کی مستحق ہے۔ کیونکہ یہ

اسے جامع ہے جب وراثت میں چھوٹے بچے بھی ہوں اگر وہ تبرع کے طریقہ پر ہو تو یہ صحیح نہیں۔ ملحفہ، قمیص اور مقنعة کی تفسیر

باب ”النہز“ میں (مقولہ 11948 میں) گزر چکی ہے۔

17116۔ (قوله: وَلَا شَيْءَ لِّلْمُدَبَّرِ) یعنی مدبر کے لیے کپڑے وغیرہ نہ ہوں گے۔ ”بحر“ میں ”الجتبی“ سے منقول

ہے۔ کیا مدبرہ بھی اسی طرح ہوگی؟ میں نے ایسا کوئی قول نہیں دیکھا اس میں اور ام ولد میں فرق کو دیکھا جانا چاہیے۔ ”الطائیہ“

میں ہے: ایک آدمی نے اپنے غلام کو آزاد کر دیا جب کہ اس کا مال تھا تو اس کا مال اس کے آقا کا ہوگا مگر ایسا کپڑا جو غلام کو پردہ عطا کرے جو کپڑا آقا چاہے۔

تمتہ

”طحطاویٰ“ نے اس باب (کتاب العتق) میں ”قاضی خان“ سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ایک ایسے آدمی کے بارے میں پوچھا گیا جو فوت ہو گیا اور اس نے ام ولد کو چھوڑا تھا کیا اس مرنے والے کے مال میں سے اس ام ولد کے لیے نفقہ ہوگا؟ فرمایا: اگر اس کا بچہ ہو تو اس ام ولد کے لیے نفقہ ہوگا ورنہ اس کے لیے کوئی نفقہ نہ ہوگا۔

میں کہتا ہوں: مراد ہے: اس کا نفقہ اس کے بچے پر ہوگا اگرچہ وہ بچہ چھوٹا ہو جس طرح پہلے ہم باب النفقہ میں (مقولہ 16188 میں) ”الذخیرہ“ سے صراحت بیان کر چکے ہیں یعنی وہ ام ولد اپنے بیٹے کے مال میں سے نفقہ لے گی جو اس بچے کو وراثت میں ملا ہے نہ کہ میت کے اصل مال سے نفقہ لے گی۔ کیونکہ اب یہ مال وارثوں کا ہو چکا ہے جب کہ یہ ام ولد ان وارثوں سے اجنبی ہے۔ فافہم۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

کتاب الایمان

مُنَاسَبَتُهُ عَدَمُ تَأْثِيرِ الْهَزْلِ وَالْإِكْرَاهِ، وَقَدَّمَ الْعَتَاقَ لِشَارِكْتِهِ لِيُضَلِّقَ فِي الْإِسْقَاطِ وَالسِّرَايَةِ
(الْيَمِينُ) لُغَةُ الْقَوَّةِ

قسم اٹھانے کے احکام

اس کی ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ اس میں بزل اور اکراہ مؤثر نہیں اور کتاب العتاق کو کتاب الایمان پر مقدم کیا ہے۔ کیونکہ یہ اسقاط اور سرایت میں طلاق کے مشارک ہے اور یمین کا لغوی معنی قوت ہے۔

17117۔ (قوله: مُنَاسَبَتُهُ) ”الفتح“ میں کہا: یمین، عتاق، طلاق اور نکاح اس میں شریک ہیں کہ ہزل واکراہ ان میں مؤثر نہیں ہوتے مگر نکاح کو سب سے پہلے ذکر کیا۔ کیونکہ نکاح عبادت کے زیادہ قریب ہے جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔ اور طلاق سے مراد نکاح کے تحقق ہونے کے بعد اس کو اٹھا دینا ہے اس وجہ سے کتاب الطلاق کو کتاب الزکاح کے پیچھے ذکر کرنا زیادہ مناسب ہے۔ اور کتاب العتاق کو کتاب الایمان سے پہلے ذکر کرنے کی خصوصیت یہ ہے کہ عتاق کو طلاق کے ساتھ زیادہ مناسبت ہے۔ کیونکہ عتاق طلاق کے ساتھ اس کے کامل معنی میں شریک ہے جو ساقط کرنا ہے اور اس کے ساتھ لازم شرعی میں شریک ہے جو سرایت کرنا ہے۔ پس اس وجہ سے عتاق کو یمین پر مقدم کیا ہے۔

17118۔ (قوله: فِي الْإِسْقَاطِ) کیونکہ طلاق، نکاح کی قید کو ساقط کرنا ہے اور عتاق، رق کی قید کو ساقط کرنا ہے، ”ط“۔

17119۔ (قوله: وَالسِّرَايَةِ) جب وہ اپنی بیوی کے نصف کو طلاق دے تو وہ طلاق کل کی طرف سرایت کر جاتی

ہے۔ اسی طرح آزادی ہے یعنی ”صاجین“ صاحبتہا کے نزدیک۔ اس لیے کیونکہ وہ اس کی تقسیم اور تجزی کو تسلیم نہیں کرتے۔ جہاں تک ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کا تعلق ہے عتاق تقسیم کو قبول کرتا ہے۔

یمین کا لغوی معنی

17120۔ (قوله: لُغَةُ الْقَوَّةِ) ”المنہر“ میں کہا: یمین لغت میں عضو، قوت اور قسم میں مشترک ہے مگر ان کا قول جس

طرح ”المغرب“ وغیرہ میں ہے: حلف کو یمین کا نام دیا جاتا ہے کیونکہ حلف قسم کے ساتھ قوت حاصل کرتی ہے یا وہ قسم کے وقت ایمان سے تمسک کیا کرتے تھے یہ فائدہ دیتا ہے۔ جس طرح ”الفتح“ میں ہے کہ لفظ یمین منقول ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ اصل لغت سے اس کے عرف کی طرف منقول ہے تو یہ اس کے منافی نہیں کہ یہ لغت میں تین میں مشترک

ہو۔ شارح نے قوت پر اقتصار کیا ہے کیونکہ اس میں اور وہ اصطلاحی معنی جو متن میں مذکور ہے میں مناسبت ظاہر ہے، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: یا اس لیے کہ وہ اصل ہے۔ ”الفتح“ میں باب التعلیق میں کہا: یمین کا اصل معنی قوت ہے دونوں ہاتھوں

وَشَرَّعًا (عِبَارَةً عَنْ عَقْدِ قَوِيٍّ بِهِ عَزْمُ الْخَالِفِ عَلَى الْفِعْلِ أَوْ التَّزْكِ)

اور شرع میں اس سے مراد ایسا عقد ہے جس کے ساتھ کسی فعل کے کرنے یا اس کے ترک کرنے پر عزم قوی ہوتا ہے۔

میں سے ایک کو یمین کا نام دیا گیا۔ کیونکہ اسے دوسرے پر زیادہ قوت ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ حلف اٹھانے کو یمین کہتے ہیں۔ کیونکہ یہ مخلوف علیہ پر خواہ اس کے کرنے یا اس کے ترک کرنے کے بارے میں ہو اس کو قوت عطا کرتی ہے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ امر جو نفس کے لیے مکروہ ہو اس کو کسی امر پر معلق کرنا اس امر سے رکنے سے قوت کا فائدہ دیتا ہے۔ اور نفس کے لیے جو امر محبوب ہو اس کو کسی امر پر معلق کرنا اس پر برا بیختم کرنے کا فائدہ دیتا ہے تو وہ تعلیق یمین ہوگی۔

اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ مادہ کی اصل قوت کے معنی میں ہے۔ پھر لغت میں یہ کئی اور معانی کے لیے استعمال ہوا کیونکہ ان میں معنی اصلی موجود ہوتا ہے جس طرح لفظ کافر کفر سے مشتق ہے جس کا معنی چھپانا ہے اس کا اطلاق اللہ تعالیٰ کے انکار کرنے والے پر کیا جاتا ہے، اس کا اطلاق ناشکرے پر ہوتا ہے، اس کا اطلاق رات اور کسان پر بھی ہوتا ہے۔ اسی طرح الفاظ لغویہ میں سے کثیر الفاظ ہیں۔ ان کا اطلاق ایسی اشیاء پر ہوتا ہے جو ایک عام اصل کی طرف لوٹتے ہیں۔ پس ان پر اشتراک کے لفظ کا اطلاق صحیح ہوگا۔ کیونکہ مادہ ایک ہے جب کہ معانی میں اختلاف ہے اور ان پر منقول کا لفظ بولا جاتا ہے اس اصلی معنی کو دیکھنے کی وجہ سے جس کی طرف وہ سب معانی لوٹتے ہیں اور یہ قول کہ منقول میں اصلی معنی کو چھوڑا جاتا ہے جب کہ یہ اس میں سے نہیں یہ غیر مقبول ہے۔ کیونکہ یمین کا لفظ جب حلف پر بولا جاتا ہے تو اس سے لغت قوت مراد نہیں لی جاتی۔ اسی وجہ سے ”الفتح“ میں یہاں اس کے منقول ذکر کرنے کے بعد کہا: و مفہومہ لغة جملة اولی انشائیة صریحة الجزئین یوكد بها جملة بعدھا خبریة۔ لغت میں اس کا مفہوم یہ ہے پہلا جملہ انشائیہ ہے جس کے دونوں جز صریح ہیں جس کے ساتھ ایسے جملے کی تائید لگائی جاتی ہے جو اس کے بعد ہوتا ہے اور خبریہ ہوتا ہے۔ اولی کے لفظ کے ساتھ جملہ کے ساتھ تاکید لفظی سے احتراز کیا ہے جیسے زید قائم زید قائم۔ کیونکہ اس میں موکد (تاکید) دوسرا جملہ ہے پہلا جملہ تاکید نہیں۔ جب کہ یمین کا معاملہ اس کے برعکس ہوتا ہے۔ اور انشائیہ کے لفظ کے ساتھ تعلیق سے احتراز کیا ہے۔ کیونکہ لغت میں وہ حقیقت یمین نہیں۔ اور ان کا قول یوكد بها ال معنی اصلی کے پائے جانے کی طرف اشارہ ہے جو قوت ہے نہ کہ وہ مراد ہے۔ اسی طرح جب اس کا اطلاق عضو پر ہو تو اس سے مراد نفس قوت نہیں بلکہ اس سے مراد وہ ہاتھ ہے جو بائیں کے مقابل ہوتا ہے جب کہ یہ ہاتھ ذلت ہے اور قوت عرض ہے اس میں اصلی معنی چھوڑ دیا گیا ہے اگرچہ جس کی طرف اسے نقل کیا گیا ہے اس میں اس کا اعتبار ملحوظ ہے۔ اس سے ظاہر ہوا کہ مناسب یمین کے لغوی معنی کا بیان ہو جو حلف سے مراد ہوتا ہے تاکہ معنی شرعی اس کے مقابل ہو جائے۔ جہاں تک اس کی معنی اصلی کے ساتھ تفسیر ہے وہ پسندیدہ نہیں۔ فافہم

یمین کی شرعی تعریف

17121۔ (قوله: عَلَى الْفِعْلِ أَوْ التَّزْكِ) یہ العزم یا قوی کے متعلق ہے، ”ط“۔

قَدْ خَلَّ التَّعْلِيْقُ فَإِنَّهُ يَبِيْنُ شَرْعًا إِلَّا فِي خَمْسٍ مَذْكُورَةٍ فِي الْأَشْبَاهِ

پس تعلیق اس میں داخل ہو جائے گی کیونکہ وہ شرعاً یقین ہے مگر پانچ چیزوں میں جو الاشباہ میں مذکور ہیں۔

17122۔ (قولہ: فَإِنَّهُ يَبِيْنُ شَرْعًا) کیونکہ اس کے ساتھ فعل سے اوپر حرف کا ماقومی ہو جاتا ہے جیسے: ان لم

ادخل الدار فزوجته طالق اور ترک فعل پر عزم قوی ہو جاتا ہے جیسے: دخلت الدار فزوجتہ طالق میں کہا: "البدائع" میں جو قول ہے: اس کا ظاہر معنی یہ ہے کہ تعلیق لغت میں بھی یقین ہے۔ کہا: کیونکہ امام محمد نے اس پر یقین کا اطلاق کیا ہے اور "امام" کا قول لغت میں حجت ہے۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ قسم نہیں اٹھائے گا تو تعلیق سے وہ حائث ہو جائیگا سوائے چند مسائل کے

17123۔ (قولہ: مَذْكُورَةٍ فِي الْأَشْبَاهِ) اس کی عبارت ہے: اس نے قسم اٹھائی تو اس نے قسم اٹھادی تو وہ کسی امر کو

مشروط کرنے سے حائث ہو جائے گا۔ مگر چند مسائل میں ایسا نہیں ہوگا یعنی وہ کسی امر کو افعال قلوب کے ساتھ معلق کرے، یا ذوات اشہر میں مہینے کے آنے کے ساتھ معلق کرے یا طلاق دینے کے ساتھ معلق کرے، یا کہے: اگر تو نے مجھے اتنی چیز دی تو تو آزاد ہے اور اگر تو عاجز آ گیا تو تو غلام ہے، یا اگر تجھے ایک حیض آجائے یا بیس حیض آجائیں یا سورج کے طلوع ہونے کے ساتھ معلق کرے جس طرح "جامع" میں ہے۔

میں کہتا ہوں: وہ ان پانچ مسائل میں حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ تعلیق کے لیے خالص نہیں۔ جہاں تک پہلے مسئلہ کا تعلق

ہے جیسے وہ کہے: انت طالق ان اردت او احببت تجھے طلاق ہے اگر تو ارادہ کرے یا تو پسند کرے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ تملیک میں استعمال ہوتا ہے اور اس وجہ سے مجلس پر محدود ہوتا ہے۔ جہاں تک دوسرے مسئلہ کا تعلق ہے جیسے: انت طالق اذا جاء رأس الشهر وغیرہ تجھے طلاق ہے جب مہینہ شروع ہو یا جب چاند طلوع ہو اور عورت مہینوں والی ہو حیض والی نہ ہو تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ سال کے وقت کے بیان میں مستعمل ہے۔ کیونکہ عورت کے حق میں مہینے کا آغاز طلاق سنی کے وقوع کا وقت ہے یہ تعلیق میں مستعمل نہیں۔

جہاں تک تیسرے مسئلہ کا تعلق ہے جیسے: انت طالق ان طلقنت یہ امر واقع کی حکایت کا احتمال رکھتا ہے وہ اس مرد کا

عورت کو طلاق دینے کا مالک ہونا ہے۔ پس یہ تعلیق کے لیے خالص نہیں۔

جہاں تک چوتھے مسئلہ کا تعلق ہے جس طرح اس کا قول ہے: اگر تو نے مجھے ہزار دے دیا تو تو آزاد ہے، اور اگر تو عاجز آ

گیا تو توریقت ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ عقد مکاتبہ کی تفسیر ہے۔

جہاں تک پانچویں مسئلہ کا تعلق ہے جیسے تجھے طلاق ہے اگر تجھے حیض آئے یا تجھے بیس حیض آئیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ

حیض کاملہ کا کوئی وجود نہیں ہوتا مگر جب طہر میں سے ایک جز پایا جائے۔ پس طلاق طہر میں واقع ہوگی۔ پس اسے طلاق سنت

کی تفسیر بنانا ممکن ہوگا۔ پس یہ محض تعلیق نہیں۔ جب ان پانچ مسائل میں محض تعلیق نہیں تو اسے تعلیق پر محمول نہیں کیا جائے گا۔

فَلَوْ حَلَفَ لَا يَخْلِفُ حَيْثُ لِيَطْلُقَ وَعَتَاقٍ وَشَرَطَهَا الْإِسْلَامَ وَالشَّكِيْفُ

اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ قسم نہیں اٹھائے گا تو طلاق اور عتاق کو معلق کرنے سے حانث ہو جائے گا اور اس کی شرط یہ ہے کہ وہ مسلمان ہو، مکلف ہو

کیونکہ اس کے علاوہ تعبیر ممکن ہے تاکہ عاقل کی کلام کو ممنوع امر سے بچایا جائے جو کہ طلاق کی قسم ہے۔ بے شک وہ حانث ہو جائے گا اس صورت میں ان حضتِ فانیتِ طالق اگر تجھے حیض آئے تو تجھے طلاق۔ کیونکہ اسے طلاق بدعی کی تفسیر بنانا ممکن نہیں۔ کیونکہ طلاق بدعت کی کئی اقسام ہیں۔ طلاق سنی کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس کی ایک نوع ہے اور وہ اس قول انت طالق ان طلعت الشمس میں بھی حانث ہو جائے گا جب کہ یمین کا معنی مفقود ہے جو کسی عمل پر برا بیچنے کرنا یا اس سے روکنا ہے ساتھ ہی سورج کا طلوع ہونا امر متحقق ہے اس میں کوئی کھٹکا نہیں۔ کیونکہ ہم یہ کہتے ہیں: برا بیچنے کرنا اور منع کرنا یہ قسم کا ثمرہ ہے۔ اور اس کی حکمت یہ ہے کہ رکن یمین میں مکمل ہو گیا ہے۔ ثمرہ اور حکمت میں مکمل نہیں ہوا۔ اور حکم شرعی عقود شرعیہ میں صورت کے ساتھ متعلق ہوتا ہے۔ ثمرہ اور حکمت کے ساتھ متعلق نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے اگر اس نے قسم اٹھائی وہ نہیں بیچے گا تو اس نے بیع فاسد کی تو حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ بیع کارکن موجود ہے اگرچہ اس سے مطلوب جو ملک ہے ثابت نہیں۔ ”شرح تلخیص الجامع“ جو ”ابن بلبان فارسی“ کی تالیف ہے اس سے اسے ملخصاً ذکر کیا ہے۔ اس سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ ”الاشباہ“ کا قول: أو بطلوع الشمس سبقت قلم ہے صحیح اس کا ساقط کرنا ہے یا وہ کہتے ہیں: لا بطلوع الشمس۔ فانہم

17124۔ (قوله: فَلَوْ حَلَفَ لَا يَخْلِفُ الْخ) یہ اس امر کی تفریح ہے کہ تعلق یمین ہے اور شارح کا قول: حنث بطلاق او عتاق سے مراد ہے ان دونوں کو معلق کرنے سے وہ حانث ہوگا۔ لیکن یہ ان مسائل کے علاوہ ہیں جن کو مستثنیٰ کیا گیا ہے۔ پس بہتر یہ تھا کہ یہاں تک مستثنیٰ کو موخر کیا جاتا جس طرح ”الاشباہ“ کی عبارت میں گزرا ہے۔

تنبیہ

قاعدہ مذکورہ پر وہ امر متفرع ہوتا ہے جو ”کافی الحاکم“ میں ہے: اگر ایک آدمی نے اپنی بیوی سے کہا: اگر میں تیری طلاق کی قسم اٹھاؤں تو میرا غلام آزاد ہے اور اپنے غلام سے کہا: اگر میں تیری آزادی کی قسم اٹھاؤں تو میری بیوی کو طلاق ہے تو اس کا غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے اپنی بیوی کی طلاق کی قسم اٹھا دی ہے۔ اگر خاوند نے کہا: اگر میں تیری طلاق کی قسم اٹھاؤں تو تجھے طلاق ہے اور اسے تین دفعہ دہرایا اگر اس نے حقوق زوجیت ادا کیے ہوں گے تو پہلی اور دوسری یمین کے ساتھ اسے دو طلاقیں ہو جائیں گے ورنہ ایک طلاق ہو جائے گی۔

کافر کی قسم کا بیان

17125۔ (قوله: وَشَرَطَهَا الْإِسْلَامَ وَالشَّكِيْفُ) ”الہمز“ میں کہا: قسم کی شرط یہ ہے کہ قسم اٹھانے والا مکلف و مسلمان ہو۔ اور ”حواشی سعدیہ“ میں اسلام، عقل اور بالغ ہونے کی تصریح کی ہے اور اسے ”البدائع“ کی طرف منسوب کیا ہے

وَأَمَّا الْبَيْدُ

اور اس سے عہدہ برآ ہونا ممکن ہو۔

اور جو قول ہم نے کیا ہے وہ اولیٰ ہے۔ اولویت کی وجہ یہ ہے کہ صحیح قول کے مطابق کافر فرعون اور اصول کا مکلف ہے جس طرح اصول میں ثابت کیا گیا ہے۔ پس کسی امر کا مکلف بنانے سے وہ خارج نہیں ہوگا۔ یہ بات ذہن نشین رہے کہ اسلام کی شرط اللہ تعالیٰ کے نام اور عبادت کی قسم اٹھانے میں شرط ہے جیسے: اگر میں اس طرح کروں تو مجھ پر نماز لازم ہے۔ جہاں تک عبادت کے علاوہ کی قسم کا تعلق ہے جیسے: ان فعلت کذا فان ت طالق تو اس کے لیے اسلام شرط نہیں جس طرح یہ امر مخفی نہیں، ”ح“۔

حاصل کلام یہ ہے: اسلام اس قسم کے لیے شرط ہے جو عبادت کو واجب کرے جیسے کفارہ یا جیسے نماز اور روزہ یہ تعلق کی حیثیت میں ہے۔ مصنف عنقریب اس کا ذکر کریں گے کہ کافر کی قسم سے کفارہ لازم نہیں آئے گا اگرچہ وہ مسلمان کی حیثیت میں اس کو توڑے اور کفر اس کی قسم کو باطل کر دیتا ہے۔ اگر اس نے مسلمان کی حیثیت میں قسم اٹھائی پھر وہ مرتد ہو گیا پھر وہ مسلمان ہو گیا پھر وہ حانث ہوا تو اس پر کوئی کفارہ نہیں ہوگا۔ اس وقت اسلام قسم کے انعقاد اور اس کی بقا کی شرط ہے۔ جہاں تک قاضی کا اس سے قسم کے مطالبہ کا تعلق ہے تو یہ صورتہ قسم ہے اور اس امید پر کہ وہ قسم اٹھانے سے انکار کر دے جس طرح آگے (مقولہ 17321 میں) آئے گا اس کا مقتضایہ ہے کہ اسلام لانے کے بعد اس کے قسم توڑنے میں اس پر کوئی گناہ نہیں ہوگا اور نہ ہی کفارہ کے ترک کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہوگا۔ اسی طرح اس کی حالت کفر میں بدرجہ اولیٰ اس کے قول پر کوئی گناہ نہیں ہوگا جو اس کافر کو فرعون میں مکلف مانتے ہیں۔ جو یہ کہا گیا کہ کافر کی قسم منعقد ہوتی ہے مگر کفارہ کے لیے نہیں ہوتی اور جو اس نے اسلام کی شرط لگائی ہے تو اس نے اس کے حکم کی طرف دیکھا ہے جو غیر ظاہر ہے فانہم۔ استثنا سے اس کا خالی ہونا شرط ہے جیسے ان شاء اللہ یا الا ان یبدؤا غیر ہذا یا الا ان اری یا احب یعنی اگر اللہ تعالیٰ چاہے یا مگر میرے لیے اس کے علاوہ کوئی اور ظاہر ہو یا مگر میں دیکھوں یا پسند کروں جس طرح ”طحطاوی“ نے ”بندیہ“ سے نقل کیا ہے۔

”البحر“ میں کہا: جس نے حریت کی شرط کا اضافہ کیا جیسے ”شمنی“ تو اس سے بھول ہوئی ہے۔ کیونکہ غلام کی قسم منعقد ہوتی ہے اور وہ روزے کے ساتھ کفارہ ادا کرتا ہے جس طرح علما نے اس کی تصریح کی ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ بھی شرط ہے کہ سکوت وغیرہ سے فاصلہ نہ ہو۔ ”بزازیہ“ میں ہے: والی نے اسے پکڑ لیا اور کہا: کہو: اللہ کی قسم تو اس نے اسی کی مثل کہا۔ پھر کہا: تو جمعہ کے روز ضرور میرے پاس آئے گا تو اس آدمی نے اسی طرح کہا اور اس کے پاس نہ آیا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ حکایت اور خاموشی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے نام اور اس کی قسم میں فاصلہ آ گیا ہے۔

”الصیرفیہ“ میں ہے: اگر اس نے کہا: مجھ پر اللہ تعالیٰ کا عہد ہے اور اس کے رسول کا عہد ہے میں اس طرح نہیں کروں گا تو یہ صحیح نہیں ہوگا۔ کیونکہ عہد الرسول یہ فاصلہ ہے یعنی یہ قسم نہیں۔ عہد اللہ کا معاملہ مختلف ہے۔

17126۔ (قولہ: وَأَمَّا الْبَيْدُ) یہ طرفین کے نزدیک ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے

وَحُكْمُهَا الْبِدْءُ أَوْ الْكُفَّارَةُ وَرُكْنُهَا اللَّفْظُ الْمُسْتَعْمَلُ فِيهَا وَهَلْ يُكْرَهُ الْحَلْفُ بِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى؟ قِيلَ نَعَمْ لِلَّهِ وَعَامَّتُهُمْ لَا وَبِهِ أَفْتُوا لَا سِيَّامِي زَمَانِنَا، وَحَمَلُوا النَّهْيَ عَلَى الْحَلْفِ بِغَيْرِ اللَّهِ لَا عَلَى وَجْهِ الْوَثِيقَةِ

اس کا حکم اس سے عہدہ برآ ہونا ہے یا کفارہ ہے۔ اور اس کا رکن ایسا لفظ ہے جو اس میں مستعمل ہوتا ہے۔ کیا اللہ تعالیٰ کے نام کے علاوہ کی قسم اٹھانا مکروہ ہے؟ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ہاں۔ کیونکہ اس کے بارے میں نہیں ہے۔ اور عام علما کی رائے ہے: نہیں۔ اسی کے مطابق علما نے فتویٰ دیا ہے خصوصاً ہمارے زمانہ میں۔ اور علما نے نبی کو اللہ تعالیٰ کے نام کے علاوہ کی قسم اٹھانے پر محمول کیا ہے جو بطور وثیقہ نہ ہو۔

جس طرح مسئلہ کوز (کوزہ) میں ہے، ”بحر“۔

قسم کا حکم

17127۔ (قوله: وَحُكْمُهَا الْبِدْءُ أَوْ الْكُفَّارَةُ) یعنی قسم کے مطابق فعل کرنا یا نہ کرنا یہ اصل ہے اور کفارہ اس کا نائب ہے جس طرح ”الدر المنقح“ میں ہے۔ اور تو اچھی طرح باخبر ہے کہ قسم اللہ تعالیٰ کے نام کیساتھ خاص ہے۔ ”ح“۔ قسم پورا کرنے سے مراد فعل کا وجود اور دونوں صورتیں ہیں۔ کیونکہ یہ واجب ہے جب وہ طاعت پر قسم اٹھائے اور حرام ہے جب وہ معصیت پر قسم اٹھائے اور مستحب ہے اس صورت میں جب مخلوف علیہ کا عدم جائز ہو۔ اس میں زیادہ تفصیل ہے جو عنقریب آئے گی۔

اللہ تعالیٰ کے نام کے علاوہ قسم اٹھانے کا بیان

17128۔ (قوله: هَلْ يُكْرَهُ الْحَلْفُ بِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى) ”زیلعی“ نے کہا: اللہ تعالیٰ کے نام کے علاوہ کی قسم اٹھانا بھی مشروع ہے وہ جزا کو شرط کے ساتھ معلق کرنا ہے۔ یہ وضعی طور پر یمن نہیں اسے فقہاء کے ہاں یمن کا نام دیا گیا۔ کیونکہ اس سے وہی معنی حاصل ہو رہا ہے جو اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھانے سے حاصل ہوتا ہے وہ کسی عمل پر برا بیخنتہ کرنا اور کسی عمل سے روکنا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھانا مکروہ نہیں۔ اور کم قسم اٹھانا، زیادہ قسم اٹھانے سے اولیٰ ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے نام کے علاوہ کی قسم اٹھانا بعض علما کے نزدیک مکروہ ہے۔ کیونکہ اس بارے میں نہیں وارد ہے۔ ان میں سے عام علما کے نزدیک یہ مکروہ نہیں۔ کیونکہ اس کے ساتھ بھی وثیقہ حاصل ہوتا ہے خصوصاً ہمارے زمانے میں اس سے وثیقہ حاصل ہوتا ہے۔ اور جو نبی مروی ہے اسے ایسی قسم پر محمول کیا جائے گا جو اللہ تعالیٰ کے علاوہ کی ایسی قسم اٹھائی جائے جو وثیقہ کے طریقہ پر نہ ہو جس طرح ان کا قول ہے: وایبک ولعمری۔ اس کی مثل ”الفتح“ میں ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کی قسم اٹھانے سے کبھی وثیقہ حاصل ہوتا ہے یعنی خصم کو حالف کے صدق کا وثوق ہوتا ہے جس طرح طلاق اور عتاق کو معلق کرنا جس میں صرف قسم نہ ہو۔ اور کبھی کبھی اس سے وثوق حاصل نہیں ہوتا جیسے: وایبک، لعمری۔ کیونکہ قسم توڑنے کے ساتھ اس میں کوئی شے لازم نہیں ہوتی۔ پس اس کے ساتھ وثوق حاصل نہیں ہوگا۔

كَقَوْلِهِمْ يَا بَيْتَكَ وَنَحْوُكَ ذَلِكَ عَيْنِي (وہی) اُنَى الیَمِینِ بِاِثْنِهِ لِعَدَمِ تَصَوُّرِ الْعُمُوسِ وَاللَّغْوِ فِي غَيْرِهِ
تَعَالَى فَيَقَعُ بِهِمَا الطَّلَاقُ وَنَحْوُكَ عَيْنِي فَلْيُحْفَظْ وَلَا يَرِدُ نَحْوُهُ يَهُودِيٌّ لِأَنَّهُ كِنَايَةٌ عَنِ الیَمِینِ بِاِثْنِهِ

جس طرح ان کا قول ہے: تیرے باپ کی قسم، تیری زندگی کی قسم وغیرہ، ”عینی“۔ یہ یعنی اللہ تعالیٰ کی قسم کیونکہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ میں عموس اور لغو کا تصور نہیں کیا جاسکتا تو ان دونوں کے ساتھ طلاق وغیرہ واقع ہو جاتی ہے۔ ”عینی“۔ اسے یاد رکھا جانا چاہیے۔ اس پر یہ اعتراض وارد نہیں ہوتا کہ اگر اس نے ایسا نہ کہا تو وہ یہودی ہے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی قسم سے کناہیہ ہے

مذکورہ تعلیق کا معاملہ مختلف ہے۔ حدیث: من كان حالفًا فيحلف بالله تعالى (1)۔ جو قسم اٹھائے تو اللہ تعالیٰ کی قسم اٹھائے یہ اکثر علما کے نزدیک تعلیق کے علاوہ پر محمول ہے۔ یہ بالاتفاق مکروہ ہے۔ کیونکہ اس میں مقسم بہ کی اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعظیم میں مشارکت پائی جاتی ہے۔ جہاں تک اس امر کا تعلق ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اور چیزوں کی قسم اٹھائی ہے جیسے الضحیٰ، النجم اور اللیل تو علما نے کہا: یہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ خاص ہے۔ کیونکہ اسے حق حاصل ہے جسے چاہے عظمت سے نوازے ہمارے لیے نبی کے بعد جائز نہیں۔ جہاں تک تعلیق کا تعلق ہے اس میں تعظیم نہیں ہوتی بلکہ اس میں برا بیخنتہ کرنا اور منع کرنا ہوتا ہے جب کہ ساتھ ہی وثوق حاصل ہوتا ہے۔ پس یہ بالاتفاق مکروہ نہیں جس طرح جو قول ہم نے ذکر کیا ہے اس کا ظاہر معنی ہے۔ ہمارے زمانہ میں اس میں وثوق اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھانے سے زیادہ ہے کیونکہ لوگ قسم توڑنے اور کفارہ کے لازم ہونے کی کم پرواہ کرتے ہیں۔ جہاں تک تعلیق کا تعلق ہے تو اس میں حالف قسم توڑنے سے رک جاتا ہے۔ کیونکہ اسے طلاق اور عتاق کے وقوع کا خوف ہوتا ہے۔ ”المعراج“ میں ہے: اگر اس نے اس کی قسم اٹھائی جس میں وثوق پیش نظر نہیں تھا یا امر گزشتہ پر اس کے ساتھ قسم اٹھائی تو یہ مکروہ ہو جائے گا۔

17129۔ (قوله: وَلَعَنْكَ) یعنی بقائك و حیاتك۔ لعن الله کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ قسم ہے جس طرح عنقریب (مقولہ 17220 میں) آئے گا۔

17130۔ (قوله: لِعَدَمِ تَصَوُّرِ الْعُمُوسِ وَاللَّغْوِ) یہاں مضاف حذف ہے یعنی تصور حکم العموس واللغو ہے ورنہ یہ ان کے قول فیقع بہما کے منافی ہے ”ح“۔

17131۔ (قوله: فِي غَيْرِهِ تَعَالَى) یعنی جب اللہ تعالیٰ کے علاوہ کی قسم اٹھائے۔

17132۔ (قوله: فَيَقَعُ بِهِمَا) ہما ضمیر سے مراد عموس اور لغو ہے۔

17133۔ (قوله: وَلَا يَرِدُ) یعنی لعدم تصور کے قول پر اعتراض وارد نہیں ہوتا۔ اگر وہ کہے: ہو یہودی ان فعل

کذا جب کہ وہ جان بوجھ کر جھوٹ بول رہا ہو یا اسے سچائی کا گمان ہو پس یہ یمین عموس ہوگی یا یمین لغو ہوگی جب کہ یہ اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم نہیں۔

وَإِنْ لَمْ يُعْقَلْ وَجْهَ الْكِنَايَةِ بَدَائِعُ (عَمُوسُ) تَغْيِسُهُ فِي الْإِثْمِ ثُمَّ النَّارِ، وَهِيَ كِبِيرَةٌ مُطْلَقًا، لَكِنَّ إِثْمَ الْكِبَائِرِ مُتَّفَاوِثٌ نَهْرُزَانٌ حَلَفَ عَلَى كَاذِبٍ عَمْدًا، وَلَوْ غَيْرَ فِعْلٍ أَوْ تَرَكَ كَوَالِدِهِ إِنَّهُ حَجَرَ الْآنَ فِي مَاضٍ

اگرچہ کنایہ کی وجہ کی سمجھ نہ ہو، ’بدائع‘۔ ایسی یسین غموس ہوگی جو قسم اٹھانے والے کو گناہ پھر آگ میں داخل کرے گی۔ یہ مطلقاً گناہ کبیرہ ہے لیکن کبائر کا اثم متفاوت ہوتا ہے، ’نہر‘۔ اگر اس نے جھوٹ پر جان بوجھ کر قسم اٹھائی اگرچہ فعل یا ترک پر ہو۔ جیسے اللہ کی قسم وہ اس وقت پتھر ہے، ماضی میں

17134۔ (قوله: وَإِنْ لَمْ يُعْقَلْ وَجْهَ الْكِنَايَةِ) میں کہتا ہوں: یہ ممکن ہے کہ کنایہ کی وجہ کی وضاحت ہو کہ یہ کہا جائے

اس صیغہ سے قسم اٹھانے والے کا مقصود یہ ہوتا ہے کہ شرط سے رک جائے جب کہ یہ یہودیت سے نفرت کو مستلزم ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے انکار کی نفرت کو مستلزم ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی تعظیم کو مستلزم ہے۔ گویا اس نے کہا: واللہ العظیم لا افعل کذا، ’ح‘۔

یسین غموس

17135۔ (قوله: تَغْيِسُهُ فِي الْإِثْمِ ثُمَّ النَّارِ) فاعول کے صیغہ میں جو مبالغہ تھا اس کا بیان ہے، ’ح‘۔

17136۔ (قوله: وَهِيَ كِبِيرَةٌ مُطْلَقًا) اس کے ساتھ مسلم کا حق قطع ہو یا نہ ہو۔ یہ ’البحر‘ کے قول کا رد ہے۔ چاہیے

کہ وہ کبیرہ ہو جب اس کے ساتھ مسلم کا مال قطع ہو یا مسلمان کو اذیت دے اور وہ گناہ صغیرہ ہو اگر اس پر کوئی مفسدہ مرتب نہ ہو۔ ’النہر‘ میں اس سے منازعہ کیا ہے۔ یہ ’بخاری‘ کی حدیث کے اطلاق کے خلاف ہے۔ گناہ کبیرہ یہ ہیں: اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا، والدین کی نافرمانی کرنا، کسی جان کو (ناحق) قتل کرنا اور یسین غموس (1)۔ ’شمس الائمہ‘ کا قول ہے: اس پر یسین کا اطلاق مجازاً ہے۔ کیونکہ یہ مشروع عقد ہے یہ خالص کبیرہ گناہ ہے۔ یہ اس میں صریح ہے۔ اور معلوم ہے کہ کبائر کا گناہ متفاوت ہے۔ اسی طرح ’مقدس‘ نے کہا: اللہ تعالیٰ کے نام کی پامالی سے بڑھ کر کون سا بڑا فساد ہو سکتا ہے۔

17137۔ (قوله: عَلَى كَاذِبٍ) یعنی جھوٹی کلام پر یعنی جس میں جھوٹ بولا گیا ہے ایک نسخہ میں: علی کذب ہے۔

17138۔ (قوله: عَمْدًا) یہ حلف کے فاعل سے حال ہے یعنی عمدا، عامدا کے معنی میں ہے۔ حال کا مصدر آنا یہ

اکثر واقع ہوتا ہے لیکن یہ سماعی ہے۔

17139۔ (قوله: وَلَوْ غَيْرَ فِعْلٍ أَوْ تَرَكَ) زیادہ بہتر یہ تھا کہ اس کا ذکر: واللہ انہ بکر سے پہلے ہوتا تو زیادہ بہتر

ہوتا۔ کیونکہ یہ اس کی مثال ہے۔ پس اس کے ساتھ مذکورہ مثال اور ان کے قول فی ماضی کی تاخیر سے استغنا ہو جاتی ہے۔

17140۔ (قوله: الْآنَ) اس کے ساتھ قید لگائی کیونکہ قریب ہی تو اسے پہچان لے گا۔

17141۔ (قوله: فِي مَاضٍ) یہ محذوف کے متعلق ہے جو ’کاذب‘ موصوف کی صفت ہے۔ تقدیر کلام یہ ہوگی: علی

کلام کاذب واقع مدلولہ فی ماضی اس کا ان کے قول حلف کے ساتھ تعلق صحیح نہیں۔ کیونکہ یہ مراد نہیں کہ اس کی قسم ماضی میں

﴿كَوَاللّٰهِ مَا فَعَلْتُ﴾ كَذَا (عَالِيَا يَفْعَلِيهِ اَوْ) حَالٍ (كَوَاللّٰهِ مَا لَهٗ عَلَيَّ اَلْفٌ عَالِيَا بِخِلَافِهِ وَوَاللّٰهِ اِنَّهُ بَكَرُهُ عَالِيَا
بِاَنَّهُ غَيَّبَهُ) وَتَقْيِيْدُهُمْ بِالْفِعْلِ وَالنَّاسِ اِيْتِغَابِ اَوْ اَكْثَرِي (وَيَاثُمَّ بِهَا)

جیسے اللہ کی قسم میں نے ایسا نہیں کیا حالانکہ اسے اپنے کرنے کا علم تھا یا حال میں جیسے اللہ کی قسم اس کا مجھ پر ہزار نہیں جب کہ اس کے برعکس کا علم رکھتا تھا اللہ کی قسم وہ بکر ہے حالانکہ جانتا تھا کہ وہ بکر کے علاوہ ہے۔ علما کا فعل اور ماضی کی قید لگانا اتفاقی یا اکثری ہے۔ اور وہ اس کے ساتھ گناہگار ہوگا

واقع ہوئی جس طرح یہ مخفی نہیں۔ فافہم

17142۔ (قوله: وَتَقْيِيْدُهُمْ بِالْفِعْلِ وَالنَّاسِ اِيْتِغَابِ) یہ ”صدر الاثر یعنی“ کا رد ہے۔ کیونکہ انہوں نے اسے قید احترازی بنایا ہے اور واللہ انہ حجرو کوفعل پر قسم بنایا ہے اس طرح کہ یہاں کان یا یکون مقدر ہے اور حال کو ماضی سے بنایا ہے۔ کیونکہ کلام اولاً نفس میں حاصل ہوتی ہے پھر اسے زبان سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ پس ایسی خبر دینا جو زمانہ حال کے ساتھ معلق ہو جب وہ نفس میں حاصل ہو تو اسے زبان سے تعبیر کیا جائے تو یمین منعقد ہو جاتی ہے۔ اور حال ماضی بن جاتا ہے اس زمانہ کی طرف نسبت کے اعتبار سے جس میں یمین منعقد ہوگی۔ جب اس نے کہا: کتبت تو کلام سے پہلے کتابت کا ہونا ضروری ہے تو اس پر قسم ماضی پر قسم ہوگی۔ لفظ الآن کے ساتھ اس کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے۔ کیونکہ اس کے ساتھ کان کو مقدر کرنا ممکن نہیں تاکہ وہ فعل ہو جائے اور نہ یہ ممکن ہے کہ وہ ماضی میں سے ہو۔ کیونکہ الآن کا لفظ اس کے منافی ہے۔ کیونکہ حال کو صیغہ مضارع سے تعبیر کیا جاتا ہے جو حال یا استقبال میں مستعمل ہوتا ہے۔ اسے ماضی کے صیغہ کے ساتھ اصلاً تعبیر نہیں کیا جاتا۔ ہاں بعض اوقات ماضی کو حال کے قریب کرنے کا ارادہ کیا جاتا ہے تو ماضی کے صیغہ کو قد کے ساتھ ملایا جاتا ہے جیسے قد قام زید جب تو یہ ارادہ کرے کہ اس کا قیام زمانہ تکلم کے قریب ہے۔ جب اس نے کہا: واللہ قمت (اللہ کی قسم میں کھڑا ہوا) تو یہ صحیح نہیں کہ اس سے اصلاً حال مراد لیا جائے۔ واللہ اقوم کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس سے حال یا استقبال کا ارادہ کیا جاتا ہے جس طرح اس کے محل میں ثابت ہے۔ جب صحیح نہ ہو کہ وہ فعل ہو اور نہ ہی صحیح ہو کہ وہ ماضی ہو تو اس سے متعین ہو جاتا ہے کہ ان کی فعل اور ماضی کے ساتھ قید لگانا ان کے قول: هو حلفه علی فعل ماض میں قید اتفاقی ہے یعنی غیر سے احتراز کے لیے نہیں یا اکثری ہے یعنی اس لیے کہ یہ اکثر ہے۔

اثم (گناہ) کا معنی

17143۔ (قوله: وَيَاثُمَّ بِهَا) یعنی وہ عظیم گناہ کے ساتھ گناہگار ہوگا جس طرح ”الحادی المقدسی“ میں ہے۔ لغت میں اثم سے مراد گناہ ہے۔ بعض اوقات خمر کو گناہ کہتے ہیں۔ اور اصطلاح میں رکنیت کے نزدیک عقوبت کا مستحق ہونا ہے اور معتزلہ کے نزدیک عقوبت کا لازم ہونا ہے اس پر بنا کرتے ہوئے کہ عفو جائز ہے یا جائز نہیں۔ جس طرح اس کی طرف ”الاکمل“ نے اپنی تقریر میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے، ”بحر“۔

فَتَلَزَمَهُ التَّوْبَةُ (و) ثَانِيهَا (لَعْنُ) لَا مُوَاحَذَةَ فِيهَا إِلَّا فِي ثَلَاثٍ طَلَاقٍ وَعَتَاقٍ وَنَذْرُ أَشْبَاهٍ، فَيَقَعُ الطَّلَاقُ عَلَى غَالِبِ الظَّنِّ إِذَا تَبَيَّنَ خِلَافُهُ، وَقَدْ اِسْتَهْرَعَنَ الشَّافِعِيَّةُ خِلَافَهُ (إِنْ حَلَفَ كَاذِبًا يَظُنُّهُ صَادِقًا) فِي مَاضٍ أَوْ حَالٍ فَالْفَارِقُ بَيْنَ الْعَمُوسِ وَاللَّعْنِ تَعَمُّدُ الْكُذِبِ، وَأَمَّا فِي الْمُسْتَقْبَلِ فَالْمُنْعَقِدَةُ

پس اسے توبہ لازم ہوگی۔ اور اس کی دوسری قسم لغو ہے جس میں کوئی مواخذہ نہیں مگر تین امور میں: طلاق، عتاق، نذر، ”اشباہ“۔ طلاق ظن غالب کے مطابق واقع ہوگی جب اس کے خلاف امر واضح ہوگا شافیہ سے اس کے خلاف مشہور ہے۔ اگر اس نے جھوٹ بولتے ہوئے قسم اٹھائی جسے وہ سچ گمان کر رہا تھا وہ ماضی میں ہو یا حال میں ہو تو یمین غموس اور یمین لغو میں فرق کرنے والی چیز جان بوجھ کر جھوٹ بولنا ہے۔ جہاں تک مستقبل میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کی قسم اٹھائی تو وہ یمین منعقدہ ہے۔

17144۔ (قوله: فَتَلَزَمَهُ التَّوْبَةُ) کیونکہ یمین غموس میں کوئی کفارہ نہیں جس کے ساتھ گناہ ختم ہو جاتا۔ پس اس سے چھٹکارہ پانے کے لیے توبہ متعین ہوئی۔

یمین لغو

17145۔ (قوله: إِلَّا فِي ثَلَاثٍ الْخ) یہ استثنا منقطع ہے۔ کیونکہ گفتگو اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھانے میں ہے جب کہ یہ کلام اور کے بارے میں ہے۔ اسی وجہ سے ”الاختیار“ میں کہا: ”ابن رستم“ نے امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے صرف اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھائے تو اس میں یمین لغو ثابت ہوتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے کسی ایسے امر پر اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھائی جسے وہ اسی طرح گمان کرتا ہے جیسے اس نے کہا جب کہ معاملہ اس طرح نہ تھا تو مخلوف علیہ لغو ہو جائے گا۔ اور اس کا قول: امراتہ طالق و عبدة حر و عليه حج فيلزمه باقى ره جائے گا۔ پس وہ اس پر لازم ہو جائے گا۔ ملخص

17146۔ (قوله: فَيَقَعُ الطَّلَاقُ) یعنی طلاق اور آزادی واقع ہو جائے گی اور اس پر نذر لازم ہو جائے گی جس طرح تجھے علم ہے۔

17147۔ (قوله: يَظُنُّهُ) یعنی وہ اپنے بارے میں گمان رکھتا ہے۔

17148۔ (قوله: فَالْفَارِقُ بَيْنَ الْعَمُوسِ وَاللَّعْنِ) میں کہتا ہوں: یہاں ایک اور فرق ہے وہ یہ ہے کہ یمین غموس تینوں زمانوں میں ہوتی ہے جس طرح عنقریب آئے گا اور یمین لغو زمانہ مستقبل میں نہیں ہوتی، ”ح“۔ یمین منعقدہ

17149۔ (قوله: وَأَمَّا فِي الْمُسْتَقْبَلِ فَالْمُنْعَقِدَةُ) اس میں کوئی خفا نہیں کہ اس کی قسم میں کلام جھوٹی ہے جسے وہ سچا گمان کرتا ہے یہ مستقبل میں صرف یمین منعقدہ ہوگی۔ پس یہ اعتراض وارد نہیں ہوگا کہ غموس مستقبل میں بھی ہو سکتی ہے۔ کیونکہ غموس میں ضروری ہے کہ جان بوجھ کر جھوٹ بولا گیا ہے جب کہ کلام اس کے بارے میں نہیں۔

وَ حَخَّصَهُ الشَّافِعِيُّ بِسَا جَرَى عَلَى اللِّسَانِ بِلاَ قَصْدٍ

اور امام "شافعی" رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے ساتھ خاص کیا ہے جو انسان کی زبان پر ارادہ کے بغیر جاری ہو۔

امام شافعی کے نزدیک یمین لغوی تعریف

17150۔ (قوله: وَ حَخَّصَهُ الشَّافِعِيُّ الخ) جان لو کہ لغوی تفسیر جسے معصنف نے ذکر کیا ہے وہ وہ ہے جو متون، "ہدایہ" اور ان کی شروح میں مذکور ہے۔ "زیلعی" نے یہ نقل کیا ہے کہ امام "ابوحنیفہ" رحمۃ اللہ علیہ سے امام "شافعی" رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی مثل قول روایت کیا گیا ہے۔ "الاختیار" میں ہے: امام "محمد" رحمۃ اللہ علیہ نے "ابوحنیفہ" رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے۔ اسی طرح "البدائع" میں پہلا قول ہمارے اصحاب سے نقل کیا ہے۔ پھر کہا: امام "محمد" رحمۃ اللہ علیہ نے امام "ابوحنیفہ" رحمۃ اللہ علیہ سے قول نقل کرنے کے بعد جو ذکر کیا ہے کہ لغو وہ ہے جو لوگوں کے درمیان عام جاری ہو جیسے: لا والله، بی والله، وہ ہمارے نزدیک ماضی اور حال پر محمول ہے ہمارے نزدیک وہ لغو ہے۔ پس ہمارے اور امام "شافعی" رحمۃ اللہ علیہ کے درمیان اختلاف کا حاصل اس قسم کی طرف راجع ہوگا جس قسم کو اٹھانے والا مستقبل میں اس کا قصد نہیں کرتا۔ ہمارے نزدیک وہ لغو نہیں اور اس میں کفارہ ہے جب کہ ان کے نزدیک وہ لغو ہے اور اس میں کوئی کفارہ نہیں۔ اور ان کا قول: فذلک محمول عندنا انی آخر کلامہ یہ وما ذکر محمداً قول کی خبر ہے۔ یہ اس روایت پر مبنی ہے جیسے لا والله، بی والله، اگرچہ یہ زمانہ مستقبل کی قسم ہو جو امام "ابوحنیفہ" رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے۔ اس کے ساتھ اس میں اور امام "شافعی" رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے درمیان فرق کو بیان کیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ زمانہ مستقبل میں وقوع پذیر ہونے والے عمل کے بارے میں قسم ان کے نزدیک لغو ہے ہمارے نزدیک لغو نہیں۔ صاحب "البحر" نے "البدائع" کی کلام سے یہ سمجھا ہے۔ کیونکہ انہوں نے قول: عندنا اور قول: فیدرجہ حاصل الخلاف بیننا و بین الشافعی کی تعبیر یہ کی ہے کہ یمین لغو میں ہمارا مذہب یہ ہے کہ یہ ایسی یمین ہے جس کا قسم اٹھانے والا ماضی یا حال کا قصد نہیں کرتا جس طرح امام "شافعی" رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مگر مستقبل میں۔

میں کہتا ہوں: اگرچہ "البدائع" کے کلام کا آخر اس کا وہم دلاتا ہے لیکن اس کا اول اس کے برعکس میں صریح ہے۔ کیونکہ جو کچھ متون میں ہے وہ ہمارے اصحاب کی طرف منسوب ہے پھر اسے نقل کیا جسے امام "محمد" رحمۃ اللہ علیہ نے امام "ابوحنیفہ" رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب کیا ہے تو اس سے معلوم ہو گیا کہ ان کا قول: عندنا اس روایت پر مبنی ہے جس طرح ہم نے کہا ہے۔ مذہب اور اس روایت میں منافات ہے۔ اگر وہ ایسے امر پر قسم اٹھاتا ہے وہ گمان کرتا ہے کہ امر اسی طرح ہے جس طرح اس نے کہا تو وہ قصد و ارادہ سے ہوگا تو لغوی تفسیر اس کے منافی ہوگی جس کا وہ قصد نہیں کرتا۔ ہاں اس نے "البحر" میں دعویٰ کیا: جس کا قصد کیا گیا وہ لغو ہے تو جس کا وہ قصد نہیں کرتا تو وہ بدرجہ اولیٰ اس طرح ہوگا۔ پس ہماری لغوی تفسیر امام "شافعی" رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر سے عام ہے۔ اس میں کوئی خفا نہیں کہ یہ تو مذہب اور ان کی کلام کے ظاہر سے باہر نکل جاتا ہے جب کہ اس کے لیے تو نقل صریح کی ضرورت ہے۔ جس امر نے انہیں اس کی تکلف کی طرف دعوت دی وہ "بدائع" کی دوسری عبارت کے ظاہر کی طرف دیکھنا ہے

مِثْلُ لَا وَاللّٰهِ وَبَلَىٰ وَاللّٰهِ وَلَوْلَا تِ، فَلَذٰ اَقَالَ (وَيُرْجَىٰ عَفْوُهُ) اَوْ تَوَاضَعًا وَتَاذُبًا، وَكَاللّٰغُو حَلْفُهُ

جیسے نہیں اللہ کی قسم، کیوں نہیں اللہ کی قسم اگرچہ یہ آنے والے امر کے بارے میں ہو۔ اسی وجہ سے کہا: اور اس کی معافی کی امید کی جاتی ہے یا بطور تواضع اور آداب کے یہ لفظ استعمال کیا ہے اور لغوی طرح

جب کہ تو اس کی تاویل کو سن چکا ہے۔ گویا شارح نے ”البحر“ کے کلام کی طرف دیکھا ہے کہ ہمارا مذہب امام ”شافعی“ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب سے عام ہے۔ اسی وجہ سے کہا: وخصه الشافعی۔ فافہم

ہاں بعض اوقات کہا جاتا ہے: جب یہ لغو نہیں تو اس سے یہ لازم آتا ہے کہ وہ ایک ایسی قسم ہو جو ان تین اقسام سے خارج ہے۔ زیادہ بہتر یہ کہنا تھا: ہمارے نزدیک لغوی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم تو وہ ہے جس کا ذکر متون میں ہے دوسری قسم وہ ہے جو اس روایت میں ہے۔ پس یہ اس قسم کا بیان ہو گا جس سے اصحاب متون خاموش رہے۔ قریب ہی ”الفتح“ سے ایسا قول (مقولہ 17152 میں) آئے گا کہ دونوں تفسیروں کی بنا پر لغو پر کوئی مواخذہ نہیں ہوگا۔ پس یہ اس تطبیق کے موید ہے۔ اللہ سبحانہ اعلم

17151۔ (قولہ: وَلَوْلَا تِ) اگرچہ آنے والے زمانہ یعنی زمانہ مستقبل کی قسم ہو کیونکہ یہ امام ”شافعی“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لغو ہے ہمارے نزدیک لغو نہیں یہاں تک کہ اس روایت کی بنا پر جو امام ”ابوضیفہ“ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے۔

17152۔ (قولہ: فَلَذٰ اَقَالَ الخ) اس وجہ سے کہ یمین لغو میں اختلاف ہے کہا: ویرجى عفوہ۔ یہ اصل میں اس اعتراض کا جواب ہے کہ امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ نے عفو کو رجا پر کیوں معلق کیا ہے جب کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللّٰغْوِ فِیْ اٰیْمَانِكُمْ (البقرہ: 225) ”نہیں پکڑے گا تمہیں اللہ تعالیٰ تمہاری لائے یعنی قسموں پر“۔ اس فرمان سے عفو قطعی ہے۔ ”ہدایہ“ میں اس کا جواب دیا ہے: امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ نے عفو کو رجا پر معلق کیا ہے۔ کیونکہ لغو کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ ”الفتح“ میں اس پر اعتراض کیا: صحیح ترین قول یہ ہے کہ یمین لغو دونوں تفسیروں کی بنا پر آخرت میں عدم مواخذہ پر اتفاق ہے۔ اسی طرح دنیا میں کفارہ کے ساتھ مواخذہ کے نہ ہونے پر اتفاق ہے۔ کہا: جو اقوال کیے گئے ہیں ان میں زیادہ مناسب یہ ہے: امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ نے تعلق کا ارادہ نہیں کیا بلکہ اللہ تعالیٰ کے نام سے تبرک اور تادیب کا ارادہ کیا ہے جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اہل مقابر کے لیے فرمان ہے: وانا ان شاء اللہ بکم لاحق۔

”الہب“ میں اس کا جواب دیا: جس مواخذہ کی نفی کی گئی ہے اس میں اختلاف ہے۔ کیا وہ آخرت میں معاتبہ ہے یا کفارہ ہے؟ کہا: اس میں کوئی شک نہیں ہماری رائے کے مطابق لغو کی تفسیر ایسا امر نہیں جو قطعی ہو کیونکہ امام ”شافعی“ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ یہ یمین منعقدہ میں ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ انہوں نے رجا پر اسے معلق کیا ہے۔ یہ دقیق معنی ہے میں نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اس پر اعتماد کیا ہو۔

میں کہتا ہوں: کسی نے بھی اس پر اعتماد نہیں کیا۔ کیونکہ تجھے علما کے اتفاق کا علم ہے کہ آخرت میں اس کا مواخذہ نہیں ہوگا۔ اور اسی دنیا میں کفارہ کے ساتھ مواخذہ کے نہ ہونے پر اتفاق ہے۔ فافہم

17153۔ (قولہ: وَكَاللّٰغُو الخ) اس کا حاصل یہ ہے کہ اس کا ماضی پر قسم اٹھانا اس حال میں کہ وہ سچا ہو یہ یمین ہوگی

عَلَى مَا ضَى صَادِقًا كَوَاللهِ إِنِّي لَقَائِمٌ الْآنَ فِي حَالِ قِيَامِهِ (وَوَ تَالِثَهَا) مُنْعَقِدَةً وَهِيَ حَلْفُهُ عَلَى مُسْتَقْبَلِ
(آتِ) يُنْكِنُهُ، فَتَحُو وَاللهِ لَا أَمُوتُ وَلَا تَطْلُعُ الشُّسُ مِنْ الْعَمُوسِ (وَوَ هَذَا الْقِسْمُ فِيهِ الْكِفَارَةُ) لِآيَةِ
(وَوَ احْفَظُوا أَيْتَانَكُمْ)

اس کی ماضی پر ایسی قسم ہے جس میں سچا ہو۔ جیسے اللہ کی قسم میں اس وقت کھڑا ہوں: جب کہ وہ یہ قول حالت قیام میں کرے۔
اور اس کی تیسری قسم منعقدہ ہے یہ اس کے آنے والے فعل پر قسم ہے جو ممکن ہو جیسے: اللہ کی قسم میں نہیں مروں گا، اور اللہ کی
قسم سورج طلوع نہیں ہوگا۔ یہ دونوں قسمیں یمین غموس ہیں۔ اس قسم میں کفارہ ہے۔ کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: اپنی
قسموں کی حفاظت کرو (المائدہ: 89)۔

جب کہ یہ اقسام ثلاثہ میں داخل نہیں۔ پس یہ چوتھی قسم ہوگی۔ یہ علمائے اس قول کو باطل کرنے والی ہے کہ وہ یمین کو تین اقسام
میں محصور کرتے ہیں۔

”صدر الشریعہ“ نے اس کا جواب دیا ہے: علمائے اس یمین کا ارادہ کیا جس کا شرع نے اعتبار کیا اور اس پر احکام کو مرتب
کیا۔ ”البحر“ میں ان کا رد کیا کہ اس میں گناہ کا نہ ہونا حکم ہے۔ ”النبز“ میں کہا: اس میں نظر ہے۔ ”حلبی“ نے کہا: حق وہ ہے جو
”البحر“ میں ہے۔ اس نظر کی کوئی وجہ نہیں۔

میں کہتا ہوں: ”الفتح“ میں اس کا جواب دیا: یہ تینوں اقسام ان قسموں میں ہیں جن میں قسم کے توڑنے کا تصور کیا جاتا ہے
مطلق یمین کی اقسام نہیں۔

17154۔ (قولہ: كَوَاللهِ إِنِّي لَقَائِمٌ الْآنَ) اس مسئلہ میں ”النبز“ کی پیروی کی ہے۔ گویا یہ تفسیر ہے تمثیل نہیں۔ اس
قول کے ساتھ اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ ماضی حال کی طرح ہے۔ سب سے اچھا قول ”الفتح“ کا قول ہے: واللہ لقد قام
زید امس۔

17155۔ (قولہ: عَلَى مُسْتَقْبَلِ) اس قول کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ ”ح“۔ بعض اوقات اس کا یہ جواب دیا جاتا ہے کہ
آت کا لفظ اسم فاعل ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے جو فی الحال وصف سے متصف ہو۔ جیسے قائم یہ اس میں حقیقت ہے جو فی الحال
قیام سے متصف ہے اور استقبال کا احتمال رکھتا ہے۔ اسی طرح لفظ آت ہے یہ اس میں حقیقت ہے جو فی الحال اتیان سے متصف
ہے اور استقبال کا احتمال رکھتا ہے۔ شارح نے مستقبل کے لفظ کا اضافہ کیا تا کہ حال کے ارادہ کو دور کیا جائے۔ یہ اعتراض نہ کیا
جائے گا کہ لفظ مستقبل بھی حال میں حقیقت ہے کیونکہ ہم کہتے ہیں اس کا معنی ہے کہ وہ فی الحال متصف ہے کہ وہ مستقبل ہے یعنی
اس کا انتظار کیا جاتا ہے یہ فی الحال اسکے حصول کا تقاضا نہیں کرتا۔ لیکن یہ زیادہ مناسب تھا کہ مستقبل کے لفظ آت لفظ کے بعد لاتے۔

17156۔ (قولہ: يُنْكِنُهُ) ”النبز“ میں جو قول ہے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔ کیونکہ وہاں کہا: ضروری ہے کہ فعل
سے مراد قسم اٹھانے والے کا فعل ہوتا کہ واللہ لا اموت وغیرہ اس سے خارج ہو جائیں۔ لیکن یہ ممکن وغیرہ سے عام ہے۔

وَلَا يُتَصَوَّرُ حِفْظُ إِلَّا فِي مُسْتَقْبَلٍ (فَقَطَّ) وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ يُكْفَرُ فِي الْعَمُوسِ أَيْضًا (إِنْ حَنَثَ، وَهِيَ) أَمَى الْكُفَّارَةَ (تَرْفَعُ الْإِثْمَ وَإِنْ لَمْ تُوجَدْ) مِنْهُ (التَّوْبَةُ) عَنْهَا (مَعَهَا) أَمَى مَعَ الْكُفَّارَةِ سِرَاجِيَّةٌ

قسم کی حفاظت کا تصور صرف مستقبل میں ہی کیا جاسکتا ہے۔ امام ”شافعی“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک یمین غموس میں کفارہ لازم ہوتا ہے اگر وہ حانث ہو اور یہ کفارہ گناہ وائحدیتا ہے اگرچہ کفارہ کے ساتھ اس سے توبہ نہ پائی گئی ہو ”سراجیہ“۔

شرح کی تعبیر احسن ہے۔ کیونکہ ”الائمز“ کی عبارت پر اعتراض وارد ہوتا ہے: واللہ لا شر بین ماء هذا الكوز البيوم ولا ماء فيه الله کی قسم میں آج اس کوزے کا پانی نہیں پیوں گا جب کہ اس میں پانی نہ ہو تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ قسم کو پورا کرنا ممکن نہیں جب کہ یہ قسم اٹھانے والے کا فعل ہے۔ ان کی کلام کا مقتضایہ ہے کہ یہ یمین غموس کی مثال ہے۔ لیکن یہ قید لگانا مناسب ہوگا جب اسے قسم اٹھانے کے وقت علم ہو کہ اس میں پانی نہیں۔ مگر جب اسے پانی کا علم نہ ہو تو یہ یمین غموس میں سے نہ ہوگی اور نہ ہی یہ یمین منعقدہ میں سے ہوگی کیونکہ قسم کے پورا کرنے کا امکان نہیں۔ اگر اسے یمین لغو سے بنایا جائے تو یہ اس کے برعکس ہو جائے گی جو گزر چکا ہے کہ یہ لغو مستقبل پر واقع نہیں ہو سکتی۔

جو امر میرے لیے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ اصلاً یمین نہیں خواہ اسے علم ہو یا علم نہ ہو۔ کیونکہ یہ (مقولہ 17150 میں) گزر چکا ہے کہ یمین کی شرط قسم کے پورا ہونے کا امکان ہے۔ فلیتأمل

17157۔ (قولہ: وَلَا يُتَصَوَّرُ حِفْظُ إِلَّا فِي مُسْتَقْبَلٍ) میں کہتا ہوں: حفاظت کا تصور صرف مستقبل میں ہی متصور ہو سکتا ہے۔ اس کا معنی ہے: اس کی حفاظت کا تصور نہ ماضی میں ہو سکتا ہے نہ حال میں ہو سکتا ہے۔ کیونکہ حفاظت سے مراد اپنے آپ کو قسم توڑنے سے روکنا ہے جب کہ وہ قسم پائی جا چکی ہو جب کہ نفس اسم کی حرمت کی پامالی اور اس کی حفاظت میں متردد ہو یہ چیز صرف مستقبل میں ہو سکتی ہے۔ یہ کوئی مخفی نہیں اس سے یہ لازم نہیں کہ یہ فعل مستقبل اسی طرح ہے یعنی اس میں حفاظت کا تصور کیا جاتا ہو یہاں تک کہ غموس مستقبل والا اعتراض وارد ہو جس کی حفاظت ممکن نہیں ہوتی۔ ہاں یہ اعتراض وارد ہوگا اگر کہا: فعل مستقبل کا تصور نہیں کیا جاتا مگر محفوظ۔ دونوں عبارتوں میں فرق ظاہر ہے۔ فافهم

17158۔ (قولہ: فَقَطَّ) فیہ میں جوہا ہے اس کے لیے قید ہے۔ معنی ہے: اس میں کفارہ ہے نہ کہ اس کے دونوں قسموں میں کفارہ ہے۔ یہ کفارہ کے لیے قید نہیں یہاں تک کہ یہ معنی ہو کہ اس میں صرف کفارہ لازم ہے نہ کہ اس کا غیر لازم ہے جو اثم ہے یعنی اس میں کفارہ ہے اثم نہیں۔ زیادہ بہتر یہ قول تھا: وفيه فقط الكفارة ”ح“۔ یہ ”یمین“ کا جواب ہے اس کے ساتھ ”زیلعی“ کا ”کنز“ پر جو اعتراض ہے اس کو دور کیا کہ یمین منعقدہ میں بھی گناہ ہے۔ ”البحر“ میں اس پر اعتراض کیا ہے کہ گناہ اسے لازم نہیں ہوگا کیونکہ قسم توڑنا کبھی واجب ہوتا ہے اور کبھی مستحب ہوتا ہے۔ ”الائمز“ میں اس کا جواب دیا: اس نے ایک عارض کی وجہ سے قسم کو چھوڑا ہے اس لیے اعتراض وارد نہیں ہوگا۔

17159۔ (قولہ: وَإِنْ لَمْ تُوجَدْ مِنْهُ التَّوْبَةُ عَنْهَا) عنہا کی ضمیر سے مراد یمین ہے۔ اور مراد ہے اس کی جانب

(وَلَوْ أَنَّ الْحَالِفَ (مُكْرَهًا) أَوْ مُخْطِئًا أَوْ ذَاهِلًا أَوْ سَاهِيًا (أَوْ نَاسِيًا) بَانَ حَدَفَ أَنْ لَا يَخْلِفَ

اگر قسم اٹھانے والے کو مجبور کیا گیا یا اس سے خطا ہو گئی یا وہ اس سے غافل ہو گیا ہو یا اس سے سہو ہو گیا یا بھول گیا ہو۔ اس طرح کہ اس نے قسم اٹھائی کہ وہ قسم نہیں اٹھائے گا

سے قسم توڑنے کی صورت میں اس میں توبہ نہ پائی جائے۔ یہ التوبہ کے متعلق ہے اور ان کا قول معہا یہ توجہ کے متعلق ہے کفارہ کے ساتھ توبہ لازم نہ ہونے کے بارے میں گفتگو ہم جنایات اربع میں پہلے (مقولہ 10408 میں) ذکر کر چکے ہیں اس کی طرف رجوع کر لیجئے۔

17160۔ (قولہ: أَوْ مُخْطِئًا) جس نے کسی شے کا ارادہ کیا تو سبقت اسانی سے اس سے کوئی اور بات نکل گئی جس طرح ”قبستانی“ نے بیان کیا ہے۔ ”الہمز“ میں کہا: جس طرح انہوں نے یہ کہنے کا ارادہ کیا ہے مجھے پانی پلاؤ تو اس نے کہہ دیا اللہ کی قسم میں پانی نہیں پیتا۔

سہو اور نسیان میں فرق

17161۔ (قولہ: أَوْ ذَاهِلًا أَوْ سَاهِيًا أَوْ نَاسِيًا) ”ابن امیر حاج“ نے ”شرح التحریر“ میں کہا: کثیر علما نے سہو و نسیان کے متحد ہونے کا قول کیا ہے۔ کیونکہ لغت دونوں میں فرق نہیں کرتی اگرچہ علما نے دونوں میں فرق کیا ہے کہ سہو سے مراد صورت کا مد رکہ سے زائل ہو جانا جب کہ وہ حافظہ میں باقی ہو اور نسیان سے مراد صورت کا دونوں (مد رکہ، حافظہ) سے اکٹھے زائل ہو جانا۔ پس اس وقت اس کے حصول کے لیے سبب جدید کی ضرورت ہوتی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: نسیان سے مراد ہے جو چیز مذکور تھی اس کا ذکر نہ کرنا۔ اور سہو سے مراد مذکور سے غفلت کرنا۔ جب مذکور نہ ہو تو نسیان اس سے اخص مطلق ہوگا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: سابقہ ادراک کے زوال کو نسیان اور غفلت کہتے ہیں سہو نہیں کہتے جب اس کے زوال کا زمانہ مختصر ہو۔ اور سابقہ ادراک کے زوال کو سہو و نسیان کہتے ہیں جب اس کے زوال کا زمانہ طویل ہو۔ پس نسیان اس سے اعم مطلق ہے۔ ”شیخ سراج الدین ہندی“ نے کہا: حق یہ ہے نسیان وجدانیات میں سے ہے جو وجدانیات معنی کے اعتبار سے تعریف کی محتاج نہیں ہوتیں کیونکہ ہر عقل نسیان کا علم رکھتا ہے جس طرح وہ بھوک اور پیاس کو جانتا ہے، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: لیکن نسیان اور سہو میں فرق تعریف پر موقوف ہوتا ہے۔ ”مصباح“ میں ہے: علما نے سہو اور ناسی میں فرق کیا ہے کہ ناسی کو جب تو یاد کرائے گا تو اسے یاد آ جائے گا اور سہو اس کے برعکس ہوتا ہے۔ اس تعبیر کی بنا پر سہو، نسیان سے ملحق ہوتا ہے۔ اس میں ہے: ذہل یہ لفظ دو فتحوں کے ساتھ ہے اس کا مصدر ذہول ہے جس کا معنی غافل ہونا ہے۔ ”زنجشیری“ نے کہا: ذہل عن الامر جان بوجہ کرا سے بھول گیا اور اس سے غفلت کا اظہار کیا۔ کہا: ایک لغت میں یہ تعجب کے باب سے ہے۔

17162۔ (قولہ: بَانَ حَدَفَ أَنْ لَا يَخْلِفَ) ”الہمز“ میں کہا: ناسی سے مخفی کا ارادہ کیا ہے۔ ”کافی“ میں ہے ”العناية“ اور ”الفتح“ میں اسی پر اکتفا کیا ہے: اس سے مراد وہ ہے جو یمین کے الفاظ غفلت کی بنا پر بول دے۔ جو امر اس پر ہمیں مجبور

ثُمَّ نَسِيَ وَحَلَفَ. فَيُكْفَرُ مَرَّتَيْنِ مَرَّةً لِحْنِثِهِ وَأُخْرَى إِذَا فَعَلَ الْمُحْلُوفَ عَلَيْهِ عَيْنِي لِحَدِيثِ (ثَلَاثٌ هَؤُلَهُنَّ جَدٌّ)

پھر وہ بھول گیا اور قسم اٹھائی تو وہ دوبارہ کفارہ ادا کرے گا ایک دفعہ قسم توڑنے کی وجہ سے اور دوسری دفعہ جب وہ محلوف علیہ کام کرے گا۔ کیونکہ حدیث ظہیرہ ہے: تین چیزیں ایسی ہیں جن کا ہزل (ہنسی مذاق) بھی بامعنی و بامقصد ہوتا ہے۔

کرتا ہے وہ یہ ہے کہ یمین میں نسیان کی حقیقت کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ یہ ”زلیعی“ کا قول ہے۔ ”عینی“ نے کہا اور ”شمسی“ نے اس کی پیروی کی: بلکہ اس کا تصور کیا جاسکتا ہے کہ وہ قسم اٹھائے کہ وہ قسم نہیں اٹھائے گا پھر وہ سابقہ قسم کو بھول گیا تو اس نے قسم اٹھا دی۔ اور ”البحر“ میں اس کو رد کیا ہے: اس طرح کہ اس نے محلوف علیہ فعل کو بھول کر کیا اس سے یہ مراد نہیں کہ اس کی قسم بھول کر تھی۔ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ کیونکہ محلوف علیہ فعل کو بھول کر کرنا اس کے یمین ہونے کے منافی نہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ وہ دو دفعہ کفارہ دے گا ایک دفعہ اس اعتبار سے کہ اس نے محلوف علیہ فعل کیا اور دوسری دفعہ اس لیے کہ وہ قسم میں حاش ہوا۔ کلام ”انہما“۔

میں کہتا ہوں: حق وہ ہے جو ”البحر“ میں ہے کیونکہ محلوف علیہ کو بھول کر کرنا اگرچہ یمین ہونے کے منافی نہیں لیکن نسیان کا اس کے متعلق ہونا اس جہت سے ہے کہ وہ حنث ہے اس جہت سے نہیں کہ وہ یمین ہے کیونکہ اس جہت سے نسیان اس کے ساتھ متعلق نہیں ہوتا جس طرح مصنف پر مخفی نہیں، ”ح“۔

حدیث پاک ہزلہن جد کی تحقیق

17163 - (قولہ: لِحَدِيثِ الْخ) علامہ ”ملا علی قاری“ کی ”شرح نقایہ“ میں ہے: بطن کا لفظ غیر معروف ہے۔

معروف وہ ہے جسے اصحاب سنن اربعہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے امام ”ترمذی“ نے اسے حسن قرار دیا ہے اور ”حاکم“ نے النکاح والطلاق والرجعة (1) کے لفظ کی تصحیح کی ہے۔ ”ابن عدی“ نے اسے روایت کیا ہے اور کہا الطلاق والنکاح والعتاق (2)۔

”الفتح“ میں ہے: یہ جان لو اگر یمین والی حدیث ثابت ہو جائے تو اس میں کوئی دلیل نہ ہوگی۔ کیونکہ اس میں مذکور یہ ہے قسم کے ساتھ ہنسی مذاق کرنے والا بامعنی گفتگو کرنے والا ہے۔ ہنسی مذاق کرنے والا یمین کا قصد کرتا ہے مگر اس کے حکم پر راضی نہیں ہوتا۔ شرعاً اس کی عدم رضا کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اس کے بعد کہ اس نے اپنی پسند سے سب کو اپنا یا ہے۔ اور ناسی مذکورہ تفسیر کی بنا پر کسی شے کا اصلاً قصد نہیں کرتا اور وہ نہیں جانتا کہ اس نے کیا کہا ہے۔ اسی طرح مخطی نے کبھی بھی اس کے تلفظ کا قصد نہیں کیا بلکہ کسی اور شے کا قصد کیا ہے۔ اس لیے جو حکم ہازل میں وارد ہوا ہے وہ اس ناسی میں وارد نہیں ہوگا جس نے کبھی بھی سب کو ہاتھ میں لینے کا قصد نہیں کیا۔ پس وہ اس کے حق میں نہ نصاً ثابت ہوگا اور نہ ہی قیاساً ثابت ہوگا۔

1- سنن ابی داؤد، کتاب الطلاق، باب فی الطلاق عن الہذول، جلد 2، صفحہ 75، حدیث نمبر 1875

2- سنن ابی داؤد، کتاب الطلاق، باب صریح نفاذ الطلاق، جلد 7، صفحہ 341

مِنْهَا الْيَمِينُ (فِي الْيَمِينِ أَوْ الْحِنْثِ) فَيَحْنُثُ بِفِعْلِ الْمَحْلُوفِ عَلَيْهِ مُكْرَهًا خِلَافًا لِشَافِعِي (وَكَذَا) يَحْنُثُ (لَوْ فَعَلَهُ وَهُوَ مُغْتَمِي عَلَيْهِ أَوْ مَجْنُونٌ) فَيُكْفَرُ بِالْحِنْثِ كَيْفَ كَانَ (وَ النَّقْسُ بِأَنَّهُ تَعَالَى) وَلَوْ بَرَفِعَ الْهَاءُ أَوْ نَصَبَهَا

ان میں سے یمن ہے یعنی وہ قسم اٹھانے یا قسم توڑنے میں بھول جائے۔ پس وہ محوف علیہ فعل کرنے سے حانث ہو جائے گا اگرچہ اس پر جبر کیا گیا ہو۔ امام "شافعی" رضی اللہ عنہ نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ اسی طرح وہ حانث ہو جائے گا اگر اس نے وہ فعل کیا جب کہ اس پر غشی طاری تھی یا وہ مجنون تھا تو وہ قسم توڑنے کی صورت میں کفارہ ادا کرے گا اگرچہ کسی طرح بھی قسم توڑے اور قسم اللہ تعالیٰ کے نام کی ہوتی ہے اگرچہ لفظ اللہ اسم جلالہ کی حیا و رفع دیا جائے یا نصب دی جائے

17164۔ (قولہ: فِي الْيَمِينِ أَوْ الْحِنْثِ) یہ ولو مکرہا او ناسیائے قول کے متعلق ہے۔ یعنی برابر ہے کہ اکراہ یا نسیان نفس یمن میں واقع ہو جب کہ یہ (مقولہ 17162 میں) گزر چکا ہے یا حنث میں ہو اس طرح کہ اس نے جس امر پر قسم اٹھائی تھی وہ اس کو کرے اس وجہ سے کہ اسے مجبور کیا گیا ہو یا وہ بھول گیا ہو۔ کیونکہ فعل قسم توڑنے کی شرط ہے جب کہ وہ کفارہ کا سبب ہے اور حقیقی فعل اکراہ اور نسیان سے ختم نہیں ہو جاتا۔

17165۔ (قولہ: فَيَحْنُثُ بِفِعْلِ الْمَحْلُوفِ عَلَيْهِ) اگر اس نے ایسا نہ کیا جس طرح اس نے قسم اٹھائی کہ وہ نہیں پیے گا تو اس کے حلق میں زبردستی پانی انڈیلا گیا تو اس پر قسم کا توڑنا ثابت نہیں ہوگا، "نہر"۔

17166۔ (قولہ: لَوْ فَعَلَهُ وَهُوَ مُغْتَمِي الْخ) مگر جب اس نے قسم اٹھائی تو وہ اسی طرح تھا تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔ کیونکہ قسم کے صحیح ہونے کی شرط موجود نہیں جس طرح (مقولہ 17125 میں) گزر چکا ہے۔

17167۔ (قولہ: وَ النَّقْسُ بِأَنَّهُ تَعَالَى) یعنی اللہ تعالیٰ کے اس معزز نام کے ساتھ۔

اگر اسم جلالہ کی ہا کو رفع یا نصب دی جائے یا ہا کو حذف کر دیا جائے تو اس کا حکم

17168۔ (قولہ: وَلَوْ بَرَفِعَ الْهَاءُ) اس کی مثل اس کا سکون ہے جس طرح "جمع الانہر" میں ہے۔ کہا: یہ اس وقت ہے جب باکے ساتھ اس کا ذکر کیا جائے۔ جہاں تک واؤ قسمیہ کے ساتھ اس کے ذکر کا تعلق ہے تو جبر کے بغیر قسم نہ ہوگی، "ح"۔

میں کہتا ہوں: جہاں تک واؤ کے ساتھ رفع کا تعلق ہے تو کیوں کہ وہ مبتدا بن جاتا ہے۔ اسی طرح نصب ہے کیونکہ وہ مفعول ہو جاتا ہے جیسے: اعبد تو یہ یمن نہ ہوگی۔ جہاں تک سکون کا تعلق ہے تو وہ ظاہر نہیں۔ کیونکہ جب وہ مجرور ہو اور اسے سکون دیا جائے تو وہ یمن ہونے سے خارج ہوگی۔ جہاں تک رفع کا تعلق ہے تو خبر کے مقدر ہونے کا احتمال ہے جیسے: اللہ قسمی جس طرح قسم کے حذف میں عنقریب (مقولہ 17286 میں) آئے گا۔

حاصل کلام یہ ہے: باکے ساتھ جو ذکر کیا گیا اس کی تخصیص مشکل ہے۔ شاید مراد یہ ہے واؤ کے ساتھ غیر مجرور وہ قسم میں صریح نہیں۔ پس اس میں نیت کی ضرورت ہوگی۔ یہ سب اس وقت ہے اگر جو ذکر کیا ہے وہ منقول ہو اور میں نے منقول نہیں

أَوْ حَذْفِهَا كَمَا يَسْتَعْمِلُهُ الْإِسْرَائِيلِيُّ وَكَذَا وَاسْمِ اللَّهِ كَحَلِيفِ النَّصَارَى وَكَذَا بِاسْمِ اللَّهِ لِأَفْعَلٍ كَذَا عِنْدَ مُحَمَّدٍ وَرَجَحَهُ فِي الْبَحْرِ، بِخِلَافِ بَيْتِهِ بِكُسْبِ اللَّامِ

یا حاکم کو حذف کر دیا جائے جس طرح ترک کرتے ہیں۔ اسی طرح واسم اللہ ہے جس طرح نصاریٰ کی قسم ہے اسی طرح امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک باسم اللہ لا افعل کذا ہے۔ ”البحر“ میں اسے ترجیح دی ہے۔ بلکہ جب لام کے کسرہ کے ساتھ پڑھا جائے تو معاملہ مختلف ہوگا۔

دیکھا۔ ہاں علمائے اسے صرف قسم کے حذف میں ذکر کیا ہے۔ ”الحنانیہ“ میں ہے: اگر اس نے کہا: اللہ لا افعل کذا، ہا کو ساکن کیا یا اس کو نصب دی تو یہ قسم نہ ہوگی۔ کیونکہ حرف قسم معدوم ہے مگر جب اسے کسرہ کے ساتھ اعراب دے۔ اس کی مثل وہ ہے جو ”البحر“ میں ”الظہیر“ سے مروی ہے۔ ”الجوبہ“ میں ہے: اگر وہ اس کو نصب دے تو اس میں علمائے اختلاف کیا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ وہ قسم ہے۔

میں کہتا ہوں: اس کی مثل حاکم و سکون دینا ہے جس طرح ”الفتح“ میں اس کو ثابت کیا ہے کہ اعراب کا اعتبار نہیں ہوگا جس طرح ہم حروف قسم پر نقل کرتے ہوئے اس کا (مقولہ 17289 میں) ذکر کریں گے۔

17169۔ (قولہ: أَوْ حَذْفِهَا) ”الجبلی“ میں کہا: اگر اس نے کہا: واللہ جس طرح شطاری کی عادت ہے تو وہ یمین ہوگی۔ میں کہتا ہوں: اس تعبیر کی بنا پر ترک بائیںد کو ہا کے بغیر استعمال کرتے ہیں وہ بھی یمین نہیں ہوگی۔ ان سے ”البحر“ میں اسی طرح نقل کیا ہے۔ شاید دونوں مواضع میں سے ایک میں ہا کے بغیر اور واؤ کے ساتھ ہے نہ ہمزہ کے ساتھ یعنی اس الف کے بغیر جو حرف ہاوی ہے۔ تامل۔ پھر میں نے اسی طرح ”الوہبانیہ“ میں دیکھا ہے۔ ”ابن الشنہ“ نے اس کی شرح میں کہا: ہاوی سے مراد وہ الف ہے جو ہاء اور لام کے درمیان ہو۔ جب قسم اٹھانے والا، ذبح کرنے والا اور نماز میں داخل ہونے والا اسے حذف کرے ایک قول یہ کیا گیا: وہ اسے نقصان نہیں پہنچاتا کیونکہ لغت عرب میں اس کا حذف مسوع ہے، ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ نقصان پہنچائے گا۔

17170۔ (قولہ: وَكَذَا وَاسْمِ اللَّهِ) ”البحر“ میں ”الفتح“ سے مروی ہے کہا: بسم اللہ لا فعلن اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم میں ضرور یہ کام کروں گا۔ مختار یہ ہے: عدم تعارف کی وجہ سے یہ یمین نہیں۔ اسی تعبیر کی بنا پر واسم اللہ ہے۔ مگر ہمارے علاقے کے نصاریٰ اس سے متعارف ہیں وہ کہتے ہیں واسم اللہ یعنی یہ یمین ہوگی اس کے لیے جو اس سے ان کی مثل متعارف ہو۔ نصاریٰ کے لیے قسم نہیں ہوگی کیونکہ یہ (مقولہ 17125 میں) گزر چکا ہے کہ اس کی شرط اسلام ہے۔

17171۔ (قولہ: وَرَجَحَهُ فِي الْبَحْرِ) کیونکہ کہا: ظاہر یہ ہے کہ بسم اللہ قسم ہے جس طرح ”البدائع“ میں اسے جزم کے ساتھ ذکر کیا یہ علت بیان کرتے ہوئے کہ اسم اور مسمی الہسنت کے نزدیک ایک ہے۔ پس نام کی قسم ذات کی قسم ہے۔ گویا اس نے باللہ کہا ہے۔ عرف میں اسماء کا اعتبار نہیں۔ اس کا مقتضایہ ہے: واسم اللہ بھی اسی طرح ہے۔ پس نصاریٰ اس کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتے۔

17172۔ (قولہ: بِكُسْبِ اللَّامِ الْخ) یعنی مد کے بغیر۔ ظاہر یہ ہے بدرجہ اولیٰ اس کی مثل وہ مد ہے جو امالہ کی صورت

إِلَّا إِذَا كَسَرَ الْهَاءَ وَقَصَدَ الْيَمِينَ (وَيَأْسِئُهُ مِنْ أَسْمَائِهِ) وَلَوْ مُشْتَرِكًا تَعْرِفُ الْخُفَّ بِهِ أَوْ لَا عَلَى الْمَذْهَبِ
(كَالرَّحْمَنِ وَالرَّحِيمِ) وَالْحَلِيمِ وَالْعَلِيمِ وَمَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ وَالطَّالِبِ الْعَالِبِ وَالْحَقِّ مَعْرِفًا لَا مُنْكَرًا

مگر جب ہا کو کسر دے اور یمین کا قصد کرے اور اللہ تعالیٰ سے اس میں سے کسی نام کو مشترک کر دے اور وہ اسم مشترک ہو قسم اس اسم کے ساتھ معروف ہو یا نہ ہو تو مذہب کے مطابق وہ قسم ہوگی۔ جیسے رحمن، رحیم، حلیم، علیم، مالک یوم الدین اور طالب غالب اور حق جسے معرفہ ذکر کیا جائے نہ کہ غمہ

میں ہو اس طرح مد کے بغیر لام کی فتح ہے۔ کیونکہ کثیر شہریوں کے لوگ اسی طرح تھم مرتے ہیں۔ پس یہ ان لوگوں کی لغت ہے۔ جس کی یہ لغت ہو جب اس نے اس کا تکلم کیا تو ظاہر یہ ہے کہ اس میں یمین کا قصد نہ تھا لہذا نہیں ہوگا۔ "تامل"
اسم مشترک کے ساتھ قسم اٹھانے کا شرعی حکم

17173۔ (قولہ: وَلَوْ مُشْتَرِكًا الْخ) ایک قول یہ کیا گیا ہے: ہم ایسا اسم جس کے ساتھ غیر اللہ کا نام نہ رکھا جاتا ہو جس طرح اللہ، الرحمن۔ پس وہ یمین ہوگی اور ایسا اسم جس کے ساتھ غیر کا نام رکھا جاتا ہو جیسے حلیم، علیم۔ اگر ان الفاظ کے ساتھ یمین کا ارادہ کیا ہو تو وہ یمین ہوگی ورنہ یمین نہ ہوگی۔ بعض علما نے اسے راجح قرار دیا ہے جب وہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے علاوہ کے لیے استعمال ہو تو دونوں میں سے ایک کا ارادہ نیت کے ساتھ ہی متعین ہوگا۔ "زیلعی" نے اس کا رد کیا ہے کہ قسم کی دلالت یمین کے ارادہ کو متعین کرنے والی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کی قسم جائز نہیں۔ ہاں جب وہ نیت کرے تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ اس نے وہی نیت کی کلام جس معنی کا احتمال رکھتی تھی۔ اور تو بخوبی آکاہ ہے کہ یہ اس کے منافی ہے جس کو پہلے ذکر کیا ہے کہ عام اللہ تعالیٰ کے علاوہ کی قسم کو جائز قرار دیتے ہیں، "نہر"۔

میں کہتا ہوں: یہ محل نزاع کی وضاحت میں غفلت ہے۔ کیونکہ جسے عام لوگوں نے جائز قرار دیا ہے وہ جزا و شرط کے ساتھ معلق کرتا ہے نہ کہ وہ جس میں صرف قسم ہے جس طرح ہم نے پہلے (مقولہ 17182 میں) بیان کیا ہے۔

حاصل کلام یہ ہے: جس طرح "المحر" میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قسم نیت پر موقوف نہیں اور نہ ہی حرف پر موقوف ہے۔ یہ ہمارے اصحاب کے مذہب کا ظاہر ہے اور یہی صحیح ہے۔ کہا: اس سے وہ امتیاض ختم ہو جاتا ہے جو "الولوالجیہ" میں ہے کہ اگر اس نے کہا: وَالرَّحْمَنِ لَا أَفْعَلُ أَفْعَلُ اس نے لفظ رحمن سے سورت کا ارادہ کیا تو وہ یمین نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ یوں ہو جائے گی گویا اس نے کہا: وَالْقُرْآنِ۔ اگر اس نے اللہ تعالیٰ کا ارادہ کیا تو یہ یمین ہوگی۔ کیونکہ رحمن میں یہ تفصیل "بشرم یسی" کا قول ہے۔

قسم کے الفاظ

17174۔ (قولہ: وَالطَّالِبِ الْعَالِبِ) یہ یمین ہے اور یہ اہل بغداد میں متعارف ہے۔ "الذخیرۃ" اور "الولوالجیہ"

میں اسی طرح ہے۔ "الفتح" میں ذکر کیا: یہ لازم آتا ہے کہ عرف کا اعتبار کیا جائے ان اسما میں جو مسموع نہیں۔ کیونکہ طالب خصوصیت کے ساتھ نہیں سنا گیا بلکہ الغالب یہ اللہ تعالیٰ کے فرمان وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى الْأَمْرِ (یوسف: 21) میں ہے یا یہ اس

كَمَا سَيِّجِيءُ وَفِي الْمُجْتَبَى لَوْ تَوَى بِغَيْرِ اللَّهِ غَيْرَ الْيَسِينِ دِينًا

جس طرح عنقریب آئے گا۔ ”مجتبى“ میں ہے: اگر اس نے لفظ اللہ کے علاوہ لفظ سے یمین کے علاوہ کی نیت کی تو دیا نہ اس کی تصدیق کی جائے گی

قول مفصل پر مبنی ہوگا جو اس میں ہے کہ اسم مشترک میں عرف کا اعتبار کیا جائے گا جس طرح پہلے (مقولہ 17173 میں) گزر چکا ہے۔ ”البحر“ میں اس کا جواب دیا: اس کے یمین ہونے کا حکم لگانے کے بعد مراد یہ ہوگی کہ یہ خبر دی کہ اہل بغداد اس لفظ کے ساتھ قسم اٹھانے میں متعارف ہیں۔

میں کہتا ہوں: ”مختارات انوازل“ میں ان کا جو قول ہے فہو یبین لتعارف اہل بغداد اس کے منافی ہے۔ کیونکہ تعارف کو اس کے قسم ہونے کی علت بنایا ہے تو جو ”اشتی“ میں قول کیا ہے اس سے کوئی مجال (پناہ گاہ) نہیں۔ نیز الطالب کے اللہ تعالیٰ کے اسم میں سے ہونے کے عدم ثبوت کی وجہ سے ضروری ہے کہ ایسا قرینہ ہو جو اس امر کو معین کرے کہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کا اسم ہے۔

وہ قرینہ عرف ہے ساتھ ہی وہ غالب کے ساتھ ملا ہوا ہو جس کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر مسموع ہو اگرچہ یہ مسموع ہے لیکن اصالتاً اسے قسم یہ نہیں بنایا گیا بلکہ اس کی صفت بنایا گیا ہے۔ پس اس کے بغیر وہ قسم نہیں ہوگا جس طرح پہلا اسم جس سے پہلے کوئی چیز نہیں۔ کیونکہ پہلے اسم یعنی غالب کے ساتھ اس صفت (غالب) کے بغیر قسم نہیں اٹھائی جاتی۔ اسی کی مثل دوسرا ہے جس کے بعد کوئی چیز نہیں فافہم۔ اور ”البحر“ میں لفظ غالب جو واؤ عاطفہ کے ساتھ ذکر ہوا ہے وہ اس موجود کے خلاف ہے جو ”الولوالجیہ“ اور ”الذخیرہ“ وغیرہما میں ہے۔

17175۔ (قولہ: كَمَا سَيِّجِيءُ) یعنی ایک ورقہ بعد آئے گا۔ یعنی اس کی تفصیل اور وضاحت آئے گی۔

17176۔ (قولہ: وَفِي الْمُجْتَبَى الْخ) اس سے اسماء مشترکہ مراد ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ ہم نے ابھی (مقولہ 17173 میں) ”زیلعی“ سے یہ علت بیان کرتے ہوئے ذکر کیا ہے: اس نے اپنی کلام کے محتمل کی نیت کی ہے۔ اس کا ظاہر یہ ہے کہ قضاء اس کی تصدیق کی جائے گی۔ ”مجتبى“ کی عبارت ہے: لفظ اللہ کے علاوہ کے ساتھ قسم اٹھانے کی صورت میں جب اس نے غیر اللہ کا ارادہ کیا تو وہ اللہ تعالیٰ کی قسم اٹھانے والا نہیں ہوگا۔ لیکن ”البحر“ میں ”البدائع“ سے منقول ہے: یہ یمین نہ ہوگی کیونکہ اس نے اپنی کلام کے محتمل کی نیت کی ہے پس ایسے امر میں اس کی تصدیق کی جائے گی جو اس کے اور اس کے رب کے درمیان ہو گا۔ قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی کیونکہ یہ ظاہر کے خلاف ہے جس طرح یہ (مقولہ 17173 میں) گزر چکا ہے۔

تنبیہ

بعض فضلاء نے ”البحر“ میں جو قضا اور دیانت کے لفظ کے ساتھ تعبیر کی ہے صاحب ”کنز“ کے قول کے: ولو زاد شوبا کے پاس ہے اس پر اعتراض کیا ہے کہ دیانت اور قضا میں جو فرق ہے یہ طلاق اور عتاق میں ظاہر ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی قسم اٹھانے

(أَوْ بِصِفَةٍ يُخْلَفُ بِهَا عُرْفًا) (مِنْ صِفَاتِهِ تَعَالَى) صِفَةَ ذَاتٍ لَا يُوصَفُ بِضِدِّهَا (كِعِزَّةِ اللَّهِ وَجَلَالِهِ

یا ایسی صفت کے ساتھ قسم اٹھائی جس کے ساتھ عرف میں قسم اٹھائی جاتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ہو۔ صفت ذات اس صفت کو کہتے ہیں جس کی ضد سے اس کو موصوف نہیں کیا جاتا جس طرح اللہ تعالیٰ کی عزت اس کے جلال،

میں ظاہر نہیں ہوتا۔ کیونکہ کفارہ یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے اس میں بندے کا عمل دخل نہیں ہوتا یہاں تک کہ قسم اٹھانے والے کو قاضی کے سامنے پیش کیا جاسکتا ہے۔

میں کہتا ہوں: تحقیق یہ اس میں ظاہر ہوتا ہے جب وہ طلاق اور عتاق کو اپنی قسم پر معلق کرے پھر اس کے ساتھ قسم

اٹھائے۔ فافہم

17177۔ (قوله: أَوْ بِصِفَةٍ) اس صفت سے مراد اس معنی کا اسم ہے جو ذات کو متضمن نہیں ہوتا اور نہ ہی اس صفت پر

من حیث ہو ہو محمول کیا جاتا ہے جیسے عزت، کبر یا اور عظمت۔ عظیم وغیرہ کا معاملہ مختلف ہے۔ اور یہ اس کے ساتھ متفقہ ہے کہ اس صفت کے ساتھ قسم متعارف ہو خواہ وہ صفت ذات ہو یا صفت فعل۔ یہ ماوراء النہر کے مشائخ کا قول ہے۔ اور مشائخ عراق کی ایک اور تفصیل ہے وہ یہ ہے کہ صفات ذات کی قسم یمین ہے صفات فعل کی قسم یمین نہیں۔ اس کا ظاہر یہ ہے کہ ان کے نزدیک عرف اور عدم عرف کا کوئی اعتبار نہیں ”فتح“۔ ملخص۔ اسی کی مثل ”شربلائیہ“ میں ”برہان“ سے زیادہ تصریح کے ساتھ مروی ہے بان الاول هو الاصح پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ ”زیلعی“ نے کہا: صحیح پہلا قول ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی تمام صفات، صفات ذات ہیں اور سب قدیم ہیں۔ اور قسم عرف پر مبنی ہے۔ لوگوں میں جس کے ساتھ قسم اٹھانا متعارف ہو وہ قسم ہو گی اور جو قسم میں متعارف نہ ہو وہ یمین نہ ہوگی۔ اور ان کے قول: کلھا صفات الذات کا معنی ہے کہ ذات کریمہ ان صفات سے موصوف ہے۔ ان سے ذات مراد لی جاتی ہے خواہ وہ ان میں سے ہو جو صفت ذات یا صفت فعل سے موسوم ہو۔ پس ان کے ساتھ قسم ذات کی قسم ہوگی۔ اس کی مراد صفت فعل کی نئی نہیں۔ تامل

پھر میں نے مصنف کو دیکھا انہوں نے اسے مشکل جانا ہے۔ اور اس کا جواب دیا ہے: اس سے مراد ہے کہ صفات فعل

حقیقت میں اشاعرہ کے نزدیک قدرت کی طرف راجع ہوتی ہیں اور قدرت صفت ذات ہے۔ اور جو قول ہم نے کیا ہے وہ زیادہ بہتر ہے۔ تامل

صفت ذات کی تعریف

17178۔ (قوله: صِفَةَ ذَاتٍ) یہ قول اپنے ما بعد قول: او صفة فعل یہ مجمل سے بدل مفصل ہے۔ اور ان کا قول: لا

یوصف بضدھا یہ دونوں میں فرق کو بیان کرنے کے لیے ہے جس طرح ”زیلعی“ وغیرہ میں ہے۔

17179۔ (قوله: كِعِزَّةِ اللَّهِ) ”قبستانی“ نے کہا: یعنی غلبۃ اللہ (اللہ تعالیٰ کے غلبہ کی) یہ باب نصر سے ہے یا اس کا

کوئی مثل نہیں یہ ضرب کے باب سے ہے یا وہ اپنے مقام سے نیچے نہیں آتا یہ ”علم“ کے باب سے ہوتا ہے۔ اور ان کا قول: و

وَ كِبْرِيَاءِهِ) وَ مَلَكُوتِهِ وَ جَبْرُوتِهِ (وَ عَظَمَتِهِ وَ قُدْرَتِهِ) أَوْ صِفَةً فِعْلٍ يُوصَفُ بِهَا وَ بِيضِدَهَا كَالْغَضَبِ وَ الرِّضَا، فَإِنَّ الْإِيْمَانَ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْعُرْفِ، فَمَا تُعْرَفُ الْحَلْفُ بِهِ فَيَمِينٌ وَ مَا لَا فَلَا (لَا يُقْسَمُ بِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى كَالنَّبِيِّ وَ الْقُرْآنِ وَ الْكَعْبَةِ)

اس کی کبریائی، اس کی ملکوت، اس کی جبروت کی قسم، اس کی عظمت اور اس کی قدرت کی قسم یا صفت فعل، وہ ہوتی ہے جس کے ساتھ اور جس کی ضد کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی صفت لگائی جاتی ہے جس طرح غضب اور رضا۔ کیونکہ ایمان عرف پر مبنی ہیں۔ جس کے ساتھ قسم متعارف ہو تو وہ یمین ہوگی اور جس کے ساتھ قسم متعارف نہ ہو وہ یمین نہ ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کے غیر کے ساتھ قسم نہیں ہوگی جس طرح نبی، قرآن اور کعبہ۔

جلالہ یعنی وہ کامل صفات والا ہے، اور ان کا قول: و کبریائہ یعنی وہ کامل ذات والا ہے۔

17180۔ (قولہ: وَ مَلَكُوتِهِ وَ جَبْرُوتِهِ) یہ فعلوت کا وزن ہے۔ اور جبروت میں ہمزہ کا اضافہ کرنا یہ فحش غلطی ہے۔ ”شہاب“ کی ”شرح الشفاء“ میں ہے: ملکوت ملک سے مبالغہ کی صفت ہے جس طرح رحمت رحمت سے ہے۔ بعض اوقات اس لفظ کو عالم شہادت کے مقابل کے ساتھ خاص کیا جاتا ہے اور اسے عالم امر کا نام دیا جاتا ہے جس طرح عالم امر کے مقابل کو عالم شہادۃ اور عالم ملک کا نام دیا جاتا ہے۔ ”شرح الموابہ“ میں ہے: ”راغب“ نے کہا: جبر کا اصل معنی کسی شے کی قہر کی صورت میں اصلاح کرنا ہے۔ بعض اوقات صرف اصلاح کے لیے اسے بولا جاتا ہے جس طرح حضرت علی شیر خدا کا قول ہے: یا جابر کل کسیر و مسهل کل عسیر اے برنوئی ہوئی چیز کو درست کرنے والے اور مشکل کو آسان کرنے والے اور کبھی صرف قہر کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ ”طحطاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

17181۔ (قولہ: وَ عَظَمَتِهِ) اصلاً یہ لفظ کامل ذات کے لیے اور تجاہد کامل الصفات کے لیے ہے۔ اور ان کا قول: و قدرتہ سے مراد ہے اس سے فعل اور ترک میں سے ہر فعل واقع ہو سکتا ہے، ”قہستانی“۔

17182۔ (قولہ: كَالْغَضَبِ وَ الرِّضَا) یعنی جیسے انتقام اور انعام یہ صفت فعل اپنی ذات کے اعتبار سے تمثیل ہے۔ پس یہ آنے والے قول کے منافی نہیں کہ رضا اور غضب دونوں کے ساتھ قسم نہیں اٹھائی جاتی، ”ط“۔

17183۔ (قولہ: فَإِنَّ الْإِيْمَانَ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْعُرْفِ) عرف کے قول کے ساتھ جو قید لگائی ہے اس کی یہ علت ہے ”ط“۔ یہ صفات کے ساتھ خاص ہے۔ اسماء کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ ان میں عرف کا اعتبار نہیں کیا جاتا جس طرح پہلے (مقولہ 17171 میں) گزر چکا ہے۔

غیر اللہ کے اسماء یا صفات کی قسم اٹھانے کا شرعی حکم

17184۔ (قولہ: لَا يُقْسَمُ بِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى) اس کا عطف: والقسم باللہ تعالیٰ پر ہے۔ یعنی کسی اور کی قسم اٹھانے سے قسم منعقد نہیں ہوتی۔ یعنی اس کے اسماء اور صفات کی قسم اٹھانے سے قسم واقع نہیں ہوتی اگرچہ کناہیہ کے طریقہ پر ہو جس

قَالَ الْكَمَالُ وَلَا يَخْفَى أَنَّ الْحَلْفَ بِالْقُرْآنِ الْآنَ مُتَعَارَفٌ فَيَكُونُ يَبِينًا

”کمال“ نے کہا: اس میں کوئی خفا نہیں کہ اب قرآن کی قسم اٹھانا متعارف ہے یہ قسم ہوگی۔

طرح پہلے گزر چکا ہے بلکہ ایسا کرنا حرام ہے جس طرح ”قبتانی“ میں ہے بلکہ اس سے کفر ہوتا ہے جیسے و حیاتک میری زندگی اور تیری زندگی کی قسم جس طرح آگے آئے گا۔

قرآن کا بیان

17185۔ (قولہ: قَالَ الْكَمَالُ الْخ) یہ اس پر مبنی ہے کہ قرآن کلام اللہ کے معنی میں ہے۔ پس یہ اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ہوگا جس طرح ”ہدایہ“ کا کلام اس کا فائدہ دیتا ہے۔ کیونکہ صاحب ”ہدایہ“ نے کہا ہے: جس نے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کی قسم اٹھائی تو وہ قسم اٹھانے والا نہیں ہوگا جس طرح نبی اور کعبہ کی قسم اٹھانے۔ کیونکہ حضور سنی نبیؐ کا فرمان ہے: مَنْ كَانَ مِنْكُمْ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَذَرَ (1)۔ اسی طرح جب وہ قرآن کی قسم اٹھائے کیونکہ یہ قسم متعارف نہیں۔ اور ان کا قول و کذا اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کی قسم نہیں بلکہ یہ صفات کی قسم سے ہے۔ اس وجہ سے اس کی یہ علت بیان کی ہے کہ یہ غیر متعارف ہے۔ اگر یہ قسم اول سے ہوتی جس طرح مستنصف اور ”قدوری“ کی کلام سے متبادر ہے تو اس میں علت مذکور نہیں یا کوئی اور ہوتی۔ کیونکہ تعارف کا اعتبار صفات مشتہ کہ میں ہوتا ہے ان کے غیر میں نہیں ہوتا۔ ”الفتح“ میں کہا: اس کے قسم نہ ہونے کی علت وہ اللہ تعالیٰ کا غیر ہے، وہ مخلوق ہے، وہ حروف ہے۔ اور غیر مخلوق وہ کلام نفسی ہے قابل تسلیم نہیں کیونکہ قرآن جو کلام اللہ ہے جسے نازل کیا گیا ہے وہ غیر مخلوق ہے۔ اور اس میں کوئی خفا نہیں کہ حقیقت میں منزل تو وہ حروف ہیں جو منقضیہ منعدم (جو گزر جاتے ہیں معدوم ہو جاتے ہیں) ہیں۔ جس کا قدم ثابت ہو اس کا عدم محال ہوتا ہے مگر علما نے اسے ثابت کیا ہے۔ کیونکہ عوام کو جب کہا جائے کہ قرآن مخلوق ہے تو وہ مطلقاً کلام کی طرف بڑھ جاتے ہیں۔ اور صاحب ”الفتح“ کا قول ولا یخفی یہ منع کا رد ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ غیر مخلوق وہ قرآن ہے جو کلام اللہ کے معنی میں ہے جو نفسی صفت ہے جو اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہے یہ نازل کیے گئے حروف کے معنی میں نہیں مگر یہ نہ کہا جائے کہ قرآن مخلوق ہے تاکہ یہ وہم نہ ہو کہ پہلے معنی کا ارادہ کیا گیا ہے۔

میں کہتا ہوں: جب یہ جائز نہیں کہ اس پر مخلوق ہونے کا اطلاق کیا جائے تو چاہیے کہ یہ جائز نہ ہو کہ اس پر غیر اللہ ہونے کا اطلاق کیا جائے اس معنی میں کہ وہ اس کی صفت نہیں۔ کیونکہ صفات نہ عین ذات ہیں اور نہ ہی غیر ذات ہیں جس طرح اس کے محل میں اس کو بیان کر دیا گیا ہے۔ اسی وجہ سے علما نے کہا ہے: جس نے خلق قرآن کا قول کیا وہ کافر ہے۔ ”ہندیہ“ میں

وَأَمَّا الْحَيْفُ بِكَلَامِ اللَّهِ فَيَدُورُ مَعَ الْعُرْفِ وَقَالَ الْعَيْنِيُّ وَعِنْدِي أَنَّ الْمُصْحَفَ يَمِينٌ لَا سِيَّمَانِي رَمَانِنَا
وَعِنْدَ الثَّلَاثَةِ الْمُصْحَفُ وَالنُّزْآنُ وَكَلَامُ اللَّهِ يَمِينٌ زَادَ أَحْمَدُ وَالنَّبِيُّ أَيْضًا، وَلَوْ تَبَرَّأَ مِنْ أَحَدِهَا فَيَمِينٌ
إِجْمَاعًا إِلَّا مِنَ الْمُصْحَفِ إِلَّا أَنْ يَتَبَرَّأَ مِنْهَا فِيهِ.

جہاں تک کلام اللہ کی قسم کا تعلق ہے تو وہ عرف کے گرد گھومے گی۔ ”یعنی“ نے کہا: میرے نزدیک مصحف کی قسم یمین ہے خصوصاً ہمارے زمانہ میں یہ یمین ہے۔ اور تینوں ائمہ امام شافعی، امام احمد، امام مالک، جو اسی سبب کے نزدیک مصحف، قرآن اور کلام اللہ کی قسم یمین ہے۔ امام احمد نے یہ زائد ذکر کیا نبی کی قسم بھی یمین ہے۔ اگر ان میں سے ایک سے براءت کی تو بالا جماع یمین ہوگی مگر مصحف سے براءت کرے تو یمین نہ ہوگی۔ مگر جب اس سے براءت کا اظہار کرے جو اس میں ہے

”المشمرات“ سے نقل کیا ہے: یہ قول کیا گیا ہے کہ یہ ان کے زمانہ میں تھا جہاں تک ہمارے زمانے کا تعلق ہے تو یہ یمین ہوگی۔ اس کو ہم اخذ کرتے ہیں، ہم حکم دیتے ہیں اور ہم اعتقاد رکھتے ہیں۔ ”محمد بن مقاتل رازی“ نے کہا: یہ یمین ہے ہمارے جمہور مشائخ نے اسی کو اپنایا ہے یہ قول اس امر کا موید ہے کہ یہ صفت ہے اس کے ساتھ قسم اٹھانا متعارف ہے جیسے عزة اللہ، جلالہ۔

کلام اللہ کے ساتھ قسم اٹھانے کا شرعی حکم

17186۔ (قوله: فَيَدُورُ مَعَ الْعُرْفِ) کیونکہ کلام مشترک صفت ہے۔

17187۔ (قوله: وَقَالَ الْعَيْنِيُّ) اس کی عبارت ہے: میرے نزدیک یہ ہے: اگر اس نے مصحف کی قسم اٹھائی یا اپنا ہاتھ اس پر رکھا اور کہا: اس کے حق کی قسم تو یہ یمین ہے خصوصاً اس زمانہ میں جس میں فاجر قسمیں زیادہ ہوتی ہیں اور عوام کی رغبت مصحف کی قسم میں ہے۔ ”انہز“ میں اسے ثابت رکھا ہے۔ اس میں اعتراض ظاہر ہے۔ کیونکہ مصحف اللہ تعالیٰ کی صفت نہیں یہاں تک کہ اس میں عرف کا اعتبار کیا جائے ورنہ کعبہ اور نبی کی قسم بھی یمین ہوگی۔ کیونکہ وہ بھی متعارف ہے۔ اسی طرح یہ نبی زندگی کی قسم اور اس کی مثل وغیرہ جب کہ اس کے بارے میں کسی نے قول نہیں کیا جب کہ حالف کا قول وحق اللہ قسم نہیں اس طرح اس کی تحقیق آگے (مقولہ 17261 میں) آئے گی اور حق المصحف تو بدرجہ اولیٰ اس کی مثل ہوگا۔ اسی طرح وحق کلام اللہ ہے۔ کیونکہ اس کا حق اس کی تعظیم اور اس پر عمل ہے اور یہ بندے کی صفت ہے۔ ہاں اگر اس نے کہا: میں اس کی قسم اٹھاتا ہوں جو اس مصحف میں اللہ تعالیٰ کا کلام ہے تو چاہیے کہ یہ قسم ہو جائے۔

نبی، قرآن اور قبلہ سے براءت کے احکام

17188۔ (قوله: وَلَوْ تَبَرَّأَ مِنْ أَحَدِهَا) احدھا سے مراد مذکورہ میں سے ایک یعنی نبی، قرآن اور قبلہ ہے۔

17189۔ (قوله: إِلَّا مِنَ الْمُصْحَفِ) یعنی اس مصحف سے براءت یمین نہ ہوگی۔ کیونکہ مصحف سے مراد ورق اور جلد ہے۔ اور ان کا قول: الا ان يتبرأ صافيه اس کے یمین ہونے کی وجہ یہ ہے۔ کیونکہ اس میں جو کچھ ہے وہ قرآن ہے۔ اور ”انہز“ میں ”الجتبی“ سے جو قول ذکر کیا ہے وہ یہ ہے کہ اگر اس نے مصحف سے براءت کا اظہار کیا تو یمین منعقد ہو جائے گی۔ یہ

بَلْ لَوْ تَبَرَّأَ مِنْ دَفْتَرِ فِيهِ بِسْمَلَةٌ كَانَ يَمِينًا، وَلَوْ تَبَرَّأَ مِنْ كُلِّ آيَةٍ فِيهِ أَوْ مِنْ انْكِتَابِ الْأَرْبَعَةِ فَيَمِينٍ
وَاحِدَةً؛ وَلَوْ كَثُرَ الْبِرَاءَةُ فَالْيَمِينُ بَعْدَهَا، وَبِرِيءٌ مِنْ ابْنِهِ وَبِرِيءٌ مِنْ رَسُولِهِ يَمِينَانِ وَلَوْ زَادَ وَأَنَّ
وَرَسُولُهُ بِرِيءَانِ مِنْهُ فَأَرْبَعٌ، وَبِرِيءٌ مِنْ ابْنِهِ أَلْفَ مَرَّةٍ يَمِينٌ وَاحِدَةً. وَبِرِيءٌ مِنَ الْإِسْلَامِ أَوْ الْقِبْلَةِ

بلکہ اگر وہ اس دفتر سے براءت کا اظہار کرے جس میں بسم اللہ ہو تو وہ یمین ہوگی۔ اور اگر وہ ہر اس آیت سے براءت کرے
جو اس میں ہے یا وہ چاروں کتابوں سے براءت کا اظہار کرے تو وہ ایک یمین ہوگی۔ اگر وہ بار بار براءت کا اظہار کرے تو
تعداد کے مطابق قسمیں ہو جائیں گی۔ اگر اس نے یہ زائد ذکر کیا اللہ اور اس کے رسول اس سے بری ہیں تو چار قسمیں ہو
جائیں گی۔ اگر اس نے کہا: میں اللہ سے ہزار دفعہ بری ہوں تو یہ ایک قسم ہوگی۔ اگر کہا: میں اسلام، قبلہ،

سبقت قلم ہے۔ کیونکہ ”مجتبیٰ“ کی عبارت اس طرح ہے: اگر اس نے کہا: میں قرآن سے بری ہوں یا اس سے بری ہوں جو
مصحف میں ہے۔ اگر اس نے کہا: میں مصحف سے بری ہوں تو وہ یمین نہیں۔ اس کی مثل ”ذخیرہ“ میں ہے۔

17190۔ (قولہ: بَلْ لَوْ تَبَرَّأَ مِنْ دَفْتَرٍ) صحیح مسانی دفتر ہے جس طرح تو نے مصحف میں جان لیا ہے۔ ”الخانیہ“ میں
کہا: اگر اس نے فقہ کی کتاب یا حساب کا دفتر اٹھایا جس میں لکھا ہو ابُو بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اس نے کہا: میں اس سے
بری ہوں جو کچھ اس میں ہے اگر اس نے اس طرح کیا، تو اس نے اس طرح کیا تو اس پر کفارہ ہوگا جس طرح اس نے کہا:
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سے بری ہوں۔

17191۔ (قولہ: وَلَوْ تَبَرَّأَ مِنْ كُلِّ آيَةٍ فِيهِ) ضمیر سے مراد مصحف ہے جس طرح ”المجتبیٰ“، ”ذخیرہ“ اور ”خانیہ“

میں ہے۔

17192۔ (قولہ: وَلَوْ كَثُرَ الْبِرَاءَةُ الْاِخ) ”الذخیرہ“ میں کہا: اگر اس نے کہا: وہ چاروں کتابوں سے بری ہے تو وہ
ایک قسم ہے۔ اسی طرح اگر اس نے کہا: وہ قرآن، زبور، تورات اور انجیل سے بری ہے۔ اگر اس نے کہا: وہ قرآن سے بری
ہے، وہ تورات سے بری ہے، وہ انجیل سے بری ہے اور وہ زبور سے بری ہے تو یہ چار قسمیں ہوں گی۔ ”البحر“ میں ”الظہیریہ“
سے مروی ہے: ان مسائل کی جنس میں اصل یہ ہے کہ جب براءت کے صحیفے متعدد ہوں تو کفارہ بھی متعدد ہو جائے گا اور جب
صحیفہ ایک ہو تو کفارہ ایک ہوگا۔

17193۔ (قولہ: يَمِينَانِ) دو قسمیں ہونے کی وجہ یہ ہے کہ براءت دو دفعہ منکر ہوئی ہے مگر بسبب کہا: اللہ اور رسول
سے بری تو ایک قول یہ کیا گیا ہے: دو قسمیں ہوں گی۔ ”الذخیرہ“ اور ”المجتبیٰ“ میں پہلے قول کی تصحیح کی ہے۔ یہاں ”البحر“ کی
عبارت مراد کے خلاف کا وہم دلاتی ہے۔

17194۔ (قولہ: فَأَرْبَعٌ) کیونکہ دوسرے قول دلوزاد میں براءت کا لفظ تثنیہ کے سبب دو دفعہ مذکور ہے۔ ”بحر“

17195۔ (قولہ: يَمِينٌ وَاحِدَةً) کیونکہ ان کا قول الف مرۃ مبالغہ کے لیے ہے اس میں لفظ حقیقت میں منکر

أَوْ صَوْمِ رَمَضَانَ أَوْ الصَّلَاةِ أَوْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ أَعْبُدُ الصَّلِيبَ يَمِينٍ، لِأَنَّهُ كُفْرٌ وَتَغْلِيْقُ الْكُفْرِ بِالشَّرْطِ
يَمِينٍ وَسَيَجِيءُ أَنَّهُ إِنْ اِعْتَقَدَ الْكُفْرَ بِهِ يَكْفُرُ وَإِلَّا يَكْفُرُ وَفِي الْبَحْرِ عَنِ الْخُلَاصَةِ وَالتَّجْرِيدِ

رمضان کے روزوں، نماز، مومنوں سے بری ہوں یا میں صلیب کی عبادت کروں تو یہ یمین ہوگی۔ کیونکہ یہ کفر ہے اور کفر کو شرط کے ساتھ معلق کرنا یمین ہے۔ غنیمت یہ آئے گا اگر اس نے اس سے کفر کا اعتقاد رکھا تو وہ کافر ہو جائے گا ورنہ اس پر کفارہ دے گا۔ ”البحر“ میں ”خلاصہ“ اور ”تجریذ“ سے مروی ہے:

نہیں۔ ”تامل“۔

17196۔ (قولہ: أَوْ صَوْمِ رَمَضَانَ الخ) ”ذخیرہ“ میں کہا: اگر اس نے کہا: میں ان تیس یعنی رمضان کے مہینہ سے بری ہوں اگر میں ایسا کروں اگر فریضت سے براءت کی نیت کی تو یمین ہوگی یا اس کے اجر سے براءت کی نیت کی تو یمین نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر اس کی نیت نہ ہو تو یمین نہ ہوگی۔ کیونکہ شک پایا جا رہا ہے۔ اگر کہا: میں اس حج سے بری ہوں جو میں نے کیا ہے یا میں اپنی نماز سے بری ہوں جو میں نے نماز پڑھی ہے تو وہ یمین نہ ہوگی۔ اگر اس نے کہا: میں اس قرآن سے بری ہوں جو میں نے سیکھا ہے تو وہ یمین ہوگی۔

”البحر“ میں ”ال محیط“ سے مروی ہے: کیونکہ پہلی صورت میں اس نے اپنے فعل سے براءت کی ہے حج مشروع سے براءت نہیں کی اور دوسری صورت میں قرآن، قرآن ہے اور اگرچہ اس نے اسے سیکھا ہو تو اس سے براءت کفر ہے۔

17197۔ (قولہ: أَوْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) کیونکہ مومنوں سے براءت ایمان کے انکار کی وجہ سے ہوگی، ”خانہ“۔

17198۔ (قولہ: أَوْ أَعْبُدُ الصَّلِيبَ) گو یا اس نے کہا: اگر میں ایسا کروں تو میں صلیب کی عبادت کرنے والا ہوں۔

17199۔ (قولہ: لِأَنَّهُ كُفْرٌ) یہ ان کے قول: ولو تبرأ من احدھا کی علت ہے جب کہ اس کے ساتھ اس پر عطف کیا

نہیا ہے۔

17200۔ (قولہ: وَتَغْلِيْقُ الْكُفْرِ الخ) اگر اس نے کہا: اگر اس نے ایسا کیا تو وہ مردار، خمر اور خنزیر کو حلال جاننے

والا ہے تو وہ یمین نہ ہوگی۔

حاصل کلام یہ ہے کہ بروہ شے جو دائمی طور پر حرام ہو جس کی حرمت کسی حال میں بھی ساقط نہ ہوتی ہو جس طرح کفر اور اس کی مشابہ چیزیں ہیں۔ پس اس کی حلت شرط کے ساتھ معلق ہے تو یہ یمین ہوگی اور جس کی حرمت کسی حال میں ساقط ہو جائے جس طرح مردار، خمر اور اس کے مشابہ چیزیں تو یمین نہ ہوگی، ”ذخیرہ“۔

17201۔ (قولہ: وَسَيَجِيءُ) یعنی متن میں قریب ہی یہ قول آئے گا۔

17202۔ (قولہ: وَإِلَّا يَكْفُرُ) یہ لفظ شد کے ساتھ ہے یعنی اس پر کفارہ لازم ہو جائے گا۔

وَتَتَعَدَّدُ الْكُفَّارَةَ لِتَعَدُّدِ الْيَمِينِ، وَالتَّجْدِيسُ وَالتَّجَالِيسُ سَوَاءٌ: وَلَوْ قَاتَلَ عَتَيْتُ بِالشَّانِي الْأَوَّلِ فَعِنِّي حَلْفِهِ بِاللهِ لَا يُقْبَلُ، وَبِحَجَّةٍ أَوْ عُمْرَةٍ يُقْبَلُ وَفِيهِ مَعْنِيًا لِلْأَصْلِ هُوَ يَهُودِيٌّ هُوَ نَصْرَانِيٌّ يَمِينَانِ، وَكَذَا وَاللهِ وَاللهِ أَوْ وَاللهِ وَالرَّحْمَنِ فِي الْأَصْحَحِ

قسموں کے متعدد ہونے کی وجہ سے کفارے متعدد ہو جائیں گے۔ مجلس اور مجالس برابر ہیں۔ اگر اس نے کہا: میں نے دوسری قسم سے پہلی قسم کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ کی قسم اٹھانے کی صورت میں اس کا قول قبول نہیں کیا جائے گا حج اور عمرہ کی قسم ہو تو اسے قبول کیا جائے گا۔ اس میں ”الاصل“ کی طرف منسوب ہے: وہ یہودی ہے وہ نصرانی ہے دو قسمیں ہیں۔ اسی طرح: واللہ واللہ یا واللہ والرحمن صحیح ترین قول کے مطابق۔

یَمِينِ کے متعدد ہونے کی وجہ سے کفارہ کے متعدد ہونے کا بیان

17203۔ (قوله: وَتَتَعَدَّدُ الْكُفَّارَةَ لِتَعَدُّدِ الْيَمِينِ) ”البعیہ“ میں ہے: ایمان کے کفارے جب کثرت سے واقع ہوں گے تو وہ باہم متداخل ہوں گے اور وہ ایک کفارہ کی ادائیگی کے ساتھ وہ تمام کی ذمہ داری سے نکل جائے گا۔ ”شہاب الائمہ“ نے کہا: یہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ صاحب ”الاصل“ نے کہا: میرے نزدیک یہی مختار ہے، ”مقدمی“ اس کی مثل ”قبستانی“ میں ”المنیہ“ سے مروی ہے۔

17204۔ (قوله: وَبِحَجَّةٍ أَوْ عُمْرَةٍ يُقْبَلُ) شاید اس کی وجہ یہ ہے ان کا قول: ان فعلت کذا فعدس حجة اگر میں یہ کام کروں تو مجھ پر حج لازم ہے پھر اس نے اس کی مثل قسم اٹھائی تھی تو یہ احتمال موجود ہے کہ دوسری قسم پہلی قسم کی خبر دے رہی ہے۔
17205۔ (قوله: وَفِيهِ مَعْنِيًا لِلْأَصْلِ الخ) یعنی ضمیر سے مراد ”البحر“ ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ عبارت میں سقوط ہے کیونکہ ”البحر“ میں ”الاصل“ سے جو مروی ہے وہ یہ ہے: اگر اس نے کہا: وہ یہودی ہے وہ نصرانی ہے اگر اس نے اس طرح کیا تو یہ ایک یمین ہے۔ اگر اس نے کہا: وہ یہودی ہے اگر اس نے اس طرح کیا وہ نصرانی ہوگا اگر اس نے اس طرح کیا تو وہ دو قسمیں ہوں گی۔

17206۔ (قوله: فِي الْأَصْحَحِ) یہ دونوں مسئلوں کی طرف راجع ہے یعنی جب دو اسموں کے درمیان واؤ کو ذکر کیا گیا تو صحیح ترین قول یہ ہے کہ وہ دونوں قسمیں ہوں گی خواہ دوسری پہلی کی نعت بننے کی صلاحیت نہ رکھتی ہو یا صلاحیت رکھتی ہو۔ یہ ظاہر روایت ہے۔ ایک روایت وہ ہے وہ ایک قسم ہے جس طرح ”ذخیرہ“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: لیکن جو ”الفتح“ میں ہے اس سے استثنا کی گئی ہے کیونکہ کہا: اگر اس نے کہا: مجھ پر اللہ تعالیٰ کا عہد، اس کی امانت اور اس کا میثاق ہے اور اس کی کوئی نیت نہ ہو تو وہ ہمارے نزدیک، امام ”مالک“ کے نزدیک اور امام ”احمد“ کے نزدیک قسم ہے۔ امام ”مالک“ سے مروی ہے: ہر لفظ کے ساتھ اس پر کفارہ لازم ہوگا۔ کیونکہ ہر لفظ بذات خود یمین ہے۔ یہ ہمارے مذہب کا قیاس ہے جب واؤ کو کمر رڈ کر لیا جائے جس طرح واللہ والرحمن والرحیم ہیں۔ مگر ”حسن“ کی روایت میں ایسا نہیں۔

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَالرَّحْمَنَ يَسِيْرًا. وَبِلَا عَظْفٍ وَاحِدَةً وَفِيْهِ مَعْنِيًّا لِنَفْتَحِ قَالَ الرَّازِيْ أَحَافٌ عَلَى مَنْ قَالَ بِحَيَاتِيْ وَحَيَاتِكَ وَحَيَاتِيْ رَأْسِيْكَ أَنَّهُ يَكْفُرُ وَإِنْ اِعْتَقَدَ وَجُوبَ الْبِرِّ فِيْهِ يَكْفُرُ، وَلَوْلَا أَنَّ الْعَامَّةَ يَقُولُوْنَهُ وَلَا يَعْلَمُوْنَ لَقُلْتُ إِنَّهُ مُشْرِكٌ

علمانے اس پر اتفاق کیا ہے کہ واللہ اور الرحمن یہ دو قسمیں ہیں اور عطف کے بغیر ایک قسم ہے۔ اس کو ”افتح“ کی طرف منسوب کیا ہے۔ ”رازی“ نے کہا۔ جو آدمی یہ کہے: میری زندگی کی قسم، تیری زندگی کی قسم، تیرے سر کی قسم مجھے اس کے بارے میں خوف آتا ہے کہ وہ کافر ہو جائے گا۔ اگر اس قسم کے پورا کرنے کے وجوب کا اعتقاد رکھتا ہو تو وہ کافر ہو جائے گا۔ اگر نام لوگ ناواقفی سے اس کو نہ کہتے تو میں کہتا: وہ مشرک ہے۔

17207۔ (قولہ: وَاتَّقُوا اللَّهَ) یعنی مذکورہ اختلاف اس صورت میں ہے جب داؤ قسیمہ دوسرے اسم پر داخل ہو اور وہ ایک ہی داؤ ہو۔ اگر داؤ متکرر ہو جیسے واللہ اور الرحمن میں تو بالاتفاق دو قسمیں ہوں گی۔ کیونکہ دونوں میں سے ایک عطف کے لیے اور دوسری قسم کے لیے ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ مگر جب دوسرے اسم پر داؤ اصلاً داخل نہ ہو جس طرح تیرا قول واللہ اللہ اور تیسرا قول واللہ الرحمن تو وہ بالاتفاق ایک ہی یمین ہوگی جس طرح ”الذخیرہ“ میں ہے۔ ان کے قول: دبلا عطف واحدۃ سے یہی مراد ہے۔

اگر کسی نے کہا میری زندگی کی قسم، تیری زندگی کی قسم، تیرے سر کی قسم تو اس کا شرعی حکم

17208۔ (قولہ: قَالَ الرَّازِيْ) وہ ”علی حسام الدین رازی“ ہے اس کی بہت سی کتب ہیں ان میں سے ”خلاصۃ الدلائل“ جو ”قدوری“ کی شرح ہے۔ یہ دمشق میں رہتے تھے وہ دمشق میں ہی پانچ سو اکانوے میں فوت ہوئے۔

17209۔ (قولہ: وَإِنْ اِعْتَقَدَ وَجُوبَ الْبِرِّ فِيْهِ يَكْفُرُ) یہ ”رازی“ کا کلام نہیں جو ”افتح“ اور ”البحر“ میں منقول ہے بلکہ اس کے مابعد کلام ان کا ہے۔ ”رازی“ کے کلام کے نقل کرنے سے قبل اسے ذکر کیا گیا ہے گویا شارح نے یہاں اس کا ذکر کیا تاکہ اس کے ساتھ یہ واضح کرے کہ ان کے قول یکفر سے یہی مراد ہے۔ اسی تفسیر یہ کے ساتھ تصریح زیادہ بہتر ہے۔ پھر اس قسم کے پورا کرنے کے وجوب کے اعتقاد سے مراد جس طرح ”حلبی“ نے کہا وجوب شرعی کا اعتقاد ہے اس طرح کہ اگر وہ حانث ہو تو گنہگار ہو جائے گا یہ کم ہی واقع ہوتا ہے۔

17210۔ (قولہ: وَلَا يَعْلَمُوْنَ) یعنی وہ نہیں جانتے کہ قسم کا حکم قسم کو پورا کرنا ہے یا کفارہ ہے جو اسم کی حرمت کی پامالی کو چھپانے والا ہے۔ اور غیر اللہ کی قسم اٹھانے میں خالق اور مخلوق کو اس امر میں برابر کرنا ہے۔

17211۔ (قولہ: لَقُلْتُ إِنَّهُ مُشْرِكٌ) یعنی ایسی قسم اٹھانے والا مشرک ہے۔ بعض نسخوں میں ہے: یہ لفظ میم کے بغیر شرک ہے یعنی مذکورہ قسم شرک ہے۔ ”قبستانی“ میں ”المنیہ“ سے منقول ہے کہ جاہل جو امیر کی روح، اس کی زندگی اور اس کے سر کی قسم اٹھاتا ہے تو اس کا اسلام بعد میں متحقق نہیں ہوگا۔ اس میں ہے: اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات اور صفات کے علاوہ رات،

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَأَنَّ أَحْلِفَ بِأَنَّهُ كَاذِبًا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَحْلِفَ بِغَيْرِهِ صَادِقًا (1)
(وَلَا يُقْسَمُ بِصِفَةٍ لَمْ يُتَعَارَفْ الْحَلْفُ بِهَا مِنْ صِفَاتِهِ تَعَالَى كَرَحْمَتِهِ وَعَلَيْهِ وَرِضَائِهِ وَغَضَبِهِ
وَسُخْطِهِ وَعَذَابِهِ) وَلَعَنَتِهِ وَشَرِيْعَتِهِ وَدِينِهِ وَحُدُودِهِ

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: میں اللہ تعالیٰ کے نام کی جھوٹی قسم اٹھاؤں تو یہ مجھے زیادہ پسند ہے اس سے کہ میں غیر کے نام کی سچی قسم اٹھاؤں۔ اور اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایسی صفت کی قسم نہ اٹھائے جو قسم میں متعارف نہ ہوں جیسے اس کی رحمت، اس کا علم، اس کی رضا، اس کا غضب، اس کی ناراضگی، اس کا عذاب، اس کی لعنت، اس کی شریعت، اس کا دین، اس کی حدود،

چاشت وغیرہ کی قسم اٹھائی ہے بندے کو حق حاصل نہیں کہ ان کی قسم اٹھائے۔

17212۔ (قوله: وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) شاید اس کی وجہ یہ ہے اللہ تعالیٰ کی قسم میں جھوٹ کی حرمت بعض اوقات کفارہ کے ساتھ ساقط ہو جاتی ہے اور غیر کی قسم حرمت میں اس سے بڑھ کر ہے۔ اسی وجہ سے یہ کفر کے قریب ہے اور اس کا کوئی کفارہ نہیں، 'ط'۔

اللہ کی ایسی صفات جو قسم میں متعارف نہ ہوں سے قسم اٹھانے کا شرعی حکم
17213۔ (قوله: وَلَا يُقْسَمُ بِصِفَةٍ) یہ گزشتہ قول: او بصفة يحلف بها کے مقابل ہے۔ یہ ماوراء "المنبر" کے مشائخ کے قول کے مطابق ہے کہ صفات میں مطلقاً عرف کا اعتبار کیا جائے گا صفات ذات اور صفات فعل میں کوئی فرق نہیں کیا جائے گا۔ یہی صحیح ترین قول ہے جس طرح (مقولہ 17177 میں) گزر چکا ہے۔ اس کے اخراج میں علت عدم عرف ہے تو جو کچھ "جوہرہ" میں ہے اس کی کوئی حاجت نہیں۔ علم میں قیاس یہ ہے کہ وہ یمین ہو کیونکہ وہ صفت ذات ہے۔ لیکن اس کے قسم نہ ہونے کو انہوں نے مستحسن جانا ہے۔ کیونکہ علم سے بعض اوقات مراد معلوم ہوتا ہے جو اس کا غیر ہے۔ پس وہ قسم نہ ہوگی مگر جب وہ صفت کا ارادہ کرے کیونکہ احتمال زائل ہو چکا ہے۔

17214۔ (قوله: وَرِضَائِهِ) زیادہ مناسب وہ قول ہے جو "البحر" میں ہے: ورضاه کیونکہ یہ لفظ مقصود ہے محدود نہیں۔

17215۔ (قوله: وَسُخْطِهِ) "مصباح" میں کہا: سخط سخطا یہ تعب کے باب میں ہے۔ اور سخط ضمہ کے ساتھ

اس سے اسم ہے جس کا معنی غضب ہے۔

17216۔ (قوله: وَشَرِيْعَتِهِ وَدِينِهِ وَحُدُودِهِ) یہاں اس کے ذکر کا کوئی محل نہیں کیونکہ یہ صفات میں سے نہیں۔

کیونکہ ان سے مراد ایسے احکام ہیں جن کی پیروی کی جاتی ہے جب کہ احکام اللہ تعالیٰ کا غیر ہیں۔ پس ان کی قسم نہیں اٹھائی جائے گی اگرچہ متعارف ہوں جس طرح جو قول گزرا ہے اس سے معلوم ہو چکا ہے اور آگے بھی آئے گا۔ مناسب یہ تھا کہ اس کا ذکر مصنف کے پہلے قول: لا بغير الله تعالى کے ہاں کیا جاتا ہے جس طرح صاحب "البحر" نے کیا ہے۔

وَصَفَّتِهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ لِعَدَمِ الْعُرْفِ (وَ الْقَسْمُ أَيْضًا بِقَوْلِهِ لَعَمْرُ اللَّهِ) أَيْ بَقَاؤُكَ (وَأَيُّمُ اللَّهِ)

اس کی صفت، سبحان اللہ اور اس طرح دوسری صفات کیونکہ یہ معروف نہیں۔ اور نیز اس قول لَعَمْرُ اللَّهِ اللہ تعالیٰ کی بقا کی قسم اور اس کے قول اَیُّمُ اللَّهِ

17217۔ (قوله: وَصَفَّتِهِ) ”البحر“ میں ”الحانیہ“ سے مروی ہے: اگر اس نے کہا: بصفة الله لا افعل کذا تو یہ یقین نہ ہوگی۔ کیونکہ اس کی صفات میں سے کچھ صفات ایسی بھی ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ کی ذات کے علاوہ کے لیے بھی ذکر کیا جاتا ہے۔ پس صفت کا ذکر اس کے اسم کے ذکر کی طرح نہیں۔

17218۔ (قوله: وَسُبْحَانَ اللَّهِ الخ) ”البحر“ میں کہا: اگر اس نے کہا: لا اله الا الله لا افعل کذا، لا اله الا الله میں ایسا نہیں کروں گا تو یہ قسم نہ ہوگی مگر جب وہ نیت کرے۔ اسی طرح اس کا قول: سبحان الله والله اکبر میں ایسا نہ کروں گا کیونکہ یہ عادت و عرف نہیں۔

میں کہتا ہوں: اگر اس نے کہا: الله الوکیل میں ایسا نہیں کروں گا چاہیے کہ ہمارے زمانے میں یہ قسم ہو۔ کیونکہ یہ اللہ اکبر کی مثل ہے کیونکہ یہ متعارف ہے۔

17219۔ (قوله: لِعَدَمِ الْعُرْفِ) ”البحر“ میں کہا: صفات کی قسم اٹھانے میں عرف کا اعتبار کیا جاتا ہے۔

لَعَمْرُ اللَّهِ، اَیُّمُ اللَّهِ، عَهْدُ اللَّهِ وَغَيْرِهِ كَسَا تَهْتَمُ اِثْمَانَهُ كَالشَّرْعِيِّ حَكْمِ

17220۔ (قوله: بِقَوْلِهِ لَعَمْرُ اللَّهِ) یعنی اللہ تعالیٰ کی قسم اٹھانے تو قسم ہوگی۔ تیری عمر یا فلاں کی عمر کی قسم اٹھائی تو یہ قسم جائز نہ ہوگی جس طرح ”قہستانی“ میں ہے جب کہ یہ قول گزر چکا ہے یہ لفظ عین کے فتح اور ضمہ کے ساتھ ہے اگرچہ یہ بقا کے معنی میں ہے۔ مگر یہ قسم میں مستعمل نہیں کیونکہ کثرت استعمال کی وجہ سے تخفیف کا موقع محل ہے۔ یہ لفظ لام کے ساتھ مبتدا ہونے کی حیثیت میں مرفوع ہے اور خبر و جو با حذف ہے۔ کیونکہ جواب قسم اس کے قائم مقام ہے۔ اور اس کے حذف ہونے کی صورت میں منصوب ہے جس طرح مفعول مطلق کو نصب دی جاتی ہے اور حرف قسم محذوف ہوگا تو کہتا ہے عَمْرُ اللَّهِ فَعَلْتُ۔ ”الفتح“ میں کہا ہے: جہاں تک ان کے قول کا تعلق ہے: عَمْرُ اللَّهِ مَا فَعَلْتُ اس کا معنی ہے تو اس کے لیے بقا کا اقرار کرتا ہے۔ چاہیے کہ یقین منعقد نہ ہو کیونکہ یہ مخاطب کے فعل کی قسم اٹھائی ہے وہ فعل مخاطب کا اقرار اور اس کا اعتقاد ہے۔

17221۔ (قوله: وَأَيُّمُ اللَّهِ) ”مصباح“ میں کہا: ایمن کا لفظ قسم میں استعمال ہوتا ہے اس کا رفع لازم ہے۔ اور بھریوں کے نزدیک اس کا ہمزہ وصلی ہے۔ ان کے نزدیک یہ یمن سے مشتق ہے جس کا معنی برکت ہے۔ کوفیوں کے نزدیک اس کا ہمزہ قطعی ہے۔ کیونکہ ان کے نزدیک یہ یمن کی جمع ہے۔ بعض اوقات اس میں اختصار کیا جاتا ہے اور ہمزہ اور نون کے حذف کے ساتھ اَیُّمُ اللَّهِ بھی کہا جاتا ہے پھر دوبارہ اس میں اختصار کیا گیا تو کہا جاتا ہے مَالِ اللَّهِ یعنی یم کے ضمہ اور یم کے کسرہ کے ساتھ۔ ”قہستانی“ نے کہا: دونوں طریقوں کے مطابق یہ مبتدا ہوگا۔ اور اس کی خبر محذوف ہوگی وہ خبر یقینی ہے۔ اور یقین

أَمَى يَمِينُ اللَّهِ (وَعَهْدِ اللَّهِ) وَوَجْهِ اللَّهِ وَسُلْطَانِ اللَّهِ إِنَّ نَوَى بِهِ قُدْرَتَهُ (وَمِشَاقِهِ)

یعنی اللہ تعالیٰ کی قسم۔ اور اللہ تعالیٰ کے عہد کی قسم، اللہ تعالیٰ کی ذات اور اللہ تعالیٰ کی سلطانی کی قسم اگر وہ سلطان سے مراد اس کی قدرت لے اور اس کے میثاق

اللہ کا معنی ہے اللہ تعالیٰ نے جس کی قسم اٹھائی ہے جیسے اشمس، النخی یا اس کا معنی: دو کا وہ قسم جو اللہ تعالیٰ کے اسماء کے ساتھ ہوگی جس طرح ”رضی“ نے ذکر کیا ہے۔

17222۔ (قولہ: أَمَى يَمِينُ اللَّهِ) یہ بصریوں کے قول پر مبنی ہے۔ یہ مفرد (واحد) ہے۔ یہ یمین سے مشتق ہے جس کا معنی برکت ہے۔ یہ حاصل معنی کی تفسیر ہے ورنہ مناسب یہ قول ہے: یعنی اللہ تعالیٰ کی برکت یا وہ کہے: یعنی یمین اللہ جمع کے صیغہ کے ساتھ۔ یہ کوفیوں کے قول کے مطابق ہے ”تامل“۔

17223۔ (قولہ: وَعَهْدِ اللَّهِ) کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ (النحل: 91) مفسرین نے ایمان سے مراد سابقہ وعدے لیے ہیں۔ پس شرع کے اعتبار سے ان پر ایمان کا حکم لگانا واجب ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ کی صفت کے ساتھ قسم نہیں ہوتی جس طرح یہ حکم لگایا گیا کہ اشہد اسی طرح یمین ہے۔ نیز استعمال غالب ہے پس یمین سے اسے نہیں پھیرا جائے گا مگر جب یمین کے نہ ہونے کی نیت ہو تو اسے قسم سے پھیر دیا جائے گا۔ اس کی مکمل وضاحت ”الفتح“ میں ہے۔ ”جوہرہ“ میں ہے: جب اس نے کہا: وعہد اللہ اور اس نے عہد اللہ نہیں کہا تو امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے کہا: یہ یمین ہے جب کہ طرفین کے نزدیک وہ یمین نہیں۔

میں کہتا ہوں: لیکن ”خانیہ“ میں جزم سے ذکر کیا ہے: بانہ یمین بلا حکایۃ خلاف یعنی وہ قسم ہے اس میں اختلاف کا ذکر نہیں کیا۔

تنبیہ

جو قول گزرا ہے اس نے اس امر کا فائدہ دیا اگر اس نے کہا: عہد اللہ یہ یمین نہ ہوگی بلکہ ہم نے پہلے (مقولہ 17125 میں) ”الصیرفیہ“ سے نقل کیا ہے: اگر اس نے کہا: عہد اللہ، وعہد الرسول میں اس طرح نہیں کروں گا تو صحیح نہیں ہے کیونکہ عہد الرسول درمیان میں فاصل ہے۔

17224۔ (قولہ: وَوَجْهِ اللَّهِ) کیونکہ وجہ کا لفظ جو اللہ تعالیٰ کی طرف مضاف ہو اس سے مراد ذات لی جاتی ہے، ”بحر“۔ یہ تاویل کے قول کی بنا پر ہے ورنہ اس سے اللہ تعالیٰ کی صفت مراد لی جاتی ہے جب کہ وہ اس کے بارے میں خوب جانتا ہے۔

17225۔ (قولہ: إِنَّ نَوَى بِهِ قُدْرَتَهُ) اگر وہ قدرت مراد لے تو یمین ہوگی ورنہ وہ یمین نہ ہوگی جس طرح ”البحر“

میں ہے۔ گویا اس سے احتراز کیا ہے کہ جب وہ سلطان سے مراد برہان اور حجت لے۔

17226۔ (قولہ: وَمِشَاقِهِ) یہ ایسا عقد ہے جو یمین اور عہد کے ساتھ مؤکد ہے جس طرح ”مفردات“ میں

وَذِمَّتِهِ (وَ) الْقَسَمُ أَيْضًا بِقَوْلِهِ (أَقْسِمُ أَوْ أَحْلِفُ أَوْ أَعِزُّمُ أَوْ أَشْهَدُ) بِلَفْظِ الْمَضَارِعِ، وَكَذَا الْمَاضِي بِالْأُولَى كَأَقْسَمْتُ وَحَلَفْتُ وَعَزَمْتُ وَآلَيْتُ وَشَهِدْتُ (وَإِنْ لَمْ يَقُلْ بِاللَّهِ إِذَا عَلَّقَهُ بِشَرْطٍ (وَعَلَى نَدْوٍ)

اور اس کے ذمہ کی قسم یہ سب قسم ہوں گی۔ اور اقسام، احلف، اعزم اور اشہد مضارع کے لفظ کے ساتھ بھی قسم ہوگی۔ اسی طرح ماضی کے لفظ کے ساتھ بھی بدرجہ اولیٰ قسم ہوگی جیسے اقسمتہ، حلفت، عزمت، آلیت اور شہدت اگرچہ وہ باللہ کا لفظ نہ کہے جب اسے شرط کے ساتھ معلق کیا۔ اور مجھ پر نذر ہے۔

ہے، ”تبتانی“۔

17227 - (قوله: وَذِمَّتِهِ) یعنی اس کا عہد اسی وجہ سے ذمی کو معاہدہ کا نام دیا جاتا ہے، ”فتح“۔

17228 - (قوله: أَوْ أَعِزُّمُ) اس کا معنی ہے: میں واجب کرتا ہوں تو یہ فی الحال واجب کرنے کی خبر دینا ہے یہ یمین کا

معنی ہے۔ اسی طرح اگر اس نے کہا: عزمت لا افعل کذا میں نے عزم کیا ہے کہ میں اس طرح نہیں کروں گا تو وہ قسم اٹھانے والا ہو جائے گا۔ ”بحر“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے۔

17229 - (قوله: أَوْ أَشْهَدُ) یہ ہمزہ اور ہا کے فتح کے ساتھ ہے ہمزہ کو ضمہ اور ہا کو کسرہ دینا خطا ہے۔ ”مجتبیٰ“۔ یعنی

دین میں خطا ہے اسی دلیل کی وجہ سے جو آگے آئے گی: وہ اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرے اور مشہور نہ ہونے کی وجہ سے کفارہ نہیں ہوگا۔

قسم کے صیغے

17230 - (قوله: بِلَفْظِ الْمَضَارِعِ) کیونکہ یہ حال کے لیے حقیقت ہے اور قرینہ کے ساتھ استقبال کے لیے استعمال

ہوگا جس طرح سین اور سوف ہے۔ پس وہ نیت کے بغیر حال کے لیے قسم اٹھانے والا ہوگا۔ یہ صحیح قول ہے۔ اس کی مکمل بحث ”البحر“ میں ہے۔

17231 - (قوله: بِالْأُولَى) کیونکہ ماضی کا صیغہ تحقیق پر دلالت کرتا ہے کیونکہ یہ استقبال کا احتمال نہیں رکھتا۔

17232 - (قوله: وَآلَيْتُ) یہ لفظ ہمزہ کی مد کے ساتھ ہے۔ یہ الیة سے مشتق ہے جس کا معنی یمین ہے جس طرح

”البحر“ میں ہے۔

کیا قائل کا یہ قول قسم، احلف مخلوف علیہ کے ذکر کے بغیر قسم کو واجب کر دے گا؟

17233 - (قوله: إِذَا عَلَّقَهُ بِشَرْطٍ) یعنی مقسم علیہ پر معلق کیا ہو۔ ”النبہ“ میں کہا: یہ جان لو کہ ”النبہایہ“ میں واقع ہوا

اور ”الدرایہ“ میں اس کی پیروی کی کہ قائل کا محض یہ قول اقسام، احلف مخلوف علیہ کے ذکر کے بغیر بھی کفارہ کو واجب کر دے گا اور حنث کے بغیر بھی کفارہ کو واجب کر دے گا۔ ”ذخیرہ“ میں جو قول ہے اس سے تمسک کیا ہے کہ اس کا قول علی یمین کفارہ کو واجب کرنے والا ہے اور اقسام اس کے ساتھ لاحق کیا گیا ہے۔ یہ واضح وہم ہے۔ کیونکہ یمین مقسم علیہ کے ذکر کے ساتھ ہوتی

فَإِنْ نَوَى بِلَفْظِ النَّذْرِ فُرْبَةً لَزِمَتْهُ وَإِلَّا لَزِمَتْهُ الْكُفَّارَةُ. وَسَيَتَضَحُّ (و) عَنْ (بَيْتٍ أَوْ عَهْدٍ وَإِنْ لَمْ يُضْفَ) إِلَى اللَّهِ تَعَالَى إِذَا عَلَّقَهُ بِشَرْطٍ مُجْتَبَى (و) النَّفْسَهُ أَيْضًا بِقَوْلِهِ (إِنْ فَعَلَ كَذَا فَهُوَ يَهُودِيٌّ أَوْ نَصْرَانِيٌّ أَوْ فَاشْهَدُوا عَلَيَّ بِالنَّصْرَانِيَّةِ أَوْ شَرِيكَ لِكُفَّارٍ أَوْ كَافِرٍ)

اگر لفظ نذر سے قربت کی نیت کی تو وہ اس پر قربت لازم ہو جائے گی ورنہ اس پر کفارہ لازم ہو جائے گا عنقریب یہ واضح ہو جائے گا۔ اور مجھ پر یمین یا عہد ہے اگرچہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے منسوب نہ کرے جب اسے شرط کے ساتھ معلق کرے ”مجتبیٰ“۔ نیز اس قول کے ساتھ بھی قسم ہو جائے گی: اگر اس نے یہ عمل کیا تو وہ یہودی ہے یا نصرانی ہے یا مجھ پر نصرانیت کے گواہ ہو جائے یا کفار کے ساتھ شریک ہے یا وہ کافر ہے۔

ہے۔ ”الذخیرہ“ میں جو قول ہے اس کا معنی ہے: جب قسم علیہ کا ذکر کیا جائے اور یمین کو توڑ دیا جائے اور اس کے علم کے باوجود اس کو ترک کر دیا۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما کا ”الاصول“ میں جو قول ہے اس کی وضاحت کرتا ہے: الیسین باللہ، اہلف یا قسم یہاں تک کہ اس نے کہا: جب اس نے ان میں سے کسی شے کی قسم اٹھائی کہ وہ اس طرح ضرور کرے گا تو وہ حادث ہو جائے گا تو اس پر کفارہ واجب ہو جائے گا۔

میں کہتا ہوں: رد کی اصل صاحب ”غایۃ البیان“ کی ہے۔ ”الفتح“ اور ”البحر“ میں بھی اس کی پیروی کی ہے۔ یہ عمدہ توجیہ ہے لیکن یہ علی نذر یا علی یمین کے علاوہ میں ہے جس طرح قریب ہی (مقولہ 17237 میں) آئے گا۔

اگر قائل نے قسم سے قربت کی نیت کی تو اس کا شرعی حکم

17234۔ (قولہ: فَإِنْ نَوَى) اس کا مقابل محذوف ہے۔ تقدیر کلام یہ ہے: بے شک وہ یمین ہوگی جب وہ اس کے ساتھ قربت کی نیت نہ کرے اگر وہ نیت کرے الخ۔ ”کافی الحاکم“ میں کہا: جب اس نے نذر کی قسم اٹھائی۔ اگر اس نے حج، عمرہ یا اس کے علاوہ کی نیت کی تو اس پر وہی چیز لازم ہوگی جو اس نے نیت کی اگر اس کی نیت نہ ہو تو اس پر کفارہ یمین ہوگا۔

17235۔ (قولہ: وَسَيَتَضَحُّ) آنے والے باب سے تھوڑا پہلے آئے گا۔

17236۔ (قولہ: وَإِنْ لَمْ يُضْفَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى) یہی حکم بدرجہ اولیٰ ہوگا اگر وہ مضاف کیا جائے جیسے وہ کہے: عن نذر اللہ، عن یمین اللہ، عن عہد اللہ۔ مجھ پر اللہ تعالیٰ کی نذر، مجھ پر اللہ تعالیٰ کی قسم، مجھ پر اللہ تعالیٰ کا عہد ہے۔

جب کوئی قسم کو کسی شرط کے ساتھ معلق کرے تو اس کا حکم

17237۔ (قولہ: إِذَا عَلَّقَهُ بِشَرْطٍ) جب وہ اسے مخلوف علیہ کے ساتھ معلق کرے یہاں تک کہ وہ یمین منعقدہ ہو جائے جیسے علی نذر اللہ لا فعلن کذا، علی نذر اللہ لا افعل کذا جب وہ اسے پورا نہ کرے جو اس نے قسم اٹھائی تھی تو اس پر کفارہ یمین لازم ہو جائے گا۔ لیکن نذر کے لفظ میں جب اس نے کسی شے کا نام نہ لیا جیسے اس نے کہا: علی نذر اللہ اگرچہ یہ یمین نہیں تو اس پر کفارہ لازم ہو جائے گا تو اس عبارت کے ساتھ ابتداء کفارہ لازم ہو جائے گا جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔

”الفتح“ میں یہ بھی ذکر کیا ہے: حق یہ ہے کہ عی یسین اس کی مثل ہے جب اس نے یہ قول انشاء کے طریقہ پر کیا اخبار کے طریقہ پر نہیں کیا اور اس پر کسی چیز کا اضافہ نہیں کیا۔ پس وہ کفارہ کو واجب کر دے گا۔ کیونکہ یہ نذر کے صیغوں میں سے ہے۔ اگر ایسا نہ ہو تو کلام لغوی چلی جائے گی۔ احلف۔ اشهد وغیر ہما کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ نذر کے صیغوں میں سے نہیں پس اس کے ساتھ التزام ابتداء ثابت نہیں ہوگا۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ عی نذرا سے مراد کفارہ کی نذر ہے۔ اسی طرح علی یمین ہے۔ یہ ابتداء کفارہ کی نذر ہے اس معنی میں: مجھ پر یمین کا کفارہ ہے یہ حلف نہیں مگر جب اسے مخلوف علیہ پر معلق کرے۔ پس یہ قسم توڑنے کے وقت کفارہ کو واجب کرے گا اس سے پہلے کفارہ کو واجب نہیں کرے گا۔ ”البحر“ میں اس کا رد اس قول سے کیا ہے جو ”مجتبیٰ“ میں ہے: اگر اس نے کہا: عی یسین اس سے ایجاب کا ارادہ کیا ہے جب وہ اسے کسی شے پر معلق نہیں کرے گا تو اس پر کوئی کفارہ نہیں ہوگا۔ میں کہتا ہوں: جو ”المجتبیٰ“ میں ہے اس کے بعد کہ لفظ ”ط“ کے ساتھ جو ”المحیط البرہانی“ کی طرف اشارہ کیا: اگر اس نے کہا: مجھ پر یمین ہے یا مجھ پر یمین اللہ ہے تو یہ یمین ہوگی۔ پھر کہا: یعنی اس مذکورہ رمز والے نے کہا: علی یمین، اس سے وہ ایجاب کا ارادہ کرتا ہے تو اس پر کوئی کفارہ نہیں ہوگا جب وہ اسے کسی شے کے ساتھ معلق نہیں کرتا۔ اسی طرح جب اس نے کہا: اللہ عی یسین۔ امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ سے اسی طرح مروی ہے۔ امام ”ابو حنیفہ“ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے: عی یسین لا کفارۃ لہا وہ ایجاب کا ارادہ کرتا ہے تو اس پر یمین ہوگی جس کا کفارہ ہوگا جو ”مجتبیٰ“ میں ہے۔ اس کی کلام کا ظاہر یہ ہے: مسئلہ میں روایت کا اختلاف ہے۔ جب اس نے کہا: عی یسین یہ نذر کے صیغوں میں سے ہے تو وہ روایت جو امام ”ابو حنیفہ“ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے وہ راجح ہوگی۔ ”الفتح“ کا اس روایت سے رد جو امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے وہ صحیح نہیں۔ پھر میں نے ”حاوی“ میں دیکھا جس کی نص ہے: عی نذریا عی یسین اور اسے معلق نہ کیا تو اس پر کفارہ یمین ہوگا یہ اس میں صریح ہے جو ”الفتح“ میں ہے۔ فافہم

تنبیہ

ہم پہلے (مقولہ 17122 میں) بیان کر چکے ہیں کہ یمین کا اطلاق تعلیق پر بھی ہوتا ہے۔ اگر اس نے طلاق یا عتق کو معلق کیا تو فقہا کے نزدیک وہ یمین ہوگی۔ پس یمین کا لفظ مشترک ہو گیا۔ شاید انہوں نے یہاں اسے اللہ تعالیٰ کی قسم کی طرف پھیر دیا ہے کیونکہ مشروعیت میں یہی اصل ہے۔ نیز لغوی معنی بھی یہی ہے۔ پس مطلق ہونے کی صورت میں اسے اس کی طرف پھیر دیا جائے گا۔ اور چاہیے اگر اس نے اس سے طلاق کی نیت کی تو اس کی نیت صحیح ہو۔ کیونکہ اس نے وہ نیت کی جو کلام کا محتمل ہے۔ پس طلاق اس پر معلق ہوگی جس پر اس نے قسم اٹھائی تھی اور قسم توڑنے پر اس کے ساتھ ایک طلاق رجعی واقع ہوگی بائناذہ واقع نہیں ہوگی۔ کیونکہ یہ کنایات طلاق میں سے نہیں اس نے اس امر کی مخالفت کی ہے جس نے یہ گمان کیا ہے کہ یہ کنایات میں سے ہے۔ اور اس نے بھی اختلاف کیا ہے جو یہ گمان کرتا ہے کہ اس پر کفارہ یمین لازم آتا ہے جس طرح ہم نے باب

فِيكَفَرٍ بِحَيْثِهِ لَوْ فِي الْمُسْتَقْبَلِ،

تو قسم توڑنے کی وجہ سے وہ کفارہ ادا کرے گا اگر وہ مستقبل میں ہو۔

الکنایات میں ثابت کر دیا ہے۔ لیکن یہ امر باقی رہ گیا ہے اگر اس نے کہا: مسلمانوں کی قسمیں مجھے لازم ہوتی ہیں اگر میں ایسا کروں۔ تو علامہ ”طوری“ نے فتویٰ دیا اگر وہ حائث ہو اور اس کی بیوی ہوئی تو اسے طلاق واقع ہو جائے گی ورنہ اس پر کفارہ لازم ہوگا۔ سید ”محمد ابوسعوز“ نے اس کا رد کیا ہے اور یہ فتویٰ دیا ہے کہ اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ نہ یمین کے الفاظ صریح میں سے ہے نہ الفاظ کنایہ میں سے ہے۔ ”محشی“ نے اسے ثابت رکھا ہے۔ اور اس میں جو کچھ ہے وہ مخفی نہیں۔ کیونکہ ایمان یمین کی جمع ہے اور یمین جب مطلق ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کی قسم کی طرف پھر جاتی ہے اور نیت کے وقت طلاق کا ارادہ صحیح ہوگا جس طرح تجھے علم ہے۔ ”الخانہ“ میں ہے: ایک آدمی نے دوسرے آدمی سے طلاق، عتاق، ہدی، صدقہ اور بیت اللہ کی طرف چل کر جانے کی قسم اٹھائی قسم اٹھانے والے نے دوسرے آدمی سے کہا: تجھ پر یہ قسمیں ہیں تو اس نے کہا: ہاں اس پر پیدل چل کر جانا اور صدقہ لازم ہوگا طلاق اور عتاق لازم نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ دونوں میں اس کے قائم مقام ہے۔ جس نے کہا: اللہ کے لیے مجھ پر لازم ہے کہ میں اپنے غلام کو آزاد کروں یا میں اپنی بیوی کو طلاق دوں پس طلاق اور عتاق پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن اسے چاہیے کہ وہ اسے آزاد کر دے۔ اگر قسم اٹھانے والے نے دوسرے آدمی سے کہا: یہ ایسی قسمیں ہیں جو تجھے لازم ہیں تو اس نے کہا: ہاں۔ اسے طلاق لازم ہوگی اور عتاق بھی لازم ہوگی۔ یعنی کیونکہ اس کا قول نعم اس کے اس قول: ہذہ الایمان لازمۃ لی کے قائم مقام ہیں۔ پس وہ اس کے قائم مقام ہو گیا کہ وہ نئے سرے سے قسم اٹھا رہا ہے۔ پس اسے سب لازم ہو جائیں گی یہاں تک کہ طلاق اور عتاق بھی لازم ہو جائے گا۔ اس کا مقتضایہ ہے: اسے ہر چیز لازم ہوگی۔ اس قول میں مسلمانوں کی قسمیں لازم ہوں گی خصوصاً ہدی اور بیت اللہ شریف کی طرف چل کر جانا۔ کیونکہ یہ مسلمانوں کے ساتھ خاص ہیں۔ اسی طرح طلاق، عتاق اور صدقہ ہے۔ پس کسی شے کے لازم نہ ہونے کا قول یا طلاق کے لازم ہونے کا قول ظاہر نہیں مگر جب یہ فرق بیان کیا جائے کہ یہ قسمیں ”الخانہ“ کی فرع میں صراحتہ مذکور ہیں وہ ہماری مذکورہ فرع کے خلاف ہیں۔ لیکن یہ امر بعید ہے۔ کیونکہ ایمان کا لفظ یمین کی جمع ہے اور مسلمانوں کی طرف مضاف ہونے کی صورت میں وہ شمول میں بڑھ کر ہیں۔ پس ایمان کی وہ انواع لازم ہوں گی جن کی مسلمان قسمیں اٹھاتے ہیں۔ طلاق اور اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم خصوصاً ثابت نہ ہو گی۔ یہ امر میرے لیے ظاہر ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ اعلم

قسم توڑنے کا شرعی حکم

17238۔ (قولہ: فَيُكَفِّرُ بِحَيْثِهِ) یعنی کفارہ اسے لازم ہوگا جب وہ حائث ہوگا۔ اسے حلال کو حرام کرنے کے ساتھ

لاحق کیا جائے گا۔ کیونکہ جب اس نے شرط کو کفر پر علامت بنایا ہے جب کہ اس نے امتناع کے وجوب کا اعتقاد رکھا اور غیر کے لیے اس کے وجوب کا قول ممکن ہے تو ہم نے اسے یمین بنادیا، ”نہر“۔

أَمَّا الْبَاطِنُ عَالِيًا بِخِلَافِهِ فَغُمُوسٌ وَاخْتِلَافٌ فِي كُفْرِهِ (وَ الْأَصْحَ أَنْ الْحَالِفَ لَمْ يَكْفُرْ) سَوَاءً عَلَّقَهُ
بِطَاضٍ أَوْ آتٍ، إِنْ كَانَ عِنْدَكَ فِي اعْتِقَادِهِ أَنَّهُ (يَسِينٌ وَإِنْ كَانَ) جَاهِلًا وَ (عِنْدَكَ أَنَّهُ يَكْفُرُ فِي الْحَلِفِ)
بِالْغُمُوسِ وَبِبِشَارَةِ الشَّرْطِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ

جہاں تک ماضی کا تعلق ہے جب وہ اس کے برعکس سے آگاہ ہو تو وہ یمن غموس ہوگی۔ اس کے کفر میں اختلاف کیا گیا ہے۔
اور صحیح ترین قول یہ ہے کہ حالف کا فر نہیں ہوگا۔ خواہ اس نے زمانہ ماضی یا زمانہ مستقبل کے ساتھ اسے معلق کیا ہو اگر اس کے
اعتقاد میں یہ قسم ہو اور وہ جاہل ہو اور اس کے نزدیک یمن غموس اور شرط کو زمانہ مستقبل میں کرنے سے وہ کافر ہو جاتا ہے

17239۔ (قولہ: أَمَّا الْبَاطِنُ) یعنی جس طرح وہ کہے: اگر میں نے ایسا کیا ہے تو وہ کافر ہے یا یہودی ہے۔ اس کی

مثل اس کا حال ہے۔

17240۔ (قولہ: عَالِيًا بِخِلَافِهِ) مگر جب اس کی صحت کا گمان ہو تو یہ قسم لغو ہوگی؛ ”ح“۔

17241۔ (قولہ: فَغُمُوسٌ) اس میں کوئی کفارہ نہیں مگر توبہ؛ ”فتح“۔

17242۔ (قولہ: وَاخْتِلَافٌ فِي كُفْرِهِ) یعنی جب وہ جھوٹ ہو۔

17243۔ (قولہ: وَ الْأَصْحَ) ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ کافر قرار نہیں دیا جائے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ کافر قرار

دیا جائے گا کیونکہ یہ معنی تجزیہ ہے۔ کیونکہ جب اس نے واقع ہو چکنے والے امر پر اسے معلق کیا تو گویا ابتداء کہا: وہ کافر ہے۔ یہ
جان لو صحیحین میں رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے جس نے کہا: من حلف عی یسین بسلامہ غیر الاسلام کا ذبا متعبد افھو
کما قال (1)۔ جس نے اسلام کے علاوہ کسی اور دین کے بارے میں قسم اٹھائی جھوٹ بولتے ہوئے جان بوجھ کر تو جیسا اس
نے کہا وہ اسی طرح ہوگا۔ ظاہر یہ ہے اسے غالب طریقہ پر ذکر کیا گیا ہے۔ کیونکہ جو اس قسم کی قسمیں اٹھاتا ہے تو اس میں
غالب یہ ہوتا ہے کہ وہ جاہل ہے وہ قسم توڑنے کی صورت میں کفر کے لازم ہونے کو ہی پہچانتا ہے اگر یہ مکمل ہو جائے تو ٹھیک،
ورنہ حدیث اس کی شاہد ہے جو اس کے کفر کا قول مطلق ذکر کرتا ہے؛ ”فتح“۔

17244۔ (قولہ: فِي اعْتِقَادِهِ) یہ مصنف کے قول عندہ کی تفسیر ہے ”ح“۔ ”مصباح“ میں کہا: عند حکم کے معنی میں

ہوتا ہے۔ یہ جملہ بولا جاتا ہے ہذا عندی افضل من ہذا یعنی حکم میں یہ افضل ہے۔

17245۔ (قولہ: وَ عِنْدَهُ أَنَّهُ يَكْفُرُ) یہ شارح کے قول جاہلا پر عطف تفسیری ہے۔ ”الفتح“ کی عبارت ہے: اگر اس

کے اعتقاد میں ہو کہ وہ اس کے ساتھ کافر ہو جائے گا تو اس کو کافر قرار دیا جائے گا۔ کیونکہ وہ کفر پر راضی ہو چکا ہے۔ کیونکہ اس نے
ایسا فعل کیا ہے جس پر اس نے اپنے کفر کو معلق کیا تھا جب کہ وہ یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ جب وہ ایسا کرے گا تو وہ کافر ہو جائے گا۔

”الدرر“ کی عبارت ہے: اگر وہ جاہل ہے تو کافر ہو جائے گا جو یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ یہ کفر ہے۔ اس سے یہ امر ظاہر ہوتا

(يُكْفَرُ فِيهِمَا) لِرِضَاكَ بِالْكَفْرِ بِخِلَافِ الْكَافِرِ فَلَا يَصِيرُ مُسْلِمًا بِانْتِغَابِ لِقَاءِ تَرْتِكِ

دونوں قسموں میں اسے کافر قرار دیا جائے گا کیونکہ وہ کفر پر راضی ہے۔ کافر کا معاملہ مختلف ہے۔ پس وہ تعلق کے ساتھ مسلمان نہیں ہوگا۔ کیونکہ کفر ترک ہے

ہے کہ وہ عندہ کا واؤ کے ساتھ عطف درست ہے۔ بعض نسخوں میں او کے ساتھ جو عطف ہے وہ غلط ہے۔ کیونکہ یہ قول اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ جاہل سے مراد ایسا شخص ہے جو کسی شے کا اعتقاد نہیں رکھتا اس کی تائید کوئی وجہ نہ ہوگی۔ کیونکہ تو جان چکا ہے اسے کافر قرار دیا جائے گا جب وہ اس کے بارے میں کفر کا اعتقاد رکھے۔ کیونکہ وہ کفر پر راضی ہے مگر جو اس قسم کا اعتقاد نہیں رکھتا وہ کفر پر راضی نہیں یہاں تک کہ اس کے بارے میں یہ کہا جائے کہ اسے کافر قرار دیا جائے گا۔

17246۔ (قوله: يُكْفَرُ فِيهِمَا) یعنی غموس اور یمین منعقدہ میں اسے کافر قرار دیا جائے گا۔ جہاں تک یمین غموس کا تعلق ہے تو فی الحال حائث ہو جائے گا۔ جہاں تک یمین منعقدہ کا تعلق ہے تو جب شرط پائی جائے گی۔ جس طرح ”المحر“ میں و حروفہ کے قول سے تھوڑا پہلے اس کی تصریح کی ہے۔ ”ح“۔ یہ قول نہیں کیا جائے گا: جس نے مستقبل میں کفر کی نیت کی تو وہ فی الحال کافر ہو جائے گا۔ یہ کفر کو شرط پر معلق کرنے کے قائم مقام ہے۔ کیونکہ ہم یہ کہتے ہیں: جس نے یہ کہا: اگر میں ایسا کروں تو میں کافر ہوں تو اس سے مراد تعلق کی وجہ سے رکنا ہے اور اس کا عزم یہ ہے کہ وہ ایسا نہیں کرے گا تو اس میں تعلق کے وقت کفر پر راضی ہونا نہیں۔

جہاں تک جواب کا تعلق ہے وہ یہ ہے کہ یہ اس امر پر معلق کرنا ہے جس کے پائے جانے کا امکان ہو تو اسے فی الحال کافر قرار نہیں دیا جائے گا۔ اس کا یہ قول: اذ جاء يوم كذا افهوكذا كافر کا معاملہ مختلف ہے۔ اسے فی الحال کافر قرار دیا جائے گا کیونکہ یہاں ایسے امر پر معلق کیا جا رہا ہے جس کا وجود متحقق ہے۔ اس میں ہے اگر اس نے ایسی چیز پر معلق کیا جس کے پائے جانے کا امکان تھا تو تب بھی کافر قرار دیا جائے گا جس طرح اس کا یہ قول ہے: ان كان كذا عند افنا كذا تو اسی وقت اسے کافر قرار دیا جائے گا جس طرح ”جامع الفصولین“ میں ہے۔ کیونکہ وہ فی الحال مستقبل کے کفر پر راضی ہے اس صورت میں کہ اس طرح حاصل ہو۔ فافهم۔ اسی تعبیر کی بنا پر اگر قسم اٹھاتے وقت قسم اٹھانے والا فعل کی نیت کرنے والا ہو اور اس نے کہا: ان فعلت كذا افهوكذا تو چاہیے کہ اسے فی الحال کافر قرار دیا جائے کیونکہ وہ فی الحال آنے والے ایسے فعل کا عزم کر رہا ہے جس کے کفر کا وہ اعتقاد رکھتا ہے۔

17247۔ (قوله: بِخِلَافِ الْكَافِرِ) یعنی جب اس نے کہا: اگر میں ایسا کروں تو میں مسلمان ہوں۔ ”حلی“ نے کہا: بعض نسخوں میں ہے: بخلاف الكفر اس تعبیر کی بنا پر یصیر کی ضمیر اس کافر کی طرف لوٹے گی جسے کفر لازم ہوا۔ پہلا قول زیادہ ظاہر ہے۔

17248۔ (قوله: لِأَنَّهُ تَرْتِكِ) کیونکہ کفر تصدیق اور اقرار کو ترک کرنا ہے۔ پس اسے شرط کے ساتھ معلق کرنا صحیح ہوگا۔

كَمَا بَسَطَهُ الْمُصَنِّفُ فِي فَتَاوِيهِ وَهَلْ يَكْفُرُ بِقَوْلِهِ اللهُ يَعْلَمُ أَوْ يَعْلَمُ اللهُ أَنَّهُ فَعَلَ كَذَا أَوْ لَمْ يَفْعَلْ كَذَا كَاذِبًا؟ قَالَ الرَّاهِدِيُّ الْأَكْثَرُ نَعَمْ وَقَالَ الشُّعْبِيُّ الْأَصَحُّ لَا لِأَنَّهُ قَصَدَ تَرْوِيحَ الْكُذِبِ دُونَ الْكُفْرِ؛ وَكَذَا لَوْ وَطِئَ الْمُصْحَفَ قَائِلًا ذَلِكَ لِأَنَّهُ لِيَتْرَوِيحَ كُذِبِهِ لَا إِهَانَةَ الْمُصْحَفِ مُجْتَبَى وَفِيهِ أَشْهَدُ اللهُ لَا أَفْعَلُ يَسْتَغْفِرُ اللهُ وَلَا كَفَّارَةً،

جس طرح مصنف نے اپنے فتاویٰ میں اس کو تفصیل سے بیان کیا ہے۔ کیا اس کے اس قول کو: اللہ جانتا ہے کہ اس نے ایسا کیا ہے یا اس نے ایسا نہیں کیا جب کہ وہ اس قول میں جھوٹا ہو۔ ”زاہدی“ نے کہا: اکثر علما نے کہا: ہاں۔ ”شمس“ نے کہا: نہیں۔ کیونکہ اس نے جھوٹ کی ترویج کا قصد کیا کفر کا قصد نہیں کیا۔ اسی طرح کا حکم ہوگا اگر اس نے یہ قول کرتے ہوئے مصحف کو روندنا۔ کیونکہ اس نے جھوٹ کی ترویج کے لیے یہ کیا ہے مصحف کی اہانت کے لیے نہیں ”مجتبیٰ“۔ اس میں ہے: میں اللہ تعالیٰ کو گواہ بنا تا ہوں میں اس طرح نہیں کروں گا وہ اللہ تعالیٰ سے مغفرت کرے اور اس پر کوئی کفارہ نہیں۔

اسلام کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ ایک عمل کا بجالانا ہے۔ افعال کو شرط کے ساتھ معلق کرنا صحیح نہیں۔ ”حلبی“ نے کہا: اس وضاحت سے تو نے پہچان لیا ہوگا کہ یہ یکفر فیہما کی علت ہے فلا یصیر مسلماً بالتعلیق کے قول کی علت نہیں۔

میں کہتا ہوں: لیکن ظاہر یہ ہے کہ یہ مخالفت کی علت ہے اور فرق کی وجہ کا بیان ہے ورنہ پہلی تعلیل پر اس کا عطف کرتے۔

17249۔ (قولہ: كَاذِبًا) یہ بقولہ قول کی ضمیر سے حال ہے۔

17250۔ (قولہ: الْأَكْثَرُ نَعَمْ) کیونکہ اس نے خلاف واقع کو اللہ تعالیٰ کے علم کی طرف منسوب کیا ہے۔ پس یہ

جہالت کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرنے کو اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہے۔

17251۔ (قولہ: وَقَالَ الشُّعْبِيُّ الْأَصَحُّ لَا) ”مجتبیٰ“ وغیرہ میں اسے امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما سے روایت قرار دیا

ہے۔ ”نور العین“ میں ”الفتاویٰ“ سے پہلے قول کی تصحیح کو نقل کیا ہے۔ عدم کفر کے قول کے بارے میں ”حلبی“ نے کہا: اس وقت

وہ یحییٰ بن نموس ہوئی۔ کیونکہ یہ ماضی پر قسم ہے۔ یہ اس وقت ہے جب قسم اس کے بارے میں متعارف ہو ورنہ یہ یحییٰ بن نہ ہوگی۔

برصورت میں یہ معصیت ہے جس سے تو بہ ضروری ہے۔ لیکن تو جان چکا ہے کہ تعارف یہ صفات مشترکہ میں معتبر ہوتا ہے۔

اگر کسی نے مصحف شریف کو روندنا تو اس کا شرعی حکم

17252۔ (قولہ: وَكَذَا لَوْ وَطِئَ الْمُصْحَفَ الْخ) ”شمس“ سے یہاں منقول تعلیل کے بعد ”مجتبیٰ“ کی عبارت یوں

ہے: میں نے کہا: اس تعبیر کی بنا پر جب اس نے مصحف کو یہ کہتے ہوئے روندنا: اس نے یہ کیا ہے یا اس نے یہ نہیں کیا اور وہ جھوٹا

تھا اس کو کافر قرار نہیں دیا جائے گا۔ کیونکہ اس کے ساتھ وہ اپنے جھوٹ کی ترویج کا قصد کرتا ہے مصحف کی اہانت کا قصد نہیں

کرتا۔ لیکن ”القنیه“ اور ”الحاوی“ میں مذکور ہے: اور اگر اس نے کہا: تو اپنا پاؤں کراسہ پر رکھا اگر تو نے یہ کام نہیں کیا تو۔ اس

عورت نے اپنا پاؤں اس پر رکھ دیا تو اس آدمی کو کافر قرار نہیں دیا جائے گا۔ کیونکہ اس مرد کی مراد خوف دلانا تھا۔ اور عورت کو کافر

وَكَذَٰلِكَ أَشْهَدُكَ وَأَشْهَدُ مَلَائِكَتَكَ لِعَدَمِ الْعُرْفِ وَفِي الذَّخِيرَةِ إِنَّ فَعَلْتُ كَذَٰلِكَ فَلَا إِلَهَ فِي السَّمَاءِ يَكُونُ
يَسِينًا وَلَا يَكْفُرُ وَفِي فَنَانَا بَرِيءٌ مِّنَ الشَّفَاعَةِ لَيْسَ بِسَبِيحِينَ

اسی طرح میں تجھے گواہ بناتا ہوں اور تیرے فرشتوں کو گواہ بناتا ہوں کیونکہ عرف موجود نہیں۔ اور ”ذخیرہ“ میں ہے: اگر میں ایسا کروں تو آسمان میں کوئی معبود نہیں تو یہ قسم ہوگی اور اسے کافر قرار نہیں دیا جائے گا۔ اور اس قول میں کہ میں شفاعت سے بری ہوں قسم نہیں۔

قرار دیا جائے گا۔ کہا: اس تعبیر کی بنا پر اگر اس کی مراد تخویف نہ ہو تو چاہیے اسے کافر قرار دیا جائے اور وہ قسم اٹھاتے ہوئے مصحف پر اپنا پاؤں رکھ دے تو وہ تو بہ کرے اور قسم اٹھانے والے کے علاوہ جو بطور تحقیر ایسا کرے تو اسے کافر قرار دیا جائے گا۔ اس کا مقتضایہ ہے کہ پاؤں رکھنا تحقیر کو مستلزم نہیں۔ ”الاشباہ“ میں اسی کی مثل ہے کیوں کہ کہا: جو آدمی استخفاف کے طور پر اپنا قدم مصحف پر رکھے اسے کافر قرار دیا جائے گا اور نہ نہیں۔

میرے لیے یہ امر ظاہر ہوتا ہے ضرورت کے بغیر قدم رکھنا یہ تحقیر کا اظہار ہوگا۔ اسی وجہ سے کہا: اگر اس کی مراد تخویف نہ ہو چاہیے کہ اسے کافر قرار دیا جائے۔ یعنی کیونکہ جب اس نے تخویف کا ارادہ کیا تو وہ اس کی عظمت بیان کرنے والا ہوگا۔ کیونکہ اس کی مراد اقرار پر عورت کو برا سمجھنا کرنا ہے کہ اس نے یہ عمل کیا ہے۔ کیونکہ اسے علم ہے کہ قدم رکھنا بڑا عظیم امر ہے وہ عورت ایسا نہیں کرے گی اور جس کا اس نے انکار کیا ہے وہ اس کا اقرار کر لے گی۔ مگر جب اس نے تخویف کا ارادہ نہ کیا ہو تو اس مرد کو کافر قرار دیا جائے گا۔ کیونکہ اس مرد نے عورت کو ایسا حکم دیا ہے جو کفر ہے کیونکہ اس میں تحقیر کا اظہار ہے۔ اس پر اس آدمی کا قول دلالت کرتا ہے جس نے یہ کہا: جس نے طہارت یا قبلہ رو ہوئے بغیر نماز پڑھی اسے کافر قرار دیا جائے گا کیونکہ یہ استہانت ہے۔ ”قلبیئال“ اگر کسی نے کہا میں تجھے گواہ بناتا ہوں اور تیرے فرشتوں کو گواہ بناتا ہوں تو اس کا شرعی حکم

17253۔ (قوله: لِعَدَمِ الْعُرْفِ) میں کہتا ہوں: یہ ہمارے زمانہ میں متعارف ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ گواہی دیتا ہے کہ میں ایسا نہیں کرتا۔ اس کی مثل شہد اللہ، علم اللہ، انی لا افعل چاہیے کہ تمام صورتوں میں یہ یحییٰ ہو۔ کیونکہ اس وقت تعارف پایا جا رہا ہے۔

17254۔ (قوله: يَكُونُ يَسِينًا) ”البحر“ میں کہا: چاہیے کہ قسم اٹھانے والا اللہ تعالیٰ سے مکان کی نفی کرے تو وہ یحییٰ نہ ہو کیونکہ یہ کفر نہیں بلکہ وہ ایمان ہے، ”ح“۔

17255۔ (قوله: وَلَا يَكْفُرُ) جب اس کی حلف کا مقتضایہ ہے کہ الہ آسمان میں ہے۔ تو یہ گمان کا محل ہے کہ محض قسم اٹھانے سے اس کے کفر کا وہم کیا جائے۔ کیونکہ اس میں اس کے لیے مکان کا اثبات ہے تو کہا: ولا یکفر۔ شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ اس لفظ کا اطلاق نصوص میں وارد ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ (الزخرف: 84) اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ءَأَمِنْتُمْ مَّن فِي السَّمَاءِ (الملک: 16) اللہ تعالیٰ کی ذات پر اطلاق کرنے سے اسے کافر قرار نہیں دیا

لِأَنَّ مُنْكَرَهَا مُبْتَدِعٌ لَا كَافِرٌ، وَكَذَٰلِكَ فَصَلَّاتِي وَصِيَامِي لِهَٰذَا الْكَافِرِ وَأَمَّا فَصُومِي لِليَهُودِ فَيَمِينٌ إِنَّ أَرَادَ بِهِ الْقُرْبَةَ لَا إِنَّ أَرَادَ بِهِ الشَّوَابَ (وَقَوْلُهُ) مُبْتَدِعٌ خَبْرُهُ قَوْلُهُ الْآتِي لَا (وَحَقًّا)

کیونکہ اس کا منکر مبتدع ہے کافر نہیں۔ اسی طرح میری نماز اور میرے روزے اس کافر کے لیے ہے۔ مگر اس کا قول میرے روزے یہودیوں کے لیے ہیں تو قسم ہوگی اگر اس نے قربت کی نیت کی اور یمین نہ ہوگی اگر اس نے ثواب کا ارادہ کیا۔ قولہ ترکیب کلام میں مبتدا ہے اور اس کی خبر آنے والا قول ہے۔ اور اس کا غیر کو آنے والا قول کہنا: ”وہ حقاً“

جائے گا۔ اگر اس امر کو دیکھتے ہوئے حقیقت ظرفیت غیر مراد ہو کہ یہ لفظ قرآن میں موجود ہے اس کی نفی کرنا کفر ہے۔ اسی وجہ سے اس کے ساتھ یمین منعقد ہو جائے گی جس طرح اس کی نظائر میں ہے۔ اور اس کو دیکھتے ہوئے کہ اس کی حقیقت لغویہ کا اعتقاد کفر ہے تو یہ کفر کا محل ہے۔ کیونکہ اس کی قسم کا مقتضایہ ہے کہ الہ آسمان میں ہو۔ یہ وہ امر ہے جو میرے لیے اس محل میں ظاہر ہوا ہے۔ ”جامع الفصولین“ کے آخر میں ہے: اس نے کہا: اللہ تعالیٰ آسمان میں عالم ہے اگر اس نے مکان کا ارادہ کیا تو اسے کافر قرار دیا جائے گا، اگر اس نے یہ ارادہ کیا جو اخبار کے ظاہر میں آیا ہے تو کافر قرار نہیں دیا جائے گا، اگر اس کی نیت نہ ہو تو اکثر علما کے نزدیک اس کو کافر قرار دیا جائے گا۔ فتاویٰ

اگر کسی نے کہا کہ میں شفاعت سے بری ہوں تو اس کا حکم

17256۔ (قوله: لِأَنَّ مُنْكَرَهَا مُبْتَدِعٌ لَا كَافِرٌ) یعنی وہ یمین منعقد ہو جائے گی جب اسے کفر کے ساتھ معلق کیا

جائے، ”ط“۔

17257۔ (قوله: وَكَذَٰلِكَ فَصَلَّاتِي الْخ) یعنی وہ یمین نہیں۔ ”بج“ میں ”الجبئی“ سے مروی ہے، ”ط“۔

17258۔ (قوله: وَأَمَّا فَصُومِي الْخ) ”حاوی الزاہدی“ میں ہے: میری نمازیں اور میرے روزے اس کافر کے

لیے ہیں۔ یہ قسم نہیں اس پر استغفار لازم ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ اس وقت ہے جب وہ ثواب کی نیت کرے اگر وہ قربت کی نیت کرے تو وہ یمین ہے۔

میں کہتا ہوں: اس سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ یہاں ایک اور قول بھی ہے۔ کیونکہ میری نماز اور میرے روزے میں فرق ظاہر نہیں بلکہ دونوں میں تفصیل اس قول پر جاری ہوتی ہے یعنی اگر اس نے قربت اور عبادت کا ارادہ کیا تو وہ یمین ہوگی۔ کیونکہ یہ کفر پر تعلیق ہے اگر اس نے ثواب کا ارادہ کیا تو یمین نہ ہوگی۔ کیونکہ اس پر ثواب امر غیبی ہے جو محقق نہیں اور اس لیے کہ غیر کے لیے ثواب کا بہہ ہمارے نزدیک جائز ہے۔ شاید عذاب میں تخفیف کا ارادہ کیا ہے اگرچہ کافر عبادت کے ثواب کا مستحق نہیں۔ تامل

17259۔ (قوله: وَحَقًّا) ”الجبئی“ میں ہے: اس کے قول میں وحقا یا حقا میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ اکثر کی رائے

یہ ہے کہ یہ یمین نہیں یعنی لفظ حقا کو واو یا واؤ کے بغیر ذکر کرنے میں کوئی فرق نہیں۔ ”ملتقی“ وغیرہ میں واؤ کے بغیر جو اسے ذکر کیا گیا ہے یہ قید نہیں۔ فافہم

إِلَّا إِذَا أَرَادَ بِهِ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى (وَحَقِّ اللَّهِ) وَاخْتَارَ فِي الْإِخْتِيَارِ أَنَّهُ يَمِينٌ لِّلْعُرْفِ، وَلَوْ بِالنَّبَاءِ فَيَمِينٌ
اتِّفَاقًا بَحْرًا (وَحُرْمَتِهِ) وَبِحُرْمَةِ شَهِدَةِ اللَّهِ وَبِحُرْمَةِ إِلَهِهِ إِلَّا اللَّهُ وَبِحَقِّ الرَّسُولِ أَوْ الْإِيمَانِ أَوْ الصَّلَاةِ

مگر جب وہ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے اسم کا ارادہ کرے اور اس کا غیر وہ یہ قول کرنا: "وَحَقِّ اللَّهِ تَعَالَى" میں یہ پسند کیا ہے کہ یہ عرف کی وجہ سے یمیں ہے۔ اگر وہ با کے لفظ کے ساتھ استعمال کرے تو بالاتفاق یمیں ہوگی "بحر"۔ اور اس کا یہ قول: "وحرمتہ" یہ بھی قسم ہوگی۔ اور اللہ تعالیٰ نے جو گواہی دی اس کی حرمت، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی حرمت، رسول، ایمان، نماز،

17260۔ (قوله: إِلَّا إِذَا أَرَادَ بِهِ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى) متن میں جو قول آ رہا ہے اس کے ساتھ مکرر بے گویا یہ اشارہ کیا

کہ مناسب یہاں اس کا ذکر کرنا ہے، "ح"۔

17261۔ (قوله: وَحَقِّ اللَّهِ) حاصل کلام یہ ہے کہ لفظ حق کو یا تو معرف باللام ذکر کیا جائے گا یا سے نکرہ ذکر کیا جائے

گیا اسے مضاف ذکر کیا جائے گا۔ زیادہ مناسب معرف باللام ہے خواہ واؤ کے ساتھ ہو یا با کے ساتھ ہو۔ بالاتفاق وہ قسم ہوگی جس طرح "الحنانیہ" اور "الظہیریہ" میں ہے۔ اور نکرہ کی صورت میں اگر نیت کرے تو اس قول کے مطابق یمیں ہوگی اور اگر مضاف ہوگا با کے ساتھ ہو تو بالاتفاق یمیں ہوگی۔ کیونکہ لوگ اس کی قسم اٹھاتے ہیں اور واؤ کے ساتھ ہو تو طرفین کے نزدیک اور امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہ سے ایک روایت کے مطابق یہ یمیں نہ ہوگی اور امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہ سے دوسری روایت یہ ہے کہ یہ یمیں ہوگی۔ کیونکہ حق، اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک ہے اور اس کے ساتھ قسم اٹھانا متعارف ہے۔ "الاختیار" میں ہے: عرف کا اعتبار کرتے ہوئے یہ متعارف ہے۔

اس سے یہ معلوم ہو گیا ہے کہ مختار یہ ہے کہ تینوں الفاظ کی صورت میں یہ مطلقاً یمیں ہے۔ "البحر" میں اسے بیان کیا ہے اور یہ پہلے گزر چکا ہے کہ اسم منکر واؤ اور با کے بغیر اکثر کے نزدیک یمیں نہیں۔ یہ ذہن نشین کر لو۔ "الفتح" میں اس پر اعتراض کیا گیا ہے جو "الاختیار" میں ہے کہ تعارف کا اعتبار کیا جائے گا اس کے بعد کہ وہ صفت اللہ تعالیٰ اور غیر میں مشترک ہو اور "حق" کے لفظ سے اللہ تعالیٰ کی صفت فوراً ذہن میں نہیں آتی بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کے حقوق میں سے ایک حق ہے۔ پھر کہا: ضعیف اقوال میں سے وہ ہے جو "بلخی" نے کہا کہ ان کا قول بحق اللہ قسم ہے کیونکہ لوگ اس کے ساتھ قسم اٹھاتے ہیں۔ اس کا ضعف یہ ہے جس کو تو جان چکا ہے کہ یہ وحق اللہ کی مثل ہے۔

17262۔ (قوله: وَحُرْمَتِهِ) یہ احترام کے معنی میں اسم ہے۔ حرمت اللہ سے مراد یہ ہے جس کی پامالی حدال نہ ہو۔ یہ

حقیقت میں اللہ تعالیٰ کے غیر کی قسم ہے۔ "حموی" نے "برجندی" سے روایت کی ہے، "ط"۔

17263۔ (قوله: وَبِحُرْمَةِ شَهِدَةِ اللَّهِ) بہت سے نسخوں اور کتب میں شہد دال مہملہ کے ساتھ ہے۔ بعض نسخوں

میں شہر اللہ کے ساتھ ہے دونوں نسخوں کا معنی صحیح ہے، "ح"۔

17264۔ (قوله: وَبِحَقِّ الرَّسُولِ) یہ قسم نہ ہوگی لیکن اس کا حق عظیم ہے۔ "طحاوی" نے "ہندیہ" سے نقل کیا ہے۔

(وَعَذَابِهِ وَتَوَابِهِ وَرِضَاؤُهُ وَلَعْنَتُهُ) وَأَمَاتْتَهُ لَكِنِ فِي الْخَائِيَةِ أَمَانَةٌ اللَّهُ يَسِيرٌ وَفِي التَّهْرَانِ نَوَى الْعِبَادَاتِ فَلَيْسَ بِبَيِّنٍ (وَإِنْ فَعَلَهُ فَعَلَيْهِ غَضَبُهُ أَوْ سَخَطُهُ أَوْ لَعْنَةُ اللَّهِ أَوْ هُوَ زَانٍ أَوْ سَارِقٌ أَوْ شَارِبٌ خَمْرًا أَوْ أَكَلُ رِبَا لَمْ يَكُنْ قَسَمًا لِعَدَمِ التَّعَارُفِ،

اللہ تعالیٰ کے عذاب اس کے ثواب، اس کی رضا، اللہ تعالیٰ کی لعنت اور اس کی امانت کی قسم ہے۔ لیکن ”الخانیہ“ میں ہے: امانت اللہ یمین ہے۔ ”التہر“ میں ہے: اگر عبادات کی نیت کی تو یمین نہ ہوگی۔ اگر اس نے ایسا کیا تو اس پر اس کا غضب، اس کی تاراشگی ہے یا اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے یا وہ زانی ہے یا چور ہے یا شراب نوشی کرنے والا ہے یا سوڈخور ہے تو عدم تعارف کی وجہ سے قسم نہ ہوگی۔

17265۔ (قوله: وَرِضَاؤُهُ) جو قول ولا بصفة لم يتعارف الحلف بها لزر چکا ہے اس کے ساتھ مکرر ہے۔ اس کا قسم نہ ہونا اس کے منافی نہیں جو قول لزر چکا ہے او صفة فعل يوصف بها وبضد هاتس طرح ہم نے وہاں پہلے (مقولہ 17182 میں) بیان کر دیا ہے۔

17266۔ (قوله: لَكِنِ فِي الْخَائِيَةِ) کیونکہ کہا: امانت اللہ یہ قسم ہے۔ ”طحاوی“ نے ذکر کیا ہے: یہ قسم نہ ہوگی۔ یہ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ ”البحر“ میں ہے: ”الاصل“ میں ذکر کیا ہے: یہ یمین ہوگی۔ امام ”طحاوی“ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ کیونکہ یہ اس کی طاعت ہے۔ ”الاصل“ میں جو قول ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ امانت کا لفظ جو قسم کے وقت اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرف منسوب ہو اس سے اللہ تعالیٰ کی صفت کا ارادہ کیا جاتا ہے۔ ”الفتح“ میں ہے: ہمارے نزدیک، امام ”مالک“ اور امام ”احمد“ کے نزدیک یہ یمین ہے۔ اور امام ”شافعی“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک نیت کے ساتھ یمین ہے۔ کیونکہ اس کی تفسیر عبادات کے ساتھ کی جاتی ہے۔ ہم نے کہا: یمین کا ارادہ غالب ہے جب اسے حرف قسم کے بعد ذکر کیا تو عادت غالبہ کی وجہ سے نیت پر اس کا توقف واجب نہیں۔ اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ قابل اعتماد وہ ہے جو ”الخانیہ“ میں ہے۔

17267۔ (قوله: فَلَيْسَ بِبَيِّنٍ) اس میں سب کا اتفاق ہے کیونکہ یہ صفت نہیں۔ لیکن جس پر اعتماد کیا جاتا ہے اس کے مطابق چاہیے کہ قضا میں اس کی تصدیق نہ کی جائے۔

17268۔ (قوله: فَعَلَيْهِ غَضَبُهُ الْخ) یعنی وہ بھی قسم نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ اپنے خلاف دعا ہے اور مدعو کا وقوع مستلزم نہیں بلکہ یہ اس کی دعا کی قبولیت کے متعلق ہے۔ اور دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ یہ قسم میں متعارف نہیں، ”فتح“۔

17269۔ (قوله: أَوْ هُوَ زَانٍ الْخ) کیونکہ ان اشیاء کی حرمت نسخ اور تبدیل کا احتمال رکھتی ہے یہ اسم کی حرمت کے معنی میں نہیں اور اس لیے بھی کہ یہ متعارف نہیں۔ ”ہدایہ“۔ یعنی ان اشیاء کی حرمت ضرورت کی وجہ سے سقوط کا احتمال رکھتی ہے یا اسی کی مثل۔

17270۔ (قوله: لِعَدَمِ التَّعَارُفِ) اس کا ظاہر معنی ہے یہ سب کی علت ہے جب کہ تو جان چکا ہے کہ صفات

فَلَوْ تَعَوَّرَفَ هَلْ يَكُونُ يَبِينًا؟ ظَاهِرُ كَلَامِهِمْ نَعَمْ، وَظَاهِرُ كَلَامِ الْكَمَالِ لَا، وَتَسَامُهُ فِي التَّهَرُّوِي الْبَحْرِ مَا يُبَاحُ لِلْخَمْرِ وَرَقًا لَا يَكْفُرُ مُسْتَحِلُّهُ كَدَمٍ وَخِنْزِيرٍ (أَلَا إِذَا أَرَادَ) الْخَالِفُ (بِقَوْلِهِ حَقًّا سَمَّ اللَّهُ تَعَالَى فَيَبِينُ عَلَى الْمَذْهَبِ) كَمَا صَحَّحَهُ فِي الْخَانِيَّةِ

اگر متعارف ہو تو کیا قسم ہوگی۔ ان کی کلام کا ظاہر تو یہ ہے ہاں۔ اور ”کمال“ کے کلام کا ظاہر ہے نہیں۔ اس کی مکمل بحث ”الزہر“ میں ہے۔ ”البحر“ میں ہے: جو ضرورت کی بنا پر مباح ہوتا ہے اس کے حلال جاننے کو فرقرار نہیں دیا جاتا جس طرح خون اور خنزیر ہے۔ مگر جب قسم اٹھانے والا اپنے لفظ حقا سے اللہ تعالیٰ کے نام کا ارادہ کرے تو مذہب کے مطابق وہ قسم ہوگی جس طرح ”الخانیه“ میں اس کی تصحیح کی ہے۔

مشترکہ میں عرف کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ ”تامل“

17271۔ (قوله: فَلَوْ تَعَوَّرَفَ الْخ) یعنی اس قول ہو زبان اور اس کے مابعد قول میں متعارف ہو جس طرح ”الزہر“

کی کلام فائدہ دیتی ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ اس کی مثل فعلیہ غضبہ ہے۔

17272۔ (قوله: ظَاهِرُ كَلَامِهِمْ نَعَمْ) اس میں اعتراض کی گنجائش ہے کیونکہ علما نے متعارف ہونے پر علت کا

اخصار نہیں کیا بلکہ انہوں نے اس کے ساتھ علت بیان کی کہ وہ مطلقاً یبیین نہ ہونے کا تقاضا کرتی ہے۔ وہ یہ ہے: علیہ غضبہ و نحوہ دعاء علی نفسہ یعنی اس پر اللہ تعالیٰ کا غضب وغیرہ اس حال میں کہ یہ اس پر بددعا ہے۔ اور اس کا زانی ہونا یہ نسخ کا احتمال رکھتا ہے۔ پھر انہوں نے عدم تعارف کے ساتھ علت بیان کی ہے کیونکہ عدم تعارف کے وقت وہ یبیین نہیں ہوتی اگرچہ وہ ان میں سے ہو کہ رسم کے علاوہ سے اس کے ساتھ قسم اٹھانا ممکن ہو تو جب اس کے ساتھ قسم اٹھانا ممکن نہ ہو تو یہ کیسے قسم ہوگی۔

17273۔ (قوله: وَظَاهِرُ كَلَامِ الْكَمَالِ لَا) کیونکہ کہا: یبیین کا معنی ہے کہ حالف ایسے امر کو معلق کرے جو فعل سے

امتناع کو واجب کرتا ہو۔ اس کا سبب یہ ہے جس فعل پر اس نے امر کو معلق کیا وہ فعل پایا گیا تو وہ بھی لازماً پایا جائے گا جس طرح کفر تحقق ہوگا جب موصوف علیہ پایا جائے جیسے گھر میں داخل ہونا یہاں صرف داخل ہونے سے وہ زانی یا سارق نہیں ہو جاتا یہاں تک کہ وہ اس کو داخل ہونے سے روکے۔ کفر کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ گھر میں داخل ہونے کے ساتھ کفر پر رضائیت ہو جاتی ہے پس یہ کفر کو واجب کر دیتا ہے ملخص موضح۔

مراد یہ ہے کہ جہالت کے ہوتے ہوئے یہ کفر کو اور علم کے ہوتے ہوئے کفارہ کو واجب کرتا ہے۔ اور اس میں کوئی خفا نہیں کہ یہ تعلیل اس جیسے جملوں کی بھی صلاحیت رکھتی ہے: علیہ غضبہ۔ کیونکہ شرط کے پائے جانے سے دعا کی قبولیت تحقق نہیں ہوتی۔ پس شرط کے پائے جانے سے امتناع کو واجب نہیں کرتا۔ پس اس میں یبیین کا معنی نہ ہو اگرچہ یہ متعارف ہو۔

17274۔ (قوله: وَنِي الْبَحْرِ) یہ قول منقول نہیں بلکہ ”البحر“ میں ”الولوالجیہ“ کے قول سے مفہوم ہے جو اس قول: هو

يستحل الدم او لحم الخنزير ان فعل كذا الخ، کی تعلیل میں ہے اگر اس نے ایسا کیا تو وہ خون اور خنزیر کے گوشت کو حلال سمجھنے والا ہوگا تو یہ یبیین نہ ہوگی۔ کیونکہ اس کو حلال سمجھنا یہ لامحالہ کفر نہیں۔ کیونکہ حالت ضرورت میں وہ حلال ہو جائے گا۔ ”محشی“

(و) مِنْ حُرُوفِهِ الْوَاوُ وَالْبَاءُ وَالشَّاءُ وَلَا مُ الْقَسِمِ

قسم کے حروف میں سے چھ یہ ہیں: واؤ، با، تا، لام قسم،

نے اس پر اعتراض کیا: یہ باطل و ہم ہے کیونکہ ”ولو الجیه“ کا قول لامحالیہ یہ منفی کی قید ہے بلکہ بعض اوقات وہ کفر نہیں ہوتا۔ اس کی وضاحت وہ قول کرتا ہے جو ”الخطیب“ میں ہے کہ یہ شک کی وجہ سے یمین نہ ہوگی بلکہ بعض اوقات اس کو حلال سمجھنا کفر ہوگا جس طرح جب ضرورت کی حالت نہ ہو۔ پس وہ یمین ہوگی۔ اور بعض اوقات کفر نہیں ہوتا جس طرح ضرورت کی حالت میں ہوتا ہے پس یہ یمین نہ ہوگی۔ پس اس کے قسم ہونے اور قسم نہ ہونے میں شک حاصل ہو گیا۔ اس قول ہو یہودی ان فعل کذا کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہودی حضرت محمد مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء کی رسالت کا انکار کرتا ہے جو ہمیشہ کے لیے کفر ہے۔ پس وہ چیز جو ہمیشہ کے لیے حرام ہے اس کو شرط پر معلق کرتے ہوئے حلال جاننا یمین ہوگی اور جو اس طرح نہیں تو وہ یمین نہ ہوگی۔ ملخص

حروف قسم

17275۔ (قوله: و مِنْ حُرُوفِهِ) اس قول نے یہ فائدہ دیا ہے کہ اس کے کچھ اور بھی حروف ہوں جیسے: مِنْ اللّٰهِ یعنی

میم کے نیچے کسرہ اور اس پر ضمہ دینا۔ ”قبستانی“ نے ”الرضی“ سے اس کی تصریح نقل کی ہے، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: ”الدامینی“ میں ”التسبیل“ سے مروی ہے: ومن: مثلث الحرامین مع توافق الحاکتین، فافہم یعنی من کے میم کے نیچے کسرہ، اس پر ضمہ اور اس پر اسی طرح فتح آتا ہے جب کہ دونوں حروف کی حرکتیں موافق بھی ہوتی ہیں۔ حروف سے مراد الادوات ہیں۔ کیونکہ من اللہ اسی طرح میم یہ ایمن سے مختصر ہے جس طرح (مقوله 17221 میں) گزر چکا ہے۔ اور قول حروفہ میں ضمیر قسم، حلف یا یمین جو قسم کی تاویل میں ہے کی طرف راجع ہے ورنہ یمین مؤنث سماعی ہے۔

17276۔ (قوله: الْوَاوُ وَالْبَاءُ وَالشَّاءُ) واؤ کو مقدم کیا کیونکہ قسم میں اس کا اکثر استعمال ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے با

قرآن میں واقع نہیں ہوئی مگر باللہ ۱۰ اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ ﴿۱۰﴾ (لقمان) میں استعمال ہوئی ہے جب کہ یہ احتمال موجود ہے کہ یہ لا تشرک کے ساتھ متعلق ہے۔ دوسرے علما نے ”با“ کو مقدم کیا ہے کیونکہ یہ اصل ہے۔ کیونکہ یہ احلف اور اقسام کا صلہ ہے۔ اسی وجہ سے یہ اسم ظاہر اور اسم ضمیر پر داخل ہوتی ہے جیسے: بک لافعلن۔

17277۔ (قوله: وَلَا مُ الْقَسِمِ) یہ امور عظیمہ میں اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ مختص ہے۔ ”قبستانی“۔ یہ اسم جلالت

کے علاوہ پر داخل نہیں ہوتا یہ مسکور ہوتا ہے۔ اس کی فتح کی حکایت بھی کی گئی ہے جس طرح ”حواشی شرح الجرد میہ“ میں ہے۔ ”الفتح“ میں ہے: لام استعمال نہیں ہوتا مگر ایسی قسم میں جو تعجب کے معنی کو متضمن ہو جس طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے: دخل آدم الجنة فلله ما غربت الشمس حتى خرب حضرت آدم ۱۰ جنت میں داخل ہوئے اللہ کی قسم، سورج غروب نہیں ہوا تھا یہاں تک کہ اس سے نکل آئے۔ اور علما کا قول ہے: لله ما يؤخر الاجل اللہ کی قسم اجل موخر نہیں کی جاتی۔ لام کا قسم میں استعمال جب کہ وہ اسم جلالت سے الگ ہولت میں صحیح نہیں ہوگا مگر جب وہ قسم میں اس طرح متعارف ہو

وَحَرْفُ التَّنْبِيهِ وَهَمْزَةُ الْإِسْتِفْهَامِ وَقَطْعُ أَلْفِ الْوَصْلِ وَالْبَيْمُ الْمَكْسُورَةُ وَالْمَضْمُومَةُ كَقَوْلِهِ يَلَهُ وَهَذَا اللَّهُ
وَمِنْ اللَّهِ (وَقَدْ تَضَمَّنْ حُرُوفُهُ إِجْزَاؤًا فَيَخْتَصُّ اسْمُ اللَّهِ

حرف تنبیہ، ہمزہ استفہام اور ہمزہ وصلی کو قطعی بنانا۔ میم مکسورہ اور میم مضمومہ جس طرح اس کا قول ہے: اللہ، ہا اللہ اورم اللہ۔
بعض اوقات اختصار کے لیے حروف قسم کو مضمّر مانا جاتا ہے۔ اور اسم جلالت

جائے۔ ”ہدایہ“ کا قول: فی المختار جس طرح بعض نسخوں میں ہے یہ اس قول سے احتراز ہے جو امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ سے
مروی ہے کہ جب اس نے کہا: اللہ تعالیٰ کے لیے مجھ پر لازم ہے کہ میں زید سے کلام نہ کروں یہ یقین نہ ہوگی مگر جب وہ نیت
کرے۔ کیونکہ یہ صیغہ نذر کا ہے اور یقین کے معنی کا احتمال رکھتا ہے۔

17278۔ (قوله: وَحَرْفُ التَّنْبِيهِ) اس سے مراد ہا ہے اس کا الف حذف ہو یا ثابت ہو لفظ اللہ کا الف وصلی ہو یا
قطعی ہو جس طرح ”ابن مالک“ کی ”التسبیل“ میں ہے۔

17279۔ (قوله: وَهَمْزَةُ الْإِسْتِفْهَامِ) یہ ہمزہ ہے جس کے بعد الف ہے اور اس کے بعد اسم جلالت مجرور ہے اس کو
ہمزہ استفہام کا نام دینا مجاز ہے۔ ”التسبیل“ پر ”دامینی“ میں اسی طرح ہے۔ ”ح“۔ ظاہر یہ ہے ان حروف کے ساتھ جہاں
وجہ سے ہے کہ یہ حروف قسم کے قائم مقام ہے، ”ط“۔

17280۔ (قوله: وَقَطْعُ أَلْفِ الْوَصْلِ) اسم شریف مجرور ہوتا ہے ”ح“۔ یعنی ہمزہ حرف قسم کے قائم مقام ہے اور
حرف قسم مضمّر نہیں۔ کیونکہ جس میں حرف قسم مضمّر ہوتا ہے اس کا ہمزہ وصلی باقی رہتا ہے۔ ہاں ابتداء کلام میں ہمزہ قطعی
ہوتا ہے۔ پس دونوں وجوہ کا احتمال ہوتا ہے مگر جب ابتداء کلام نہ ہو جس طرح تیرا قول ہے: یا زید اللہ لا فعلن اس کا ہمزہ
قطعی ہے جس کے بارے میں ہم گفتگو کرنے والے ہیں ورنہ وہ اضمار میں سے ہوگا۔ فافہم

17281۔ (قوله: وَالْبَيْمُ الْمَكْسُورَةُ وَالْمَضْمُومَةُ) اسی طرح میم مفتوح ہے۔ ”دامینی“ نے اس میں تینوں
صورتیں نقل کی ہیں۔ ”طحاوی“ میں ہے: شاید انہوں نے اس کی صورت کا اعتبار کیا ہے۔ پس انہوں نے اسے حروف قسم میں
سے شمار کیا ہے ورنہ یہ گزر چکا ہے کہ یہ ایمن اللہ کی لغات میں سے ہے جس طرح من اللہ۔

17282۔ (قوله: يَلَهُ) لام قسم کے کسرہ اور ہا کی جر کے ساتھ ہے جس طرح ہم نے اسے پہلے (مقولہ 17277
میں) بیان کیا ہے۔ فافہم

17283۔ (قوله: وَهَذَا اللَّهُ) حرف تنبیہ کی مثال ہے اور ہا مجرور ہے، ”ح“۔

17284۔ (قوله: مِنْ اللَّهِ) یعنی میم پر تین حرکتیں ہیں جس طرح ہم نے اسے پہلے (مقولہ 17221 میں) بیان کیا
ہے اور ہاء مجرور ہے۔

با، قسم کا حرف اصلی اور بغرض اختصار حروف قسم میں اضمار جائز ہے

17285۔ (قوله: وَقَدْ تَضَمَّنْ حُرُوفُهُ) اس میں ہے: جس میں حرف قسم کو مضمّر کیا جاتا ہے وہ حرف با ہے کیونکہ یہ قسم

بِالْحَرَكَاتِ الثَّلَاثِ وَغَيْرُهَا بِغَيْرِ الْجَزِّ وَالتَّزْمِرِ رَفْعُ الْيَمِينِ وَلَعَنَ اللهُ (كَقَوْلِهِ اللهُ) بِنَصْبِهِ بِنَزْعِ الْخَافِضِ

تینوں حرکات کے ساتھ خاص ہوتا ہے۔ اور اسم جلال کے علاوہ اسماء جر کے علاوہ کیا ساتھ خاص ہیں۔ ایمن اور لعنہ اللہ میں رفع لازم ہے جس طرح اس کا قول ہے: اللہ اس کو نصب حرف جر کے حذف کے ساتھ ہے۔

کا حرف اصلی ہے جس طرح ”قبستانی“ نے ”الکشف“ اور ”الرضی“ سے نقل کیا ہے۔ اور اضمار سے مراد عدم ذکر لیا ہے۔ پس یہ حذف پر صادق آئے گا دونوں میں فرق یہ ہے اضمار کا اثر باقی رہتا ہے۔ حذف کا معاملہ مختلف ہے۔ ”الفتح“ میں کہا: اس تعبیر کی بنا پر چاہیے کہ حرف حالت نصب میں محذوف ہو اور حالت جر میں مضمر ہو۔ کیونکہ اس کا اثر ظاہر ہے۔ اور ان کا قول، جو ”البحر“ میں ہے کہا: اسے مضمر مانا جائے گا۔ اور یہ نہیں کہا: اس کو حذف کیا جائے گا۔ کیونکہ دونوں میں فرق ہے، وہم دلاتا ہے کہ نصب کی صورت میں وہ قسم اٹھانے والا نہیں ہوگا جب کہ یہ اس طرح نہیں۔ اسی وجہ سے ”النبہ“ میں کہا: یہ تحقیق سے دور ہے کیونکہ جس طرح وہ اثر کے باقی رہنے کے ساتھ وہ قسم اٹھانے والا ہوگا وہ نصب کی حالت میں بھی قسم اٹھانے والا ہوگا بلکہ وہ استعمال میں کثیر ہے اور وہ شاذ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے نام کے علاوہ میں شاذ ہے۔ فافہم

اسم جلال اور دیگر اسما کا اعراب

17286۔ (قوله: بِالْحَرَكَاتِ الثَّلَاثِ) جہاں تک جر اور نصب کا تعلق ہے تو وہ حرف کو مضمر ماننے یا حرف کے حذف ماننے کی شرط پر ہے ساتھ ہی ناصب مقدر ہے جس طرح آگے (مقوله 17289 میں) آئے گا۔ جہاں تک رفع کا تعلق ہے تو ”الفتح“ میں کہا: یہ مبتدا کے مضمر ماننے کی بنا پر ہے۔ زیادہ بہتر یہ ہے کہ وہ خبر کے مضمر ماننے کی بنا پر ہو۔ کیونکہ اسم کریم تمام معارف سے اعرف ہے تو وہ مبتدا ہونے میں اولیٰ ہے۔ تقدیر کلام یہ ہوگی: اللہ قسمی یا قسمی اللہ۔

17287۔ (قوله: وَغَيْرُهَا) یعنی اسم جلال کے علاوہ جس طرح الرحمن، الرحیم جو جر کے بغیر نصب اور رفع کے ساتھ خاص ہوتا ہے۔ جہاں تک جر کا تعلق ہے اس کے ساتھ یہ خاص نہیں ہوتا۔ کیونکہ حرف جار کا حذف اور اس کے عمل کو باقی رکھنا صرف چند مواقع پر جائز ہوتا ہے۔ ان میں سے یہ ہے: لفظ جلال قسم میں عوض کے بغیر ہو جیسے اللہ لا فعلن۔

17288۔ (قوله: بِنَصْبِهِ بِنَزْعِ الْخَافِضِ) یہ اہل عربیہ کے خلاف ہے بلکہ اہل عربیہ کے نزدیک نصب فعل قسم کے ساتھ ہوتی ہے۔ جب حرف حذف کر دیا جاتا ہے تو فعل اس کے ساتھ متصل ہو جاتا ہے یعنی فعل عامل ہوتا ہے۔ اگر فعل نہ ہو تو حرف جر کے حذف کرنے کی صورت میں فعل کے ہونے کا ارادہ کر لیا جاتا ہے اور فعل کے ساتھ اسے نصب دی جاتی ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ یعنی بنزع میں باسبیت کے لیے ہے یہ نصب کا صلہ ہیں۔ کیونکہ نزع (حرف جار کا حذف) نصب کے عوامل میں سے نہیں بلکہ ناصب فعل ہے اور حرف جار کے حذف ہونے کی صورت میں فعل بذات خود بطور مجاز اس کی طرف متعدی ہوگا جس طرح أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ سَائِلِكُمْ (الاعراف: 150) ”کیا تم نے جلد بازی کی اپنے رب کے فرمان سے“ اصل میں یہ عن امرہ تھا وَأَفْعَلُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ (التوبة: 5) ”اور بیٹھوان کی تاک میں ہر گھات کی جگہ“ یہ علی کل مرصد ہے۔

وَجَزَّهَ الْكُوفِيُّونَ مَسْكِينٌ (لَا فَعَلَنَّ كَذَا) أَقَادَ أَنَّ إِضْمَارَ حَرْفِ الشَّكَايِدِ فِي الْمُقْسِمِ عَلَيْهِ لَا يَجُوزُ ثُمَّ صَرَّحَ بِهِ بِقَوْلِهِ

کوفیوں نے اسے جردی ہے، ”مسکین“۔ میں ضرور ایسا کروں گا۔ اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ مقسم علیہ میں حرف تاکید کو مضر کرنا جائز نہیں۔ پھر اس کی تصریح اپنے اس قول کے ساتھ کی ہے

17289۔ (قوله: وَجَزَّهَ الْكُوفِيُّونَ) ”مبسوط“ میں اختلاف اسی طرح بیان کیا ہے۔ ”اشفتی“ میں کہا: اس میں غورو فکر کیا گیا کہ نصب اور جرد دونوں ایسی وجہیں ہیں جو عربوں کے ہاں جائز ہیں کوئی بھی ان دونوں میں سے کسی ایک کا بھی انکار نہیں کرتا کہ اختلاف واقع ہو۔

شرح رفع سے خاموش رہے حالانکہ اپنے قول: بالحرکات الثلاث میں اس کا بھی ذکر کیا۔

تنبیہ

یہ تینوں وجوہ اور اسی طرح ہا کے سکون کے ساتھ یمین منعقد ہو جاتی ہے جب کہ باقسیم کی تصریح ہو۔ ”الظہیریہ“ میں ہے: بالانہ لا افعل کذا، ہاء کو سکون دیا یا اس کو نصب دی یا اس کو رفع دیا تو یہ یمین ہوگی۔ اگر اس نے کہا: اللہ لا افعل کذا، ہاء کو سکون دیا یا اس کو نصب دی تو یہ یمین نہ ہوگی۔ ایک قول یہ کیا گیا: مطلقاً یمین ہوگی۔

میں کہتا ہوں: متون کا قول وقد تضریر پہلے قول کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ تجھے علم ہے کہ اضمار کا اثر باقی رہتا ہے۔ پس جرزوری ہے لیکن ”ہدایہ“ وغیرہ میں جس نقطہ نظر کو اپنایا ہے اس کے خلاف ہے من تجویز النصب۔ ہم پہلے ”الجوہرہ“ سے (مقولہ 17168 میں) نقل کر آئے ہیں: انہ الصحیح بلکہ ”البحر“ میں کہا: چاہیے کہ جب اسے نصب دی جائے تو وہ بغیر اختلاف کے یمین ہو۔ کیونکہ اہل لغت نے دونوں وجہوں میں سے ہر ایک کے جواز میں اختلاف نہیں کیا لیکن نصب اکثر ہوتی ہے جس طرح ”عبدالقاہر“ نے اپنی مقتصد میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ”غایۃ البیان“ میں اسی طرح ہے۔

میں کہتا ہوں: اس بارے میں کلام باقی ہے کہ ہا کے ساکن ہونے کی صورت میں یمین نہ ہوگی۔ ”الفتی“ میں اسے رد کیا ہے کہا: یمین کے ثابت ہونے میں کوئی فرق نہیں کہ مقسم بہ کو غلط اعراب دے یا صحیح اعراب دے یا اس کو ساکن کرے۔ ”الحیظ“ میں جو قول ہے وہ اس کے خلاف ہے اس صورت میں جب اس کو ساکن کرے۔ کیونکہ یمین کا معنی ثابت ہے۔ یہ لفظ میں خصوصیت پر موقوف نہیں جب کہ یمین سے مراد اللہ تعالیٰ کے نام کو ذکر کرنا ہے تاکہ کسی عمل سے روکا جائے یا کسی عمل پر برا بیچتہ کیا جائے جس کے منع کا ارادہ کیا جائے یا اس کے بجالانے کا ارادہ کیا جائے۔

لام اور نون کو جواب قسم سے حذف کرنے کا بیان

17290۔ (قوله: أَنَّ إِضْمَارَ حَرْفِ الشَّكَايِدِ) حرف میں اضافت جنس کے لیے ہے۔ کیونکہ مراد لام اور نون ہے کیونکہ مثبت، مستقبل جواب قسم میں ان دونوں کا حذف جائز نہیں ہوتا۔ ہاں دونوں میں سے ایک کا حذف کوفیوں کے نزدیک

(الْحَلْفُ بِالْعَرَبِيَّةِ فِي الْإِثْبَاتِ لَا يَكُونُ إِلَّا بِحَرْفِ التَّكْيِيدِ وَهُوَ اللَّامُ وَالْتُونُ كَقَوْلِهِ وَاللَّهُ لَا فَعَلَنَ كَذَا) کہ عربی زبان میں قسم اثبات کی صورت میں صرف حرف تاکید کے ساتھ ہوتی ہے جو لام اور نون ہے جس طرح اس کا قول ہے: اللہ کی قسم میں ضرور اس طرح کروں گا۔

جائز ہوتا ہے۔ بصریوں کے نزدیک جائز نہیں ہوتا۔ اسی طرح فعل حال ہو تو حذف جائز ہوتا ہے جس طرح ”ابن کثیر“ کی قراءت ہے: لا قسم بیوم القيامة۔ شاعر کا قول ہے۔

يبينا لا بغض كل امرئ يؤخرف قولا ولا يفعل

قسم ہے، میں ہر ایسے آدمی سے بغض رکھتا ہوں جو اپنے قول کو مزین کرتا ہے اور فعل کو بجا نہیں لاتا۔

17291۔ (قوله: الْحَلْفُ بِالْعَرَبِيَّةِ) عوام سے اکثر طور پر اسی طرح واقع ہوتا ہے تو لام اور نون کے نہ ہونے کی وجہ سے یمین نہ ہوگی۔ پس اس میں ان پر کوئی کفارہ نہیں ہوگا ”مقدسی“۔ یعنی اثبات کی صورت میں یمین نہ ہوگی اور ان کا قول: فلا كفارة عليهم فيها یعنی جب وہ اس شے کو ترک کر دیں۔ پھر ”مقدسی“ نے کہا: لیکن چاہیے کہ قسم انہیں لازم ہو۔ کیونکہ وہ اس کے ساتھ قسم اٹھانے کا تعارف رکھتے ہیں۔ ہم نے ”الظہیر“ سے جو قول نقل کیا ہے وہ اس کی تائید کرتا ہے۔ اگر اس نے باللہ میں ہا کو ساکن کیا یا اسے رفع دیا یا نصب دی تو وہ یمین ہوگی جب کہ عربوں نے جر کے بغیر اس کا نطق نہیں کیا۔ فلینا مل

چاہیے کہ وہ یمین ہو اگر چہ وہ لام اور نون سے خالی ہو۔ اور اس پر ”الولوالحیہ“ میں اس کا قول دلالت کرتا ہے: سبحان الله افعل، لا اله الا الله افعل کذا یہ یمین نہ ہوگی مگر وہ قسم کی نیت کرے۔ ”خیر ملی“ نے اس پر اعتراض کیا ہے: جو انہوں نے نقل کیا ہے وہ اسکے مدعی پر دلالت نہیں کرتا۔ جہاں تک پہلے قول کا تعلق ہے یہ اعرابی تبدیلی ہے۔ یہ معنی موضوع کے مانع نہیں۔ پس سکون، رفع اور نصب کچھ نقصان نہ دے گا۔ کیونکہ یہ واضح اور ثابت ہو چکا ہے کہ یہ انقضاء یمین کے مانع نہیں۔ جہاں تک دوسرے قول کا تعلق ہے تو یہ متنازع فیہ میں سے نہیں ہے کیونکہ متنازع فیہ اثبات و نفی ہے نہ کہ یہ یمین ہے نقل کی اتباع ضروری ہے۔

میں کہتا ہوں: اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ پہلا اعتراض تو یہ ہے کہ لحن کا معنی خطا ہے جس طرح ”قاموس“ میں ہے۔ ”مصباح“ میں ہے: لحن سے مراد عربی میں خطا ہے۔ جہاں تک دوسرے اعتراض کا تعلق ہے تو ”الولوالحیہ“ کا قول: سبحان الله افعل یہ عین متنازع فیہ ہے نہ کہ اس کا غیر۔ کیونکہ وہ فعل مضارع کو لام اور نون سے خالی لائے ہیں اور نیت کے ساتھ اسے یمین بنا دیا ہے۔ اگر یہ نفی پر ہوتا تو یہ کہنا ضروری تھا کہ نیت کے ساتھ یہ عدم فعل پر یمین ہوتا جس طرح یہ مخفی نہیں نیت کی شرط لگائی ہے۔ کیونکہ یہ متعارف ہے جس طرح گزر چکا ہے۔ ”حلبی“ نے کہا: ”مقدسی“ کی بحث وجہ ہے۔ بعض لوگوں کا قول ہے: یہ مفعول کے متضاد ہے۔ اس کا جواب دیا جاتا ہے کہ مذہب میں منقول ”صدر الاسلام“ کے عرف پر تھا ابھی لغت متغیر نہ ہوئی تھی۔ مگر اب تو وہ مثبت قسم میں اصلاً لام اور نون نہیں لاتے اور اثبات و نفی ”لا“ کے وجود اور اس کے عدم کے ساتھ فرق کرتے ہیں اور اس پر ان کی اصطلاح قسموں میں فارسیوں اور دوسرے لوگوں کی لغت کی اصطلاح کی طرح ہے یہ ہر آدمی کے لیے ہے جو اس میں کلام کرے۔

میں کہتا ہوں: اس کی تائید وہ قول کرتا ہے جس کا ذکر علامہ "قاسم" وغیرہ نے کیا ہے: ہر ماعد، حالف اور وقف کرنے والے کے کلام کو اس کے عرف اور اس کی عادت پر محمول کیا جائے گا خواہ وہ کلام عرب کے موافق ہو یا موافق نہ ہو۔ اسی کی مثل آنے والی فصل میں "الفتح" سے (مقولہ 17427 میں) آئے گا۔ اہل عربیہ نے ہی اور نعمہ میں جواب میں فرق کیا ہے کہ ہی نفی کے بعد ایجاب کے لیے ہوتا ہے اور نعمہ تصدیق کے لیے ہوتا ہے جب کہا گیا: ما قام زید اگر تو کہے: ہی تو اس کا معنی ہوگا وہ یقیناً کھڑا ہوا ہے اور اگر تو کہے نعم۔ تو اس کا معنی ہوگا وہ کھڑا نہیں ہوا۔ "شرح المنار" میں "التحقیق" سے نقل کیا ہے کہ احکام شرع میں معتبر عرف ہے یہاں تک کہ ہی اور نعمہ میں سے ہر ایک دوسرے کے قائم مقام ہوتا ہے۔ اسی کی مثل "التلوغ" میں ہے۔ یہاں "الحیظ" کا قول ہے: عربی زبان میں قسم یہ ہے کہ وہ اثبات کی حالت میں کہے: و الله لا فعلن یہ قواعد عربیہ، عرف عرب اور ان کی اسی عادت کے مطابق حکم کا بیان ہے جو "لمن" سے خالی ہے۔ اور آج لوگوں کا کلام قواعد عربیہ سے خالی ہوتا ہے شاذ و نادر اس کے مطابق ہوتا ہے۔ یہ ان کی اصطلاحی لغت ہے جس طرح باقی ماندہ غمی لغتیں ہیں۔ وہ اپنی لغت اور قصد کے بغیر معاملہ نہیں کرتے مگر ان میں سے جو اعراب کو لازم پکڑے یا معنی لغوی کا قصد کرے۔ پس چاہیے کہ دیانہ اس کی تصدیق کی جائے۔ اسی بنا پر ہمارے شیخ المشائخ "سانحانی" نے کہا: آج ہماری قسمیں تاکید پر موقوف نہیں۔ پس ہم نے ایک وضع جدید اپنائی ہے اور ہم نے اس پر اصطلاح قائم کی ہے اور ہم نے اس کا تعارف حاصل کیا ہے۔ پس ہمارا معاملہ ہماری عقول اور ہماری نیتوں کے مطابق ہونا واجب ہے جس طرح متاخرین نے اس قول عن الطلاق سے طلاق کو واقع کیا ہے جو اپنے اہل زمانہ کے عرف کو نہیں جانتا تو وہ جاہل ہے۔

میں کہتا ہوں: اس کی مثل وہ ہے جو علمائے کہا ہے کہ اگر اس نے رابطہ کا فا جواب شرط سے حذف کر دیا تو وہ تجیز ہوگی تعلیق نہ ہوگی یہاں تک کہ اگر اس نے کہا: ان دخلت الدار انت طالق فی الحال اسے طلاق واقع ہو جائے گی۔ یہ بھی قواعد عربیہ پر مبنی ہے یہ اس وقت متعارف کے خلاف ہے۔ پس چاہیے کہ اس کی بنا عرف پر ہو جس طرح ہم نے پہلے "المقدس" سے باب التعلیق میں (مقولہ 17352 میں) بیان کر دیا ہے۔ اور ہم نے وہاں اس کا ذکر کر دیا جس کا یہاں ذکر مناسب ہے تو اس کی طرف رجوع کیجئے اللہ سبحانہ اعلم۔

تنبیہ

جو گزر چکا ہے وہ قسم کے بارے میں ہے۔ تعلیق کا معاملہ مختلف ہے اگرچہ فقہاء کے نزدیک اس کو حلف اور یمن کہتے ہیں لیکن اسے قسم نہیں کہتے۔ کیونکہ قسم اللہ تعالیٰ کی یمن کے حکم کے ساتھ خاص ہے جس طرح "قہستانی" نے اس کی تصریح کی ہے۔ جہاں تک تعلیق کا تعلق ہے تو مثبت میں لام اور نون شرط نہیں نہ فقہاء کے نزدیک اور نہ ہی لغویوں کے نزدیک۔ اسی سے ہے: الحرام یلزم منی و عن الطلاق لا فعل کذا۔ کیونکہ اس سے عرف کا ارادہ کیا جاتا ہے: اگر میں اس طرح کروں تو اسے طلاق ہے تو اسے لوگوں پر نافذ کرنا واجب ہے جس طرح "الفتح" وغیرہ میں اس کی تصریح کی ہے جس طرح آگے (مقولہ

17352 میں) آئے گا۔ ”حبی“ نے کہا: بعض افاضل نے اس سے جو وہم کیا ہے وہ اٹھ جاتا ہے کہ قائل کے اس قول میں عن الطلاق اجنہ الیوم اتر اس روز وہ آگیا تو اسے طلاق واقع ہو جائے گی ورنہ طلاق واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ لام اور نون نہیں ہے۔ اور تو اس سے باخبر ہے کہ نحو یوں نے قسم کے مثبت جواب میں یہ شرط لگائی ہے جو اب شرط میں یہ شرط نہیں لگائی ورنہ تیرے قول ان قام زید اقم کا معنی ہوگا ان قام زید لم اقم۔ یہ قول کسی دانش مند کا بھی نہیں چہ جائیکہ کوئی فاضل قول کرے اس شرط کی بنا پر کہ اس کا قول اجنہ جواب شرط نہیں بلکہ فعل شرط ہے۔ کیونکہ اس کا معنی ہے: اگر میں آج نہ آؤں تو تجھے طلاق ہے۔ یہ وہم بعینہ شیخ ”رملی“ کو ”الفتاویٰ الخیریہ“ میں اور دوسرے علما کو واقع ہوا ہے۔ سید ”احمد حموی“ نے ”تذکرہ الکبریٰ“ میں کہا: میرے سامنے ایک سوال رکھا گیا اس کی صورت یہ ہے: ایک آدمی اپنی بیوی کے بیٹے سے غضب ناک ہوا اور اس نے کہا: عنی الطلاق مجھ پر طلاق پس صبح نقیب سے تیری شکایت کروں گا جب اس نے صبح کی تو اس کو ترک کر دیا اور اس کی شکایت نہ کی اور ایک مدت تک ٹھہرا ہا کیا اس پر طلاق واقع ہوگی یا نہیں ہوگی کہ حالت یہ ہے؟ جواب یہ ہے: جب اس نے شکایت کو ترک کیا اور قسم کے بعد مدت گزر گئی تو اس پر طلاق واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ مذکورہ فعل یمین کے جواب میں واقع ہوا ہے جب کہ وہ مثبت ہے پس نفی کو مقدر مانا جائے گا۔ کیونکہ تاکید نہیں لگائی گئی۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔ اسے ”عبدالمنعم البیتھی“ نے لکھا ہے۔ ایک جماعت نے یہ کہتے ہوئے میرے سامنے مسئلہ اٹھایا: کیا حال ہوگا جب کہ امر اس کے ساتھ بڑھ گیا ہے، عوام میں عام ہو گیا ہے اور صاحب فضل پیچھے ہٹ گئے ہیں جواب دیجئے؟ اللہ تعالیٰ کی حمد کے بعد میں نے جواب دیا: جس نے عدم وقوع طلاق کا فتویٰ دیا ہے جب کہ علت یہ بیان کی ہے کہ فعل مذکور یمین کے جواب کے طرز پر واقع ہے جب کہ یہ مثبت ہے تو حرف نفی کو مقدر مانا جائے گا۔ کیونکہ اس کی تاکید نہیں لگائی گئی۔ پس یہ اس کی جہالت، حق کی زیادتی، دین میں تعدی اور اس کو پھانسنے کے بارے میں آگاہ کرتی ہے جب وہ فعل میں ہو جب وہ اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھانے کے جواب میں ہو جیسے تَأْتِيهِ تَفْتُوًّا (یوسف: 85) اصل میں یہ لا تفتوتھانہ کہ اس قسم کے جواب میں جو تعلیق کے معنی میں ہوتی ہے امور شاق ہوتے ہیں جیسے طلاق، عتاق وغیرہما۔ اس وقت جب حالف نے صبح کی اور اس نے شکایت نہ کی تو اس پر تین طلاقیں ہو جائیں گی اور اس کی بیوی بینونت کبریٰ کے ساتھ جدا ہو جائے گی۔ اور یہ امر مقرر ہو گیا تو تیرے لیے یہ امر ظاہر ہو گیا کہ اس مفتی نے صریح غلطی کی ہے۔ یہ دین دار اور صالح سے امر صادر نہیں ہو سکتا۔ قائل نے کتنا اچھا قول کیا ہے:

مِنَ الدِّينِ كَشَفُ السِّتْرِ عَنْ كُلِّ كَاذِبٍ وَعَنْ كُلِّ بَدْعِيٍّ أَتَى بِالْعَجَائِبِ
فَلَوْلَا رَجَاءُ الْمُؤْمِنُونَ لَهَدِمَتْ صَوَامِعُ دِينِ اللَّهِ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ

یہ دین میں سے ہے کہ ہر جھوٹے اور بدعتی کے پردے کو چاک کیا جائے جو عجیب و غریب باتیں لاتا ہے۔ اگر مومن جو امر مذموم ہوتے تو ہر جانب سے اللہ تعالیٰ کے دین کی عمارت گرا دی جاتیں۔ اللہ تعالیٰ ہی صواب کی طرف ہدایت دینے والا ہے اسی کی طرف لوٹنا اور پلٹنا ہے۔

وَوَاللّٰهِ لَقَدْ فَعَلْتُ كَذَا مَقْرُونًا بِكَلِمَةِ التَّوَكُّيدِ وَفِي التَّنْفِي بِحَرْفِ التَّنْفِي. حَتَّى لَوْ قَالَ وَاللّٰهِ أَفَعَلْتُ كَذَا الْيَوْمَ كَانَتْ يَبِينُهُ عَلَى التَّنْفِي وَتَكُونُ لَا مُضْمَرَةً كَأَنَّهُ قَالَ لَا أَفَعَلْتُ كَذَا إِلَّا مُتَتَاعٍ حَذَفِ حَرْفِ التَّوَكُّيدِ فِي الْإِثْبَاتِ لِإِضْمَارِ الْعَرَبِ فِي الْكَلَامِ الْكَلِمَةَ لَا بَعْضَ الْكَلِمَةِ مِنَ الْبَخْرِ عَنِ الْمُحِيطِ (وَكَفَّارَتُهُ) هَذِهِ إِضَافَةٌ لِلشَّرْطِ لِأَنَّ السَّبَبَ عِنْدَنَا الْحِنْثُ

اور واللہ لقد فعلت کذا، اللہ کی قسم میں نے اس طرح کیا جب کہ وہ کلمہ توكید کے ساتھ ملا ہوا ہو اور نفی میں حرف نفی کے ساتھ ملا ہوا ہو۔ یہاں تک کہ اگر اس نے کہا: اللہ کی قسم میں آج اس طرح کروں گا تو اس کی قسم نفی پر ہوگی اور لامضمر ہوگا گویا اس نے کہا: لا افعل کذا، کیونکہ حرف تاکید کا اثبات میں مضمر ماننا ممنوع ہے۔ کیونکہ عرب کا لام میں ایک کلمہ کو مضمر کرتے ہیں بعض کلمہ کو مضمر نہیں کرتے۔ یہ ”البحر“ اور ”المحیط“ سے مروی ہے۔ اور اس کا کفارہ پر شرط کی طرف اضافت ہے۔ کیونکہ ہمارے نزدیک کفارہ کا سبب قسم توڑنا ہے۔

17292۔ (قوله: وَوَاللّٰهِ لَقَدْ فَعَلْتُ) ماضی کے صیغہ کے ساتھ۔ اس میں قد کے ساتھ لام کا ملا ہونا ضروری ہوتا ہے یا لام کا ایسا کے ساتھ ملا ہونا ضروری ہوتا ہے اگر وہ فعل ایسا ہو جس سے ماضی مضارع آتا ہوگا ورنہ وہ مقرون نہیں ہوگا جس طرح ”التسہیل“ میں ہے۔

17293۔ (قوله: وَفِي التَّنْفِي النِّخ) اس کا عطف فی الاثبات پر ہے کہ قسم میں جب جواب مضارع منفی ہو تو وہ لام اور نون کے ساتھ نہیں ہوگا مگر ضرورت کی وجہ سے یا شاذ ہونے کی وجہ سے بلکہ وہ حرف نفی کے ساتھ ہوگا اگرچہ مقدر ہو جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: تَاللّٰهِ لَنُقْتُلَنَّوَا (یوسف: 85) ”بخدا آپ ہر وقت“۔ اور شارح کا قول حتی لو قال یہ تفریح صحیح ہے۔ اس نے یہ فائدہ دیا کہ حرف نفی جب ذکر نہ کیا جائے تو وہ مقدر ہوتا ہے اور اس کے مقدر ہونے پر دلالت کرنے والا امر اس کے مثبت ہونے کی شرط کا نہ ہونا ہے جب کہ وہ حرف تاکید ہے۔ جب امر نافی کی تقدیر اور حرف توكید کے درمیان گھوم رہا ہے تو حرف نفی کی تقدیر متعین ہوگئی کیونکہ یہ ایک کلمہ ہے کلمہ کا بعض نہیں۔ فافہم لیکن ”خیر ملی“ نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ حرف تاکید بھی ایک کلمہ ہے۔ جواب اس کا یہ ہے کہ کلمہ سے مراد وہ ہے جس کا تکلم غیر کے بغیر ہو یا جو خط میں غیر کے ساتھ متصل نہ ہو۔

قسم کا کفارہ

17294۔ (قوله: وَكَفَّارَتُهُ) ضمیر سے مراد یمین ہے جو حلف یا قسم کے معنی میں ہے پس یہ اعتراض وارد نہیں ہوگا کہ

یہ مونث سماعی ہے، ”نہر“۔

17295۔ (قوله: هَذِهِ إِضَافَةٌ لِلشَّرْطِ) جب احکام کی اضافت میں اصل یہ ہے کہ حکم سبب کی طرف مضاف ہو جس

طرح حد زنا، حد شرب، حد سرقہ۔ جب کہ یمین ہمارے نزدیک کفارہ کا سبب نہیں۔ امام ”شافعی“ رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے اختلاف

(تَخْرِيرُ رَقَبَةٍ أَوْ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينِ)

(یعنی قسم کا کفارہ) ایک غلام کا آزاد کرنا یا دس مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے۔

کیا ہے۔ بلکہ ہمارے نزدیک اس کا سبب قسم توڑنا ہے جس طرح آگے (مقولہ 17315 میں) آئے گا۔ اس امر نے یہ واضح کر دیا کہ یہ اصل سے خارج ہے اور شرط کی طرف اضافت مجاز کے طور پر ہے۔ یہ شرع میں جائز اور ثابت ہے جس طرح کفارہ احرام اور صدقہ فطر میں ہے اور یمین کا شرط ہونا سبب نہ ہونا ”فتح“ وغیرہ میں دلائل سے واضح ہے۔

17296۔ (قولہ: تَخْرِيرُ رَقَبَةٍ) یہاں عتق رقبہ نہیں کہا۔ کیونکہ اگر وہ ایسے شخص کا وارث بنا جو اس کی ملکیت میں آ

کر آزاد ہو جاتا ہے تو اس نے کفارہ کی نیت کی تو یہ اسے کفایت نہیں کرے گا، ”نہر“۔

17297۔ (قولہ: عَشْرَةَ مَسَاكِينِ) خواہ دس مسکین تحقیقاً ہوں یا تقدیراً ہوں یہاں تک کہ اگر اس نے ایک مسکین

کو دس روز دیا جبکہ ہر روز نصف صاع دیا تو یہ جائز ہوگا۔ اگر اسے ایک روز دس ساعات میں مختلف دفعہ دیا ایک قول یہ کیا گیا ہے: اسے کفایت کر جائے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ اسے کفایت نہیں کرے گا۔ یہی قول صحیح ہے۔ کیونکہ دوسرے روز دینا جائز ہے اس طریقہ پر کہ اس مسکین کو دوسرے مسکین کے قائم مقام رکھا جائے گا۔ کیونکہ حاجت نئی پیدا ہو گئی تھی۔ یہ ”حاشیۃ السید ابوسعود“ سے مروی ہے۔ اس میں ہے: یہ جائز ہے کہ ایک ہی مسکین کو ایک دن کی دس ساعتوں میں دس کپڑے پہنائے یا ایک کپڑا پہنائے اس طرح کہ اسے کپڑا دے پھر اس سے واپس لے لے پھر اسے دے دے یا کسی اور کو دے دے بہ کی صورت میں یا کسی اور صورت میں۔ کیونکہ وصف کو بدلنے سے، عین کی تبدیلی میں اثر ہوتا ہے لیکن اکثر علما کے نزدیک یہ جائز نہیں۔ ”قہستانی“ میں ”الکشف“ سے مروی ہے۔ اور ”ابوسعود“ کا یہ قول: لیکن لایجوز یہ احتمال رکھتا ہے کہ اس کا تعلق صرف دوسری صورت میں ہو یا اس کے ساتھ اور اس کی پہلی صورت کے ساتھ بھی ہو۔ یہی ظاہر ہے اس دلیل کی بنا پر جو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔

میں کہتا ہوں: اس کی ثانیہ سے مراد او ثوبیا واحد ہے۔ ”جوہرہ“ میں ہے: جب اس نے سالن کے بغیر نہیں کھلایا تو یہ کفایت نہیں کرے گا مگر گندم کی روٹی میں کفایت کر جائے گا۔ اور جب اس نے مسکین کو دوپہر کا کھانا کھلایا اور شام کا کھانا کسی اور کو کھلایا یہ دس دن چلتا رہا تو یہ اسے کفایت نہیں کرے گا۔ کیونکہ اس نے دس مسکینوں کا کھانا بیس پر تقسیم کر دیا ہے جس طرح ایک مسکین کا حصہ دو مسکینوں میں تقسیم کر دیا۔ اگر ایک مسکین کو دن کا کھانا کھلایا اور اسی کو رات کے کھانے کی قیمت دے دی تو یہ اسے کفایت کر جائے گا۔ اسی طرح جب وہ دس مسکینوں میں یوں کرے۔ اگر اس نے رمضان میں بیس مسکینوں کو رات کا کھانا کھلایا تو یہ اسے کفایت کر جائے گا۔

لیکن ”بزازیہ“ میں ہے: جب اس نے ان لوگوں کو ایک دن میں صبح کا کھانا کھلایا اور دوسرے دن میں رات کا کھانا کھلایا تو امام ”ابویوسف“ رضی اللہ عنہما سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت میں دونوں کھانوں کو ایک دن میں ہونے کی شرط

كَمَا مَرَّفِي الظَّهَارِ (أَوْ كَسَوْتُهُمْ بِمَا) يَصْدُحُ لِلذُّسَاطِ وَيُنْتَفَعُ بِهِ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَشْهُرٍ، وَدَيْسَتْ عَامَّةَ الْبَدَنِ
جس طرح باب الظہار میں گزر چکا ہے یا ان کا لباس جو درمیانی درجہ کے لوگوں کے مناسب ہے اور وہ تین ماہ سے زیادہ اس سے فائدہ اٹھا سکے اور وہ عام بدن کو ڈھانپ سکے۔

لگائی ہے اور ”المعلیٰ“ کی روایت میں یہ شرط نہیں لگائی۔ ”کافی الحاکم“ میں ہے: اگر اس نے دس مسکینوں کو کھانا دیا ہر مسکین کو ایک صاع دیا جو دو قسموں کی جانب سے تھا شیخین کے نزدیک یہ دونوں قسموں میں سے ایک قسم کی جانب سے ہوگا اور امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے کہا: یہ دونوں کی جانب سے کافی ہو جائے گا۔

17298۔ (قولہ: كَمَا مَرَّفِي الظَّهَارِ) جس طرح غلام آزاد کرنا اور کھانا کھلانا جو دونوں ظہار میں گزر چکے ہیں کہ وہ غلام ایسا ہو جس کی جنس منفعت فوت نہ ہو اور نہ ہی وہ کسی جبت سے آزادی کا مستحق ہو چکا ہو۔ کھانا کھلانے میں یا تو فقیر کو مالک بنایا جاتا ہے یا اس کے لیے کھانا مباح کیا جاتا ہے وہ انہیں رات اور دن کا کھانا کھلانے کا۔ اگر اس نے پانچ افراد کو کھانا کھلایا اور پانچ افراد کو لباس پہنایا تو یہ کھانا کھلانے کے قائم مقام ہو جائے گا اگرچہ وہ لباس سے زیادہ سستا ہو اس کے برعکس جائز نہیں۔ یہ اس صورت میں ہے جب کھانے کو مباح کیا جائے۔ مگر جب وہ اسے کھانے کا مالک بنائے تو یہ جائز ہوگا اور لباس کے قائم مقام ہو جائے گا۔ اگر ایک آدمی دس مسکینوں کو کھانا دے برائیک قسم کے کفارہ کے طور پر ہزار سیر گندم کا دے تو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ اور امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ صرف ایک کی جانب سے جائز ہوگا۔ کفارہ ظہار میں اسی طرح ہے ”المخلصہ“ میں اسی طرح ہے، ”نمبر“۔

میں کہتا ہوں: اس سے معلوم ہو گیا دور کا حیلہ یہاں کوئی نفع نہیں دیتا۔ اتقاط نماز میں معاملہ اس کے برعکس ہے۔

کفارہ قسم کے لباس کے اوصاف

17299۔ (قولہ: بِمَا يَصْدُحُ لِلذُّسَاطِ) ایک قول یہ کیا گیا ہے: کپڑے میں قبضہ کرنے والے کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا۔ اگر وہ اس کے مناسب ہو تو جائز ہوگا ورنہ جائز نہیں ہوگا۔ ”سرخسی“ نے کہا: پہلا قول صواب کے زیادہ مناسب ہے۔ ”بزازیہ“۔

17300۔ (قولہ: وَيُنْتَفَعُ بِهِ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَشْهُرٍ) کیونکہ نئے کپڑے کی مدت کے نصف کا اکثر حصہ ہے جس طرح

”المخلصہ“ میں ہے۔ اس کا نیا ہونا شرط نہیں۔ ظاہر یہ ہے اگر وہ نیا پتلا کپڑا ہو جو اتنی مدت باقی نہیں رہتا تو یہ کافی نہ ہوگا۔

17301۔ (قولہ: وَدَيْسَتْ عَامَّةَ الْبَدَنِ) یعنی بدن کا اکثر حصہ ڈھانپ لے جیسے چادر، جبہ، قمیص اور قبا ”تہستانی“۔

شیخین کے نزدیک یہ لباس میں سے ادنیٰ کا بیان ہے۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: جس میں نماز جائز ہو۔ اس تعبیر کی بنا پر امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک مرد کو پاجامہ دینا جائز ہے عورت کو پاجامہ دینا جائز نہیں۔

فَلَمْ يُجِزِ الشَّمَاوِيلُ إِلَّا بِاعْتِبَارِ قِيَمَةِ الْإِطْعَامِ دَوْلُو أَدَى الْكُلِّ جُمْدَةً أَوْ مُرْتَبًا

پانجامہ کفایت نہیں کرے گا مگر حانا کھلانے کی قیمت کا اعتبار کیا جائے تو پھر ٹھیک ہے۔ اور اگر اس نے سب (کھانا، لباس اور آزادی) کو ایک ہی دفعہ واقع کیا یا ترتیب سے واقع کیا

17302۔ (قولہ: فَلَمْ يُجِزِ الشَّمَاوِيلُ) یہی قول صحیح ہے۔ کیونکہ عرف میں پانجامہ پہننے والے کو عمریاں کہا جاتا ہے۔ اس تعبیر کی بنا پر ضروری ہے کہ اسے قمیص، جب، چادر، قبایا تہبند دے جو نیچے تک لٹکی ہوئی ہو اس طرح کہ وہ اسے اپنی دائیں بغل کے نیچے داخل کرے اور اپنے بائیں کندھے پر ڈال دے۔ یہ شیخین کے نزدیک ہے ورنہ وہ پانجامہ کی طرح ہوگی۔ اور عمامہ کفایت نہیں کرتا مگر جب یہ ممکن ہو کہ اس سے ایسا کپڑا بنایا جائے جو اسے کفایت کرتا ہو۔ جہاں تک ٹوپی کا تعلق ہے تو وہ کسی حال میں بھی کفایت نہ کرے گی۔ عورت کے لیے کپڑے کے علاوہ اوڑھنی کا ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ اس کی نماز اوڑھنی کے بغیر صحیح نہیں ہوتی۔ یہ مذکورہ تعلیل اس مروی قول کے مشابہ ہے جو امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ سے السراویل کے بارے میں مروی ہے: انه لا يكفي للمرأة۔

جواب کا ظاہر یہ ہے جس کے ساتھ مکتسی (لباس زیب تن کرنے والا) کا اسم ثابت ہوتا ہے اور عمریاں کا اسم اس سے منٹھی ہوتا ہے نہ کہ اس سے مراد نماز کی صحت یا عدم صحت ہے۔ عورت جب لمبی قمیص اور اوڑھنی پہنے ہوئے ہو جو اوڑھنی اس کے سر اور کاندھوں کو ڈھانپنے ہوئے ہو اس کی گردن کو ڈھانپنے ہوئے نہ ہو تو اس میں کوئی شک نہیں کہ اس کے لیے مکتسی کا اسم ثابت ہوگا یا نہ کہ اسم ثابت نہیں ہوگا اس کے باوجود اس کی نماز صحیح نہ ہوگی۔ ”الفتح“ سے ملخص ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ کپڑے کے ساتھ اوڑھنی ضروری ہے لیکن یہ شرط نہیں کہ خماران میں سے ہے جس کے ساتھ نماز صحیح ہوتی ہے۔ ”البحر“ میں ”الفتح“ کی عبارت کے ابتدائی حصہ پر اکتفا کیا ہے۔ پس اس نے وہم دلایا کہ اوڑھنی اصلاً شرط نہیں جب کہ یہ اس طرح نہیں پس اس پر متنبہ ہونا چاہیے۔ ”الشرنبلالیہ“ میں ہے: میں نے اس کا حکم نہیں دیکھا جو مرد کے سر کو ڈھانپنے میں کہتا ہوں: اگر تو وقف خمار کے کافی ہونے میں ہے تو اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ کافی نہیں اگر اس کا توقف کپڑے کے ساتھ اس کا شرط ہونا ہے تو جو قول گزر چکا ہے اس کا ظاہر اس کا نہ ہونا ہے۔ ”الکافی“ میں ہے: کسوة ہر مسکین کے لیے ایک کپڑا ہے تہبند، چادر، قمیص، قبایا بڑی چادر۔ اور ہم پہلے (مقولہ 17301 میں) بیان کر چکے ہیں مراد وہ کپڑا ہے جو اکثر بدن کو ڈھانپ لے۔

کفارہ کی ادائیگی کے صحیح ہونے کے لیے نیت ضروری ہے

17303۔ (قولہ: إِلَّا بِاعْتِبَارِ قِيَمَةِ الْإِطْعَامِ) اسی کی مثل ہے اگر اس نے نصف کپڑا دیا جس کی قیمت نصف صاع گندم یا پورے صاع کھجور یا جو تک پہنچتی ہو تو ایک فقیر کو کھانا کھلانے کے قائم مقام ہوگی۔ اسی طرح اگر اس نے دس مسکینوں کو ایک بڑا کپڑا دیا اس کپڑے میں سے اس کا حصہ ہر ایک کو لباس کے لیے کفایت نہیں کرتا اور اس کا حصہ ہر ایک کو اس کی قیمت

وَلَمْ يَنْوِ إِلَّا بَعْدَ تَسَامِيهَا لِدُؤْمِ النَّيَّةِ لِصِحَّةِ الشُّكْفِيرِ (وَقَعَ عَنْهَا وَاحِدٌ هُوَ أَعْلَاهَا قِيَمَةٌ، وَلَوْ تَرَكَ الْكُلَّ عَوْقَبَ بِوَاحِدٍ هُوَ أَدْنَاهَا قِيَمَةٌ) لِسُقُوطِ الْفَرْضِ بِالْأَذْنَى (وَإِنْ عَجَزَ عَنْهَا) كَلِّهَا

اور نیت نہ کی مگر جب وہ مکمل کر چکا تھا کیونکہ کفارہ کی ادائیگی کے صحیح ہونے کے لیے نیت لازم ہوتی ہے۔ ان میں سے ایک کفارہ کی جانب سے واقع ہوگا جو از روئے قیمت کے سب سے اعلیٰ ہے اگر سب اس نے ترک کیا تو صرف ایک کی وجہ سے عقاب ہوگا جو از روئے قیمت کے ادنیٰ ہوگا۔ کیونکہ فرض ادنیٰ سے بھی ساقط ہو جاتا ہے

تک جا پہنچتا ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے تو اطعام کی صورت میں کفارہ میں یہ عمل کفایت کر جائے گا۔ پھر مذہب کا ظاہر یہ ہے کھانا کھلانے کے قائم مقام ہونے کے لیے یہ شرط نہیں کہ وہ اطعام کی نیت کرے۔ امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہما سے یہ قول مروی ہے کہ یہ شرط ہے، "فتح"۔

17304۔ (قوله: وَلَمْ يَنْوِ إِلَّا بَعْدَ تَسَامِيهَا) یہ صرف ان کے قول مرتباً کی شرط ہے۔ اس میں ہے: اس کے مکمل ہونے کے بعد نیت پر اطعام اور کسہ کے مناسب ہے۔ کیونکہ جب تک وہ دونوں نیت کے ہاتھ میں ہوں نیت کرنا صحیح ہوتا ہے جس طرح زکوٰۃ میں ہے۔ جہاں تک آزادی کا تعلق ہے تو نیت صحیح نہ ہوگی مگر جب مسئلہ کی صورت یہ بنائی جائے جب کسہ اور اطعام کی ادائیگی پہلے ہو جائے اور آزادی کی صورت میں تینوں کی کفارہ کی طرف سے ادائیگی کی نیت کی ہو، "ح"۔

اطعام سے مراد کھانے کا مالک بنانا ہے، اباحت مراد نہیں۔ کیونکہ اگر مساکین نے اس کے پاس کھانا کھالیا پھر اس نے نیت کی تو جو امر ظاہر ہے اس میں ایسا کرنا صحیح نہ ہوگا "تامل"۔ پھر شارح کی مراد یہ ہے کہ مسئلہ کی صورت کے امکان کو بیان کرنا ہے۔ وہ یہ ہے کہ کفارہ سے از روئے قیمت کے اعلیٰ کا واقع ہونا ہے کیونکہ جب نیت ضروری ہے۔ جب اس نے تینوں عمل کیے تو جس کی پہلے نیت کی تو وہ عمل کفارہ کی طرف سے واقع ہو جائے گا تو اس امر کے امکان کو بیان کیا کہ جب سب امور اکٹھے کیے یا ترتیب سے کیے لیکن نیت کو موخر کیا۔

17305۔ (قوله: لِدُؤْمِ النَّيَّةِ) یہاں اس مقام سے جو مستفاد ہے اس کی یہ علت ہے کہ کفارہ کی ادائیگی کے لیے نیت کا ہونا ضروری ہے اس پر کمال وغیرہ نے نص قائم کی ہے، "ط"۔

اگر حائض کھانا، لباس اور آزادی پر قدرت رکھتا ہو تو اس کے لیے روزہ جائز نہیں

17306۔ (قوله: وَإِنْ عَجَزَ الْخ) "البحر" میں کہا: اس امر کی طرف اشارہ کیا اگر اس کے پاس ان تین چیزوں میں سے کوئی ایک ہو تو اس کے لیے روزہ جائز نہیں اگرچہ وہ اس کا محتاج ہو۔ "الحنیہ" میں ہے: کفارہ میں جو چیز منصوص علیہ ہے اس کا اگر مالک ہو یا کفاف سے زائد اس کے بدل کا مالک ہو۔ کفاف سے مراد ایسا گھر ہے جس میں وہ رہائش پذیر ہوتا ہے، ایسا کپڑا ہے جس کو وہ پہنتا ہے اور اپنی شرمگاہ کو ڈھانپتا ہے اور ایک دن کا کھانا ہے۔ اگر اس کے پاس ایک غلام ہے جس کی خدمت کا وہ محتاج ہے تو اس کے لیے کفارہ کے طور پر روزہ رکھنا جائز نہیں۔ اگر اس کا مال ہو اس پر اس کی مثل دین ہو اگر وہ اپنا

(وَقَتَّ الْأَذَاءَ) عِنْدَنَا، حَتَّى لَوْ وَهَبَ مَالَهُ وَسَلَّمَهُ ثُمَّ صَامَ ثُمَّ رَجَعَ بِهَيْبَتِهِ أَجْزَأُكَ الصَّوْمُ مُجْتَبَى قُلْتُ
وَهَذَا يُسْتَشْنَى مِنْ قَوْلِهِمُ الرُّجُوعُ فِي الْهَيْبَةِ فَسَخَّ مِنْ الْأَصْلِ (صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَا عَمَلٍ) وَيَبْطُلُ بِالْحَيْضِ،
بِخِلَافِ كَفَّارَةِ الْفِطْرِ وَجَوَّزِ الشَّافِعِيِّ التَّفْرِيقِ،

اگر ادائیگی کے وقت اس تمام سے عاجز تھا۔ یہ ہمارے نزدیک ہے یہاں تک کہ اگر اس نے اپنا مال ہبہ کیا اور مال اسے سپرد کر دیا پھر روزے رکھے پھر ہبہ واپس لے لیا تو روزہ اسے کفایت کر جائے گا، ”مجتبیٰ“۔ میں کہتا ہوں: یہ ان کے قول الرجوع فی الہیبة فسخ من الاصل سے مستثنیٰ ہے۔ پے در پے تین روزے رکھے اور حیض کے ساتھ یہ باطل ہو جائیں گے روزہ توڑنے کا کفارہ جب روزوں کی صورت میں ادا کیا جا رہا ہو تو وہ حیض آنے سے باطل نہیں ہوگا۔ امام ”شافعی“ رحمۃ اللہ علیہ نے ان روزوں میں تفریق کو جائز قرار دیا ہے

قرض ادا کر دے تو روزوں کے ساتھ کفارہ ادا کرے۔ اگر دین ادا کرنے سے قبل وہ روزے رکھے تو ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ جائز ہوگا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ جائز نہیں۔ اگر اس کا اپنا مال ہے جو غائب ہے یا دین مؤجل ہے مگر جب اس کا غائب مال ایسا غلام ہو جس کے آزاد کرنے پر وہ قادر ہو۔ ”ملخص“

”الجوبہ“ میں ہے: تنگ دست عورت کو اس کا خاوند روزے رکھنے سے منع کر سکتا ہے۔ کیونکہ یہ ایسا روزہ ہے جو عورت پر عورت کے واجب کرنے سے واجب ہوا ہو مرد کو ایسا روزہ رکھنے سے منع کرنے کا حق ہے۔ اسی طرح غلام ہے جب وہ اپنی بیوی سے ظہار کرے تو آقا سے روزے رکھنے سے نہیں روک سکتا۔ کیونکہ بیوی کا حق اس سے متعلق ہے۔ کیونکہ غلام عورت تک کفارہ کی ادائیگی کے بغیر رسائی حاصل نہیں کر سکتا۔

17307۔ (قوله: وَقَتَّ الْأَذَاءَ) یعنی ادائیگی کے وقت نہ کہ قسم توڑنے کے وقت اگر اس نے قسم توڑی جب کہ وہ خوشحال تھا پھر وہ تنگ دست ہو گیا تو اس کے لیے روزہ رکھنا جائز ہے اس کے برعکس جائز نہیں۔ امام ”شافعی“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کے برعکس بھی جائز ہے، ”زیلعی“۔

17308۔ (قوله: قُلْتُ أَخ) اس قول کے قائل صاحب ”البحر“ ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے: اگر یہ فسخ ہبہ ہے گویا وہ واقع ہی نہیں ہوا تو مال اس کے ہاتھ میں موجود تھا تو روزہ اسے کفایت نہیں کرے گا، ”ط“۔

17309۔ (قوله: وَلَا عَمَلٍ) یعنی واؤ اور مد کے کسرہ کے ساتھ یعنی پے در پے۔ یہ حضرت ابن مسعود اور حضرت ابی بنہبہ کی قراءت کی صورت میں ہے: فصيام ثلاثة ايام متتابعات۔ پس اس کے ساتھ قید لگانا جائز ہوگا کیونکہ یہ مشہور ہے پس یہ خبر مشہور کی طرح ہوگئی۔ اس کی مکمل بحث ”زیلعی“ میں ہے۔

17310۔ (قوله: بِخِلَافِ كَفَّارَةِ الْفِطْرِ) یعنی رمضان میں افطار کے کفارہ کی طرح ہے۔ کیونکہ اس کی مدت غالباً حیض سے خالی نہیں ہوتی۔

17311۔ (قوله: التَّفْرِيقِ) یعنی تین روزے متفرق طور پر۔

وَاعْتَبَرَ الْعَجْزَ عِنْدَ الْحِنْثِ مَسْكِينٍ (وَالشَّرْطُ اسْتِمْرَارُ الْعَجْزِ إِلَى الْفَرَاعِ مِنَ الصَّوْمِ، فَلَوْ صَامَ الْمُغْسِمُ يَوْمَيْنِ ثُمَّ قَبَلَ فَرَاعِهِ وَلَوْ بِسَاعَةٍ (أَيْسَرَ) وَلَوْ بِمَوْتٍ مُوَرِّثِهِ مُوسِرًا (لَا يَجُوزُ لَهُ الصَّوْمُ) وَيَسْتَأْنِفُ بِالْمَالِ خَانِيَةً، وَلَوْ صَامَ نَاسِيًا لِلْمَالِ وَلَمْ يُجْزِ عَلَى الصَّحِيحِ مُجْتَبَى وَلَوْ نَسِيَ كَيْفَ حَلَفَ بِاللَّهِ أَوْ بَطَّلَا قِيًا أَوْ بِصَوْمٍ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَتَذَكَّرَ خَانِيَةً (وَلَمْ يُجْزِ الشُّكْفِيرُ وَلَوْ بِالْمَالِ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ (قَبْلَ حِنْثِ)

اور قسم توڑنے کے وقت عجز کا اعتبار کیا ہے ”مسکین“۔ اور روزوں سے فارغ ہونے تک عجز کے باقی رہنے کی شرط لگائی ہے۔ اگر تنگ دست نے دو دن روزے رکھے پھر فراغت سے قبل اگرچہ ایک ساعت پہلے وہ خوشحال ہو گیا اگرچہ خوشحال مورث کے مرنے سے وہ خوشحال ہوا ہو تو اس کے لیے روزے رکھنا جائز نہ ہوگا اور مال کے ساتھ نئے سرے سے وہ کفارہ ادا کرے گا ”خانیہ“۔ اگر مال بھول جانے کی صورت میں اس نے روزے رکھے تو صحیح قول کے مطابق یہ اسے کفایت نہ کریں گے، ”مجتبیٰ“۔ اگر وہ بھول گیا کہ اس نے کیسے قسم اٹھائی تھی اللہ تعالیٰ کی، طلاق کی یا روزے کی تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی مگر جب اسے یاد آ جائے ”خانیہ“۔ قسم توڑنے سے قبل کفارہ ادا کرنا جائز نہیں ہوگا اگرچہ وہ کفارہ مال کے ساتھ ہی ہو۔ امام ”شافعی“ رحمہ اللہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔

17312۔ (قولہ: فَلَوْ صَامَ الْمُغْسِمُ) اس کی مثل ایسا غلام ہے جب اسے آزاد کیا گیا اور اس نے روزوں سے فارغ

ہونے سے پہلے مال لے لیا جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔

17313۔ (قولہ: ثُمَّ قَبَلَ فَرَاعِهِ) یعنی تیسرے دن کے روزے سے فارغ ہونے سے قبل اس کا قرینہ شہ ہے

”فانہم“۔ افضل روزوں کو مکمل کرنا ہے۔ اگر اس نے روزے کو افطار کر دیا تو ہمارے نزدیک اس پر کوئی قضا لازم نہ ہوگی جس طرح ”جوہرہ“ میں ہے۔

17314۔ (قولہ: لَمْ يُجْزِ عَلَى الصَّحِيحِ) اس کا قیاس یہ ہے کہ اگر اس نے عجز کی وجہ سے روزے رکھے پھر یہ ظاہر

ہو گیا کہ اس کا مورث اس کے روزے رکھنے سے پہلے فوت ہو گیا تھا تو یہ جائز نہ ہو، ”نہر“۔

کفارہ یمین میں تاخیر گناہ ہے اور موت یا قتل کے ساتھ ساقط نہیں ہوگا

17315۔ (قولہ: وَلَمْ يُجْزِ الشُّكْفِيرُ الْخ) کیونکہ حنث ہی اس کا سبب ہے جس طرح یہ (مقولہ 17295 میں)

گزر چکا ہے۔ پس یہ کفارہ جائز نہیں ہوگا مگر جب قسم کا ٹوٹنا پایا جائے۔ ”قہستانی“ میں ہے: یہ جان لو اگر اس نے یمین کے کفارہ کو موخر کیا تو وہ گناہ گار ہوگا اور وہ موت اور قتل کے ساتھ ساقط نہیں ہوگا۔ کفارہ ظہار کے سقوط میں اختلاف ہے جس

طرح ”الخرزاندہ“ میں ہے۔

وَلَا يَسْتَرِدُّهُ مِنَ الْفَقِيرِ لَوْ قُوِعِهِ صَدَقَةٌ (وَمَصْرَفُهَا مَصْرَفُ الزَّكَاةِ) فَمَا لَا فَلَا، قِيلَ إِلَّا الدِّمَى خِلَافًا
لِلثَّانِي، وَبِقَوْلِهِ يُعْتَى كَمَا مَرَرْنَا بِهَا (وَلَا كَفَّارَةَ بِيَسِيرِينَ كَافِرًا وَإِنْ حَثَّ مُسْلِمًا) بِآيَةِ (أَنْتُمْ لَا آيَانَ لَهُمْ)
وَأَمَّا (وَإِنْ نَكَّشُوا آيَانَ لَهُمْ) فَيَعْنِي الصُّورِيَّ كَتَحْلِيْفِ الْحَاكِمِ (وَهُوَ أَيْ الْكُفْرُ

وہ فقیر سے اس مال کو واپس نہیں لے سکتا۔ کیونکہ وہ صدقہ بن چکا ہے۔ کفارہ کا مصرف وہی ہے جو زکوٰۃ کا مصرف ہے۔ جسے
زکوٰۃ دینا جائز نہیں اسے کفارہ کا مال دینا بھی جائز نہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: مگر ذمی۔ امام ”ابو یوسف“ رحمہ اللہ نے اس
سے اختلاف کیا ہے۔ اور امام ”ابو یوسف“ رحمہ اللہ کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے جس طرح زکوٰۃ کے باب میں گزر چکا ہے۔ کافر
کی قسم پر کوئی کفارہ نہیں اگرچہ وہ مسلمان ہو کر قسم توڑے۔ کیونکہ آیت کریمہ ہے: ان کی کوئی قسمیں نہیں۔ جہاں تک سورۃ
توبہ کی اس آیت کا تعلق ہے: اگر وہ اپنی قسموں کو توڑیں اس سے مراد صوری قسم ہے۔ جس طرح حاکم اس سے قسم لے اور کفر

اگر قسم توڑنے سے پہلے کفارہ ادا کیا تو اس کا حکم

17316۔ (قوله: وَلَا يَسْتَرِدُّهُ) یعنی اگر قسم توڑنے سے پہلے مال کے ساتھ کفارہ دیا۔ ہم نے کہا: یہ اسے کفایت
نہیں کرے گا اور اسے یہ حق حاصل نہیں ہوگا کہ فقیر سے وہ مال واپس لے لے۔ کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے اسے
مالک بنایا ہے اس نے کفارہ کے ساتھ قربت کا قصد کیا ہے۔ اسے تقرب حاصل ہو چکا ہے ثواب مرتب ہو چکا ہے اسے یہ حق
حاصل نہیں کہ اسے توڑ دے اور اسے باطل کر دے، ”فتح“۔

کفارہ کے مصارف

17317۔ (قوله: فَمَا لَا فَلَا) یعنی جسے زکوٰۃ دینا جائز نہیں اسے کفارہ دینا بھی جائز نہیں۔

ذمی کو زکوٰۃ کے علاوہ دیگر صدقات دینا جائز ہے

17318۔ (قوله: إِلَّا الدِّمَى) ذمی کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں زکوٰۃ کے علاوہ صدقات دینا جائز ہیں۔

17319۔ (قوله: خِلَافًا لِثَّانِي) امام ”ابو یوسف“ رحمہ اللہ کے نزدیک اس میں کوئی استثنا نہیں۔

17320۔ (قوله: فِي بَابِهَا) ضمیر سے مراد زکوٰۃ ہے۔

17321۔ (قوله: فَيَعْنِي الصُّورِيَّ) اس آیت سے مراد صورۃ قسم ہے جس طرح قاضی ان پر قسم لازم کر دے۔
کیونکہ قسم سے مقصود قسم سے انکار کی امید ہوتی ہے۔ کافر کے حق میں اگرچہ شرعاً یقین ثابت نہیں جو حکم کا تقاضا کرے لیکن وہ
فی نفسہ اللہ تعالیٰ کے اسم کی تعظیم کا اعتقاد رکھتا ہے اور جھوٹ کی حالت میں یقین کی حرمت تو اسی کے ساتھ ہوتی ہے۔ پس وہ
اس سے رکتا ہے پس مقصود حاصل ہوگا پس اس فائدہ کے لیے اس صورت کے ساتھ اس کے لازم ہونے کو مشروع کیا گیا۔ اور
اس کی مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے۔

(يُنْطَلِّهَا) إِذَا عَرَضَ بَعْدَهَا (فَلَوْ حَلَفَ مُسْلِمًا ثُمَّ ارْتَدَّ) وَالْعِيَاذُ بِاللهِ تَعَالَى (ثُمَّ أَسْلَمَ ثُمَّ حَنَثَ فَلَا كُفَّارَةَ) أَصْلًا، لِيَا تَقَرَّرَ أَنَّ الْأَوْصَافَ الرَّاجِعَةَ لِلْمَحَلِّ يَسْتَوِي فِيهَا الْإِبْتِدَاءُ وَالْبَقَاءُ كَالْمَحْرَمِيَّةِ فِي النِّكَاحِ، وَكَذَا لَوْ نَدَرَ الْكَافِرُ بِمَا هُوَ قُرْبَةٌ لَا يَلْزُمُهُ شَيْءٌ (وَمَنْ حَلَفَ عَلَى مَعْصِيَةِ كَعْدَمِ الْكَلَامِ مَعَ أَبِيهِ أَوْ قَتْلِ فُلَانٍ) وَإِنَّمَا قَالَ (الْيَوْمَ) لِأَنَّ وُجُوبَ الْحِنثِ لَا يَتَأَثَّرُ إِلَّا فِي الْيَمِينِ الْمُؤَقَّتَةِ أَمَّا الْمُطْلَقَةُ فَحِنْثُهُ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ، فَيُوصَى بِالْكَفَّارَةِ بِسَوْتِ الْحَالِفِ وَيُكْفَرُ عَنْ يَمِينِهِ بِهَلَاكِ الْمَحْلُوفِ عَلَيْهِ غَايَةً

قسم کو باطل کر دے گا جب وہ قسم کے بعد اسے لاحق ہوگا۔ اگر اس نے مسلمان ہونے کی حیثیت میں قسم اٹھائی پھر وہ مرتد ہو گیا العیاذ باللہ پھر وہ مسلمان ہو گیا پھر وہ حانث ہوا تو اس پر کسی صورت میں کفارہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ وہ اوصاف جو محل کی طرف راجع ہوں ان میں ابتدا اور بقا برابر ہوتی ہے جس طرح نکاح میں محرمیت۔ اسی طرح اگر کافر نے ایسی چیز کی نذر مانی جو قربت تھی تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔ اور جس نے معصیت پر قسم اٹھائی جس طرح وہ قسم اٹھائے کہ اپنے والدین کے ساتھ کلام نہیں کرے گا یا فلاں کے قتل پر قسم اٹھاتا ہے اور اس نے الیوم کا لفظ ذکر کیا۔ کیونکہ قسم توڑنے کا وجوب موقت یمین میں ہی ہوتا ہے۔ جہاں تک یمین مطلق کا تعلق ہے تو اس کی قسم کا توڑنا اس کی زندگی کے آخر میں ہوگا۔ حالف کی موت کے ساتھ کفارہ کی وصیت کی جائے گی اور محلوف علیہ کے ہلاک ہونے کے ساتھ قسم کا کفارہ ادا کرے گا۔ ”غایہ“۔

17322۔ (قوله: يُنْطَلِّهَا) اس کا مقتضایہ ہے اسلام کے بعد حانث کی صورت میں وہ گناہگار نہیں ہوگا۔

17323۔ (قوله: لِيَا تَقَرَّرَ) یہ عارض آنے والے کفر کی علت ہے جو یمین کو باطل کرنے والا ہے جس طرح اصلی کفر

یمین کو باطل کرنے والا ہے۔ جس طرح بعد میں لاحق ہونے والی حرمت مصاہرت ہے، جس طرح ایک آدمی نے اپنی بیوی کی ماں سے بدکاری کی۔ یہ نکاح کی صحت کے مانع ہے جس طرح حرمت اصلیہ نکاح کے مانع ہے۔ کیونکہ کفر اور حرمت ان اوصاف میں سے ہیں جو محل کی طرف راجع ہیں۔ جو کافر اور محرم ہے اس میں ابتدا اور بقا برابر ہے یعنی طاری ہونا اور عارض آنا۔ میں نے یہ تعلیل غیر کے ہاں نہیں دیکھی۔ تامل

17324۔ (قوله: أَمَّا الْمُطْلَقَةُ فَحِنْثُهُ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ) یہ اس صورت میں ہے جب محلوف علیہ اثبات ہے۔ مگر

جب محلوف علیہ نفی ہو تو قسم کا توڑنا فی الحال واقع ہو جائے گا کہ وہ اپنے والدین سے کلام کرے۔ اس سے تو نے پہچان لیا ہے کہ الیوم صرف دوسری صورت (قتل فلان) میں قید ہے، ”ح“۔

17325۔ (قوله: فِي آخِرِ حَيَاتِهِ) زیادہ بہتر یہ قول تھا: فی آخر الحیاة تاکہ حالف اور محلوف علیہ دونوں کی زندگی کو یہ

قول شامل ہو۔

17326۔ (قوله: وَيُكْفَرُ) اس کا عطف یوصی پر ہے۔

وَجَبَّ الْحِنْتُ وَ الشَّكْفِيُّ لِأَنَّهُ أَهْوَنُ الْأُمْرَيْنِ وَحَاصِلُهُ أَنَّ الْمَحْلُوفَ عَلَيْهِ إِمَّا فِعْلًا أَوْ تَرْكًا، وَكُلُّ مِنْهُمَا إِمَّا مَعْصِيَةٌ وَهِيَ مَسْأَلَةُ النَّسْتِ، أَوْ وَاجِبٌ كَخَلْفِهِ لِيُصَلِّيَنَّ الظُّهْرَ الْيَوْمَ وَبِرُّهُ فَرَضٌ، أَوْ هُوَ أَوْلَى مِنْ غَيْرِهِ أَوْ غَيْرُهُ أَوْلَى مِنْهُ كَخَلْفِهِ عَنِ تَرْكِ وَطْءِ زَوْجَتِهِ شَهْرًا وَنَحْوِهِ وَحِنْتُهُ أَوْلَى، أَوْ مُسْتَوِيَانِ كَخَلْفِهِ لَا يَأْكُلُ هَذَا الْخُبْزَ مِثْلًا وَبِرُّهُ أَوْلَى وَآيَةٌ (وَاحْفَظُوا أَنْفُسَكُمْ)

قسم توڑنا اور کفارہ دینا واجب ہے۔ کیونکہ دو امروں میں سے یہ زیادہ آسان ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ مخلوف علیہ فعل ہوگا یا ترک ہوگا۔ دونوں میں سے ہر ایک یا تو معصیت ہوگا یہی متن کا مسئلہ ہے یا واجب ہوگا جس طرح وہ قسم اٹھائے جیسے وہ آج ظہر کی نماز پڑھے گا اور اس کا پورا کرنا فرض ہوگا یا وہ غیر سے اولی ہوگا یا اس کا غیر اس سے اولی ہوگا جس طرح وہ قسم اٹھاتا ہے کہ وہ اپنی بیوی سے ایک ماہ تک وطی نہیں کرے گا یا اس طرح کی کوئی اور قسم اٹھاتا ہے اور اس قسم کو توڑنا اولی ہے یا دونوں صورتیں برابر ہوں گی جس طرح وہ مثلاً قسم اٹھاتا ہے وہ یہ روٹی نہیں کھائے گا اس کو پورا کرنا اولی ہے۔ آیت کریمہ اپنی قسموں کی حفاظت کرو

وہ صورتیں جن میں قسم کو توڑنا اور کفارہ دینا واجب ہے یا قسم کو پورا کرنا اولی ہے

17327۔ (قوله: لِأَنَّهُ أَهْوَنُ الْأُمْرَيْنِ) کیونکہ اس صورت میں قسم پوری نہ کرے تو اس میں نقصان کو پورا کرنے والی صورت موجود ہے وہ کفارہ ہے۔ اور معصیت کو پورا کرنے والا کوئی نہیں اگر وہ قسم کو پورا کرے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

17328۔ (قوله: وَحَاصِلُهُ) اس مقام پر جو قول کیا گیا ہے اس کا حاصل یہ ہے یہ متن کا حاصل نہیں۔ کیونکہ وہ معصیت کی قسم پر محدود ہے عمل کرنے کی صورت میں ہو یا ترک کرنے کی صورت میں ہو، ”ط“۔

17329۔ (قوله: كَخَلْفِهِ لِيُصَلِّيَنَّ الظُّهْرَ الْيَوْمَ) یہ فعل کی مثال ہے ترک کی مثال یہ ہے: والله لا اشرب الخمر اليوم الله کی قسم میں آج شراب نہیں پیوں گا، ”ح“۔

17330۔ (قوله: أَوْ هُوَ أَوْلَى مِنْ غَيْرِهِ) یعنی اس فعل کا کرنا غیر سے اولی ہے جیسے میں آج ضرور چاشت کی نماز پڑھوں گا۔ ترک کی مثال ہے: میں پیاز نہیں کھاؤں گا۔ اس قسم کی دونوں قسموں کا حکم یہ ہے کہ قسم پورا کرنا اولی ہے یا واجب ہے، ”ح“۔ جس طرح پانچویں قسم میں اس کی بحث ہے۔

17331۔ (قوله: كَخَلْفِهِ عَنِ تَرْكِ) یہ ترک کی مثال ہے۔ فعل کے کرنے کی مثال: الله کی قسم میں آج ضرور پیاز کھاؤں گا، ”ح“۔

17332۔ (قوله: وَنَحْوِهِ) یعنی مہینے کی مثل جو ایلا کی مدت کو نہ پہنچے ورنہ وہ معصیت کی قسم ہوگی۔

17333۔ (قوله: أَوْ مُسْتَوِيَانِ) یعنی عمل کرنا اور ترک کرنا برابر ہیں کہ ان دونوں میں سے ایک قسم سے پہلے وجوب

یا اولویت کے ساتھ راجح نہ ہو۔

تَفِيدُ وَجُوبَهُ فَتَحَ فِيهِ عَشْرَةٌ دَوْمَنْ حَرَمَ مَنْ أَمَى عَلَى نَفْسِهِ لِأَنَّهُ لَوْ قَالَ إِنَّ أَكَلْتُ هَذَا الطَّعَامَ فَهُوَ عَلَيَّ حَرَامٌ فَأَكَلَهُ لَا كَفَّارَةَ خُلَاصَةً، وَاسْتَشْكَلَهُ الْمُصَنِّفُ (شَيْئًا) وَلَوْ حَرَامًا أَوْ مِلْكًا غَيْرِهِ كَقَوْلِهِ الْخَمْرُ

اس کے وجوب کا فائدہ دیتی ہے، ”فتح“۔ تو یہ دس صورتیں ہیں۔ اور جس نے اپنی ذات پر حرام کیا کسی چیز کو کیونکہ اس نے اگر کہا: اگر میں اس کھانے کو کھاؤں تو وہ مجھ پر حرام ہے تو اس نے اس کھانے کو کھالیا تو اس پر کوئی کفارہ نہیں ہوگا۔ ”خلاصہ“ اور مصنف نے اسے مشکل گردانا ہے۔ یعنی کسی چیز کو حرام کر دیا اگرچہ وہ چیز حرام تھی یا غیر کی ملکوت تھی جس طرح اس کا قول شراب

فقہاء کے نزدیک ینبغیٰ یجب کے معنی میں ہے

17334۔ (قوله: تَفِيدُ وَجُوبَهُ) یہ بہت عمدہ بحث ہے یہ تیسری قسم میں بھی جاری ہوتی ہے۔ یہ کوئی بعید نہیں کہ ان کے قول اولیٰ سے وجوب ہی مراد ہو۔ ”المجمع“ میں اپنے قول ترجیح الہی سے تعبیر کیا ہے۔ ”الہدایہ“، ”الکنز“ وغیرہما کا قول: ومن حلف علی معصیۃ ینبغیٰ ان یحنث اس کے قریب ہے۔ کیونکہ جس طرح تو جان چکا ہے کہ قسم کا تو زنا واجب ہے پس انہوں نے لفظ ینبغیٰ سے وجوب کا ارادہ کیا ہے جب کہ غالب اس کا غیر میں استعمال ہے۔ اسی طرح یہ بھی ہے جس طرح تو کہتا ہے: مسلمان کے لیے اولیٰ یہ ہے کہ وہ نماز پڑھے۔

17335۔ (قوله: فَهِيَ عَشْرَةٌ) یعنی دو جو فعل کے بجالانے اور اس کے ترک کی صورتیں ہیں۔ ان کو پانچ سے ضرب دی جائے جو یہ ہیں: معصیت، واجب، جو غیر سے اولیٰ ہے، جس کا غیر اولیٰ ہے، جس میں دونوں امر برابر ہیں، ”ط“۔

حلال کو حرام کرنے کا بیان

17336۔ (قوله: أَمَى عَلَى نَفْسِهِ) اس تعبیر میں صاحب ”البحر“ کی اتباع کی ہے۔ کیونکہ کہا: یہ قید لگائی ہے کہ اس نے اپنی ذات پر اسے حرام کیا ہو۔ کیونکہ اگر وہ اس کی حرمت کو اپنے فعل پر معلق کرے تو اس پر کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ ”خلاصہ“ میں ہے: اگر اس نے کہا: اگر میں یہ کھانا کھاؤں تو وہ مجھ پر حرام ہے اس نے اس کھانے کو کھالیا تو اس پر قسم کا ٹوٹنا ثابت نہیں ہوگا۔ یہ ”البحر“ کی کلام ہے۔ جب کہ تو باخبر ہے کہ تعلیق میں بھی اس نے اپنی ذات پر اسے حرام کیا۔ امر کی غایت یہ ہے کہ یہ تحریم معلق ہے پس مقابلہ اچھا نہیں یہ کہنا زیادہ اچھا ہے: قید بتنجیز الحرامۃ لانه لوعلقها الخ، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: اور اس میں ہے: اگر اس نے اس طرح کہا تو اس پر اس کی مثل اعتراض وارد ہوگا: اگر میں زید سے کلام کروں تو یہ کھانا مجھ پر حرام ہے ساتھ ہی اس نے یمین کو اپنے فعل پر معلق کیا ہے۔ بلکہ زیادہ بہتر یہ کہنا تھا: قید بتنجیز الحرامۃ لانه لوعلقها علی فعل السحوف علیہ یہ ممکن ہے کہ ”البحر“ کی اس قول علی فعلہ سے یہی مراد ہو یعنی مخلوف علیہ کا فعل۔ فافہم

17337۔ (قوله: وَاسْتَشْكَلَهُ الْمُصَنِّفُ) کیونکہ مصنف نے کہا: میں کہتا ہوں: یہ مشکل ہے اس کی وجہ سے جو ثابت ہو چکا ہے کہ شرط کے ساتھ معلق شرط کے وقوع کے وقت منجز کی طرح ہے۔ یہاں منجز اور معلق کے درمیان فرق کا جواب یہ ہے کہ منجز میں پس اس نے اپنے آپ پر موجود کھانا حرام کیا تھا۔ جہاں تک معلق کا تعلق ہے تو اس کو انہوں نے کھانے کے

أَوْ مَالٌ فَلَانَ عَنَى حَرَامٌ فَيَمِينٌ مَا لَمْ يُرِدْ الْإِخْبَارَ خَاتِيئَةً (ثُمَّ فَعَلَهُ) بِأَكْلِ أَوْ نَفَقَةٍ، وَلَوْ تَصَدَّقَ أَوْ وَهَبَ لَمْ يَحْتَسِبْ بِحُكْمِ الْعُرْفِ زَيْدِيٌّ

یافلاں کا مال مجھ پر حرام ہے تو یہ یمین ہوگی جب تک خبر دینے کا ارادہ نہ کرے۔ ”خانیہ“۔ پھر اس کو کیا کھانے کے ساتھ یا نفقہ کے ساتھ اگر اس نے صدقہ کیا یا بہ کیا تو عرف کے حکم کی وجہ سے وہ حائث نہیں ہوگا ”زیلعی“۔

بعد حرام کیا ہے۔ کیونکہ یہ معلوم ہو چکا ہے کہ جزا شرط کے بعد واقع ہوتی ہے اس وقت کھانا موجود نہیں تھا، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: مگر ”الفتح“ میں ”الخلاصہ“ کا مذکورہ مسئلہ ذکر کیا ہے پھر اس کے بعد کہا ”المشتقی“ میں یہ ذکر کیا ہے اگر کہا: ہر وہ کھانا جو میں تیرے گھر میں کھاؤں تو وہ مجھ پر حرام ہے۔ قیاس میں ہے: جب وہ اسے کھائے گا تو حائث نہیں ہوگا۔ ”ابن ساءم“ نے امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما سے اسی طرح روایت کیا ہے۔

استحسان میں وہ حائث ہو جائے گا۔ لوگ اس سے یہ ارادہ کرتے ہیں کہ اس کا کھانا حرام ہے۔ اس تعبیر کی بنا پر اس سے قبل والے مسئلہ میں بھی ضروری ہے کہ جب وہ کھانا کھائے تو حائث ہو جائے۔ جو ”المحل“ میں ذکر کیا گیا ہے وہ اسی طرح ہے: اگر میں تیرے پاس ہمیشہ کھانا کھاؤں تو وہ مجھ پر حرام ہے اس نے اس کے پاس کھانا کھایا تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ چاہیے کہ یہ قیاس کا جواب ہو۔ ”السنہز“ میں اس کی پیروی کی ہے۔

17338۔ (قولہ: فَيَمِينٌ) کیونکہ اس کی حرمت اس کے حالف ہونے کی مانع نہیں، ”نہر“۔

17339۔ (قولہ: مَا لَمْ يُرِدْ الْإِخْبَارَ) مناسب یہ قول ہے: ان اراد الانشاء پس وہ خارج ہو جائے گا جب وہ خبر دینے کا ارادہ کرے یا کسی شے کا ارادہ نہ کرے۔ کیونکہ ”الخانیہ“ کی عبارت اسی طرح ہے: جب اس نے کہا: یہ شراب مجھ پر حرام ہے اس میں دو قول ہیں۔ فتویٰ اس پر ہے کہ یہ دیکھا جائے گا اگر اس سے خبر کا ارادہ کرے تو اس پر کفارہ لازم نہیں ہوگا اگر اس سے یمین کا ارادہ کیا تو اس پر کفارہ لازم ہوگا۔ نیت نہ ہونے کی صورت میں کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ ”الفتح“ میں ہے: اگر اس نے خبر دینے کا ارادہ کیا یا کسی شے کا ارادہ نہ کیا تو کفارہ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اخبار کے طور پر تصحیح ممکن ہے۔

17340۔ (قولہ: بِأَكْلِ أَوْ نَفَقَةٍ) یعنی دونوں کی مثل جیسے کپڑا پہننا یا گھر میں رہائش اختیار کرنا ہر شے جو اس کے مناسب ہو اور اس سے جس کا قصد کیا جائے۔ ”الفتح“ میں کہا: یہ جان لو کہ ان اعیان کو حرام قرار دینے کا ظاہر یہ ہے کہ یمین اس کے فعل مقصود کی طرف پھر جائے جس طرح ان افعال کا معاملہ ہے جنہیں شرع نے حرام قرار دیا ہے جیسے حَضَمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ (النساء: 23)۔ اور خمر اور خنزیر کو حرام قرار دیا گیا۔ کیونکہ یہ نکاح، شرب اور اکل کی طرف پھر جاتی ہے۔ اسی وجہ سے ”الخلاصہ“ میں کہا: اگر اس نے کہا: یہ کپڑا مجھ پر حرام ہے پس اس نے اسے پہنا تو وہ حائث ہو جائے گا مگر جب اس کے علاوہ کی نیت کرے۔

17341۔ (قولہ: وَلَوْ تَصَدَّقَ الْخ) ”الفتح“ میں کہا: اگر اس نے ان دراہم کے بارے میں کہا جو اس کے ہاتھ میں تھے: یہ دراہم مجھ پر حرام ہیں اگر اس نے ان کے ساتھ کسی چیز کو خریدتا تو وہ حائث ہو جائے گا۔ اگر اس نے ان دراہم کو صدقہ کیا یا وہ بہہ کیے تو عرف کے حکم سے وہ حائث نہیں ہوگا۔ یعنی عرف یہ جاری ہے کہ مراد اپنے لیے ان سے فائدہ اٹھانے کی

(كَفَّرَ) لِيَسِينِهِ، لِمَا تَقَرَّرَ أَنَّ تَحْرِيمَ الْحَلَالِ يَسِينٌ، وَمِنْهُ قَوْلُهَا لِيُؤْجِبَهَا أَنْتَ عَلَيَّ حَرَامًا أَوْ حَرَّمَ مُتَّكَ عَلَى نَفْسِي، فَلَوْ طَاوَعْتَهُ فِي الْجَمَاعِ أَوْ أَكْرَهَهَا كَفَّرْتُ مُجْتَبِي وَفِيهِ قَالَ لِقَوْمٍ كَلَامُكُمْ عَلَيَّ حَرَامًا أَوْ كَلَامُ الْفُقَرَاءِ أَوْ أَهْلِ بَغْدَادٍ أَوْ أَكَلُ هَذَا الرَّغِيفِ عَلَيَّ حَرَامًا حَنِثَ بِالْبَعْضِ، وَفِي وَانْتَهَى لَا أَكَلِكُمْ أَوْ لَا أَكَلُهُ لَمْ يَحْنَثْ إِلَّا بِالْكُلِّ

وہ اپنی قسم کی وجہ سے کفارہ ادا کرے گا۔ کیونکہ یہ ثابت ہے کہ حلال چیز کو حرام قرار دینا یسین ہے۔ اور قسم میں سے یہ قول ہے: جو عورت اپنے خاوند سے کہے تو مجھ پر حرام ہے یا میں نے تجھے اپنی ذات پر حرام کر دیا۔ اگر عورت نے خوشدلی سے خاوند کو جماع میں قدرت دی یا خاوند نے اسے مجبور کیا تو عورت کفارہ دے گی۔ اس میں ہے: ایک آدمی نے ایک قوم سے کہا: تمہاری کلام مجھ پر حرام ہے یا فقراء سے گفتگو کرنا یا اہل بغداد سے گفتگو کرنا یا یہ روٹی کھانا مجھ پر حرام ہے تو بعض کے کھانے سے حائث ہو جائے گا۔ اور اس قول میں: میں تم سے کلام نہیں کروں گا یا میں اسے نہیں کھاؤں گا تو حائث نہیں ہوگا مگر تمام لوگوں سے کلام کرنے کے ساتھ یا تمام روٹی کھانے کے ساتھ۔

حرمت ہے کہ ان کے ساتھ وہ چیز خریدے جن کو کھائے یا جسے زیب تن کرے نہ کہ یہ مطلب ہے کہ انہیں صدقہ کرے۔ ظاہر یہ ہے کہ اگر ان کے ساتھ دین ادا کیا تو وہ حائث نہیں ہوگا، تامل۔ ”البحر“ میں ہے: دراہم کی کوئی خصوصیت نہیں بلکہ اگر وہ چیز بہ کی جسے حرام کیا تھا یا اسے صدقہ کیا تو حائث نہ ہوگا۔ کیونکہ تحریم سے مراد استمتاع کی حرمت ہے۔

17342۔ (قوله: لِيَسِينِهِ) یعنی اس قسم کی وجہ سے جس کے ساتھ وہ حائث ہو یا یہ کفر قول کی علت ہے اور ان کا قول لسا تقدر اس امر کی علت ہے کہ یہ قسم ہے۔ پس یہ علت کی علت ہے۔ اس پر یہ اعتراض وارد نہیں ہوتا کہ حلال چیز کو حرام قرار دینا۔ بعض اوقات یسین نہیں ہوتا اس طرح کہ اس نے خبر دینے کا قصد کیا ہو۔ کیونکہ جب اس نے خبر دینے کا قصد کیا تو حرمت نہ پائی گئی۔ کیونکہ تحریم انشاء ہے اور خبر دینا حکایت ہے فافہم۔ تحریم کے یسین ہونے کی دلیل ”الفتح“ وغیرہ میں مفصل موجود ہے۔

17343۔ (قوله: حَنِثَ بِالْبَعْضِ) ”الہدایہ“ میں کہا: پھر جسے حرام قرار دیا تھا اسے کہا وہ تھوڑا ہو یا زیادہ ہو تو حائث ہو جائے گا اور کفارہ واجب ہو جائے گا۔ کیونکہ تحریم جب ثابت ہو جائے تو اس کے ہر جز کو شامل ہوتی ہے۔

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ میں تم سے کلام نہیں کروں گا یا میں اسے نہیں کھاؤں گا تو اس کا حکم 17344۔ (قوله: لَمْ يَحْنَثْ إِلَّا بِالْكُلِّ) تمام مخاطب قوم کے ساتھ کلام کرنے سے اور تمام روٹی کھانے سے حائث ہوگا۔ ان میں سے بعض کے ساتھ کلام کرنے سے اور ایک لقمہ کھانے سے حائث نہیں ہوگا۔ ”المنہر“ میں کہا: ”الخلاصہ“ اور ”المحیط“

میں جزم کے ساتھ ذکر کیا ہے کیا: تمام روٹی کا کھانا مجھ پر حرام ہے تو ایک لقمہ روٹی کھانے سے حرام ہو جائے گا۔ شاید فرق کی وجہ یہ ہے: اس کا اپنی ذات پر روٹی کو حرام کرنا اس کے اجزاء کو بھی حرام کرنا ہے اور لا اکلہ میں اس نے اپنے نفس کو تمام روٹی کھانے سے منع کیا ہے تو بعض روٹی کھانے سے وہ قول ضعیف ہو جائے گا۔ جو ”الحنانیہ“ میں ہے ہمارے مشائخ نے کہا: صحیح یہ

زَادَ فِي الْأَشْبَاهِ إِلَّا إِذَا لَمْ يُنَكِّحْ أَكْلَهُ فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ

”اشباہ“ میں یہ اضافہ کیا ہے مگر جب اس کا کھانا ایک مجلس میں ممکن نہ ہو۔

ہے کہ اگر اس نے کہا: اس روٹی کا کھانا مجھ پر حرام ہے تو اس سے ایک لقمہ کھانے سے حائل نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ اس کے اس قول: واللہ لا اکل هذا الرغیف کے قائم مقام ہے۔ اگر اس نے اس طرح کہا تو بعض کے کھانے سے حائل نہیں ہوگا۔

میں کہتا ہوں: اس فرق کی طرف وہ قول اشارہ کرتا ہے جو ہم نے ”الہدایہ“ سے نقل کیا ہے اس کی وضاحت یہ ہے کہ الرغیف پوری روٹی کا نام ہے اس کے بعض کے کھانے سے اس کو روٹی کھانے والے کا نام نہیں دیا جائے گا۔ مگر جب اس نے اسے اپنی ذات پر حرام کر دیا تو اس نے اسے یوں بنا دیا کہ اس کا عین حرام ہے اس طرح کہ تحریم کو رغیف کی ذات کی طرف منسوب کر دیا اور اسے خمر اور مردار کے قائم مقام بنا دیا۔ اور جس چیز کو حرام کر دیا گیا ہو اس کے قلیل اور کثیر کو کھانا حلال نہیں جب ہم نے اس تحریم کو عین بنا دیا ہے تو یہ اس میں سے کسی شے کے نہ لینے پر قسم اٹھانے والا ہوگا۔ کیونکہ یہ اصل کا مدلول ہے وہ تحریم ہے۔ اس کا قول واللہ لا اکلہ اس کے برعکس ہے۔ کیونکہ اس میں اپنے آپ کو اس کے ہر جز سے روکنا نہیں بلکہ تمام سے روکنا ہے۔ لیکن ”البحر“ میں جو کلام ہے وہ ”الغانیہ“ کے کلام کی تائید کرتا ہے کہ عین کی حرمت سے مراد فعل کی حرمت ہے جب اس نے کہا: یہ کھانا مجھ پر حرام ہے تو مراد اس کا کھانا ہے اور یہ کپڑا مجھ پر حرام ہے اس سے مراد اس کا لباس ہے۔

میں کہتا ہوں: اس میں ہے کہ حرمت کی ذات کی طرف نسبت ہمارے نزدیک حقیقت ہے جس طرح کتب اصول میں ثابت ہے کہ معنی ہے عین کو حلت فعل سے خارج کر دیا جائے تاکہ فعل بدرجہ اولیٰ منقح ہو جائے۔ مقصود فعل کی نفی ہوئی اور حرمت کے ساتھ اس کی صفت کنا یہ اور عین کی نفی سے انتقال کے طریقہ پر ہوگی۔ پس فرق کا ظہور ضروری ہے کہ جب حرمت کو ابتداءً فعل کی طرف منسوب کیا جائے اور جب اس کی نسبت عین کی طرف کی جائے۔ جو علمائے یہاں ذکر کیا ہے اس میں یہ ظاہر ہو چکا ہے۔ لیکن یہ اس قول میں ظاہر ہوتا ہے: هذا الرغیف علی حرام۔ مگر جب اس نے کہا: اس روٹی کا کھانا مجھ پر حرام ہے تو بعض کے کھانے سے وہ حائل نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے حرمت کو فعل کی طرف منسوب کیا ہے تو یہ اس کے اس قول کی طرح ہو گیا: واللہ لا اکلہ۔ اس کی مثل ان کا یہ قول ہوگا: کلام مکم علی حرام۔ کیونکہ حرمت کو عین کی طرف مضاف نہیں کیا گیا بلکہ فعل کی طرف منسوب کیا گیا ہے وہ کلام ہے جو تکمیل کے معنی میں ہے میں نے کسی ایسے شخص کو نہیں دیکھا جس نے ان کے درمیان فرق کیا ہو۔ جب کہ ”الغانیہ“ میں ہے: هذا الرغیف، اکل کے لفظ کے بغیر ہو یہ اس کے برعکس ہوگی جسے ”الٹہر“ میں نقل کیا ہے۔ ساتھ ہی گزشتہ فرق ظاہر نہیں ہوتا مگر اکل کے لفظ کے بغیر ظاہر ہوتا ہے۔ ہاں ”الغانیہ“ کے علاوہ میں تعبیر اس بارے میں واقع ہو چکی ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ مسئلہ مشکل ہے اسے بیان کیا جانا چاہیے۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ معین چیز نہیں کھائے گا تو اس نے تھوڑی سی کھالی

17345۔ (قوله: إِلَّا إِذَا لَمْ يُنَكِّحْ الْخ) پس وہ اس کے بعض کے کھانے سے حائل ہوگا۔ یہی اصح اور ہمارے

أَوْ حَلَفَ لَا يُكَلِّمُ فَلَانًا وَفُلَانًا

یا اس نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں اور فلاں سے کلام نہیں کرے گا۔

مشائخ کا مختار مذہب ہے۔ جب ایک آدمی قسم اٹھائے وہ معین چیز نہیں کھانے کا تو اس کا بعض کھانے تو اس میں اصل یہ ہے: اگر وہ آدمی اسے ایک مجلس میں کھاتا تھا یا ایک دفعہ پیتا تھا تو قسم تمام چیز پر ہوگی۔ تو وہ اس میں سے بعض کے کھانے سے حائث نہیں ہوگا کیونکہ مقصود اس کے کھانے سے رکنا ہے۔ اور ہر وہ چیز جس کو ایک مجلس میں کھانے اور اس کو ایک دفعہ پینے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو اس کے بعض کو کھانے سے وہ حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ قسم کا مقصود اس کے اصل سے رکنا ہوتا ہے اس کے کل سے رکنا نہیں ہوتا۔ اگر اس نے کہا: میں ان دو بکریوں کا دودھ نہیں پیوں گا تو وہ حائث نہیں ہوگا یہاں تک ہر بکری کا دودھ پیے۔ تمام دودھ پینے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ وہ غیر مقصود ہے یا اس نے کہا: اس کچی کا گھی نہیں کھائے گا تو اس نے بعض گھی کھایا تو حائث ہو جائے گا۔ اگر کھانے کی جگہ بیع کرنے کی قسم اٹھائے تو اس میں سے بعض کی بیع کرے تو حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ کھانا ایک مجلس میں سب پر متحقق نہیں ہوتا اور بیع ایک مجلس میں متحقق ہو سکتی ہے۔ ”الھیط“ میں اسی طرح ہے۔ ”البدائع“ میں ”الاصل“ سے یہ زائد نقل کیا ہے: اگر اس نے کہا: میں اس انار کو نہیں کھاؤں گا تو اس نے اس انار کو کھایا مگر ایک دانہ یا دو دانے نہ کھائے تو بطور استحسان حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس مقدار کا شمار نہیں کیا جاتا۔ کیونکہ عرف میں یہی کہا جاتا ہے کہ اس نے اس کو کھایا ہے۔ اگر اس کے نصف، اس کے ایک تہائی کو یا اس سے زیادہ کو ترک کیا جو عرف میں جاری نہیں ہوتا کہ وہ انار سے ساقط ہوتا ہے تو حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اسے تمام کو کھانے والا نہیں کہا جاتا۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ روٹی میں سے تھوڑی چیز اور اس کے علاوہ میں سے تھوڑی چیز جیسے لقمہ نہ ہونے کے برابر ہے۔ ”البحر“ سے ملخص ہے جو باب الیسین بالاکل والشہب کے بارے میں ہے۔ یہ قاعدہ وہاں (مقولہ 17657 میں) آئے گا۔

17346۔ (قولہ: أَوْ حَلَفَ الخ) اس کا عطف البستثنیٰ پر ہے وہ یہ قول ہے: اذالم یسکن اکمہ۔ ”الہزہ“ میں کہا: ”مجموع النوازل“ میں ہے: اور اسی طرح اس کا یہ قول ہے: فلاں اور فلاں کے ساتھ گفتگو مجھ پر حرام ہے تو دونوں میں سے ایک کے ساتھ کلام کرنے سے حائث ہو جائے گا۔ اسی طرح اس کا یہ قول اہل بغداد کے کلام ہے۔ ”الھیط“ میں ہے: فلاں اور فلاں کی کلام مجھ پر حرام ہے، یا اللہ کی قسم میں فلاں اور فلاں سے کلام نہیں کروں گا۔ صحیح یہ ہے کہ دونوں مسئلوں میں وہ حائث نہیں ہوگا جب تک ان دونوں سے کلام نہیں کرے گا۔ مگر جب وہ دونوں میں سے ایک کے ساتھ کلام کرنے کی نیت کرے تو دونوں میں سے ایک کے ساتھ کلام کرنے سے حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے اپنی ذات پر سختی کی ہے۔

قسم اٹھائی کہ نہ میں کھانا چکھوں گا اور نہ مشروب پیوں گا تو ان میں سے ایک کے ساتھ وہ حائث ہو جائیگا لیکن اگر قسم اٹھائی کہ میں کھانا اور مشروب نہیں چکھوں گا تو حائث نہیں ہوگا میں کہتا ہوں: یہ اس صورت میں ہے جب عاطف کے بعد لاکذا ذکر نہ کرے۔ ”بزازیہ“ میں ہے: اس نے طلاق کی قسم

وَتَوَىٰ أَحَدَهُمَا

اور دونوں میں سے ایک کی نیت کی۔

اٹھائی کہ وہ نہ کھانا چکھنے گا اور نہ مشروب پینے گا تو اس نے دونوں میں سے ایک چیز کا استعمال کیا تو اسے طلاق ہو جائے گی جس طرح وہ قسم اٹھائے وہ فلاں سے کلام نہیں کرے گا اور نہ فلاں سے کلام کرے گا۔ اگر اس نے کہا: میں کھانا اور مشروب نہیں چکھوں گا تو اس نے ایک کو چکھا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ جب حرف نفی لاکو مکر لائے گا تو یہ دو قسمیں ہو جائیں گی جس طرح ہم کلام کی بحث میں واقعات سے (مقولہ 17822 میں) ذکر کریں گے۔

17347۔ (قولہ: وَتَوَىٰ أَحَدَهُمَا) یعنی اس نے یہ نیت کی کہ وہ دونوں میں سے کسی سے کلام نہیں کرے گا۔

تنبیہ

”الحاوی الزاہدی“ میں ”الجامع“ سے مروی ہے: اگر میں یہ دو ڈنڈے فلاں کے گھر میں نہ پھینکوں تو میرا غلام آزاد ہے تو اس نے ان دونوں میں سے ایک اس کے علاوہ گھر میں پھینکا یا اس نے کہا: اگر میں فلاں اور فلاں سے آج کلام نہ کروں تو تجھے طلاق ہے تو اس نے ان دونوں میں سے ایک سے آج کلام کی تو وہ حانث ہو جائے گا۔ کہا: بعض علما نے اس کے ساتھ اسے بھی لاحق کیا ہے: اگر تو میرے فراش میں حاضر نہ ہوئی اور تو نے مجھ سے رعایت نہ کی تو تجھے طلاق ہے وہ عورت اس کے فراش پر نہ آئی اور اس نے اس کی رعایت نہ کی تو وہ حانث ہو جائے گا۔ کہا: اس میں اشکال ہے۔ دونوں میں واضح فرق ہے کیونکہ قسم میں حانث ہوگا جب دخلت صادق آئے گا اور اس قول ان لم ادخل میں اس وقت حانث ہوگا جب یہ صادق آئے لم ادخل میں داخل نہیں ہوا۔ اگر اس نے کہا: اگر میں آج ان دو گھروں میں داخل نہ ہوا یا اگر میں نے یہ ڈنڈے فلاں کے گھر میں نہ پھینکے تو حرف شرط نفی پر داخل ہوا: وہ یہ ہے لم اکن دخلت او ضربت ہذین یہ دونوں گھروں میں داخل ہونے اور دونوں ڈنڈوں کے پھینکنے کے مجموعہ کی نفی ہے۔ اور مجموعہ کی نفی اس کے اجزاء میں سے ایک کی نفی کے ساتھ متحقق ہو جائے گی۔ اس کا قول: ان لم تحضری فراشی ولم تراعینی کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ جب اس نے حرف نفی کو مکرر ذکر کیا تو دونوں میں سے ہر ایک کی نفی ہوگئی اور دونوں میں سے ہر ایک کی نفی دونوں میں سے ایک کے ثبوت کے ساتھ صادق نہیں آتی۔ کیونکہ ہمارا قول: لم یقدم زید ولم یقدم عمرو دونوں میں سے ایک کے آنے سے سچا نہیں ہوتا۔ اور اس قول: ان لم یقدم زید و عمرو تو دونوں میں سے ایک کے آنے سے وہ صادق آئے گا۔ لیکن ”اللمحیط“ میں وہ ذکر کیا ہے جو اس جواب کی صحت پر دلالت کرتا ہے۔ کیونکہ اس نے کہا: جب کسی نے کہا: ان لم تکلمی فلانا ولم تکلمی فلانا الیوم فانت طالق تو اس نے دونوں میں سے ایک سے کلام کی اور آج کا دن گزر گیا تو اسے طلاق ہو جائے گی۔ روایت کے اعتبار سے یہ جواب صحیح ہے۔ لیکن میں نے جس اشکال کا ذکر کیا ہے وہ قوی ہے۔

میں کہتا ہوں: جواب اس کا یہ ہے جب اس نے حرف نفی کو مکرر ذکر کیا تو ہر ایک کی انفرادی طور پر نفی مقصود ہوگی۔ اور اس

أَوْ لَا يُكَلِّمُ إِخْوَةَ فُلَانٍ وَكَهْ أُخْرٍ وَاحِدٌ وَتَسَامُهُ فِيهَا قُلْتُ وَبِهِ عِدَّةٌ جَوَابٌ حَادِثَةٌ حَلْفَ بِالطَّلَاقِ عَلَى أَنَّ
أَوْلَادًا زَوْجَتِهِ لَا يَطْلَعُونَ بَيْنَهُ فَطَلَعَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ لَمْ يَخْتَفِ

یا وہ فلاں کے بھائیوں سے کلام نہیں کرے گی اور اس کا ایک بھائی ہو۔ اور اس کی مکمل بحث اس میں ہے۔ میں کہتا ہوں: اس کے ساتھ اس نئے واقع ہونے والے حادثہ کا جواب بھی معلوم ہو گیا اس نے طلاق کی قسم اٹھائی کہ اس کی بیوی کی اولاد اس کے گھر پر نہیں چڑھیں گے تو بچوں میں سے ایک چھت پر چڑھا تو وہ حائث نہیں ہوگا۔

قول: ان لم تحضری فراشی ولم تراعینی اگر تو میرے فراش پر حاضر نہ ہوئی اور میری رعایت نہ کی تو ہر ایک کی انفرادی طور پر نفی سے حنت کی شرط متحقق ہو جائے گی یہاں تک کہ اگر اس نے کہا: میں آج تجھ سے کلام نہیں کروں گا، نہ کل کلام کروں گا اور نہ ہی کل کے بعد کلام کروں گا تو یہ تین قسمیں ہوں گی۔ اگر اس نے حرف نفی کو مکرر ذکر نہ کیا تو ہر ایک قسم ہوگی یہاں تک کہ اگر اس نے رات کے وقت اس سے کلام کی تو وہ حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس کی کلام ثلاثۃ ایام کے قائم مقام ہوگی جس طرح کلام کی بحث میں ”الواقعات“ سے قول عنقریب (مقولہ 17822 میں) آئے گا۔ جہاں تک اس قول: لم یقدم زید ولم یقدم عمرو میں مثلاً زید کے آنے کے باوجود صدق واقع نہیں ہوا۔ کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک کے انفرادی طور پر آنے کی خبر تھی۔ کیونکہ اس نے اسے نفی کا مقصود بنایا ہے جب اسے شرط کے ساتھ معلق کیا تو حنت کی شرط متحقق ہوگئی وہ یہ ہے کہ زید نہیں آیا۔ یہ امر میرے لیے ظاہر ہوا ہے پس اس میں تدبر کرو۔

17348۔ (قولہ: وَكَهْ أُخْرٍ وَاحِدٌ) جب کہ اسے اس کا علم بھی ہے جس طرح باب الیسین بالطلاق والاعتاق سے تھوڑا پہلے اس کی قید لگائی ہے۔ اس وقت وہ حائث ہو جائے گا جب وہ اس سے کلام کرے گا۔ کیونکہ اس نے جمع کا ذکر کیا اور واحد کا ارادہ کیا۔ اگر وہ نہ جانتا ہو کہ بھائی ایک ہے تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے واحد کا ارادہ نہیں کیا تو قسم جمع پر باقی رہی جس طرح ایک آدمی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس حُب (بڑا گھڑ یا مینکا) سے تین روٹیاں نہیں کھائے گا جب کہ اس میں صرف ایک روٹی ہو جب کہ وہ نہ جانتا ہو تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ ”بحر“ میں ”الواقعات“ سے مروی ہے۔

وہ جمع جو مضاف ہو مکرہ کی طرح ہے بخلاف اس جمع کے جس پر الف لام ہو

17349۔ (قولہ: قُلْتُ اَلْخ) بحث صاحب ”البحر“ کی ہے جو آنے والے باب (مقولہ 17901 میں) میں ہے۔ اور ان کا قول: وہ علم یعنی جو مسئلہ اخوة ذکر کیا ہے کیونکہ یہ جمع کا صیغہ ہے اس میں الف لام نہیں ہے بلکہ وہ مضاف ہے جیسے اس کی بیوی کی اولاد جب وہ ان کے متعدد ہونے کو جانتا تھا تو وہ حائث نہیں ہوگا مگر وہ جمع ہوں جس طرح اس قول میں ہے لا اکلم رجلاً او نساء میں مردوں یا عورتوں سے کلام نہیں کروں گا۔ جس میں الف لام ہو اس کا معاملہ مختلف ہے جیسے: لا اکلم الفقراء او البساکین او الرجال میں فقراء، مساکین یا مردوں سے کلام نہیں کروں گا۔ کیونکہ اس صورت میں وہ ایک فرد سے بھی کلام کرنے سے حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ اسم جنس ہے جس طرح ”واقعات“ میں ہے۔ اور ”الواقعات“ سے جو قول

(كُلُّ حِلٍّ) أَوْ حَلَالٍ اِنْتِهَ اَوْ حَلَالٍ الْمُسْلِمِينَ (عَلَى حَرَامِهِمْ زَادَ الْكَمَالَ

ہر حلال چیز یا اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ یا مسلمان کی حلال کردہ مجھ پر حرام ہے۔ ”کمال“ نے اضافہ کیا ہے:

(مقولہ 17901 میں) گزرا ہے: فی اخوة فلان وہ اس میں صریح ہے کہ جمع کا صیغہ جو مضاف ہو وہ نکرہ کی طرح ہو۔ باب الیمن بالاکل والشرب والکلام کے آخر میں معرف، منکر، مضاف اور اس حادثہ کے جواب کی وضاحت کی مکمل تحقیق موجود ہے۔ ”البحر“ میں کہا: لیکن ”القیینہ“ میں کہا: اگر تو اپنے قریبی رشتہ داروں سے احسان کرے گی تو تجھے طلاق ہے تو اس نے ان میں سے ایک پر احسان کیا تو وہ حادثہ ہو جائے گا ہمارے عرف میں جمع مراد نہیں۔ پس یہ فرق کا محتاج ہے مگر وہ یہ دعویٰ کرے کہ عرف میں فرق ہے۔

میں کہتا ہوں: اس میں کوئی خفا نہیں کہ اب عرف یہ ہے کہ اخوة فلان، اقربائک اور اولاد زوجتہ وغیرہ میں پس ایسی جمع جو مضاف ہو۔ فرق نہیں ہوگا کہ اس سے مراد ایسی جنس ہوگی جو ایک اور زائد پر صادق آئے گی۔ پس مذکورہ حادثہ سے قسم کا ٹونٹا واقع ہونا چاہیے۔

ہر حلال چیز اس پر حرام ہے کی وضاحت

17350۔ (قوله: كُلُّ حِلٍّ) ”الہدایہ“ میں کہا: اگر اس نے کہا: ہر حلال چیز مجھ پر حرام ہے تو اس کا صدق طعام اور شراب پر ہوگا مگر جب وہ اس کے علاوہ کی نیت کرے۔ قیاس یہ ہے کہ وہ حادثہ ہو جائے جو نبی فارغ ہو۔ کیونکہ اس نے مباح فعل کیا ہے وہ تنفس ہے اور اس کی مثل ہے۔ یہ امام ”زفر“ کا قول ہے۔ وجہ استحسان یہ ہے کہ مقصود، قسم کو پورا کرنا ہے، جو عموم کے اعتبار سے حاصل نہیں ہوتا۔ پس عرف کی وجہ سے یہ قسم کھانے اور پینے کی طرف پھر جائے گی۔ کیونکہ اس کا استعمال اس میں ہوتا ہے جس کو عادت یہ شامل ہوتا ہے اور یہ عورت کو نیت کے ساتھ ہی عام ہوتا ہے تاکہ عموم کا اعتبار ساقط کیا جائے۔ جب اس نے عورت کی نیت کی تو وہ ایلاء ہوگا اور قسم کو ماکول اور مشروب سے نہیں پھیرا جائے گا۔ یہ سب ظاہر روایت کا جواب ہے۔ ہمارے مشائخ نے کہا: نیت کے بغیر بھی اس کے ساتھ طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ غلبہ استعمال ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

میں کہتا ہوں: ان کے قول: فانہ یستعمل فی ما یتناول عادة کا مقتضایہ ہے کہ پہلا عرف طعام اور مشروب کے استعمال میں تھا پھر یہ دوسرے عرف میں متغیر ہو گیا اور اس کا استعمال طلاق میں غالب ہوا۔ پھر انہوں نے یہاں جس کا ذکر کیا ہے یہ اس کے منافی نہیں جس کا انہوں نے ایلاء میں تفصیل کا ذکر کیا ہے کہ اس نے عورت کو حرام قرار دینے کی نیت کی ہے، ظہار کی نیت کی ہے، جھوٹ کی نیت کی ہے یا طلاق کی نیت کی ہے۔ کیونکہ یہ انت علی حرام میں تفصیل تھی جو یہاں ہے وہ اس تحریم میں ہے جو عام لفظ کے ساتھ ہے۔ فتویٰ متاخرین کے قول پر ہے کہ اسے طلاق بان کی طرف پھیر دیا جائے وہ عام ہو یا خاص ہو جس طرح ہم نے وہاں (مقولہ 14518 میں) اس کا ذکر کیا ہے۔

17351۔ (قوله: زَادَ الْكَمَالَ) یہاں اس کے ذکر کا کوئی محل نہیں۔ کیونکہ ”کمال“ کی مراد یہ ہے کہ یہاں عرف کی

أَوْ الْحَرَامُ يَلْزُمُنِي وَنَحْوُهُ (فَهُوَ عَلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ، وَ لَكِنَّ (الْفُتُوَى) فِي رَمَانِنَا عَلَى أَنَّهُ تَبِينُ
أَمْرَاتُهُ بِطَلْقِهِ وَكَوَلَهُ أَكْثَرُ بَيْنَ جَمِيعًا بِلَا بَيِّنَةٍ، وَإِنْ نَوَى ثَلَاثًا فَثَلَاثٌ، وَإِنْ قَالَ لَمْ أَنْوَ طَلَاقًا لَمْ يُصَدِّقْ
قَضَاءً لِعَلْبَةِ الْإِسْتِعْمَالِ وَلِذَا لَا يَخْلِفُ بِهِ إِلَّا الرِّجَالُ ظَهِيرَةً

یا حرام مجھ پر لازم ہے وغیرہ تو اس کا اطلاق کھانے اور پینے پر ہوگا۔ لیکن ہمارے زمانے میں فتویٰ اس پر ہے کہ اس کی بیوی
ایک طلاق کے ساتھ جدا ہو جائے گی۔ اور اگر اس کی زیادہ بیویاں ہوں تو نیت کے بغیر سب جدا ہو جائیں گی۔ اور اگر اس
نے تین کی نیت کی تو تین ہو جائیں گی۔ اور اگر اس نے کہا: میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تو قضاء اس کی تصدیق نہیں کی
جائے گی۔ کیونکہ غلبہ استعمال ہے اسی وجہ سے صرف مرد ہی اس کے ساتھ قسم اٹھاتے ہیں۔ ”ظہیر یہ“۔

وجہ سے صرف طلاق کا ارادہ کیا جائے گا جس طرح آگے آئے گا۔

یہ متعارف ہے کہ حرام لازم ہوگا اور طلاق مجھے لازم ہوگی

17352۔ (قوله: وَ لَكِنَّ الْفُتُوَى فِي رَمَانِنَا) یعنی متقدمین کے زمانہ سے بعد والے زمانہ میں۔ ”بزدوی“ نے اپنی

”مبسوط“ میں اس پر توقف کیا ہے کہ لوگوں کا عرف یہ ہے کہ اس سے طلاق کا ارادہ کیا جاتا ہے۔ احتیاط اس میں ہے کہ
متقدمین سے اختلاف نہ کیا جائے۔ ”الفتح“ میں کہا: یہ جان لو کہ اس لفظ کی مثل ہمارے دیار میں متعارف نہیں بلکہ متعارف یہ
ہے: مجھ پر تجھ سے کلام حرام ہے وغیرہ جیسے اس کا کھانا اور اس کا پہننا حرام ہے عام صیغہ متعارف نہیں۔ اور یہ بھی متعارف
ہے: حرام مجھے لازم ہوگا۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ طلاق معلق مراد لیتے کیونکہ وہ اس کے بعد ذکر کرتے: میں اس طرح
نہیں کروں گا اور میں ضرور ایسا کروں گا۔ یہ ان کے تعارف کی مثل ہے الطلاق یلزمی لا افعل کذا۔ کیونکہ اس سے مراد ہے:
اگر میں ایسا کروں تو اسے طلاق ہے اس کا ان پر جاری کرنا واجب ہوتا ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ ان الفاظ خواہ عربی ہوں یا فارسی ہوں ان کے نیت کے بغیر کسی اور معنی کی طرف پھرنے میں معتبر
تعارف ہے۔ اگر متعارف نہ ہو تو اس کی نیت کے بارے میں پوچھا جائے گا۔ اور جس معنی میں وہ نیت کے بغیر پھر جاتا ہے اگر
وہ متکلم کہے: میں نے اس کے علاوہ کا قصد کیا ہے قاضی اس کی تصدیق نہیں کرے گا اور اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان جو
معاملات ہیں ان میں اس کی تصدیق کی جائے گی۔ ”البحر“، ”المنہر“، ”المقدس“ اور ”شرعیات“ وغیرہم میں اس کو ثابت رکھا
ہے۔ طلاق میں اس پر مفصل گفتگو (مقولہ 13094 میں) گزر چکی ہے۔

17353۔ (قوله: وَ لَوَلَهُ أَكْثَرُ بَيْنَ جَمِيعًا) اس مسئلہ میں طویل کلام ہے۔ ہم (مقولہ 13392 میں) پہلے باب

طلاق غیر المدخول بہا میں باب الایلاء میں اس پر (مقولہ 14544 میں) طویل گفتگو کر چکے ہیں۔ ہم نے وہاں جو تحریر کیا
تھا وہ یہ تھا کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ وہ کہے: انت عدی حرام وہ مخاطبہ کو خاص کرتا ہے اور اس قول میں کہ وہ کہے: کل حل
عدی حرام یہ چاروں بیویوں کو عام ہوگا۔ کیونکہ عموم استغراقی کا لفظ صریح ہے۔ اور اس قول میں: امراتی حرام اد طالق تو ان

﴿وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ أَمْرًا كُفًّا وَقَدْ أَلَيْسَ بِهٖ

أَمْرًا كُفًّا﴾ اور اگر قسم کے وقت اس کی بیوی نہ ہو

میں سے ایک کو طلاق واقع ہو جائے گی۔ اختلاف اس میں ہے: حلال اللہ او حلال المسلمین۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ایک غیر معینہ پر طلاق واقع ہوگی۔ یہ اس کے افراد کی صورت کو دیکھتے ہوئے کیا ہے۔ زیادہ مناسب یہ ہے کہ یہ سب کو عام ہے۔ فافہم 17354۔ (قولہ: وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ أَمْرًا كُفًّا) ”الظہیر یہ“ میں کہا: اور اگر اس نے کہا: میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تو قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ کیونکہ وہ عرف میں طلاق بن چکی ہے۔ پھر انہوں نے کہا: اگر اس نے اس کی قسم اٹھائی: اگر میں نے ایسا کیا ہے جب کہ اس نے ایسا کیا تھا اور اس کی ایک یا زیادہ بیویاں تھیں تو اس کو طلاق بانہ ہو جائے گی۔ اگر اس کی کوئی بیوی نہ ہو تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔ کیونکہ اسے طلاق کے ساتھ یمین بنا دیا گیا۔ اگر ہم نے اسے اللہ تعالیٰ کی قسم بنا دیا تو وہ یمین غموس ہوگی۔ اگر اس نے اس کے ساتھ مستقبل میں کسی امر پر قسم اٹھائی تو اس نے اس طرح عمل کیا جب کہ اس کی کوئی بیوی نہ ہو تو اس پر کفارہ ہوگا کیونکہ حلال کو حرام قرار دینا یمین ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے: جب اس کی کوئی بیوی نہ ہو اور اس نے ماضی پر جھوٹی قسم اٹھائی ہو تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔ کیونکہ مفتی قول کے مطابق اسے طلاق بنا دیا گیا ہے تو یمین لغو ہوگی کیونکہ بیوی نہیں۔ اگر اسے اللہ تعالیٰ کی قسم بنا دیا جائے تو یہ یمین غموس ہوگی۔ کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی قسم سے کنا یہ ہے جس طرح (مقولہ 17133 میں) میں گزر چکا ہے: کہ ہو یہودی یہ کنا یہ ہے اگر اس نے اس کی وجہ کو نہ سمجھا تو دونوں صورتوں میں استغفار کے سوا کوئی چیز اس پر لازم نہ ہوگی۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان کا قول: ولو جعل یبینا باللہ تعالیٰ اگر اسے قسم بنا دیا جائے ظاہر روایت پر بنا کرتے ہوئے کہ اسے طعام اور مشروب پر محمول کیا جائے گا۔ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ کیونکہ جب اس نے کہا: اگر میں اس طرح کروں تو ہر حلال مجھ پر حرام ہے تو یہ اس معنی میں ہو جائے گا: اگر میں ایسا کروں تو اللہ کی قسم نہ کھاؤں گا نہ پیوں گا۔ جب اس نے ایسا کر دیا تو اس کی قسم عدم اکل و شرب پر واقع ہو جائے گی۔ پس اس کے کھانے اور پینے سے وہ کفارہ ادا کرے گا پس وہ لغو نہ ہوگی۔ فافہم

اس تعبیر کی بنا پر ”النبہایہ“ سے جو ”النوازل“ سے مروی ہے ”اگر اس کی بیوی نہ ہو تو اس پر کفارہ واجب ہوگا“ وہ اس پر محمول ہوگا کہ اسے اللہ تعالیٰ کی قسم بنا دیا جائے ساتھ ہی قسم مستقبل کے بارے میں ہو ورنہ وہ غموس ہوگی تو اس پر کفارہ لازم نہ ہوگا۔ جہاں تک ”البحر“ میں اس قول کا تعلق ہے اس کا معنی ہے: جب وہ کھائے یا پیئے کیونکہ بیوی نہ ہونے کی صورت میں وہ کھانے اور پینے کی طرف پھر جاتی ہے نہ کہ وہ جو ظاہر العبارة سے سمجھا رہا ہے۔ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ بلکہ یہ اس پر محمول ہے جو ظاہر عبارت سے مفہوم ہے وہ کفارہ کا وجوب ہے اگرچہ وہ نہ کھائے اور نہ پیئے۔ یہ اس پر مبنی ہے جو ہم نے قول کیا ہے ورنہ اس پر وہی سابقہ اعتراض وارد ہوگا جو ہم نے (اسی مقولہ میں) ذکر کیا ہے۔ اس کی تائید یہ بھی کرتا ہے کہ طعام اور شراب کی طرف اس کا پھرنا عرف سابق میں ہے۔ پھر یہ عرف متغیر ہو گیا اور اسے طلاق کی طرف پھیر دیا گیا جس

سَوَاءٌ نَكَحَتْ بَعْدَكَ أَوْ لَا (فَيَمِينٌ) فَيُكْفَرُ بِأُكْبِهِ أَوْ شُرْبِهِ لَوْ يَمِينُهُ عَلَى آتٍ، وَلَوْ بِاللَّهِ عَلَى مَا ضَرَفَعُمُوسُ

خواہ وہ اس کے بعد نکاح کرے یا نکاح نہ کرے تو وہ یمین ہوگی۔ پس کھانا کھانے یا اس کے پینے کے ساتھ وہ کفارہ ادا کرے گی۔ اگر قسم مستقبل کے بارے میں ہو اگر اللہ تعالیٰ کی قسم ہو ماضی پر ہو تو وہ یمین غموس ہوگی

طرح پہلے گزر چکا ہے۔ اس کے بعد کہ یہ حقیقت عرفیہ ہو چکی ہے اس کا عرف مجبور پر محمول کرنا صحیح نہیں بلکہ اس سے مراد طلاق رہے گی۔ مگر جب اس کی بیوی نہ ہو کہ اس سے طلاق بطور مراد باقی رہے تو یہ لغو ہو جائے گی اور اسے اللہ تعالیٰ کی قسم بنا دیا جائے گا تو اس کے ساتھ کفارہ واجب ہو جائے گا اگر وہ یمین نہ ہو۔ ”الظہیر یہ“ کی کلام میں تردید دو قولوں پر مبنی ہے۔ اس کی دلیل وہ ہے جو ”بزازیہ“ میں ہے کیونکہ کہا: وہ مواضع جہاں لفظ حرام کے ساتھ طلاق واقع ہوگی، اگر اس کی بیوی نہ ہو اگر وہ قسم توڑے تو اس پر کفارہ لازم ہوگا۔ اور ”نسفی“ نے کہا: اس پر کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ جو ”نسفی“ نے کہا ہے: یہ اس پر مبنی ہے کہ وہ بطور طلاق مراد رہے۔ ان کی کلام کا ظاہر یہ ہے کہ اس کے خلاف کو ترجیح دی جائے۔ اس مقام کی تحقیق کو غنیمت جان کیونکہ اللہ تعالیٰ کا احسان ہے۔

17355۔ (قوله: سَوَاءٌ نَكَحَتْ بَعْدَكَ أَوْ لَا) یہ اس تعبیر کی بنا پر ہے جس پر فتویٰ ہے جس طرح آگے (مقولہ 17358

میں) آئے گا۔

17356۔ (قوله: فَيُكْفَرُ بِأُكْبِهِ أَوْ شُرْبِهِ) یہ اس پر مبنی ہے ”البحر“ میں جس کے ساتھ ”النوازل“ کی عبارت کی تفسیر

کی ہے۔ اس میں جو کچھ ہے وہ تو جان چکا ہے۔ صحیح یہ قول ہے: وہ قسم توڑنے کے ساتھ یعنی مخلوف علیہ کے کرنے کے ساتھ حانث ہوگا جیسے اس نے کہا: اگر میں گھر میں داخل ہوا تو ہر حلال چیز مجھ پر حرام ہے پھر وہ اس میں داخل ہوا تو اس پر کفارہ یمین ہوگا۔ کیونکہ یہ مستقبل میں عدم دخول پر یمین منعقدہ ہے عدم اکل اور عدم شرب پر یمین نہیں یہاں تک کہ اگر اس نے داخل ہونے سے پہلے یا اس کے بعد کھایا تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔

17357۔ (قوله: وَلَوْ بِاللَّهِ عَلَى مَا ضَرَفَعُمُوسُ) لفظ باللہ سبقت قلم ہے۔ یعنی اگر اس کی قسم ماضی پر ہو جس طرح اس نے

کہا: اگر میں ایسا کروں تو ہر حلال مجھ پر حرام ہے اور وہ اس سے آگاہ ہو کہ اس نے یہ کیا ہے تو یہ یمین غموس ہوگی۔ اگر اسے اللہ تعالیٰ کی قسم بنایا جائے پس اس پر کفارہ لازم نہ ہوگا اور ان کا قول او لغو یعنی اگر اسے طلاق کی قسم بنا دیا جائے جس طرح ”نسفی“ نے کہا ہے۔ ”الظہیر یہ“ سے جو قول (مقولہ 17354 میں) گزرا ہے اس کا ظاہر یہ ہے۔ کیونکہ: است طلاق کی یمین بنا دیا گیا ہے۔ یہ اول کا اعتماد ہے یعنی امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہما کا اس پر اعتماد ہے۔ یہ بھی اس کا ظاہر ہے جو ہم نے پہلے ”بزازیہ“

سے نقل کیا ہے۔ اسی طرح جو عنقریب آئے گا اور جسے ہم نے ثابت کیا ہے اس سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ شارح نے جو قول ذکر کیا ہے فغموس او لغویہ اس کا حاصل ہے جو ہم نے (مقولہ 17354 میں) ”الظہیر یہ“ سے بیان کیا ہے اس کی کلام میں

لفظ باللہ کی زیادتی کی سوا کوئی خلل نہیں۔ فافہم

أَوْ لَعُو، وَلَوْلَهُ امْرَأَةٌ وَقْتَهَا فَبَانَتْ بِلَا عِدَّةٍ فَأَكَلَ فَلَا كَفَّارَةَ لِانْتِصَامِهَا لِلطَّلَاقِ وَقَدْ مَرَّتْ بِالْإِيلَاءِ (وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا مُطْلَقًا أَوْ مُعَلَّقًا بِشَرْطٍ وَكَانَ مِنْ جِنْسِهِ وَاجِبٌ)

یا لغو ہوگی اگر اس کی اس وقت بیوی ہو تو وہ عدت کے بغیر جدا ہوگئی ہو۔ تو اس نے کھایا تو کوئی کفارہ نہیں ہوگا کیونکہ قسم طلاق کی طرف پھر جائے گی جب کہ باب الایلاء میں گزر چکا ہے جس نے مطلق نذر مانی یا شرط کے ساتھ معلق نذر مانی اور اس کی جنس میں سے واجب

17358۔ (قوله: وَلَوْلَهُ امْرَأَةٌ وَقْتَهَا) یہ مصنف کے قول دان لم تکن له امرأة کا مقابل ہے۔ ”الظہیر“ میں کہا: اگر اس نے اس کے ساتھ مستقبل میں ایک امر پر قسم اٹھائی تو اس نے اس طرح کر دیا جب کہ اس کی بیوی نہ ہو تو اس پر کفارہ ہوگا۔ کیونکہ حلال چیز کو حرام قرار دینا یہیں ہے۔ اگر قسم کے وقت اس کی بیوی ہو وہ شرط سے پہلے مرگئی یا بائسہ ہوگئی عدت کے بغیر پھر اس نے شرط کو اپنایا تو اس پر کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کی قسم بیوی کے ہونے کے وقت طلاق کی طرف پھر گئی ہے اگر اس کی بیوی قسم کے وقت نہ ہو پھر اس کی شادی کی پھر اس نے شرط کو اپنایا تو علمائے اس میں اختلاف کیا ہے۔ فقیہ ”ابو جعفر“ نے کہا: متزوج جدا ہو جائے گی۔ دوسرے علمائے نے کہا: عورت جدا نہ ہوگی۔ فقیہ ”ابولیث“ نے اس کو ہی اپنایا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ کیونکہ اس کی قسم کو اس کے وجود کے وقت سے ہی اللہ تعالیٰ کی قسم بنا دیا گیا ہے۔ پس اس کے بعد وہ طلاق نہ ہوگی۔ اس کی مثل ”خانیہ“ میں ہے۔ ”بزازیہ“ کی عبارت میں اسی مسئلہ میں خلل ہے ہم نے اس پر باب الایلاء میں (مقولہ 14532 میں) اس پر متنبہ کیا ہے۔

17359۔ (قوله: فَأَكَلَ) صحیح یہ قول ہے: فبأشما الشطط۔ جس طرح ”الظہیر“ وغیرہا کی عبارت میں ہے۔ یہ اسی طرح ہے جس طرح مثلاً گھر میں داخل ہونا ہے۔ اس میں کھانے یا نہ کھانے کی وجہ سے کوئی اعتراض نہیں جس طرح تجھے علم ہو چکا ہے۔

17360۔ (قوله: وَقَدْ مَرَّتْ بِالْإِيلَاءِ) جو اس بارے میں وہاں (مقولہ 14532 میں) گزرا ہے اس میں خلل ہے اس میں ”بزازیہ“ کی پیروی کی ہے جس طرح ہم نے وہاں اس کی وضاحت کر دی ہے۔

نذر کے احکام

17361۔ (قوله: وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا مُطْلَقًا) یعنی جس نے ایسی نذر مانی جو کسی شرط کے ساتھ معلق نہ تھی جیسے اللہ علی صوم سنۃ۔ ”فتح“۔ اس قول نے یہ فائدہ دیا کہ یہ اسے لازم ہو جائے گا اگرچہ اس نے اس کا قصد نہ کیا ہو جس طرح اس نے ایک کلام کرنے کا قصد کیا تو اس کی زبان پر نذر کے الفاظ جاری ہو گئے۔ کیونکہ نذر کا ہنسی مذاق سے ذکر بھی با مقصد کلام کی طرح ہے جس طرح طلاق ہے جس طرح ”الفتح“ کی کتاب الصوم میں ہے جس طرح اس نے اگر یہ کہنے کا ارادہ کیا: اللہ علی صوم یوم تو اس کی زبان پر صوم شہر جاری ہو گیا جس طرح ”البحر“ میں کتاب الصوم میں ”الولوالحیہ“ سے مروی ہے۔

أَيُّ فَرَضٍ كَمَا سَيُصَيَّرُ بِهِ تَبَعًا لِلْبَحْرِ وَالذَّرْسِ (وَهُوَ عِبَادَةٌ مَقْصُودَةٌ) خَرَجَ الْوُضُوءُ وَتَكْفِينُ النِّيَّةِ

یعنی فرض تھا جس طرح اس کی تصریح ”البحر“ اور ”الذرس“ کی تبع میں کریں گے۔ وہ عبادت مقصودہ ہو۔ وضو اور میت کو کفن دینا اس سے خارج ہو گیا ہے۔

یہ جان لو کہ نذر مشروع قربت ہے۔ جہاں تک اس کے قربت ہونے کا تعلق ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس سے قربت لازم ہوتی ہے جس طرح نماز، روزہ، حج، آزادی وغیرہا۔ جہاں تک اس کے مشروع ہونے کا تعلق ہے تو ان اوامر کی وجہ سے جو اس کے پورا کرنے میں وارد ہوتے ہیں۔ اس کی مکمل بحث ”الاختیار“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: علمائے نذر کا ذکر کتاب الایمان میں کیا ہے اس وجہ سے جو آگے آئے گا۔ اگر اس نے کہا: مجھ پر نذر لازم ہے جب کہ اس کی کوئی نیت نہ ہو تو اس پر کفارہ لازم ہوگا کتاب الصیام کے آخر میں گزر چکا ہے اگر اس نے روزے کی نذر مانی اگر اس نے کسی شے کی نیت نہ کی یا صرف نذر کی نیت کی یا نذر کی نیت کی اور یہ کہ یہ یقین نہ ہوگی تو وہ صرف نذر ہوگی۔ اگر یقین کی نیت کی اور یہ کہ یہ نذر نہ ہوگی تو یہ یقین ہوگی اور اس پر کفارہ ہوگا اگر اس نے افطار کیا۔ اور اگر اس نے دونوں کی نیت کی یا یقین کی نیت کی تو وہ نذر اور یقین ہوگی یہاں تک کہ اگر اس نے روزہ توڑا تو وہ قضا کرے گا اور کفارہ دے گا وہاں اس کے متعلق کلام (مقولہ 9386 میں) گزر چکی ہے۔

17362۔ (قولہ: كَمَا سَيُصَيَّرُ بِهِ) یعنی مصنف قریب ہی اس کی تصریح کریں گے اور ان شاء اللہ تعالیٰ اس کے متعلق کلام آئے گی، ”ط“۔

نذر کی شرائط

17363۔ (قولہ: وَهُوَ عِبَادَةٌ مَقْصُودَةٌ) ضمیر نذر کی طرف راجع ہے جو منظور کے معنی میں ہے واجب کی طرف نہیں لوٹ رہی۔ ”البحر“ میں جو قول ہے اس کے خلاف ہے۔ ”الفتح“ میں کہا: ان میں سے جو طاعت مقصودہ ہو اور اس کی جنس میں سے واجب ہو۔ ”البدائع“ میں ہے: اس کی شروط میں سے ہے کہ وہ قربت مقصودہ ہو۔ پس مریض کی عیادت، جنازہ کے ساتھ چلنے، وضو کرنے، غسل کرنے، مسجد میں داخل ہونے، مصحف کو چھونے، اذان دینے، سرانیں بنانے، مساجد بنانے وغیرہا کی نذر ماننا صحیح نہیں اگرچہ یہ قربتیں تو ہیں مگر مقصودہ نہیں۔ یہ اس امر میں صریح ہے کہ شرط یہ ہے منظور بذات خود عبادت مقصودہ ہونے کہ اس کی جنس میں عبادت مقصودہ ہو۔ اسی وجہ سے وقف کی نذر کو علمائے صحیح قرار دیا ہے۔ کیونکہ اس کی جنس میں سے واجب ہے وہ مسلمانوں کے لیے مسجد کو بنانا ہے جس طرح آگے (مقولہ 21262 میں) گا جب کہ تجھے علم ہے کہ مسجد کا بنانا مقصود لذاتہ نہیں۔

17364۔ (قولہ: خَرَجَ الْوُضُوءُ) کیونکہ یہ عبادت لذاتہ مقصودہ نہیں۔ یہ عبادت مقصودہ یعنی نماز کے لیے شرط ہے۔ ”طحطاوی“ نے ”مخ“ سے نقل کیا ہے۔

17365۔ (قولہ: وَتَكْفِينُ النِّيَّةِ) کیونکہ یہ عبادت مقصودہ نہیں بلکہ یہ اس لیے ہے تاکہ میت پر نماز پڑھنا صحیح ہو

(وَوُجِدَ الشَّرْطُ) الْمُعَلَّقُ بِهِ (لِزِمَ التَّادِرَ) لِحَدِيثٍ مَنْ نَذَرَ وَسَمِيَ فَعَلَيْهِ الْوَفَاءُ بِمَا سَمِيَ (كَصَوْمٍ وَصَلَاةٍ وَصَدَقَةٍ) وَوَقْفٍ (وَاعْتِكَافٍ) وَإِعْتِقَاقٍ رَقَبَةٍ وَحَيْجٍ وَلَوْ مَا شِئْنَا فِإِنَّهَا عِبَادَاتٌ مَقْصُودَةٌ، وَمِنْ جِنْسِهَا وَاجِبٌ لِيُجُوبَ الْعِتْقُ فِي الْكِفَارَةِ وَالْمَشْيُ لِلْحَيْجِ عَلَى الْقَادِرِ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ

اور جس شرط کے ساتھ اس نے نذر کو معلق کیا تھا وہ پائی گئی تو نذر ماننے والے پر اس کو پورا کرنا لازم ہو جائے گا۔ کیونکہ حدیث میں ہے: جس نے نذر مانی اور اس کا ذکر کیا تو اس نے جس امر کا ذکر کیا تو اس پر اس کی وفا لازم ہوگی جیسے روزہ، نماز، صدقہ، وقف، اعتکاف، غلام آزاد کرنا، حج اگرچہ پیدل ہو۔ کیونکہ یہ عبادات مقصودہ ہیں۔ اس کی جنس میں سے واجب ہے۔ کیونکہ کفارہ میں غلام کو آزاد کرنا واجب ہے اور اہل مکہ میں سے جو قادر ہے

جائے کیونکہ میت کے ستر کا اہتمام کرنا نماز کے صحیح ہونے کے لیے شرط ہے، ”ط“۔

17366۔ (قوله: وَوُجِدَ الشَّرْطُ) اس کا عطف ان کے قول: وكان من جنسه عبادة پر ہے۔ یہ اس وقت ہے اگر وہ شرط پر معلق ہو ورنہ وہ عمل فی الحال لازم ہو جائے گا۔ شرط سے مراد وہ ہے جس کے ہونے کا وہ ارادہ کرتا ہے جس طرح اس کی تصحیح آئے گی۔

17367۔ (قوله: لِيُزِمَ التَّادِرَ) اس کو پورا کرنا لازم ہو جائے گا۔ مراد ہوگا کہ قربت کی اصل کی وفا لازم ہوگی جس قربت کو اس نے اپنے اوپر لازم کیا ہے۔ ان تمام اوصاف کے ساتھ لازم نہ ہوگی جن اوصاف کو اس نے لازم کیا ہے۔ کیونکہ اگر اس نے درہم، فقیر یا مکان کو صدقہ یا نماز کے لیے معین کیا تو تعین لازم نہ ہوگی۔ اس کی تحقیق ”لفح“ میں ہے۔

نذر کے ایفا کی دلیل

17368۔ (قوله: لِحَدِيثِ الْخ) (1) ”لفح“ میں کہا: یہ حدیث غریب ہے مگر اس حدیث سے استغنا حاصل ہے۔ منذور کے لزوم میں دلیل کتاب سنت اور اجماع ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے وَ لِيُؤْفُوا نُنُذِرُهُمْ (الحج: 29) ”اور پوری کریں اپنی نذریں“۔ مصنف نے یعنی صاحب ”ہدایہ“ نے کتاب الصوم میں تصریح کی ہے کہ آیت کی وجہ سے نذر کو پورا کرنا واجب ہے۔ اعتراض پہلے گزر چکا ہے آیت قطعیت کی وجہ سے فرض کو ثابت کرے گی۔ جواب اس کا یہ ہے کہ آیت میں تاویل کی گنجائش ہے۔ کیونکہ اس میں معصیت کی نذر کو خاص کیا گیا ہے اور جس کی جنس میں سے واجب نہ ہو اس کو خاص کیا گیا ہے۔ پس یہ دلیل قطعی الدلالة نہ ہوئی۔ متاخرین میں سے جس نے اس کے فرض ہونے کا کہا ہے اس نے اجماع کے ساتھ اسے پورا کرنے کے وجوب کا استدلال کیا ہے۔ لخص۔ ”شربلالیہ“ میں ”برہان“ سے مروی ہے کہ فرض ہونا یہ زیادہ ظاہر ہے۔

17369۔ (قوله: لِيُجُوبَ الْعِتْقُ) نماز، روزے اور صدقہ سے واجب کو ترک کیا ہے کیونکہ یہ ظاہر ہے، ”ط“۔

17370۔ (قوله: وَالْمَشْيُ لِلْحَيْجِ) مراد پیدل حج کرنا ہے ورنہ پیدل چلنا عبادت مقصودہ نہیں، ”ح“۔

وَالْقَعْدَةَ الْأَخِيرَةَ فِي الصَّلَاةِ، وَهِيَ لُبُّهَا كَالِاعْتِكَافِ، وَوَقْفُ مَسْجِدٍ لِمُسْلِمِينَ وَاجِبٌ عَلَى الْإِمَامِ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ وَالْأَقْلَى الْمُسْلِمِينَ فَتَحَ (وَلَمْ يَلْزَمِ النَّاذِرَ مَا لَيْسَ مِنْ جَنْسِهِ فَرَضٌ

اس پر پیدل چلنا واجب ہے۔ اور نماز میں آخری قعدہ جب کہ یہ ٹھہرنا ہے جس طرح اعتکاف ہے۔ اور مسلمانوں کی مسجد کا وقف امام پر بیت المال سے واجب ہے ورنہ مسلمانوں پر واجب ہے ”فتح“۔ جس کی جنس میں سے فرض نہ ہو تو وہ امر نذر ماننے والے پر لازم نہیں ہوگا

اس میں ہے مشروط یہ ہے کہ وہ عبادت مقصودہ ہو وہ منذور ہے نہ کہ وہ جو اس کی جنس میں سے ہو جس طرح ہم پہلے (مقولہ 17363 میں) بیان کر چکے ہیں باب الیومین فی البیع میں (مقولہ 18117 میں) آئے گا اگر اس نے کہا: بیت اللہ یا کعبہ کی طرف چل کر جانا مجھ پر لازم ہے اس پر حج اور عمرہ لازم ہوگا۔ اور ہم اس کا ذکر کریں گے کہ یہ استحسان ہے۔ اور قیاس یہ ہے کہ اس سے کوئی شے واجب نہ ہوگی کیونکہ یہ قربت نہیں۔ ”تامل“

17371۔ (قوله: وَالْقَعْدَةَ الْأَخِيرَةَ الْخ) ”البحر“ میں کتاب الاعتکاف میں اسی طرح ذکر کیا ہے۔ اس پر اعتراض کیا گیا کہ تشبیہ اگر خصوصی قعدہ میں ہو تو وہ اعتکاف میں لازم نہیں۔ کیونکہ اس کی موت میں وقف جائز نہیں اگرچہ مطلق کیونکہ میں ہے تو پھر تشبیہ کو قعدہ کے ساتھ کیوں خاص کیا ہے حالانکہ رکوع بھی اسی طرح ہے؟

جواب: پہلے کا اختیار ہے اور اعتکاف میں غالب قعود ہے۔ ”المعراج“ سے کتاب الاعتکاف میں ذکر کیا ہے۔ ہم نے کہا ہے: بلکہ اس کی جنس میں سے اللہ تعالیٰ کے لیے واجب ہے وہ عرفہ میں ٹھہرنا ہے جو وقف ہے۔ اور شے کی نذر صحیح ہوتی ہے جب اس کی جنس میں سے واجب ہو یا وجوب پر مشتمل ہو۔ یہ اسی طرح ہے کیونکہ اعتکاف روزے پر مشتمل ہوتا ہے اور روزے کی جنس میں سے واجب ہے اگرچہ ٹھہرنے کی جنس میں سے کوئی واجب نہیں۔

”الفتح“ میں باب الیومین فی الحج والصوم میں اعتراض کیا ہے کہ روزے کا وجوب نذر کے ساتھ اعتکاف کے وجوب کی فرع ہے۔ یہاں گفتگو متبوع کے وجوب کی صحت میں ہے تو اس کے لزوم سے اس کے لزوم پر کیسے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ اور شرط کا لزوم مشروط کے لزوم کی فرع ہے؟ پھر بعض اوقات یہ کہا جاتا ہے: نذر کے ساتھ اعتکاف کے لزوم ہونے پر اجماع کا تحقق اس امر کو واجب کرتا ہے کہ اس کی جنس میں سے واجب کے وجود کی شرط کو ختم کر دیا جائے یعنی یہ تو اصل سے خارج ہے۔

17372۔ (قوله: وَوَقْفُ مَسْجِدٍ) یعنی ظاہر کے مطابق ہر شہر میں مسجد کا وقف کرنا، ”ط“۔

17373۔ (قوله: وَإِلَّا) یعنی اگر امام اس طرح نہ کرے تو مسلمانوں پر لازم ہے۔

17374۔ (قوله: مَا لَيْسَ مِنْ جَنْسِهِ فَرَضٌ) یہ وہی ہے جس کے ذکر کا وعدہ کیا تھا مصنف نے اپنی شرح میں کہا:

یہ اس امر کو ثابت کرتا ہے کہ ان کے قول: من جنسہ واجب میں واجب سے مراد فرض ہے۔ ہمارے شیخ نے ”البحر“ میں اس کی تصریح کی ہے۔ اس پر تمام گفتگو آگے (مقولہ 17398 میں) آئے گی۔

كِعِبَادَةِ مَرِيضٍ وَتَشْيِيعِ جَنَازَةٍ وَدُخُولِ مَسْجِدٍ وَكَوْ مَسْجِدِ الرَّسُولِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ الْأَقْصَى لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ جِنْسِهَا فَرَضٌ مَقْصُودٌ وَهَذَا هُوَ الضَّابِطُ كَمَا فِي الدَّرَرِ وَفِي الْبَحْرِ شَمَائِلُهُ خَمْسٌ فَرَادَ أَنْ لَا يَكُونَ مَعْصِيَةً لِدَاتِهِ

جس طرح مریض کی عیادت، جنازہ کے ساتھ چلنا اور مسجد میں داخل ہونا اگرچہ رسول اللہ ﷺ کی مسجد ہو یا مسجد اقصیٰ ہو۔ کیونکہ اس کی جنس میں سے فرض مقصود نہیں۔ یہی وہ ضابطہ ہے جس طرح ”الدرر“ میں ہے۔ اور ”البحر“ میں ہے: اس کی شرائط پانچ ہیں۔ اور یہ زائد ذکر کیا کہ وہ لذاتہ معصیت نہ ہو۔

17375۔ (قولہ: كِعِبَادَةِ مَرِيضٍ) یہ قول اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ یہاں ان کی فرض سے مراد فرض عین ہے نہ کہ وہ جو فرض کفایہ کو شامل ہو۔ ”ح“۔ یہ فرض کفایہ ہے جس طرح ”مقدمة ابن الیث“ میں ہے۔ فافہم ہم پہلے (مقولہ 17363 میں) ”البدائع“ سے ان مذکورہ چیزوں کے عبادۃ مقصودہ کے قول کے ساتھ نکلنے کو بیان کر چکے ہیں۔ تاہم اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ طواف کے لیے مسجد میں داخل ہونا اور نماز جمعہ کے لیے مسجد میں داخل ہونا فرض ہے جب امام اس کے اندر ہو۔ کیونکہ اس وقت داخل ہونا فرض ہے لیکن وہ مقصود لذاتہ نہیں۔ اسی طرح والدین کی عیادت ہے جب وہ دونوں اس کے محتاج ہوں۔ کیونکہ ان دونوں کو پورا کرنا فرض ہے اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ مشروط اس کا عبادت مقصودہ ہونا ہے جو مندور ہے۔

17376۔ (قولہ: وَكَوْ مَسْجِدِ الرَّسُولِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) زیادہ بہتر مکہ مکرمہ کی مسجد کا ذکر ہے کیونکہ اس کا ہی تو ہم ہے، ”ط“۔

نذر کے لزوم کا ضابطہ

17377۔ (قولہ: وَهَذَا هُوَ الضَّابِطُ) یہ اس کی طرف اشارہ ہے جس کا ذکر کیا ہے کہ جس کی جنس میں سے فرض نہ ہو وہ نذر لازم نہ ہوگی۔ ”الدرر“ کی عبارت ہے: مندور جب ایسی چیز ہو جس کی اصل فروض میں ہو تو نذر ماننے والے پر وہ لازم ہوگا جیسے روزہ، نماز، صدقہ اور اعتکاف اور جس کی فروض میں اصل نہ ہو تو ایسی چیز نذر ماننے پر لازم نہ ہوگی جس طرح مریض کی عیادت کرنا، جنازہ کے ساتھ چلنا، مسجد میں داخل ہونا، پل، سرائے، تالاب وغیرہ بنانا۔ یہی اصل کلی ہے۔

17378۔ (قولہ: فَرَادَ) یعنی متن میں گزشتہ دو شرطوں پر اضافہ کیا ہے۔

مندور کا معصیت ہونا نذر کے انعقاد کے مانع ہے

17379۔ (قولہ: أَنْ لَا يَكُونَ مَعْصِيَةً لِدَاتِهِ) ”الفتح“ میں کہا: مندور کا معصیت ہونا نذر کے انعقاد کے مانع ہوتا ہے۔ پس ضروری ہے کہ اس کا معنی ہو جب وہ حرام لعینہ ہو یا اس میں قربت کی جہت نہ ہو۔ کیونکہ مذہب یہ ہے کہ یوم عید کے روزے کی نذر منعقد ہو جاتی ہے اور اس دن کے علاوہ کے روزے کے ساتھ اس کو پورا کرنا واجب ہوتا ہے۔ اگر اس نے اس

فَصَحَّ نَذْرُ صَوْمِ يَوْمِ النَّحْرِ لِأَنَّهُ لِيُغَيَّرَ وَأَنْ لَا يَكُونَ وَاجِبًا عَلَيْهِ قَبْلَ النَّذْرِ فَلَوْ نَذَرَ حِجَّةَ الْإِسْلَامِ لَمْ يَلْزَمَهُ شَيْءٌ غَيْرُهَا وَأَنْ لَا يَكُونَ مَا التَزَمَهُ أَكْثَرُ مِنَّا يَبْدُكَ

تو یوم النحر کے روزے کی نذر صحیح ہوگی۔ کیونکہ اس کی معصیت اس کے غیر کی وجہ سے ہے اور یہ کہ وہ نذر سے پہلے اس پر واجب نہ ہو۔ اگر اس نے حجۃ الاسلام کی نذر مانی تو اس پر حجۃ الاسلام کے سوا کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔ اور جس چیز کو اس نے لازم کیا ہے وہ اس سے زائد نہ ہو جس کا وہ مالک ہے

دن روزہ رکھا تو وہ اس ذمہ داری سے فارغ ہو جائے گا۔ پھر اس کے بعد کہا: امام ”طحاوی“ نے کہا: جب اس نے نذر کی نسبت معاصی کی طرف کی جیسے: اللہ علی ان اقتل فلانا تو یہ یقین ہوگی اور قسم توڑنے کے ساتھ کفارہ لازم ہوگا۔

میں کہتا ہوں: اس کا حاصل یہ ہے کہ شرط یہ تھی کہ وہ عبادت ہو تو اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر وہ معصیت ہو تو یہ صحیح نہیں یہ ایسی شرط نہیں جو اس سے خارج ہو جو (مقولہ 17367 میں) گزری ہے لیکن اس کی مستقل تصریح کی ہے تاکہ یہ واضح کیا جائے کہ جس میں عبادت کی جہت ہو اس کی نذر صحیح ہوتی ہے اسی دلیل کی وجہ سے جو گزر چکی ہے کہ نذر کو پورا کرنا لازم ہے۔ کیونکہ وہ قربت ہے ان تمام اوصاف کے ساتھ وہ لازم نہیں جس کے ساتھ وہ لازم ہو۔ پس روزے کا التزام صحیح ہے اس حیثیت سے کہ یہ روزہ ہے ساتھ ہی یوم عید کو اسے رکھنا سے لغو کرنا ہے۔ اسی وجہ سے ”الفتح“ میں کہا: اگر تو کہے: نذر کی شرطوں میں سے یہ ہے کہ وہ معصیت کے بغیر ہو تو امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے کیسے کہا ہے: جب اس نے وضو کے بغیر دو رکعتوں کی نذر مانی تو اس کی نذر صحیح ہوگی۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے وضو کے ساتھ اس کی تصحیح کی ہے۔ کیونکہ جب اس نے دو رکعتوں کی نذر مانی تو دونوں رکعتیں وضو کے ساتھ اس پر لازم ہو گئیں۔ کیونکہ مشروط کا التزام شرط کا التزام تھا۔ اس کے بعد ان کا قول بغیر وضو لغو ہے جو موثر نہیں۔ اس کی مثل ہے جب وہ ان روزوں کی قراءت کے بغیر نذر مانے تو ہم نے قراءت کے ساتھ ان کو لازم کیا ہے یا اس نے نذر مانی کہ وہ ایک رکعت نماز پڑھے تو ہم نے ان پر دو رکعتوں کو لازم کیا ہے یا تین کی نذر مانی تو ہم نے اس پر چار رکعتوں کو لازم کیا ہے۔ اس کی مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے۔

17380۔ (قولہ: لِأَنَّهُ لِيُغَيَّرَ) کیونکہ یہ غیر کی وجہ سے معصیت ہے وہ اللہ تعالیٰ کی ضیافت سے اعراض کرنا ہے۔

17381۔ (قولہ: وَأَنْ لَا يَكُونَ وَاجِبًا عَلَيْهِ قَبْلَ النَّذْرِ) ”البدائع“ کی کتاب الاضحیہ میں ہے: اگر اس نے نذر مانی کہ وہ ایک بکری کی قربانی دے جب کہ یہ ایام نحر تھے جب کہ وہ خوشحال ہے تو ہمارے نزدیک اس پر لازم ہے کہ دو بکریاں ذبح کرے ایک بکری نذر کی اور ایک بکری شرع کی جانب سے ابتداء واجب کرنے کی وجہ سے۔ مگر جب وہ اس قول سے اس واجب کی خبر دینے کا ارادہ کرے جو اس پر واجب ہے تو اس پر صرف ایک بکری لازم ہوگی۔ مگر یہ ایام النحر سے پہلے ہو تو بغیر کسی اختلاف کے اس پر دو بکریاں لازم ہوں گی۔ کیونکہ صیغہ، واجب کی خبر دینے کا احتمال نہیں رکھتا۔ کیونکہ وقت سے پہلے کوئی وجوب نہیں ہوتا۔ اسی طرح اگر وہ تنگ دست ہو پھر ایام نحر میں وہ خوشحال ہو گیا تو اس پر دو بکریاں لازم ہوں گی۔

حاصل کلام یہ ہے کہ قربانی کی نذر صحیح ہوگی لیکن یہ نذر دوسری بکری کی طرف پھر جائے گی جو ابتداء شرع کی جانب سے

أَوْ مِنْكَ لِغَيْرِهِ، فَلَوْ نَدَرَ التَّصَدُّقَ بِأَنْفٍ وَلَا يَنْبَلِكُ إِلَّا مِائَةٌ لَزِمَهُ الْبِائَةُ فَقَطَّ خُلَاصَةً ائْتَهَى قُلْتُ وَيُزَادُ
مَا فِي زَوَاهِرِ الْجَوَاهِرِ

یا وہ کسی اور کی ملکیت میں ہو۔ اگر اس نے ایک کے صدقہ کی نذر مانی اور وہ صرف سو کا مالک ہے تو اس پر صرف سو لازم ہوگا
”خلاصہ“۔ کلام ختم ہوئی میں کہتا ہوں۔ ”زواہر الجواہر“ میں جو ہے وہ زائد ہے۔

واجب کے علاوہ ہوگی مگر جب وہ اس کے ساتھ اسی واجب کی خبر دینے کا قصد کرے اور وہ انہیں دنوں میں ہو۔ اس کی مثل ہے
اگر وہ حج کی نذر مانے کیونکہ قربانی اور حج بعض اوقات واجب نہیں ہوتے۔ حج الاسلام کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ اس پر
نفس واجب ہے۔ کیونکہ یہ عمر کے فریضہ کا نام ہے جس طرح رمضان کے روزے اور ظہر کی نماز۔ پس اس کی نذر صحیح نہ ہوگی۔
یہ صورت مختلف ہوگی جب وہ نفل اور واجب ہو جس طرح نماز اور روزہ جس کو ہم باب الاضحیۃ (مقولہ 32600 میں)
ثابت کریں گے۔

17382۔ (قولہ: أَوْ مِنْكَ لِغَيْرِهِ) اگر یہ قول کیا گیا کہ اس کی نذر معصیت ہے تو جو قول گزرا ہے وہ اس سے غنی کر
دیتا ہے۔ ہم نے کہا: یہ لذاتہ معصیت نہیں بلکہ یہ تو غیر کے حق کی وجہ سے معصیت بنا ہے۔ ”البحر“ میں اسے بیان کیا ہے۔ لیکن
یہ خارج ہے کیونکہ وہ اس کا مالک نہیں۔ پس یہ اسے شامل ہے جو اس کی ملکیت سے زائد ہے اور اس میں بھی شامل ہے جس میں
اس کی اصلاً ملکیت نہ ہو جس طرح یہ ہے۔ ”البحر“ میں ”الخلاصہ“ سے مروی ہے: اگر اس نے کہا: اللہ کے لیے مجھ پر لازم ہے
کہ میں اس بکری کو ہدی کے طور پر دوں جب کہ وہ غیر کی ملکیت ہو تو نذر صحیح نہ ہوگی۔ اس کے قول لاهدین کا معاملہ مختلف ہے۔
اگر اس نے یمین کی نیت کی تو وہ یمین ہوگی۔ ”النبہ“ میں کہا: تاکید اور عدم تاکید میں فرق جس کا کوئی اثر نہیں ہوتا وہ نذر کی صحت
یا عدم صحت میں ظاہر ہوتا ہے۔ پھر صحت کی صورت میں کیا اس پر اس کی قیمت لازم ہوگی یا حال اس کی ملک تک موقوف رہے
گا؟ یہ تردد کا محل ہے۔

میں کہتا ہوں: ظاہر دوسرا ہے۔ کیونکہ ہدی یہ اس جانور کا نام ہے جسے حرم کی طرف بھیجا جاتا ہے جب اس کی نذر صحیح ہو تو یہ
اس کی ملک تک موقوف ہوگا تاکہ اسے ہدی کے طور پر بھیجا ممکن ہو ”تاہل“۔ میرے لیے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ ان کا قول
لاہدین یہ یمین ہے نذر نہیں۔ اور اس کا قول دلونوی الیسین کان یمینا یہ پہلے مسئلہ کی طرف راجع ہے۔ جب یہ مکمل ہو گیا تو
فرق واضح ہو گیا۔ قتال

17383۔ (قولہ: لَزِمَهُ الْبِائَةُ فَقَطَّ) عنقریب شارح اس کی وجہ کو ذکر کریں گے۔

17384۔ (قولہ: قُلْتُ وَيُزَادُ الْخ) صاحب ”البحر“ نے باب الاعتکاف میں اس شرط کو ذکر کیا ہے اور فرغ مذکور کی

نسبت ”الولوالجیہ“ کی طرف کی ہے۔ ”طحطاوی“ نے کہا: اس کی مثل مل کر شرطیں سات ہو گئی ہیں جو متن میں ہیں اور یہ پانچ۔
ممکن یہ شرط لگانا کہ وہ ملک سے زیادہ نہ ہو اور وہ غیر کی ملک نہ ہو یہ نذر کی بعض صورتوں کے ساتھ خاص ہے۔

وَأَنْ لَا يَكُونَ مُسْتَحِيلَ الْكُؤْنِ فَلَوْ نَذَرَ صَوْمَ أُمِّسٍ أَوْ اعْتِكَافَهُ لَمْ يَصِحَّ نَذْرُهُ وَفِي الْقُنْيَةِ نَذَرَ التَّصَدَّقِ عَلَى الْأَعْيَاءِ لَمْ يَصِحَّ مَا لَمْ يَتَوَأْبَأْ السَّبِيلَ، وَلَوْ نَذَرَ الشَّسْبِيحَاتِ دُبُرَ الصَّلَاةِ

وہ ایسی نذر نہ ہو جس کا پایا جانا محال ہو اگر اس نے گزشتہ کل کے روزے یا اس کے اعتکاف کی نذر مانی تو اس کی نذر صحیح نہ ہو گی۔ ”القنیہ“ میں ہے: اس نے اغنیاء پر صدقہ کی نذر مانی تو اس کی نذر صحیح نہ ہوگی جب تک مسافروں کی نیت نہ کرے۔ اگر نماز کے بعد تسبیحات کی نذر مانی

17385۔ (قولہ: مُسْتَحِيلَ الْكُؤْنِ) یہ استحالہ شرعیہ کو شامل ہے۔ کیونکہ ”اختیار“ میں ہے: اگر اس نے اپنے حیض کے دنوں کے روزوں کی نذر مانی یا اس نے کہا: اللہ تعالیٰ کے لیے مجھ پر لازم ہے کہ میں کل روزہ رکھوں تو اسے حیض آ گیا تو امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ اور امام ”زفر“ کے نزدیک یہ باطل ہے۔ کیونکہ اس نے روزے کو ایسے وقت کی طرف منسوب کیا ہے جس وقت میں روزے کا تصور نہیں ہو سکتا۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے کہا: وہ دوسرے مسئلہ میں قضا کرے گی۔ کیونکہ ایجاب صوم ایسی حالت میں صحیح صادر ہوا ہے جو روزے کے منافی نہیں اور ایسے زمانہ کی طرف اضافت نہیں جو اس روزے کے منافی ہو۔ کیونکہ اس میں روزے کا تصور کیا جاتا ہے اور عارض کی وجہ سے عجز یہ احتمال رکھتا ہے جس طرح مریض ہے۔ پس وہ اس کی قضا کرے گی جس طرح جب اس نے مہینے کے روزے کی نذر مانی تو اس کے حیض کے ایام کی قضا لازم ہوگی۔ کیونکہ مہینہ کا حیض سے خالی ہونا جائز ہوتا ہے پس ایجاب صحیح ہوگا۔ اس کی مکمل بحث اس میں ہے۔

17386۔ (قولہ: وَفِي الْقُنْيَةِ السُّخ) اس کی عبارت جس طرح ”البحر“ میں ہے: اس نے نذر مانی کہ وہ ایک دینار اغنیاء پر صدقہ کرے گا چاہیے کہ یہ نذر صحیح نہ ہو۔ میں کہتا ہوں: چاہیے کہ نذر صحیح ہو جب وہ مسافروں کی نیت کرے کیونکہ وہ محل زکوٰۃ ہوتے ہیں۔

میں کہتا ہوں: اول میں شاید صحیح نہ ہونے کی وجہ اس کا قربت کا نہ ہونا ہے یا اس کا پائے جانے کا محال ہونا ہے کیونکہ اس کا تحقق نہیں پایا گیا۔ کیونکہ یہ غنی کو بہہ ہے جس طرح فقیر کو بہہ صدقہ ہوتا ہے۔

17387۔ (قولہ: وَلَوْ نَذَرَ الشَّسْبِيحَاتِ) شاید اس کی مراد تسبیح، تحمید اور تکبیر میں سے ہر ایک تینتیس ہے۔ سب پر تسبیح کا اطلاق بطور غلبہ کے کیا ہے۔ کیونکہ یہ ان دونوں سے پہلے ہے۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان کی جنس میں سے نہ کوئی واجب ہے اور نہ ہی کوئی فرض ہے۔ اس میں ہے کہ تکبیرات تشریق واجب ہیں یہی مفتی بقول ہے۔ اسی طرح احرام کی تکبیر ہے اور عیدین کی تکبیرات ہیں۔ پس چاہیے کہ اس کی نذر صحیح ہو۔ یہ اس پر مبنی ہے کہ واجب سے مراد اصطلاحی واجب ہے، ”ط“۔

میں کہتا ہوں: لیکن جو شارح نے ذکر کیا ہے وہ ”قنیہ“ کی عبارت نہیں۔ اس کی عبارت جس طرح ”البحر“ میں ہے: اگر اس نے نذر مانی کہ وہ ہر نماز کے بعد فلاں دعا دس مرتبہ کرے گا تو یہ صحیح نہ ہوگا۔

لَمْ يَلْزَمَهُ، وَلَوْ نَدَّرَ أَنْ يُصَدِّقَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ يَوْمٍ كَذَا لَرِمَهُ وَقِيلَ لَا (ثُمَّ إِنَّ) الْمُعَلَّقَ فِيهِ تَفْصِيلٌ

تو بندہ اس پر لازم نہ ہوگی۔ اگر اس نے نذر مانی کہ وہ ہر روز اتنی بار نبی کریم ﷺ پر درود پڑھے گا تو یہ عمل اس پر لازم ہو جائے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: لازم نہیں ہوگا۔

17388 - (قوله: لَمْ يَلْزَمَهُ) اسی طرح اگر اس نے قرآن کی قراءت کی نذر مانی۔ اور ”قہستانی“ نے باب الاعتکاف میں اس کی علت بیان کی ہے: بانها للصلوة کیونکہ قراءت کی فرضیت نماز کے لیے ہے۔ ”الغانیہ“ میں ہے: اگر اس نے کہا: مجھ پر بیت اللہ شریف کا طواف کرنا یا صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنا لازم ہے یا مجھ پر لازم ہے کہ میں قرآن پڑھوں اگر میں اس طرح کروں تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔

میں کہتا ہوں: یہ مشکل ہے کیونکہ قراءت عبادت مقصودہ ہے اور قراءت کی جنس میں سے واجب ہے۔ اسی طرح طواف ہے کیونکہ یہ بھی عبادت مقصودہ ہے۔ پھر میں نے ”لباب المناسک“ میں دیکھا باب انواع الاطوفہ میں کہا: پانچویں قسم طواف النذر ہے جو واجب ہے اور یہ کسی وقت کے ساتھ خاص نہیں یہ اس کے ساتھ نذر کے صحیح ہونے میں صریح ہے۔

17389 - (قوله: لَزِمَهُ) کیونکہ اس کی جنس میں سے فرض ہے وہ زندگی میں ایک دفعہ نبی کریم ﷺ پر درود پڑھنا ہے اور جب بھی آپ کا ذکر کیا جائے تو درود پڑھنا واجب ہے یہ فرض عملی ہے۔ ”حلبی“ نے کہا: اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ شرط نہیں کہ وہ فرض قطعی ہو، ”ط“۔

17390 - (قوله: وَقِيلَ لَا) شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ اس کی شرط یہ ہے کہ وہ فرض قطعی ہو، ”ح“۔

17391 - (قوله: ثُمَّ إِنَّ الْمُعَلَّقَ الْخ) یہ جان لو کہ ظاہر الروایہ کی کتب میں جو مذکور ہے وہ یہ ہے کہ معلق کی مطلقاً وفا واجب ہے یعنی خواہ شرط اس میں سے ہو جس کے کون یعنی اس کے حصول کی طلب ہوتی ہو جس طرح وہ کہے: اگر اللہ تعالیٰ نے میرے مریض کو شفا عطا فرمادی یا اس کے حصول کی طلب نہ ہوتی ہو جیسے: اگر میں زید سے کلام کروں یا میں گھر میں داخل ہوں تو یہ شافعیہ کے نزدیک اس کو نذر لجاج کا نام دیا جاتا ہے۔ امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ سے یہاں مذکور تفصیل مروی ہے اور آپ نے اپنی وفات سے سات دن پہلے اس کی طرف رجوع کر لیا تھا۔ ”ہدایہ شریف“ میں ہے: یہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کا قول ہے اور یہ صحیح ہے۔ اصحاب متون جیسے ”الختار“، ”المجمع“، ”مختصر النقایہ“، ”المستقی“ وغیرہ اسی پر چلے ہیں۔ یہی امام ”شافعی“ رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔ ”الفتح“ میں یہ ذکر کیا ہے: ”النوادر“ میں یہی مروی ہے اور یہی محققین کا مختار قول ہے۔ صاحب ”البحر“ پر امر منعکس ہو گیا تو آپ نے گمان کیا کہ روایت میں اس کی کوئی اصل نہیں اور یہ گمان کیا کہ ”نوادر“ کی روایت کہ اسے دونوں میں مطلقاً اختیار دیا گیا ہے۔ اور ”خلاصہ“ میں ہے کہا: اسی پر فتویٰ دیا جائے گا جب کہ تو جان چکا ہے کہ ”النوادر“ میں مروی وہ مذکور تفصیل ہے۔ ”المنہج“ میں ذکر کیا: ”خلاصہ“ میں جو ہے وہ وہ تعلیق ہے جن کے ہونے کا ارادہ نہیں کیا جاتا اور اطلاق ممنوع ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ مسئلہ میں دو قولوں کے سوا کچھ بھی نہیں (۱) ظاہر الروایہ یہ ہے کہ اصلاً تخییر نہیں (۲) مذکورہ تفصیل۔

فَإِنْ عَلَّقَهُ بِشَرْطٍ يُرِيدُهُ كَأَنْ قَدِمَ غَائِبِي، أَوْ شَفَعِي مَرِيضِي (يُؤْتِي) وَجُوبًا (أَنْ وَجِدَ) الشَّرْطَ (وَ) إِنْ عَلَّقَهُ
 (بِمَا لَمْ يُرِيدَهُ كَأَنْ زَنَيْتُ بِفُلَانَةٍ) مَثَلًا فَحَنْثَ (وَقِي) بِنَذْرِهِ (أَوْ كَفَّرَ) لِيَسِينِهِ (عَنِ الْمَذْهَبِ) لِأَنَّهُ نَذْرٌ
 بِظَاهِرِهِ يَسِينٌ بِتَعْنَاهُ

اگر اس نے اسے ایسی شرط کے ساتھ معلق کیا جس شرط کا وہ ارادہ رکھتا تھا جیسے اگر میرے انا نب آ گیا یا میرے مریض کو شفا ہو گئی تو
 اگر شرط پائی گئی تو وہ وجوہ اس کو پورا کرے گا۔ اگر اس نے ایسی شرط کے ساتھ معلق کیا جس کا وہ ارادہ نہیں رکھتا تھا جیسے اگر میں
 فلانہ سے بدکاری کروں تو اس نے قسم کو توڑ دیا تو وہ اپنی نذر کو پورا کرے یا اپنی قسم کا کفارہ ادا کرے۔ یہی مذہب ہے۔ کیونکہ یہ
 اپنے ظاہر کے اعتبار سے نذر ہے اور اپنے معنی کے اعتبار سے یمین ہے

مگر ”البحر“ میں جو تیسرے قول کا وہم کیا ہے وہ مطلقاً تخییر ہے اور یہی مفتی بہ ہے۔ پس اس کی کوئی اصل نہیں جس طرح
 ”شربلالی“ نے اپنے رسالہ ”تحفۃ النحریر“ میں وضاحت کی ہے۔ فافہم

اگر کسی نے نذر کو ایسی شرط کے ساتھ معلق کیا جس کا ارادہ رکھتا تھا یا نہیں تو اس کا حکم

17392۔ (قولہ: بِشَرْطٍ يُرِيدُهُ الْخ) ذرا غور کرو اگر وہ فاسق ہو جو ایسی شرط کا ارادہ کرتا ہے جو معصیت ہے۔ پس

اس نے اس پر معلق کیا جس طرح شاعر کے قول میں ہے۔

عَنْ إِذَا مَا زُرْتُ لِيَدِي بِخَفِيَّةٍ زِيَارَةٌ بَيْتِ اللَّهِ رَجَلَانِ حَافِيَا

جب میں لیلیٰ کی خفیہ ملاقات کروں تو مجھ پر پیدل ننگے پاؤں بیت اللہ کی زیارت لازم ہے۔

تو کیا یہ کہا جائے گا: جب وہ شرط کو بجالا یا اس پر معلق واجب ہوگا یا واجب نہیں ہوگا؟ میرے لیے وجوب ظاہر ہوتا ہے۔
 کیونکہ نذر مانی گئی چیز طاعت ہے جب کہ اس نے اس کے وجوب کو شرط پر معلق کیا ہے۔ جب شرط حاصل ہو گئی تو طاعت اس
 پر لازم ہو گئی اگر شرط معصیت ہو تو اس کا فعل اس پر حرام ہوگا۔ کیونکہ یہ طاعت معصیت کرنے پر برا بیختمہ نہیں کرتی بلکہ اس
 کے برعکس ہوتا ہے اور نذر کی تعریف اس پر صادق آتی ہے۔ اسی وجہ سے اس کے قول ان زینت بفلانہ میں نذر صحیح ہوگی لیکن
 اس کے اور کفارہ یمین کے درمیان اختیار ہوگا۔ کیونکہ جب وہ اس کا ارادہ نہیں کرتا تو اس میں یمین کا معنی ہوتا ہے تو اسے اختیار
 ہوگا جس طرح اس کی وضاحت آگے (مقولہ 17394 میں) آئے گی۔ یہ صورت مختلف ہوگی جب وہ نذر کا ارادہ کرتا ہو۔
 کیونکہ یمین کا معنی فوت ہو چکا ہے۔ پس چاہیے کہ اس میں مندور کے لزوم کے جزم کا قول کیا جائے اگرچہ میں نے اس صراحت
 نہیں دیکھا۔ فافہم

17393۔ (قولہ: لِأَنَّهُ نَذْرٌ بِظَاهِرِهِ الْخ) کیونکہ اس نے اس کے ساتھ شرط کے ایجاد سے منع کا قصد کیا ہے تو دونوں

جہتوں میں سے جس جہت کی طرف چاہے گا وہ مائل ہو جائے گا۔ جب وہ ایسی شرط کے ساتھ معلق کرے جس کے ثبوت کا وہ
 ارادہ رکھتا ہو تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ یمین کا معنی، جو روکنے کا قصد ہے، اس میں موجود نہیں۔ کیونکہ اس کا قصد اس میں

فَيُخَيَّرُ ضُرُورَةً نَذَرَ مُكَلَّفٍ (بِعْتَقِ رَقَبَةً فِي مِلْكِهِ وَتَى بِهِ وَإِلَّا يُوَفِّ (أَنْتُمْ) بِالتَّزْكِ (وَلَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْحُكْمِ) فَلَا يُجِبُهُ الْقَاضِي نَذَرَ أَنْ يَذْبَحَ وَلَدَهُ فَعَلَيْهِ شَأْنٌ لِقِصَّةِ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْعَاهُ الشَّانِي وَالشَّافِعِيُّ كَتَبَهُ بِقَتْلِهِ

پس ضرورت کی بنا پر اسے اختیار دیا جائے گا۔ ایک مکلف نے ایسے غلام کو آزاد کرنے کی نذر مانی جو اس کی ملک میں تھا تو اس نذر کو پورا کرے۔ اگر اس کو پورا نہ کرے تو ترک کی وجہ سے گناہگار ہوگا۔ قاضی کے حکم کے تحت داخل نہیں پس قاضی اس کو مجبور نہیں کرے گا۔ ایک آدمی نے نذر مانی کہ وہ اپنے بچے کو ذبح کرے گا تو اس پر ایک شاة لازم ہوگی اس کی دلیل حضرت خلیل علیہ السلام کا واقعہ ہے۔ امام ’ابو یوسف‘ اور امام ’شافعی‘ رحمہما نے ایسی نذر کو لغو قرار دیا ہے جس طرح وہ اپنے بچے کے قتل کی نذر مانے۔

رغبت کا اظہار ہے جس کو شرط بنایا گیا ہے، ’درر‘۔

17394۔ (قوله: فَيُخَيَّرُ ضُرُورَةً) یہ ’صدر الشریعہ‘ کے قول کا جواب ہے۔ میں کہتا ہوں: مگر شرط حرام ہو جیسے اگر میں بدکاری کروں تو چاہیے کہ اسے اختیار نہ دیا جائے۔ کیونکہ تخیر تخفیف ہے اور حرام تخفیف کو ثابت نہیں کرتا۔ ’الدرر‘ میں کہا ہے: میں کہتا ہوں: تخفیف کا موجب حرام نہیں بلکہ تخفیف کی دلیل کا موجود ہونا ہے۔ کیونکہ لفظ جب ایک وجہ سے نذر ہے اور ایک وجہ سے یمین ہے تو لازم ہوگا کہ دونوں وجہوں کے مقتضا پر عمل کیا جائے۔ دونوں میں سے ایک کا اہر جائز نہیں۔ پس ایسی تخیر لازم ہوگی جو بالضرورت تخفیف کو واجب کرے گی۔ فندبر

17395۔ (قوله: فَلَا يُجِبُهُ الْقَاضِي) کیونکہ آقا پر غلام کی آزادی کا حق ثابت نہیں۔ کیونکہ یہ اس کے قائم مقام ہے کہ وہ قسم اٹھائے کہ وہ اسے ضرور آزاد کرے گا قاضی کو حق نہیں ہوگا کہ وہ اسے قسم پوری کرنے پر مجبور کرے۔ کیونکہ یہ محض اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔

اگر کسی نے نذر مانی کہ وہ اپنے بچے کو ذبح کرے گا تو اس کا شرعی حکم

17396۔ (قوله: نَذَرَ أَنْ يَذْبَحَ وَلَدَهُ الْخ) مسئلہ ’کافی الحاکم الشہید‘ وغیرہ میں بیان کیا گیا ہے۔ اور ’شرح المجمع‘ اور ’شرح درر البحار‘ میں ہے: اس نذر سے واجب ہوگا کہ وہ حرم میں ایک مینڈھا ذبح کرے یا حرم کے علاوہ میں ایام نحر میں مینڈھا ذبح کرے۔ عام روایات میں نذر کے صحیح ہونے کے لیے شرط یہ ہے کہ وہ نذر میں مقام ابراہیم یا مکہ کا ذکر کرے۔ اور ایک روایت میں ہے: یہ شرط نہیں۔ ’الاختیار‘ میں ہے: اگر ایک آدمی نے اپنے بچے کو ذبح کرنے یا اسے نحر کرنے کی نذر مانی تو امام ’ابو حنیفہ‘ رحمہ علیہ اور امام ’محمد‘ رحمہ علیہ کے نزدیک اس پر ذبح کرنا لازم ہوگا۔ امام ’محمد‘ رحمہ علیہ کے نزدیک اپنے آپ اور اپنے غلام کو بھی ذبح کرنے کی نذر کا حکم یہی ہے۔ والد اور والدہ کے ذبح کرنے میں امام ’ابو حنیفہ‘ رحمہ علیہ کی دو روایتیں ہیں۔ صحیح صحیح نہ ہونا ہے۔ امام ’ابو یوسف‘ رحمہ علیہ اور امام ’زفر‘ نے کہا: اس میں کوئی چیز صحیح نہیں۔ کیونکہ

(وَلَوْ بَدَّحَ أَبْيَهُ أَوْ جَدَّ أَوْ أُمَّهُ لَغَا جَمَاعًا
لَأَنَّهُمْ لَيْسُوا كَسِبَةً

اور یہ نذر لغو چلی جائے گی اگر اس نے اپنے نفس کو ذبح کرنے کی نذر مانی یا اپنے غلام کو ذبح کرنے کی نذر مانی اور امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے شاة کو واجب کیا ہے۔ اگر اس نے اپنے باپ، اپنے دادا یا اپنی ماں کو ذبح کرنے کی نذر مانی تو بلا جماع یہ عمل لغو ہو جائے گا کیونکہ وہ کسب نہیں۔

یہ معصیت ہے تو یہ صحیح نہیں جب کہ طرفین کی بچے کے بارے میں دلیل صحابہ کی ایک جماعت کا مذہب ہے جیسے حضرت علی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہما کا لفظ نظر ہے۔ اس کی مثل کو قیاس سے نہیں پہچانا جاسکتا۔ پس یہ سماع ہوگا۔ اور اس لیے بھی کہ بچے کے ذبح کو واجب کرنا یہ بکری کے ذبح کو واجب کرتا ہے یہاں تک کہ اگر اس نے مکہ مکرمہ میں بچے کو ذبح کرنے کی نذر مانی تو حرم میں بکری کو ذبح کرنا واجب ہوگا۔ اس کی وضاحت ذبح کا قصہ ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت خلیل پر اپنے بچے کو ذبح کرنے کو واجب کیا تھا اور انہیں شاة کو ذبح کرنے کا حکم دیا۔ کیونکہ فرمایا: قَدْ صَدَقْتَ الرَّعْيَا (الصافات: 105) ہماری شریعت میں بھی یہ اسی طرح ہوگا یا اللہ تعالیٰ کے فرمان: ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا (الحج: 123) کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ ہم سے قبل لوگوں کی شریعت ہم پر لازم ہوتی ہے یہاں تک کہ نسخ ثابت ہو جائے۔ اس کی کئی امثلہ ہیں۔ ان میں ایک یہ ہے: بیت اللہ شریف کی طرف پیدل جانے کو واجب کرنے سے مراد حج یا عمرہ ہے اور ہدی کو واجب کرنے سے مراد شاة کو واجب کرنا ہے۔ اس کی مثالیں بہت زیادہ ہیں۔ جب بچے کو ذبح کرنے کی نذر سے مراد شاة کو ذبح کرنا ہے تو یہ معصیت نہیں بلکہ یہ ایک عبادت ہے۔ یہاں تک کہ ”اسیبیابی“ اور دوسرے مشائخ نے کہا: اگر اس نے عین ذبح کا ارادہ کیا اور وہ پہچانتا تھا کہ یہ معصیت ہے تو یہ نذر صحیح نہ ہوگی۔ اس کی نظیر شیخ فانی کے حق میں روزہ معصیت ہے۔ کیونکہ اس کا یہ عمل اسے ہلاکت کی طرف لے جاتا ہے اور روزے کی نذر صحیح ہوگی اور اس پر فدیہ ہوگا اور اسے فدیہ کو لازم کرنے والا بنا دیا جاتا ہے۔ اسی طرح یہ مسئلہ ہے۔ نفس اور عبد میں امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کی دلیل یہ ہے اس کی دونوں پر ولایت اس کی اپنے بچے پر ولایت سے بڑھ کر ہے۔ امام ”ابوضیفہ“ رضی اللہ عنہ کی دلیل یہ ہے شاة کا وجوب خلاف قیاس ہے جیسے ہم نے حضرت خلیل علیہ السلام کے قصہ سے پہچانا ہے یہ قصہ بچے کے حق میں وارد ہے۔ پس اسے اس پر محدود کیا جائے گا۔ اگر اس نے قتل کے لفظ کے ساتھ نذر مانی تو بلا جماع اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔ کیونکہ نص لفظ ذبح کے ساتھ وارد ہوئی ہے نحر اس کی مثل ہے۔ قتل اس طرح نہیں اور اس لیے بھی کہ ذبح اور نحر قرآن میں قربت اور عبادت کے طور پر وارد ہوئے ہیں اور قتل عقوبت، انتقام اور نہی کے طور پر وارد ہوا ہے۔ اور اس لیے بھی کہ اگر اس نے لفظ قتل کے ساتھ شاة کو ذبح کرنے کی نذر مانی تو یہ نذر صحیح نہ ہوگی تو بچے کے بارے میں اس لفظ کے ساتھ نذر بدرجہ اولیٰ صحیح نہ ہوگی۔

17397۔ (قولہ: لَغَا جَمَاعًا) یہ دو روایتوں میں سے صحیح روایت پر مبنی ہے جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔

وَلَوْ قَالَ إِنْ بَرْتُكَ مِنْ مَرَضِي هَذَا ذَبَحْتُ شَاةً أَوْ عَلَى شَاةٍ أذْبَحُهَا فَبِرِّي لَا يَلْزَمُهُ شَيْءٌ لِأَنَّ الذَّبْحَ لَيْسَ مِنْ جَنْسِهِ فَرَضٌ بَلْ وَاجِبٌ كَالْأَضْحِيَّةِ (فَلَا يَصِحُّ)

اگر اس نے کہا: اگر میں اپنی اس مرض سے بری ہو گیا تو میں شاة ذبح کروں گا یا مجھ پر شاة لازم ہوگی جسے میں ذبح کروں گا تو وہ صحت مند ہو گیا تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی کیونکہ ذبح، اس کی جنس میں سے فرض نہیں بلکہ واجب ہوتا ہے جس طرح قربانی ہے پس وہ نذر صحیح نہ ہوگی۔

اگر کسی نے نذر مانی کہ میں اس مرض سے بری ہو گیا تو بکری ذبح کروں گا تو اس کا حکم

17398۔ (قوله: لِأَنَّ الذَّبْحَ لَيْسَ مِنْ جَنْسِهِ فَرَضٌ بَلْ وَاجِبٌ كَالْأَضْحِيَّةِ) یہ تعلیل صاحب "المحرر" کی ہے۔ اس کے منافی وہ ہے جو "الغانیہ" میں ہے کہا: اگر میں اس مرض سے بری ہو گیا تو میں شاة ذبح کروں گی تو وہ صحت مند ہو گیا تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی مگر وہ کہے: اللہ علی ان اذبح شاة۔ یہ "الدرر" کے متن کی عبارت ہے۔ اور اس کی علت اس کی شرح میں اس قول کے ساتھ بیان کی ہے کیونکہ لزوم، صرف نذر کے ساتھ ہوتا ہے۔ اور اس پر دال دوسرا قول ہے نہ کہ پہلا قول دال ہے پس اس قول نے یہ فائدہ دیا کہ نذر کا صحیح نہ ہونا اس بنا پر ہے۔ کیونکہ مذکورہ صیغہ نذر پر دلالت نہیں کرتا یعنی ان کا قول ذبح شاة یہ وعدہ ہے نذر نہیں۔ "بزازیہ" میں جو قول ہے وہ اس کی تائید کرتا ہے: لو قال ان سلم ولدی اصومر ماعشت۔ اگر اس نے کہا: اگر میرا بچہ صحت مند ہو گیا تو میں جب تک زندہ رہا میں روزہ رکھوں گا یہ وعدہ ہے۔ لیکن "بزازیہ" میں یہ بھی ہے: ان عوفیت صت کذا الخ اگر میں عافیت میں رہا تو میں اتنے روزے رکھوں گا تو یہ روزے واجب نہ ہوں گے جب تک وہ یہ نہ کہے: اللہ علی۔ استحسان میں ہے: روزے واجب ہو جائیں گے۔ اگر اس نے کہا: اگر میں نے اس طرح کیا تو میں حج کروں گا تو اس پر حج واجب ہو جائے گا۔ تو اس سے یہ معاملہ ہو گیا کہ "الدرر" کی تعلیل قیاس پر مبنی ہے اور استحسان اس کے خلاف ہے۔ مصنف کا قول: علی شاة اذبحها بھی اس کے منافی ہے۔ اور "الفتح" کی عبارت فعلی فا کے ساتھ جواب شرط میں ہے کیونکہ کوئی شک نہیں کہ یہ وعدہ نہیں۔ اور یہ اعتراض نہ کیا جائے گا اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔ کیونکہ اس نے: اللہ علی کا قول نہیں کیا۔ کیونکہ اس کی تصریح کی جا چکی ہے کہ اس قول: اللہ علی حجة یا علی حجة کے ساتھ نذر صحیح ہے۔

پس مصنف نے جو ذکر کیا ہے اس کو اس پر محمول کرنا متعین ہو جائے گا کہ ضروری ہے کہ اس کی جنس میں سے کوئی فرض ہو۔ اور "الغانیہ" اور "الدرر" میں جو ہے: اللہ علی ان اذبح شاة قول صحیح ہے اسے اس قول پر محمول کیا جائے کہ یہ کافی ہے کہ اس کی جنس میں سے واجب ہو۔ باب الاضحیہ کے آخر میں "الغانیہ" سے (مقولہ 32718 میں) آئے گا: اگر ایک آدمی نے دس قربانیوں کی نذر مانی تو اس پر دو لازم ہوں گی۔ کیونکہ امر انہیں دونوں کے بارے میں وارد ہوا ہے۔ "شرح الوہبانیہ" میں ہے: اصح یہ ہے کہ سب واجب ہوں گی۔ کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ کے لیے اس چیز کو واجب کیا ہے جس کی جنس میں سے ایجاب ہے۔ وہاں شارح نے مصنف سے (مقولہ 32719 میں) نقل کیا ہے اس سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ ایسی نذر لازم ہوتی ہے

(أَلَا إِذَا زَادَ وَأَتَصَدَّقُ بِلَحِيهَا فَيَلْزِمُهُ) لِأَنَّ الصَّدَقَةَ مِنْ جِنْسِهَا فَرَضَ وَهِيَ الزَّكَاةُ فَتَحَّ وَبَحْرٌ فِي مَتْنِ الدَّرَرِ تَنَاقُضٌ مَنَحٌ (وَلَوْ قَالَ لِلَّهِ عَلَى أَنْ أُذْبَحَ جُزُورًا وَأَتَصَدَّقَ بِدَحِيحِهِ فَذَبَحَ مَكَانَهُ سَبَعَ شَيْءٍ جَانٍ كَذَا فِي مَجْمُوعِ النَّوَازِلِ وَوَجْهُهُ لَا يَخْفَى وَفِي الْقُنْيَةِ إِنْ ذَهَبَتْ هَذِهِ الْعِنْتَةُ فَعَدَنَ كَذَا فَذَهَبَتْ ثُمَّ عَادَتْ لَا يَلْزِمُهُ شَيْءٌ (نَذَرَ لِفُقَرَاءٍ مَكَّةَ جَاذَ الصَّرْفِ لِفُقَرَاءٍ غَيْرِهَا) لِمَا تَقَرَّرَ فِي كِتَابِ الصَّوْمِ أَنَّ النَّذَرَ غَيْرُ الْمُعَلَّقِ لَا يَخْتَصُّ بِشَيْءٍ

مگر جب وہ یہ اضافہ کرے اور میں اس کا گوشت صدقہ کروں گا تو یہ اس پر لازم ہو جائے گا۔ کیونکہ صدقہ کی جنس میں سے فرض ہے جو زکوٰۃ ہے، ”فتح“، ”بحر“، ”متن“ ”الدرر“ میں تناقض ہے، ”منح“ اور اگر اس نے کہا: اللہ تعالیٰ کے لیے مجھ پر لازم ہے کہ میں ایک اونٹ ذبح کروں اور اس کا گوشت صدقہ کروں تو اس نے اونٹ کی جگہ سات بکریاں ذبح کر دیں تو یہ جائز ہوگا۔ ”مجموع النوازل“ میں اسی طرح ہے۔ اس کی وجہ مخفی نہیں۔ ”القنیہ“ میں ہے: اگر یہ بیماری چلی گئی تو مجھ پر یہ لازم ہے وہ بیماری ختم ہوگئی پھر بیماری لوٹ آئی تو اس پر کوئی چیز لازم نہیں ہوگی۔ اس نے مکہ کے فقراء کے لیے نذر مانی تو مکہ کے علاوہ کے فقراء کے لیے صرف کرنا جائز ہوگا۔ کیونکہ کتاب الصوم میں ثابت ہو چکا ہے کہ غیر معلق نذر کسی شے کے ساتھ خاص نہیں ہوتی۔

جس کی جنس میں سے اعتقادی یا اصطلاحی واجب ہو۔ اس کی تائید وہ قول بھی کرتا ہے جو ہم پہلے ”البدائع“ سے (مقولہ 17363 میں) نقل کر چکے ہیں اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسح یہ ہے کہ واجب سے مراد وہ ہے جو فرض اور واجب اصطلاحی کو شامل ہوتا ہے صرف خصوصاً فرض کو شامل نہیں ہوتا۔

17399۔ (قولہ: فَتَحَّ وَبَحْرٌ) یہ قول اس امر کا وہم دلاتا ہے کہ ”الفتح“ میں اس تعلیل کو ذکر کیا حالانکہ اس میں صرف متن کی عبارت مذکور ہے۔ ”البحر“ میں اسی طرح ”مجموع النوازل“ کی طرف منسوب ہے۔

17400۔ (قولہ: فِي مَتْنِ الدَّرَرِ تَنَاقُضٌ) کیونکہ آپ نے پہلے یہ تصریح کی کہ نذر میں یہ شرط ہے کہ فرض میں اس کی اصل ہو اور دوسری دفعہ اس قول: لَللَّهِ عَلَى أَنْ أُذْبَحَ شَاةٌ کے ساتھ نذر کو صحیح قرار دیا ہے جب کہ یہ ایسی نذر ہے جس کی فرض میں اصل نہیں بلکہ واجبات میں اس کی اصل ہے۔ ”طحطاوی“ نے جواب دیا ہے: ان کی فرض سے مراد وہ ہے جو واجب کو عام ہو کہ اس کے ساتھ لازم کا ارادہ کیا جائے۔ پس کوئی تناقض نہیں۔

17401۔ (قولہ: كَذَا فِي مَجْمُوعِ النَّوَازِلِ) متن میں جو قول ہے: وَلَوْ قَالَ: انْ بَرَأْتُ..... جاز کی طرف اشارہ ہے۔

17402۔ (قولہ: وَوَجْهُهُ لَا يَخْفَى) وہ یہ ہے کہ سات بکریاں ضحایا اور ہدایا میں اس کے قائم مقام ہو جاتی ہیں، ”ط“۔

نذر غیر معلق زمان، مکان، درہم اور فقیر کے ساتھ مختص نہیں ہوگی

17403۔ (قولہ: لِمَا تَقَرَّرَ فِي كِتَابِ الصَّوْمِ) یعنی باب الاعتکاف سے تھوڑا پہلے کتاب الصوم کے آخر میں ثابت

ہے وہاں متن کے ساتھ اس کی عبارت یہ ہے: اعتکاف، حج، نماز، روزہ وغیرہا کی نذر جو غیر معلق ہو اگرچہ معین ہو وہ زمان،

مکان، درہم اور فقیر کے ساتھ مختص نہیں ہوتی۔ اگر ایک آدمی نے جمعہ کے روز مکہ مکرمہ میں فلاں پر اس درہم کے صدقہ کرنے کی نذر مانی پھر اس کے خلاف کیا تو یہ جائز ہوگا۔ اسی طرح اگر اس نے اس سے قبل جلدی کی۔ اگر اس نے اعتکاف اور روزے کے لیے ایک مہینے کو معین کیا تو اس سے قبل وہ عمل کیا تو یہ صحیح ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر اس نے نذر مانی کہ وہ فلاں سال حج کرے گا تو اس نے اس سے قبل حج کر لیا تو یہ صحیح ہوگا یا فلاں دن میں نماز پڑھنے کی نذر مانی تو اس سے پہلے نماز پڑھ لی۔ کیونکہ یہ سب کے پائے جانے کے بعد جلدی کی جا رہی ہے وہ نذر ہے۔ پس تعین لغو ہو جائے گی۔ نذر معلق کا مسئلہ مختلف ہے۔ کیونکہ شرط کے پائے جانے سے قبل اس کی تعجیل جائز نہیں۔

میں کہتا ہوں: ہم وہاں پہلے (مقولہ 9405 میں) فرق بیان کر چکے ہیں وہ یہ ہے شرط پر جو چیز معلق ہو وہ فی الحال سبب نہیں بنتی جس طرح اصول میں ثابت ہے بلکہ جب شرط پائی جائے گی تو وہ اس وقت سبب بنے گی۔ اگر اس کی تعجیل جائز ہو تو سبب سے پہلے اس کا وقوع لازم آئے گا تو یہ صحیح نہ ہوگا۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ معلق میں زمان متعین ہو جاتا ہے اس اعتبار سے کہ یہ تعجیل کو دیکھیں۔ جہاں تک اس کی تاخیر کا تعلق ہے تو ظاہر یہی ہے کہ یہ جائز ہے۔ کیونکہ اس میں کوئی ممنوع امر نہیں۔ اسی طرح اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس میں مکان، درہم اور فقیر متعین نہیں یہ تعین کے بغیر اپنی اصل پر باقی رہے گا۔ اسی وجہ سے شارح نے صرف جلد ہی فعل کے کرنے پر مخالفت کے بیان پر اکتفا کیا ہے۔ کیونکہ کہا: فانہ لایجوز تعجیلہ۔ فقہر میں کہتا ہوں: جس طرح فقیر متعین نہیں ہوتا اسی طرح اس کی تعداد متعین نہ ہوگی۔ ”الخانیہ“ میں ہے: اگر میں نے اپنی بیٹی کی شادی کی تو میرے مال میں سے ہزار روپیہ صدقہ ہے ہر مسکین کے لیے ایک درہم ہے اس نے اپنی بیوی کی شادی کی اور ایک مسکین کو ہزار دے دیا تو یہ جائز ہوگا۔

تنبیہ

نذر زمانہ وغیرہ کے ساتھ خاص نہیں ہوگی۔ امام ”زفر“ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ جس کو اس نے لازم کیا ہے اس کا لزوم قربت کے اعتبار سے ہے نہ کہ ان دوسرے اعتبارات سے ہوگا جن کا کے قربت ہونے میں کوئی دخل نہیں جس طرح پہلے (مقولہ 17379 میں) گزر چکا ہے۔ ”الفتح“ میں کہا: اسی طرح جب اس نے مسجد حرام میں دو رکعتوں کی نذر مانی اور اس نے ان رکعتوں کو ایسی مسجد میں ادا کر دیا جو اس سے شرف میں کم ہیں اور جس کا کوئی شرف نہ ہو تو یہ کافی ہوگا۔ امام ”زفر“ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ کیونکہ شرع سے معروف یہ ہے کہ جو قربت ہے اس کا التزام موجب ہے اور شرع سے یہ ثابت نہیں کہ بندے کا عبادت کو کسی مکان کے ساتھ خاص کر دے بلکہ جو معروف ہے وہ یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہو۔ اس کی مکمل بحث اس میں ہے۔

میں کہتا ہوں: ہدی کی نذر میں مکان اور اضحیٰ کی نذر میں زمان متعین ہوگا۔ کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک خاص معین کا نام ہے۔ ہدی اسے کہتے ہیں جسے حرم کی طرف بھیجا جاتا ہے اور اضحیٰ اسے کہتے ہیں جو قربانی کے دنوں میں ذبح کیا جاتا ہے یہاں تک کہ اگر اس طرح نہ ہو تو یہ اسم نہیں پایا جائے گا۔ ہم باب الیسین فی البیوع (مقولہ 18151 میں) میں ان شاء اللہ تعالیٰ

(نَدَّرَ أَنْ يَتَّصَدَّقَ بِعَشْرَةِ دَرَاهِمٍ مِنَ الْخُبْزِ فَتَصَدَّقَ بِغَيْرِهِ جَازًا إِنْ سَاوَى الْعَشْرَةَ) كَتَصَدَّقَهُ بِشَيْئِهِ
 (نَدَّرَ صَوْمَ شَهْرٍ مُعَيَّنٍ لِرِمَمِهِ مُتَتَابِعًا لِكِنْ إِنْ أَفْطَرَ فِيهِ (يَوْمًا قَضَاءً) وَحَدُّهُ وَإِنْ قَالَ مُتَتَابِعًا بِبَلَا
 لُزُومٍ اسْتِقْبَالٍ لِأَنَّهُ مُعَيَّنٌ وَلَوْ نَدَّرَ صَوْمَ الْأَبَدِ فَأَكَلَ لِعُذْرٍ فَدَى (نَدَّرَ أَنْ يَتَّصَدَّقَ بِأَلْفٍ مِنْ
 مَالِهِ وَهُوَ يَتَّبِعُ دُونَهَا لِرِمَمِهِ) مَا يَتَّبِعُ مِنْهَا (فَقَطَّ) هُوَ الْمُخْتَارُ

ایک آدمی نے نذر مانی کہ وہ دس درہم کی روٹیاں صدقہ کرے گا تو اس نے کوئی اور چیز صدقہ کر دی تو یہ جائز ہوگا اگر وہ دس
 کے برابر ہو جس طرح وہ اس چیز کی ثمن صدقہ کر دے اس نے ایک معین مہینہ کے روزوں کی نذر مانی اس پر پے در پے
 روزے لازم ہوں گے۔ لیکن اگر اس نے اس میں ایک دن افطار کیا تو صرف ایک دن کی قضا کرے گا اگرچہ اس نے
 متتابعاً کا قول کیا ہوا استقبال کے لزوم کے بغیر۔ کیونکہ یہ معین ہے اگر ایک آدمی نے ہمیشہ کے لیے روزے رکھنے کی نذر
 مانی اور عذر کی وجہ سے کھانا کھایا تو وہ فدیہ دے گا۔ اس نے نذر مانی کہ وہ اپنے مال میں سے ہزار صدقہ کرے گا جب کہ وہ
 اس سے کم کا مالک تھا اس پر صرف وہی لازم ہوگا جس کا وہ مالک تھا۔ یہی مختار مذہب ہے۔

اس کی مکمل حقیقت ذکر کریں گے۔

17404۔ (قولہ: جَازًا) یہ قول اس امر کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ اس کی تعیین جس کے ساتھ وہ خریدے گا زمان اور
 مکان کی تعیین کی مثل ہے۔

17405۔ (قولہ: قَضَاءً وَحَدُّهُ) یعنی صرف اس دن کی قضا کرے گا تا کہ تمام روزے اس وقت کے علاوہ میں واقع
 نہ ہوں جس طرح روزوں میں گزر چکا ہے۔

17506۔ (قولہ: وَإِنْ قَالَ مُتَتَابِعًا) کیونکہ معین مہینہ میں متابع کی شرط لغو ہے۔ کیونکہ ایام کے متابع کی وجہ سے
 یہ پے در پے ہیں نیز نئے سرے سے بھی ممکن نہیں کیونکہ یہ معین ہے ”درر“۔ مگر جب مہینہ غیر معین ہو چاہے تو پے در پے
 روزے رکھ لے چاہے تو الگ الگ روزے رکھ لے۔ مگر جب وہ پے در پے کی شرط لگائے تو روزے پے در پے لازم ہوں
 گے اور نئے سرے سے لازم ہوں گے ”فتح“۔ یعنی اس کے علاوہ کسی اور مہینہ میں پے در پے نئے سرے سے لازم ہوں گے۔
 اگر اس نے کسی روز افطار کیا اگرچہ وہ دن ان دنوں میں سے تھا جس میں روزہ رکھنا منع تھا جس طرح کتاب الصوم میں گزر چکا
 ہے۔ وہاں مکمل بحث (مقولہ 9391 میں) گزر چکی ہے جس میں پے در پے کی شرط واجب ہے یا پے در پے کی شرط واجب
 نہیں اور جس کی تقدیم و تاخیر جائز ہے یا جائز نہیں اس کی طرف رجوع کیجئے۔

17507۔ (قولہ: فَأَكَلَ لِعُذْرٍ) اسی طرح کا حکم ہے اگر اس نے عذر کے بغیر کھانا کھایا، ”ح“۔

17408۔ (قولہ: فَدَى) ہر روز نصف صاع گندم یا ایک صاع جو فدیہ دے اگر وہ قادر نہ ہو تو اللہ تعالیٰ سے استغفار
 کرے جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔

17409۔ (قولہ: لِرِمَمِهِ مَا يَتَّبِعُ مِنْهَا فَقَطَّ) اگر اس کے پاس سامان تجارت ہو یا ایک خادم ہو جس کی مالیت سو

لَا تَهُ فِي مَا لَمْ يَنْبِك لَمْ يُوْجَدْ التَّدْرُ فِي الْبَيْتِ وَلَا مُضَافًا إِلَى سَبَبِهِ فَلَمْ يَصَحَّ كَمَا لَوْ قَالَ مَا لِي فِي الْمَسَاكِينِ صَدَقَةٌ وَلَا مَالٌ لَهُ لَمْ يَصَحَّ اِتِّفَاقًا (نَدَرَ التَّصَدَّقُ بِهَذِهِ الْبَيِّنَةِ يَوْمَ كَذَا عَلَى زَيْدٍ فَتَصَدَّقَ بِبَيِّنَةٍ أُخْرَى قَبْلَهُ) أَمْ قَبْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ (عَلَى فَقِيرٍ آخَرَ جَائِزًا)

کیونکہ جس کا وہ مالک نہیں تو ملک میں نذر نہیں پائی گئی اور نہ ہی وہ سبب کی طرف مضاف ہے تو یہ نذر صحیح نہ ہوگی۔ جس طرح اگر اس نے کہا: میرا مال مساکین میں صدقہ ہے جب کہ اس کا کوئی مال نہ ہو تو بالاتفاق یہ صحیح نہ ہوگی۔ ایک آدمی نے نذر مانی کہ اس سو کو فلاں دن زید پر صدقہ کرے گا تو اس نے اس دن سے پہلے ایک اور سو دوسرے فقیر پر صدقہ کر دیا تو یہ جائز ہے۔

کے برابر ہو تو وہ اس غلام کو بیچے اور صدقہ کرے۔ اگر وہ دس کے مساوی ہو تو اس کا صدقہ کرے۔ اگر کوئی چیز نہ ہو تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی جس طرح ایک آدمی نے اپنے اوپر ہزار حج واجب کیے تو جتنے عرصہ میں وہ زندہ رہے گا ہر سال کا ایک حج اس پر لازم ہوگا۔ ”شربلا لیه“ میں ”خانیه“ سے مروی ہے۔ ذرا غور کرو کیا اس میں دین داخل ہوگا جس طرح وصیت میں اس کا ایک تہائی مال داخل ہوتا ہے؟ تعلیل کا ظاہر یہ ہے کہ وہ داخل نہیں ہوتا۔ کیونکہ قبضہ سے پہلے وہ اس کا مالک نہیں ہوتا جب وہ اس پر قبضہ کرے گا تو نذر کے بعد نئی ملکیت واقع ہوگی۔ تہائی مال کی وصیت میں موت کے وقت اس کے مال کا اعتبار ہوگا۔ تامل۔ لیکن شرکت کے آغاز میں (مقولہ 20931 میں) آئے گا حق یہ ہے کہ وہ اس کا مملوک ہو۔

نذر کے صحیح ہونے کی شرط

17410۔ (قولہ: لَمْ يُوْجَدْ الْخ) نذر کے صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ منذر نذر ماننے والے کی ملکیت ہو یا ملکیت کے سبب کی طرف منسوب ہو جس طرح اس کا قول ہے: ان اشتريتك والله على ان اعتقك، ”ط“۔

17411۔ (قولہ: فِي الْمَسَاكِينِ صَدَقَةٌ) یعنی مساکین پر خرچ کیا جائے گا یہاں فی، علی کے معنی میں ہے۔

17412۔ (قولہ: لَمْ يَصَحَّ اِتِّفَاقًا) اگر اس کا مال ہو تو یہ صحیح ہوگا اور اس سے مراد مال زکوٰۃ کی جنس ہے یہ بطور استحسان ہے۔ وہ کون سی جنس ہو وہ نصاب کی مقدار کو پہنچے یا نہ پہنچے اس پر ایسا دین ہو جو سب مال کو محیط ہو یا نہ ہو اگر وہ اس کے علاوہ کوئی مال نہ پائے تو وہ اپنی قوت (خوراک) کے برابر مال روک لے جب وہ اس کے علاوہ مال کا مالک ہو تو اتنی مقدار صدقہ کر دے۔ یعنی جتنی مقدار اس نے اپنے پاس مال روکا تھا جس طرح متفرقات القضاء میں (مقولہ 26719 میں) آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ وہاں شارح نے ”المحر“ سے ذکر کیا تھا: ان فعلت كذا فبما املكه صدقة الخ اگر میں ایسا کروں تو جس کا میں مالک ہوں وہ صدقہ ہے۔ اس کا حیلہ یہ ہے کہ وہ اپنی مملوک چیز کسی آدمی کے ہاتھ ایسے کپڑے کے بدلے میں بیچے جو کپڑا رو مال میں ہو اور اس کپڑے پر قبضہ کرے اور اسے نہ دیکھے پھر وہ یہ کام کرے پھر خیار رویت کی وجہ سے اسے لوٹا دے تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔ ”مقدسی“ نے یہاں کہا: اس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ معتبر وہ ملکیت ہے جو قسم توڑنے کے وقت ہو نہ کہ قسم اٹھانے کے وقت ملکیت معتبر ہے۔

لِمَا تَقَرَّرَ فِيهَا مَرَّةً (قَالَ عَلِيٌّ نَذْرٌ وَلَمْ يَزِدْ عَلَيْهِ وَلَا نَيْتَةٌ لَهُ فَعَلَيْهِ كَفَّارَةٌ يَبِينُ) وَلَوْ نَوَى صِيَامًا بِلَا عَدَدٍ لَزِمَهُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَلَوْ صَدَقَةٌ فَيَأْطَعُ عَشْرَةَ مَسَاكِينَ كَالْفِطْرِ وَلَوْ نَذَرَ ثَلَاثِينَ حِجَّةً لَزِمَهُ بِقَدْرِ عُمْرِهِ (وَصَلَّ بِحَلْفِهِ

کیونکہ جو گزر چکا ہے اس میں ثابت ہو چکا ہے۔ اس نے کہا: مجھ پر نذر ہے اور اس پر کسی چیز کا اضافہ نہ کیا اور اس کی کوئی نیت نہ تھی تو اس پر کفارہ یمن ہوگا۔ اگر اس نے تعداد کے بغیر روزوں کی نیت کی تو اس پر تین روزے لازم ہو جائیں گے۔ اگر صدقہ کی نیت کی تو دس مسکینوں کو کھانا کھلانا لازم آئے گا جس طرح صدقہ فطر ہوتا ہے۔ اگر اس نے تیس جوں کی نذر مانی تو عمر کے حساب سے اس پر حج لازم ہو جائیں گے۔ اس نے اپنی قسم کے ساتھ

17413۔ (قوله: فِيهَا مَرَّةً) یعنی یہ قول ان النذر غير المعلق لا يختص بشيء ع۔

17414۔ (قوله: وَلَمْ يَزِدْ عَلَيْهِ) اگر اس نے کہا: نذر حج، مثال کے طور پر اس نے نذر حج کے الفاظ زائد کہے تو اس

پر حج لازم ہو جائے گا۔

17415۔ (قوله: وَلَوْ نَوَى صِيَامًا لَخ) یہ ان کے قول: ولا نية له سے احتراز ہے۔ اور یہ اشارہ کیا کہ اگر اس نے

حج، عمرہ یا کسی اور چیز کی نیت کی تو اس پر وہی چیز لازم ہو جائے گی جو اس نے نیت کی جس طرح ”کافی الحاکم“ میں ہے۔

17416۔ (قوله: لَزِمَهُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ) کیونکہ بندے کے واجب کرنے کو اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے پر قیاس کیا جائے

گا۔ اور روزوں میں ادنیٰ تین دن کے روزے ہیں جو کفارہ یمن میں لازم ہوتے ہیں۔ ”بحر“ میں ”الولولاجیہ“ سے مروی ہے۔

17417۔ (قوله: وَلَوْ صَدَقَةٌ) یعنی تعداد کے بغیر۔

17418۔ (قوله: كَالْفِطْرِ) یعنی ہر مسکین کو نصف صاع گندم دی جائے گی۔ یہی حکم ہوگا اگر وہ کہے: اللہ علی اطعام

مسکین استھانا اس پر نصف صاع گندم لازم ہوگی۔ اور اگر اس نے کہا: اللہ تعالیٰ کے لیے مجھ پر مسکین کو کھانا کھلانا لازم

ہے امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک دس مسکین کا کھانا لازم ہوگا، ”فتح“۔

17419۔ (قوله: لَزِمَهُ بِقَدْرِ عُمْرِهِ) یعنی اس پر لازم ہوگا کہ وہ اس قدر حج کرے جس قدر وہ زندہ رہے۔ ”لباب

المناسک“ میں گزر چکا ہے: اس پر کل لازم ہو جائے گا اور اس پر یہ لازم ہوگا کہ وہ خود حج کرتا رہے جب تک وہ زندہ رہے اور

باقی کی وصیت کرنا واجب ہے۔ ”قاری“ نے اپنی ”شرح“ میں ”العیون“، ”الحنیئہ“ اور ”السراجیہ“ کی طرف نسبت کی ہے کہا:

”النوازل“ میں ہے کہ یہ شیخین کا قول ہے اور پہلا قول امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما کا ہے۔ ”الفتح“ میں ہے: حق سب کو لازم کرنا ہے۔ ملخص

17420۔ (قوله: وَصَلَّ بِحَلْفِهِ) وصل کی قید لگائی۔ کیونکہ اگر اس نے استثنا کو الگ کر کے ذکر کیا تو وہ فائدہ مند دے

گی مگر جب وہ سانس لینے یا کھانسی وغیرہ کے لیے ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے: آپ چھ ماہ تک استثناء منفصل

کے جواز کا قول کرتے تھے۔ ان کا یہ قول اس امر کو لازم کرے گا کہ کوئی عقد بھی کسی چیز کو لازم نہیں کرے گا اور محلل ثانی کا وہ

إِنْ شَاءَ اللَّهُ بَطَلَ، يَمِينُهُ (وَكَذَا يَبْطُلُ بِهِ) أَمَى بِإِلِاسْتِثْنَاءِ الْمُتَّصِلِ (كُلُّ مَا تَعَلَّقَ بِالنَّقُولِ عِبَادَةً أَوْ مُعَامَلَةً) لَوْ بَصِيغَةَ الْإِخْبَارِ وَلَوْ بِالْأَمْرِ أَوْ النَّهْيِ كَأَعْتَقُوا عَبْدِي بَعْدَ مَوْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ، لَمْ يَصِحَّ وَبِعَمَّ عَبْدِي هَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمْ يَصِحَّ إِلَّا سْتِثْنَاءُ (بِخِلَافِ الْمُتَّعَلِّقِ بِالْقَلْبِ) كَالنِّيَّةِ كَمَا مَرَرْنَا الصُّومِ

ان شاء اللہ کا لفظ ملایا تو اس کی یمن باطل ہو جائے گی۔ اسی طرح استثناء متصل کے ساتھ باطل ہو جاتا ہے۔ ہر وہ جو قول سے متعلق ہو عبادت ہو یا معاملہ ہو اگرچہ اخبار کے صیغہ کے ساتھ ہو اگر امر یا نہی کے ساتھ ہو جیسے میری موت کے بعد میرے غلام کو آزاد کر دینا ان شاء اللہ تو استثناء صحیح نہ ہوگی۔ اور میرے اس غلام کو بیچ دینا ان شاء اللہ تو استثناء صحیح نہ ہوگی۔ قلب کے ساتھ معلق کا معاملہ مختلف ہے جس طرح نیت ہوتی ہے جس طرح روزے میں گزر چکا ہے۔

محتاج نہیں ہوگا۔ کیونکہ طلاق دینے والا استثناء کر دے گا۔ اس مسئلہ میں امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ کی ”منصور“ کے ساتھ ایک حکایت ہے جسے ”الدرر“ وغیرہ میں ذکر کیا ہے۔

استثناء کے احکام

17421۔ (قوله: إِنْ شَاءَ اللَّهُ) یہ وصل کا مفعول بہ ہے۔

17422۔ (قوله: عِبَادَةً) جیسے نذر، آزاد کرنا یا معاملہ ہو جیسے طلاق، اقرار، ”ط“۔

17423۔ (قوله: أَوْ النَّهْيِ) جس طرح وہ اپنے وکیل سے کہے لاتبع لفلان ان شاء اللہ، ”ط“۔

17424۔ (قوله: لَمْ يَصِحَّ إِلَّا سْتِثْنَاءُ) یہ ان کے قول دلوی بلا امر کا جواب ہے فافہم۔ یعنی مامور کو حق حاصل ہے کہ وہ اسے بیچے۔ فرق یہ ہے کہ ایجاب لازم کرنے والے کے طور پر واقع ہوتا ہے اس طرح کہ بعد میں اس کے باطل کرنے پر قادر نہیں ہوتا۔ پس وہ استثناء کا محتاج ہوتا ہے یہاں تک کہ ایجاب کا حکم اس پر لازم نہیں ہوتا اور امر لازم کے طور پر واقع نہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ مامور کو اس سے معزول کرنے کے ساتھ اس کے باطل کرنے پر قادر ہوتا ہے تو وہ اس میں استثناء کا محتاج نہیں ہوتا۔ ”ذخیرہ“۔ ہم باب الاستیلاء سے تھوڑا پہلے اسے (مقولہ 16982 میں) بیان کر چکے ہیں۔

17425۔ (قوله: كَمَا مَرَرْنَا الصُّومِ) کیونکہ جب اس نے اس مشیت کو نیت کے تلفظ کے ساتھ ملایا تو مشیت باطل نہ ہوگی کیونکہ یہ توفیق کو طلب کرنے کے لیے ہے۔ ”حموی“۔ اس کا ظاہر معنی یہ ہے کہ یہ اس میں استثناء کے لیے نہیں یہاں تک کہ یہ کہا جائے کہ نیت اقوال میں سے نہیں پس یہ استثناء کے ساتھ باطل نہ ہوگی۔ ”طحاوی“ نے ”ابوسعود“ سے روایت نقل کی ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

بَابُ الْيَمِينِ فِي الدُّخُولِ وَالخُرُوجِ وَالسُّكْنَى وَالْإِيْتَانِ وَالرُّكُوبِ وَغَيْرِ ذَلِكَ

الأصلُ أنَّ الأيمانَ مَبْنِيَّةٌ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ عَلَى الْحَقِيقَةِ النُّعَوِيَّةِ، وَعِنْدَ مَالِكٍ عَلَى الإِسْتِعْمَالِ الْقُرْآنِيِّ، وَعِنْدَ أَحْمَدَ عَلَى النَّبِيَّةِ، وَعِنْدَنَا عَلَى الْعُرْفِ مَا لَمْ يَنْوَ مَا يَخْتَمِلُهُ النَّفْظُ فَلَا حِثُّ فِي لَا يَهْدِمُ بَيْتًا بِبَيْتِ الْعَنْكَبُوتِ إِلَّا بِالنَّبِيَّةِ فَتَحَّ

مختلف امور پر قسم کے احکام

قاعدہ یہ ہے کہ ایمان امام ”شافعی“ دینیہ کے نزدیک حقیقت لغویہ پر مبنی ہیں۔ امام ”مالک“ کے نزدیک استعمال قرآنی پر مبنی ہیں۔ امام ”محمد“ دینیہ کے نزدیک نیت پر مبنی ہیں اور ہمارے نزدیک عرف پر مبنی ہیں جب تک وہ اس چیز کی نیت نہ کرے لفظ جس کا احتمال رکھتا ہو۔ پس جب وہ قسم اٹھائے: لایہدم بیتنا تو کمزری کے گھر کو خراب کرنے سے حائث نہیں ہوگا مگر جب وہ اس کی نیت کرے ”فتح“۔

17426۔ (قوله: وَغَيْرِ ذَلِكَ) جیسے بیٹھنا، شادی کرنا اور پاکیزگی حاصل کرنا۔

قسموں میں عرف کا اعتبار ہوتا ہے

17427۔ (قوله: وَعِنْدَنَا عَلَى الْعُرْفِ) عرف پر مبنی ہونے کی وجہ یہ ہے کہ متکلم کلام عرفی کرتا ہے۔ میری اس سے

مراد یہ ہے یعنی ایسے الفاظ بولتا ہے جن سے وہ معانی مراد لیے جاتے ہیں جو عرف میں ان الفاظ کے لیے وضع کیے گئے ہیں جس طرح ایک عربی اس حال میں کہ وہ اہل لغت کے درمیان رہتا ہے وہ حقائق لغویہ کے ساتھ کلام کرتا ہے۔ پس متکلم کے الفاظ کو ان معانی کی طرف پھیرنا ضروری ہے جو ان کی مراد ہونے کے اعتبار سے معروف ہیں، ”فتح“۔

17428۔ (قوله: فَلَا حِثُّ لِمَنْ) صاحب ”الذخیرہ“ اور صاحب ”المرغینانی“ نے تصریح کی ہے کہ وہ مذکورہ فرع

میں ٹکڑی کا گھر برباد کرنے کی صورت میں حائث ہو جائے گا۔ مشائخ میں سے کچھ وہ بھی ہیں جنہوں نے یہ حکم لگایا ہے کہ وہ خطا پر محمول ہے۔ ان میں سے کچھ وہ بھی ہیں جنہوں نے کلام کو عرف پر محمول کرنے کی قید لگائی ہے جب اس کی حقیقت پر عمل کرنا ممکن نہ ہو۔ ”فتح“ میں کہا: اس تعبیر کی بنا پر کوئی خفا نہیں کہ جن کی وضع لغوی اور وضع عرفی ہو اس کے معنی لغوی کا اعتبار کیا جائے گا اگرچہ اس کا تکلم اہل عرف کریں۔ یہ اس قاعدہ کو ختم کر دیتا ہے کہ ایمان کو عرف پر محمول کیا جائے گا۔ کیونکہ معتبر لغت ہی ہے مگر جب وہ معتذر ہو جب کہ یہ بعید ہے۔ کیونکہ اس میں کوئی شک نہیں کہ متکلم عرف کے ساتھ کلام کرتا ہے وہ عرف جس کے ساتھ خطاب ہوتا ہے خواہ وہ لغت کا عرف ہو اگر وہ اس کے اہل میں سے ہے یا لغت کے علاوہ کا عرف ہو اگر متکلم اس کے غیر سے ہے۔ ہاں جو لغت اور عرف میں مشترک ہے اس میں لغت کا اعتبار کیا جائے گا اس وجہ سے کہ یہ عرف ہے۔ مگر جو فرع

الْإِيمَانُ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْأَلْفَاظِ لَا عَلَى الْأَعْرَاضِ فَلَوْ اغْتَنَّاظَ عَلَى غَيْرِهِ وَحَلَفَ أَنْ لَا يَشْتَرِي لَهُ شَيْئًا بِفُلْسٍ فَاشْتَرَى لَهُ بِدِرْهِمٍ أَوْ أَكْثَرَ شَيْئًا لَمْ يَحْنُثْ كَمَنْ حَلَفَ لَا يَخْرُجُ مِنَ الْبَابِ

ایمان الفاظ پر مبنی ہوتی ہیں اغراض پر مبنی نہیں ہوتیں اگر وہ کسی غیر پر غصے ہو اور یہ قسم اٹھائے کہ وہ ایک فلس کے بدلے میں اس کے لیے کوئی چیز نہیں خریدے گا تو اس کے لیے ایک درہم یا اس سے زیادہ کے ساتھ اس کے لیے کوئی چیز خریدی تو وہ حائن نہیں ہوگا جس طرح وہ قسم اٹھائے کہ وہ دروازے سے نہیں نکلے گا۔

مذکور ہے اس میں وجہ یہ ہے اگر اس نے اپنے قول بیعتا کے عموم میں اس کی نیت کی تو وہ حائن ہو جائے گا۔ اگر اس کے دل میں یہ خیال نہ گزرا تو حائن نہیں ہوگا۔ کیونکہ لفظ بیت کو جب مطلق ذکر کیا جائے تو کلام مطلق کی طرف پھر جاتی ہے جب اس کی نیت نہ ہو۔ اگر اس نے کسی شے کی نیت کی ہو جب کہ لفظ اس کا احتمال بھی رکھتا تو قسم اسی اعتبار سے منعقد ہو جاتی ہے۔ ”البحر“ وغیرہ میں اس کی پیروی کی ہے۔

فقہاء کے قول: قسموں کا انحصار الفاظ پر ہوتا ہے نہ کہ اغراض پر کی نفس تحقیق

17429۔ (قوله: الْإِيمَانُ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْأَلْفَاظِ الْخ) مراد الفاظ عرفیہ ہیں کیونکہ ما قبل اس کا قرینہ ہے اس کے ساتھ اس قول سے احتراز کیا ہے کہ یہ عرف لغت یا عرف قرآن پر مبنی ہے جب وہ قسم اٹھائے: لایرکب دابة اور: لایجلس علی وتد کی قسم اٹھانے میں وہ انسان پر سوار ہونے اور پہاڑ پر بیٹھنے کی صورت میں حائن نہیں ہوگا اگرچہ انسان لغت کے عرف میں دابہ ہے اور جبل قرآن کے عرف میں وتد ہے جس طرح عنقریب آئے گا۔ قوله: لا علی الاغراض، اغراض سے مراد مقاصد اور نیتیں ہیں۔ اس قول کے ساتھ اس قول سے احتراز کیا ہے کہ یہ نیت پر مبنی ہے۔ پس حاصل کلام یہ ہے کہ معتبر وہ لفظ عرفی مسمیٰ ہے۔ جہاں تک قسم اٹھانے والے کی غرض کا تعلق ہے اگر لفظ مسمیٰ کا مدلول ہو تو اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ اگر لفظ سے زائد ہو تو اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ اس وجہ سے ”تلخیص الجامع الکبیر“ میں کہا ہے: وبالعرف یخص ولا یزاد حتی یراس بسایکبس ولم یرد الملک فی تعلیق طلاق الاجنبیة بالدخول۔ اس کا معنی یہ ہے: جب لفظ نام ہو تو اس کی تخصیص عرف کے ساتھ جائز ہوتی ہے جس طرح ایک آدمی قسم اٹھائے: لایاکل رأسا وہ سر نہیں کھائے گا۔ کیونکہ عرف میں اس سے مراد وہ سر ہے جسے تندور میں پکایا جاتا ہے اور وہ بازار میں بیچا جاتا ہے وہ بھیڑ بکری کا سر ہوتا ہے چڑیا وغیرہ کا سر نہیں ہوتا۔ پس غرض عرفی اس کے عموم میں تخصیص پیدا کر دے گا جب اسے مطلق ذکر کیا جائے تو وہ متعارف کی طرف پھر جائے گا ایسی زیادتی جو لفظ سے خارج ہے۔ پس یہ کلام لغو چل جائے گی اور ملک کا ارادہ صحیح نہ ہوگا۔ یعنی اگر تو گھر میں داخل ہوئی جب کہ تو میری ملکیت میں ہو اگرچہ یہ متعارف ہو کیونکہ یہ مذکور نہیں۔ اور عرف کی دلالت کا کوئی اثر نہیں ہوتا کہ غیر ملفوظ کو ملفوظ بنا دے جب تجھے اس کا علم ہو چکا ہے تو یہ جان لے کہ جب اس نے قسم اٹھائی کہ وہ کسی انسان کے لیے فلس کے بدلے میں کوئی چیز نہیں خریدے گا تو لفظ مسمیٰ جو فلس ہے جس کا لغت اور عرف میں معنی ایک ہے جو تانے کا ایک ہی ٹکڑا ہے جس پر مہر لگی ہے۔

پس وہ ایسا اسم ہے جو خاص و معلوم ہے جو درہم اور دینار پر صادق نہیں آتا۔ جب وہ ایک درہم کے ساتھ اس کے لیے کوئی چیز خریدتا ہے تو وہ حانت نہیں ہوگا اگرچہ عرفاً غرض یہ ہو کہ وہ درہم کے ساتھ بھی کوئی چیز نہیں خریدے گا اور نہ ہی دینار کے ساتھ کوئی چیز خریدے گا۔ لیکن یہ لفظ مسمیٰ پر زائد ہے یہ اس کے مدلول میں داخل نہیں۔ پس فلس کے لفظ کے ساتھ اس کا ارادہ صحیح نہیں۔ اسی طرح اگر اس نے قسم اٹھائی وہ دروازے سے نہیں نکلے گا تو وہ سطح سے نکلا تو وہ حانت نہیں ہوگا اگرچہ عرفاً غرض یہ ہو کہ وہ گھر میں ہی رہے گا اور سطح، طاق وغیرہما سے نہیں نکلے گا۔ لیکن یہ مسمیٰ کا غیر ہے اور مسمیٰ کے بغیر غرض سے حانت نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ عصا سے نہیں مارے گا تو اس نے اسے سوط کے ساتھ مارا تو حانت نہیں ہوگا۔ کیونکہ عصا مذکور نہیں اگرچہ غرض اسے تکلیف نہ دینا تھا کہ وہ نہ اسے عصا کے ساتھ مارے گا اور نہ ہی کسی اور چیز کے ساتھ مارے گا۔ اسی طرح اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اسے ہزار کے بدلے میں دو پہر کا کھانا کھلانے کا تو اس نے ہزار کے بدلے ایک روٹی خریدی اور اس کے ساتھ اسے دو پہر کا کھانا کھلایا تو وہ حانت نہیں ہوگا اگرچہ اس کی غرض یہ ہو کہ وہ اسے ایسی چیز کے ساتھ دو پہر کا کھانا کھلانے کا جو اس کی پوری قیمت والی ہو۔ اسی طریقہ پر اور مسائل بھی ہیں جنہیں بھی تخصیص ”الجامع“ میں ذکر کیا ہے۔

اس نے قسم اٹھائی کہ وہ دس کے بدلے میں نہیں خریدے گا تو گیارہ کے بدلے میں خریدے تو حانت ہو جائے گا۔ اگر بائع نے یہ قسم اٹھائی تھی تو حانت نہیں ہوگا۔ کیونکہ مشتری کی مراد مطلقہ ہے اور بائع کی مراد مفردہ ہے۔ یہی عرف ہے۔ اگر اس نے نو کے بدلے میں اسے خریدایا بیچا تو حانت نہیں ہوگا۔ کیونکہ مشتری کمی کرنے والا ہے اور بائع اگرچہ زیادتی کا خواہش مند ہوتا ہے مگر مسمیٰ کے بغیر غرض کے ساتھ حانت نہیں ہوتا جس طرح گزشتہ مسائل میں گزرا ہے۔ یہ بھی چار مسائل ہیں۔

(۱) اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اس کے عوض میں نہیں خریدے گا تو اس نے گیارہ کے ساتھ نہیں خریدا تو وہ حانت ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے دس اور زائد کے ساتھ خریدا ہے اور حنت کی شرط پر زیادتی قسم توڑنے سے مانع نہیں ہوتی جس طرح اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اس گھر میں داخل نہیں ہوگا تو وہ اس گھر میں داخل ہوا اور ایک دوسرے گھر میں داخل ہوا۔

(۲) اگر بائع نے یہ قسم اٹھائی کہ وہ دس کے عوض میں کوئی چیز نہیں بیچے گا تو اس نے گیارہ کے بدلے میں بیچی تو وہ حانت نہیں ہوگا۔ کیونکہ عشرۃ کا اطلاق مفردہ اور مقرونہ پر کیا جاتا ہے۔ مقرونہ سے مراد ہے جس کے ساتھ کوئی دوسرا عدد ملا دیا جاتا ہے جب مشتری کمی کا طالب تھا یعنی وہ دس سے کم ثمن کا طالب تھا تو اس سے معلوم ہوا کہ اس کی مراد مطلق عشرۃ (دس) ہے یعنی مفردہ ہو یا مقرونہ ہو اور جب بائع زیادہ ثمن کا طالب تھا یعنی دس سے زیادہ کی ثمن کا طالب تھا تو اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ ان کے قول لا ایبعہ بعشرۃ سے مراد صرف عشرۃ مفردہ ہو۔ یہ عرف کے ساتھ تخصیص ہے۔ اسی وجہ سے مشتری گیارہ کے ساتھ حانت ہو جاتا ہے بائع حانت نہیں ہوتا۔

(۳) اگر وہ نو کے ساتھ خریدے تو وہ حانت نہیں ہوگا۔ کیونکہ عشرہ اپنی دونوں نوعوں کے ساتھ نہیں پایا گیا جب کہ غرض بھی پائی گئی ہے۔ کیونکہ وہ کمی کا خواہش مند تھا۔

أَوْ لَا يَضْرِبُهُ أَسْوَاطًا أَوْ لِيُعَذِّبَنَّهُ الْيَوْمَ بِالْفِ فَخَرَجَ مِنْ السَّطْحِ

یا اسے اسواط نہیں مارے گا یا ہزار کے ساتھ اسے آج دو پہر کا کھانا کھلائے گا تو وہ سطح سے نکلا

(۴) اگر اس نے نو کے ساتھ بیچا تو بھی وہ حانث نہیں ہوگا اگرچہ اس کی غرض دس پر زیادتی تھی۔ اور اس کی غرض یہ تھی کہ وہ نہ نو کے بدلے بیچے گا اور نہ ہی اس سے کم کے ساتھ بیچے گا۔ لیکن یہ غیر مسمیٰ ہے۔ کیونکہ اس نے دس کا ذکر کیا اس کا اطلاق نو پر نہیں ہوتا۔ اور مسمیٰ کے بغیر وہ غرض سے حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ غرض مخصوص بننے کی صلاحیت رکھتی ہے زیادتی کی صلاحیت نہیں رکھتی جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔ جب تجھے یہ علم ہو چکا ہے تو تیرے لیے یہ امر ظاہر ہوگا کہ ان قاعدہ بنائے ایمان علی العرف کا معنی یہ ہے کہ معتبر وہ معنی ہے جو لفظ مسمیٰ سے عرف میں مقصود ہوا اگرچہ لغت یا شرع میں معنی متعارف سے عام ہو۔ جب یہ قاعدہ غرض عرفی کے اعتبار کا وہم دلاتا ہے اگرچہ وہ لفظ مسمیٰ سے زائد ہو اور اس کے مدخول سے خارج ہو جس طرح مسئلہ اخیرہ میں ہے اور جس طرح ان مسائل اربعہ میں ہے جن کا مصنف نے ذکر کیا ہے علمائے اس وہم کو ایک دوسرے قاعدہ کے ساتھ دور کیا ہے۔ وہ قاعدہ یہ ہے: بناء الایمان علی الالفاظ لاعلی الاعراض تو علما کا قول لاعلی الاعراض اس کے ساتھ علمائے لفظ مسمیٰ سے غرض زائد کے اعتبار کے توہم کو دور کیا ہے۔ اور الالفاظ سے مراد الالفاظ عرفیہ ہیں۔ اس کا قرینہ پہلا قاعدہ ہے۔ اگر پہلا قاعدہ نہ ہوتا تو الالفاظ کا اعتبار ہوتا خواہ وہ لغویہ ہوں یا شرعیہ ہوں۔ پس دونوں قاعدوں میں کوئی منافات نہیں جس طرح کثیر علما کو وہم ہوا یہاں تک ”شرنبلہ“ کو بھی وہم ہوا انہوں نے پہلے قاعدہ کو دیانت اور دوسرے کو قضا پر محمول کیا وہ فروع جن کو علمائے ذکر کیا ہے۔

پھر یہ جان لو یہ سب اس وقت ہے کہ جب عرف میں لفظ کسی اور معنی سے مجاز نہ ہو جس طرح یہ قول ہے: لا اضع قدمی فی دار فلان یہ مطلقاً دخول سے مجاز ہے جس طرح آگے آئے گا۔ اس میں لفظ کا اصلاً اعتبار نہیں ہوگا یہاں تک کہ اس نے اپنا قدم رکھا اور داخل نہ ہو تو حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ لفظ کو چھوڑ دیا گیا اور اس کی مراد ایک اور معنی ہو گیا۔ اس کی مثل: لا اکل من هذه الشجرة جب کہ وہ درخت ایسا ہے جو پھل نہیں دیتا تو یہ اس کی قیمت کی طرف پھر جائے گا یہاں تک کہ اس درخت کو کھانے سے وہ حانث نہیں ہوگا۔ یہ اس قول کے برعکس ہے جو گزر چکا ہے۔ کیونکہ اس میں لفظ کو نہیں چھوڑا گیا بلکہ اس کا اور اس کے غیر کا ارادہ کیا گیا ہے۔ پس لفظ مسمیٰ کا اعتبار کیا گیا ہے اس کے اس غیر کا ارادہ نہیں کیا گیا جو اس پر زائد ہو۔ جہاں تک اس کا تعلق ہے تو اس میں صرف غرض کا اعتبار کیا گیا ہے۔ کیونکہ لفظ اس سے مجاز بن چکا ہے۔ پس یہ ان دونوں مذکورہ قاعدہ کے خلاف نہیں ہے۔ اس روشن تقریر کو غنیمت جان جو ہم نے اپنے رسالہ ”رفع الالتقاض و دفع الاعتراض علی قولہم: الایمان مبینة علی الالفاظ لاعلی الاعراض“ سے تلخیص کی ہے۔ اگر تو اس سے زائد اور وہاں جو بحث ہے اس کی حقیقت پر آگاہی حاصل کرنا چاہتا ہے تو اس رسالہ کی طرف رجوع کر اور اس کا حریص ہو جا۔ کیونکہ فانہا کشف اللثام عن حور مقصودات فی الخیام اس رسالہ نے مخفی اسرار و رموز سے پردہ ہٹا دیا ہے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

17430 - (قوله: أَوْ لَا يَضْرِبُهُ أَسْوَاطًا) بعض نسخوں میں سوطا ہے۔ یہ تلخیص ”الجامع“ میں جو عبارت ہے اس

وَضَرَبَ بَعْضَهَا وَعَدَّى بِرَغِيفٍ) اشْتَرَاكَ بِأَلْفِ أَشْبَاكَ (لَمْ يَخْنُثْ) لِأَنَّ الْعِبْرَةَ لِعُمُومِ اللَّفْظِ إِلَّا فِي مَسَائِلٍ
حَلَفَ لَا يَشْتَرِيهِ بِعَشْرَةِ حَنَثٍ بِأَحَدٍ عَشَرَ بِخِلَافِ الْبَيْعِ أَشْبَاكَ (لَا يَخْنُثُ بِدُخُولِ الْكُعْبَةِ وَالْمَسْجِدِ
وَالْبَيْعَةِ) لِلنَّصَارَى (وَالْكَنِيسَةِ) لِلْيَهُودِ (وَالدِّهْلِيْزِ وَالطُّلَّةِ) الَّتِي عَلَى النَّبَابِ

اور ان کا بعض مارا اور ایسی روٹی سے دو پیر کا کھانا کھلایا جسے ہزار سے خرید اتھا، ”اشباہ“ تو حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اعتبار عموم لفظ کا ہوگا مگر چند مسائل میں ایسا نہیں۔ اس نے قسم اٹھائی کہ وہ دس کے بدلے میں نہیں خریدے گا تو وہ گیارہ کے ساتھ خریدنے کی صورت میں حانث ہو جائے گا۔ بیع کا معاملہ مختلف ہے، ”اشباہ“ وہ آدمی کعبہ، مسجد، نصاریٰ کی عبادت گاہ گر جا اور یہودیوں کی عبادت گاہ کنیسہ میں، دہلیز اور دروازے پر بنے ہوئے چھپرے کے نیچے داخل ہونے سے حانث نہیں ہوگا کے موافق ہے۔

17431۔ (قوله: وَضَرَبَ بَعْضَهَا) حاضیر سے مراد اسواط ہیں۔ اس میں ہے: اسواط کا عدد ذکر نہیں کیا گیا۔ بعض نسخوں میں ہے وضرب بعضا جو عین اور صاد مہملہ کے ساتھ ہے۔ یہ تلخیص ”الجامع“ میں قول کے موافق ہے۔
قسم میں اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے

17432۔ (قوله: لِأَنَّ الْعِبْرَةَ لِعُمُومِ اللَّفْظِ) اس میں ہے: ان فروغ میں عموم نہیں اس تعبیر کی بنا پر کہ عرف لفظ کے عموم کی تخصیص کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے جس طرح ہم پہلے (مقولہ 17429 میں) بیان کر چکے ہیں۔ پس اعتبار عرف کا ہو گا عموم لفظ کا نہیں ہوگا۔ پس درست عموم کے لفظ کا اسقاط ہے۔ پس یہ اس کے موافق ہوگا جو قول من اعتبار الالفاظ لا الاغراض گزر چکا ہے جس طرح ہم نے ابھی اس کی (مقولہ 17429 میں) وضاحت کی ہے۔

17433۔ (قوله: إِلَّا فِي مَسَائِلٍ) اس استثنا کی کوئی ضرورت نہیں۔ کیونکہ یہ مسائل اعتبار لفظ کے قاعدہ میں داخل ہیں جس طرح تو جان چکا ہے۔

17434۔ (قوله: وَالْبَيْعَةِ) یہ با کے کسرہ اور یا کے سکون کے ساتھ ہے اور ان کا قول للنصارى یعنی ان کی عبادت گاہ ہو۔ کنیسہ یہ یہودیوں کی عبادت گاہ ہوتی ہے اس کا اطلاق نصاریٰ کی عبادت گاہ پر بھی ہوتا ہے۔ ”مصباح“۔ ”قہستانی“ میں ”قاموس“ سے مروی ہے: بیعتہ یہ نصاریٰ کی عبادت گاہ ہے یا یہودیوں کی عبادت گاہ ہے یا کفار کی عبادت گاہ ہے۔ پس ان دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کی جگہ استعمال کیا جاتا ہے۔

17435۔ (قوله: وَالدِّهْلِيْزِ) یہ دال کے کسرہ کے ساتھ اسے کہتے ہیں جو باب اور دار کے درمیان ہو۔ یہ فارسی سے معرب ہے۔ ”بحر“ میں ”الصباح“ سے مروی ہے۔

طَّلَّةٌ كَامْفَهُومٍ

17436۔ (قوله: وَالطُّلَّةِ الَّتِي عَلَى النَّبَابِ) ”البحر“ میں کہا: طلہ سے مراد وہ سائبان (ایسی چھت جو دو گھروں کے

إِذَا لَمْ يَصُدْحًا لِلْبَيْتِ تَوْتَةً بَحْرًا (فِي حَلْفِهِ لَا يَدْخُلُ بَيْتًا) لِأَنَّهَا لَمْ تَعُدَّ لِلْبَيْتِ تَوْتَةً (وَإِذَا يَحْتَثُّ فِي الصُّفَّةِ) وَالْإِيْوَانِ (عَلَى الْمَذْهَبِ) لِأَنَّهُ يُبَاتُ فِيهِ صَيْفًا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مُسْتَقْفًا فَتَحَّ

جب وہ رات گزارنے کے مناسب و موزوں نہ ہو، ”بحر“۔ جب وہ یہ قسم اٹھائے کہ وہ بیت میں داخل نہیں ہوگا۔ کیونکہ اسے رات گزارنے کے لیے تیار نہیں کیا گیا۔ اسی وجہ سے صفہ اور ایوان میں داخل ہونے سے حائث ہو جائے گا۔ یہی مذہب ہے۔ کیونکہ اس میں موسم گرما میں رات گزارنی جاتی ہے اگرچہ اس پر چھت نہ ہو، ”فتح“۔

درمیان راستہ پر ہو) ہے جو دار کے دروازے پر ہوتا ہے یعنی ایسی چھت ہوتی ہے جس کی کڑیاں ہوتی ہیں جن کی اطراف دروازے کی دیوار پر ہوتی ہیں اور اس کی دوسری اطراف بالمقابل پڑوسی کی دیوار پر ہوتی ہیں۔ ہم نے یہ قید لگائی ہے کیونکہ ظلہ سے مراد اگر وہ ہے جو بیت کے داخلی حصہ میں ہوتا ہے جس پر چھت ہو تو اس میں داخل ہونے سے وہ حائث ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس میں رات گزارنی جاتی ہے۔

17437۔ (قوله: إِذَا لَمْ يَصُدْحًا لِلْبَيْتِ تَوْتَةً) مگر جب وہ رات گزارنے کے قابل ہوں تو وہ حائث ہو جائے گا اس صورت میں کہ ظلہ بیت کے اندر کی جانب ہو جس طرح (سابقہ مقولہ میں) گزر چکا ہے اور دہلیز بڑی ہو جہاں رات گزارنی جا سکتی ہو۔ ”الفتح“ میں کہا: اس جیسے میں بعض دیہاتوں میں مہمانوں کے رات گزارنے کا معمول ہوتا ہے اور شہروں میں بعض اوقات ان میں بعض خدام رات گزارتے ہیں۔ پس وہ حائث ہو جائے گا۔ حاصل کلام یہ ہے کہ ہر وہ جگہ جہاں دروازے کو بند کر دیا جاتا ہو تو وہ اس میں داخل ہونے والا ہو اس کے لیے دار سے نکلنا ممکن نہ ہو اور اس میں اتنی وسعت ہو جو رات گزارنے کے لیے موزوں ہو جس کی چھت ہو تو وہ اس میں داخل ہونے سے حائث ہو جائے گا۔

17438۔ (قوله: فِي حَلْفِهِ) یہ لایحنت قول کے متعلق ہے، ”ط“۔

17439۔ (قوله: لِأَنَّهَا) ضمیر سے مراد یہ مذکورہ امور ہیں۔ یہ لایحنت قول کی علت ہے۔ دہلیز اور ظلہ میں سے جو رات گزارنے کے قابل ہو اسے عرف میں رات گزارنے کے لیے تیار کیا جاتا ہے، ”ط“۔

17440۔ (قوله: وَإِلَّا) کیونکہ معتبر رات گزارنے کے قابل ہونا یا نہ ہونا ہے، ”ط“۔

17441۔ (قوله: فِي الصُّفَّةِ) خواہ اس کی چار دیواریں ہوں جس طرح کوفہ کے صفے ہوتے ہیں یا اس کی تین دیواریں ہوں جس طرح ”ہدایہ“ میں اس کی تصحیح کی ہے اس کے بعد کہ اس پر چھت ہو جس طرح ہمارے گھروں کے صفے ہوتے ہیں۔ کیونکہ ان میں رات گزارنی جاتی ہے۔ غایت امر یہ ہے کہ اس کا مفتح کھلا ہوتا ہے۔ ”الفتح“ میں اسی طرح ہے۔

17442۔ (قوله: وَالْإِيْوَانِ) یہ عطف تفسیری ہے، ”ط“۔

17443۔ (قوله: لِأَنَّهُ) یعنی صفہ بیت یا مکان کی تاویل میں ہے۔ اس لیے ضمیر مذکر کی ذکر کی ہے۔

17444۔ (قوله: وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مُسْتَقْفًا) تو جان چکا ہے کہ ”الفتح“ میں ہے کہا: بعد ان یكون مستقفا۔ ہاں ”الفتح“

میں ذکر کیا کہ سقف (چھت) بیت اور دہلیز کے سمسے میں شرط نہیں۔ ”شرنبلا لہ“ میں کہا: صفہ اسی طرح ہے۔

(وَفِي لَا يَدْخُلُ دَارًا لَمْ يَحْنُثْ) (بَدْخُولِهَا خَرِبَةً) لَا بِنَاءَ بِهَا أَصْلًا (وَفِي هَذِهِ الدَّارِ يَحْنُثُ وَإِنْ) صَارَتْ صَحْرَاءَ أَوْ بُنِيَتْ دَارًا أُخْرَى بَعْدَ الْإِنهَادِ لِأَنَّ الدَّارَ اسْمٌ لِلعَرَصَةِ وَالْبِنَاءِ وَصَفٌ وَالصِّفَةُ إِنَّمَا تُعْتَبَرُ

اس نے یہ قسم اٹھائی کہ وہ دار میں داخل نہیں ہوگا تو ایسے کھنڈر میں داخل ہونے سے حائث نہیں ہوگا جس میں اصلاً عمارت نہ ہو اگر اس نے کہا: اس دار میں داخل نہیں ہوگا تو اس میں داخل ہونے سے حائث ہو جائے گا اگرچہ وہ صحرا بن چکا ہو یہ مکان گرنے کے بعد دوسرا گھر بنا دیا گیا ہو۔ کیونکہ دار سفیدہ زمین کا نام ہے اور عمارت اس کا وصف ہے۔ نکرہ میں وصف کا اعتبار کیا جاتا ہے

میں کہتا ہوں: شام میں ہمارا عرف یہ ہے کہ بیت کا اطلاق اس پر ہوتا ہے جس کی چار دیواریں ہوں جو مکان کے نیچے والے حصے سے تعلق رکھتا ہو۔ جہاں تک اوپر والی منزل کا تعلق ہے تو اسے طبقہ، قسم، طاقہ اور مشرف نام دیتے ہیں۔ اور شہر دمشق کا عرف یہ ہے کہ بیت کا اطلاق پورے دار پر کرتے ہیں۔ پس ہر قوم پر ان کے عرف کے مطابق حکم لگایا جائے گا۔

17445۔ (قولہ: لَا بِنَاءَ بِهَا أَصْلًا) ”الفتح“ کی پیروی میں یہ قید لگائی ہے۔ کیونکہ صاحب ”الفتح“ نے کہا: یہی وہ

مراد ہے۔ کیونکہ اس کے مقابل میں کہا: جب اس نے قسم اٹھائی وہ اس دار میں داخل نہیں ہوگا تو اس کے صحرا بن جانے کے بعد اس میں داخل ہوا تو وہ حائث ہوگا۔ معین اور منکر کے درمیان مقابلہ حکم میں واقع ہوگا جب دونوں کا حکم محل پر واقع ہوگا۔ مگر جب وہ اس میں داخل ہو اس کے بعد کہ اس کی بعض دیواریں گر چکی ہوں تو یہ ایسا دار ہے جو کھنڈر بن چکا ہے تو چاہیے کہ وہ منکر میں حائث ہو جائے مگر جب اس کی کوئی نیت ہو۔

لفظ دار کا مفہوم

17446۔ (قولہ: لِأَنَّ الدَّارَ اسْمٌ لِلعَرَصَةِ) یعنی لغت میں یہ اس سفیدہ زمین کا نام ہے جس میں اس کے اہل

اترتے ہیں اگرچہ وہاں اصلاً عمارت نہ ہو۔ کیونکہ وہ لوگ اس میں خیمے لگاتے ہیں پتھر اور مٹی کی عمارت نہیں ہوتی تھیں۔ پس یہ صحیح ہے کہ اس میں عمارت ایسا وصف ہے جو اس میں لازم نہیں بلکہ اس میں لازم یہ ہے کہ اس میں فروکش ہو جائے مگر شہر کے مکینوں کے عرف میں یہ قول نہیں کیا جاتا مگر جب اس میں عمارت تعمیر کی جائے۔ اگر اس عمارت میں سے بعض کو منہدم کر دیا جائے تو ایک قول یہ کیا جاتا ہے: دار خراب تو وصف اس کے مفہوم کا جز ہوگا۔ اگر عمارت کلی طور پر زائل ہو جائے اور سفیدہ زمین ہو جائے تو ظاہر یہ ہے کہ اس پر دار کے اسم کا اطلاق عرفاً ہوگا جیسے: ہذا دار فلان یہ مکان کے اعتبار سے مجاز ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ کہا جائے کانت دار، ”الفتح“۔

17447۔ (قولہ: وَالْبِنَاءُ وَصَفٌ) یہ اس فرق کی وجہ کا بیان ہے جو دار کو نکرہ اور معرف ذکر کرنے میں ہے۔ جہاں

تک بیت کا تعلق ہے تو اس میں کوئی فرق نہیں جس طرح عنقریب (مقولہ 17455 میں) آئے گا۔

فِي الْمُنْكَرِ لَا الْمُعَيَّنِ إِلَّا إِذَا كَانَتْ شَرْطًا أَوْ دَاعِيَةً لِلْيَسِينِ كَحَلْفِهِ عَلَى هَذَا الرُّطْبِ فَيَتَّقِيْدُ بِالْوَصْفِ (وَإِنْ جُعِلَتْ) بَعْدَ الْإِنْهَادِ بِسُتَانًا أَوْ مَسْجِدًا أَوْ حَمَامًا أَوْ بَيْتًا أَوْ غَلَبَ عَلَيْهَا الْمَاءُ فَصَارَتْ

معین میں صفت کا اعتبار نہیں کیا جاتا مگر جب وہ شرط ہو یا یسین کی داعی ہو جس طرح وہ ان ترپکی ہوئی کھجوروں پر قسم اٹھاتا ہے تو یہ وصف کے ساتھ مقید ہوگا۔ اگر عمارت کے گرنے کے بعد وہ باغ، مسجد، حمام یا بیت بنا دیا جائے اس پر پانی غالب آ جائے تو وہ

نکرہ میں صفت کا اعتبار کیا جاتا ہے معین میں نہیں

17448۔ (قوله: إِنَّمَا تَعْتَبَرُ فِي الْمُنْكَرِ) کیونکہ صفت ہی اس کی تعریف کرنے والی ہے۔ معین میں صفت تعریف عطا کرنے والی نہیں۔ کیونکہ اس کی ذات اشارہ کے ساتھ اس سے بڑھ کر پہچان والی ہوتی ہے جس قدر صفت کے ساتھ پہچان والی ہوتی ہے، ”فتح“۔

صفت جب قسم کا باعث نہ ہو تو معین میں اس کا اعتبار نہیں ہوگا وگرنہ ہوگا

17449۔ (قوله: إِلَّا إِذَا كَانَتْ شَرْطًا) ”ذخیرہ“ میں ہے: علمانی نے کہا: صفت جب قسم کا باعث نہ ہو تو معین میں اس کا اعتبار نہیں ہوتا جب اسے تعریف کی صورت میں ذکر کیا جائے۔ مگر جب اسے شرط کی صورت میں ذکر کیا جائے تو اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ یہی قول صحیح ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ جس نے اپنی بیوی سے کہا: اگر وہ اس گھر میں سوار ہو کر داخل ہوئی تو اسے طلاق ہے وہ اس میں پیدل داخل ہوئی تو اسے طلاق نہ ہوگی۔ معین میں صفت کا اعتبار کیا جائے گا جب شرط کے طریقہ پر اسے ذکر کیا گیا ہے۔

میں کہتا ہوں: ان کا قول ہذا عورت کی طرف اشارہ ہے جو دخلت کا فاعل ہے دار اس کا مفعول ہے تاکہ اس کا قول راکبۃ اس معین کی صفت ہو جائے جس کی تعیین اشارہ کے ساتھ ہوتی ہے اور وہ عورت ہے۔

17450۔ (قوله: أَوْ دَاعِيَةً لِلْيَسِينِ) یعنی صفت قسم اٹھانے پر براہیجنتہ کرنے والی ہو۔ کیونکہ رطب کھجوروں کو کھانے سے رکنا بعض اوقات اس کی ضرورت کی وجہ سے ہوتا ہے تو وہ جب تر بن جائیں تو ان کے کھانے سے حانث نہیں ہوگا۔ اس پر مکمل گفتگو بعد میں (مقولہ 17646 میں) آئے گی۔

17451۔ (قوله: وَإِنْ جُعِلَتْ) یعنی وہ دار جس کی تعریف اشارہ کے ساتھ کی گئی ہو۔

17452۔ (قوله: أَوْ بَيْتًا) ”المنہر“ میں ”الھیط“ سے مروی ہے: اگر وہ چھوٹا گھر ہو تو اس نے اس گھر کو ایک کمرہ بنا دیا ہو اور اس کا دروازہ راستہ کی طرف یا کسی اور گھر کی طرف کھول دیا ہو تو اس میں داخل ہونے سے حانث نہیں ہوگا کیونکہ امر جدید کے واقع ہونے سے اسم اور صفت بدل چکا ہے۔

(فَهَذَا لَا يَحْتُثُ وَإِنْ بُنِيَثُ دَارًا بَعْدَ ذَلِكَ (كَهَذَا الْبَيْتِ) وَكَذَا بَيْتًا بِالْأَوَّلِيِّ (فَهَيْدَمَ أَوْ بُنِيَ) بَيْتًا (آخِرًا) وَلَوْ بِنَقْضِ) الْأَوَّلِ لِزَوَالِ اسْمِ الْبَيْتِ (وَلَوْ هُدِمَ السَّقْفُ دُونَ الْحِيطَانِ فَدَخَلَهُ حَيْثُ فِي الْمَعِينِ) لِأَنَّهُ كَالصِّفَةِ (لِأَنَّ الْمُنْكَرَ) لِأَنَّ الصِّفَةَ تُعْتَبَرُ فِيهِ كَمَا مَرَّ

نہر بن جائے تو وہ حائث نہیں ہوگا اگرچہ اس کے بعد دار بنا دیا جائے۔ جس طرح یہ اس بیت میں داخل نہیں ہوگا اور بیت کو نکرہ ذکر کیا تو بدرجہ اولیٰ حائث نہیں ہوگا پھر اسے گرایا گیا یا دوسرا نکرہ بنا دیا گیا اگرچہ پہلے نکرہ توڑنے کی صورت میں ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس پر بیت کا اسم زائل ہو چکا ہے۔ اگرچہ گرائی جائے دیواریں نہ گرائی جائیں تو وہ اس میں داخل ہوا تو معین میں وہ حائث ہوگا۔ کیونکہ یہ صفت کی طرح ہے۔ اسم نکرہ میں ایسا نہیں۔ کیونکہ اس میں صفت کا اعتبار ہوتا ہے جس طرح گزر چکا ہے

17453۔ (قوله: لَا يَحْتُثُ) کیونکہ اسے دار نہیں کہتے کیونکہ اس کے لیے ایک نیا نام واقع ہو چکا ہے۔ ”ذخیرہ“

17454۔ (قوله: وَإِنْ بُنِيَثُ بَعْدَ ذَلِكَ) کیونکہ سب جدید سے دار کا اسم اس کی طرف لوٹ آیا ہے پس اسے ایک

دوسرے اسم کے قائم مقام رکھا جائے گا۔ یہی صورت حال ہوگی اگر وہاں عمارت نہ بنائی گئی۔ کیونکہ اس میں مسجد وغیرہ کا اسم زائل نہیں ہوا اور یہ قول کیا جائے گا: مسجد خراب، حمام خراب، ”ذخیرہ“۔

17455۔ (قوله: وَكَذَا بَيْتًا بِالْأَوَّلِيِّ) جب معرف بالامام میں بنا کے وصف کا اعتبار کیا جاتا ہے تو نکرہ میں بدرجہ اولیٰ

اس کا اعتبار ہوگا۔ ”البحر“ میں کہا: حاصل یہ ہوا کہ بیت میں کوئی فرق نہیں ہوگا کہ وہ نکرہ ہو یا معرف ہو جب وہ اس میں داخل ہو جب کہ وہ صحرا ہے تو حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ عمارت کے زائل ہونے سے اسم زائل ہو چکا ہے۔ جہاں تک دار کا تعلق ہے تو منکر اور معرف میں فرق ہوگا۔

17456۔ (قوله: لِزَوَالِ اسْمِ الْبَيْتِ) یعنی مکان گرنے سے بیت کا اسم زائل ہو چکا ہے۔ کیونکہ اسمی زائل ہو چکا

ہے۔ اس سے مراد وہ عمارت ہے جس میں رات گزاری جاتی ہے۔ دار کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اسے اس وقت بھی دار کہتے ہیں جب اس میں عمارت نہ ہو۔ ”فتح“۔ ”الذخیرہ“ میں ہے شاعر نے کہا:

الدار دار وان زالت حوائطها والبيت ليس ببيت بعد تهديم

دار دار ہے اگرچہ اس کی دیواریں زائل ہو چکی ہوں اور بیت دیواروں کے گرنے کے بعد بیت نہیں۔

17457۔ (قوله: لِأَنَّهُ كَالصِّفَةِ) ضمیر سقّف کے لیے ہے۔ ”ہدایہ“ میں کہا: وہ حائث ہو جائے گا کیونکہ اس میں

رات گزاری جاتی ہے اور سقّف (چھت) اس میں وصف ہے۔ ”الذخیرہ“ میں ہے: کیونکہ بیت کا اسم اس سے زائل نہیں ہوا۔ کیونکہ اس میں رات گزارنا ممکن ہے۔ یا ہم کہتے ہیں بیت کا اسم اس بقعہ کے لیے ثابت ہے کیونکہ دیواریں اس چھت میں موجود ہیں۔ جب سقّف زائل ہو گیا تو من وجہ اس سے اسم زائل ہو گیا۔ پس شک کی وجہ سے یمین باطل ہو جائے گی پہلے پر قیاس کرنے کی بنا پر وہ نکرہ میں بھی حائث ہوگا۔ کیونکہ بیت کا اسم اس سے زائل نہیں ہوا اور دوسرے پر قیاس کرنے کی بنا پر وہ

وَعَزَاكَ فِي الْبَحْرِ إِلَى الْبَدَائِعِ لَكِنْ نَظَرَ فِيهِ فِي التَّهَرُّبِ بِأَنَّهُ لَا فَرْقَ حَيْثُ صَلَحَ لِلْبَيْتُوتَةِ قَيَّدَ بِهَذِهِ الدَّارِ لِأَنَّهُ لَوْ أَشَارَ وَلَمْ يُسَمِّ بِأَنَّ قَالَ هَذِهِ حَيْثُ بَدُخُولَهَا عَلَى أَيْ صِفَةٍ كَانَتْ كَهَذَا الْمَسْجِدِ فَحَرَبَ لِبَقَائِهِ مَسْجِدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ بِهِ يُفْتَى، وَلَوْ زِيدَ فِيهِ حِصَّةٌ فَدَخَلَهَا لَمْ يَحْتَسِبْ مَا لَمْ يَقُلْ مَسْجِدَ بَنِي فُلَانٍ فَحِثُّهُ وَكَذَلِكَ الدَّارُ لِأَنَّهُ عَقَدَ يَمِينَهُ عَلَى الْإِضَافَةِ، وَذَلِكَ مَوْجُودٌ فِي الزِّيَادَةِ بَدَائِعُ بَحْرٌ

”البحر“ میں اسے ”البدائع“ کی طرف منسوب کیا ہے۔ لیکن ”النبز“ میں اس میں اعتراض کیا ہے کہ جب وہ رات گزارنے کے قابل ہو تو اس میں کوئی فرق نہیں۔ ہذا الدار کی قید لگائی ہے۔ کیونکہ اگر اشارہ کیا اور نام ذکر نہ کیا جیسے کہا: ہذا تو اس میں داخل ہونے سے حائث ہو جائے گا وہ جس صفت پر بھی ہو جس طرح ہذا المسجد کہے پھر وہ مسجد گرگئی تو اس میں داخل ہونے سے حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ قیامت تک مسجد ہے۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ اگر اس مسجد میں کسی حصہ کا اضافہ کیا گیا تو قسم اٹھانے والا اس حصہ میں داخل ہوا تو وہ حائث نہیں ہوگا جب تک وہ یہ قول نہ کرے: مسجد بنی فلان پھر اس حصہ میں داخل ہونے سے حائث ہو جائے گا۔ اسی طرح دار ہے۔ کیونکہ اس نے اضافت کی بنا پر قسم اٹھائی ہے اور وہ زیادتی میں موجود ہے۔ ”بدائع“ سے ”البحر“ میں اسی طرح مروی ہے۔

حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ من وجہ بیت ہے۔ یہاں ضرورت عقد یمین کی ہے۔ پس شک کی وجہ سے اس پر قسم منعقدہ نہیں ہوگی۔ معین کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ قسم اس عین پر منعقد ہوگی۔ پس وہ شک کے ساتھ باطل نہ ہوگی۔ ملخص

17458۔ (قوله: وَعَزَاكَ فِي الْبَحْرِ إِلَى الْبَدَائِعِ الخ) یعنی نکرہ کی صورت میں جو ذکر کیا گیا ہے۔ اسے ”بدائع“ کی طرف منسوب کیا ہے۔ ”الذخيرة“ سے جو نقل کیا گیا ہے اس کا مقتضایہ ہے کہ اس میں حکم غیر مقبول ہے۔ بے شک یہ ایسی تخریج ہے جو معرف باللام میں تعلیل کے اختلاف پر مبنی ہے۔ ”البدائع“ میں جو قول ہے وہ دو وجہوں میں سے ایک ہے۔ دوسری وجہ وہ ہے جسے ”النبز“ میں بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔ فافہم

17459۔ (قوله: حَيْثُ بَدُخُولَهَا عَلَى أَيْ صِفَةٍ كَانَتْ) وہ گھر ہو، مسجد ہو یا حمام ہو کیونکہ یمین عین پر منعقد ہوتی اس پر منعقد نہیں ہوتی اور عین باقی ہے، ”ذخيرة“۔

17460۔ (قوله: كَهَذَا الْمَسْجِدِ) وہ مسجد جس صفت پر بھی ہو اس میں داخل ہونے سے وہ حائث ہو جائے گا، ”ط“۔

17461۔ (قوله: بِهِ يُفْتَى) امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما کا قول اس سے مختلف ہے یعنی جب وہ گرجائے اور اس کی ضرورت نہ

رہے تو وہ بنانے والے یا اس کے وارثوں کی ملکیت کی طرف لوٹ آتی ہے۔ ”طحطاوی“ نے ”الاسعاف“ سے نقل کیا ہے۔

17462۔ (قوله: لَمْ يَحْتَسِبْ) کیونکہ یمین معین بقعہ پر واقع ہوئی پس اس کے غیر کے ساتھ وہ حائث نہیں ہوگا، ”بحر“۔

17463۔ (قوله: وَكَذَلِكَ الدَّارُ) یعنی اگر اس میں کسی حصہ کا اضافہ کر دیا جائے۔

17464۔ (قوله: وَذَلِكَ) یعنی جو یمین اس پر واقع ہوئی وہ زیادتی میں موجود ہوگی۔

(وَلَوْ حَلَفَ لَا يَجْلِسُ إِلَى هَذِهِ الْأَسْطُوَانَةِ أَوْ إِلَى هَذَا الْحَائِطِ فَهَذَا مَا شَمَّ بُنْيَانًا) وَلَوْ (بِنَقْضِهِمَا) أَوْ لَا يَزْكُبُ هَذِهِ السَّفِينَةَ فَنُقِضَتْ، ثُمَّ أُعِيدَتْ بِخَشْبِهَا لَمْ يَحْنُثْ كَمَا لَوْ حَلَفَ لَا يَكْتُبُ بِهَذَا الْقَلَمِ فَكَسَرَهُ ثُمَّ بَرَأَهُ فَكَتَبَ بِهِ لِأَنَّ غَيْرَ الْمُبْرِي لَا يُسْتَسَى قَلَمًا، بَلْ أَنْبُوبًا فَإِذَا كَسَرَهُ فَقَدْ زَالَ الْإِسْمُ وَمَتَى زَالَ بَطَلَتْ التَّيْمَانُ

اگر چہ ان کو توڑ کر اسی لمبے سے بنایا گیا ہو یا اس کشتی پر سوار نہیں ہوگا تو اسے توڑا گیا پھر اسی کی ٹکڑی کے ساتھ اسے دوبارہ بنایا گیا تو وہ حائث نہیں ہوگا جس طرح اگر اس نے قسم اٹھائی کہ اس قلم کے ساتھ وہ نہیں لکھے گا تو اس نے اس قلم کو توڑا پھر اسے چھپایا اور اسی کے ساتھ لکھا۔ کیونکہ جسے چھپایا نہ گیا ہو اسے قلم نہیں کہتے بلکہ انبوب کہتے ہیں جب اس کو توڑا تو اسم زائل ہو گیا اور جب اسم زائل ہو گیا تو قسم باطل ہو جائے گی۔

میں کہتا ہوں: یہ فرع اس قول کی تائید کرتی ہے کہ حضور ﷺ کی مسجد میں جو اضافہ کیا گیا ہے اسے اصل مسجد کی فضیلت حاصل ہوگی جو فضیلت حدیث صلاۃ فی مسجدی میں وارد ہے۔ ہم نے اس پر مفصل گفتگو (مقولہ 3769 میں) کتاب الصلاۃ میں کر دی ہے۔

17465۔ (قولہ: فَنُقِضَتْ) یہاں تک کہ وہ ٹکڑی ہوگئی۔

17466۔ (قولہ: لَمْ يَحْنُثْ) کیونکہ اسے ایسی جدید صنعت کے ساتھ دوبارہ بنایا گیا ہے جو عین کے ساتھ قائم ہے اس میں سے ہے ایک آدمی نے قسم اٹھائی وہ اس قالین پر نہیں بیٹھے گا تو اس کی دونوں اطراف کو سیا گیا اور اسے خرچ (دو تہوں والا) بنایا گیا اور وہ آدمی اس پر بیٹھا وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اسے خرچ کا نام دیا جاتا ہے۔ اگر سلائی کو پھاڑ دیا گیا یہاں تک کہ وہ بساط ہوگئی تو اس پر بیٹھا تو وہ حائث ہوگا۔ کیونکہ اسم لوٹ آیا ایسی جدید صنعت کے بغیر جو عین کے ساتھ قائم ہے۔ کیونکہ پھاڑنا صنعت کو باطل کرنا ہے یہ صنعت نہیں۔ اگر اسے قطع کیا جائے اور دو خرچیاں بنا دی جائیں پھر وہ اسے پھاڑ دے اور ٹکڑوں کو سی دے اور وہ ان دونوں کو ایک قالین بنا دے تو وہ حائث نہیں ہوگا اگرچہ اسم لوٹ آیا ہے۔ کیونکہ یہ ایسی جدید صنعت کے ساتھ نام لوٹا ہے جو عین کے ساتھ قائم ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ محض سلائی کو پھاڑ دینے سے بساط کا اسم نہیں لوٹتا مگر سلائی کے بعد ہی نام لوٹتا ہے جب دونوں خرچیوں میں سے ہر ایک کو بساط نہیں کہتے۔ کیونکہ وہ چھوٹا ٹکڑا ہے۔ اگر اسے یہ نام دیا جائے تو وہ حائث ہو جائے گا۔ اس کی مکمل بحث ”الذخیرہ“ میں ہے۔

17467۔ (قولہ: ثُمَّ بَرَأَهُ) کیونکہ وہ جدید سبب سے قلم ہو گیا ہے، ”ذخیرہ“۔

17468۔ (قولہ: فَإِذَا كَسَرَهُ) ”فضلی“ نے کہا: یہ اس صورت میں ہے جب وہ اس کو اس طریقہ سے توڑے کہ اس سے قلم کا نام زائل ہو جائے۔ کیونکہ وہ دوبارہ اس فعل کا محتاج ہوتا ہے۔ مگر جب قلم کا سراہی توڑ دیا جائے اس طرح کہ وہ اصلاح کا محتاج نہ ہو تو وہ حائث ہو جائے گا۔ ”صیرفیہ“، ”طحاوی“ نے کہا: اب کا عرف اس کے برعکس ہے کیونکہ اب یہ

لَا يَخْنُثُ قَالَ مَسْكِينٌ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى، وَفِي الْبَحْرِ وَأَقَادَ أَنَّهُ لَوْ أَرْتَقَى شَجَرَةً أَوْ حَائِطًا حِنْثٌ وَعَلَى قَوْلِ
الْمُتَأَخِّرِينَ لَا وَالظَّاهِرُ قَوْلُ الْمُتَأَخِّرِينَ فِي الْكَلْبِ، لِأَنَّهُ لَا يُسْمَى دَاخِلًا عُرْفًا كَمَا لَوْ حَفَرَ سِدًّا أَبًا أَوْ قَنَاةً لَا
يَنْتَفِعُ بِهَا أَهْلُ الدَّارِ

تو وہ حانث نہ ہوگا۔ ”ملا مسکین“ نے کہا: اسی پر فتویٰ ہے۔ ”البحر“ میں ہے: اور اس نے اس امر کا فائدہ دیا اگر وہ درخت پر
چڑھایا دیوار پر چڑھا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ اور متاخرین کے قول کے مطابق وہ حانث نہیں ہوگا۔ ظاہر تمام صورتوں میں
متاخرین کا قول ہے۔ کیونکہ اسے عرف میں داخل ہونے والا نہیں کہا جاتا جس طرح اگر وہ تہہ خانہ کھودے یا پانی کی نالی
کھودے جس سے گھر والے فائدہ نہیں اٹھاتے۔

طرف انفصال کرنے والا ہے۔ لیکن ”کمال“ کے کلام کا معنی یہ ہے کہ عرف میں اسے داخل ہونے والا نہ قرار دیا جائے جب
تک اس کے اندر داخل نہ ہو کہ جوف (اندر) پردہ سے مستور ہوتا ہے۔ یہ امر میرے لیے ظاہر ہوا ہے۔ فافہم
17472۔ (قوله: لَا يَخْنُثُ) کیونکہ چھت پر کھڑا ہونے والا علما کے نزدیک داخل ہونے والا نہیں کہلاتا۔ ”زلیعی“۔
”کمال“ کی تطبیق کے مطابق یہ ایسی چھت پر محمول ہے جس کا پردہ نہ ہو۔ کیونکہ تو یہ جان چکا ہے کہ ”الہدایہ“ کی کلام میں ان
کے متعلق ہی تعبیر کیا گیا ہے وقیل فی عرفنا یعنی عرف ”العجم“ میں شارح کے لیے یہ مناسب تھا کہ ”الکمال“ کی تطبیق کو ان کے
قول: وقال ابن کمال کے بعد ذکر کرتے۔ لیکن ان کی اس کلام کے بعد ابہام باقی رہتا ہے کہ ”ابن کمال“ سے جو قول نقل کیا
ہے یہ تیسرا قول ہے جو متقدمین و متاخرین کے قولوں سے خارج ہے جب کہ متاخرین کا قول ہے جس طرح تو نے سن لیا ہے۔
17473۔ (قوله: وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى) کیونکہ مفتی بہ عرف ہے۔ جب عرف متغیر ہو جائے گا تو فتویٰ نے عرف پر ہوگا۔ فافہم
17474۔ (قوله: أَقَادَ) یعنی ان کے قول والواقف علی السطح داخل نے فائدہ دیا ہے۔

17475۔ (قوله: لَوْ أَرْتَقَى شَجَرَةً) یعنی گھر میں موجود درخت پر چڑھا مراد ہے کہ وہ گھر کے باہر سے اس درخت پر
چڑھا اور نہ وہ گھر میں داخل ہوگا تو وہ بغیر اختلاف کے حانث ہو جائے گا، ”ح“۔

17476۔ (قوله: أَوْ حَائِطًا) یعنی جو ”الدرر“ کے ساتھ خاص ہے۔ اگر وہ اس کے اور اس کے پڑوس کے درمیان
مشترک ہو تو حانث نہیں ہوگا جس طرح ”الظہیر یہ“ میں ہے۔ ”بحر“۔ فافہم

17477۔ (قوله: لِأَنَّهُ لَا يُسْمَى دَاخِلًا عُرْفًا) کیونکہ یہ قول گزر چکا ہے: من ان لا يتعلق لفظ دخل الابجوف۔

17478۔ (قوله: لَا يَنْتَفِعُ بِهَا أَهْلُ الدَّارِ) اگر پانی کی نالی کے لیے حویلی میں کھلی جگہ ہو جس سے گھر والے پانی

لیتے ہیں جب وہ اس تک پہنچے گا تو حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ منافع دار میں سے ہے جو پانی کے کنویں کے قائم مقام ہے۔
اگر وہ روشنی کے لیے ہو تو حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ گھر کے منافع میں سے نہیں۔ اس میں داخل ہونے والا گھر میں داخل ہونے
والا شمار نہیں ہوتا۔ ”بحر“ میں ”الحیط“ سے ملخصا مروی ہے۔ اور ان کا قول للضوء یہ اصل میں لضوء القنائة ہے جس طرح

قَالَ وَعَمَّ اِطْلَاقُهُ الْمَسْجِدَ فَلَوْ فَوْقَهُ مَسْكَنٌ فَدَخَلَهُ لَمْ يَحْتَسِبْ لِاِنَّهُ لَيْسَ بِمَسْجِدٍ بَدَائِعٌ وَلَوْ قَيَّدَ الدُّخُوْلَ بِالنَّبَابِ حَنْثَ بِالْحَادِثِ وَلَوْ نَقَّبَا اِلَّا اِذَا عَيَّنَتْهُ بِالْاِشَارَةِ بَدَائِعٌ (وَالْوَاقِفُ بِقَدَمَيْهِ فِي طَاقِ النَّبَابِ) اَمَى عَتَبَتِهِ الَّتِي بِحَيْثُ (لَوْ اُغْلِقَ النَّبَابُ كَانَ خَارِجًا لَمْ يَحْتَسِبْ (وَإِنْ كَانَ بِعَكْسِهِ) بِحَيْثُ لَوْ اُغْلِقَ كَانَ دَاخِلًا (حَنْثَ) فِي حَلْفِهِ لَا يَدْخُلُ (وَلَوْ كَانَ الْمَحْلُوفُ عَلَيْهِ الْخُرُوْجَ اِنْعَكَسَ الْحُكْمُ

کہا: اس کا اطلاق مسجد کو عام ہے۔ اگر مسجد کے اوپر مسکن ہو تو وہ اس میں داخل ہو تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ مسجد نہیں ”بدائع“۔ اگر اس نے دروازے سے داخل ہونے کی قید لگائی تو نئے دروازے سے داخل ہوا اور نقب سے داخل ہوا تو حائث ہو جائے گا مگر جب اس نے اشارہ کے ساتھ معین کیا تو معاملہ مختلف ہوگا، ”بدائع“۔ اور جو شخص اپنے دونوں قدموں کے درمیان دروازے سے ایسی چوکھٹ پر کھڑا ہو کہ اگر دروازہ کو بند کیا جائے تو وہ باہر ہو تو وہ حائث نہیں ہوگا اور اگر اس کے برعکس ہو اس طرح کہ اگر اسے بند کیا جائے تو وہ اندر ہو تو وہ اپنی قسم لا یدخل میں حائث ہو جائے گا جس امر پر قسم اٹھائی گئی ہے وہ اگر باہر نکلتا ہو تو حکم اس کے برعکس ہو جائے گا۔

”الغانیہ“ میں تعبیر کیا گیا ہے۔ ”البحر“ کے بعض نسخوں میں ہے للوضوٰیہ تحریف ہے۔

17479۔ (قولہ: قَالَ) یعنی ”البحر“ میں کہا۔

17480۔ (قولہ: وَعَمَّ اِطْلَاقُهُ) ضمیر سے مراد اسطرح ہے یعنی اس نے قسم اٹھائی کہ وہ مسجد میں داخل نہیں ہوگا تو وہ اس

کی چھت پر چڑھنے سے داخل ہونے والا ہوگا۔

17481۔ (قولہ: لِاِنَّهُ لَيْسَ بِمَسْجِدٍ) اس کا ظاہر وہ ہے جس طرح ”طحاوی“ نے کہا: مراد ایسا مسکن ہے جسے

وقف کرنے والے نے بنایا تھا مگر جو چھت پر بنایا گیا ہے تو وہ چھت کو مسجد کے حکم سے خارج نہیں کرے گا۔

میں کہتا ہوں: لیکن عرف میں اس مسکن کو مطلق مسجد نہیں کہتے۔ تاہل

17482۔ (قولہ: وَلَوْ نَقَّبَا) ”البحر“ میں کہا: اگر اس نے گھر کے لیے ایک اور دروازہ بنایا پھر داخل ہو تو وہ حائث

ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے قسم اس دروازے سے داخل ہونے پر اٹھائی ہے جو الدار کی طرف منسوب ہے جب کہ دخول پایا

گیا اگر وہ پہلے دروازہ کا ارادہ کرے تو دیا نہ اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ اس کا لفظ اس کا احتمال رکھتا ہے اور قضا میں

اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ کیونکہ یہ ظاہر کے خلاف ہے۔ کیونکہ اس نے مطلق سے مقید کا ارادہ کیا ہے۔

17483۔ (قولہ: اِلَّا اِذَا عَيَّنَتْهُ بِالْاِشَارَةِ) جب وہ ایک اور دروازہ سے داخل ہو تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ شرط

نہیں پائی گئی، ”بحر“۔

17484۔ (قولہ: كَانَ خَارِجًا) یعنی آستانہ اور کھڑا ہونے والا دروازہ سے باہر ہیں۔

17485۔ (قولہ: بِحَيْثُ) یہ برعکس کی صورت بیان کی جا رہی ہے۔

17486۔ (قولہ: اِنْعَكَسَ الْحُكْمُ) پہلی صورت میں حائث ہوتا ہے اور اس کے برعکس صورت میں حائث نہیں ہوتا۔

لِکُنْ فِي الْمِحِيطِ حَلْفَ لَا يَخْرُجُ فَرَقِي شَجَرَةً فَصَارَ بِحَالٍ لَوْ يَسْتَقْطُ سَقَطَ فِي الطَّرِيقِ لَمْ يَخْنُثْ لِأَنَّ الشَّجَرَةَ كِبْنَاءِ الدَّارِ (وَهَذَا) الْحُكْمُ الْمَذْكَورُ (إِذَا كَانَ) الْحَالِفُ (وَاقِفًا بِقَدَمَيْهِ فِي طَاقِ النَّبَابِ فَلَوْ وَقَفَ بِإِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْعَتَبَةِ وَأَدْخَلَ الْأُخْرَى، فَإِنْ اسْتَوَى الْجَانِبَيْنِ، أَوْ كَانَ الْجَانِبُ الْخَارِجُ أَسْفَلَ لَمْ يَخْنُثْ وَإِنْ كَانَ الْجَانِبُ الدَّاخِلُ أَسْفَلَ حَنِثَ) زَيْدَعِيُّ (وَقِيلَ لَا يَخْنُثُ مُطْلَقًا هُوَ الصَّحِيحُ) بَخْرٌ عَنِ الظَّهَيْرِيَّةِ

لیکن ”المحیط“ میں ہے: اس نے قسم اٹھائی وہ نہیں نکلے گا تو وہ ایسے درخت پر چڑھا تو وہ ایسی حالت میں ہوا کہ اگر گرتا تو راستہ میں گرتا تو وہ حانت نہیں ہوگا۔ کیونکہ درخت گھر کی بنا کی طرح ہے۔ یہ مذکورہ حکم اس وقت ہے جب قسم اٹھانے والا دروازہ کی چوکھٹ میں کھڑا ہو۔ اگر وہ اپنے دونوں قدموں میں سے ایک کے ساتھ چوکھٹ پر کھڑا ہو اور دوسرے کو اندر داخل کرے۔ اگر دونوں جانبیں برابر ہوں یا باہر والی جانب پست ہو تو حانت نہ ہوگا۔ اگر اندرونی جانب پست ہو تو وہ حانت ہو جائے گا ”زیلعی“۔ ایک قول یہ کیا گیا: وہ مطلقاً حانت نہیں ہوگا۔ یہی قول صحیح ہے۔ ”بحر“ میں ”الظہیر یہ“ سے مروی ہے۔

17487۔ (قوله: لِكُنْ فِي الْمِحِيطِ الْخ) ان کے قول: انعكس الحكم نے جو فائدہ دیا تھا اس پر استدراک ہے کہ

جب وہ باہر کی چوکھٹ پر کھڑا ہو تو وہ اپنی قسم الایخرا جو وہ باہر نہیں نکلے گا۔ پس حانت ہو جائے گا۔ کیونکہ ”المحیط“ میں جو قول ہے اس کا مقصود یہ ہے کہ وہ حانت نہ ہو۔ کیونکہ چوکھٹ گھر کی عمارت میں سے ہوتا ہے مگر جب عرف کے ساتھ اس میں فرق کیا جائے۔ کیونکہ جو باہر کی چوکھٹ پر ہوتا ہے اسے باہر نکلنے والا شمار کیا جاتا ہے اور جو درخت کی ٹہنیوں پر ہوتا ہے تو اسے اس درخت کی ٹہنیوں پر بلند ہونے والا شمار کیا جاتا ہے۔ اسی طرح ہمارے مسئلہ میں اسے باہر نکلنے والا شمار نہیں کیا جاتا۔

17488۔ (قوله: لِأَنَّ الشَّجَرَةَ كِبْنَاءِ الدَّارِ) یعنی یہ دار میں اس ظلمہ (ساتھان) کی طرح ہوتا ہے جو راستہ پر ہو۔

17489۔ (قوله: إِذَا كَانَ الْحَالِفُ) یعنی جس نے یہ قسم اٹھائی تھی کہ وہ باہر نہیں نکلے گا۔

17490۔ (قوله: لَمْ يَخْنُثْ) کیونکہ اس کے تمام بدن کا جھکاؤ اس پاؤں پر ہوتا ہے جو چلی جانب ہو۔

17491۔ (قوله: زَيْدَعِيُّ) اس کی مثل کثیر کتب میں ہے، ”بحر“۔

17492۔ (قوله: هُوَ الصَّحِيحُ) ”الظہیر یہ“ میں اسے ”سرخسی“ کی طرف منسوب کیا ہے۔ اور ”البحر“ میں ہے: ہو

ظاہر لان الانفصال التام۔ ”الفتح“ میں کہا: ”المحیط“ میں ہے: اگر اس نے دو پاؤں میں سے ایک کو داخل کیا تو وہ حانت نہیں ہوگا۔ اسی کو دونوں شیوخ دونوں ائمہ ”شمس الائمہ حلوانی“ اور ”سرخسی“ نے اپنا یا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب وہ کھڑے ہو کر داخل ہو۔ اگر وہ اپنی پشت پر چت لیٹ کر یا اپنے بطن کے بل یا اپنے پہلو کے بل لیٹ کر داخل ہو تو وہ لڑھکا یہاں تک کہ اس کا بعض حصہ گھر کے اندر ہو گیا اگر وہ اکثر حصہ کے اندر کی جانب ہو تو وہ داخل ہونے والا ہوگا اگرچہ اس کی دونوں پنڈلیاں اس کے باہر ہوں۔

لَأَنَّ الْإِنْفِصَالَ الثَّامَةَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْقَدَمَيْنِ دَوَّامِ الزُّكُوبِ وَاللُّبْسِ وَالسُّكْنَى كَالْإِنشَاءِ فَيَحْتَثُّ بِمُكْثِ سَاعَةٍ دَوَّامِ الدُّخُولِ وَالْخُرُوجِ وَالتَّزْوِجِ وَالتَّطْهِيرِ وَالضَّابِطُ أَنَّ مَا يَبْتَدَأُ قَلْدَ وَاوَمِهِ حُكْمُ الْإِبْتِدَاءِ وَإِلَّا فَلَا،

کیونکہ مکمل انفصال دونوں قدموں کے ساتھ ہوتا ہے۔ سواری، لباس اور رہائش میں دوام یہ نئے فعل کی طرح ہے۔ پس ایک لمحہ ٹھہرنے سے بھی حانث ہو جائے گا۔ دخول، خروج، تزویج اور تطہیر میں دوام نہیں اس میں ضابطہ یہ ہے کہ جو فعل ممتد ہوتا ہے تو اس کے دوام کے لیے ابتداء فعل کا حکم ہوتا ہے ورنہ نہیں۔

سواری، لباس اور رہائش میں دوام انشا کی طرح ہے

17493۔ (قوله: وَدَوَّامِ الزُّكُوبِ وَاللُّبْسِ الْخ) یعنی اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اس سواری پر سوار نہیں ہوگا جب کہ وہ اس سواری پر سوار تھا یا یہ کپڑا نہیں پہنے گا یا اس گھر میں رہائش نہیں رکھے گا جب کہ وہ اس گھر میں رہائش پذیر تھا تو وہ ایک لمحہ کے لیے ٹھہرا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ اگر وہ نیچے اترا یا اس نے کپڑا اتار دیا یا اسی لمحہ اس سے منتقل ہونے لگا تو قسم توڑنے والا نہیں ہوگا۔

17494۔ (قوله: فَيَحْتَثُّ بِمُكْثِ سَاعَةٍ) کیونکہ ان افعال میں دوام ان کی امثال کے پیدا ہونے سے ہوتا ہے ورنہ فعل کا دوام از روئے حقیقت، جب کہ یہ عرض ہے جو باقی نہیں رہتا محال ہوتا ہے جس طرح ”الٹھہر“ میں ہے۔ ساعۃ جس میں دوام ہوتا ہے اس سے مراد وہ ساعت ہے جس میں فروکش ہونے وغیرہ کا فعل ممکن ہو جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ اگر وہ رہائش میں دوام اختیار کرتا ہے کیونکہ وہاں سے نکلنا اور منتقل ہونا ممکن نہیں تو وہ حانث نہیں ہوگا جس طرح اس کی وضاحت آگے (مقولہ 17511 میں) آئے گی۔

17495۔ (قوله: لَا دَوَّامِ الدُّخُولِ الْخ) کیونکہ دخول کا فعل حقیقت، لغت اور عرف میں باہر سے اندر کی طرف انفصال (الگ ہونا) ہے۔ اس میں دوام نہیں۔ اسی وجہ سے اگر اس نے قسم اٹھائی وہ کل ضرور اس میں داخل ہوگا جب کہ وہ اسی میں تھا وہ اس میں ٹھہرا رہا یہاں تک کہ کل گزر گیا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ جب وہ اس سے نکلا نہیں تو اس میں داخل نہیں ہوا اگر وہ دخول سے اقامت کی نیت کرے تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ نہیں نکلے گا جب کہ وہ گھر سے باہر ہو تو وہ حانث نہیں ہوگا یہاں تک کہ وہ اس میں داخل ہو پھر باہر نکلے اس طرح وہ قسم اٹھاتا ہے کہ وہ شادی نہیں کرے گا جب کہ وہ شادی شدہ ہو وہ طہارت حاصل نہیں کرے گا جب کہ وہ حالت طہارت میں ہو تو اس نے نکاح اور طہارت کو دوام بخشا تو حانث نہیں ہوگا، ”فتح“۔

17496۔ (قوله: وَالضَّابِطُ أَنَّ مَا يَبْتَدَأُ) یعنی جس کا امتداد صحیح ہو جیسے بیٹھنا اور کھڑا ہونا۔ اسی وجہ سے اس کے ساتھ موت کا ملنا صحیح ہوتا ہے جس طرح دن اور مہینہ۔

وَهَذَا لَوِ التَّيْمِينُ حَالَ الدَّوَامِ أَمَا قَبْلَهُ فَلَا؛ فَلَمَّا قَالَ كَلَّمَا رَكِبْتُ فَانْتِ طَالِقٌ أَوْ فَعَلَىٰ دِرْهَمٍ ثُمَّ رَكِبَ
وَدَامَ لِرِمَمِهِ طَلَقَهُ وَدِرْهَمٍ، وَلَوْ كَانَ رَاكِبًا لِرِمَمِهِ فِي كُلِّ سَاعَةٍ يُبَكِّئُهُ النُّزُولُ طَلَقَهُ وَدِرْهَمٍ قُلْتُ فِي غُرْفِنَا لَا
يَحْتَسِبُ إِلَّا فِي ابْتِدَاءِ الْفِعْلِ فِي الْفُضُولِ كُلِّهَا وَإِنْ لَمْ يَنْوِ وَإِلَيْهِ مَا أَسْتَاذُنَا مُجْتَبَىٰ (حَلَفَ لَا يَسْكُنُ هَذِهِ
الدَّارَ أَوْ الْبَيْتَ أَوْ الْمَحَلَّةَ)

یہ اس صورت میں ہے جب یمین دوام کی حالت میں ہو۔ جہاں تک اس سے قبل کا تعلق ہوتا ہے تو پھر ایسا نہیں ہوتا۔ اگر
اس نے کہا: جب بھی میں سوار ہوں تو تجھے طلاق ہے یا مجھ پر ایک درہم لازم ہے پھر وہ سوار ہوا اور اس پر دوام اختیار کیا تو
اس پر ایک طلاق اور ایک درہم لازم ہوگا۔ اگر وہ سوار تھا تو پھر اس ساعت میں اسے طلاق اور درہم لازم ہوگا جس میں اس
سے اترا ناممکن تھا۔ میں کہتا ہوں: ہمارے عرف میں وہ حائث نہیں ہوگا۔ مگر تمام فضول میں نئے سرے سے فعل شروع
کرنے سے حائث ہوگا اگرچہ اس نے نیت نہ کی ہو۔ اسی طرف ہمارے استاذ مائل ہوئے ہیں، ”مجتبئی“۔ اس نے قسم
اٹھائی وہ اس دار، اس بیت یا اس محلہ

17497۔ (قوله: وَهَذَا) ایک ساعت ٹھہرنے کی صورت میں ان افعال میں وہ حائث ہو جائے گا جو افعال امتداد کو
قبول کرتے ہیں اگر قسم دوام کی حالت میں ہو یعنی اس نے قسم اٹھائی جب کہ وہ وہی فعل کر رہا ہے جیسے اس نے کہا: اگر میں
سوار ہوں تو یہ جب کہ وہ اس وقت سوار ہو تو اسی طرح سوار رہنے سے وہ حائث ہو جائے گا اگر اس نے اس سے پہلے قسم اٹھائی
تو اسی طرح ٹھہرنے سے حائث نہیں ہوگا بلکہ نئے سرے سے سوار ہونے سے حائث ہوگا۔

”الفتح“ میں کہا: کیونکہ رکبت کا لفظ، جب قسم اٹھانے والا سوار نہ ہو، تو اس سے مراد نئے سرے سے فعل کو واقع کرنا ہے
تو وہ فعل کو جاری رکھنے سے حائث نہیں ہوگا اگرچہ اس (استمرار) کے لیے ابتدا کا حکم ہوتا ہے۔ سوار کی قسم اٹھانے کا معاملہ
مختلف ہے۔ لا یرکب اس سے مراد ابتدا فعل اور عرفا جو اس کا حکم ہوتا ہے اس سے اعم ہوتا ہے۔

17498۔ (قوله: فِي الْفُضُولِ كُلِّهَا) یعنی جو افعال امتداد کو قبول کرتے ہیں اور جو امتداد کو قبول نہیں کرتے خواہ وہ
اس وقت فعل کر رہا ہو پھر قسم اٹھائے یا ایسا نہ کر رہا ہو، ”ط“۔

17499۔ (قوله: وَإِلَيْهِ مَا أَسْتَاذُنَا) ”المجتبئی“ کی عبارت ہے: اس میں امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ سے ایسا قول
مروی ہے جو اس پر دلالت کرتا ہے۔ اسی طرف ہمارے استاذ نے اشارہ کیا ہے اور ”البحر“ میں ان کا کلام نقل کیا ہے اور اسی پر
اسے ثابت رکھا ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ ان کے زمانہ کا عرف بھی اسی طرح تھا۔

وہ گھر میں سکونت اختیار نہیں کرے گا، کا معنی

17500۔ (قوله: حَلَفَ لَا يَسْكُنُ الْبَيْتَ) اگر اس نے قسم اٹھائی وہ اس دار میں نہیں بیٹھے گا جب کہ اس کی نیت نہ ہو۔

علمائے کہا: اگر وہ اس میں سکونت پذیر ہو تو اسے سکونت پذیر ہونے پر محمول کیا جائے گا ورنہ اسے قعود (بیٹھنے) پر محمول کیا جائے گا

يَعْنِي الْحَارَةَ (فَخَرَجَ وَيَقِي مَتَاعَهُ وَأَهْلَهُ) حَتَّى لَوْ بَقِيَ وَتِدَّ (حَنْثٌ) وَاعْتَبَرَ مُحْتَدًا نَقَلَ مَا تَقَوْمُ بِهِ
السُّكْنَى، وَهُوَ أَزْفَقُ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى قَالَهُ الْعَيْنِيُّ،

یعنی حارہ میں نہیں رہے گا۔ وہ خود نکل گیا اور اس کا سامان اور اس کے اہل وہاں رہ گئے۔ یہاں تک کہ اگر ایک کیل باقی رہ گیا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے ان چیزوں کے منتقل کرنے کا اعتبار کیا جن کے ساتھ سکونت کا اہتمام ہوتا ہے۔ یہ قول زیادہ موافق ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ یہ ”عینی“ کا قول ہے۔

جو اس کا حقیقی معنی ہے۔ ”بحر“ میں ”الھیط“ سے مروی ہے۔ ”الخانہ“ میں ہے۔ اس نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں شہر سے نہیں نکلے گا تو اس سے مراد اپنے بدن کے ساتھ نکلنا ہے۔ اور اس قسم: لا یخرج من هذه الدار تو اس سے مراد اس سے اپنے اہل کے ساتھ نکلنا ہے اگر اس میں سکونت پذیر ہو۔ مگر جب دلیل اس پر دلالت کرے کہ اس نے اپنے بدن کے ساتھ نکلنے کا ارادہ کیا ہے۔ 17501۔ (قولہ: یَعْنِي الْحَارَةَ) ”البحر“ میں اسی طرح کہا ہے: محلہ ہمارے عرف میں اسے حارہ کہتے ہیں۔ میں کہتا ہوں: اب ہمارے عرف میں محلہ سے مراد ایسی آبادی ہے جس کی متعدد گلیاں ہوں۔ ان میں سے ہر گلی کو حارہ کہتے ہیں بعض اوقات حارۃ کا اطلاق پورے محلہ پر ہوتا ہے۔

17502۔ (قولہ: فَخَرَجَ) اسی طرح اگر وہ نہ نکلا تو بدرجہ اولیٰ وہ حانث ہو جائے گا۔ ”بحر“۔ کیونکہ سکونت ان افعال میں سے ہے جو مستند ہوتے ہیں۔ پس اس کے دوام پر ابتدا کا حکم لگایا جائے گا۔ ”النجفی“ سے جو قول گزرا ہے اس کا ظاہر یہ ہے کہ ان کے عرف میں حانث نہیں ہوگا۔

17503۔ (قولہ: وَأَهْلُهُ) ”البحر“ میں کہا: واؤ، او کے معنی میں ہے۔ کیونکہ حنث دونوں میں سے ایک کے باقی رہنے سے حاصل ہوتی ہے۔ اہل سے مراد اس کی بیوی اور وہ اولاد ہے جو اس کے ساتھ ہوتی ہے اور ہر وہ فرد جسے وہ ٹھکانہ دیتا ہے تاکہ وہ اس کی خدمت کریں اور اس کے امور سرانجام دیں جس طرح ”البدائع“ میں گزر چکا ہے۔

17504۔ (قولہ: حَتَّى لَوْ بَقِيَ وَتِدَّ حَنْثٌ) حنث فعل کو لوکا جواب بنایا ہے۔ پس متن جواب کے بغیر ہو گیا۔ مناسب اس سے مختصر کلام تھا کہ کہتے: دل و تدا، و تدا تا کے کسرہ کے ساتھ اس کے فتح سے زیادہ فصیح ہے۔ ”قہستانی“۔ یہ متاع کی تقسیم کے لیے ہے جو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے قول پر جاری ہے کہ ضروری ہے کہ تمام سامان منتقل کیا جائے جس طرح اہل۔

17505۔ (قولہ: وَاعْتَبَرَ مُحْتَدًا الخ) یعنی اس کے علاوہ سکنی میں سے نہیں۔ ”ہدایہ“۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے کہا: اکثر کے نقل کرنے کا اعتبار ہوگا۔ کیونکہ تمام سامان بعض اوقات نقل کرنا معتذر ہوتا ہے۔ ”البحر“ میں کہا: ترجیح میں اختلاف ہے۔ فقیہ ”ابولیث“ نے ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے قول کو ترجیح دی ہے۔ اور اسی کو اپنایا ہے۔ مشائخ نے اس میں سے ان چیزوں کو مستثنیٰ کیا ہے جن کے ساتھ رہائش اختیار نہیں کی جاتی جس طرح چٹائی کا ٹکڑا اور میخ جس طرح ”التبیین“ وغیرہ میں اس کا ذکر ہے۔ اور ”ہدایہ“ میں امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے قول کو ترجیح دی ہے کہ یہ احسن اور زیادہ مناسب ہے۔ اور علما میں سے کچھ

وَلَوْلَا سَكَنَةُ أَوْ مَسْجِدٍ عَلَى الْأُذُجَةِ، قَالَهُ الْكَمَالُ وَأَقْرَبُ كُنْفِي النَّهْرِ.

اگرچہ یہ انتقال سکہ کی طرف یا مسجد کی طرف ہو مناسب ترین قول کے مطابق یہ ”کمال“ کا قول ہے۔ ”النهز“ میں اسے ثابت رکھا ہے۔

وہ بھی ہیں جنہوں نے تصریح کی کہ فتویٰ اس پر ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ کثیر علماء جیسے صاحب ”الھیط“، صاحب ”الفوائد الظہیر“ اور ”صاحب الکافی“ نے تصریح کی کہ فتویٰ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما کے قول پر ہے۔ اور ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما کے قول پر فتویٰ دینا اولیٰ ہے۔ کیونکہ یہ زیادہ احتیاط کا باعث ہے اگرچہ اس کا غیر زیادہ مناسب ہے۔

”النهز“ میں کہا: تو بخوبی آگاہ ہے کہ دار و مدار عرف پر ہے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جو آدمی مکان ترک کرنے اور دوبارہ نہ آنے کے ارادہ سے نکل گیا اور اپنا وہ سامان منتقل کر دیا جس کے ساتھ رہائش کا معاملہ ہوتا ہے جب کہ وہ باقی ماندہ سامان نقل کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو اس کے بارے میں کہا جاتا ہے وہ اس میں سکونت اختیار کرنے والا نہیں بلکہ وہ اس سے منتقل ہو چکا ہے اور فلاں مکان میں سکونت پذیر ہو چکا ہے۔ اس کے ساتھ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما کا قول راجح ہو جاتا ہے۔

میں کہتا ہوں: مذکورہ وجہ سے یہ ترجیح ”الفتح“ سے ماخوذ ہے۔ ”شربلہ ایہ“ میں ”البرہان“ سے مروی ہے کہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما کا قول زیادہ اصح ہے ان تصحیحوں میں سے جن کے ساتھ فتویٰ دیا جاتا ہے۔

میں کہتا ہوں: اس کی تائید وہ قول بھی کرتا ہے جو گزر چکا ہے کہ مشائخ نے استثنا کی ہے۔ پس اس پر ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہما کا قول امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما کے قول کے ساتھ متحد ہو جاتا ہے۔ جہاں تک ”النهز“ کا قول: انہ لیس قول واحد منہم یہ ظاہر نہیں اگرچہ ”زیلعی“ وغیرہ کا قول اس کا وہم دلاتا ہے جو انہوں نے کہا ہے۔ فاقمل

17506۔ (قوله: عَلَى الْأُذُجَةِ) ”البدایہ“ میں کہا: اگر وہ گلی یا مسجد کی طرف منتقل ہو تو علماء نے کہا: وہ قسم سے بری نہیں ہوگا۔ اس کی دلیل ”زیادات“ میں ہے کہ جو آدمی اپنے شہر سے اپنے عیال کے ساتھ نکلا تو جب تک کسی اور کو وطن نہیں بناتا تو نماز کے حق میں اس کا پہلا وطن باقی رہے گا اسی طرح یہ بھی ہے۔ ”زیلعی“ میں ہے: ”ابولیث“ نے کہا: یہ اس وقت ہے جب اجرت پر لیا گھر اس کے مالک کے سپرد نہ کرے مگر جب وہ گھر اس کے سپرد کر دے تو حائث نہیں ہوگا اگرچہ وہ اور سامان گلی یا مسجد میں ہو۔ ”الفتح“ میں کہا: حائث نہ ہونے کا اطلاق زیادہ مناسب ہے۔ اور نماز کے مکمل کرنے کے حق میں اس کے وطن کا باقی رہنا اس کو مستلزم نہیں کہ عرف میں اس کو ساکن قرار دے دیا جائے بلکہ عرف اس کے بارے میں قطعی ہے جس نے اپنے اہل اور سامان کو نقل کر لیا اور مسافر کے طور پر نکل چکا کہ اس کے بارے میں نہ کہا جائے کہ وہ اس میں سکونت اختیار کرنے والا ہے اس کی مکمل بحث اس میں ہے۔ ”البحر“ میں ”الظہیر“ سے مروی ہے: صحیح یہ ہے کہ وہ حائث ہو جائے گا جب تک دوسرا مسکن نہیں بنائے گا۔

میں کہتا ہوں: معتبر عرف ہے اور عرف اس کے خلاف ہے جس طرح تو نے جان لیا ہے۔

وَهَذَا لَوْ يَبِينُهُ بِالْعَرَبِيَّةِ وَلَوْ بِالْفَارِسِيَّةِ بَرَّ بِخُرُوجِهِ بِنَفْسِهِ كَمَا لَوْ كَانَ سُكْنَاهُ تَبَعًا وَكَمَا لَوْ أَبَتِ الْمَرْأَةُ الثَّقَلَةَ وَغَلَبَتْهُ أَوْ لَمْ يُبَكِّنْهُ الْخُرُوجُ

یہ اس صورت میں ہے جب اس نے قسم اٹھائی ہو عربی زبان میں۔ اگر فارسی زبان میں قسم اٹھائی تو صرف خود ہی باہر نکلنے سے قسم سے بری ہو جائے گا۔ جس طرح اس کی رہائش تاج میں ہو اور جس طرح عورت نے نکلنے سے انکار کر دیا اور اس مرد پر غالب آگئی یا نکلنا ممکن ہی نہ تھا۔

17507 - (قوله: هَذَا الْخ) اشاره اسی طرف ہے جو متن میں ہے۔ ”النبہ“ میں کہا: مسئلہ کا جواب قیود کے ساتھ مقید ہے کہ قسم عربی زبان میں ہو، قسم اٹھانے والا رہائش میں مستقل ہو اور ترک، مکان کی تلاش میں نہ ہو۔

17508 - (قوله: وَلَوْ بِالْفَارِسِيَّةِ بَرَّ بِخُرُوجِهِ بِنَفْسِهِ) اگرچہ رہائش رکھنے میں وہ مستقل ہو۔ ”فتح“۔ یہ فرق ”ابوليث“ سے منقول ہے۔ ”النبہ“ میں کہا ہے: دکان بناہ عدی عرفہم۔

17509 - (قوله: كَمَا لَوْ كَانَ سُكْنَاهُ تَبَعًا) جس طرح بڑا بیٹا جو اپنے باپ کے ساتھ رہتا ہے یا بیوی اپنے خاوند کے ساتھ رہتی ہے۔ اگر دونوں میں سے ایک نے قسم اٹھائی کہ وہ اس گھر میں نہیں رہے گا تو وہ خود نکل گیا اور اپنے اہل اور مال کو چھوڑ گیا یا وہ عورت کے اپنے خاوند اور اپنے مال کو چھوڑ گئی تو وہ حائث نہیں ہوگا، ”فتح“۔

17510 - (قوله: وَكَمَا لَوْ أَبَتِ الْمَرْأَةُ الثَّقَلَةَ وَغَلَبَتْهُ) یعنی وہ خود نکلا اور اس کی طرف لوٹنے کا ارادہ نہیں تھا۔ ”بحر“۔ اسے مطلق ذکر کیا ہے۔ پس یہ قول شامل ہوگا جب وہ حاکم کے سامنے اس سے مخاصمت کرے یا مخاصمت نہ کرے جس طرح ”بزازیہ“ میں ہے۔

17511 - (قوله: أَوْ لَمْ يُبَكِّنْهُ الْخُرُوجُ) اس کا ماقبل پر عطف غیر مناسب ہے۔ کیونکہ اس کا ماقبل ان مسائل کے بارے میں ہے جس میں وہ خود نکل جائے تو وہ اپنی قسم سے بری ہو جاتا ہے جب کہ یہ ان میں سے نہیں۔ پس مناسب یہ کہنا ہے ولو لم يبكنه الخروج الخ اور جواب آنے والا قول لم يحنث ہوگا۔ ”الفتح“ میں کہا: پھر وہ ایک ساعت کی تاخیر کے ساتھ حائث ہو جائے گا جب اس ساعت میں اس کے لیے نکلنا ممکن ہو۔ اگر منتقل ہونے میں تاخیر، رات کے عذر، چور کے خوف، طاقتور کے منع کرنے، ایسی جگہ کے نہ ہونے جس کی طرف وہ منتقل ہو یا اس پر دروازہ بند کر دیا جائے تو وہ اس دروازہ کو کھولنے کی طاقت نہ رکھتا ہو یا وہ شریف ہو یا کمزور ہو بذات خود سامان اٹھانے پر قادر نہ ہو اور وہ کوئی ایسا آدمی بھی نہیں پاتا جو اس کا سامان منتقل کرے تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ اس وقت کو عذر کی وجہ سے وقت نہ ہونے کے ساتھ لاحق کر دیا جائے گا۔

اگر میں گھر سے نہ نکلوں تو میری بیوی کو طلاق پھر اس مرد کو قید کر دیا گیا

یا اسے باہر نکلنے سے روک دیا گیا تو وہ آدمی حائث ہو جائے گا

صاحب ”فتح“ نے اسے بیان کیا ہے جسے ”فضلی“ نے اس آدمی کے بارے میں ذکر کیا ہے جس نے کہا: اگر میں آج اس

وَلَوْ بَدُخُولٍ لَّيْلٍ أَوْ غَلَقِ بَابٍ أَوْ اشْتِغَالَ بَطَلَبٍ دَارٍ أُخْرَى أَوْ ذَابَّةٍ، وَإِنْ بَقِيَ أَيَّامًا أَوْ كَانَ لَهُ أُمَّتَعَةٌ كَثِيرَةً فَاشْتِغَلَ بِنَفْسِهِ، وَإِنْ أَمَكَّنَهُ أَنْ يَسْتَكْرِهِيَ ذَابَّةً

اگر چہ رات کے داخل ہونے یا دروازہ کے بند ہونے کی وجہ سے یا وہ دوسرے گھر کی تلاش یا سواری کی تلاش میں مشغول ہو گیا اگر چہ وہ کئی دن وہاں ٹھہرا رہا یا اس کا بہت زیادہ سامان ہو تو وہ خود ہی اس کے منتقل کرنے میں مشغول ہو گیا۔ اگرچہ اس کے لیے ممکن ہو کہ وہ جانور کرایہ پر لے

گھر سے نہ نکلے تو اس بیوی کو طلاق ہے تو اس مرد کو قید کر دیا گیا یا اسے باہر نکلنے سے روک دیا گیا تو وہ آدمی حائض ہو جائے گا۔ اسی طرح جب وہ یہ بات اپنی بیوی سے کہے جب کہ وہ عورت اپنے باپ کے گھر میں مقیم ہے: اگر آج رات تو میرے گھر میں حاضر نہ ہوئی تو اس عورت کے باپ نے اسے باہر نکلنے سے روک دیا تو وہ خاوند حائض ہو جائے گا۔

اور اس کا جواب دیا گیا کہ فرق کیا جائے گا جب مخلوف علیہ معدوم ہو۔ پس اس کے تحقق کے ساتھ حائض ہوگا وہ کسی طرح بھی ہو۔ کیونکہ معدوم ہونا اختیار پر موقوف نہیں۔ اور جب مخلوف علیہ فعل ہو تو حائض اس فعل کے تحقق پر موقوف ہوگا جس طرح رہائش۔ کیونکہ مقصود علیہ اختیار ہے۔ پس اس کے عدم کے ساتھ وہ معدوم ہو جائے گا۔ پس وہ ساکن نہیں ہوگا بلکہ اس کو ٹھہرایا جائے گا۔ پس قسم توڑنے کی شرط متحقق نہیں ہوگی۔

پھر کتاب الایمان کے آخر میں دوبارہ مسئلہ ذکر کیا اور شرط ندی میں ”صدر شبید“ سے اختلاف کو ذکر کیا ہے اور یہ ذکر کیا ہے کہ صحیح قسم کا توڑنا ہے۔ کیونکہ شرع بعض اوقات موجود کو عذر کی وجہ سے معدوم بنا دیتی ہے جس طرح اگر وہ وغیرہ ہے اور بعض اوقات معدوم کو موجود نہیں بناتی اگرچہ عذر پایا جائے۔ ”زیلعی“ اور ”البحر“ میں اسی طرح ہے۔ ہم نے اس مسئلہ کو کتاب الطلاق باب التعلیق کے آخر میں (مقولہ 14068 میں) ذکر کیا ہے۔

17512۔ (قولہ: وَ لَوْ بَدُخُولٍ لَّيْلٍ) یہ صرف عورت میں عذر ہے۔ مرد کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ ”الفتح“ کی کتاب الایمان کے آخر میں ”الخلاصہ“ سے مروی ہے: مرد نے عورت سے کہا: اگر تو اس گھر میں رہی تو تجھے طلاق ہے جب کہ وقت رات کا تھا تو وہ عورت معذور ہوگی یہاں تک کہ وہ صبح کرے۔ اگر اس نے ایک مرد سے کہا تو وہ معذور نہ ہوگا۔ یہی قول صحیح ہے کیونکہ چوروں وغیرہ کا خوف ہوتا ہے۔

17513۔ (قولہ: أَوْ غَلَقِ بَابٍ) یعنی جب وہ دروازہ کھولنے اور اس سے نکلنے پر قادر نہ ہو۔ اگر وہ دیوار کے کچھ حصہ کو گرا کر باہر نکلنے پر قادر ہو اور وہ اسے نہیں گراتا تو وہ حائض نہیں ہوگا۔ کیونکہ معتبر لوگوں کے ہاں جو نکلنے کا معروف طریقہ ہے وہ قدرت ہے جس طرح ”الظہیر“ میں ہے، ”بحر“۔

17514۔ (قولہ: وَإِنْ بَقِيَ أَيَّامًا) یہی قول صحیح ہے۔ کیونکہ مکان کو تلاش کرنا منتقل ہونے کا عمل ہے۔ پس مکان تلاش کرنے کی مدت مستثنیٰ ہوگی جب وہ مکان تلاش کرنے میں کوتاہی نہ کرے، ”فتح“۔

17515۔ (قولہ: وَإِنْ أَمَكَّنَهُ أَنْ يَسْتَكْرِهِيَ ذَابَّةً) یعنی سامان منتقل کرنے کے لیے مثلاً ایک ہی دن جانور کرایہ پر

لَمْ يَخْتَفِ وَلَوْ تَوَى الشَّحُولَ بِبَدَنِهِ دُيْنًا وَعِنْدَ السَّافِعِيِّ يَكْفِي خُرُوجُهُ بِنَيْتَةِ الْإِسْتِقَالِ (بِخِلَافِ الْبَصْرِ) وَالْبَلَدِ (وَالْقَرْيَةِ) فَإِنَّهُ يَبْزُ بِنَفْسِهِ فَقَطْ فَرُوعٌ حَلَفَ لَا يُسَاكِنُ فَلَانًا فَسَاكِنُهُ فِي عَرَصَةِ دَارٍ،

وہ حائث نہیں ہوگا۔ اگر اس نے خود اسکے منتقل کرنے کی نیت کی تو دیانہ اسکی بات مانی جائے گی۔ امام ”شافعی“ رحمہ اللہ کے نزدیک انتقال کی نیت سے اسکا نکل جانا کافی ہوگا۔ مصر، بلد اور قریہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ صرف خود نکل جائے تو وہ بری ہو جائے گا۔ فروع: اس نے قسم اٹھائی کہ وہ دونوں کے ساتھ رہائش نہیں رکھے گا تو اس کے ساتھ حویلی کے صحن میں رہائش پذیر ہوا

لینا ممکن ہو۔ کیونکہ تیز ترین طریقہ سے سامان منتقل کرنا لازم نہیں بلکہ اسی قدر تیزی کرنا ضروری ہے جس قدر وہ عرف میں سامان منتقل کرنے والا ہو، ”فتح“۔

17516۔ (قولہ: دُيْنًا) یعنی قضا میں اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ ”بحر“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے۔

فرع

اس نے یہ قسم اٹھائی تھی کہ وہ اس گھر میں نہیں رہے گا جب کہ وہ اس میں رہائش پذیر نہیں تھا تو وہ حائث نہیں ہوگا یہاں تک کہ وہ خود اس میں رہائش پذیر ہو اور اپنا وہ سامان اس گھر کی طرف منتقل کر دے جس میں رات گزاری جاتی ہے اور جسے وہ اپنے گھر میں استعمال کرتا ہے جس طرح ”البحر“ اور ”البدائع“ سے مروی ہے۔

17517۔ (قولہ: فَإِنَّهُ يَبْزُ بِنَفْسِهِ فَقَطْ) یعنی قسم سے بری ہونا یہ سامان اور اہل منتقل کرنے پر موقوف نہ ہوگا، ”فتح“۔ ”المنہج“ میں کہا: ہمارے زمانہ میں ایک آدمی کسی گھر میں سکونت اختیار کرنے والا شمار کیا جاتا ہے جب وہ اس گھر میں اپنے اہل اور سامان کو چھوڑے رکھے اگر تنہا نکلے تو چاہیے کہ وہ حائث ہو۔ ”رملی“ نے کہا: اسے مطلقاً سکونت اختیار کرنے والا شمار کیا جانا تسلیم نہیں بلکہ وہ اس وقت سکونت اختیار کرنے والا شمار کیا جائے گا جب اس کا ارادہ لوٹنے کا ہو مگر جب وہ اس سے نکل جائے اور واپسی کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو اسے رہائش پذیر شمار نہ کیا جائے گا شاید یہ اسی کے ساتھ مقید ہے۔

وہ شخص جس نے قسم اٹھائی کہ فلاں کو نہیں ٹھہرائے گا، کا معنی

17518۔ (قولہ: حَلَفَ لَا يُسَاكِنُ فَلَانًا) اگر وہ اس کے ساتھ رہ رہا ہو اور وہ وہاں سے نقل مکانی کرنے میں شروع ہو گیا جب کہ نقل مکانی کرنا ممکن ہو تو ٹھیک ورنہ وہ حائث ہو جائے گا۔ امام ”محمد“ رحمہ اللہ نے کہا: اگر اسے سامان بہہ کیا اور اس سے سامان لیا اور اسی لمحہ نکل گیا اور اس کی رائے میں واپس آنا نہیں تھا تو وہ اس کے ساتھ رہائش رکھنے والا نہیں۔ اسی طرح اگر اس کے ہاں سامان ودیعت رکھا یا اسے عاریتہ دیا پھر نکل گیا اور واپس آنے کا ارادہ نہیں رکھتا، ”بحر“۔ ”حاشیہ الرملی“ میں ”تاتر خانہ“ سے مروی ہے: لا تثبت المساکنة الا باهل کل منها و متاعہ۔

17519۔ (قولہ: فَسَاكِنُهُ فِي عَرَصَةِ دَارٍ) یعنی حویلی کے صحن میں اسی طرح بیت اور غرفہ میں رہا تو بدرجہ اولیٰ

حائث ہوگا۔

أَوْ هَذَا فِي حُجْرَةٍ، وَهَذَا فِي حُجْرَةٍ حَيْثُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ دَارًا كَبِيرَةً وَلَوْ تَقَاسَمَهَا بِحَائِطٍ بَيْنَهُمَا إِنْ عَيْنَ الدَّارِ فِي يَمِينِهِ حَيْثُ وَإِنْ نَكَّرَهَا لَا وَلَوْ دَخَلَهَا فُلَانٌ غَضَبًا إِنْ أَقَامَ مَعَهُ حَيْثُ عَلِمَ أَوْ لَا، وَإِنْ انْتَقَلَ قَوْزًا لَا كَمَا لَوْ نَزَلَ ضَيْفًا،

یایہ ایک کمرہ میں ہے اور یہ ایک کمرہ میں ہے تو وہ حائث ہوگا۔ مگر جب وہ گھر بڑا ہو اور دونوں نے اس گھر کو ایسی دیوار کے ساتھ تقسیم کر دیا جو ان کے درمیان ہے۔ اگر اس نے اپنی قسم میں دار کو معین کیا تھا تو وہ حائث ہو جائے گا۔ اگر اسے نکرہ ذکر کیا تھا تو حائث نہیں ہوگا۔ اگر فلاں غصب کر کے اس گھر میں داخل ہو گیا اور وہ اس کے ساتھ مقیم رہا تو حائث ہو جائے گا علم ہو یا علم نہ ہو۔ اگر فوراً منتقل ہو گیا تو حائث نہیں ہوگا جس طرح اگر وہ بطور مہمان وہاں فروکش ہوا۔

17520۔ (قولہ: أَوْ هَذَا فِي حُجْرَةٍ) بعض نسخوں میں واؤ ہے۔ او کا نسخہ احسن ہے اور یہی ”البحر“ کے موافق ہے۔

17521۔ (قولہ: حَيْثُ) اگر اس نے نیت کی تھی کہ وہ اس کے ساتھ ایک بیت یا حجرہ میں نہیں رہے گا جس میں وہ

دونوں اکٹھے تھے تو حائث نہیں ہوگا یہاں تک کہ وہ اس کے ساتھ اس میں رہے جس میں رہنے کی اس نے نیت کی۔ اگر اس نے معین بیت کی نیت کی تو یہ صحیح نہیں ہوگا، ”بزازیہ“۔ ”ذخیرہ“ وغیرہا میں ہے: وہ اس شہر یا اس دیہات یا اس دنیا میں اس کے ساتھ نہیں رہے گا تو ایک حویلی میں اس کے ساتھ رہا تو حائث ہو جائے گا۔ اگر دونوں میں سے ہر ایک اپنی اپنی حویلی میں رہا تو حائث نہ ہوگا مگر جب وہ اس کی نیت کرے۔

17522۔ (قولہ: إِلَّا أَنْ تَكُونَ دَارًا كَبِيرَةً) جس طرح کوفہ میں ولید کی حویلی ہے اور بخارہ میں نوح کی حویلی ہے۔

کیونکہ یہ دار محلہ کے قائم مقام ہے، ”ظہیریہ“۔

17523۔ (قولہ: وَلَوْ تَقَاسَمَهَا الْخ) یعنی اگر اس نے قسم اٹھائی تو وہ دار میں فلاں کے ساتھ نہیں رہے گا دونوں

نے دار کو تقسیم کیا اور درمیان میں ایک دیوار بنا دی اور ہر ایک نے اپنے لیے دروازہ کھول دیا پھر دونوں میں سے ہر ایک ایک حصہ میں رہا اگر اس نے معین دار کا ذکر کیا تھا تو حائث ہو جائے گا۔ اگر اس نے ذکر نہ کیا اور نہ ہی نیت کی تو حائث نہیں ہوگا جس طرح ”الغانیہ“ میں ہے۔ اس کی وجہ ہے جس طرح ”سانحانی“ نے کہا: جب یمین کسی معین دار پر منعقد کی جائے تو عمارت کے زوال کے بعد وہ حائث ہوگا تو تقسیم کے بعد بدرجہ اولیٰ حائث ہوگا۔

17524۔ (قولہ: وَلَوْ دَخَلَهَا فُلَانٌ غَضَبًا) معنی ہے: اور وہ اس میں رہا۔ کیونکہ محض داخل ہونے سے حائث نہیں ہو

گا۔ ”رملی“۔ اور یہ (مقولہ 17518 میں) گزر چکا ہے کہ مسکنہ ثابت نہیں مگر اس صورت میں کہ دونوں کے اہل اور متاع موجود ہو۔

17525۔ (قولہ: وَإِنْ انْتَقَلَ قَوْزًا) یعنی سابقہ تفصیل کی بنا پر۔

17526۔ (قولہ: كَمَا لَوْ نَزَلَ ضَيْفًا) یعنی وہ حائث نہیں ہوگا۔ ”الخلاصہ“ میں کہا: ”الاصل“ میں ہے: اگر چہ اس کے

وَكَذَا لَوْ سَافَرَ الْحَالِفُ فَسَكَنَ فَلَانَ مَعَ أَهْلِهِ بِهِ يُفْتَى لِأَنَّهُ لَمْ يُسَاكِنَهُ حَقِيقَةً، وَلَوْ قَيَّدَ الْمَسَاكِنَةَ بِشَهْرٍ حَيْثُ بِسَاعَةِ لِعَدَمِ امْتِدَادِهَا بِخِلَافِ الْإِقَامَةِ بِحُرِّ

اسی طرح حکم ہوگا اگر قسم اٹھانے والے نے سفر کیا اور فلاں اس کے اہل کے ساتھ ٹھہرا۔ اس پر فتویٰ دیا جاتا ہے کیونکہ حقیقت میں اس کے ساتھ سکونت اختیار نہیں کی اگر باہم رہنے کو ایک ماہ کے ساتھ مقید کیا تو اسی لمحہ حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ فعل امتداد کو قبول نہیں کرتا۔ اقامہ کا معاملہ مختلف ہے، ”بحر“۔

پاس ملاقاتی کے طور پر یا مہمان کے طور پر داخل ہو اور ایک دن یا دو دن وہاں مقیم رہا تو حائث نہیں ہوگا۔ اور رہائش رکھنا استقرار و دوام کے ساتھ ہوتا ہے اور وہ اپنے اہل اور اپنے سامان کے ساتھ ہوتا ہے۔

”الخانیه“ میں ہے: اس نے قسم اٹھائی وہ فلاں کے ساتھ سکونت اختیار نہیں کرے گا تو قسم اٹھانے والا اس کے ہاں فروکش ہو جب کہ وہ مسافر تھا تو دونوں ایک دن یا دو دن اکٹھے رہے تو وہ آدمی حائث نہیں ہوگا یہاں تک کہ وہ اس کی منزل میں پندرہ دن مقیم رہے جس طرح اگر اس نے قسم اٹھائی وہ کوفہ میں نہیں رہے گا تو مسافر کے طور پر وہاں سے گزرا اور پندرہ دن سے کم کی اقامت کی نیت کی تو حائث نہیں ہوگا۔ اور اگر پندرہ دن اقامت کی نیت کی تو حائث ہو جائے گا۔

یہ مسئلہ ”البحر“ میں اس قول دھو مسافر کے بغیر واقع ہوا ہے۔ پس اس قول نے وہم دلایا کہ ضعیف کا مسئلہ پندرہ سے کم دنوں کے ساتھ مقید ہے جب کہ یہ احتمال موجود ہے کہ علماء دونوں میں فرق کریں۔ واللہ اعلم

17527۔ (قولہ: بِهِ يُفْتَى) یہ امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ اور ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وہ حائث ہو جائے گا۔ یہ اس پر مبنی ہے کہ رہائش رکھنے کا تحقق اہل اور سامان کے ساتھ ہوتا ہے۔ ”بزازیہ“۔ ”تاتر خانیه“ میں ”المسئقی“ سے جو نقل کیا ہے اس میں مسئلہ کی صورت یہ ہے: جب مخلوف علیہ سفر کرے اور قسم اٹھانے والا اس کے اہل کے ساتھ سکونت اختیار کرے۔ اس میں کوئی خفا نہیں کہ یہ قسم توڑنے کے محل کے زیادہ قریب ہے۔

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ ایک مہینہ فلاں کے ساتھ نہیں رہے گا تو اس کا حکم

17528۔ (قولہ: وَلَوْ قَيَّدَ الْمَسَاكِنَةَ بِشَهْرِ الْاِخ) ”البحر“ کی عبارت ہے: اگر اس نے قسم اٹھائی کہ فلاں مہینہ میں اس کے ساتھ نہیں رہے گا تو اس ماہ میں اس کے ساتھ ایک لمحہ کے لیے ٹھہرا تو حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ مساکنہ ان افعال میں سے ہے جو مستند نہیں ہوتے۔ اگر اس نے کہا: لا اقيم بالرقعة شهرا تو جب تک پورا مہینہ رقعہ میں مقیم نہیں رہے گا تو حائث نہیں ہوگا۔ اگر اس نے قسم اٹھائی: لا يسكن الرقعة شهرا تو ایک لمحہ کے لیے ٹھہرا تو حائث ہو جائے گا۔

میں کہتا ہوں: علما نے مساکنہ اور اقامہ کے الفاظ میں فرق کیا ہے۔ ”فارسی“ نے باب یمین الابد والسماعۃ میں ”تلخیص الجامع“ کی اپنی شرح میں کہا: جو فعل وقت کے ساتھ مقدر نہ ہو اس میں وقت ظرف ہوتا ہے معیار نہیں ہوتا۔ مساکنہ، مجالسہ وغیرہما وقت کے ساتھ مقدر نہیں ہوتے۔ کیونکہ یہ تمام اوقات میں صحیح ہوتے ہیں اگرچہ وہ قلیل ہوں۔ پس وقت اس منع کی

تقدیر کے لیے ہوگی جو یمن کے ساتھ ثابت ہے نہ کہ وقت فعل کو وقت کے ساتھ مقدر کرنے کے لیے ہوگی۔ اور یہ ذکر کیا گیا ہے کہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے ”الاصل“ میں سکنی کا ذکر نہیں کیا اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا: یہ مساکنہ کی طرح ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کا وقت کو گھیر لینا شرط ہے۔ اس کا مقتضایہ ہے کہ اقامت وقت کے ساتھ مقدر ہے۔ اس کا معنی یہ ہے: اسے اقامہ کا نام نہیں دیا جاتا جب تک ایک مدت تک ممتد نہ ہو۔ اس امر کی طرف وہ قول اشارہ کرتا ہے جو ”تاتر خانہ“ میں ہے: جب ایک آدمی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس گھر میں مقیم نہیں ہوگا امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: اگر دن کا اکثر حصہ یا رات کا اکثر حصہ مقیم رہا تو حائث ہو جائے گا۔ پھر آپ نے رجوع کر لیا اور کہا: جب وہ اس میں ایک ساعت کے لیے مقیم رہا تو حائث ہو جائے گا۔ یہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ جب اس نے قسم اٹھائی لایقیم بالرقعة شہرا تو وہ اس وقت تک حائث نہیں ہوگا یہاں تک کہ تمام مہینہ اس میں مقیم رہے۔

اس سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ اقامت کو جب مدت کے ساتھ مقید کر دیا جائے تو اس کے مضموم میں امتداد لازم ہوگا اور یہ اقامت تمام مدت مذکورہ کے ساتھ مقید ہوگی۔ مساکنہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس کا امتداد مطلقا لازم نہیں ہوتا۔ کیونکہ یہ قلیل اور کثیر پر صادق آتا ہے۔ پس مدت اس کے لیے قید نہ ہوگی بلکہ منع کے لیے قید ہوگی۔ اس کا معنی ہے کہ اس نے مہینہ میں سکونت اختیار کرنے سے اپنے آپ کو روکا ہے جب اس مہینہ میں ایک دن بھی سکونت اختیار کرے گا تو عدم منع کی وجہ سے حائث ہو جائے گا۔ اس محل میں جو میرے لیے ظاہر ہوا ہے یہ اس کی غایت ہے۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے قول: ان المساکنة مبالیتد کا معنی ہے اس کے تحقق میں امتداد لازم نہیں ہوگا۔ اقامہ کا معاملہ مختلف ہے۔ جب وہ مدت سے ملا ہوا ہو تو یہ اس قول کے منافی نہیں جو مصنف اور شارح کے کلام میں دوسرے علما کی پیروی میں گزرا ہے: ان المساکنة مبالیتد بخلاف الدخول والخروج الخ مساکنہ ان افعال میں سے ہوتا ہے جو ممتد ہوتے ہیں۔ دخول اور خروج کے فعل کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس کا معنی ہے کہ اس کا امتداد ممکن ہے۔ یہ اس معنی کا غیر ہے جو یہاں مراد ہے۔ یہ نقطہ ”خیر رلی“ وغیرہ پر مخفی رہا تو انہوں نے یہ دعویٰ کر دیا کہ یہاں جو قول گزرا ہے گزشتہ قول کے مناقض ہے۔ اور انہوں نے یہ دعویٰ کیا کہ صحیح عدم کے لفظ کا اسقاط ہے جو اس قول لعدم امتداد ہا میں ہے۔ فافہم

پھر یہ جان لو کہ ”تاتر خانہ“ وغیرہا میں اس کا ذکر کیا ہے: اگر اس نے کہا: میں نے تمام رہائش رکھنے کا ارادہ کیا تھا تو دایئہ اس کی تصدیق کی جائے گی قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: قضاء بھی اس کی تصدیق کی جائے گی۔ صحیح پہلا قول ہے۔

میں کہتا ہوں: تو اچھی طرح باخبر ہے کہ ایمان کی بنیاد عرف پر ہوتی ہے۔ اب عرف یہ ہے کہ جو آدمی قسم اٹھاتا ہے کہ وہ فلاں کے ساتھ ایک ماہ نہیں رہے گا یا اس گھر میں ایک ماہ نہیں رہے گا یا اس میں ایک ماہ مقیم نہیں رہے گا تو تینوں مواقع پر پوری مدت مراد ہوتی ہے۔ واللہ سبحانہ اعلم

وَفِي حِزَانَةِ الْفَتَاوَى حَلَفَ لَا يَضْرِبُهَا قَضْرًا بِهَا مِنْ غَيْرِ قَضْدٍ لَا يَحْنُثُ (وَحَنْثٌ فِي لَا يَخْرُجُ) مِنَ الْمَسْجِدِ
(إِنْ حِيلَ وَأَخْرَجَ) مُخْتَارًا (بِأَمْرِهِ وَبِدُونِهِ) بِأَنْ حِيلَ مَكْرَهَا

”خزانہ الفتاویٰ“ میں ہے: اس نے قسم اٹھائی وہ اس کو نہیں مارے گا تو ارادہ کے بغیر اسے مارا تو حائث نہیں ہوگا۔ اس نے قسم اٹھائی: وہ مسجد سے نہیں نکلے گا اگر اسے اٹھایا گیا اور اسے نکالا گیا جب کہ وہ اسے پسند کرتا تھا اس نے حکم دیا تھا یا اس نے حکم نہیں دیا تھا اس طرح کہ اسے مجبوراً اٹھایا گیا۔

17529۔ (قوله: وَفِي حِزَانَةِ الْفَتَاوَى الْخ) یہ قول اس قول کے مخالف ہے جو باب اليمين بالضرب میں آرہا ہے:

من انه يشترط في الضرب القصد على الاظهر، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: اس کے باوجود یہاں اس کے ذکر کی کوئی مناسبت نہیں مگر جب یہ کہا جائے اس قول کے ساتھ اس قول، جو گزشتہ مسئلہ میں گزرا ہے، کی وضاحت کی ہے: ان اقام معہ حنث علم اولاً۔

17530۔ (قوله: مِنَ الْمَسْجِدِ) یہ قید لگائی ہے تاکہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کی اتباع ہو جائے جو قول امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے ”الجامع الصغير“ میں ذکر کیا ہے اور دار مسکونہ سے احتراز کیا ہے۔ ”الذخيرة“ میں کہا جس کی نص ہے: ”قدوری“ نے کہا: دار مسکونہ سے نکلنا یہ ہے کہ وہ خود، اپنے سامان اور اپنے عیال کے ساتھ وہاں سے نکل جائے اور بلدہ اور قریہ سے یہ نکلنا ہے کہ خود خاص کر اپنے جسم کے ساتھ وہاں سے نکل جائے۔ ”المنتقى“ میں یہ زائد ذکر کیا ہے: جب وہ اپنے بدن کے ساتھ نکل گیا تو وہ قسم سے بری ہو گیا سفر کا ارادہ کیا ہو یا ارادہ نہ کیا ہو۔ اور اس میں کوئی خفا نہیں کہ ان کا قول: زاد في المنتقى الخ یہ بلدہ اور قریہ سے نکلنے کی طرف راجع ہے۔ پس وہ اس پر دال نہیں ہوگا کہ مسئلہ دار میں وہ اپنے بدن سے نکل جائے۔ پس اس میں ایسی کوئی بات نہیں جو اس کے مخالف ہو جو ”البحر“ وغیرہ میں ہے۔ فانہم۔ ہاں ”الظهير“ اور ”خانية“ میں ہے: اگر اس نے قسم اٹھائی وہ اس دار سے نہیں نکلے گا تو وہ تب حائث ہوگا جب وہ اپنے اہل کے ساتھ اس سے کوچ کرے اگر وہ اس میں رہائش پذیر ہو مگر جب کوئی ایسی دلیل دلائی کہ وہ اپنے بدن کے ساتھ اس سے نکلنے کا ارادہ کرنے والا ہے۔

17531۔ (قوله: بِأَنْ حِيلَ مَكْرَهَا) اگر وہ ایسی حالت پر ہو کہ وہ رکنے پر قادر ہے اور وہ رکتا نہیں یہ قول صحیح ہے

”خانية“۔ ”بزازية“ میں اس صورت میں قسم کے توڑنے کی تصحیح کی گئی ہے۔ اس کو ذہن نشین کر لو۔ ”شربلالية“ میں یہاں اکراہ کے ذکر پر اعتراض کیا ہے: بانہ لاینا سب قوله: ولو راضیا کیونکہ اکراہ رضا کے ساتھ جمع نہیں ہوتا۔

”الفتح“ میں ہے: یہاں اکراہ کے ساتھ نکالنے سے مراد یہ ہے کہ وہ اس کو اٹھائے اور اسے باہر لے جائے جب کہ وہ باہر جانے کو ناپسند کرتا ہو۔ اس سے مراد معروف اکراہ نہیں وہ یہ ہے کہ وہ اس کو دھمکی دے یہاں تک کہ وہ یہ کام کر گزرے۔ کیونکہ جب اس نے اسے دھمکایا اور وہ خود ہی نکل گیا تو وہ حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ معروف ہے کہ اکراہ ہمارے نزدیک فعل کو معدوم نہیں کرتا۔ ”البحر“ میں اسے ثابت رکھا ہے۔ ”يعقوبية“ میں اس تعلیل پر اعتراض کیا ہے جو علمائے کبھی ہے: لا

(لَا يَخْتَضُّ) (وَلَوْ رَاضِيًا بِالْخُرُوجِ) فِي الْأَصْحَحِ (وَمِثْلُهُ لَا يَدْخُلُ أَقْسَامًا وَأَحْكَامًا وَإِذَا لَمْ يَخْتَضُّ) بِدُخُولِهِ بِلَا أَمْرِهِ

وہ حائث نہیں ہوگا اگرچہ وہ نکلنے پر راضی ہو۔ یہ اصح قول کے مطابق ہے۔ اس کی مثال اقسام و احکام میں لایدخل ہے جب امر کے بغیر داخل ہونے،

اسکن الدار۔ پس اسے قید کر دیا گیا اور اسے روک دیا گیا تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ فعل کے معدوم کرنے میں اگر اہ کی تاثیر ہوتی ہے۔ میں نے ”البحر“ پر جو تعلیق کی ہے اس میں اس کا جواب دیا ہے کہ بعض اوقات کہا جاتا ہے کہ یہ فعل کو معدوم کر دیتا ہے اس طرح کہ اسے فاعل کی طرف منسوب نہیں کیا جاتا جب اختیار و معدوم کر دیا جائے یہاں وہ اپنے اختیار کے ساتھ داخل ہوا ہے فلیتأمل۔ ”قہستانی“ میں ”البحر“ سے مروی ہے: اگر وہ جسم کی وجہ سے اپنے قدموں پر نکلا تو حائث نہ ہوگا۔ اور ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ حائث ہو جائے گا۔

اس سے جو امر مستفاد ہوتا ہے وہ حائث نہ ہونے پر اعتماد ہے۔ لیکن ”حاکم شہید“ کے ”الکافی“ کے کتاب الاکراہ میں ہے: اگر اس نے کہا: اس کا غلام آزاد ہے اگر وہ اس گھر میں داخل ہو تو تلف کی جسم کی ساتھ اسے مجبور کیا گیا یہاں تک وہ گھر میں داخل ہو گیا تو وہ غلام آزاد ہو جائے گا اور مجبور کرنے والا غلام کی قیمت کا ضامن نہیں ہوگا۔

17532۔ (قوله: لَا يَخْتَضُّ) کیونکہ فعل جو نکلنا ہے وہ امر نہ ہونے کی وجہ سے حالف کی طرف منتقل نہیں ہوا۔ یہی امر نقل کا موجب تھا، ”فتح“۔

17533۔ (قوله: فِي الْأَصْحَحِ) ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ حائث ہو جائے گا جب اس کی رضامندی کے ساتھ اس نے اٹھایا تھا جب کہ اس نے اٹھانے کا حکم نہیں دیا تھا۔ کیونکہ جب وہ رکھنے پر قادر تھا اور اس نے ایسا نہ کیا تو وہ حکم دینے والے کی طرح ہو گیا۔ صحیح قول کی دلیل یہ ہے: فعل کا انتقال امر کے ساتھ ہوتا ہے محض رضامندی کے ساتھ نہیں ہوتا اور امر نہیں پایا گیا اور نہ ہی فعل اس کی جانب سے پایا گیا پس فعل کو اس کی طرف منسوب نہیں کیا جائے گا۔ اگر یہ قول کیا جائے کہ رضامندی فعل کو منتقل کرنے والی ہے۔ اس کو متفق علیہ مسئلہ سے رد کیا گیا۔ وہ یہ ہے کہ جب یہ حکم دیا کہ وہ اس کا مال تلف کر دے تو اس نے اس طرح کیا تو تلف کرنے والا ضامن نہیں ہوگا۔ کیونکہ تلف کرنے کو امر کے ساتھ مالک کی طرف منسوب کیا جائے گا۔ اگر اس نے مال تلف کیا جب کہ مالک خاموش رہ کر دیکھ رہا تھا اس نے تلف کرنے والے کو منع نہ کیا تو وہ ضامن ہوگا۔ کسی کی جانب سے اس بارے میں تفصیل نہیں ہے کہ وہ راضی تھا یا راضی نہیں تھا، ”فتح“۔

17534۔ (قوله: أَقْسَامًا) یعنی اٹھانا، داخل کرنا حکم کے ساتھ ہو یا حکم کے بغیر ہو اسے مجبور کیا جائے یا وہ راضی

ہو، ”قہستانی“۔

17535۔ (قوله: وَأَحْكَامًا) اس سے مراد اس نے قسم کو توڑا اور قسم کو نہ توڑا۔

17536۔ (قوله: وَإِذَا لَمْ يَخْتَضُّ) یہ شرط ہے اس کا جواب مصنف کا قول ہے: لَا تَنْحَلُ بِيَمِينِهِ، ”ط“۔

أَوْ بِزَلْقٍ أَوْ بِعَثْرٍ أَوْ هُبُوبٍ رِيحٍ أَوْ جَنَحٍ دَابَّةٍ عَلَى الصَّحِيحِ ظَهِيرِيَّةٌ (لَا تَنْحَلُ يَبِينُهُ) لِعَدَمِ مَرْفِعِهِ (عَلَى الْمَذْهَبِ) الصَّحِيحِ فَتَحٌّ وَغَيْرُهُ، وَفِي الْبَحْرِ عَنِ الظَّهِيرِيَّةِ بِهِ يُفْتَى لِكِنَّهُ خَالَفَ فِي فَتَاوِيهِ فَأُفْتَى بِإِنْحِلَالِهَا أَخْذًا بِقَوْلِ أَبِي شُجَاعٍ لِأَنَّهُ أَرْفَقُ لِكِنَّكَ عَلِمْتَ الْمُعْتَمَدَ

قدم کے پھسل جانے سے، لڑکھڑا کر منہ کے بل گرنے، ہوا کے چلنے سے یا جانور کے سرکش ہونے سے یہ صحیح قول کے مطابق ہے ”ظہیریہ“۔ اس کے فعل کے نہ ہونے سے اس کی قسم ختم نہ ہوگی مذہب صحیح کے مطابق ”فتح“ وغیرہ۔ ”البحر“ میں ”الظہیریہ“ سے مروی ہے: اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ مگر اپنے فتاویٰ میں اس کی مخالفت کی ہے اور قسم کے ختم ہونے کا قول کیا ہے۔ یہ فتویٰ ”ابوشجاع“ کے قول کو اپنانے کی وجہ سے دیا ہے کیونکہ یہ زیادہ موافق ہے۔ لیکن تو معتمد بات کو جانتا ہے

17537۔ (قوله: أَوْ بِزَلْقٍ) اس کا عطف اس کے قول: بلا امرہ پر ہے یعنی اس کے قدموں کے پھسلنے کے ساتھ۔ یہ

زلق جیسے فرح ہے کا مصدر ہے اس میں دو فتح ہیں۔ ایک نسخہ میں ہیں: ولو بزلق ہے۔

17538۔ (قوله: أَوْ بِعَثْرٍ) یہ مصدر کے صیغہ کے ساتھ ہے اس کی تاساکن ہے۔ ”قاموس“ میں کہا: عثر جیسے ضرب،

نصر، علم اور کر مے۔ اس کا مصدر عثرا، عثیرا، عثار ہے اور تعثر یعنی منہ کے بل گر پڑا، ”ط“۔

17539۔ (قوله: أَوْ جَنَحٍ دَابَّةٍ) ”مصباح“ میں ہے: جمح الفرس براکبہ یجبح جماحا وحبوحا اس نے

نافرمانی کی یہاں تک کہ اس پر غالب آگیا۔ تامل

17540۔ (قوله: عَلَى الصَّحِيحِ) یہ تمام معظوفوں کی طرف راجع ہے، ”ط“۔

17541۔ (قوله: فَتَحٌّ وَغَيْرُهُ) ”الفتح“ کی عبارت ہے: سید ”ابوشجاع“ نے کہا: قسم ختم ہو جائے گی۔ یہ لوگوں کے

زیادہ مناسب ہے۔ دوسرے مشائخ نے کہا: قسم ختم نہ ہوگی یہی قول صحیح ہے۔ ”تمر تاشی“ اور ”قاضی خان“ نے اس کا ذکر کیا

ہے۔ یہ اس لیے ہے کیونکہ فعل کی اس کی طرف نسبت نہ ہونے کی وجہ سے وہ حائث نہیں ہوگا۔ جب محلوف علیہ نہیں پایا گیا تو قسم

کیسے ختم ہو تو اس کے ذمہ میں قسم اپنی حالت پر باقی رہے گی۔ اس اختلاف کا اثر اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اس نکالنے کے

بعد اگر وہ داخل ہو کیا وہ حائث ہوگا؟ جس نے کہا: قسم ختم ہو چکی تو اس نے کہا: وہ حائث نہیں ہوگا۔ یہ قول لوگوں کے احوال کے

زیادہ مناسب ہے جس نے کہا: قسم ختم نہیں ہوئی۔ اس نے کہا: وہ حائث ہوگا اور کفارہ واجب ہوگا۔ کیونکہ ان کی کلام اس آدمی

کے بارے میں ہے کہ اگر وہ قسم اٹھائے کہ وہ نہیں نکلے گا تو اس کے حکم کے بغیر اسے اٹھا کر نکالا گیا جب اس نکالنے کے ساتھ قسم

ختم نہ ہوگی تو وہ حائث ہو جائے گا اگر وہ داخل ہو پھر وہ بذاتہ خود نکلا محض اس کے داخل ہونے سے حائث نہیں ہوگا۔

17542۔ (قوله: لِكِنَّهُ خَالَفَ فِي فَتَاوِيهِ الْخ) ”رملی“ نے ذکر کیا ہے: انہوں نے صاحب ”البحر“ کے فتاویٰ میں

اسے نہیں پایا بلکہ اس کے مخالف پایا ہے۔

میں کہتا ہوں: شاید یہ ان کے نسخہ سے ساقط ہے ورنہ میں نے اسے اس میں پایا ہے۔

وَلَا يَخْتَصُّ فِي قَوْلِهِ لَا يَخْرُجُ إِلَّا إِلَى جَنَازَةٍ إِنْ خَرَجَ إِلَيْهَا قَاصِدًا عِنْدَ انْفِصَالِهِ مِنْ بَابِ دَارِهِ مَشَى مَعَهَا
أَمْرًا لِيَبَانِي الْبَدَائِعِ إِنْ خَرَجَتْ إِلَّا إِلَى الْمَسْجِدِ فَإِنِّي طَالِقٌ فَخَرَجْتُ تَرِيدُ الْمَسْجِدَ ثُمَّ بَدَأَ لَهَا فَذَهَبَتْ
لِغَيْرِ الْمَسْجِدِ لَمْ تَطْلُقْ (ثُمَّ أَتَى أَمْرًا آخَرَ) لِأَنَّ الشَّرْطَ فِي الْخُرُوجِ وَالذَّهَابِ وَالزَّوْاجِ

وہ اس قول: وہ جنازہ کے بغیر کسی طرف نہیں نکلے گا میں حائث نہیں ہوگا اگر وہ جنازہ کی طرف نکلے اس حال میں کہ وہ اپنے گھر کے دروازہ سے اس کا قصد کر رہا ہو جنازہ کے ساتھ چلے یا نہ چلے۔ کیونکہ ”بدائع“ میں ہے: اگر تو مسجد کے علاوہ کی طرف نکلی تو تجھے طلاق ہے تو وہ مسجد کے ارادہ سے نکلی پھر اس کے لیے کوئی امر ظاہر ہو تو وہ مسجد کے علاوہ کی طرف چلی گئی تو اسے طلاق نہ ہوگی۔ پھر وہ کسی امر کو بجالا یا کیونکہ نکلنے، جانے، لوٹنے،

17543۔ (قوله: قَاصِدًا) یعنی وہ اس کی طرف نکلنے کا قصد کرنے والا ہو اگر اس نے اس کے غیر کی طرف نکلنے کا قصد کیا تو وہ حائث ہو جائے گا اگرچہ اس کی طرف گیا ہو۔

17544۔ (قوله: عِنْدَ انْفِصَالِهِ مِنْ بَابِ دَارِهِ) کیونکہ اس کے ساتھ اسے باہر نکلنے والا شمار کیا جاتا ہے۔ اگر وہ اپنی حویلی کی ایک منزل میں تھا اور اس کے صحن کی طرف نکلا پھر لوٹا تو اس وقت تک حائث نہیں ہوگا جب تک حویلی کے دروازے سے نہیں نکلے گا۔ کیونکہ جب تک وہ اپنی حویلی میں ہے تو وہ فلاں کے جنازے میں نکلنے والا شمار نہیں ہوگا۔ ”بجز“ میں ”الھیط“ سے مروی ہے۔

17545۔ (قوله: لِأَنَّ الشَّرْطَ الْخ) یہ ان کے قول: مشی معھا املا کے قول کی علت ہے اور ”البدائع“ کی جس عبارت سے استشہاد کیا ہے اس کی بھی علت ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے: مستثنیٰ یہ ہے جو جنازہ کے ارادہ سے نکلنا ہے اور خروج سے مراد اندر کی جانب سے باہر کی جانب نکلنا ہے اس میں وہاں تک پہنچنا لازم نہیں تاکہ اس کے ساتھ چلے یا اس پر نماز جنازہ پڑھے۔ جہاں تک حائث نہ ہونے کی علت کا تعلق ہے اس صورت میں جب جنازہ کے نکلنے کے بعد وہ کوئی اور کام کرے تو یہ وہی امر ہے جسے ”الفتح“ میں بیان کیا ہے کہ یہ امر بجالا نکلنا نہیں اور مخلوف علیہ وہ نکلنا ہے۔

17546۔ (قوله: وَالذَّهَابِ) جانا یہ نکلنے کی مثل ہے۔ اسی نقطہ نظر کو ”الکنز“ وغیرہ میں اپنایا ہے اور ”ہدایہ“ وغیرہ میں اس کی تصحیح کی ہے۔ ”الدر المنقح“ میں کہا: ایک قول یہ کیا گیا: یہ امر بجالانے کی طرح ہے پس اس میں پہنچنا شرط ہے۔ ”الغانیہ“ اور ”المخلاصہ“ میں اس کی تصحیح کی ہے۔ ”باقانی“ نے کہا: قابل اعتماد پہلا قول ہے۔ ہاں اگر اسے جانے سے امر بجالانے یا نکلنے کی نیت کی تو جس طرح نیت کی۔

میں کہتا ہوں: ارسال اور بعث (بھیجنا) یہ بھی نکلنے کی طرح ہے اس میں اس تک پہنچنا شرط نہیں۔ ”الذخیرہ“ میں ہے: اگر اس نے کہا: اگر میں تیری طرف اس ماہ تیرا نفقہ نہ بھیجوں تو تجھ پر یہ۔ وہ نفقہ قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو گیا تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ 17547۔ (قوله: وَالزَّوْاجِ) یہ ”البحر“ کی بحث ہے جس طرح (مقولہ 17551 میں) آئے گا۔ اور میرے لیے یہ

وَالْعِيَادَةُ وَالزِّيَارَةُ النَّيَّةُ عِنْدَ الْاِنْفِصَالِ لَا الْوُصُولِ الْاِلَافِي الْاِْتِيَانِ

عیادت کرنے اور زیارت کرنے میں شرط وہ نیت ہے جو جگہ چھوڑنے کے وقت کی گئی وہاں پہنچنے کے وقت کی نیت شرط نہیں مگر اتیان میں شرط ہے۔

ظاہر ہوتا ہے کہ اس میں عرف یہ ہے کہ اس سے مراد وصول لیا جاتا ہے اور اس میں کوئی خفا نہیں کہ نیت بھی کافی ہوتی ہے۔

17548۔ (قولہ: وَالْعِيَادَةُ وَالزِّيَارَةُ) اس میں صاحب ”المحر“ کی موافقت کی ہے کیونکہ کہا: اتیان کی قید لگائی کیونکہ عبارت اور زیارت میں وصول شرط نہیں۔ اسی وجہ سے ”الذخیرہ“ میں کہا: جب اس نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کی ضرور عیادت کرے گا یا وہ فلاں سے ضرور ملے گا تو اس کے دروازے پر آیا تو اسے اجازت نہ دی گئی تو وہ لوٹ آیا اور اس تک نہ پہنچا تو وہ حائل نہیں ہوگا۔ اگر اس کے دروازے پر آیا اور اجازت طلب نہ کی تو حائل ہو جائے گا۔

میں کہتا ہوں: اس کا مقصود یہ ہے کہ اتیان میں اجتماع شرط ہے جب کہ یہ اس طرح نہیں۔ کیونکہ ”الذخیرہ“ میں ہے: اگر ایک آدمی نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کے پاس نہیں آئے گا تو اس پر ضروری ہوگا کہ اس کے مکان یا اس کی دکان پر آئے وہ اس سے ملے یا اس سے نہ ملے۔ اگر وہ اس کی مسجد تک آیا تو حائل نہیں ہوگا۔ اسے ”ابراہیم“ نے امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ عیادت اور زیارت اتیان کی طرح ہے کہ شرط منزل تک پہنچنا ہے اس کے مالک تک پہنچنا نہیں بلکہ عیادت اور زیارت میں اجازت لینا شرط ہے۔ یہ پہنچنے کی شرط میں اتیان سے زیادہ قوی ہیں۔ دونوں کو خروج اور ذہاب کے ساتھ لاحق کرنا صحیح نہیں۔ الحمد للہ

17549۔ (قولہ: الْاِلَافِي الْاِْتِيَانِ) اس میں صحیح یہ ہے: الْاِلَافِي الْاِْتِيَانِ وَالْعِيَادَةُ وَالزِّيَارَةُ جس طرح تو نے تینوں میں وہاں پہنچنے کی شرط لگائی ہے۔ اسی کی مثل صعود (چڑھنا) ہے۔ ”الذخیرہ“ میں ہے: ایک آدمی نے اپنی بیوی سے کہا: اگر تو اس سطح پر چڑھی تو تجھے یہ تو وہ دو یا تین زینے چڑھی تو کہا گیا: ضروری ہے کہ اس میں وہی اختلاف ہو جو ذہاب میں گزر چکا ہے۔ ”ابوليث“ نے کہا: میرے نزدیک وہ یہاں بالاتفاق حائل نہیں ہوگا۔

میں کہتا ہوں: ”الحائية“ میں اس کی تصحیح کی ہے۔ شاید اس کی دلیل یہ ہے سطح پر صعود سے مراد یہ ہے کہ اس پر بلند ہوا جائے تو پہنچنا ضروری ہے۔ ہاں اگر اس نے کہا: اگر تو سطح کی طرف چڑھا تو چاہیے کہ اس میں سابقہ اختلاف جاری ہو۔ تامل ”الذخیرہ“ میں ”المشتقی“ سے مروی ہے: ایک آدمی نے دوسرے کو پکڑ لیا تو جس کو پکڑا گیا اس نے قسم اٹھائی کہ وہ کل ضرور اس کے پاس آئے گا تو وہ اسی جگہ آیا جہاں اس پہلے آدمی نے اس کو پکڑا تھا تو وہ قسم سے بری نہیں ہوگا یہاں تک کہ وہ اس کے گھر آئے۔ اگر اس نے اسے اپنے گھر میں پکڑا تو وہ اس کے علاوہ کی طرف لے گیا تو وہ قسم سے بری نہیں ہوگا یہاں تک کہ اسی منزل میں آیا جس طرف وہ اسے لے گیا تھا۔ اگر اس نے کہا تھا: اگر میں کل تیرے پاس اس جگہ نہ آؤں تو وہ اس کے پاس آیا تو اسے نہ پایا تو وہ قسم سے بری ہو جائے گا۔ یہ صورت اس کے برعکس ہے: اگر میں تجھ تک نہ پہنچوں۔ کیونکہ اس

فَلَوْ حَلَفَ (لَا يَخْرُجُ أَوْ لَا يَذْهَبُ) أَوْ لَا يَزُورُ بَخْشًا (إِلَى مَكَّةَ فَخَرَجَ يُرِيدُهَا ثُمَّ رَجَعَ عَنْهَا) قَصْدًا غَيْرَهَا
أَمْرًا لَا تَهْرُؤَ حَنْثًا إِذَا جَاوَزَ عُمُرَانَ مِضْرِبًا عَلَى قَصْدِهَا، إِنْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا مَدَّةٌ سَفَرٍ، وَالْحَنْثُ بِمُجَرَّدِ انْفِصَالِهِ
فَتْحٌ بَخْشًا

اگر اس نے قسم اٹھائی وہ نہیں نکلے گا، وہ نہیں جائے گا یا وہ نہیں لوٹے گا مکہ کی طرف: "بخر"۔ اسے بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے تو وہ مکہ مکرمہ کے ارادہ سے نکلا پھر اس سے لوٹ آیا اس نے مکہ مکرمہ کے علاوہ کا قصد کیا تھا یا قصد نہیں کیا تھا "نہر"۔ وہ حانث ہو جائے گا جب اس نے مکہ مکرمہ کے ارادہ سے اپنے شہر کی آبادی سے تجاوز کیا اگر اس کے شہر اور مکہ مکرمہ کے درمیان مدت سفر ہو اور نہ محض اپنے شہر کو چھوڑنے کے ساتھ ہی حانث ہو جائے گا۔ "فتح" بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔

پر ضروری ہے کہ وہ دونوں اکٹھے ہوں۔

17550۔ (قوله: فَلَوْ حَلَفَ الْخ) یہ ان کے قول: لان الشرطي الخروج والنزاح الخ پر تفریع ہے، "ط"۔

17551۔ (قوله: بَخْرٌ بَخْشًا) عرف اس کی تائید کرتا ہے۔ "المصباح" میں یہ اسی طرح ہے۔ کیونکہ کہا: بعض لوگ

وہم کرتے ہیں کہ رواج صرف دن کے پچھلے حصہ میں ہوتا ہے۔ جب کہ یہ ایسا نہیں بلکہ رواج اور غدو عربوں کے ہاں چلنے اور روانہ ہونے کے لیے استعمال ہوتے ہیں وہ کسی وقت ہوں کو ہو یا رات کو ہو۔ یہ "ازہری" وغیرہ نے کہا ہے۔ اسی معنی میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: من راح الى الجمعة في اول النهار فله الخ (1)۔ یہاں راح جانے کے معنی میں ہے۔

17552 (1)۔ (قوله: ثُمَّ رَجَعَ عَنْهَا) اسی طرح بدرجہ اولیٰ حکم ہوگا اگر وہ نہ لوٹے۔ پس یہ قید نہیں۔ اسی وجہ سے

"الفتح" میں کہا: اس سے لوٹا یا نہ تھا۔

17552 (ب)۔ (قوله: قَصْدًا غَيْرَهَا أَمْرًا) کیونکہ قسم کا توڑنا اس کے ارادہ سے محض نکلنے سے متحقق ہو جاتا ہے تو

جب وہ نکل چکا ہے تو پھر کسی امر کا قصد کرے یا نہ کرے کوئی فرق نہیں۔

کسی شخص نے قسم اٹھائی کہ وہ مکہ وغیرہ کی طرف سفر نہیں کرے گا، کا مطلب

17553۔ (قوله: فَتَخَّ بَخْشًا) کیونکہ کہا: علمائے نے کہا ہے: وہ حانث ہو جائے گا جب وہ اس کے ارادہ سے اس کی

آبادی سے آگے بڑھ جائے گا۔ گویا آخری لفظ اسفار کے معنی کو اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہے۔ کیونکہ یہ معلوم ہے کہ اس کی طرف جانا سفر ہے۔ لیکن اس تعبیر کی بنا پر یہ چاہیے کہ اگر اس کے اور مکہ مکرمہ کے درمیان مدت سفر ہو تو چاہیے کہ محض اندر سے انفصال (جدائی) سے ہی حانث ہو جائے۔

میں کہتا ہوں: اس کی تائید وہ قول کرتا ہے جو "الذخیرہ" میں ہے: کیونکہ مکہ مکرمہ کی طرف نکلنا سفر ہے اور انسان مسافر شمار نہیں ہوتا جب تک وہ اپنے شہر کی آبادی سے تجاوز نہیں کرتا۔ یعنی جنازہ کی طرف نکلنے کا معاملہ مختلف ہے۔ لیکن جب شہر میں

وَفِيهِ حَلْفَ لَيْخُرٍ جَنَّ مَعَ فُلَانٍ الْعَالِمِ إِلَى مَكَّةَ فَخَرَجَ مَعَهُ حَتَّى جَاوَزَ الْبَيْوتَ بَرًّا، وَفِي لَيْخُرٍ مِنْ بَغْدَادَ

اور اس میں ہے: اس نے قسم اٹھائی وہ فلاں عالم کے ساتھ مکہ مکرمہ کی طرف نکلے گا تو وہ اس عالم کے ساتھ نکلا یہاں تک کہ اس نے بیوت سے تجاوز کیا تو وہ اپنی قسم میں بری ہو جائے گا اور اس قول کہ وہ بغداد سے نہیں نکلے گا

جنازہ ہو تو خروج کی قسم اٹھانے میں گھر کے دروازے سے جدا ہونے کا اعتبار کیا جاتا ہے اگرچہ قبرستان شہر سے باہر ہو۔ کیونکہ اس نے قبرستان کی طرف نکلنے کی قسم نہیں اٹھائی مگر جب اس نے اس پر قسم اٹھائی یا بستی کی طرف نکلنے کی قسم اٹھائی جس سے شہر سے نکلنا لازم آتا ہے تو ظاہر ہے کہ اس سے آبادی سے آگے تجاوز کرنا لازم آتا ہے اگرچہ اس نے سفر کی مدت کا قصد نہ کیا ہو۔ ”البحر“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے۔ ”عمر بن اسد“ نے کہا: میں نے امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ سے اس آدمی کے بارے میں پوچھا جس نے یہ قسم اٹھائی کہ وہ رتہ سے ضرور نکلے گا تو یہ نکلنا کیا ہے؟ فرمایا: جب اس نے گھروں کو اپنی پشت میں کر لیا۔ کیونکہ جو اس جگہ پہنچ جاتا ہے اس کے لیے نماز میں قصد کرنا جائز ہوتا ہے۔

”البحر“ میں کہا: حاصل کلام یہ ہے کہ جب نکلنا شہر سے ہو تو وہ اس وقت تک حائل نہیں ہوگا یہاں تک کہ وہ اس شہر کی آبادی سے آگے نہیں بڑھے گا خواہ اس کا ارادہ مدت سفر کا ہو یا نہ ہو اگر بلد سے نکلنے کی قسم نہ ہو تو پھر آبادی سے تجاوز کرنے کی شرط نہ ہوگی۔ یہ اس کے مخالف ہے جو ”الفتح“ میں بحث کی ہے۔ فلینا تل

17554۔ (قوله: وَفِيهِ) میں نے ”الفتح“ میں اسے نہیں پایا بلکہ یہ قول ”البحر“ وغیرہ میں ہے۔

17555۔ (قوله: مَعَ فُلَانٍ الْعَالِمِ) جو قول ”البحر“ وغیرہ میں ہے وہ العام ہے یعنی اس سال۔ پس یہ ظرف زمان

ہے جو اس الف لام کے ساتھ معرف ہے جو حضور کے لیے ہے۔

17556۔ (قوله: بَرًّا) جب اس کے لیے یہ امر ظاہر ہو کہ وہ لوٹ آئے تو عذر کے بغیر لوٹ آئے، ”بحر“۔

میں کہتا ہوں: ظاہر یہ ہے کہ ضروری ہے کہ اسکا نکلنا سفر کے ارادہ پر ہو لوٹنے کے ارادہ پر نہ ہو۔ اسی وجہ سے کہا: فاذا بدالہ

الخ۔ اس پر ”الغانیہ“ کا قول دلالت کرتا ہے: جب وہ اسکے ساتھ نکلا اور بیوت سے تجاوز کر لیا اور اس پر نماز قصر واجب ہوگئی تو اس نے قسم کو پورا کر دیا۔ کیونکہ یہ مخفی نہیں کہ قصر کا وجوب یہ سفر کے ارادہ سے ہی ہوتا ہے۔ اسی طرح مصنف وغیرہ کا قول ہے: فخصا جیریدھا۔

تشبیہ

جو ہم نے بیان کیا ہے اس سے اس کا جواب معلوم ہو جاتا ہے جو اکثر واقع ہوتا ہے اس آدمی کے بارے میں جو یہ قسم اٹھاتا ہے کہ وہ ضرور سفر کرے گا بے شک وہ سفر کے ارادہ سے جب آبادی سے آگے بڑھے گا تو قسم سے بری ہو جائے گا جب کہ وہ سفر اس جگہ کی طرف ہو جس کے اور اس جگہ کے درمیان مدت سفر ہو۔ جب اس کے لیے واپس آنا ظاہر ہو تو بغیر ضرر کے وہ لوٹ آئے۔ مصنف وغیرہ نے اس کا ہی فتویٰ دیا ہے۔ لیکن سفر کا قصد کرنا ضروری ہے جس طرح ہم نے کہا ہے۔ صرف واپس آنے کے ارادہ سے نکلنا کافی نہیں کیونکہ اس کے ساتھ سفر تحقق نہیں ہوتا۔ واللہ اعلم

فَخَرَجَ مَعَ جِنَازَةٍ وَالتَّبَايُرُ خَارِجٌ بَعْدَ اِدْحَانِ (وَفِي لَا يَأْتِيهَا لَا يَحْنُثُ إِلَّا بِالنُّصُولِ كَمَا مَرَّوَالْفَرْقُ لَا يَخْفَى) (كَمَا) لَا يَحْنُثُ (لَوْ حَلَفَ أَنْ لَا تَأْتِي أَمْرَاتُهُ عُرْسَ فُلَانٍ فَذَهَبَتْ قَبْلَ الْعُرْسِ وَكَانَتْ ثَبَّةً حَتَّى مَضَى) الْعُرْسُ لِأَنَّهَا مَا أَتَتْ الْعُرْسَ بَلْ الْعُرْسُ أَتَاهَا ذَخِيرَةٌ حَلَفَ (لِيَأْتِيَتْهُ) فَهِيَ أَنْ يَأْتِيَ مَنْزِلَهُ أَوْ حَانُوتَهُ لِقِيَهُ أَمْرًا (فَلَوْلَمْ يَأْتِهِ حَتَّى مَاتَ) أَحَدُهُمَا

تو وہ جنازہ کے ساتھ نکلا جب کہ قبرستان بغداد کے باہر ہو تو حانث ہو جائے گا۔ اور اس قسم اٹھانے کی صورت میں کہ وہ اس میں نہیں آئے گا وہ حانث نہیں ہوگا مگر جب وہ اس تک پہنچے جس طرح قول نزر چکا ہے۔ فرق مخفی نہیں جس طرح وہ حانث نہیں ہوگا اگر اس نے قسم اٹھائی کہ اس کی بیوی فلاں کی شادی میں نہیں آئے گی تو وہ شادی سے پہلے گئی اور وہ وہاں ہی تھی یہاں تک کہ شادی گزر گئی، کیونکہ وہ شادی پر نہیں آئی بلکہ شادی اس پر آئی ہے، ”ذخیرہ“۔ اس نے قسم اٹھائی وہ اس کے پاس ضرور آئے گا تو اس کا مطلب ہے وہ اس کے گھر آئے یا اس کی دکان پر آئے وہ اس سے ملے یا نہ ملے۔ اگر وہ اس کے پاس نہ آیا یہاں تک کہ ایک مر گیا

17556۔ (قوله: فَخَرَجَ مَعَ جِنَازَةٍ) یعنی وہ بغداد سے جنازہ کے ساتھ نکلا اس طرح کہ وہ آبادی سے آگے تجاوز کر گیا۔ ”طحاوی“ نے کہا: لیکن عرف اس کے برعکس ہے۔ کیونکہ جس نے قسم اٹھائی کہ وہ مصر (شہر) سے نہیں نکلے گا تو اس نے امام سے ملاقات کی تو اسے ہمارے عرف کے مطابق شہر سے نکلنے والا شمار نہیں ہوگا۔ میں کہتا ہوں: لیکن جب مطلقاً نکلنے کے ارادہ پر قرینہ قائم ہو جائے وہ سفر کے لیے ہو یا سفر کے علاوہ کے لیے ہو تو وہ نکلنے والا شمار نہیں ہوگا۔

17558۔ (قوله: كَمَا مَرَّ) ان کے قول الاتیان کے قریب ہی گزرا ہے۔

17559۔ (قوله: وَالْفَرْقُ لَا يَخْفَى) وہ یہ ہے کہ خروج سے مراد اندر سے باہر کی طرف جگہ کو چھوڑنا ہے۔ جہاں تک اتیان کا تعلق ہے اس سے مراد وصول (پہنچنا) ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: فَأَتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا (الشعراء: 16)

17560۔ (قوله: فَذَهَبَتْ قَبْلَ الْعُرْسِ) کیونکہ عرف میں یہ شمار نہیں کیا جاتا کہ وہ شادی پر آئی ہے۔ کیونکہ یہ آنا شادی کے مبادی کے شروع ہونے سے پہلے تھا۔ ”بزازیہ“ میں ہے: وہ ولیمہ کی طرف نہیں جائے گا وہ اپنے غریم کی تلاش میں وہاں گیا تو حانث نہیں ہوگا یعنی جب غریم ولیمہ میں ہے۔ ”الذخیرہ“ میں ذکر کیا ہے: یہ شیخ الاسلام ”اسیبیانی“ نے فتویٰ دیا ہے۔

17561۔ (قوله: فَهِيَ أَنْ يَأْتِيَ مَنْزِلَهُ أَوْ حَانُوتَهُ) اگر وہ اس کی مسجد میں آئے تو یہ کافی نہ ہوگا۔ شرط اس کے محل تک پہنچنا ہے اجتماع شرط نہیں جس طرح ہم نے پہلے (مقولہ 17548 میں) بیان کیا ہے۔

17562۔ (قوله: حَتَّى مَاتَ أَحَدُهُمَا) احدہما کے لفظ کو مقدر کیا ہے۔ کیونکہ قسم توڑنا یہ صرف قسم اٹھانے والے کی موت کے ساتھ خاص نہیں بلکہ مخلوف علیہ بھی اس کی مثل ہے جس طرح آگے آئے گا۔

(حَنْثٌ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ) وَكَذَا كُلُّ يَمِينٍ مُطْلَقَةٌ أَمَّا الْمُؤَقَّتَةُ فَيُعْتَبَرُ آخِرُهَا فَإِنْ مَاتَ قَبْلَ مُضِيِّهِ فَلَا حَنْثَ وَقَوْلُهُ حَنْثٌ يُفِيدُ أَنَّهُ لَوْ أَرْتَدَّ وَلَحِقَ لَا يَحْنُثُ لِإِبْطَالِ يَمِينِهِ بِاللَّهِ تَعَالَى بِسُجْرَةِ الرِّدَّةِ

تو وہ دونوں میں سے ایک کی زندگی کے آخر میں حانث ہو جائے گا۔ اسی طرح یہ مطلقاً یمین ہے۔ جہاں تک یمین موقت کا تعلق ہے تو پھر اس کے آخر کا اعتبار ہوگا۔ اگر اس کے گزرنے سے پہلے وہ مر جائے تو قسم کا توڑنا نہیں ہوگا۔ اور ان کا قول: حنث فائدہ دیتا ہے کہ اگر وہ مرتد ہو جائے اور دار الحرب چلا جائے تو حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ محض ارتداد سے اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم باطل ہو جائے گی

17563۔ (قولہ: حَنْثٌ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ) یعنی دونوں میں سے ایک کی زندگی۔ اگر یمین طلاق کے ساتھ معلق ہو تو عورت مرگئی قسم باقی رہے گی۔ کیونکہ اس عورت کی موت کے بعد اس کا بجالانا ممکن ہے۔ ہاں اگر شرط عورت کی طلاق ہو جیسے اگر میں تجھے طلاق نہ دوں تو تجھے تین طلاقیں تو وہ عورت کی موت کے ساتھ بھی حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس عورت کی موت کے ساتھ شرط سے مایوسی کا پایا جانا متحقق ہے۔ کیونکہ اس کے بعد اس عورت کی طلاق ممکن نہیں۔ اتیان وغیرہ کا معاملہ مختلف ہے جس طرح ہم نے پہلے (مقولہ 13239 میں) ”الفتح“ سے باب الطلاق الصریح میں نقل کیا ہے۔ یہاں ”الفتح“ کا کلام مراد کے خلاف کا وہم دلاتا ہے۔ فتنہ

17564۔ (قولہ: وَكَذَا كُلُّ يَمِينٍ مُطْلَقَةٌ) یعنی اتیان کی کوئی خصوصیت نہیں بلکہ ہر فعل جس کے بارے میں اس نے قسم اٹھائی تھی کہ وہ مستقبل میں اسی طرح کرے گا اور اسے مطلق رکھا اور کسی وقت کے ساتھ مقید نہ کیا تو وہ حانث نہیں ہوگا یہاں تک کہ قسم پوری کرنے سے مایوسی واقع ہو جائے جیسے اس نے قسم اٹھائی۔ وہ ضرور زید کو مارے گا، وہ ضرور فلانہ کو عطا کرے گا یا اپنی بیوی کو طلاق دے گا اور قسم پوری کرنے سے مایوسی متحقق ہو جائے تو وہ دونوں میں سے ایک کی موت کی صورت میں ہوگا۔ اسی وجہ سے ”غایۃ البیان“ میں کہا: اس کی اصل یہ ہے کہ یمین مطلقہ میں قسم اٹھانے والا حانث نہیں ہوگا جب تک اس پر قسم اٹھانے والا قائم ہو۔ کیونکہ قسم پوری کرنے کا تصور موجود ہے۔ جب دونوں میں سے ایک فوت ہو جائے تو وہ حانث ہو جائے گا۔ ”بحر“۔ ”حلی“ نے کہا: یہ اس صورت میں ہے جب یمین اثبات کی صورت میں ہو۔ اگر یمین نفی کی صورت میں ہو تو وہ اپنی زندگی کے آخر میں حانث نہیں ہوگا اس کا فی الحال حانث ہونا ممکن ہے جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔

17565۔ (قولہ: أَمَّا الْمُؤَقَّتَةُ فَيُعْتَبَرُ آخِرُهَا) یعنی اس کے وقت کے آخر کا اعتبار کیا جائے گا۔ بعض نسخوں میں آخر ہے۔ اس وقت مراد: آخر الوقت المعلوم من المقام ہے جب دنت گزر گیا اور اس نے وہ فعل نہ کیا تو حانث ہو جائے گا۔

17566۔ (قولہ: فَلَا حَنْثَ) کیونکہ حنث وقت کے آخر کے ساتھ متعلق ہے اور اس کے حق میں یہ نہیں پایا گیا۔

17567۔ (قولہ: لِإِبْطَالِ يَمِينِهِ بِاللَّهِ تَعَالَى) اس کے ساتھ اس امر کی طرف اشارہ کیا گیا کہ اس کی یمین اگر طلاق سے متعلق ہو تو ارتداد سے یہ باطل نہ ہوگی۔ کیونکہ کفر اس تعلیق کے ابتدا کے منافی نہیں جو قربت نہ ہو تو بقا بدرجہ اولیٰ منافی نہ ہوگی، ”ح“۔

كَمَا مَرَّ فَتَدَبَّرَ حَلْفَ دَلِيَّاتِيَّتَهُ عَدَا إِنْ اسْتَطَاعَ فَهِيَ) اسْتَطَاعَةَ الصِّحَّةِ لِأَنَّهُ الْمُسْتَعَارِفُ فَتَقَعُ (عَلَى رَفْعِ الْمَوَائِعِ) كَمَرَضٍ أَوْ سُلْطَانٍ وَكَذَا جُنُودٌ أَوْ نِسْيَانٌ بَحْرٌ بَحْثًا

جس طرح گزر چکا ہے ”قد بر“۔ ”اس نے قسم اٹھائی کہ وہ کل اس کے پاس ضرور آئے گا اگر استطاعت ہوئی تو اس سے مراد استطاعت صحت ہے۔ کیونکہ یہی استطاعت متعارف ہے۔ پس یہ موانع جیسے مرض یا سلطان کی جانب سے مانع نہ ہونے پر واقع ہوگی اسی طرح جنون یا نسیان ہے۔ ”بحر“ میں بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔

17568۔ (قولہ: كَمَا مَرَّ) یعنی کتاب الایمان کے شروع میں گزرا ہے۔

17569۔ (قولہ: فَتَدَبَّرَ) تدبر کا حکم دیا۔ کیونکہ حنث کے قول کا جو فائدہ ہے وہ مخفی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کی زندگی کے آخر میں اس کا حانث ہونا دلالت کرتا ہے کہ موت سے قبل قسم صحیح باقی رہی ہے۔ کیونکہ یمین باطلہ میں حنث نہیں ہوتا۔ مرتد ہونے کی صورت میں دار الحرب میں لاحق ہونے کا حکم اگرچہ حکماً موت ہے لیکن یہاں یہ مراد نہیں۔ کیونکہ دار الحرب لاحق ہونے کے حکم سے قبل ردت کے ساتھ یمین باطل ہو جاتی ہے جب کہ دار الحرب کے چلے جانے کا حکم موت کے حکم میں ہوتا ہے جہاں موت سے قبل یمین باطل ہو گئی تو اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ ان کے قول حتی مات سے مراد موت حقیقی ہے۔ کیونکہ موت حکمی سے حانث ہونے کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ فافہم

کسی شخص نے قسم اٹھائی کہ وہ اس کے پاس ضرور آئے گا اگر اس سے ممکن ہو، کا معنی

17570۔ (قولہ: فَهِيَ اسْتَطَاعَةُ الصِّحَّةِ) یہ استطاع سے مشتق ہے۔ مراد استطاعت معلوم ہے جس سے مراد مخلوف علیہ فعل کے آلات کی سلامتی اور اس کے اسباب کی صحت ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ آلات سے مراد اعضاء ہیں۔ مریض استطاعت نہیں رکھتا۔ اسباب کی صحت اسے اختیار کے طریقہ پر فعل کے ارادہ کے لیے تیار کرتی ہے۔ پس ممنوع خارج ہو گیا یعنی جسے سلطان وغیرہ نے منع کیا۔

17571۔ (قولہ: لِأَنَّهُ الْمُسْتَعَارِفُ) یعنی اطلاق کے وقت مذکورہ معنی ہی متعارف ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کے فرمان مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا (آل عمران: 97) میں ہے۔ متن میں آنے والا معنی اس کے برعکس ہے۔

17572۔ (قولہ: فَتَقَعُ عَلَى رَفْعِ الْمَوَائِعِ) یہ معنوی مانع کو شامل ہے جیسے مرض، حسی مانع کو شامل ہے جیسے بیڑی وغیرہ۔ پس اس کی وجہ سے سلامۃ الآلات کے ذکر سے استثناء حاصل ہو گئی۔ اسی وجہ سے امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے اپنے اس قول کے ساتھ تفسیر بیان کی ہے: واذا لم يمرض ولم يسنعه السلطان ولم يعجز امر لا يقدر على اتيانه فلم يات به حنث۔ جب اسے مرض لاحق نہ ہو، سلطان نے اسے منع نہ کیا ہو اور کوئی ایسا واقع نہ ہو جس کے بجالانے پر وہ قادر نہیں تو وہ اس کے پاس نہ آیا تو حانث ہو جائے گا۔

17573۔ (قولہ: بَحْرٌ بَحْثًا) کیونکہ کہا: چاہیے کہ جب وہ یمین بھول جائے تو حانث نہ ہو۔ کیونکہ بھول مانع ہے۔

(وَإِنْ نَوَىٰ) بِهَا الْقُدْرَةَ الْحَقِيقِيَّةَ الْمُقَارِنَةَ لِلْفِعْلِ (صُدِّقَ دِيَانَتُهُ لَا قَضَاءَ عَلَى الْأَوْجِهَةِ فَتَحْرَجُ لِأَنَّهُ خِلَافُ الظَّاهِرِ، وَقَدْ أَظْهَرَ الرَّاهِدِيُّ اعْتِرَازَهُ هُنَا فِي الْمُجْتَبَى أَظْهَرَ كَمَا فِي الْقُنْيَةِ فِي مَوْضِعَيْنِ مِنَ الْقَاطِ التَّكْفِيرِ (لَا تَحْرَجِي، بَعْضُ إِذْنِي أَوْ (لَا بِإِذْنِي) أَوْ بِأَمْرِي أَوْ بِعِلْمِي أَوْ بِرِضَائِي

اور اگر اس نے استطاعت سے قدرت حقیقیہ کی نیت کی جو فعل کے ساتھ ملی ہوتی ہے تو دیانتہ اس کی تصدیق کی جائے گی قضاء تصدیق نہ کی جائے گی۔ یہ مناسب ترین توجیہ کے مطابق ہے، ”فتح“۔ کیونکہ یہ ظاہر روایت کے خلاف ہے۔ ”زہدی“ نے یہاں ”المجتبیٰ“ میں اپنے اعتراف کو ظاہر کیا ہے جس طرح ”القنیہ“ میں دو مواقع پر الفاظ تکفیر سے ظاہر کیا ہے۔ تو میری اجازت، میرے امر، میرے علم اور میری رضا کے بغیر نہیں نکلے گی

اسی طرح ہوگا اگر اسے جنون لاحق ہو جائے تو وہ نہ آیا یہاں تک کہ عذر گزر گیا جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔

17574۔ (قوله: الْمُقَارِنَةَ لِلْفِعْلِ) یعنی وہ قدرت جو فعل کے ساتھ پیدا کی جاتی ہے اس قدرت کا اس فعل میں کوئی اثر نہیں ہوتا۔ کیونکہ بندوں کے افعال اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں، ”فتح“۔

17575۔ (قوله: صُدِّقَ دِيَانَتُهُ) جب وہ عذر یا کسی اور وجہ سے نہ آیا تو حائث نہیں ہوگا گویا اس نے کہا: میں تیرے پاس ضرور آؤں گا اگر اللہ تعالیٰ نے میرے آنے کو پیدا کیا اور جب وہ نہ آیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے آنے کو پیدا نہیں کیا اور نہ ہی اس استطاعت کو پیدا کیا جو اس کے ساتھ ملی ہوئی تھی ورنہ وہ ضرور اس کے پاس آتا، ”فتح“۔

17576۔ (قوله: لِأَنَّهُ خِلَافُ الظَّاهِرِ) ”الفتح“ میں کہا: ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کی دیانتہ اور قضاء دونوں صورتوں میں تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ استطاعت کا لفظ دونوں معنوں پر اشتراک کے ساتھ اطلاق کیا جاتا ہے۔ پہلا قول زیادہ مناسب ہے۔ کیونکہ اگرچہ وہ مشترک ہے لیکن قرینہ سے خالی ہونے کی صورت میں خصوصی طور پر ایک معنی کے لیے استعمال متعارف ہے۔ پس وہ خصوصی طور پر اس میں ظاہر ہوگا۔ قاضی ظاہر کے خلاف اس کی تصدیق نہیں کرے گا۔

17577۔ (قوله: وَقَدْ أَظْهَرَ الرَّاهِدِيُّ اعْتِرَازَهُ هُنَا) اس کی نظیر باب الحج عن الغیر میں (مقولہ 10893 میں) گزر چکی ہے۔ کیونکہ کہا: اہل عدل و توحید کا مذہب یہ ہے کہ انسان کو کوئی حق حاصل نہیں کہ وہ اپنے عمل کا ثواب کسی غیر کو دے، اس سے مراد معتزلہ لیے ہیں جس طرح اس کی وضاحت گزر چکی ہے۔ یہاں اس کی عبارت ہے: صاحب ہدایہ کے قول: حقیقۃ الاستطاعة فیما یقارن الفعل میں قوی اعتراض ہے۔ کیونکہ اس کی بنیاد اشعریہ اور سنیہ کے مذہب پر ہے کہ قدرت فعل کے مقارن ہوتی ہے جب کہ یہ باطل ہے۔ کیونکہ اگر یہ اس طرح ہوتا تو فرعون، ہامان اور باقی کفار جو کفر پر مرے ہیں وہ ایمان پر قادر نہ ہوتے انہیں ایمان کا مکلف بنانا مالا یطاق کا مکلف بنانا ہوتا۔ ان کے حق میں رسولوں کو بھیجنا انبیاء کو مبعوث کرنا، کتابیں نازل کرنا، اوامر، نواہی، وعد اور وعید سب ضائع ہوتے۔

”البحر“ میں کہا: یہ غلط ہے کیونکہ احکام کا مکلف بنائے جانے کا دار و مدار اس قدرت کے ساتھ مشروط نہیں یہاں تک کہ وہ

(شُرْطُ) لِنَبْرِ لِكُلِّ خُرُوجٍ اِذْنٌ

قسم سے بری ہونے کے لیے ہر نکلنے کے لیے اجازت شرط ہے

چیز لازم ہو جس کا ذکر کیا ہے۔ یہ قدرت ظاہرہ کے ساتھ مشروط ہے۔ اور یہ آلات کی سلامتی اور اسباب کی صحت ہے جس طرح اصول فقہ میں معروف ہے۔

(کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا) تو میری اجازت کے بغیر نہ نکل، کا معنی

17578۔ (قولہ: شُرْطُ لِنَبْرِ لِكُلِّ خُرُوجٍ اِذْنٌ) لدبر کا لفظ شرط کے متعلق ہے اور لکل یہ نائب الفاعل کے متعلق

ہے جو اذن ہے۔ یہ شرط کے متعلق نہیں تاکہ فعل کا دو حرفوں کے ساتھ تعدیہ لازم نہ آئے جو دو حرف لفظ اور معنی میں متفق ہوں۔ ”قبستانی“ نے اسے بیان کیا ہے۔ پھر اس میں کوئی خفا نہیں کہ اذن کا شرط ہونا الا باذن کے قول کی طرف راجع ہے مگر جو اس کے بعد ہے اس میں امر، علم اور رضا شرط ہے۔ اذن کے تکرار کی شرط ہے۔ کیونکہ مستثنیٰ ایسا نکلنا ہے جو اذن کے ساتھ مقرون ہو۔ جو اس کے علاوہ ہے وہ منع عام میں داخل ہے۔ کیونکہ معنی ہے: لا تخرجی خروجا الا خروجا مصلقا باذن۔ ”المنبر“ میں کہا: مرد کی جانب سے عورت کے اذن میں یہ شرط ہے کہ وہ عورت اس کی اجازت کو سننے ورنہ وہ اجازت نہ ہوگی اور وہ عورت اس معنی کو سمجھے۔ اگر مرد اسے عربی زبان میں اجازت دے اور عورت کو اس کا کچھ پتہ نہ ہو تو عورت گھر سے نکل گئی تو مرد حائث ہو جائے گا اور یہ کہ کوئی ایسا قرینہ بھی قائم نہ ہو جو اس پر دال ہو کہ اس نے اذن کا ارادہ نہیں کیا۔ اگر مرد نے عورت سے کہا: تو نکل جا خبردار اللہ کی قسم اگر تو نکلی تو اللہ تعالیٰ تجھے رسوا کرے گا یہ اذن نہیں ہوگا۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے اس کی تصریح کی ہے۔ اسی طرح اگر مرد نے عورت سے غصے کی حالت میں کہا: تو نکل جا اس قول سے وہ دھمکی کی نیت کرتا ہے تو یہ اذن نہ ہوگا۔ کیونکہ اس وقت اس کا معنی ہے: تو نکل جا یہاں تک کہ تجھے طلاق ہو جائے۔

”بزازیہ“ میں ہے: عورت نکلنے کے لیے ابھی تو مرد نے کہا: اسے چھوڑ دو یہ نکل جائے اس کی کوئی نیت نہ ہو تو یہ اذن نہ ہوگا۔ اگر اس نے ایک سائل کو سنا تو مرد نے عورت سے کہا: اسے ایک لقمہ دے دو اگر وہ باہر نکلے بغیر اسے لقمہ دینے پر قادر نہ ہو تو یہ باہر نکلنے کی اجازت ہوگی ورنہ اجازت نہ ہوگی۔ اگر مرد نے کہا: تو گوشت خرید لے تو یہ اجازت ہوگی۔ اگر مرد نے عورت کو اپنے بعض قریبی رشتہ داروں کے پاس جانے کی اجازت دے دی تو وہ عورت دروازہ صاف کرنے کے لیے نکلی یا کسی دوسرے وقت میں نکلی تو وہ حائث ہو جائے گا۔ اگر عورت نے ماں سے ملنے کی اجازت طلب کی تو وہ بھائی کے گھر کی طرف نکلی تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ باہر نکلنے کی اجازت تو اسے دی گئی تھی مگر جب وہ یہ کہے: اگر تو میری اجازت کے بغیر کسی کی طرف نکلی اور اس قول: لا تخرجی الا برضاء می تو میری رضا کے بغیر نہیں نکلے گی تو مرد نے اسے اجازت دے دی اور عورت نے نہ سنا یا اس نے آواز تو سنی مگر نہ سمجھی تو باہر نکلنے سے حائث نہ ہوگا۔ کیونکہ رضامندی عورت کے علم کے بغیر متحقق ہو جاتی ہے۔ اجازت کا معاملہ مختلف ہے۔ اس قول: لا تخرجی الا بامری تو امر یہ ہے کہ وہ خود عورت کو سنائے یا اپنے قاصد کے ذریعے

إِلَّا لِعَرَقِي أَوْ حَرَقِي أَوْ فُرْقَةٍ وَ لَوْ نَوَى الْإِذْنَ مَرَّةً

مگر عرق یا آگ یا فرقت واقع ہو جانے کی صورت میں شرط نہیں۔ اگر اس نے ایک دفعہ اجازت لینے کی نیت کی

اسے سنائے۔ ارادہ، خواہش اور رضا میں عورت کا سماع شرط نہیں۔ اور اس قول: لا تخرجی الا بعلمی میں وہ حائض نہیں ہوگا اگر وہ عورت نکل جائے جب کہ وہ اسے دیکھ رہا ہو یا مرد نے عورت کو نکلنے کی اجازت دی ہو تو عورت بعد میں مرد کے علم کے بغیر نکل گئی ہو۔ ملخص، مسئلہ کی تمام فروع وہاں ہیں۔

”البحر“ میں کہا: مسئلہ میں کوئی فرق نہیں کہ مخاطب بیوی ہو یا غلام ہو۔ اگر وہ کہے: لا اکلم فلانا الا باذن فلان او حتی یاذن او الا ان یاذن او الا ان یقدم فلان او حتی یقدم یا اس نے اپنے گھر میں ایک آدمی سے کہا: واللہ لا تخرجی الا باذن۔ کیونکہ ان میں ہر دفعہ اجازت منکر نہ ہوگی۔ کیونکہ فلاں کا آنا عادت میں منکر نہیں ہوتا۔ اور کلام میں اذن ہر اس کلام کو شامل ہو جاتا ہے جو اذن کے بعد پایا جائے۔ اسی طرح مرد کا نکلنا ان چیزوں میں سے ہے جو عادت میں منکر نہیں ہوتا۔ بیوی کے لیے اجازت کا معاملہ مختلف ہے۔ یہ شامل نہیں ہوتا مگر اس نکلنے کو جس میں اجازت ہو۔ یہ نکلنے کو شامل نہیں مگر جب اس میں صریح نص ہو جیسے: میں نے تجھے اجازت دی کہ تو نکلے جب بھی نکلنے کا ارادہ کرے۔ ”الفتح“ میں اسی طرح ہے

تمتہ

”المنہر“ میں ”الھیط“ سے مروی ہے: اگر اس نے کہا: مگر فلاں کی اجازت سے، تو مخلوف علیہ فوت ہو گیا تو طرفین کے نزدیک یمین باطل ہو جائے گی۔ امام ”ابو یوسف“ رحمہ اللہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔

”الذخیرہ“ میں ہے: اس نے قسم اٹھائی وہ فلاں کی اجازت کے بغیر نہیں پیے گا تو فلاں نے اپنے ہاتھ سے اسے وہ مشروب دیا زبان سے اسے اجازت نہ دی چاہیے کہ وہ حائض ہو جائے۔ کیونکہ یہ اذن نہیں بلکہ رضامندی کی دلیل ہے۔

17579۔ (قولہ: أَوْ فُرْقَةٍ) ”الفتح“ میں کہا: اس قول ان خراجت الا باذن فانئ طالق و واللہ لا تخرجی الا باذن جواذن پر یمین منعقد ہوئی ہے یہ نکاح کے باقی رہنے کے ساتھ مقید ہے۔ کیونکہ اجازت دینے کا حق اسے ہی حاصل ہے جس کو منع کرنے کا حق ہو۔ یہ سلطان کی مثل ہے جب اس نے کسی انسان سے قسم لی کہ شہر میں ہر فساد کی بارے میں خبر دے گا تو یہ قسم اس وقت تک ہوگی جب تک اس کی ولایت کی مدت رہے گی۔ اگر اس نے اسے طلاق بائند دے دی پھر اس سے عقد نکاح کر لیا اور وہ عورت اجازت کے بغیر نکلی تو اسے طلاق نہ ہوگی اگرچہ ملکیت کا زوال ہمارے نزدیک یمین کو باطل نہیں کرتا۔ کیونکہ یہ بقاء نکاح پر منعقد ہوتی ہے۔

اگر اس نے اذن کی قید نہ لگائی تو یہ قسم قیام نکاح کے ساتھ مقید نہ ہوگی جس طرح شارح ”زیلعی“ سے کتاب الایمان کے آخر میں اس جنس کے مزید مسائل کے ساتھ ذکر کریں گے۔ وہ یہ ہے کہ یمین مطلقہ دلالت حال کے ساتھ مقید ہو جائے گی۔ ایک چیز باقی رہ گئی ہے: اگر عورت طلاق بائن کی عدت میں نکلی کیا وہ حائض ہوگا؟ میرے لیے اس کا عدم ظاہر ہوتا ہے یعنی

ذَيْنَ وَتَنَحَّلُ يَمِينَهُ بِخُرُوجِهَا مَرَّةً بِلَا إِذْنٍ، وَلَوْ قَالَ كَمَا خَرَجْتَ فَقَدْ أَذِنْتَ لَكَ سَقَطَ إِذْنُهُ، وَلَوْ نَهَاها
بَعْدَ ذَلِكَ صَحَّ عِنْدَ مُحْتَدٍ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى وَالْوَالِجِيَّةُ وَفِي الصَّيْرِفِيَّةِ حَلَفَ بِالطَّلَاقِ لَا يَنْقَلُ أَهْلَهُ لِبَلَدٍ
كَذَا فَرَّقَ الْأَمْرَ لِلْحَاكِمِ فَبَعَثَ رَجُلًا بِإِذْنِهِ فَنَقَلَ أَهْلَهُ لَا يَخْنَثُ

تو دیا نہ اس کی تصدیق کی جائے گی۔ اجازت کے بغیر ایک دفعہ نکلنے سے قسم ختم ہو جائے گی۔ اگر اس نے کہا: تو جب بھی
نکلے تو میں نے تجھے اجازت دے دی اس کی اجازت ساقط ہو جائے گی اگر اس کے بعد اس نے عورت کو منع کیا تو یہ امام ”محمد“
رضی اللہ عنہ کے نزدیک صحیح ہوگا اسی پر فتویٰ ہے۔ ”والواجبہ“۔ ”صیرفیہ“ میں ہے: اس آدمی نے طلاق کی قسم اٹھائی کہ وہ اپنے اہل کو
فلاں شہر نہیں لے جاوے گا اس نے امر حاکم کے سامنے پیش کیا حاکم نے اس کی اجازت سے ایک آدمی بھیجا جو اس کے اہل کو
لے گیا تو وہ حائل نہیں ہوگا۔

حائل نہیں ہوگا اگرچہ اسے نکلنے سے روکا گیا ہے۔ لیکن اس کا مانع شرع ہے خاوند نہیں۔ تامل

17580۔ (قولہ: ذَيْنَ) یعنی قضا میں اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی اسی پر فتویٰ ہے، ”خانیہ“۔ یعنی کیونکہ یہ خلاف

ظاہر ہے دیا نہ اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ یہ اس کے کلام کا متصل ہے۔ کیونکہ ایک دفعہ کی اجازت ان کے قول: حتی
اذن میں غایت کا موجب ہے۔ استثناء اور غایت میں مناسبت ہے اس حیثیت سے کہ اس کا مابعد ماقبل کا مخالف ہے۔ پس الا
باذن کو حتی اذن کے معنی میں بطور مجاز لیا جاتا ہے، ”فتح“۔

17581۔ (قولہ: وَتَنَحَّلُ يَمِينَهُ الْخ) یعنی اگر وہ بغیر اجازت کے نکلی اور طلاق واقع ہوگئی پھر دوسری دفعہ اجازت

کے بغیر نکلی تو کوئی چیز واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ شرط کے پائے جانے کے ساتھ یمن ختم ہوگئی۔ اس میں ایسی کوئی چیز نہیں جو تکرار پر
دلالت کرے۔ ”بحر“ میں ”الظہیر“ سے مروی ہے۔

17582۔ (قولہ: وَلَوْ نَهَاها بَعْدَ ذَلِكَ صَحَّ) یعنی اس قول کما خرجت الخ کے بعد کہا: ”الخانیہ“ میں کہا: اسی کو

امام ”شیخ ابن فضل“ نے اپنایا ہے یہاں تک کہ اگر اس کے بعد وہ نکلی تو وہ حائل ہو جائے گا۔ اگر مرد نے عورت کو نکلنے کی
اجازت دی پھر مرد نے عورت سے کہا: جب بھی میں تجھے منع کروں تو میں نے تجھے اجازت دی مرد نے عورت کو منع کیا تو اس کی
نہی صحیح نہ ہوئی۔

17583۔ (قولہ: وَفِي الصَّيْرِفِيَّةِ الْخ) یہ مسئلہ استطراد یہ ہے۔ ”الذخیرہ“ میں فارسی عبارت کا ذکر کیا ہے۔ اس کے بعد

کہا: پھر خاوند سمرقند کی طرف گیا اور عورت کی جانب سلطان کے اصحاب بھیجے یہاں تک اسے مجبور کر کے نکال لے گئے اور اس
کے خاوند کے پاس سمرقند لے گئے۔ یہ خاوند کے حکم سے تھا۔ کیا وہ اپنی قسم میں حائل ہو جائے گا؟ ایک قول یہ کیا گیا ہے: کتاب
کے جواب کے ظاہر کے مطابق وہ حائل ہو جائے گا کہ خاوند کو حق حاصل ہے کہ بیوی کو ایک شہر کے بعد دوسرے شہر میں لے
جائے اس کے بعد کہ اس نے مہر معجل ادا کر دیا تھا۔ کیونکہ خاوند کی جانب سے اخراج کا امر صحیح ہو چکا تھا اور نکال کے لے جانے

(بِخِلَافٍ) قَوْلِهِ (إِلَّا أَنْ أَوْ حَتَّى) آذَنْ لِكَ لِأَنَّهُ لِلْعَايَةِ وَلَوْ نَوَى التَّعَدُّدَ صَدِيقَ (حَلَفَ لَا يَدْخُلُ دَارَ فُلَانٍ يُرَادُ بِهِ نِسْبَةَ السُّكْنَى إِلَيْهِ) عُرْفًا وَلَوْ تَبَعًا أَوْ بِإِعَارَةِ

یہ قول الا ان اذن بك يا حتى اذن لك کا معاملہ مختلف ہے۔ یہ غایت کے لیے ہے۔ اگر اس نے تعدد کی نیت کی تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔ اس نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کے گھر میں داخل نہیں ہوگا اس سے مراد ہے کہ سکونت کی نسبت اس کی طرف ہو یہ عرف کے اعتبار سے ہے اگر چہ تبعا ہو۔

والے کا فعل اس کی طرف منتقل ہو جائے گا۔ گویا خاوند نے خود اس کو نکالا ہے۔ جہاں تک ”ابوليث“ کا پسندیدہ نقطہ نظر ہے کہ خاوند کو کوئی حق نہیں کہ بیوی کو لے جائے اور صحیح نہ ہوگا اور نکال لے جانے کا فعل اس کی طرف منتقل نہیں ہوگا پس وہ حادث نہیں ہوگا۔ 17584۔ (قوله: بِخِلَافٍ قَوْلِهِ الخ) متن میں جو قول گزر چکا ہے اس کے ساتھ مرتبط ہے۔ یعنی اگر اس نے کہا: لا تخرجی الا ان اذن يا حتى ان اذن لك تو ایک دفعہ کی اجازت کافی ہے۔ کیونکہ یہ غایت کے لیے ہے۔ جہاں تک حتی کا تعلق ہے وہ تو ظاہر ہے۔ جہاں تک الا ان کا تعلق ہے تو یہ الاعنہا سے مجاز ہے۔ کیونکہ خروج سے اجازت کی استثنا معذر ہے۔ اس کی مکمل بحث ”لفح“ اور ”البحر“ میں ہے۔

”البحر“ میں کہا: اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ اگر اس نے کہا: عبدة حرا ان دخل هذه الدار مگروہ بھول گیا اور وہ بھول کر اس میں داخل ہو گیا پھر یاد کرتے ہوئے داخل ہوا تو حادث نہیں ہوگا۔ الا ناسیا کا قول اس سے مختلف ہے۔ کیونکہ یہ دخول سے ایسے دخول کی استثنا کی جو اس صفت سے موصوف ہو تو اس کے ماسوا یمین کے تحت داخل رہے گا۔ جہاں تک پہلے کا تعلق ہے تو وہ حتی کے معنی میں ہے جب بھول کر اس میں داخل ہوا تو قسم ختم ہوگئی۔

17585۔ (قوله: صَدِيقَ) یعنی قضاء تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ یہ اس کی کلام کا محتمل ہے یہ اپنی ذات پر تشدید ہے۔ ”بحر“۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کے گھر داخل نہیں ہوگا تو اس سے سکونت کی نسبت مراد ہے

17586۔ (قوله: وَلَوْ تَبَعًا) یہاں تک کہ اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اپنی ماں یا اپنی بیٹی کے گھر میں داخل نہیں ہوگا

جب کہ وہ اپنے خاوند کے ساتھ رہتی تھی تو داخل ہونے کے ساتھ وہ حادث ہوگا۔ ”نہر“ میں ”الخانیه“ سے مروی ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ اس کے خلاف ہے جس کا ذکر کتاب الایمان کے آخر میں الوقعات سے نقل کریں گے۔ لیکن

”تا ترخانیه“ میں ذکر کیا کہ اس میں روایت کا اختلاف ہے۔ میرے لیے اس کی رجحیت ظاہر ہوئی ہے جو یہاں ہے۔ کیونکہ

عرف میں معتبر سکونت کی نسبت ہے۔ اور اس میں کوئی خفا نہیں کہ عرف میں بیوی کا بیتہ وہ ہوتا ہے جس میں وہ خاوند کی تبع میں

سکونت اختیار کرتی ہے اسے دیکھو جس کا ہم کتاب الایمان کے آخر میں (مقولہ 18297 میں) ذکر کریں گے۔

17587۔ (قوله: أَوْ بِإِعَارَةِ) یعنی اس میں کوئی فرق نہیں کہ سکونت ملک، اجارہ یا عاریہ کے ساتھ ہو مگر جب وہ

بِاعْتِبَارِ عُمُومِ الْمَجَازِ وَمَعْنَاهُ كَوْنُ مَحَلِّ الْحَقِيقَةِ فَرْدًا مِنْ أَفْرَادِ الْمَجَازِ (أَوْ) حَلَفَ (لَا يَضَعُ قَدَمَهُ فِي دَارِ فُلَانٍ حَنْثَ بَدْخُولِهَا مُطْلَقًا)

یا عموم مجاز کے اعتبار سے اور اس کا معنی ہے کہ حقیقت کا محل مجاز کے افراد میں سے ایک فرد ہو یا اس نے قسم اٹھائی وہ اپنا قدم فلاں کے گھر میں نہیں رکھے گا تو وہ مطلقاً اس میں داخل ہونے سے حائث ہو جائے گا۔

عاریت لے تاکہ اس میں ولیہ کا کھانا بنائے۔ پس قسم اٹھانے والا اس میں داخل ہوا تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ ”العمدہ“ میں اسی طرح ہے۔ اس میں وجہ ظاہر ہے، ”نہر“۔ یعنی یہ اس مرد کا مسکن نہیں۔

عموم مجاز کا معنی

17588۔ (قولہ: بِاعْتِبَارِ عُمُومِ الْمَجَازِ الخ) یہ ان کے قول براء کے ساتھ مرتبط ہے یعنی دارزید میں اصل یہ ہے کہ اس سے ملک کی نسبت مراد ہوتی ہے۔ اور بعض اوقات اس سے اس چیز کا ارادہ کیا جاتا ہے جو عاریتہ وغیرہا کو شامل ہو۔ اس میں حقیقت و مجاز کو جمع کرنا ہے جب کہ یہ ہمارے نزدیک جائز نہیں۔ پس اس کا جواب دیا کہ یہ عموم مجاز میں سے ہے کہ اس سے عام معنی کا ارادہ کیا جائے کہ معنی حقیقی اس کے افراد میں سے ایک فرد ہو یعنی جس میں زید رہتا ہو وہ ملک کی بنا پر ہو یا عاریتہ کی بنا پر ہو۔ لیکن یہ باقی ہے جب وہ زید کے مملوک گھر میں داخل ہو اور اس میں سکونت پذیر کوئی اور تھا تو ایک آدمی نے قسم اٹھائی وہ زید کے گھر میں داخل نہیں ہوگا سکونت کی نسبت کے معتبر ہونے کا مقتضایہ ہے کہ وہ حائث نہ ہو۔ ”الجبتی“ میں ”الایضاح“ سے مروی ہے: ان فیہ عن محمد روایتین۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جب زید کا گھر جس میں کوئی اور رہتا ہو تو وہ حائث نہیں ہوگا ورنہ وہ حائث ہو جائے گا۔

میں کہتا ہوں: ”خانہ“ میں حنث کو جزم کے ساتھ ذکر کیا ہے اور تفصیل بیان نہیں کی۔ یہ دو روایتوں میں سے ایک کو ترجیح دینے والی ہے اس تعبیر کی بنا پر مصنف پر لازم ہے کہ وہ کہے: اس سے مراد سکنی یا ملک کی نسبت ہے۔ لیکن ”محیط“ میں عدم حنث کو اختیار کیا ہے۔ ”نہر“ میں ہے: یہ جان لو جب اس نے یہ قسم اٹھائی کہ وہ زید کے گھر میں داخل نہیں ہوگا تو اس کا گھر مطلقاً ایسا گھر ہے جس میں وہ رہتا ہے اگر وہ اس کے دارغلہ میں داخل ہوتا ہے تو وہ حائث نہیں ہوگا جس طرح ”المحیط“ میں ہے۔ اسی پر تفریح بٹھائی ہے جو ”الجبتی“ میں ہے: اگر میں زید کے گھر میں داخل ہوا تو میرا غلام آزاد ہے اور اگر میں عمرو کے گھر میں داخل ہوا تو اس کی بیوی کو طلاق ہے تو وہ زید کے گھر میں داخل ہوا جب کہ وہ اجازت کے ساتھ عمرو کے قبضہ میں ہے تو وہ غلام آزاد نہیں ہوگا اور اس عورت کو طلاق ہو جائے گی۔ اگر اس نے کسی چیز کی نیت کی تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔

میں کہتا ہوں: لیکن میں نے ”الجبتی“ میں جو دیکھا ہے اسی طرح ”البحر“ میں ان سے منقول ہے وہ آزاد ہو جائے گا اور اسے طلاق ہو جائے گی۔ اس تعبیر کی بنا پر یہ اس پر متفرع ہے جو ”الخانہ“ میں ہے نہ کہ اس پر جو ”المحیط“ میں ہے۔ ”الخانہ“ میں بھی ہے: لایدخل دار فلان فأجرها فلان فدخلها الحالف۔ اس میں دو روایتیں ہیں: علمانی نے کہا: حائث نہ ہونا یہ امام

وَلَوْ حَافِيًا أَوْ رَاكِبًا لِمَا تَقَرَّرَ أَنَّ الْحَقِيقَةَ مَتَى كَانَتْ مُتَعَدِّرَةً أَوْ مَهْجُورَةً صِيرَ إِلَى الْمَجَازِ، حَتَّى لَوْ اضْطَجَعَ وَوَضَعَ قَدَمَيْهِ

اگر چہ وہ ننگے پاؤں ہو یا سوار ہو۔ کیونکہ یہ واضح ہو چکا ہے کہ حقیقت جب متعذر یا مجبور ہو تو اسے مجاز کی طرف پھیرا جائے گا یہاں تک کہ اگر وہ پہلو کے بل لیٹا اور اس نے اپنے دونوں قدم رکھے

”ابوصنیفہ“ رضی اللہ عنہ اور امام ”ابویوسف“ رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ کیونکہ شیخین کے نزدیک اضافت جس طرح بیع سے باطل ہو جاتی ہے وہ اجارہ، سپرد کردینے اور غیر کو قبضہ دینے سے بھی باطل ہو جاتی ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ ”خانہ“ میں جسے پہلے جزم سے بیان کیا ہے وہ شیخین کا قول ہے۔ اور امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ہے۔ اور یہ اس امر کا بھی فائدہ دیتا ہے کہ جب وہ گھر مالک کے ہاتھ میں باقی رہے کسی کی وہاں رہائش نہ ہو تو اس فلاں کی طرف اس کی نسبت باقی رہے گی۔ پس قسم اٹھانے والا اس میں داخل ہونے سے حائث ہو جائے گا۔ اگر چہ مالک اس گھر کے علاوہ میں رہائش پذیر ہو۔ تاہل

تنبیہ

”خانہ“ میں بھی ہے: اس نے قسم اٹھائی کہ وہ زید کے گھر میں داخل نہیں ہوگا پھر اس نے قسم اٹھائی وہ عمرو کے گھر میں داخل نہیں ہوگا تو زید نے عمرو کے ہاتھ اس کو بیچ دیا اور گھر اس کے سپرد کر دیا اور قسم اٹھانے والا اس میں داخل ہو گیا تو امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ دوسری قسم میں حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک یمین کے بعد نئی ملکیت اس قسم میں داخل ہوگی۔ اگر دار کا مالک مر گیا تو قسم اٹھانے والا اس گھر میں داخل ہو تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ گھر وارثوں کو منتقل ہو چکا ہے۔ اگر اس پر ایسا دین ہو جو اس کے تمام مال کو احاطہ کیے ہوئے ہو تو ”محمد بن سلمہ“ نے کہا: وہ حائث ہو جائے گا۔ ”ابولیث“ نے کہا: وہ حائث نہیں ہوگا اسی پر فتویٰ ہے۔ کیونکہ اگر چہ وارث اس کے مالک نہیں ہوئے اور وہ گھر میت کی ملکیت کے حکم پر باقی رہا ہے تو من کل الوجوہ اس کا مملوک نہیں۔ ملخص

17589۔ (قولہ: وَلَوْ حَافِيًا) زیادہ بہتر یہ کہنا ہے: ولو منتعلا۔ کیونکہ جوتے کی موجودگی میں اس کا قدم زمین سے

مس نہیں کرتا۔ پس یہ ننگے پاؤں کو بدرجہ اولی شامل ہوگا۔

17590۔ (قولہ: مُتَعَدِّرَةً) جیسے: والله لا اكل من هذه النخلة جس طرح آنے والے باب کے شروع میں

(مقولہ 17629 میں) آئے گا۔

17591۔ (قولہ: أَوْ مَهْجُورَةً) جس طرح ہماری مثال میں ہے۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کے گھر میں قدم نہیں رکھے گا، کا معنی

17592۔ (قولہ: وَوَضَعَ قَدَمَيْهِ) اس طرح کہ اس کا جسم دار سے باہر ہو، ”درز“۔

لَمْ يَخْنَثْ (وَشَرِيْطَ لِلْحِنْتِ فِي) قَوْلِهِ (إِنْ خَرَجْتَ مَثَلًا) فَأَنْتِ طَالِقٌ أَوْ إِنْ خَرَجْتَ عَبْدَكَ فَعَبْدِي حُرٌّ (لِبُرَيْدِ الْخُرُوجِ) وَالضَّرْبِ (فِعْلُهُ قَوْلًا) لِأَنَّ قَصْدَهُ الْمَنْعُ

تو حانث نہیں ہوگا اور قسم کے ٹوٹنے کے لیے اس جیسے قول میں شرط ہے: ان خرجت انت طالق، ان خربت عبدك فعبدی حراً اس کے لیے جو نکلنا چاہتا ہے اور مارنا چاہتا ہے کہ اسے فوراً کرے۔ کیونکہ عرف میں اس کا مقصود

17593۔ (قوله: لَمْ يَخْنَثْ) یہ ظاہر الروایہ ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ ”شرہ بلالیہ“۔ ”ذخیرہ“ میں کہا: جب لفظ غیر سے مجاز ہو تو لفظ کی حقیقت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور وہ مجاز کی طرف پھر جائے گا جس طرح قدم رکھنے کا معاملہ ہے۔ مگر اس دلیل کی وجہ سے جو مجاز کے ارادہ کے نہ ہونے پر دال ہے۔ پس حقیقت کا اعتبار کیا جائے گا۔ جب ایک مرد نے اپنی بیوی سے کہا: اگر تو اس سیزھی پر چڑھی یا تو نے اپنا قدم اس پر رکھا تو تجھے یہ۔ اس نے اپنا قدم اس پر رکھا اور اس پر نہ چڑھی تو وہ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ عطف نے اس پر دلالت کی کہ اس نے اس سے حقیقت کا ارادہ کیا ہے۔ پھر کہا: ”المستغنی“ میں ہے: میں تجھے سیاط سے ماروں گا یہاں تک کہ میں تجھے قتل کروں گا تو اس کا اطلاق شدید ترین مار پر ہوگا۔ اگر اس نے کہا: میں تلوار سے تجھے ماروں گا یہاں تک کہ تو مر جائے تو اس کا اطلاق موت پر ہوگا۔ اس کی مراد پہچانی گئی ہے کہ تلوار کے ساتھ اس کی قید لگائی ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ ان کے قول: الايمان مبنية على الالفاظ لاعنى الاغراض کے منافی ہے۔ کیونکہ مراد وہ الفاظ ہیں جو مجبور نہیں جس طرح ہم نے باب کے آغاز میں (مقولہ 17429 میں) بیان کیا ہے۔

17594۔ (قوله: لِبُرَيْدِ الْخُرُوجِ وَالضَّرْبِ) یعنی اس شخص کے لیے جو باہر نکلنے کا ارادہ رکھتا تھا یا مارنے کا ارادہ رکھتا تھا۔ یہ مصنف کے قول کے متعلق ہے جو ان کے قول قول الحالف میں ہے۔ اور ان کا قول: فعله فوراً یہ شرط کا نائب فاعل ہے اور اس کی ضمیر مذکور کے لیے ہے جو خروج و ضرب ہے۔

یکمین فوراً کا بیان

17595۔ (قوله: قَوْلًا) ”سعدی“ سے پوچھا گیا: فوراً کا اندازہ کس سے لگایا جائے گا۔ فرمایا: ایک ساعت۔ اور ایک قول سے استدلال کیا جس کا ذکر ”الجامع الصغیر“ میں ہے: عورت نے ارادہ کیا کہ وہ باہر نکلے تو مرد نے کہا: اگر تو باہر نکلی وہ عورت لوٹ آئی، بیٹھ گئی اور لمحہ کے بعد پھر نکل گئی تو وہ حانث نہ ہوگا۔ ”حموی“ نے ”برجندی“ سے نقل کیا ہے۔ جب وہ ساعت کے بعد نکلے تو عدم حنث کے لیے یہ شرط نہیں کہ وہ اس حاصل شدہ بیت کو بدلے جب کہ وہ نکلنے کا ارادہ کر رہی تھی۔ اس کی طرف ”الفتح“ کا قول اشارہ کرتا ہے: عورت نے نکلنے کی تیاری کی تو مرد نے قسم اٹھائی وہ نہیں نکلے گی جب وہ ایک لمحہ کے لیے بیٹھ گئی پھر نکلے تو حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کا مقصود اس خروج سے منع کرنا تھا جس کی اس نے تیاری کر لی تھی۔ گویا اس نے کہا: اگر تو اس لمحہ نکلی، یہ اس صورت میں ہے جب اس کی نیت نہ ہو اگر کسی چیز کی نیت کی ہو تو اس پر عمل کرے، ”شرہ بلالیہ“۔

میں کہتا ہوں: ”الجامع الصغیر“ کی عبارت کا یہی مستفاد ہے۔ لیکن ”البحر“ میں ”الحيط“ سے مروی ہے: اگر تو اس ساعت نہ

عَنْ ذَلِكَ الْفِعْلِ عُرْفًا وَمَدَارُ الْإِيْمَانِ عَلَيْهِ، وَهَذِهِ تَسْمَى بِيَمِينِ الْفُؤْرِ تَفَرَّدَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللهُ بِإِظْهَارِهَا وَلَمْ يُخَالِفْهُ أَحَدٌ (وَكَذَا (رَفِي) حَلِيفِهِ (إِنْ تَعَدَّيْتُ) فَكَذَا (بَعْدَ قَوْلِ الطَّالِبِ) تَعَالَى (تَعَدَّ مَعِيَ) شَرْطًا لِلْحَيْثُ (تَعَدَّيْتَهُ مَعَهُ)

اس فعل سے روکنا ہوتا ہے۔ ایمان کا دار و مدار اس پر ہوتا ہے اسے یمن فور نام دیا جاتا ہے۔ امام ”ابو حنیفہ“ رحمۃ اللہ علیہ اس کے اظہار میں متفرد ہیں اور کسی نے آپ کی مخالفت نہیں کی۔ اس طرح اس کی قسم میں ہے: اگر میں دو پہر کا کھانا کھاؤں تو یہ، یہ قول طالب کے قول: آؤ میرے ساتھ کھانا کھاؤ کے بعد کہا تھا تو قسم کے توڑنے میں یہ شرط ہے کہ اس کے ساتھ وہ کھانا کھائے

ابھی اور گھر کی طرف نہ آئی تو تجھے یہ۔ وہ اسی لمحہ ابھی، کپڑے پہنے اور نکل گئی پھر وہ لوٹ آئی اور بیٹھی یہاں تک کہ خاوند نکل گیا اور عورت نکلی اور اس کے بعد گھر میں آئی تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ عورت کا رجوع اور اس کا جلوس جب تک نکلنے کی تیاری میں ہو یہ فور کا ترک نہ ہوگا جس طرح اسے بول آجائے تو وہ لباس پہننے سے قبل پیشاب کرے۔ ملخص

مگر جب اثبات اور نفی میں فرق کیا جائے گا کیونکہ پہلی صورت میں مخلوف علیہ عدم خروج ہے وہ ترک ہے۔ پس اس کی ضد کے تحقق سے وہ متحقق ہو جائے گا وہ اعراض کے طریقہ پر بیٹھنا ہے۔ کیونکہ وہ بیٹھی ہے اس نکلنے سے اعراض کرنے کے لیے جس پر قسم اٹھائی تھی۔ پس عدم خروج کا تحقق ہو گیا خواہ ہیئت بدلی اور ہیئت نہ بدلی۔ دوسری صورت میں مخلوف علیہ جہی مثبت ہے جب کہ وہ اس کے فعل سے متحقق ہوتا ہے فاعل جب فعل کے لیے تیار ہوا اور اس کا انتظار کرتے ہوئے بیٹھا جب کہ اس کا عزم رکھتا تھا تو وہ اس سے اعراض کرنے والا نہیں ہوگا بلکہ حکما اس کا کرنے والا ہوگا۔ لیکن یہاں اس ہیئت کی بقا ضروری ہے تاکہ اس کے ساتھ یہ معلوم ہو جائے کہ بیٹھنا اعراض کے طریقہ پر نہ تھا۔ کیونکہ بیٹھنا اس فعل کی ضد ہے جو ظاہر امراد ہے۔ یہ امر میرے لیے ظاہر ہوا ہے۔ فتدبرہ

لفظ الفور کی لغوی تحقیق

17596۔ (قوله: وَهَذِهِ تَسْمَى بِيَمِينِ الْفُؤْرِ الْخ) یہ فارت القدر سے مشتق ہے جس کا معنی جوش مارنا ہے۔ یہ لفظ تیزی کے لیے بطور مجاز ذکر کیا جاتا ہے۔ یا فودان الغضب سے مشتق ہے۔ ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ اس کو ظاہر کرنے میں منفرد ہیں۔ یمن کی ابتدا میں دو قسمیں تھیں (۱) موبدہ یعنی مطلقہ (۲) موقتہ یہ لفظ موبدہ ہوتی ہے معنی موقتہ ہوتی ہے جو حال کے ساتھ معتقید ہوتی ہے۔ یا تو وہ امر حالی پر مبنی ہوگی جس طرح مثال دی گئی ہے یا ایسی کلام کا جواب واقع ہوگی جو حال کے ساتھ متعلق ہوتی ہے جس طرح ان تغدیت ہے ”الہز“ میں اسے بیان کیا ہے۔

17597۔ (قوله: وَلَمْ يُخَالِفْهُ أَحَدٌ) ”البحر“ میں ”الحيط“ سے اسی طرح مروی ہے۔ لیکن ”الفتح“ نے امام ”زفر“ اور امام ”شافعی“ رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے: اس کے ساتھ قسم کا ٹوٹنا یہ اطلاق لفظی کے اعتبار کی وجہ سے ہے۔

17598۔ (قوله: تَعَدَّيْتَهُ مَعَهُ) یہ شرط کا نائب فاعل ہے اگر وہ اپنی منزل کی طرف نکلا اور دو پہر کا کھانا کھایا تو

ذَلِكَ الطَّعَامِ الْمَدْعُوِّ إِلَيْهِ (وَإِنْ ضَمَّ) إِلَىٰ أَنْ تَعْدَيْتُ (الْيَوْمَ أَوْ مَعَكَ) فَعَبْدِي حُرٌّ

جس کی طرف دعوت دی گئی تھی۔ اگر اس نے: ان تغدیت فعبدی حر کے لفظ کے ساتھ الیوم یا معک کے الفاظ ملائے تھے۔

حادث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کا جواب جواب کے طریقہ پر واقع ہوا ہے۔ پس یہ سوال پر منطبق ہوگا۔ پس یہ اس خدای کی طرف پھر جائے گا جس کی طرف اسے دعوت دی گئی تھی۔ ”ہدایہ“ میں کتاب الایمان میں اسی طرح ہے۔

17599۔ (قوله: ذَلِكَ الطَّعَامِ الْمَدْعُوِّ إِلَيْهِ) ”ابن کمال“ کی ”الایضاح“ میں اسی طرح ہے جو ”ہدایہ“ کی طرف

منسوب ہے۔ جو ”ہدایہ“ میں ہے جسے میں نے سنا ہے وہ قول اس امر کا احتمال رکھتا ہے کہ اس سے مراد فعل ہو یعنی دوپہر کا کھانا کھانا اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد طعام ہو جو خدای کا حقیقی معنی ہے جو دال مہملہ کے ساتھ ہے۔ ظاہر پہلا معنی ہے۔ اور یہ احتمال بھی ہے کہ ”ہدایہ“ کا قول: فینصرف الی الغداء الخ مضاف کے حذف کی بنا پر ہے۔ اصل میں الی اکل الغداء ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ خدای کا اطلاق تغدی پر بطور تساہل ہو۔ اس کی دلیل آنے والے باب میں ہے: الغداء الاکل من طلوع الفجر الی الظهر۔ یہاں ”افتح“ میں کہا: هذا تساهل معروف البعنی فلا يعترض به۔

”ابن کمال“ نے جو سمجھا ہے اس پر یہ لازم آتا ہے کہ اگر اس نے یہ کھانا اس کے گھر میں اکیلے کھایا تو وہ حادث ہو جائے گا جب کہ معاملہ اس طرح نہیں۔ کیونکہ مخلوف نلیہ یہ ہے کہ دعوت دینے والے کے ساتھ دوپہر کا کھانا کھایا جائے۔ کیونکہ اس کی دعوت دی جاتی ہے۔ دعوت دینے والے اور حالف کی کلام میں طعام کی تعیین نہیں بلکہ اگر اس نے دعوت دی کہ اس کے ساتھ دوپہر کا کھانا کھائے جب کہ ابھی کھانا حاضر نہ تھا تو ظاہر یہی ہے کہ حکم اسی طرح ہو۔ اس کی دلیل ان کی تعلیل ہے کہ جواب سوال پر منطبق ہوتا ہے۔ ہاں اگر طالب نے کہا: میرے ساتھ یہ کھانا کھاؤ تو وہ اس کے ساتھ مقید ہوگا۔ جہاں تک اس کے علاوہ صورت کا تعلق ہے تو وہ مقید نہیں ہوگا۔ میرے لیے جو امر ظاہر ہوتا ہے کہ یہ مفہوم جو ”ابن کمال“ نے سمجھا ہے صحیح نہیں۔ اور میں نے کسی کو نہیں دیکھا جو اس کی طرف سبقت لے گیا ہو اگرچہ شارح نے اس پر اعتماد کیا ہے۔ تاہل اگر کسی نے کہا ان تغدیت الیوم او معی فعبدی حر کا حکم

17600۔ (قوله: الْيَوْمَ أَوْ مَعَكَ) یہ ضم کا مفعول ہے جیسے اس نے کہا: ان تغدیت الیوم یا کہا: ان تغدیت

معک تو وہ مطلق تغدی کے ساتھ حادث ہوگا۔ ”حلبی“ نے ان کے قول معک پر اعتراض کیا ہے۔ اس لے سوال پر پچھرازد نہیں کیا۔ کیونکہ سوال میں معک کا لفظ موجود ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہ کہا جائے: تغد عندی جس طرح ”الکنز“ میں کہا۔

میں کہتا ہوں: لیکن ”ذخیرہ“ میں ہے: اس نے دوسرے آدمی کو کہا: تغد معی تو دوسرے نے جواب میں کہا: والله لا

اتغدی وہ اپنے گھر کی طرف گیا اور اپنے اہل کے ساتھ دوپہر کا کھانا کھایا تو حادث نہیں ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ قسم معین خدای پر منعقد ہوگی وہ وہ دوپہر کا کھانا ہے جس کی طرف دعوت دینے والے نے اسے بلایا۔ کیونکہ اس کا قول: والله لا اتغدی

(حِنْثٌ بِمُطْلَقِ التَّغَدِّي) لِزِيَادَتِهِ عَلَى الْجَوَابِ فَجُعِلَ مُبْتَدِئًا وَفِي طَلَاقِ الْأَشْبَاهِ

وہ مطلق دوپہر کا کھانا کھانے سے حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے جواب پر زیادتی کی ہے۔ تو اسے ابتدا کرنے والا بنا دیا جائے گا۔ ”الاشباہ“ کی کتاب الطلاق میں ہے:

مخاطب کے سوال کے جواب پر واقع ہوا ہے اور اسے جواب بنانا ممکن ہے۔ کیونکہ اس نے جواب کے حرف پر کچھ زائد ذکر نہیں کیا۔ پس اسے جواب بنایا جائے گا اور جواب اس کے اعادہ کو ضمن میں لیے ہوتا ہے جو سوال میں ہوتا ہے اور سوال ایک معین غنا پر واقع ہوا ہے۔ کیونکہ تغد معنی کے قول کی دلالت موجود ہے یعنی میرے ساتھ اس دوپہر کے کھانے کو کھاؤ تو اسے یوں بنایا جائے گا جس طرح سوال میں اس کی تصریح کی گئی۔ گویا اس نے کہا: تغد معنی هذا الغداء۔ جواب، سوال میں جو کچھ ہے اس کے اعادہ کو اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہے۔ اگر اس نے کہا: والله لا اتغدى معك تو وہ معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ اس نے جواب کے حرف پر زیادتی کی ہے اور اس پر زیادتی کرنے کے ساتھ یہ ممکن نہیں ہے کہ اسے جواب بنایا جائے تو اسے ابتدا بنایا جائے گا اور اس میں کوئی قید نہیں۔ اس کی مثل ”تاتر خانیه“ میں ”سراجیه“ سے مراد ہے تو اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ ان کا قول: ان تغدیت معك جواب پر زائد ہے اگر چہ مع کالفظ طالب کی کلام میں مذکور ہے۔ یہ جواب پر زائد اس لیے ہے کہ اس سے استغنا حاصل تھا اور اس لیے بھی کہ یہ کلام مدعو الیہ اور غیر کو عام ہے یعنی اسی دن یا اس کے علاوہ دن میں اس کے ساتھ کھانا کھائے۔ لیکن یہ اعتراض سے خالی نہیں۔ ظاہر معنی وہ ہے جو ”طبی“ نے کہا ہے۔ فذبر۔ پھر اس عبارت میں غداء کا اطلاق تغدی پر جس طرح ”الہدایہ“ کی عبارت میں ہے، اس میں تساہل ہے۔

17601۔ (قوله: حِنْثٌ بِمُطْلَقِ التَّغَدِّي) یوم کو دیکھتے ہوئے اطلاق ہے اس کا معنی ہے خواہ اس کے ساتھ دوپہر کا کھانا کھایا یا اپنے گھر میں مثلاً اسی روز کھانا کھایا اور ان کے قول معنی کو دیکھا جائے تو صرف اس کے ساتھ کھانا کھایا ہے اگرچہ اس وقت کے علاوہ ہو اگر اس نے کسی اور کے ساتھ اسی وقت کھانا کھایا جس میں اس نے قسم اٹھائی تھی تو وہ حانث نہیں ہوگا، ”ط“۔

17602۔ (قوله: فَجُعِلَ مُبْتَدِئًا) لیکن اس نے جواب کی نیت کی تھی ابتدا کی نیت نہیں کی تھی تو دیا نیت اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ اس کے جواب ہونے کا احتمال موجود ہے قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ کیونکہ وہ ظاہر کی مخالفت کر رہا ہے جس میں اس پر تخفیف ثابت ہوتی ہے اگر مرد نے کہا: اگر میں نے دوپہر کا کھانا کھایا اور اس نے فوراً اور ابد کے درمیان کی نیت کی جس طرح یوم یا غد ہے اس کی اصلاً تصدیق نہ کی جائے گی کیونکہ نیت ملفوظ میں عامل ہوتی ہے جب کہ حال اس پر دلالت نہیں کرتا۔ پس دلالت حال اور دلالت مقال منثی ہو جائے گی۔ جس طرح اس نے قسم اٹھائی وہ عورتوں سے نکاح نہیں کرے گا اور عدد کی نیت کی یا وہ طعام نہیں کھائے گا اور اس نے ایک لقمہ یا دو لقموں کی نیت کی تو یہ صحیح نہیں ہوگا۔ ”شرح تلخیص الجامع“ میں اسی طرح ہے۔

إِنَّ لِتَرَاحِي إِلَّا بِقَرِيْنَةِ الْفُورِ وَمِنْهُ طَلَبَ جَمَاعَهَا فَأَبَتْ فَقَالَ إِنَّ لَهُ تَذْخِي مَعِيَ الْبَيْتَ فَدَخَلَتْ بَعْدَ سَكُونِ شَهْوَتِهِ حَنْثَ

ان، ترانخی کے لیے ہوتا ہے مگر جب فور کا قرینہ پایا جائے۔ اس میں ایک صورت یہ ہے: مرد نے عورت سے جماع کا مطالبہ کیا تو عورت نے اس کا انکار کیا تو مرد نے کہا: اگر تو میرے ساتھ کمرہ میں داخل نہ ہوئی تو عورت مرد کی شہوت کے پرسکون ہونے کے بعد داخل ہوئی تو وہ حانث ہو جائے گی۔

17603۔ (قولہ: إِنَّ لِتَرَاحِي الْخ) اس کے ساتھ اذا سے احتراز کیا ہے کیونکہ وہ فور کے لیے ہے۔ ”الحانیہ“ میں ہے: اذا فعلت كذا ففعل كذا۔ امام ’ابوضیفہ‘ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر اس نے فعل مخلوف علیہ کے پیچھے فعل نہ کیا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ اگر اس نے کہا: ان فعلت كذا ففعل كذا تو اس کا اطلاق ہمیشہ پر ہوگا۔ امام ’ابویوسف‘ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: فور بھی اطلاق ہوگا۔

ان کے ترانخی کے لیے ہونے کا معنی یہ ہے فور کے قرینہ نہ ہونے کی صورت میں وہ ترانخی اور غیر ترانخی کے لیے ہوگا مراد فعل شرط ہے جس پر ان داخل ہوا ہے یا جو اس پر مرتب ہوا ہے۔ جب مرد نے اسے کہا: اگر تو نکلی تو اس طرح۔ وہ عورت فوراً نکلی یا مثلاً ایک دن بعد نکلی وہ حانث ہو جائے گا مگر جب قرینہ فور ہو تو وہ اس کے ساتھ مقید ہوگا جس طرح گزر چکا ہے۔ اس میں سے وہ صورت بھی ہے جو گزر چکی ہے۔ اسی طرح جو ’الحانیہ‘ میں ہے: ان دخلت دارن فلم اجلس تو اس کا اطلاق فور پر ہوگا یعنی داخل ہوتے ہوئے بیٹھنے پر صادق آئے گا۔ اس میں یہ بھی ہے: ان بعثت اليك فلم تاتي فبعدي حراس نے دوسرے آدمی کی طرف پیغام بھیجا تو وہ آدمی اس کے پاس آیا پھر دوبارہ اس کی طرف پیغام بھیجا تو وہ اس کے پاس نہ آیا تو یہ حانث ہو جائے گا۔ قسم پوری کرنے سے ختم نہیں ہوتی یہاں تک کہ ایک دفعہ حانث ہو جائے تو اس وقت قسم باطل ہو جاتی ہے۔

اگر تو مجھے مارے اور میں تجھے نہ ماروں، کا معنی

”الذخیرہ“ میں ہے: اگر تو مجھے مارے اور میں تجھے نہ ماروں یہ ہمارے نزدیک ماضی پر محمول ہے۔ گویا اس نے کہا: ولم اكن ضربتك قبل ضربك ايماي، اگر اس نے بعد میں نیت کی تو یہ صحیح ہو جائے گا یعنی اگر تو ابتداءً مجھے مارے اور میں اس کے بعد تجھے نہ ماروں وہ علی الفور ہوگا حاصل کلام یہ ہے کہ ولم كما كلمه ابد پروا وقع ہوتا ہے جیسے: ان اتيتني ولم املك ان زهتني ولم اركن يه علي الفور واقع ہوگا۔ اس میں معتبر لوگوں کا کلام ہے۔ اسی طرح یہ قبل اور بعد پروا وقع ہوتا ہے جس طرح پہلے گزر چکا ہے اور ان کلمتني ولم اجبك على بعد میں ہے۔ کیونکہ جواب متقدم نہیں ہوتا۔ اور علی الفور عادت کے اعتبار سے بھی ہوتا ہے۔ ملخص

17604۔ (قولہ: حَنْثَ) ”الاختیار“ میں کہا: کیونکہ دخول کا مقصود شہوت کا پورا کرنا ہوتا ہے جب کہ وہ فوت ہو چکی

ہے۔ پس قسم نونے کی شرط قضاء شہوت کے لیے داخل نہ ہونا ہے جب کہ وہ پایا گیا۔

وَفِي الْبَحْرِ عَنِ الْمُحِيطِ طُولُ الشَّاجِرِ لَا يَقْطَعُ الْفُورَ، وَكَذَا لَوْ خَافَتْ قَوْتِ الصَّلَاةِ فَصَلَّتْ أَوْ
اشْتَعَلَتْ بِالْوُضُوءِ لِصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ أَوْ اشْتَعَلَتْ بِالصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ لِأَنَّهُ عُدْرٌ شَرَعًا وَكَذَا عُرْفًا
(مَرْكَبُ الْعَبْدِ الْمَأْذُونِ)

”البحر“ میں ”المحيط“ سے مروی ہے: جھگڑے کا طویل ہو جانا فور کو ختم نہیں کرتا اس طرح اگر اسے نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو اس نے نماز پڑھی یا فرض نماز کے لیے وضو میں مشغول ہوئی یا فرض نماز میں مشغول ہو گئی کیونکہ یہ شرعاً عذر ہے اسی طرح عرف میں عذر ہے۔ اور ماذون

17605۔ (قوله: وَفِي الْبَحْرِ عَنِ الْمُحِيطِ) اس کی عبارت ہے: جب اس نے اپنی بیوی سے کہا: اگر تو اسی وقت بستر پر نہ آئی تو تجھے طلاق جب کہ دونوں جھگڑ رہے تھے تو یہ جھگڑا دونوں میں طویل ہو گیا تو یہ بھی علی الفور کی صورت ہو گئی یہاں تک کہ اگر وہ بستر پر چلی گئی تو وہ حائث نہیں ہوگا۔

اس کا ظاہر یہ ہے کہ اگر یہ شہوت کے سکون پانے کے بعد ہو تو ماقبل کو اس کے ساتھ مقید کیا جائے گا۔ لیکن یہ اس مفہوم کے خلاف ہے جو ہم نے ”الاختیار“ سے نقل کیا ہے۔ چاہیے کہ اس کو اسکے ساتھ مقید کیا جائے جب اسکی شہوت پر سکون نہ ہو۔ قائل 17606۔ (قوله: وَكَذَا الْخ) اسی طرح اگر اسے پیشاب آ گیا تو اس عورت نے بول کیا جس طرح ہم نے پہلے (مقولہ 17595 میں) بیان کیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: نماز فور کو قطع کر دیتی ہے۔ کیونکہ یہ ایک دوسرا عمل ہے۔ فتویٰ پہلے قول پر ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

17607۔ (قوله: أَوْ اشْتَعَلَتْ بِالصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ) جب اسے نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو جس طرح ماقبل سے معلوم ہوتا ہے۔ یہ تکرار ہے مگر اسے محمول کیا جائے اس پر جب قسم اس وقت ہو جب وہ نماز پڑھ رہی ہو۔ تامل۔ ”البحر“ میں کہا: اگر وہ نفلی نماز یا وضو میں مشغول ہو گیا یا اس نے کھایا یا اس نے پیا تو وہ حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ شرعاً عذر نہیں۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کے چوپائے پر سوار نہیں ہوگا، کا معنی

17608۔ (قوله: مَرْكَبُ الْعَبْدِ الْمَأْذُونِ الْخ) یعنی اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کی سواری پہ سواری نہیں کرے گا تو وہ فلاں کے غلام کی سواری پر سوار ہو تو وہ دو شرطوں کے ساتھ حائث ہوگا (۱) اس کی نیت کرے (۲) اس پر ایسا دین نہ ہو جو اس کو محیط ہو۔ مگر جب اس پر ایسا دین ہو جو اس کو محیط ہو تو وہ حائث نہیں ہوگا اگرچہ وہ نیت کرے۔ کیونکہ امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس میں آقا کی کوئی ملکیت نہیں۔ اگر دین اس کی تمام قیمت کو مستغرق نہ ہو یا اس پر فرض ہو ہی نہ تو جب تک نیت نہیں کرے گا حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس میں ملکیت آقا کی ہوگی۔ لیکن عرف میں اسے غلام کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ اسی طرح شرعاً بھی غلام کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: من باع عبداً ولہ مال (۱)۔

وَالْمُكَاتِبِ (لَيْسَ لِمَوْلَاهُ فِي حَقِّ التَّيْمِينِ إِلَّا بِشَرِّ طَيِّبٍ إِذَا لَمْ يَكُنْ دَيْنُهُ مُسْتَعْرِقًا وَ) قَدْ (تَوَاهَمَ) فَحَيْثُ يَخْنَثُ (حَلَفَ لَا يَزْكُبُ) فَالتَّيْمِينُ عَلَى مَا يَزْكُبُهُ النَّاسُ، عُرْفًا مِنْ فَرَسٍ وَحِمَارٍ (فَلَوْ رَكِبَ ظَهْرَ إِنْسَانٍ) أَوْ بَعِيرًا أَوْ بَقْرَةً أَوْ فَيْلًا (لَا يَخْنَثُ) اسْتِحْسَانًا إِلَّا بِالنِّيَّةِ ظَهِيرِيَّةً

اور مکاتب کی سواری قسم کے حق میں اس کے آقا کی نہیں مگر دو شرطوں کے ساتھ جب اس کا دین اس کو محیط نہ ہو اور اس نے اس کی نیت کی ہو تو اس وقت وہ حانث ہوگا۔ اس نے قسم کھائی وہ سوار نہیں ہوگا تو قسم اس پر ہوگی جس پر لوگ عرفاً سوار ہوتے ہیں وہ گھوڑا، گدھا ہو۔ اگر وہ انسان کی پشت پر سوار ہو یا اونٹ پر یا گائے پر یا ہاتھی پر تو استحساناً وہ حانث نہیں ہوگا مگر نیت کے ساتھ حانث ہوگا ”ظہیریہ“۔

پس آقا کی طرف اضافت میں خلل واقع ہو جاتا ہے پس نیت کا ہونا ضروری ہے امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جب وہ نیت کرے تو تمام صورتوں میں حانث ہو جائے گا۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے کہا: وہ حانث ہو جائے گا اگرچہ وہ نیت نہ کرے۔ کیونکہ حقیقت ملک کا اعتبار کیا گیا ہے۔ کیونکہ دین شیخین کے نزدیک آقا کے لیے اس کے وقوع کے مانع نہیں۔ ”ہدایہ“ میں کہتا ہوں: اس سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ مازون کی قید لگائی ہے۔ کیونکہ یہی محل خلاف ہے۔ پس وہ غیر مازون میں بدرجہ اولیٰ حانث ہو جائے گا جب وہ اس کی نیت کرے۔ اس میں سب کا اتفاق ہے۔

17509۔ (قولہ: وَالْمُكَاتِبِ) میں نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے یہاں اسے ذکر کیا ہو۔ یہ تفصیل اس میں واقع نہیں ہوتی۔ ”البحر“ میں ”الحيط“ سے نقل کیا ہے: اگر وہ اپنے مکاتب کی دابہ پر سوار ہو تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کی ملکیت آقا کی طرف مضاف نہیں نہ ذات کے اعتبار سے اور نہ قبضہ کے اعتبار سے۔

اس کا مقتضایہ ہے کہ وہ حانث نہیں ہوگا اگرچہ وہ نیت کرے۔ یہ حکم بالاتفاق ہے۔ کیونکہ اس کی سواری اس کی ملک ہے اس کے آقا کی ملک نہیں۔ اسی وجہ سے اس کا آقا مال تلف کرنے کی صورت میں اس کا ضامن ہوگا خواہ اس پر دین ہو یا دین نہ ہو، فقہ بر۔ پھر میں نے ”قبستانی“ کو دیکھا کہا: مازون کی طرف اضافت اشارہ کرتی ہے کہ اگر وہ مکاتب کی سواری پر سوار ہو تو وہ حانث نہیں ہوگا۔

17610۔ (قولہ: لَا يَخْنَثُ اسْتِحْسَانًا) ای: اگرچہ دابہ کا اسم ہر اس چیز کے لیے ہے جو زمین پر ریگ کر چلتا ہے جب اس نے کہا: دَاهِيَةُ الارضِ۔ کیونکہ عرف نے اسے معقار کو ب (سواری) کے ساتھ خاص کر دیا ہے۔ ان کی معقار سواری گدھا، خچر اور گھوڑا ہے۔ پس اسے اسی کے ساتھ مقید کیا جائے گا اگرچہ جمل (اونٹ) بھی ان چیزوں میں سے ہے جس پر بعض سفروں میں اور بعض اوقات سوار ہوا جاتا ہے تو وہ اونٹ پر سواری کرنے سے حانث نہیں ہوگا مگر جب اس کی نیت کرے۔ اسی طرح ہاتھی اور تیل کا مسئلہ ہے۔ جب وہ اس کی نیت کرے تو حانث ہو جائے گا ورنہ حانث نہیں ہوگا۔ چاہیے اگر قسم اٹھانے والا بدوی ہو تو نیت کے بغیر اونٹ پر قسم منعقد ہو جائے۔ کیونکہ بدوں کے ہاں اونٹ کی سواری بھی معقار ہے۔ اسی طرح اگر شہری ہو

قُلْتُ وَيَتَّبِعِي حِنْثُهُ بِالنَّبَعِيِّ مِصْرَ وَالشَّامِ وَبِالنَّبَعِيِّ فِي الْهِنْدِ لِتَعَارُفِ قَالِهِ الْمُصَنِّفُ، وَلَوْ حُجِّلَ عَلَى الدَّابَّةِ مُكْرَهًا فَلَا حِنْثَ كَحَلْفِهِ لَا يَزْكَبُ فَرَسًا فَزَكَبَ بِزِدُونًا أَوْ بِعُكْسِهِ لِأَنَّ الْفَرَسَ اسْمٌ لِلْعَرَبِيِّ وَالْبَزْدُونُ اسْمٌ لِلْعَجَمِيِّ، وَالْخَيْلُ يَعْطَمُ هَذَا لَوْ يَبِينُهُ بِالْعَرَبِيَّةِ، وَلَوْ بِالْفَارِسِيَّةِ حِنْثٌ بِكُلِّ حَالٍ، وَلَوْ حَلَفَ لَا يَزْكَبُ أَوْ لَا يَزْكَبُ مَرْكَبًا

میں کہتا ہوں: چاہیے وہ مصر اور شام میں اونٹ پر سواری کرنے سے حانث ہو اور ہند میں ہاتھی پر سواری کرنے سے حانث ہو۔ کیونکہ ان کی سواری متعارف ہے۔ یہ مصنف نے کہا ہے۔ اگر اسے زبردستی دابہ پر سواری کیا گیا تو کوئی قسم کا توڑنا نہیں ہوگا جس طرح وہ قسم اٹھاتا ہے وہ فرس پر سواری نہیں ہوگا تو وہ بزدون پر سواری ہو یا اس کے برعکس سوار ہو کیونکہ فرس عربی گھوڑے کا نام ہے اور بزدون عجمی گھوڑے کا نام ہے اور خیل ان دونوں کو عام ہے اگر اس کی قسم عربی زبان میں ہو۔ اگر وہ فارسی زبان میں ہو تو ہر حال میں حانث ہوگا۔ اگر اس نے قسم اٹھائی وہ سواری نہیں ہوگا یا وہ سواری پر سواری نہیں ہوگا

اور اونٹوں کو پالتا ہو اور اپنی دابہ کے بارے میں قسم اٹھانے والا اونٹوں والا ہو تو نیت کے بغیر اونٹ اس کی قسم میں داخل ہوگا۔ اور جب لفظ کا مقتضائیں انوار پر اس کا انعقاد ہے اگر وہ بعض کی نیت کرے بعض کی نیت نہ کرے جیسے وہ گدھے کی نیت کرے گھوڑے کی نیت نہ کرے مثلاً تو دیا نیت اس کی تصدیق نہ کی جائے گی اور نہ ہی قضا تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ خصوص کی نیت لفظ کے بغیر صحیح نہیں ہوتی۔ اس کی مکمل بحث آنے والے فصل میں آئے گی۔ ”الفتح“ میں اسی طرح ہے۔

میں کہتا ہوں: یعنی عرف پر محمول وہ اربکب کا لفظ ہے دابہ کا لفظ نہیں۔ کیونکہ دابہ کا لفظ عرفا اور لغت سب کو شامل ہے۔ عرف نے اربکب کے لفظ کو ان تین انواع کے ساتھ خاص کیا ہے۔ اگر اس نے ان میں سے بعض کی نیت کی تو وہ صحیح نہ ہوگا۔ کیونکہ یہ فعل کی تخصیص ہے۔ اور اس کے لیے کوئی عموم نہیں۔ اس کی مکمل بحث آگے (مقولہ 17613 میں) آئے گی۔ پھر دار و مدار جب عرف معتاد پر ہے تو چاہیے کہ قسم اٹھانے والا اگر ان میں سے نہیں جو گدھے پر سوار ہوتے ہیں تو وہ گدھے پر سواری کرنے سے حانث نہ ہو اور اگر وہ مسافر ہو تو نیت کے بغیر اونٹ پر سواری کرنے سے حانث ہو جائے۔

17611۔ (قولہ: وَيَتَّبِعِي حِنْثُهُ بِالنَّبَعِيِّ الْخ) جب قسم اٹھانے والا ان لوگوں میں سے ہو جو اونٹ پر سواری

کرتے ہیں جیسے مسافر، ساربان اور بدوی جس طرح اس سے معروف ہے جو ہم نے ”الفتح“ سے نقل کیا ہے۔

17612۔ (قولہ: وَلَوْ حُجِّلَ الْخ) مگر جب اسے سوار ہونے پر مجبور کیا گیا تو وہ خود سوار ہو تو اس کے ساتھ وہ حانث

ہو جائے گا، ’ط‘۔

17613۔ (قولہ: وَلَوْ حَلَفَ لَا يَزْكَبُ أَوْ لَا يَزْكَبُ مَرْكَبًا) بعض نسخوں میں اسی طرح ہے۔ اسی کی مثل ”البحر“ میں

”الطبرية“ سے مروی ہے۔ ”الغانية“ میں اسی طرح ہے۔ یہ مصنف کے قول جو قریب ہی گزرا ہے اس کے خلاف ہے۔ یہاں اس پر محمول ہوگی جس پر لوگ سواری کرتے ہیں۔ ہاں بعض نسخوں میں ہے: اس نے قسم اٹھائی وہ سواری پر سواری نہیں کرے

حَنْثٌ بِكُلِّ مَرْكَبٍ سَفِيْنَةٍ اَوْ مَحْمَلًا اَوْ دَابَّةً سَوَى الْاَدْمِيّ، وَسَيِّجِيٍّ مَا لَوْ حَلَفَ لَا يَزْكِبُ حَيَّوَانًا اَوْ دَابَّةً

وہ ہر سواری پر سوار ہونے سے حانث ہو جائے گا خواہ وہ کشتی ہو۔ محمل ہو یا چوپایا ہو آدمی اس میں شامل نہیں۔ عنقریب یہ آئے گا اگر اس نے قسم اٹھائی وہ حیوان پر یا دابہ پر سوار نہیں ہوگا۔

گا۔ اس کی مثل ”المنہر“ میں ہے۔ ”تاتر خانہ“ میں ہے: اس نے قسم اٹھائی وہ مرکب پر سواری نہیں کرے گا تو وہ کشتی پر سوار ہوا۔ امام ”حسن“ نے ”الجرذ“ میں کہا: وہ حانث نہیں ہوگا اور اس پر فتویٰ ہے۔ لیکن اب عرف یہ ہے مرکب کا لفظ سفینہ کے ساتھ خاص ہے پس چاہیے کہ وہ اس کے علاوہ پر سواری کرنے سے حانث نہ ہو۔

17614۔ (قولہ: وَسَيِّجِيٍّ) یعنی آنے والے باب میں قریب ہی آئے گا۔ واللہ سبحانہ اعلم

بَابُ الْيَبِينِ فِي الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَاللُّبْسِ وَالْكَلَامِ

ثُمَّ الْأَكْلُ إِصْالٌ مَا يَحْتَسِبُ الْمَضْغَ بِفِيهِ إِلَى الْجَوْفِ كَخُبْزٍ وَفَاكِهَةٍ (مَضْغٌ أَوْ لَحْمٌ أَمْيٌّ وَإِنْ ابْتَلَعَهُ بِغَيْرِ مَضْغٍ وَ الشُّرْبُ إِصْالٌ مَا لَا يَحْتَسِبُ الْأَكْلَ مِنَ الْمَائِعَاتِ إِلَى الْجَوْفِ كَمَاءٍ وَعَسَلٍ

کھانے پینے کے بارے میں قسم کے احکام

پھر کھانے سے مراد یہ ہے جس کو منہ میں چبانے کا احتمال ہو اسے پیٹ تک پہنچانا جس طرح روٹی اور پھل اس کو چبایا تھا یا نہیں چبایا تھا یعنی اگر چبانے کے بغیر اسے نگل لیا اور شرب سے مراد ہے جس کو کھانے کا احتمال نہ ہو یعنی مائعات میں سے اسے پیٹ تک پہنچانا جس طرح پانی اور شہد۔

یہاں لبس کے مسائل کا ذکر نہیں کیا بلکہ انہیں باب الیبن بالبیع والشاءء میں ذکر کیا ہے۔ مناسب یہ تھا کہ اس عنوان سے لبس کو ساقط کرتے اور وہاں اس کا ذکر کرتے۔

17615۔ (قولہ: ثُمَّ الْأَكْلُ) یہ ترتیب اخباری ہے، ”ط“۔

17616۔ (قولہ: إِلَى الْجَوْفِ) یہ ایصال کے متعلق ہے اگر اس نے قسم اٹھائی وہ نہیں کھائے گا یا نہیں پیئے گا تو اسے اپنے منہ میں داخل کیا، اسے چبایا پھر اسے پھینک دیا تو وہ حانث نہیں ہوگا یہاں تک کہ وہ اس کو پیٹ میں داخل کرے۔ کیونکہ اس کے بغیر وہ اکل نہیں ہوگا بلکہ ذوق ہوگا۔ ”طحطاوی“ نے ”البحر“ سے نقل کیا ہے۔

17617۔ (قولہ: كَمَاءٍ وَعَسَلٍ) یعنی جو جامد نہ ہو ورنہ وہ بھی ماکول ہوگا۔ تامل۔ پھر بے شک وہ مانع جو چبانے کا احتمال نہیں رکھتی اسے مشروب کا نام دیتے ہیں جب وہ تنہا سے لے ورنہ وہ چیز ماکول ہوگی۔ اسی طرح اس کے برعکس ہے۔ ”البحر“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے: اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اس دودھ کو نہیں کھائے گا تو اسے روٹی یا کھجور کے ساتھ کھایا یا اس نے قسم اٹھائی وہ اس شہد کو یا سرکہ کو نہیں کھائے گا تو اسے روٹی کے ساتھ کھایا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ اسی طرح ہوتا ہے۔ اگر اس نے انفرادی طور پر اسے کھایا تو وہ حانث نہیں ہوگا کیونکہ یہ شرب ہے اکل نہیں۔ اسی طرح اگر اس نے قسم اٹھائی وہ یہ روٹی نہیں کھائے گا پھر اس نے اسے خشک کیا پھر اسے باریک کیا اور اس پر پانی بہایا اور اسے پی لیا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ شرب ہے اکل نہیں۔

”الفتح“ میں ہے: اس نے قسم اٹھائی وہ دودھ نہیں کھائے گا تو اس نے اسے پیا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ اگر اس میں اس نے شہد بنایا اور اس کے پیٹ تک پہنچایا تو وہ حانث ہو جائے گا۔

اور ان کا قول شرد فیہ تین نقطوں کے ساتھ ہے یعنی اس میں روٹی کو ریزہ ریزہ کیا۔ ”الحنانیہ“ میں ہے: اس نے قسم اٹھائی

فَفِي حَلْفِهِ لَا يَأْكُلُ بَيْضَةَ حَنْثٍ بَبْلُعِهَا وَفِي لَا يَأْكُلُ عَنَبًا مَشَلًا لَا يَخْنَثُ بِمَصِّهِ

اس نے قسم اٹھائی وہ انڈا نہیں کھائے گا تو انڈے کو نگل جانے سے حانث ہو جائے گا قسم اٹھائی کہ وہ انگور نہیں کھائے گا مثلاً تو اس کے چوسنے سے حانث نہیں ہوگا۔

کہ وہ دودھ نہیں کھائے گا اس میں چاول پکائے اور اسے کھالیا ”ابوبکر بلخی“ نے کہا: وہ حانث نہیں ہوگا اگرچہ اس میں پانی نہ ڈالے اور اگرچہ دودھ کا عین وہ دیکھتا ہو۔ اسی طرح اگر اس نے اس سے پیو بنا لیا۔ مگر جب اس نے یہ نیت کی کہ اس سے جو چیز بنتی ہے اسے نہیں کھائے گا۔ اس نے قسم کھائی وہ گھی نہیں کھائے گا تو اس نے ستو کھایا جس میں گھی ملایا گیا تھا۔ ”الاصل“ میں ذکر کیا اگر گھی واضح ہو تو وہ اس کا ذائقہ پاتا ہے تو وہ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ اس میں ناپید نہیں ہوا۔ ”حاکم“ نے ”المختصر“ میں ذکر کیا: اگر وہ اس طرح ہو کہ اسے نچوڑا جائے تو اس میں وہ گھی بہہ پڑے تو وہ حانث ہو جائے گا ورنہ حانث نہیں ہوگا اگرچہ اس کا ذائقہ پائے۔ ”قاضی خان“ نے کہا: چاہیے کہ چاولوں کے مسئلہ میں جواب بھی اسی تفصیل پر ہو۔

میں کہتا ہوں: حاصل کلام یہ ہے: جب اس نے قسم اٹھائی کہ وہ مانع نہیں کھائے گا جیسے دودھ، گھی اور سرکہ۔ اگر اس نے اسے پی لیا تو وہ حانث نہیں ہوگا اگر کسی اور چیز کے ساتھ کھایا اور اسے ناپید نہ کیا گیا جس طرح وہ اسے روٹی کے ساتھ یا کھجور کے ساتھ کھاتا ہے تو وہ حانث ہوگا۔ اگر اسے ناپید کر دیا اس طرح کہ وہ اس کا ذائقہ نہیں پاتا یا وہ نچوڑا نہیں جاتا اس کی تفسیر میں اختلاف کیا گیا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ ”سامحانی“ نے کہا: ”حاکم“ کا قول زیادہ مناسب ہے۔ اسی وجہ سے شروع اس کے مطابق ہیں مگر جب اس نے ایک ماکول کو دوسرے ماکول کے ساتھ خلط ملط کیا تو اس کی وضاحت باب کے درمیان آنے والی فروع میں آئے گی۔

17618۔ (قوله: فَفِي حَلْفِهِ الْخ) یہ کھانے کی تعریف پر تفریع ہے، ”ط“۔

17619۔ (قوله: حَنْثٌ بِبَلْعِهَا) یعنی اس کے اوپر سے پردہ اتارنے کے ساتھ یا اس کے بغیر جب کہ اسے ابالا

گیا ہو۔

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ انگور نہیں کھائے گا تو چوسنے سے حانث نہیں ہوگا

17620۔ (قوله: وَفِي لَا يَأْكُلُ عَنَبًا الْخ) ”الفتح“ میں کہا: اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ انگور نہیں کھائے گا یا انار نہیں

کھائے گا اسے چوسنے لگا اور اس کے پھوگ کو باہر پھینکنے لگا اور چوسنے سے جو حاصل ہوتی اس کو نگلتا رہا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ نہ اکل ہے اور نہ ہی شرب بلکہ چوسنا ہے۔ اسی کی مثل ”البحر“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے۔

میں کہتا ہوں: لیکن اس پر مذکورہ شرب کی تعریف صادق آتی ہے جو یہ ہے جو مانعات میں سے جو چبائے جانے کا احتمال نہ رکھتی ہو اسے پیٹ تک پہنچانا مگر مردمنہ میں داخل کرنے کے وقت مانع ہو اس تعبیر کی بنا پر مص سے مراد جامد کے مائے کومند کے ساتھ نکالنا اور اسے پیٹ تک پہنچانا ہے۔ اس کا مقتضایہ ہے کہ اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ کسی چیز کو نہیں چوسے گا تو مانع کے

لَا تَلَقُ الْمَصَّ نَوْمًا ثَالِثًا، وَلَوْ عَصَرَهُ وَأَكَلَ قَشْرَهُ حَنْثٌ بَدَائِعُ لَكِنْ فِي تَهْدِيْبِ الْقَلَانِسِيِّ حَلْفَ لَا يَأْكُلُ سُكَّرًا لَا يَحْنُثُ بِبَصِّهِ وَفِي عُرْفِنَايَحْنُثُ، وَأَمَّا الذُّوقُ فَعَمَلُ النَّفْمِ لِمَجْرَدِ مَعْرِفَةِ الطَّعْمِ وَصَلَّ إِلَى الْجَوْفِ أَمْ لَا

کیونکہ چوسنا تیسری نوع ہے اگر اس نے اسے نچوڑا اور اس کے چھلکے کو کھایا تو حانث ہو جائے گا، ”بدائع“۔ لیکن ”تہذیب القلانسی“ میں ہے: اس نے قسم اٹھائی وہ نشہ آور چیز نہیں کھائے گا تو اس کے چوسنے سے حانث نہیں ہوگا ہمارے عرف میں وہ حانث ہو جائے گا۔ جہاں تک ذوق کا تعلق ہے تو یہ منہ کا عمل ہے جو صرف ذائقہ کی پہچان سے حاصل ہوتا ہے وہ پیٹ تک پہنچے یا نہ پہنچے۔

پینے سے حانث نہیں ہوگا جب کہ پانی کے پینے میں طریقہ چوسنا ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ مص من وجہ شرب سے اعم ہے۔ پس یہ دونوں صورتیں اس میں جمع ہو جائیں گی جب اس نے پانی دونوں ہونٹوں کی تنگی کے ساتھ لیا۔ شرب عب کے ساتھ منفرد ہے اور مص جامد کے مایہ کومنہ کے ساتھ کھینچنے میں منفرد ہے یہاں تک کہ اگر ایک آدمی نے پھل کو نچوڑا اور اس کے پانی کو عباً پی لیا تو وہ اپنی اس قسم میں حانث ہو جائے گا: لایشبہہ اپنی اس قسم: لایبص میں حانث نہیں ہوگا۔ اگر اس نے اسے مصاً پیا تو دونوں صورتوں میں حانث ہو جائے گا۔ یہ امر میرے لیے ظاہر ہوا ہے۔

17621۔ (قوله: لَا تَلَقُ الْمَصَّ نَوْمًا ثَالِثًا) یعنی بعض صورتوں میں جس طرح مذکورہ صورت میں ہے ورنہ وہ شرب ہوگا

جس طرح تو جان چکا ہے۔

17622۔ (قوله: وَأَكَلَ قَشْرَهُ) یعنی اس کے پانی کو نہ پیا۔ کیونکہ پانی کا نکل جانا اسے اس امر سے فارغ نہیں کرتا

کہ وہ اس کا اکل ہو۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ جب اس نے اسے چبایا اور پانی کو نگل لیا تو پانی کے نکلنے سے وہ اس کو کھانے والا نہیں۔ تو یہ قول اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ انگور کا کھانا وہ اس کے چھلکے اور پھوگ کو کھانا ہے جب کہ یہ پایا گیا ہے۔ پس وہ حانث ہو جائے گا۔ ”بحر“ میں ”البدائع“ سے مروی ہے۔ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ جس طرح ”الذخیرہ“ میں ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ انہوں نے ”العیون“ میں ذکر کیا ہے کہ جب اس نے صرف اس کے پانی کو نگل لیا تو حانث نہ ہوگا۔ اگر اس نے چھلکے کے بغیر دانے کو نگل لیا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ ”صدر الشہید“ نے اس کی یہ علت بیان کی ہے کہ انگور ان تینوں اجزاء کا نام ہے پہلی صورت میں اس نے اقل کھایا ہے دوسری صورت میں اکثر کھایا ہے اور اکثر حکم وہی ہوتا ہے جو کل کا ہوتا ہے۔

17623۔ (قوله: لَا يَحْنُثُ بِبَصِّهِ) کیونکہ یہ کھانا نہیں تحقیق اس کے جوف تک وہ چیز پہنچی ہے جس میں مضغ واقع

نہیں ہوتا، ”ذخیرہ“۔

17624۔ (قوله: وَفِي عُرْفِنَايَحْنُثُ) یہ ”القلانسی“ کے کلام کا تہم ہے۔ یہ استدارک کا محل ہے۔ ”ح“۔ یعنی عادت

میں مضغ اور مص کے ساتھ اسے کھایا جاتا ہے۔ اسی طرح انگور اور انار کا معاملہ ہے۔

17625۔ (قوله: وَأَمَّا الذُّوقُ فَعَمَلُ النَّفْمِ الْخ) جس طرح ”الفتح“ میں ہے یہی حق ہے۔ جو ”المنظم“ میں ہے وہ

فَكُلُّ أَكْلٍ وَشُرْبٍ ذَوْقٌ وَلَا عَكْسٌ وَلَوْ تَمَضَّبَصَ لِلصَّلَاةِ لَا يَحْتَثُ وَلَوْ عَنَى بِالذَّوْقِ الْأَكْلُ لَمْ يُصَدَّقْ إِلَّا لِذَلِيلٍ

پس یہ اکل اور شرب ذوق ہے اس کے برعکس نہیں۔ اگر اس نے نماز کے لیے کھلی کی تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ اگر اس نے ذوق سے مراد کھانا لیا تو اس کی تصدیق نہ کی جائے گی مگر ذلیل کی صورت میں تصدیق کی جائے گی۔

اس کے خلاف ہے: من انه عمل الشفاہ دون الحلق۔ کیونکہ یہ اس پر دال ہے کہ جوف تک نہ پہنچنا ذوق کے مفہوم میں ماخوذ ہے۔

میں کہتا ہوں: لیکن یہ اس کے موافق ہے جو ”الفتح“ میں بشام کی روایت ہے: اس نے قسم اٹھائی کہ وہ نہیں چکھے گا تو اس کی قسم حقیقتہً چکھنے پر ہوگی۔ وہ یہ ہے کہ وہ اپنے پیٹ تک نہ پہنچائے مگر اس سے پہلے ایسی کلام ہو جو اس پر دلالت کرے مثلاً یہ کہا جائے تغد معی تو اس نے یہ قسم اٹھائی: وہ اس کے ساتھ کھانا نہیں چکھے گا تو اس کا اطلاق اکل و شرب پر ہوگا۔

کھانے، پینے اور چکھنے کے درمیان فرق

17626۔ (قوله: فَكُلُّ أَكْلٍ وَشُرْبٍ ذَوْقٌ وَلَا عَكْسٌ) یعنی ہر ذوق اکل یا شرب نہیں۔ یہ اس امر پر مبنی ہے کہ ذوق اعم مطلق ہے۔ کیونکہ اس میں پیٹ تک پہنچنے کی شرط نہیں بلکہ اس کے بغیر بھی وہ صادق آجاتا ہے۔ اکل اور شرب کا معاملہ مختلف ہے۔ جب اس نے کوئی چیز کھائی یا کوئی چیز پی تو وہ اپنی قسم: لا یدوق میں حائث ہو جائے گا۔ جب اس نے قسم کھائی وہ نہیں کھائے گا یا نہیں پئے گا تو پیٹ تک پہنچائے بغیر اس نے چکھا تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ لیکن اس میں ہے کہ بعض اوقات ذوق کے بغیر کھانا متحقق ہو جاتا ہے جس طرح اگر اس نے اس چیز کو نگل لیا جس کے ذائقہ کی معرفت چبانے پر موقوف ہو جیسے انڈہ اور بادام۔ اس تعبیر کی بنا پر اکل اور ذوق میں عموم من وجہ کی نسبت پائی جاتی ہے۔ اسی وجہ سے ”الفتح“ میں کہا: ”محیط“ کا قول: اگر اس نے قسم اٹھائی وہ نہیں چکھے گا تو اس نے کھایا اور پیا تو حائث ہو جائے گا۔ ظن غالب یہ ہے کہ اس سے مراد ایسا کھانا ہے جو چبانے کے ساتھ ملا ہو یا ایسا نکلنا ہے جس کے ذائقہ کا ادراک چبانے کے بغیر معلوم کیا جاسکتا ہو۔ کیونکہ ہم قطعی طور پر کہتے ہیں کہ جس نے بادام کی گری کو نگل لیا تو اس کے بارے میں یہ نہیں کہا جاسکتا: ذاقھا اور اس کے نکلنے سے وہ حائث نہیں ہوگا۔

میں کہتا ہوں: ”النظم“ سے جو قول گزرا ہے دونوں میں تباین ہے جس طرح اکل اور شرب میں تباین ہے تو تینوں میں سے کسی ایک پر قسم اٹھانے کی صورت میں دوسرے فعل سے حائث نہیں ہوگا۔

17627۔ (قوله: لَا يَحْتَثُ) یعنی وہ اپنی اس قسم میں حائث نہیں ہوگا: لا یدوق الساء جس طرح ”الجوہرہ“ میں ہے۔ کیونکہ اس کے ساتھ وہ پانی کے چکھنے کا قصد نہیں کرتا بلکہ عبادت کے بجالانے کا قصد کرتا ہے۔ اسی وجہ سے روزہ دار کے لیے چکھنا مکروہ ہے کلی کرنا مکروہ نہیں۔

17628۔ (قوله: لَمْ يُصَدَّقْ إِلَّا لِذَلِيلٍ) یعنی جس طرح اس کا قول ہے میرے ساتھ دو پہر کا کھانا کھاؤ جس طرح

(حَلَفَ لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ الشَّخْلَةِ) أَوْ الْكُرْمَةِ (تَقَيَّدَ حَشُّهُ بِأَكْلِهِ مِنْ شَرِّهَا) بِالنُّشْثَةِ أَيْ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا
بِلَا تَغْيِيرٍ بِصَنْعَةٍ جَدِيدَةٍ

اس نے قسم اٹھائی وہ اس کھجور کے درخت یا اس بیل سے نہیں کھائے گا اس کی قسم کا ٹوٹنا اس کے پھل کے کھانے کے ساتھ مقید ہوگا۔ یعنی اس کی قسم کا ٹوٹنا اس چیز کے متعلق ہوگا جو اس درخت سے نکلے اور نئے عمل سے اس میں تغیر واقع نہ ہو۔

پہلے (مقولہ 17625 میں) گزرا ہے۔ اسی طرح اب یہ عرف ہے۔ اگر اس نے ابتدا کہا: لا اذوق فی بیت زید طعاما تو اس سے مراد کھانا ہوگا۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس کھجور کے درخت سے نہیں کھائے گا، کا معنی

جب حقیقی معنی مراد لینا متعذر یا عرف اس کے خلاف ہو تو اسے ترک کر دیا جائے گا

17629۔ (قولہ: حَلَفَ لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ الشَّخْلَةِ الخ) اس جیسے مسائل میں اصل یہ ہے کہ جس قدر ممکن ہو حقیقت پر عمل کیا جائے۔ اگر حقیقت پر عمل متعذر ہو یا ایسا عرف پایا جائے جو حقیقت کے خلاف ہو تو اسے ترک کر دیا جائے گا۔ جب اس نے قسم اٹھائی ایسی چیز کے بارے میں جس کے عین کو کھایا جاتا ہو تو قسم اس کی عین کی طرف پھر جائے گی۔ کیونکہ حقیقت پر عمل کرنا ممکن ہے۔ جب اس نے ایسی چیز کے بارے میں قسم اٹھائی جس کا عین نہ کھایا جاتا ہو یا وہ کھائی تو جا سکتی ہو مگر عادتاً اسے نہ کھایا جاتا ہو تو بطور مجاز قسم اس طرف پھر جائے گی جو چیز اس سے بنائی جاتی ہے۔ کیونکہ حقیقت پر عمل کرنا ممکن نہیں۔ جب اس نے قسم اٹھائی وہ اس بکری سے کوئی چیز نہیں کھائے گا تو اس کا دودھ کھایا یا اس سے حاصل ہونے والا گھی کھایا تو وہ حائل نہیں ہوگا۔ کیونکہ بکری کی ذات کھائی جاتی ہے۔ پھر قسم اس کے عین کی طرف پھر جائے گی قسم اس طرح نہ پھرے گی جو چیز اس سے جنم لیتی ہے۔ عنب کا معاملہ بھی اسی طرح ہے۔ پس اس کی کشمش اور اس کا رس کھانے سے حائل نہیں ہوگا۔ کھجور کے بارے میں قسم اٹھانے سے وہ بچی کھجور اور ڈو کے کھانے سے حائل ہو جائے گا۔ کیونکہ اس کا عین غیر ماکول ہے۔ آنے کے بارے میں قسم اٹھانے سے وہ اس سے بنی روٹی کھانے سے حائل ہوگا۔ کیونکہ دقیق کو اگرچہ کھایا جاتا ہے مگر عادت میں اس طرح نہیں کھایا جاتا۔ اس کی مکمل بحث ”ذخیرہ“ میں ہے۔

17630۔ (قولہ: أَوْ الْكُرْمَةِ) اس سے مراد انگور کا درخت ہے۔ میں نے اسے تاء کے ساتھ نہیں دیکھا۔ پس کتب

کی طرف رجوع کیا جانا چاہیے۔

17631۔ (قولہ: بِالنُّشْثَةِ) کیونکہ اس سے مراد وہ چیز ہے جو اس سے جنم لیتی ہے خواہ وہ بچی کھجور ہو یا اس کا غیر ہو

جیسے جمار۔ جمار سے مراد ایسی چیز ہے جو سفید ہوتی ہے نرم ہوتی ہے جو کھجور کے سرے پر ہوتی ہے۔ اور کیونکہ نخلہ مثال ہے مراد ایسی چیز ہے جو اسے اور اس کے غیر کو جامع ہے جو ان چیزوں میں سے ہوں جس کے عین کو نہیں کھایا جاتا۔

فَيَحْتَتُّ بِالْعَصِيرِ لَا بِالذَّبِيسِ الْمَطْبُوخِ، وَلَا يَوْضِلِ غُصْنٍ مِنْهَا بِشَجَرَةٍ أُخْرَى (وَإِنْ لَمْ يَكُنْ) لِلشَّجَرَةِ شَمْرَةٌ

پس وہ رس سے حانث ہو جائے گا نہ اس شیرہ کے ساتھ جسے آگ پر پکایا گیا ہو۔ اسی طرح اگر اس کی شاخ دوسرے درخت میں پیوند کی تو اس کا پھل کھانے سے حانث نہیں ہوگا۔ اگر درخت کا پھل نہ ہو تو

17632۔ (قولہ: فَيَحْتَتُّ بِالْعَصِيرِ) اس میں اشکال ہے کہ قسم کھانے پر ہے اور عصیر ان چیزوں میں سے ہے جن کو کھایا نہیں جاتا۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ یہاں اکل تناول سے مجاز ہے۔ مراد ہے پس اس میں کوئی چیز نہیں لوں گا، ”ط“۔ میں کہتا ہوں: جواب کا مقتضایہ ہے کہ وہ کسی کے پینے سے حانث ہو جائے گا اور اسے روایت کی ضرورت ہے۔ کیونکہ ان کا کلام اس تاویل کے بغیر بھی صحیح ہوتا ہے۔ تحقیق ہم نے ”البحر“ سے ذکر کیا ہے اگر اس نے قسم اٹھائی وہ اس دودھ کو، شہد یا سرکہ کو نہیں کھائے گا تو اس نے اس چیز کو روٹی کے ساتھ کھایا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس کا کھانا اسی طرح ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر اسے دودھ میں شہد یا شہد بنایا گیا۔ ”بزازیہ“ میں ہے: وہ کھانا نہیں کھائے گا تو یہ قسم ہر ایسی چیز کی طرف پھر جائے گی جس کو کھایا جاتا ہو یہاں تک کہ اگر اس نے سرکہ کھایا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ پس جس کو پیا جاتا ہو اس کو کھانا صحیح ہوگا یہاں بھی اسی طرح کیا جائے گا۔ فاقل

17633۔ (قولہ: لَا بِالذَّبِيسِ الْمَطْبُوخِ) اسی طرح نبید، ناطف (ایک قسم کا حلوا) ہے اور خل (سرکہ) ہے۔ کیونکہ یہ سب ایک نئے فعل کی طرف منسوب ہیں۔ پس یہ درخت کی طرف منسوب نہیں ”بحر“۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے فرمان لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِٖٓ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ (ياسين: 35) ”تا کہ کھائیں وہ اس کے پھلوں سے اور نہیں بنایا ہے اس کو ان کے ہاتھوں نے“ میں اس اکل پر عطف کیا ہے۔ ”فتح“۔ مطبوخ کے ساتھ اس چیز سے احتراز کیا ہے جو اس کی کھجور سے بہتا ہے کیونکہ اس کے کھانے سے حانث ہوگا جس طرح ”الذخيرة“ میں ہے۔

اگر کسی نے مخلوف علیہ درخت کی ٹہنی کسی دوسرے درخت کے ساتھ پیوند کر دی، کا مطلب

17634۔ (قولہ: وَلَا يَوْضِلِ الْخ) یعنی جب اس نے مخلوف علیہ درخت کی ٹہنی کاٹی اور کسی دوسرے درخت کے ساتھ پیوند کر دی اور اس سے پیداوار ہونے والے درخت سے کھایا تو حانث نہیں ہوگا ”ح“۔ بعض علما نے کہا: وہ حانث ہو جائے گا۔ ”فتح“، ”البحر“۔ شاید پہلے کی وجہ یہ ہے کہ ٹہنی دوسرے کا جز بن چکی ہے اسے عرف میں پہلے درخت سے کھانا نہیں کہا جاتا۔ مطلق ذکر کرنے کا مقتضایہ یہ ہے کہ اس میں کوئی فرق نہیں کہ دونوں درخت ایک نوع کے ہوں یا دونوں نوع کے ہوں۔ ”الذخيرة“ میں مسئلہ مطلق نقل کیا ہے جس طرح گزر چکا ہے۔ پھر اس کی یہ صورت بیان کی جب اس نے قسم اٹھائی کہ وہ سیب کے درخت سے نہیں کھائے گا تو اس کے ساتھ امرود کی ٹہنی کو پیوند کیا تو وہ حانث نہیں ہوگا اگرچہ اس کا نام ذکر نہ کرے بلکہ کہا: من هذه الشجرة وہ حانث ہو جائے گا۔ پھر بعض علما سے نقل کیا کہ روایت اسی طرح ہے۔

میں کہتا ہوں: دونوں قولوں میں تطبیق ممکن ہے قسم توڑنے کو اس پر محمول کیا جائے جب نوع مختلف ہو اور درخت کا نام لے

(تَنْصَرِفُ) يَمِينُهُ (إِلَى شَمَنِهَا فَيَخْنَثُ إِذَا اشْتَرَى بِهِ مَأْكُولًا وَأَكَلَهُ، وَلَوْ أَكَلَ مِنْ عَيْنِ السُّخْلَةِ لَا يَخْنَثُ) وَإِنْ نَوَاهَا لِأَنَّ الْحَقِيقَةَ مَهْجُورَةٌ وَلَوْ الْجَبِيَّةُ وَفِي السُّخْلَةِ لَوْ نَوَى أَكْلَ عَيْنِهَا لَمْ يَخْنَثْ بِأَكْلِ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا

اس کی قسم اس کی قیمت کی طرف پھر جائے گی تو وہ حانث ہوگا جب وہ اس کی قیمت سے کھائی جانے والی چیز خریدے اور اس کو کھائے۔ اگر وہ اس درخت کو کھائے تو وہ حانث نہیں ہوگا اگرچہ وہ اس کی نیت کرے۔ کیونکہ حقیقت مجبورہ ہے ”ولو الجبیہ“۔ ”الجیظ“ میں ہے: اگر اس نے اس کے عین کے کھانے کی نیت کی تو اس سے جو چیز نکلتی ہے اس کے کھانے سے حانث نہیں ہوگا۔

پھر اس میں سے کھایا جس کا نام لیا تھا اور قسم نہ ٹوٹنے کا قول اسی پر محمول ہوگا جب نوع ایک ہو یا مختلف ہو اور وہ نام نہ لے۔
اللہ تعالیٰ اعلم

اگر درخت کا پھل نہ ہو تو اس کی قسم اس کی قیمت کی طرف پھر جائے گی

17635۔ (قوله: فَيَخْنَثُ إِذَا اشْتَرَى بِهِ مَأْكُولًا وَأَكَلَهُ) داکلہ، کالفظ ”الجحر“ میں اس پر زائد ذکر کیا ہے جو ”الفتح“ میں ہے۔ ”شربلالیہ“ میں کہا: بعض اوقات کہا جاتا ہے: اکل سے مراد کسی شے میں اسے خرچ کرنا ہے۔ جب وہ اس کی نیت کرے گا تو حانث ہو جائے گا پس اسے دیکھا جانا چاہیے۔

میں کہتا ہوں: جب اس کی نیت کی تو پھر کوئی کلام نہیں۔ مگر جب نیت نہ کی تو ظاہر یہ ہے اسے اکل کے ساتھ مقید کرنا حقیقت کی بنا پر ہو یہاں تک کہ اگر اس کے ساتھ مشروب خرید اور اسے پیا تو وہ حانث نہیں ہوگا مگر جب وہ اسے غیر چیز کے ساتھ کھائے۔ یہ کلام کی حقیقت پر عمل کرنے کی بنا پر ہوگا جب تک اس کے برعکس کوئی منقول روایت نہ پائی جائے۔ فافہم۔
17636۔ (قوله: وَلَوْ أَكَلَ مِنْ عَيْنِ السُّخْلَةِ لَا يَخْنَثُ) یہی قول صحیح ہے جس طرح ”الزہر“ وغیرہ میں ہے۔

حقیقت متعذرا اور مہجورہ میں فرق

17637۔ (قوله: مَهْجُورَةٌ) صحیح متعذرة ہے جس طرح ”ایضاح الاصلاح“ میں اسے تعبیر کیا ہے۔ اس کے حاشیہ میں کہا: جس نے مجبورہ کہا ہے تو متعذرة اور مجبورہ میں فرق نہیں کرتا۔ صاحب ”الکشف“ نے کہا: متعذرة وہ ہوتی ہے جس تک مشقت کے ساتھ رسائی حاصل ہوتی ہے جس طرح کھجور کے درخت کو کھانا۔ مجبورہ وہ ہوتی ہے جس تک رسائی حاصل کرنا آسان ہوتا ہے لیکن لوگوں نے اسے ترک کر دیا ہوتا ہے جس طرح صرف قدم رکھنا۔

بعض اوقات کہا جاتا ہے: مجبورہ سے مراد مجاز غیر مستعملہ ہے جس طرح صاحب ”کشف“ نے مجاز متعذرة کا متعسر پر اطلاق کیا ہے۔ جب کہ مراد وہ ہے جو دونوں قسموں کو شامل ہوتی ہے۔ متعذرة کی حقیقت ان کی اس قول: لا ياكل من هذه القدر کی مثل ہے۔ فافہم

17638۔ (قوله: لَمْ يَخْنَثْ بِأَكْلِ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا) اس کا مقتضایہ ہے کہ اس کے یمن کی نیت صحیح ہے۔ یہ ایک اور

قول ہوگا جو اس میں مختلف ہے جو ”الولوالجیہ“ میں ہے جس طرح ”الزہر“ میں اسے بیان کیا ہے۔ فافہم

لَأَنَّهُ نَوَى حَقِيقَةً كَلَامِهِ قَالَ الْمُصَنِّفُ تَبَعًا لِشَيْخِهِ وَيَنْبَغِي أَنْ لَا يُصَدَّقَ قَضَاءُ لَتَعْيُنِ الْمَجَازِ زَادَ فِي
التَّهْرِ فَإِنْ قُلْتُ وَرَقُ الْكَرْمِ مَتَا يُوَكَّلُ عُرْفًا فَيَنْبَغِي صَرْفُ الْيَمِينِ لِعَيْنِهِ قُلْتُ أَهْلُ الْعُرْفِ إِنَّمَا يَأْكُلُونَهُ
مَطْبُوحًا (وَفِي الشَّائِئِ يَخْنَثُ بِاللَّحْمِ خَاصَّةً) لَا بِاللَّبَنِ لِأَنَّهَا مَا كَوْلَةٌ فَتَنْعَقِدُ الْيَمِينُ عَلَيْهَا (وَلَا يَخْنَثُ فِي)
حَلْفِهِ (لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذَا الْبُسْبُرِ أَوْ الرُّطْبِ أَوْ اللَّبَنِ بِأَكْلِ رُطْبِهِ وَتَسْرِيهِ وَشِيرَازِهِ) لِأَنَّ هَذِهِ صِفَاتٌ دَاعِيَةٌ إِلَى
الْيَمِينِ فَتَنْعَقِدُ بِهَا بِخِلَافِ لَا يُكَلِّمُ هَذَا الصَّبِيَّ أَوْ هَذَا الشَّبَابَ

کیونکہ یہی اس کے کلام کی حقیقت ہے۔ مصنف نے اپنے شیخ کی تبع میں کہا: چاہیے کہ قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے کیونکہ
مجاز متعین ہے۔ ”الہبز“ میں یہ زائد ذکر کیا ہے: اگر تو کہے: نیل کے پتے جن کو عرف میں کھایا جاتا ہے۔ پس چاہیے کہ قسم اس
کے عین کی طرف پھر جائے میں کہوں گا: اہل عرف اسے پکا کر کھاتے ہیں۔ اور شاة کے بارے میں قسم اٹھانے سے وہ خاص
طور پر گوشت کھانے سے حانث ہوگا دودھ پینے سے حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ شاة کو کھایا جاتا ہے۔ پس قسم اس پر منعقد ہوگی۔
اس نے قسم اٹھائی کہ آدھ کچی کھجوریں نہیں کھائے گا یا یہ تر کھجوریں نہیں کھائے گا یا دودھ نہیں کھائے گا تو تر کچی کھجوریں
کھانے، چوہارے کھانے اور وہی کھانے سے حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ ایسی صفات ہیں جو قسم کی داعی ہیں۔ پس قسم انہیں
چیزوں کے ساتھ مقید ہوگی۔ اس نے قسم اٹھائی کہ اس بچے سے کلام نہیں کرے گا یا اس جوان سے کلام نہیں کرے گا

میں نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے ان دونوں میں سے ایک کی تصحیح کی ہو جو حاشیہ ”ابی سعود“ سے منقول ہے کہ اس نے کہا:
”الولوالجیہ“ میں موجود ہے وہ صحیح ہے۔ یہ خلاف واقع ہے۔ اس میں ہے جو ہم نے ”الہبز“ سے ابھی نقل کیا ہے کہ متن میں جو
قول ہے وہ صحیح ہے۔ پھر اس کے بعد ”الولوالجیہ“ کی عبارت ذکر کر کی ہے۔ فافہم
17639۔ (قوله: لِتَعْيُنِ الْمَجَازِ) اسی وجہ سے نیت کے نہ ہونے کی صورت میں اس کی طرف کلام مڑ جائے گی۔
پس حقیقت ظاہر کے خلاف ہے۔

17640۔ (قوله: إِنَّمَا يَأْكُلُونَهُ مَطْبُوحًا) یعنی وہ اس کے کھانے سے حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس میں ایک نیا عمل
داخل ہو چکا ہے، ”ح“۔

17641۔ (قوله: مِنْ هَذَا الْبُسْبُرِ أَوْ الرُّطْبِ) نخلہ کے چھ مراتب ہیں۔ پہلا طلع (گا بھا) دوسرا خلال (زیادہ کچی
کھجور) تیسرا بلح (کچی کھجور) چوتھا بسر (آدھ کچی کھجور) پانچواں رطب (تر کچی کھجور) چھٹا تمر (چوہارہ) جس طرح ”صباح“
سے ظاہر ہے، ”عزمیہ“۔

17642۔ (قوله: بِأَكْلِ رُطْبِهِ وَتَسْرِيهِ وَشِيرَازِهِ) لف، نشر، مرتب ہے۔ ”مصباح“ میں ہے: شیراز دینار کی مثل
ہے جما ہوا دودھ جس سے پانی نکال لیا جاتا ہے۔ بعض نے کہا: ایسا دودھ جس کو جوش دیا گیا ہو یہاں تک کہ وہ گاڑھا ہو جائے
پھر اسے خشک کیا جاتا ہے اور وہ کھٹائی مائل ہو جاتا ہے۔

17643۔ (قوله: لِأَنَّ هَذِهِ صِفَاتٌ لِحَمِّ) کیونکہ اس میں کوئی خفا نہیں کہ کھجور کی بسورت، رطوبت اور دودھ کی یہ

فَكَتَبَهُ بَعْدَ مَا شَاخَ أَوْ لَا يَأْكُلُ هَذَا الْحَمَلُ، بِفَتْحَتَيْنِ وَكَدَّ الشَّاةُ (فَأَكَلَهُ بَعْدَ مَا صَارَ كَبِشًا) فَإِنَّهُ
يَحْتَسِبُ لِأَنَّهَا غَيْرُ دَاعِيَةٍ

اس نے اس سے اس کے بوڑھے ہو جانے کے بعد کلام کی یادہ یہ حمل نہیں کھائے گا۔ حمل الفاظ دو فتحوں کے ساتھ ہے۔ شاہ کے بچے کو کہتے ہیں۔ جب وہ مینڈھا بن گیا تو اسے کھایا تو ان کا معاملہ مختلف ہے تو اسی طرح وہ حانث ہو جائے گا کیونکہ وہ قسم کا داعی نہیں۔

صفت ان چیزوں میں سے ہے جو مزاج کے اعتبار سے قسم کی داعی بنتی ہیں۔ جب یہ صفت زائل ہو جائے تو جس پر قسم منعقد ہوئی تھی اس سے بھی زائل ہو جاتی ہے تو اس کا کھانا ایسی چیز کو کھانا ہے جس پر یمین منعقد نہیں ہوتی۔ ”نہر“، ”الفتح“۔
17644۔ (قوله: بَعْدَ مَا شَاخَ) یعنی وہ بوڑھا ہو جاتا ہے۔ یہ کہولت سے بڑھ کر ہے جس طرح آگے (مقولہ 17652 میں) آئے گا۔

17645۔ (قوله: بِفَتْحَتَيْنِ) حامہلہ اور یمیم کے فتح کے ساتھ۔ یہ شاة کے بچے کو کہتے ہیں جو پہلے سال کی عمر میں ہوتا ہے۔ اس کی جمع حملان آتی ہے جس طرح ”المصباح“ میں ہے۔

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ میمنہ نہیں کھائے گا پھر وہ مینڈھا بن گیا تو اس کا حکم
17646۔ (قوله: لِأَنَّهَا غَيْرُ دَاعِيَةٍ) یہ ایسی صفات ہیں جو امتناع کی داعی نہیں۔ کیونکہ کلام روک کر مسلمان سے علیحدگی اختیار کرنا ممنوع ہے۔ اور جو یہ خیال کیا جاتا ہے کہ یمین کا داعی بچے کی جہالت، نوجوان کی جہالت اور بے ادبی ہے۔ اسی طرح حمل میں صفت صغر ہے کیونکہ اس سے رکنے والا مینڈھے کے گوشت سے زیادہ رکنے والا ہوتا ہے۔ کیونکہ صغریٰ کھانے کی داعی ہے نہ کہ نہ کھانے کی داعی ہے۔

اس پر اعتراض کیا گیا: اعراض اور علیحدگی جب اللہ تعالیٰ کے لیے ہو تو بعض اوقات یہ جائز ہوتی ہے یا بعض اوقات واجب ہوتی ہے کہ وہ ایسی کلام کرے جو معصیت ہو یا فتنہ کا اندیشہ ہو یا اس کے ساتھ کلام کرنے سے عزت کے پامال ہونے کا خطرہ ہو جب اس نے قسم اٹھائی وہ اس سے کلام نہیں کرے گا تو اس سے یہ معلوم ہو گیا جو از پیدا کرنے والی حجت پائی گئی ہے۔ پس داعی کا اعتبار کیا جائے گا۔ پس وہ اس کے بچنے اور اس کی جوانی کے ساتھ مقید ہوگا اور اس لیے کہ حمل میمنہ رطوبات کی کثرت کی وجہ سے غیر محمود ہے یہاں تک کہ اس کے بارے میں کہا گیا: نحوست دو عمدہ چیزوں کے درمیان ہوتی ہے۔

”الفتح“ میں اس کا جواب دیا کہ یہ اعتراض مسئلہ کی صورت سے لا پرواہی اور نسیان ہے اور یہ عرف پر مبنی ہے۔ متکلم اگر لفظ سے اس کا ارادہ کرے جس کا ارادہ کرنا صحیح ہو تو اس سے انہیں روکا نہیں جاسکتا۔ عمومی طور پر میمنہ بہت اچھی غذا ہے اور اس کی نحوست چند افراد ہی جانتے ہیں جو طب سے آگاہ ہوتے ہیں تو ضروری ہے کہ عرف پر حکم لگایا جائے۔ جب وہ حمل کی ذات کی نیت نہ کرے۔ کیونکہ عموم میں سے کسی فرد پر حکم نہیں لگایا جاتا کہ یہ ان دوسرے افراد کے خلاف ہے۔ پس اس کی قسم ان

وَالْأَصْلُ أَنَّ الْمَحْلُوفَ عَلَيْهِ إِذَا كَانَ بِصِفَةِ دَاعِيَةٍ إِلَى النَّبِيِّ تَقَيَّدَ بِهِ فِي الْمَعْرِفِ وَالْمُنْكَرِ فَإِذَا زَالَتْ زَالَتِ النَّبِيِّنَ وَمَا لَا يَصْلُحُ دَاعِيَةً أُعْتَبِرَ فِي الْمُنْكَرِ دُونَ الْمَعْرِفِ وَفِي الْمُجْتَبَى حَلْفٌ لَا يُكَلِّمُ هَذَا الْمَجْتُونُ فَبِرَّءٌ أَوْ هَذَا الْكَافِرُ

اصل یہ ہے کہ مخلوف علیہ جب ایسی صفت سے متصف ہو جو صفت قسم کی داعی ہو تو وہ معرف اللام اور نکرہ دونوں صورتوں میں اسی صفت کے ساتھ مقید ہوتی ہے۔ اور جب وہ صفت زائل ہو جاتی ہے تو یسین بھی زائل ہو جاتی ہے۔ اور جو داعی بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی منکر میں اس کا اعتبار کیا جاتا ہے معرف میں اعتبار نہیں کیا جاتا۔ ”المجتبیٰ“ میں ہے: اس نے قسم اٹھائی وہ اس مجنون سے کلام نہیں کرے گا تو وہ صحت مند ہو گیا یا اس کافر سے کلام نہیں کرے گا

کی طرف پھر جائے گی۔ اسی طرح بچہ ہے جب عمومی طور پر شفقت اور رحمت کا محل ہے اور شرع میں بچپن کو عمومی طور پر قسم کا داعی نہیں بنایا گیا۔ یہ اس کی منافی نہیں کہ قسم اٹھانے والا یہ بچا جاتا تھا کہ میمنہ اچھا نہیں ہوتا یا بچے کے سوء ادب کو پہچانتا تھا۔ وہ یہ جانتا ہے کہ اسے صرف علیحدگی ہی جھڑکے گی یا یہ جانتا ہے کہ اس کے ساتھ کلام اس کے دین یا اس کی عزت میں نقصان پہنچائے گی تو اس نے میمنہ ہونے اور بچپن کی مدت پر قسم منعقد کی۔ کیونکہ ہم اس کی قسم کو اسی کی طرف پھیر دیں گے جس طرف وہ قسم پھیرے گا۔ یہ کلام اس وقت ہے جب وہ نیت نہ کرے۔ پس وہ اس پر چلے گا جس پر عموم ہے وہ اس میں خطا کریں یا درست ہوں۔ یہ بات تیرے دل میں راسخ ہونی چاہیے۔ کیونکہ اس کے ساتھ ان بہت سے اعتراض کو ختم کر سکے گا جو ائمہ پر وارد کیے گئے ہیں۔ ملخص

یہ بہت اچھی بحث ہے۔ ”الذخیرہ“ میں اس تعلیل سے عدول کیا ہے کہ صفت قسم کی داعی ہوگی یا نہ ہوگی اور کہا: صحیح یہ ہے کہ رطب یا عنب کی قسم اٹھانے کی صورت میں حائل نہیں ہوگا جب وہ تر ہو جائے یا زریب ہو جائے۔ کیونکہ یہ اس لذت اور رطوبت کا نام ہے جو اس میں ہے جب خشک ہونے کے بعد اسے کھایا تو اس کا بعض کھایا جس پر اس نے قسم اٹھائی تھی۔ بچے کا معاملہ مختلف ہے جب وہ بوڑھا ہو جائے۔ یا میمنہ کا معاملہ مختلف ہے جب وہ میمنہ ہا بن جائے۔ کیونکہ یہ کمی نہیں کرتا بلکہ زیادہ ہو جاتا ہے اور زیادتی حائل ہونے میں مانع نہیں ہوتی۔ پھر کہا: یہی فرع صحیح ہے اور اسی پر اعتماد کیا جاتا ہے۔

17647۔ (قوله: تَقَيَّدَ بِهِ) زیادہ بہتر بھا ہے۔

17648۔ (قوله: فِي الْمَعْرِفِ وَالْمُنْكَرِ) جیسے وہ قسم اٹھائے: لَا أَكُلُ هَذَا الْبَسْرَ، لَا أَكُلُ بَسْرًا۔

17649۔ (قوله: أُعْتَبِرَ فِي الْمُنْكَرِ) جیسے وہ قسم اٹھائے: لَا أَكُلُ حَمَلًا، لَا أَكُلُ صَبِيًّا۔ کیونکہ کیش لومل کا نام نہیں دیا جاتا اور شیخ کو صبی کا نام نہیں دیا جاتا۔ پس مخلوف علیہ نہیں پایا گیا۔ معرف کا معاملہ مختلف ہے۔ اسی طرح: هَذَا الْحَمْلُ يَأْهَذَا الصَّبِيُّ ہے۔ کیونکہ ایسی صفت جو داعی نہیں ہوتی وہ اشارہ کے ساتھ لغو ہو جاتی ہے۔ پس اس ذات کا اعتبار کیا جائے گا جس کی طرف اشارہ کیا گیا جو صفت کے زائل ہونے کے بعد باقی ہے پس قسم زائل نہ ہوگی۔

17650۔ (قوله: فَبِرَّءٌ) ”المصباح“ میں ہے: بَرِيٌّ مِنَ الْمَرَضِ يَبْدَأُ بِهِ تَعَبٌ أَوْ نَفْعٌ كَبَابٍ سَعَى بِهِ۔

فَأَسْلَمَ لَا يَخْنَثُ لِأَنَّهَا صِفَةٌ دَاعِيَةٌ وَفِي لَا يُكَلِّمُ رَجُلًا فَكَلَّمَهُ صَبِيئًا حَنِثٌ وَقِيلَ لَا كَلَّا يُكَلِّمُ صَبِيئًا وَكَلَّمَهُ بِإِعْطَا لِأَنَّهُ بَعْدَ الْبُلُوغِ يُدْعَى شَابًا وَفَتَى إِلَى الثَّلَاثِينَ فَكَهْلٌ إِلَى خَمْسِينَ فَشَيْخٌ (أَوْ لَا يَأْكُلُ هَذَا الْعِنَبَ فَصَارَ زَبِيئًا) هَذَا وَمَا بَعْدَهُ مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ مِنْ هَذَا الْبَسْمِ مِمَّا لَا يَخْنَثُ بِهِ (أَوْ لَا يَأْكُلُ هَذَا اللَّبَنَ فَصَارَ جُبْنًا أَوْ لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ الْبَيْضَةِ فَأَكَلَ فَتَرَارِيحَهَا)

تو وہ مسلمان ہو گیا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ ایسی صفت ہے جو قسم کی داعی ہے اور اس قسم میں کہ وہ مرد سے کلام نہیں کرے گا تو اس نے بچے سے کلام کی تو حانث ہو جائے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ حانث نہیں ہوگا جس طرح اس نے قسم اٹھائی کہ وہ بچے سے کلام نہیں کرے گا اور اس نے اس کے بالغ ہونے پر کلام کی۔ کیونکہ بالغ ہونے کے بعد سے شاب اور فتی کہا جاتا ہے جب تک اس کی عمر تیس سال تک ہو۔ پچاس تک کہل ہوگا اور اس کے بعد شیخ ہوگا یا اس انکو رکن نہیں کھائے گا تو وہ زبیب ہو گیا۔ یہ اور اس کا ما بعد اس کے قول من هذه البسمة پر معطوف ہے جن کے ساتھ وہ حانث نہیں ہوتا یا وہ یہ دودھ نہیں کھائے گا تو وہ پنیر ہو گیا یا وہ اس انڈے کو نہیں کھائے گا تو اس کے چوزوں کو کھایا۔

17651۔ (قوله: فَكَلَّمَهُ صَبِيئًا حَنِثٌ) کیونکہ لغت میں رجل کا اسم صبی (بچے) کو بھی شامل ہوتا ہے جس طرح ”ابن

کمال“ نے ”تصحیح السراجیہ“ میں اس کی تصریح کی ہے۔ لیکن عرف میں یہ نام نہیں دیا جاتا۔ حق دوسرا قول ہے، ”ح“۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس بچے سے بات نہیں کرے گا، کا معنی

17652۔ (قوله: يُدْعَى شَابًا الْخ) ”برہان البخاری“ کی ”الوجیز“ میں ہے: اس نے قسم اٹھائی کسی بچے، غلام،

نوجوان یا ادھیڑ عمر سے کلام نہیں کروں گا تو کلام لغت، شرع اور عرف میں جو، ان کے ہاں معروف ہوگا اس کے اعتبار سے ہوگی۔ جہاں تک لغت کا تعلق ہے علمائے نے کہا: صبی کو انیس سال کی عمر تک غلام کہتے ہیں پھر چونتیس سال کی عمر تک اسے شاب کہتے ہیں پھر اکاون سال تک کہل کہتے ہیں پھر آخر عمر تک شیخ کہتے ہیں۔ جہاں تک شرع کا تعلق ہے غلام کہتے ہیں یہاں تک کہ بالغ ہو جائے پھر وہ شاب اور فتی ہو جاتا ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے: تینتیس سال تک کہل کہتے ہیں پچاس سال کا ہو جائے تو شیخ کہتے ہیں۔ امام ”قدوری“ نے کہا: امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: شاب پندرہ سال سے پچاس سال تک کی عمر والے کو کہتے ہیں جب اس پر اس سے پہلے سفید بال غالب نہ آجائیں۔ اور کہل تیس سال کی عمر سے آخر تک کی عمر والے کو کہتے ہیں۔ اور شیخ اسے کہتے ہیں جو پچاس سے زائد ہو۔ اسی سے قبل وہ کہا کرتے تھے: کہل تیس سال سے سو سال یا اس سے زائد عمر والے کو کہتے ہیں۔ اور شیخ چالیس سال سے سو سال والے کو کہتے ہیں۔ یہاں اور بھی روایات ہیں۔ قابل اعتماد وہی ہے جس پر فتویٰ ہے۔ ”الفتح“ میں اسی طرح ہے ملخص۔ اس کا عرفی معنی ذکر نہیں کیا کیونکہ ہر ایک نے اپنا مشرب جان لیا ہے۔

17653۔ (قوله: فَصَارَ جُبْنًا) اس میں تین لغات ہیں (۱) ان میں سے سب سے عمدہ با کا سکون ہے (۲) با کو جیم کی

اتباع میں ضمہ دیا جائے (۳) یہ لغت سب سے کم ہے وہ اس پر شد دیتے ہیں۔ ان میں سے کچھ وہ لوگ ہیں جو اسے ضرورت

كَذَانِي نُسِخِ الشَّرْحِ، وَفِي نُسِخِ الْمَتْنِ فَرَحَهَا (أَوْ لَا يَذُوقُ مِنْ هَذَا الْخَمْرِ فَصَارَ خَلَا أَوْ مِنْ زَهْرِهِ هَذِهِ
الشَّجَرَةَ فَأَكَلَ بَعْدَ مَا صَارَ لَوْزًا أَوْ مَشِيئًا لَمْ يَحْتِثْ، بِخِلَافِ حَلْفِهِ لَا يَأْكُلُ تَنْزًا، فَأَكَلَ حَيْسًا فَإِنَّهُ
يَحْتِثُ لِأَنَّهُ تَنْزٌ مُفْتَشٌّ، وَإِنْ صُمَّ إِلَيْهِ شَيْءٌ مِنَ السَّنَنِ أَوْ غَيْرِهِ بَخْرٌ وَفِيهِ الْأَصْلُ فِيمَا إِذَا حَلَفَ لَا يَأْكُلُ
مُعَيَّنًا فَأَكَلَ بَعْضَهُ

شرح کے نسخوں میں اسی طرح ہے اور متن کے نسخہ میں فرخبا ہے۔ یا قسم کھائی وہ اس شراب کو نہیں چکھے گا تو وہ سرکہ بن گیا یا
درخت کی کلی کو نہیں کھائے گا تو وہ بادام بن گیا تھا یا وہ شمش بن گیا تھا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ اس کی اس قسم: وہ تمر نہیں کھائے
گا تو اس نے اس کا حلوہ کھایا تو معاملہ مختلف ہوگا۔ تو وہ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ ایسی تر ہے جس کو ریزہ ریزہ کر دیا گیا ہے
اگرچہ اس کے ساتھ گھی وغیرہ کسی چیز کو ملا یا گیا ہو ”بخر“۔ اس میں ہے: جب ایک آدمی کسی معین شے کو کھانے کی قسم اٹھائے تو
وہ اس کے بعض کو کھائے

شعری کہتے ہیں، ”مصباح“۔

17654۔ (قولہ: كَذَانِي نُسِخِ الشَّرْحِ) یعنی مصنف کی شرح جہاں مصنف نے ان نسخوں کو اپنی شرح کا متن بنایا ہے۔

17655۔ (قولہ: لَمْ يَحْتِثْ) کیونکہ ان میں سے بعض ایسی صفات ہیں جو قسم کی داعی بنتی ہیں اور بعض کے عین

بدل چکے ہیں۔

17656۔ (قولہ: فَأَكَلَ حَيْسًا) ”البدائع“ میں حیس کی تفسیر بیان کی ہے۔ یہ اس خشک کھجور کا نام ہے جس کو دودھ

میں بھر دیا جاتا ہے اور دودھ اس میں سرایت کر جاتا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ ایسا کھانا ہے جو کھجور سے بنایا جاتا ہے اور اس
میں گھی وغیرہ ملا جاتا ہے اور اس میں غالب کھجور ہوتی ہے گویا کھجور کے اجزاء اپنی حالت پر ہیں پس اسم باقی رہے گا، ”بخر“۔

17657۔ (قولہ: وَالْأَصْلُ الْخ) ہم نے اس بارے میں گفتگو اس قول کل حل علیہ حرام سے پہلے کر دی ہے۔

فرع

”البحر“ میں ”الواقعات“ سے نقل کی ہے: اگر آج میں اس روٹی کو کھاؤں تو اس کی بیوی کو یہ، اور اگر آج میں اس کو نہ کھاؤں
تو اس کی لونڈی آزاد تو اس نے نصف کھایا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ اس طرح اگر اس نے اس لقمہ کے بارے میں قسم کھائی جو لقمہ
اس کے منہ میں تھا پھر اس میں سے بعض کو کھالیا اور بعض کو باہر نکال دیا۔ کیونکہ حانث ہونے کی شرط سب کو کھانا ہے۔
تنبیہ

اکل اور شرب قید نہیں۔ ”بزازیہ“ میں ہے: ایک حویلی میں مال گم ہو گیا۔ ہر کین نے قسم اٹھادی کہ اس نے مال نہیں لیا اور
اسے گھر سے باہر نہیں لے گیا پھر معلوم ہوا کہ ایک مال کو دوسرے کے ساتھ باہر لے گیا اگر تو وہ اکیلا اسے باہر لے جانے کی
طاقت نہیں رکھتا تھا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس مال کو باہر لے جانا اس طرح ممکن تھا اور اگر وہ اسے اکیلے باہر لے جانے

أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ يَأْكُلُهُ الرَّجُلُ فِي مَجْلِسٍ أَوْ يَشْرَبُهُ فِي شَرْبَةٍ فَالْحَلْفُ عَلَى كَلْبِهِ وَإِلَّا فَعَلَى بَعْضِهِ (وَكَذَا لَا يَخْتُلُ دَلْوُ حَلْفٍ لَا يَأْكُلُ بُسْمًا فَأَكَلَ رُطْبًا أَوْ لَا يَأْكُلُ عِنَبًا فَأَكَلَ زَبِيبًا) بِخِلَافِ نَحْوِ لَوْزٍ وَجَوْزٍ فَإِنَّ الْإِسْمَ يَتَنَاوَلُ الرُّطْبَ أَيْضًا (وَلَوْ حَلْفٌ لَا يَأْكُلُ رُطْبًا أَوْ بُسْمًا أَوْ حَلْفٌ

تو اس میں قانون و ضابطہ یہ ہے کہ ہر وہ شے جسے وہ آدمی ایک مجلس میں کھائے یا ایک ہی بار پئے تو قسم سب پر ہوگی ورنہ اس کے بعض پر ہوگی۔ اور اسی طرح وہ حادث نہیں ہوگا اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ بسر نہیں کھائے گا تو اس نے رطب کھجور کھائی یا اس نے قسم اٹھائی وہ عنب نہیں کھائے گا تو اس نے زبیب کو کھایا۔ لوز (بادام) اور جوز (خروٹ) کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ نام ترکوبھی شامل ہے۔ اگر اس نے قسم اٹھائی وہ رطب یا بسر کو نہیں کھائے گا یا اس نے قسم اٹھائی

کی طاقت رکھتا تھا تو وہ حادث نہیں ہوگا کیونکہ وہ اپنے قول میں سچا ہے۔

میں کہتا ہوں: اس تعبیر کی بنا پر اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اس لکڑی کو نہیں اٹھائے گا یا اس پتھر کو نہیں اٹھائے گا تو اس کا حکم اس تفصیل پر ہوگا۔ پھر جان لو کہ ”الواقعات“ سے جو قول گزرا ہے وہ بہت ہی مشکل ہے جس طرح ”الحادی الزاہدی“ میں کہا ہے۔ کہا: ضروری ہے کہ آزادی کی قسم میں وہ حادث ہو۔ کیونکہ اس نے روٹی نہیں کھائی۔ کیونکہ ہم کہتے ہیں: نفی اور اثبات میں کوئی واسطہ نہیں اور دونوں میں سے ہر ایک قسم توڑنے کی شرط ہے۔ پس دونوں میں سے ایک حادث ہو جائے گا۔ ”الجامع الاصفہر“ میں ”ابو القاسم الصفار“ سے مروی ہے: اگر فلان نے اس مشروب کو پیا تو اس کی بیوی کو طلاق ہے۔ دوسرے نے کہا: اگر اسے فلان نے نہ پیا تو اس کی بیوی کو طلاق ہے تو فلاں نے دوسرے آدمی کے ساتھ مل کر پیا یا کسی نے اسے زمین میں بہا دیا تو دوسرا حادث ہوگا پہلا حادث نہیں ہوگا۔

17658۔ (قوله: أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ) ان ہمزہ کے فتح کے ساتھ ہے۔ یہ مصدر مؤول، الاصل مبتدا کی خبر ہے۔

17569۔ (قوله: وَكَذَا لَا يَخْتُلُ الْخ) اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ اسے معرف باللام ذکر کرنے، جب کہ یہ (مقولہ 17648 میں) گزر چکا ہے، یا کمرہ ذکر کرنے میں کوئی فرق نہیں۔ کیونکہ وہ صفت جو قسم کی داعی بنتی ہے اس کے زوال کے ساتھ یقین زائل ہو جاتی ہے جس طرح پہلے (مقولہ 17649 میں) گزر چکا ہے۔

17660۔ (قوله: فَإِنَّ الْإِسْمَ يَتَنَاوَلُ الرُّطْبَ أَيْضًا) الرطب میں طاساکن ہے۔ مناسب یہ تھا اس کو یا بس (خشک) سے بدل دیتے۔ کیونکہ بسر، عنب اور جوز (خروٹ) لوز (بادام) کے درمیان مخالفت کی وجہ یہ ہے کہ آخری دو جب خشک ہو جائیں تو بھی قسم ٹوٹ جاتی ہے۔ کیونکہ اسم اسے بھی شامل ہوتا ہے پہلے دونوں کو شامل نہیں ہوتا۔ یہ چیزیں ذہن نشین کر لو اب ملک شام کے عرف میں لوز خشک کے ساتھ خاص ہے۔ جہاں تک رطب کا تعلق ہے تو اسے عقاب یہ کہتے ہیں۔ پس وہ اس کے ساتھ حادث نہیں ہوگا۔

17661۔ (قوله: أَوْ بُسْمًا) یعنی یا اس نے قسم اٹھائی کہ وہ سر نہیں کھائے گا۔

(لَا يَأْكُلُ رُطْبًا وَلَا بُسْمًا حَنْثٌ بِ أَكْلِ (الْمُذْنِبِ) بِكْسِرِ التَّوْنِ لِأَكْبِهِ الْمَحْلُوفِ عَلَيْهِ وَزِيَادَةَ (وَلَا حَنْثٌ فِي شِرَاءِ كِبَاسَةٍ) بِكْسِرِ الْكَافِ أَيْ عَرْجُونٍ وَيُقَالُ عُنُقُودٌ (بُسْرٍ فِيهَا رُطْبٌ فِي حَلْفِهِ لَا يَشْتَرِي رُطْبًا) لِأَنَّ الشِّرَاءَ يَقَعُ عَلَى الْجُبْلَةِ وَالْمَغْلُوبُ تَابِعٌ بِخِلَافِ حَلْفِهِ عَلَى الْأَكْلِ لِوُقُوعِهِ شَيْئًا فَشَيْئًا

وہ رطب (ترپکی کھجور میں) نہیں کھائے گا یا بسر (گدر کھجور میں) نہیں کھائے گا اس کھجور کو کھانے سے حانث ہو جائے گا جس کی ایک جانب پکی ہو۔ مذنب کا لفظ نون کے کسرہ کے ساتھ ہے۔ کیونکہ اس نے محلوف علیہ اور زیادہ کو کھایا ہے۔ کباسہ کے خریدنے سے حانث نہیں ہوگا۔ کباسہ کاف کے کسرہ کے ساتھ ہے یعنی نہیں۔ اور کہا جاتا ہے عنقود بسر، جس میں رطب بھی ہو۔ جب وہ یہ قسم اٹھائے وہ رطب نہیں خریدے گا۔ کیونکہ خریدنے کا عمل سب پر واقع ہوا ہے اور جو چیز مغلوب ہو متابع ہوتی ہے۔ اگر وہ اس کے کھانے کی قسم اٹھاتا ہے تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ کھانا تو تھوڑا تھوڑا کر کے ہوتا ہے۔

لفظ مذنب کی لغوی تحقیق

17662۔ (قوله: حَنْثٌ بِ أَكْلِ الْمُذْنِبِ) ”المغرب“ میں ہے: بسر مذنب یہ نون کے کسرہ مشدودہ کے ساتھ ہے۔ قد ذنب یہ جملہ اس وقت بولتے ہیں جب کھجور دم کی جانب سے پکنا شروع ہو جائے۔ اس سے مراد وہ سمت ہے جس جانب سے وہ ریشہ سے وابستہ ہوتی ہے۔

”المصباح“ میں ہے: ذنب الرطب تذنیبا اس میں پکنا ظاہر ہوا۔ مراد یہ ہے کہ وہ بسر مذنب اور رطب مذنب سے حانث ہو جائے گا۔ یہ وہ کھجور ہوتی ہے جس کا اکثر حصہ پک چکا ہو اور اس کا تھوڑا حصہ بسر ہو یہ پہلی قسم کے برعکس ہے۔ ”البحر“ میں کہا: مسائل کا حاصل چار صورتیں ہیں۔ دو متفق علیہ ہیں اور دو مختلف فیہ ہیں۔ متفق علیہ یہ ہیں: لایاکل رطباً تو اس نے رطب مذنب کھائی، قسم اٹھائی: لایاکل بسرً تو اس نے بسر مذنب کھائی تو بالاتفاق دونوں صورتوں میں حانث ہو جائے گا۔ مختلف صورتیں یہ ہیں: لایاکل رطباً تو اس نے بسر مذنب کھائی لایاکل بسرً تو اس نے رطب مذنب کھائی تو طرفین کے نزدیک وہ حانث ہو جائے گا۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ ”ہدایہ“ کے عام نسخوں میں ہے امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کا قول امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔ اور بعض نسخوں میں امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کا قول ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ یہ اس کے موافق ہے جو اکثر معتبر کتب میں ہے جس طرح ”الفتح“ اور ”الزیلعی“ میں ہے۔

17663۔ (قوله: لِأَكْبِهِ الْمَحْلُوفِ عَلَيْهِ وَزِيَادَةَ) کیونکہ اس جگہ کو کھانے والا رطب اور بسر کو کھانے والا ہے۔ پس وہ اس کے ساتھ حانث ہو جائے گا اگرچہ وہ قلیل ہو۔ کیونکہ اتنی مقدار قسم توڑنے کے لیے کافی ہے۔ اسی وجہ سے اگر اس نے اسے الگ کیا اور اسے کھایا تو وہ حانث ہو جائے گا، ”زیلعی“، ”الفتح“ میں اس کے متعلق بحث کی ہے کہ یہ اس پر مبنی ہے کہ یحییٰ کا انعقاد حقیقت پر ہے عرف پر نہیں ورنہ وہ رطب جس میں بسر کا ایک حصہ ہو اس کے کھانے والے کو عرف میں آکل بسر نہیں کہا جاتا تو امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کا قول زیادہ مضبوط ہے۔

17664۔ (قوله: لِأَنَّ الشِّرَاءَ الْخ) امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے پہلے مسئلہ میں غالب کا اعتبار کرتے ہوئے جو عدم

(وَلَا حِثَّ فِي حَلْفِهِ وَلَا يَأْكُلُ لَحْمًا بِأَكْلٍ مَرَقِهِ أَوْ سَبَكِ) إِلَّا إِذَا نَوَاهُمَا (وَلَا فِي لَا يَزُكُّ دَابَّةً فَرَكَبَ كَافِرًا أَوْ لَا يَجْلِسُ عَلَى وَتَدِ فَجَلَسَ عَلَى جَبَلٍ) مَعَ تَسْبِيَّتِهِمَا فِي الْقُرْآنِ لَحْمًا وَدَابَّةً وَأُوتِئَا الدُّعْرَفِ،

اور اس نے قسم اٹھائی کہ وہ گوشت نہیں کھائے گا تو اس کا شور بہ کھانے یا چھلی کھانے سے حائث نہیں ہوگا مگر جب وہ ان دونوں چیزوں کی نیت کرے۔ اور وہ حائث نہیں ہوگا جب اس نے قسم اٹھائی کہ وہ سواری پر سواری نہیں کرے گا تو وہ ایک کافر پر سوار ہو یا اس نے قسم اٹھائی کہ وہ وتد پر نہیں بیٹھے گا تو وہ پہاڑ پر بیٹھے جب کہ قرآن میں اسے لحم اور دابہ اور اوتاد کا نام دیا گیا وہ عرف کی وجہ سے حائث نہیں ہوگا۔

حائث کا قول کیا تھا اور جس امر سے استشہاد کیا تھا، جس طرح اس مسئلہ میں ہے، اس کا جواب ہے۔

جواب کا حاصل یہ ہے: یہاں غالب کا اعتبار اس بنا پر ہے کہ شرکاً فعل مجموعہ پر واقعہ ہوا ہے۔ جہاں تک کھانے کا تعلق ہے وہ تھوڑا تھوڑا ہوتا ہے۔ پس مغلوب کو اکیلے ملتا ہے پس وہ غالب کے تابع نہیں ہوگا۔ ”الفتح“ میں اس میں بحث کی ہے: یہ اس پر محدود ہوگا جب وہ الگ الگ کر کے کھائے۔ مگر جب وہ اجتماعی طور پر کھائے تو سمجھتے ہو جائے گی۔ اور اس امر کی طرف اشارہ کیا ہے کہ بسر غالب ہے کیونکہ اضافت کا قرینہ ہے۔ ”تہستانی“ نے کہا: کہاں کے لفظ کو بسر کی طرف جو مضاف کیا ہے اور رطب کی اسے ظرف بنایا ہے تو اس سے متبادر معنی یہ سمجھ آتا ہے کہ بسر غالب ہے۔ اگر رطب غالب ہو یا رطب اور بسر متساوی ہوں تو چاہیے کہ وہ حائث نہ ہو۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ گوشت نہیں کھائے گا، کا معنی

17665۔ (قوله: لَا يَأْكُلُ لَحْمًا) یہ قسم اونٹ، گائے، بھینس، غنم (بھیڑ بکری) پرندہ وہ پکائے گئے ہوں، بھونے گئے ہوں یا انہیں خشک کیا گیا ہو سب کے گوشت پر صادق آئے گی۔ جس طرح امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے ”الاصول“ میں اس کا ذکر کیا ہے۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کی جانب سے یہ اشارہ ہے کہ کچا گوشت کھانے سے وہ حائث نہیں ہوگا۔ یہ زیادہ ظاہر ہے۔ فقیہ ”ابولیث“ کے نزدیک وہ حائث ہو جائے گا۔ ”بخر“ میں ”المخلص“ وغیرہا سے مذکور ہے۔

17666۔ (قوله: بِأَكْلٍ مَرَقِهِ) ”الفتح“ میں فروع کی بحث کرتے ہوئے اس قید کو ذکر کیا ہے وہ فروع جو کتاب الایمان کے آخر میں ذکر کی ہیں جب وہ گوشت کا ذائقہ نہ پائے۔ یہ قول ”الغانی“ سے اخذ کرتے ہوئے ذکر کیا ہے: لایاکل مما یحییٰ بہ فلان الخ جو چیز فلاں لائے گا وہ اس میں سے نہیں کھائے گا تو وہ ایک چٹالایا تو قسم اٹھانے والے نے اس کا شور بہ کھایا جس میں چنے کا ذائقہ تھا تو وہ حائث ہو جائے گا۔

17667۔ (قوله: مَعَ تَسْبِيَّتِهِمَا فِي الْقُرْآنِ لَحْمًا) یہ آخری تین چیزوں میں ظاہر ہوتا ہے۔ جہاں تک مرق کا تعلق ہے تو حدیث طیبہ میں ہے: المرق احد اللحمین (1)۔

وَمَا فِي التَّيْبِينِ مِنْ حَيْثُ فِي لَا يَزَكُّ حَيَّوَانًا بِرُكُوبِ الْإِنْسَانِ رَدَّ كُفَى الشَّهْرِ بِأَنَّ الْعُرْفَ الْعَمَلِيَّ مُخَصَّصٌ
عِنْدَنَا كَالْعُرْفِ الْقَوْلِيِّ (وَلَحْمُ الْإِنْسَانِ وَالْكَبِدُ وَالْكَرْشُ)

”التَّيْبِينِ“ میں جو ہے کہ اس نے قسم اٹھائی کہ وہ حیوان پر سوار نہیں ہوگا تو انسان پر سواری کرنے سے حائث ہوگا۔ ”الزَّهْرُ“ میں اسے رد کیا کہ ہمارے نزدیک عملی عرف قولی کی طرح مخصوص ہے اور انسان کا گوشت جگر اور او جڑی،

عرف عملی کا اعتبار عرف لفظی کی طرح ہے کا معنی

17668۔ (قوله: وَمَا فِي التَّيْبِينِ) یعنی ”زیلعی“ کی ”تیبین الکفر“ میں ہے۔ کیونکہ کہا: ”عتابی“ نے یہ ذکر کیا کہ خنزیر اور آدمی کا گوشت کھانے سے وہ حائث نہیں ہوگا۔ ”کافی“ میں کہا: اس پر فتویٰ ہے۔ گویا اس میں عرف کا اعتبار کیا ہے۔ لیکن یہ عرف عملی ہے اس کا مقید بنا صحیح نہیں۔ عرف لفظی کا معاملہ مختلف ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ اگر ایک آدمی قسم اٹھائے کہ وہ داہہ پر سواری نہیں کرے گا تو عرف لفظی کی وجہ سے وہ انسان پر سواری کرنے سے حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ لفظ عرف میں صرف اسے شامل ہوتا ہے جس کا کھر ہو اگر چہ لغت میں اسے شامل ہوتا ہے۔ اگر اس نے قسم اٹھائی وہ حیوان پر سواری نہیں کرے گا تو انسان پر سواری کرنے سے حائث ہو جاتا ہے۔ کیونکہ لفظ تمام حیوانوں کو شامل ہوتا ہے۔ اور عرف عملی جو یہ ہے کہ عادت میں اس پر سواری نہیں کی جاتی اس کا مقید بنا صحیح نہیں ہوتا۔

17669۔ (قوله: رَدَّ كُفَى الشَّهْرِ) ”البحر“ میں اسی طرح کہا ہے۔ ”فتح القدیر“ میں اس کا رد کیا ہے کہ یہ صحیح نہیں۔ کیونکہ اہل اصول نے اپنے اس قول کے ساتھ تصریح کی ہے: حقیقت عادت کی دلالت کی وجہ سے ترک کر دی جاتی ہے۔ کیونکہ عادت نہیں مگر عرف عملی ہے۔ صاحب ”الفتح“ نے داہہ اور حیوان میں فرق کا جواب نہیں دیا۔ اگر اسے تسلیم کرتے تو یہ اعتراض ان پر وارد ہوتا۔

اس میں کوئی خفا نہیں کہ وہ اسے ایسی دلیل کے ساتھ تسلیم نہیں کریں گے جو اس کی بنیاد کو ہی رد کر دے اور وہ عرف عملی کا اعتبار نہ کرنا ہے۔ ”الزَّهْرُ“ کی عبارت اس طرح ہے: ”التَّحْرِيرُ“ کی تخصیص کی بحث میں ہے: عادت عربی عملی احتاف کے نزدیک مخصوص ہے۔ شافعیہ نے اس سے اختلاف کیا ہے جس طرح کوئی آدمی کہتا ہے: حرمت الطعام جب کہ ان کی عادت گندم کا کھانا ہے تو یہ قسم اس طرف پھر جائے گی۔ یہی مناسب ہے۔ جہاں تک عرف قولی کا تعلق ہے تو اس پر اتفاق ہے جس طرح داہہ کا لفظ گدھے کے لیے اور درہم کا لفظ غالب نقدی کے لیے۔ ”حواشی سعدیہ“ میں ہے: عرف عملی کا بلخ کے بعض مشائخ کے نزدیک مقید بنا صحیح ہے۔ کیونکہ اصول کی کتب میں اس مسئلہ میں ذکر کیا گیا ہے: اذا كانت الحقيقة مستعملة والسبب متعارفاً۔ ”الزَّهْرُ“ میں کہا: منقولہ اقوال آگاہ کرتے ہیں کہ آدمی پر سوار ہونے سے وہ حائث نہیں ہوگا۔ جب اس نے یہ قسم اٹھائی ہو: لا یرکب حیوانا وہ حیوان پر سوار نہیں ہوگا۔

17670۔ (قوله: وَالْكَبِدُ) یہ رفع کے ساتھ ہے جس کا مابعد بھی اسی طرح ہے۔ اس کا عطف لحم پر ہے۔ زیادہ

وَالرِّئْتَةُ وَالْقَلْبُ وَالطِّحَالُ وَالْخَنْزِيرُ لَحْمٌ هَذَا فِي عُرْفِ أَهْلِ الْكُوفَةِ أَمَا فِي عُرْفِنَا فَلَا كَمَا فِي الْبَحْرِ عَنِ الْخُلَاصَةِ وَغَيْرِهَا

پھیپھڑا، دل اور تلی اور خنزیر گوشت ہے۔ یہ اہل کوفہ کے عرف میں ہے۔ جہاں تک ہمارے عرف کا تعلق ہے تو یہ اس طرح نہیں جس طرح ”البحر“ میں ”الخلاصہ“ وغیرہ سے منقول ہے۔

مناسب یہ تھا کہ خنزیر کا ذکر انسان کے بعد ہوتا جس طرح ”الکنز“ میں کیا ہے تاکہ یہ مجرور ہو اس کا عطف الانسان پر ہو اور لحم کا لفظ دونوں کی طرف مضاف ہو۔ کیونکہ یہ دونوں اعم ہیں۔ پس جز، کل کی طرف مضاف ہوگا۔ کبد اور ما بعد کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ گوشت ان کا جز نہیں بلکہ وہ اس کا عین ہے۔ اسی وجہ سے ہم نے کہا: کہ رفع کے ساتھ اس کا عطف مضاف پر ہے اگرچہ اس میں جرح صحیح ہے۔ اس کا عطف مضاف الیہ پر ہوگا اس طریقہ پر کہ اضافت بیانیہ ہوگی۔ لیکن اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ لفظ واحد میں دو اضافتوں کا اختلاف ہے۔ ”قبستانی“ میں ہے: الکبد کاف کے فتح اور کسرہ کے ساتھ اور با کے سکون کے ساتھ ہے اور کرش کاف کے فتح اور را کے کسرہ اور سکون کے ساتھ ہے۔

پھیپھڑا، دل، تلی اور خنزیر اہل کوفہ کے عرف میں گوشت جب کہ اہل مصر کے عرف میں گوشت نہیں

17671۔ (قوله: وَالرِّئْتَةُ) ہمزہ کے ساتھ اس کو یا سے بدلنا بھی جائز ہے یعنی سحما ”مصباح“۔ اس میں ہے:

السحما وزن فلس و سبب و قفل۔ سحر یہ فلس، سبب اور قفل کا وزن ہے۔ اس سے مراد پھیپھڑا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: بطن کی اوپر کی جانب جو چیز حلقوم اور مری کے ساتھ چپکی ہوئی ہو اس کو رثہ کہتے ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: حلقوم سے جو بھی چیز چپکا ہوا سے رثہ کہتے ہیں وہ جگر ہو، دل ہو، پھیپھڑا ہو۔

17672۔ (قوله: لَحْمٌ) یہ مبتدا کی خبر ہے یعنی اس مبتدا اور جس پر اس کا عطف ہے سب کی خبر ہے مراد مذکورہ چیزیں

یہ لحم کے مسمی میں داخل ہیں۔

17673۔ (قوله: هَذَا الْخ) اشارہ الکبد اور اس کے ما بعد جو چار چیزیں ہیں کی طرف ہے۔ ”البحر“ کی عبارت

ہے۔ ”الخلاصہ“ میں ہے: اگر اس نے قسم اٹھائی وہ گوشت نہیں کھائے گا تو اس نے بطون سے کوئی چیز کھائی ہے جیسے جگر اور تلی۔ اہل کوفہ کے عرف کے مطابق وہ حانث ہو جائے گا اور ہمارے عرف میں وہ حانث نہیں ہوگا۔ ”الھیط“ اور ”الجبتی“ میں اسی طرح ہے۔ اس میں کوئی خفا نہیں کہ اہل مصر کے عرف میں بھی اسے لحم نہیں کہتے۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ المختصر یعنی ”الکنز“ میں جو کچھ ہے یہ اہل کوفہ کے عرف پر مبنی ہے اور عرف کے اختلاف کی بنا پر حکم بھی مختلف ہو جائے گا۔ کلام ”البحر“۔

میں کہتا ہوں: جہاں تک انسان کے گوشت اور خنزیر کے گوشت کا تعلق ہے وہ حقیقت اور لغت کے اعتبار سے گوشت ہے۔ اسی وجہ سے مصنف نے دوسرے علما کی طرح یہ قول کیا ہے کہ وہ اس کے ساتھ حانث ہو جائے گا۔ لیکن اس پر اعتراض وارد ہوتا ہے جس طرح ”الفتح“ میں بیان کیا ہے کہ اکل کا لفظ عرف میں اس کی طرف نہیں پھرتا اگرچہ عرف میں اسے لحم کہتے ہیں جس

وَمِنْهُ عَلِمَ أَنَّ الْعَجَمِيَّ يُعْتَبِرُ عُرْفَهُ قَطْعًا، وَفِي الْحَايَةِ الرَّأْسِ وَالْأَكْبَارِ عَ لَحْمٍ فِي يَمِينِ الْأَكْلِ لِأَنَّ يَمِينِ الشِّمَاءِ، وَفِي لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذَا الْحِمَارِ يَقَعُ فِي كِرَائِهِ وَمِنْ هَذَا الْكَلْبِ

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عجمی کا عرف قطعی طور پر معتبر ہوگا۔ ”الحانیہ“ میں ہے: سر اور پائے کھانے کی قسم میں گوشت ہیں، شماء کی یمین میں گوشت نہیں ایک آدمی قسم اٹھائے وہ اس گدھے سے نہیں کھائے گا تو یہ اس گدھے کے کرائے پر واقع ہوگا۔ اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اس کتے سے نہیں کھائے گا

طرح: لایر کب دابة فلان میں گزر چکا ہے۔ اس سے جو فوراً ذہن میں آتا ہے وہ تینوں انواع پر سواری ہے وہ گدھا، خچر اور گھوڑا ہے اگرچہ عرف میں دابہ کا لفظ ان کے علاوہ کو بھی شامل ہوتا ہے جس طرح گائے، اونٹ میں مخلوف غلیہ کو عرف کے ساتھ مقید ہو گا۔ اسی وجہ سے ”عتابی“ نے یہاں اس کے برعکس نقل کیا ہے۔ کہا: ایک قول یہ کیا گیا ہے: جب قسم اٹھانے والا مسلمان ہو چاہیے کہ وہ حانث نہ ہو۔ کیونکہ اس کا کھانا متعارف نہیں قسموں کی بنیاد عرف پر ہے کہا: یہی صحیح ہے۔ ”کافی“ میں ہے: اسی پر فتویٰ ہے۔ یہ اس چیز کا خلاصہ ہے جس کی ”الفتح“ میں تحقیق کی ہے۔ یہ بہت اچھا ہے اس کی تائید وہ قول کرتا ہے جو ہم نے پہلے (مقولہ 17665 میں) بیان کیا ہے اور جو آگے بھی (مقولہ 17678 میں) آئے گا کہ وہ کچے گوشت کے ساتھ حانث نہیں ہوگا جس کی طرف امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے اشارہ کیا ہے یہی زیادہ ظاہر ہے۔ ”الذخیرہ“ میں کہا: کیونکہ اس نے اپنی قسم اس پر منعقد کی ہے جس کو عادتہ کھایا جاتا ہے۔ پس وہ معتاد کی طرف پھر جائے گی وہ پکانے کے بعد کھانا ہے۔ ساتھ ہی اس میں کوئی شک نہیں کہ کچا گوشت حقیقت میں گوشت ہے۔ اس میں یہ معلوم ہو گیا کہ عرف میں جس کا لحاظ کیا جاتا ہے وہ اکل ہے نہ کہ لفظ لحم ہے۔

17674۔ (قولہ: وَمِنْهُ عَلِمَ) یعنی ان کے قول امانی عرفنا سے معلوم ہے۔ کیونکہ مراد ان کے شہروں کا عرف ہے جب کہ وہ عجم میں سے ہیں۔ فافہم۔ پھر اس تنبیہ پر کوئی بڑا فائدہ نہیں۔ کیونکہ ان کا قول قسموں میں عرف کا اعتبار کیا جائے گا۔ اس سے مراد عربوں کا عرف نہیں بلکہ کسی بھی شہر میں کوئی بھی عرف ہو جس طرح عنقریب اس قول: والخبز ما اعتاده اهل بلد الحالف کے ہاں آئے گا۔ ”البحر“ میں ”الحيط“ سے مروی ہے: قسموں میں ہر جگہ عرف کا اعتبار کیا جائے گا۔ یہاں تک کہ علما نے فرمایا: اگر قسم اٹھانے والا خوارزم کا رہنے والا ہو تو اس نے مچھلی کو کھایا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ خوارزم کے لوگ اسے لحم کہتے ہیں۔

17675۔ (قولہ: لَحْمٌ فِي يَمِينِ الْأَكْلِ لِأَنَّ يَمِينِ الشِّمَاءِ) ”الشافعی“ میں اکل و شماء کو ایک ہی چیز بنایا ہے جب

کہ پہلا قول زیادہ صحیح ہے، ”بزازیہ“۔

میں کہتا ہوں: شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ راس اور پائے گوشت اور دوسری چیزوں پر مشتمل ہوتے ہیں لیکن جب یہ مطلق بولے جائیں تو انہیں گوشت نہیں کہا جاتا۔ جب اس نے قسم اٹھائی وہ گوشت نہیں خریدے گا تو عرف میں یہ نہیں کہا جاتا کہ اس نے گوشت خریدا ہے بلکہ کہا جاتا ہے اس نے سر خریدا یا اس نے پائے خریدے۔ مگر جب وہ گوشت کھائے جو ان میں ہوتا ہے

لَا يَقَعُ عَلَى صَيْدِهِ وَلَا يَعْتَمُ الْبَقَرُ الْجَامُوسَ، وَلَا يَخْنُثُ بِأَكْلِ النَّيِّ هُوَ الْأَصْحُ (وَلَا يَخْنُثُ بِبَشْحِمِ الظَّهْرِ وَهُوَ اللَّحْمُ السَّبِينُ فِي حَلِيفِهِ (لَا يَأْكُلُ شَحْمًا) خِلَافًا لَهَا بَلْ بِبَشْحِمِ الْبَطْنِ وَالْأَمْعَاءِ

تو یہ قسم اس کے شکار پر واقع نہ ہوگی اور بقر کا لفظ بھیئس کو عام نہیں ہوگا۔ اور وہ کچا گوشت کھانے سے حائث نہیں ہوگا۔ یہ زیادہ صحیح ہے۔ اور وہ پشت کی چربی کھانے سے حائث نہیں ہوگا۔ اس سے مراد مونا گوشت ہے جب وہ یہ قسم اٹھائے وہ شحم نہیں کھائے گا۔ ”صاجین“ رحمۃ اللہ علیہا نے اس سے اختلاف کیا ہے بلکہ پیٹ انتزیوں کی چربی کھانے سے

تو اس نے گوشت کھایا تو وہ حائث ہو جائے گا۔ اس فرق کی طرف وہ قول اشارہ کرتا ہے جو ”الذخیرہ“ میں ہے: ولو اکل رؤوس الحیوان یحنث کیونکہ اس پر جو چیز ہوتی ہے وہ حقیقت میں گوشت ہوتی ہے۔

17676۔ (قولہ: لَا يَقَعُ عَلَى صَيْدِهِ) یہ قسم اس کے گوشت پر واقع ہوگی گدھے میں یہی قیاس ہے۔ مگر جب گدھے میں کرایہ ہوتا ہے اور لوگ اس کے کرائے میں سے کسی چیز کے کھانے کے لیے استعمال کرتے ہیں تو علمائے اسے کرائے پر محمول کیا ہے اور اس کے علاوہ میں قول اپنے اصل پر باقی رہے گا۔ ”فتح“ میں ”جو اہر الفتاویٰ“ سے مروی ہے، ”ط“۔ اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ گائے کا گوشت نہیں کھائے گا تو بھیئس کا گوشت کھانے سے حائث نہیں ہوگا

17677۔ (قولہ: لَا يَعْتَمُ الْبَقَرُ الْجَامُوسَ) اگر ایک آدمی نے گائے کا گوشت نہ کھانے کی قسم اٹھائی تو بھیئس کا گوشت کھانے سے حائث نہیں ہوگا۔ اسی طرح اس کے برعکس ہے۔ کیونکہ لوگ دونوں میں فرق کرتے ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ گائے عام ہے۔ صحیح پہلا قول ہے جس طرح ”الزہر“ میں ”تاتر خانہ“ سے مروی ہے۔ اس ”الزہر“ میں ”الذخیرہ“ سے مروی ہے: لا یأکل لحم شاة لا یحنث بلحم العنز مصریا کان اد قرویا۔ ”شہید“ نے کہا: اسی پر فتویٰ ہے۔ قسم اٹھائی کہ شاة کا گوشت نہیں کھائے گا تو بکری کا گوشت کھانے سے حائث نہیں ہوگا وہ آدمی شہری ہو یا دیہاتی ہو۔

17678۔ (قولہ: وَلَا يَخْنُثُ بِأَكْلِ النَّيِّ) یہ ہمزہ کے ساتھ ہے حمل کا وزن ہے۔ ابدال اور ادغام عام ہے ”مصباح“۔ یعنی ہمزہ کو یا سے بدلنا اور اسے یا میں مدغم کرنا عوام کی لغت ہے۔ ہم نے حائث نہ ہونے کی وجہ قریب ہی (مقولہ 17673 میں) بیان کی ہے۔

17679۔ (قولہ: وَهُوَ اللَّحْمُ السَّبِينُ) ”ہدایہ“ میں اسی طرح تفسیر بیان کی ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ اس سے مراد سفید گوشت ہے جسے عرف میں بدن کا تیل کہتے ہیں۔ کیونکہ یہ مونا پے کی حالت میں ہوتا ہے کمزوری کی حالت میں نہیں ہوتا۔ بعض اوقات اس لحم سے مراد گردے کی چربی لی جاتی ہے۔ کیونکہ یہ گردہ پشت کے ساتھ لٹک رہا ہوتا ہے۔ ”البحر“ میں کہا: قاضی ”اسیبیابی“ نے کہا: اگر پشت کی چربی سے مراد گردے کی چربی لی جائے تو ان ”صاجین“ رحمۃ اللہ علیہا کا قول زیادہ ظاہر ہے۔ اور اگر گوشت کی چربی لی جائے تو ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کا قول زیادہ ظاہر ہے۔

17680۔ (قولہ: بَلْ بِبَشْحِمِ الْبَطْنِ) اس سے مراد وہ چربی ہوتی ہے جو اجڑی پر گول انداز میں لپٹی ہوتی ہے اور

اِتِّفَاقًا لَا بِنَانِ الْعَظْمِ اِتِّفَاقًا فَتَحَّ (وَالْيَمِينُ عَلَى شِمَاءِ الشَّخْمِ) وَبَيْنَهُ (كَهَيَّ عَلَى أَكْبِهِ) حُكْمًا وَخِلَافًا
زَيْدِيَّةً (وَلَا يَخْنُثُ بِأَلْيَةِ فِي) حَلْفِهِ (لَا يَأْكُلُ) أَوْ لَا يَشْتَرِي (شَحْمًا أَوْ لَحْمًا) لِأَنَّهَا تَوْعُّ ثَالِثٌ (وَلَا يَخْنُثُ
(بِخُبْزٍ أَوْ دَقِيقٍ أَوْ سَوِيْقٍ فِي) حَلْفِهِ لَا يَأْكُلُ (هَذَا الْبُرْزَالًا بِالْقَضْمِ مِنْ عَيْنِهَا)

بالاتفاق وہ حانث ہوگا نہ کہ اس کے کھانے سے جو ہڈی میں ہوتی ہے اس پر سب کا اتفاق ہے ”فتح“۔ فحم کے خریدنے اور بیچنے پر قسم حکم میں اسی طرح ہے جس طرح اس کے کھانے پر قسم ہے۔ ”زیلعی“ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ وہ بھیڑکی چکی کھانے سے حانث نہیں ہوگا جب وہ یہ قسم اٹھائے کہ وہ فحم یا تم نہیں خریدے گا۔ کیونکہ یہ تیسری نوع ہے وہ روٹی آٹا یا ستو کھانے سے حانث نہیں ہوگا جب وہ یہ قسم اٹھائے کہ وہ اس گندم کو نہیں کھائے گا مگر جب اس گندم کے عین کو چبائے۔

جو انٹریوں کے درمیان چربی ہوتی ہے اسے فحم الامعاء کہتے ہیں، ”ط“۔

17681۔ (قوله: اِتِّفَاقًا) صاحب ”کافی“ کا رد ہے۔ کیونکہ انہوں نے انٹریوں کی چربی اور اس چربی جو ہڈیوں کے ساتھ خلط ملط ہوتی ہے اس میں اختلاف کو ذکر کیا ہے۔ ”سرخسی“ نے کہا: کسی نے یہ نہیں کہا کہ ہڈی کے گودے کو فحم کہتے ہیں انٹریوں پر جو چربی ہوتی ہے اس میں اختلاف نہیں ہونا چاہیے۔ کیونکہ اسے فحم کہنے میں کوئی اختلاف نہیں کیا جاتا، ”فتح“۔

17682۔ (قوله: زَيْدِيَّةً) اس کی عبارت ہے: پشت کی چربی کھانے، اسے خریدنے اور اسے بیچنے سے وہ حانث نہیں ہوگا جب وہ یہ قسم اٹھائے: وہ فحم نہیں کھائے گا، وہ فحم نہیں خریدے گا وہ فحم نہیں بیچے گا۔ یہ امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہے۔ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما نے فرمایا: وہ حانث ہو جائے گا۔

17683۔ (قوله: بِأَلْيَةِ) ہمزہ کے فتح کے ساتھ۔ ”المصباح“ میں کہا: ”ابن سکیت“ اور ایک جماعت نے کہا: ہمزہ کو کسرہ دیا جاتا ہے۔ اسے لیتے نہیں کہا جاتا۔ اس کی جمع الیات آتی ہے جس طرح سجدہ کی جمع سجدات ہوتی ہے۔ اس کی تشبیہ الیان آتی ہے۔ ہا کو خلاف قیاس حذف کر دیا گیا۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ یہ گندم نہیں کھائے گا، کا معنی

17684۔ (قوله: إِلَّا بِالْقَضْمِ مِنْ عَيْنِهَا) ہا سے مراد گندم ہے۔ اس کی ضمیر کو مونث ذکر کیا کیونکہ اس کا نام حنظلہ بھی ہے۔ اور الا، لکن کے معنی میں ہے۔ لیکن وہ اس کے قضم کرنے سے حانث ہو جائے گا۔ یہ قضمت الدابة الشعير تقضہ سے مشتق ہے یہ تعب کا باب ہے قضم کا معنی ہے اس نے دانتوں کے اطراف سے توڑا۔ ضرب کے باب سے ایک لغت ہے، ”مصباح“۔ ”فتح“ میں کہا: مراد قضم کی حقیقت نہیں بلکہ اس سے مراد ہے وہ دانتوں کی اطراف اور ان کی سطح کے ساتھ گندم کے عین کو کھائے۔ ”قبتانی“ میں ہے: اگر وہ اسے مکمل ہی نکل جائے تو بدرجہ اولی حانث ہوگا جس طرح ”کرمانی“ میں ہے۔ کیونکہ قضم کے لفظ کے ساتھ اس سے احتراز کیا ہے جو چیز اس گندم سے بنائی جاتی ہے جیسے روٹی اور ستو۔ کیونکہ وہ اس کے ساتھ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ گندم کو کھایا جاتا ہے اور ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک اس

لَوْ مَقْلِيَّةٌ كَالْبَلِيَّةِ فِي عُرْفِنَا أَمَا لَوْ قَضَمَهَا نِيئَةً فَلَا حِنْثَ إِلَّا بِالنِّيَّةِ فَتَنْحُ وَفِي النَّهْرِ عَنِ الْكُشْفِ الْمَسْأَلَةُ
عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ أَحَدُهَا أَنْ يَقُولَ هَذِهِ الْحِنْطَةُ وَيُشِيرُ لِصَبْرَةٍ وَهِيَ مَسْأَلَةُ الْمُخْتَصِرِ الثَّانِيَةُ أَنْ يَقُولَ
هَذِهِ بِلَا ذِكْرِ حِنْطَةٍ

اگر چہ وہ بھونے ہوئے ہوں جس طرح ابالے گئے ہوں۔ یہ ہمارے عرف میں ہے۔ اگر ان کو کچے ہی چبائے تو حانث نہیں ہوگا مگر نیت کی ہو تو حانث ہوگا، ”فتح“۔ ”النہر“ میں ”الکشف“ سے مروی ہے کہ مسئلہ کی تین صورتیں ہیں۔ ان میں ایک یہ ہے کہ وہ کہے: یہ گندم اور ڈھیر کی طرف اشارہ کرے یہ مختصر کا مسئلہ ہے (۲) وہ کہے: یہ نہیں کھاؤں گا حنطہ کا ذکر نہیں کرتا

سے بنی چیزوں کے کھانے سے وہ حانث ہو جائے گا۔

میں کہتا ہوں: اختلاف کی بنیاد اس پر ہے کہ حقیقت مستعملہ ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مجاز متعارف سے اولیٰ ہے ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ کیونکہ اکل الحنطہ کا لفظ گندم کے عین کے کھانے میں حقیقت ہے۔ کیونکہ لوگ اسے بھونتے ہیں اور اسے کھاتے ہیں۔ یہ مجاز متعارف سے اولیٰ ہے۔ وہ یہ ہے کہ اکت الخبز سے گندم کی روٹی کھانا مراد لیا جائے۔ ”فتح“ میں کہا: اکت حنطہ کا لفظ یہ احتمال رکھتا ہے کہ دونوں معنوں میں سے ہر ایک معنی کا ارادہ کیا جائے تو ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کا قول راجح ہوگا۔ کیونکہ حقیقت اسی وقت راجح ہوتی ہے جب مجاز ہم پلہ ہو بلکہ اب تو اس کی روٹی کھانے میں ایک اور لفظ متعارف ہے وہ اکت الخبز ہے۔ پھر کہا: یہ اختلاف اس امر پر مبنی ہے جب وہ معین حنطہ پر قسم اٹھائے مگر جب وہ قسم کھائے وہ گندم نہیں کھائے گا تو چاہیے کہ ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما کے قول کی مثل ہو۔ اسے ”شیخ الاسلام“ نے ذکر کیا ہے۔ اس میں کوئی خفا نہیں کہ یہ تحکم ہے۔ مذکورہ دلیل تمام کتب میں جس کے ملانے پر اتفاق ہے یہ معینہ اور منکرہ کو عام ہے وہ یہ ہے کہ اس کا عین کھایا جاتا ہے۔

17685۔ (قوله: لَوْ مَقْلِيَّةٌ كَالْبَلِيَّةِ) ”فتح“ میں کہا: کیونکہ لوگ گندم کو ابالتے ہیں اور اسے کھاتے ہیں۔

ہمارے علاقوں کے عرف میں اسے بلیہ کہتے ہیں اور انہیں بھونا بھی جاتا ہے یعنی خشک ہی انہیں ہنڈیا میں ڈالا جاتا ہے جو چبا کر انہیں کھایا جاتا ہے۔ اس وقت ان کا قول کالبلیہ میں کاف مثال بیان کرنے کے لیے ہوگا۔ اگر نسخے لو مقلیہ میں کاف کے ساتھ ہوں مگر وہ غیر معجمہ کے ساتھ ہوں تو یہ تمثیل کے لیے ہیں۔ بلیہ کو ہمارے علاقہ کے عرف میں سلیقہ کہتے ہیں کیونکہ اسے جوش دیئے گئے پانی کے ساتھ ابالا جاتا ہے۔

17686۔ (قوله: فَلَا حِنْثَ إِلَّا بِالنِّيَّةِ) اگر اس نے اس چیز کی نیت کی جو گندم سے بنائی جاتی ہے تو بھی صحیح ہے اس

کے عین کے کھانے سے حانث نہیں ہوگا، ”ذخیرہ“۔

17687۔ (قوله: وَهِيَ مَسْأَلَةُ الْمُخْتَصِرِ) یعنی متن، یعنی گندم کے عین کو کھانے سے حانث ہوگا اگر اس کو جوش دیا

گیا ہو، اسے بھونا گیا ہو اگر گندم کچی ہو تو حانث نہیں ہوگا اس طرح اس کی روٹی کھانے سے حانث نہیں ہوگا۔

فَيَحْتُ بِأَكْلِهَا كَيْفَ كَانَ وَلَوْ نَيْئَةً أَوْ حُبْوًا الشَّالِثَةُ أَنْ يَقُولَ حِنْطَةٌ فَيَحْتُ بِأَكْلِهَا وَلَوْ نَيْئَةً لَا يَنْخَوِ الْخُبْزُ
وَلَوْ زَرَعَهُ لَمْ يَحْتُ بِالنَّخَارِجِ (وَفِي هَذَا الدَّقِيقِ حَنْثٌ بِمَا يَتَّخَذُ مِنْهُ

تو وہ اس کے کھانے سے حانث ہو جائے گا وہ کیسی ہی ہو اگر وہ کچی ہو یا روٹی ہو (۳) وہ کہے: حنطہ نہیں کھاؤں گا تو گندم کھانے سے حانث ہوگا اگرچہ کچی ہو خبز وغیرہ کھانے سے حانث نہیں ہوگا۔ اور اگر اس نے اسے کاشت کیا تو اس سے ہونے والی فصل سے حانث نہیں ہوگا۔ قسم اٹھائی کہ اس آنے کو نہیں کھائے گا تو جو چیز اس آنے سے حائث جاتی ہے

17688۔ (قوله: فَيَحْتُ بِأَكْلِهَا كَيْفَ كَانَ) شاید اس کی وجہ یہ ہے جب تسمیہ کے بغیر اشارہ پایا گیا تو مشار الیہ کی

ذات کا اعتبار کیا جائے گا خواہ وہ اپنی حالت پر باقی رہے یا اس کے لیے کوئی نیا اسم ہو۔

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ حنطہ نہیں کھائے گا تو گندم کھانے سے حانث ہوگا روٹی سے نہیں

17689۔ (قوله: فَيَحْتُ بِأَكْلِهَا وَلَوْ نَيْئَةً) جب حنطہ کا لفظ معرف باللام ذکر کیا جائے تو معاملہ مختلف ہے۔ یہی پہلی

وجہ ہے۔ کیونکہ اس میں سے کچی گندم کھانے سے حانث نہیں ہوتا۔ جہاں تک روٹی وغیرہ جیسے آنا اور ستو وغیرہ استعمال کرنے

سے حانث نہ ہونے کا تعلق ہے اس میں معرف باللام اور نکرہ مشترک ہیں۔ کیونکہ قسم اسم کے ساتھ مقید ہے۔ کیونکہ روٹی وغیرہ کو

علی الاطلاق حنطہ کا نام نہیں دیا جاتا بلکہ کہا جاتا ہے گندم کی روٹی۔ مگر کچی گندم کھانے کی صورت میں دونوں میں فرق بیان کرنے

کی گفتگو باقی ہے۔ کیونکہ وہ نکرہ میں داخل ہے معرفہ میں داخل نہیں۔ شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ حنطہ کا لفظ سیاق نفی میں نکرہ ہے تو

وہ اپنے مسمیٰ کی جمیع انواع کو عام ہوگا۔ معرف باللام کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ قسم کھانے میں معروف کی طرف پھر جائے گی۔

اس میں کچی کھانا معبود و معروف نہیں۔ اس کی توجیہ میں یہ انتہائی بات ہے جو میرے لیے ظاہر ہوئی۔ لیکن دونوں میں جو فرق

بیان کیا گیا ہے وہ اس پر مبنی ہے کہ جن کو پیش نظر رکھا گیا ہے وہ حنطہ کا لفظ ہے۔ مگر جب ہم: اکلت الحنطة کو دیکھیں تو فرق ظاہر

نہیں ہوتا۔ کیونکہ تیرا قول اکلت حنطة اسی کی مثل ہے کہ کیا اس کی حقیقت کا ارادہ کیا جائے گا یا اس سے مجاز مستعمل کا ارادہ کیا

جائے گا جس طرح ”امام صاحب“ رحمہ اللہ اور ”صاحبین“ رحمہم اللہ میں اختلاف ہے۔ اس کی تائید وہ قول کرتا ہے جو ”الفتح“ سے

(مقولہ 17684 میں) گزرا ہے کہ صاحب ”الفتح“ نے اس کا رد کیا جس کا ”شیخ الاسلام“ نے ذکر کیا اگرچہ وہ ایک اور جہت

سے ہو۔ اسی طرح اس کی تائید وہ قول بھی کرتا ہے جو ہم نے پہلے بیان کیا ہے: لا اركب دابة فلان (17610) اور لا اكل

لحما (17673) اقوال میں گزر چکا ہے۔ کیونکہ اركب اور اكل کے لفظ کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ پس اسے امر معبود کی طرف

اشارہ کیا گیا اور دابة اور لحم کے لفظ کی قید لگائی گئی اور معرف باللام اور غیر معرف باللام میں کوئی فرق نہیں کیا گیا۔ اللہ اعلم

17690۔ (قوله: لَمْ يَحْتُ بِالنَّخَارِجِ) اس پر سب کا اتفاق ہے ”نہر“۔ یہ اس صورت میں ہے جب وہ حنطہ کا لفظ

نکرہ کی صورت میں ذکر نہ کرے۔

17691۔ (قوله: بِمَا يَتَّخَذُ مِنْهُ) ”النوازل“ میں ہے: اگر اس نے اس سے ضعیص (حلوہ) بنایا تو مجھے خوف ہے

كَالْخُبْزِ وَنَحْوِهِ) كَعَصِيدَةٍ وَحَلْوَى (لَا يَسْقَهُ) فِي الْأَصْحَحِ كَمَا مَرَّ فِي أَكْلِ عَيْنِ الثُّخْلَةِ (وَالْخُبْزُ مَا اعْتَادَ أَهْلُ
بَلَدِ الْحَالِفِ) فَالْشَّامِيُّ بِالْبَيْرِ وَالْيَمَنِيُّ بِالذَّرَةِ وَالطَّبْرِيُّ بِخُبْزِ الْأُرْتَمِ، وَبَعْضُ أَهْلِ الْقُرَى بِالسَّعِيرِ فَلَوْ
دَخَلَ بَلَدَ الْبَيْرِ وَاسْتَمَرَ لَا يَأْكُلُ إِلَّا السَّعِيرَ لَمْ يَحْنُثْ إِلَّا بِالسَّعِيرِ لِأَنَّ الْعُرْفَ الْخَاصَّ مُعْتَبَرٌ فَتَحَّ

جیسے روٹی وغیرہ تو اس کے کھانے سے حانث ہو جائے گا جیسے عسیدہ (ایک قسم کا حلوہ) اور حلوہ۔ آٹا پھانکنے سے وہ حانث نہیں ہوگا جس طرح کھجور کے درخت کو کھانے سے حانث نہیں ہوگا خبز (روٹی) اسے کہیں گے قسم اٹھانے والے کے شہر والے جسے روٹی کہنے کے عادی ہوں۔ شامی گندم سے بنی، یمنی باجرہ سے بنی، طبرستانی چاول کی بنی اور بعض دیہاتوں کے رہنے والوں کے ہاں جو کی بنی روٹی کو خبز کہتے ہیں۔ جو آدمی گندم کے علاقہ میں داخل ہوا پھر وہ لگا تار جو ہی کھاتا رہا تو اس نے قسم اٹھائی وہ روٹی نہیں کھائے گا تو جو کی روٹی کھانے سے ہی حانث ہوگا کیونکہ عرف خاص معتبر ہے ”فتح“۔

کہ وہ حانث نہ ہو جائے۔ چاہیے کہ اس کے حانث میں تردد نہ کیا جائے جب وہ اس سے بنی وہ چیز کھائے جس کو ہمارے علاقہ میں سکس (گندم کے آٹے سے بنا ایک کھانا) کہتے ہیں، ”نہر“۔ شام میں اسے مغربہ کہتے ہیں۔ اسی کی مثل شعر یہ ہے۔
17692۔ (قولہ: فِي الْأَصْحَحِ) جو قول کیا گیا ہے انہ یحنث اس سے احتراز ہے کیونکہ یہ اس کے کلام کی حقیقت ہے۔ ہم نے کہا: ہاں۔ لیکن یہ حقیقت مجبورہ ہے جب مجاز متعین ہو گیا تو حقیقت ساقط ہوگئی جس طرح اس کا اجنبیہ کے لیے قول ہے: ان نکحتک فعیدی حرمردنے اس عورت سے بدکاری کی تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کی قسم عقد کی طرف پھر گئی ہے وہ وطنی کو شامل نہ ہوگی مگر جب وہ اس کی نیت کرے، ”الفتح“۔

17693۔ (قولہ: كَمَا مَرَّ فِي أَكْلِ عَيْنِ الثُّخْلَةِ) مگر جب اس نے آٹے کو کھانے کی نیت کی تو اس کی روٹی کے کھانے سے وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے حقیقت کی نیت کی، ”بجز“۔ نخلہ کا مسئلہ مختلف ہے۔ یہ اس پر مبنی ہے جو ”الولوالجیہ“ سے قول گزر چکا ہے۔

17694۔ (قولہ: فَالْشَّامِيُّ بِالْبَيْرِ) یہ اس وقت ہے جب بھوک نہ ہو ورنہ ظاہر یہ ہے کہ مراد وہ چیز ہے جسے اس وقت میں خبز کہے۔

17695۔ (قولہ: وَالطَّبْرِيُّ) اس کی نسبت طبرستان کی طرف ہے۔ یہ آمل اور اس کے زیر نگین علاقہ کو کہتے ہیں۔ کیونکہ اس کے مکین فأس (کلہاڑے) سے جنگ کرتے تھے۔ فارسی زبان میں اس کا معنی ہے: اخذ الفأس ببیدہ الیمنی اس نے اپنے دائیں ہاتھ میں کلہاڑا لیا۔ فأس سے مراد پٹر ہے۔ یہ تبرکاً معرب ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ روٹی نہیں کھائے گا، کا معنی

17696۔ (قولہ: فَلَوْ دَخَلَ الْخ) ”الفتح“ کی عبارت ہے: عبدضعیف کہتا ہے: مجھ سے سوال کیا گیا: اگر بدوی جو کی روٹی کھانے کا عادی ہو وہ ایسی بستی میں داخل ہوا جہاں گندم کے کھانے کا معمول تھا وہ لگا تار جو ہی کھاتا رہا اس نے قسم اٹھائی

(حَلَفَ لَا يَأْكُلُ مِنْ خُبْزِ فُلَانَةٍ فَاَنْصَرَفَ اِلَى الْخَابِزَةِ) اَلَّتِي تَضْرِبُهُ فِي التَّنُوْرِ لَا لِمَنْ عَجَنَتْهُ وَهِيَ اَنْتَهُ
لِلضَّرْبِ) ظَهِيْرِيَّةٌ وَمِنْهُ الرِّقَاقُ

اس نے قسم اٹھائی وہ فلانہ کی روٹی نہیں کھائے گا تو یہ قسم روٹی پکانے والے کی طرف پھر جائے گی جو تندور میں پکاتی ہے اس کی طرف نہیں پھرے گی جس نے آنا گوندھا اور پکانے کے لیے اسے تیار کیا۔ ”ظہیریہ“۔ رقاق (پتلی روٹی) بھی خبز میں ہے۔

وہ روٹی نہیں کھائے گا تو میں نے کہا: اس کے ذاتی عرف پر قسم واقع ہوگی تو وہ جو کی روٹی کھانے سے حائث ہوگا۔ کیونکہ اس کی قسم لوگوں کے عرف پر واقع نہیں ہوئی مگر جب قسم اٹھانے والا تو اسی وجہ سے اس کی قسم لوگوں کے عرف کی طرف پھیر دی جائے گی اسے کھاتا ہو تو وہ ان میں سے ہوگا یہ صورت اس آدمی میں منشی ہوگی جو ان لوگوں کی موافقت نہ کرے بلکہ ان سے علیحدگی اختیار کرنے والا ہو۔

شارح کا قول: لان العرف الخاص معتبر ”الفتح“ میں یہ الفاظ موجود نہیں بلکہ اس کا معنی موجود ہے۔ فانہم۔ مصنف نے ”مخ“ میں کہا: میں نے کہا: اس سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ بعض محققین کا قول: ان المذہب عدم اعتبار العرف الخاص ولكن افتى كشيده باعتبار مذہب یہ ہے کہ عرف خاص کا اعتبار نہیں ہوگا جب کہ کثیر علما نے اس کے اعتبار کا فتویٰ دیا ہے اس کا محل ایمان کے علاوہ ہے۔ جہاں تک قسم کا تعلق ہے اس میں عرف خاص معتبر ہے۔ یہ ان کی کلام میں تنبیح سے پہچانا جاتا ہے۔ ”الفتح“ میں جو قول ہے وہ ان میں سے ہے جو اس پر دلالت کرتا ہے۔

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ فلانہ کی روٹی نہیں کھائے گا تو اس کا حکم

17697۔ (قوله: فَاَنْصَرَفَ اِلَى الْخَابِزَةِ الخ) زیادہ مناسب یہ قول ہے: انصرف الى ما تضربه في التنور لا ما تعجنه وتهيئه للضرب قسم اس طرف پھر جائے گی جو تندور میں روٹی لگائی ہے نہ کہ اس کی طرف جو آنا گوندتی ہے اور روٹی لگانے کے لیے تیار کرتی ہے تو معنی ہوگا: اگر اس نے کہا: لا اكل من خبز هند پس بند کی روٹی نہیں کھاؤں گا۔ اگر ہند نے روٹی تندور میں پکائی تو وہ حائث ہو جائے گا۔ اگر عورت نے آٹے کو گوندھا اور اسے تیار کیا یعنی پکانے کے لیے اس کے پیڑے بنائے اور کسی اور نے اسے پکایا تو وہ حائث نہیں ہوگا مگر اس کے نام کی تصریح کے بعد۔ اس عورت کی غیر داخل نہ ہوگی مگر اس کے قول من خبز فلانہ میں اس نے فلانہ لفظ ذکر کیا تو یہ مشترک ہوگا جو روٹی پکانے والی اور آنا گوندھنے والی دونوں کو شامل ہوگی۔ پھر یہ تمام گفتگو اس وقت فائدہ مند ہوگی اگر اضافت سے مراد صنعت کی اضافت ہو مگر جب وہ ملک کی اضافت کا ارادہ کرے تو وہ اس روٹی کے ساتھ حائث ہو جائے گا جو اس عورت کی مملوک ہو اگر چہ آنا گوندھنے والی اور روٹی پکانے والی اس کے علاوہ ہو جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔

17698۔ (قوله: وَمِنْهُ) ضمیر سے مراد خبز ہے یعنی رقاق روٹی ہے۔ چاہیے کہ اسے مصر میں رقاق میسانی کے ساتھ خاص کیا جائے۔ جہاں تک اس رقاق کا تعلق ہے جس میں شکر اور بادام کی آمیزش کی جاتی ہے تو وہ ہمارے عرف میں خبز کے

لَا الْفَطَائِرُ وَالشَّرِيدُ أَوْ بَعْدَ مَا دَقَّهٗ أَوْ فَتَّهٗ لِأَنَّهُ لَا يُسَسَّى خُبْزًا وَحَنْثٌ فِي لَا يَأْكُلُ طَعَامًا مِنْ طَعَامٍ

فطائر اور شریڈ روٹی میں سے نہیں۔ یا روٹی کو کوٹنے یا اسے ریزہ ریزہ کرنے کے بعد کھایا تو حانث نہ ہوگا کیونکہ اسے خمبز نہیں کہتے۔ اس نے قسم اٹھائی تھی کہ وہ فلاں کے کھانے سے کھانا نہیں

اسم کے تحت داخل نہیں جس طرح یہ امر مخفی نہیں، ”بحر“۔

میں کہتا ہوں: یہ اسی طرح ہے جس طرح اس سے بقلاوی (ایک قسم کی روٹی) اور سنوسک (سموسہ) بنائی جاتی ہے۔ اسی طرح چاہیے کہ وہ کعک اور قسماط کے ساتھ بھی حانث نہ ہو کیونکہ عرف میں اسے خمبز نہیں کہتے۔

17699۔ (قولہ: لَا الْفَطَائِرُ) ”الفتح“ اور ”البحر“ میں لفظ القطناف ہے۔ جہاں تک فطائر کا تعلق ہے تو ظاہر یہی ہے کہ یہ اسی طرح ہے۔ ہمارے نزدیک یہ اس چیز کا نام ہے جس کو گھی کے ساتھ گوندھا جائے اور پیڑے بنا کر انہیں پکایا جائے جس طرح روٹی پکائی جاتی ہے۔ عرف میں اسے خمبز نہیں کہتے۔ اسی طرح جسے صوانی (چینی برتن) میں رکھا جاتا ہے اور اسے بغاجہ کہتے ہیں اس کے کھانے سے وہ حانث نہیں ہوگا اسی طرح زلابیہ (جلیبی) ہے۔

17700۔ (قولہ: وَالشَّرِيدُ الْخ) یہ فعل بمعنی مفعول ہے۔ اس کا معنی ہے کہ تو روٹی کے ٹکڑے کرے پھر جسے شوربے سے بھگو دے، ”مصباح“۔ ”الفتح“ میں کہا: وہ شریڈ کے کھانے سے حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اسے مطلقاً خمبز نہیں کہتے۔ وعصید (ایک قسم کا حلوہ) اور ططماجر سے حانث نہیں ہوگا۔ اگر اس نے روٹی کو پیسا اور اس کو (کسی چیز سے ملا کر) پیا تو حانث نہیں ہوگا۔ اس کے کھانے کے حیلہ میں امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہما سے یہ قول مروی ہے کہ اس روٹی کو پیسے پھر اسے عصیدہ میں ڈالے اور اسے پکایا جائے یہاں تک کہ روٹی کا نام و نشان مٹ جائے۔ جو کچھ ”الفتح“ میں ہے اس کی مثل ”البحر“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: اس روایت کا مقتضایہ یہ ہے کہ اگر اسے ریزہ ریزہ کیا پکایا نہیں تو کھانے سے وہ حانث ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر اس نے اسے شریڈ بنایا۔ کیونکہ اس کا قول: حتی یصید الخبز ہالکا تقاضا کرتا ہے کہ اس کے عین کی بقا اس کے خمبز ہونے کے مانع نہیں۔ یہ اب ہمارے عرف کے مطابق ہے۔ شارح نے اپنی قسم میں جسے پہلے ذکر کیا ہے وہ اس کی تائید کرتا ہے۔ لایاکل تدر اوہ کھور نہیں کھائے گا تو اس نے کھور کا بنا حلوہ کھایا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ تمر ہی ہے جس کو ریزہ ریزہ کیا گیا اگر چہ گھی وغیرہ سے کوئی چیز اس کے ساتھ وارد ہوگئی ہو۔ ہاں اگر اس نے روٹی کو پیسا اور پانی ملا کر پیا تو وہ حانث نہیں ہوگا کیونکہ یہ عمل تو پینا ہے کھانا نہیں۔ اسی طرح اگر اس نے قسم اٹھائی وہ روٹی نہیں کھائے گا اس نے کئی روٹیوں کو ٹکڑے ٹکڑے کیا اور ان سے کھایا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ یہ صورت مختلف ہوگی جب اس نے ایک روٹی کو ٹکڑے ٹکڑے کیا اور تمام کو کھا گیا تو وہ حانث ہوگا۔ یہ وہ امر ہے جس کا ہمارے زمانے کا عرف تقاضا کرتا ہے۔ واللہ اعلم

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ کھانا نہیں کھائے گا، کا معنی

17701۔ (قولہ: وَحَنْثٌ فِي لَا يَأْكُلُ طَعَامًا الْخ) زیادہ مناسب یہ تھا کہ ان مسائل کا ذکر اس قول: و الشواء

فَلَا يَأْكُلُ بِأَكْلٍ خَلِيهِ أَوْ زَيْتِهِ أَوْ مَلْحِهِ وَكَوْ بَطْعَامٍ نَفْسِهِ لَا لَوْ أَخَذَ مِنْ نَبِيذِهِ أَوْ مَائِهِ فَأَكَلَ بِهِ خُبْزًا وَنِي لَا يَأْكُلُ سَنَنَا فَأَكَلَ سَوِيْقًا وَلَا نَيْتَةً لَهُ إِنْ بَحِثْتُ لَوْ عَصَرَ سَالَ السَّنُنُ حَيْثُ وَإِلَّا لَا جَوْهَرَةً وَنِي الْبَدَائِعِ لَا يَأْكُلُ طَعَامًا فَاضْطَرَّ لِمَيْتَةٍ فَأَكَلَ لَمْ يَحْنُثْ (وَالشَّوَاءُ وَالطَّبِيخُ) يَقَعَانِ (عَلَى اللَّحْمِ) الْمَشْوِيُّ وَالنَّطْبُوخُ بِالنَّاءِ هَذَا فِي عَرَفِهِمْ أَمَا فِي عَرَفِنَا فَاسْمُ الطَّبِيخِ يَقَعُ عَلَى كُلِّ مَطْبُوخٍ بِالنَّاءِ وَكَوْ يُوَدِّكُ أَوْ زَيْتٍ أَوْ سَمْنٍ كَمَا نَقَلَهُ الْمُصَنِّفُ عَنِ الْمُجْتَبَى وَفِي الشَّهْرِ الطَّعَامُ يُعْمَمُ مَا يُوَكَّلُ عَلَى وَجْهِ التَّطْعَمِ

کھائے گا تو اس کا سرکہ، تیل اور اس کا نمک کھانے سے حائث ہو جائے گا۔ اگر اپنے کھانے کے ساتھ ملایا تو حائث نہیں ہو گا۔ اگر اس کی نبیذ یا پانی میں سے لیا تو اس کے ساتھ کھایا۔ وہ گھی نہیں کھائے گا تو اس نے ستو کھالیا جب کہ اس کی نیت نہ تھی اسی طرح کہ اگر اسے (ستو کو) نچوڑا جائے تو گھی بہہ پڑے تو وہ حائث ہو جائے گا ورنہ وہ حائث نہیں ہوگا، ”جوہرہ“۔ ”بدائع“ میں ہے: وہ کھانا نہیں کھائے گا تو وہ مردار کھانے پر مجبور ہو گیا تو اس نے مردار کھایا تو حائث نہیں ہوگا۔ شواء اور طبخ کا اطلاق بھونے ہوئے گوشت اور پانی میں پکائے گئے گوشت پر واقع ہوگا۔ یہ ان کے عرف میں ہے۔ جہاں تک ہمارے عرف کا تعلق ہے تو طبخ کا لفظ ہر اس چیز پر ہوتا ہے جس کو پانی کے ساتھ ملا کر پکایا گیا ہو اگر اسے جربی، تیل یا گھی سے ملا کر پکایا گیا ہو جس طرح مصنف نے اسے ”المجتبیٰ“ سے نقل کیا ہے۔ اور ”المنہز“ میں ہے: طعام ہر اس چیز کو عام ہے جسے طعام کے طریقہ پر کھایا جائے

والطبیخ علی اللحم کے بعد کرتے جس طرح ”البحر“ میں کیا ہے۔ پھر سرکہ، تیل اور نمک کا جو ذکر کیا ہے ہمارے عرف میں اسے کھانا نہیں کہتے۔ پس اس کے بارے میں حائث نہ ہونے کو یقین سے ذکر کرنا چاہیے۔ پھر میں نے ”المنہز“ میں اسی طرح دیکھا جس طرح آگے (در مختار میں) آئے گا۔ ”حلبی“ میں بھی اسی طرح ہے۔ کیونکہ کہا: یہ ان کے عرف میں ہے۔ جہاں تک ہمارے عرف کا تعلق ہے تو طعام طبیخ کی طرح ہے۔ اور طبیخ اسے کہتے ہیں جس کو آگ پر پکایا جاتا ہے۔

17702۔ (قوله: وَكَوْ بَطْعَامٍ نَفْسِهِ) یعنی اگر اسے اپنے کھانے کے ساتھ ملایا۔

17703۔ (قوله: إِنْ بَحِثْتُ لَوْ عَصَرَ سَالَ السَّنُنُ) یہ قول اس امر پر مبنی ہے جو ”مختصر الحاکم“ میں ہے۔ ”الاصل“

میں ذائقہ کے موجود ہونے کا اعتبار کیا ہے جس طرح ہم نے باب کے آغاز میں (مقولہ 17617 میں) بیان کیا ہے۔

17704۔ (قوله: لَمْ يَحْنُثْ) کیونکہ ہمارے قول اکل طعاما میں عرف معقاد کھانے کی طرف۔ پھر جاتا ہے۔ اور

اضطرار کی قید حلت کے لیے ہے ورنہ اضطرار کے بغیر بدرجہ اولیٰ وہ حائث نہیں ہوگا۔

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ بھنی ہوئی چیز اور طبخ نہیں کھائے گا تو اس کا حکم

17705۔ (قوله: عَلَى اللَّحْمِ الْمَشْوِيُّ وَالنَّطْبُوخُ بِالنَّاءِ) یہ لف نشر مرتب کے طریقہ پر ہے۔ اور اس سے لحم کے

علاوہ چیز نکل جاتی ہے جسے بھونا یا پکایا جاتا ہو۔ ”المنہز“ میں کہا: اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ بھنی ہوئی چیز نہیں کھائے گا تو وہ گاجر

کَجْبُنٍ وَفَاكِهَةٍ لَكِنِ فِي عُرْفِنَا لَا (وَالرَّأْسُ مَا يُبَاعُ فِي مِصْرَ)

جیسے پنیر، فاکہہ۔ لیکن ہمارے عرف میں ایسا نہیں۔ سر سے مراد وہ سر ہوگا جو قسم اٹھانے والے کے شہر میں بیچا جاتا ہے۔

اور بیٹلن بھونا ہوا کھائے تو حانث نہیں ہوگا مگر جب وہ یہ نیت کرے کہ وہ ہر ایسی چیز کی نیت کرے جس کو بھونا جاتا ہے۔ اسی طرح اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ طہیح نہیں کھائے گا تو وہ حانث نہیں ہوگا مگر ایسا گوشت کھانے سے جس کو پانی سے پکایا گیا ہو۔ کیونکہ عموم کا معنی لینا معتذر ہے۔ کیونکہ دو ان چیزوں میں سے ہے جن کو پکایا جاتا ہے۔ اسی طرح خشک لوبیا ہے۔ پس اسے انحصاراً کی طرف پھیر دیا جائے گا وہ وہ ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے دونوں میں عرف پر عمل کیا ہے۔ طہیح کو جو شواء پر عطف کیا یہ دونوں کے باہم متغایر ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ یہ اس لیے ہے کیونکہ پانی طہیح کے مفہوم سے ماخوذ ہے ورنہ دونوں برابر ہوتے۔ اسی وجہ سے اگر اس نے قلیہ (ایسا شوربہ جو اونٹ کے شوربہ اور اس کے جگر سے بنایا جاتا ہے) کھایا تو حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اسے طہیح نہیں کہتے۔ اس کی مکمل بحث اس میں ہے۔

”البحر“ میں ”الفتح“ سے مروی ہے: اگر اس نے اس کے شوربہ سے کھایا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ ان میں گوشت کے اجزاء ہوتے ہیں اور اس لیے بھی کہ اسے طہیح کہتے ہیں اگرچہ اسے گوشت نہیں کہتے جس طرح ہم نے پہلے بیان کیا ہے۔ یعنی اس صورت میں جب وہ قسم اٹھائے کہ وہ گوشت نہیں کھائے گا تو شوربہ سے حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اسے لحم نہیں کہتے اگرچہ اس میں گوشت کے اجزاء ہوتے ہیں۔

ہر وہ چیز جو بطریق طعام کھائی جائے اسے طعام کہتے ہیں

17706۔ (قولہ: کَجْبُنٍ) ”النہر“ میں، میں نے جو لفظ دیکھا ہے وہ خمیز ہے۔

17707۔ (قولہ: لَكِنِ فِي عُرْفِنَا لَا) ”النہر“ کی عبارت ہے: تو باخبر ہے کہ ہمارے عرف میں طعام کا اطلاق اسی پر

ہوتا ہے جس پر اس کا ذکر کیا گیا۔ پس چاہیے کہ حانث نہ ہونے کو یقینی طور پر ذکر کیا جائے۔

میں نے ”النہر“ کے نسخہ کے حاشیہ میں کسی عالم کا مخطوطہ دیکھا جس کی نص یہ ہے: جو میں نے شارح کا مخطوطہ دیکھا ہے: جب کہ تو باخبر ہے کہ اہل مصر کے عرف میں یہ طہیح کے مرادف ہے۔ اس کا اطلاق غیر پر نہیں کیا جاتا۔ پس چاہیے کہ وہ حانث نہ ہو مگر ایسی چیز کے ساتھ ہی حانث ہو جس کو طہیح کہتے ہیں۔

پھر میں نے ”الغانیہ“ میں دیکھا اس نے قسم اٹھائی وہ طعام نہیں خریدے گا تو اس نے گندم کو خریدتا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ فقہ ”ابو بکر بلخی“ نے کہا: ہمارے عرف میں حنطہ کو طعام نہیں کہتے۔ طعام اسے کہتے ہیں جسے پکایا جا چکا ہو۔

17708۔ (قولہ: مَا يُبَاعُ فِي مِصْرَ) اس سے مراد وہ ہے جس کو تندور میں داخل کیا جاتا ہے۔ یہ اس لیے ہے کیونکہ

عموم جو کھڑی اور چڑیا کو شامل ہے مراد نہیں تو ہم نے اسے اس چیز کی طرف پھیر دیا جو متعارف ہے، ”نہر“۔ ”البحر“ میں کہا: ہمارے زمانہ میں یہ غنم کے ساتھ خاص ہے۔ پس مفتی پر ضروری ہے کہ وہ اسی کے مطابق فتویٰ دے جو ہر شہر میں متعارف ہو

أَمْ مِصْرَ الْحَالِفِ اعْتِبَارًا لِلْعُرْفِ (وَالْفَاكِهَةُ الشُّفَاخُ وَالْبَيْطِخُ وَالْبِسْبِشُ وَنَحْوَهَا دَلَا الْعَنْبُ وَالرُّمَانُ وَالرُّطْبُ) خِلَافًا لِهَمَّا

یہ عرف کا اعتبار کرنے کی بنا پر ہے۔ سیب، خر بوزہ اور زرد آلو وغیرہا ہیں انگور، انار اور کھجور فاکہہ نہیں۔ ”صاحبین“ رحمہم اللہ علیہما نے اس سے اختلاف کیا ہے۔

جس شہر میں قسم اٹھانے والے کی قسم واقع ہوئی۔ جس طرح ”المختصر“ میں اسے بیان کیا۔ ”التبیین“ میں ہے: اصل حقیقت لغویہ کا اعتبار ہے اگر اس پر عمل کرنا ممکن ہو ورنہ عرف مردود ہوگا۔ کیونکہ اعتبار عرف کا ہوتا ہے اور یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ فتویٰ اس پر ہے کہ وہ خنزیر اور آدمی کا گوشت کھانے سے حائث نہیں ہوگا۔ اسی وجہ سے ”فتح القدیر“ میں کہا: اگر یہ مذکورہ قاعدہ پیش نظر ہوتا تو فروع میں کوئی بھی اس کے برعکس پر جرات نہ کرتا۔ ”البدائع“ میں ہے: اعتماد عرف پر ہے۔

17709۔ (قوله: وَالْبَيْطِخُ) یہ لفظ با کے کسرہ کے ساتھ ہے۔ اسے طبخ بھی کہتے ہیں خواہ وہ سبز (تربوز) ہو یا زرد (خر بوزہ) ہو۔ ”سرخسی“ نے ذکر کیا کہ طبخ پھل میں سے نہیں۔ یہاں جو روایت ہے وہ قدوری کی ہے۔ ”حاکم شہید“ نے اسے ”المستقی“ میں امام ”ابو یوسف“ رحمہم اللہ علیہ سے روایت کیا ہے، ”نہر“۔

17710۔ (قوله: وَالْبِسْبِشُ) یہ لفظ دو میموں کے ساتھ ہے جو دونوں مکسور ہیں یا دونوں مفتوح ہیں جس طرح ”المختار“ میں ہے۔ ”اجہوری شافعی محش التحریز“ نے دونوں کو مضموم نقل کیا ہے، ”ط“۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ پھل نہیں کھائے گا، کا معنی

17711۔ (قوله: وَنَحْوَهَا) جیسے آڑو، ہی، آلو بخارہ اور امرود۔ اس نے جب یہ قسم اٹھائی کہ وہ فاکہہ نہیں کھائے گا تو ان چیزوں کے کھانے سے حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ فاکہہ اس چیز کا نام ہے جس سے لذت حاصل کی جاتی ہے یعنی جس سے کھانے سے پہلے اور کھانے کے بعد عام غذاء اصلی پر زیادتی کے لیے لذت حاصل کی جاتی ہے۔ ”الھیط“ میں ہے: جو یہ روایت کی گئی ہے کہ اخروٹ اور بادام ان کے عرف میں فاکہہ ہے۔ جہاں تک ہمارے عرف کا تعلق ہے اسے بطور لذت نہیں کھایا جاتا، ”نہر“۔

17712۔ (قوله: خِلَافًا لِهَمَّا) کیونکہ ان چیزوں سے بعض اوقات غذا حاصل کی جاتی ہے۔ پس یہ چیز کمال تفکد سے ساقط ہو گئیں۔ پس جب فاکہہ کا لفظ مطلق ذکر کیا جائے تو یہ اسے شامل نہیں ہوگا۔ جہاں تک ”صاحبین“ رحمہم اللہ علیہما کا تعلق ہے تو یہ فاکہہ ہے۔ یہ اصل کا اعتبار کیا گیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ان میں سے خشک جس طرح کشمش، خشک کھجور اور انار دانہ فاکہہ نہیں جس طرح ”کرمانی“ میں ہے، ”قہستانی“۔ اسی طرح ککڑی، کھیرہ، ففوس (ایک قسم کا خر بوزہ) عجور (ایک قسم کا خر بوزہ) میں کوئی خلاف نہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ پہلی قسم فاکہہ ہے جس طرح اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ دوسری قسم

خِلَافٍ عَضْرِ وَالْعَبْرَةِ لِيُعْرِفَ فَيَحْنُثُ بِكُلِّ مَا يُعَدُّ فَاكِهَةً عَرَفَا ذَكَرَهُ السُّنِيُّ وَأَقْرَبَهُ الْبُصَيْفُ
(وَالْحَلْوَى مَا لَيْسَ مِنْ جِنْسِهِ حَامِضٌ فَيَحْنُثُ بِأَكْلِ حَبِيبِ وَعَسَلِ وَسُكَّرِ) لَكِنَّ الْمَرْجِعَ فِيهِ إِلَى
عَادَاتِ النَّاسِ،

یہ اختلاف زمانہ کے اعتبار سے ہے۔ اعتبار عرف کا ہے۔ پس عرف میں جس کو فاکہہ کہتے ہیں اس کے کھانے سے وہ حائث ہو جائے گا۔ ”شمنی“ نے اس کا ذکر کیا اور مصنف نے اس کو ثابت رکھا ہے۔ حلوہ ہر اس چیز کو کہتے ہیں جس کی جنس میں سے کوئی چیز کھٹی نہ ہو۔ پس وہ حلوہ، شہد اور شکر کھانے سے حائث ہو جائے گا۔ لیکن اس میں مرجع لوگوں کی عادت ہوگی۔

فاکہہ نہیں اور درمیانی قسم میں اختلاف ہے، ”نہر“۔

17713 - (قوله: خِلَافٍ عَضْرِ) یعنی ”امام صاحب“ رحمہ اللہ نے کہا: انگور اور اس کے دونوں ساتھی فاکہہ نہیں۔ کیونکہ ان کے زمانہ میں انگور کو فاکہہ شمار نہیں کیا جاتا تھا جب کہ اسے ”صاحبین“ رحمہ اللہ نے کھانے کے زمانہ میں پھل شمار کیا جاتا تھا۔ سوال کرنے والا سوال کر سکتا ہے: اس جمع کی بنیاد عرف کے اعتبار پر ہے اور یہ استدلال کہ اس کے ساتھ غذا حاصل کی جاتی ہے اس کی بنیاد لغت ہے۔ اور یہ جواب ممکن ہے کہ ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے زمانہ میں عرف لغت کے موافق ہو پھر ”صاحبین“ رحمہ اللہ کے زمانہ میں اس کے خلاف ہو گیا ہو۔ اس کی مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے۔

17714 - (قوله: فَيَحْنُثُ بِكُلِّ الْاَخِ) اس کی وضاحت ”الذخیرہ“ میں کی ہے۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ حلوہ نہیں کھائے گا، کا معنی

17715 - (قوله: مَا لَيْسَ مِنْ جِنْسِهِ حَامِضٌ) جیسے انجیر اور کھجور ہے کیونکہ ان کی جنس میں سے کوئی چیز بھی کھٹی نہیں ہوتی۔ پس اس میں مٹھاس کا معنی خالص ہو گیا اگر اس نے انگور، خر بوڑ، انار یا امرود کھائے تو حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ ان کی جنس میں سے ایسی چیز بھی ہوتی ہے جو میٹھی نہیں ہوتی۔ اسی طرح جب وہ قسم اٹھائے کہ وہ حلاوہ نہیں کھائے گا تو وہ حلوی کی طرح ہے۔ اس کی مکمل بحث ”البحر“ میں ہے۔

17716 - (قوله: لَكِنَّ الْاَخِ) یہ متن پر استدراک ہے۔ کیونکہ اسے مطلق ذکر کیا ہے حالانکہ جو ذکر کیا ہے وہ ان کے نزدیک حلوی کی تفسیر ہے۔ علمائے نے کہا: اس میں مرجع عرف ہے۔ ”البحر“ میں کہا: حاصل یہ ہے کہ حلو، حلوی اور حلاوہ ایک ہی چیز ہے۔ جہاں تک ہمارے عرف کا تعلق ہے تو حلو اس شہد کا نام ہے جسے آگ پر نشاستہ وغیرہ کے ساتھ پکا یا جائے۔ حلوی اور حلاوت یہ شکر، شہد یا انگور کے اس پانی کو کہتے ہیں جس کو پکا یا جائے اور بستہ ہو جائے اور اخروٹ اور تلوں والا حلاوہ۔

میں کہتا ہوں: ہمارے زمانے میں حلوہ ہر اس چیز کو کہتے ہیں جس کے ساتھ مٹھاس حاصل کی جاتی ہے وہ پھل وغیرہ ہو جیسے انجیر، انگور، حبیبہ (ایک قسم کا حلوہ) قنابہ (گندم کے آنے کا حلوہ) اور قنابہ (ایک قسم کا کھانا)۔ جہاں تک حلاوہ اور حلوی جو الف مقصورہ کے ساتھ ہے تو وہ ایک خاص نوع کا نام ہے جس طرح اخروٹ اور تلوں سے بنا حلوہ جو بستہ ہو جاتا ہے۔

فَفِي بِلَادِنَا لَا حِنْثَ فِي قَانِيدَ وَعَسَلٍ وَسُكَّرٍ كَمَا نَقَلَهُ الْمُصَنِّفُ عَنِ الظَّهْرِيِّ (وَإِلَّا دَامَ مَا يَصْطَبِغُ بِهِ
الْخُبْزُ إِذَا اخْتَلَطَ بِهِ (كَخَلٍ وَزَيْتٍ وَمِلْحٍ) لِيَذُوبَ فِي الْقَمِّ (لَا اللَّحْمَ وَالْبَيْضَ وَالْجُبْنَ وَقَالَ مُحْتَدُّ هُوَ مَا
يُؤْكَلُ مَعَ الْخُبْزِ غَالِبًا)

ہمارے علاقوں میں فانیذ (ایک قسم کی شکر) شہد اور شکر کھانے سے حانث نہیں ہوگا جس طرح مصنف نے ”ظہیریہ“ سے نقل کیا ہے۔ اور ادام اسے کہتے ہیں جس کے ساتھ روٹی پر رنگ چڑھ آئے جب اس کے ساتھ ملے جیسے سرکہ، تیل اور نمک۔ کیونکہ وہ منہ میں پگھل جاتا ہے۔ گوشت، انڈے اور پیئر کو ادام نہیں کہتے۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے کہا: ادام اسے کہتے ہیں جسے عموماً روٹی کے ساتھ کھایا جاتا ہے۔

اسی طرح وہ شکر یا شہد جس کو آٹے یا نشاستے کے ساتھ ملا کر پکایا جائے۔

17717۔ (قولہ: لَا حِنْثَ فِي قَانِيدَ) اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ ”مصباح“ میں ہے: فانیذ حلوی کی ایک قسم ہے جو کھانڈ اور نشاستہ سے بنایا جاتا ہے۔ اس میں یہ بھی ہے قند اسے کہتے ہیں جس سے شکر بنائی جاتی ہے۔ پس شکر، قند سے بنائی جاتی ہے جس طرح مکھن سے گھی بنایا جاتا ہے۔

17718۔ (قولہ: وَإِلَّا دَامَ مَا يَصْطَبِغُ بِهِ الْخُبْزُ) ”المغرب“ میں ہے: صبغ الشوب بصبغ حسن و صباغ وهو ما يصبغ به اس نے اچھے رنگ کے ساتھ کپڑے کو رنگا اور صبغ اسے کہتے ہیں جس کے ساتھ رنگا جائے۔ اس سے صبغ اور صباغ ہے جو سالن ہوتا ہے۔ کیونکہ روٹی کو اس میں ڈبویا جاتا ہے اور روٹی پر سالن کا رنگ آ جاتا ہے جس طرح سرکہ اور تیل۔ ”المصباح“ میں ہے: یہ لفظ ہر اس ادام کے ساتھ ہے جو مائع ہو، قرآن حکیم میں ہے: وَ صَبِغٌ لِّلْأَكْلِيْنَ (المؤمنون) ”اور سالن لیے ہوئے کھانے والوں کے لیے“۔ ”فارابی“ نے کہا: اصطبغ بالخل وغیرہ اس نے سرکہ وغیرہ کے ساتھ رنگا۔ ان میں سے بعض نے کہا: واصطبغ من الخل یہ ایسا فعل ہے جو مفعول صرح کی طرف متعدی نہیں ہوتا تو یہ نہیں کہا جاتا اصطبغ الخبز بخل۔

”الفتح“ میں ہے: الاصبغ یہ صبغ سے افتعال کا وزن ہے۔ جب اس کا ثلاثی ہو جو صبغ ہے وہ متعدی بیک مفعول ہے تو اس سے باب افتعال لازم آئے گا۔ یہ نہیں کہا جاتا: اصطبغ الخبز کیونکہ یہ فعل مفعول بہ تک بذات خود تک نہیں پہنچتا یہاں تک کہ مفعول کو فاعل کے قائم مقام رکھا جائے جب فعل اس کے لیے بنایا جائے بلکہ اس کا غیر یعنی جار مجرور کو اس کے قائم مقام رکھا جائے گا۔ اسی وجہ سے کہا جاتا ہے: اصطبغ به۔

میں کہتا ہوں: اس سے معلوم ہو گیا کہ شارح پر لازم تھا کہ وہ خبز کا لفظ ذکر نہ کرتے اگرچہ انہوں نے ”المنہر“ کی پیروی کی ہے۔

17719۔ (قولہ: لِيَذُوبَ فِي الْقَمِّ) یہ اس کا جواب ہے جو کہا جاتا ہے اسے اس کے ساتھ نہیں رنگا جاتا۔ تامل

بِهَ يُفْتَى كَمَا فِي الْبَحْرِ عَنِ الشَّهْدِيْبِ وَفِيهِ فَمَا يُؤْكَلُ وَحَدُّهُ غَالِبًا كَثْرًا وَزَيْبٍ وَجَوْزٍ وَعِنَبٍ وَبَطِيخٍ وَبَقْلٍ
وَسَائِرِ الْفَوَاكِهَ لَيْسَ إِذَا مَا إِلَّا فِي مَوْضِعٍ يُؤْكَلُ تَبَعًا لِلدُّخْبِزِ غَالِبًا اِعْتِبَارًا لِذَعْفِ وَفِي الْبَدَائِعِ وَالْجَوْزُ
رَطْبُهُ فَكَيْهَةٌ وَيَابِسُهُ إِذَا مَ

اس پر فتویٰ دیا جاتا ہے جس طرح ”البحر“ میں ”الشہذیب“ سے مروی ہے۔ اور اس میں ہے: جس چیز کو غالباً الگ کھایا جاتا ہو جیسے کھجور، کشمش، اخروٹ، انگور، خر بوزہ، ہبزی (گاجر، مولیٰ) اور باقی ماندہ پھل تو وہ ادام نہیں مگر ایسی جگہ جہاں ان چیزوں کو غالباً روٹی کے تابع کھایا جاتا ہو۔ پھر عرف کا اعتبار کرتے ہوئے اسے ادام کہا جائے گا۔ ”البدائع“ میں ہے: اخروٹ تر ہو تو فاکہہ اور خشک ہو تو ادام ہوگا۔

17720 - (قولہ: بِهَ يُفْتَى) فقیہ ”ابولیث“ نے اس قول کو اپنایا ہے۔ ”الاختیار“ میں کہا: عرف پر عمل کرنے کی بنا پر یہی پسندیدہ نقطہ نظر ہے۔ ”الحیط“ میں ہے: یہی زیادہ ظاہر ہے۔

17721 - (قولہ: وَفِيهِ) ضمیر سے مراد ”البحر“ ہے یعنی ”البحر“ میں ہے۔ کیونکہ کہا: ”الحیط“ میں ہے: امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے کہا: کھجور اور اخروٹ ادام (سالن) نہیں۔ کیونکہ عموماً انہیں الگ کھایا جاتا ہے۔ اسی طرح انگور، خر بوز اور گاجر، مولیٰ۔ کیونکہ انہیں روٹی کے تابع نہیں کھایا جاتا بلکہ عموماً علیحدہ کھایا جاتا ہے۔ اسی طرح دوسرے فواکہ ہیں یہاں تک کہ اگر وہ ایسی جگہ ہو جہاں ان کو روٹی کی توجہ میں کھایا جاتا ہو تو عرف کا اعتبار کرتے ہوئے امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ ادام ہوگا۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ سالن نہیں کھائے گا اور سالن کے ساتھ روٹی نہیں کھائے گا، کا معنی ”البحر“ میں بھی اس کا ذکر کیا ہے جب اس نے صرف ادام کو کھایا۔ اگر اس نے یہ قسم اٹھائی تھی کہ وہ ادام نہیں کھائے گا تو وہ حائث ہو جائے گا۔ اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ ادام کے ساتھ نہیں کھائے گا تو وہ حائث نہیں ہوگا تو ضروری ہے کہ اس کے ساتھ روٹی کھائے جس طرح ”الکشف، الکبیر“ میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

17722 - (قولہ: وَبَقْلٍ) ہمارے زمانہ میں فقرا کی عادت ہے کہ وہ روٹی، پیاز، پودینہ اور عاقر قرحا (ایک دوا جو دانتوں کے درد کے لیے استعمال ہوتی ہے) کے ساتھ کھاتے ہیں۔

17723 - (قولہ: وَفِي الْبَدَائِعِ) یہ قول ان کے پہلے قول و جوز کے مخالف ہے مگر ماقبل کو تر پر محمول کیا جائے۔ ہم نے پہلے (مقولہ 17711 میں) ”الحیط“ سے نقل کیا ہے: اخروٹ اور بادام کو جو فاکہہ روایت کیا گیا ہے یہ ان کا عرف ہے ہمارا عرف نہیں۔ مگر جب اسے خشک پر محمول کیا جائے جب کہ یہ بعید ہے تو ظاہر یہ ہے کہ ”البدائع“ میں جو قول ہے یہ ان کے عرف پر مبنی ہے۔ نیز یہ بھی ہے خشک اخروٹ آج کل روٹی کے ساتھ نہیں کھایا جاتا۔ اسے الگ کھایا جاتا ہے جب کہ تو جان چکا ہے کہ ادام میں معتبر یہ ہے کہ جسے عموماً روٹی کے تابع کھایا جاتا ہو۔ مراد وہ نہیں جس کو روٹی کے ساتھ کھانا ممکن ہو۔ اسی وجہ سے روٹی کے ساتھ پھل کھانے سے وہ حائث نہیں ہوگا۔ اسی طرح حکم ہوگا اگر اس نے روٹی کے ساتھ کنافہ (گندم کے آنے کا

فَرُوْعٌ حَلَفَ لَا يَأْكُلُ لَحْمًا وَالْآخِرُ بَصَلًا وَالْآخِرُ فَلْفَلًا فَطَبِخَ حَسُوْفِيَهٗ كُلُّ ذٰلِكَ فَاكَلُوْا لَمْ يَحْشَوْا اِلَّا صَاحِبَ
الْقُلْفَلِ لِاِنَّهٗ لَا يُوْكَلُ اِلَّا كَذَا وَهَذَا اِنْ وَجَدَ طَعْمَهٗ، وَيُزَادُ فِي الرَّعْفَرَانِ رُوْيَةٌ عَيْنِهٖ، وَفِي لَا يَأْكُلُ لَبْنًا
فَطَبِخَهٗ بِأَرْزٍ أَوْ لَا يَنْظُرُ اِلَى فُلَانٍ فَتَنْظُرُ اِلَى يَدِهٖ

فروع: ایک آدمی نے قسم اٹھائی: وہ گوشت نہیں کھائے گا، دوسرے نے قسم اٹھائی: وہ پیاز نہیں کھائے گا، تیسرے نے کہا: وہ
سیاہ مرچ نہیں کھائے گا تو حریرہ پکایا گیا جس میں یہ سب چیزیں تھیں تو انہوں نے اس حریرہ کو کھایا تو وہ حانث نہیں ہوگا مگر جس
نے سیاہ مرچ نہ کھانے کی قسم اٹھائی تھی کیونکہ سیاہ مرچ اسی طرح کھائی جاتی ہے۔ یہ اس وقت ہے جب اس کا ذائقہ پایا جائے
اور زعفران میں اس کے عین کو دیکھنے کا اضافہ کیا جاتا ہے اس نے قسم اٹھائی کہ وہ دودھ نہیں کھائے گا تو اس نے دودھ میں
چاول پکائے یا قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کو نہیں دیکھے گا تو اس نے اس کے ہاتھ،

حلوہ) اور قطف (ایک قسم کا کھانا) کھائے۔ کیونکہ غالب اس کو اکیلے کھانا ہے روٹی کے ساتھ ملا کر کھانا نہیں۔ پس اسے ادم
نہیں کہتے۔ ہاں عرف میں کہا جاتا ہے: لا آکل هذا الرغيف حافا اور حاف سے مراد بغیر کسی شے کے ملانے کے اسے کھانا ہے
جب اس نے اس کے ساتھ پھل وغیرہ کوئی چیز ملائی تو وہ حانث ہو جائے گا۔ تامل

17724۔ (قوله: وَهَذَا اِنْ وَجَدَ الْخ) اسی طرح اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ نمک نہیں کھائے گا تو اس نے کھانا کھایا اگر
اس میں نمک ہو تو وہ حانث ہو جائے گا ورنہ وہ حانث نہیں ہوگا۔ فقیہ "ابوليث" نے کہا: جب تک روٹی وغیرہ کے ساتھ عین ملح نہیں
کھائے گا وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ نمک کا عین کھایا جاتا ہے۔ فلفل کا معاملہ مختلف ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ اگر اس کی قسم میں کوئی
ایسی چیز ہو جو اس پر دلالت کرے کہ وہ ایسا کھانا مراد لے رہا ہے جس میں نمک ہے تو اس کا حکم اس کے مطابق ہوگا: "خانیہ"
میں کہتا ہوں: گوشت وغیرہ میں بھی یہی بات کی جاتی ہے۔ لیکن ہمارے عرف میں گوشت میں مطلقاً قسم کا ٹونٹا ثابت
ہونا چاہیے جب وہ ظاہر ہو۔ کیونکہ اس چیز کے کھانے والے کو گوشت کو کھانے والا کہتے ہیں۔

17725۔ (قوله: وَيُزَادُ فِي الرَّعْفَرَانِ رُوْيَةٌ عَيْنِهٖ) ان کے قول ویزاد کا مقتضایہ ہے کہ اس کے ذائقہ کا پایا جانا
ضروری ہے لیکن یہ بعید ہے۔ "البرزازیہ" میں ہے: وہ زعفران نہیں کھائے گا تو اس نے کعک (ایسی روٹی جو آٹے، شکر اور شہد
سے ملا کر بنائی جائے) کھائی جس پر زعفران لگا ہوا تھا تو وہ حانث ہو جائے گا۔

17726۔ (قوله: فَطَبِخَهٗ بِأَرْزٍ) اگر چہ اس میں پانی نہ ڈالے اور دودھ کے عین کو دیکھے مگر وہ ایسی چیز کی نیت کرے
جو اس دودھ سے بنائی جاتی ہے جس طرح ہم نے باب کے شروع میں (مقولہ 17617 میں) "الخانیہ" سے نقل کیا ہے۔ اسی
کی مثل "برزازیہ" میں ہے۔ لیکن اس کے بعد کہا: "النوازل" میں ہے: اگر اس کے عین کو دیکھتا ہے اور اس کے ذائقہ کو پاتا ہے
تو وہ حانث ہو جائے گا۔

17727۔ (قوله: أَوْ لَا يَنْظُرُ اِلَى فُلَانٍ) اسے اور اس کے مابعد کو ذکر کیا۔ کیونکہ یہ "الصیرفیہ" کے کلام کا ترمہ ہے ورنہ یہ

أَوْ رِجْلِهِ أَوْ أَعْلَى رَأْسِهِ لَمْ يَحْنَثْ وَإِلَى رَأْسِهِ وَظَهْرِهِ وَبَطْنِهِ حَنْثٌ وَفِي الْمَسِّ يَحْنَثُ بِمَسِّ الْيَدِ وَالرِّجْلِ
عُرِضَ عَلَيْهِ الْيَمِينُ فَقَالَ نَعَمْ كَانَ خَالِفًا فِي الصَّحِيحِ كَذَا فِي الصَّيْرِفِيَّةِ وَغَيْرِهَا قَالَ الْمُصَنِّفُ هَذَا هُوَ
الْمَشْهُورُ لَكِنِّي فِي فَوَائِدِ شَيْخِنَا عَنِ التَّنَائُرِ خَاتِمَةَ أَنَّهُ بِنَعْمَ لَا يَصِيرُ خَالِفًا هُوَ الصَّحِيحُ

اس کے پاؤں یا سر کے اوپر والے حصے کو دیکھا تو وہ حانث نہیں ہوگا اس کے سر، اس کی پشت اور اس کے پیٹ کو دیکھا تو حانث ہو جائے گا۔ اس نے قسم اٹھائی تھی وہ نہیں چھوئے گا تو ہاتھ اور پاؤں کے چھونے سے حانث ہو جائے گا ایک آدمی پر قسم پیش کی گئی تو اس نے کہا: ہاں تو صحیح قول کے مطابق وہ قسم اٹھانے والا ہو جائے گا۔ ”صیرفیہ“ وغیرہا میں اسی طرح ہے مصنف نے کہا: یہی مشہور ہے لیکن ہمارے شیخ کے فوائد میں ”تاترخانیہ“ سے مروی ہے کہ نعم کہنے سے وہ قسم اٹھانے والا نہیں ہوگا۔ یہی قول صحیح ہے۔

استطرد ہوگا یہ باب کے مسائل میں سے نہیں۔

17728 - (قوله: وَإِلَى رَأْسِهِ وَظَهْرِهِ وَبَطْنِهِ حَنْثٌ) ”تاترخانیہ“ میں اس کے بارے میں تفصیل بیان کی ہے۔ ”بزازیہ“ میں اسی طرح کہا ہے: اگر سینہ، پشت، بطن یا سینہ اور بطن کا اکثر حصہ دیکھا تو تحقیق اس نے اسے دیکھ لیا۔ اگر نصف سے کم دیکھا تو حانث نہیں ہوگا۔ اگر اسے دیکھا اور اسے نہ پہچانا تو تحقیق اس نے اسے دیکھ لیا۔ اور اگر اسے بیٹھا ہوا نقاب اوڑھے ہوئے یا پردہ کیے ہوئے دیکھا تو اس نے اسے دیکھ لیا مگر جب وہ دیکھنے میں چہرے کا دیکھنا مراد لے۔ پس دینا اس کی تصدیق کی جائے گی قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ اگر اسے شیشے یا پردے کے پیچھے سے دیکھا اور چہرہ عیاں ہو گیا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ آئینہ سے دیکھا تو حانث نہیں ہوگا۔

17729 - (قوله: بِمَسِّ الْيَدِ وَالرِّجْلِ) اس سے یہ مستفاد ہوتا ہے جب دو اعضا کے علاوہ کوس کیا تو حانث نہیں ہوگا۔ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ بعض اوقات کہا جاتا ہے: ان دونوں کی قید لگائی کیونکہ نظر کی قسم میں ان دونوں اعضاء کا ذکر تھا یعنی چھونا قسم میں دیکھنے کے خلاف ہے تو یہ اس کے منافی نہیں کہ ان کے علاوہ کسی عضو کے چھونے سے حانث ہو، ”ط“۔

کسی پر قسم پیش کی گئی تو اس نے نعم کہہ دیا کا معنی

17730 - (قوله: كَانَ خَالِفًا) کیونکہ جب اس نے کہا: اللہ کی قسم تو ضرور اس طرح کرے گا تو اس نے کہا: ہاں۔ وہ یوں ہو جائے گا گویا اس نے کہا: واللہ لافعلن کیونکہ سوال میں جو کچھ ہے جواب میں اس کو لوٹا یا جاتا ہے جس طرح ایمان کے آخر میں (مقولہ 18301 میں) آئے گا۔

17731 - (قوله: لَكِنِّي فِي فَوَائِدِ شَيْخِنَا عَنِ التَّنَائُرِ خَاتِمَةَ الْخ) ”تاترخانیہ“ کی طرف جو منسوب کیا ہے وہ اس میں موجود قول کے خلاف ہے۔ کیونکہ ”تاترخانیہ“ میں ایک مسئلہ ذکر کیا پھر کہا: یہ مسئلہ اشارہ کرتا ہے کہ ایک آدمی جب کسی دوسرے فرد پر یمین پیش کرتا ہے تو وہ غیر کہتا ہے: ہاں۔ یہ کافی ہوتا ہے اور وہ اس قسم کے اٹھانے والا ہو جاتا ہے جو قسم اس پر

ثُمَّ فَرَّغَ أَنَّ مَا يَقَعُ مِنَ التَّعَالِيْقِ فِي الْمَحَاكِمِ أَنَّ الشَّاهِدَ يَقُولُ لِلزَّوْجِ تَعْدِيْقًا فَيَقُولُ نَعَمْ لَا يَصِحُّ عَلَى الصَّحِيْحِ (التَّعْدِي)

پھر تفریع بیان کی ہے کہ پچھریوں میں جو تعلیقات واقع ہوتی ہیں کہ گواہ خاوند سے بطور تعلیق کہتا ہے تو خاوند نعم کہتا ہے تو صحیح قول کے مطابق وہ تعلیق صحیح نہ ہوگی۔ تغدی

پیش کی گئی۔ یہ ایسی فصل ہے جس میں متاخرین نے اختلاف کیا ہے۔ بعض علما نے کہا: یہ کافی نہیں۔ بعض علما نے کہا: یہ کافی ہے۔ یہ مسئلہ اس پر دلیل ہے۔ یہی صحیح ہے تو اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ ان کا قول جو ”الفوائد“ میں ہے: لا یصید حالفا اس کا صحیح قول یہ تھا کہ یہ لاکے بغیر ہوتا جس طرح ”سید حموی“ نے اس پر متنبہ کیا۔ اس کی تائید وہ قول کرتا ہے جو ہم نے پہلے (مقولہ 17237 میں) ”الغانیہ“ سے ان کے قول: ان فعل کذا افھو کافر سے تھوڑا پہلے بیان کیا ہے۔ ”الفتح“ کے کتاب الایمان کے آخر میں ہے: ولو قال: علیک عھد اللہ ان فعلت فقال: نعم الذخ اگر ایک آدمی نے کہا: اگر میں ایسا کروں تو تجھ پر اللہ تعالیٰ کی قسم تو اس نے کہا: ہاں۔ تو قسم اٹھانے والا جواب دینے والا ہوگا اور مبتدی پر قسم نہ ہوگی اگرچہ وہ قسم کی نیت کرے۔ کیونکہ اس کا قول علیک مخاطب پر قسم کے لازم ہونے میں صریح ہے۔ پس یہ ممکن نہیں کہ آغاز کرنے والے پر یہ قسم ہو۔ جب اس نے کہا: واللہ لتفعلن تو یہ اس کے خلاف ہوگا۔ دوسرے نے کہا: نعم۔ کیونکہ اس قول کی صورت میں جب آغاز کرنے والا قسم لینے کا ارادہ کرے اور جواب دینے والا قسم کا ارادہ کرے تو دونوں میں سے ہر ایک قسم اٹھانے والا ہوگا۔ آخر تک ”طبی“ نے ”البحر“ سے نقل کیا ہے اس کی طرف رجوع کیجئے۔

”مجموع النوازل“ میں ہے: ایک آدمی نے دوسرے سے کہا: اللہ کی قسم میں تیری ضیافت میں نہیں آؤں گا تو دوسرے نے کہا: تو میری ضیافت میں نہیں آئے گا تو اس نے کہا: ہاں۔ تو وہ دوبارہ قسم اٹھانے والا ہو جائے گا۔ ”الذخیرہ“ اور ”الفتح“ میں اسے یقین کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ جو ہم نے ذکر کیا ہے اور جو ہم نے پہلے ”الغانیہ“ سے نقل کیا ہے اس سے یہ معلوم ہو جاتا ہے تعلیق اور اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھانے میں کوئی فرق نہیں۔ فافہم

17732۔ (قولہ: ثُمَّ فَرَّغَ) یہ مصنف کی کلام میں سے ہے اور ضمیر ان کے شیخ کی طرف راجع ہے۔

17733۔ (قولہ: أَنَّ الشَّاهِدَ) یعنی قاضی کا کاتب۔ لیکن ان کے قول ان ما یقع سے بدل ہے۔

17734۔ (قولہ: یَقُولُ لِلزَّوْجِ تَعْدِيْقًا) یعنی اس سے ایسی کلام کرے جس میں تعلیق ہو اس طرح کہ وہ کہے: اگر

میں نے اس پر کسی اور عورت سے شادی کی تو اسے طلاق ہے۔

17735۔ (قولہ: لَا یَصِحُّ عَلَى الصَّحِيْحِ) ”تا ترخانہ“ سے منقول ہے جب کہ تو جان چکا ہے کہ یہ اس کے خلاف

ہے جو اس میں ہے صحیح یہ ہے کہ یہ صحیح ہوگا جس طرح ”الصیرفیہ“ سے گزر چکا ہے۔ پس تصحیح کا اختلاف ثابت نہیں۔ فافہم

17736۔ (قولہ: التَّعْدِي الی اخرہ) یہ کسی اور کے قول سے اولیٰ ہے جو الغداء والعشاء ہے۔ کیونکہ غداء اور عشاء

الْأَكْلُ الْمُنْتَرِدِفُ الَّذِي يُقْصَدُ بِهِ الشَّبَعُ وَكَذَا الشَّعْشِيُّ وَلَا بُدَّ أَنْ يَأْكُلَ أَكْثَرُ مَنْ نِصْفِ الشَّبَعِ فِي عَدَاءِ وَعَشَاءِ وَسُحُورِ رِي وَتِ خَاصٍ وَهُوَ مَا بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ وَفِي الْبَحْرِ عَنِ الْخُلَاصَةِ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ قَالَ وَيَنْبَغِي اعْتِبَادَهُ لِلْعُرْفِ، زَادَ فِي التَّهْرِ وَأَهْلُ مِصْرَ يُسَوُّونَهُ فُطُورًا إِلَى ارْتِفَاعِ الضُّحَى الْأَكْبَرِ فَيَدْخُلُ وَقْتُ الْعَدَاءِ فَيُعْمَلُ بِعُرْفِهِمْ قُلْتُ وَكَذَلِكَ أَهْلُ الشَّامِ إِلَى زَوَالِ الشَّمْسِ

سے مراد ایسا کھانا ہے جو پے در پے ہو جس کے ساتھ سیر ہونے کا قصد کیا جاتا ہے۔ اسی طرح تعشی ہے۔ ضروری ہے کہ وہ عشاء، عشاء اور سحری میں آدھے پیٹ سے زیادہ کھائے۔ تغدی مخصوص وقت میں کھانا ہے جو طلوع فجر کے بعد ہے۔ ”البحر“ میں ”الخلاصہ“ سے مروی ہے: طلوع شمس کے وقت کہا: چاہیے کہ عرف پر اعتماد کیا جائے۔ ”الزہر“ میں یہ زائد ذکر کیا ہے: اہل مصر اسے ضحوة کبریٰ تک فطور کہتے ہیں پھر عشاء کا وقت داخل ہوگا۔ پس ان کے عرف کے مطابق عمل کیا جائے گا۔ میں کہتا ہوں: اسی طرح اہل شام ہیں جب کہ سورج ڈھل جائے۔

دونوں کا پہلا حرف مفتوح اور آخر میں الف ممدودہ ہے۔ یہاں ہے اس چیز کا جس کو دونوں وقتوں میں کھایا جاتا ہے۔ یہ دونوں وقتوں میں کھانے کا نام نہیں جب کہ مخلوف علیہ دونوں وقتوں میں کھانا کھانا ہے جس کو پکایا جائے وہ نہیں۔ اگرچہ ”الفتح“ اس کا جواب دیا ہے: بانہ تساهل معروف المعنی لایعترض بہ یہ ایسا تساہل ہے جس کا معنی معروف ہے اس پر اعتراض نہیں کیا جائے گا۔

17737۔ (قوله: الْأَكْلُ الْمُنْتَرِدِفُ) اگر اس نے دو لقمے کھائے پھر درمیان میں ایسے زمانہ سے فاصلہ کیا جسے فاصل شمار کیا جاتا ہے پھر اس نے دو لقمے کھائے اس طرح وہ عشاء نہیں ہوگا، ”ط“۔

17738۔ (قوله: الَّذِي يُقْصَدُ بِهِ الشَّبَعُ) اس قول کے ساتھ ایک لقمہ، دو لقموں یا اس سے زیادہ کے کھانے سے احتراز کیا ہے جب تک وہ آدھے پیٹ تک نہ پہنچے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ جہاں تک دودھ، کھجور وغیرہ سے احتراز ہے اس کو اپنے قول: مسای تغدی بہ عادیۃ میں ذکر کریں گے۔ فافہم۔

17739۔ (قوله: وَكَذَا الشَّعْشِيُّ) اس کی مثل تسحر (سحری کھانا) ہے جیسا کہ ظاہر ہے، ”ط“۔

17740۔ (قوله: أَكْثَرُ مَنْ نِصْفِ الشَّبَعِ) ”البحر“ میں ”زیلعی“ سے اسی طرح مروی ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ اس سے مراد عادت کے مطابق سیر ہونا ہے شرعی سیر ہونا نہیں جیسے ایک تہائی۔ اس کا ظاہر یہ ہے کہ نصف پیٹ کھانے سے وہ حائث نہیں ہوگا، ”ط“۔

17741۔ (قوله: فَيَدْخُلُ وَقْتُ الْعَدَاءِ) عشاء کا وقت عصر کے وقت تک ختم ہو جاتا ہے۔ کیونکہ ہمارے عرف میں

یہ عشاء کے وقت کا پہلا جز ہے جس طرح آگے آئے گا۔

17742۔ (قوله: إِلَى زَوَالِ الشَّمْسِ) یہ ان کے قول: وهو ما بعد طلوع الفجر کی غایت ہے۔ مناسب یہ تھا کہ

دونوں میں فصل نہ ہو۔

ثُمَّ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ (مِمَّا يَتَعَدَّى بِهِ) أَهْلُ بَدَدٍ عَادَةً وَغَدَاءُ كُلِّ بَدَدٍ مَا تَعَارَفَهُ أَهْلُهَا، حَتَّى لَوْ شِبِعَ بِشْرِبِ اللَّبَنِ يَحْتُكُ الْبَدْوِيُّ لَا الْحَضْرِيُّ زَيْدَعِي (وَالشَّعْشِيُّ مِنْهُ) أَمَى الزَّوَالِ وَفِي الْبَحْرِ عَنِ الْإِسْبِجَانِي وَفِي عُرْفِنَا وَقْتُ الْعِشَاءِ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ قُلْتُ وَهُوَ عُرْفُ مِصْرَ وَالشَّامِ (إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ، وَالشُّحُورُ هُوَ الْأَكْلُ بَعْدَ نِصْفِ اللَّيْلِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ قَالَ ابْنُ أَكَلْتُ أَوْ قَالَ ابْنُ (شَرِبْتُ أَوْ لَبِسْتُ)

پھر ضروری ہے کہ وہ ایسی چیز ہو جس سے اس شہر کے مکین عادیہ غذا حاصل کرتے ہیں اور ہر شہر کا غذا وہ ہے جو اس شہر کے اہل میں متعارف ہے یہاں تک کہ اگر وہ دودھ پینے سے سیر ہو جائے تو دیہاتی اس سے حائث ہو جائے گا شہری حائث نہیں ہوگا ”زیلعی“۔ اور تعشی زوال سے شروع ہوتا ہے۔ اور ”البحر“ میں ”اسیبجانی“ سے مروی ہے: ہمارے عرف عشاء (شام کا کھانا) کا وقت نماز عصر کے بعد ہے۔ میں کہتا ہوں: یہ مصر اور شام کا عرف ہے۔ اور عشاء رات کے نصف تک ہوتا ہے۔ اور سحر اس کھانے کو کہتے ہیں جو نصف رات سے طلوع فجر تک ہوتا ہے۔ کہا: اگر اس نے کہا: اگر میں نے کھانا کھایا یا کہا: اگر میں نے پیایا میں نے پہنا

17743۔ (قوله: وَغَدَاءُ كُلِّ بَدَدٍ مَا تَعَارَفَهُ أَهْلُهَا) ما قبل اس قول سے غنی کر دیتا ہے۔ اسی کی مثل عشاء اور سحر

ہے۔ ”ط“

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ صبح یا شام کا کھانا نہیں کھائے گا، کا معنی

17744۔ (قوله: حَتَّى لَوْ شِبِعَ الْخ) ”کرخی“ نے کہا: جب اس آدمی نے قسم اٹھائی کہ وہ غذا نہیں کھائے گا تو اس نے کھجوریں، چاول یا کوئی اور چیز کھائی یہاں تک کہ وہ حائث ہو گیا تو وہ حائث نہیں ہوگا وہ غذا نہیں ہوگا یہاں تک کہ وہ روٹی کھائے۔ اسی طرح اگر اس نے روٹی کے بغیر گوشت کھایا اس میں عرف کا اعتبار ہوگا۔ ”الاختیار“ میں اسی طرح ہے۔ اسی کی مثل ”البحر“ اور ”الفتح“ میں ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ یہ اس پر مبنی ہے کہ غداء سے مراد وہ چیز ہے جس کے ساتھ عموماً عرف میں دن کا کھانا کھایا جاتا ہے اگرچہ عرف میں دن کے وقت گوشت کو بطور غداء کھایا جاتا ہے۔ لیکن یہ بہت ہی قلیل ہے۔ اس کی مثل وہ قول ہے جو امام (سالن) میں (مقولہ 17718 میں) گزر چکا ہے۔ ”البحر“ میں ”الحيط“ سے مروی ہے: اگر اس نے انگور بطور غداء کھائے تو وہ حائث نہیں ہوگا مگر زراعت پیشہ لوگ جن کی عادت یہ ہو کہ اس وقت میں انگور ہی بطور غداء کھاتے ہیں۔

17745۔ (قوله: بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ) ظاہر یہ ہے کہ سحری کا وقت داخل ہونے کے ساتھ اس کا وقت ختم ہو

جائے گا۔

17746۔ (قوله: وَالشُّحُورُ) سحر کا لفظ سین کی فتح کے ساتھ ہو تو وہ چیز جس کو کھایا جائے اور ضمہ کے ساتھ ہو تو فاعل

کا فعل ہے۔ ”مصباح“۔ یہاں مناسب ضمہ دینا ہے۔ کیونکہ ان کا قول ہے: ہو الاكل۔ اور اس سے بھی کہ تغدی اور تعشی کی

أَوْ نَكَحَتْ وَنَحَوْ ذَلِكَ فَعَبْدِي حُرٌّ (وَتَوَى مُعَيَّنًا) أَمْي حُبْرًا أَوْ لَبَنًا أَوْ قُطْنَا مَثَلًا لَمْ يُصَدِّقْ أَصْلًا فَيَحْتَسُّ بِأَمِي شَمِيءٍ أَكَلَ أَوْ شَرِبَ وَقِيلَ يُدَيِّنُ

یامیں نے نکاح کیا یا اس طرح کا قول کیا تو میرا غلام آزاد ہے اور اس نے معین شے کی نیت کی یعنی روٹی، دودھ یا روٹی مثلاً اسکی اصلاً تصدیق نہ کی جائے گی تو اس نے جو بھی چیز کھائی یا پی وہ حائث ہو جائے گا۔ اور ایک قول یہ کیا گیا: دینا: اسکی تصدیق کی جائے گی

تعبیر اس کے مناسب ہے۔ ”الفتح“ میں کہا: جب سحر اسے کہتے ہیں جسے سحری کے وقت میں کھایا جائے اور سحر رات کے آخری تہائی کو کہتے ہیں رات کے نصف آخر میں جس چیز کو کھایا جائے اسے بھی سحر کہتے ہیں کیونکہ وہ آخری تہائی کے زیادہ قریب ہوتا ہے اور اس میں کھانا بھی سحر کہلاتا ہے۔

میں کہتا ہوں: ہمارے زمانہ میں سحر کا لفظ صرف اس کھانے کے لیے بولتے ہیں جسے روزے کے ارادہ سے رات کے وقت کھایا جائے۔

17747۔ (قوله: وَنَحَوْ ذَلِكَ) جس طرح اس نے قسم اٹھائی وہ سواری نہیں کرے گا یا غسل نہیں کرے گا یا نکاح نہیں کرے گا یا فلاں کے گھر میں سکونت اختیار نہیں کرے گا یا وہ عورت سے شادی نہیں کرے گا اور اس نے گھوڑے کی نیت کی یا جنابت سے غسل نہ کرنے کی نیت کی یا معین عورت کی نیت کی یا اجارہ، اعارہ کی نیت کی یا کوفیہ کی نیت کی تو اس کی نیت اصلاً صحیح نہ ہوگی، ”نہر“۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ اگر میں نے کھایا یا پیا اور کسی معین چیز کی نیت کی تو صحیح نہیں ہوگا، کا معنی 17748۔ (قوله: أَمْي حُبْرًا أَوْ لَبَنًا) یہ لف نشر مرتب ہے۔ اور اس امر کا فائدہ دیا کہ معین سے مراد فرد شخص نہیں بلکہ اس سے مراد نوعی ہے۔

17749۔ (قوله: لَمْ يُصَدِّقْ أَصْلًا) یعنی نہ قضاء، اس کی تصدیق کی جائے گی اور نہ ہی دینا: اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ نیت ملفوظ میں عامل ہوتی ہے تاکہ اس لفظ کے بعض محتملات کی تعیین کرے۔ اور اس نے جو نیت کی ہے وہ لف مذکور نہیں پس نیت نے اس کے محل کو نہ پایا پس وہ کلام لغو چلی گئی، ”نہر“۔

17750۔ (قوله: وَقِيلَ يُدَيِّنُ) یہ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے روایت مروی ہے۔ ”خصاف“ نے اسے اختیار کیا ہے۔ کیونکہ یہ تقدیر مذکور ہے اگرچہ اس کا نصاب ذکر نہیں۔ اس کا یہ جواب دیا گیا کہ اس کی تقدیر اس بنا پر ہے کہ اکل ماکول کا تقاضا کرتا ہے اسی طرح لبس اور شراب ہے۔ اور جو بطور مقتضا مقدر ہو اس میں عموم نہیں ہوتا علمانی اسی طرح فرمایا ہے۔

تحقیق یہ ہے کہ یہ مقتضا میں سے نہیں۔ کیونکہ مقتضا وہ ہوتا ہے جو منطوق کی تصحیح کے لیے مقدر کیا جائے اس طرح کہ کلام یا تو ظاہراً جھوٹی ہو جس طرح خطا اور نسیان کو اٹھادینا یا شرعاً صحیح نہ ہو جیسے اس کا قول: میری جانب سے اپنا غلام آزاد کر دو اور میرا قول لا اکل اس سے خالی ہے۔ ہاں مفعول یعنی ماکول یہ اکل کے فعل کے پائے جانے کے لیے ضروری ہے۔ اس کی مثل

كَمَا لَوْ تَوَى كُلُّ الْأَطْعِمَةِ أَوْ كُلِّ مِيَاهِ الْعَالَمِ حَتَّى لَا يَخْنُثُ أَضَلَّ لِنَيْتِهِ مُحْتَمَلٌ كَلَامِهِ (وَلَوْ ضَمَّ) لِإِنْ أَكَلْتُ
(طَعَامًا أَوْ شَرِبْتُ) (شَرَابًا)

جس طرح اس نے تمام کھانوں اور تمام جہان کے پانیوں کی نیت کی یہاں تک کہ وہ اسلحا حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے وہ نیت کی ہے جو اس کا کلام احتمال رکھتا تھا۔ اگر اس نے اپنی کلام کے ساتھ یہ ملایا اور میں نے کھانا کھایا یا مشروب پیا

تقدیر مقتضا میں سے نہیں بلکہ بطور اقتصار مفعول کے حذف کے باب میں سے ہے ورنہ لازم آنے کا کہ ہر کلام مقتضا ہو۔ کیونکہ ہر فعل کے لیے ضروری ہے کہ وہ مکان اور زمان کا تقاضا کرے جہاں یہ مصدر فعل کے لیے ضروری ہو اس کی تخصیص صحیح نہ ہو گی اگرچہ سیاق لفظی میں واقع ہونے کی وجہ سے عام ہو۔ کیونکہ لفظی میں مثبت فعل کی ضرورت ہے کہ نام مصدر کو ثابت کیا جائے اس کے بغیر کہ اس میں تخصیص کے ساتھ تصرف کا ثبوت ہو۔ کیونکہ اس کا لفظی کے عموم میں تحقق فعل کی ضرورت ہے۔ پس وہ تخصیص کو قبول نہ کرے گا۔ ان اکت اکلا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ ام صراحتہ مذکور ہے پس وہ تخصیص کو قبول کرے گا۔ اس کی مکمل بحث ”الفتح“ میں موجود ہے۔

17751۔ (قولہ: كَمَا لَوْ تَوَى الْخ) جس طرح اس کی دیانہ تصدیق کی جاتی ہے اگر وہ تمام کھانوں اور تمام پانیوں کی نیت کرے یہاں تک کہ اگر اس نے ایک کھانا کھایا یا دو کھانے کھائے یا زیادہ کھانے کھائے تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر اس نے اپنی پوری عمر پیا۔ کیونکہ اس نے کل کو نہیں کھایا اور نہ ہی کل کو پیا ہے۔

پھر جان لو کہ یہاں اس مسئلہ کے ذکر کا محل نہیں بلکہ اس کا محل ان کے قول: ولو ضم طعاما کے بعد ہے جس طرح ”البحر“ میں کیا ہے یعنی اس صورت میں جب وہ مفعول کی تصریح کرے جس طرح اس پر وہ تعلیل دلالت کرتی ہے جو اس قول کے ساتھ بیان کی: لنیئته محتمل کلامہ۔ کیونکہ جب اس نے اس کی تصریح نہیں کی تو اس کا معنی ہوگا: میں کھانا، پینا اور پہننا نہیں پاتا۔ پس وہ جو کھانا کھائے اس کے ساتھ وہ حانث ہو جائے گا اس وجہ سے اس کے لیے ان میں سے کسی معین شے کی نیت کرنا صحیح نہیں۔ جب وہ اس کی تصریح کر دے تو اس کا معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ مذکورہ طعام وہ بعض اور کل کا احتمال رکھتا ہے۔ اس نے جس کی نیت کی وہ صحیح ہوگی۔ اسی وجہ سے ”البحر“ میں ”البحیط“ سے نقل کیا ہے: اس کی قضاء بھی تصدیق کی جائے گی۔ ”البدائع“ میں اس کی تعلیل بیان کی ہے: اس نے اپنے کلام کے حقیقی معنی کی نیت کی ہے۔ پھر ”الکشف“ سے نقل کیا: اس کی صرف دیانہ تصدیق کی جائے گی اور کہا: کیونکہ یہ ظاہر کے خلاف ہے۔ کیونکہ انسان اپنے آپ کو اس سے روکتا ہے جس پر وہ قادر ہوتا ہے اور کل اس کی وسعت میں نہیں ہوتا اور اس میں اس پر تخفیف بھی ہے۔ اور اس کی مکمل بحث اس میں ہے۔

میں کہتا ہوں: میرے لیے پہلے کی ترجیح ظاہر ہوتی ہے۔ کیونکہ جب اس نے بعض کی نیت کی تو صرف دیانہ اس کی تصدیق کی جائے گی جس طرح آگے (مقولہ 17754 میں) آئے گا۔ اس میں کوئی نزاع نہیں۔ اس سے یہ لازم آتا ہے جب وہ کل کی نیت کرے تو دیانہ اور قضاء اس کی تصدیق کی جائے۔ کیونکہ پہلی صورت میں اس کی تصدیق نہ کرنا قضاء ہے۔ کیونکہ یہ ظاہر لفظ کے خلاف ہے۔ پس ظاہر عموم ہوگا ورنہ نیت خصوص میں اس کی قضاء تصدیق لازم ہوگی۔ ”تخصیص الجامع“

أَوْ لَبِست (ثوبًا دینَ) إِذَا قَالَ عَنیت شیئًا دُونَ شئٍ لِأَنَّهُ ذَكَرَ اللَّفْظَ الْعَامَّ الْقَائِلَ لِلتَّخْصِصِ لِأَنَّهُ نَكَرَ فِي سِيَاقِ الشَّرْطِ فَتَعَمُّ كَالنَّكَرِ فِي النَّفْيِ، وَالْأَصْلُ أَنَّ النِّيَّةَ إِنَّمَا تَصِحُّ فِي الْمَلْفُوظِ إِلَّا فِي ثَلَاثِ فَيَدِينُ فِي فِعْلِ الْخُرُوجِ وَالْمَسَاكِنَةِ وَتَخْصِصِ الْجِنْسِ كَحَبَشِيَّةٍ أَوْ عَرَبِيَّةٍ لَا الصِّفَةِ كَكُوفِيَّةٍ أَوْ بَصْرِيَّةٍ فَتَحُّ

یا کپڑا پہنا تو دیا نہ اسکی تصدیق کی جائے گی۔ جب اس نے کہا: میں نے ایک چیز کی بجائے دوسری چیز کی نیت کی ہے۔ کیونکہ اس نے عام لفظ ذکر کیا جو تخصیص کو قبول کرنے والا ہے کیونکہ یہ سیاق شرط میں نکرہ ہے تو یہ عام ہوگا جس طرح سیاق نفی میں نکرہ عام ہوتا ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ نیت ملفوظ میں صحیح ہوتی ہے مگر تین امور میں: باہر نکلنے، رہائش اختیار کرنے اور جنس کی تخصیص میں دیا نہ اس کی تصدیق کی جائے گی جس طرح حبشیہ، عربیہ نہ کہ صفت میں جیسے کوفیہ یا بصریہ، ”فتح“۔

میں ہے: اگر میں بنی آدم سے کلام کروں یا مردوں سے کلام کروں یا عورت سے کلام کروں تو ایک فرد سے کلام کرنے سے حائث ہو جائے گا مگر جب کل کی نیت کرے۔ اس کے شارح نے کہا: اس کی دیا نہ اور قضاء تصدیق کی جائے گی اور وہ کبھی بھی حائث نہیں ہوگا کیونکہ اطلاق کے وقت ادنیٰ کی طرف پھرنا کلام کی تصحیح کے لیے ہے۔ جب اس نے کل کی نیت کی تو اس نے اپنی کلام کی حقیقت کی نیت کی تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کی قضاء تصدیق نہ کی جائے گی۔ کیونکہ حقیقت مجبورہ ہے۔ یہ باب کے آخر میں (مقولہ 17901 میں) آئے گا۔ دوسرے قول کو قبل کے ساتھ تعبیر کرنا اس کے ضعف کا اور پہلے قول کی ترجیح کا فائدہ دیتا ہے جس طرح ہم نے کہا ہے۔ فافہم

17752۔ (قولہ: دینَ) یعنی اس کے اور اس کے رب کے درمیان جو معاملہ ہے اسے اس کے دین کے سپرد کر دیا جائے گا۔ جہاں تک قاضی کا تعلق ہے وہ اس کی تصدیق نہیں کرے گا۔ کیونکہ ظاہر کے خلاف ہے۔ ہم طلاق کے باب میں پہلے (مقولہ 13084 میں) بیان کر آئے ہیں: ان السراة كالقاضي۔

جب نکرہ سیاق شرط میں واقع ہو تو وہ عموم کا فائدہ دیتا ہے

17753۔ (قولہ: لِأَنَّهُ نَكَرَ فِي سِيَاقِ الشَّرْطِ فَتَعَمُّ) کیونکہ مثبت شرط میں قسم اس کی نفی پر ہوتی ہے۔ اس کا قول:

ان لبست ثوباً یہ لا البس ثوباً کے معنی میں ہے۔

قاعدہ یہ ہے کہ نیت میں ملفوظ صحیح ہوتی ہے سوائے تین امور کے

17754۔ (قولہ: إِلَّا فِي ثَلَاثِ فَيَدِينُ الْخ) یعنی اگر کہا: اگر میں نکلا تو میرا غلام آزاد ہے اور مثلاً اس نے سفر کی نیت

کی یا اگر میں فلاں کے ساتھ سکونت اختیار کروں تو میرا غلام آزاد ہے اور اس نے ایک کمرہ میں رہنے کی نیت کی تو دیا نہ اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ نکلنا فی نفسہ سفر اور غیر سفر کی طرف تقسیم ہوتا ہے یہاں تک کہ دونوں کے احکام مختلف ہو گئے تو دونوں نوعوں میں سے ایک کے ارادہ کو قبول کیا جائے گا۔ اسی طرح رہائش رکھنا بھی متنوع ہے۔ ایک نوع کاملہ ہوتی ہے وہ ایک کمرے میں رہنا ہے۔ ایک نوع مطلقہ ہوتی ہے جو ایک حویلی میں ہوتی ہے۔ ایک کمرہ میں رہنے کی نیت اس کی انواع

سے انہی کی نیت ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ یہاں نیت صحیح ہے۔ کیونکہ مصدر کی انواع ہیں عموم کے اعتبار سے نہیں۔ پس یہ جنس کی دونوں میں سے ایک کی تخصیص ہوگی۔ ”تخصیص الجامع“ میں یہ زائد ذکر کیا ہے: اگر میں خریدوں اور اس نے اپنے لیے خریدنے کی نیت کی یعنی اس کی نیت دینا صحیح ہوگی اگرچہ وہ مفعول کا ذکر نہ کرے۔ کیونکہ شراہ کی انواع ہیں۔ کیونکہ خریدنا کبھی اپنے لیے ہوتا ہے اور کبھی اپنے موکل کے لیے ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے پہلی صورت میں اپنے لیے ملک و اور دوسری صورت میں موکل کے لیے ملک کو مرتب کیا۔ جب اس نے بغداد سے نکلنے کا ارادہ کیا یا اجارہ کی صورت میں رہائش اختیار کرنے کا ارادہ کیا یا غلام کے لیے خریدنے کا ارادہ کیا تو یہ اس کے خلاف ہے۔ کیونکہ اس میں فعل متنوع نہیں۔ پس ذکر کے بغیر نیت کی تخصیص صحیح نہ ہوگی جس طرح ”شرح التلخیص“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: اس کی مثل وہ ہے جب اس نے کہا: انت بلانن اور تین کی نیت کی یا ایک کی نیت کی تو یہ صحیح ہوگا۔ دو کی نیت کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ بیوننت کی دو قسمیں ہیں: غلیظہ، خفیظہ۔ پس دونوں میں سے ایک کی نیت صحیح ہوگی۔ دو کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ عدد محض ہے جس طرح اس کی وضاحت اپنے محل میں (مقولہ 13093 میں) گزر چکی ہے۔ لیکن قضاء بیوننت کی نیت میں اس کی تصدیق کی جائے گی۔ ”الفتح“ میں کہا: اسی طرح اگر اس نے قسم اٹھائی وہ کسی عورت سے شادی نہیں کرے گا اور اس نے کوئی یا بصری عورت کی نیت کی تو یہ نیت صحیح نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ صفت کی تخصیص ہے۔ اگر اس نے جنسی یا عربی عورت کی نیت کی تو دینا صحیح ہوگی۔ کیونکہ یہ جنس کی تخصیص ہے۔ پھر کہا: ایک نوع کا ارادہ یہ اس عام کی تخصیص نہیں جو منع کو قبول کرتا ہو۔ کیونکہ یہ عام کو اس کے بعض تناولات پر محدود کرنے سے خارج نہیں ہوتا۔

میں کہتا ہوں: بعض اوقات کہا جاتا ہے: یہاں کوئی عموم نہیں اور نہ ہی عام کی تخصیص ہے۔ بے شک یہ مشترک لفظ کے دو احتمالات میں سے ایک کا ارادہ اور جنس کی دونوں میں سے ایک کا ارادہ ہے جس طرح ”التوضیح“ اور ”التلویح“ میں ہے۔ پہلا قول اولیٰ ہے۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ خروج سفر اور داخل سے خارج کی طرف جانے میں مشترک ہے۔ اسی طرح رہائش رکھنا مشترک ہے کاملہ میں، جو ایک ہی کمرہ میں رہنا ہے اور مطلقہ میں، جو مطلقاً ایک حویلی میں رہنا ہے۔ اسی طرح شراہ ہے۔ کیونکہ یہ خاص کا احتمال رکھتا ہے جو اس کے لیے ہو اور مطلق شراہ۔ لیکن جب تینوں مسائل میں دوسرا معنی عرف متبادر ہے تو پہلے معنی کی نیت میں صرف دینا تصدیق کی جائے گی اور قاضی اس کی تصدیق نہیں کرے گا۔ کیونکہ یہ ظاہر کے خلاف ہے اور اس کی کوئی مثالیں ہیں۔ ”تخصیص الجامع“ میں ہے: اگر اس نے کہا: اگر میں نے تجھ سے جماع کیا یا میں نے تجھ سے مباضعہ کیا تو اس کا اطلاق فرج میں جماع پر ہوگا۔ کیونکہ عرف میں یہی سمجھا جاتا ہے مگر جب وہ اس کے علاوہ کی نیت کرے۔ کیونکہ اس کے غیر کا احتمال پایا جا رہا ہے لیکن قضا میں ظاہر سے نہیں پھرا جائے گا۔ پس وہ دونوں صورتوں میں حائث ہو جائے گا یعنی جب وہ اس کے علاوہ کی نیت کرے تو وہ اس کے ساتھ حائث ہو جائے گا اس پر عمل کرنے کی وجہ سے کہ وہ اپنی ذات پر اقرار کرتا ہے اور فرج

میں جماع کرنے سے حائض ہو جائے گا۔ کیونکہ ذہن میں فوراً یہی معنی آتا ہے۔ اسی طرح اگر وہ کہے: اگر میں تجھ سے وطی کروں تو میرا غلام آزاد ہے مگر وہ قدم سے روندنے کی نیت کرے اور اس قول: اگر میں تیرے پاس آؤں تو اس میں اس کی نیت کا اعتبار کیا جائے گا۔ کیونکہ جماع اور زیارت دونوں کے احتمال برابر ہیں۔ لیکن اگر اس نے زیارت کی نیت کی تو جماع سے حائض ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ زیارت اور زیادت ہے۔

اور جو کچھ بھی بیان کیا ہے اس کے ساتھ ان مسائل جن کی استثنا کی گئی ہے اور وہ مسائل جب لا اکل وغیرہ میں گزرے ہیں میں فرق ظاہر ہو چکا ہے۔ کیونکہ اس میں کھانے کی حقیقت ایک ہے۔ پس تخصیص کی نیت صحیح نہ ہوگی بخلاف اس کے جب وہ مفعول کی تصریح کرے۔ کیونکہ یہ عام لفظ ہے جو صریح ہے۔ پس اس کی تخصیص صحیح ہے۔ لیکن تخصیص کی نیت یہ اس میں صحیح ہوتی ہے جب اس عام کے افراد ہوں جو ماکولات ہیں جیسے روٹی وغیرہ نہ کہ جو متعلقات ضروریہ ہوں جیسے زمان، مکان اور وصف۔ اگر اس نے فلاں زمانہ کی نیت کی تو یہ صحیح نہ ہوگی۔ اس کی مثل: لا تزوج امراتہ ہے جب کہ وہ عربی یا حبشی عورت کی نیت کرے۔ کیونکہ یہ عام کے بعض افراد ہیں۔ کیونکہ انسان کی کئی انواع ہیں حبشی، عربی، رومی ان کے اصول (جداعلی) کا اعتبار کرتے ہوئے جن کی طرف یہ منسوب ہیں۔ کوفیہ، بصریہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ ضروری وصف ہے جو مکان کی تخصیص کی طرف راجع ہے یہ صریحاً ملفوظ نہیں۔ پس اس کی نیت صحیح نہ ہوگی جس طرح باقی ماندہ ضروری صفات ہیں۔ اس کی مثل وہ قول ہے جو "البحر" میں "البدائع" سے مروی ہے: لا یکلم هذا الرجل الخوہ اس مرد سے کلام نہیں کرے گا اور نیت یہ کرتا ہے جب تک وہ کھڑا ہے تو یہ صحیح نہ ہوگا۔ لا یکلم هذا القائم کا معاملہ مختلف ہے۔ اور اس کی نیت کی تو دیاۓ اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ یہ نیت ملفوظ کی تخصیص کر دیتی ہے۔ اسی طرح لا ضرین خمسين میں اسے پچاس ماروں گا اور وہ بعینہ سوط کی نیت کرتا ہے تو وہ جس چیز سے مارے گا وہ بری ہو جائے گا اسی طرح لا تزوج امراتہ اور اس سے اس عورت کی نیت کرتا ہے جس کا باپ ایسا ایسا کام کرتا ہو تو یہ نیت باطل ہوگی۔

جو ہم نے بیان کیا ہے اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ تینوں مسائل میں استثنا اپنے محل میں نہیں۔ کیونکہ نیت ملفوظ میں بھی پائی گئی۔ کیونکہ اس میں فعل مصدر کے اشتراک کے ساتھ مشترک ہو گیا ہے "تائل"۔ اس نے کہا: لا تزوج امراتہ اس میں اس نے مفعول کی تصریح کی تو وہ اس کی مثل ہے: لا اکل طعاما۔ شاید اس کا ذکر کیا تاکہ اس پر آگاہ کریں کہ صرف جنس کی تخصیص صحیح ہوگی وصف کی تخصیص نہ ہوگی۔ لیکن اسی میں ہے: لا اکل طعاما کیونکہ اس کی دلیل ہے اگر اس نے ایک لقمہ یا دو لقموں کی نیت کی تو یہ صحیح نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کے وہ قول مخالف ہے جس کا قریب ہی ذکر کریں گے اگر اس نے کہا: نیت من بلسا کذا اس کی دیاۓ تصدیق کی جائے گی قضاء اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ شاید مسئلہ میں دو قول ہیں۔ اس پر وہ قول دلالت کرتا ہے جو "تاتر خانہ" میں ہے کہا: امام "محمد" رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس آدمی کے بارے میں جس نے کہا: میں کسی عورت سے شادی نہیں کروں گا اور کوفی یا بصری عورت کی نیت کی اس نے۔ اس میں یہ بھی ذکر کیا ہے: اگر میں شادی کروں تو میرا غلام آزاد ہے اور

(بَيِّنَةُ تَخْصِيصِ الْعَامَةِ تَصِحُّ دِيَانَةً) إجماعاً، فَلَوْ قَالَ كُلُّ امْرَأَةٍ أَتَزَوَّجُهَا فَهِيَ طَالِقٌ ثُمَّ قَالَ نَوَيْتُ مِنْ بَلَدٍ كَذَا

عام کی تخصیص کی نیت بالا جماع دیانۃ صحیح ہے۔ اگر اس نے کہا: ہر وہ عورت جس سے میں شادی کروں تو اسے طلاق ہے پھر کہا: میں نے فلاں شہر کی عورت کی نیت کی تھی۔

کہا: میں نے فلاں عورت یا اہل کوفہ کی عورت کی نیت کی تو یہ صحیح نہ ہوگا۔ اگر اس نے کہا: اگر میں عورت سے شادی کروں اور کہا: میں نے فلاں عورت کی نیت کی ہے تو یہ صحیح ہوگا۔ یہ امر ظاہر ہے کیونکہ پہلے قول میں اس نے مفعول کو ذکر نہیں کیا تھا۔ پھر جان لو کہ یمین فور میں جو (مقولہ 17600 میں) گزرا ہے وہ اعتراض وارد ہوگا جہاں اس کی تخصیص کی گئی جس پر قرینہ دلالت کرتا ہے جس طرح وہ غداء جس کی طرف دعوت دی گئی ہو۔ شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ عرف نے لفظ کو یوں بنا دیا ہے گویا اس کی تصریح کر دی گئی ہو خصوصاً جب وہ ماقبل کلام کا جواب ہو۔ کیونکہ جواب میں سوال کا اعادہ ہوتا ہے۔ پس نیت کے ساتھ غیر مذکور عام کی تخصیص نہیں۔ یہ ایمان کے مشکل مسائل کا موقع ہے۔ میں نے کسی ایسے عالم کو نہیں دیکھا جس نے اس کے بیان کا حق ادا کیا ہو جو میں نے ذکر کیا ہے۔ یہ اس امر کی غایت ہے جو میرے فہم قاصر اور ناقص فکر میں ظاہر ہوا۔

عام کی تخصیص کی نیت دیانۃ صحیح ہوگی نہ کہ قضاء، بخلاف امام خصاف کے

17755۔ (قوله: بَيِّنَةُ تَخْصِيصِ الْعَامَةِ تَصِحُّ دِيَانَةً لَا قَضَاءً) یہ جملہ ماقبل قول کی تعلیل کے قائم مقام ہے ولوضم طعاما او شربا او ثوباً دین کیونکہ تو نے جان لیا ہے کہ جب وہ اس کے ساتھ مفعول کو ملائے گا تو وہ شرط کے سیاق میں نکرہ ہو جائے گا۔ پس وہ نکرہ عام ہو جائے گا اور عام میں تخصیص کی نیت صحیح ہوگی۔ لیکن قاضی اس کی تصدیق نہیں کرے گا۔ کیونکہ یہ ظاہر کے خلاف ہے۔

جان لو کہ فعل نہ عام ہوتا ہے اور نہ ہی انواع میں تقسیم ہوتا ہے جس طرح ”تلخیص الجامع“ میں ہے۔ کیونکہ عموم، اسماء کے لیے ہوتا ہے فعل کے لیے عموم نہیں ہوتا۔ ”سیبویہ“ سے یہی منقول ہے۔ ”فارسی“ کی شرح میں اسی طرح ہے۔ میں کہتا ہوں: اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے جو خروج، مساکنہ اور شرکاء کا مسئلہ گزرا ہے مگر یہ کہا جائے جس طرح گزرا ہے:

ان التنوع هناك للفعل بواسطة مصدره لا اصالة۔ تامل

تسمیہ: نیت کی قید لگائی کیونکہ عام کی عرف کے ساتھ تخصیص دیانۃ اور قضاء بھی صحیح ہے۔ جہاں تک عرف کے ساتھ لفظ پر زیادتی کا تعلق ہے تو وہ زیادتی صحیح نہیں جس طرح ہم باب الیسین فی الدخول والخروج کے شروع میں (مقولہ 17429 میں) اس کی وضاحت کر دی ہے۔

یہ چیز باقی رہ گئی ہے کہ کیا خاص کی تعیم نیت کے ساتھ صحیح ہے۔ ”الاشاہ“ میں کہا: لم ارہ۔

میں کہتا ہوں: ظاہر یہ ہے کہ لفظ پر زیادتی کے ساتھ خاص کی تعیم کا تعلق ہے۔ جب عرف کی وجہ سے اس پر زیادتی صحیح

(لَا يَصَدَّقُ قَضَاءً) وَكَذَا مَنْ غَضِبَ دَرَاهِمَ اِنْسَانٍ فَلَنَا حَلْفَهُ الْخَصْمُ عَامًا نَوَى خَاصًا (بِهِ يُفْتَى)
خِلَافًا لِلْخَصَافِ وَفِي الْوَلَوِ الْجَيَّةِ مَتَى حَلْفَهُ ظَالِمٍ وَاُخِذَ بِقَوْلِ الْخَصَافِ، فَلَا بَأْسَ

قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ اسی طرح حکم ہوگا کہ جس نے ایک انسان کے دراہم غصب کیے جب خصم نے اس سے عام قسم لی تو اس نے خاص کی نیت کی۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ ”خصاف“ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ ”ولوالجیہ“ میں ہے: جب ظالم اس سے قسم لے اور ”خصاف“ کے قول کو اپنالیا جائے تو کوئی حرج نہیں۔

نہیں تو نیت کے ساتھ بدرجہ اولیٰ صحیح نہ ہوگی۔ کیونکہ عرف ظاہر ہے جب کہ نیت کا معاملہ مختلف ہے۔ تامل

17756۔ (قولہ: لَا يَصَدَّقُ قَضَاءً) اس کا ظاہر یہ ہے کہ دیانۃً اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ یہ اس قول کے مخالف ہے جو ابھی گزرا ہے: لا الصفة ككوفية او بصرية، یعنی اس صورت میں اس کی دیانۃً تصدیق نہ کی جائے گی جس طرح ہم نے اس پر متنبہ کیا ہے۔ شارح نے جو ذکر کیا ہے وہ ”ولوالجیہ“ سے ماخوذ ہے جس طرح ”البحر“ میں اسے ذکر کیا ہے۔ اس کی مثل ”بزازیہ“ میں ہے۔ کیونکہ کہا: کل امرأة يتزوجها فكذا الخ ہر وہ عورت جس سے میں شادی کروں تو اسے یہ یعنی طلاق تو اس نے فلاں شہر کی عورت کی نیت کی۔ ظاہر الروایہ میں اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ ”خصاف“ نے ذکر کیا ہے: اس کی تصدیق کی جائے گی۔ یہ اس امر پر مبنی ہے کہ عام کی نیت کے ساتھ تخصیص جائز ہے۔ ”خصاف“ نے اسے جائز قرار دیا ہے۔ ظاہر میں ہے: ایسا جائز نہیں۔ اسی وجہ سے کہا: اگر اس نے اس سے دراہم لیے اور اس سے قسم لی کہ اس نے اس سے کوئی چیز نہیں لی اور دنانیر کی نیت کی تو ”خصاف“ نے اسے جائز قرار دیا ہے۔ ظاہر اس کے خلاف ہے فتویٰ ظاہر پر ہے۔ اور جب ”خصاف“ کے قول کو اپنایا گیا اس وقت جب یہ ظالموں کے ہاتھ میں واقع ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

میں کہتا ہوں: یہ سب قضا میں ہے۔ جہاں تک دیانت کا تعلق ہے تو عام کو خاص کرنے کی نیت بالاجماع صحیح ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے جو قول گزر چکا ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ عام کی تخصیص کی نیت ظاہر روایت میں صرف دیانۃً صحیح ہے۔ ”خصاف“ کے نزدیک قضا میں صحیح ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جو عام مذکور ہو اور نہ عام کو خاص کرنے کی نیت ظاہر روایت میں اصلاً صحیح نہ ہوگی۔

ایک قول یہ کیا گیا: دیانۃً اس کی تصدیق کی جائے گی جس طرح شارح نے پہلے اسے بیان کیا ہے۔ ہم نے پہلے (مقولہ 17750 میں) کیا ہے۔ یہ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ اور ”خصاف“ نے اسے اختیار کیا ہے۔ ”خصاف“ نے جو اختیار کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ مذکور میں اس کی دیانۃً اور قضاء تصدیق کی جائے گی اور اس کے علاوہ میں صرف دیانۃً تصدیق کی جائے گی۔

جب قسم اٹھانے والا مظلوم ہو تو امام خصاف کے قول پر فتویٰ دیا جائے گا

17757۔ (قولہ: مَتَى حَلْفَهُ ظَالِمٍ وَاُخِذَ بِقَوْلِ الْخَصَافِ، فَلَا بَأْسَ) میں کہتا ہوں: مناسب یہ ہے کہ اخذ فعل

وَقَالُوا الْيَتِيمَ لِلْخَالِفِ لَوْ بَطَلَايِ أَوْ عَتَايِ وَكَذًا بِإِلَهِهِ لَوْ مَظْلُومًا وَإِنْ ظَالِمًا فَلَيْدُمْسْتَحْدِيفٍ وَلَا تَعَلُّقٍ
لِلنَّقْضِ فِي الْيَمِينِ بِإِلَهِهِ

علامے کہا: نیت حالف کی معتبر ہوگی خواہ وہ طلاق کی قسم ہو یا عتاق کی قسم ہو۔ اور اسی طرح حکم ہوگا اگر وہ اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھائے اگر حالف ظالم ہو تو قسم لینے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا اور اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھانے میں قضا کا کوئی تعلق نہیں۔

پہلے حرف کے ضمہ کے ساتھ مجہول کا صیغہ ہو یعنی قاضی نے اخذ کیا۔ کیونکہ حالف کے اس کے قضاء لینے کا کوئی معنی نہیں کیونکہ حالف کا اس کو اپنانا جس کی اس نے نیت کی ہے وہ ”خصاف“ کے قول کے ساتھ خاص نہیں۔

حاصل کلام یہ ہے: اگر ظالم نے اس سے قسم لی اور اس نے قسم اٹھائی اور عام کی تخصیص یا کسی اور چیز کی نیت کی جو ظاہر کے خلاف ہو اور قاضی اس کے حال سے آگاہ ہو تو وہ اس کے خلاف فیصلہ نہیں کرے گا بلکہ اس کی تصدیق کرے گا۔ یہ ”خصاف“ کے قول کو اپنانے کی وجہ سے ہے۔ مگر جب وہ مظلوم نہ ہو تو قاضی اس کی تصدیق نہ کرے گا۔ فافہم

”فتاویٰ ہندیہ“ میں ”المخلصہ“ سے مروی ہے جس کا حاصل یہ ہے: سلطان اس سے یہ قسم لینے کا ارادہ کرتا ہے کہ تو فلاں کے قرض خواہوں اور اس کے قریبیوں کو نہیں جانتا تا کہ سلطان ان سے کوئی چیز حق کے بغیر وصول کرے تو اس کے لیے قسم اٹھانے کی گنجائش نہیں۔ فائدہ: سلطان تہمت کے ذریعے مال ہتھیانا چاہتا تھا اس نے ایک آدمی کے خلاف دوسرے سے قسم لینا چاہی کہ وہ اس آدمی کے مقروض اور رشتہ دار بتائے جس سے قسم لی جا رہی ہے اسے پتہ بھی نہ ہو تب بھی قسم نہ اٹھائے۔ حیلہ یہ ہے کہ وہ ایک آدمی کا نام لے اور نیت کسی اور کی کرے۔ یہ ”خصاف“ کے نزدیک صحیح ہے۔ ظاہر روایہ میں صحیح نہیں۔ اگر قسم اٹھانے والا مظلوم ہو تو وہ ”خصاف“ کے قول پر فتویٰ دے گا۔ اگر قاضی اس سے قسم لے کہ اس کا تجھ پر جو حق ہے تو اس نے قسم اٹھادی اور اپنی آستین میں مدعی کے علاوہ کی طرف اشارہ کیا تو دیا جائے اس کی تصدیق کی جائے گی قضا، تصدیق نہیں کی جائے گی۔

نیت قسم اٹھانے والے کی ہوگی خواہ طلاق ہو یا عتاق

17758۔ (قولہ: وَقَالُوا الْيَتِيمَ لِلْخَالِفِ الخ) ”الغانیہ“ میں کہا: ایک آدمی نے دوسرے آدمی سے قسم لی اس نے قسم اٹھادی اور اس کی نیت کی جو اس کا غیر تھی جس کا قسم لینے والے نے ارادہ کیا تھا۔ اگر قسم طلاق، عتاق وغیرہ پر ہو تو قسم اٹھانے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا جب قسم اٹھانے والا ظاہر کے خلاف کی نیت نہ کرے قسم اٹھانے والا ظالم ہو یا مظلوم ہو اگرچہ قسم اللہ تعالیٰ کے نام کی ہو۔ اگر قسم اٹھانے والا مظلوم ہو تو اس میں نیت قسم اٹھانے والے کی طرف پھر جائے گی۔ اگر وہ ظالم ہو اور غیر کے حق کو باطل کرنا چاہتا ہو تو اس میں قسم لینے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا۔ یہ امام ”ابوضیفہ“ رحمۃ اللہ علیہ اور امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ میں کہتا ہوں: ظاہر کے خلاف نیت نہ کرنے کی قید لگانا اس پر دلالت کرتا ہے کہ حالف کی نیت کے اعتبار سے مراد قضا میں اس کا اعتبار ہے۔ کیونکہ دیا جائے اس کی نیت کے اعتبار میں کوئی خلاف نہیں اس سے وہ فرق معلوم ہو جاتا ہے جو ان کے اور

”خصاف“ کے مذہب میں ہے۔ کیونکہ خصاف کے نزدیک قضا میں بھی اس کی نیت کا اعتبار ہوگا۔ جب حالف مظلوم ہو تو اس کے قول کے مطابق فتویٰ دیا جاتا ہے جس طرح تجھے علم ہو چکا ہے۔

”ہندیہ“ میں ”محیط“ سے مروی ہے: ”ابراہیم نخعی“ نے ذکر کیا ہے: قسم حالف کی نیت پر ہوگی اگر وہ مظلوم ہو اور قسم طلب کرنے والے کی نیت پر ہوگی اگر وہ ظالم ہو۔ ہمارے اصحاب نے اسی کو اپنایا ہے۔ پہلے قول کی مثال یہ ہے: اگر اسے ایسی چیز کے بیچنے پر مجبور کیا گیا جو اس کے قبضہ میں تھی تو اس نے قسم اٹھائی یہ چیز فلاں نے مجھے دی ہے۔ یعنی فلاں اس کا تابع ہے تاکہ اسے اس چیز کی بیچ پر مجبور نہ کیا جائے تو یہ حقیقتہً یمین غموس نہ ہوگی۔ کیونکہ اس نے اس امر کی نیت کی لفظ جس کا احتمال رکھتا تھا اور نہ ہی معنا یمین غموس ہوگی۔ کیونکہ یمین غموس وہ ہوتی ہے جس کے ساتھ کسی مسلمان کے حق کو تلف کیا جاتا ہے۔

دوسرے قول کی مثال یہ ہے: اس نے ایسی چیز کے خریدنے کی قسم اٹھائی جو دوسرے کے قبضہ میں تھی کہ اتنے میں خریدی اور دوسرے نے اس امر کا انکار کر دیا تو پہلے نے اس سے قسم لی تجھ پر کوئی چیز میرے سپرد کرنا واجب نہیں تو اس نے قسم اٹھائی اور نیت یہ کی مدعی کو ہبہ کی وجہ سے سپرد کرنا واجب نہیں نہ کہ بیع کی وجہ سے۔ اگر وہ سچا ہو تو یہ معنی یمین غموس ہوگی تو اس کی نیت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ شیخ امام ”خواہر زادہ“ نے کہا: یہ اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھانے میں ہے۔ اگر قسم طلاق یا عتاق کی ہو جب کہ وہ ظالم ہو یا ظالم نہ ہو اور ظاہر کے خلاف کی نیت کرے جس طرح وہ گمراہ سے آزادی کی نیت کرے یا فلاں عمل سے آزادی کی نیت کرے یا اس میں جھوٹ بولنے کی نیت کرے تو دیاۓ اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ اس نے اپنے لفظ کے محمل کی نیت کی ہے۔ مگر جب وہ ظالم ہو تو یمین غموس کے گناہ سے گناہ گار ہوگا۔ کیونکہ اگرچہ اس نے جو نیت کی وہ حقیقتہً صدق ہے مگر یہ معنا یمین غموس ہے کیونکہ اس کے ساتھ مسلمان کا حق قطع ہوا ہے۔ ملخص

قولہ: و نوبی خلاف الظاہر، اور اس کے بعد کا قول: فانہ یصدق دیانۃ دلالت کرتا ہے کہ قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی یہ اپنے اطلاق کے حوالے سے ظاہر روایت کے موافق ہے۔ جہاں تک ”خصاف“ کے مذہب کا تعلق ہے تو مظلوم اور ظالم میں تفریق کی جائے گی۔ مظلوم کی قضاء بھی تصدیق کی جائے گی اور ظالم کی قضاء تصدیق نہیں کی جائے گی۔

حاصل کلام یہ ہے کہ طلاق وغیرہ کی قسم میں قسم اٹھانے والے کی نیت کا اعتبار کیا جاتا ہے وہ ظالم ہو یا مظلوم ہو جب وہ ظاہر کے خلاف کی نیت نہ کرے جس طرح ”خانہ“ سے گزرا ہے۔ پس اس کی زوج کو طلاق نہ ہوگی نہ قضاء اور نہ ہی دیاۓ بلکہ وہ گناہ گار ہوگا جس طرح یمین غموس سے گناہ گار ہوتا ہے اگرچہ وہ ظالم ہو۔ اگر اس نے ظاہر کے خلاف کی نیت کی تو بھی حکم اسی طرح ہوگا۔ لیکن اس کی نیت کا صرف دیاۓ اعتبار کیا جائے گا۔ پس قاضی اس کی تصدیق نہیں کرے گا بلکہ اس پر طلاق کے وقوع کا حکم لگایا جائے گا مگر جب وہ مظلوم ہو۔ یہ ”خصاف“ کے قول کے موافق ہے۔ شارح نے طلاق کے شروع میں جو ذکر کیا ہے وہ اس کے موافق ہے: من انہ لونی الطلاق عن رفاق دین ان لم یقر نہ بعدد ولو مکرها صدق قضاء ایضا۔ جہاں تک اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھانے کا تعلق ہے تو اس میں قضا کا کوئی عمل دخل نہیں۔ کیونکہ کفارہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے

حَلَفَ (لَا يَشْرَبُ مِنْ) شَيْءٍ يُنْكِنُ فِيهِ الْكُرْهُ نَحْوُ (دَجَلَةَ) فَيَمِينُهُ (عَلَى الْكُرْهِ) مِنْهُ حَتَّى تَوْشِرَابٍ مِنْ نَهْرٍ أَخَذَ مِنْهُ لَمْ يَحْنُثْ وَفِي الْبَحْرِ عَنِ الظَّهِيرِيَّةِ الْكُرْهُ لَا يَكُونُ إِلَّا بَعْدَ الْحَوْضِ فِي الْمَاءِ

اس نے قسم اٹھائی وہ کسی ایسی شے کو نہیں پیے گا جس میں منہ لگا کر پانی پینا ممکن ہو جیسے دجلہ تو اس کی قسم اس سے منہ لگانے پر ہوگی یہاں تک اگر اس نے اس نہر سے پانی پیا جو اس دریا سے نکالی گئی تھی تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ ”البحر“ میں ”الظہیریہ“ سے مروی ہے: کرع اس وقت تک متحقق نہیں ہو سکتا ہے جب تک پانی میں داخل ہونے کے بعد نہ پیے۔

اس میں بندے کا کوئی حق نہیں یہاں تک کہ قسم اٹھانے والے کو قاضی کے سامنے پیش کیا جائے گا جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ لیکن اگر وہ مظلوم ہو تو اس کی نیت کا اعتبار کیا جائے گا تو وہ گناہگار نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ ظالم نہیں اس نے ایسے امر کی نیت کی لفظ جس کا احتمال رکھتا تھا تو یہ نہ لفظ اور نہ ہی معنا غموس ہوگی۔ اگر وہ ظالم ہو تو قسم طلب کرنے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا۔ پس وہ یمین غموس کے گناہ سے گناہگار ہوگا اگرچہ وہ ایسے امر کی نیت کرے لفظ جس کا احتمال رکھتا ہو۔ ”حلبی“ نے کہا: یہ ان کے قول نیتہ تخصیص العام تصح دیانۃ کے عموم کے لیے مخصوص ہے۔ اس محل کی توضیح کو نیت جانو۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ دجلہ سے نہیں پیے گا تو اس کا اطلاق منہ لگا کر پینے پر ہوگا

17759۔ (قوله: يُنْكِنُ فِيهِ الْكُرْهُ) ”المصباح“ میں کہا: کرع الساء کرعاً و کرعاً یہ نفع کے باب میں سے

ہے اس نے منہ لگا کر پانی پیا۔ اگر وہ اپنی دونوں ہتھیلیوں یا کسی اور شے کے ساتھ پانی پیا تو یہ کرع نہیں کرے گا۔ کرع فی الاناء یعنی اپنی گردن اس برتن میں جھکائی تو اس سے پانی پیا۔

17760۔ (قوله: فَيَمِينُهُ عَلَى الْكُرْهِ مِنْهُ الْخ) ”الفتح“ میں کہا: یعنی وہ نفس ماء سے اپنے منہ کے ساتھ پانی

لے۔ یہ امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہما کا نقطہ نظر ہے یعنی جب اس کی نیت نہ ہو۔ اگر اس نے کسی برتن کی نیت کی تو بالاجماع اس کے ساتھ حائث ہو جائے گا۔ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جب وہ ان سے پیے کیسے بھی پیے تو وہ حائث ہو جائے گا۔ اور لا یشرب من دجلہ اور من ماء دجلہ میں کوئی فرق نہیں کیا جائے گا۔

میں کہتا ہوں: ہمارے زمانہ میں یہی متعارف ہے۔ من هذا الكوز کا معنی مختلف ہے۔ کیونکہ اس کا اطلاق عرف میں بھی منہ لگا کر پینے پر ہوتا ہے۔ ”البحر“ میں ”الحیط“ سے مروی ہے: وہ اس کوز سے نہیں پیے گا تو اس کی حقیقت یہ ہے کہ اس سے منہ لگا کر پیے یہاں تک اگر اس نے اپنی ہتھیلی پر پانی بہایا اور اس سے پیا تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ لیکن اس میں ہے: اس کا اس پر منہ رکھنا اور اس سے پینا کرع نہیں کہلاتا جس طرح اس کی تعریف سے معلوم ہوا ہے۔ تامل

17761۔ (قوله: لَمْ يَحْنُثْ) کیونکہ دجلہ میں منہ لگا کر پانی نہیں پیا گیا کیونکہ اب نسبت غیر کی طرف ہو چکی ہے، ”بحر“۔

17762۔ (قوله: لَا يَكُونُ إِلَّا بَعْدَ الْحَوْضِ فِي الْمَاءِ) کیونکہ یہ کراع سے ماخوذ ہے۔ انسان کا کراع گھٹنے سے نیچے

ہوتا ہے اور چوپاؤں کے گھٹنے سے نیچے ہے شیخ امام ”نجم الدین نسفی“ نے اسی طرح کہا ہے۔ ”بحر“ میں ”ظہیریہ“ سے مروی ہے۔

لَكِنَّ فِي الْقَهْصَتَيْنِ عَنِ الْكُشْفِ أَنَّهُ لَيْسَ بِشَرِطٍ (بِخِلَافٍ مِنْ مَاءٍ دِجَلَةَ) فَيَحْتَسُّ بِغَيْرِ الْكَرْعِ
 أَيْضًا (وَفِيهَا لَا يَتَأْتِي فِيهِ الْكَرْعُ) كَالْبِئْرِ وَالْحَبِّ يَحْتَسُّ (بِ) الشَّرْبِ (بِ) (الْإِنَاءِ مُطْلَقًا) سَوَاءً قَالَ مِنْ
 الْبِئْرِ أَوْ مِنْ مَاءِ الْبِئْرِ لَتَعْيُنِ الْمَجَازِ (وَلَوْ تَكَلَّفَ الْكَرْعُ فِيهَا لَا يَتَأْتِي فِيهِ ذَلِكَ) أَيْ الْكَرْعُ (لَا يَحْتَسُّ)
 فِي الْأَصَحِّ لِعَدَمِ الْعُرْفِ

لیکن ”قہستانی“ میں ”الکشف“ سے مروی ہے کہ یہ شرط نہیں۔ من ماء دجلہ کا معاملہ مختلف ہے۔ پس وہ منہ لگا کر پانی پینے کے بغیر بھی حانث ہو جائے گا۔ اور جس میں منہ لگا کر پانی پینے کا عمل تحقق نہیں ہوتا جس طرح کنواں اور بڑا منکا تو مطلقاً برتن کے ساتھ پانی پینے سے وہ حانث ہو جائے گا۔ خواہ اس نے من البئر کے الفاظ کہے یا من ماء البئر کے الفاظ کہے۔ کیونکہ مجاز متعین ہو چکا ہے اور جس میں منہ لگا کر پانی نہ پیا جاسکتا ہو تو اس نے اس میں سے منہ لگا کر پانی تکلف سے پیا تو عرف نہ ہونے کی وجہ سے اصح قول کے مطابق حانث نہیں ہوگا۔

17763۔ (قوله: لَكِنَّ فِي الْقَهْصَتَيْنِ الْكُشْفِ) ”الفتح“ میں ”الخلو“ میں اس کی مثل ہے۔ ”الزہر“ میں ہے: یہ ایسی شرط ہے جسے ”ہدایہ“ کے شارحین نے مہمل قرار دیا ہے جس طرح دوسرے عمل ہیں۔ کیونکہ ہم پہلے ”المغرب“ سے نقل کر چکے ہیں: من ان الكرع تناول الساء بالغم من موضعه ولواناء كرع یہ ہے کہ پانی کو اس کی جگہ سے منہ لگا کر پینا اگر چہ وہ برتن ہو۔
 17764۔ (قوله: فَيَحْتَسُّ بِغَيْرِ الْكَرْعِ أَيْضًا) جس طرح جب وہ اس پانی کو اپنی تھیلی یا برتن سے اس میں اپنا منہ داخل کیے بغیر پیے۔

17765۔ (قوله: كَالْبِئْرِ وَالْحَبِّ) یعنی جب وہ دونوں بھرے ہوئے نہ ہوں ورنہ وہ منہ لگا کر پانی پینے سے حانث ہوگا۔ حب یہ لفظ حامبلہ کے ساتھ ہے اس سے مراد منکا ہے۔ کرامۃ اس کے ڈھکنے کو کہتے ہیں۔ یہ جملہ بولا جاتا ہے: نك عندی حب و کرامۃ یعنی میرے پاس تیرا منکا اور ڈھکنکا ہے، ”ط“۔

17766۔ (قوله: وَلَوْ تَكَلَّفَ الْكَرْعُ) یعنی کنویں کے نیچے سے منہ لگا کر پیا۔ جب اس نے کہا: میں اس کنویں سے نہیں پیوں گا جب کہ پانی اضافت نہ ہو۔

17767۔ (قوله: لِعَدَمِ الْعُرْفِ) کیونکہ یمن غیر کرع پر واقع ہوئی ہے۔ کیونکہ حقیقت مجبورہ ہے جس طرح اس جملہ: لایضع قدمہ فی دار فلان میں ہے وہ اپنا قدم فلاں کے گھر میں نہیں رکھتا۔

تنبیہ

”الفتح“ میں کہا: دونوں مسلوں کی نظیر یہ ہے: اگر اس نے قسم اٹھائی وہ اس کوزہ سے پانی نہیں پیے گا تو پانی دوسرے کوزہ میں انڈیلا گیا تو اس نے اس سے پانی پیا تو بالا جماع حانث نہیں ہوگا۔ اگر اس نے کہا: لایشرب من ماء هذا الکوز تو اس پانی کو دوسرے کوزے میں انڈیلا گیا تو اس نے اس سے پانی پیا تو بالا جماع وہ حانث ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر اس نے کہا:

﴿اَمْكَنْ تَصَوَّرَ الْبِرِّي الْمُسْتَقْبَلِ شَرْطُ اِنْعِقَادِ الْيَمِينِ، وَلَوْ بَطَلَا قِي (وَبَقَائِهَا) اِذْ لَا بُدَّ مِنْ تَصَوُّرِ الْاَصْلِ لِتَنْعَقِدَنِي حَتَّى الْخَلْفِ وَهُوَ الْكُفَّارَةُ ثُمَّ فَرَعَ عَلَيْهِ

مستقبل میں قسم پوری ہونے کے تصور کا ممکن ہونا یمن کے انعقاد اور اس کی بقا کے لیے شرط ہے اگرچہ یمن طلاق کی ہو۔ کیونکہ اصل کا تصور ضروری ہے تاکہ نائب کے حق میں وہ منعقد ہو جب کہ وہ کفارہ ہے۔ پھر اس پر مسائل کی تفریح کی ہے اس مسئلے یا اس مسئلے کے پانی سے نہیں پیوں گا تو اس پانی کو دوسرے منے میں منتقل کیا گیا۔

مستقبل میں قسم کا پورا کرنے کا تصور قسم کے منعقد ہونے اور باقی رہنے کے لیے شرط ہے
17768۔ (قوله: اَمْكَنْ تَصَوَّرَ الْبِرِّي) یہ "المخ" میں کہا: ان مسائل میں جو لفظ تصور واقع ہوا ہے اس کا معنی ممکن ہے۔ اس کا معنی یہ نہیں کہ اس کو سمجھا گیا ہو۔ پس اس وقت صحیح لفظ تصور کو ساقط کرنا ہے جس طرح بعض نسخوں میں ہے، "ط"۔ میں کہتا ہوں: لیکن "المحر" میں اس کے ساتھ تعبیر کی ہے۔ اس تعبیر کی بنا پر اس کے تصور کا معنی اس کا صورت والا ہونا ہے یعنی کہ وہ موجود ہو۔ مراد مستقبل میں اس کے وجود کا امکان ہے یعنی عقلاً ممکن ہو اگرچہ عادتاً محال ہو۔ یہ اس چیز سے احتراز ہے جو نہ عقلاً ممکن ہو اور نہ ہی عادتاً ممکن ہو جس طرح آنے والی مثال میں ہے۔ یہ ایسی چیز ہے جس کے ساتھ یمن منعقد نہیں ہوتی اور نہ ہی باقی رہتی ہے۔ جس کا وجود عقلاً اور عادتاً ممکن ہو اس کا معاملہ مختلف ہے۔ یا صرف عقلاً ممکن ہے جب کہ عادتاً محال ہے جس طرح آسمان پر چڑھنے اور پتھر کو سونا بنا دینے کا مسئلہ۔ یہ یمن منعقد ہو جائے گی جس طرح عنقریب (مقولہ 17790 میں) آئے گا۔

17769۔ (قوله: بِنِي الْمُسْتَقْبَلِ) یہ بیان واقع کی قید ہے۔ کیونکہ یمن منعقدہ اس کے بغیر واقع نہیں ہوتی۔
17770۔ (قوله: شَرْطُ اِنْعِقَادِ الْيَمِينِ) یعنی وہ یمن مطلقہ ہو یا وقت کے ساتھ مقیدہ ہو۔
17771۔ (قوله: وَلَوْ بَطَلَا قِي) یہ یمن کے عموم کو ثابت کرنے کے لیے ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے نام اور طلاق کی قسم میں کوئی فرق نہیں۔

17772۔ (قوله: وَبَقَائِهَا) یعنی یمن منعقدہ کی بقا کی شرط ہے یہ صرف یمن منعقدہ میں ہے۔ جب اس نے کہا: اللہ تعالیٰ کی قسم میں کل تیرا حق تجھے دوں گا تو دونوں میں سے ایک کل کے آنے سے پہلے مر گیا تو یمن باطل ہو جائے گی۔ یمن مطلقہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ بقا کی صورت قسم پوری ہونے کی بالاتفاق شرط نہیں جس طرح اس قول: وان اطلق وكان فيه ماء فصب حنث میں آئے گا۔

17773۔ (قوله: اِذْ لَا بُدَّ مِنْ تَصَوُّرِ الْاَصْلِ الخ) اس کی وضاحت یہ ہے قسم منعقدہ ہوتی ہے تاکہ قسم کو پورا کیا جائے۔ کیونکہ جس نے خبر دی یا وعدہ کیا تو وہ صدق کی تحقیق کے لیے یمن کے ساتھ اسے موکد کرنا ہے۔ پس قسم کا مقصود قسم کو پورا کرنا ہے۔ پھر قسم توڑنے کے حکم کو ختم کرنے کے لیے کفارہ اس کے نائب کے طور پر واجب ہوتا ہے اور قسم توڑنے کا حکم

(فَعِيَ) حَلْفِهِ (لَأَشْمِ بِنِّ مَاءٍ هَذَا الْكُوزِ الْيَوْمَ وَلَا مَاءَ فِيهِ أَوْ كَانَ فِيهِ) مَاءً (وَصَبَّ) وَلَوْ بَفِعْلِهِ أَوْ بِنَفْسِهِ (فِي يَوْمِهِ) قَبْلَ اللَّيْلِ (أَوْ أَطْلَقَ) يَبِينَهُ عَنِ الْوَقْتِ (وَلَا مَاءَ فِيهِ لَا يَحْنُثُ) سَوَاءً عَلِمَ وَوَقْتُ الْحَلْفِ أَنْ فِيهِ مَاءٌ أَوْ لَا فِي الْأَصَحِّ

اس کی اس قسم میں آج ضرور اس کوزے کا پانی پیوں گا جب کہ اس میں پانی نہیں تھا یا اس میں پانی تھا اور اسے انڈیل دیا گیا اس کے فعل سے یا خود بخود پانی بہہ گیا اسی روز رات سے پہلے یا اس نے اپنی قسم کو وقت سے مطلق کیا جب کہ اس میں پانی نہیں تھا تو وہ حانث نہیں ہوگا خواہ اسے قسم کے وقت علم ہو کہ اس میں پانی ہے یا پانی نہ ہو صحیح ترین قول کے مطابق۔

گناہ ہے تاکہ کفارہ دینے کے ساتھ وہ قسم پوری کرنے والے کی طرح ہو جائے۔ جب قسم کو پورا کرنا متصور نہ ہو تو قسم منعقد نہ ہوگی۔ پس کفارہ اس کے نائب کے طور پر واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ کفارہ قسم کا حکم ہے اور اس کا حکم اس شے کے انعقاد کے بعد ثابت ہوتا ہے جس طرح باقی ماندہ عقود ہیں۔ اس کی مکمل بحث ”شرح الجامع الکبیر“ میں ہے۔

پھر جان لو کہ یہ قاعدہ اور جو مسائل اس پر متفرع ہوئے۔ یہ طرفین کا قول ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے کہا: قسم کے پورا ہونے کا ممکن ہونا شرط نہیں۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس کوزے سے پانی نہیں پیے گا.....

17774۔ (قوله: فَعِيَ حَلْفِهِ الْخ) یہ قول فرع کے مفعول کے محل میں ہے۔ مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ چار صورتیں ہیں: قسم یا تو مقیدہ ہوگی یا مطلقہ ہوگی اور دونوں میں سے ہر ایک کی دو صورتیں ہیں یا تو اس میں اصلاً پانی نہیں ہوگا یا قسم کے وقت پانی ہوگا پھر اس کو انڈیل دیا جائے۔ مقیدہ میں دونوں صورتوں میں حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ پہلی صورت میں وہ قسم منعقد نہیں ہوتی اور دوسری صورت میں پانی بہانے کی صورت میں قسم باطل ہو جاتی ہے۔ اور یمن مطلقہ میں پہلی صورت میں بھی وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ قسم منعقد نہیں ہوگی۔ اور دوسری صورت میں حانث ہو جائے گا۔

17775۔ (قوله: الْيَوْمَ) یوم کا ذکر بطور مثال ہے۔ کیونکہ مراد ہر معین وقت ہے وہ کوئی بھی ہودن ہو، جمعہ ہو یا مہینہ ہو۔

17776۔ (قوله: أَوْ بِنَفْسِهِ) یعنی پانی خود بخود بہہ گیا ہو کسی کے عمل کا کوئی دخل نہیں۔

17777۔ (قوله: قَبْلَ اللَّيْلِ) یہ اشارہ کیا کہ یوم سے مراد دن کی سفیدی ہے اس میں رات داخل نہیں۔

17778۔ (قوله: أَوْ لَا) اس صورت میں صادق ہے جب اسے علم ہو کہ اس میں پانی نہیں یا اسے کسی شے کا علم نہ ہو۔

”اسیجانی“ نے دوسری صورت پر محدود کیا ہے۔ کیونکہ جب اسے علم ہو تو قسم اس پر واقع ہوگی جو اللہ تعالیٰ اس میں پیدا کرے گا جب کہ عدم خلق متحقق ہے تو وہ حانث ہو جائے گا۔ ”زیلعی“ نے اطلاق کی تصحیح کی ہے۔ ”الفتح“ میں اس کو یقین کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

قوله: فی الاصح، ان کے قول اول میں جو تعیم ہے اس کے لیے قید ہے۔ لیکن مصنف نے آنے والے قول: لیتقتلن فلانا

میں تفصیل بیان کی ہے کہ اسے اس کی موت کا علم ہو تو وہ حانث ہو جائے گا اور موت کا علم نہ ہو تو حانث نہیں ہوگا۔ اسی کی مثل

لِعَدَمِ امْكَانِ الْبِرِّ (وَإِنْ) أَطْلَقَ وَ (كَانَ) فِيهِ مَاءٌ (فَصَبَّ حَنْثٌ) لِرُجُوبِ الْبِرِّ الْمُطْلَقَةِ كَمَا فَرَّغَ وَقَدْ فَاتَ بِصَبِّهِ، أَمَّا الْمَوْقُوتَةُ فَنِي آخِرِ الْوَقْتِ

کیونکہ قسم کو پورا کرنا ممکن نہیں۔ اگر اس نے مطلق ذکر کیا اور اس میں پانی ہو تو اس پانی کو انڈیل دیا گیا تو وہ حادث ہو جائے گا۔ کیونکہ یمین مطلقہ میں قسم کو پورا کرنا واجب ہے جو نبی وہ قول سے فارغ ہو جب کہ اس پانی کو بہانے کے ساتھ قسم کو پورا کرنا فوت ہو چکا ہے۔ جہاں تک یمین موقت کا تعلق ہے تو آخری وقت میں وہ حادث ہو جائے گا۔

”کنز“ میں ہے تو جو یہاں ہے اسے آنے والی تفصیل پر محمول کیا جائے گا۔ جب اسے علم نہ ہو تو حادث نہ ہونے کو مقید کیا جائے گا۔ لیکن ”زیلعی“ نے زیادہ فرق بیان کیا ہے۔ جب اسے علم ہو تو اس کی قسم کا نوٹنا اس اعتبار سے ہو گا کہ اس کی یمین اس حیات پر واقع ہوگی جو عنقریب پیدا ہوگی جب کہ وہ متصور ہے۔ جہاں تک یہاں کا تعلق ہے تو کیونکہ کوزے میں جو چیز نئی پیدا ہوگی وہ مخلوف علیہ کا غیر ہے یعنی مخلوف علیہ ایسا پانی ہے جو قسم کے وقت کوزے میں مظروف (موجود) ہے نہ کہ وہ جو اس کے بعد اس میں واقع ہوگا۔

میں کہتا ہوں: اس میں اعتراض کی گنجائش ہے۔ کیونکہ جب اسے علم ہو کہ اس میں کوئی پانی نہیں تو ایسا پانی مراد ہوگا جو قسم کے بعد اس میں ہوگا یعنی ایسا پانی جو بعد میں واقع ہوگا۔ جیسے لاقتلن زیداً کیونکہ قتل اس کی روح کو ختم کرنا ہے۔ جب اسے اس کی موت کا علم ہوگا تو ایسی روح مراد ہوگی جو بعد میں پیدا ہوگی۔ لیکن عنقریب (مقولہ 17793 میں) آئے گا: ان ذات الشخص لم تتغير بخلاف الماء۔ فلیتأمل

تنبیہ

”طحاوی“ نے کہا: کیا وہ گناہگار ہوگا جب اسے علم ہو کہ اس میں پانی نہیں۔ ”تمر تاشی“ سے لیصعدن السماء میں جو قول گزر چکا ہے اس کا قیاس یہ ہے کہ گناہ ہوگا۔

میں کہتا ہوں: یہ (مقولہ 17148 میں) گزر چکا ہے کہ یمین غموس زمانہ مستقبل پر ہوگی تو یہ اس میں سے ہے۔ 17779۔ (قولہ: لِعَدَمِ امْكَانِ الْبِرِّ) یہ اعتراض کیا گیا کہ قسم کو پورا کرنا پانی بہانے کی صورت میں ممکن ہے۔ کیونکہ دوبارہ پانی ڈالنا ممکن ہے۔ اس کا یہ جواب دیا گیا کہ قسم کا پورا کرنا اس صورت میں یوم کے اجزاء میں سے آخری جز میں واجب ہے اس طرح کہ اس میں غیر کی گنجائش نہ ہو۔ پس کوزہ میں پانی کا اعادہ اور اس زمانہ میں اس کا پینا ممکن نہیں۔ ”حلبی“ نے ”العنایہ“ سے روایت نقل کی ہے۔

17780۔ (قولہ: لِرُجُوبِ الْبِرِّ فِي الْمَطْلُوقَةِ كَمَا فَرَّغَ) ”لفتح“ میں کہا: ایک کہنے والا کہہ سکتا ہے: اس کا وجوب فی الحال ہوگا اگر وہ تعین کے معنی میں ہو یہاں تک کہ دوسرے حال میں وہ حادث ہو جائے گا تو اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ اس طرح نہیں اگر وہ ایسے وجوب کے معنی میں ہو جو موت تک موع ہے تو زندگی کے آخری جز میں وہ حادث ہو جائے گا۔ پس

وَهَذَا الْأَصْلُ فَرُوعُهُ كَثِيْرَةٌ مِنْهَا إِنْ لَمْ تَصَلِّ الصُّبْحَ عَدَا

اور یہ ایسا قاعدہ ہے جس کی بہت سی فروع ہیں جن میں سے یہ ہیں: اگر تو نے کل صبح کی نماز نہ پڑھی

موقت بھی اسی طرح ہے۔ کیونکہ وہ حائث نہیں ہوتا مگر اس وقت کے آخری جز میں جس کا اس نے ذکر کیا ہے۔ پس وہ جز زندگی کے آخری جز کے قائم مقام ہے تو کسی معنی کی وجہ سے موقت میں وقت کے آخری جز میں یسین باطل ہو جائے گی اور یسین مطلقہ میں زندگی کے آخری جز میں وہ باطل نہیں ہوتی۔

”الہمز“ میں اس کا جواب دیا ہے جس کا حاصل یہ ہے: موقت میں قسم اٹھانے والا اپنی ذات پر فعل کو لازم نہیں کرتا مگر آخری وقت میں فعل کو لازم کرتا ہے۔ مطلق کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ تاخیر میں کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔

میں کہتا ہوں: تو اچھی طرح باخبر ہے کہ یہ جواب اعتراض کو ختم کرنے والا نہیں۔ ساتھ ہی مطلق میں قسم کے پورا کرنے کے وجوب کو مستلزم ہے جو نہی قسم اٹھائی جائے۔ پس کوئی فرق نہ ہوا۔ فافہم

میرے لیے یہ جواب ظاہر ہوا کہ مقیدہ کے لیے جب معلوم غایت ہوتی ہے تو فعل متعین نہیں ہوتا مگر اس کے آخری وقت میں متعین ہوتا ہے۔ جب محل فوت ہو گیا تو وہ وجوب سے پہلے فوت ہو گیا تو قسم باطل ہو گئی اور وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ تعین کے وقت قسم کا پورا کرنا ممکن نہیں۔ جہاں تک مطلق کا تعلق ہے تو اس کی غایت زندگی کا آخری جز ہے۔ یہ ایسا وقت ہے جس میں قسم کا پورا کرنا ممکن نہیں اور نہ ہی اس کا نائب ممکن ہے جو کفارہ ہے۔ وجوب کو اس تک موخر کرنا قسم اٹھانے والے کو نقصان پہنچانا ہے کیونکہ جب وہ زندگی کے آخری جز میں حائث ہوگا تو نہ کفارہ دینا ممکن ہوگا اور نہ ہی کفارہ کی وصیت کرنا ممکن ہوگا۔ پس وہ گناہگار رہے گا۔ پس اس سے پہلے وجوب متعین ہوگا اور ایک وقت کی دوسرے وقت پر کوئی ترجیح نہ ہوگی۔ پس قسم کے بعد وجوب لازم ہوگا جس میں فوت ہونے کی شرط کے بغیر گنجائش ہوگی۔ جب محل فوت ہوگا تو اس سے یہ امر ظاہر ہو گیا کہ وجوب امکان کے اوقات میں سے پہلے وقت میں تنگ تھا۔ اس کی مثال وہ ہے جو انہوں نے اس قول میں بیان کی ہے کہ جو واجب ہوگا تاہم اس میں وقت کی گنجائش ہوگی۔ پس وہ معنی ظاہر ہو گیا جس وجہ سے یسین موقت میں آخری وقت کا اعتبار کیا گیا اور یسین مطلقہ میں زندگی کے آخری حصہ کا اعتبار نہیں کیا گیا۔ یہ وہ نقطہ ہے جہاں تک میرا فہم قاصر پہنچا ہے۔ فندبرہ

17781۔ (قوله: وَهَذَا الْأَصْلُ) وہ زمانہ مستقبل میں قسم کے پورا ہونے کا ممکن ہونا۔

17782۔ (قوله: مِنْهَا الْخ) ان فروع میں سے جو ہیں جن کا ذکر مصنف باب الیسین بالضرر والقتل میں اپنے

اس قول کو حلف لیتے یسین دینہ غدا فقتضاه الیوم الخ کریں گے۔

ان فروع میں سے ایک وہ ہے جو ”البحر“ میں ہے: اگر صبح ہونے کے بعد کہا: اگر اس رات میں تجھ سے جماع نہ کروں تو تجھے طلاق جب کہ اس کی کوئی نیت نہ ہو اگر اسے علم ہو تو صبح ہو چکی ہے تو قسم اگلی رات کی طرف پھر جائے گی۔ اگر اس نے اسی رات کی نیت کی تو اس کی قسم باطل ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر میں آج رات سو یا یا میں نے یہ رات یہاں نہ گزارا جب کہ فجر

فَأَنْتِ كَذَا لَا يَحْتُثُ بِحَيْضِهَا بِنِكَاحٍ فِي الْأَصَحِّ وَمِنْهَا إِنْ لَمْ تَرُدِّي الدِّيَّارَ الَّذِي أَخَذْتِيهِ مِنْ كَيْسَى فَأَنْتِ طَالِقٌ فَإِذَا الدِّيَّارُ فِي كَيْسِهِ لَمْ تَطْلُقِي لِعَدَمِ تَصَوُّرِ الْبَيْتِ وَمِنْهَا إِنْ لَمْ تَهَبِيَنِي صَدَاقِكَ الْيَوْمَ فَأَنْتِ طَالِقٌ وَقَالَ أَبُو هَاشِمٍ وَهَبْتِيهِ فَأَمَّا طَالِقٌ فَالْحَيْدَةُ أَنْ تَشْتَرِي مِنْهُ بِسَهْرٍ هَاتِبًا مَلْفُوفًا وَتَقْبِضَهُ

تو تجھے طلاق۔ عورت کو صبح صبح حیض آ گیا تو اس قول کے مطابق وہ حائض نہیں ہوگا۔ ان فروع میں سے یہ بھی ہے: اگر تو وہ دینار واپس نہیں کرے گی جو تو نے میری تھیلی سے لیا ہے تو تجھے طلاق ہے۔ تو کیا دیکھا کہ دینار اس کے تھیلے میں ہے تو اسے طلاق نہ ہوگی۔ کیونکہ قسم پورا کرنے کا تصور نہیں۔ ان فروع میں سے یہ بھی ہے: اگر تو نے اپنا مہر مجھے آج نہ دیا تو تجھے طلاق ہے اور اس عورت کے باپ نے کہا: اگر تو نے مہر سے بہہ کیا تو تیری ماں کو طلاق تو حیلہ یہ ہے کہ عورت اپنے مہر کے عوض خاوند سے کپڑا خریدے، اس پر قبضہ کرے

پھوٹ چکی تھی جب کہ وہ نہیں جانتا تھا تو وہ حائض نہیں ہوگا۔ کیونکہ گزشتہ رات میں نیند کا تصور نہیں کیا جاتا تھا جس طرح اس کا قول ہے: اگر میں نے گزشتہ روز روزہ رکھا۔

ان فروع میں سے ایک یہ ہے: اگر میں آج رات اپنی بیوی کو اپنے گھر نہ لایا جب صبح ہوئی تو عورت نے کہا: میں گھر میں تھی تو وہ حائض نہیں ہوگا۔ اگر اس نے کہا: میں غائب تھی تو وہ حائض ہو جائے گا۔ اگر مرد نے اس کی تصدیق کر دی۔ انہیں میں سے ایک فرع یہ ہے: وہ اسے عطا نہیں کرے گا یا اسے نہیں مارے گا یہاں تک کہ فلاں اجازت دے پھر اس نے اسے عطا کر دیا تو وہ حائض نہیں ہوگا۔ ”رطی“ نے کہا: ولم یقید ہذا بالوقت اسے وقت کے ساتھ مقید نہیں کیا۔ اس کی مثل ”الفتح“ میں ہے۔ دیکھو اس میں اور کوزہ کے مسئلہ میں کیا فرق ہے جب اس نے مطلق قسم اٹھائی اور کوزہ میں پانی تھا تو اسے انڈیل دیا گیا۔

17783۔ (قولہ: لَا يَحْتُثُ بِحَيْضِهَا بِنِكَاحٍ) ظاہر یہ ہے کہ مراد طلوع کا وقت ہے یا اس سے اتنا بعد کہ جس میں نماز ادا نہ ہو سکتی ہو۔ پھر حائض نہ ہونے کا جو ذکر کیا ہے اس کی تصحیح ہے کہ ”البحر“ میں ”المجنی“ کی طرف منسوب کیا ہے۔ لیکن باب الیسین بالبیع والشراء میں حائض ہونے کی تصحیح کو ذکر کیا ہے وہاں مصنف اسی پر چلے ہیں۔ مکمل گفتگو اس پر وہاں (مقولہ 18127 میں) آئے گی۔

17784۔ (قولہ: لِعَدَمِ تَصَوُّرِ الْبَيْتِ) یعنی یمین منعقد نہ ہوئی پس حنث مرتب نہ ہوگی ”ط“۔ اسے دیکھو جسے ہم قریب ہی ”شرح الجامع الکبیر“ سے (مقولہ 17788 میں) ذکر کریں گے۔

17785۔ (قولہ: تَوْبًا مَلْفُوفًا) اس کے ساتھ قید لگائی ہے تاکہ خیار رویت کے ساتھ اس پر رد کرنا ممکن ہوتا کہ اس کا مہر لوٹ آئے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔

17786۔ (قولہ: وَتَقْبِضَهُ) یہ قید نہیں کیونکہ محض خریدنے سے عورت کے ذمہ میں مرد کے لیے ثمن ثابت ہوگئی ہے

فَإِذَا مَضَى الْيَوْمُ لَمْ يَحْتَسْ أَبُوهُا لِعَدَمِ الْهَبَةِ وَلَا الرَّؤُوبُ لِعَجْزِهَا عَنِ الْهَبَةِ عِنْدَ الْغُرُوبِ لِسُقُوطِ النَّهْرِ
بِالْبَيْعِ ثُمَّ إِذَا أَرَادَتِ الرَّجُوعَ رَدَّتْهُ بِخِيَارِ الرَّؤُوبَةِ

جب دن گزر جائے گا تو اس عورت کا باپ حائض نہیں ہوگا کیونکہ اس نے مہر ہبہ نہیں کیا۔ اور نہ ہی خاوند حائض ہوگا۔ کیونکہ عورت غروب آفتاب کے ساتھ ہبہ کرنے سے عاجز آگئی تھی۔ کیونکہ مہر بیچ کے ساتھ ساقط ہو گیا تھا پھر جب عورت نے رجوع کا ارادہ کیا تو وہ خیار رویت کے ساتھ کپڑے کو رد کر دے۔

پس دونوں برابر ہو گئیں۔ اسی وجہ سے ”زیلعی“ نے اس کا ذکر نہیں کیا۔ اس کی مفصل بحث ”حلبی“ میں ہے۔

17787۔ (قوله: لِعَجْزِهَا عَنِ الْهَبَةِ الْخ) ان کا یہ قول فی الدین اذا قبض لایسقط الخ اشکال پیدا کرتا ہے جس

دین پر قبضہ کر لیا جائے تو وہ مقروض کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوتا یہاں تک کہ اگر قرض خواہ نے اسے دین سے بری کر دیا ہو تو مدیون دائن سے اس چیز کی واپسی کا مطالبہ کر سکتا ہے جو دائن نے اس سے لے لیا تھا اس کے خریدنے کے امر کا انجام یہ ہوگا کہ یہ امر اس پر قبضہ کی طرح ہو۔ ”حلبی“ نے ”شرح المقدسی“ سے نقل کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: اصل اشکال صاحب ”البحر“ کا ہے۔ باب التعلیق میں اپنے قول: و ذوال السلك لا یبطل الیمین کے ہاں ذکر کیا ہے۔ ”طحاوی“ نے اس کا جواب دیا: ایمان کی بنیاد عرف پر ہے اور عرف اس امر کا فیصلہ کرتا ہے کہ جب عورت اپنے مہر کے بدلے میں کسی چیز کو خریدے تو اس کے لیے کوئی چیز نہیں ہوتی۔ اور اس میں ہے کہ مقصود شرعاً عجز اور ممکن نہ ہونا ہے نہ کہ عرفاً اور نہ گزشتہ قاعدہ بہت سے مسائل میں ٹوٹ جائے گا۔ فافہم

”سامحانی“ نے یہ جواب دیا ہے: عورت نے جب مہر کو ٹخن بنا دیا اور سب ذمہ میں وصف ہے جو مہریت سے شمنیت کی طرف تبدیل ہو گیا تو وہاں کوئی مہر نہیں جس کو ہبہ کیا جاتا۔ جہاں تک دین کا تعلق ہے اس کا بدل صریح معاوضہ کے طریقہ پر نہیں دیا گیا تو ہر اعتبار سے بدلہ واقع نہ ہو اور نہ ہی اسے دیا گیا اس حال میں کہ وہ ذمہ میں وصف تھا یہاں تک کہ قرب کی وجہ سے اس کی طرف منتقل ہو جاتا۔

فقہاء کے قول دیون ان کی امثال سے ادا کیے جائیں گے کا معنی

میں کہتا ہوں: واضح جواب یوں کہنا ہے: علمائے فرمایا ہے: دیون ان کی امثال سے ادا کیے جاسکتے ہیں۔ مراد یہ ہے جب مقروض نے قرض، قرض خواہ کو ادا کر دیا تو قرض خواہ کے ذمہ مقروض کے لیے اس کی مثل ثابت ہو گیا جو قرض خواہ کا مقروض کے ذمہ تھا۔ پس وہ دونوں برابر ایک دوسرے سے ملیں گے۔ کیونکہ مطالبہ میں کوئی فائدہ نہیں اسی وجہ سے اگر قرض خواہ نے مدیون کو قرض ساقط کرنے کے ساتھ بری کر دیا تو مدیون قرض خواہ سے اپنے دیے ہوئے مال کا مطالبہ کر سکتا ہے جس طرح (اسی مقولہ میں) گزر چکا ہے۔ اسی طرح جب قرض خواہ مدیون سے کوئی شے اپنے دین کی مثل خریدے تو وہ برابر ہو جائیں گے مگر جب وہ کوئی چیز اس چیز کے بدلے میں خریدے جو قرض میں سے مدیون کے ذمہ ہے تو چاہیے کہ مدیون کے حق میں

(وَقِي حَلْفِهِ وَاللَّهِ لَيُصْعَدَنَّ السَّمَاءَ أَوْ لَيَقْدِرَنَّ هَذَا الْحَجَرَ ذَهَبًا حَنْثًا لِلْحَالِ، لِإِمْكَانِ الْبِرِّ حَقِيقَةً ثُمَّ يَحْنُثُ لِلْعَجْزِ عَادَةً)

اور اس کی قسم، اللہ کی قسم وہ ضرور آسمان پر چڑھے گا یا وہ ضرور اس پتھر کو سونا بنا دے گا تو وہ فی الحال حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ حقیقت کے اعتبار سے قسم کا پورا کرنا ممکن ہے پھر عادتاً عجز کی وجہ سے حانث ہو جائے گا۔

قرض خواہ پر کوئی چیز ثابت نہ ہو۔ کیونکہ یہاں ثمن معین ہے وہ دین ہے۔ پس ممکن نہیں کہ وہ کسی چیز کو اس کا غیر بنا دے تو مدیون کا ذمہ ضرور اس کے قائم مقام ہوتے ہوئے بری ہو جائے گا کہ اگر وہ دین میں سے کسی چیز کو بری کر دے۔ اس کے ساتھ دین پر قبضہ کرنے اور اس چیز کی خریدنے میں فرق ظاہر ہو جاتا ہے۔ فقہ بر

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ آسمان پر چڑھے گا یا پتھر کو سونا بنا دے گا، کا معنی

17788۔ (قوله: وَقِي حَلْفِهِ وَاللَّهِ لَيُصْعَدَنَّ السَّمَاءَ الخ) اس کی مثل ہے: اگر میں آسمان کو نہ چھوؤں۔ اس کے

خلاف یہ قول ہے: ان ترکت مس السماء فعبدی حر لایحنت اگر میں آسمان کے چھونے کو ترک کروں تو میرا غلام آزاد ہے تو وہ حانث نہ ہوگا۔ کیونکہ شرط ترک کرنا ہے اور وہ عادتاً غیر مقدور میں متحقق نہیں ہوتا۔ پہلی صورت میں شرط نہ چھونا ہے اور عدم غیر مقدور میں متحقق ہو جاتا ہے۔ ”التحریر“ جو ”حصیری“ کی ”جامع الکبیر“ کی شرح ہے اس میں اسی طرح ہے جو ”منقحی“ کی طرف منسوب ہے۔ اس کی مثل ”النہر“ میں ”الحیظ“ سے مروی ہے۔

میں کہتا ہوں: تیرے اس قول میں: لا امس السماء اس قول اور: اترت مس السماء میں فرق ظاہر ہوگا۔ کیونکہ پہلا قول تقاضا نہیں کرتا کہ وہ معتاد اور ممکن ہے۔ دوسرے قول کا معاملہ مختلف ہے۔ یہ اس کے منافی ہے جو اس قول میں گزر چکا ہے: ان لم تصلى الصبح غدا اور اس قول ان لم تردى الدينار میں گزر چکا ہے۔ شاید یہ دوسری روایت ہے۔ فمائل

17789۔ (قوله: لِإِمْكَانِ الْبِرِّ حَقِيقَةً) قسم پوری کرنا ممکن اس لیے ہے کیونکہ فرشتے اور بعض انبیاء آسمان پر چڑھے ہیں۔ اسی طرح پتھر کو سونا بنانا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حجریت کی صفت کو سونے کی صفت کی طرف پھیر دیا ہے۔ یہ اس امر پر مبنی ہے کہ تمام جو اہر ہم جنس ہیں اور صفات کے قبول کرنے میں برابر ہیں یا اس کی صورت یہ ہوتی کہ اجزا حیرت کو معدوم کر دیا جاتا ہے اور ذبیہ کے اجزا سے انہیں بدل دیا جاتا ہے۔ پہلے قول میں تحویل زیادہ ظاہر ہے اور متکلمین کے نزدیک ممکن ہے جیسے کہ حق ہے، ”فتح“۔

صفات اور اجزاء کو پھیرنا جائز ہے

17790۔ (قوله: ثُمَّ يَحْنُثُ) اس کا عطف ایسی چیز پر ہے جو مقام محل میں معلوم ہے۔ تقدیر کلام یہ ہوگی: فتتعقد

ثم یحنت ”ط“۔ ”شرح الجامع الکبیر“ میں کہا: فی الجملہ قسم کے پورا کرنے کے ممکن ہونے کا اعتبار کرنے کی وجہ سے یمن منعقد ہوگی اور عادتاً عجز کا اعتبار کرنے کی وجہ سے اس وقت حانث ہو جائے گا۔ یہ عجز اس عجز کا غیر ہے جو یمن کے ساتھ ملا ہوتا ہے

وَلَوْ وَقَّتِ الْيَمِينَ لَمْ يَحْنُثْ مَا لَمْ يَنْصُ ذَلِكَ الْوَقْتُ، وَفِي حَبْرَةِ الْفُقَهَاءِ قَالَ لِامْرَأَتِهِ إِنَّ لَمْ أَعْرِجْ إِلَى السَّمَاءِ هَذِهِ اللَّيْلَةَ فَأَنْتِ كَذَا تَنْصِبُ سَلْمًا ثُمَّ يَعْرِجُ إِلَى سَمَاءِ الْبَيْتِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبِ إِلَى السَّمَاءِ أُنَى سَمَاءِ الْبَيْتِ قَالَ الْبَاقِي وَالظَّاهِرُ خُرُوجُهَا عَنْ قَاعِدَةِ مَبْنَى الْإِيمَانِ

اگر یمن کے لیے کوئی وقت ذکر کیا تو وہ حائث نہیں ہوگا جب تک وہ وقت نہیں گزرے گا۔ ”حبرۃ الفقہاء“ میں ہے: ایک مرد نے اپنی بیوی سے کہا: اگر آج کی رات میں آسمان کی طرف نہ چڑھا تو تجھے طلاق ہے ایک سیزھی لگاتا ہے پھر گھر کی چھت کی طرف چڑھتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: تو چاہیے کہ لٹک جائے اس کے ذریعے سماء سے یعنی گھر کی چھت سے۔ ”باقانی“ نے کہا: ظاہر یہ ہے یہ قاعدہ مبنی الایمان سے نکلنا ہے۔

یعنی یہی وہ عجز ہے جو قسم پوری کرنے سے عجز ہے جو قسم کے ساتھ واجب ہو یعنی مسئلہ کوز میں جو عجز تھا اس کے خلاف ہے۔ کیونکہ وہ عجز قسم کے مقارن تھا۔ اسی وجہ سے یمن منعقد نہ ہوئی۔ یہ جان لینا چاہیے کہ اس مسئلہ میں قسم کا ٹوٹنا ہمارے ائمہ ثلاثہ کے ہاں ہے۔ اس میں امام ”زفر“ کا اختلاف ہے۔ ان کے نزدیک قسم منعقد نہ ہوگی اور وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ جو چیز عادتاً محال ہوتی ہے اسے حقیقت محال کے ساتھ لاحق کیا جائے گا۔ کوز کا مسئلہ اس کے برعکس ہے۔ کیونکہ اس میں امام ”ابو یوسف“ رحمہ اللہ کا اختلاف ہے جس طرح (مقولہ 17773 میں) گزر چکا ہے۔

تنبیہ

یہاں عجز سے مراد عادتاً عدم امکان ہے۔ اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ آج اسے اس کا قرض دے دے گا جب کہ اس کے پاس کوئی چیز نہ ہو اور نہ ہی وہ ایسے کسی شخص کو پائے جو اسے قرض دے تو مفتی بہ قول کے مطابق دن گزرنے پر وہ حائث ہو جائے گا جس طرح باب التعلیق میں (مقولہ 13860 میں) گزرا ہے۔ کیونکہ ادعا عادتاً غیر محال ہے۔

17791۔ (قولہ: لَمْ يَحْنُثْ مَا لَمْ يَنْصُ ذَلِكَ الْوَقْتُ) یعنی اس کے آخر میں حائث ہو جائے گا۔ ”الفتح“ میں کہا:

اگر وہ اس سے پہلے مر گیا تو اس پر کوئی کفارہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں قسم کا توڑنا نہیں پایا گیا۔

تنبیہ: ”شرح الجامع الکبیر“ میں کہا: امام ”کرنی“ نے کہا: جب اس آدمی نے اس امر کے بارے میں قسم اٹھائی کہ وہ ایسا فعل کرے گا جس پر قادر نہیں جس طرح اس کا قول ہے: میں آسمان پر ضرور چڑھوں گا تو وہ گناہگار ہوگا۔ امام ”حسن“ نے امام ”زفر“ سے روایت نقل کی ہے اس آدمی کے بارے میں جس نے یہ کہا: میں آج ضرور آسمان پر چڑھوں گا وہ گناہگار ہوگا اس پر کفارہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ ان کے نزدیک قسم منعقد نہیں ہوگی مگر ایسی چیز پر جو ممکن ہو۔

17792۔ (قولہ: وَالظَّاهِرُ خُرُوجُهَا لَخ) اس اعتذار کی ضرورت اس وقت ہوتی ہے جب مسئلہ مذہب کی نص میں

سے ہو۔ اگر بعض مشائخ کی تخریج سے اس قول کی بنا پر ہو کہ حقیقت لغویہ معتبر ہے تو پھر اس اعتذار کی ضرورت نہیں۔ اگر یہ ممکن نہ ہو تو عرف کا اعتبار ہوگا۔ ”زیلعی“ نے یہی نقطہ نظر اپنایا ہے۔ اس کا رد اور عرف پر اعتماد گزر چکا ہے۔ اگر یہ مسئلہ مذہب کی نص

(وَكَذَٰلِكَ الْحُكْمُ لَوْ حَلَكَ لِیَقْتُلَنَّكَ فَلَا نَا عَلَیْهَا بِمَوْتِهِ) إِذْ یُنِیْكُنْ قَتْلُهُ بَعْدَ إِحْیَاءِ اللَّهِ تَعَالَى فَيَحْنَثُ (وَإِنْ لَمْ یَكُنْ عَلَیْهَا بِمَوْتِهِ فَلَا یَحْنَثُ لِأَنَّهُ عَقَدَ یَمِیْنَهُ عَلَى حَیَاةٍ كَانَتْ فِیهِ، وَلَا یَتَّصِرُ كَسْأَلَةِ الْكُوزِ وَكَقَوْلِهِ إِنْ تَرَكْتُ مَسَّ السَّمَاءِ فَعَبْدِي حُرٌّ

اور اسی طرح حکم ہوگا اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کو ضرور قتل کرے گا جب کہ اس کی موت کا اسے علم ہو۔ کیونکہ یہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے زندہ کرے تو یہ اسے قتل کرے۔ پس وہ حانث ہوگا۔ اگر اسے اس کی موت کا علم نہ ہو تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے اپنی قسم کو اس زندگی پر منعقد کیا ہے جو زندگی اس میں تھی اور اس کا تصور نہیں کیا جاسکتا جس طرح مسئلہ کوز ہے جس طرح اس کا قول ہے: اگر میں آسمان کے چھوٹے کو ترک کروں تو میرا غلام آزاد ہے۔

میں سے ہوتا تو علماء اس قاعدہ سے اس کی استثنا کا ذکر کرتے جس قاعدہ پر ایمان کے مسائل مبنی ہیں۔ وہ قاعدہ عرف ہے۔ جو امر ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ اس مسئلہ اس پر اس وقت کو محمول کیا جائے گا جب وہ ماہ سے کمرے کی چھت کی نیت کرے جس طرح علمائے صاحب ”الذخیرہ“ اور ”المرغینانی“ کے قول لا یعدم بیئتہا جواب دیا ہے کہ اگر وہ کڑی کا گھر گرائے گا تو وہ حانث ہو جائے گا جس طرح ہم نے سابقہ باب کے شروع میں واضح کیا ہے۔ پس اس کی طرف رجوع کرو تا کہ آپ کے لیے وہ ظاہر ہو جائے جو ہم آپ نے آپ کے لیے بیان کیا ہے۔

17793۔ (قوله: وَكَذَٰلِكَ الْحُكْمُ) یعنی قسم کے منعقد ہونے کا حکم اور فی الحال قسم ٹوٹنا اسی طرح ہوگا۔ ضرب سے احتراز کے لیے قتل کی قید لگائی ہے۔ ”الحانیہ“ میں ہے: وہ آج ضرور فلاں کو مارے گا جب کہ فلاں میت ہے وہ حانث نہیں ہوگا اس کی موت کا علم ہو یا علم نہ ہو۔ اگر زندہ تھا پھر مر گیا تو طرفین کے نزدیک حکم اسی طرح ہوگا۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک وہ حانث ہوگا۔ ”شربلانیہ“ میں اسے بیان کیا ہے۔ فافہم

17794۔ (قوله: فَيَحْنَثُ) یعنی بلا جماع وہ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس کی قسم اس زندگی کی طرف پھر گئی ہے جسے اللہ تعالیٰ اس میں پیدا کرے گا جب کہ یہ متصور ہے جب اللہ اسے زندہ کرے گا تو وہ بعینہ فلاں ہوگا۔ لیکن یہ عادت کے خلاف ہے تو وہ حانث ہو جائے گا جس طرح آسمان پر چڑھنے کی قسم ہے۔

17795۔ (قوله: كَسْأَلَةِ الْكُوزِ) یہ عدم امکان کی وجہ سے حانث نہ ہونے میں تشبیہ ہے نہ کہ عالم اور غیر عالم میں فرق کا اظہار ہے۔ کیونکہ یہ قول گزر چکا ہے کہ صحیح دونوں میں فرق کا نہ ہونا ہے۔ کیونکہ یہاں عالم کا حانث ہونا اس بنا پر ہے کیونکہ قسم کا پورا کرنا ممکن ہے جس طرح تجھے علم ہے۔ جہاں تک کوزے کا تعلق ہے اگر اللہ تعالیٰ پانی پیدا کر دے تو وہ بعینہ وہ پانی نہیں ہوگا جس پر یمین منعقد ہوئی۔ پس اصلاً قسم کا پورا کرنا متصور نہیں۔ پس پانی اس شخص کی مثل ہے، زندگی کی مثل نہیں۔ ”شرح الجامع“ میں اسی طرح ہے۔ گویا یہ اشارہ کرتا ہے کہ اگر پانی کو زندگی کی مثل بنا دیا جائے تو اس میں بھی تفصیل لازم ہوگی۔ کیونکہ واقع ہونے والی زندگی پر یمین منعقد نہیں ہوئی۔ تا مل

لَاِنَّ التَّرْكَ لَا يُتَّصَرُّ فِي غَيْرِ الْمُتَقَدِّرِ (حَلَفَ لَا يُكَلِّمُهُ فَتَادَاةٌ وَهُوَ نَائِمٌ فَأَيَّقَهُ) فَلَوْ لَمْ يُوقِظْهُ لَمْ يَحْتَسِبْ، وَهُوَ الْمُخْتَارُ وَلَوْ مُسْتَيْقِظًا حَيْثُ لَوْ بِحَيْثُ يَسْمَعُ بِشَرْطِ انْفِصَالِهِ عَنِ الْيَسِيْنِ، فَلَوْ قَالَ مَوْصُولًا إِنَّ كَلِمَتِكَ فَأَنْتِ طَالِقٌ فَأَذْهَبِي أَوْ وَادْهَبِي لَا تَطْلُقُ

کیونکہ ترک کا تصور غیر مقدور میں نہیں کیا جاسکتا۔ اس نے قسم اٹھائی وہ اس سے کلام نہیں کرے گا تو اسے ندا دی جب کہ وہ سویا ہوا تھا تو اسے جگا دیا اگر اسے نہ جگایا تو حائث نہیں ہوگا یہی مختار ہے۔ اگر وہ بیدار ہو تو حائث ہو جائے گا۔ اگر وہ اس جگہ ہو جہاں وہ سنتا ہے۔ شرط یہ ہے کہ یہ کلام یسین سے منفصل ہو۔ اگر اس نے موصولاً کہا: اگر میں تجھ سے کلام کروں تو تجھے طلاق ہے۔ پس تو جایا تو جا تو طلاق واقع نہ ہوگی

17796۔ (قوله: لَاِنَّ التَّرْكَ لَا يُتَّصَرُّ فِي غَيْرِ الْمُتَقَدِّرِ) کیونکہ کسی شے کا ترک عادتاً اس فعل کے ممکن ہونے کی فرع ہے یعنی یہ عدم اس کے خلاف ہے۔ کیونکہ عدم مطلق متحقق ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ سے وہ اس قول: ان لم امس السماء میں حائث ہو جائے گا جس طرح ”النہر“ میں ہے۔ ہم نے پہلے ”شرح الجامع“ سے (مقولہ 17791 میں) نقل کر دیا ہے۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس سے کلام نہیں کرے گا، کا معنی

17797۔ (قوله: حَلَفَ لَا يُكَلِّمُهُ) ”الذخیرہ“ میں کہا: یہ قسم ہمیشہ پر واقع ہوگی اگرچہ وہ کسی ایک دن، دو دنوں، ایک شہر یا ایک منزل کی نیت کرے نہ اس کی دیانہ تصدیق کی جائے گی نہ ہی قضاء تصدیق کی جائے گی اور جس دن بھی وہ کلام کرے گا حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے اس چیز کی تخصیص کی نیت کی ہے جو لفظ نہیں۔

17798۔ (قوله: هُوَ الْمُخْتَارُ) ”قدوری“ نے جو ذکر کیا ہے وہ اس کے خلاف ہے کہ وہ حائث ہو جائے گا جب وہ اس حالت میں ہو کہ وہ اس کو سنتا ہو۔ اور ”سرخسی“ نے اس سے تمسک کرتے ہوئے جو ”السیر“ میں ہے اسے ترجیح دی ہے اگر مسلمان نے اہل حرب کو اس جگہ سے امان دی جہاں سے وہ اس کی آواز کو سنتے تھے لیکن جنگ میں مشغول ہونے کی وجہ سے انہوں نے آواز کو نہ سنا تو یہ امان ہوگی۔ فرق کی وجہ سے اعتراض کار دیا گیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ امان کے ثابت کرنے میں احتیاط سے کام لیا جاتا ہے۔ دوسرے امور کا معاملہ مختلف ہے، ”نہر“۔

17799۔ (قوله: بِحَيْثُ يَسْمَعُ) یعنی اگر وہ اس کی طرف کان لگائے اگرچہ کسی مصروفیت یا کانوں میں گرانی کی وجہ سے وہ نہ سنے اگر وہ توجہ کرنے کے باوجود نہ سنے۔ کیونکہ یہ بہت دور ہے تو حائث نہیں ہوگا جس طرح ”البحر“ میں ”الذخیرہ“ سے مروی ہے۔ اس (”البحر“) میں ہے: اگر اس نے ایسی کلام کی جسے مخلوف علیہ سمجھ نہ سکا تو اس میں دو روایتیں ہیں۔

17800۔ (قوله: لَا تَطْلُقُ) میں کہتا ہوں ”بزازیہ“ میں ہے: اگر اس نے متصلاً کلام کی اور کہا: اگر میں تجھ سے کلام کروں تو تجھے طلاق تو چلی جا پس تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ اگر اس نے فاذہبی کی بجائے اذہبی یا اذہبی کے الفاظ کہے تو حائث ہو جائے گا۔ لیکن شارح نے واؤ اور فامیں جو برابری کا ذکر کیا ہے وہی ”الفتح“ اور ”البحر“ میں ”المشتقی“ میں مذکور ہے۔

مَا لَمْ يُرِدْ الْاِسْتِئْذَانَ وَلَوْ قَالَ اِذْهَبِي طَلَقْتَ لِاِنَّهُ مُسْتَأْنَفٌ، وَلَوْ قَالَ يَا حَائِطُ اسْمِعْ اَوْ اصْنَعْ كَذَا وَكَذَا وَقَصْدَ اسْمَاعِ الْمَخْلُوفِ عَلَيْهِ، لَمْ يَحْتِثْ زَيْدٌ وَعِيٌّ وَفِي السَّمَا اجِيَّةِ سَأَلَ مُحَمَّدٌ حَالَ صِغَرِهِ اَبَا حَنِيفَةَ فَيَسْنُ قَالَ لِاٰخِرٍ وَاللّٰهِ لَا اَكَلِمُكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَالَ اَبُو حَنِيفَةَ ثُمَّ مَاذَا؟

جب تک وہ نئے سرے سے طلاق واقع کرنے کا قصد نہ کرے۔ اگر اس نے کہا: تو چل جا تو اسے طلاق واقع ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ متانفہ ہے۔ اگر اس نے کہا: اے دیوار تو سن یا تو اس طرح یا اس طرح اور اس نے مخلوف علیہ کو ستانے کا قصد کیا تو وہ حائث نہیں ہوگا، ”زیلعی“۔ ”سراجیہ“ میں ہے: امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے اپنی چھوٹی عمر میں امام اعظم ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ سے اس آدمی کے بارے میں پوچھا جس نے دوسرے سے تین بار کہا: میں تجھ سے کلام نہیں کروں گا تو امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ نے فرمایا پھر کیا ہوا اس کی مثل ”تاترخانیہ“ میں ہے۔

17801۔ (قولہ: مَا لَمْ يُرِدْ الْاِسْتِئْذَانَ) ”تاترخانیہ“ میں کہا: ”ذخیرہ“ اور ”المہنتی“ میں ہے: اگر اس نے فاذہبی قول سے طلاق کا ارادہ کیا ہو تو اس قول سے ایک طلاق واقع ہو جائے گی اور قسم سے دوسری طلاق واقع ہوگی۔

17802۔ (قولہ: وَقَصْدَ اسْمَاعِ الْمَخْلُوفِ عَلَيْهِ) یعنی اس قول کے ساتھ صرف دیوار کو خطاب کرنے کا قصد نہیں کیا۔ اسی وجہ سے ”البحر“ وغیرہ میں کہا: اگر اس نے ایسی قوم کو سلام کیا جس میں وہ شخص بھی تھا تو قسم اٹھانے والا حائث ہو جائے گا۔ مگر جب وہ اس آدمی کا قصد نہ کرتا تو دینا اس کی تصدیق کی جائے گی۔ مگر جب کہا: السلام علیکم الاعلیٰ واحد تو ہمارے نزدیک قضاء بھی اس کی تصدیق کی جائے گی۔ اگر اس نے نماز کا سلام کیا تو حائث نہیں ہوگا اگرچہ مخلوف علیہ اس کی بائیں جانب ہو۔ یہی قول صحیح ہے۔ کیونکہ نماز میں دونوں سلام من وجہ ہیں۔ اگر نماز میں سہو کی وجہ سے سبحان اللہ کہا یا قراءت میں غلطی کی وجہ سے لقمہ دیا جب کہ وہ مقتدی تھا تو وہ حائث نہیں ہوگا اور نماز کے باہر ہو تو حائث ہو جائے گا۔

تنبیہ

اگر اس نے کہا: اگر میں تجھ سے کلام کا آغاز کروں تو میرا ندام آزاد ہے تو دونوں باہم ملے تو ہر ایک نے دوسرے کو سلام کیا تو وہ حائث نہیں ہوگا اور قسم ختم ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ تصور نہیں کیا جا سکتا کہ اس کے بعد وہ ابتداء کلام کرنے والا ہے۔ اگر اس نے کہا: اگر میں تجھ سے کلام شروع کروں اور عورت نے بھی اسی طرح کہا۔ مرد نے جب اس سے کلام کی تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ مرد نے اس سے کلام کا آغاز نہیں کیا اور اس کے بعد عورت کلام کرے تو وہ بھی حائث نہیں ہوگی۔ کیونکہ اس کی جانب سے ابتداء کا تصور نہیں جا سکتا۔ ”الفتح“ میں اسی طرح ہے۔ اسی کی مثل ”البحر“، ”زیلعی“، ”ذخیرہ“ اور ”ظہیریہ“ میں ہے۔ ”تلخیص الجامع“ میں ہے: میں نے تجھ سے کلام یا تزوج کا آغاز کیا یا میں نے تجھ سے کلام کی قبل اس کے کہ تو مجھ سے کلام کرے تو دونوں نے کلام کیا یا دونوں نے کلام کیا یا دونوں نے اکٹھے عقد نکاح کیا تو وہ کبھی بھی حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ قرآن کے ہوتے ہوئے سبقت محال ہے۔ اس سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ ”بزازیہ“ کا قول حائث الحالف میں صحیح قول لایحنت ہے۔

فَتَبَسَّمَ مُحَمَّدٌ وَقَالَ أَنْظِرْ حَسَنًا يَا شَيْخُ فَتَنَسَّ أَبُو حَنِيفَةَ ثُمَّ قَالَ حَنْثَ مَرَّتَيْنِ فَقَالَ مُحَمَّدٌ أَحْسَنْتَ
فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا أَدْرِي أَمَى الْكَلِمَتَيْنِ أَوْ جَعَلِي؟ قَوْلُهُ حَسَنًا أَوْ أَحْسَنْتَ (أَوْ) حَلَفَ لَا يُكَلِّمُهُ إِلَّا
بِإِذْنِهِ فَأَذِنَ لَهُ وَلَمْ يَعْلَمْ بِالإِذْنِ فَكَلَّمَهُ (حَنْثَ) لِاشْتِقَاقِ الإِذْنِ مِنَ الأَذَانِ فَيُسْتَرْطَبُ العِلْمُ
بِخِلَافِ لَا يُكَلِّمُهُ إِلَّا بِرِضَاةٍ

تو امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے تبسم کیا اور عرض کی اے شیخ اچھی طرح نظر و فکر کیجئے تو امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ نے سر جھکا یا پھر فرمایا وہ دو بار حانث ہوگا تو امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے کہا: آپ نے بہت اچھا جواب دیا تو امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نہیں جانتا کہ دونوں کلموں میں سے کون سا میرے لیے زیادہ تکلیف دہ ہے حسن یا احسن؟۔ ”یا اس نے قسم اٹھائی وہ اس سے کلام نہیں کرے گا مگر اس کی اجازت کے ساتھ تو اس نے اس کو اجازت دی اور قسم اٹھانے والے کو اجازت کا علم نہ ہوا تو اس نے اس سے کلام کی تو وہ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ اذن آذان سے مشتق ہے۔ پس علم شرط ہے۔ یہ اس سے مختلف ہے وہ اس سے کلام نہیں کرے گا مگر جب اس سے راضی ہو۔

17803۔ (قوله: حَنْثَ مَرَّتَيْنِ) کیونکہ پہلی دفعہ قول کرنے کے ساتھ قسم منعقد ہوگی اور دوسری دفعہ یہ قول کرنے کے ساتھ وہ حانث ہو جائے گا۔ اس کے ساتھ دوسری قسم منعقد ہو جائے گی۔ اور تیسری دفعہ یہ قول کرنے کے ساتھ وہ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ پہلی قسم دوسری دفعہ کلام کرنے سے ختم ہوگی۔ اور ”تلخیص الجامع“ میں ہے: اگر اس نے غیر مدخول بھا کو تین دفعہ کہا: اگر میں تجھ سے کلام کروں تو تجھے طلاق ہے تو پہلی قسم دوسری دفعہ کلام کرنے سے ختم ہو جائے گی۔ کیونکہ کلام نئے سرے سے شروع ہوئی ہے۔ فاذہبی یا عدو اللہ کا معاملہ مختلف ہے۔ جب پہلی قسم دوسری قسم سے ختم ہوگئی تو تیسری سے کوئی چیز واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ وہ عدت کے بغیر خاوند سے جدا ہوگئی ہے مدخول بھا کا معاملہ مختلف ہے۔

17804۔ (قوله: حَسَنًا أَوْ أَحْسَنْتَ) کیونکہ اس کا قول انظر حسنا تقریر کا فائدہ دیتا ہے کہ آپ نے جواب میں تامل نہیں کیا اور ان کا قول احسن اگرچہ آپ کے قول کو درست قرار دینا ہے مگر یہ اس امر کو متضمن ہے کہ انہوں نے اس سے قبل اچھا عمل نہیں کیا۔ پس دونوں کلموں میں سے ہر ایک تکلیف دہ ہے۔

17805۔ (قوله: أَوْ حَلَفَ الخ) یہ مصنف کے قول حلف لا یکلمہ پر معطوف ہے اور ان کا قول حنث دونوں

مسکوں کا جواب ہے۔

17806۔ (قوله: لِاشْتِقَاقِ الإِذْنِ) یعنی اشتقاق کی وجہ سے ”النہر“ میں ہے۔ یعنی آذان سے مشتق ہے جس

سے مراد اعلام ہے، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: اس میں اعتراض کی گنجائش ہے جس کا علم اس (مقولہ 743) سے ہو جاتا ہے جو ہم نے وضو میں ذکر کیا ہے۔

فَرَضِي وَلَمْ يَعْلَمْ لِأَنَّ الرِّضَا مِنْ أَعْمَالِ الْقَلْبِ فَيَتِمُّ بِهِ (الْكَلَامُ وَالشَّحْدِيثُ (لَا يَكُونُ إِلَّا بِاللِّسَانِ) فَلَا يَحْتُ بِإِشَارَةٍ وَكِتَابَةٍ كَمَا فِي التُّتْفِ وَفِي الْخَانِيَّةِ لَا أَقُولُ لَهُ كَذَا فَكَتَبَ إِلَيْهِ حَنْثٌ فَفَرَّقَ بَيْنَ الْقَوْلِ وَالْكَلَامِ، لَكِنْ نَقَلَ الْمُصَنِّفُ بَعْدَ مَسْأَلَةِ شَمِّ الرِّيحَانِ عَنِ الْجَامِعِ أَنَّهُ كَالْكَلَامِ خِلَافًا لِابْنِ سِمَاعَةَ (وَالْإِحْبَارُ وَالْإِقْرَارُ وَالْبِشَارَةُ تَكُونُ بِالْكِتَابَةِ لَا بِالْإِشَارَةِ وَالْإِيْمَاءِ، وَالْإِظْهَارُ وَالْإِنْشَاءُ

وہ راضی ہو گیا اور اسے علم نہ ہو۔ کیونکہ رضاد ل کے اعمال میں سے ہے۔ پس وہ دل سے ہی مکمل ہو جائے گا۔ کلام اور تحدیث زبان سے ہی ہو سکتی ہے تو وہ اشارہ اور کتابت سے حانث نہیں ہوگا جس طرح ”الخف“ میں ہے۔ ”الخانیہ“ میں ہے: پس اس سے یہ نہ کہوں گا تو اس کی طرف خط لکھا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ پس قول اور کلام میں فرق کیا ہے۔ لیکن مصنف نے ”جامع“ سے مسئلہ شم الریحان کے بعد نقل کیا کہ یہ کلام کی طرح ہے۔ ”ابن سماعہ“ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ اخبار، اقرار، بشارت یہ کتابت سے ہوتے ہیں۔ اشارہ اور ایماہ سے متحقق نہیں ہوتے۔ اظہار، انشاء

17807۔ (قولہ: فَرَضِي) یعنی کلام کے بعد خبر دی کہ وہ راضی ہو چکا ہے۔

17809۔ (قولہ: فَلَا يَحْتُ بِإِشَارَةٍ وَكِتَابَةٍ) اسی طرح قاصد کو بھیجنے کا حکم ہے۔ کیونکہ عرف میں اسے کلام نہیں

کہتے۔ امام ”مالک“ اور امام ”احمد“ رحمہما نے اختلاف کیا ہے۔ وہ اس ارشاد وَمَا كَانَ لِيَشْهَدَ أَنْ يَكْتُمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ آيَةٍ حِجَابٍ أَوْ يُؤْتِي سِرًّا سَوِيًّا (الشوری: 51) ”اور کسی بشر کی یہ شان نہیں کہ کلام کرے اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ (براہ راست) مگر وحی کے طور پر یا پس پردہ یا بھیجے کوئی پیغامبر (فرشتہ)“۔ سے استدلال کرتے ہیں۔

اس کا یہ جواب دیا گیا کہ ایمان کی بنیاد عرف پر ہے، ”فتح“۔

17810۔ (قولہ: عَنِ الْجَامِعِ) کیونکہ کہا: جب اس نے قسم اٹھائی وہ فلاں سے کلام نہیں کرے گا یا کہا: اللہ کی قسم

میں فلاں کو کچھ نہ کہوں گا تو اس نے اسے ایک خط لکھا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ ”ابن سماعہ“ نے اپنی ”نوادر“ میں ذکر کیا کہ وہ حانث ہو جائے گا تو ان کا قول: خلافا لابن سماعہ یعنی دونوں میں، تو اس سے یہ حاصل ہوا کہ اقوال تین ہیں: مطلقاً حانث ہو، مطلقاً حانث نہ ہو، اور تفصیل۔ ”قاضی خان“؛ ”ط“۔

178011۔ (قولہ: تَكُونُ بِالْكِتَابَةِ) یعنی جس طرح یہ افعال زبان سے واقع ہوتے ہیں یہ کتابت سے بھی واقع

ہوتے ہیں اس کے ظہور کی وجہ سے اس پر متنبہ نہیں کیا۔ فافہم

17812۔ (قولہ: وَالْإِيْمَاءِ) جر کے ساتھ الاشارة پر اس کا عطف ہے۔ گویا یہ ارادہ کیا کہ اشارہ ہاتھ سے اور ایماہ

سر سے ہے۔ کیونکہ عطف میں اصل مغایرت ہے۔

17813۔ (قولہ: وَالْإِظْهَارُ الْخ) یہ رفع کے ساتھ مبتدا ہے۔

17814۔ (قولہ: وَالْإِنْشَاءُ) نسخوں میں اسی طرح ہے۔ ”الفتح“، ”البحر“ اور ”المخ“ میں الانشاء ہے۔ یعنی اگر اس

وَ الْاِعْلَامُ يَكُونُ بِالْكِتَابَةِ وَ بِالْاِشَارَةِ اَيْضًا وَ كَوْنُ قَوْلِ لَمْ اَنْوَ الْاِشَارَةَ دَيْنًا، وَ فِي لَا يَدْعُوهُ اَوْ لَا يَسْتَمِرُّهُ
يَخْتُلُ بِالْكِتَابَةِ (اِنْ اَخْبَرْتَنِي) اَوْ اَعْلَمْتَنِي (اَنَّ فُلَانًا قَدِمَ وَ نَحْوَهُ يَخْتُلُ بِالصِّدْقِ وَ الْكُذْبِ وَ كَوْنُ قَوْلِ
يَقْدُو مِمَّهِ وَ نَحْوِهِ فَعِي الصِّدْقِ خَاصَّةً

اور اعلام یہ کتابت سے ہوتے ہیں اور اشارہ سے بھی ہوتے ہیں۔ اور اگر اس نے کہا: میں نے اشارہ کی نیت نہیں کی تو دیانۃً
اس کی بات مانی جائے گی۔ اور اس قول وہ اسے نہیں بلائے گا یا اسے خوشخبری نہیں دے گا وہ خط لکھنے سے حائث ہو جائے گا۔
اگر تو نے مجھے خبر دی یا تو نے مجھے آگاہ کیا کہ فلاں آیا ہے وغیرہ تو سچ اور جھوٹ دونوں طرح حائث ہو جائے گا۔ اور اگر اس
نے کہا: بقدومہ وغیرہ تو صرف سچ کی صورت میں حائث ہوگا۔

نے قسم اٹھائی کہ فلاں کاراز افشا نہیں کرے گا یا اسے ظاہر نہیں کرے گا یا اس کے بارے میں کسی کو آگاہ نہیں کرے گا تو خط
لکھنے اور اشارہ سے حائث ہو جائے گا۔

17815۔ (قوله: وَ كَوْنُ قَوْلِ الْاِخ) ”البحر“ میں کہا: اگر اس نے ان سب میں یعنی اظہار، افشاء، اعلام اور اخبار میں یہ
نیت کی تو یہ کتابت کی صورت میں ہو اشارہ کے ساتھ نہ ہو تو اس کے اور اس کے اللہ کے درمیان میں جو معاملات ہوں گے اس
میں اس کی تصدیق کی جائے گی۔ ”الفتح“ میں اسی طرح ہے۔ ”بزازیہ“ میں اسی کی مثل ہے۔ ”المنہر“ میں الاخبار کا ذکر نہیں کیا۔ یہی
ظاہر ہے اسی دلیل کی وجہ سے جو گزر چکی ہے: ان الاخبار لایکون بالاشارة۔ تو اس کا کیا معنی کہ دیانۃً اس کی تصدیق کی جائے
گی کہ اس نے اس کے ساتھ اشارہ کی نیت نہیں کی؟ اور ان کے قول دین الہم کا مفہوم یہ ہے کہ اس کی قضاء تصدیق نہ کی جائے گی
جس طرح ”تاترخانیہ“ میں عام مشائخ کی طرف نسبت کی ہے۔ اس میں ہے: جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے کہ وہ اشارہ کے ساتھ
حائث ہو جائے گا جب اس نے کہا: میں نے اشارہ کیا اور میں وہ ارادہ نہیں رکھتا تھا جس پر میں نے قسم اٹھائی اگر وہ کسی ایسی شے کا
جواب ہو جس کے بارے میں سوال کیا گیا تھا قضا میں اس کی تصدیق نہ کی جائے گی دیانۃً اس کی تصدیق کی جائے گی۔

17816۔ (قوله: اَوْ لَا يَسْتَمِرُّهُ) یہ متن کے قول والباشارة تکون بالکتابۃ کے ساتھ تکرار ہے ”ح“۔ شاید یہ ہو سکتا
ہے کہ یہ لفظ اولایسیرہ ہو جو الاسرار سے مشتق ہے۔

17817۔ (قوله: اِنْ اَخْبَرْتَنِي اَوْ اَعْلَمْتَنِي الْاِخ) اسی طرح البشارۃ ہے جس طرح ”الفتح“ اور ”البحر“ میں ہے۔ یہ
اس کے مخالف ہے جس کا آنے والا باب میں ”البدائع“ سے ذکر کریں گے کہ اعلام بشارت کی طرح ہے دونوں میں صدق کا پایا
جانا ضروری ہے اگرچہ اس میں باکا استعمال نہ ہو۔ اس کی تائید وہ قول کرتا ہے جو ”تلخیص الجامع الکبیر“ میں ہے: اگر اس نے کہا:
اگر تو نے مجھے خبر دی کہ زید آیا ہے تو وہ جھوٹ کے ساتھ بھی حائث ہو جائے گا۔ اسی طرح حکم ہوگا اگر تو میری طرف لکھے اگرچہ وہ
مکتوب اسے نہ پہنچے۔ اگر تو نے مجھے بشارت دی یا تو نے مجھے آگاہ کیا اس قسم میں صدق اور حالف کا جاہل ہونا شرط ہے۔ کیونکہ
پہلے دو مسکوں میں رکن مخبر اور جمع حروف پر دال ہے اور آخری دو مسکوں میں رکن بشارت اور علم کا افادہ ہے۔ جب اس نے یہ کہا

لِإِفَادَتِهَا الصَّاقَ الْخَبَرَ بِنَفْسِ الْقُدُومِ كَمَا حَقَّقْنَا فِي بَحْثِ النَّبَاءِ مِنَ الْأَصُولِ، وَكَذَا إِنَّ كَتَبْتَ بِقُدُومِ فُلَانٍ كَمَا سَيَجِيءُ فِي الْبَابِ الْآتِي وَسَأَلَ الرَّشِيدُ مُحْتَدًا عَنِّي حَلَفَ لَا يَكْتُبُ إِلَى فُلَانٍ فَأَوْمَأَ بِالْكِتَابَةِ هَلْ يَحْتَسُّ؟ فَقَالَ نَعَمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، إِنْ كَانَ مِثْلَكَ

کیونکہ ”با“ خبر کے نفسِ قدوم کے ساتھ چسپاں ہونے کا فائدہ دیتی ہے جس طرح ہم نے اصل میں ”با“ کی بحث میں اسے ثابت کیا ہے۔ یہی حکم ہوگا اگر وہ کہے: میں تجھے فلاں کے آنے کے بارے میں لکھوں جس طرح آنے والے باب میں آئے گا۔ ”رشید“ نے امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ سے اس آدمی کے بارے میں پوچھا جس نے قسم اٹھائی وہ فلاں کی طرف نہیں لکھے گا تو اس نے کتابت کا اشارہ کیا کیا وہ حائث ہوگا؟ فرمایا: ہاں اے امیر المؤمنین اگر قسم اٹھانے والا آپ کی مثل ہو۔

بقدمہ تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ باء الصاق یہ وجود کا تقاضا کرتی ہے وہ صدق کے ساتھ ہی ہے۔ اور وہ اعلستنی میں ایماہ (اشارہ کرنا) کے ساتھ حائث ہو جائے گا اور مکتوب لکھنے اور قاصد بھیجنے کے ساتھ سب صورتوں میں حائث ہو جائے گا۔

17818۔ (قولہ: لِإِفَادَتِهَا) ضمیر سے مراد ”با“ ہے۔ خبر کو نفسِ قدوم کے ساتھ چسپاں کرنا ہے یعنی وہ ہو جائے گا تو اس نے کہا: اگر تو نے مجھے ایسی خبر دی جو زید کے آنے کے ساتھ ملی ہو تو اس نے آنے کے وجوب کا لامحالہ تقاضا کیا۔ امام ”طحاوی“ نے کہا: اس میں ہے کہ: ان اخبرتني ان فلانا قدم في با مقدر ہے اس کا مقتضایہ ہے کہ یہ بھی صرف صدق پر محدود ہوگی۔

میں کہتا ہوں: بعض اوقات یہ جواب دیا جاتا ہے کہ با مصدر صریح پر داخل نہیں ہوتی۔ اور بعض اوقات یہ جواب دیا جاتا ہے کہ مصدر صریح اور مصدر مؤول میں فرق کیا جائے۔ کیونکہ اس با کو مقدر اس لیے کیا جاتا ہے کہ فعل کو متعدی بنانے کی ضرورت ہوتی ہے۔ پس با مقدرہ اس کا فائدہ نہ دے گی جس کا فائدہ ملفوظ ہونے میں دے گی۔ قائل

17819۔ (قولہ: وَكَذَا إِنَّ كَتَبْتَ بِقُدُومِ فُلَانٍ) یعنی صدق پر محدود ہونے میں یہ اسی کی مثل ہے۔ یہ اس سے مختلف ہے جب وہ کہے: ان كتبت الي ان فلانا قدم فعبدى حس، اس صورت میں جھوٹی خبر سے بھی حائث ہو جائے گا یہاں تک کہ اگر اس کے آنے سے پہلے خط لکھا کہ زید آچکا ہے تو حائث ہو جائے گا اگرچہ مکتوب حالف تک نہ پہنچے۔ ”شرح تلخیص“ میں اسی طرح ہے۔

اس سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ قسم کا ٹوٹنا صرف خط تنہ کے ساتھ ہے۔ اور ”الفتح“ اور ”البحر“ سے مستفاد یہ ہے کہ خط کا پہنچنا شرط ہے۔ پہلے پر تلخیص کی گزشتہ تعلیل دلالت کرتی ہے کہ کتابت میں رکن حروف کو جمع کرنا ہے یعنی قلم کے ساتھ ان کو تالیف کرنا ہے جو کہ پایا گیا۔

17820۔ (قولہ: فَقَالَ نَعَمْ الْخ) ”سرخسی“ نے کہا: یہ صحیح ہے کیونکہ سلطان بذات خود نہیں لکھتا وہ لکھنے کا حکم دیتا ہے اور ان کی عادت ہوتی ہے کہ وہ اشارہ اور ایماہ سے حکم کرتے ہیں، ”فتح“۔

لَا يُكَلِّمُهُ شَهْرًا فَمِنْ حِينَ حَلْفِهِ وَكَوْ عَرَفَهُ فَعَلَى بَاقِيهِ (بِخِلَافٍ لِأَعْتِكَفَنَ) أَوْ لِأَصُومَنَ (شَهْرًا قِيَانًا الشَّعْبِيْنَ إِلَيْهِ) وَالْفَرْقُ

وہ ایک ماہ تک اس سے کلام نہیں کرے گا تو مہینہ کا شمار اس وقت سے ہوگا جس وقت اس نے قسم اٹھائی۔ اگر اس نے شہر کو معرف باللام ذکر کیا تو اس کا اطلاق باقی ماندہ مہینے پر ہوگا۔ لا اعتکفن یا لا صومن شہرا میں معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس کی تعیین اس کے سپرد ہے۔ فرق یہ ہے

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس سے ایک مہینہ کلام نہیں کرے گا تو اس کا آغاز قسم اٹھانے کے وقت سے ہوگا، کا معنی

17821 - (قوله: فَمِنْ حِينَ حَلْفِهِ) یعنی جس وقت سے اس نے قسم اٹھائی ہے اس کی قسم تیس دنوں پر واقع ہوگی۔ کیونکہ دلالت جو اس کا غصہ ہے اسی کو ثابت کرتا ہے جس طرح ایک آدمی نے ایک ماہ کے لیے اجرت پر دیا۔ کیونکہ عقد سے مراد موجود ضرورت کو دور کرنا ہوتا ہے۔ لا صومن شہرا کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ شہرا کا لفظ نکرہ ہے جو عمومی مہینے کو ثابت کرنا ہے اس لیے اسے جان کی طرف پھیرنے کا کوئی موجب نہیں، ”فتح“۔

17822 - (قوله: وَكَوْ عَرَفَهُ) جس طرح وہ کہے: لا اكله الشهر اس کا اطلاق باقی ماندہ مہینے پر ہوگا۔ یہی کیفیت السنة، الیوم اور اللیلۃ کی ہے۔ یہ اشارہ کیا اگر اس نے رات کے وقت قسم اٹھائی کہ وہ ایک دن اس سے کلام نہیں کرے گا تو باقی ماندہ رات اور اگلے دن کلام کرنے سے حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ یوم کا ذکر ماوراء کے اخراج کے لیے ہے۔ اسی طرح اگر اس نے دن کے وقت قسم اٹھائی: لا یکلمہ لیلۃ تو جس وقت قسم اٹھائی اس وقت سے طلوع فجر تک کلام کرنے سے حائث ہو جائے گا۔ اگر دن کے وقت کہا: لا اكله یوم اتو اس دن سے مراد جس وقت سے اس نے قسم اٹھائی ہے اس وقت سے لے کر آنے والی رات کے ساتھ اگلے روز کی اسی ساعت تک کلام کرنے سے حائث ہوگا۔ کیونکہ یوم کا لفظ نکرہ ہے اس کو پورا کرنا ضروری ہے۔ اور یہ ممکن نہیں مگر اگلے دن کے مکمل کرنے کے ساتھ وہ مکمل ہوگا اور رات اس کے تابع ہوگی۔ اسی طرح: لا یکلمہ لیلۃ یہ اس ساعت سے لے کر آنے والی رات کی مثل تک ساتھ ہی درمیان والا دن بھی شامل ہوگا۔ ”البحر“ میں ”البدائع“ سے بیان کیا ہے۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس سے آج کے دن، کل اور پرسوں کلام نہیں کرے گا تو یہ تین قسمیں ہوں گی

”البحر“ میں ”واقعات“ سے مروی ہے: لا یکلمک الیوم ولا غدا ولا بعد غد تو اس کے لیے جائز ہوگا کہ رات کے وقت اس سے کلام کرے۔ کیونکہ یہ تین قسمیں ہیں۔ اگر نفی کا تکرار نہ کیا تو یہ ایک ہی قسم ہوگی۔ پس رات داخل ہوگی۔ یہ اس

أَنَّ ذِكْرَ الْوَقْتِ فِيمَا يَتَنَاوَلُ الْأَبَدَ لِإِحْرَاجِ مَا وَرَاءَهُ وَفِيمَا لَا يَتَنَاوَلُ لِنَمْدِ إِلَيْهِ زَيْدِيٍّ (حَلَفَ لَا يَتَكَلَّمُ فَقَرَأَ الْقُرْآنَ أَوْ سَبَّحَ فِي الصَّلَاةِ لَا يَخْنَثُ) اِتِّفَاقًا (وَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ خَارِجَهَا حَنْثٌ عَلَى الظَّاهِرِ كَمَا رَجَّحَهُ فِي الْبَحْرِ وَرَجَّحَ فِي الْفَتْحِ عَدَمَهُ مُطْلَقًا لِنَعْرِفِ وَعَلَيْهِ الدُّرُورُ وَالْمُلْتَقَى بَلْ فِي الْبَحْرِ عَنِ التَّهْذِيبِ أَنَّهُ لَا يَخْنَثُ بِقِرَاءَةِ الْكُتُبِ فِي عَرَفِنَا اِتِّتَهَى

وہ فعل جو ابد کو شامل ہو اس میں وقت کا ذکر ماوراء کو خارج کرنے کے لیے ہوتا ہے اور جو فعل امر کو شامل نہ ہو تو اس میں وقت کا ذکر اس تک فعل کو لمبا کرنے کے لیے ہوتا ہے، ”زیلعی“۔ اس نے قسم اٹھائی وہ کلام نہیں کرے گا تو اس نے نماز میں قرآن پڑھا یا تسبیح کی تو بالاتفاق حانث نہیں ہوگا۔ اگر اس نے یہ عمل نماز کے باہر کیا تو ظاہر کے مطابق وہ حانث ہو جائے گا جس طرح ”البحر“ میں اس کو راجح قرار دیا ہے۔ اور ”الفتح“ میں اس کے حانث نہ ہونے کو مطلقاً راجح قرار دیا ہے۔ یہ عرف کی وجہ سے ہے۔ اسی پر ”الدرر“ اور ”الملتقی“ کا قول ہے۔ بلکہ ”البحر“ میں ”التہذیب“ سے مروی ہے کہ ہمارے عرف میں کتب پڑھنے سے حانث نہیں ہوگا۔ ”انتہی“۔

قول ثلاثة ایام کے قائم مقام ہے۔

17823۔ (قوله: فِيمَا يَتَنَاوَلُ الْأَبَدَ الْخ) جیسے وہ کہے: لا اکلمہ کیونکہ اگر وہ شہر کا ذکر نہ کرتا تو قسم دائی ہوتی۔ پس شہر (مہینہ) کا ذکر ماوراء کو خارج کرنے کے لیے ہے جو چیز اس کی یمن کے ساتھ ملی ہوئی ہے وہ اس قسم میں داخل رہے گی، ”بحر“۔

17824۔ (قوله: وَفِيمَا لَا يَتَنَاوَلُ) جیسے لا صومن یا لا اعتکفن ہے۔ کیونکہ جب وہ شہر کا ذکر نہ کرے تو قسم ابدی نہ ہوگی۔ پس اس کا ذکر اس کے لیے روزے کو مقدر کرنے کے لیے ہے اور اس لیے کہ یہ نکرہ ہے۔ پس تعین حالف کے سپرد ہوگی۔ ان ترکت الصوم شہرا کہے تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ مہینے کا اعتبار اس وقت سے ہوگا جب سے اس نے قسم اٹھائی۔ کیونکہ اس کا مطلقاً ترک ابد کو شامل ہوتا ہے۔ پس وقت کا ذکر ماوراء کے اخراج کے لیے ہے۔ اس کی مکمل بحث ”البحر“ میں موجود ہے۔

17825۔ (قوله: عَلَى الظَّاهِرِ) ظاہر سے مراد ظاہر روایت ہے۔ نماز اور نماز سے باہر میں فرق ہے۔ یہی وہ نقطہ نظر ہے جس پر امام ”قدوری“ قائم ہیں۔

17826۔ (قوله: كَمَا رَجَّحَهُ فِي الْبَحْرِ) کیونکہ کہا: فتویٰ مختلف ہے۔ ظاہر مذہب پر فتویٰ اولی ہوتا ہے۔

17827۔ (قوله: وَرَجَّحَ فِي الْفَتْحِ عَدَمَهُ) کیونکہ کہا: ولما كان مبني الايمان على العرف الخ جب ایمان کی بنیاد عرف پر ہے اور متاخر عرف میں تسبیح اور قرآن کو کلام نہیں کہتے یہاں تک کہ وہ آدمی سارا دن تسبیح کرتا ہے یا قرآن پڑھتا ہے اس کے بارے میں کہا جاتا ہے اس نے آج ایک کلمہ تک نہیں کہا۔ مشائخ نے اسے اختیار کیا ہے جن چیزوں کا ذکر کیا گیا ہے نماز کے باہر انہیں ذکر کرنے سے وہ حانث نہیں ہوتا اور فتویٰ کے لیے اختیار کیا گیا ہے۔ عربی اور فارسی میں فرق بیان نہیں کیا۔

وَقَوَّاهُ فِي الشُّرْبِ نُبْلًا لِيَّةً قَائِلًا وَلَا عَلَيْكَ مِنْ أَكْثَرِيَّةِ التَّصْحِيحِ لَهُ مَعَ مُخَالَفَتِهِ الْعُرْفَ وَيُقَاسُ عَلَيْهِ الْقَاءُ
دَرْسٍ مَا، لَكِنْ يُعَكِّرُ عَلَيْهِ مَا فِي الْفَتْحِ، وَأَمَّا الشُّعْرُ فَيُحْنُثُ بِهِ لِأَنَّهُ كَلَامٌ مَنْظُومٌ ائْتَى، فَغَيْرُ
الْمَنْظُومِ أَوْلَى فَتَأْمَلْ (حَلَفَ لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ الْيَوْمَ يَحْنُثُ بِالْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ أَوْ خَارِجَهَا وَلَوْ قَرَأَ الْبَسْمَلَةَ
فَإِنْ نَوَى مَا فِي التَّمْلِيحِ حَنْثٌ وَإِلَّا لَا)

اور ”شرب نبلالیہ“ میں یہ کہتے ہوئے اسے قوت بہم پہنچائی ہے کہ تجھ پر تصحیح کی اکثریت کا تردد کرنا لازم نہیں جب کہ عرف اس کے مخالف ہو اس پر کسی بھی درس کا القایاں کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اس پر وہ اعتراض وارد ہوتا ہے جو ”الفتح“ میں ہے۔ جہاں تک شعر کا تعلق ہے تو اس کے ساتھ وہ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ منظوم کلام ہے اتنی۔ تو غیر منظوم کلام کرنے سے بدرجہ اولیٰ حانث ہوگا، قائل۔ اس نے قسم اٹھائی وہ آج قرآن نہیں پڑھے گا تو نماز یا اس سے باہر قرآن پڑھنے سے حانث ہو جائے گا۔ اگر اس نے بسم اللہ پڑھی اگر اس کی نیت کی جو نمل میں ہے تو حانث ہو جائے گا ورنہ حانث نہیں ہوگا۔

اس قول نے اس امر کا فائدہ دیا کہ ظاہر روایت متقدمین کے عرف پر مبنی ہے اور ان کا قول من غیر تفصیل یہ شارح کے قول مطلقاً کی وضاحت کرتا ہے۔

17828۔ (قوله: وَقَوَّاهُ فِي الشُّرْبِ نُبْلًا لِيَّةً الْخ) ضمیر اس کی طرف راجع ہے جو قول ”الفتح“ میں ہے۔ زیادہ بہتر یہ تھا کہ اسے بل فی البحر پر مقدم کرتے۔

17829۔ (قوله: قَائِلًا وَلَا عَلَيْكَ الْخ) ”البحر“ سے نقل کرنے کے بعد میں نے ”الشرب نبلالیہ“ میں جو دیکھا ہے وہ یہ ہے کہ فتویٰ ظاہر مذہب کے مطابق دینا اولیٰ ہے۔ میں کہتا ہوں: اولویت غیر ظاہر ہے۔ کیونکہ قسموں کی بنیاد عرف متاخر پر ہے۔ الخ

17830۔ (قوله: وَيُقَاسُ عَلَيْهِ) علیہ سے مراد جو کچھ ”الہتذیب“ میں ہے اس پر قیاس کیا جائے۔ اور بحث صاحب ”المنہج“ کی ہے۔ اسی طرح اس کے مابعد کا استدراک ہے۔

17831۔ (قوله: فَتَأْمَلْ) یہ اشارہ ہے اس مخالفت کی طرف جو ”الفتح“ میں ”الہتذیب“ کی کلام کے مخالف ہے یا بحث میں اولویت کا دعویٰ ہے۔ کیونکہ اس کے کلام منظوم اور اس کے قائل کے متکلم ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ سبق پڑھانے کو کلام کہا جائے ورنہ کتابیں پڑھنا بھی اسی طرح ہوگا۔ یہ سب عرف نہ ہونے پر مبنی ہے ورنہ اگر عرف پایا جائے تو اعتبار اس کا ہوگا جس طرح ثابت ہو چکا ہے۔ فافہم

17832۔ (قوله: الْيَوْمَ) یہ قید اتقانی ہے، ”ط“۔

17833۔ (قوله: وَإِلَّا لَا) جو نمل میں ہے اس کی نیت نہ کی اس طرح کہ اس نے اس کے غیر کی نیت کی یا کوئی نیت نہ کی تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

لَأَنَّهُمْ لَا يُرِيدُونَ بِهِ الْقُرْآنَ وَلَوْ حَلَفَ لَا يَقْرَأُ سُورَةً كَذَا أَوْ كِتَابَ فُلَانٍ لَا يَحْنُثُ بِالنَّظَرِ فِيهِ وَفَهْمِهِ بِهِ يُفْتَى وَاقْعَاتٌ حَلَفَ لَا يُكَلِّمُ فُلَانًا الْيَوْمَ فَعَلَى الْجَدِيدِينَ لِقَرَانِهِ الْيَوْمَ بِفِعْلِ لَا يَنْتَدُّ فَعَمَّ (فِي أَنْ نَوَى الثَّهَارَ صَدَقَ) لِأَنَّهُ الْحَقِيقَةُ

کیونکہ وہ اس سے قرآن مراد نہیں لیتے۔ اگر اس نے قسم اٹھائی وہ فلاں سورت نہیں پڑھے گا یا فلاں کی کتاب نہیں پڑھے گا تو اسے دیکھنے اور اسے سمجھنے سے حانث نہیں ہوگا۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ ”واقعات“۔ اس نے قسم اٹھائی وہ آج فلاں سے کلام نہیں کرے گا تو یہ دن اور رات پر صادق آئے گی۔ کیونکہ یوم ایسے فعل کے ساتھ ٹی ہوئی ہے جو ممتد نہیں۔ پس یہ عام ہو گا۔ اگر صرف دن کی نیت کی تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔

17834۔ (قوله: لَأَنَّهُمْ لَا يُرِيدُونَ بِهِ الْقُرْآنَ) کیونکہ نمل کے علاوہ میں لوگ اس سے قرآن کا ارادہ نہیں کرتے

بلکہ اس سے تبرک کا ارادہ کرتے ہیں۔

17835۔ (قوله: بِهِ يُفْتَى) یہ امام ”ابو یوسف“ زینبندہ کا قول ہے۔ امام ”محمد“ زینبندہ نے فرق کیا ہے۔ فرمایا: فلاں

کے کتاب پڑھنے کا مقصود یہ ہے کہ اس میں جو کچھ ہے اس کو سمجھا جائے جو حاصل ہو چکا ہے اس کی ایک سطر پڑھنے سے وہ حانث ہو جاتا ہے نصف سطر پڑھنے سے حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ معنی کا مفہوم غالب نہیں ہوتا۔ قرآن کی قراءت سے مقصود عین قرآن ہے۔ کیونکہ حکم اس کے ساتھ متعلق ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ ”حلبی“ نے کہا: امام ”محمد“ زینبندہ کا قول ہمارے عرف کے موافق ہے جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔

17836۔ (قوله: حَلَفَ لَا يُكَلِّمُ فُلَانًا الْيَوْمَ) جہاں یہ مثال صحیح نہیں۔ کیونکہ اس میں حکم یہ ہے کہ عین باقی ماندہ

دن پر واقع ہوگی جس طرح ”البحر“ میں ہے اور ”الکنز“ میں مثال بیان کی ہے وہ عام متون کے مطابق ہے: یوم اکلم فلاں فعلی الجدیدین، ”ح“۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ جس دن میں فلاں سے گفتگو کروں تو تجھے طلاق، اس کا اطلاق

رات اور دن پر ہوگا

یعنی اگر اس نے کہا: جس روز سے میں کلام کروں تو تجھے طلاق ہے تو اس یوم کا اطلاق رات اور دن پر ہوگا دونوں کو

جدیدین کا نام دیا گیا۔ کیونکہ یکے بعد دیگرے لوتے رہتے ہیں اگر رات یا دن کو کلام کی تو حانث ہو جائے گا۔

17837۔ (قوله: لِقَرَانِهِ الْيَوْمَ بِفِعْلِ لَا يَنْتَدُّ) ایک قول یہ کیا گیا ہے: مراد کلام ہے۔ کیونکہ یہ عرض ہے اور عرض

امتداد کو قبول نہیں کرتا۔ مگر تجدید امثال کی صورت میں امتداد کو قبول کرتا ہے جس طرح مارنا، بیٹھنا، سفر کرنا اور سواری کرنا۔ یہ اس وقت ہوتا ہے جب صورت اور معنی موافقت پائی جائے۔ دوسرا کلام ایسے معنی کا فائدہ دیتا ہے جو معنی پہلی کلام سے نہیں سمجھا جا رہا تھا۔ اس میں ہے: کلام ایسے الفاظ کا نام ہے جو معنی کا فائدہ دے رہے ہوں وہ معنی کیسا بھی ہو۔ پس مماثلت متحقق ہوگئی۔ اسی وجہ سے کہا

(وَلَوْ قَالَ لَيْدَةَ اَكْبِمِ فُلَانًا فَكَذَّاهُ وَعَلَى اللَّيْلِ خَاصَّةً) لِعَدَمِ اسْتِعْمَالِهِ مُفْرَدًا فِي مُطْلَقِ الْوَقْتِ قَالَ (اِنْ كَلَّمْتَهُ) اُنَى عَمْرًا (اِلَّا اَنْ يَفْقِدَ زَيْدًا اَوْ حَتَّى اَوْ اِلَّا اَنْ يَأْذَنَ اَوْ حَتَّى يَأْذَنَ فَكَذَّاهُ فَكَلَّمَهُ قَبْلَ قُدُوْمِهِ اَوْ قَبْلَ (اِذْنِهِ حَنْثًا) وَ لَوْ (بَعْدَهُمَا لَا يَحْنُثُ) لِجَعْلِهِ الْقُدُوْمَ وَالْاِذْنَ غَايَةً لِعَدَمِ الْكَلَامِ

اگر اس نے کہا: جس رات میں فلاں سے کلام کروں تو یہ۔ تو اس کا اطلاق صرف رات پر ہوگا۔ کیونکہ یہ الگ طور پر مطلق وقت کے لیے استعمال نہیں ہوتا۔ اس نے کہا: اگر میں عمرو سے کلام کروں مگر جب زید آئے یا جہاں تک یا مگر وہ اجازت دے یا یہاں تک کہ وہ اجازت دے تو یہ۔ تو اس نے اس آدمی سے اس آدمی کے آنے سے پہلے یا اس کی اجازت سے پہلے کلام کی تو وہ حانث ہو جائے گا۔ اگر ان دونوں امور کے بعد کلام کی تو حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے اس کے آنے اور اجازت کو کلام نہ کرنے کی غایت بنایا ہے۔

جاتا ہے: کلمتہ یوما۔ صحیح یہ ہے جو امتداد کو قبول نہیں کرتا وہ طلاق ہے۔ کیونکہ ظرف میں عامل کا اعتبار کرنا اس کا اعتبار کرنے سے اولیٰ ہے جس کی طرف طرف مضاف ہے۔ کیونکہ یہ غیر مقصود ہے مگر اس کو متعین کرنے کے لیے جس میں مقصود تحقیق ہو۔ مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے۔ اور (مقولہ 13251 میں) مفصل بحث طلاق کو زمان کی طرف منسوب کرنے میں گزر چکی ہے۔

17838۔ (قوله: صُدِّقَ) یعنی دیا نہ اور قضاء اس کی تصدیق کی جائے گی۔ اور امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے: اس کی قضاء تصدیق نہ کی جائے گی، ”بجز“۔

17839۔ (قوله: لِعَدَمِ اسْتِعْمَالِهِ مُفْرَدًا لِخ) جمع ذکر کی جائیں تو ان کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ مطلق وقت میں استعمال کیا جاتا ہے جس طرح شاعر کا قول ہے۔

و كُنَّا حَسْبَنَا كُلَّ بَيْضَاءِ شَحْمَةٍ لِيَالٍ لَا قَيْنَا جِذَامًا وَ حَمِيرًا

ہم نے ہر سفید چیز کو چربی گمان کیا جس وقت ہم جذام اور حمیر سے ملے۔

شعر میں لیالی کا لفظ مطلق وقت کے لیے آتا ہے۔

17840۔ (قوله: وَ لَوْ بَعْدَهُمَا لَا يَحْنُثُ) میں کہتا ہوں: اسی طرح ان دونوں کے ساتھ ہی وہ کلام کرے۔ کیونکہ

”خانیہ“ کا قول ہے: اس نے قسم اٹھائی تھی وہ اس گھر میں داخل نہیں ہوگا یہاں تک کہ اس میں فلاں داخل ہو تو دونوں اس گھر میں اکٹھے داخل ہوئے تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ اسی طرح اس نے کہا: لا اکلمک حتی تکلمنی پس تجھ سے کلام نہیں کروں گا یہاں تک کہ تو مجھ سے کلام کرے۔ اور اسی طرح اس کا یوں کہنا: ان کلمتک الا ان تکلمنی۔ ”سامحانی“۔

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ اگر میں اس سے گفتگو کروں مگر یہ کہ زید آجائے یا حتیٰ کہ زید آجائے

17841۔ (قوله: لِجَعْلِهِ الْقُدُوْمَ وَالْاِذْنَ غَايَةً لِعَدَمِ الْكَلَامِ) حتیٰ میں غایت کا معنی ظاہر ہے۔ مگر الا ان کا

جہاں تک تعلق ہے کیونکہ استثنا، اگرچہ اس میں اصل ہے مگر اس کے معذور ہونے کی صورت میں یہ شرط اور غایت کے لیے بطور

(وَإِنْ مَاتَ زَيْدٌ قَبْلَهُمَا سَقَطَ الْحَلْفُ) قَيَّدَ بِتَأْخِيرِ الْجَزَاءِ لِأَنَّهُ لَوْ قَدَّمَ فَقَالَ امْرَأَتُهُ طَالِقٌ إِلَّا أَنْ يَتَقَدَّمَ زَيْدٌ لَمْ يَكُنْ لِلْعَايَةِ بَلًّا لِدَلِّشْرَطِ لِأَنَّ الطَّلَاقَ مِمَّا لَا يَحْتَمِلُ الشَّاقِيتَ فَلَا تَطْلُقُ بِقُدُومِهِ بَلًّا بِمَوْتِهِ (كَمَا لَوْ قَالَ لِعِيبِهِ) وَوَاللَّهِ لَا أَكْبِرُكَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي فُلَانٌ أَوْ قَالَ لِعِيبِهِ

اگر زید ان دونوں افعال سے پہلے مر گیا تو قسم ساقط ہو جائے گی جزا کی تاخیر کی قید لگائی۔ کیونکہ اگر اس کو پہلے ذکر کرے اور کہے: اس کی بیوی کو طلاق ہے مگر زید آجائے تو یہ الا ان غایت کے لیے نہیں ہوگا بلکہ شرط کے لیے ہوگا۔ کیونکہ طلاق ان امور میں سے ہے جو تعیین وقت کا احتمال نہیں رکھتے۔ پس اس کے آنے سے طلاق نہ ہوگی بلکہ اس کی موت سے طلاق ہوگی۔ جس طرح ایک آدمی نے دوسرے سے کہا: اللہ کی قسم میں تجھ سے کلام نہیں کروں گا یہاں تک کہ فلاں مجھے اجازت دے یا اس نے اپنے مقروض سے کہا:

مجاز استعمال کیا جاتا ہے۔ کیونکہ مناسبت پائی جا رہی ہے۔ مناسبت یہ ہے کہ ہر ایک کا حکم مابعد کے مخالف ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ استثنا کے لیے ہے۔ ”الفتح“ میں کہا: اس میں قابل توجہ بات یہ ہے وہ یہ کہ اس میں استثنا اوقات یا احوال سے ہوتی ہے اس معنی پر کہ اس کی بیوی کو تمام اوقات اور تمام احوال میں طلاق ہے مگر فلاں کے آنے یا اس کی اجازت کے وقت یا مگر جب وہ آئے یا وہ اجازت دے۔ یہ اس امر کو مستلزم ہے کہ کلام کو اجازت کے وقت یا آنے کے وقت کے ساتھ مقید کیا جائے تو یہ اس امر کا متقاضی ہے کہ اگر انہوں نے اس کے بعد اس سے کلام کی تو حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ وقوع طلاق کے اوقات میں سے کوئی وقت خارج نہیں مگر وہی وقت اس سے خارج ہے۔

میں کہتا ہوں: غایت اور احوال میں فرق کی وجہ سے ”تا ترخانیہ“ وغیرہا میں کہا: وہ اس سے کلام نہیں کرے گا مگر بھول کر تو اس نے ایک دفعہ اس سے بھول کر کلام کی پھر ایک دفعہ یاد کرتے ہوئے کلام کی تو وہ حانث ہو جائے گا۔ اگر الا ان ینسی کے الفاظ کہے تھے تو حانث نہیں ہوگا۔

17842۔ (قوله: سَقَطَ الْحَلْفُ) یعنی قسم باطل ہو جائے گی۔ اس کی وجہ آگے (مقولہ 17846 میں) آئے گی۔

17843۔ (قوله: قَيَّدَ بِتَأْخِيرِ الْجَزَاءِ) اس تعبیر میں صاحب ”النہز“ کی پیروی کی ہے۔ اس سے بہتر ”البحر“ کا قول

ہے: قید بالشرط لانہ لوقال الخ۔ ”حلبی“ نے یہ بیان کیا ہے۔

17844۔ (قوله: بَلًّا لِدَلِّشْرَطِ الخ) ”البحر“ میں کہا ہے یہ یہاں شرط کے لیے ہے۔ گویا کہا: اگر فلاں نہ آیا تو تجھے

طلاق ہے۔ یہ غایت کے لیے نہیں۔ کیونکہ یہ غایت کے لیے وہاں ہوتا ہے جہاں وقت کی تعیین کا احتمال ہو اور طلاق ان چیزوں میں سے ہے جو معنی تو قیت کا احتمال نہیں رکھتی۔ پس یہ شرط کے لیے ہوگا۔

17845۔ (قوله: لِأَنَّ الطَّلَاقَ مِمَّا لَا يَحْتَمِلُ الشَّاقِيتَ) یعنی یہ لفظ غایت کے لیے ہوگا ان افعال میں جو وقت

کی تعیین کا احتمال رکھتے ہیں۔ اور طلاق ان امور میں سے ہے جو وقت کی تعیین کا احتمال نہیں رکھتے۔ پس اس سے یہ لفظ شرط

وَاللّٰهُ لَا اَقَارِقُكَ حَتّٰى تَقْضٰى حَقّٰى، اَوْ حَلَفَ لِيُؤْفِقِيْنَهُ الْيَوْمَ (فَبَاتَ فَلَانَ قَبْلَ الْاِذْنِ اَوْ بَرِيْءًا مِنَ الدّٰيْنِ) فَالنَّبِيّٰنُ سَاقِطَةٌ وَالْاَصْلُ اَنَّ الْحَالِفَ اِذَا جَعَلَ لِنَبِيْنِهِ غَايَةً وَفَاتَتْ الْغَايَةَ بَطَلَ النَّبِيّٰنَ خِلَافًا لِشَرِيْحَتِهَا (كَلِمَةٌ مَا زَالَ وَمَا دَامَ وَمَا كَانَ غَايَةً تَنْتَهٰى النَّبِيّٰنَ بِهَا)

اللہ کی قسم میں تیرا پیچھا نہیں چھوڑوں گا یہاں تک کہ تو میرا حق دے دے یا اس نے قسم اٹھائی وہ اسے آج ضرور رقم دے دے گا تو فلاں اجازت سے پہلے مر گیا یا دین سے بری ہو گیا تو قسم ساقط ہو جائے گی۔ قانون یہ ہے کہ قسم اٹھانے والے نے جب اپنی قسم کے لیے کسی چیز کو غایت بنایا اور غایت فوت ہو گئی تو یمین باطل ہو جائے گی۔ امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔

کے لیے ہوگا۔

اس کا جواب دیا گیا: اسے نفی پر محمول کیا گیا ہے۔ کیونکہ اس نے آنے کو طلاق کو اٹھادینے والا بنایا ہے۔ اس کی تحقیق یہ ہے کہ ترکیب کا معنی ہے کہ طلاق حال سے واقع ہو جو آنے تک جاری رہے۔ پس وہ آنے پر اٹھ جائے گی۔ پس آنا یہ اس سے قبل طلاق کے وقوع پر علامت ہے۔ جب طلاق کے وقوع کے بعد اس کا ختم کر دینا ممکن نہیں اور آنے کے وقت اس کا وقوع ممکن ہے تو ممکن کا اعتبار کیا گیا۔ پس نہ آنے کو شرط بنایا گیا۔ پس طلاق واقع نہ ہوگی مگر آنے یا اجازت سے پہلے فلاں فوت ہو جائے۔ ”الفتح“ سے ملخص ہے۔ مراد ہے: لانه اذا مات تحقق الشرط۔

17846۔ (قولہ: بَطَلَ النَّبِيّٰنَ) یہ اس قول پر مبنی ہے جو گزر چکا ہے کہ قسم پوری کرنے کے ممکن ہونے کا باقی رہنا یمین موقت کی بقا کی شرط ہے۔ یہ اسی طرح ہے کیونکہ یہ اذن اور قدم کی بقا کے ساتھ موقت ہے۔ کیونکہ ان دونوں کے ساتھ قسم کو پورا کرنا ممکن ہے جب کہ قسم کا توڑنا بھی ثابت نہ ہو تو جس کے ذمہ اذن اور آنا تھا اس کی موت کے بعد یہ باقی نہ رہی۔ امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب اس کا ممکن ہونا شرط نہیں تو جب غایت ساقط ہو جائے گی تو یمین ابدی ہو جائے گی تو جس وقت میں بھی اس نے کلام کی وہ حانث ہو جائے گا۔ اس کی مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے۔

کسی نے قسم اٹھائی میں ایسا نہیں کروں گا جب تک ایسا نہ ہو جائے

17847۔ (قولہ: كَلِمَةٌ مَا زَالَ وَمَا دَامَ الخ) یہ ان چیزوں میں سے ہے جو مذکورہ قاعدہ کے تحت داخل ہیں۔

میں کہتا ہوں: اسی میں سے ہمارے زمانے میں عوام کا قول ہے: لا افعَلُ كَذَا طَوْلَ مَا نَتَّ سَاكِنًا جَب تَبِكُ تَوَسَاكِنًا رِبِّيْ غَا مِيْنِ اس طرح نہیں کروں گا۔ ”البحر“ میں ہے: لا اکتبه مادام عليه هذا الشوب میں اس سے کلام نہیں کروں گا جب تک اس پر یہ کپڑا ہو۔ اس نے وہ کپڑا اتارا پھر اسے پہنا اور گفتگو کی تو حانث نہیں ہوگا۔ اگر اس نے کہا: میں اس سے کلام نہیں کروں گا جب کہ اس پر کپڑا ہو تو حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے یمین کو کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں کیا بلکہ ایک صفت کے ساتھ اسے مقید کیا ہے تو قسم باقی رہے گی جب تک وہ صفت باقی رہے گی۔ ایک آدمی نے اپنے والدین سے کہا: اگر میں شادی

قَدَّوْ حَلَفَ لَا يَفْعَلُ كَذَا مَا دَامَ بِبُخَارَى، فَخَرَجَ مِنْهَا ثُمَّ رَجَعَ فَفَعَلَ لَا يَحْنُثُ لِانْتِهَاءِ الْيَمِينِ. وَكَذَا لَا يَأْكُلُ هَذَا الطَّعَامَ مَا دَامَ فِي مِلْكِ فُلَانٍ قَبَاءَ فُلَانٍ بَعْضُهُ لَا يَحْنُثُ بِأَكْلِ بَاقِيهِ لِانْتِهَاءِ الْيَمِينِ بِبَيْعِ الْبَعْضِ

اگر اس نے قسم اٹھائی وہ اس طرح نہیں کرے گا جب وہ بخارا میں ہے۔ وہ بخارا سے نکلا پھر لوٹ آیا تو اس نے وہ فعل کیا تو حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ قسم ستمی ہو چکی ہے۔ اسی طرح اس نے قسم اٹھائی میں یہ ہانا نہیں کھاؤں گا جب تک یہ فلاں کی ملک میں ہے تو فلاں نے اس کا بعض بیچ دیا تو باقی ماندہ کے بیچنے سے حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ بعض کے بیچنے سے قسم ختم ہو چکی ہے۔

کروں جب تک تم دونوں زندہ ہو تو یہ۔ تو اس آدمی نے اپنے والدین کی زندگی میں کسی عورت سے شادی کی تو حانث ہو جائے گا۔ اگر دوسری شادی کی تو حانث نہیں ہوگا۔ مگر جب وہ کہے جس عورت سے میں شادی کروں جب تک تم زندہ ہو تو ہر عورت سے عقد نکاح کرنے سے حانث ہو جائے گا۔ اگر دونوں میں سے ایک مر گیا تو قسم ساقط ہو جائے گی۔ کیونکہ حانث ہونے کی شرط شادی ہے جب تک دونوں زندہ ہوں دونوں میں سے کسی ایک کی موت کے بعد اس کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

17848۔ (قوله: فَخَرَجَ مِنْهَا) یعنی خود ہی وہاں سے نکلا۔ اگر اس نے کہا: لَا يَفْعَلُ كَذَا مَا دَامَ فِي الدَّارِ تُوْ پھر ضروری ہے کہ وہ اپنے اہل کو لے کر نکلے۔ یہ اس صورت میں ہے جب وہ یہ نیت نہ کرے جب تک بخارا اس کا وطن رہے۔ اگر اس نے ایسی نیت کی تو وہ دار کی طرح ہے۔ ”الخانہ“ میں کہا: اس نے قسم اٹھائی وہ نبیذ نہیں پیئے گا جب تک وہ بخارا میں ہے۔ اس نے بخارا چھوڑا پھر وہ واپس لوٹا اور نبیذ پیا۔ ”ابن فضل“ نے کہا: اگر خود ہی بخارا چھوڑ کر چلا گیا پھر لوٹا اور نبیذ پیا تو اس کے وطن کے باقی رہنے کی وجہ سے وہ حانث ہوگا۔ اس میں ہے: اللہ کی قسم میں تیرے قریب نہیں آؤں گا جب تک تو اس گھر میں رہے گی تو یمین باطل نہیں ہوگی۔ مگر ایسے انتقال کے ساتھ جس سے سکنی باطل ہو جائے۔ کیونکہ مادمت فی ہذہ الدار کا معنی ہے: جب تک تو اس میں سکونت پذیر رہا اور جب تک گھر میں مقیم رہے گا۔ امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ اس میں سکونت رکھنے والا ہوگا اور ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک وہ اس کے ساتھ سکونت اختیار کرنے والا نہیں ہوگا۔ اور فتویٰ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے قول پر ہے۔

17849۔ (قوله: لِانْتِهَاءِ الْيَمِينِ بِبَيْعِ الْبَعْضِ) یہ قید اس امر کو ظاہر کرتی ہے کہ وہ کھانا ایسا ہے جسے مکمل کھانا ممکن ہے وہ قول گزر چکا ہے جو اس پر دلالت کرتا ہے۔ ”ابوسعود“۔ یعنی شارح کے قول: کل شیء یا لکلہ الرجل فی مجلس اد یشربہ فی شربة، فالحلف علی کلمہ والا فعلى بعضہ میں پہلے گزر چکا ہے۔

میں کہتا ہوں: میرے لیے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مطلقاً حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ شرط موجود نہیں۔ یہ اسی کی مثل ہے جس کو ابھی ہم نے (مقولہ 17847 میں) بیان کیا ہے: مادمتما حیین اذا مات احدہما۔ پھر میں نے ”الخانہ“ میں دیکھا ہے کہ مسئلہ کی علت اس قول سے بیان کی ہے: لان شرط الحنث الاکل الخ کیونکہ حانث ہونے کی شرط یہ تھی کہ وہ آدمی کھانا کھاتا جب سارے کا سارے کھانا فلاں کی ملک میں باقی رہتا جب کہ وہ شرط نہیں پائی گئی۔ فافہم

وَكَذَا لَا أَفَارِقُكَ حَتَّى تَقْضِيَنِي حَتَّى الْيَوْمِ أَوْ حَتَّى أَقْدِمَكَ إِلَى السُّلْطَانِ الْيَوْمَ لَا يَحْنُثُ بِمُضِيِّ الْيَوْمِ بَلْ بِمُفَارَقَتِهِ بَعْدَهُ وَلَوْ قَدَّمَ الْيَوْمَ لَا يَحْنُثُ وَإِنْ فَارَقَهُ بَعْدَهُ بَحْرٌ

اور اس طرح اسی نے کہا: میں تیرا پیچھا نہیں چھوڑوں گا یہاں تک کہ تو آج میرا حق مجھے دے دے گا یا میں تجھے آج سلطان کے پاس پیش کروں گا تو آج کے گزرنے سے وہ حانث نہیں ہوگا بلکہ اس کے بعد اس سے الگ ہونے سے حانث ہوگا اگر یوم کے لفظ کو مقدم رکھا تو وہ حانث نہ ہوگا اگر چہ اس کے بعد اس کو چھوڑ دے، ”بحر“۔

میں تجھے نہیں چھوڑوں گا یہاں تک کہ تو آج میرا حق ادا کر دے

17850۔ (قولہ: وَكَذَا لَا أَفَارِقُكَ حَتَّى تَقْضِيَنِي حَتَّى الْيَوْمِ) جب کہ وہ یہ نیت کرتا ہے کہ اس کے لزوم کو ترک

نہ کرے یہاں تک کہ اس کا حق اسے دے دے، ”بحر“۔

17851۔ (قولہ: بَلْ بِمُفَارَقَتِهِ بَعْدَهُ) بلکہ وہ حانث ہو جائے گا جب وہ آج کے بعد اس کے قرض دینے کے بغیر

ہی اسے چھوڑ دیتا ہے اگر آج کا دن گزرنے سے پہلے اسے چھوڑ دیتا ہے تو بدرجہ اولیٰ وہ اسی طرح ہوگا۔ اسی وجہ سے اس کی تصریح نہیں کی۔ فافہم

17852۔ (قولہ: وَلَوْ قَدَّمَ الْيَوْمَ) یعنی اس نے کہا: لا افارقك اليوم حتى تعطيني حتى تودن گزر گیا اور اس نے

اس کا پیچھا نہ چھوڑا اور مقروض نے اس کا حق بھی نہ دیا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ اگر آج کا دن گزرنے کے بعد اس کو چھوڑا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ آج کے بعد اس نے فراق کے لیے وقت معین کیا تھا ”بحر“۔ ”الخانیه“ میں یوم کا ذکر مقدم اور مدخول واقع ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ اس میں کوئی فرق نہیں۔

17853۔ (قولہ: وَإِنْ فَارَقَهُ بَعْدَهُ) اس سے مستفاد یہ ہے کہ اگر اس نے آج اس سے علیحدگی اختیار کی تو وہ حانث

نہیں ہوگا۔ لیکن یہ اس کے ساتھ مقید ہے کہ وہ اس کا حق ادا کر دے مگر وہ حانث ہوگا۔ پس اطلاق تقیید کے محل میں ہے جس طرح امر مخفی نہیں۔ ”حلبی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ مجھے نہیں چھوڑے گا پھر وہ بھاگ گیا تو حانث ہو جائے گا

مفارقہ کی قید لگائی ہے کیونکہ اگر وہ اس سے بھاگ گیا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ اگر اس نے کہا: لا يفارقني يحنث،

”خانیه“۔ اگر وہ لا يفارقني کہتا ہے تو وہ حانث ہو جائے گا۔ اس میں ہے: میرا جو حق تجھ پر ہے میں اسے آج نہیں چھوڑوں گا

تو قاضی کے ہاں اس سے قسم کا مطالبہ کیا تو وہ قسم سے بری ہو جائے گا اسی طرح اگر اس نے اقرار کیا تو اسے مجبوس کر دیا اگر

اسے قید نہیں کرتا تو رات تک اسے لازم پکڑے اگر دین مؤجل ہو جس کا وقت ابھی نہ آیا ہو تو اسے کہے: میرا مال مجھے دو جب

وہ اسے کہے گا تو وہ قسم کو پورا کرنے والا ہوگا۔ باب الیسین بالضرر والقتل میں عنقریب آئے گا: اگر وہ ایسی جگہ بیٹھا جہاں

اسے دیکھتا ہو اور اس کی حفاظت کرتا ہو تو اس سے علیحدہ ہونے والا نہیں ہوگا۔ قضاء الدین کے تمام مسائل وہاں آئیں گے۔

وَكَذَا لَوْ حَلَفَ أَنْ يَجْرَهُ إِلَىٰ بَابِ الْقَاضِي وَيُحَلِّفَهُ فَأَعْتَرَفَ الْخَصْمُ أَوْ ظَهَرَ شُهُودٌ سَقَطَ الْيَمِينُ لِتَقْيِيدِهِ مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى بِحَالِ إِنْكَارِهِ كَمَا سَيَجِيءُ فِي بَابِ الْيَمِينِ فِي الضَّرْبِ (وَفِي حَلْفِهِ لَا يُكَلِّمُ عَبْدًا)

اور اسی طرح اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اسے قاضی کے پاس لے جائے گا اور اس سے قسم لے گا تو خصم نے اعتراف کر لیا یا گواہ ظاہر ہو گئے تو یمن ساقط ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ معنی کے اعتبار سے اس کے انکار کی حالت کے ساتھ مقید تھی جس طرح باب الیمین فی الضرب میں آئے گا۔ اور اس کی اس قسم کہ وہ اس کے غلام سے

17854۔ (قوله: وَكَذَا لَوْ حَلَفَ) ”المنح“ میں اس فرع کو ”جواہر الفتاویٰ“ سے لمبی عبارت کے ساتھ نقل کیا ہے

پس اس کی طرف رجوع کرو۔

17855۔ (قوله: لِتَقْيِيدِهِ مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى بِحَالِ إِنْكَارِهِ) جس طرح مدیون نے اپنے قرض خواہ کے لیے قسم

اٹھائی کہ اس کی اجازت کے بغیر شہر سے نہیں نکلے گا تو یہ قسم قرض کے قائم رہنے کے ساتھ مقید ہوگی۔ لیکن یہ تعلیل اس قول: اد ظہر شہود کی طرف نسبت کے ساتھ ظاہر نہ ہوگی۔ کیونکہ گواہوں کے ظاہر ہونے کے ساتھ انکار زائل نہیں ہوتا۔ بلکہ علت یہ ہے کہ گواہوں کے ظاہر ہونے کے بعد قسم لینا ممکن نہیں۔ ”بزازیہ“ میں ہے: اس نے قسم کا مطالبہ کیا تا کہ وہ اس کا حق فلاں دن تک ادا کر دے اور وہ اس کا ہاتھ ضرور پکڑے رہے گا اور اس کی اجازت کے بغیر کہیں نہیں جائے گا تو اس نے حق اسی روز ادا کر لیا اور اس نے اس کا ہاتھ نہ پکڑا اور مقروض اجازت کے بغیر چلا گیا تو وہ حائث نہیں ہوگا کیونکہ مقصود حق کو پورا ادا کرنا تھا۔ میں کہتا ہوں: یہ بات پہلے گزر چکی ہے قسمیں الفاظ پر مبنی ہوتی ہیں اغراض پر مبنی نہیں ہوتیں۔ یہ مقصود ملفوظ نہیں۔ لیکن ہم پہلے (مقولہ 17429 میں) بیان کر چکے ہیں کہ عرف مخصوص بننے کی صلاحیت رکھتا ہے اور یہاں اسی طرح ہے۔ کیونکہ عرف اسے اس کے ساتھ خاص کر دیتا ہے کہ ادا ہوگی سے قبل دین موجود ہے۔ ”التبیین“ سے جو قول قریب ہی (مقولہ 17861 میں) آئے گا وہ بھی اس کی تخصیص کرتا ہے۔

تنبیہ

میں نے اپنے شیخ المشائخ ”سامحانی“ کا مخطوط شارح کے قول: لو حلف ان یجرحہ کے پاس دیکھا۔ یہ قول اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ جس نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کی شکایت کرے گا پھر دونوں میں مصالحت ہوگئی اور تکلیف دینے کا قصد زائل ہو گیا اور وہ شکایت کرنے سے رک گیا تو قسم ساقط ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ معنی میں اس حالت کے ساتھ مقید ہے کہ انتقام کے استحقاق کی حالت دائمی رہے جس طرح میرے لیے امر ظاہر ہوا ہے۔ فتاویٰ

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کے غلام یا اس کی دلہن سے بات نہیں کرے گا پھر بیچنے

یا طلاق دینے کے ساتھ اضافت ختم ہوگی

17856۔ (قوله: لَا يُكَلِّمُ عَبْدًا) یہ اضافت ملک کی اضافت ہے۔ اور ان کا قول: اد عرسہ او صدیقہ نسبت کی

أَمْحَى عَبْدَ فُلَانٍ (أَوْ عَرَسَهُ أَوْ صَدِيقَهُ أَوْ لَا يَدْخُلُ دَارَهُ أَوْ لَا يَلْبَسُ ثَوْبَهُ أَوْ لَا يَأْكُلُ طَعَامَهُ أَوْ لَا يَرُكِبُ دَابَّتَهُ إِنْ زَالَتْ إِضَافَتُهُ) بِبَيْعِ أَوْ طَلَاقٍ أَوْ عَدَاوَةٍ (وَكَلِمَةٍ لَمْ يَحْتَشِ فِي الْعَبْدِ) وَنَحْوِهِ مِمَّا يُنْذَرُ كَالدَّارِ

یعنی فلاں کے غلام سے، اس کی دلہن سے یا اس کے دوست سے کلام نہیں کرے گا یا فلاں کے گھر میں داخل نہیں ہوگا، فلاں کا لباس نہیں پہنے گا، فلاں کا کھانا نہیں کھائے گا یا فلاں کی سواری پر سواری نہیں کرے گا اگر بیع، طلاق یا دشمنی کی وجہ سے تعلق ختم ہو جائے اور وہ اس سے کلام کرے تو وہ غلام وغیرہ جن پر ملکیت واقع ہو جاتی ہے تو حائث نہیں ہوگا۔

اضافت ہے اور یہ مفرد کی اضافت میں ہے۔ جہاں تک جمع کی اضافت کا تعلق ہے تو ظاہر یہی ہے کہ وہ اسی طرح ہے۔ کیونکہ اضافت زائل ہو جاتی ہے اور متحد ہو جاتی ہے۔ اور جمع کی اضافت میں اضافت ملک اور اضافت نسبت میں فرق کیا جائے گا اس حیثیت سے کہ نسبت میں وہ کل کے ساتھ ہی حائث ہوگا اور ملک میں ادنیٰ جمع کے ساتھ حائث ہو جائے گا جس طرح مصنف اس کا عنقریب ذکر کریں گے۔

17857۔ (قوله: إِنْ زَالَتْ إِضَافَتُهُ) اگرچہ وہ اضافت حالف کی طرف ہو جس طرح اس مثال میں ہے: لا آکل طعامك هذا میں تیرا یہ کھانا نہیں کھاؤں گا تو حالف نے وہ کھانا اسے ہدیہ کے طور پر دے دیا اور اس نے وہ کھانا کھا لیا تو شیخین کے قول کے قیاس میں وہ حائث نہیں ہوگا۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ حائث ہو جائے گا۔ باقی مسائل میں اسی طرح ہے۔ ”بحر“ میں ”ذخیرہ“ سے مروی ہے۔

17858۔ (قوله: بِبَيْعٍ) یعنی بیع، ہبہ، صدقہ، وراثت وغیرہ کی صورت میں ”رملی“۔ یہ غلام، دار اور مابعد کی طرف

راجع ہے۔

17859۔ (قوله: أَوْ طَلَاقٍ) یہ عرس کی طرف راجع ہے اور ان کا قول او عداوة صدیق کی طرف راجع ہے۔

17860۔ (قوله: وَنَحْوِهِ مِمَّا يُنْذَرُ كَالدَّارِ) یہ تعمیم آنے والے لعل کے مناسب نہیں۔ کیونکہ دار سے سکوت اختیار

کیا ہے۔ کیونکہ دار سے کلام نہیں کی جاتی۔ اور ”قبستانی“ نے ان کے قول: وکلمہ کو عموم مجاز سے بنایا ہے یعنی قسم اٹھانے والے نے ان افعال میں سے کوئی ایک فعل کیا ہے اس طرح کہ اس نے غلام سے کلام کی، معین گھر میں داخل ہوا یا غیر معین پر داخل ہوا۔ اگر شارح اسی طرح کرتے تو اس کی تعمیم صحیح ہوتی اور آنے والی تعمیم سے مستغنی ہوتے۔

تنبیہ

”البحر“ میں ایسے مسئلہ سے استثنا کی جس میں وہ حائث ہوتا ہے اگرچہ اضافت ختم ہو جائے۔ وہ یہ ہے: اگر اس نے قسم اٹھائی وہ فلاں کا کھانا نہیں کھائے گا اور فلاں طعام کو بیچتا ہے تو حالف نے اس سے کھانا خریدا اور کھانا کھایا تو حائث ہو جائے گا۔ کہا: ”الواقعات“ میں اس کی علت بیان کی ہے کہ اس سے اس کا کھانا مراد لیا جاتا ہے ایسے اسم کے ساتھ جو دلالت حال کے حکم کے ساتھ مجاز تھا۔ اور اسی طرح کی صورت حال ہوگی جب وہ کہتا ہے: لا البس من ثياب فلان۔

(أَشَارَ إِلَيْهِ) بِهَذَا (أَوْلَا) عَلَى الْمَذْهَبِ لِأَنَّ الْعَبْدَ سَاقِطَ الْإِعْتِبَارِ عِنْدَ الْأَخْرَارِ فَكَانَ كَالْقَوْبِ وَالذَّارِ (وَفِي غَيْرِهِ) أُنْفِي تَكْلِيمِ غَيْرِ الْعَبْدِ مِنَ الْعَرُوسِ وَالصَّدِيقِ لَا الذَّارِ لِأَنَّهَا لَا تَكَلُّهُ فَتَكُونُ الذَّارُ مَسْكُوتًا عَنْهَا لِيُعْلَمَ بِأَنَّهَا

اس کی طرف ہذا سے اشارہ کرے یا اشارہ نہ کرے۔ یہ قوی مذہب کے مطابق ہے۔ کیونکہ غلام آزاد لوگوں کے نزدیک ساقط الاعتبار ہوتا ہے۔ پس وہ کپڑے اور دار کی طرح ہوگا اور غلام کے علاوہ میں قسم حمانے کی صورت میں جیسے بیوی اور دوست ہے۔ دار مراد نہیں۔ کیونکہ دار سے کلام نہیں کی جاسکتی اس سے سکوت اختیار کیا گیا ہے۔ کیونکہ یہ علم ہے کہ وہ

میں کہتا ہوں: اس کی وجہ یہ ہے جب وہ بائع ہو تو اس سے وہ چیز مراد لی جاتی ہے جو اس سے خریدی جاتی ہے یا جس کو وہ بناتا ہے۔ پس یمین اضافت کے قائم ہونے کے ساتھ مقید نہیں ہوتی۔ کیونکہ ملکیت کی اضافت مقصود نہیں ہوتی۔

17861۔ (قوله: أَشَارَ إِلَيْهِ بِهَذَا أَوْلَا) جب اس کی طرف اشارہ نہ کرے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے یمین کو ایسے فعل پر واقع کیا ہے جو فعل ایسے محل میں واقع ہوتا ہے جو فلاں کی طرف مضاف ہوتا ہے تو وہ حانث ہو جاتا ہے جب تک اضافت باقی ہو اگرچہ وہ اضافت یمین کے بعد متحد ہو اور اضافت کے زائل ہونے کے بعد وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ حنث کی شرط نہیں پائی گئی مگر جب وہ اس کی طرف اشارہ کرے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یمین ایسی یمین پر منعقد ہوئی جو فلاں کی طرف اضافت ملک کے طور پر مضاف ہے۔ پس قسم ملک کے زوال کے بعد باقی نہیں رہتی جس طرح جب وہ معین نہ کرے۔ یہ اس لیے ہے کیونکہ ان اعیان سے علیحدگی کا قصد ان کی ذاتوں کی وجہ سے نہیں کیا جاتا بلکہ اس معنی کی وجہ سے کیا جاتا ہے جو ان کے مالکوں میں ہوتا ہے۔ یمین حالف کے مقصود کے ساتھ مقید ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے یمین ایسی صفت کے ساتھ مقید ہوگی جو اس یمین پر براہیختہ کرتی ہے اگر وہ حاضر میں ہو جس طرح ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے۔ یہ ایسی صفت ہے جو یمین پر براہیختہ کرنے والی ہے۔ پس یہ یمین اسی صفت کے ساتھ مقید ہوگی تو یہ یوں ہو جائے گا گویا اس نے کہا: جب تک وہ فلاں کی ملک ہو۔ یہ اس کے مقصود کو دیکھنے کی بنا پر ہے۔ ”التمیین“ میں اسی طرح ہے۔ مصنف نے متحد ہونے کی صورت میں اس کے حانث ہونے کا ذکر نہیں کیا۔ حکم یہ ہے کہ اگر اس نے اشارہ نہیں کیا تھا تو متحد د کے ساتھ حانث ہو جائے گا اور اگر اشارہ کیا تھا تو حانث نہیں ہوگا جس طرح ”الکنز“ میں ہے، ”ح“۔

17862۔ (قوله: عَلَى الْمَذْهَبِ) اس کے مقابل ”ابن ساعہ“ کی روایت ہے کہ غلام دوست کی مثل سے دار کی مثل نہیں۔ ”بحر“۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ دار اور عبد دونوں میں حانث ہو جائے گا جب اشارہ کرے گا۔ یہی بات امام ”زفر“ اور تینوں ائمہ نے کہی ہے جس طرح ”الدار المنتمی“ میں ہے۔

17863۔ (قوله: لِأَنَّ الْعَبْدَ سَاقِطُ الْإِعْتِبَارِ) یہ ظاہر مذہب کی دلیل ہے۔ اسی وجہ سے اسے بیچا جاتا ہے جس طرح اموال کو بیچا جاتا ہے جیسے گدھا۔ ظاہر یہ ہے اگر اس سے اذیت پہنچتی ہو تو اس کی علیحدگی کے ساتھ اس کے آقا کی علیحدگی

كَالْعَبْدِ بِالطَّرِيقِ الْأُولَى فَتَنْبَهَ (إِنْ أَسَارَ بِهَذَا أَوْ عَيَّنَ حَنِثٌ) لِأَنَّ الْخَيْرَ يُهْجَرُ لَدَاتِهِ (وَالْإِلَّا يُشْمَرُ وَلَمْ يُعَيَّنْ
(لَا يَحْتَثُ) وَحَنِثٌ بِالْمَجْدِدِ) بِأَنْ اشْتَرَى عَبْدًا أَوْ تَزَوَّجَ بَعْدَ الْيَمِينِ

بطریق اولی غلام کی طرح ہے۔ پس اس پر متنبہ ہو جاؤ۔ اگر ہذا لفظ کے ساتھ اشارہ کیا یا اسے معین کیا تو حانث ہوگا۔ کیونکہ آزاد سے اس کی ذات کی وجہ سے علیحدگی اختیار کی جاتی ہے۔ اگر اشارہ نہ کیا اور اسے معین نہ کیا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ اور نئے غلام کے ساتھ حانث ہو جائے گا اس طرح کہ اس نے غلام خرید یا یا یمن کے بعد شادی کی

کا قصد کیا جاتا ہے۔

17864۔ (قولہ: بِالطَّرِيقِ الْأُولَى) کیونکہ غلام عقل مند ہوتا ہے ممکن ہے اس کی ذات کی وجہ سے مخالفت ہو۔ اس

کے باوجود یہ قول کیا جاتا ہے کہ وہ ساقط الاعتبار ہے۔ پس دار بدرجہ اولی ساقط الاعتبار ہوگا۔

17865۔ (قولہ: فَتَنْبَهَ) کیونکہ یہ مصنف کی مراد ہے۔

17866۔ (قولہ: إِنْ أَسَارَ بِهَذَا) یعنی اس نے کہا: لا اکلم صدیق فلان هذا یا کہا زجتہ ہذا میں فلاں کے اس

دوست یا اس کی اس بیوی سے کلام نہیں کروں گا۔

17867۔ (قولہ: أَوْ عَيَّنَ) جیسے میں تیرے غلام زید سے کلام نہیں کروں گا۔

17868۔ (قولہ: حَنِثٌ) یعنی اضافت زائل ہونے کے بعد محمولف علیہ کے کرنے سے حانث ہو جائے گا جس طرح

مسئلہ کا موضوع ہے اور وہ متحد و غلام سے حانث نہیں ہوگا۔

17869۔ (قولہ: لِأَنَّ الْخَيْرَ يُهْجَرُ لَدَاتِهِ) پس اضافت تعریف محض کے لیے تھی اور مضاف الیہ میں داعی ظاہر نہیں۔

کیونکہ اس نے نہیں کہا: لا اکلم صدیق فلان لان فلانا عدول "زیلعی"۔ میں فلاں کے دوست سے کلام نہیں کروں گا کیونکہ وہ میرا دشمن ہے۔ اس قول نے فائدہ دیا کہ یہ اس قرینہ کے نہ ہونے کی وجہ سے ہے جو قرینہ دلالت کرتا ہے کہ قسم کا داعی وہ معنی ہے جو مضاف الیہ ہے۔ اگر وہ قرینہ پایا گیا تو اضافت کے زائل ہونے کے بعد وہ حانث نہیں ہوگا۔ اس کی مثل نیت ہے۔ اسی وجہ سے "البحر" میں کہا: "المختصر" یعنی "الکنز" میں جو قول ہے وہ نیت نہ ہونے کی صورت میں ہے۔ جب نیت کی تو وہ ہی مراد ہوگا جو اس سے نیت کی۔ کیونکہ یہ ان کی کلام کا محتمل ہے۔

17870۔ (قولہ: وَإِلَّا يُشْمَرُ وَلَمْ يُعَيَّنْ لَا يَحْتَثُ) مگر امام "محمد" رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ہے۔ قابل اعتماد پہلا قول

ہے، "شرح المتعلق"۔

17871۔ (قولہ: بِأَنْ اشْتَرَى عَبْدًا أَوْ تَزَوَّجَ بَعْدَ الْيَمِينِ) جب مصنف کی کلام سے متبادر یہ معنی سمجھ آتا ہے کہ

ان کا قول: وحنث بالمتجدد ان کے قول والا لا کے ساتھ کے ساتھ مرتبط ہے جو غلام کے علاوہ مسئلہ میں واقع ہے تو دو

مثالیں دیں۔ دونوں میں سے ایک غلام کے بارے میں ہے اور دوسری اس کے غیر میں ہے یہ اشارہ کرتے ہوئے کہ ان کا

قول: وحنث بالمتجدد بھی مسئلہ عبد کے ساتھ مرتبط ہے۔ اس کا قرینہ یہ ہے کہ مصنف نے اس میں متحد و غلام کا ذکر نہیں کیا

﴿لَا يُكَلِّمُ صَاحِبَ هَذَا الطَّيْلِ سَانَ مَثَلًا﴾ فَكَلَّمَهُ بَعْدَ مَا بَاعَهُ حَنْثٌ لِأَنَّ الْإِضَافَةَ لِلشَّعْرِيفِ وَلِذَا لَوْ كَلَّمَهُ الْمُشْتَرِي لَمْ يَحْنَثْ

اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اس چادر والے سے کلام نہیں کرے گا مثلاً۔ حالف نے اس چادر والے سے کلام کی جب کہ اس نے چادر بیچ دی تھی تو حالف حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ اضافت تعریف کے لیے ہے۔ اسی وجہ سے اگر اس نے خریدار سے کلام کی تو وہ حانث نہیں ہوگا۔

تو اس سے معلوم ہوا کہ یہ دونوں مسئلوں کی طرف راجح ہے۔ لیکن یہ اس وقت ہے جب اس نے ان میں اشارہ نہ کیا۔ مگر جب دونوں میں اس نے اشارہ کیا تو معلوم ہے کہ وہ حانث نہیں ہوگا کیونکہ قسم اٹھانے کے وقت متجدد غلام مشار الیہ نہیں تھا۔ فافہم حاصل کلام یہ ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے: جب اس نے اضافت کی اور اشارہ نہ کیا تو زوال کے بعد تمام صورتوں میں وہ زوال کے بعد حانث نہ ہوگا کیونکہ اضافت نہیں پائی جا رہی ہے۔ جب اس نے مضاف کیا اور اشارہ کیا تو زوال اور تجدد کے بعد حانث نہیں ہوگا۔ اگر مضاف ایسا ہو جو معادات (دشمنی) میں مقصود نہ ہو ورنہ وہ حانث ہو جائے گا۔ لیکن ان کا قول: دالا حنث یعنی مضاف ایسا ہو کہ دشمنی میں اس کا قصد کیا جاتا ہو جس طرح بیوی اور دوست۔ اس کا مقتضایہ ہے کہ جب اشارہ کیا تھا تو وہ تجدد کے ساتھ حانث ہو جائے گا جب کہ یہاں تجدد کے ساتھ حنث کو ”زیلعی“ نے اس امر کے ساتھ خاص کیا ہے جب وہ اشارہ نہ کرے۔ جس طرح ”الکنز“ اور مصنف کی عبارت سے متبادر معنی سمجھ آتا ہے۔ فافہم

17872۔ (قوله: لَا يُكَلِّمُ صَاحِبَ هَذَا الطَّيْلِ سَانَ) طيلسان میں لام تیسری جگہ ہے ”قاموس“۔ یہ ایک ایسا کپڑا ہوتا ہے جو لمبا چوڑا ہوتا ہے ردا کے طول و عرض کے قریب ہوتا ہے مربع شکل کا ہوتا ہے اسے پگڑی کے اوپر سر پر رکھا جاتا ہے اور اس کے ساتھ چہرے کا اکثر حصہ ڈھانپ لیا جاتا ہے جس طرح محققین کی ایک جماعت نے کہا ہے۔ یہ اس میں اکمل کے بیان میں ہے۔ پھر اس کی دائیں جانب جبرے کے نیچے سے گھمائی جاتی ہے اس طرح کہ پوری گردن کو محیط ہو جائے پھر اس کی طرف دونوں کندھوں پر ڈال دی جاتی ہے۔ اس کی مکمل بحث حاشیہ ”الخیر الرطی“ میں ”شرح المنہاج“ سے مروی ہے جو ”ابن حجر“ کی تالیف ہے۔

17873۔ (قوله: مَثَلًا) کیونکہ ان کا قول صاحب ہذہ الدار وغیرہ اسی طرح ہیں، ”نہر“۔

17874۔ (قوله: لِأَنَّ الْإِضَافَةَ لِلشَّعْرِيفِ) کیونکہ انسان سے طیلسان کی وجہ سے دشمنی نہیں کی جاتی تو وہ اسی طرح ہو گیا جس طرح وہ اشارہ کرے اور کہے: لا اکلم هذا الرجل پس قسم اس کے عین کے ساتھ متعلق ہو گئی۔ ”فتح“۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ جائز ہے کہ وہ ریشم کی ہو تو اس وجہ سے اس کے ساتھ دشمنی کی جا رہی ہو۔

میں کہتا ہوں: اس تعبیر کو رد کیا جاتا ہے کیونکہ شخص کی عداوت کا منشا اس شخص میں ایک صفت ہوتی ہے وہ شرعاً حرام امر کا ارتکاب کرتا ہے۔ اسی طرح دوسرے امور ہیں۔ حریر کی ذات نہیں ورنہ یہ لازم آئے گا کہ اگر وہ مشتری سے کلام کرے اگر وہ

الْحَيِّنُ وَالزَّمَانُ وَمُنْكَرُهُمَا سِتَّةُ أَشْهُرٍ مِنْ حِينَ حَلْفِهِ لِأَنَّهُ الْوَسْطُ (وَبِهَا) أُمِّي بِالْيَمِينَةِ (مَا نَوَى) فِيهَا عَلَى الصَّحِيحِ بَدَائِعُ

حین، زمان اور دونوں جب تکمرہ ہو تو قسم اٹھانے کے وقت سے چھ ماہ مراد ہوں گے۔ کیونکہ یہی وسط ہے۔ اور نیت کرنے کی صورت میں حین اور زمان میں وہی ہوگا جس کی اس نے نیت کی صحیح قول کے مطابق، ”بدائع“۔

عورت ہو تو وہ حائض ہو جائے۔ فافہم

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس سے کسی خاص زمانے میں یا مطلق زمانے میں بات نہیں کرے گا
17875۔ (قولہ: الْحَيِّنُ وَالزَّمَانُ الخ) خواہ وہ نفی میں ہو جیسے وہ کہے: والله لا اكله الحين او حيناً یا اثبات میں ہو جیسے: لا صومن الحين او حيناً او الزمان او زماناً۔

17876۔ (قولہ: مِنْ حِينَ حَلْفِهِ) یعنی جس وقت قسم اٹھائی ہے اس سے چھ ماہ کے شروع کرنے کا اعتبار ہوگا۔ لا صومن حيناً او زماناً کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اسے حق حاصل ہوتا ہے کہ وہ کوئی بھی چھ ماہ کی تعیین کرے۔ فرق پہلے (مقولہ 17821 میں) گزر چکا ہے۔ ”فتح“۔ یعنی اس قول: لا اكله شهراً میں پہلے گزر چکا ہے۔

17877۔ (قولہ: لِأَنَّهُ الْوَسْطُ) یہ ستہ اشہر کی علت ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حین سے بعض اوقات ساعت مراد لی جاتی ہے جس طرح فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ (الروم: 17) اور چالیس سال مراد لیے جاتے ہیں جس طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس آیت تُوْتِيَ أَكْثَرَهَا كَلًّا حِينَ (ابراہیم: 25) میں فرمایا ہے۔ کیونکہ یہ وہ مدت ہے جو گاہا کے نکلنے اور تری چکی کھجور بننے تک صرف ہوتی ہے۔ جب نیت نہ ہوگی تو یہ اس طرف پھر جائے گی کیونکہ یہی وسط ہے۔ کیونکہ قلیل کا منع کے ساتھ قصد نہیں کیا جاتا۔ کیونکہ اس میں عادتہ امتناع ہوتا ہے۔ اور چالیس سال کا عادتہ قصد نہیں کیا جاتا کیونکہ چالیس سال ابد کے معنی میں ہے۔ اگر وہ حین کے ذکر کرنے سے خاموش رہا تو وہ ابدی ہو جائے گا۔ ظاہر یہ ہے کہ اس نے نہ قلیل کا قصد کیا نہ ابد کا قصد کیا اور نہ ہی چالیس سال کا قصد کیا۔ پس استعمال میں وسط کا حکم لگا دیا جائے گا۔ زمان کا استعمال اس طرح ہوتا ہے جس طرح حین کا استعمال ہوتا ہے۔ اس کی مکمل بحث ”فتح“ میں گزری ہے۔

17878۔ (قولہ: أُمِّي بِالْيَمِينَةِ) یعنی نیت کے ساتھ صحیح ہوگا جس کی بھی وہ نیت کرے شارح نے ضمیر کی تفسیر اس کے ساتھ بیان کی ہے کہ ضمیر اس نیت کی طرف لوٹ رہی ہے جس کو نوی کا لفظ اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہے۔ پس یہ اس قبیل سے متعلق ہے جس میں ضمیر اس مرجع معنوی کی طرف لوٹ رہی ہے جس کو ایسا لفظ ضمن میں لیے ہوتے ہیں جو لفظاً متاخر ہے اور رتبہً مقدم ہے کیونکہ قاعدہ ہے: مانواہ کائن بہا، ”ح“۔

17879۔ (قولہ: فِيهَا) یعنی حین اور زمانہ۔ یعنی جب اس نے مقدار کی نیت کی تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔

وَعَثْرَةَ الشَّهْرِ وَرَأْسَ الشَّهْرِ أَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنْهُ وَرِيَوْمَهَا وَأَوَّلُهُ إِلَى مَا دُونَ النِّصْفِ وَآخِرُهُ إِذَا مَضَى خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا فَلَوْ حَلَفَ أَنْ يَصُومَ أَوَّلَ يَوْمٍ مِنْ آخِرِ الشَّهْرِ وَآخِرَ يَوْمٍ مِنْ أَوَّلِ الشَّهْرِ صَامَ الْخَامِسَ عَشَرَ وَالسَّادِسَ عَشَرَ، وَالصَّيْفُ

اور ”غرة الشهر“ اور راس الشهر سے مراد اس کی پہلی رات اور اس کا دن ہے اور اول الشهر سے مراد نصف سے کم اور آخرہ سے مراد جب پندرہ دن گزر جائیں۔ اگر اس نے قسم اٹھائی کہ مہینہ کے آخر کے پہلے دن اور مہینے کے اول کے آخری دن روزہ رکھے گا تو مہینے کے پندرہویں اور سولہویں دن روزہ رکھے۔ اور موسم گرما

کیونکہ اس نے کلام کی حقیقت کی نیت کی ہے۔ کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک اس قدر کے لیے استعمال ہوتا ہے جو قلیل، کثیر اور متوسط میں مشترک ہو۔ اور یہ ہر ایک میں استعمال ہوا ہے جس طرح (مقولہ 17877 میں) ”گزر چکا ہے“: ”فتح“۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس سے مہینے کے شروع میں اور مہینے کے آخر میں بات نہیں کرے گا 17880۔ (قولہ: وَعَثْرَةَ الشَّهْرِ وَرَأْسَ الشَّهْرِ) اسی طرح جب وہ کہے: عند الهلال یا کہے: اذا اهل الهلال اگر اس نے اس ساعت کا ارادہ کیا جس میں چاند طلوع ہوا تو بھی صحیح ہوگا۔ کیونکہ یہی اس کی حقیقت ہے اور اس میں اس پر سختی ہے۔ ”فتح“ میں اسی طرح ہے۔ اس میں یہ بھی ہے: عرف میں غرہ سے مراد وہی ہے جس کا ذکر کیا گیا اگر چہ لغت میں غرہ سے مراد تین دن ہیں۔ اور سلخ الشهر سے مراد تیسواں دن ہے۔

17881۔ (قولہ: وَأَوَّلُهُ إِلَى مَا دُونَ النِّصْفِ) ”البحر“ میں ”البدائع“ سے اسی طرح مروی ہے۔

اس کلام کا مقتضایہ ہے کہ پندرہواں دن یہ اول کا حصہ نہیں اور آنے والی فرع اس کے مخالف ہے۔ اور اسی طرح جو ”خانہ“ میں ہے وہ اس کے مخالف ہے: اس نے قسم اٹھائی کہ وہ رمضان شریف کے اول میں اس کے پاس آئے گا تو وہ پندرہ دن مکمل ہونے پر اس کے پاس آیا تو حانث نہیں ہوگا اگرچہ مہینہ انتیس دن کا ہو۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر وہ پندرہویں دن کے زوال شمس سے قبل آیا تو چاہیے کہ وہ حانث نہ ہو۔ اگر وہ اسی روز اس (زوال) کے بعد آیا تو حانث ہوگا۔ اسی کی مثل ”حلبی“ میں ”قہستانی“ سے مروی ہے۔ اسی کی مثل ”تاتر خانہ“ میں ہے۔ شاید یہ دو قول ہوں۔ اس کی طرف وہ قول اشارہ کرتا ہے جو ”البرزازیہ“ میں ہے: اس کا اول نصف گزرے سے پہلے ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے اس آدمی کے بارے میں مروی ہے جس نے کہا: میں مہینے کے اول کے آخری دن تجھ سے کلام نہیں کروں گا اور اس کے آخر کے پہلے دن تجھ سے کلام نہیں کروں گا تو اس کا صدق پندرہویں اور سولہویں دن پر ہوگا۔

17882۔ (قولہ: وَالصَّيْفُ الخ) ”فتح“ میں کہا: ”واقعات“ میں ہے: مختار یہ ہے کہ قسم اٹھانے والا ایسے ملک

میں ہو جن کا حساب ہو جو موسم سرما اور موسم گرما کو لگاتار پہچانتے ہوں تو قسم اس طرف پھر جائے گی ورنہ موسم سرما کا اول وہ وقت ہے جس میں لوگ روئی بھر الباس اور پوتین وغیرہ استعمال کرتے ہیں اور اس کا آخر وہ ہے جس میں لوگ ان دونوں سے

مِنْ حِينَ انْقَاءِ الْحَشْوِ اِلَى لُبْسِهِ ضِدَّ الشِّتَاءِ بَدَائِعُ (وَفِي حَلْفِهِ لَا يُكَلِّمُهُ الدَّهْرُ اَوْ الْاَبَدُ) هُوَ الْعُمُرُ اَمْ
مُدَّةَ حَيَاةِ الْخَالِفِ عِنْدَ عَدَمِ النِّيَّةِ (وَدَهْرٌ مُنْكَرٌ) لَمْ يَذَرِ وَقَالَ هُوَ كَالْحَيِّينَ، وَغَيْرُ خَافٍ اَنَّهُ اِذَا لَمْ يَرِدْ عَنِ
الْاِمَامِ شَيْءٌ غَرِي فِي مَسْأَلَةٍ وَجَبَ الْاِنْفِئَاءُ بِقَوْلِهِمَا نَهْرٌ

جو موسم سرما کی ضد ہے یہ اس وقت کے شروع سے ہوتا ہے جب روئی بھرے کپڑے کو اتار دیا جائے ”بدائع“۔ اور اس کی
اس قسم، وہ اس سے دہر یا ہمیشہ کے لیے کلام نہیں کرے گا تو اس سے مراد عمر ہے یعنی جب نیت نہ ہو تو قسم اٹھانے والے کی
زندگی کا عرصہ۔ اور دہر کا لفظ جب نکرہ ہو تو امام نے اس کی حقیقت کو نہ جانا۔ اور ”صاحبین“ رحمہ اللہ نے فرمایا: یہ صحیح کی طرح
ہے اور کسی قسم کا خوف نہیں کہ جب ”امام صاحب“ رحمہ اللہ سے کسی مسئلہ میں کوئی چیز وارد نہ ہو تو ”صاحبین“ رحمہ اللہ کے قول کے
مطابق فتویٰ دینا واجب ہے ”نہر“۔

مستغنی ہو جاتے ہیں۔ موسم سرما اور موسم گرما میں فاصلہ وہ ہے جب لوگ موسم سرما کا لباس ثقیل اور موسم گرما کا لباس خفیف
جانتے ہوں۔ اور موسم بہار وہ عرصہ ہے جو موسم سرما کے آخر سے لے کر موسم گرما کے شروع کے درمیان ہوتا ہے۔ اور خریف
موسم گرما کے آخر سے لے کر موسم سرما کے اول تک ہوتا ہے۔ کیونکہ اس کی معرفت لوگوں کے لیے آسان ہوتی ہے۔

17883۔ (قوله: اَوْ الْاَبَدُ) یہ لفظ نکرہ استعمال کرے یا معرف بالام استعمال کرے۔ اس کا قرینہ یہ ہے کہ تفصیل

دہر پر محدود ہے۔

17884۔ (قوله: هُوَ الْعُمُرُ) اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ اگر اس نے کہا: لا اكله العمر یہ قسم ابدی ہوگی جب نیت

نہ ہو۔ اگر اس کو نکرہ ذکر کرے تو امام ”ابو یوسف“ رحمہ اللہ سے یہ قول مروی ہے کہ اس کا صدق ایک دن پر ہوگا۔ اور ان سے یہ
قول بھی مروی ہے کہ اس کا صدق چھ ماہ پر ہوگا جس طرح صحیح ہے۔ یہی ظاہر ہے۔ ”نہر“ میں ”سراج“ سے مروی ہے۔

17885۔ (قوله: عِنْدَ عَدَمِ النِّيَّةِ) مگر جب کسی شے کی نیت کی تو نیت موثر ہوگی۔ ”طحاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

17886۔ (قوله: لَمْ يَذَرِ) یعنی امام ”ابو حنیفہ“ رحمہ اللہ نے اس میں توقف کیا ہے اور فرمایا: میں نہیں جانتا کہ اس کا

مصدق کیا ہے۔ ”الاختیار“ میں کہا: کیونکہ اس میں کوئی عرف نہیں کہ اس کی بیروی کی جائے اور لغات کو قیاس کے ذریعے نہیں
پہچانا جاتا۔ اس میں دلائل متعارف ہیں تو ”امام اعظم“ نے اس میں توقف کیا۔ امام ”ابو یوسف“ رحمہ اللہ نے ”امام اعظم“ سے
روایت نقل کی ہے کہ دہر (نکرہ) اور الدہر (معرف بالام) دونوں برابر ہیں۔ یہ اس صورت میں ہے جب نیت نہ ہو۔ اگر ان
کی نیت ہو تو جو نیت کی وہی معتبر ہوگا۔ یعنی اگر زمان میں سے کسی مقدار کی نیت کی تو بالاتفاق اس پر عمل کیا جائے گا، ”فتح“۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ ”جامع کبیر“ میں ذکر کیا ہے: علما نے اس شخص کے بارے میں اجماع کیا جس نے کہا: ان کلمتہ

دھور او شهور او سنینا او جسعا او ایما تو اس کا اطلاق ان میں سے تین پر ہوگا۔

ہم کہتے ہیں: یہ دہر کا مسئلہ اس کے قول پر تفریح ہے جو دہر کا مصداق پہچانتا ہے جس طرح مزارعت کے مسائل کو اس کے

قول پر بیان کیا ہے جو اس کے جواز کا قائل ہے۔ یہ ”ابن ضیاء“ نے قول کیا ہے، ”شرمبلا لیه“۔

وَفِي السِّرَاجِ تَوَقَّفَ الْإِمَامُ فِي أَرْبَعِ عَشْرَةَ مَسْأَلَةً

”سراج“ میں ہے: ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ نے چودہ مسائل میں توقف کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: سب سے اچھا وہ ہے جو ”فتح“ میں جواب دیا ہے: من انه قوله: انه على ثلاثة ليس فيه تعيين معناه انه ما هو ان کا قول کہ مراد تین ہیں اس میں معنی کی تعیین نہیں کہ وہ کیا ہے۔

ان مسائل کا بیان جن میں امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے توقف کیا ہے

17887۔ (قوله: تَوَقَّفَ الْإِمَامُ فِي أَرْبَعِ عَشْرَةَ مَسْأَلَةً) ان میں سے ایک لفظ دھر ہے۔

ان میں سے ایک ہے: وہ جانور جو نجاست ہی کھاتا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کی اکثر غذا نجاست ہے اس کا گوشت کب طیب ہوتا ہے۔ ایک روایت کی گئی: تین دن اسے مجوس رکھا جائے۔ ایک قول ہے: سات دن مجوس رکھا جائے۔ ان میں سے ایک مسئلہ یہ ہے کہ کتاب تربیت یافتہ تسلیم کیا جاتا ہے۔ آپ نے اس امر کو اس کے سپرد کیا ہے جس کو آزما یا گیا ہو۔ امام ”ابوضیفہ“ رحمۃ اللہ علیہ اور ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما سے یہ قول مروی ہے کہ تین دفعہ وہ شکار نہ کھائے۔

ان میں سے ایک مسئلہ یہ ہے کہ ختنہ کا وقت کون سا ہے۔ ایک روایت کی گئی ہے: دس سال یا سات سال۔ مصنف متن کے آخر میں اسی قول پر گامزن ہوئے ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کی انتہائی مدت بارہ سال ہے۔

ان میں سے ایک خنثی مشکل ہے جب وہ دونوں شرمگاہوں سے بول کرے۔ اور ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما نے کہا: اکثر کا اعتبار کیا جائے گا۔ ان میں سے ایک مسئلہ گدھے کا جوٹھا ہے۔ توقف اس کے مطہر ہونے میں ہے طاہر ہونے میں نہیں۔

ان مسائل میں سے ایک مسئلہ یہ ہے کیا فرشتے انبیاء سے افضل ہیں۔ کتاب الصلاة میں (مقولہ 4470 میں) گزر چکا ہے: خاص بشر افضل ہوتے ہیں۔

ان مسائل میں سے ایک یہ ہے مشرکوں کے چھوٹے بچے۔ امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ گناہ کے بغیر کسی کو عذاب نہیں دیتا۔ کتاب الجنائز میں (مقولہ 7228 میں) گزر چکا ہے۔

ان مسائل میں سے ایک یہ ہے کہ اپنے مال سے مسجد کی دیوار کے نقش و نگار بنانا۔ یہ گزر چکا ہے کہ یہ جائز ہے اگر اسے ظالم کا خوف ہو یا واقف کے زمانہ سے اس پر نقش و نگار ہوں یا دیوار کی اصلاح مقصود ہو۔ ”شربلایہ“ میں ہے: ”شیخ الاسلام ابن ابی شریف“ نے اشعار میں انہیں نظم کیا ہے۔

حَمَلَ الْإِمَامُ أبا حَنِيفَةَ دِينُهُ أَنْ قَالَ لَا أَدْرِ لِي تِسْعَةَ أَسْبَلَةٍ

امام ”ابوضیفہ“ رحمۃ اللہ علیہ کو ان کے دین نے برا سمجھتے کیا۔ کہ وہ کہیں نو مسائل ہیں جنہیں میں نہیں جانتا۔

أَطْفَالُ أَهْلِ الشِّرْكَ أَيْنَ مَحَلُّهُمْ وَ هَلِ السَّلَاكَةُ الْكِرَامُ مُفَضَّلَةٌ

اہل شرک کے بچوں کا ٹھکانہ کہاں ہوگا۔ کیا معزز فرشتوں کو فضیلت دی گئی ہے۔

وَنُقِلَ لَا أَدْرِي عَنْ الْأَيْمَةِ الْأَرْبَعَةَ بَلْ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ جَبْرِئِلَ أَيْضًا

اور لا ادری چاروں ائمہ سے منقول ہے بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت جبرئیل امین سے بھی منقول ہے۔

أَمْ أَنْبِيَاءُ اللَّهِ؟ ثُمَّ اللَّحْمُ مِنْ جَلَالَةِ أَنِّي يَطِيبُ الْأَكْلُ لَهُ
یا اللہ تعالیٰ کے انبیاء فضیلت رکھتے ہیں پھر نجاست کھانے والے جانور کا گوشت کب کھانا پاکیزہ ہوتا ہے
وَالدَّهْرُ مَعَ وَقْتِ الْخِتَانِ وَكَلْبُهُمْ وَصَفَّ الْمَعْلَمِ اتَى وَقْتِ حَصَلِهِ
دبر، ساتھ ہی ختنہ کا وقت کون سا ہے اور ان کے کتے کو کب ترتیب یافتہ کہا جائے گا۔

وَالْحَكْمُ فِي الْخُنْثَى إِذَا مَا بَالَ مِنْ فَرْجِيهِ مَعَ سُورِ الْحِمَارِ اسْتَشْكَكُهُ
خُنْثَى كَالْحَمِّ جَب بُولُ دُونِ شَرْمِكَ هُوْنَ مِنْ آءِ سَاتِمِ كَدِّهِ كَالْحَمِّ فِي الْخُنْثَى
د آجائز نقش الجدار لیسجد مِنْ وَقْفِهِ أَمْ لَمْ يَجُزْ أَنْ يَفْعَلَهُ
اور کیا مسجد کی دیوار کے نقش و نگار اس کے وقف سے جائز ہیں یا اسی طرح کا عمل کرنا جائز نہیں۔

مفتی کو چاہیے کہ جس چیز کے بارے آگاہی نہ ہو تو توقف کرے

17888۔ (قولہ: بَلْ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ جَبْرِئِلَ أَيْضًا) ”کرمانی“ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے افضل جگہ کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا: میں نہیں جانتا یہاں تک کہ میں حضرت جبرئیل امین سے پوچھوں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرئیل امین سے پوچھا تو انہوں نے جواب دیا: میں نہیں جانتا یہاں تک کہ میں اپنے رب سے سوال کروں اللہ تعالیٰ نے ارشاد کیا: سب سے بہتر قطع زمین مساجد ہیں مساجد کے سب سے بہتر اہل وہ ہیں جو سب سے پہلے داخل ہوں اور سب سے آخر میں نکلیں ان کے سب سے برے اہل وہ ہیں جو آخر میں داخل ہوں اور سب سے پہلے نکلیں گے (1)۔ ”الحقائق“ میں ہے: یہ مفتی کے لیے تشبیہ ہے کہ جس کے بارے میں آگاہی نہ ہو اس مسئلہ میں توقف سے عار محسوس نہ کرے۔ کیونکہ حلال کو حرام قرار دینا اور اس کے برعکس عمل کرنے میں اندازہ سے بات کرنا یہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر افترا ہے۔ ”قبستانی“ میں اسی طرح ہے۔ ”غزالی“ نے ”الاحیاء“ میں کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نہیں جانتا کیا حضرت عزیر نبی ہیں یا نبی نہیں اور میں نہیں جانتا کہ تبع ملعون ہے یا نہیں اور میں نہیں جانتا کیا ذوالقرنین نبی ہیں یا نہیں (2)۔ (سب میں لا ادری کا لفظ استعمال کیا)۔ ”ح“۔ یہ قول نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے قبل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ابھی آپ کو ان کے بارے میں آگاہ نہیں کیا تھا جب کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ تبع مومن تھا (3)؛ ”ط“۔

1۔ السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الصلاة، باب فضل المسجد وفضل عمارتها بالصلاة فيها، جلد 3، صفحہ 65
المعجم الکبیر للطبرانی، جلد 2، صفحہ 128، حدیث نمبر 1545

2۔ سنن ابی داؤد، کتاب السنة باب فی التخییر بین الانبیاء، جلد 3، صفحہ 414، حدیث نمبر 4054

3۔ المعجم الکبیر للطبرانی، جلد 6، صفحہ 203، حدیث نمبر 6013

(الْأَيَّامُ وَأَيَّامٌ كَثِيرَةٌ وَالشُّهُورُ وَالسَّنُونَ) وَالْجُمُعُ وَالْأَزْمِنَةُ وَالْأَحْيَاءُ وَالذُّهُورُ (عَشْرَةٌ) مِنْ كُلِّ صِنْفٍ لِأَنَّهُ أَكْثَرُ مَا يُذَكَّرُ بِلَفْظِ الْجُمُعِ، فَغَيَّرَ لَا يُكَلِّمُهُ الْأَزْمِنَةُ خَمْسُ سِنِينَ (وَمُنْكَرُهَا ثَلَاثَةٌ) لِأَنَّهُ أَقْلُ الْجُمُعِ مَا لَمْ يُوصَفْ بِالْكَثْرَةِ

الایام، ایام کثیرہ، شہور، سنون، جمع، ازمنہ، احایین اور دہور ہر صنف سے دس مراد ہوں گے۔ کیونکہ عشرہ ان میں سے اکثر ہے جس کو لفظ جمع کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے۔ اور اس کا یہ قول پس اس سے ازمنہ میں کلام نہیں کرے گا اس کا اطلاق پانچ سالوں پر ہوگا۔ اور اس کو کمرہ ذکر کیا جائے تو اس کا اطلاق تین پر ہوگا۔ کیونکہ یہ جمع میں اقل ہے جب تک کثرت کے ساتھ اس کا ذکر نہ کیا جائے

الایام، ایام کثیرہ، شہور، سنون، جمع وغیرہ کے معنی میں امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف

17889۔ (قوله: وَالْجُمُعُ) اس کا معنی ہے: جب اس نے قسم اٹھائی وہ اس سے کئی جمعے کلام نہیں کرے گا وہ دس دن کلام کو ترک کرے گا ہر روز جمعہ کاروز ہو اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ دس ہفتے اس سے کلام نہ کرے جس طرح وہم کیا جاتا ہے۔ یہ اس وقت ہے جب نیت نہ ہو۔ اگر اس نے ہفتوں کی نیت کی تو یہ صحیح ہوگا۔ جمعہ جب مفرد ہو تو معاملہ مختلف ہوگا۔ جس طرح اس کا قول ہے: علی صوم جمعة جب وہ ہفتہ کی نیت کرے یا نیت نہ کرے تو غلبہ استعمال کی وجہ سے ہفتہ کے روزے لازم ہو جائیں گے۔ یہ کہا جاتا ہے: لم ارك منذ جمعة۔ ”البحر“ میں اس کو بیان کیا ہے۔

17890۔ (قوله: عَشْرَةٌ مِنْ كُلِّ صِنْفٍ) یہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہے۔ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما نے الایام اور ایام کثیرہ میں سات کہا ہے اور شہور سے مراد بارہ ہیں اور ان کے علاوہ ہمیشہ کے لیے۔ اس میں اصل قاعدہ یہ ہے: اگر وہاں معبود ہو تو وہاں یہ عہد خارجی کے لیے ہوگا ورنہ وہ جنس کے لیے ہوگا۔ جب وہ جنس کے لیے ہو یا تو وہ ادنیٰ کی طرف پھر جائے گا یا کل کی طرف پھر جائے گا درمیان کی طرف نہیں پھرے گا۔ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما نے کہا: الایام اور الشہور میں عہد موجود ہے کیونکہ ایام سات پر گھومتے ہیں اور شہور بارہ پر گھومتے ہیں۔ پس اسے اس کی طرف پھیر دیا جائے گا۔ ان دو کے علاوہ میں عہد نہیں پایا گیا پس وہ عمر کو مستغرق ہوگا۔ جب کہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: اسم جمع جس پر اطلاق کیا جاتا ہے اس کا اکثر دس ہے اور اس کا اقل تین ہے۔ جب اس پر الف لام داخل ہو تو اس نے جمع کا احاطہ کر لیا وہ دس ہے۔ کیونکہ کل، اقل کے لیے اسی حیثیت میں ہے جس طرح عام، خاص کے لیے ہوتا ہے۔ عام میں اصل عموم ہے۔ پس ہم نے اسے اس پر محمول کیا ہے، ”زیلعی“۔

17891۔ (قوله: لِأَنَّهُ أَكْثَرُ مَا يُذَكَّرُ بِلَفْظِ الْجُمُعِ) یعنی دس وہ انتہائی عدد ہے جس میں یقینی طور پر جمع کا صیغہ استعمال ہوتا ہے۔ کیونکہ کہا جاتا ہے: ثلاثة رجال اربعة رجال، عشرة رجال۔ جب عدد دس سے تجاوز کر جاتا ہے تو جمع کا صیغہ غائب ہو جاتا ہے اور کہا جاتا ہے: احد عشر رجلا الخ۔ ”حلی“ نے ”البحر“ سے نقل کیا ہے۔

17892۔ (قوله: خَمْسُ سِنِينَ) کیونکہ ہر زمانہ چھ ماہ کا ہوتا ہے جب نیت نہ ہو، ”فتح“۔

17893۔ (قوله: وَمُنْكَرُهَا) یہ الفاظ جب کمرہ ہوں۔

کَمَا مَرَّ حَلَفَ لَا يُكَلِّمُ عَبِيدًا أَوْ عَبِيدَ فُلَانٍ أَوْ لَا يَزْكُبُ دَوَابَّهُ أَوْ لَا يَلْبَسُ ثِيَابَهُ فَفَعَلَ بِثَلَاثَةِ مِنْهَا حَنْثٌ إِنْ كَانَ لَهُ أَمَى لِفُلَانٍ (أَكْثَرُ مِنْ ثَلَاثَةِ) مِنْ كُلِّ صِنْفٍ (وَاللَّامُ بِأَنَّ كَلِمَةَ أَقْلَ مِنْ ثَلَاثَةِ) لَا يَحْنُثُ وَتَصِحُّ نِيَّةُ الْكُلِّ (وَإِنْ كَانَتْ يَبِينُهُ عَلَى زَوْجَاتِهِ أَوْ أَصْدِقَائِهِ أَوْ إِخْوَتِهِ لَا يَحْنُثُ مَا لَمْ يُكَلِّمِ الْكُلَّ مِمَّا سَعَى) لِأَنَّ الْمُنْعَمَ لِيَبْغَى فِي هَوْلَاءٍ فَتَعَلَّقَتْ الْيَبِينُ بِأَعْيَانِهِمْ، وَلَوْلَمْ يَكُنْ لَهُ إِلَّا أَحَدٌ وَاحِدٌ

جس طرح گزر چکا ہے۔ اس نے قسم اٹھائی وہ عبید (غلاموں) سے کلام نہیں کرے گا یا فلاں کے عبید سے کلام نہیں کرے گا اس کے دواب (جانوروں) پر سواری نہیں کروں گا یا اس کے ثیاب (کپڑے) نہیں پہنے گا تو اس نے ان میں سے تین میں یہ عمل کیا تو حانث ہو جائے گا اگر فلاں کے ہر صنف سے تین سے زائد ہوں۔ اور اگر تین سے کم سے کلام کی تو حانث نہیں ہو گی۔ اور کل کی نیت صحیح ہے۔ اگر اس نے قسم اس کی بیویوں، اس کے دوستوں یا اس کے بھائیوں کے بارے میں اٹھائی ہو تو حانث نہیں ہوگا جب تک سب سے کلام نہیں کرے گا ان سے جن کا نام لیا تھا۔ کیونکہ منع کرنا اس معنی کی وجہ سے ہے جو ان سب میں پایا جاتا ہے۔ پس یمن ان سب کی ذاتوں سے متعلق ہوگی۔ اگر اس کا ایک ہی بھائی ہو

17894 - (قوله: كَمَا مَرَّ) یعنی ایام کثیرہ میں گزر چکا ہے اس پر غیر کو قیاس کیا جائے گا، ”ط“۔

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ عبید سے کلام نہیں کرے گا یا فلاں کے عبید سے کلام نہیں کرے گا تو اس کا حکم 17895 - (قوله: لَا يُكَلِّمُ عَبِيدًا) اس قول کے ساتھ اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ منکر اور مضاف میں کوئی فرق نہیں۔ ما اور اس امر کی طرف اشارہ کیا ہے جو الفاظ گزر چکے ہیں ان کے نکرہ اور جو ان کے علاوہ ہیں ان کے نکرہ میں کوئی فرق نہیں جب کثرت کے ساتھ صفت نہ لگائی ہو۔ قریب ہی اس کی تحقیق (مقولہ 17901 میں) آئے گی۔

17896 - (قوله: وَتَصِحُّ نِيَّةُ الْكُلِّ) یعنی قضاء اور دیا نئے سب کی نیت صحیح ہے۔ کیونکہ اس نے کلام کی حقیقت کی

نیت کی ہے۔ ”زیادات“ میں اسی طرح ہے۔ اس کا ظاہر یہ ہے کہ وہ ایک کے ساتھ حانث نہیں ہوگا، ”بحر“۔

17897 - (قوله: لِأَنَّ الْمُنْعَمَ لِيَبْغَى فِي هَوْلَاءٍ) کیونکہ اس میں اضافت تعریف کی اضافت ہے۔ پس قسم ان کی

ذاتوں سے متعلق ہوگی تو جب تک سب سے کلام نہیں کرے گا وہ حانث نہیں ہوگا۔ پہلے قول میں ملک کی اضافت تھی کیونکہ تعلق ہونے میں اس اضافت کا قصد نہیں کیا جاتا۔ بے شک مقصود مالک ہے۔ پس قسم ان اعیان کو شامل ہوگی جو قسم توڑنے کے وقت اس وقت منسوب تھے۔ پس اس نے لفظ جمع کے ساتھ نسبت کا ذکر کیا ہے اس کی کم سے کم مقدار میں ہے۔ ”الاختیار“ میں اسی طرح ہے اور اسی کی مثل ”البحر“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ عرف کے مخالف ہے۔ کیونکہ اہل عرف یہ ارادہ کرتے ہیں کہ وہ ان میں سے کسی زوج کے ساتھ کلام نہیں کرے گا اور اس کے ساتھ کلام نہیں کرے گا جس کی فلاں کے ساتھ دوستی ہو، ”ط“۔

میں کہتا ہوں: ہم کتاب الایمان کے شروع میں (مقولہ 17349 میں) اس قول: کل حل علیہ حرام سے تھوڑا پہلے

فَإِنْ كَانَ يَعْلَمُ بِهِ حَنْثٌ وَإِلَّا لَا كُنَّا فِي الْوَأَقَعَاتِ، وَالْحَقُّ فِي الشَّهْرِ الْأَصْدِقَاءَ وَالزَّوْجَاتِ قُلْتُ وَهِيَ مِنْ الْمَسَائِلِ الْأَرْبَعِ الَّتِي يَكُونُ فِيهَا الْجَنْعُ لِوَاحِدٍ كُنَّا فِي الْأَشْبَاهِ وَأَمَّا الْأَطْعِمَةُ وَالشِّيَابُ وَالنِّسَاءُ فَيَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ إِجْمَاعًا لِانْتِصَافِ الْمُعْرِفِ لِلْعَهْدِ إِنْ أُمِّكَنْ وَإِلَّا فَلِلْجُنْسِ، وَلَوْ نَوَى الْكُلَّ صَحَّ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

اگر قسم اٹھانے والا اس کو جانتا ہو تو حانث ہو جائے گا ورنہ حانث نہیں ہوگا جس طرح ”واقعات“ میں ہے۔ ”النہز“ میں دوستوں اور بیویوں کو لاحق کیا ہے۔ میں کہتا ہوں، یہ ان چار مسائل میں سے ایک ہے جن میں جمع کا صیغہ واحد کے لیے ہوتا ہے جس طرح ”الاشباہ“ میں ہے۔ جہاں تک کھانوں، کپڑوں اور نساء کا تعلق ہے تو یہ بالاجماع واحد پر واقع ہوتے ہیں۔ کیونکہ معروف باللام عہد خارجی کے لیے ہوتا ہے اگر ممکن ہو ورنہ جنس کے لیے ہوتا ہے اگر وہ کل کی نیت کرے تو یہ صحیح ہوگا اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

”القنیه“ سے نقل کر چکے ہیں: ان احسنت الی اقر بائک فانك طالق تو تو نے ان میں سے ایک کے ساتھ احسان کیا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ ہمارے عرف میں جمع مراد نہیں لیا جاتا۔

17898۔ (قوله: فَإِنْ كَانَ يَعْلَمُ بِهِ) یعنی وہ جانتا ہے کہ وہ ایک ہے تو حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ جمع سے بعض اوقات جنس مراد لی جاتی ہے جس طرح وہ کہتا ہے: لا اشتري العبيد لیکن یہاں فرق یہ ہے کہ فلاں کے اخوة خاص معبود ہیں۔ عبید کا معاملہ مختلف ہے۔

17899۔ (قوله: وَالْحَقُّ فِي الشَّهْرِ) یعنی بحث کرتے ہوئے اصدقاء اور زوجات کو اخوة کے ساتھ لاحق کیا ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ اصدقاء اور زوجات کی کوئی خصوصیت نہیں بلکہ چچے وغیرہم، غلام، چوپائے وغیرہ بھی اسی طرح ہیں اسی دلیل کی وجہ سے جوہم نے کہی ہے۔

جمع سوائے چند مسائل کے ایک کے لیے استعمال نہیں ہوتی

17900۔ (قوله: مِنْ الْمَسَائِلِ الْأَرْبَعِ الخ) ان مسائل کا ذکر اپنی شرح میں کتاب الوقف کے آخر میں ذکر کیا ہے اور ان پر اضافہ کیا جب کہا: فائدہ: جمع کا صیغہ ایک کے لیے استعمال نہیں ہوتا مگر چند مسائل میں ایسا ہوتا ہے: ایک آدمی نے کسی کی اولاد کے لیے کسی چیز کو وقف کیا جب کہ اس کا صرف ایک بچہ تھا اس نے قسم اٹھائی وہ فلاں کے بھائیوں سے کلام نہیں کرے گا جب کہ اس کا صرف ایک بھائی ہو اس نے قسم اٹھائی وہ فقراء، مساکین، لوگوں، بنی آدم، اس قوم یا اہل بغداد سے کلام نہیں کرے گا تو ایک کے ساتھ کلام کرنے سے حانث ہو جائے گا جس طرح کھانوں، کپڑوں اور عورتوں میں ہے۔ اور اس میں اور پہلے مسئلہ پر طویل گفتگو کی۔ اور یہ اس کے مخالف ہے جو ”الخانیہ“ میں ہے۔ پھر دونوں میں تطبیق دی پس اس کی طرف رجوع کیجئے۔ کتاب الوقف میں اس پر مفصل گفتگو (مقولہ 21836 میں) ان شاء اللہ آئے گی۔

17901۔ (قوله: وَأَمَّا الْأَطْعِمَةُ وَالشِّيَابُ الخ) جب وہ الف لام کے ساتھ معرف ہو جیسے وہ کہے: لا أكل الاطعمة

ولا البس الثیاب۔ اصعبۃ زید اور ثیاب زید کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ جمعیت کا ہونا ضروری ہے جس طرح پہلے گزرا ہے۔ اور اس کا قول لا نصراف انصرف للعہد الخ یہ فرق کی وجہ کا بیان ہے۔

میں کہتا ہوں: ان مسائل میں فرق مشکل ترین مواقع میں سے ہے اس کی وضاحت ضروری ہے۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کے غلاموں یا اس کی بیویوں یا النساء یا نساء سے بات نہیں

کرے گا کے درمیان فرق

ہم کہتے ہیں: ”تلخیص الجامع“ اور اس کی شرح میں فرمایا: اگر میں بنی آدم سے کلام کروں، مردوں سے کلام کروں یا عورتوں سے کلام کروں تو وہ ایک فرد سے کلام کرنے سے حائث ہو جائے گا مگر جب وہ کل کی نیت کرے۔ یہ اس لیے ہوگا کہ جمع معرف کو جنس کے ساتھ لاحق کیا گیا ہے۔ پس قضاء اس کی تصدیق کی جائے گی۔ اور وہ کبھی حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اطلاق کے وقت ادنیٰ کی طرف پھرنا اس کے کلام کی تصحیح کے لیے ہے۔ کیونکہ اس کی وسعت میں نہیں کہ تمام جنس کو ثابت کرے۔ جب اس نے کل کی نیت کی تو اس نے کلام کی حقیقت کی نیت کی۔ جہاں تک جمع منکر کا تعلق ہے جیسے: ان کلمت نساء تو وہ تین عورتوں سے کلام کرنے سے حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ جمع کا ادنیٰ رکن ہے۔ اگر اس نے زائد کی نیت کی تو اس کی تصدیق کی جائے گی اگرچہ اس پر تخفیف ہوتی ہو۔ کیونکہ تین سے زائد حقیقتہ جمع ہے اور اسی کے فرد کی نیت بھی ہے۔ کیونکہ لفظ جمع سے اس کا ارادہ کرنا جائز ہوتا ہے جیسے اِنَّا اَنْزَلْنٰهُ (القدر: 1) ”بیشک ہم نے اس (قرآن) کو اتارا ہے۔“ تنفیہ کی نیت کرنا جائز نہیں ہوتا۔

اصولیین نے تصریح کی ہے کہ اسم معرف باللام کو عہد خارجی کی طرف پھیرا جائے گا اگر ممکن ہو ورنہ وہ جنس کے لیے ہوگا۔ کیونکہ ال جب جمع کے صیغہ پر داخل ہو اور عہد خارجی نہ ہو تو یہ جمعیت کے معنی کو باطل کر دیتا ہے جس طرح وہ کہتا ہے: لا اشتری العبیید۔ جب تو نے یہ جان لیا ہے تو ہم کہتے ہیں: جمع مضاف جب محصور ہو وہ معرف معبود کی قسم میں سے ہوگا تو اس میں جمعیت باطل نہ ہوگی۔ لیکن بعض اوقات ادنیٰ جمع پر اکتفا کیا جاتا ہے جس طرح عبید فلان، دو اب فلان اور ثیاب فلاں میں ہے۔ اور بعض اوقات کل ضروری ہوتا ہے جس طرح زوجاتہ، اصدقائہ اور اخوتہ میں ہے۔ فرق (مقولہ 17897 میں) گزر چکا ہے مگر جب وہ غیر محصور ہو جیسے: لا اکلم بنی آدم یہ لا اکلم اہل بغداد اور لا اکلم ہولاء القوم میں ہے۔ کیونکہ یہ جنس کے لیے ہے۔ کیونکہ عہد نہیں پایا گیا۔ پس وہ ایک کے ساتھ کلام سے حائث ہو جائے گا۔ اس فرق کی طرف سے وہ قول بھی اشارہ کرتا ہے جو ”منیۃ الفتی“ میں ہے: امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے: اگر اس کے کئی غلام ہوں جن کو ایک ہی دفعہ سلام کے ساتھ جمع کرتا ہے تو حائث نہیں ہوگا یہاں تک کہ سب سے کلام کرے۔ اور اگر وہ اس سے زائد ہوں تو اس نے ایک سے کلام کی تو حائث ہو جائے گا۔ ثیاب کا بھی یہی معاملہ ہے۔ اگر اس کے اتنے کپڑے ہیں جن کو ایک ہی دفعہ پہنا جا سکتا

ہے تو وہ تمام کپڑے پہننے سے حائث ہوگا۔ اگر اس سے زائد ہوں تو صرف ایک کپڑا پہننے سے حائث ہو جائے گا۔ یہ مضاف محصور اور اس کے غیر میں فرق میں صریح ہے۔ پس مضاف محصور اس معارف باللام کی مانند ہے جو معبود ہو اس میں جمعیت کا ہونا ضروری ہے۔ اور غیر محصور نکرہ اس معارف باللام کی طرح ہے جو غیر معبود ہو اس میں ایک بھی کافی ہو جائے گا۔ اس ضابطہ پر ”شرح الملتقی“ سے گزشتہ مسائل کی تخریج کی جاتی ہے۔ اس کے ساتھ اس کی صحت ظاہر ہو جاتی ہے جو ”صاحب البحر“ نے اس آدمی کے بارے میں جواب دیا ہے جس نے یہ قسم اٹھائی کہ اس کی بیوی کی اولاد، اس کے کمرے کی چھت پر نہیں چڑھیں گے تو ایک بچہ چھت پر چڑھا کہ وہ حائث نہیں ہوگا۔ جمع ضروری ہے جس طرح مصنف کے قول: کل حل علیہ حرام سے تھوڑا پہلے (مقولہ 17349 میں) گزرا ہے۔ لیکن مناسب یہ کہنا ہے کہ سب کا اوپر چڑھنا ضروری ہے۔ کیونکہ یہ زوجات فلان کی مثل ہے عبیدہ کی مثل نہیں۔ فرق پہلے (مقولہ 17897 میں) گزر چکا ہے۔ لیکن اب عرف اس کے خلاف ہے جس طرح ہم نے اس کا قریب ہی (مقولہ 17897 میں) ذکر کیا ہے۔

اور یہ بھی ذکر ہوا کہ مسئلہ وقف میں صحیح وہ ہے جو ”الغانیہ“ میں ہے اولاد اور بنین کو برابر حیثیت دی ہے: جب اس کا صرف ایک ہی بیٹا ہو تو نصف اس کا ہوگا اور نصف فقراء کا ہوگا۔ کیونکہ علی اولاد اور عد بنی میں کوئی فرق نہیں۔ کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک جمع مضاف معبود ہے۔ علی ولدی کا قول مختلف ہے۔ کیونکہ یہ مفرد مضاف ہے جو واحد کو شامل ہوگا پس سب منفعت اس کی ہوگی۔

اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ جمع مضاف معبود جب اس کا ایک ہی فرد پایا جائے تو لفظ کلیتہً باطل نہیں ہوتا بلکہ کلام میں اس کا عمل دخل باقی رہتا ہے اور نہ بچہ کسی شے کا مستحق نہیں ہوگا۔ اسی وجہ سے وہ حائث ہو جائے گا جب وہ یوں قسم اٹھائے لا اکلم اخوة فلان جب ایک کے علاوہ کوئی بھی نہ پایا جائے۔ لیکن یہ اس صورت میں ہے جب علم ہو ورنہ مقصود جمع ہوگا غیر نہیں ہوگا جس طرح گزر چکا ہے۔ اس مقام کی تحقیق غنیمت جان کیونکہ یہ اس کتاب کے مفردات میں سے ہے۔ الحمد للہ علی الاتمام والانعام

بَابُ الْيَمِينِ فِي الطَّلَاقِ وَالْعَتَاقِ

الْأَصْلُ فِيهِ أَنَّ النُّوَادَّ النَّيِّتَ وَلَدْنِي حَقِّي غَيْرِهِ لِأَنِّي حَقِّي نَفْسِهِ وَأَنَّ الْأَوَّلَ اسْمٌ لِفَرْذٍ سَابِقٍ، وَالْأَخِيرَ لِفَرْذٍ
لَا حَقِّي وَالْوَسَطَ لِفَرْذٍ بَيْنَ الْعَدَدَيْنِ الْمُتَسَاوَيْنِ وَأَنَّ الْمُتَّصِفَ

طلاق اور آزادی پر قسم کے احکام

اس میں اصل یہ ہے کہ ولد میت وہ بچہ غیر کے حق میں ولد ہے اپنی ذات کے حق میں ولد نہیں۔ اول فرد سابق کا نام ہے اور
اخیر فرد لاحق کا نام ہے۔ اور وسط دو تساوی عددوں کے درمیان جو فرد ہے اس کو کہتے ہیں۔ اور یہ قاعدہ ہے کہ جو ذات ان
امور میں سے ایک سے موصوف ہو

17902 - (قوله: الْأَصْلُ فِيهِ) یعنی اس کے مسائل میں یعنی اس کے بعض مسائل میں یہ قانون ہے، ”ط“۔

17903 - (قوله: أَنَّ النُّوَادَّ النَّيِّتَ) الولد کے لفظ کی قید لگائی ہے اور اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اس کے بعض

اعضا ظاہر ہوں۔ ”الفتح“ میں کہا: اگر اس کے اجزاء میں سے کوئی ظاہر نہ ہو تو اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

17904 - (قوله: وَلَدْنِي حَقِّي غَيْرِهِ) اس کے ساتھ اس کی عدت ختم ہو جاتی ہے۔ اس کے بعد جو خون نکلے گا وہ نفاس

ہوگا اور اس کی ماں ام ولد ہوگی اور اس بچے کی ولادت پر جو حکم متعلق ہوگا وہ مرتب ہو جائے گا ”ط“۔ یعنی مثلاً اس کی آزادی اور
اس کی طلاق میں سے جو امر متعلق کیا گیا تھا وہ ضرور مرتب ہوگا۔

17905 - (قوله: لِأَنِّي حَقِّي نَفْسِهِ) یعنی اس کا نام نہیں رکھا جائے گا اس کو غسل نہیں دیا جائے گا، اس کی نماز جنازہ

نہیں پڑھی جائے گی، وہ وراثت اور وصیت کا مستحق نہیں ہوگا اور وہ آزاد نہیں ہوگا۔ ”شلمی“ اس قاعدہ کی مثال اس کے اس
قول: ان ولدت فانت كذا حنث بالميت بخلاف فهو حرم في موجود ہے، ”ط“۔

17906 - (قوله: وَأَنَّ الْأَوَّلَ اسْمٌ لِفَرْذٍ سَابِقٍ) اس میں یہ ہے: معتبر یہ ہے کہ اس کا غیر اس پر مقدم نہ ہو۔

سابق، لاحق کے وجود کا وہم دلاتا ہے۔ یہ شرط نہیں جس طرح آگے آئے گا۔ زیادہ واضح اس کا یہ قول ہے: والاول اسم لفرد
لم يتقدمه غيره۔ ”طحطاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

17907 - (قوله: وَالْأَخِيرَ) ”البحر“ میں یہ اس طرح ہے۔ ایک نسخہ میں: والآخر همزة پر مد ہے اور خاکے نیچے کسرہ

ہے اور یا نہیں ہے۔ یہ زیادہ اولیٰ ہے۔ خا پر فتح صحیح نہیں۔ کیونکہ وہ سابق اور لاحق پر صادق آتا ہے۔

17908 - (قوله: بَيْنَ الْعَدَدَيْنِ الْمُتَسَاوَيْنِ) جیسے تین میں سے دوسرا اور پانچ میں سے تیسرا۔ مصنف نے اس

کی مثال بیان نہیں کی جس طرح ”کنز“ میں ہے ”ط“۔ اس کی وضاحت عنقریب (مقولہ 17929 میں) آئے گی۔

بِأَحَدِهَا لَا يَتَّصِفُ بِالْآخِرِ لِتَنَانِي وَلَا كَذَلِكَ الْفِعْلُ لِعَدَمِهِ لِأَنَّ الْفِعْلَ الشَّامِيَ غَيْرُ الْأَوَّلِ فَلَوْ قَالَ آخِرُ
تَزْوُجٍ أَنْزَوْجُ فَالَّتِي أَنْزَوْجُهَا طَائِقٌ طَلَّقْتُ الْمُتَزَوِّجَةَ مَرَّتَيْنِ لِأَنَّهُ جَعَلَ الْآخِرَ وَصْفًا لِلْفِعْلِ وَهُوَ الْعَقْدُ
وَعَقْدُهَا هُوَ الْآخِرُ (أَوَّلُ عَبْدٍ أَشْتَرِيهِ حُرًّا فَاشْتَرِي عَبْدًا عَتَقْتُ) لِمَا مَرَّ أَنَّ الْأَوَّلَ اسْمٌ لِفَرْدٍ سَابِقٍ وَقَدْ
وُجِدَ (وَلَوْ اشْتَرِي عَبْدَيْنِ مَعًا ثُمَّ آخَرَ فَلَا عِتْقَ (أَصْلًا)

وہ دوسرے سے موصوف نہ ہوگی۔ کیونکہ تنانی پایا جا رہا ہے۔ فعل اس طرح نہیں کیونکہ اس میں تنانی نہیں۔ کیونکہ دوسرا فعل
اول کا غیر ہے۔ اگر اس نے کہا: آخری نکاح جو میں کروں پس میں جس عورت سے نکاح کروں گا اسے طلاق، تو جس عورت
سے دو دفعہ عقد نکاح کیا گیا اسے طلاق ہو جائے گی۔ کیونکہ اس نے آخر کو فعل کا وصف بنایا ہے جو عقد ہے اور اس کا عقد ہی
آخری عقد ہے۔ پہلا غلام جسے میں خریدوں وہ آزاد ہے تو اس نے غلام خرید تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ نذر چکا ہے کہ
اول فرد سابق کا نام ہے جو پایا گیا۔ اگر اس نے دو غلام اکٹھے خریدے پھر اس نے ایک اور غلام خرید تو اصلاً آزاد نہیں ہوگا۔

17909۔ (قوله: بِأَحَدِهَا) مذکورہ تین امور میں سے ایک۔ ایک نسخہ میں تشبیہ کی ضمیر ہے جب کہ پہلی صورت

اولیٰ ہے۔

17910۔ (قوله: لَا يَتَّصِفُ بِالْآخِرِ) یہ لفظ ہمزہ پر حد اور خا کے کسرہ کے ساتھ ہے۔ اگر اس نے کہا: آخر امرأة

اتزوجها طالق۔ اس نے ایک عورت سے عقد نکاح کیا پھر دوسری عورت سے عقد نکاح کیا پہلی عورت کو طلاق دے دی پھر
اس سے عقد نکاح کیا پھر خود مر گیا تو اس عورت کو طلاق ہو جائے گی جس سے ایک دفعہ عقد نکاح کیا تھا۔ کیونکہ جس سے دوبارہ
عقد نکاح کیا وہ اولیٰ سے متصف ہوگی تو تضاد کی وجہ سے آخریت سے متصف نہ ہوگی جس طرح اس نے کہا: آخر عبد اضربه
فهو حر۔ اس نے ایک غلام کو مارا پھر اس نے دوسرے غلام کو مارا پھر پہلے کو مارا پھر مر گیا تو جس کو ایک دفعہ مارا گیا تھا وہ آزاد ہو
جائے گا۔ ”حلی“ نے ”البحر“ سے روایت نقل کی ہے۔

17911۔ (قوله: لِعَدَمِهِ) ضمیر سے مراد تنانی ہے۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ فعل اولیت کے ساتھ متصف ہوتا ہے

جب دوسری دفعہ واقع ہو تو آخریت کے ساتھ متصف ہو جاتا ہے کیونکہ دوسرا پہلے کا غیر ہے کیونکہ یہ عرض ہے جو دو زمانوں میں
باقی رہنے والا نہیں۔ شرع اسے باقی رہنے والا شمار کرتی ہے جس طرح بیع وغیرہ۔ جب اس پر کوئی چیز لاحق نہ ہو جو اس کے
منافی ہو جیسے بیع کا فسخ کرنا اور اقالہ کرنا اور نہ وہ عرض زائل ہو جاتا اور جو فعل اس کے بعد واقع ہوتا ہے یہ حقیقت میں اس کا غیر
ہوتا ہے اگرچہ صورت میں اس کا عین ہو۔ پس فعل کو صورت کے اعتبار سے اولیت اور آخریت سے متصف کرنا صحیح ہے۔
حقیقت کے اعتبار سے دو وصفوں میں تنافی منافی ہو جاتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے جو آخر میں واقع ہوا ہے وہ اس کا غیر ہے جو اول
میں واقع ہوا ہے۔ اسی وجہ سے کہا ہے: لان الفعل الثاني غير الاول۔ فافهم۔

17912۔ (قوله: مَرَّتَيْنِ) یہ متزوجہ کی طرف ہے طلاق کی طرف نہیں، ”ح“۔

لِعَدَمِ الْفَرْدِيَّةِ (فِيَانِ زَادَ كَلِمَةً وَوَحَدَهُ أَوْ أَسْوَدَهُ أَوْ بِالذَّنَائِيرِ) عَتَّقَ الثَّالِثُ عَمَلًا بِالْوَصْفِ (وَلَوْ قَالَ
أَوَّلُ عَبْدٍ أَشْتَرِيهِ وَاحِدًا فَاشْتَرَى عَبْدَيْنِ ثُمَّ اشْتَرَى وَاحِدًا لَا يَعْتِقُ الثَّالِثُ) وَأَشَارَ إِلَى الْفَرْقِ بِقَوْلِهِ
(لِلْاِحْتِمَالِ) أَمَّا لِأَنَّ قَوْلَهُ وَاحِدًا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ حَالًا مِنَ الْعَبْدِ وَالْمَوْلَى فَلَا يَعْتِقُ بِالسُّكِّ وَجَوِّزِي
الْبَحْرِ جَزَاءً صِفَةً لِلْعَبْدِ

کیونکہ فردیت نہیں پائی گئی۔ اگر اس نے وحدہ کے کلمہ کا اضافہ کیا یا اسود کا اضافہ کیا یا دنانیر کے لفظ کا اضافہ کیا تو تیسرا غلام
آزاد ہو جائے گا وصف پر عمل کرنے کی وجہ سے۔ اگر اس نے کہا: پہلا غلام جسے میں اکیلے خریدوں تو اس نے دو غلام
خریدے پھر ایک غلام خرید اتو تیسرا غلام آزاد نہ ہوگا۔ اور فرق کی طرف اشارہ اپنے قول الاحتمال کے ساتھ کیا ہے۔ کیونکہ اس
کا قول واحد ایہ احتمال رکھتا ہے کہ وہ عبد سے حال ہو یا ولی سے حال ہو۔ پس وہ شک کے ساتھ آزاد نہیں ہوگا۔ ”البحر“ میں
اسے جردینا جائز قرار دیا ہے اس وقت یہ عبد کی صفت ہوگا۔

17913۔ (قوله: لِعَدَمِ الْفَرْدِيَّةِ) یعنی دو غلاموں میں فردیت نہیں۔ جہاں تک ایک غلام کا تعلق ہے تو اس میں

سابقیت نہیں۔ ان پر لازم تھا کہ یوں کہتے: لعدم الفردية والسبق، ”ح“۔

وہ غلام جو میں سب سے پہلے خریدوں وہ آزاد ہے

17914۔ (قوله: عَتَّقَ الثَّالِثُ) یعنی مذکورہ مثال میں۔ کیونکہ یہی وہ غلام ہے جو پہلا غلام ہونے سے موصوف

ہے۔ جس کو اس نے اکیلا خرید اور اس سے قبل دو غلاموں کو اکٹھے خریدا اس کے اول ہونے سے خارج نہیں کرتا اس طرح اگر
اس نے کہا، پہلا وہ جسی غلام جس کو میں خریدوں یا پہلا وہ غلام جس کو دنانیر کے بدلے خریدوں تو اس نے سفید رنگ کا غلام خریدا
یا درہم کے بدلے میں خریدا پھر سیاہ غلام خریدا یا دنانیر کے بدلے خریدا تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ پہلا
مشتری ہونے میں یہ لازم نہیں کہ وہ جمع ہو جس طرح مخفی نہیں۔

17915۔ (قوله: وَأَشَارَ إِلَى الْفَرْقِ) وحدہ اور واحد میں جو فرق ہے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

17916۔ (قوله: لِلْاِحْتِمَالِ) یہ ”شمس الائمہ“ کی جانب سے فرق کا اظہار ہے۔ اس کا مقتضایہ ہے: اگر وہ یہ نیت

کرتے کہ یہ عبد سے حال ہے تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ لیکن ”لفتح“ میں اسے قبیل سے تعبیر کیا ہے۔ ”تلخیص الجامع الکبیر“ میں
جس پر انحصار کیا اور ”قاضی خان“ نے ”شرح الجامع الصغیر“ میں، ”الہدایہ“ کے شارحین اور ان کے علاوہ نے اس کی جو
وضاحت کی وہ یہ ہے: واحد، ذات میں انفراد کا تقاضا کرتا ہے اور وحدہ اس فعل میں انفراد کا تقاضا کرتا ہے جو اس ذات کے
ساتھ ملا ہوتا ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا اگر اس نے کہا: فی الدار رجل واحد وہ اس قول میں سچا ہوگا جب اس کے ساتھ کوئی بچہ یا
عورت ہو بخلاف اس کے جب وہ کہے فی الدار رجل وحدہ، تو اس صورت میں اس کے ساتھ عورت یا بچہ ہو تو کہنے والا جھوٹا
ہوگا۔ جب اس نے واحد کہا تو تیسرا آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ حال مؤکدہ ہے اس نے کچھ فائدہ نہیں دیا مگر اول کے لفظ نے

فَهُوَ كَوَحْدَةٍ وَفِي الشَّهْرِ رَفَعُهُ خَبْرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ فَهُوَ كَوَاحِدٍ (وَلَوْ قَالَ أَوَّلُ عَبْدٍ أَمْدِكُهُ فَهُوَ حُرٌّ فَمَلَكَ عَبْدًا وَنِصْفَ عَبْدٍ عَتَقَ الْكَامِلُ) وَكَذَا الْغِيَابُ بِخِلَافِ الْمَكِيلَاتِ وَالْمُزُونَاتِ لِذِمَّةِ أَحْتَمَةِ زَيْلَعِيٍّ

تو وہ وحدہ کی طرح ہے۔ ”النہر“ میں اس کے رفع کو جائز قرار دیا ہے۔ اس وقت یہ مبتدا محذوف کی خبر ہوگی تو وہ واحد کی طرح ہوگا۔ اگر اس نے کہا: پہلا غلام جس کا میں مالک بنوں گا تو وہ آزاد ہوگا تو وہ ایک پورے غلام اور نصف غلام کا مالک بنا تو کامل غلام آزاد ہو جائے گا۔ اسی طرح کپڑے ہیں۔ مکیلات اور موزونات کا معاملہ مزاحمت کی وجہ سے مختلف ہے ”زیلعی“۔

جو فائدہ دیا۔ کیونکہ اس سے جو معنی سمجھ آتا ہے وہ فردیت اور سمیت ہے۔ اور اس سے جو معنی سمجھ آتا ہے وہ تفرد ہے۔ تو یہ اس طرح ہو گیا گویا اس نے اس کا ذکر ہی نہیں کیا۔ مگر جب اس نے کہا: وحدہ تو اس نے عتق کو ایسے پہلے غلام کی طرف مضاف کیا ہے جس میں ملکیت کے اعتبار سے کوئی اور شریک نہیں اور تیسرا اس صفت پر ہے۔ اگر وہ اپنے قول واحد سے توحید کے معنی کا قصد کرتا ہے تو دیا نہ اور قضاء اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ اس میں تغلیظ کا معنی پایا جاتا ہے۔ پس اس وقت شرط حالت تملک میں تفرد اور سابقیت ہوگی جس طرح ”فارسی“ نے ”شرح التخلیص“ میں ذکر کیا ہے۔ جو فرق ذکر کیا گیا ہے اس سے آپ جان چکے ہوں گے کہ نصب اور جر میں کوئی فرق نہیں بلکہ ”تخصیص الجامع“ میں ذکر کیا ہے کہ حق کسرہ ہے جس طرح ”جامع“ کے بعض نسخوں میں ہے اس کے شارح نے ”کافی النسفی“ سے یہ قول ذکر کیا ہے کہا: ان الالف خطأ من بعض الکتب، الف بعض کاتبوں کی غلطی ہے۔

17917۔ (قوله: فَهُوَ كَوَحْدَةٍ) یعنی تیسرا بندہ آزاد ہو جائے گا۔ ”النہر“ میں اس کو رد کیا ہے: کہ سابقہ فرق کی وجہ

سے جر نصب کی طرح ہے۔

میں کہتا ہوں: اس کی تائید وہ قول کرتا ہے جو ہم نے ”تخصیص الجامع“ اور اس کی شرح سے نقل کیا ہے۔

17918۔ (قوله: وَفِي الشَّهْرِ) بعض نسخوں میں ہے: و جوز فی النہر۔ اور اس کی عبارت ہے: ولم ارفی کلامهم الرفع

علی انه خبر لمبتدأ محذوف الخ میں نے ان کی کلام میں رفع نہیں دیکھا کہ یہ مبتدا محذوف کی خبر ہو۔ ظاہر یہ ہے وہ نصب کی طرح اس صورت میں بھی آزاد نہیں ہوگا۔

17919۔ (قوله: فَمَلَكَ عَبْدًا وَنِصْفَ عَبْدٍ) یعنی وہ اکٹھے ان کا مالک بنا جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔

17920۔ (قوله: عَتَقَ الْكَامِلُ) کیونکہ نصف غلام غلام نہیں۔ پس اس کے اسم میں اس کے۔ اتہم شریک نہیں۔ پس

نصف غلام دوسرے غلام کی اولیت اور فردیت کو قطع نہیں کرے گا جس طرح وہ اس غلام کیساتھ کپڑے وغیرہ کا مالک بنا، ”زیلعی“۔

17921۔ (قوله: وَكَذَا الْغِيَابُ) جیسے وہ پہلا کپڑا جس کا میں مالک بنوں گا تو وہ ہدیہ ہے تو وہ ایک کپڑے اور نصف

کا مالک بنا۔

17922۔ (قوله: لِذِمَّةِ أَحْتَمَةِ) کیونکہ جب اس نے کہا: وہ پہلا کر (پیمانہ) جس کا میں مالک بنوں وہ صدقہ ہے۔ وہ

قَالَ آخِرُ عَبْدٍ أَمْدِكُهُ فَهُوَ حُرٌّ فَمَلَكَ عَبْدًا فَمَاتَ الْخَالِفُ لَمْ يَعْتَقْ، إِذْ لَا بُدَّ لِلْآخِرِ مِنَ الْأَوَّلِ بِخِلَافِ الْعَكْسِ كَالْبَعْدِ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ قَبْلِ بِخِلَافِ الْقَبْلِ (فَلَوْ اشْتَرَى) الْخَالِفُ الْمَذْكُورُ (عَبْدًا ثُمَّ عَبْدًا ثُمَّ مَاتَ) الْخَالِفُ (عَتَقَ) الثَّانِي

کہا: آخری غلام جس کا میں مالک بنوں گا تو وہ آزاد ہوگا تو وہ ایک غلام کا مالک بنا پس قسم اٹھانے والا مر گیا تو غلام آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ آخر کے لیے اس کا ہونا ضروری ہے۔ اس کے برعکس کا معاملہ مختلف ہے جس طرح بعد ہے۔ اس کے لیے قبل کا ہونا ضروری ہے۔ قبل کا معاملہ مختلف ہے۔ اگر مذکورہ خالف نے ایک غلام پھر ایک غلام خریدا پھر قسم اٹھانے والا فوت ہو گیا تو دوسرا غلام اس وقت سے آزاد ہو جائے گا

ایک ہی بار ایک پورے کر اور نصف کا مالک بنا تو اس پر کسی شے کا صدقہ لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ کر پر جو نصف زائد ہے وہ اس کے مزاحم ہے وہ اسے اولیت اور فردیت سے خارج کر دیتا ہے۔ کیونکہ کر چالیس قفیز کا نام ہے وہ اکٹھے ساٹھ قفیز کا مالک بنا ہے۔ اس کی مثل ہے: پہلے چالیس غلام جن کا میں مالک بنوں وہ آزاد ہیں تو وہ اکٹھے ساٹھ غلاموں کا مالک بنا تو وہ آزاد نہ ہوں گے تو اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کر میں نصف اس کی طرف انضمام کو قبول کرنا ہے۔ کیونکہ تو جس نصف کو بھی چاہے گا اور نصف زائد کے ساتھ اسے ملائے گا تو وہ کامل کر بن جائے گا اور نصف غلام اس طرح نہیں ہوتا، ”زیلعی“۔

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ آخری غلام جس کا میں مالک بنوں گا تو وہ آزاد ہوگا تو اس کا حکم

17923۔ (قوله: فَمَاتَ الْخَالِفُ) اسی طرح اگر وہ فوت نہ ہو تو بدرجہ اولیٰ آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ جب تک وہ زندہ

ہے یہ احتمال موجود رہتا ہے کہ وہ غیر کا مالک بن جائے۔

17924۔ (قوله: إِذْ لَا بُدَّ لِلْآخِرِ مِنَ الْأَوَّلِ الْخ) ”الفتح“ میں کہا: یہ مسئلہ سابقہ مسئلہ جو گزر چکا ہے کے ساتھ اس

امر کو ثابت کرتا ہے کہ آخریت کے تحقق میں معتبر یہ ہے کہ بالفعل اس سے سابق موجود ہو اور اولیت میں غیر اس سے پہلے نہ ہو کسی اور کا وجود ضروری نہیں جو اس سے متاخر ہو۔ ورنہ اس قول اول عبد اشتیہ فہو حر میں خریدا گیا غلام آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کے بعد اس نے غلام نہیں خریدا۔

17925۔ (قوله: بِخِلَافِ الْقَبْلِ) جب تو نے کہا: جاء زید قبل، یہ اس کے بعد کسی کے آنے کا تقاضا نہیں کرتا۔

کیونکہ اس کا معنی ہے کہ کوئی ایک بھی اس سے پہلے نہیں آیا، ”ط“۔

میں کہتا ہوں: ظاہر یہ ہے کہ یہ اس صورت میں ہے جب قبل کا لفظ منصوب اور منون ہو اور وہ تقدیر اضافة ہوگا اس شے کی طرف جو اس کے بعد کی طرف اضافة ہو مگر یہ کہا جائے: انه لا یلزم وجودہ بعدہ اگرچہ وہ اضافة الیہ کی تصریح کر دے جس طرح: جئت قبل زید۔ فلیتأمل

17926۔ (قوله: ثُمَّ مَاتَ الْخَالِفُ) اس کے ساتھ قید لگائی ہے کیونکہ یہ معلوم نہیں کہ دوسرا غلام آخری غلام ہے مگر

(مُسْتَنْدًا إِلَى وَقْتِ الشَّيْءِ) فَيُعْتَبَرُ مِنْ كُلِّ الْمَالِ لَوِ الشَّيْءِ فِي الصِّحَّةِ وَالْأَقْبِنِ الشُّلْثِ ، وَعَلَيْهِ فَلَا يَصِيرُ قَارًا لَوْ عَلَّقَ الْبَائِنَ بِالْآخِرِ خِلَافًا لَهَا

جس وقت اس نے اسے خرید لیا تھا اگر اس کی خرید حالت صحت میں ہوئی تھی تو آزادی تمام مال سے ہوگی ورنہ ایک تہائی مال سے آزادی ہوگی۔ اس تعبیر کی بنا پر وہ فرار اختیار کرنے والا نہیں ہوگا۔ اگر اس نے طلاق بائن کو آخری کے ساتھ مطلق کیا ”صاحبین“ رحمہ اللہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔

آقا مرگیا تو یہ معلوم ہو گیا۔ کیونکہ یہ جائز ہو گیا۔ کیونکہ یہ جائز ہے کہ وہ کسی اور غلام کو خرید لے پس وہ غلام آخری غلام ہوگا، ”بحر“۔ میں کہتا ہوں: یہ اس وقت ہے جب یمین اس غلام کے علاوہ کوشائل ہے اور قسم ایسے فعل پر ہو جو آقا کی موت کے بعد نہ پایا جاتا ہو اور کسی وقت کی تعیین نہ کرے۔ کیونکہ ”شرح الجامع الکبیر“ میں ہے: اگر ایک مرد نے دو عورتوں سے کہا: آخری عورت جس سے میں تم دونوں سے شادی کروں اسے طلاق ہے۔ اس نے ایک عورت سے عقد نکاح کیا پھر دوسری عورت سے عقد نکاح کیا تو دوسری عورت کو فی الحال طلاق واقع ہو جائے گی۔ کیونکہ وہ فی الحال آخریت سے متصف ہے اور قسم ان دونوں کے علاوہ کوشائل نہیں۔ اگر وہ دس غلاموں کو کہتا ہے: تم میں سے جو سب سے آخر میں شادی کرے گا وہ آزاد ہے تو اس کی اجازت سے ایک غلام نے نکاح کیا پھر ایک غلام نے نکاح کیا پھر پہلے نے دوسری دفعہ نکاح کیا پھر آقا مرگیا تو ان میں سے کوئی بھی آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کی موت کے ساتھ شرط تحقق نہیں ہوگی۔ کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ کوئی اور آقا کی موت کے بعد نکاح کرے۔ پس ان میں سے وہ آخری نہ ہو مگر جب اس کی اجازت سے عقد نکاح کریں تو دسواں آقا کی موت پر فی الحال توقف کے بغیر آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ آخری ہے اور اس سے آخریت کے وصف کی زوال کا وہ ہم نہیں کیا جاسکتا۔ اسی طرح اگر وہ غلام آقا سے پہلے مر جائے سوائے شادی کرنے والوں کے تو جس نے ایک دفعہ شادی کی ہے وہ آزاد ہو جائے گا۔ اگر اس نے کہا: تم میں سے آج جو از روئے تزوج کے آخری ہے وہ آزاد ہے تو دن گزرنے کے ساتھ دوسرا غلام آزاد ہو جائے گا جس نے ایک دفعہ عقد نکاح کیا ہے۔ وہ پہلا غلام آزاد نہیں ہوگا جس نے دو دفعہ عقد نکاح کیا ہے۔ کیونکہ وہ اولیت کے ساتھ متصف ہے پس وہ آخریت کے ساتھ متصف نہیں ہوگا، ”ملخص“۔ اس کی مکمل بحث اس میں ہے۔

17927۔ (قولہ: مُسْتَنْدًا إِلَى وَقْتِ الشَّيْءِ) یہ ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے۔ اور ”صاحبین“ رحمہ اللہ کے

زردیک وہ موت کی حالت پر محدود ہوتے ہوئے آزاد ہوگا۔ پس ہر اعتبار سے وہ ایک تہائی سے ہی آزاد ہوگا۔ کیونکہ آخریت میں اسی وقت ثابت ہوتی ہے جب اس کے بعد شرائء تحقق نہ ہو۔ یہ امر موت کے ساتھ تحقق ہوتا ہے۔ پس یہ اسی پر محدود ہوگا۔ ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے: موت پہچان کرانے والی ہے۔ جہاں تک آخریت کے ساتھ اس کے متصف ہونے کا تعلق ہے تو یہ شرا کے وقت سے پہلے ہوگا۔ پس اس وقت کی طرف منسوب ہونے کے اعتبار سے آزادی ثابت ہوگی، ”بحر“۔

17928۔ (قولہ: لَوْ عَلَّقَ الْبَائِنَ بِالْآخِرِ) جس طرح اس کا قول ہے: آخر امرأة اتزوجها فهي طالق ثلاثا۔

”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک اسے طلاق اس وقت سے ہوگی جس وقت سے اس نے اس عورت سے شادی کی تھی۔ اگر

وَأَمَّا الْوَسْطُ فَفِي الْبَدَائِعِ أَنَّهُ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي وَتَرَفَتَانِ الثَّلَاثَةِ وَسَطٌ وَكَذَا ثَالِثُ الْخَمْسَةِ

جہاں تک وسط کا تعلق ہے تو یہ طاق عدد میں ہوتا ہے تین کا دوسرا وسط ہے۔ اسی طرح پانچ کا تیسرا وسط ہے۔

اس کے ساتھ دخول کیا ہوگا تو شبہ کی وجہ سے دخول کے ساتھ پورا مہر ہوگا۔ اور دخول سے قبل طلاق دینے کی صورت میں نصف مہر لازم ہوگا۔ اس کی مدت حیض کی صورت میں ہوگی۔ سوگ نہیں منائے گی اور نہ ہی مرد کی وارث ہوگی۔ ”صاحبین“ رحمہم اللہ کے نزدیک اس وقت اس وقت اس وقت طلاق ہوگی جب خاوند فوت ہوگا اور وہ عورت اس مرد کی وارث بنے گی۔ کیونکہ وہ فرار اختیار کرنے والا ہوگا اور اس کے لیے ایک ہی مہر ہوگا اور اس پر طلاق اور وفات کی عدت میں سے بعیدی عدت ہوگی۔ اگر طلاق رجعی ہو تو عورت پر وفات کی عدت گزارنا ہوگی اور سوگ بھی منائے گی جس طرح ”البحر“ میں ہے۔

اگر کسی نے وسط کی قسم اٹھائی تو اس کا حکم

17929۔ (قوله: وَأَمَّا الْوَسْطُ الْخ) جب اس نے تین غلام متفرق طور پر خریدے پھر وہ مر گیا تو ”صاحبین“ رحمہم اللہ

کے نزدیک موت کے واقع ہونے کے وقت دوسرا غلام آزاد ہو جائے گا۔ اور ”امام صاحب“ رحمہم اللہ کے نزدیک وہ اس حال میں آزاد ہوگا کہ وہ شرا کے وقت کی طرف منسوب ہوگا۔ کیونکہ اس نے تیسرے غلام کے خریدنے کے وقت نفس الامر میں وسط کا نام حاصل کیا ہے اور ہم نے اسے آقا کی وفات کے وقت پہچانا ہے ابھی اس نے چوتھا غلام نہیں خریدا۔ جہاں تک تیسرے غلام کے خریدنے سے پہلے دوسرے غلام کا تعلق ہے اس نے ہمارے نزدیک وسط کا نام حاصل نہیں کیا اور نہ ہی اس نے نفس الامر میں وہ نام حاصل کیا ہے۔ پس آزادی دوسرے غلام کی خریداری کی طرف منسوب نہ ہوگی۔ جب وہ کہے: آخر عبد املکہ فہو حر کا معاملہ مختلف ہے۔ پھر اس نے دو متفرق غلام خریدے پھر وہ خود مر گیا تو دوسرا غلام آزاد ہو جائے گا۔ ”امام صاحب“ رحمہم اللہ کے نزدیک اس وقت سے آزاد ہوگا جس وقت اس نے غلام خریدا تھا۔ کیونکہ اس نے نفس الامر میں خریداری کے وقت ہی دوسرے غلام کا نام حاصل کیا اور ہم نے اسے آقا کی موت کے ساتھ پہچانا ہے قبل اس کے کہ وہ کوئی اور غلام خریدے۔ یہ وہ امر ہے جو میرے لیے ظاہر ہوا قابل اور رجوع کیجئے: ”ح“۔

میں کہتا ہوں: وہ عمدہ بحث ہے اور اس کے قواعد اس کی تائید کرتے ہیں۔ ”التلخیص“ اور ”فارسی“ کی جو اس کی شرح ہے اس میں ہے: اگر اس نے کہا: کل مملوک املکہ حر الا الاوسط ہر وہ غلام جس کا میں مالک بنوں وہ آزاد ہے مگر درمیانہ۔ وہ ایک غلام کا مالک ہو تو وہ فی الحال آزاد ہوگا۔ کیونکہ اس کا اوسط ہونا فی الحال اور از روئے انجام کے منتع ہے اگر وہ دوسرے غلام یا تیسرے غلام کا مالک بنا تو ان میں سے کوئی بھی آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ دوسرا غلام تیسرے غلام کے خریدنے کے ساتھ اوسط ہو گیا اور تیسرے میں یہ احتمال ہے کہ وہ پانچویں غلام کی ملکیت کے ساتھ اوسط ہو جائے۔ بے شک دوسرا غلام آزاد ہو جائے گا جب اس سے اوسطیت منتفی ہو جائے اس طرح کہ وہ چوتھے غلام کا مالک بنا تو وہ اس وقت سے آزاد ہو جائے گا جس وقت سے وہ چوتھے غلام کا مالک بنے گا۔ اس طرح باقی کو بھی قیاس کر لو۔ اوسطیت آقا کے فوت ہونے سے زائل ہو جائے گی جب وہ شفع چھوڑ کر مرے جس طرح دو، چار اور چھ۔ اور اوسط ہونا متحقق ہو جائے گا جب وہ طاق غلام چھوڑ کر مرے جیسے تین،

وَهَكَذَا (إِنْ وَلَدَتْ فَانْتِ كَذَا حِنْثٌ بِالنَّيِّتِ) وَكَوَسَقَطًا مُسْتَبِينِ الْخَلْقِ وَإِلَّا لَا (بِخِلَافٍ فَهُوَ حَرْفٌ فَوَلَدَتْ مَيْتًا ثُمَّ آخَرَ حَيًّا عَتَقَ الْحَيُّ وَخَدَّاهُ لِيُطْلَانَ الرِّبْقُ بِالنُّبُوتِ بِخِلَافِ الْوَلَدِ أَوْ الْوِلَادَةِ (الْبِشَارَةُ عُرْفًا اسْمٌ لِيَخْبِرَ سَائِرَ خَيْرِ النَّسَائِزِ، فَلَيْسَ بِبِشَارَةٍ عُرْفًا بَلْ لُغَةً

اور اسی طرح اس نے کہا: اگر تو نے بچہ جنا تو تجھے طلاق تو مردہ بچہ جننے سے وہ حائث ہو جائے گا اگرچہ نامکمل بچہ جننے جس کے اعضا ظاہر ہوں ورنہ وہ حائث نہیں ہوگا بخلاف اس کے کہ وہ آزاد ہو تو اس نے مردہ بچہ جنا پھر اس نے زندہ بچہ جنا تو صرف زندہ بچہ آزاد ہوگا۔ کیونکہ موت کے ساتھ غلامی باطل ہو جائے گی۔ ولد اور ولادت کا معاملہ مختلف ہے۔ بشارت عرف میں خوش کن سچی خبر کو کہتے ہیں۔ تکلیف دہ خبر اس سے عرفاً نکل گئی بلکہ لغت کے اعتبار سے بھی نکل گئی۔

پانچ، سات وغیرہ۔ وہ سب آزاد ہو جائیں گے مگر ان کا درمیانی آزاد نہیں ہوگا۔ اس کی مکمل بحث وہاں ہے۔

اگر تو نے بچے کو جنم دیا تو تو آزاد مرنے کے ساتھ وہ حائث ہو جائے گا

بخلاف اس کے اس نے کہا وہ آزاد

17930۔ (قولہ: مُسْتَبِينِ الْخَلْقِ) اگر اس کے بعض اعضاء ظاہر ہوں جس طرح ہم نے پہلے (مقولہ 17903

میں) بیان کیا ہے۔

17931۔ (قولہ: وَإِلَّا) یعنی اگر اس کے اعضاء ظاہر نہ ہوں۔

17932۔ (قولہ: عَتَقَ الْحَيُّ وَخَدَّاهُ) یعنی ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ آزاد ہو جائے گا۔ ”صاحبین“

رحمہم اللہ علیہم کے نزدیک کوئی ایک بھی آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ شرط میت کی ولادت کے متحقق ہو گئی ہے۔ پس یمین ختم ہو جائے گی۔ کوئی جزا مرتب نہ ہوگی کیونکہ میت آزادی کا مکمل نہیں۔ ”امام صاحب“ رحمہم اللہ کی دلیل ہے: مطلق اسم زندگی کے وصف کے ساتھ مقید ہے۔ کیونکہ اس نے آزادی کو اس کے لیے ثابت کرنے کا قصد کیا ہے۔ اسی اختلاف پر یہ قول ہے: اول ولد تلدنیہ فہو حر جس بچے کو تو جنے گی وہ آزاد ہے تو اس نے مردہ بچے کو جنا پھر اس نے زندہ کو جنا۔ ”الحمر“ میں اسے بیان کیا ہے۔

17933۔ (قولہ: لِيُطْلَانَ الرِّبْقُ الْخ) یہ ان دونوں کی طرف کی تعلیل ہے جو شارح کی کلام میں مذکور نہیں۔ وہ یہ ہے

اگر اس نے کہا: اول عبدیدخل علی فہو حر، تو اس کے ہاں مردہ غلام داخل کیا گیا پھر دوسرا آزاد داخل کیا گیا تو صحیح قول کے مطابق بالا جماع زندہ غلام آزاد ہو جائے گا۔ ”صاحبین“ رحمہم اللہ کا عذر یہ ہے کہ موت کے بعد عبودیت باقی نہیں رہتی۔ کیونکہ غلامی موت کے ساتھ باطل ہو جاتی ہے۔ اول ولد تلدنیہ میں ولد کا معاملہ مختلف ہے۔ اور ان ولدت میں ولادت کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ دونوں امور موت کے بعد متحقق ہو جاتے ہیں۔ ”حلبی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

17934۔ (قولہ: بَلْ لُغَةً الْخ) ”الہمز“ میں کہا: یہ لغت میں خوش کن کے ساتھ خاص ہے بلکہ بعض اوقات یہ تکلیف

دہ کے ساتھ بھی خاص ہوتی ہے۔ اس معنی میں یہ آیت کریمہ ہے قَبَسِرْهُمْ بَعْدَآبِ آلِیْمٍ ﴿۱۰﴾ (آل عمران) ”تو خوشخبری دو

وَمِنْهُ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (صِدْقٍ) خَرَجَ الْكَذِبُ فَلَا يُعْتَبَرُ (لَيْسَ لِلْبَشِيرِ بِهِ عِلْمٌ) فَيَكُونُ مِنَ الْأَوَّلِ
دُونَ الْبَاقِينَ (فَلَوْ قَالَ كُلُّ عَبْدٍ بَشِيرِي بِكَذَا فَهُوَ خَرَجَ فَبَشِّرْهُ ثَلَاثَةً مُتَّفِقُونَ عَتَقَ الْأَوَّلُ فَقَطُّ)

اور اس سے یہ ارشاد بھی ہے انہیں عذاب الیم کی بشارت دیجئے۔ جھوٹ اس سے خارج ہو گیا۔ پس اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ جس کو بشارت دی گئی ہو اسے اس کا علم نہ ہو۔ پس بشارت سب سے پہلے خبر دینے والے کی جانب سے ہوگی۔ باقی کی جانب سے خبر کو بشارت نہیں کہتے۔ اگر اس نے کہا: جس غلام نے مجھے بشارت دی تو وہ آزاد ہے۔ اسے تین متفرق افراد نے بشارت دی تو صرف پہلا آزاد ہوگا

انہیں دردناک عذاب کی۔ مجاز کا دعویٰ مادہ اشتقاق کے ساتھ کر دیا گیا ہے۔ کیونکہ اس میں کوئی شک نہیں انسان جب سے خوفزدہ ہوتا ہو اس کی خبر دینا یہ بشرہ کی تبدیلی کی بھی خبر دیتا ہے۔

میں کہتا ہوں: جو اس نے کہا کہ یہ ایسی خبر میں حقیقت ہے جو بشرہ کو تبدیل کر دے اس میں اور اس کے درمیان کہ آیت میں استعارہ تہکمیہ ہے جسے علماء بلاغت نے کہا ہے کوئی منافات نہیں۔ کیونکہ انہوں نے جو کچھ کہا ہے اس میں اصل لغت کو دیکھا ہے۔ اور ان علماء نے عرف لغت کو دیکھا ہے۔ کتنے ہی الفاظ ہیں جن کے معانی اصل اور عرف میں مختلف ہوتے ہیں جس طرح دابہ۔ کیونکہ یہ اس جاندار کا نام ہے جو زمین پر ریگتا ہے یہ اصل لغت کے اعتبار سے ہے اور عرف میں اس کے ساتھ خاص ہے جس کے چار پاؤں ہوں۔ اور لفظ کیونکہ اصل لغت میں اس کا معنی پھینکنا ہے پھر عرف میں اسے اس کے ساتھ خاص کر دیا گیا ہے جسے منہ پھینکے جس طرح ”رسالة الوضع“ میں ہے، ”ح“۔

حاصل کلام یہ ہے کہ یہ منقول لغوی ہے۔ پس اعتبار کے اختلاف کے باوجود اس پر حقیقت اور مجاز کے لفظ کا اطلاق صحیح ہو گا جس طرح ”التلویح“ میں تقسیم ثانی کے شروع میں استعمال کی بحث میں لفظ کے معنی میں اسے واضح کیا ہے۔

17935۔ (قوله: خَرَجَ الْكَذِبُ) جھوٹ کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔ یہ اعتراض کیا گیا اس کے ساتھ انسان کے چہرے میں خوشی اور سرور کے آثار ظاہر ہوتے ہیں یہ ظاہر کے اعتبار سے ہے۔ اس کا جواب دیا گیا: جب اس کے برعکس ظاہر ہو تو یہ زائل ہو جاتا ہے۔ لیکن ”الفتح“ میں ہے: اس میں دلیل لغت اور عرف کا نقل کرنا ہے۔

17936۔ (قوله: فَيَكُونُ) یعنی خوشخبری یا ضمیر اس خبر کی طرف لوٹ رہی ہے جس کی طرف بہ کی ضمیر لوٹ رہی ہے۔

ہر وہ غلام جس نے مجھے یہ بشارت دی وہ آزاد ہے

17937۔ (قوله: مِنَ الْأَوَّلِ) سب سے پہلے جس نے خبر دی اس کی خبر کو بشارت کہتے ہیں دوسرے خبر دینے والوں کی خبر کو بشارت نہیں کہتے آنے والی مثال میں۔ ”الفتح“ میں کہا: اس کی اصل وہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرے جب کہ وہ قرآن حکیم پڑھ رہے تھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی یہ پسند کرتا ہے کہ

لِيَا قُلْنَا، وَتَكُونُ بِكِتَابَةِ وَرِسَالَةِ مَا لَمْ يَنْوِ الْمُسَافَهَةَ فَتَكُونُ كَالْحَدِيثِ وَلَوْ أُرْسِلَ بَعْضُ عِبِيدِهِ عَبْدًا
آخَرَ إِنَّ ذِكْرَ الرِّسَالَةِ عَتَقَ الْمُرْسَلُ وَإِلَّا الرَّسُولُ (وَإِنْ بَشَّرُوهُ مَعَا عَتَقُوا) لِتَحَقُّقِهَا مِنَ الْكُلِّ بِدَلِيلٍ
وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلَيْهِمُ (وَ) الْبِشَارَةُ (لَا فَرْقَ فِيهَا بَيْنَ) ذِكْرِ الْبَاءِ وَعَدَمِهَا

اسی دلیل کی وجہ سے جو ہم نے کہی اور یہ بشارت کتابت اور پیغام سے بھی ہوتی ہے جب تک بالمشافہ بات کی نیت نہ کرے اگر
یہ نیت کرے تو یہ گفتگو کی طرح ہو جائے گی۔ اور اگر آقا کے ایک غلام نے دوسرے غلام کو بھیجا اگر وہ بھیجے گا ذکر کرے تو بھیجے والا
آزاد ہو جائے گا ورنہ جو پیغام لایا ہے وہ آزاد ہو جائے گا اگر غلاموں نے اکٹھے اسے بشارت دی تو سب آزاد ہو جائیں گے۔
کیونکہ بشارت سب سے متحقق ہوئی ہے۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلَيْهِمُ (الذاریات) ”اور
انہوں نے بشارت دی آپ کو ایک صاحب علم بیٹے کی“۔ بشارت کے ساتھ لفظ با جا رہ ذکر کرے یا ذکر نہ کرے کوئی فرق نہیں۔

قرآن حکیم کو تروتازہ پڑھے جس طرح قرآن نازل کیا گیا تو وہ ”ابن ام عبد“ کی قراءت میں قرآن پڑھے (1)۔ حضرت ابو بکر
صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما جلدی سے ان کو بشارت دینے کے لیے گئے تو حضرت ابو بکر صدیق حضرت عمر رضی اللہ عنہما پر
بشارت دینے میں سبقت لے گئے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کہا کرتے تھے: مجھے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما نے بشارت دی
اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے خبر دی۔

17938۔ (قوله: لِيَا قُلْنَا) یعنی بشارت کا دینے والا پہلا ہے باقی نہیں۔

17939۔ (قوله: فَتَكُونُ كَالْحَدِيثِ) یعنی وہ لکھ کر بھیجے اور پیغام پہنچانے سے آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ سابقہ باب
میں گزر چکا ہے: ان الحدیث لایکون الا باللسان گفتگو زبان سے ہی ہوتی ہے۔

17940۔ (قوله: إِنَّ ذِكْرَ الرِّسَالَةِ) جیسے اسے کہا: فلاں آپ کو کہتا ہے فلاں آ گیا ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔
رسالت میں معتبر یہ ہے کہ کلام کو پیغام بھیجنے والے کی طرف منسوب کرے اس میں رسالت کے مادہ کے ذکر کرنے کی ضرورت
نہیں۔ یعنی ایسا لفظ ذکر کرنا ضروری نہیں جو لفظ رسالت سے مشتق ہو۔

17941۔ (قوله: إِلَّا الرَّسُولُ) یعنی اگر وہ رسالت کا ذکر نہ کرے۔ بے شک اس غلام نے آقا سے کہا ہے: فلاں آ

گیا ہے۔ اس میں بھیجنے والے کی طرف کوئی نسبت نہیں تو بھیجا گیا قاصر آزاد ہو جائے گا۔

17942۔ (قوله: عَتَقُوا) اگر آقا نے کہا: میں نے تو صرف ایک غلام مراد لیا تھا تو قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی

بلکہ دیا جائے اس کی تصدیق کی جائے گی۔ پس اسے اختیار ہوگا کہ وہ ایک کا انتخاب کرے اور اس کی آزادی کرنا نافذ کر دے اور
باقی ماندہ غلاموں کو روک لے۔ ”طحاوی“ میں ”ہندیہ“ سے مروی ہے۔

17943۔ (قوله: وَبَشَّرُوهُ) ”زیلعی“، ”کمال“ اور ”صاحب البحر“ کے ہاں فا کے ساتھ واقع ہوا ہے اور آیت

کریمہ میں واؤ ہے۔

بِخِلَافِ الْخَبْرِ فَإِنَّهُ يَخْتَصُّ بِالصَّدَقِ مَعَ الْبَاءِ كَمَا مَرَّرْنَا فِي الْبَابِ قَبْلَهُ (وَالْكِتَابَةُ كَالْخَبْرِ فِيمَا ذُكِرَ
وَالْإِعْلَامُ لَا بُدَّ فِيهِ مِنَ الصَّدَقِ وَلَوْ بِلَا بَاءٍ (كَالْبِشَارَةِ) لِأَنَّ الْإِعْلَامَ اثْبَاتُ الْعِلْمِ وَالْكَذِبُ لَا يُفِيدُهُ
بَدَائِعُ قَاعِدَةٌ (النِّيَّةُ إِذَا قَارَنْتُ عِلَّةَ الْعِتْقِ) الْإِخْتِيَارِيَّةُ كَالشِّرَاءِ مَثَلًا بِخِلَافِ الْإِزْثِ

خبر کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ با کے ساتھ صدق کے ساتھ خاص ہے جس طرح باب میں اس سے پہلے گزر چکا ہے۔ اور لفظ کتابت اس میں لفظ خبر کی طرح ہے جس کا ذکر کیا گیا ہے۔ اور اعلام میں صدق ضروری ہے اگرچہ با کے بغیر ہو جیسے بشارت ہے۔ کیونکہ اعلام سے مراد علم کا ثابت کرنا ہے اور کذب اس کا فائدہ نہیں دیتا، ”بدائع“۔ قاعدہ: نیت جب عتق کی اختیاری علت کے ساتھ ملی ہوئی ہو جیسے شراء۔ وراثت کا معاملہ مختلف ہے۔

17944۔ (قوله: وَالْإِعْلَامُ لَا بُدَّ فِيهِ مِنَ الصَّدَقِ) ان پر لازم تھا کہ وجہ الحالف کے الفاظ کا اضافہ کرتے جس طرح ہم ”التخلص“ سے سابقہ باب میں (مقولہ 17817 میں) نقل کر چکے ہیں۔ کیونکہ اعلام عالم کے لیے نہیں ہوتا۔ اور ہم پہلے یہ بھی بیان کر چکے ہیں کہ یہاں جو اعلام اور بشارت میں صدق کی جو شرط لگائی ہے یہ اس کے مخالف ہے جو وہاں ”الفتح“ اور ”البحر“ کی تہج میں ذکر کیا تھا کہ صدق شرط نہیں جب با کے بغیر ہو اور جو یہاں ہے یہ ”التخلص“ میں مذکور ہے۔

17945۔ (قوله: وَالْكَذِبُ لَا يُفِيدُهُ) کیونکہ علم ایسے جزم کو کہتے ہیں جو حق کے مطابق ہو اور جھوٹ میں تو کوئی مطابقت نہیں ہوتی، ”ط“۔

جب نیت عتق کی علت کے ساتھ متصل ہو جائے تو تکفیر صحیح ہوگی

17946۔ (قوله: النِّيَّةُ) یعنی کفارہ کی ادائیگی کے لیے آزادی کی نیت۔ یہاں انہوں نے اس قاعدہ کا ذکر کیا ہے کیونکہ عتق کو شرا کے ساتھ معلق کرنا مناسب ہے۔ کیونکہ یہ عین ہے ورنہ اس کے مناسب کفارہ ظہار اور کفارہ عین ہے۔

17947۔ (قوله: كَالشِّرَاءِ) یعنی قریبی کو خریدنا۔ یعنی جب اس نے اپنے کفارہ کی ادائیگی کی نیت کی تو ہمارے نزدیک یہ کفایت کر جائے گا۔ امام ”زفر“ اور تینوں ائمہ اس سے اختلاف کرتے ہیں۔ اور یہی ”امام اعظم“ کا پہلا قول تھا جو اس پر مبنی ہے کہ ان کے نزدیک عتق کی علت قرابت ہے شرط نہیں۔ اور ہمارے نزدیک قریبی کو خریدنا آزاد کرنا ہے۔ کیونکہ امام ”بخاری“ کے علاوہ ائمہ ستہ نے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی بچہ اپنے والد کو کوئی جزا نہیں دے سکتا مگر والد کو مملوک پائے اسے خریدے اور اسے آزاد کر دے (1)۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ارادہ فرماتے ہیں وہ اسے خریدے۔ پس وہ خریدتے ہی آزاد ہو جائے گا۔ اس کی آزادی کو شرا پر فا کے ساتھ مرتب کیا ہے۔ کیونکہ تو یہ جان چکا کہ فیعتق کا معنی اس کی مثل ہے۔ سقاہ فارواہ فا کے ساتھ ترتیب علیت کا فائدہ دیتی ہے جس طرح معروف ہے جیسے سہا فسجد۔ اس کی مکمل بحث ”الفتح“ میں ہے۔

لَا تَنْهَ جَبْرِيٌّ (وَ الْحَالُ أَنَّ دَرَقِيَّ الْمُعْتَقَ كَامِلٌ صَحَّ التَّكْفِيرُ وَالْأَمْرُ بِأَنْ لَمْ تُقَارِنْ الْعِلَّةَ أَوْ قَارَتْهَا وَالرَّبِّيُّ غَيْرُ كَامِلٍ كَامِ الْوَلَدِ (لَا يَصَحُّ التَّكْفِيرُ ثُمَّ فَرَعَ عَلَيْهَا بِقَوْلِهِ (فَصَحَّ شِرَاءُ أَبِيهِ لِلْكَفَّارَةِ) لِلْمُقَارَنَةِ (لَا شِرَاءَ مَنْ حَلَفَ بِعِتْقِهِ) لِعَدَمِهَا (وَلَا شِرَاءَ مُسْتَوْلَدَةٍ بِنِكَاحٍ عَلَّقَ عِتْقَهَا عَنْ كَفَّارَتِهِ بِشِرَائِهَا)

کیونکہ وہ جبری ہے۔ حال یہ ہے کہ جس غلام کو آزاد کیا جا رہا ہے اس کی رق کامل ہے تو کفارہ ادا کرنا صحیح ہوگا اگر وہ نیت علت کے ساتھ ملی ہوئی نہ ہو یا ملی ہوئی تو ہو اور رق غیر کامل ہو جیسے ام ولد تو کفارہ کی ادا نہیں صحیح نہ ہوئی۔ پھر اس پر اپنے اس قول فصیح شریاء ابیہہ للکفارۃ کی تفریح کی ہے یعنی کفارہ کی ادائیگی کے لیے باپ کو خریدنا صحیح ہے۔ کیونکہ مقارنت پائی جا رہی ہے۔ اس آدمی کو کفارہ کی ادائیگی کے لیے خریدنا صحیح نہیں ہوگا جس کو آزاد کرنے کی اس نے قسم اٹھائی ہو۔ کیونکہ مقارنت نہیں۔ اور نکاح کی وجہ سے بچہ جننے والی لونڈی کو خریدنا صحیح نہ ہوگا جس کی آزادی کو اپنے کفارہ کی جانب سے اس کی خرید پر معلق کیا ہو۔

17948۔ (قولہ: لَا تَنْهَ جَبْرِيٌّ) کیونکہ وراثت میں ملکیت اختیار کے بغیر ثابت ہوتی ہے۔ پس اس میں نیت کا تصور نہیں ہوتا جب وہ نیت کرے گا تو وہ کفارہ کے طور پر آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ ایسی نیت ہے جو عتق سے متاخر ہے۔ ہاں اگر وہ بہہ یا وصیت کے ساتھ مالک ہو اور قبول کے ساتھ ہی نیت کرے جس طرح آگے آئے گا۔

17949۔ (قولہ: بِأَنْ لَمْ تُقَارِنْ) یعنی نیت علت یعنی کفارہ کی علت کے مقارن نہیں جس طرح ہم نے وراثت میں اس کا ذکر کیا ہے اور جس طرح آگے آئے گا۔

17950۔ (قولہ: ثُمَّ فَرَعَ عَلَيْهَا) پھر اس قاعدہ پر مسئلہ متفرع کیا ہے۔

17951۔ (قولہ: فَصَحَّ شِرَاءُ أَبِيهِ) اسی طرح یہ قرہبی ذی رحم محرم کو خریدنا۔

17952۔ (قولہ: وَلَا شِرَاءَ مَنْ حَلَفَ بِعِتْقِهِ) جس طرح وہ غیر کے غلام کو کہتا ہے: اگر میں تجھے خریدوں تو تو آزاد ہے تو اس نے کفارہ کی نیت سے اسے خریدنا تو وہ کافی نہ ہوگا۔ کیونکہ اشترانیت کے ساتھ ملا ہوا نہیں۔ کیونکہ آزادی کی علت اس کا قول: فاننت حسا ہے۔ اور شر اس کی شرط ہے۔ آزادی اگرچہ وجود شرط کے وقت پائی جاتی ہے لیکن یہ اس قول انت حسا کے ساتھ واقع ہوتی ہے جو قول پہلے واقع ہو چکا ہے۔ کیونکہ یہی علت ہے۔ اور شر اس کے عمل کی شرط ہے۔ پس اس وقت نیت کے پائے جانے کا اعتبار نہیں۔ کیونکہ نیت شرط متقدم ہے متاخر نہیں یہاں تک کہ اگر وہ قسم اٹھانے کے وقت اس کی نیت کرے کہ وہ کفارہ کی جانب سے آزاد ہو جائے گا جس طرح آگے آئے گا۔ اس کی مکمل بحث "الفتح" میں ہے۔

17953۔ (قولہ: وَلَا شِرَاءَ مُسْتَوْلَدَةٍ الْخ) جب اس نے غیر کی لونڈی سے عقد نکاح کیا اور نکاح کے ساتھ اس کا بچہ پیدا ہوا پھر اس نے لونڈی سے کہا: جب میں تجھے خریدوں تو تو میرے کفارہ یمن کی جانب سے آزاد ہے پھر اس نے اس لونڈی کو خریدنا تو یہ کفارہ کی جانب سے کفایت نہ کرے گا۔

لِنُقْصَانِ رِقَّتِهَا بِخِلَافِ مَا إِذَا قَالَ لِقَتَّةٍ إِنْ اشْتَرَيْتُكَ فَأَنْتِ حُرَّةٌ عَنْ كَفَّارَةِ بَيْعِي فَاشْتَرَاهَا حَيْثُ تُجْزِيهِ عَنْهَا لِلْمُقَارَنَةِ كَاتِهَابٍ وَوَصِيَّةٍ نَاوِيَا عِنْدَ الْقَبُولِ، بِخِلَافِ إِذْ لَبَا مَرَزِيدٌ عَمِي (وَعَتَقْتُ بِقَوْلِهِ إِنْ تَسَرَّيْتُ أُمَّةً فَهِيَ حُرَّةٌ مَنْ تَسَرَّاهَا وَهِيَ مِلْكُهُ حِينَئِذٍ) أَمْ حِينَ خَلَفِهِ لِمَصَادَقَتِهَا الْمِلْكَ

کیونکہ اس کی غلامی میں نقص ہے۔ جب اس نے اپنی لونڈی کو کہا: اگر میں تجھ کو خریدوں تو تو میری قسم کے کفارہ کے طور پر آزاد ہے۔ اور اس نے اس لونڈی کو خریدنا تو معاملہ مختلف ہوگا۔ تو یہ کفارہ کی جانب سے اسے کفایت کرے گی۔ کیونکہ نیت خرید سے ملی ہوئی ہے جس طرح ہبہ اور وصیت میں ہوتا ہے جب قبول کرے تو کفارہ کی نیت کرے۔ وراثت کا معاملہ مختلف ہے اسی دلیل کی وجہ سے جو گزر چکی ہے ”زیلعی“۔ اور لونڈی آزاد ہوجاتی ہے جب وہ یہ کہے: اگر میں لونڈی کو حرم بناؤں تو وہ آزاد ہے جس کو اس نے حرم بنایا جب کہ وہ قسم اٹھانے کے وقت اس کی ملکیت تھی۔ کیونکہ قسم ملکیت سے ملی ہے

17954۔ (قوله: لِنُقْصَانِ رِقَّتِهَا) کیونکہ وہ استیلاء کے ساتھ آزادی کی مستحق بن چکی تھی یہاں تک کہ اسے من وجہ

آزادی دینے والا بنا دیا گیا۔ اسی وجہ سے کفارہ کی جانب سے اس کی آزادی کفایت نہ کرے گی اگرچہ فوراً آزادی ہو۔ لیکن اس لونڈی اور قریبی رشتہ دار سے فرق کا ارادہ کیا۔ کیونکہ اس کو خریدنا ہر اعتبار سے آزادی ہے۔ کیونکہ خریداری سے پہلے کسی بھی اعتبار سے آزادی ثابت نہیں۔ ”الفتح“ میں اسے بیان کیا ہے۔

17955۔ (قوله: بِخِلَافِ) یہ ان کے قول ولاشراء مستولدة کے ساتھ مربوط ہے۔

17956۔ (قوله: لِلْمُقَارَنَةِ) یہ قاصر تعلیل ہے۔ کیونکہ مقارنہ (نیت کا ملا ہونا) مستولدہ میں بھی موجود ہے مخالفت

کی وجہ وہ ہے جو ”الفتح“ میں مذکور ہے۔ وہ یہ ہے لونڈی کی آزادی ایک اور جہت سے ثابت نہیں۔ پس عتق کی کفارہ کی طرف اضافت میں کوئی خلل نہیں۔ پس نیت اس کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔ پس موجب مکمل ہو گیا۔

17957۔ (قوله: كَاتِهَابٍ الخ) ان پر لازم یہ تھا کہ اسے متن کے قول فصحاء ایبہ للكفارة کے بعد ذکر کرتے

اور یوں کہتے و کذا اذا وهب له او تصدق عليه به او اوصى له به ناویا عند القبول ”ح“ یہ تین چیزیں ایسی ہیں جن کا ذکر ”البحر“ میں بحث کے انداز میں کیا ہے اور یہ زائد ذکر کیا ہے او جعل مهرها جب کہ تینوں ”فتح“ اور ”زیلعی“ میں موجود ہیں۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ اگر میں نے لونڈی کو حرم میں داخل کیا تو وہ آزاد ہے

17958۔ (قوله: إِنْ تَسَرَّيْتُ أُمَّةً) میں نے اسے حرم بنایا۔ سریۃ یہ فعلیہ کا وزن ہے۔ یہ سر کی طرف منسوب ہے

جس کا معنی جماع اور اخفاء ہے۔

17959۔ (قوله: لِمَصَادَقَتِهَا الْمِلْكَ) ضمیر سے مراد حلف ہے۔ قسم ملکیت سے ملی ہو۔ اس کی طرف ضمیر مونث کی

لونائی ہے کیونکہ حلف بیمن کے معنی میں ہے۔ یہاں یہ تعلیق ہے یعنی کیونکہ یہ حالت ملک میں واقع ہوئی ہے۔ وہ ان کے اس قول ان ضربت امة فہی حرۃ کی مثل ہے۔ اس نے اپنی ملک میں اس لونڈی کو مارا تو وہ آزاد ہوگی۔ جس کا وہ تعلیق کے بعد

(لَا يَعْتَقُ مَنْ شَرَّهَا فَتَسْتَرَاهَا) وَيَثْبُتُ التَّسْرِي بِالشَّحْصِينَ وَالْوَطْءِ وَشَرَطَ الشَّانِي عَدَمَ الْعَزْلِ فَتَحُّمٌ
 (وَلَوْ قَالَ إِنَّ تَسْرِيَتِ أُمَّةٍ فَأَنْتِ طَالِقٌ أَوْ عَبْدِي حُرٌّ فَتَسْرِي بِيَسْنٍ فِي مِلْكِهِ أَوْ مَنْ اشْتَرَاهَا بَعْدَ الشَّعْلِيَّةِ
 طَلَّقَتْ وَعَتَّقَتْ)

وہ لونڈی آزاد نہ ہوگی جس کو خرید پھر حرم بنایا اور حرم بنانا یہ گھر سے باہر نکلنے سے منع کرنے اور وطی سے ثابت ہوتی ہے۔ اور
 امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے عزل نہ کرنے کی شرط لگائی ہے ”فتح“۔ اگر اس نے کہا: اگر میں لونڈی کو حرم بناؤں تو تجھے طلاق یا
 میرا غلام آزاد تو اس نے اس لونڈی کو حرم بنایا جو اس کی ملک میں تھی جس کو تعلیق کے بعد خرید اتھا تو اسے طلاق ہو جائے گی
 اور وہ غلام آزاد ہو جائے گا۔

مالک بنا اس کا معاملہ مختلف ہے۔

17960۔ (قولہ: لَا يَعْتَقُ مَنْ شَرَّهَا فَتَسْتَرَاهَا) یہ ہمارے نزدیک ہے۔ امام ”زفر“ نے اس سے اختلاف کیا
 ہے۔ کیونکہ وہ کہتے ہیں: تسری صحیح نہیں ہوتی مگر ملک میں صحیح ہوتی ہے۔ پس تسری کا ذکر ملک کا ذکر ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے:
 اگر خریدی گئی لونڈی آزاد ہوئی تو لازم آئے گا کہ ملک اور سب ملک کے بغیر اس کی آزادی کو مطلق کرنا صحیح ہو جو ملک میں نہ ہو۔
 کیونکہ حرم بنانا نہ نفس ملک ہے اور نہ ہی سب ملک ہے۔ اس کی مکمل تحقیق ”فتح“ میں ہے۔
 تحصین کا مفہوم

17961۔ (قولہ: وَيَثْبُتُ التَّسْرِي بِالشَّحْصِينَ وَالْوَطْءِ) تحصین یہ ہے کہ اسے ایک گھر میں ٹھکانہ دے اور باہر
 نکلنے سے اسے روکے۔ ”مسکین“ نے اسے بیان کیا ہے ”ط“۔ جس نے اپنی لونڈی سے وطی کی اور جن امور کو ذکر کیا گیا ہے ان
 کو نہ کیا یعنی تحصین اور وطی کے لیے تیار کرنا تو وہ تسری نہ ہوگی اگرچہ وہ لونڈی اس سے حاملہ ہو جائے، ”فتح“۔
 شارح کا قول والوطء اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ وطی کے بغیر کوئی چارہ کار نہیں۔ پس وطی کے بغیر اس کی تیاری تسری کے
 مفہوم میں کافی نہیں۔ ”الزہر“ میں اس پر متنبہ کیا ہے: اخذ امن قولهم الخ اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ حرم میں داخل نہیں
 کرے گا تو اس نے لونڈی خریدی اسے گھر دیا اور باہر جانے سے روکا اور اس سے وطی کی تو حائث ہو جائے گا۔ پھر کہا: علما اس
 پر تنبیہ کرنے سے غافل رہے۔

میں کہتا ہوں: لیکن ”ابن کمال“ نے اس کی تصریح کی ہے اور کہا: ”جامع کبیر“ میں ایک تیسری شرط لگائی ہے وہ یہ ہے کہ
 اس کے ساتھ جماع کرے۔

17962۔ (قولہ: وَشَرَطَ الشَّانِي) یعنی مذکورہ دو شرطوں کے ساتھ اسے بھی شرط قرار دیا ہے، ”فتح“۔

17963۔ (قولہ: طَلَّقَتْ وَعَتَّقَتْ) یعنی اس کی اس بیوی کو طلاق ہو جائے گی جس کی طلاق حرم بنانے پر مطلق کی گئی تھی
 اور اس کا وہ غلام آزاد ہو جائے گا جس کی آزادی اس امر پر مطلق کی گئی تھی۔ اس سے مراد وہ غلام ہے جو قسم اٹھانے کے وقت اس

وَأَقَادَ الْفَرْقَ بِقَوْلِهِ (لَوْ جُودَ الشَّرْطُ) بِلَا مَا يَمِيعُ لِصِحَّةِ تَعْلِيْقِ طَلَاقِ الْمُنْكَوْحَةِ بِأَيِّ شَرْطٍ كَانَ فَلْيُحْفَظْ
(كُلُّ مَمْلُوكٍ لِي حُرٌّ عَتَقَ عَبِيدُهُ وَ مَدَّ بَرُّهُ)

اور فرق کو اپنے اس قول لوجود الشرط کے ساتھ بیان کیا ہے یعنی کسی مانع کے بغیر شرط پائی گئی۔ کیونکہ منکوحہ کی طلاق کو کسی بھی شرط کے ساتھ معلق کرنا صحیح ہوتا ہے۔ پس اسے یاد رکھنا چاہیے۔ میرا ہر مملوک آزاد ہے اس کے عبید اور مدبر آزاد ہو جائیں گے۔

کی ملک میں تھا نہ کہ وہ جسے قسم کے بعد خرید گیا۔ جس طرح ”الفتح“ اور ”المنہر“ میں ہے یعنی اس کا قول فعبدی حرام اس غلام کی طرف پھر جائے گا جو قسم کے وقت اس کی طرف منسوب تھا نہ کہ وہ غلام جو اس کے بعد اس کی ملکیت میں آیا جس طرح کتاب الاعتاق میں باب الحلف بالعتق میں (مقولہ 17960 میں) گزرا ہے۔ اس کی مثل زوجہ کے بارے میں کہا جاتا ہے۔

17964۔ (قولہ: وَأَقَادَ الْفَرْقَ الْاِخ) یعنی ایسی لونڈی جو قسم کے وقت غیر مملوکہ ہو اس کی آزادی کو حرم بنانے پر معلق کرے اس میں اور وہ غلام جو قسم کے وقت ملک میں ہو اس کی آزادی اور اپنی بیوی کی طلاق کو معلق کرنا لونڈی کو حرم میں داخل کرنے پر معلق کے درمیان فرق کا فائدہ دیا ہے اگرچہ وہ لونڈی قسم کے وقت اس کی ملک میں نہ ہو۔ کیونکہ دوسرا صحیح ہے پہلا صحیح نہیں۔

فرق کی وضاحت اس طرح ہے کہ اول مانع کی وجہ سے صحیح نہیں وہ یہ ہے کہ جو ملک میں نہیں اس کی آزادی کو غیر ملک اور غیر سبب ملک پر معلق کرنا ہے۔ جہاں تک دوسرے کا تعلق ہے تو یہ صحیح ہے۔ کیونکہ مانع موجود نہیں۔ کیونکہ اس میں غلام کی آزادی اور بیوی کی طلاق کو معلق کیا گیا جب کہ قسم اٹھانے کے وقت وہ اس کی ملک میں ہے اور ہر تعلیق کسی بھی شرط کے ساتھ جائز ہے جس طرح گھر میں داخل ہونا اور اس کے علاوہ دوسری شرطیں، ان میں سے یہ بھی ہے ایسی لونڈی کو حرم بنانا ہے جو قسم اٹھانے کے وقت اس کی ملک میں ہو یا اس کے بعد اس کی ملک میں واقع ہو۔

یہ فرق ظاہر ہے جب کہ ”البحر“ کے بعض معاصرین نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ کیونکہ انہوں نے دوسرے مسئلہ کو پہلے پر قیاس کیا ہے۔ یہ بہت بڑی غلطی ہے جس طرح ”البحر“، ”المنہر“ اور ”شرنبلالیہ“ میں اس پر متنبہ کیا۔ مصنف نے اس کی تصریح کا اس تعلیل کے ساتھ اشارہ کیا۔ اسی وجہ سے شارح نے اس کی حفاظت کا امر کیا ہے۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ میرا ہر مملوک آزاد ہے

17965۔ (قولہ: كُلُّ مَمْلُوكٍ لِي حُرٌّ) آخر تک یہ مسائل ایمان میں سے نہیں۔ کیونکہ ان میں تعلیق موجود نہیں اس

لیے بہتر یہ تھا کہ ان کے ابواب ذکر کیے جاتے، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: شاید علمائے یہاں ان کا حکم بیان کرنے کے لیے ذکر کیا ہے جب وہ تعلیق میں جزا کے طور پر واقع ہوں۔

پھر میں نے ”طحطاوی“ کو دیکھا جنہوں نے اس امر کا ذکر کیا ہے۔

17966۔ (قولہ: عَتَقَ عَبِيدُهُ وَ مَدَّ بَرُّهُ) یعنی لونڈیاں اور مذکر غلام سب آزاد ہو جائیں گے، ”فتح“۔

وَيُدَّيْنُ فِي بَيْتَةِ الذُّكُورِ لَا الْإِنَاثِ وَأُمَمَهُاتٌ أَوْلَادِهِمْ لِبَيْتِهِمْ يَدَا وَرَقَبَةً وَلَا مَكَاتِبَهُ إِلَّا بِالْبَيْتَةِ وَمُعْتَقُ
الْبَعْضِ كَالْمَكَاتِبِ

مذکر کی نیت میں دیانہ اس کی تصدیق کی جائے گی۔ مؤنث کی نیت کرنے میں اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ اور اس کی امہات اولاد آزاد ہو جائیں گی۔ کیونکہ یہ سب کمائی اور گردن سب حوالوں سے اس کے ملوک ہیں۔ اس کا مکاتب آزاد نہیں ہوگا مگر نیت کرے تو آزاد ہو جائے گا۔ اور جس کا بعض آزاد ہو وہ مکاتب کی طرح ہے۔

17967۔ (قولہ: وَيُدَّيْنُ فِي بَيْتَةِ الذُّكُورِ) یعنی قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ کیونکہ انہوں نے لفظ عام میں تخصیص کی نیت کی ہے۔ اگر اس نے صرف سیاہ رنگ کے غلام کو آزاد کرنے کی نیت کی کسی اور کی نیت نہ کی تو اصلاً اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ کیونکہ اس نے ایسے وصف کے ساتھ تخصیص کی نیت کی جو وصف اس کے لفظ میں نہیں۔ اور عموم تو لفظ میں ہوتا ہے۔ پس نیت مؤثر نہ ہوگی۔ مذکر کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ کل ملوک کا لفظ مردوں کے لیے حقیقت ہے۔ کیونکہ یہ ملوک کی تعیم ہے جو مذکر ہے۔ مؤنث کے لیے ملوک کا لفظ بولا جاتا ہے۔ لیکن اطلاق کے وقت اس کے لیے عادتہ ملوک کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے یعنی جب ملوک کے لفظ کو لفظ کا دغیرہ کے ساتھ عام کر دیا جائے تو یہ حقیقت کے اعتبار سے اناث کو شامل ہو جاتا ہے۔ اس لیے مذکر کی خاص کر نیت کرنا ظاہر کے خلاف ہے۔ پس قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ اگر اس نے صرف عورتوں کی نیت کی تو اصلاً اس کی تصدیق نہ کی جائے گی، ”فتح“۔

میں کہتا ہوں: کتاب الحلق میں باب الحلف بالعتق میں (مقولہ 16814 میں) گزر چکا ہے اگر اس نے کہا: مصالیک کلہم احرار۔ تو مذکر کی نیت کرنے کی صورت میں دیانہ اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ یہ جمع مضاف ہے۔ تخصیص کے احتمال کے باوجود عام ہے۔ پس تاکید کے ساتھ احتمال اٹھ گیا۔ کل ملوک کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس میں صرف عموم کا اصل ثابت ہے۔ پس یہ تخصیص کو قبول کرے گا۔ شارح نے وہاں پہلے بیان کیا ہے: ان لفظ السلوک والعبد الخ کہ ملوک اور عبد کا لفظ دوسرے مرہون اور مازون کو شامل ہوتا ہے یہی درست ہے۔ ”مجتبیٰ“ نے آخری دو میں اختلاف کیا ہے۔

17968۔ (قولہ: لِبَيْتِهِمْ يَدَا وَرَقَبَةً) یہ قول سب کی طرف راجع ہے۔ یہاں ملک مصدر اپنے مفعول کی طرف مضاف ہے۔ کیونکہ وہ اس کے کمائی اور گردن کے اعتبار سے ملوک ہیں۔

وہ غلام جس کا بعض آزاد ہو وہ ملوک میں داخل نہیں ہوگا

17969۔ (قولہ: وَمُعْتَقُ الْبَعْضِ كَالْمَكَاتِبِ) یعنی وہ ملوک میں داخل نہیں ہوگا نہ کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ مرقوق میں داخل ہونے کے اعتبار سے اس کی مثل ہے۔ کیونکہ جس غلام کا بعض آزاد ہو اس میں ملک اور ررق ناقص ہے تو یہ ملوک میں داخل نہیں اسی طرح مرقوق میں داخل نہیں، ”ح“۔

میں کہتا ہوں: کتاب الحلق میں (مقولہ 16810 میں) گزر چکا ہے: ان المشتك كالمكاتب ايضاً الخ مشترک بھی

لِعَدَمِ الْمِنْدِ يَدَا وَفِي الْفَتْحِ يَنْبَغِي فِي كُلِّ مَرْقُوقٍ لِي حُرٌّ أَنْ يَعْتَقَ الْمُكَاتَّبُ لَا أُمَّرُ الْوَلَدِ إِلَّا بِالْبَيْتَةِ (هَذِهِ طَالِقٌ أَوْ هَذِهِ وَهَذِهِ طَلَّقَتْ الْأَخِيرَةَ وَخُيِّرَ فِي الْأَوَّلِيَيْنِ وَكَذَا الْعِتْقُ وَالْإِقْرَارُ لِأَنَّ أَوْلَاحِدِ الْمَذْكُورِينَ، وَقَدْ أَدْخَلَهَا بَيْنَ الْأَوَّلِيَيْنِ وَعَطَفَ الثَّلَاثَ

کیونکہ ان کی کمائی پر مالک کو ملکیت نہیں ہوتی۔ ”الفتح“ میں ہے: چاہیے جب وہ کہے: کل مرقوق لی حراً تو مکاتب آزاد ہو جائے گا ام ولد آزاد نہ ہوگی مگر نیت کرے تو آزاد ہو جائے گی اسے طلاق ہے یا اسے اور اسے، آخری کو طلاق ہو جائے گی اور پہلی دو میں اسے اختیار ہوگا۔ عتق اور اقرار بھی اسی طرح ہے۔ کیونکہ اوکا کلمہ دو مذکورہ چیزوں میں سے ایک کے لیے ہوتا ہے۔ اس نے اسے پہلے دو میں داخل کیا اور تیسرے کو اس پر عطف کیا

مکاتب کی طرح ہے وہ نیت کے ساتھ ہی اس میں داخل ہوگا۔ اس پر مفصل گفتگو گزر چکی ہے۔

17970۔ (قوله: لِعَدَمِ الْمِنْدِ يَدَا) یعنی آقا اس کا مالک نہیں ہوتا جو مکاتب کے ہاتھ میں ہو۔ پس ملک ناقص

ہوئی۔ پس وہ مملوک مطلق میں داخل نہیں ہوگا۔ اسی طرح معتق اور مشترک ہے کیونکہ توجان چکا ہے۔

17971۔ (قوله: أَنْ يَعْتَقَ الْمُكَاتَّبُ) کیونکہ اس میں رق کامل ہے، ”فتح“۔

17972۔ (قوله: لَا أُمَّرُ الْوَلَدِ) کیونکہ ام ولد ہونے کے ساتھ اس کی رق میں کمی واقع ہوگئی ہے، ”ط“۔

17973۔ (قوله: هَذِهِ طَالِقٌ الْخ) اس باب کے مناسب یہ تھا کہ اس کا ذکر کرتے: لو حلف لایکلم هذا الرجل

او هذا وهذا۔ ”تلخیص الجامع“۔ اور اس کی شرح میں ہے: انہ یحنث بکلام الاول او بکلام الاخیرین الخ وہ پہلے کے

ساتھ کلام کرنے یا آخری دونوں کے ساتھ کلام کرنے سے حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ او دو چیزوں میں سے ایک کے لیے ہوتا

ہے۔ اگر اس نے آخری دو میں سے ایک کے ساتھ گفتگو کی تو جب تک دوسرے سے کلام نہیں کرے گا وہ حانث نہیں ہوگا۔ اگر

اس نے اس کے برعکس گفتگو کی تو جب تک دوسرے سے کلام نہیں کرے گا وہ حانث نہیں ہوگا۔ اگر اس نے اس کے برعکس

کلام کیا اور کہا: لا اکلم هذا او هذا او هذا۔ تو وہ آخری سے کلام کرنے کی صورت میں حانث ہو جائے گا یا پہلے دو سے کلام

کرنے کی صورت میں حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ او جمع کے لیے ہوتی ہے اور اوکا کلمہ دلا کے معنی میں ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ نکرہ کو

نفی میں پاتا ہے تو اسے عام بنا دیتا ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں ہے: وَلَا تَتَّبِعْ مِنْهُمْ آيَاتًا أَوْ كُفُورًا ۝

(الانسان) ”اور نہ کہنا ماننے ان میں۔“ سے کسی بدکار یا احسان فراموش کا“۔ مراد ہے: ولا کفورا۔ پہلے قول میں آخری دو کو

حرف جمع کے ساتھ جمع کیا تو وہ یوں ہو گیا گویا کہا: لا اکلم هذا ولا هذين اور دوسرے قول میں پہلے دو کو حرف جمع کے ساتھ جمع

کیا۔ گویا کہا: لا اکلم هذين ولا هذا اس میں اور متن میں جو کچھ ہے اس میں فرق یہ ہے کہ یہ نفی کے بارے میں ہے اور وہ

اثبات کے بارے میں ہے۔ پس وہ عام نہیں۔ اس کی مثل ”البحر“ میں ہے۔

17974۔ (قوله: وَالْإِقْرَارُ) جس طرح اگر وہ کہے: لفلان علی الف درهم او لفلان و فلان اس پر آخری کے لیے

پانچ لازم ہو جائیں گے۔ اور اسے حق حاصل ہوگا کہ پانچ سو پہلے دو میں سے جس کے لیے چاہے بنا دے۔ اگر وہ وضاحت

عَلَى الْوَاقِعِ مِنْهُمَا فَكَانَ كَمَا طَلِقَ وَهَذِهِ وَلَا يَصِحُّ عَطْفُ هَذِهِ عَلَى هَذِهِ الشَّانِيَّةِ لِدُورِ الْإِخْبَارِ
عَنِ الْمَشْنَى بِالْمُقَرَّدِ

جوان دو میں سے واقع تھا۔ پس یہ اس طرح ہوگا جیسے تم دونوں میں سے ایک کو طلاق اور اسے۔ ہذا کا عطف دوسرے ہذا پر صحیح نہیں۔ کیونکہ اس طرح مشنی کی خبر مفرد لگانا لازم آتا۔

کے بغیر ہی فوت ہو گیا تو پانچ سو میں پہلے دونوں شریک ہوں گے، ”ح“۔

17975۔ (قولہ: عَلَى الْوَاقِعِ مِنْهُمَا) یعنی پہلے دو میں سے جو ثابت ہے اور وہ ایک مبہم ہے۔ اسی وجہ سے ”التلوخ“ میں کہا: معطوف علیہ وہ ہے جو صدر کلام سے ماخوذ ہے نہ کہ دو مذکورہ چیزوں میں سے ایک تعیین کے ساتھ۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ میں اس آدمی سے بات نہیں کروں گا یا اس اور اس سے

17976۔ (قولہ: وَلَا يَصِحُّ الْإِخْبَارُ) میں کہا: اور ایک قول یہ کیا گیا ہے کہ فی الحال ان میں سے ایک بھی آزاد نہیں ہوگا اور اسے اول اور آخری دو کے درمیان اختیار ہوگا۔ کیونکہ تیسرے کا ما قبل پر عطف ہے اور واؤ کے ساتھ جمع الف تشنیہ کے ساتھ جمع کی طرح ہے گویا کہا: یہ آزاد ہے یا یہ دو جس طرح ایک آدمی قسم اٹھاتا ہے وہ اس سے یا اس سے اور اس سے کلام نہیں کرے گا۔

”شمس الائمہ“ نے جواب دیا کہ مذکورہ خبر جو صحابہ۔ یہ دو کی خبر بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی اور کسی اور خبر کے اثبات کی کوئی وجہ نہیں۔ کیونکہ عطف خبر میں اشتراک یا اسی کی مثل دوسری خبر کو ثابت کرنے کے لیے ہے نہ کہ ایسی خبر ثابت کرنے کے لیے ہے جو لفظ اس کے مخالف ہو۔ یمن کا مسئلہ مختلف ہے۔ کیونکہ خبر دو کی صلاحیت رکھتی ہے۔ یہ جملہ کہا جاتا ہے: لا اکلم ہذا اولاً ولا اکلم ہذین۔ صدر الشریعہ نے اس سبب کو اولویت اور رجحان کا سبب بنایا ہے امتناع کا سبب نہیں بنایا۔ کیونکہ مقدر بعض اوقات مذکورہ کالفظ مغایر ہوتا ہے جس طرح تیسرے اس قول میں ہے: ہند جالسة وزید۔ شاعر کا قول ہے:

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا دَانَتْ بِمَا عِنْدَكَ رَاضِي وَالرَّأْيُ مُخْتَلَفٌ

ہمارے پاس جو کچھ ہے اور تیرے پاس جو کچھ ہے اس پر راضی ہیں اور رائے مختلف ہے۔

”صدر الشریعہ“ نے ”التلوخ“ میں ایک جواب دیا ہے وہ یہ ہے کہ اس کا قول او ہذا یہ اس کے قول ہذا صحابہ کے معنی کو تبدیل کرنے والا ہے۔ پھر اس کا قول ہذا غیر مغید اس لیے ہے۔ کیونکہ واؤ شرکت کو ثابت کرنے کے لیے ہے۔ پس یہ جملہ اول کے وجود کا تقاضا کرتا ہے کلام کا آغاز مغیر پر موقوف ہے نہ کہ اس پر جو مغیر نہیں۔ پس تخییر اول اور ثانی میں ثابت ہوگی جو تیسرے پر موقوف نہ ہوگی۔ پس اس کا معنی ہو جائے گا احد ہما صحابہ پھر اس کا قول و ہذا اس کا عطف دونوں میں سے ایک پر ہوگا۔

میں کہتا ہوں: یہ جواب پہلے جواب سے زیادہ ظاہر ہے۔ کیونکہ یہ اقرار کی صورت کو شامل ہے اول اس کو شامل نہیں۔ کیونکہ اس میں خبر کی تقدیر مختلف ہوتی۔ فتدبر

وَبِهِ يُفْتَى

اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔

حتی غایت، سبیت اور عطف کے لیے استعمال ہوتا ہے

17982۔ (قولہ: وَبِهِ يُفْتَى) کیونکہ حتی تعلیل اور سبیت کے لیے ہے غایت کے لیے نہیں۔ ”الذخیرہ“ میں ہے:

حتی، اصل میں غایت کے لیے ہے اگر ممکن ہو کہ اس کا مدخول مقصود ہو اور مخلوف علیہ کے ختم کرنے اور اس کے ترک میں مؤکد ہو۔ اگر یہ رکن نہ ہو تو اسے سبیت پر محمول کیا جائے گا۔ اس کی شرط یہ ہے عقد و فعلوں پر معتقد ہو۔ دونوں میں سے ایک اس سے ہو اور دوسرا کسی اور سے ہوتا کہ دونوں میں سے ایک دوسری کی جزا ہو اگر یہ معتد رہو تو اسے عطف پر محمول کیا جائے گا۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ اگر میں فلاں کو خبر نہ دوں یہاں تک کہ تجھے مارے

غایت کے حکم میں یہ ہے کہ غایت کا وجود شرط ہے۔ اگر غایت سے پہلے فعل کو ختم کر دیا تو وہ حائث ہوگا۔ اور سبیت میں اس کا وجود شرط ہے جس کا سبب بنا صحیح ہو۔ سبب کا وجود شرط نہیں اور عطف میں دونوں کا وجود شرط ہے۔ جب اس نے کہا: ان لم اخبر فلا نابسا صنعت حتی یضربک فعبدی حس۔ قسم کو پورا کرنے کی شرط صرف خبر دینا ہے اگرچہ وہ اسے نہ مارے۔ کیونکہ خبر دینا ان افعال میں سے نہیں جو امتداد کو قبول کرتے ہیں۔ پس حتی کو غایت پر محمول کرنا ممکن نہیں اور سبیت ممکن ہے۔ کیونکہ اخبار ضرب کا سبب بننے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ گویا اس نے کہا: ان لم اخبرہ بصنعک لیضربک جس طرح اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اسے کپڑا ہبہ کرے گا یہاں تک کہ وہ اسے پہنے یا اسے سواری ہبہ کرے گا۔ یہاں تک کہ وہ اس پر سواری کرے تو اس نے وہ چیز اسے ہبہ کر دی تو وہ قسم سے بری ہو جائے گا۔ اگرچہ وہ اس کپڑے کو نہ پہنے اور نہ ہی اس پر سوار ہو۔

کسی نے کہا اگر میں تجھے نہ ماروں یہاں تک کہ رات داخل ہو

جب اس نے کہا: اگر میں تجھے نہ ماروں یہاں تک کہ رات داخل ہو یا فلاں تیرے حق میں سفارش کرے یا یہاں تک کہ تو چیخے تو اس نے اس سے پہلے ہی مارنے کا عمل ختم کر دیا تو وہ حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ ضرب کی غایت بننے کی صلاحیت رکھتا ہے اسی طرح اس کا قول ہے: ان لم الازمک حتی تقضی دینی۔

کسی نے قسم اٹھائی اگر میں آج تیرے پاس نہ آؤں یہاں تک کہ

تیرے پاس دو پہر کا کھانا کھاؤں

جب اس نے کہا: اس کا غلام آزاد ہے اگر میں آج تیرے پاس نہ آؤں یہاں تک کہ تیرے پاس دو پہر کا کھانا کھاؤں یا میں تجھے دو پہر کا کھانا کھاؤں یا میں تجھے ماروں۔ پس قسم سے بری ہونے کی شرط ان دونوں کا وجود ہے۔ کیونکہ غایت ممکن

أُخْتَلِفَ فِي الْحَاقِ الشَّرْطِ بِالْيَمِينِ الْمَعْقُودِ بَعْدَ السُّكُوتِ فَصَحَّحَهُ الشَّانِي وَأَبْطَلَهُ الشَّالِثُ وَبِهِ يُفْتَى فَلَا حِنْثَ فِي إِنْ كَانَ كَذَا فَكَذًا وَسَكَتَ ثُمَّ قَالَ وَلَا كَذَا ثُمَّ ظَهَرَ أَنَّهُ كَانَ كَذَا حَاطِيَةً

خاموش ہونے کے بعد شرط کو یمنین معقود کے ساتھ لاحق کرنے میں اختلاف کیا گیا ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ اور امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ نے اسے باطل قرار دیا ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ اور اس قول میں کوئی حنث ثابت نہیں ہوگا اگر اس نے کہا: اگر ایسا ہے تو ایسا اور خاموش ہو گیا پھر کہا اور نہ ایسا پھر ظاہر ہوا کہ وہ ایسا ہی تھا۔ ”خانیہ“۔

نہیں۔ کیونکہ اتیان ممتد نہیں ہوتا۔ اور نہ ہی سببیت ممکن ہے۔ کیونکہ دونوں فعل ایک آدمی سے ثابت ہیں۔ اور انسان کا فعل اس کے اپنے ہی فعل کی جزا بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ پس اسے عطف پر محمول کیا جائے گا۔ اور تقدیر کلام یہ ہوگی: ان لم آت و اتعدی عندئذ اگر اس نے الیوم کی قید نہیں لگائی تو وہ اس کے پاس آیا اور اس کے پاس کھانا نہ کھایا۔ پھر اس کے پاس کسی اور روز کھانا کھایا جب کہ اس کے پاس نہیں آیا تھا تو وہ قسم سے بری ہو جائے گا۔ کیونکہ جب اس نے مطلق کلام کی تو اس میں کوئی فرق نہیں کہ قسم پوری کرنے کی دونوں شرطیں اکٹھی پائی جائیں یا متفرق طور پر پائیں جائیں۔

شرط سکوت کے بعد لاحق نہیں ہوگی خواہ اس کے حق میں ہو یا خلاف

17983۔ (قوله: أُخْتَلِفَ فِي الْحَاقِ الشَّرْطِ الْخ) اختلاف اس میں ہے جب شرط اس کے خلاف ہو جس طرح آنے والی مثال ہے۔ مگر جب شرط اس کے حق میں ہو تو بالا جماع لاحق نہ ہوگی جس طرح اس کا قول ہے: ان دخلت هذه الدار فانت طالق تو ایک لمحہ کے لیے خاموش ہوا پھر کہا: وهذا الدار۔ کیونکہ اگر دوسری شرط کو یمنین کے ساتھ لاحق کیا جائے تو صرف پہلے گھر میں داخل ہونے سے وہ حانث نہیں ہوگا اور وہ قسم کو تبدیل کرنے کا مالک نہ ہوگا۔ ”الذخیرہ“ میں اسی طرح سے اس کی مثل ”بزازیہ“ میں ہے۔ ”الخانیہ“ میں اسی طرح کہا ہے: لا یصح فی قولہم

حاصل کلام یہ ہے: مفتی بہ قول کے مطابق وہ مطلق لاحق نہ ہوگی خواہ شرط حالت کے حق میں ہو یا خلاف ہو۔
17984۔ (قوله: بَعْدَ السُّكُوتِ) یہ لحاق کے متعلق ہے۔

17985۔ (قوله: فَلَا حِنْثَ فِي إِنْ كَانَ كَذَا الْخ) ”خانیہ“ میں اس کی مثال یہ ہے: ایک آدمی نے اپنے پڑوسی سے کہا: میری بیوی گزشتہ رات تیرے پاس تھی تو پڑوسی نے کہا: اگر تیری بیوی گزشتہ رات میرے پاس تھی تو میری بیوی کو طلاق۔ ایک لمحہ کے لیے خاموش ہوا پھر کہا: دلا غیرہا یعنی نہ اس کے علاوہ کوئی اور تھی۔ پھر یہ ظاہر ہوا کہ قسم اٹھانے والے کے پاس ایک اور عورت تھی۔

بَابُ الْبَيْعِ فِي الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ وَالصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا

الْأَصْلُ فِيهِ أَنَّ كُلَّ فِعْلٍ تَتَعَلَّقُ حُقُوقُهُ بِالْمُبَاشِرِ كَبَيْعٍ وَإِجَارَةٍ لِأَنَّ حَيْثُ بِيَعْلُ مَا مُمُورٌ وَكُلُّ مَا تَتَعَلَّقُ حُقُوقُهُ بِالْأَمْرِ كِنِكَاحٍ وَصَدَقَةٍ

بیع و شراہ پر قسم کے احکام

اس میں قاعدہ یہ ہے: ہر فعل جس کے حقوق اس کے متعلق ہوتے ہیں جو اس کو بجالاتا ہے جیسے بیع، اجارہ تو مامور کے کرنے سے آمرحادث نہیں ہوتا اور ہر وہ فعل جس کے حقوق آمر کے ساتھ متعلق ہوتے ہیں جیسے نکاح اور صدقہ۔

17986۔ (قولہ: وَغَيْرِهَا) جیسے چلنا، پہننا اور بیٹھنا، ”ط“۔

بیع و شراہ وغیرہ پر قسم میں ضابطہ

17987۔ (قولہ: الْأَصْلُ فِيهِ الْفِعْلُ) ”الفتح“ میں ایک قاعدہ ذکر کیا ہے جو اس سے بھی زیادہ ظاہر ہے وہ یہ ہے: ہر ایسا عقد جس کے حقوق مباشر کی طرف لوٹتے ہیں۔ اور اس میں وکیل مستغنی ہوتا ہے کہ عقد کو موکل کی طرف منسوب کرے۔ مامور جب اس فعل کو کرے گا تو جس نے فعل نہ کرنے کی قسم اٹھائی ہو وہ اس فعل پر حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ فعل مامور سے حقیقتہً اور حکماً پایا جا رہا ہے۔ اسی وجہ سے کسی اور کے فعل کرنے سے وہ حائث نہیں ہوگا وہ بیع، شراہ، اجارہ، استجارہ، مال اور مقاسمہ سے صلح ہے۔ اسی طرح ایسا فعل جس میں نیابت جائز ہوتی ہے اور وکیل توکل کی طرف منسوب کرنے کا محتاج ہوتا ہے جیسے مخاصمہ۔ کیونکہ وکیل کہتا ہے: میں اپنے موکل کے لیے دعویٰ کرتا ہوں۔ اسی طرح وہ فعل جس میں فائدہ کی اصل اپنے محل میں محدود رہتا ہے جیسے بچے کو مارنا ان میں سے کسی میں بھی آمر مامور کے فعل کرنے سے حائث نہیں ہوتا۔ اور ہر ایسا عقد جس کے حقوق مباشر کی طرف نہیں لوٹتے بلکہ فعل کرنے والا سفر اور عبادت کو نقل کرنے والا ہوتا ہے تو اس میں آمر مامور کے فعل کرنے سے حائث ہو جاتا ہے جس طرح وہ خود فعل کرے تو حائث ہو جاتا ہے جیسے نکاح کرنا، مال اور بغیر مال کے غلام آزاد کرنا، عقد مکاتبہ کرنا، ہبہ، صدقہ، وصیت، قرض طلب کرنا، دم عہد پر صلح، ودیعت رکھنا، ودیعت طلب کرنا، اعارہ اور استعارہ۔ اسی طرح ہر ایسا فعل جس کی مصلحت آمر کی طرف لوٹتی ہے جیسے غلام کو مارنا، ذبح، قرض چکانا، قبضہ کرنا، کسوتہ، جانور پر مال لادنا، کپڑے سینا اور گھر بنانا۔ مخلص

17988۔ (قولہ: تَتَعَلَّقُ حُقُوقُهُ بِالْمُبَاشِرِ) اس سے مخاصمت اور بچے کو مارنا خارج ہو گئے۔ کیونکہ ان دونوں میں مامور کے فعل بجالانے سے آمر حائث نہیں ہوتا ساتھ ہی اس میں حقوق نہیں جو فعل بجالانے کے متعلق ہوتے ہیں۔ مناسب ”الفتح“ کی گزشتہ (مقولہ 17987 میں) تعبیر ہے۔

17989۔ (قولہ: كِنِكَاحٍ وَصَدَقَةٍ) جہاں تک نکاح کا تعلق ہے اس کے حقوق کا آمر کے متعلق ہونا۔ ظاہر ہے اسی

وَمَا لَا حَقُّوْكَ لَهُ كَيْعًا رَّوَّاءٌ يَخْتُ بِفِعْلٍ وَكَيْلِهِ اَيْضًا لِأَنَّهُ سَفِيْرٌ وَمُعَبَّرٌ يَخْتُ بِالنَّبَاشَةِ بِنَفْسِهِ
(لَا بِالْأَمْرِ إِذَا كَانَ مِثْنُ يُبَاشِرُ بِنَفْسِهِ فِي الْبَيْعِ) وَمِنْهُ الْهَبَةُ بِعَوْضٍ ظَهِيْرِيَّةٌ

اور جس کے کوئی حقوق نہ ہوں جیسے اعارہ اور بری کرنا تو وہ وکیل کے فعل کرنے سے بھی حائث ہو جاتا ہے۔ کیونکہ وکیل سفیر اور معبر ہوتا ہے وہ خود فعل کرے تو حائث ہوگا امر کرنے سے حائث نہیں ہوگا جب وہ ان لوگوں میں سے ہو جو خود بیع کرتے ہیں اس میں عوض کے بدلے میں ہبہ ہے، ”ظہیریہ“۔

وجہ سے فعل کو کرنے والا امر کی طرف اس کی نسبت کرتا ہے اور اس کے حقوق کا مطالبہ امر سے کیا جاتا ہے جیسے مہر، نفقہ، قسم وغیرہ۔ جہاں تک صدقہ کا تعلق ہے اس میں میرے لیے امر ظاہر نہیں ہوا۔ اسی طرح ہبہ ہے شاید دونوں میں حقوق سے مراد یہ ہو کہ ہبہ میں امر کا رجوع صحیح ہو اور صدقہ میں اس کا رجوع صحیح نہیں۔ ہاں کتاب الوکالہ میں عنقریب (مقولہ 27255 میں) آئے گا ضروری ہے کہ دونوں مکمل کی طرف منسوب ہوں۔ اسی طرح ”الفتح“ کے گزشتہ قول میں (مقولہ 17987 میں) جو مذکور ہے: وکل عقد لا ترجع الی الباشرا اس پر گفتگو ہم عنقریب (مقولہ 18030 میں) کریں گے۔

17990۔ (قولہ: وَمَا لَا حَقُّوْكَ لَهُ) یہ مختصمت، بچے کو مارنا وغیرہ کو شامل ہے۔ ساتھ وہ وکیل کے فعل کرنے سے

حائث نہیں ہوگا۔ تامل

17991۔ (قولہ: يَخْتُ بِفِعْلٍ وَكَيْلِهِ اَيْضًا) یعنی وکیل فعل کرے تو موکل حائث ہو جاتا ہے جس طرح موکل خود

فعل کرے تو وہ حائث ہو جاتا ہے۔ زیادہ بہتر یہ ہے کہ وکیل کو مامور سے بدل دیا جائے اس دلیل کی وجہ سے جو عنقریب آئے گی اور اس تعلیل کی وجہ سے کہ وہ سفیر اور معبر ہے۔ کیونکہ یہ قاصد کی صفت ہے۔ کیونکہ وہ بھیجنے والے کی جانب سے تعبیر کرتا ہے۔ لیکن اس پر وکیل کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ کیونکہ ”مغرب“ میں ہے: السفير الرسول المصلح بين القوم و منه قولهم الوكيل سفير و معبر الخ۔ سفیر ایسا قاصد ہے جو قوم کے درمیان اصلاح کرتا ہے۔ اس سے ان کا قول ہے: الوكيل سفير اور تعبیر کرنے والا ہے۔ یعنی جب عقد معاوضہ نہیں جیسے نکاح، خلع، عتق وغیرہا تو کوئی چیز اس کے متعلق نہ ہوگی اور کسی شے کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا۔

17992۔ (قولہ: يَخْتُ بِالنَّبَاشَةِ) یہ قول اسے شامل ہے اگر مباشر اصیل ہو یا وکیل ہو جب وہ یہ قسم اٹھا دے وہ

نہ خریدے گا اور نہ بیچے گا۔ ”الفتح“ میں اسے بیان کیا ہے۔

17993۔ (قولہ: لَا بِالْأَمْرِ) یعنی غیر کو اس فعل کا امر کرنے سے وہ حائث نہیں ہوگا کہ وہ اس کی جانب سے فعل

کرے یعنی جب کہ مامور نے وہ فعل کر دیا ہے۔

17994۔ (قولہ: مِثْنُ يُبَاشِرُ بِنَفْسِهِ) یعنی ہمیشہ یا غالب طور پر جس طرح آگے آئے گا۔

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ بیع نہیں کرے گا اور عوض کی شرط پر ہبہ کیا تو حائث ہو جائے گا
17995۔ (قولہ: وَمِنْهُ الْهَبَةُ بِعَوْضٍ) اگر اس نے قسم اٹھائی وہ بیع نہیں کرے گا تو اس نے عوض کی شرط پر ہبہ کیا

(وَالشَّيْرَاءِ) وَمِنْهُ السَّلْمُ وَالْإِقَالَةُ

اور خود خریداری کرتے ہیں اور اسی شرا میں سے بیع سلم اور اقالہ (بیع کو ختم کرنا) ہے۔

چاہیے کہ وہ حائث ہو جائے جس طرح ”القنیه“ میں ہے۔ ”الظہیریه“ میں اسے یقین کے ساتھ بیان کیا ہے: اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اپنا گھر نہیں بیچے گا تو اس نے اپنا گھر بیوی کو اس کے مہر کے طور پر دے دیا۔ اس کا گھر عطا کرنا مہر کے درابم کے عوض میں تھا تو وہ حائث ہو جائے گا۔ اگر اس گھر پر عقد نکاح کیا تھا تو حائث نہیں ہوگا ”نہزہ“۔ جب وہ بیع کے اسم کے تحت داخل ہوگی تو ضروری ہوگا کہ اس کا حکم اسے عطا کیا جائے وہ یہ ہے کہ مامور کے فعل بجالانے سے وہ حائث نہیں ہوگا۔ اور اس کو قبول کرنے والا مشتری ہوگا۔ اور وہ اس قول: لا اشتري في داخل ہوگا یہاں تک کہ خود فعل کے کرنے سے وہ حائث ہو جائے گا۔ امر کرنے سے حائث نہیں ہوگا جس طرح ”حلبی“ نے بیان کیا ہے۔ فانہم

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ فلاں سے نہیں خریدے گا اور اس سے بیع سلم کی تو حائث ہو جائے گا

17996۔ (قوله: وَمِنْهُ السَّلْمُ) اگر اس نے قسم اٹھائی تھی کہ فلاں سے نہیں خریدے گا تو ایک کپڑے کے بارے

میں اس سے بیع سلم کی تو وہ حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے موکل خریداری کی۔ ”بحر“ میں ”الواقعات“ سے مروی ہے۔ ”حلبی“ نے کہا: جب بیع سلم کرنے والا مشتری ہے تو مسلم الیہ کا بائع ہونا ضروری ہے یہ دونوں اس وقت حائث ہوں گے جب خود بیع و شرا کریں، ”ط“۔

اگر کسی قسم اٹھانے والے نے اقالہ کیا تو حائث ہو جائے گا

17997۔ (قوله: وَالْإِقَالَةُ) اس صورت میں جب وہ قسم اٹھائے کہ وہ اسے نہیں خریدے گا جس کو اس نے بیچا ہے پھر

اس نے مشتری سے اقالہ کیا تو وہ حائث ہو جائے گا جس طرح ”الححر“ میں اسے ”القنیه“ کی طرف منسوب کیا ہے۔ اس میں ”ظہیریه“ سے مروی ہے: اگر اقالہ ثمن اول کے مدبر یا جنس کے خلاف ہو تو وہ حائث ہوگا۔ ایک قول یہ کیا گیا: یہ ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما کا قول ہے۔ جہاں تک ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کا نقطہ نظر ہے وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ ہر حال میں اقالہ ہے۔

اس کا مقصد یہ ہے کہ اگر اقالہ پہلی ثمن کے ساتھ ہو تو اس کے نزدیک حائث نہیں ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے اقالہ متعاقدین کے حق میں فسخ ہے اور ان دونوں کے علاوہ کے حق میں نہیں ہے۔ یہ اس وقت ہے جب یہ اقالہ مفاسخہ، متارکہ یا تراد کے لفظ کے ساتھ نہ ہو ورنہ اسے بیع نہیں بنایا جائے گا۔ اور وہ اقالہ بیع کے لفظ کے ساتھ بھی نہ ہو ورنہ وہ بالاجماع بیع ہوگی جس طرح اس کے باب میں (مقولہ 23942 میں) آئے گا۔

کیا یہ کہا جاسکتا ہے اگر قسم آزادی یا طلاق پر ہو تو اسے تیسرے کے حق میں بیع بنا لیا جائے؟ یہاں وہ غلام یا عورت ہے تو وہ اس کے ساتھ حائث ہو جائے گا۔ میں نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اس کی تصریح کی ہو۔ چاہیے کہ وہ حائث ہو ”تامل“۔ اس میں کوئی خفا نہیں اگر عرف پایا جاتا تو اس پر عمل کیا جاتا۔

قِيلَ وَالشَّعَاطِي شَرُّهُ وَهَبَايْتِي (وَإِلْجَارَةَ وَالِاسْتِجَارِ فَلَوْ حَلَفَ لَا يُوجِرُ وَلَهُ مُسْتَعْلَاتٌ آجَرْتَهَا
امْرَأَتَهُ وَأَعْطَتْهُ الْأَجْرَةَ لَمْ يَحْتُمْ كَتَرَكَهَا فِي أَيْدِي السَّاكِنِينَ وَكَأَخَذَهُ أُجْرَةً شَهْرٍ قَدْ سَكَنُوا فِيهِ
بِخِلَافِ شَهْرٍ لَمْ يَسْكُنُوا فِيهِ ذَخِيرَةٌ (وَالضُّلْحِ عَنْ مَالٍ) وَقَيَّدَهُ بِقَوْلِهِ (مَعَ الْاِقْرَابِ)

ایک قول یہ کیا گیا ہے: قول کے بغیر دونوں عوضوں پر باہم قبضہ کرنا بھی اس میں شامل ہے ”شرح و ہبائیہ“۔ اجارہ اور استجارہ بھی اس میں سے ہے۔ اگر اس نے قسم اٹھائی وہ اجرت پر نہیں دے گا جب کہ اس کے مکانات نہیں اس کی بیوی نے وہ مکانات اجرت پر دیے اور اجرت حالف کو دی تو وہ حائث نہیں ہوگا جس طرح وہ عورت ان مکانات کو رہنے والوں کے ہاتھ چھوڑ دے اور جس طرح وہ اس ماہ کی اجرت لے لے جس میں وہ رہائش پذیر رہے۔ اس ماہ کی اجرت کا معاملہ مختلف ہے جس میں وہ رہائش پذیر نہیں رہے، ”ذخیرہ“۔ اور مال کے بارے میں جھگڑا تھا اس کی قید اپنے قول اقرار سے لگائی ہے۔

17998۔ (قولہ: قِيلَ وَالشَّعَاطِي) یہ اس کے ضعف کا فائدہ دیتا ہے۔ ”الزہر“ میں ”البدائع“ سے یہ نقل کیا ہے کہ بیع کی قسم اٹھانے کی صورت میں وہ قول کے بغیر باہم چیز کا لین دین کرے تو کبھی بھی حائث نہیں ہوگا۔ ظاہر یہ ہے کہ خریداری اس کی مثل ہے تو یہ اس امر کا فائدہ دے گا کہ شرا میں قول کے بغیر کوئی چیز لی تو حائث نہ ہونے کو ترجیح دی جائے۔ لیکن اس میں کوئی خفا نہیں کہ اب کا عرف اس کے خلاف ہے۔

17999۔ (قولہ: آجَرْتَهَا امْرَأَتُهُ) یعنی اگرچہ اس کی بیوی خاندن کی اجازت سے اسے اجرت پر دے۔

18000۔ (قولہ: كَتَرَكَهَا فِي أَيْدِي السَّاكِنِينَ) یعنی وہ انہیں یہ نہیں کہتا اسی میں بیٹھے رہو۔ ورنہ وہ حائث ہو جائے گا جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ مراد یہ ہے کہ محض ترک اجارہ نہیں ہے۔ جہاں تک اجرت کے لینے کا تعلق ہے تو اس میں آنے والی تفصیل ہے۔

18001۔ (قولہ: قَدْ سَكَنُوا فِيهِ) جو امر ظاہر ہے وہ یہ ہے کہ قسم اٹھانے کے بعد یا اس سے پہلے وہ اس میں سکونت پذیر رہے۔ کیونکہ اجارہ آنے والے منافع کی بیع ہے۔

18002۔ (قولہ: بِخِلَافِ شَهْرٍ لَمْ يَسْكُنُوا فِيهِ) اس آنے والے ماہ کا معاملہ مختلف ہے جس ماہ میں وہ نہیں رہے۔ جب اس نے ان لوگوں سے آنے والے ماہ کی اجرت کا تقاضا کیا تو وہ حائث ہوگا۔ ”الزہر“ میں کہا: یہ اجارہ نہیں ہے مگر قول کے بغیر یعنی ایک ہاتھ سے لینا دوسرے ہاتھ سے دینا۔ پس چاہیے کہ اس میں سابقہ اختلاف جاری ہو۔

18003۔ (قولہ: وَقَيَّدَهُ بِقَوْلِهِ الْخ) یہ تقیید اس صورت میں فائدہ مند ہے جب قسم اٹھانے والا مدعی علیہ ہو۔ کیونکہ اقرار سے بعد صلح کی جائے تو یہ بیع ہوتی ہے۔ اگر انکار کیا تھا پھر صلح کی یا سکوت کیا تھا پھر صلح کی تو یہ اس کے حق میں ہے۔ کافد یہ ہے۔ پس اس کی جانب سے وکیل سفیر محض ہوگا۔ پس وہ وکیل کے فعل کے کرنے سے حائث ہو جائے گا۔ جب عدم صلح کے قسم اٹھانے والا مدعی ہو تو اس کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ وکیل کے فعل بجالانے سے مطلقاً حائث نہیں ہوگا۔ ”حلی“ نے اسے ”البحر“ سے بیان کیا ہے۔

لَأَنَّهُ مَعَ الْإِنكَارِ سَفِيذٌ وَالْقِسْمَةِ وَالْخُصُومَةِ وَضَرْبِ الْوَالِدِ أَمَى الْكَبِيرِ لِأَنَّ الصَّغِيرَ يَبْدُكَ ضَرْبَهُ فَيَبْدُكَ
التَّفْوِيزَ فَيَحْنُثُ بِفَعْلٍ وَكَيْلِهِ كَالْقَاضِي (وَإِنْ كَانَ) الْحَالِفُ (ذَا سُلْطَانٍ) كَقَاضِي وَشَرِيفٍ (لَا يُبَاشِرُ
هَذِهِ الْأَشْيَاءَ) بِنَفْسِهِ حَيْثُ بِالْبُيُوتِ (وَبِالْأُمَرَاءِ أَيْضًا)

کیونکہ انکار کی صورت میں وہ سفیر ہے۔ اور تقسیم، خصومت اور بڑے بچے کو مارنا۔ کیونکہ چھوٹے کو مارنے کا مالک ہوتا ہے۔ پس اس امر کو تفویض کرنے کا مالک ہوگا۔ پس وہ اپنے وکیل کے فعل کے ساتھ حانث ہوگا جس طرح قاضی۔ اگر قسم اٹھانے والا شان و شوکت والا ہو جیسے قاضی اور معزز۔ جو ان چیزوں کو بذات خود نہیں کرتا تو وہ خود ان کو کرے تو حانث ہو جائے گا اور کسی کو ان افعال کے کرنے کا حکم دے تو بھی حانث ہو جائے گا۔

18004 - (قوله: وَالْقِسْمَةِ) اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اپنے شریک کے ساتھ خود تقسیم نہیں کرے گا اس کا وکیل اور فعل

کرے تو وہ حانث نہیں ہوگا۔

18005 - (قوله: وَالْخُصُومَةِ) یعنی جواب دعویٰ۔ خواہ اقرار کی صورت میں ہو یا انکار کی صورت میں ہو۔ ”حلبی“

نے ”تہستانی“ سے نقل کیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ وکیل کے فعل سے حانث ہوگا جس طرح خود کرے تو حانث ہوگا۔ فتویٰ پہلے قول پر ہے جس طرح ”شرح وہبانیہ“ میں ہے۔

18006 - (قوله: فَيَحْنُثُ بِفَعْلٍ وَكَيْلِهِ) ”الحانیہ“ کی عبارت ہے: فینبغی ان یحنث چاہیے کہ وہ حانث ہو

جائے۔ ”البحر“ میں کہا: اس کو یقین کے ساتھ ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ ولد اعم ہے اور روایات میں کبیر کو خاص نہیں کیا گیا۔ ”الفتح“ میں ذکر کیا: عرف میں یہ کہا جاتا ہے: فلان ضرب ولده فلاں نے اپنے بیٹے کو مارا ہے اگرچہ خود نہ مارا ہو۔ عامی آدمی اپنے بچے کو کہتا ہے: غدا اسقیك علقۃ پھر بچے کے مودب کے سامنے ذکر کرتا ہے کہ وہ اس بچے کو مارے گا اس کا قول سچ ثابت ہو۔ اس کا مقتضایہ ہے کہ قسم اس معنی پر منعقد ہو جائے گی: لایقوم بہ ضرب من جہتی اسے میری جانب سے ضرب واقع نہ ہو گی اور اس کا مقتضایہ ہے وہ مامور کے فعل سے حانث ہو جائے گا۔ ملخص

18007 - (قوله: كَالْقَاضِي) جس کو مارنا اس کے لیے حلال ہو جب اس نے مارنے کے لیے وکیل بنایا تو اس کا امر کرنا صحیح

ہوگا۔ پس وہ مامور کے فعل کرنے سے حانث ہو جائے گا۔ اس کی مثل سلطان اور محتسب ہے جس طرح ”الدر المنقہ“ میں ہے۔

18008 - (قوله: وَإِنْ كَانَ الْحَالِفُ الْخ) اس کے ساتھ قول اس قول: اذا كان من يبشئ بنفسه سے احتراز کیا

ہے۔ یہ ان کے قول لا بالامر سے استثناء کے قائم مقام ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ وہ مامور کے فعل بجالانے سے حانث نہیں ہوگا جب وہ خود ایسا فعل نہ کرتا ہو۔ ”الفتح“ میں کہا: فعل

سے اس کا مقصود صرف اس کا امر ہوتا ہے جب اس کا امر پایا جائے گا تو عادت کے مطابق قسم ٹوٹنے کا سبب پایا جائے گا اگرچہ سلطان بعض بیوع بذات خود کرتا ہو۔ پھر اگر آمر بذات خود فعل کرے تو بھی حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس کی قسم اعم پر واقع ہوتی ہے وہ خود فعل کرے یا اس کا مامور کرے۔

لِتَقْيِدِ الْيَمِينِ بِالْعُرْفِ وَيَبْتَقُودِ الْخَالِفِ (وَإِنْ كَانَ يُبَاشِرُ مَرَّةً وَيُفَوِّضُ أُخْرَى أُعْتَبِرَ الْأَغْلَبُ) وَقِيلَ تَعْتَبَرُ السَّلْعَةُ، فَلَوْ مِمَّا يَشْتَرِيهَا بِنَفْسِهِ لَشَرَفَهَا لَا يَحْنُثُ بِوَكِيلِهِ وَإِلَّا حَنْثٌ (وَيَحْنُثُ بِفِعْلِهِ وَفِعْلٍ مَأْمُورٍ)

کیونکہ قسم عرف اور حالف کے مقصود کے ساتھ مقید ہوتی ہے اور اگر کبھی وہ خود کرتا ہے۔ اور کبھی دوسرے کو تفویض کرتا ہے تو نائب کا اعتبار کیا جائے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا: سامان کا اعتبار کیا جائے گا اگر وہ سامان اس میں سے ہو جس کو وہ خود خریدتا ہو۔ کیونکہ وہ سامان بڑے شرف والا ہے تو وہ وکیل کے ساتھ حانث نہیں ہوگا ورنہ وہ حانث ہو جائے گا اپنے فعل اور اپنے مامور کے فعل کے ساتھ حانث ہو جائے گا۔

پھر کہا: وکل فعل لا یعتادہ الحالف الخ، پھر ایسا فعل جس کو بجالانے کا حالف عادی نہ ہو وہ فعل کوئی بھی ہو جیسے وہ قسم اٹھاتا ہے وہ تعمیر نہیں کرے گا، وہ گار نہیں بنائے گا تو اس کا حکم اسی طرح ہوگا۔

”ہدایہ“ میں بھی استثنای کی کہ جب حالف نے بذات خود بیع کی یا اپنے وکیل کے ذریعے بیع کی نیت کرے تو وہ وکیل کے بیع کرنے سے حانث ہوگا۔ کیونکہ اس نے اپنی ذات پر سختی کی ہے اگر سلطان وغیرہ نے نیت کی کہ وہ بذات خود یہ فعل نہیں کرے گا تو قضاء اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ اس نے اپنے کلام کی حقیقت کی نیت کی ہے جس طرح ”جوہرہ“ میں ہے یعنی وہ مامور کے فعل کرنے سے حانث نہیں ہوگا۔

18009۔ (قولہ: لِتَقْيِدِ الْيَمِينِ بِالْعُرْفِ) کیونکہ عرف یہ ہے کہ قسم اعم پر منعقد ہو وہ خود فعل کرے یا اس کا مامور کرے جس طرح (سابقہ مقولہ میں) گزر چکا ہے۔

18010۔ (قولہ: وَيَبْتَقُودِ الْخَالِفِ) زیادہ بہتر یہ تھا کہ اس کو ساقط کر دے۔ کیونکہ اس کا مقابل اس سے غنی کرتا ہے۔ بے شک قصد کا اعتبار کیا جاتا ہے جب وہ ظاہر کے خلاف نہ ہو نہ کہ مطلقاً شاید اس امر کی طرف اشارہ کیا ہے کہ وہ حانث ہو جائے گا جب وہ اعم کا قصد کرے گا۔ مگر جب اس نے اپنے ہی فعل کا قصد کیا جو اس کی کلام کا حقیقی معنی ہے تو وہ حانث نہیں ہوگا جس طرح ہم نے ابھی (مقولہ 18008 میں) اس کا ذکر کیا ہے۔

18011۔ (قولہ: وَإِنْ كَانَ) یعنی اگر قسم اٹھانے والا۔ یعنی کان کی ضمیر حالف کے لیے ہے۔ ”الفتح“ کی عبارت ہے: ولو كان رجلاً يبأشمر بنفسه۔ اس سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ ضمیر سلطان کی طرف راجع نہیں۔ ”البحر“ وغیرہ سے بھی یہ مستفاد ہے۔

18012۔ (قولہ: أُعْتَبِرَ الْأَغْلَبُ) یہ وہی قول ہے ”خانیہ“، ”محیط“ اور ”بزازیہ“ میں جس پر اعتماد کیا ہے۔ ”البحر“ میں ”زیلعی“ اور ”سخ“ میں اسی کی پیروی کی ہے۔

میں کہتا ہوں: ”الفتح“ میں اسے ہی یقین کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اس کا مقابل وہ ہے جس کا ذکر شارح نے کیا ہے۔ اسی وجہ سے اسے قبیل کے ساتھ تعبیر کیا ہے۔

18013۔ (قولہ: وَيَحْنُثُ بِفِعْلِهِ وَفِعْلٍ مَأْمُورٍ الخ) یہ دوسری فرع ہے جو اس قول: یحنث باللباشرة لا

لَمْ يَقُلْ وَ كَيْلِهِ لِأَنَّ مِنْ هَذَا التَّوَعُّدِ الْإِسْتِقْرَاضَ وَ التَّوَكِيلَ بِهِ غَيْرُ صَحِيحٍ

یہاں دیکھ نہیں کہا کیونکہ اس نوع سے قرض طلب کرنا ہے۔

بالامر کے مقابل ہے۔ پھر اس میں سے ایک نوع وہ ہے جو ایسا فعل ہے جو حسی شری ہے جیسے طلاق اور ان میں سے ایک وہ ہے جو فعل حسی ہے جیسے ضرب۔ اگر اس نے یہ نیت کی کہ وہ خود نہیں کرے گا تو افعال حسیہ میں قضا، اور دیانہ اس کی تصدیق کی جائے گی کیونکہ یہ افعال اس سے حقیقتہً نہیں پائے جاتے مگر جب وہ خود براہ راست ان افعال کو کرے جب اس نے یہ افعال خود نہ کیے تو اس نے کام کے حقیقی معنی کا ارادہ کیا اور ان کے علاوہ جو افعال ہیں ان میں دو روایتیں ہیں۔ دونوں میں سے زیادہ مشہور یہ ہے: اس کی دیانہ تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ جس طرح خود فعل کرے تو وہ پائے جاتے ہیں۔ اسی طرح اس کے امر سے بھی پائے جاتے ہیں۔ جب اس نے صرف خود فعل کے کرنے کی نیت کی تو اس نے عام کی تخصیص کی نیت کی۔ جب کہ یہ ظاہر کے خلاف ہے۔ پس اس سے یہ قول قبول نہ کیا جائے گا جس طرح ”انہز“ میں ”کافی النسخی“ سے منقول ہے۔

18014۔ (قولہ: لَمْ يَقُلْ وَ كَيْلِهِ) اس کا حاصل یہ ہے: انہوں نے ”الکنز“ کے قول و فعل دیکھ سے عدول کیا

ہے۔ کیونکہ ”البحر“ میں اس پر اعتراض کیا ہے: بان الاستقراض لا یصح التوکیل بہ۔ لیکن ”انہز“ میں اس کا جواب دیا: یہاں وکیل کو خاص طور پر ذکر کیا ہے تاکہ اس سے رسالہ (پیغام پہچانا) کا حکم بدرجہ اولیٰ معلوم ہو جائے۔

”قبستانی“ نے کہا: یہ ممکن ہے کہ اسے اس پر محمول کیا جائے جو متعارف ہے کہ جس کو قرض لینے کے لیے قاصد بنایا جائے اس کو وکیل کا نام دے دیا جائے جس طرح ایک قرض لینے والا کہتا ہے: وکلتک ان تستقرضنی من فلان کذا درہما میں نے تجھے وکیل بنایا کہ فلاں سے اس کے درہم میرے لیے قرض لے۔ اور وکیل قرض دینے والے سے کہے: فلاں تجھ سے اتنے درہم قرض کا مطالبہ کرتا ہے۔ اگر اس نے کہا: اتنے درہم مجھے قرض دو تو یہ باطل ہوگا یہاں تک کہ ملکیت وکیل کے لیے ثابت ہوگی جس طرح ”ذخیرہ“ کے کتاب الوکالہ میں ہے۔

”طحطاوی“ نے کہا: ”زیلعی“ نے کتاب الوکالہ میں یہ توجیہ بیان کی ہے کہ قرض طلب کرنے والے کے ذمہ میں صرف عقد کے ساتھ دین واجب نہیں ہوگا بلکہ قبضہ کرنے کے ساتھ دین واجب ہوگا اور قبضہ کرنے کا امر صحیح نہیں۔ کیونکہ یہ غیر ملک ہے اور قرض طلب کرنے میں پیغام بھیجنا صحیح ہے۔ کیونکہ قاصد صرف معبر ہوتا ہے اور عبارت بھیجنے والے کی ملک ہوتی ہے۔ پس اس نے اپنی ملک میں تصرف کا امر کیا ہے۔ پس قرض دینے اور قرض پر قبضہ کرنے کی توکیل صحیح ہے جس طرح وہ ایک آدمی کو کہے: اقرضنی مجھے قرض دو پھر وہ قرض پر قبضہ کرنے کے لیے وہ کسی کو وکیل بناتا ہے تو یہ صحیح ہوگا۔

میں کہتا ہوں: اس کا حاصل یہ ہے کہ قرض کا وکیل بنانا اور اس پر قبضہ کرنا صحیح ہے۔ قرض طلب کرنے کا وکیل بنانا صحیح نہیں بلکہ ضروری ہے کہ اسے پیغام رسانی کے قائم مقام رکھا جائے تاکہ ملکیت امر کے لیے واقع ہو ورنہ ملکیت مامور کے لیے واقع ہوگی۔ یہ مخفی نہیں کہ یہ قرض مانگنے کے ساتھ خاص نہیں بلکہ نکاح اس کی مثل ہے۔ اسی طرح استعارہ ہے جس طرح ہم تقریب (مقولہ 18030 میں) اس کا ذکر کریں گے۔

(وَ الْخُلْعِ وَ الْكِتَابَةِ وَ الصُّلْحِ عَنِ ذِمِّ الْعَنْدِ) أَوْ إِنْ كَارِ كَمَا مَرَّ (وَ الْنَهْيَةِ) وَ لَوْ فَاسِدَةً أَوْ بَعْوَضٍ

اور خلع، عقد مکاتبہ اور جان بوجھ کر قتل کیا ہو تو اس سے صلح کی جائے یا انکار کی صورت میں صلح ہو جس طرح گزر چکا ہے۔ اور بہہ میں (دونوں صورتوں میں حائث ہو جائے گا) خواہ بہہ فاسد ہو یا عوض کے ساتھ ہو

اس پر طلاق کا وقوع ایسے امر کے ساتھ ہوا جو یمین سے پہلے تھا اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ طلاق نہیں دے گا۔ پھر اس نے طلاق کو شرط کے ساتھ معلق کیا پھر شرط پائی گئی تو حائث ہو جائے گا اگر اس پر طلاق ایلاء کی مدت گزرنے پر واقع ہوئی۔ اگر ایلاء یمین سے پہلے تھا تو وہ حائث نہیں ہوگا ورنہ وہ حائث ہوگا۔ اس کی مکمل بحث اس میں ہے۔

18018۔ (قولہ: وَ الْخُلْعِ) یہی طلاق ہے جب کہ یہ امر گزر چکا ہے، ”نہر“۔

18019۔ (قولہ: وَ الْكِتَابَةِ) یہی قول صحیح ہے۔ ”الجبئی“ میں ”النظم“ سے مروی ہے: یہ بیع کی طرح ہے، ”نہر“۔

18020۔ (قولہ: وَ الصُّلْحِ عَنِ ذِمِّ الْعَنْدِ) یہ نکاح کی طرح ہے۔ کیونکہ مال کا بغیر مال کے مبادلہ ہے اسی حکم میں

انکار کی صورت میں صلح ہے۔ ”قبستانی“۔ ”حاشیہ ابی سعوذ“ میں ہے: ایسے قتل سے جو عمد کی صورت میں نہ ہو اس سے احترام کیا ہے۔ کیونکہ یہ مال کے دعویٰ پر صلح ہے۔ پس وکیل کے فعل سے وہ حائث نہیں ہوگا۔ مگر جب قتل عمد سے صلح ہو وہ معنوی طور پر مال کے بدلے قصاص کی معافی ہے اور عفو میں نیابت جاری نہیں ہوتی۔ مال کے بارے میں دعویٰ ہو تو اس پر صلح کا معاملہ مختلف ہے۔ یہ ”حموی“ نے ”برجندی“ سے نقل کیا ہے۔

18021۔ (قولہ: أَوْ إِنْ كَارِ) کیونکہ دعویٰ کے انکار کی صورت میں صلح یہ مدعی علیہ کے حق میں یمین کا فدیہ ہے۔ پس

اس کا وکیل سفیر محض ہے۔ اس کی مثل سکوت ہے۔ جہاں تک مدعی کا تعلق ہے تو وہ مطلقاً تو وکیل سے حائث نہیں ہوگا جس طرح (مقولہ 18003 میں) گزر چکا ہے۔ پس انکار مال کے انکار اور دم عمد کے انکار وغیرہ کو شامل ہے۔

18022۔ (قولہ: وَ الْنَهْيَةِ) اگر اس نے قسم اٹھائی وہ مطلقاً بہہ نہیں کرے گا، معین شے بہہ نہیں کرے گا یا معین شخص کو

بہہ نہیں کرے گا تو اس نے اسے وکیل بنایا جو اس چیز کو بہہ کرے تو حائث ہو جائے گا وہ بہہ صحیح ہو یا بہہ صحیح نہ ہو بولہ اسے قبول کرے یا قبول نہ کرے وہ اس پر قبضہ کرے یا قبضہ نہ کرے۔ کیونکہ اس نے اپنے اوپر لازم نہیں کیا مگر اسے جس کا وہ مالک ہوتا ہے اور وہ اس سے زیادہ کا مالک نہیں ہوتا۔ ”الھیط“ میں ہے: اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اپنا یہ غلام فلاں کو بہہ نہیں کرے گا۔ پھر کسی عوض پر اسے بہہ کر دیا تو حائث ہوگا۔ کیونکہ یہ صیغہ اور لفظ کے اعتبار سے بہہ ہے۔ ”نہر“۔ ”تاترخانیہ“ میں ہے: اگر مجھے فلاں نے اپنا غلام بہہ کیا تو اس کی بیوی کو طلاق ہے اس نے بہہ کیا اور حالف نے اسے قبول نہ کیا تو حالف حائث ہو جائے گا۔

18023۔ (قولہ: أَوْ بَعْوَضٍ) یعنی جب خود بہہ کرے نہ وکیل کے ذریعہ بہہ کرے۔ کیونکہ پہلے بیان کیا کہ عوض کی

شرط پر بہہ میں وکیل کے فعل سے حائث نہیں ہوگا۔ شارح کے وہم کا سبب ”البحر“ کا قول ہے۔ پس عوض کی شرط پر بہہ قسم لا یہب لہ کے تحت داخل ہوتا ہے اس چیز کو دیکھتے ہوئے کہ یہ ابتداء بہہ ہے۔ پس وہ حائث ہوگا اور قسم لا یہب لہ کے تحت داخل

(وَالصَّدَقَةُ وَالْقَرْضُ وَالِاسْتِقْرَاضُ) وَإِنْ لَمْ يَقْبَلْ

صدقہ، قرض اور قرض طلب کرنے کی صورت میں اگرچہ وہ قبول نہ کرے۔

ہوتا ہے اس امر کو دیکھتے ہوئے کہ یہ انتہاء بیع ہے۔ پس وہ حائث ہو جائے گا۔ اور تو اچھی طرح باخبر ہے کہ اس کی کلام اس آدمی کے بارے میں ہے جب وہ خود عمل کرے ورنہ ان کا یہ قول صحیح نہ ہوگا: یحنث فی الموضوعین۔ ”حلی“ نے اسے بیان کیا ہے۔ کیونکہ بیع میں وہ اپنے وکیل کے فعل کے ساتھ حائث نہیں ہوگا۔

18024۔ (قوله: وَالصَّدَقَةُ) یہ بہ کی طرح ہے اس امر میں جو (مقولہ 18022 میں) گزر چکا ہے۔ ”ابن وہبان“ نے کہا: اسی طرح چاہیے کہ وہ اپنی قسم: لا یقبل صدقة حائث ہو جائے جب وہ اس صدقہ پر قبضہ کرنے کے لیے کسی کو وکیل بنائے۔ یہ امر باقی رہ گیا ہے کہ اس نے قسم اٹھائی: لا یتصدق تو اس نے ایک فقیر کو ہبہ کیا یا اس نے قسم اٹھائی: لا یهب تو اس نے کسی غنی پر صدقہ کیا۔ ”ابن وہبان“ نے کہا: چاہیے کہ پہلے قول: لا یتصدق میں حائث ہو جائے۔ کیونکہ اعتبار معانی کا ہے دوسرے میں حائث نہ ہو۔ کیونکہ بطور استحسان اس کے لیے رجوع ثابت نہیں۔ کیونکہ بعض اوقات غنی پر صدقہ کرنے سے ثواب کا ارادہ کیا جاتا ہے اور لفظ کا اعتبار کرتے ہوئے دونوں میں اس کے برعکس کا احتمال ہے۔ ”ابن شحنہ“ نے دوسرے احتمال کی تائید کی ہے اس قول کی وجہ سے جو ”تاترخانیہ“ میں ”الظہیر“ سے مروی ہے: ولا یحنث بالصدقۃ فی یمین الہبۃ۔

میں کہتا ہوں: جس مسئلہ میں ہم بحث کر رہے ہیں اس میں یہ نص نہیں۔ کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ مراد غنی کو ہبہ کرنا ہے۔ اس میں غور و فکر کیجئے۔ ”الظہیر“ میں ”ابن وہبان“ کے قول سے اختصار کے ساتھ نقل کیا ہے جو غلط پیدا کرتا ہے۔

18024 (ب)۔ (قوله: وَالِاسْتِقْرَاضُ) یعنی اگر وکیل نے کلام پیغام پہچانے کے طریقہ پر کی ورنہ قسم کا ٹوٹنا واقع نہ ہوگا جس طرح (مقولہ 18014 میں) گزر چکا ہے۔

18025۔ (قوله: وَإِنْ لَمْ يَقْبَلْ) یہ ہبہ اور مابعد کی طرف راجع ہے جس طرح ”الظہیر“ میں ہے۔ ”ح“۔ اسی طرح عطیہ اور عاریہ ہے، ”نہر“۔

میں کہتا ہوں: لیکن ”تاترخانیہ“ میں تصریح کی ہے کہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک قرض میں قبول کرنا قسم ٹوٹنے کی شرط ہے۔ اور امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے بھی ایک روایت ہے۔ ایک اور روایت میں ہے: رہن قبول کے بغیر رہن نہیں۔ اگر اس نے قرض طلب کیا اور اس نے قرض نہ دیا تو یہ حائث ہو جائے گا۔ ”الظہیر“ میں کہا: چاہیے کہ قرض طلب کرنے میں قبول میں اختلاف اسی طرح جاری ہو جس طرح قرض میں اختلاف جاری ہوتا ہے۔

میں کہتا ہوں: اس قیاس کو رد کرنا ممکن ہے اس طرح کہ جس میں مال بدل ہو اور جس میں مال بدل نہ ہو اس میں فرض کیا جائے۔ جہاں تک استقراض کا تعلق ہے تو اس سے مراد قرض طلب کرنا ہے۔ پس قرض دینے کے بغیر یہ تحقق ہو جائے گا تا مل۔ مکمل بحث آنے والے باب کے آخر میں (مقولہ 18269 میں) مصنف کے قول: حلف لیہن فلانا فوہبہ لہ فلم یقبل ثم بخلاف البیوع کے پاس آئے گی۔

(وَصَرَبِ الْعَبْدِ) قَيْلَ وَالرَّوْجَةِ (وَالْبِنَاءِ وَالْخِيَاطَةِ) وَإِنْ لَمْ يُحْسِنْ ذَلِكَ خَاتِيئَةٌ (وَالذَّبْحِ وَالْإِيْدَاعِ وَالِاسْتِيْدَاعِ، وَكَذَا (الْإِعَارَةُ وَالِاسْتِعَارَةُ)

اور غلام کو مارنے میں ایک قول یہ کیا گیا ہے: اور بیوی کو مارنے (کی قسم میں دونوں صورتوں میں حائث ہوگا)۔ اور عمارت تعمیر کرنا اور کپڑے سینا اگرچہ وہ یہ کام اچھی طرح نہ کرے اور زنج، ودیعت رکھنا، ودیعت طلب کرنا۔ اسی طرح اعارہ اور استعارہ ہے۔

18026۔ (قوله: وَصَرَبِ الْعَبْدِ) کیونکہ اس سے مقصود، جو حکم کی بجا آوری ہے، آقا کی طرف لوٹتا ہے۔ بچے کو

مارنے کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس کا مقصود جو ادب سکھانا ہے وہ بچے کی طرف راجع ہے۔ ”نہز“۔ مراد بڑا بچہ ہے۔ جہاں تک چھوٹے بچے کا تعلق ہے تو وہ غلام کی طرح ہے جس طرح یہ گزر چکا ہے۔ ہم پہلے (مقولہ 18006 میں) بیان کر چکے ہیں کہ عرف اس کے برعکس ہے۔

18027۔ (قوله: قَيْلَ وَالرَّوْجَةِ) ”نہز“ میں کہا، ایک قول یہ کیا گیا ہے: زوجه غلام کی مثل ہے۔ ”البحر“ میں کہا: چاہیے

کہ دوسرے قول کو ترجیح دی جائے۔ کیونکہ ولد میں گزر چکا ہے۔ ”ابن وہبان“ نے پہلے کو ترجیح دی ہے۔ کیونکہ عورت خاوند کی اطاعت کرے تو اس کا نفع مرد کی طرف لوٹتا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا تھا: اگر وہ مجنون ہو جائے تو غلام کی مثل ہے ورنہ وہ بچے کی مثل ہے۔ ”بدیع الدین“ نے کہا: اگر ولد کی بحث میں یہ فرق بیان کرتے تو زیادہ اچھا ہوتا۔ ”القنیه“ میں یہ اسی طرح ہے، ”ح“۔

18028۔ (قوله: وَإِنْ لَمْ يُحْسِنْ ذَلِكَ) زیادہ بہتر یہ کہنا ہے: ان کا نیکو حسن ذلك۔ ”خانیہ“ کی عبارت اس طرح

ہے: حلف لایخیطن هذا الشوب اولایینین هذا الحائط الخ۔ اس نے قسم اٹھائی وہ اس کپڑے کو نہیں سے گا اور اس دیوار کو نہیں تعمیر کرے گا تو اس نے کسی اور کو یہ کام کرنے کا حکم دیا تو قسم اٹھانے والا حائث ہو جائے گا خواہ وہ اس کو اچھی طرح کرتا ہو یا اچھی طرح نہ کرتا ہو۔

میں کہتا ہوں: اس کا ظاہر یہ ہے اگر اس نے تکلف کرتے ہوئے خود یہ کام کیا تو بھی حائث ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ ختنہ نہیں کرے گا یا اپنے سر کا حلق نہیں کرے گا یا اپنی داڑھ نہیں نکلوائے گا۔ اور اسی طرح کے وہ افعال جو انسان عام طور پر خود نہیں کرتا یا اس کے لیے وہ کام کرنا ممکن نہیں ہوتے مگر عظیم مشقت کرنی پڑتی ہے۔ جب کہ ظاہر یہ ہے کہ اس میں قسم مامور کے فعل پر واقع ہوتی ہے اپنے فعل پر واقع نہیں ہوتی۔ کیونکہ حقیقت عادت مجبورہ ہے۔ پھر میں نے ”البحر“ میں ”النوازل“ میں سے روایت دیکھی ہے: اگر ایک آدمی نے اپنی بیوی سے کہا: اگر تو نے اس پیالہ کو نہ دھویا تو تجھے طلاق، عورت کے حکم سے اس پیالہ کو اس کے خادم نے دھویا اگر عورت کا معمول یہ ہے کہ وہ خود برتن دھوتی ہے کوئی اور نہیں دھوتا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر وہ برتن نہیں دھوتی مگر اپنے خادم کے ذریعے سے اور خاوند نے اس کو پہچان لیا تو طلاق واقع نہ ہوگی اگرچہ وہ خود اور اپنے خادم کی مدد سے دھوتی تھی۔ ظاہر یہ ہے کہ طلاق واقع ہو جائے گی مگر جب خاوند دھونے کے امر کی نیت کرے۔ فلینا مل

18029۔ (قوله: وَالذَّبْحِ الخ) اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اپنی ملک میں شاة کو ذبح نہیں کرے گا یا کوئی چیز

ودیعت کے طور پر نہیں رکھے گا تو وکیل کے عمل سے وہ حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ منفعت اس کی طرف لوٹ آتی ہے۔ اسی طرح

إِنْ أَخْرَجَ الْوَكِيلُ الْكَلَامَ مَخْرَجَ الرِّسَالَةِ وَإِلَّا فَلَا حُنْثَ تَنَازُخَاتِيَّةٌ

اگر وکیل نے کلام پیغام رسانی کے طور پر کیا ورنہ وہ حائنٹ نہیں ہوگا، "تاتر خانہ"۔

اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ عاریہ کوئی چیز نہیں دے گا۔ اگر اس نے کسی شخص کو معین کیا محلوں علیہ نے ایک آدمی بھیجا جس نے اس سے عاریہ چیز لی تو حائف حائنٹ ہو جائے گا۔ کیونکہ قاصد سفیر محض ہے۔ پس وہ موکل کی طرف منسوب کرنے کا محتاج ہے۔ پس وہ اسی طرح ہوگا جس طرح قرض لینے کا وکیل ہوتا ہے "خانہ"۔ "جمع التفاریق" میں ہے: قسم کا ٹوٹنا یہ امام "زفر" کا قول ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ امام "ابو یوسف" رضی اللہ عنہ نے اس سے اختلاف کیا ہے جس طرح "المنہر" میں ہے۔

ان عقود کا بیان جن کی اضافت موکل کی طرف ضروری ہے

18030 - (قولہ: إِنْ أَخْرَجَ الْوَكِيلُ الْكَلَامَ) یہ قول والاستعارة کے قول کی طرف راجع ہے جس طرح "تاتر خانہ" کی عبارت ہے۔ کیونکہ کہا: یہ اس صورت میں ہے جب کلام پیغام رسانی کے طور پر کی جیسے اس نے کہا: فلاں آپ سے وہ چیز بطور عاریہ مانگتا ہے مگر جب وہ یہ نہ کہے تو وہ حائنٹ نہیں ہوگا۔ یعنی اگر اس نے کہا: اعرفنی کذا، مجھے فلاں چیز عاریہ دو تو منفعت کی ملک اس کے لیے ہوگی امر کے لیے نہ ہوگی پس امر اس طرح حائنٹ نہیں ہوگا۔ اس سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ تقیید کا فائدہ یہ ہے کہ یہاں امر سے مراد پیغام رسانی ہے، وکالت نہیں ہے جس طرح قرض طلب کرنے میں (مقولہ 18024 میں) "تازر چکا" ہے۔ جہاں تک افعال حسیہ کا تعلق ہے جیسے مارنا اور تعمیر کرنا تو کوئی شبہ نہیں کہ انہیں اسناد کی کوئی ضرورت نہیں اور جو ہم نے وضاحت کی ہے اس کے ساتھ وہ قول ساقط ہو گیا ہے جو کہا گیا کہ انہوں نے جو ذکر کیا ہے وہ استعارہ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ نکاح اور ما بعد امور میں وکیل سفیر محض ہے۔ پس ضروری ہے کہ ان مذکور عقود کو موکل کی طرف منسوب کیا جائے۔ کیونکہ کتاب الوکالت میں (مقولہ 27300 میں) آئے گا: من العقود التي لا بد من اضافتها الى الموكل الخ وہ عقود جن کی موکل کی طرف اضافت ضروری ہے وہ نکاح، خلع، جان بوجھ کر قتل کرنے کی صورت اور دعویٰ کے انکار کی صورت میں صلح، مال پر آزادی، عقد مکاتبہ، ہبہ، صدقہ کرنا، عاریہ کوئی چیز دینا، ودیعت رکھنا، رہن رکھنا، قرض لینا، شرکت اور مقاربت ہیں۔ میں کہتا ہوں: ان مذکورہ امور میں اضافت سے مراد امر کے اسم کی تصریح ہے۔ لیکن ان میں سے بعض فعل کو وکیل کی طرف منسوب کرنے کے باوجود صحیح ہوتے ہیں جس طرح اس کا قول: صالحتك عن دعواك علی فلان الخ میں نے تجھ سے صلح کی اس دعویٰ کے بارے میں جو تیرا فلاں آدمی پر ہے یا اس پر صلح کی جو تیرا اس پر قصاص ہے، میں نے تیری شادی فلاں سے کر دی، میں نے فلاں کے غلام کو آزاد کر دیا یا میں نے اس سے عقد مکاتبہ کیا اور ان میں سے بعض ایسے ہیں کہ جن میں فعل کی وکیل کی طرف اضافت و اسناد صحیح نہیں ہوتی بلکہ ضروری ہوتا ہے کہ کلام کو پیغام رسانی کے طریقہ پر ذکر کیا جائے جس طرح اس کا قول ہے: بے شک فلاں تجھ سے مطالبہ کرتا ہے تو اسے فلاں چیز ہبہ کرے یا اتنے مال پر اس کے ساتھ عقد مضار بہ کرے۔ اگر اس نے اسے اپنی ذات کی طرف منسوب کیا جس طرح اس کا قول ہے: مجھے ہبہ کر یا مجھ پر صدقہ کر تو یہ وکیل کے

﴿وَقَضَاءُ الدَّيْنِ وَقَبْضُهُ، وَالْكُسُوفُ وَكَيْسٌ، مِنْهَا التَّكْفِينُ إِلَّا إِذَا أَرَادَ الشَّرْطُ دُونَ التَّمْلِيكِ سِرَاجِيَّةً
وَالْحَمْلُ﴾ وَذَكَرَ مِنْهَا فِي الْبَحْرِ نَيْفًا وَأَرْبَعِينَ وَفِي النَّهْرِ عَنْ شَارِحِ الْوَهْبَانِيَّةِ نَظْمَ وَالِدِي مَا لَا حِنْثَ
فِيهِ بِفِعْلِ الْوَكِيلِ

اور قرض ادا کرنا، قرض پر قبضہ کرنا اور لباس پہنانا اس میں کفن پہنانا شامل نہیں مگر جب وہ ستر پوشی کا ارادہ کرے، مالک بنانے کا ارادہ نہ کرے ”سراجیہ“ اور بوجھ لادنا۔ ”البحر“ میں چالیس سے کچھ اوپر امور کا ذکر کیا ہے۔ ”المنہر“ میں شارح ”وہبانیہ“ سے نقل کیا ہے: میرے والد نے نظم کیا ہے ان امور کو جن میں وکیل کے فعل سے حائث نہیں ہوتا۔

لیے واقع ہوگا۔ اسی طرح اس کا قول ہے: تزوجنی۔ قسم اول کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ کہتا ہے: بیعت۔ اشتریت اور آجرت فعل کو اپنی ذات کی طرف منسوب کرتا ہے اس میں امر کا نام اصلاً نہیں لیتا۔ یہ امر میرے لیے ظاہر ہوا ہے۔ ان شاء اللہ اس کی تحقیق اس کے محل میں آئے گی۔ فافہم

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ آج اپنے مقروض سے اپنا قرض وصول نہیں کرے گا تو اس کا حکم

18031۔ (قوله: وَقَضَاءُ الدَّيْنِ وَقَبْضُهُ) اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ آج اپنے مقروض سے اپنے قرض کو وصول نہیں کرے گا اس کا وکیل قرض کو وصول کرے تو حائث ہو جائے گا۔ اگر اس نے اس قول سے پہلے وکیل بنایا تھا اور قسم کے بعد وکیل نے اس قرض پر قبضہ کیا تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ ”قاضی خان“ نے کہا: قسم ٹوٹی چاہیے جس طرح نکاح میں ہے، ”منہر“۔

18032۔ (قوله: وَالْكُسُوفُ) اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ آج اپنے مقروض سے اپنے قرض کو وصول نہیں کرے گا اس کا وکیل قرض کو وصول کرے تو حائث ہو جائے گا۔ اگر اس نے اس قول سے پہلے وکیل بنایا تھا اور قسم کے بعد وکیل نے اس قرض پر قبضہ کیا تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ ”قاضی خان“ نے کہا: قسم ٹوٹی چاہیے جس طرح نکاح میں ہے، ”منہر“۔

18033۔ (قوله: وَكَيْسٌ مِنْهَا التَّكْفِينُ) اسی طرح اعادہ ہے۔ اگر اس نے اس کی موت کے بعد اس کو کفن دیا یا اسے کپڑا عاریہ دیا تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ ”شرح الوہبانیہ“ میں ”سراجیہ“ سے مروی ہے۔

18034۔ (قوله: وَالْحَمْلُ) اگر اس نے قسم اٹھائی وہ زید کے لیے سامان نہیں لادے گا تو وکیل کے فعل سے وہ حائث ہو جائے گا۔ یہ اجارہ کے علاوہ میں ہے۔ کیونکہ یہ امر گزر چکا ہے۔ ناظم نے کہا: ظاہر یہ ہے کہ اس میں اور استحدام میں کوئی فرق نہیں۔ کیونکہ منفعت اسی کی طرف لوٹ رہی ہے اور دار و مدار منفعت پر ہے۔ ”شرح الوہبانیہ“۔

18035۔ (قوله: وَذَكَرَ مِنْهَا فِي الْبَحْرِ نَيْفًا وَأَرْبَعِينَ) صحیح قول ”المنہر“ ہے۔ کیونکہ انہوں نے کہا: اس نوع کی تکمیل اس سے ہوتی ہے گرانا، قطع کرنا، قتل کرنا اور شرکت کرنا جس طرح ”وہبانیہ“ میں کہا ہے، بیویوں کو مارنا اور چھوٹے بچے کو مارنا۔ یہ ”قاضی خان“ کی رائے میں ہے۔ شفع کو چھوڑ دینا اور اجازت دینا جس طرح ”خانیہ“ میں ہے۔ اور نفقہ جس طرح ”اسیجالی“ میں ہے۔ وقف، قربانی، جس، تعزیر یہ قاضی اور سلطان کی طرف نسبت کے اعتبار سے ہے۔ چاہیے کہ حج بھی اس

لَأَنَّهُ الْأَقْلُ مُشِيرًا إِلَى حَنْثِهِ فِيمَا بَقِيَ فَقَالَ

بِفِعْلِ وَكَيْلٍ لَيْسَ يَحْنُثُ خَالِفٌ
بِبَيْعِ شِرَاءِ صُدْحِ مَالٍ خُصُومَةٍ
إِجَارَةٌ اسْتِئْجَارِ الضَّرْبِ لِابْنِهِ
كَذَا قِسْمَةٌ وَالْحَنْثُ فِي غَيْرِهَا اثْبِتَ
(وَلَا مَدْخَلَ) مُبْتَدَأُ خَبْرُهُ اقْتَضَى الْآتِي (عَلَى فِعْلِ) أَرَادَ بِدُخُولِهَا عَلَيْهِ فُرْ بِهَا مِنْهُ ابْنُ كَمَالٍ

کیونکہ یہ قلیل ہیں اس حال میں کہ اشارہ کیا ہے اس امر کی طرف کہ باقی میں وہ حانث ہو جائے گا تو کہا: وکیل کے فعل سے خالف حانث نہیں ہوتا بیع، شرا، مال کی صلح، خصومت، اجارہ، استجارہ، اپنے بچے کو مارنا۔ اسی طرح تقسیم، ان کے علاوہ میں حانث ہونا ثابت ہے۔ اور ایسا لام جو ایسے فعل پر داخل ہو لام مبتدا ہے اس کی خبر آنے والا فعل اقتضی ہے یہاں فعل پر داخل ہونے سے مراد فعل سے اس کا قریب ہونا۔ یہ ”ابن کمال“ کا قول ہے۔

طرح ہو۔ ”شرح ابن شحنة“ میں اسی طرح ہے۔ اسی سے وصیت ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ چاہیے کہ اسی سے حوالہ اور کفالہ ہو جیسے: لایحیل فلانا فلاں سے حوالہ نہیں کرے گا تو اس نے اس آدمی کو وکیل بنایا جو حوالہ کرے یا وہ اس کا حوالہ قبول نہیں کرے گا یا اس کی جانب سے ضمانت نہیں اٹھائے گا تو اس نے اسے قبول کرنے کے لیے وکیل بنایا، قضا، شہادت اور اقرار۔ ”البحر“ میں اسی سے تولید شرا کیا ہے۔ اگر اس نے قسم اٹھائی وہ کسی شخص کو ولی نہیں بنائے گا تو اس نے اسے یہ امر تفویض کیا جو یہ کام کرے تو وہ حانث ہو جائے گا یہ ایسا مسئلہ ہے جس میں نئے فتویٰ کی ضرورت ہے۔

میں کہتا ہوں: اس کے ساتھ چوالیس مسائل مکمل ہو گئے۔ ظاہر یہ ہے کہ وہ اس تعداد میں محصور نہیں۔ کیونکہ ان میں سے افعال حسیہ ہیں یہ ان کے ساتھ خاص نہیں جو گزر چکے ہیں بلکہ ان میں سے سالن پکانا، صفائی کرنا، سر کا حلق کرنا وغیرہ۔ جب ان میں استحدام کو شامل کر لیا جائے تو ان میں یہ صورتیں اور گزشتہ صورتوں میں سے بہت سی صورتیں بھی داخل ہو جائیں گی۔ فافہم

18036۔ (قولہ: مُشِيرًا إِلَى حَنْثِهِ فِيمَا بَقِيَ) اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ باقی ماندہ عدد کی تصریح نہیں کی ورنہ حنث اس کی کلام میں صریح ہے۔ بعض اوقات کہا جاتا ہے اسے اشارہ کا نام دیا۔ کیونکہ کلام اس کے لیے چلائی ہے جس کے ساتھ وہ حانث نہیں ہوتا۔ پس یہ عبارت ہوگی اور اس کا غیر اشارہ ہوگی جس طرح عبارة النص اور اشارة النص میں ہوتا ہے۔ تامل

18037۔ (قولہ: وَ الْحَنْثُ) یہ اسم منصوب ہے۔ یہ اثبت قول کا مفعول مقدم ہے ضرورت کی بنا پر اس میں ہمزہ وصلی ہے۔

18038۔ (قولہ: أَرَادَ بِدُخُولِهَا عَلَيْهِ فُرْ بِهَا مِنْهُ) یعنی وہ لام فعل اور اس کے مفعول کے درمیان متوسط ہو جیسے ان بعثت لك ثوبا یہ اس سے احتراز ہے اگر وہ مفعول سے متاخر ہو جیسے ان بعثت ثوبالك۔ پس متوسط فعل کے متعلق ہوگا۔ کیونکہ وہ اس فعل کے قریب ہے نہ کہ وہ اس کا صلہ ہے۔ کیونکہ یہ بذات خود دو مفعولوں کی طرف متعدی ہے جیسے: بعثت زيدا ثوبا اور اس لیے کہ اگر لام اس کا صلہ ہو تو اس کا مدخول معنی میں اس کا مفعول ہوتا۔ پس وہ خریدنے والا ہوتا جب کہ معنی اس پر

(تَجْرِي فِيهِ الْبَيْعَةُ لِلغَيْرِ كَبَيْعِ وَشِرَاءِ وَإِجَارَةٍ وَخِيَاطَةٍ وَصِيَاغَةٍ وَبِنَاءِ اِقْتَضَى) أَمَى اللَّامُ (أَمْرُهُ) أَمَى تَوَكِيدُهُ (لِيَخْصَهُ بِهِ) أَمَى بِالْمَحْلُوفِ عَلَيْهِ إِذَا اللَّامُ لِيَلْخِصَّاصِ

فعل سے مراد ایسا فعل ہے جس میں غیر کی نیابت جائز ہوتی ہے جیسے بیع، شرا، اجارہ، خیاطت، صیانت اور تعمیر کرن، تقاضا کیا۔ یعنی لام نے تقاضا کیا تو کیل کا تاکہ اسے محلوف علیہ کے ساتھ خاص کرے۔ کیونکہ لام اختصاص کے لیے ہوتا ہے۔

واقع نہیں بلکہ خریدنے والا اس کا غیر ہے اور بیع اس کے لیے واقع ہوئی۔ پس یہ اس کے متعلق ہے اس بنا پر کہ وہ اس کی غلت ہے جیسے قیمت لزیں اس تعبیر کی بنا پر اگر مصنف اپنے قول ولاہ تَعَلَّقَ بِفَعْلٍ کے ساتھ تعبیر کرتے جس طرح صاحب "الدرر" وغیرہ نے تعبیر کیا ہے تو یہ زیادہ بہتر ہوتا۔ لیکن "کنز" وغیرہ کی تبع میں اس سے عدول کیا تاکہ اس کا اس کے ساتھ تعلق کا وہم نہ ہو اس بنا پر کہ لام اس فعل کا صلہ ہے اور اس لیے کہ یہ وہم پیدا نہ ہو کہ مفعول کے بعد واقع ہونے والا بھی اس کے ساتھ متعلق ہے۔ جب کہ مراد یہ ہے کہ دونوں میں فرق کو بیان کیا جائے کہ پہلا لام تعلیل کے لیے ہے اور دوسرا لام ملکیت کے لیے ہے۔ کیونکہ یہ اس کی صفت ہے۔ تقدیر کلام یہ ہوئی: ان بعت ثوبا مملوکا لک۔ یہ امر میرے لیے ظاہر ہوا ہے۔

18039۔ (قوله: تَجْرِي فِيهِ الْبَيْعَةُ) جملہ فعل کی صفت ہے اور اس کا قول للغیر اس میں لام، عن کے معنی میں ہے یعنی عن الغیر جس طرح اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں ہے وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَئِنِ آمَنُوا لَوَ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ (الاحقاف: 11) "اور کفار اہل ایمان کے بارے میں کہتے ہیں کہ اگر یہ (اسلام) کوئی بہتر چیز ہوتی تو یہ ہم سے سبقت لے جاتے اس کی طرف"۔ اس کے ساتھ ایسے فعل سے احتراز کیا ہے جس میں نیابت جائز نہیں ہوتی جیسے کھانا، پینا۔ کیونکہ اس میں کوئی فرق نہیں کہ باحرف جار فعل پر داخل ہو یا عین پر داخل ہو جس طرح آگے (مقولہ 18047 میں) آئے گا۔

18040۔ (قوله: وَصِيَاغَةٍ) یہ لفظ یا کے ساتھ ہے یا با کے ساتھ ہے جس طرح "قبستانی" میں ہے۔

18041۔ (قوله: أَمْرُهُ) یہ منصوب ہے اور اقتضی فعل کا مفعول ہے اور مصدر ہے جو اپنے فاعل کی طرف مضاف ہے اور وہ ایسی ضمیر ہے جو غیر کی طرف لوٹ رہی ہے اور وہی غیر کاف کے ساتھ مخاطب ہے اور مفعول مخدوف ہے جو حالف ہے۔ اور اس کا قول لیخصہ بہ یعنی حالف غیر کو خاص کر دے غیر سے مراد مخاطب ہے۔ بہ، یعنی ایسے فعل کے ساتھ جو محلوف علیہ ہے۔ "النسخ" میں ہے: یعنی تاکہ لام فائدہ دے اس فعل کو اس غیر کے ساتھ خاص کرنے کا۔ پس ضمیر مستتر کو لام کی طرف لوٹا یا اور ضمیر بارز کو فعل کی طرف اور ضمیر مجرور کو غیر کی طرف لوٹا یا ہے۔ اس تعبیر کی بنا پر شارح کی کلام میں محلوف علیہ سے مراد مخاطب ہے یعنی "زیلعی" کے قول کے موافق ہے: لا اختصاص الفعل بالشخص المحلوف عليه۔

18042۔ (قوله: إِذَا اللَّامُ لِيَلْخِصَّاصِ) لام کے اختصاص کا فائدہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ لام اپنے متعلق جو فعل ہے اسے اپنے مدخول کی طرف منسوب کرتا ہے جو کاف مخاطب ہے۔ پس لام فائدہ دیتا ہے کہ مخاطب فعل کے ساتھ مختص ہے اور اس کا مختص بہ ہونا فائدہ دیتا ہے کہ اس کے فعل کا اطلاق مستفاد نہ ہو مگر اس کی جہت سے ہی مستفاد ہو اور یہ اس کے امر سے

وَلَا يَتَّحَقُّ إِلَّا بِأَمْرِ الْمُبْعِدِ لِلتَّوَكُّلِ (فَلَمْ يَخْنَثْ فِي إِنْ بَعْتُ لَكَ ثَوْبًا إِنْ بَاعَهُ بِلَا أَمْرِ لَاتِسْقَاءِ التَّوَكُّلِ
اور اختصاص متحقق نہیں ہوتا مگر ایسے امر کے ساتھ جو توکیل کا فائدہ دے۔ وہ ان بعت لک ثوبا میں حانث نہیں ہوگا اگر اس
نے امر کے بغیر بیچا۔ کیونکہ توکیل منتهی ہے

ہوتا ہے جب اس نے اس کے امر سے بیچا تو اس کی بیچ اس کی وجہ سے ہوئی وہ لام تعلیل ہے۔ پس مخلوف علیہ یہ ہوا کہ وہ اس کی
وجہ سے نہ بیچے۔ جب مخاطب نے اس کا کپڑا اس کے علم کے بغیر چھپایا اور اسے بیچ دیا تو اس نے اس کی وجہ سے نہیں بیچا۔
کیونکہ اس کا تصور نہیں کیا جاسکتا مگر اس کے امر کا علم ہونے کے ساتھ ہی ایسا ہو سکتا ہے۔ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ یہ نہ ہو مگر
ایسے افعال میں جن میں نیابت جاری ہوتی ہے۔ اسی طرح ”الفتح“ میں ہے۔

18043 - (قوله: وَلَا يَتَّحَقُّ إِلَّا بِأَمْرِ) ”البحر“ میں اسے مقید کیا ہے: بان یكون امره بان یفعله لنفسه۔ کیونکہ
”ظہیر یہ“ کا قول ہے: اگر اس نے اسے حکم دیا کہ وہ اپنے چھوٹے بچے کے لیے کپڑا خریدے تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ ”انہر“ میں
ہے: توجیہ کا مقتضایہ ہے یعنی لام اختصاص کے لیے ہے وہ حانث ہوگا جب خریداری اس کے لیے ہوگی۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ اس
کا غیر کے مال کو بیچنے کا حکم اس کے حانث ہونے کا موجب ہے جب کہ وہ اس کے ساتھ مقید نہیں کہ وہ بیچ اس کے لیے ہے۔

تشبیہ

”الحانیہ“ میں اس چیز کا ذکر کیا ہے جو اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ امر شرط نہیں بلکہ اس کے حانث ہونے کے لیے اتنا کافی
ہے کہ وہ اس کی وجہ سے بیچ کا قصد کرے خواہ اس کا امر ہو یا نہ ہو۔ ”البحر“ میں کہا: یہ ان امور میں سے ہے جن کا حفظ واجب
ہے۔ کیونکہ یہاں ان کے کلام کا ظاہر اس کے مخالف ہے ساتھ یہ اس کا حکم ہے۔

میں کہتا ہوں: ”شرح تلخیص الجامع“ میں جو قول ہے اس کی تائید کرتا ہے: اگر اس نے زید سے کہا: ان بعت لک ثوبا
فعبدی جب کہ اس کی کوئی نیت نہ ہو زید نے ایک کپڑا ایک آدمی کو دیا تاکہ وہ حالف اس کو بیچ دے اس آدمی نے کپڑا حالف
کو دے دیا اور کہا: اسے میرے لیے بیچ دے۔ حالف کو علم نہیں تھا کہ یہ زید کا کپڑا ہے تو حالف حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ: بعت
لزید میں لام فعل کو زید کے لیے خاص کرنے کے لیے ہے۔ یہ اختصاص اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ زید حالف کو حکم دے یا
حالف کو علم ہو کہ اس نے یہ کپڑا زید کے لیے بیچا ہے خواہ کپڑا زید کا ہو یا کسی اور کے لیے ہو۔ مکمل گفتگو اس میں ہے جو میں نے
”البحر“ پر تعلق کی ہے۔

18044 - (قوله: فَلَمْ يَخْنَثْ فِي إِنْ بَعْتُ لَكَ ثَوْبًا) مفعول بہ کی تصریح شرط نہیں۔ کیونکہ ”الحيط“ کا قول ہے:
حلف لا یبیع لفلان الاخ اس نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کے لیے نہیں بیچے گا تو اس نے اس کا مال بیچ دیا یا غیر کا مال اس کے امر
سے بیچ دیا تو حانث ہوگا۔ ”بحر“۔ تو اچھی طرح باخبر ہے کہ قسموں کی علامات کبھی فعل پر داخل ہوتی ہیں اور کبھی عین پر داخل
ہوتی ہیں یہ مفعول بہ کی تصریح کے ساتھ ظاہر ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے مصنف نے اس کی تصریح کی ہے، ”انہر“۔

سَوَاءٌ (مَلِكُهُ) أَمَى الْمُخَاطَبُ ذَلِكَ الشُّوبُ (أَوْ لَا) بِخِلَافٍ مَا لَوْ قَالَ شُوبًا لَكَ فَإِنَّهُ يَقْتَضِي كَوْنَهُ مِنْكَ لَهُ
كَمَا سَيَجِيءُ (فَإِنْ دَخَلَ) اللَّامُ (عَلَى عَيْنٍ) أَمَى ذَاتِ (أَوْ) عَلَى (فِعْلِ لَا يَقَعُ) ذَلِكَ الْفِعْلُ (عَنْ غَيْرِهِ) أَمَى لَا
يَقْبَلُ النِّيَابَةَ (كَأَكْلِ وَشُرْبِ وَدُخُولِ وَضَرْبِ الْوَلَدِ) بِخِلَافِ الْعَبْدِ فَإِنَّهُ يَقْبَلُ النِّيَابَةَ (اِقْتَضَى) دُخُولُ
اللَّامِ (مِنْكَ) أَمَى مِنْكَ الْمُخَاطَبِ لِلْمُخْلُوفِ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ كَمَالُ الْإِخْتِصَاصِ

خواہ مخاطب اس کپڑے کا مالک ہو یا نہ ہو۔ اگر اس نے کہا: شوبالک تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ یہ قول تقاضا کرتا ہے کہ کپڑا اس کی ملکیت ہو جس طرح عنقریب آئے گا اگر لام عین پر داخل ہو یعنی ذات پر داخل ہو یا ایسے فعل پر داخل ہو جو فعل غیر سے واقع نہ ہو یعنی وہ نیابت کو قبول نہ کرتا ہو جیسے کھانا، پینا، داخل ہونا اور بچے کو مارنا۔ غلام کو مارنے کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ نیابت کو قبول کرتا ہے۔ لام کا دخول مخاطب کی مخلوف علیہ پر ملکیت کا تقاضا کرے گا۔ کیونکہ یہی کمال اختصاص ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ مصنف نے اس کی جو تصریح کی ہے اس لیے نہیں کہ یہ شرط ہے بلکہ اس لیے کہ فرق ظاہر ہو کہ لام عین پر داخل ہو یا فعل پر داخل ہو تو کیا فرق ہوتا ہے۔

18045۔ (قوله: سَوَاءٌ مَلِكُهُ الْخ) یہ ان کے قول ان باعہ بلا امر کی تعلیم ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ شرط بیع کا امر ہے نہ کہ یہ شرط ہے کہ کپڑا امر کی ملکیت ہو۔

18046۔ (قوله: أَمَى الْمُخَاطَبُ) ملک میں جو ضمیر مستتر ہے اس کی تفسیر ہے اور ان کا قول ذلك الشوب یہ ضمیر بارز کی تفسیر ہے۔

18047۔ (قوله: فَإِنْ دَخَلَ اللَّامُ الْخ) اس کا حاصل یہ ہے کہ فعل غیر کی نیابت کا احتمال رکھے گا یا احتمال نہیں رکھے گا ہر صورت میں یا تو لام فعل پر داخل ہوگا یا اس کے مفعول یعنی عین پر داخل ہوگا اگر فعل پر داخل ہو وہ فعل نیابت کا احتمال رکھے گا تو یہ تقاضا کرے گا کہ فعل مخاطب کے لیے ہو وہ اس طرح کہ فعل مخاطب کے امر سے ہو خواہ عین مخاطب کا مملوک ہو یا مملوک نہ ہو۔ یہ وہ بات ہے جو گزر چکی ہے۔ باقی یہ ہے کہ لام ایسے فعل پر داخل ہو جو نیابت کا احتمال نہیں رکھتا جیسے کھانا، پینا یا عین پر مطلقاً داخل ہو تو یہ تقاضا کرے گا کہ عین، مخاطب کی ملکیت ہو خواہ فعل اس کے امر سے ہو یا نہ ہو۔

18048۔ (قوله: لِلْمُخْلُوفِ عَلَيْهِ) یہاں مراد عین ہے۔

جب لام، عین پر یا ایسے فعل پر داخل ہو جو نیابت کو قبول نہیں کرتا تو اس کا حکم

18049۔ (قوله: لِأَنَّهُ كَمَالُ الْإِخْتِصَاصِ) یعنی لام اختصاص کے لیے ہوگا جس طرح گزر چکا ہے۔ جب لام، عین پر داخل ہو یا ایسے فعل پر داخل ہو جو نیابت کو قبول نہیں کرتا تو یہ عین کے مخاطب کے ساتھ اختصاص کا تقاضا کرے گا اور کمال اختصاص ملک کے ساتھ ہوتا ہے۔ پس اسے اس پر محمول کیا جائے گا۔ لیکن وہ مراد لیا جائے گا جو ملک حقیقی اور ملک حکمی کو شامل ہو۔ کیونکہ ولد حقیقت میں مملوک نہیں ہوتا جس طرح شارح اس کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ اسی وجہ سے ”لفح“ میں

(فَحَنَيْتَ فِي إِنْ بَعْتَ ثَوْبًا لَكَ إِنْ بَاعَ ثَوْبَهُ بِلَا أَمْرِهِ هَذَا نَظِيرُ الدُّخُولِ عَلَى الْعَيْنِ وَهُوَ الثَّوْبُ لِأَنَّ تَقْدِيرَهُ إِنْ بَعْتَ ثَوْبًا هُوَ مَنَلُوكَ وَأَمَّا نَظِيرُ دُخُولِهِ عَلَى فِعْلِ لَا يَقَعُ عَنْ غَيْرِهِ فَذَكَرَهُ بِقَوْلِهِ (وَكَذَا) أَيْ مِثْلُ مَا مَرَّ مِنْ اشْتِرَاطِ كَوْنِ المَخْلُوفِ عَلَيْهِ مِلْكَ المَخَاطَبِ قَوْلُهُ (إِنْ أَكَلْتُ لَكَ طَعَامًا) أَوْ شَرِبْتُ لَكَ شَرَابًا (اقتضى أَنْ يَكُونَ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ (مِلْكَ المَخَاطَبِ) كَمَا فِي إِنْ أَكَلْتُ طَعَامًا لَكَ

پس ان بعت ثوبالت میں اگر اس نے اس کا پیرا اس کے امر کے بغیر بیچا تو حائث ہو جائے گا۔ یہ لام کے عین پر داخل ہونے کی مثال ہے جو ثوب ہے۔ کیونکہ اس کی تقدیر یہ بنتی ہے: ان بعت ثوبا ہو مملوکک ہے جہاں لام کے فعل پر داخل ہونے کی مثال ہے۔ جو فعل کسی اور سے واقع نہیں ہوتا اسے وکذا کے قول کے ساتھ ذکر کیا ہے یعنی جیسے گزر چکا ہے کہ مخلوف علیہ کے لیے مخاطب کی ملک ہونا شرط ہے۔ اس کا قول ان اکلت لك طعاما یا شربت لك شرابا اس نے یہ تقاضا کیا کہ طعام اور شراب مخاطب کی ملکیت ہو جس طرح ان اکلت طعاما لك میں ہے۔

کہا: وہ ایسے گھر میں داخل ہونے سے حائث ہو جائے گا مخاطب جس کے ساتھ خاص ہو یعنی وہ دار اس مخاطب کی طرف منسوب ہو اور ایسا کھانا کھانے سے حائث ہو جائے گا جس کا وہ مالک ہو۔ ان کا قول تنسب الیہ اس کا ظاہر معنی ہے مسکن کی نسبت جس طرح لا ادخل دار زید میں (مقولہ 17588 میں) گزر چکا ہے۔ پس یہ اجرت اور عاریہ کو شامل ہوگا مراد منفعت کی ملک ہے۔ تامل

18050۔ (قوله: ثَوْبًا لَكَ) ایسا کپڑا جو تیری ملک ہونے کے ساتھ موصوف ہے۔

18051۔ (قوله: إِنْ بَاعَ ثَوْبَهُ بِلَا أَمْرِهِ) کیونکہ لام فعل پر داخل نہیں یہاں تک کہ مخاطب میں فعل کے اختصاص کا اعتبار کیا جائے کہ وہ فعل اس کے امر سے ہو اگرچہ اس لام کا متعلق اس کے ساتھ صحیح ہے۔ اسی وجہ سے اگر اس نے یہ نیت کی تو یہ صحیح ہوگا جس طرح آگے آئے گا۔ لیکن جب یہ لام فعل کی بجائے اسم، جو ثوب ہے، کے قریب ہے تو اس نے اسم کی اپنے مدخول کی طرف اضافت کا تقاضا کیا وہ مخاطب کا کاف ہے۔ کیونکہ قرب ترجیح کے اسباب میں سے ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ اسی وجہ سے جب لام درمیان میں ہو تو قرب کی وجہ سے فعل کے ساتھ متعلق ہوگا۔ یہ جس طرح (مقولہ 18036 میں) گزر چکا ہے جب کہ اسے اسم متاخر سے حال بنانا صحیح ہوتا ہے۔

18052۔ (قوله: هَذَا نَظِيرُ) یعنی مثال۔ اس کا ما بعد بھی اسی کی مثال ہے۔

18053۔ (قوله: إِنْ أَكَلْتُ لَكَ طَعَامًا) یعنی لام اختصاص کو اسم یعنی مفعول پر مقدم کیا جائے یہاں اس لام کا فعل کے ساتھ تعلق صحیح نہیں اگرچہ وہ اس کے قریب ہے۔ کیونکہ یہ فعل نیابت کا احتمال نہیں رکھتا۔ پس یہ صحیح نہیں ہوگا کہ اس لام کو مخاطب کے لیے فعل کی ملکیت کو ثابت کرنے والا بنایا جائے۔ پس یہ لام اسم پر داخل ہونے والا ہو اگرچہ لام اس سے متقدم ہے جس طرح لام اس اسم سے متاخر ہو جب کہ یہ ظاہر ہے۔ پس لازم آئے گا کہ اسم مخاطب کا مملوک ہو۔

لَأَنَّ اللَّامَ هُنَا أَقْرَبُ إِلَى الْإِسْمِ مِنَ الْفِعْلِ وَالْقُرْبُ مِنْ أَسْبَابِ التَّرْجِيحِ، وَأَمَّا فَضْرُ الْوَلَدِ فَلَا يُتَصَوَّرُ فِيهِ حَقِيقَةُ الْمَلِكِ بَلْ يُرَادُ الْإِخْتِصَاصُ بِهِ (وَإِنْ نَوَى غَيْرَهُ) أَيْ مَا مَرَّ (صُدِّقَ فِيهَا) فِيهِ تَشْدِيدٌ (عَلَيْهِ) قَضَاءٌ وَدِيَانَةٌ وَدَيْنٌ فِيْمَا لَهُ، ثُمَّ الْفَرْقُ بَيْنَ الدِّيَانَةِ وَالْقَضَاءِ لَا يَتَأْتِي فِي التَّسْمِيَةِ بِإِنِّهِ لِأَنَّ الْكُفَّارَةَ لَا مُطَالِبَ لَهَا كَمَا مَرَّ (قَالَ إِنْ بَعْتَهُ

کیونکہ یہاں لام فعل کی نسبت اسم کے زیادہ قریب ہے اور قرب ترجیح کے اسباب میں سے ہے۔ جہاں تک بچے کو مارنے کا تعلق ہے اس میں حقیقت ملک کا تصور نہیں کیا جاسکتا بلکہ اس سے اختصار کا ارادہ کیا جائے گا۔ اور جس امر میں اس کے لیے تخفیف ہو تو دیا نہ اس کی تصدیق کی جائے گی پھر اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھانے کی صورت میں دیا نہ اور قضاء میں فرق واقع نہیں ہوتا۔ کیونکہ کفارہ کا مطالبہ نہیں ہوتا جس طرح گزر چکا ہے۔ کہا: اگر میں اسے بیچوں

18054۔ (قوله: لِأَنَّ اللَّامَ هُنَا) صحیح یہ تھا کہ اس تعلیل کو اس قول: واما نظیر دخوله علی فعل لا یقع عن غیرہ

سے پہلے ذکر کرتے جس طرح ”الفتح“ وغیرہ میں ہے۔ کیونکہ کوئی فرق نہیں کہ لام اسم کے قریب ہو یا فعل کے قریب ہو جس طرح تجھے علم ہے بلکہ یہاں علت یہ ہے کہ فعل نیابت کو قبول نہیں کرتا جس طرح ہم نے اسے بیان کیا ہے۔

18055۔ (قوله: وَأَمَّا فَضْرُ الْوَلَدِ الْخ) اس امر کی طرف اشارہ کیا جو ہم نے ذکر کیا ہے کہ ملک یمین سے مراد وہ

ہے جو حکمی کو شامل ہو۔

18056۔ (قوله: فِيْمَا فِيهِ تَشْدِيدٌ عَلَيْهِ) اس طرح کہ پہلے مسئلہ میں اسے مخاطب کا مملوک کہڑا بیچا جب کہ مخاطب

نے اسے حکم نہیں دیا تھا اور حالف ملک کے اختصا ص کی نیت کرے تو وہ حانث ہوگا۔ اگر نیت نہ ہو تو حانث نہ ہوگا یا دوسرے مسئلہ میں مخاطب کے امر سے غیر مخاطب کا کہڑا بیچا اور امر کے اختصا ص کی نیت کی تو حانث ہوگا۔ اگر نیت نہ ہو تو حانث نہ ہوگا۔ کیونکہ اس نے وہ نیت کی کلام تقدیم و تاخیر کے ساتھ جس کا احتمال رکھتی تھی اس میں تخفیف نہیں۔ پس قاضی اس کی تصدیق کرے گا: ”بحر“۔

18057۔ (قوله: وَدَيْنٌ فِيْمَا لَهُ) جس طرح اس نے غیر مخاطب کا کہڑا مخاطب کے امر سے بیچا اور پہلے مسئلہ میں ملک

کے اختصا ص کی نیت کی یا امر کے بغیر مخاطب کا کہڑا بیچا اور دوسرے مسئلہ میں امر کے اختصا ص کی نیت کی۔ کیونکہ لام جب اسم پر مقدم ہو تو ظاہر، امر کا اختصا ص ہے اور جب لام اسم سے مؤخر ہو تو ظاہر، ملک کا اختصا ص ہے۔ جب اس کے برعکس ہو تو اس نے ظاہر کے خلاف کی نیت کی۔ پس قاضی اس کی تخصیص نہیں کرے گا بلکہ دیا نہ اس کی تصدیق کرے گا۔ کیونکہ اس نے وہ نیت کی کلام جس کا احتمال رکھتا ہے۔

18058۔ (قوله: كَمَا مَرَّ) یعنی مصنف کے قول لا یشرب من دجلہ سے تھوڑا پہلے۔

أَوْ ابْتَعْتَهُ فَهُوَ حُرٌّ فَعَقَدَ عَلَيْهِ بَيْعًا (بِالْخِيَارِ لِنَفْسِهِ) حَنْثَ (لِوُجُودِ الشَّرْطِ) وَلَوْ بِالْخِيَارِ لِغَيْرِهِ لَا وَإِنْ أُجِيزَ بَعْدَ ذَلِكَ

یا اسے خریدوں تو وہ آزاد ہے تو اس نے اس کی بیع کی جب کہ اپنے لیے خیار رکھا تو حائث ہوگا۔ کیونکہ شرط پائی گئی اگر کسی اور کو خیار حاصل ہو تو حائث نہیں ہوگا۔ اگرچہ بعد میں اس کی اجازت دے دی گئی

کسی نے کہا اگر میں یہ غلام بیچوں تو وہ آزاد ہے پھر اس نے اپنے لیے خیار کے ساتھ

عقد کیا تو وہ آزاد ہو جائے گا

18059 - (قولہ: أَوْ ابْتَعْتَهُ) یعنی میں نے اسے خریدا۔

18060 - (قولہ: فَعَقَدَ) یعنی حالف نے اس غلام پر بائع یا مشتری سے عقد کیا اور ان کا قول بیع اور دونوں مسکوں کو

شامل ہے۔ کیونکہ بائع اور مشتری کے درمیان جو عقد ہوتا ہے وہ عقد بیع ہوتا ہے۔

18061 - (قولہ: بِالْخِيَارِ لِنَفْسِهِ) یعنی مذکورہ حالف اپنے لیے خیار رکھتا ہے وہ بائع ہو یا مشتری ہو۔

18062 - (قولہ: حَنْثَ) بعض محشین نے ”حیل الخصاص“ سے نقل کیا ہے کہ وہ حائث نہیں ہوگا اور قسم ختم ہو جائے گی

یہاں تک کہ اس نے خرید کو توڑ دیا پھر اسے دوبارہ خرید اتو وہ غلام آزاد نہ ہوگا۔ میں کہتا ہوں: لیکن یہ متون کے خلاف ہے۔

18063 - (قولہ: لِوُجُودِ الشَّرْطِ) ملکیت کے قائم ہوتے ہوئے شرط پائی گئی۔ کیونکہ بائع کا خیار بیع کو بائع کی

ملکیت سے خارج نہیں کرتا یہ متفق علیہ رائے ہے اور مشتری کا خیار بیع کو مشتری کی ملکیت میں داخل کر دیتا ہے۔ یہ ”صاحبین“

رحمۃ اللہ علیہما کی رائے ہے۔ جہاں تک ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کا تعلق ہے بیع اگرچہ بائع کی ملکیت سے نکل چکا ہے مشتری کی ملکیت

میں ابھی داخل نہیں ہوا لیکن جسے شرط پر معلق کیا گیا ہو شرط کے پائے جانے کے وقت وہ حتمی امر کی طرح ہوتا ہے گویا اس نے

خرید کے بعد کہا: تو آزاد ہے۔ ”حلی“ نے کہا: بائع اپنے لیے خیار کے ساتھ جو عقد کرتا ہے۔ اس کی مثال ایسے ہی ہے کہ وہ

اجنبی کے لیے خیار کے ساتھ عقد کرے یا اپنے لیے خیار رکھے یا مشتری کے لیے خیار رکھے مشتری اپنے لیے خیار رکھے تو اس

کے عقد کی مثال ایسی ہے جیسے اجنبی کے لیے خیار کے ساتھ وہ عقد کرے۔

18064 - (قولہ: وَلَوْ بِالْخِيَارِ لِغَيْرِهِ لَا) یعنی اگر حالف مشتری کے لیے خیار شرط کے ساتھ بیع کرے یا بائع کے

لیے خیار شرط کے ساتھ خریدے تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ جہاں تک پہلی صورت کا تعلق ہے تو کیونکہ وہ اپنی جانب سے عقد قطعی

طور پر کرنے والا ہے تو اس کی ملکیت سے خارج ہونے کی وجہ سے وہ آزاد نہیں ہوگا۔ جہاں تک دوسری صورت کا تعلق ہے تو

وہ بائع کی ملکیت پر باقی ہے جس طرح ”الحمر“ میں ”الذخیرہ“ سے مروی ہے۔ یہاں الغیر سے وہ مراد لینا صحیح نہیں جو اجنبی کو

شامل ہو۔ کیونکہ حالف حائث ہو جائے گا وہ بائع ہو یا مشتری ہو۔ ”حلی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

18065 - (قولہ: وَإِنْ أُجِيزَ بَعْدَ ذَلِكَ) یہ ان کے قول: ولو بالخيار لغیره لا، کے ساتھ مرتبط ہے یعنی یہ اس

فِي الْأَصْحَحِ كَمَا لَوْ قَالَ إِنْ مَلَكَتُهُ فَهُوَ حُرٌّ لِعَدَمِ مَلَكَتُهُ عِنْدَ الْإِمَامِ (وَقَدْ قَيَّدَ بِالْخِيَارِ لِأَنَّهُ لَوْ قَالَ إِنْ بَعْتُهُ فَهُوَ حُرٌّ

یہ اصح قول کے مطابق ہے جس طرح اگر وہ کہے: اگر میں اس کا مالک ہوں تو وہ آزاد ہے۔ کیونکہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ مالک نہیں اور خیار کی قید لگائی ہے۔ کیونکہ اگر اس نے کہا: اگر میں اس کو بیچوں تو وہ آزاد ہے

وقت ہے جب اس آدمی کی جانب سے عقد رد کر دیا گیا جس کو خیار حاصل تھا۔ اور اسی طرح اگر دونوں صورتوں میں عقد و جائز قرار دیا گیا۔ جہاں تک پہلی صورت کا تعلق ہے اس میں ظاہر ہے۔ پہلی صورت سے میری مراد ہے جب حالف نے اسے بیچا جب کہ مشتری کو خیار شرط تھا۔ کیونکہ وہ چیز بائع کی ملک سے نکل چکی ہے اور مشتری کی ملک میں داخل ہو چکی ہے۔ جہاں تک دوسری صورت کا تعلق ہے جو پہلی صورت کے برعکس ہے تو وہ اس لیے کہ مدت خیار میں وہ بائع کی ملک سے خارج نہیں اور عقد کے ساتھ یقین ختم ہوگی۔ ”طحطاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔ فافہم

میں کہتا ہوں: حالف کے لیے اس میں حیلہ کی صلاحیت ہے۔ اس کی صورت یہ ہے وہ غیر کے لیے خیار کے ساتھ اسے بیچے یا خریدے تو وہ غلام اس پر آزاد نہیں ہوگا۔

18066۔ (قولہ: فِي الْأَصْحَحِ) میں نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اس کی تصحیح کی تصریح کی ہو۔ ”البحر“ میں کہا ہے: خواہ اس کے بعد بائع اس کو جائز قرار دے یا جائز قرار نہ دے۔ ”طحطاوی“ نے اسے ذکر کیا جب بائع نے بیع کو جائز قرار دیا تو وہ غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اجازت کے وقت ملک ثابت ہوتی ہے اس حال میں کہ وہ عقد کے وقت کی طرف منسوب ہوتی ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ وہ زیادتی جو عقد کے بعد اجازت سے پہلے واقع ہوئی وہ عقد میں داخل ہوگی۔ ”البدائع“ میں یہ اسی طرح ہے۔ فاقول

18067۔ (قولہ: كَمَا لَوْ قَالَ الْخ) حائث نہ ہونے میں تشبیہ ہے اور بیع اور شرا کی تعلیق کی تفسیر کے فائدہ کا بیان ہے ”زیلعی“ نے کہا: جب اسے ملک کے ساتھ معلق کیا تو معاملہ مختلف ہوگا۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کہا: اگر میں تیرا مالک بنوں تو تو آزاد ہے تو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس کے ساتھ وہ آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ شرط جو ملک ہے وہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک نہیں پائی گئی۔ کیونکہ مشتری کو جب خیار شرط ہو وہ ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک بیع کے اس کی ملک میں داخل ہونے سے مانع ہے۔ اور ”صاحبین“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک شرط کے پائے جانے کی وجہ سے وہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ مشتری کا خیار بیع کی اس کی ملک میں داخل ہونے سے مانع نہیں ہوتا۔

میں کہتا ہوں: یہ اس امر کے ساتھ مقید ہے جب اس نے ابھی تک عقد کو جائز قرار نہ دیا ہو۔ اگر وہ عقد کو جائز قرار دے دے اور خیار کو باطل قرار دے دے یا مدت گزر جائے شرط متحقق ہوگئی اور وہ شرط ملک ہے جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔ پس سب کے نزدیک وہ حائث ہو جائے گا۔ ”طحطاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

18068۔ (قولہ: لِأَنَّهُ لَوْ قَالَ إِنْ بَعْتُهُ) بائع پر اقتصار کیا ہے کیونکہ مشتری جب خیار شرط کے ساتھ اس کو خریدنے

فَبَاعَهُ بَيْنَمَا صَحِيحًا بِلَا خِيَارٍ لَا يَعْتَقُ لِزَوَالِ مِلْكِهِ وَتَنْحَلُّ الْبَيْعُ لِتَحَقُّقِ الشَّرْطِ زَيْدٌ عَمْرٌ (وَيَحْتَمُّ)
الْحَالِفُ فِي الْمَسْأَلَتَيْنِ (بِ) الْبَيْعِ أَوْ الشِّرَاءِ (الْفَاسِدِ وَالْمَوْقُوفِ

تو اس نے خیار کے بغیر صحیح بیع سے اس کو بیچا تو وہ غلام آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کی ملکیت زائل ہو چکی ہے اور شرط کے متحقق ہونے کی وجہ سے بیع ختم ہو چکی ہے۔ ”زیلعی“۔ دونوں مسکوں میں حالف فاسد بیع و شراہ اور موقوف بیع سے حائث ہو جائے گا

سے حائث ہو چکا تو قطعی خرید کے ساتھ بدرجہ اولیٰ حائث ہو جائے گا۔ ”طحاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

18069۔ (قوله: وَتَنْحَلُّ) ”زیلعی“ کی عبارت ہے: وینبغی ان تنحل۔

18070۔ (قوله: فِي الْمَسْأَلَتَيْنِ) دونوں مسئلے یہ ہیں اگر میں اسے بیچوں یا اسے خریدوں، ”ح“۔

18071۔ (قوله: بِ الْبَيْعِ أَوْ الشِّرَاءِ) اکثر نسخے جو میں نے دیکھے ہیں وہ ادحرف عطف کے ساتھ دیکھے ہیں۔

بعض نسخوں میں واؤ ہے۔ اس وجہ سے الفاسد کا لفظ مناسب نہیں۔ اور اس لیے کہ یہ اس کا بیان ہے جس کے ساتھ وہ دونوں مسکوں میں حائث ہو جاتا ہے وہ دونوں میں سے ایک ہے دونوں کا مجموعہ نہیں۔

18072۔ (قوله: الْفَاسِدِ) ”البحر“ میں کہا: یہ مجمل ہے اس کو بیان کی ضرورت نہیں۔ جہاں تک پہلے مسئلہ کا تعلق

ہے وہ یہ ہے کہ جب کہا: اگر میں تجھے بیچوں تو تو آزاد ہے تو اس نے اسے بیع فاسد کے ساتھ بیچ دیا اگر وہ بائع کے قبضہ میں ہو یا مشتری کے قبضہ میں ہو اس حیثیت سے کہ وہ امانت یا رہن کی وجہ سے غائب ہو تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اس کی ملکیت اس سے زائل نہیں ہوگی اگر وہ مشتری کے قبضہ میں حاضر ہو یا غائب ہو جس کے بدلے میں ضمانت دی گئی ہو تو وہ آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ عقد کرنے کے ساتھ اس کی ملکیت زائل ہو چکی ہے۔ جہاں تک دوسرے مسئلہ کا تعلق ہے وہ یہ ہے کہ جب وہ کہے: اگر میں اسے خریدوں تو وہ آزاد ہے تو اس نے شراہ فاسد کے ساتھ اسے خریدا۔ اگر وہ بائع کے عقد میں ہو تو وہ آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ ابھی تک وہ بائع کی ملکیت میں ہے۔ اگر وہ مشتری کے قبضہ میں ہو اور عقد کے وقت اس کے پاس حاضر تھا تو وہ غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ عقد کے بعد وہ اس پر قبضہ کرنے والا ہوگا۔ پس وہ اس غلام کا مالک بن جائے گا۔ اگر وہ اس کے گھر وغیرہ میں غائب ہو اگر اس کی ذات کی ضمانت دی گئی ہو جس طرح مضمون ہوتا ہے تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ صرف خریدنے سے اس کا مالک بن جاتا ہے۔ اگر وہ امانت ہو یا غیر کے بدلے میں ضمانت پر ہو تو جس طرح رہن ہو تو وہ آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ عقد کے بعد وہ اس پر قبضہ کرنے والا نہیں۔ ”البدائع“ میں اسی طرح ہے۔

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ نہیں بیچے گا تو وہ بیع موقوف کرنے سے حائث ہو جائے گا

18073۔ (قوله: وَالْمَوْقُوفِ) اس نے قسم اٹھائی کہ وہ نہیں بیچے گا وہ بیع موقوف کرنے سے حائث ہو جائے گا۔ اس

کی صورت یہ ہے کہ وہ ایک غائب کے لیے بیع کرے جس غائب کی جانب سے ایک فضولی قبول کرے یا اس نے قسم اٹھائی کہ وہ نہیں خریدے گا تو اس نے فضولی کی بیع کے ساتھ اسے خرید تو بیع کی اجازت کے ساتھ وہ حائث ہو جائے گا۔ ”التمہین“

لَا الْبَاطِلَ لِعَدَمِ الْمِلْكِ وَإِنْ قَبَضَهُ، وَلَوْ اشْتَرَى مُدْبِرًا أَوْ مُكَاتَّبًا لَمْ يَخْتِمْ إِلَّا بِإِجَازَةِ قَاضٍ أَوْ مُكَاتَّبٍ
باطل سے حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ ملکیت نہیں پائی گئی اگرچہ اس پر قبضہ کر لے اگر وہ مدبر خریدے یا مکاتب خریدے تو وہ
حائث نہیں ہوگا مگر قیاس کی اجازت کے ساتھ یا مکاتب کی اجازت کے ساتھ۔

میں اس کے مخالف قول ہے ”بحر“، ”نہر“۔ کیونکہ کہا: مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ وہ کہے: اگر میں غلام کو خریدوں تو وہ آزاد ہے تو
اس نے فضولی سے غلام خریدی تو خریدنے کے ساتھ وہ حائث ہو جائے گا۔ پھر کہا: امام ”ابو یوسف“ نے یہ سے مروی ہے: وہ
اجازت کے ساتھ مشتری ہو جائے گا جس طرح نکاح میں ہوتا ہے۔ اس سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ ”البحر“ میں جو قول ہے وہ
ایک روایت ہے۔ اور یہ بھی مستفاد ہوتا ہے کہ مذہب یہ ہے کہ خریدنے کے ساتھ وہ حائث ہو جائے گا یعنی اجازت سے قبل ہی
حائث ہو جائے گا اجازت کے وقت حائث نہیں ہوگا۔ اس کی وجہ اس دلیل کا سہارا لینا ہے جو ”تلخیص الجامع“ میں ہے جس
طرح محشی نے گمان کیا ہے۔ دلیل یہ ہے: فضولی سے خریدنے، شراب کے بدلے خریدنے، اختیار شرط کے ساتھ خریدنے سے
حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ ذات میں کوئی خلل واقع نہیں ہوتا۔ اس خلل کی وجہ سے جو صفت میں ہو اس کے شارح فارسی نے
کہا: کیونکہ قسم توڑنے کی شرط پائی گئی ہے وہ ذات بیع ہے۔ کیونکہ اس کارکن اس کے اہل کی جانب سے اس کے محل میں پایا گیا
اگرچہ وہ فی الحال مانع کی وجہ سے ملکیت کا فائدہ نہ دے۔ وہ پہلے قول میں مالک سے ضرر کو دور کرنا ہے اور دوسرے قول میں
مفسد کا اس کے ساتھ متصل ہونا ہے اور تیسرے قول میں اختیار کا ہونا ہے۔ فی الحال ملکیت کا فائدہ دینا یہ بیع کی صفت ہے اس کی
ذات نہیں۔ کیونکہ عربوں نے بیع کا لفظ وضع کیا تاکہ مال کا مال سے مبادلہ ہو جب کہ وہ بیع کے احکام نہیں پہچانتے تھے اور صحیح و
فاسد کو نہیں پہچانتے تھے جب ذات پائی گئی وہ اس خلل کی وجہ سے مختل نہ ہوگی جو صفات میں موجود ہے۔ فافہم

18074۔ (قولہ: لَا الْبَاطِلَ) جس طرح اگر وہ مردار یا خون کے بدلے خریدے تو بیع کے رکن کے نہ ہونے سے وہ
حائث نہیں ہوگا وہ مال کا مال کے ساتھ مبادلہ ہے۔ اسی وجہ سے وہ بیع کا مالک نہیں ہوگا جس طرح اگر وہ خمر یا خنزیر کے بدلے
خریدے۔ کیونکہ یہ بعض لوگوں کے حق میں مال مقنوم ہے مگر ان دونوں کے ساتھ بیع کرنا فاسد ہے۔ کیونکہ بیع میں ایسی چیز کی
شرط لگائی جا رہی ہے جس کے سپرد کرنے پر وہ قادر نہیں۔ پس یہ باقی ماندہ بیع فاسدہ کے مشابہ ہے۔ ”التلخیص“ اور اس کی
شرح میں اسی طرح ہے۔

18075۔ (قولہ: إِلَّا بِإِجَازَةِ قَاضٍ أَوْ مُكَاتَّبٍ) کیونکہ منافی، قضا کے ساتھ زائل ہو گیا ہے۔ کیونکہ یہ ایسی فصل
ہے جس میں اجتہاد کی گنجائش ہے۔ اور مکاتب کی اجازت کے ساتھ کتابت کا عقد منسوخ ہو گیا ہے۔ پس عقد کا منافی ختم ہو گیا
اور عقد مکمل ہو گیا ”بحر“۔ اور ان کے قول زال بالقضاء سے تو جان جائے گا کہ قضا میں اجازت کا استعمال عموم مجاز کے باب
سے ہے۔ ”ح“

میں کہتا ہوں: ”شرح التلخیص“ میں ایسا قول ہے جو اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ مکاتب کی اجازت کے ساتھ ساتھ قضا

فَرَعٌ قَالَ لِأَمْتِهِ إِنْ بَعْتُ مِنْكَ شَيْئًا فَأَنْتِ حُرَّةٌ قَبَاءَ نِصْفِهَا مِنْ رُؤُوحٍ وَكَذَلِكَ مِنْهُ أَوْ مِنْ أَبِيهَا لَمْ يَفْعَمْ
عَشَقُ الْمَوْتَى، وَلَوْ مِنْ أَجْنَبِيٍّ وَقَعَّ وَالْفَرْقُ فِي الظَّهِيرِيَّةِ (وَإِنَّمَا قَيْدَ بِالْبَيْعِ لِأَنَّهُ فِي حَلْفِهِ لَا يَتَزَوَّجُ) امْرَأَةً
أَوْ (هَذِهِ الْمَرْأَةُ فَهِيَ عَلَى الصَّحِيحِ دُونَ الْفَاسِدِ) فِي الصَّحِيحِ (وَكَذَلِكَ الْوَحْلَفَ لَا يُصَلِّي أَوْ لَا يُصُومُ)

فرع: ایہ آقا نے اپنی لونڈی سے کہا اگر میں تجھ سے کوئی چیز بیچوں تو تو آزاد ہے تو آقا نے اس لونڈی کا نصف اس کے خاوند
کے ہاتھ بیچ دیا جس سے اس لونڈی نے بچہ جنا تھا یا لونڈی کو اس کے باپ کے ہاتھ بیچ دیا تو آقا کی جانب سے آزادی منتقل
نہ ہوگی اگر اجنبی کے ہاتھ بیچا تو آزادی واقع ہو جائے گی۔ فرق ”ظہیریہ“ میں موجود ہے۔ بیع کی قید لگائی ہے۔ کیونکہ اس نے
قسم اٹھائی لا یتزوج امراة یا قسم اٹھائی لا یتزوج ہذا المرأة تو قول صحیح کے مطابق اس کا صدق نکاح صحیح پر ہوگا فاسد پر نہیں ہو
گا۔ اور اسی طرح اگر اس نے قسم اٹھائی وہ نماز نہیں پڑھے گا وہ روزہ نہیں رکھے گا

ضروری ہے۔ لیکن ”زیلعی“ نے وہ ذکر کیا ہے جو ”المحر“ میں ہے۔ ”الغانیہ“ میں ہے: جب مکاتب کو اس کی اجازت سے بیچا
گیا تو یہ جائز ہوگا اور یہ کتابت کا نسخ ہے۔

تمتہ

”زیلعی“ نے کہا: اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اس آزاد کو بیچے گا تو اس نے اس آزاد کو بیچ دیا تو وہ قسم میں بری ہو جائے گا۔
کیونکہ صحیح بیع آزاد میں متصور نہیں ہو سکتی۔ پس وہ باطل پر منعقد ہوگی۔ اسی طرح آزاد عورت اور ام ولد ہے۔ امام ”ابویوسف“
ذہبی سے مروی ہے: وہ بیع صحیح کی طرف پھر جائے گی۔ کیونکہ یہ ممکن ہے کہ وہ مرد ہو جائے پھر اسے قیدی بنا لیا جائے۔

18076۔ (قوله: وَالْفَرْقُ فِي الظَّهِيرِيَّةِ) وہ یہ ہے کہ ولادت خاوند سے اور نسب باپ سے مقدم ہے۔ پس وہ واقع
ہوگا جس کا سبب پہلے واقع ہوگا۔ یہ ایسا معنی ہے جس کا اعتبار اجنبی کے حق میں ممکن نہیں۔ جس طرح ”المحر“ میں ہے ”ح“۔
اس کی وضاحت یہ ہے جس طرح بعض محشیوں نے بیان کیا ہے: جب آقا نے لونڈی کا نصف اس کے خاوند کے ہاتھ بیچ دیا تو
جزا سے پہلے وہ اس کی ام ولد بن جائے گی۔ جزا آزادی ہے وہ لونڈی بائع پر آزاد نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ غیر کی ام ولد ہے۔ اسی
طرح نسب باپ سے ثابت ہوگا۔ پس وہ اس پر آزاد ہو جائے گی۔

18077۔ (قوله: فِي الصَّحِيحِ) یہ قول اس کی تعلیم کی طرف راجع ہے جس طرح ”نہر“ کا قول اس کا فائدہ دیتا ہے۔
کیونکہ نکاح کی قسم اٹھانے کی صورت میں وہ فاسد نکاح سے حائث نہیں ہوگا خواہ اس نے عورت کی تعیین کی ہو یا اس کی تعیین نہ
کی ہو۔ یہی قول صحیح ہے جس طرح ”الغانیہ“ میں ہے۔

18078۔ (قوله: وَكَذَلِكَ الْوَحْلَفَ لَا يُصَلِّي الْخَم) ”تاثر خانہ“ میں ”خلاصہ“ سے مروی ہے: نکاح، نماز اور ہر ایسا

فعل جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کیا جاتا ہے اس کا اطلاق صحیح پر ہوگا فاسد پر نہ ہوگا۔

أَوْ لَا يَحُجَّ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْهَا الثَّوَابُ وَمِنَ النِّكَاحِ الْحِلُّ وَلَا يَثْبُتُ بِالْفَاسِدِ فَلَا تَنْحَلُّ بِهِ الْيَمِينُ بِخِلَافِ الْبَيْعِ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْهُ الْمِلْكُ وَأَنَّهُ يَثْبُتُ بِالْفَاسِدِ وَالْهَبَةُ وَالْإِجَارَةُ كَبَيْعٍ (وَلَوْ كَانَ) ذَلِكَ كُنْهُ (فِي الْمَاضِي) كَمَا تَزَوَّجْتُ أَوْ صُنْتُ (فَهُوَ عَلَيْهِمَا) أَيْ الصَّحِيحِ وَالْفَاسِدِ

یا وہ حج نہیں کرے گا۔ کیونکہ ان سے مقصود ثواب ہے اور نکاح سے مقصود حلت ہے۔ یہ فاسد سے ثابت نہیں ہوتا۔ بیس اس کے ساتھ قسم ختم نہ ہوگی۔ بیع کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس سے مقصود ملکیت ہے اور وہ فاسد سے ثابت ہو جاتی ہے۔ ہبہ اور اجارہ بیع کی طرح ہے۔ اور اگر یہ سب ماضی میں ہوں جیسے اگر میں نے شادی کی ہے یا میں نے روزہ رکھا ہے تو اس کا صدق صحیح اور فاسد پر ہوگا۔

18079۔ (قوله: أَوْ لَا يَحُجَّ) یہاں اس کا ذکر کیا یہ اس امر کی طرف اشارہ کرنے کے لیے ہے کہ مصنف نے اس کا

ذکر جو آنے والے قول میں کیا ہے وہ اپنے محل نہیں، ”ح“۔

18080۔ (قوله: وَلَا يَثْبُتُ بِالْفَاسِدِ) جس کا فساد ملا ہوا ہو جس طرح بغیر طہارت کے نماز۔ رہا وہ عمل جس پر فساد

طاری ہو جس طرح اس نے عمل کو شروع کیا پھر اس عمل کو قطع کر دیا تو اس کے ساتھ وہ حادث ہو جائے گا اس تفصیل کی بنا پر جو آ رہی ہے۔ ہم عنقریب اس پر کلام کریں گے، ”ح“۔

18081۔ (قوله: فَلَا تَنْحَلُّ بِهِ الْيَمِينُ) یہاں تک کہ اگر اس نے نکاح فاسد کیا یا اسی طرح نماز پڑھی پھر صحیح

صورت میں اس کا اعادہ کیا تو حادث ہو جائے گا۔

18082۔ (قوله: وَأَنَّهُ) ضمیر سے مراد ملک ہے یعنی ملکیت بیع فاسد سے ثابت ہو جاتی ہے جب قبضہ ملا ہوا ہو۔

18083۔ (قوله: وَالْهَبَةُ وَالْإِجَارَةُ كَبَيْعٍ) ”البحر“ میں کہا: ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ

ہبہ نہیں کرے گا تو اس نے ایسا ہبہ کیا جو مقسوم نہیں تو وہ حادث ہو جائے گا جس طرح ”الظہیر یہ“ میں ہے۔ تو اس سے معلوم ہو گیا کہ فاسد ہبہ اس کے صحیح کی طرح ہے اور اس میں کوئی خفا نہیں کہ اجارہ اس طرح ہے کیونکہ یہ بیع ہے یعنی منافع کی بیع ہے۔

جب اداات شرط کان پر داخل ہو تو ماضی کے معنی میں باقی رہے گا

18084۔ (قوله: كَمَا تَزَوَّجْتُ أَوْ صُنْتُ) مناسب یہ قول تھا: ان کنت تزوجت جس طرح ”البحر“ میں اس کی تعبیر

کنت کی زیادتی کے ساتھ کی ہے۔ کیونکہ اداة شرط عموماً ماضی کے معنی کو استقبال کی طرف پھیر دیتا ہے۔ جب ماضی کے معنی کا ارادہ کیا گیا تو شرط کان کو بنایا گیا جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **إِنْ كُنْتُمْ قُلْتُمْ فَقَدْ عَلِمْتُمْ** (المائدہ: 116) ”اگر اس نے کہی ہوتی ایسی بات تو ضرور جانتا اس کو“۔ **إِنْ كَانَ قَمِيصُ قَدْ** (یوسف: 26) ”اس کی قمیص پھنی ہوئی ہو“۔ کیونکہ کان سے جو مستفاد ہوتا ہے وہ صرف زمانہ ماضی ہے جب ماضی پر نص ہو تو استقبال کا فائدہ ممکن نہیں۔ یہ کان کے خصائص میں سے ہے دوسرے افعال ناقصہ کے خصائص میں سے نہیں۔ ”محقق رضی“ نے اس کا ذکر کیا۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ قاعدہ بھی اعلیٰ ہے۔ اس کی

لِأَنَّهُ إِخْبَارٌ (فَإِنْ عَنَى بِهِ الصَّحِيحَ صَدَقَ) لِأَنَّهُ النِّكَاحُ الْمَعْنَوِيُّ بَدَائِعُ (إِنْ لَمْ أَبْعَ هَذَا الرَّيْقَ فَكَذَّ
فَاعْتَقَ) الْمَوْنَى (أَوْ دَبَّرَ رَقِيقَهُ تَذْبِيرًا (مُطْلَقًا) فَلَا يَحْنُثُ بِالنَّبْقِيدِ فَتَحَّ (أَوْ اسْتَوْلَدَ) الْأُمَّةَ (حَنِثَ)
لِيَتَحَقَّقَ الشَّرْطُ بِفَوَاتٍ مَحَلِّيَةِ الْبَيْعِ، حَتَّى لَوْ قَالَ إِنْ لَمْ أَبْعُكَ فَأَنْتَ حُرٌّ فَدَبَّرَ أَوْ اسْتَوْلَدَ عَتَقَ

کیونکہ یہ اخبار ہے۔ اگر اس نے اس سے مراد صحیح لیا تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ وہی نکاح ہے جس کا قصد کیا جاتا ہے۔ بدائع۔ اگر میں اس غلام کو نہ بیچوں تو یہ، اس آقائے اس کو آزاد کر دیا یا اپنے غلام کو مطلقاً مدبر بنا دیا تو وہ مقید کے ساتھ حانث نہیں ہوگا۔ فتح۔ یا اس نے لونڈی کو ام ولد بنا لیا تو حانث ہوگا۔ کیونکہ محل کے فوت ہونے کے ساتھ شرط تحقق ہوگئی ہے یہاں تک کہ اگر اس نے کہا: اگر میں تجھے نہ بیچوں تو تو آزاد ہے تو اسے مدبر بنا لیا یا ام ولد بنا لیا تو وہ آزاد ہو جائے گا۔

دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا (المائدہ: 6) ”اگر ہو تم جنبی تو (سارابدن) پاک کر لو“۔ مگر یہ کہا جائے کہ کنتم۔ صرتہ کے معنی میں ہے جس طرح فَكَانَتْ هَبَاءً (الواقعة: 6) میں ہے یعنی کانت، صارت کے معنی میں ہے۔
18085۔ (قولہ: لِأَنَّهُ إِخْبَارٌ) یعنی اس سے حلت اور تقرب کا قصد نہیں کیا جاتا جس طرح ”البحر“ میں ہے اور اس وجہ سے بھی کہ جو گزر چکا ہے وہ جانا پہچانا اور معین ہے۔ اور معین میں صفت لغو ہوتی ہے۔ اور جو مستقبل ہے وہ معدوم غائب ہے اور غائب میں صفت معتبر ہے، ”شرح التلخیص“۔

18086۔ (قولہ: لِأَنَّهُ النِّكَاحُ الْمَعْنَوِيُّ) علت بیان کرنے کے لیے نکاح کو خاص کیا ہے۔ کیونکہ پہلے اسی کے بارے میں گفتگو کی گئی ہے۔ اسی کی مثل اس کا غیر ہے معنوی، عنی سے اسم مفعول ہے جس کا معنی قصد کرنا ہے۔ اس کے ساتھ تعبیر کی یہ ”البحر“ کی پیروی ہے جس میں ”البدائع“ سے منقول ہے۔ استعمال میں مختار معنی ہے۔ یہ واؤ کے بغیر ہے جیسے مرمی ہے۔ مراد ہے یہ ایسی حقیقت ہے جس کا قصد کیا گیا ہے۔ ”شرح التلخیص“ میں کہا: مگر وہ نیت کرے نکاح یا ایسے فعل کی جو ماضی میں صحیح ہے تو دیانہ اور قضاء اس کی تصدیق کی جائے گی اگرچہ اس میں اس پر تخفیف ہو۔ کیونکہ اس نے کلام کی حقیقت کی نیت کی ہے۔ اور جہاں تک ممکن ہو حقیقت کی رعایت واجب ہے اگر مستقبل میں فاسد کی نیت کی تو قضاء اس کی تصدیق کی جائے گی اگرچہ وہ مجاز کی نیت کرے۔ کیونکہ اس میں تغلیظ کا معنی موجود ہے۔ وہ جائز کے ساتھ بھی حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس میں وہ کچھ ہوتا ہے جو فاسد میں ہوتا ہے اور زائد بھی ہوتا ہے۔

18087۔ (قولہ: فَلَا يَحْنُثُ بِالنَّبْقِيدِ) کیونکہ شرط کے پائے جانے سے پہلے اس کی بیع کرنا جائز ہوتا ہے۔

18088۔ (قولہ: حَتَّى لَوْ قَالَ) یہ تعلیل پر تفریع ہے اس میں اور جو متن میں ہے۔ اس میں کوئی فرق نہیں مگر اس حیثیت سے کہ معلق مخاطب کی آزادی ہے اور اول میں زوج کی طلاق ہے یا دوسرے غلام کی آزادی ہے۔

18089۔ (قولہ: أَوْ اسْتَوْلَدَ) یہ امت کے ساتھ خاص ہے۔ ضمیر کاف اور تا کا فتح اس کے مناسب نہیں: ان لم ابعك فانت حر مگر اس سے مراد ایسا شخص لیا جائے جو مذکور اور مونث پر صادق آئے۔

وَلَا يُعْتَبَرُ تَكَرُّارُ الرَّقِّ بِالرَّدِّ لِأَنَّهُ مَوْهُومٌ (قَالَتْ لَهُ) امْرَأَتُهُ (تَزَوَّجْتَ عَنِّي فَقَالَ كُلُّ امْرَأَاتِي طَالِقٌ
طَلَّقْتُ الْمُحَلِّفَةَ) بِكُسْبِ اللَّامِ وَعَنِ الثَّانِي لَا وَصَحَّه الشَّرْحِيُّ، وَفِي جَامِعِ قَاضِي خَانَ وَبِهِ أَخَذَ
عَامَّةُ مَشَايخِنَا

ردت کی وجہ سے رق کے تکرار کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ وہ موهوم ہے۔ مرد کی بیوی نے اس سے کہا: تو نے مجھ پر ایک
اور عورت سے شادی کی ہے؟ مرد نے کہا: میری ہر بیوی کو طلاق تو قسم لینے والی عورت و طلاق واقع ہو جائے گی۔ محنفہ لام
کے کسرہ کے ساتھ ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: اسے طلاق نہ ہوگی۔ ”سرخسی“ نے اس کی تصحیح کی ہے۔
”جامع قاضی خان“ میں ہے۔ اسی کو ہمارے عام مشائخ نے اپنایا ہے۔

18090 - (قوله: وَلَا يُعْتَبَرُ التَّكْرَارُ) ایک قول یہ کیا گیا: لونڈی میں اور تدبیر میں مایوسی کا وقوع ممنوع ہے۔ کیونکہ یہ
جائز ہے کہ وہ مرتد ہو جائے تو اسے گرفتار کر لیا جائے۔ پس حالف اس کا مالک بنے اور یہ بھی جائز ہے کہ قاضی مدبر کے بیچ
کرنے کا حکم دے۔ اس کا جواب دیا گیا کہ مشائخ میں سے کچھ لوگ وہ ہیں جنہوں نے کہا: اس احتمال کو چھوڑا نہیں جا سکتا
جب کہ اصح وہ ہے جو کتاب میں ہے۔ کیونکہ جس امر کو فرض کیا گیا وہ متوہم امر ہے۔ ”نہر“۔ ”غایۃ البیان“ میں لونڈی کے
بارے میں جواب میں یہ زائد ذکر کیا ہے یا ہم کہیں گے: حالف نے اپنی قسم موجود ملک پر منعقد کی ہے اس ملک پر منعقد نہیں
کی جو بعد میں پائی جائے گی۔

عورت نے مرد سے کہا تو نے مجھ سے شادی کی تو اس نے کہا میری ہر عورت کو

طلاق تو قسم اٹھانے والی کو طلاق ہو جائے گی

18091 - (قوله: طَلَّقْتُ الْمُحَلِّفَةَ) یعنی جس بیوی نے قسم اٹھانے کی طرف اسے دعوت دی اور وہ اس کا سبب بنی
”بحر“۔ یہ اس وقت ہے جب اس نے مادمت حیة کے الفاظ نہ کہے ہوں۔ کیونکہ کل امراتہ نکرہ ہے اور مخاطب تا خطاب
کے ساتھ معرفہ ہے۔ پس وہ نکرہ کے تحت داخل نہ ہوگی، ”شرح التلخیص“۔

18092 - (قوله: وَعَنِ الثَّانِي) امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے یہ مروی ہے: اسے طلاق نہ ہوگی۔ کیونکہ اس نے یہ کلام
جواب کے طور پر کی ہے اس لیے اس کا اطلاق اس پر ہوگا۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس کی اس کلام کی غرض اس عورت کو راضی کرنا
ہے وہ رضامندی غیر کو طلاق دینے کی صورت میں ہے۔ پس وہ اس کے ساتھ متفقہ ہوگی۔ ظاہر کی وجہ کلام کا عموم ہے جب کہ اس
نے جواب کے حرف پر زیادتی کی ہے۔ پس خاوند کو ابتدا کرنے والا بنایا جائے گا۔ بعض اوقات اس کی غرض عورت کو وحشت زدہ
کرنا ہوتا ہے جب وہ خاوند پر اعتراض کرتی ہے تردد کے ساتھ وہ قید لگانے والا نہیں ہوگا۔ اگر اس نے اس عورت کے علاوہ کسی
اور عورت کی نیت کی تو دیا نیت اس کی تصدیق کی جائے گی قضاء تصدیق نہ کی جائے گی۔ کیونکہ عام کو خاص کرنا ہے، ”بحر“۔

18093 - (قوله: وَصَحَّه الشَّرْحِيُّ) یہ ”شرح التلخیص“ میں ہے۔ ”بزدوی“ نے اپنی شرح میں کہا: فتویٰ اسی

وَفِي الذَّخِيرَةِ إِنَّ فِي حَالِ غَضَبٍ طَلَّقَتْ وَإِلَّا لَا دَوْلُو قِيلَ لَهُ أَلَيْكَ امْرَأَةٌ غَيْرُ هَذِهِ السَّرَاةِ فَقَالَ كُلُّ امْرَأَةٍ لِي
فَهِيَ كَذَا لَا تَطْلُقُ هَذِهِ امْرَأَةٌ لِأَنَّ قَوْلَهُ غَيْرُ هَذِهِ السَّرَاةِ لَا يَحْتَمِلُ هَذِهِ امْرَأَةً فَلَمْ تَدْخُلْ تَحْتَ كُلِّ
بِخْلَافِ الْأَوَّلِ فَرُدُّهُ يَتَفَرَّغُ عَلَى الْحِنْتِ لِفَوَاتِ الْمَحَلِّ فَنُحُونُ لَمْ تَصْبِي هَذَا فِي هَذَا الصَّحْنِ فَأَنْتِ كَذَا
فَكَسَّرْتَهُ أَوْ إِنَّ لَهْ تَذْهَبِي فَتَأْتِي بِهِذَا الْحَصَامِ فَأَنْتِ كَذَا فَطَارَ الْحَصَامُ

ذخیرہ میں ہے: اگر حالت غضب میں یہ کہا تو اسے طلاق ہو جائے گی ورنہ طلاق نہیں ہوگی۔ اگر اسے کہا گیا اس بیوی کے
علاوہ کبھی تیری بیوی ہے تو اس نے کہا جو بھی میری بیوی ہے اسے طلاق۔ تو اس بیوی کو طلاق نہ ہوگی۔ کیونکہ اس کا قول: غیر
ہذا السراة وہ اس بیوی کا احتمال نہیں رکھتا۔ پس وہ کل کے تحت داخل نہ ہوگی۔ پہلے قول کا معاملہ مختلف ہے۔ فرود: محل کے
فوت ہونے کی صورت میں قسم میں حانث ہونے کے مسائل متفرع ہوتے ہیں جیسے اگر تو اس برتن کو اس صحن میں نہیں انڈیلے
گی تو تجھے طلاق، عورت نے اس کو توڑ دیا اگر تو نہ گئی اور تو یہ کبوتر نہ لائی تو تجھے طلاق تو کبوتر اڑ گیا

پر ہے۔

18094۔ (قولہ: وَفِي الذَّخِيرَةِ الْخ) کیونکہ کہا: بعض متاخرین سے حکایت بیان کی گئی ہے چاہیے کہ حال پر حکم
لگایا جائے۔ اگر دونوں کے درمیان اس سے قبل خصومت جاری ہو جو اس امر پر دلالت کرے کہ اس نے یہ قول غصہ کے
طریقہ پر کیا ہے تو طلاق اس عورت پر واقع ہو جائے گی ورنہ اس پر طلاق واقع نہ ہوگی۔ شمس الائمہ ”سرخسی“ نے کہا: یہ
میرے نزدیک حسن ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ قول ظاہر روایت جس پر متون ہیں اور امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما کی روایت میں تطبیق ہے یہ ظاہر ہے۔ کیونکہ
رضا کی حالت اس امر پر دلیل ہے کہ اس نے صرف جواب کا قصد کیا ہے اور اسے راضی کرنے کا ارادہ کیا ہے اسے وحشت زدہ
کرنے کا قصد نہیں کیا۔ حالت غضب کا معاملہ مختلف ہے۔ اس میں دونوں قولوں پر عمل ہوتا ہے۔ پس اسے ہی اپنانا چاہیے۔
18095۔ (قولہ: لَا يَحْتَمِلُ هَذِهِ الْمَرْأَةَ) کیونکہ خاندان کا کلام دونوں مسکوں میں سوال پر مبنی ہے۔ بے شک کلام
میں وہ چیز داخل ہوگی جس کا سوال میں داخل ہونا جائز ہو۔ امرأة کا لفظ پہلے مسئلہ میں اس بیوی کو شامل ہوگا غیر ہذا کا لفظ
دوسرے مسئلہ میں اس کے برعکس ہے۔ ”الذخیرہ“ میں اسے بیان کیا ہے۔

اگر محل فوت ہو جائے تو قسم میں حانث ہونے کے مسائل متفرع ہوتے ہیں

18096۔ (قولہ: لِفَوَاتِ الْمَحَلِّ) کیونکہ وہ محل فوت ہو گیا ہے جو اس مسئلہ: ان لم ابع هذا الرقيق الخ میں مذکور

ہے۔ زیادہ بہتر یہ تھا کہ اس کا ذکر وہاں ہوتا جس طرح ”البحر“ اور ”المنہر“ میں کیا ہے۔

18097۔ (قولہ: فَكَسَّرْتَهُ) یعنی اس کو اس طریقہ میں توڑ دیا کہ جس کا جوڑنا ممکن نہیں مگر نئے طریقہ سے پگھلانے

کے ساتھ جس طرح یہ ظاہر ہے۔

طَلَّقْتُ قَالَ لِمَحْرَمِهِ إِنْ تَزَوَّجْتِكِ فَعَبْدِي حُرٌّ فَتَزَوَّجَهَا حَنْثٌ لِأَنَّ بَيْعَهُ تَنْصَرِفُ إِلَى مَا يَتَصَوَّرُ حَلْفَ لَا يَتَزَوَّجُ بِالْكُوفَةِ عَقْدَ خَارِجَهَا لِأَنَّ الْمُعْتَبَرَ مَكَانُ الْعَقْدِ إِنْ تَزَوَّجْتَ ثَيْبًا فَهِيَ كَذَا فَطَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثُمَّ تَزَوَّجَهَا ثَانِيًا لَا تَطْلُقُ اعْتِبَارًا لِلْغَرَضِ، وَقِيلَ تَطْلُقُ

تو اسے طلاق ہو جائے گی۔ ایک مرد نے اپنی محرم عورت سے کہا: اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو میرا غلام آزاد اس مرد نے اس عورت سے عقد نکاح کیا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس کی قسم اس طرف پھر جائے گی جس کا تصور کیا جاسکتا ہے۔ اس نے قسم اٹھائی وہ کوفہ میں شادی نہیں کرے گا تو وہ کوفہ سے باہر شادی کرے کیونکہ معتبر غنوں کی جگہ ہے۔ اگر میں ثیبہ عورت سے عقد نکاح کروں تو اسے طلاق اس نے اپنی بیوی کو طلاق دی پھر دوبارہ اس سے عقد نکاح کیا تو اس عورت کو طلاق نہ ہو گی۔ اس میں غرض کا اعتبار کیا جائے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس عورت کو طلاق ہو جائے گی۔

18098۔ (قوله: طَلَّقْتُ) کیونکہ قسم پوری کرنے کے محال ہونے کی وجہ سے قسم باطل ہوگی جس طرح ایک کوزے میں پانی ہو تو وہ اس کو انڈیل دے جس طرح گزر چکا ہے ”نہر“۔ یہاں قسم کے باطل ہونے سے مراد اس کی بقا کا بطلان ہے۔ ”النہر“ میں یہ بھی کہا ہے: کیونکہ پس یہ یقین فور ہوگی ورنہ کبوتر کا واپس آجانا اس کے اڑ جانے کے بعد عقلاً اور عادتاً ممکن ہے۔ فتدبرہ

18099۔ (قوله: قَالَ لِمَحْرَمِهِ) خواہ وہ اس کی نسبی محرم ہو، رضاعی ہو یا مصاہرت کی وجہ سے محرم ہو، ”ط“۔

دیوار یا گدھے سے عقد نکاح پر قسم منعقد نہیں ہوگی

18100۔ (قوله: إِنْ مَا يَتَصَوَّرُ) وہ اس سے عقد نکاح کرنا ہے۔ کیونکہ وہ فی الجملہ اس کا محل ہے۔ ”تا تر خانہ“ میں کہا ہے: اگر اس نے کہا: اگر میں دیوار یا گدھے سے عقد نکاح کروں تو میرا غلام آزاد اس کی قسم منعقد نہیں ہوگی۔ کیونکہ یہ اصلاً عقد نکاح کا محل نہیں۔ اور اس میں ہے: ایک آدمی نے اجنبی عورت سے کہا: اگر میں تجھ سے عقد نکاح کروں تو تجھے طلاق تو یہ قسم عقد کی طرف پھر جائے گی۔ اگر یہی قول اپنی بیوی یا لونڈی کے لیے کہے تو یہ وطی کی طرف پھر جائیں گے یہاں تک کہ اگر طلاق یا آزاد کے بعد اس سے عقد نکاح کیا تو حانث نہیں ہوگا۔

18101۔ (قوله: عَقْدَ خَارِجَهَا) خود عقد نکاح کیا یا وکیل کے ذریعے عقد نکاح کیا جب وہ خود کوفہ میں تھا اور اس کے وکیل نے اس کے باہر عقد نکاح کیا تو حانث نہیں ہوگا جس طرح ”خانہ“ میں ”حیل الخصاص“ سے مروی ہے۔

18102۔ (قوله: لِأَنَّ الْمُعْتَبَرَ مَكَانُ الْعَقْدِ) اگر اس نے کوفہ میں کسی عورت سے عقد نکاح کیا جب کہ وہ عورت بصرہ میں تھی۔ ایک فضولی نے عورت کے امر کے بغیر اس مرد سے اس کا عقد نکاح کر دیا تو عورت نے اس کی اجازت دے دی جب کہ وہ عورت بصرہ میں ہی تھی تو قسم اٹھانے والا حانث ہو جائے گا۔ عقد کے مکان اور اس کے زمانہ کا اعتبار کیا جاتا ہے اجازت کے مکان اور اس کے زمانہ کا اعتبار نہیں کیا جاتا، ”خانہ“۔

18103۔ (قوله: اعْتِبَارًا لِلْغَرَضِ) کیونکہ اس کی غرض اس عورت کا غیر ہے جو اس خاوند کے پاس ہے۔

حَلَفَ لَا يَتَزَوَّجُ مِنْ بَنَاتِ فُلَانٍ وَكَيْسَ لِفُلَانٍ بِنْتٌ لَا يَحْنُثُ بِسُنِّهِ وَوَلِدَتْ لَهُ بَحْرًا (النِّكَاحُ تَدْخُلُ تَحْتَهُ
النِّكَاحُ وَالْمَعْرِفَةُ لَا تَدْخُلُ تَحْتَهُ النِّكَاحُ،

اس نے قسم اٹھائی وہ فلاں کی بیٹیوں سے عقد نکاح نہیں کرے گا اور فلاں کی بیٹی نہ ہو تو اس عورت سے نکاح کرنے سے
حادث نہیں ہوگا جو اس کے ہاں پیدا ہو۔ ”بحر“۔ نکرہ نکرہ کے تحت داخل ہوتا ہے اور معرفہ نکرہ کے تحت داخل نہیں ہوتا۔

18104 - (قولہ: لَا يَحْنُثُ بِسُنِّهِ وَوَلِدَتْ لَهُ) ”صدر شہید“ نے کہا: یہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کے قول کے موافق ہے۔
جہاں تک شیخین کے قول کے جو موافق قول ہے وہ وہ ہے جو ”جامع صغیر“ میں ذکر کیا ہے جس نے یہ قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کی
عورت سے کلام نہیں کرے گا اور فلاں کی بیوی نہ ہو پھر وہ ایک عورت سے عقد نکاح کرے اور حالف اس سے کلام کرے تو
شیخین کے نزدیک وہ حادث ہو جائے گا۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ ”الجبہ“ میں ہے: فتاویٰ شیخین کے قول
پر ہے، ”تاتر خانیہ“۔

نکرہ، نکرہ کے تحت آسکتا ہے معرفہ نکرہ کے تحت نہیں آسکتا

18105 - (قولہ: النِّكَاحُ تَدْخُلُ تَحْتَهُ النِّكَاحُ) نکرہ سے مراد ہے جو من وجہ معرفہ کو شامل ہوتا ہے جیسے علم
جس کے ساتھ اس کا غیر اسم میں شریک ہو اور ایسا اسم جو ضمیر کی طرف مضاف ہو جب کہ اس کے تحت افراد ہوں جیسے نسائی
طالق جس طرح ظاہر ہے۔ اور معرفہ سے مراد جس طرح ”ذخیرہ“ میں کہا: جو ہر وجہ سے معرفہ ہو۔ وہ ہوتا ہے جس میں اس کا
غیر شریک نہیں ہوتا جس طرح مشار الیہ ہے جیسے ہذا الدار اور ہذا العبد۔ ضمیر کی طرف مضاف جیسے داری اور عبدی۔
جہاں تک اسم کے ساتھ معرفہ کا تعلق ہے جیسے محمد بن عبد اللہ ہے اور جو اسم کی طرف مضاف ہو جیسے دار محمد بن عبد اللہ۔
کیونکہ یہ نکرہ کے تحت داخل ہوتا ہے۔ کیونکہ اسم ہر اعتبار سے شرکت کو ختم نہیں کرتا۔ اسی وجہ سے استفہام اچھا ہے۔ پس کہا
جاتا ہے: من محمد بن عبد اللہ؟ اس میں ایک طرح کی تنگی باقی رہتی ہے۔ پس تعریف کی حیثیت میں وہ نکرہ کے اسم سے
خارج ہو جاتا ہے اور نکرہ ہونے کی حیثیت میں خارج نہیں ہوتا۔ پس وہ شک و احتمال کے ساتھ خارج نہیں ہوگا۔

یہ اعتراض وارد نہیں ہوتا اگر کہا: فلا نہ بنت فلاں جس سے میں شادی کروں گا اسے طلاق ہے۔ کیونکہ طلاق اسم سے متعلق
ہوتی ہے تزوج کے متعلق نہیں ہوتی۔ کیونکہ یہاں خروج کا کوئی احتمال نہیں اور نہ ہی یہ اعتراض وارد ہوتا ہے: ہر ایسی عورت
جس سے میں شادی کروں جب تک عمرہ زندہ ہے۔ تو اسے طلاق ہے عمرہ کو طلاق نہ ہوگی جب وہ اس سے شادی کرے گا۔
کیونکہ عام مشائخ اس قید کو تسلیم کرتے ہیں جب اس کی طرف اشارہ کیا گیا ہو جیسے وہ کہے یہ عمرہ۔ ورنہ وہ امراة کے اسم کے
تحت داخل ہوگی۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ اسم اور نسب غائب کی تعریف کے لیے وضع کیے گئے ہیں حاضر کی تعریف کے لیے وضع
نہیں کیے گئے۔ کیونکہ اس کی تعریف اشارہ کے ساتھ ہے جس طرح کتاب الشہادۃ میں ہے۔ اس پر کلمہ گفتگو ”ذخیرہ“ میں
ہے۔ اور جو یہ ذکر کیا گیا ہے کہ معرفہ نکرہ کے تحت داخل نہیں ہوتا یہ اس وقت ہے جب دونوں ایک جملہ میں ہوں دو جملوں میں

فَلَوْ قَالَ إِنَّ دَخَلَ هَذِهِ الدَّارَ أَحَدًا فَكَذَّبَا وَالدَّارُ لَهُ أَوْ لِعَیْبَةٍ قَدْ خَلَّهَا الْخَالِفُ حَنْثٌ لِيَتَنَكَّرَ وَ لَوْ قَالَ دَارِي أَوْ دَارِكٌ لَا حَنْثٌ بِالْخَالِفِ لِيَتَعْرِيفِهِ وَ كَذَا لَوْ قَالَ إِنَّ مَسَّ هَذَا الرَّأْسَ أَحَدًا وَأَشَارَ إِلَى رَأْسِهِ لَا يَحْنُ الْخَالِفُ بِسَبِّهِ لِأَنَّهُ مُتَّصِلٌ بِهِ خِلْقَةً،

اگر اس نے کہا: اگر کوئی اس گھر میں داخل ہوا تو یہ۔ جب کہ گھر اس کا ہے یا کسی اور کا ہے حالف اس گھر میں داخل ہوا تو حانت ہوگا۔ کیونکہ اس نے نکرہ ذکر کیا تھا۔ اگر اس نے کہا تھا: داری یا کہا تھا: دارک تو حالف حانت نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے معرفہ ذکر کیا۔ اسی طرح اگر اس نے کہا: اگر اس سر کو کسی نے چھوا اور اپنے سر کی طرف اشارہ کیا تو اس کے چھونے سے حالف نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ خلقہ اس کے ساتھ متصل ہے

ہوں تو معاملہ مختلف ہے جس طرح آگے (مقولہ 18115 میں) آئے گا۔

18106۔ (قولہ: وَالدَّارُ لَهُ أَوْ لِعَیْبَةٍ) تعیم کے ساتھ ”حسن بن زیاد“ کے اختلاف کی طرف اشارہ کیا ہے۔ کیونکہ

کہا: اگر گھر اس کا ہو تو وہ حانت نہیں ہوگا۔ کیونکہ انسان اپنے آپ کو اپنے گھر میں داخل ہونے سے نہیں روکتا۔ جواب یہ ہے کہ وہ بعض اوقات اپنے آپ کو غیظ و غضب کی وجہ سے روکتا ہے جس طرح ”شرح التلخیص“ میں ہے۔

18107۔ (قولہ: لِيَتَنَكَّرَ) یعنی حالف اپنے آپ کو نکرہ ذکر کرتا ہے۔ کیونکہ اس نے اسے معین نہیں کیا اس کے

ساتھ تو دار کو اس کی طرف مضاف کرنا۔ کیونکہ ولد کو اگر چہ اس کی طرف اشارہ بھی کیا جائے اس کا مالک متعین نہیں ہوتا۔ اپنے جز کی طرف اشارہ کا معاملہ مختلف ہے جس طرح ہذا الرأس ہے جس طرح آگے آئے گا۔

18108۔ (قولہ: لَا حَنْثٌ بِالْخَالِفِ) مناسب یہ تھا کہ والسخاطب کی زیادتی کرتے یعنی دارک قول میں اس کا

اضافہ کرتے۔ بعض نسخوں میں لاحنت بالمدک ہے۔ یہی زیادہ بہتر ہے۔

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ اگر میں یہ قمیص کسی کو پہناؤں تو تجھے طلاق تو یہ حالف حانت نہیں ہوگا

18109۔ (قولہ: لِيَتَعْرِيفِهِ) یعنی ہر وجہ سے معرفہ ہے۔ کیونکہ یا متکلم اور کاف الخطاب دونوں میں ان کے علاوہ

کوئی چیز داخل نہیں ہوتی ہیں۔ یہ دونوں نکرہ کے تحت داخل نہیں ہوتے۔ نکرہ احد ہے مگر وہ اپنی ذات اور مخاطب کے داخل ہونے کی نیت کرے۔ کیونکہ احد بنی آدم کا ایک فرد ہے جب کہ وہ دونوں اس طرح ہیں۔ اسی طرح اگر اس نے کہا: اگر میں یہ

قمیص کسی کو پہناؤں تو تجھے طلاق ہے تو حالف داخل نہیں ہوگا اور وہ حانت نہیں ہوگا جب وہ قمیص اپنے آپ کو پہنائے مگر نیت کرے، اسی طرح اگر اس نے اپنے غلام سے کہا: میرے غلاموں میں سے جس کو چاہو آزاد کرو مخاطب اس میں داخل نہیں ہو

گا یہاں تک کہ اگر اس نے اپنے آپ کو آزاد کیا تو وہ آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اعتق میں ضمیر مستتر معرفہ ہے وہ ای کے تحت داخل نہیں ہوتا۔ کیونکہ اگر چہ ای نحو یوں کے نزدیک اضافت کے ساتھ ہے مگر وہ نکرہ کے حکم میں ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ لفظاً نکرہ کے

ساتھ ہوتا ہے مثلاً ای رجل اور معنی بھی نکرہ کے ساتھ ہوتا ہے جیسے أَيْتُكُمْ يَأْتِيَنِي بِعَرُشِهَا (النمل: 38) ”کون تم سے لے

فَكَانَ مَعْرِفَةً أَقْوَى مِنْ يَأِءِ الْإِصَافَةِ بَحْرًا وَذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ قُبَيْلَ بَابِ الْيَمِينِ فِي الطَّلَاقِ مَعْرِيًّا لِأَشْبَاهِ
 (إِلَّا بِالنِّيَّةِ وَ فِي الْعَلَمِ) كَمَا كَانَ غَلَامٌ مُحَمَّدٌ بِنِ أَحْمَدَ أَحَدًا، فَكَذَا دَخَلَ الْحَالِفُ لَوْ هُوَ كَذَلِكَ لِيَجْوَازِ
 اسْتِعْمَالَ الْعَلَمِ فِي مَوْضِعِ التَّكْرِيفِ فَلَمْ يَخْرُجْ الْحَالِفُ مِنْ عُمُومِ التَّكْرِيفِ بَحْرًا، قُلْتُ وَفِي الْأَشْبَاهِ الْمَعْرِفَةُ
 لَا تَدْخُلُ تَحْتَ التَّكْرِيفِ إِلَّا الْمَعْرِفَةُ فِي الْجُزْءِ

پس یہ معرفہ ہوگا جو اضافت کی یا سے اقوی ہے۔ ”بحر“۔ اور مصنف نے باب الیمین فی الطلاق سے تھوڑا پہلے ”الاشباہ“ کی طرف منسوب کرتے ہوئے ذکر کیا ہے مگر نیت کے ساتھ اور علم میں جیسے اگر محمد بن احمد کے غلام سے کسی نے کلام کی تو یہ۔ تو حالف داخل ہوگا اگر وہ اسی طرح ہو۔ کیونکہ علم کا استعمال نکرہ کے محل میں جائز ہے۔ پس حالف نکرہ کے عموم میں خارج نہیں ہوگا، ”بحر“۔ میں کہتا ہوں: ”الاشباہ“ میں ہے: معرفہ نکرہ کے تحت داخل نہیں ہوتا مگر وہ معرفہ جو جزا میں ہوتا ہے

آئے گا میرے پاس اس کے تحت کو۔ کیونکہ معنی ہے: ای واحد منکم اور دوسری وجہ ہے کہ اعتاق کا امر تو کیل ہے۔ پس ماوراس میں داخل نہیں کہ وہ عورت کا نکاح اپنی ذات سے کر دے۔ اس کی مکمل بحث ”شرح التلخیص“ میں ہے۔
 18110۔ (قولہ: فَكَانَ) کان کی ضمیر سے مراد حالف ہے یا جس تعریف کا ذکر کیا گیا وہ یا اضافت سے اقوی ہے یعنی وہ تعریف میں یا اضافت کی تعریف سے اقوی ہے۔

اگر حالف نے معرفہ کی نکرہ کے تحت داخل ہونے کی نیت کی تو نکرہ اسے بھی شامل ہوگا

18111۔ (قولہ: إِلَّا بِالنِّيَّةِ) اگر اس نے معرفہ کی نکرہ کے تحت داخل ہونے کی نیت کی تو نکرہ اسے اور اس کے غیر کو بھی شامل ہوگا جس طرح (مقولہ 18109 میں) گزر چکا ہے۔ پس وہ حائث ہو جائے گا۔ ”الذخیرہ“ میں کہا: کیونکہ اس نے مجاز کی نیت کی اور اس میں اس پر سختی ہے تو اس نے جو نیت کی اسی کے ساتھ وہ حائث ہو جائے گا اور اس کے غیر کے ساتھ حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ قضا میں یہی ظاہر ہے۔

18112۔ (قولہ: فِي الْعَلَمِ) اس کی استثنا کرنے کی کوئی حاجت نہیں اسی دلیل کی وجہ سے جو ہم نے پہلے (مقولہ

18105 میں) بیان کی تو معرفہ سے مراد وہ ہے جو ہر اعتبار سے معرفہ ہو وہ وہ ہوتا ہے جس کے ساتھ کوئی اور شریک نہ ہو۔

18113۔ (قولہ: دَخَلَ الْحَالِفُ لَوْ هُوَ كَذَلِكَ) اگر اس کا نام محمد بن احمد ہو اور غلام اس کا ہو جب اس نے اپنے

غلام سے کلام کی تو حائث ہو جائے گا۔ اگر حالف کوئی اور ہو تو وہ بدرجہ اولی حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ ہر اعتبار سے منکر ہے۔

18114۔ (قولہ: لِيَجْوَازِ اسْتِعْمَالَ الْعَلَمِ فِي مَوْضِعِ التَّكْرِيفِ) اس حیثیت سے کہ اس اسم کے مسمی کثیر ہیں۔ پس

وہ یوں ہو گیا گویا کہا: جس نے کسی آدمی کے غلام سے کلام کی جو آدمی اس نام سے موسوم تھا اگر اس نے کہا: کذلک تو حالف متعین نہ ہوا۔ پس اس کا دخول اس نکرہ کے تحت صحیح ہے جو احد ہے۔

18115۔ (قولہ: إِلَّا الْمَعْرِفَةُ فِي الْجُزْءِ الْخ) اسی طرح اس کے برعکس ہے وہ شرط میں معرفہ ہے۔ کیونکہ وہ معرفہ

أَمْي قَتَدْخُلُ فِي النَّكَرَةِ الَّتِي هِيَ فِي مَوْضِعِ الشَّرْطِ كَإِنْ دَخَلَ دَارِي هَذِهِ أَحَدًا فَأَنْتِ طَالِقٌ فَدَخَلَتْ هِيَ
طَلَّقَتْ وَلَوْ دَخَلَهَا هُوَ لَمْ يَحْتِثْ لِأَنَّ الْمَعْرِفَةَ لَا تَدْخُلُ تَحْتَ النَّكَرَةِ وَتَمَامُهُ فِي الْقِسْمِ الثَّلَاثِ مِنْ أَيْمَانِ
الظَّهْرِيَّةِ (وَيَجِبُ حَجٌّ أَوْ عُمْرَةٌ مَا شِئْنَا)

یعنی وہ معرفہ نکرہ میں داخل ہوتا ہے جو شرط کے محل میں ہو جیسے اگر میرے اس گھر میں کوئی داخل ہوا تو تجھے طلاق تو وہ عورت
خود اس گھر میں داخل ہوئی تو اسے طلاق واقع ہو جائے گی۔ اگر وہ خود اس گھر میں داخل ہوا تو حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ معرفہ
نکرہ کے تحت داخل نہیں ہوتا۔ اس کی مکمل بحث ”الظہیریہ“ کی کتاب الایمان کی قسم ثالث میں موجود ہے۔ اور حج اور عمرہ
اپنے شہر سے پیدل واجب ہوگا

جزا میں نکرہ کے تحت داخل ہوگا۔

اس کا حاصل ہے جس طرح ”شرح التلخیص“ میں ہے معرفہ نکرہ کے تحت داخل نہیں ہوتا جب وہ ایک ہی جملہ میں ہو۔
جب وہ دو جملوں میں ہو تو اس کا دخول ممتنع نہیں ہوگا۔ کیونکہ کسی شے کے بارے میں یہ تصور نہیں ہو سکتا کہ وہ ایک جملہ میں
معرفہ منکر ہو۔ دو جملوں کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ دونوں دو کلاموں کی طرح ہیں۔ اور اس قول: اگر کوئی میرے اس گھر
میں داخل ہوا تو تجھے طلاق ہے وہ عورت اس گھر میں داخل ہوئی تو اسے طلاق ہو جائے گی اگرچہ یہ تا خطاب کے ساتھ معرفہ
ہے مگر وہ جزا میں واقع ہے۔ پس اس کا دخول شرط کے نکرہ کے تحت ممتنع نہیں وہ احد ہے۔ مرد کا عورت کو یہ کہنا: ان فعلت کذا
ففسنا طوالت مخاطب عورت نے وہ کام کیا تو اسے دوسری عورتوں کے ساتھ طلاق ہو جائے گی۔ کیونکہ وہ شرط میں معرفہ
ہے۔ پس جائز ہے کہ جزا کے تحت داخل ہو اور وہ جزا میں نکرہ ہوگی یعنی اس اعتبار سے کہ وہ معلوم جماعت جس کا جزا میں ذکر
ہو اس میں ایک غیر معینہ ہے۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ نسائی یہاں نکرہ ہے اگرچہ اسے ضمیر کی طرف مضاف کیا گیا ہے۔ کیونکہ نکرہ سے مراد وہ ہے جو ہر
اعتبار سے معرفہ نہ ہو یہ اسی طرح ہے۔ اسی وجہ سے ان کے بارے میں سوال صحیح ہے۔ پس کہا جاتا ہے: من نساؤک جس
طرح علم میں گزر چکا ہے۔

18116۔ (قوله: لِأَنَّ الْمَعْرِفَةَ الْخ) یہ ان کے قول لم یحنت کی علت ہے۔ معرفہ سے مراد داری میں یا متکلم ہے۔

اور ان کا قول: لا تدخل تحت النکرۃ یعنی اس نکرہ میں جو اس کے جملہ میں ہے۔

کسی نے کہا کہ بیت اللہ شریف یا خانہ کعبہ کی طرف چل کر جانا مجھ پر واجب ہے

18117۔ (قوله: وَيَجِبُ حَجٌّ أَوْ عُمْرَةٌ مَا شِئْنَا الْخ) یعنی استحسانا اس پر واجب ہوگا۔ ”الفتح“ میں اس کی علت بیان

کی ہے کہ اس کے ساتھ دو عبادتوں میں سے ایک کا وجوب متعارف ہے۔ پس وہ اس میں مجاز لغوی حقیقت عرفیہ ہوگی جیسے اگر
وہ کہے: مجھ پر حج یا عمرہ ہے ورنہ قیاس تو یہ ہے کہ اس کے ساتھ اس پر کوئی چیز واجب نہ ہو۔ کیونکہ ایسی چیز لازم ہو رہی ہے جو

مِنْ بَلَدٍ ۚ فِي قَوْلِهِ عَنِ الْمَشْهُ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ أَوْ الْكَعْبَةِ وَأَرَأَىٰ دَمًا إِنْ رَكِبَ لِإِدْخَالِهِ التَّقْصُ،
وَلَوْ أَرَادَ بَيْتَ اللَّهِ بَعْضَ الْمَسَاجِدِ لَمْ يَلْزَمُهُ شَيْءٌ وَلَا شَيْءٌ بِ: عَلَى الْخُرُوجِ أَوْ الذَّهَابِ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ
أَوْ الْمَشْهُ إِلَى الْحَرَمِ (أَوْ إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَوْ بَابِ الْكَعْبَةِ أَوْ مِيزَابِهَا) أَوْ الصَّفَا أَوْ الْمَرْوَةِ أَوْ
مُزْدَلِفَةَ أَوْ عَرَفَةَ

اس قول میں مجھ پر پیدل بیت اللہ یا کعبہ کی طرف چل کر جانا لازم ہے اگر سوار ہوگا تو ایک دم دے گا۔ کیونکہ اس نے تقص داخل کر دیا ہے۔ اگر اس نے بیت اللہ سے کوئی مسجد مراد لی ہے تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔ وہ یوں قسم اٹھائے: مجھ پر بیت اللہ کی طرف نکلنا یا جانا لازم ہے یا حرم، مسجد حرام، باب الکعبہ، میزاب کعبہ، صفا، مروہ، مزدلفہ یا عرفات پیدل جانا لازم ہے تو کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔

قربت واجبہ نہیں جو پیدل چلنا ہے اور یہی قربتہ مقصودہ ہے۔

ہم کتاب الایمان کے آغاز میں (مقولہ 17381 میں) نذر کی بحث میں بیان کر چکے ہیں کہ اس کی مثل ذبح کی نذر ہے۔ کیونکہ اس سے مراد ذبح شاة کی نذر ہے اور ہم پہلے (مقولہ 17361 میں) بیان کر چکے ہیں کہ صیغہ نذر یمین کا احتمال رکھتا ہے جس طرح کتاب الصوم کے آخر میں اس کی وضاحت (مقولہ 9420 میں) گزر چکی ہے۔ اسی وجہ سے علما نے کتاب الایمان میں نذر کے مسائل ذکر کیے ہیں۔ فافہم

18118۔ (قولہ: مِنْ بَلَدٍ) ”المنہز“ میں کہا: اگر وہ مکہ مکرمہ میں نہ ہو تو راجح قول کے مطابق گھر سے ہی پیدل جانا لازم ہے نہ کہ میقات سے جہاں سے وہ احرام باندھتا ہے۔ اختلاف اس میں ہے جب وہ اپنے گھر سے احرام نہیں باندھتا۔ اگر گھر سے احرام باندھے تو بالاتفاق گھر سے ہی پیدل چلنا ضروری ہے۔ اگر وہ مکہ مکرمہ میں ہو اور اس نے ارادہ کیا کہ جس چیز کو اس نے لازم کیا ہے وہ حج ہو تو وہ حرم سے احرام باندھے گا اور عرفات سے پیدل چلے گا یہاں تک کہ وہ طواف زیارت کر لے جس طرح دوسرے لوگ کرتے ہیں اگر وہ عمرہ کے ساتھ اس کو ساقط کرنا چاہتا ہے تو اس پر لازم ہوگا کہ وہ حل کی طرف نکلے اور وہاں سے احرام باندھے کیا جاتے ہوئے اس پر پیدل چلنا لازم ہے؟ اس میں اختلاف ہے۔ وہ وجہ جو تقاضا کرتی ہے کہ یہ اس پر لازم ہے وہ یہ ہے حاجی پر اپنے شہر سے پیدل چل کر جانا لازم ہے جب کہ وہ محرم نہیں بلکہ وہ احرام کے محل کی طرف جانے والا ہے تاکہ وہاں سے احرام باندھے۔ اسی طرح یہ بھی ہوگا۔ توجیہ صاحب ”الفتح“ کی ہے۔ ”البحر“ میں بھی اس کی پیروی کی ہے۔

18119۔ (قولہ: إِنْ رَكِبَ) اگر وہ تمام وقت سواری پر سوار رہا یا اس کے اکثر وقت میں سوار رہا اگر اس کے علاوہ میں وہ سوار رہا وہ اسی مقدار سے صدقہ کرے گا، ”ط“۔

18120۔ (قولہ: لِإِدْخَالِهِ التَّقْصُ) یعنی جو امر اس پر لازم ہوا تھا اس میں اس نے کمی واقع کی ہے۔

18121۔ (قولہ: أَوْ الْمَشْهُ إِلَى الْحَرَمِ أَوْ إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) یہ ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ اور

لِعَدَمِ الْعُرْفِ (لَا يَعْتَقُ عَبْدٌ قَيْلَ لَهُ اِنْ لَمْ اُحْجَّ الْعَامَ فَاَنْتَ حُرٌّ ثُمَّ قَالَ حَبَجْتُ وَاَنْكَرَ الْعَبْدُ وَاُتِيَ بِشَاهِدَيْنِ فَشَهِدَا بِنَحْرِهِ لِأُضْحِيَّتِهِ (بِكُوفَةٍ) لَمْ تُقْبَلْ لِقِيَامِهَا عَلَى نَفِي الْحَجِّ اِذْ التَّضْحِيَّةُ لَا تَدْخُلُ تَحْتَ الْقَضَاءِ وَقَالَ مُحْتَدٌ يَعْتَقُ وَرَجَّحَهُ الْكَمَالُ

کیونکہ عرف نہیں۔ وہ غلام آزاد نہ ہوگا جیسے کہا گیا: اگر آج میں نے حج نہ کیا تو تو آزاد ہے۔ پھر اس نے کہا: میں نے حج کیا ہے اور غلام نے انکار کیا اور دو گواہ لے آیا اور دونوں نے کوفہ میں قربانی کرنے پر اس کے بارے میں گواہی دی تو ان کی گواہی قبول نہ کی جائے گی۔ کیونکہ یہ گواہی حج کی نفی پر قائم کی گئی ہے۔ کیونکہ قربانی کرنا قضا کے تحت داخل نہیں ہوتا۔ اور امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا وہ آزاد ہو جائے گا اور ”کمال“ نے اس کو ترجیح دی ہے

”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما نے فرمایا: دونوں قولوں میں سے اس پر دونوں عبارتوں میں سے ایک عبارت لازم ہوگی۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کے بعد یہ متعارف ہوا کہ ان دونوں قولوں پر ایک عبادت واجب ہوگی۔ اسی عرف پر اس قول کو محمول کیا جائے گا۔ ”صاحبین“ رحمۃ اللہ علیہما نے کہا: اس کے ساتھ اختلاف ختم ہو جاتا ہے جس طرح ”الفتح“ میں اسے ثابت کیا ہے۔ ”البحر“ وغیرہ میں اس کی پیروی کی ہے۔

18122۔ (قولہ: لِعَدَمِ الْعُرْفِ) جو کچھ پہلے گزرا ہے اس کی یہ علت ہے۔ ان مسائل میں فرق کرنے والا عرف

ہے، ”ط“۔

اگر میں اس سال حج نہ کروں تو تو آزاد ہے دو آدمیوں نے کوفہ میں اس کی قربانی

کی گواہی دی تو وہ آزاد نہیں ہوگا

18123۔ (قولہ: لَمْ تُقْبَلْ، الخ) یعنی یہ شیخین کے نزدیک ہے۔ کیونکہ یہ شہادت نفی پر قائم ہوئی ہے۔ کیونکہ اس

سے مقصود حج کی نفی ہے قربانی دینے کو ثابت کرنا نہیں۔ کیونکہ اس کا کوئی مطالبہ کرنے والا نہیں۔ پس یہ اسی طرح ہو گیا جس طرح وہ یہ گواہی دیں کہ اس نے حج نہیں کیا۔ غایت امر یہ ہے کہ یہ ایسی نفی ہے جسے شاہد کا علم، محیط ہے۔ لیکن آسانی کے لئے نفی اور نفی میں فرق نہیں کیا جائے گا، ”ہدایہ“۔

فائدہ: یہ آخری جملہ، ایک سوال کا جواب ہے سوال یہ ہے نفی پر شہادت کو قبول نہیں کیا جاتا جب وہ نفی کا علم نہ رکھتا ہو۔ (مترجم)

نفی کی شہادت صرف شرط میں معتبر ہوگی

اس کا حاصل یہ ہے نفی میں اس اعتبار سے فرق نہیں کیا جائے گا کہ شاہد کا علم محیط ہو تو اس کی شہادت قبول کی جائے۔ محیط نہ ہو تو اس کی شہادت قبول نہ کی جائے بلکہ گواہی نفی پر مطلقاً قبول نہ کی جائے گی۔ ان شرط میں نفی پر گواہی قبول کی جائے گی یہاں تک کہ اگر اس نے اپنے غلام سے کہا: اگر آج تو گھر میں داخل نہ ہو تو تو آزاد ہے تو دونوں نے گواہی دی کہ وہ اس گھر

(حَلَفَ لَا يَصُومُ حَنْثَ بِصَوْمِ سَاعَةٍ بِنَيْتٍ) وَإِنْ أَفْطَرَ لِيُجُودَ شَمْلِهِ (وَلَوْ قَالَ) لَا أَصُومُ (صَوْمًا أَوْ يَوْمًا)

اور اس نے قسم اٹھائی وہ روزہ نہیں رکھے گا تو نیت کے ساتھ ایک لمحہ روزہ رکھنے سے وہ حانث ہو جائے گا اگرچہ وہ افطار کر دے حانث ہونے کی وجہ یہ ہے کہ شرط پائی جا رہی ہے۔ اور اگر اس نے کہا: میں روزہ نہیں رکھوں گا یا ایک دن روزہ نہیں رکھوں گا

میں داخل نہیں ہوا تو گواہی قبول کی جائے گی اور اس کی آزادی کا فیصلہ کر دیا جائے گا جس طرح ”مبسوط“ میں ہے۔ اس پر اعتراض نیا نیا کیا کہ جس میں ہم ہیں وہ اسی طرح ہے۔ اور اس کا یہ جواب دیا گیا: یہ ایسے امر پر گواہی قائم ہوئی جس کو آنکھوں سے دیکھا جاتا ہے وہ اس کا بیت سے باہر ہونا ہے پس نفی ضمناً ثابت ہوگی۔ ”الفتح“ میں اس پر اعتراض کیا گیا کہ غلام کا جس طرح تنہیہ میں کوئی حق نہیں ہوتا اس کا باہر نکلنے میں کوئی حق نہیں ہوتا جب قبول کا دار و مدار مشہودہ کا ایسا امر ہونا ہے جو جوہدی ہومدی بہ کو متضمن ہو۔ اسی طرح اس قربانی کی شہادت کا قبول کرنا واجب ہے جو نفی کو متضمن ہے۔ پس ”امام صاحب“ رحمۃ اللہ علیہ کا قول زیادہ مناسب ہے۔ ”الحجر“ اور ”النہز“ میں اس کی پیروی کی ہے۔ لیکن ”مقدس“ نے اپنی شرح میں جواب دیا ہے کہ عدم دخول کی شہادت کی خروج سے تاویل کی گئی ہے وہ خروج جو صورتہ وجودی ہے اور حقیقت میں مقصود یہ ہے کہ خروج کا احاطہ شک و شبہ کے بغیر ممکن ہے اس طرح کہ غلام کو پورے دن دار سے باہر دیکھا جائے۔ پس یہ محصور نفی ہے۔ کوفہ میں قربانی کا مسئلہ مختلف ہے۔ حج کی ضد نہیں۔ کیونکہ یہ ممکن ہے کہ یہ بطور کرامت ہو جب کہ یہ جائز ہے جس طرح علمائے مشرقی اور مغربی میں کہا ہے۔ فقال

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ روزہ نہیں رکھے گا تو ایک ساعت روزہ رکھنے سے بھی حانث ہو جائے گا
18124۔ (قولہ: لِيُجُودَ شَمْلِهِ) شرط شرعی روزہ کا وجود ہے کیونکہ شرعی روزہ، روزہ توڑنے والی چیز سے عبادت کے طریقہ پر رکھنا ہے۔ اس کی مکمل حقیقت پائی گئی اور جو روزہ کے وقت میں ادنیٰ اساک سے زائد ہے وہ شرط کا تکرار ہے۔ اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ شرط صرف فعل میں شروع ہونا ہے جب کہ اس کی حقیقت مکمل ہو گئی تو اسے فاعل کہیں گے۔ اسی وجہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ذابح کے قائم مقام رکھا گیا محض اس بنا پر کہ انہوں نے محل ذبح میں چھری کو پھیرا تھا تو انہیں کہا تھا قَدْ صَدَّقْتَ الرُّعْيَا (الصافات: 105) ”بے شک تو نے سچ کر دکھایا خواب“۔ جب وہ قول ایسا ہو جس کی حقیقت۔ انفعال مختلفہ پر موقوف ہو جس طرح نماز جس طرح آگے (مقولہ 18130 میں) آئے گا، ”فتح“۔

ایک ساعت مفطرات سے رکے رہنے پر صوم کے اطلاق پر اعتراض اور اس کا جواب
یہ اعتراض کیا گیا کہ شرعی روزہ کم از کم ایک دن پر مشتمل ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ شرع میں روزہ کا اطلاق دن سے کم پر بھی ہوتا ہے۔ اس اعتراض کو رد کر دیا گیا کہ مطلق کامل کی طرف پھر جاتا ہے۔

میں کہتا ہوں: اس کا جواب ہے کہ یہ اس وقت ہے جب وہ صوما کہے جس طرح آگے آئے گا جہاں تک مصدر یا ظرف کی تصریح کے بغیر ہو تو مراد حقیقت ہوگی جب کہ تو نے اقل کے ساتھ پایا ہے۔ اسی وجہ سے شرع اور عرف میں یہ قول کیا جاتا ہے:

حَنْثَ يَوْمٍ لِأَنَّهُ مُطْلَقٌ فَيُصْرَفُ إِلَى الْكَامِلِ (حَلَفَ لِيُصُومَنَّ هَذَا الْيَوْمَ وَكَانَ بَعْدَ أَكْلِهِ أَوْ بَعْدَ الزَّوَالِ صَحَّحْتُ) (وَحَنْثُ لِنَحَالِ)

تو ایک دن روزہ کے ساتھ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ مطلق ہے۔ پس اسے کامل کی طرف پھیر دیا جائے گا اس نے قسم اٹھائی وہ اس روز روزہ رکھے گا جب کہ اس کا یہ قول کھانا کھانے کے بعد تھا یا زوال کے بعد تھا تو قسم صحیح ہو جائے گا اور وہ فی الحال حانث ہو جائے گا۔

انہ صائم ثم افطر اس نے روزہ رکھا پھر افطار کیا پس وہ حنث کی شرط کے پائے جانے کی وجہ سے افطار سے قبل حانث ہو جائے گا پھر اس کے متحقق ہونے کے بعد وہ ترفع نہیں ہوگا۔ فافہم

پھر جان لو کہ مصنف نے جو یہاں ذکر کیا ہے جس طرح باقی متون ہیں یہ اس کے مخالف ہے جو انہوں نے اس باب میں پہلے بیان کیا ہے: لو حلف لا یصلیٰ اولای صوم فہو علی الصحیح دون الفاسد جس نے یہ قسم اٹھائی کہ وہ نماز نہیں پڑھے گا یا روزہ نہیں رکھے گا تو اس کا صدق صحیح عمل پر ہوگا فاسد پر نہیں ہوگا جس طرح ہم نے اسے پہلے (مقولہ 18078 میں) بیان کیا ہے۔ میں نے باب نکاح الرقیق میں ان کی جانب سے (مقولہ 12394 میں) جواب دیا ہے کہ صحیح سے مراد یہ ہے جس کی حقیقت شرعیہ صحت کے طریقہ پر پائی جائے اس کے بعد فساد کا لاحق ہونا کوئی نقصان نہیں دے گا۔ ہم نے ”الفتح“ سے جو تعلیل ذکر کی ہے وہ اس کا فائدہ دیتی ہے۔ اس تعبیر کی بنا پر ان کا قول: دون الفاسد اس فاسد سے احتراز ہے جو ابتداءً فاسد ہو جس طرح اگر اس نے فجر کے وقت روزے کی نیت کی جب کہ وہ کھانا کھا رہا تھا یا حدث کی حالت میں نماز میں شروع ہو گیا۔ فلیتأمل

پھر میں نے ”الفتح“ میں وہ قول دیکھا جو دونوں قولوں میں منافات کا فائدہ دیتا ہے۔ کیونکہ گزشتہ مسئلہ میں اشکال خیال کیا پھر اس کا جواب دیا کہ جو یہاں ہے وہ زیادہ صحیح ہے۔ کیونکہ جامع صغیر میں یہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کی نص ہے۔ لیکن چند سطور کے بعد ایسا جواب دیا ہے جو ”ذخیرہ“ کی طرف منسوب ہے کہ فاسد سے مراد وہ ہے کہ کسی وقت میں بھی صحت کے وصف کے ساتھ اس کی صفت نہ لگائی گئی ہو اس طرح کہ شروع کی ابتدا غیر صحیح ہو۔ اور کہا: اس کے ساتھ اشکال اٹھ جاتا ہے۔ ”البحر“ اور ”المنہر“ میں اس کی پیروی کی ہے۔ یہ بعینہ وہ چیز ہے جو میں نے اشکال اور جواب میں سے سمجھی ہے الحمد للہ علی الہام الصواب

صوم اور یوم چونکہ مطلق ہے پس ان سے کامل فرد مراد ہوگا

18125۔ (قوله: لِأَنَّهُ مُطْلَقٌ الْخ) یہ دونوں مسئلوں کی علت ہے۔ یعنی یوم سے مراد بعض نہیں اس طرح صوم میں ہے۔ کیونکہ دونوں سے مراد وہ ہے جو شرعاً معتبر ہے فافہم۔ ”الفتح“ میں کہا: جہاں تک یوم کا تعلق ہے اس میں ظاہر ہے۔ اسی طرح صوماً ہے۔ کیونکہ یہ مطلق ہے۔ پس یہ کامل کی طرف پھر جائے گا پس شرعاً معتبر ہوگا۔ اسی وجہ سے ہم نے کہا: اگر اس نے کہا: اللہ کے لیے مجھ پر روزہ ہے اس پر بالا جماع پورے دن کا روزہ واجب ہوگا۔ اسی طرح جب اس نے کہا: علی صلاۃ ہمارے نزدیک اس پر دو رکعت نماز واجب ہو جائے گی۔

لَا لِقَ الْيَمِينِ لَا تَعْتِدُ الصَّحَّةَ بَلِ التَّصَوُّرُ كَتَّصَوُّرِهِ فِي النَّاسِ

کیونکہ یمن صحت پر منحصر نہیں بلکہ تصویر پر منحصر ہوتی ہے جس طرح بولنے والے میں اس کا تصور ہوتا ہے۔

یہ اعتراض نہ کیا جائے کہ مصدر، فعل کے ذکر کے ساتھ مذکور ہوتا ہے تو لایصوم اور لایصوم صوما میں کوئی فرق نہیں۔ پس چاہیے کہ پہلے قول میں بھی صرف ایک دن کا روزہ رکھنے سے حائث ہو۔ کیونکہ ہم یہ کہتے ہیں جو مصدر فعل کے ضمن میں ثابت ہوتا ہے وہ ضروری ہوتا ہے اس کا اثر فعل کے تحقق کے بغیر ظاہر نہیں ہوتا۔ مصدر صریح کا معاملہ مختلف ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ اختیاری ہے اس پر مطلق کا حکم مرتب ہوتا ہے۔ پس یہ کامل روزے کو واجب کرے گا۔

18126۔ (قولہ: لَا لِقَ الْيَمِينِ) یہ وارد ہونے والے اعتراض کا جواب ہے کہ یہاں یمن صحیح ہے جب کہ وہ الیوم کے ذکر کے ساتھ مقرون ہے جب کہ یہاں کوئی کمال نہیں۔ ”الفتح“ میں اعتراض کو رد کر دیا گیا کہ ہماری گفتگو مطلق میں ہے جو یوما کا لفظ ہے اور ہذہ الیوم کا لفظ مقید و معرف ہے۔

یہ مسئلہ اور بعد والا مسئلہ امام ”ابو حنیفہ“ رحمۃ اللہ علیہ اور امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اشکال پیدا کرتا ہے۔ کیونکہ شرعاً تصور منتهی ہے اور اس کا ایک اور صورت میں ممکن ہونا کچھ فائدہ نہیں دیتا جب کہ وہ صورت نسیان اور استخاضہ کی ہے۔ کیونکہ قسم اٹھانے کی صورت میں وہ شرعاً محال تھا۔ کیونکہ اس نے صرف شرعی روزے اور نماز پر قسم اٹھائی ہے۔ جہاں تک امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کا تعلق ہے وہ ظاہر ہے۔

یمن کا انحصار صحت پر نہیں بلکہ تصور پر ہوتا ہے

18127۔ (قولہ: كَتَّصَوُّرِهِ فِي النَّاسِ) یعنی وہ آدمی جس سے بھول کر کھانا کھالیا۔ کیونکہ روزے کی حقیقت جو

مفطرات سے رکنا ہے موجود نہیں اس کے باوجود شارع نے اسے روزے دار شمار کیا ہے۔ پس کھانے کے باوجود روزہ پایا گیا۔ یہ ان کے قول بعد اکلہ کی نظیر ہے۔ جہاں تک ان کے قول او عبد الزوال کا تعلق ہے تو اس کی کوئی مثال موجود نہیں۔ ناسی اس کی مثال بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ اسی وجہ سے ”الزہر“ میں کہا: تو اچھی طرح باخبر ہے کہ اس کا تصور اس ناسی میں ممنوع ہے جس نے زوال کے بعد قسم اٹھائی جس نے کھایا نہیں تھا۔

میں کہتا ہوں: اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ مراد شرط کے مفقود ہونے کے باوجود تصور کا ممکن ہونا ہے۔ یہ چیز ناسی میں پائی گئی ہے۔ شرط شرط میں کوئی فرق نہیں۔ پس یہ دونوں کی مثال بننے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ ہم نے جو کچھ کہا ہے اس پر وہ قول دلالت کرتا ہے جو ”الذخیرہ“ میں ہے: زوال اور کھانا کھانے کے بعد تصور سے مراد یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ روزے کو ان کے بعد مشروع کر دیتا ہے تو وہ محال نہ ہوتا۔ کیا تو نے نہیں دیکھا کہ اس نے بھول کر کھانا کھانے کے بعد کیسے مشروع کیا ہے۔ اسی طرح حیض کے ساتھ کھانے کا تصور کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ حیض نہیں ہے مگر خون کا بہنا اور یہ نماز کے مشروع ہونے کے منافی نہیں۔ کیا آپ نہیں دیکھتے کہ نماز مستخاضہ کے حق میں مشروع ہے۔ دلیل کو بدل لول کے قائم مقام رکھنے کی شرط تصور ہے وجود

وَهُوَ دَكَمًا لَوْ قَالَ لَا مَرَأَتِهِ إِنْ لَمْ تُصَلِّ الْيَوْمَ فَأَنْتِ كَذَا فَحَاضَتْ مِنْ سَاعَتِهَا أَوْ بَعْدَ مَا صَلَّتْ رُكْعَةً
فَإِنَّ الْيَمِينَ تَصَحَّ وَتَطْلُقُ فِي الْحَالِ لِأَنَّ دُرُورَ الدَّمِ لَا يَنْتَعِمُ كَمَا فِي الْإِسْتِحَاظَةِ بِخِلَافِ مَسْأَلَةِ الْكُوزِ
لِأَنَّ مَحَلَّ الْفِعْلِ وَهُوَ الْمَاءُ غَيْرُ قَائِمٍ أَصْلًا فَلَا يَتَصَوَّرُ بِوَجْهِهِ (وَحَيْثُ فِي لَا يُصْبِي بِرُكْعَةٍ)

اور وہ اس طرح ہے جس طرح ایک آدمی نے اپنی بیوی سے کہا: اگر تو نے آج نماز نہ پڑھی تو تجھے یہ۔ اسے اس وقت حیض آیا
یا ایک رکعت نماز پڑھنے کے بعد حیض آگیا۔ کیونکہ قسم صحیح ہے۔ اور اسے فی الحال طلاق ہو جائے گی کیونکہ خون کا بہنا مان نہیں
جس طرح استحاضہ میں ہوتا ہے۔ کوز کا مسئلہ مختلف ہے۔ کیونکہ فعل کا محل جو پانی ہے اصلاً قائم نہیں جس کی وجہ سے اس کا تصور
نہیں کیا جاسکتا وہ قسم اٹھائے: لایصلی برکعة (وہ ایک رکعت نماز نہیں پڑھے گا) تو نفسِ سجد کے ساتھ حائض ہو جائے گا۔

نہیں۔ روزے کے مسئلہ کا معاملہ مختلف ہے۔ ملخص

میں کہتا ہوں، اس کے ساتھ ”الفتح“ کے اشکال کا جواب دیا جاتا ہے۔ کیونکہ مراد یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ اسے مشروع کر دیتا
تو ان شواہد کی وجہ سے وہ شرعاً محال نہ ہوتا۔ ہاں شارح نے مسئلہ کی بحث میں جو پہلے بیان کیا ہے وہ اس کے اشکال کو قول کرتا
ہے۔ ان لم تصلى الصبح الخ اگر تو نے کل صبح کی نماز نہ پڑھی تو تجھے یہ۔ تو اس قول کے مطابق صبح حیض آنے سے وہ حائض
نہیں ہوگا۔ ”البحر“ میں وہاں ”المنشئ“ کی طرف منسوب کیا ہے اور یہاں کہا: اس قول کے مطابق وہ اس وقت مسند صوم میں بھی
حائض نہیں ہوگا۔ کہا: لیکن ”الحيط“ میں دونوں میں حائض ہونے کو یقین سے بیان کیا ہے۔ ”الظهير“ میں ہے: یہ صحیح ہے۔

18128۔ (قولہ: كَمَا فِي الْإِسْتِحَاظَةِ) کیونکہ استحاضہ کے ساتھ نماز کی شرط مفقود ہوگئی جب کہ شارع نے اس پر

صحت کا حکم لگایا ہے تو اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ اس کا مشروع ہونا شرط کے مفقود ہونے کے باوجود محال نہیں اس معنی میں کہ
اگر اللہ تعالیٰ اس کو حیض کے ہوتے ہوئے مشروع قرار دے تو یہ ممکن ہے جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔ پس کمال کا اشکال وارد
نہیں ہوتا۔ فافہم

18129۔ (قولہ: لِأَنَّ مَحَلَّ الْفِعْلِ) یعنی اس قول: لا اشرب ماء هذه الكوزة میں محلوں علیہ میں محل فعل ہے جو

پانی ہے جب کہ حال یہ ہے کہ اس میں پانی نہیں۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ نماز نہیں پڑھے گا تو ایک رکعت سے بھی حائض ہو جائے گا

18130۔ (قولہ: بِرُكْعَةٍ) استحساناً ایک رکعت کے ساتھ حائض ہو جائے گا۔ کیونکہ نماز مختلف افعال سے عبارت ہے۔

جب تک وہ ان افعال کو نہیں کرتا اسے نماز کا نام نہیں دیا جاتا۔ یعنی اس کی مکمل حقیقت نہیں پائی جاتی۔ حقیقت جز کے منتهی ہونے
سے منتهی ہو جاتی ہے۔ روزے کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ یہ ایک رکن ہے۔ دوسرے جز کے ساتھ روزہ مگر رہو جاتا ہے۔

اس پر اعتراض کیا گیا: نماز کے ارکان میں سے قعدہ ہے جو ایک رکعت میں نہیں پس واجب آتا ہے کہ وہ حائض نہ ہو۔

اس کا یہ جواب دیا گیا: جب اس نے سجدہ سے سر اٹھایا تو اس کے بعد وہ (قعدہ) موجود ہوتا ہے بے شک وہ مکمل ہوتا ہے

بِنَفْسِ السُّجُودِ بِخِلَافِ اِنْ صَلَّيْتُ رُكْعَةً فَانْتَ حُرٌّ لَا يَعْتَقُ اِلَّا بِاَوْلَى شَفِيعٍ لِتَحَقُّقِ الرُّكْعَةِ (وَفِي لَا يَصِلِي صَلَاةً بِشَفِيعٍ) وَاِنْ لَمْ يَقْعُدْ بِخِلَافِ لَا يَصِلِي الظُّهْرَ مَثَلًا فَاِنَّهُ يُشْتَرَطُ الشَّهْدُ (وَحَنْثٌ فِي لَا يُؤْمَرُ اَحَدًا

یہ مسئلہ مختلف ہوگا وہ کہتا ہے اگر میں ایک رکعت نماز پڑھوں تو تو آزاد ہے تو وہ آزاد نہیں ہوگا مگر دو رکعتوں کی پہلی رکعت مکمل کرنے کی صورت میں۔ کیونکہ رکعت متحقق ہو چکی ہے۔ اس نے قسم اٹھائی: لا یصلی صلاۃ تو دو رکعت نماز پڑھنے کے ساتھ حائث ہوگا اگرچہ وہ قعدہ نہ کرے۔ یہ صورت مختلف ہوگی مثلاً وہ قسم اٹھاتا ہے: لا یصلی الظہر اس میں تشہد شرط ہے۔ اور وہ حائث ہو جائے گا جب وہ یہ قسم اٹھائے وہ کسی کی امامت نہیں کرائے گا

اس پر بنا کرتے ہوئے کہ قسم کا توڑنا سجدہ سے سزا اٹھانے پر موقوف ہے۔ زیادہ مناسب اس کے خلاف ہے اس بنا پر کہ اگر اسے تسلیم کر لیا جائے تو وہ قعدہ رکن نہیں۔ حق یہ ہے کہ ارکان حقیقیہ پانچ ہیں۔ قعدہ ایک زائد رکن ہے۔ اس تعبیر کی بنا پر جو بیان ہوا ہے یہ قعدہ واجب ہے تاکہ نماز ختم کی جائے۔ پس حنث کے حق میں بطور رکن معتبر نہیں۔ ”فتح“، ملخصاً۔ ”الزہر“ میں کہا: ہم نے پہلے بیان کیا ہے کہ یہ شرط ہے رکن نہیں جب کہ یہ اس میں ظاہر ہے کہ اس کی قسم کا ٹوٹنا رکعت میں قراءت پر موقوف ہے اگرچہ قراءت رکن زائد ہے۔ یہ دو قولوں میں سے ایک ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: قراءت کے بغیر بھی حائث ہو جائے گا دونوں قولوں کو ”ظہیر یہ“ میں حکایت کیا ہے۔

18131۔ (قوله: بِنَفْسِ السُّجُودِ) یعنی زمین پر اس نے پیشانی رکھ دی تو حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ سجدہ کی حقیقت

اس کے ساتھ مکمل ہو جاتی ہے سجدہ سے سزا اٹھانے پر موقوف نہیں۔ یہ زیادہ مناسب ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔

18132۔ (قوله: لِتَحَقُّقِ الرُّكْعَةِ) یہ بات پہلے (مقولہ 18130 میں) گزر چکی ہے کہ نماز چار ارکان کے پائے

جانے سے متحقق ہوتی ہے۔ لیکن جب اس نے کہا: رکعت۔ تو اس نے نماز کی حقیقت سے زائد امر کو اپنے اوپر لازم کیا وہ ایسی

نماز ہے جس کو رکعت کہتے ہیں۔ وہ شفع کی پہلی رکعت ہے۔ اگر اس نے ایک رکعت نماز پڑھی پھر اس نے گفتگو کی تو وہ حائث

نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ رکعت کی صورت ہے نہ کہ نماز ہے جو رکعت ہوتی ہے۔ ”الظہیر یہ“ میں کہا: کیونکہ اس نے ایک رکعت نماز

پڑھی کیونکہ دم بریدہ ہے۔ اگر وہ دو رکعتیں پڑھتا تو پہلی رکعت سے حائث ہو جاتا۔ ”البحر“ میں کہا: جو ہم نے ذکر کیا ہے اس

سے یہ معلوم ہو گیا ہے کہ دم بریدہ سے نہی رکعت کی صحت کے مانع ہے۔ بتیراء یہ بتیراء کی تفسیر ہے ابتر کی مؤنث ہے۔ اصل

میں یہ اس کا نام ہے جس کی دم کٹی ہوتی ہو پھر ناقص کو یہی کہا جانے لگا۔

18133۔ (قوله: وَاِنْ لَمْ يَقْعُدْ اِلَّا) یہ ”الفتح“ سے ماخوذ ہے کیونکہ کہا: اس نے قسم اٹھائی کہ وہ نماز نہیں پڑھے گا تو

کیا دو رکعتوں کے بعد تشہد کی مقدار بیٹھنے پر اس کی قسم کا ٹوٹنا موقوف ہوگا؟ علمائے اس میں اختلاف کیا ہے۔ زیادہ ظاہر یہ

ہے اگر اس نے اپنی قسم کو محض فعل پر منعقد کیا وہ یہ ہے کہ اس نے قسم اٹھائی: لا یصلی صلاۃ وہ قعدہ سے قبل حائث ہو جائے گا۔

اسی وجہ سے جو میں نے ذکر کیا ہے کہ یہ زائد رکن ہے اگر اس نے قسم کو فرض پر منعقد کیا جیسے صلاۃ صبح یا فجر کی دو رکعتوں پر قسم

بِاِقْتِدَاءِ قَوْمٍ بِهِ بَعْدَ شُرُوعِهِ وَإِنْ) وَصَلِيَّةٌ (قَصَدَ أَنْ لَا يَوْمَ أَحَدًا) لِأَنَّهُ أَمَّهُمْ (وَصَدَقَ دِيَانَتَهُ) فَقَطَّ (إِنْ نَوَاهُ) أَيْ أَنْ لَا يَوْمَ أَحَدًا (وَإِنْ أَشْهَدَ قَبْلَ شُرُوعِهِ) أَنَّهُ لَا يَوْمَ أَحَدًا (لَا يَحْتَثُ مُطْلَقًا)

اگر اس کی نماز شروع کرنے کے بعد قوم نے اس کی اقتدا کی اگرچہ اس نے یہ قصد کیا تھا کہ وہ کسی کی امامت نہیں کرائے گا۔ کیونکہ اس نے ان کی امامت کرائی ہے۔ اور صرف دیانتہ اس کی تصدیق کی جائے گی اگرچہ اس نے یہ نیت کی ہے کہ کسی کی امامت نہیں کرائے گا۔ اگر اس نے نماز شروع کرنے سے قبل گواہ بنائے کہ وہ کسی کی امامت نہیں کروائے گا تو وہ مطلقاً حائث نہیں ہوگا

اٹھائی تو چاہیے کہ وہ حائث نہ ہو یہاں تک کہ وہ قعدہ بیٹھے۔ ”النہر“ میں ”عنایہ“ سے مروی ہے کہ قعدہ کے بغیر شرع میں نماز کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ اور صلاۃ الرکعتین سے مراد مکمل نماز ہے۔ اور شرعاً نماز اسی وقت مکمل ہوتی ہے جب قعدہ کرے۔ پھر ”الفتح“ میں جو قول ہے اس کے نقل کرنے کے بعد کہا: مسئلہ کی توجیہ اس کی تائید کرتی ہے جو ”عنایہ“ میں ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ مطلقاً قعدہ ضروری ہے۔ یہ بھی اس کے مخالف ہے جو ”البحر“ میں ”الظہیریہ“ سے مروی ہے۔ کیونکہ کہا: زیادہ ظاہر اور زیادہ مناسب یہ ہے اگر اس نے محض فعل پر قسم اٹھائی۔ وہ یہ ہے کہ نماز نہیں پڑھے گا تو وہ قعدہ بیٹھنے سے پہلے حائث نہیں ہوگا۔ اگر اس نے قسم فرض پر منعقد کی جب کہ فرض دو رکعتوں والے تھے تو حکم اسی طرح ہوگا۔ اگر فرض چار رکعتوں والے ہوں تو وہ حائث ہو جائے گا۔ اگر اس نے قسم اٹھائی وہ ظہر کی نماز نہیں پڑھے گا تو وہ حائث نہیں ہوگا یہاں تک کہ چار رکعتوں کے بعد تشہد بیٹھے گا۔

لیکن اس میں منافات کا شبہ ہے۔ کیونکہ اس قول: لا اصل فی الفراض اور اس قول: لا اصل فی الظہر میں کوئی فرق نہیں تامل۔ ”تاترخانیہ“ میں ہے: اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ ظہر، فجر یا مغرب کی نماز نہیں پڑھے گا تو وہ حائث نہیں ہوگا یہاں تک کہ اسکے آخر میں قعدہ کرے۔ میرے لیے یہ امر ظاہر ہوا ہے کہ زیادہ مناسب وہ ہے جو ”العنایہ“ میں ہے جس طرح ”النہر“ سے گزرا ہے۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ اس قول: لا اصل رکعة میں قعدہ شرط ہے مگر وہ رکعت کی صورت ہوگی حقیقی رکعت نہ ہوگی۔ تامل 18134۔ (قوله: بَعْدَ شُرُوعِهِ) یہ اقتدا کے متعلق ہے۔

18135۔ (قوله: وَإِنْ وَصَلِيَّةٌ) لیکن وہ نسخے جو مجرد ہیں ان میں لفظ صدق واؤ کے بغیر ہے۔ پس ان شرطیہ ہوگا اور

اس کا جواب صدق ہے۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ کسی کی امامت نہیں کرائے گا

18136۔ (قوله: لِأَنَّهُ أَمَّهُمْ) ظاہر میں یہی ہے کہ اول نے ان لوگوں کی امامت کی ہے۔ ”الظہیریہ“ میں کہا: اور اس

کا قصد کہ وہ کسی کی امامت نہیں کرائے گا یہ اس بندے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان معاملہ ہے۔ پھر کہا: ”ناطی“ نے ذکر کیا ہے: جب اس نے نیت کی کہ وہ کسی کی امامت نہیں کرائے گا تو اس کے پیچھے دو آدمیوں نے نماز پڑھی تو دونوں کی نماز جائز ہو جائے

لَا دِيَانَةَ وَلَا قَضَاءَ وَصَحَّ الْاِقْتِدَاءُ وَلَوْ فِي الْجُمُعَةِ اسْتَحْسَانًا (کما) لَا حِثُّ (لَوْ اَمَّهُمْ فِي صَلَاةِ الْجَزَاةِ اَوْ
سَجْدَةِ التَّلَاوَةِ) لِعَدَمِ كَمَالِهَا (بِخِلَافِ النَّافِلَةِ) فَإِنَّهُ يُحِثُّ وَإِنْ كَانَتْ الْاِمَامَةُ فِي النَّافِلَةِ مِنْهَا عَنْهَا

نہ دیا نہ اور نہ ہی قضاء۔ اس کی استحسانا اقتدا صحیح ہوگی اگرچہ جمعہ کی نماز میں ہو۔ جس طرح قسم کا توڑنا واقع نہیں ہوتا اگر وہ ان کی
نماز جنازہ یا سجدہ تلاوت میں امامت کرائے۔ کیونکہ یہ کامل نماز نہیں۔ نافلہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ حائث ہو جاتا ہے
اگرچہ نقلی نماز میں امامت سے منع کیا گیا ہے۔

گی اور وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ قسم توڑنے کی شرط یہ ہے کہ وہ امامت کا قصد کرے جب کہ یہ قصد نہیں پایا گیا۔

اس کا ظاہر معنی یہ بنتا ہے کہ وہ قضاء بھی حائث نہیں ہوگا۔ مسئلہ میں دو قول ہیں۔ میرے لیے دوسرا قول ظاہر ہوا ہے۔
کیونکہ اس کا تنہا نماز کو شروع کرنا اس میں ظاہر یہی ہے کہ اس نے امامت کا قصد نہیں کیا اور لوگوں کی اس کی اقتدا کے صحیح
ہونے سے امامت کی نیت کا لازم ہونا ظاہر نہیں ہوتا۔ کیونکہ امام کا امامت کی نیت کرنا ثواب کے حصول کے لیے شرط ہے اقتدا
کے صحیح ہونے کے لیے شرط نہیں۔

18137۔ (قوله: وَلَوْ فِي الْجُمُعَةِ) کیونکہ اس میں شرط جماعت ہے وہ شرط پائی گئی، ”فتح“۔

”البحر“ کی ”ظہیریہ“ سے جو عبارت مروی ہے: یہی حکم ہوگا اگر اس حالف نے لوگوں کو جمعہ کی نماز پڑھائی تو حکم اسی
طرح ہوگا جس طرح ہم نے ذکر کیا ہے۔

اس کا مقتضایہ ہے کہ اگر اس نے گواہ بنائے تو وہ اصلاً حائث نہیں ہوگا ورنہ قضاء حائث ہوگا دیا نہ حائث نہیں ہوگا اگر اس
نے نیت کی۔ لیکن ”بزازیہ“ میں ہے: اگر اس نے نماز میں داخل ہونے سے پہلے گواہ بنائے جب کہ یہ نماز جمعہ کے علاوہ ہو کہ
وہ اپنے لیے نماز پڑھ رہا ہے تو وہ نہ دیا نہ اور نہ قضاء حائث ہوگا۔

اس کا مفہوم یہ ہے کہ وہ جمعہ میں قضاء حائث ہوگا اگرچہ گواہ بنائے۔ شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں جماعت شرط ہے۔
پھر اس کا یہ اقدام اس میں ظاہر ہے کہ اس نے جمعہ کی امامت کرائی ہے۔ تامل

18138۔ (قوله: لِعَدَمِ كَمَالِهَا) ”الظہیریہ“ میں کہا ہے: کیونکہ اس کی قسم مطلق نماز کی طرف پھر گئی ہے۔ اور مطلق
نماز سے مراد کامل نماز ہے جو رکوع اور سجود والی ہو۔ اور ”الفتح“ میں جو بحث کی ہے کہ چاہیے جب وہ جنازہ میں امامت کرائے
اگر وہ گواہ بنائے تو دونوں صورتوں میں اس کی تصدیق کی جائے ورنہ دیا نہ اس کی تصدیق کی جائے۔ یہ منقول قول کے خلاف
ہے جس طرح ”النبہ“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: ”الفتح“ کی بحث بڑی ذی شان ہے مگر جب وہ قسم اٹھائے کہ وہ نماز میں کسی کی امامت نہیں کرائے گا تو نماز
کامل نماز کی طرف پھر جائے گی۔ جہاں تک لفظ صلاۃ ذکر کرنے کے علاوہ کا تعلق ہے تو امامت جنازہ میں بھی موجود ہے۔ تامل
18139۔ (قوله: فَإِنَّهُ يُحِثُّ) یعنی گزشتہ تفصیل پر وہ حائث ہوگا جس طرح یہ امر ظاہر ہے۔

18140۔ (قوله: مِنْهَا عَنْهَا) جب وہ جماعت تداعی کی صورت میں ہو۔ وہ یہ صورت ہے کہ چار آدمی ایک آدمی

فَرُوْا عَنِ صَلَّيْتُمْ فَاَنْتَ حُرٌّ فَقَالَ صَلَّيْتُ وَانْكَرَ الْمُوَلَّى لَمْ يَغْتَبِقْ لِامْكَانِ الْوُقُوفِ عَلَيْهَا بِلَا حَرَجٍ قَالَ اِنْ تَرَكْتَ الصَّلَاةَ فَطَالِقٌ فَصَلَّيْتُهَا قَصَاءً طَلَّقْتُ عَلَى الْاَظْهَرِ ظَهْرِيَّةً حَلَفَ مَا اَخَّرَ صَلَاةً عَنْ وَقْتِهَا وَقَدْ نَامَ فَقَضَاهَا اسْتَظْهَرَ الْبَاقِيَّ عَدَمَ حَيْثِهِ لِحَدِيثِ فَاِنْ ذَلِكَ وَقْتُهَا اجْتَمَعَ حَدَثَانِ فَالظَّهَارَةُ مِنْهُمَا حَلَفَ لِيَصَلِّيَنَّ هَذَا الْيَوْمَ خَمْسَ صَلَوَاتٍ بِالْجَمَاعَةِ وَيُجَامِعَ امْرَأَتَهُ،

روح: اگر تو نے نماز پڑھی تو تو آزاد ہے تو اس نے کہا: میں نے نماز پڑھی ہے اور آقا نے اس کا انکار کیا۔ کیونکہ اس پر آقا ہی حاصل کرنا ممکن ہے حرج کے بغیر۔ اس نے کہا: اگر تو نے نماز کو ترک کیا تو تجھے طلاق ہے تو اس نے بطور قضا نماز پڑھی تو اظہر قول کے مطابق اسے طلاق ہو جائے گی ”ظہیریہ“۔ اس نے قسم اٹھائی وہ نماز کو اپنے وقت سے موخر نہیں کرے گا جب کہ وہ سو گیا تو اس نے نماز قضا کی صورت میں پڑھی۔ ”باقائی“ نے اس کے حانث نہ ہونے کو اس حدیث سے قوی کیا ہے: فان ذلك وقتها (1)۔ یہی اس نماز کا وقت ہے۔ دو حدث جمع ہوئے تو طہارت ان دونوں سے ہوگی۔ اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اس روز پانچ نمازیں جماعت سے پڑھے گا وہ اپنی بیوی سے جماع کرے گا

کی اقتدا کریں۔

18141۔ (قوله: لِامْكَانِ الْوُقُوفِ عَلَيْهَا) قول آقا کا معتبر ہوگا۔ کیونکہ وہ عتق کی شرط کا انکار کرتا ہے۔ محبت اور رضا جو قلبی امور ہیں ان کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ ان میں قول اس کا معتبر ہے جو خبر دینے والا ہے۔
18142۔ (قوله: طَلَّقْتُ عَلَى الْاَظْهَرِ) ظاہر یہ ہے کہ یہ ان کے عرف میں ہے۔ ہمارے عرف میں نماز کا تارک وہ ہے جو اصلاً نماز نہیں پڑھتا، ”ح“۔

18143۔ (قوله: اسْتَظْهَرَ الْبَاقِيَّ الخ) یہ دو قولوں میں سے ایک ہے۔ دوسرے قول کے بنا وقت کا اصلی کی طرف پھر جانا ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ وہ عرف کے موافق ہے جس طرح ”حلی“ نے بیان کیا ہے۔
لیکن بعض اوقات کہا جاتا ہے: سونے والے کی جانب سے کوئی تاخیر نہیں ہوتی۔ زیادہ ظاہر وہ ہے جو ”بزازیہ“ میں ہے: صحیح یہ ہے اگر وہ وقت کے داخل ہونے سے پہلے سو گیا اور اس کے بعد بیدار ہوا تو حانث نہیں ہوگا۔ اگر وقت داخل ہونے کے بعد سو یا وہ حانث ہوگا۔

دو حدث جمع ہو گئے تو طہارت ان دونوں سے ہوگی

18144۔ (قوله: اجْتَمَعَ حَدَثَانِ فَالظَّهَارَةُ مِنْهُمَا) یعنی مطلقاً دو حدث جمع ہو گئے جس طرح دو بیویوں سے حقوق زوجیت ادا کیے یا ایک حالت جنابت اور دوسرا حدث حیض یا بول اور نکسیر جمع ہو گئے۔ ”البحر“ میں کہا: اگر اس نے قسم اٹھائی وہ اپنی اس بیوی سے حقوق زوجیت ادا کرنے پر غسل نہیں کرے گا۔ مرد نے اس سے حقوق زوجیت ادا کیے پھر اس نے دوسری بیوی سے حقوق زوجیت ادا کیے یا اس کے برعکس کیا پھر اس نے غسل کیا تو یہ دونوں سے غسل ہوگا اور وہ حانث ہو جائے

وَلَا يَغْتَسِلُ يُصَلِّي الْفَجْرَ وَالظُّهْرَ وَالْعَصْرَ بِجَمَاعَةٍ ثُمَّ يُجَامِعُهَا ثُمَّ يَغْتَسِلُ كَمَا عَرَبَتْ وَيُصَلِّي الْمَغْرِبَ
وَالْعِشَاءَ بِجَمَاعَةٍ فَلَا يَحْنُثُ

۱. غسل نہیں کرے گا۔ وہ فجر، ظہر اور عصر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھے پھر اپنی بیوی کے ساتھ جماع کرے پھر جو نہی سورج غروب ہو وہ غسل کرے اور مغرب و عشا کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھے تو وہ حائث نہ ہوگا۔

۵۔ اسی طرح اگر اس نے حلف اٹھایا وہ جنابت یا حیض سے غسل نہیں کرے گی تو اس نے خاوند کے ساتھ جماعت کی اور اسے حینش آیا پھر اس نے غسل کیا تو یہ غسل ان دونوں امور سے شمار ہوگا۔ ”جرجانی“ نے کہا: یہ پہلے حدث سے غسل ہوگا ورنہ دونوں حدثوں سے غسل ہوگا۔ ”زاہد عبدالکریم“ نے کہا: ہم یہ گمان کیا کرتے تھے کہ وضو ان دونوں میں سے جو زیادہ سخت حدث ہے اس سے ہوگا۔ اگر دونوں برابر ہوئے تو دونوں سے ہوگا۔ ہم نے امام ”ابو حنیفہ“ رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت پائی ہے کہ غسل ان دونوں سے ہوگا۔ پس ہم نے ان کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ ملخص

اختلاف کا شرہ اس صورت میں ظاہر ہوگا اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ نکسیر سے وضو نہیں کرے گا اس کو نکسیر آئی پھر اس نے بول کیا تو اس نے وضو کیا تو بغیر کسی اختلاف کے وہ حائث ہوگا۔ اگر اس نے پہلے بول کیا پھر اسے نکسیر آئی تو ”جرجانی“ کے قول کے مطابق وہ حائث نہیں ہوگا۔ ظاہر جواب اور ”ابو جعفر“ کے قول کے مطابق وہ حائث ہو جائے گا، ”تاترخانیہ“۔

میں کہتا ہوں: اس سے معلوم ہوتا ہے شارح نے جسے جزم کے ساتھ ذکر کیا ہے وہی ظاہر روایت ہے۔

18145۔ (قولہ: يُصَلِّي الْفَجْرَ الْخ) ”ابن فضل“ نے اسی طرح جواب دیا ہے جب ان سے سوال کیا گیا تو کہا:

چاہیے کہ وہ فجر کی نماز پڑھے اٹح۔ ”حلبی“ نے کہا: اس میں ہے: اگر یوم سے مراد غروب آفتاب تک باقی ماندہ دن ہے تو وہ تین نمازوں کے ساتھ کیسے بری ہوگا؟ اس میں ہے: اگر اس سے مراد وہ وقت ہو جو رات کو بھی شامل ہے جس کا قرینہ پانچ نمازیں ہیں تو غروب آفتاب سے قبل جماعت کی کیا ضرورت ہے؟ جب کہ اس کے قول بجماعۃ کا کلام کو بیچ دار کرنے میں کوئی عمل دخل نہیں۔ فاقبل

میں کہتا ہوں: شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کی قسم بظاہر دن کے باقی ماندہ حصہ پر واقع ہوئی ہے اور پانچ کا ذکر کر کے اس نے اس کا ارادہ کیا جو رات کو بھی شامل ہے جب اس نے جماع کیا اور دن کے وقت اس نے غسل کیا تو یقیناً وہ حائث ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر اس نے جماع کیا اور رات کو غسل کیا۔ کیونکہ حنث کی شرط دونوں احتمالات پر پائی گئی۔ کیونکہ اس نے دن کے وقت جماع نہیں کیا اور رات کے وقت اس نے غسل کیا جب کہ اس نے قسم اٹھائی کہ وہ جماع کرے گا اور غسل نہیں کرے گا مگر جب دن کے وقت جماع کیا اور غروب آفتاب کے بعد اس نے غسل کیا تو یہ اس احتمال پر ہے کہ مراد باقی ماندہ دن ہے تو حنث کی شرط نہ پائی گئی۔ دوسرے احتمال پر حنث کی شرط پائی گئی۔ پس وہ شک کی وجہ سے حائث نہیں ہوگا۔ جہاں تک جماعت کی قید لگانے کا تعلق ہے وہ اس لیے ہے کہ پانچوں نمازیں فرض ہیں۔ پھر میرے لیے ایک اور جواب ظاہر ہوا وہ یہ ہے کہ یہ قسم صرف

(حَلَفَ لَا يَحُجُّ فَعَلَى الصَّحِيحِ مِنْهُ) فَلَا يَحْتُسُّ بِالْفَاسِدِ (وَلَا يَحْتُسُّ حَتَّى يَتَّقَ بِعَرَفَةَ عَنِ الثَّالِثِ) أَمَى مُحْتَدٍ (أَوْ حَتَّى يَطُوفَ أَكْثَرَ الطَّوَافِ) الْمَفْرُوضِ (عَنِ الثَّانِي) وَبِهِ جَزَمَ فِي الْبِنَهَاجِ لِلْعَلَّامَةِ عُمَرَ بْنِ مُحْتَدٍ الْعُقَيْبِيِّ الْأَنْصَارِيِّ كَانَ مِنْ كِبَارِ فُقَهَاءِ بُخَارَى وَمَاتَ بِهَا سَنَةَ سَبْعِينَ وَخَمْسِمِائَةٍ وَلَا يَحْتُسُّ فِي الْعُمْرَةِ حَتَّى يَطُوفَ أَكْثَرَهَا (إِنْ لَبِستُ مِنْ مَعْرُوفِكَ فَهُوَ هَدْيٌ)

اس نے قسم اٹھائی وہ حج نہیں کرے گا تو یہ قسم صحیح حج پر واقع ہوگی اور حج فاسد کے ساتھ حائث نہیں ہوگا یہاں تک وہ مقام عرفات میں وقوف کرے۔ یہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کی رائے ہے۔ یہاں تک وہ فرض طواف کا اکثر حصہ مکمل کر لے۔ یہ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ ”منہاج“ جو علامہ ”عمر بن محمد عقیل انصاری“ کی تصنیف ہے۔ انہوں نے اسے یقین سے ذکر کیا ہے جو بخاری کے کبار فقہاء میں سے تھے اور وہاں ہی 570ھ میں فوت ہوئے۔ اور عمرہ کی قسم اٹھانے کی صورت میں حائث نہیں ہوگا یہاں تک اس کا اکثر طواف کر لے۔ اگر میں تیرے کاتے ہوئے سوت کا لباس پہنوں تو وہ صدقہ ہے

دن پر منعقد ہوگی۔ لیکن جب پانچ نمازیں دن سے ممکن نہیں تو یہ قسم اس طرف پھر گئی جس کا شرعا تصور ہو سکتا ہے۔ وہ تمام نمازوں کو ان کے اوقات میں ادا کرنا ہے جس طرح اس قول میں گزر چکا ہے کہ مرد نے قسم اٹھائی کہ وہ اپنی محرم سے عقد نکاح کرے گا تو مرد نے عورت سے عقد نکاح کیا تو حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس کی یمین اس طرف پھر جاتی ہے جس کا تصور کیا جا سکتا ہے اس وقت وہ قسم سے بری نہیں ہوگا مگر جب وہ ہر نماز اس کے وقت میں ادا کرے اور غروب آفتاب سے پہلے جماع کرے اور اس کے بعد غسل کرے۔ کیونکہ اگر اس نے جماع کیا اور دن کے وقت غسل کیا تو حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے یہ قسم اٹھائی تھی کہ وہ اس دن غسل نہیں کرے گا اگر دونوں عمل رات کو ہوئے تو بھی حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے قسم اٹھائی تھی کہ دن کو جماع کرے گا۔ میں گمان کرتا ہوں یہی ان کی مراد ہے۔ اس کے ساتھ اعتراض ختم ہو جاتا ہے فافہم۔ واللہ سبحانہ اعلم

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ حج نہیں کرے گا

18146۔ (قوله: حَلَفَ لَا يَحُجُّ) یعنی خواہ اس نے کہا: لا یحج حجۃ اولاً کہا جس طرح ”البحر“ وغیرہ میں ہے۔

18147۔ (قوله: عَنِ الثَّالِثِ) یعنی یہ قول امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

18148۔ (قوله: عَنِ الثَّانِي) یعنی امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

18149۔ (قوله: وَبِهِ جَزَمَ فِي الْبِنَهَاجِ) یعنی ”تلخیص الجامع الکبیر“ میں بھی اسے یقین کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ کیونکہ حج فعل کے اجناس سے عبارت ہے جیسے نماز کئی ارکان پر مشتمل ہے۔ پس یمین ان سب کو جامع ہوگی اور جو متحقق نہیں ہوگا مگر طواف زیارت کے اکثر حصہ کی تکمیل کے ساتھ مکمل پایا جاتا ہے۔ اگر اس نے اس میں اس سے جماع کیا تو حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ حج کا مقصود قربت ہے۔ پس یمین صحیح حج کو شامل ہوئی جس طرح نماز ہے، ”شرح الجامع“۔

18150۔ (قوله: وَلَا يَحْتُسُّ فِي الْعُمْرَةِ) یعنی اگر اس نے قسم اٹھائی تھی کہ عمرہ نہیں کرے گا۔

أَمْی صَدَقَةٌ أَتَصَدَّقُ بِهِنَّ بِمَكَّةَ

جسے میں مکہ مکرمہ میں صدقہ کروں گا۔

ہدیٰ کا معنی

18151۔ (قولہ: أَمْی صَدَقَةٌ أَتَصَدَّقُ بِهِنَّ بِمَكَّةَ) بہ میں ضمیر کو مذکر ذکر کیا۔ کیونکہ صدقہ متصدق بہ کے معنی میں ہے۔ ”الفتح“ میں کہا: یہاں ہدیٰ کا معنی یہ ہے جسے مکہ مکرمہ میں صدقہ کیا جاتا ہے۔ کیونکہ ہدیٰ اس چیز کا نام ہے جسے مکہ کی طرف بھیجا جاتا ہے۔ اگر اس نے شاة یا بدنہ کی ہدیٰ کی نذر مانی تو وہ اس صورت میں اس ذمہ داری سے عہدہ برآ ہوگا جب وہ اسے حرم میں ذبح کرے گا اور وہاں ہی صدقہ کرے گا۔ اس کی قیمت کو بھیجنا کافی نہ ہوگا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: شاة کی قیمت کے بھیجنے میں دو روایتیں ہیں۔ مگر ذبح کے بعد اسے چوری کر لیا گیا تو اس پر کوئی اور چیز لازم نہ ہوگی۔ اور اگر اس نے ایک کپڑے کی نذر مانی تو مکہ مکرمہ میں بعینہ اس کو صدقہ کرے یا اس کی قیمت صدقہ کرے۔ اگر ایسی چیز ہدیہ کرنے کی نذر مانتا ہے جس کو نقل نہیں کیا جاتا جس طرح دار کو ہدیہ کرنا وغیرہ تو اس کی قیمت کی نذر ہوگی۔

حاصل کلام یہ ہے کہ ہمارے مسئلہ میں وہ ذمہ داری سے عہدہ برآ نہیں ہوگا مگر جب وہ مکہ مکرمہ میں صدقہ کرے گا۔ ساتھ ہی علما نے کہا: اگر اس نے مکہ کے فقراء پر مکہ میں صدقہ کرنے کو اپنے اوپر لازم کیا تو ہم نے اس کی درہم، مکان اور فقیر کی تعیین کو لغو قرار دیا ہے۔ اس تعبیر کی بنا پر ان صورتوں میں فرق کیا جائے گا کہ وہ ہدیٰ کے صیغہ کے ساتھ جو لازم کرتا ہے اور نذر کے لفظ کے ساتھ جو چیز لازم کرتا ہے، ”بحر“۔

ہدیٰ میں جگہ کی تعیین کے درمیان فرق

اس کی وجہ یہ ہے کہ ہدیٰ کو حرم میں جو صدقہ کرنے سے تعبیر کیا گیا ہے یہ ہدیٰ کے مفہوم کا جز ہے۔ اگر اس نے حرم کے فقراء پر درہم صدقہ کرنے کی نذر مانی تو اس کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ درہم جس کو حرم میں صدقہ بنایا گیا ہے وہ اس کے مفہوم کا جز نہیں بلکہ یہ ایسا وصف ہے جو اس کی ماہیت سے خارج ہے۔ اسی کی مثل زمان اور درہم کی تعیین ہے۔ اس وجہ سے نذر سے یہ چیز لازم نہ ہوگی۔ پھر اس کی مثل ”طحاوی“ میں ”شربلا لیه“ سے مروی دیکھا ہے۔ ہدیٰ کی طرح اضحیہ ہے۔ کیونکہ یہ اسم ہے جسے ایام النحر میں ذبح کیا جاتا ہے۔ پس زمان اس کے مفہوم سے ماخوذ ہے جس طرح ہم اس کی تحقیق کا ذکر اس کے باب میں (مقولہ 32518 میں) کریں گے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

پس ہدیٰ اور اضحیہ ان کے قول: الغینا تعیین الزمان و المكان سے خارج ہیں۔ کیونکہ زمان اضحیہ کی نذر میں متعین ہے اور مکان ہدیٰ میں متعین ہے۔ اسی طرح نذر معلق ہے جیسے: اگر اللہ تعالیٰ نے میرے مریض کو شفا دی تو اللہ تعالیٰ کے لیے مجھ پر ایک ماہ کے روزے ہیں۔ اس میں زمان متعین ہوگا اس معنی کے ساتھ کہ جس پر اس نے روزے کو معلق کیا ہے اس کے پائے جانے سے پہلے روزے صحیح نہیں۔ جہاں تک مکان درہم اور فقیر کا تعلق ہے تو یہ اس میں متعین نہ ہوں گے جس طرح اس

(قَمَلَك) الرَّوْجُ (قُطْنَا) بَعْدَ الْحَلْفِ (فَعَزَلْتُهُ) وَنَسِجَ (وَلَيْسَ فَهَوَ هَذِي) عِنْدَ الْإِمَامِ. وَلَهُ التَّصَدُّقُ بِقِيَمَتِهِ بِمَكَّةَ لَا غَيْرُ وَشَرَطًا مَلِكُهُ يَوْمَ حَلْفَ وَيُفْتَى بِقَوْلِهِمَا فِي دِيَارِنَا لِأَنَّهَا إِنَّمَا تَغْزِلُ مِنْ كَثَانٍ نَفْسِهَا أَوْ قُطْنِهَا وَبِقَوْلِهِ فِي الدِّيَارِ الرَّوْمِيَّةِ لِعَزْلِهَا مِنْ كَثَانِ الرَّوْجِ نَهْرٌ

پس خاوند قسم کے بعد روئی کا مالک ہوا اس عورت نے اسے کا تا اور اسے بنا اور مرد نے اس لباس پہنا تو ”امام صاحب“ رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ ہدی ہوگا۔ اس کی قیمت مکہ مکرمہ میں صدقہ کی جائے گی کسی اور جگہ صدقہ نہ کی جائے گی۔ ”صاحبین“ رضی اللہ عنہم نے قسم کے روز اس کے مالک ہونے کی شرط لگائی ہے۔ ہمارے علاقوں میں ”صاحبین“ رضی اللہ عنہم کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ کیونکہ عورت اپنے کتان اور اپنے سوت کو کاقتی ہے۔ اور ان کا قول دیا روم میں یہ اس لیے ہے کیونکہ عورت اپنے خاوند کے کتان کو کاقتی ہے ”نہر“۔

نے ایمان کے شروع میں نذر کی بحث میں (مقولہ 17403 میں) ثابت کر دیا ہے۔ فافہم

اگر تو نے اپنے کاتے ہوئے دھاگے کا لباس پہنا تو وہ ہدی ہے

18152۔ (قوله: بَعْدَ الْحَلْفِ) اس قول نے یہ فائدہ دیا کہ اگر وہ قسم کے وقت مملوک ہو تو عورت نے اسے کا تا اور

اسے بنا تو وہ بدرجہ اولیٰ ہدی ہوگا۔ یہ متفق علیہ قول ہے، ”بحر“۔

18153۔ (قوله: وَشَرَطًا مَلِكُهُ يَوْمَ حَلْفَ) بے شک نذر ملک میں صحیح ہوتی ہے یا جو سبب ملک کی طرف مضاف

ہو وہ صحیح ہوتی ہے جب کہ یہ چیز نہیں پائی گئی۔ کیونکہ لباس پہننا اور عورت کا سوت کا تنا یہ ملک کے اسباب میں سے نہیں۔ ”امام

صاحب“ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: عورت عادتاً وہی سوت کاقتی ہے جو خاوند کی ملکیت ہو۔ معتاد ہی مراد ہوتا ہے۔ یہ اس کی ملکیت کا

سبب ہے۔ ”بحر“۔ خاوند کی روئی کو کا تنا یہ خاوند کی ملکیت کا سبب ہے۔ کیونکہ عورت نے اسے کا تا ہے اسی وجہ سے وہ حائث ہو

جائے گا جب عورت نے خاوند کا مملوک سوت کا تا جو قسم کے وقت خاوند کی ملک میں تھا۔ کیونکہ جب عورت نے اسے کا تا تو یہ

اس کا سبب تھا تو خاوند اس کے کاتے ہوئے سوت کا مالک ہو جب کہ قطن مذکور نہیں۔ اس کی مکمل بحث ”عنایہ“ میں ہے۔

لیکن یہ چیز اشکال پیدا کرتی ہے کہ شرط پہننا ہے یہ ملک کا سبب نہیں مگر کہا جائے: مراد یہ ہے اگر تو سوت کاتے اور میں

اس کا بنا ہوا لباس پہنوں۔ پس شرط وہ کا تنا ہے جو ملک کا سبب ہے صرف پہننا نہیں۔

18154۔ (قوله: لِأَنَّهَا إِنَّمَا تَغْزِلُ مِنْ كَثَانٍ نَفْسِهَا) یعنی نذر کی شرط نہ پائی گئی وہ ملک یا سبب ملک کی طرف

اضافت ہے، ”ط“۔

18155۔ (قوله: وَبِقَوْلِهِ الْخ) یہ وہ چیز ہے جس کا ”نہر“ میں ذکر کیا ہے۔ اور پہلا قول ”الفتح“ میں ذکر کیا ہے اور

دونوں کے بارے میں ”نوح آفندی“ نے بحث کی ہے کہ یہ چیز منع میں ہے یعنی قابل تسلیم نہیں۔ کیونکہ مصر کی بعض عورتیں

اپنے خاوند کے کتان کو کاقتی ہیں اور روم کی بعض عورتیں اس کے برعکس کرتی ہیں خصوصاً ایسے لشکریوں کی بیویاں جو سالہا سال

(حَلَفَ لَا يَلْبَسُ مِنْ غَزَلِهَا فَلَيْسَ تَكَّةٌ مِنْهُ لَا يَحْنُثُ) عِنْدَ الثَّانِي وَبِهِ يُفْتَى لِأَنَّهُ لَا يُسْتَمَى لِابْسَا عَزْفًا
(كَلَّا يَلْبَسُ ثَوْبًا مِنْ نَسِجِ فُلَانٍ فَلَيْسَ مِنْ نَسِجِ غَلَامِهِ) لَا يَحْنُثُ (إِذَا كَانَ فُلَانٌ يَعْمَلُ بِيَدِهِ وَإِلَّا
حَنْثَ) لِتَعْيِينِ الْمَجَازِ (كَمَا حَنْثَ بِلُبْسِ خَاتِمِ ذَهَبٍ)

اس نے قسم اٹھائی کہ وہ عورت کے کاتے ہوئے کو نہیں پہنے گا تو اس نے اس کے کاتے ہوئے کا ازار بند پہنا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ یہ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما کا نقطہ نظر ہے۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ کیونکہ عرف میں اسے لابس کا نام نہیں دیا جاتا جس طرح اس نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کا بنا ہوا کپڑا نہیں پہنے گا تو اس نے اس کے غلام کا بنا ہوا کپڑا پہنا تو وہ حانث نہیں ہوگا جب فلاں آدمی اپنے ہاتھ سے کام کیا کرتا تھا ورنہ وہ حانث ہوگا۔ کیونکہ مجاز متعین ہے۔ جس طرح وہ حانث ہوگا سونے کی انگوٹھی پہننے سے

ان سے غائب رہتے ہیں۔ اولیٰ یہ ہے کہ غالب کا اعتبار کیا جائے۔

18156۔ (قوله: لَا يَلْبَسُ مِنْ غَزَلِهَا) غزل مغزول کے معنی میں ہے جس طرح اس سے قبل اس سے تعبیر کیا۔ نیت نہ ہونے کی صورت میں اس کا اطلاق کپڑے پر ہوگا۔ اگر اس نے عین غزل کی نیت کی تو وہ کپڑا پہننے سے حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے حقیقت کی نیت کی ہے۔ اگر اس نے قسم اٹھائی وہ اس کا کاتا ہوا نہیں پہنے گا تو اس نے اس عورت اور اس کی غیر کا کاتا ہوا سوت پہنا تو وہ حانث ہو جائے گا اگرچہ اس کے کاتے ہوئے کا ایک دھاگہ ہو۔ کیونکہ غزل مقدر نہیں مگر جب وہ کہے: ثوباً من غزلها کیونکہ بعض ثوب کو ثوب نہیں کہتے ”محیط“۔ اس نے قسم اٹھائی وہ اس کا کاتا ہوا نہیں پہنے گا تو اس نے ایسا کپڑا پہنا جس کی گھنڈی اور کاج اس کے کاتے ہوئے سوت کا تھا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ عرف میں اسے پہننا نہیں کہتے۔ کئی اور گوٹ کا معاملہ مختلف ہے ”منشی“۔ ”بحر“ میں ملخص ہے۔ اگر اس نے ایک کپڑا پہنا جس میں غیر کے کاتے ہوئے سوت کا ٹکڑا تھا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ اور وہ حانث نہیں ہوگا اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اس عورت کے کاتے ہوئے سوت کو نہیں پہنے گا تو اس نے وہ کپڑا پہنا جو اس کے کاتے ہوئے دھاگے سے سیا گیا تھا، ”فتح“۔

18157۔ (قوله: لِأَنَّهُ لَا يُسْتَمَى لِابْسَا عَزْفًا) جب وہ ریشم کا ازار بند پہنتا ہے۔ کیونکہ ریشم سے بنا ازار بند بالاتفاق مکروہ ہے۔ کیونکہ جو چیز حرام ہے وہ ریشم کا استعمال ہے جو قصد کیا گیا ہو اگرچہ وہ اس کو پہننے والا نہیں کہتے۔ جب کہ استعمال تو پایا گیا اس قسم کے ساتھ جو چیز حرام تھی وہ پہننا تھا جو نہیں پایا گیا، ”بحر“۔

مصنف نے ان ”صاحب البحر“ کے قول اتفاقاً پر اعتراض کیا بلکہ یہ صحیح ہے۔ اسی طرح قلنسوہ ہے اگرچہ پگڑی کے نیچے ہو جس طرح ”شرح الوہبانیہ“ میں ہے۔ اور جو صحیح کے مقابل ہو تو فرق بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ ”البحر“ میں کہا: ریشم کے گھنڈی اور کاج مکروہ نہیں۔ کیونکہ اس کو استعمال کرنے والا لابس شمار کیا جاتا ہے اور نہ ہی اسے مستعمل شمار کیا جاتا ہے۔ اسی طرح کلی اور گوٹ ہے۔ کیونکہ یہ تابع ہے الخ۔

وَلَوْ رَجُلًا بِلَا فَيْصٍ (أَوْ عَقْدٍ لَوْلَوْ أَوْ رَبِّ جَدٍ أَوْ ذُرْمُودٍ) وَلَوْ غَيْرَ مُرْصَعٍ عِنْدَهُمَا وَبِهِ يُفْتَى (فِي حَلْفِهِ لَا يَلْبَسُ حَلِيًّا) لِلْعَرْفِ (لَا يَحْتَسِبُ بِبَخَاتِمِ فِضَّةٍ) بِدَلِيلِ حَلِّهِ لِلرَّجَالِ (لَا إِذَا كَانَ مَصُوغًا عَدَى هَيْئَةِ خَاتِمِ النِّسَاءِ)

اگر چہ مرد ہو اور نگینہ کے بغیر ہو یا وہ موتیوں، زبرجد، زمررد کا ہار پہنے۔ اگر چہ وہ مرصع نہ ہو۔ یہ ”صاحبین“ جملہ ہے، کا لفظ نظر ہے۔ اور اس پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ وہ اس قسم میں حائث ہو جائے گا جب اس نے یہ قسم اٹھائی کہ وہ زیور نہیں پہنے گا۔ یہ حکم عرف کی وجہ سے ہے۔ وہ چاندی کی انگوٹھی پہننے سے حائث نہیں ہوگا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ چاندی کی انگوٹھی مردوں کیلئے حلال ہے مگر جب اس انگوٹھی کو اس شکل و صورت پر بنایا گیا جس طرح عورتوں کی انگوٹھی ہوتی ہے

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ زیورات نہیں پہنے گا

18158۔ (قولہ: وَلَوْ رَجُلًا) یعنی یہ کام کرنے والا مرد ہو۔ کیونکہ چاندی کی انگوٹھی اس کے حق میں عرف کی وجہ سے

زیور نہیں سونے کا معاملہ مختلف ہے۔

18159۔ (قولہ: بِلَا فَيْصٍ) فا پر فتح ہے یعنی اگر چہ اس کا نگینہ نہ ہو۔

18160۔ (قولہ: وَلَوْ غَيْرَ مُرْصَعٍ عِنْدَهُمَا) ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کے نزدیک اگر مرصع نہ ہو تو وہ حائث نہ ہوگا۔ اور

”صاحبین“ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق تینوں ائمہ نے کہا: کیونکہ یہ حقیقت میں زیور ہے۔ کیونکہ اس کے ساتھ زینت حاصل کی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے وَتَسْتَحْوِجُؤْا مَنَّهُ حَلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا (النحل: 14) سمندر سے جو چیز نکالی جاتی ہے وہ لؤلؤ اور مرجان ہوتا ہے۔ ”امام صاحب“ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ عادت میں اس کو بطور زیور استعمال نہیں کیا جاتا مگر جب سونے اور چاندی سے جڑے ہوں۔ اور قسموں کا انحصار عرف پر ہے قرآن میں جو لفظ جس معنی میں استعمال ہوا ہے اس پر نہیں۔ بعض مشائخ نے کہا: ان کے قول کا قیاس یہ ہے کہ بچوں اور مردوں کے لیے لؤلؤ کے پہننے میں کوئی حرج نہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے کہ زمانوں کے اختلاف پر مبنی ہے ان کے زمانہ میں اسے نہیں پہنا جاتا تھا مگر وہ سونے اور چاندی میں جڑا ہوتا۔ اور ”صاحبین“ رحمہ اللہ کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ کیونکہ موجود عرف یہی ہے کہ مطلقاً اس کو بطور زیور استعمال کیا جاتا ہے، ”فتح“۔

18161۔ (قولہ: فِي حَلْفِهِ) یہ کہا حائث کے متعلق ہے۔

18162۔ (قولہ: لَا يَلْبَسُ) یہ لفظ پہلے اور تیسری لفظ کے فتح کے ساتھ ہے۔ اور اس کا قول حلیا حاک کے ضمہ اور یا کی

تشدید کے ساتھ ہے۔ یہ حلی کی جمع ہے یعنی پہلا حرف حا اور لام ساکن ہے جس طرح شَذَى وہ شُدْحَى، ”بجز“۔

18163۔ (قولہ: بِدَلِيلِ حَلِّهِ لِلرَّجَالِ) حالانکہ انہیں چاندی کے زیور پہننے سے منع کیا گیا ہے۔ چاندی کی انگوٹھی

ان کے لیے مباح کی گئی تاکہ اس کے ساتھ مہر لگائی جائے نہ کہ اس کے ساتھ زینت حاصل کی جائے اگر چہ زینت اس کے وجود کو لازم ہے۔ لیکن اس کے ساتھ زینت کا قصد نہیں کیا جاتا۔ پس یہ معدوم ہوگا خصوصاً اس عرف میں جو قسموں کی بنیاد ہے

تینوں ائمہ کے نزدیک وہ حائث ہو جائے گا، ”فتح“

بِأَنَّ كَانَ لَهُ فَصٌّ فَيَحْتَتُّهُ هُوَ الصَّحِيحُ زَيْدٌ عَجْرٌ، وَلَوْ كَانَ مُؤَوَّهَا بِذَهَبٍ يَنْبَغِي حِنْثُهُ بِهِ نَهْرٌ كَخَلْخَالٍ وَسَوَارٍ (حَلْفٌ لَا يَجْلِسُ عَلَى الْأَرْضِ فَجَلَسَ عَلَى) حَائِلٍ مُنْفَصِلٍ كَخَشْبٍ أَوْ جَلْدٍ أَوْ (بِسَائِلٍ أَوْ حَصِيرٍ أَوْ) حَلْفٌ

اس طرح کہ اس کا نگینہ ہو۔ پس وہ حانث ہو جائے گا۔ یہی قول صحیح ہے۔ ”زیلعی“۔ اور اگر اس پر سونے سے چڑھا ہو تو چاہیے کہ اسکے ساتھ وہ حانث ہو جائے، ”نہر“۔ جیسے پازیب اور نلگن۔ اس نے قسم اٹھائی وہ زمین پر نہیں بیٹھے گا تو وہ ایسی چیز پر بیٹھا ہو جو درمیان میں حائل تھی اور الگ تھلگ تھی جیسے لکڑی، چمڑا، قالین یا چٹائی یا اس نے قسم اٹھائی

18164۔ (قولہ: بِأَنَّ كَانَ لَهُ فَصٌّ) ”زیلعی“ کے کلام کی طرح ان کا کلام بھی وہم دلاتا ہے کہ جس انگٹھی کا نگینہ ہو وہ

مردوں کے لیے حلال نہیں ہوتی۔ ”تہستانی“ کے باب الکرہیۃ میں ہے: مردوں کی انگٹھی کی صورت پر چاندی کی انگٹھی جائز ہے مگر جب اس کے دو نگینے ہوں یا زیادہ ہوں تو یہ حرام ہے۔

”الفتح“ کی عبارت میں یہ ایہام (وہم دلانا) نہیں وہ یہ ہے: مشائخ نے کہا: یہ اس وقت ہے جب وہ عورتوں کی انگٹھی کی صورت پر نہ ہو اس طرح کہ اس کا نگینہ ہو اگر وہ اس طرح ہو۔ تو وہ حانث ہو جائے گا کیونکہ یہ عورتوں کا پہناوا ہے۔ تامل

18165۔ (قولہ: هُوَ الصَّحِيحُ) ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ مطلقاً چاندی کی انگٹھی سے حانث نہیں ہوگا اگرچہ وہ انگٹھی

اس شکل کی ہو جس کو عورتیں پہنتی ہیں۔ ”الفتح“ میں کہا: یہ کوئی بعید نہیں کیونکہ چاندی کی انگٹھی کے بارے میں عرف اس امر کی نفی کرتا ہے کہ وہ زیور ہو اگرچہ اس میں زینت ہے۔

18166۔ (قولہ: كَخَلْخَالٍ وَسَوَارٍ) کیونکہ یہ صرف زینت کے لیے استعمال ہوتے ہیں۔ پس یہ زیور کے معنی میں

کامل ہیں۔ ”بحر“ میں ”المحیط“ سے مروی ہے۔

تمتہ

اس نے قسم اٹھائی وہ کپڑا نہیں پہنے گا یا اسے نہیں خریدے گا تو اس کی قسم لباس پر ہوگی جو اس کی پردہ پوشی کرے اور اس میں نماز جائز ہو۔ پس وہ قالین، چھوٹی چٹائی، ٹوپی اور رومال سے حانث نہیں ہوگا جس کے ساتھ ناک صاف کیا جاتا ہے یا اوڑھنی یا لفافہ مگر جب وہ تہبند تک جا پہنچا ہو۔ اسی طرح پگڑی ہے اگر اس نے قمیص کو تہبند بنا لیا یا اس کو رد بنا لیا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ اصول یہ ہے اگر اس نے ایسے کپڑے کو پہننے کی قسم اٹھائی جو غیر معین ہے تو وہ حانث نہیں ہوگا مگر ایسے لباس کے ساتھ جو معتاد ہو۔ اور معین کپڑے میں وہ حانث ہو جائے گا جیسے بھی اس نے اس کو پہنا۔ نیند کی حالت میں قبا کو لحاف میں رکھنے سے حانث نہیں ہوگا۔ ”البحر“ سے ملخص ہے۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ زمین پر نہیں بیٹھے گا یا اس بستر پر نہیں سوئے گا

یا اس چار پائی پر نہیں سوئے گا

18167۔ (قولہ: عَلَى حَائِلٍ مُنْفَصِلٍ) یعنی وہ حالف کے تابع نہ ہو جب حائل ہونے والی چیز اس حالف کے

(لَا يَتَأْمُرُ عَلَى هَذَا الْفِرَاشِ فَجَعَلَ فَوْقَهُ آخَرَ فَتَأْمُرُ عَلَيْهِ أَوْ لَا يَجْلِسُ عَلَى هَذَا السَّرِيرِ فَجَعَلَ فَوْقَهُ آخَرَ لَا يَخْتَنُ فِي الصُّورِ الثَّلَاثِ كَمَا لَوْ أَخْرَجَ الْحَشْوَةَ مِنَ الْفِرَاشِ لِلْعُرْفِ، وَلَوْ نَكَرَ الْأَخِيرِينَ حَيْثُ مُطْلَقًا لِلْعُومِرِ،

وہ اس بستر پر نہیں سوئے گا تو اس نے اس بستر پر ایک اور بستر ڈال دیا یا اس نے قسم اٹھائی وہ اس چار پائی پر نہیں بیٹھے گا تو اس نے اس کے اوپر ایک اور چار پائی ڈال دی تو وہ تینوں صورتوں میں حائث نہیں ہوگا۔ اسی طرح وہ حائث نہیں ہوگا۔ اس نے بستر سے روئی وغیرہ نکال دی۔ یہ حکم عرف کی وجہ سے ہے۔ اگر اس نے آخری دو کو نکرہ ذکر کیا تو عموم کی وجہ سے وہ مطلقاً حائث ہوگا۔

کپڑے ہوں تو معاملہ مختلف ہوگا۔ کیونکہ یہ اس کے تابع ہے۔ پس وہ حائل نہیں ہوگا۔ اگر اس نے اپنا کپڑا اتارا اور اسے بچھایا اور اس پر بیٹھا تو تمہیعت کے ختم ہونے کی وجہ سے وہ حائث نہیں ہوگا۔ ”بجر“، ”فتح“، ”التمیز“ میں کہا: میں نے کوئی قول نہیں دیکھا اگر وہ گھاس پر بیٹھے چاہیے کہ اگر وہ گھاس بہت زیادہ ہو تو وہ حائث نہیں ہوگا۔

اس کا ظاہر یہ ہے اگر وہ گھاس کا ٹاٹا ہوا نہ ہو کیونکہ عرف میں وہ گھاس پر بیٹھا ہوا ہے زمین پر بیٹھا ہوا نہیں۔
18168۔ (قوله: عَلَى هَذَا الْفِرَاشِ) اس کی مثل هذا الحصيد (یہ چٹائی) اور هذا البساط (یہ قالین) ہے
”ہندیہ“، ”ط“۔

18169۔ (قوله: لَا يَخْتَنُ) کیونکہ کوئی بھی چیز اپنی مثل کے تابع نہیں ہوتی۔ پس وہ اپنے نیچے والی ہم مثل کی بنسبت سے منقطع ہو جائے گا۔ امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ سے ایسی روایت ہے جو ظاہر نہیں کہ وہ حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ اسے دو بستروں پر سونے والا نام دیا جاتا ہے۔ پس نسبت منقطع نہ ہوئی اور دونوں میں سے ایک دوسرے کے تابع نہ ہوا۔ اس کا حاصل یہ ہے: ایک شے اپنی مثل کے تابع نہیں ہوتی یہ مسلم ہے۔ دو بستروں میں اس کی نفی ہمیں کوئی نقصان نہیں دیتا بلکہ ان میں سے ہر ایک فی نفسہ اصل ہے۔ ہمارے قول: نام علی فراشین کے متعارف ہونے کی بنا پر حنث متحقق ہوگی اگرچہ اس نے صرف اوپر والے بستر کو مس کیا ہے۔ ”فتح“۔ میں کہتا ہوں: یہی اب متعارف ہے۔

18170۔ (قوله: كَمَا لَوْ أَخْرَجَ الْحَشْوَةَ) یعنی وہ صرف اس کے ابرہ ظہارۃ (دو تہوں والے کا اوپر والا حصہ) اون یا روئی پر سو گیا تو وہ دونوں صورتوں میں حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اسے فراش نہیں کہتے جس طرح ”البحر“ میں ”الواقعات“ سے مروی ہے۔

18171۔ (قوله: لِلْعُرْفِ) یہ تینوں مسائل کی طرف راجع ہے۔

18172۔ (قوله: الْأَخِيرِينَ) یعنی فراش (بستر) اور سریر چار پائی۔

18173۔ (قوله: لِلْعُومِرِ) کیونکہ نکرہ لفظ اوپر والے اور نیچے والے بستر کو عام ہے، ”ط“۔

وَمَا فِي الْقُدُورِيِّ مِنْ تَنْكِيرِ الشَّمِيرِ حَمَلَهُ فِي الْجَوْهَرَةِ عَلَى الْمَعْرِفِ بِخِلَافِ مَا لَوْ حَلَفَ لَا يَتَأَمَّرُ عَلَى
 الْاَوَاحِ هَذَا الشَّمِيرِ اَوْ الْاَوَاحِ هَذِهِ السَّفِينَةَ فَفُرُشٌ عَلَى ذَلِكَ فَرَأَى لَمْ يَحْنُثْ لِأَنَّهُ لَمْ يَنْتَمِ عَلَى الْاَوَاحِ
 بَخْرًا كَذَا فِي نُسْخِ الشَّرْحِ لَيْكِنْ يَنْبَغِي التَّعْبِيرُ بِأَدَاةِ التَّشْبِيهِ نَحْوِ كَمَا لَوْ اِلَى آخِرِ الْكَلَامِ اَوْ تَأْخِيْرُهُ
 عَنِ مَقَالَةِ الْقَرَامِ لِيَصِحَّ الْمَرَامُ كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى ذَوِي الْاَفْهَامِ كَمَا هُوَ الْمَوْجُودُ فِي غَالِبِ نُسْخِ الْمَتَنِ
 بِدِيَارِنَا دِمَشْقَ الشَّامِ فَتَنْتَبَهْ (وَلَوْ جُعِلَ عَلَى الْفِرَاشِ قَرَاءَةٌ بِالْكَسْرِ الْمَلَاءَةُ

اور ”قدوری“ نے جو سریر کو نکرہ ذکر کیا ہے اسے ”جوہرہ“ میں معرف پر محمول کیا ہے۔ اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اس چار پائی
 کے تختوں یا اس کشتی کے تختوں پر نہیں سوئے گا تو اس پر ایک بستر بچھایا گیا تو وہ حائل نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ تختوں پر نہیں سویا،
 ”بخر“۔ شرح کے نسخوں میں اسی طرح ہے۔ لیکن چاہیے کہ اداتہ تشبیہ کے ساتھ تعبیر کی جائے یعنی یوں کہا جائے کہ لَوْ حَلَفَ
 لَا يَنْسَامُ۔ یہ سلسلہ آخر تک چلے یا اسے قرام کے مسئلہ سے موخر کیا جائے گا تا کہ مقصود صحیح ہو جائے جس طرح دانشمند پر یہ امر مخفی
 نہیں جس طرح ہمارے علاقہ دمشق شام میں متن کے نسخوں میں موجود ہے۔ پس اس پر متنبہ ہو جا۔ اگر بستر پر ایک بار یک
 کپڑا بطور چاندنی بچھایا گیا یا چار پائی پر

18174۔ (قوله: وَمَا فِي الْقُدُورِيِّ) اس کی مثل ”ہدایہ“ اور ”الکنز“ میں واقع ہے۔

18175۔ (قوله: حَمَلَهُ فِي الْجَوْهَرَةِ عَلَى الْمَعْرِفِ) ”الفتح“ میں اسی طرح ہے۔ کیونکہ کہا: اس کا قول: ومن حلف
 الخ جس نے قسم اٹھائی وہ فراش پر نہیں سوئے گا یعنی معین فراش پر نہیں سوئے گا۔ اس کی دلیل یہ قول ہے: اگر اس نے اس پر
 ایک اور بستر بچھایا تو اس پر سو گیا تو حائل نہیں ہوگا۔

میں کہتا ہوں: دلیل یہ ہے کہ ان کا قول فراشا آخر تقاضا کرتا ہے کہ مخلوف علیہ معین ہے تا کہ دوسرا اس کا غیر ہو۔ کیونکہ وہ
 نکرہ ہوتا تو دوسرا بھی مخلوف علیہ کا ہوتا۔ فافہم۔ ”الہز“ میں کہا ہے: یہ کہنا ممکن ہے مدعی یہ ہے کہ وہ حائل نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ
 نیچے پر نہیں سویا اس میں منکر اور معین میں کوئی فرق نہیں۔ کیونکہ دوسرے بستر کی وجہ سے اس سے نسبت منقطع ہو چکی ہے۔
 جہاں تک منکر میں اوپر والے بستر سے حائل ہونے کا تعلق ہے تو یہ ایک اور بحث ہے۔ اس میں جو ضعف ہے وہ مخفی نہیں۔
 کیونکہ ان کا قول لایحنت مطلق ہے۔ احسن وہ ہے جو (مقولہ 18169 میں) گزر چکا ہے۔ فندبر
 18176۔ (قوله: لَيْكِنْ يَنْبَغِي) یعنی واجب ہے۔

18177۔ (قوله: الْمَلَاءَةُ) جو ”الفتح“ میں ہے: یہ بار یک سا کپڑا ہوتا ہے جس کو اس بستر پر ڈالا جاتا ہے جیسے طرافتہ
 (چادر) اسے لگایا جاتا ہے۔ ”المصباح“ میں ہے: قرام، کتاب کا وزن ہے بار یک پردہ۔ بعض اس میں یہ اضافہ کرتے ہیں
 جس میں کچھ نقش و نگار ہوں۔ پھر کہا: ملاءة۔ میم کے ضمہ اور مد کے ساتھ ہے۔ اس سے مراد دو تہوں والا ہے۔ اس کی جمع ملاء
 ہے یعنی ہا حذف ہو جاتی ہے۔ یہ بھی کہا: ریط فتح کے ساتھ ہے یہ ایسی بار یک چادر جو کپڑوں والی نہ ہو۔ بعض اوقات ہر

(أَوْ جُعِلَ عَلَى السَّرِيرِ بَسَاطٌ أَوْ حَصِيدٌ حَنْثٌ) لِأَنَّهُ يُعَدُّ نَائِبًا أَوْ جَالِسًا عَلَيْهِمَا عُرْفًا بِخِلَافِ مَا مَرَّ بِخِلَافٍ مَا لَوْ حَلَفَ لَا يَتَأَمَّرُ عَلَى الْوَاحِ هَذَا السَّرِيرِ أَوْ الْوَاحِ هَذِهِ السَّفِينَةَ فَقُرِشَ عَلَى ذَلِكَ فِرَاشٌ فَإِنَّهُ لَا يَحْنُثُ لِأَنَّهُ لَمْ يَنْمَ عَلَى الْوَاحِ (حَلَفَ لَا يَنْشِئُ عَلَى الْأَرْضِ فَمَشَى عَلَيْهَا بِنَعْلٍ أَوْ خُفٍّ) أَوْ مَشَى عَلَى أَحْجَارٍ (حَنْثٌ وَإِنْ) مَشَى (عَلَى بَسَاطٍ لَا) يَحْنُثُ فَرَمَّ إِنْ نَبَتْ عَلَى ثَوْبِكَ أَوْ فِرَاشِكَ فَكَذَا أُعْتَبِرَ أَكْثَرُ بَدَنِهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ

قالین یا چٹائی ڈالی گئی تو وہ حانث ہوگا۔ کیونکہ اسے عرف میں دونوں پر سونے والا شمار کیا جاتا ہے جو قول گزر چکا ہے اس کا معاملہ مختلف ہے۔ یہ صورت مختلف ہوگی اگر اس نے قسم اٹھائی وہ اس چار پائی کے تختوں پر نہیں بیٹھے گا یا کشتی کے تختوں پر نہیں بیٹھے گا تو ان پر ایک بستر بچھایا گیا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ تختوں پر نہیں سویا۔ اس نے قسم اٹھائی وہ زمین پر نہیں چلے گا تو وہ اس پر جوتے یا موزے کے ساتھ چلایا پتھروں پر چلا تو حانث ہو جائے گا اگر قالین پر چلا تو حانث نہیں ہوگا۔ فرغ: اگر میں تیرے کپڑے یا تیرے بستر پر سوؤں تو اس طرح تو اسکے اکثر بدن کا اعتبار کیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

باریک کپڑے کو ریٹھ کہتے ہیں۔

18178۔ (قوله: بِخِلَافٍ مَا مَرَّ) یعنی جو تینوں صورتیں گزری ہیں یہ ان کے خلاف ہے۔

18179۔ (قوله: بِخِلَافٍ مَا لَوْ حَلَفَ لَا يَتَأَمَّرُ عَلَى الْوَاحِ هَذَا السَّرِيرِ) یہ بعض نسخوں میں پایا جاتا ہے۔ یہ اس

متن کے نسخے میں ہے جو ہمارے علاقہ میں ہے جس طرح شارح نے اسے پہلے بیان کیا ہے۔ لیکن اس کا ساقط کرنا واجب ہے جس طرح کثیر نسخوں میں ہے تاکہ جو قول گزر چکا ہے اس کے ساتھ منکر نہ ہو۔

18180۔ (قوله: حَنْثٌ) کیونکہ عرف میں وہ زمین پر چلنے والا ہے اگرچہ پتھر زمین سے متصل نہ ہوں۔

18181۔ (قوله: إِنْ نَبَتْ عَلَى ثَوْبِكَ) ”البحر“ میں ”الحيط“ سے مروی ہے: مرد نے بیوی سے کہا: اگر میں تیرے

کپڑے پر سویا تو تجھے طلاق ہے۔ مرد نے عورت کے نکلیے پر ٹیک لگائی یا مرد نے اپنا سر اس کی کہنی پر رکھا یا اس کے بستر پر لیٹا اگر

مرد نے اپنا پہلو یا بدن کا اکثر حصہ عورت کے کپڑوں میں سے کپڑے پر رکھا تو حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ اسے سونے والا شمار کیا

جاتا ہے۔ اگر مرد نے نکلیے پر ٹیک لگائی یا اس پر بیٹھا تو حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اسے سونے والا شمار نہیں کیا جاتا۔ واللہ سبحانہ اعلم

بَابُ الْيَمِينِ فِي الضَّرْبِ وَالْقَتْلِ وَغَيْرِ ذَلِكَ

مِمَّا يَنْبَسُ أَنْ يُتَرْجَمَ بِمَسَائِلَ شَتَّى مِنَ الْغُسْلِ وَالْكُسُوفِ الْأَصْلُ هُنَا أَنَّ (مَا شَارَكَ النَّبِيَّ فِيهِ الْحَيَّ يَنْعَمُ الْيَمِينُ فِيهِ عَلَى الْحَالَتَيْنِ) الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ (وَمَا اخْتَصَّ بِحَالَةِ الْحَيَاةِ) وَهُوَ كُلُّ فِعْلٍ يُدُلُّ وَيُؤَلِّمُ وَيَنْعَمُ وَيَسُرُّ كَشْتِمٍ وَتَقْبِيلٍ (تَقْيِيدًا بِهَا) ثُمَّ فَرَعَ عَلَيْهِ (فَلَوْ قَالَ إِنْ ضَرَبْتَكَ أَوْ كَسَوْتَكَ أَوْ كَلَمْتَكَ أَوْ دَخَلْتُ عَلَيْكَ أَوْ قَبَّلْتُكَ تَقْيِيدًا) كُلُّ مِنْهَا (بِالْحَيَاةِ) حَتَّى لَوْ عَلَّقَ بِهَا طَلَاً أَوْ عَتَقَا لَمْ يَحْتَسِبْ بِفِعْلِهَا فِي مَوْتٍ (بِخِلَافِ الْغُسْلِ وَالْحَمْلِ وَاللَّئْسِ وَالْبَاسِ الشُّؤْبِ)

مارنے اور قتل کرنے پر قسم کے احکام

ضرب، قتل وغیرہ امور جن کے بارے میں مناسب ہے کہ ان کا عنوان مسائل شتی ہو جیسے غسل، کسوہ۔ یہاں قاعدہ یہ ہے کہ میت جس میں زندہ کے ساتھ شریک ہوتا ہے تو اس میں قسم دونوں حالتوں یعنی موت اور حیات پر واقع ہوتی ہے اور جو امور زندگی کے حالت کے ساتھ خاص ہیں وہ ہر وہ فعل ہے جو لذت دے، دکھ دے، غم دے اور خوش کرے جیسے گالی دینا اور بوسہ دینا۔ وہ صرف زندگی کے ساتھ مقید ہوتا ہے۔ پھر اس پر امثلہ بیان کی ہیں۔ اگر کسی نے کہا: اگر میں تجھے ماروں، میں تجھے لباس پہناؤں، تجھ سے کلام کروں، تجھ پر داخل ہوں یا تیرا بوسہ لوں تو ان میں سے ہر ایک زندگی کے ساتھ مقید ہوگا۔ یہاں تک کہ ان افعال میں سے کسی کے ساتھ اس نے طلاق یا آزادی کو معلق کیا تو میت میں یہی افعال کرنے سے حائث نہیں ہوگا۔ دھونے، اٹھانے، چھونے اور کپڑے پہنانے کا معاملہ مختلف ہے۔

18182۔ (قوله: مِمَّا يَنْبَسُ الْخ) یہ وغیر ذلک کا بیان ہے۔ کیونکہ ضرب اور قتل کے مسائل کیلئے ”ہدایہ“ میں مستقل باب ذکر کیا ہے۔ اسی طرح قرض کے متعلقہ مسائل کیلئے مستقل باب باندھا ہے اور باقی ماندہ کے لیے مسائل متفرقہ کا عنوان ذکر کیا ہے۔ کیونکہ یہ ایک باب سے نہیں۔ یہ بھی احتمال ہے کہ مہاینا سب جارجور مبتدا محذوف کی خبر ہو۔ تقدیر کلام یہ ہو: هذا الباب مہاینا سب ترجمتہ۔ اور آن اور فعل سے مل کر مصدر مؤول مہاینا سب کا فاعل ہوگا یا یہ مبتدا مؤخر ہوگا اور جار مجرور خبر مقدم ہوگا۔

18183۔ (قوله: مِنَ الْغُسْلِ وَالْكُسُوفِ) یہ وغیر ذلک کا بیان ہے۔ زیادہ مناسب یہ تھا کہ اسے مہاینا سب پر

مقدم کرتے، ”ط“۔

18184۔ (قوله: أَوْ قَبَّلْتُكَ) بعض نسخوں میں او قتلک ہے جو قتل سے مشتق ہے۔

میت کی طرف اسی قدر زندگی لوٹائی جاتی ہے جس کے ساتھ وہ الم محسوس کرتا ہے۔

18185۔ (قوله: تَقْيِيدًا كُلُّ مِنْهَا بِالْحَيَاةِ) جہاں تک ضرب کا تعلق ہے یہ ایسے فعل کا نام ہے جو درودیتا ہے اور

بدن کے ساتھ متصل ہوتا ہے یا اس سے مراد ادب سکھانے والے آلہ کو ایسے محل میں استعمال کرنا جو اسے قبول کرتا ہے۔ ایلام اور ادب یہ میت میں متحقق نہیں ہوتا۔ اور میت کو اس کی قبر میں عذاب وارد نہیں ہوتا کیونکہ عام لوگوں کے نزدیک اس میں اتنی ہی زندگی رکھی جاتی ہے جس قدر وہ الم (دکھ، درد) کا احساس کرے۔ پورے جسم اور ڈھانچہ کا موجود ہونا اہلسنت کے نزدیک شرط نہیں بلکہ ان متفرق اجزاء میں زندگی رکھی جاتی ہے جس زندگی کا آنکھ ادراک نہیں کر سکتی۔

فائدہ: وہ افعال جو حالف کی جانب سے زندگی کے ساتھ خاص ہیں یہ دنیاوی زندگی میں متعارف طریقہ پر ہیں تو یہ اس امر کے منافی نہ ہوں گے کہ یہ ایشیا ایک اور طریقہ سے حاصل ہوں جس طرح عذاب قبر اور اس کی نعمتیں۔ بعض اوقات میت قبر کی زیارت کرنے والے سے انس حاصل کرتا ہے۔ اسی وجہ سے علما نے فرمایا: چاہیے کہ دفن کے بعد اس قدر بیٹھا جائے جس قدر اونٹ ذبح کیا جاتا ہے اور اس کا گوشت تقسیم کیا جاتا ہے اور میت جمعہ، اس سے قبل اور اس کے بعد کے دن زیارت کرنے والا کا ادراک کرتا ہے، ”رحمتی“۔

علامہ ”رحمتی“ یہ بھی فرماتے ہیں کہ فقہا کا قول: ان الایلام لایتحقق فی السیت کے قول میں یہ حدیث اشکال پیدا کرتی ہے: انہ یوذی السیت ما یوذی الحی۔

جو احادیث میں غور و فکر کرتا ہے تو اس پر کوئی مخفی نہیں کہ مردوں کو زندہ کی کلام کا سننا متحقق امر ہے۔ اگر سماع موتی متحقق نہ ہوتا تو سرور و عالم سائنسین علیہم السلام کے فرمان: السلام علیکم دار قوم مومنین کا کوئی معنی نہ ہوتا۔

دونوں میں تطبیق یوں ہوتی ہے کہ عرف میں کلام زندوں سے ہوتی ہے مردوں سے نہیں ہوتی اور قسم کا دار و مدار عرف پر ہے۔ اس لیے دونوں میں فرق کو پیش نظر رکھا جائے گا۔ واللہ اعلم، ”مترجم“ تقریرات رافعی۔

جہاں تک لباس پہنانے کا تعلق ہے تو کیونکہ اس فعل میں مالک بنانے کا تصور معتبر ہے جس طرح کفارہ میں یہ معتبر ہے اسی وجہ سے اگر اس نے کہا: کسوتک هذا الشوب تو یہ بہہ ہوگا جب کہ میت مالک بننے کا اہل نہیں۔ فقیہ ”ابولیث“ نے کہا: اگر اس کی قسم فارسی زبان میں ہو تو چاہیے کہ وہ حائث ہو کیونکہ اس سے مراد پہنانا ہے مالک بنانا نہیں۔

ان کا یہ اعتراض وارد نہیں ہوتا اگر ایک آدمی جال لگائے تو اس کے مرنے کے بعد شکار اس میں پھنس جائے تو وہ شکاری مالک ہو جاتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ ملک زندگی کے وقت اور جال لگانے کے وقت کی طرف منسوب ہوتی ہے یا مراد ہے کہ وہ اس کی ملک کے حکم میں ہوتا ہے اس کے وارث حقیقت میں اس کے مالک ہو جاتے ہیں نہ کہ وہ مالک ہوتا ہے۔

میت کو گفتگو سنانے کا بیان

اور یہ بھی ملک ہے تملیک نہیں ہے۔ یہ امر میرے لیے ظاہر ہوا ہے۔ جہاں تک کلام کا تعلق ہے تو اس سے مقصود کسی کو سمجھانا ہوتا ہے اور موت اس کے منافی ہے۔ اس سے وہ اعتراض وارد نہیں ہوتا جو حدیث میں واقع ہے کہ بدر کے کنویں میں جو کفار پھینکے گئے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا تھا: هل وجدتم ما وعدکم ربکم حقا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ مردہ سے گفتگو کرتے ہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب ارشاد فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم ان سے زیادہ سننے والے نہیں (1)۔

مشائخ نے اس کا یہ جواب دیا کہ یہ معنی کے اعتبار سے ثابت نہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اسے اللہ تعالیٰ کے فرمان وَمَا أَنْتَ بِسَمِيعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٥٠﴾ (فاطر) اور إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى (النمل: 80) سے رد کیا ہے اور مشائخ نے یہ جواب دیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زندوں کو نصیحت کرنے کے لیے فرمایا اور یہ جواب دیا کہ یہ ان مشرکین کے ساتھ خاص ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد اس لیے فرمایا تا کہ ان کی حسرت میں اضافہ کریں اور یہ جواب دیا کہ یہ بطور معجزہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے۔

لیکن ان مشائخ پر وہ حدیث اشکال پیدا کرتی ہے جو مسلم شریف میں ہے: ان البيت يسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا (2)۔ مگر علماء اس حدیث کو اس امر کے ساتھ خاص کریں کہ یہ اسی وقت کے ساتھ خاص ہے جب ابتداء میت کو قبر میں رکھا جاتا ہے تاکہ سوال کی تمہید کے طور پر ثابت ہوتا کہ اس حدیث اور دونوں آیتوں میں تطبیق واقع ہو۔ کیونکہ دونوں آیتوں میں کفار کو مردوں کے ساتھ تشبیہ دی ہے تاکہ اس امر کا فائدہ دے کہ ان کا سماع بعید ہے اور یہ مردوں کے عدم سماع کی فرغ ہے یہ اس کا حاصل ہے جس کا ذکر ”الفتح“ میں یہاں اور الجناز میں کیا ہے۔

پہلے جواب کا معنی یہ ہے اگرچہ اس حدیث کی سند صحیح ہے لیکن معنی کے اعتبار سے اس علت کی وجہ سے معلول ہے جو یہ تقاضا کرتی ہے کہ یہ حدیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہ ہو وہ اس حدیث کا قرآن کے مخالف ہونا ہے۔ فافہم فائدہ: ان دونوں آیات کے سیاق و سباق میں غور کیا جائے تو بات بالکل واضح ہو جاتی ہے یہاں موتی مجازی معنی میں استعمال ہو رہا ہے حقیقی معنی میں مستعمل نہیں۔ نیز جب احادیث سے واضح طور پر ثابت ہو رہا ہے تو مردوں کا سنا برحق ہے تو یہ احادیث بذات خود اس امر کا قرینہ ہوں گی کہ آیات میں موتی سے مراد حقیقی معنی نہ ہو بلکہ مجازی معنی ہو۔ ”مترجم“۔

جہاں تک داخل ہونے کا معاملہ ہے تو اس سے مراد زیارت یا خدمت ہوتی ہے یہاں تک کہ یہ جملہ نہیں کہا جاتا: دخل علی حائط او دابة۔ میت کی زیارت نہیں کی جاتی بلکہ اس کی قبر کی زیارت کی جاتی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کنت نہیتمکم عن زیارة القبور الا فزوروا (3)۔ میں تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا کرتا تھا خبردار تم ان کی زیارت کیا کرو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زیارة الموتی نہیں فرمایا۔ یہ اس کا حاصل ہے جو شارحین نے یہاں ذکر کیا ہے۔ فاملہ جہاں تک بوسہ لینے کا تعلق ہے تو کیونکہ اس سے لذت، خوش کرنے یا شفقت کا ارادہ کیا جاتا ہے۔ جہاں تک قتل کا تعلق

1۔ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب قتل ابی جہل، جلد 2، صفحہ 577، حدیث نمبر 3679

2۔ صحیح بخاری، کتاب الجنائز، باب البیت و سماع خفق النعال، جلد 1، صفحہ 587، حدیث نمبر 1252

3۔ سنن ابی داؤد، کتاب الجنائز، باب زیارة القبور، جلد 2، صفحہ 507، حدیث نمبر 2816

كَحَلْفِهِ لَا يُغَسِّلُهُ أَوْ لَا يَحْمِلُهُ لَا يَتَّقِيْدُ بِالْحَيَاةِ (يَحْتَثُ فِي حَلْفِهِ) وَلَوْ بِالْفَارِ سَيِّئَةً (لَا يَضْرِبُ رُؤُوسَهُ قَمَدًا
شَعْرَهَا أَوْ خَنْقَهَا أَوْ عَضَّهَا أَوْ قَرَصَهَا) وَلَوْ مَسَّازِحًا خِلَافًا لِنَا صَحَّحَهُ فِي الْخُلَاصَةِ (وَالْقَصْدُ لَيْسَ بِشَرْطٍ فِيهِ)

جیسے وہ یہ قسم اٹھائے وہ اس کو غسل نہیں دے گا، یا اس کو نہیں اٹھائے گا تو یہ زندگی کے ساتھ متعین نہیں وہ اپنی قسم میں حانت ہوگا
اگرچہ وہ قسم فارسی زبان میں اٹھائے۔ قسم اٹھائی وہ اپنی بیوی کو نہیں مارے گا تو اس نے اس کے بال کھینچے، اس کا گلا دبا یا یا
اس کو دانتوں سے کانایا چنگلی لی ہو اگرچہ مزاح کے انداز میں ہو۔ ”الخلاصہ“ میں جو قول ہے جس کی تصحیح کی ہے وہ اس کے
خلاف ہے۔ ضرب میں ارادہ شرط نہیں۔

ہے یہ ضرب کی طرح ہے بلکہ اس سے اولیٰ ہے۔

18186۔ (قوله: كَحَلْفِهِ لَا يُغَسِّلُهُ) یہ ان کے قول بخلاف الغسل کی تمثیل ہے۔

اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ بیوی کو نہیں مارے گا پھر مزاحاً مارا تو اس کا حکم

18187۔ (قوله: أَوْ خَنْقَهَا) اس کے حلق کو دبا یا۔ ”ططاوی“ نے ”حموی“ سے روایت کیا ہے۔

18188۔ (قوله: خِلَافًا لِنَا صَحَّحَهُ فِي الْخُلَاصَةِ) ”النہر“ میں کہا: اس کا اطلاق حالت غضب اور حالت رضا کو

عام ہوتا ہے۔ لیکن ”الخلاصہ“ میں ہے: اگر اس کو دانتوں سے کانایا اس کے ناک کے سرے پر ضرب لگائی اور اس کا خون بہا
دیا۔ ”جامع صغیر“ میں ہے: اگر یہ حالت غضب میں ہو تو حانت ہو جائے گا۔ اگر ملاعبہ کی حالت میں ہو تو حانت نہیں ہوگا۔
یہی قول صحیح ہے۔ ”البحر“ میں بھی اسے ”الظہیر“ سے ذکر کیا ہے۔ لیکن ”الفتح“ میں ہے: ”فخر السلام“ وغیرہ نے کہا: حنت یہ
حالت غضب میں ہوگا مگر جب مزاح کے انداز میں کیا تو حانت نہیں ہوگا اگرچہ خون بہانے کے قصد کے بغیر خون بہا دے۔

فقیر ”ابوليث“ سے مروی ہے: انہوں نے کہا: میں اسے عربی زبان میں قسم اٹھانے کی صورت میں خیال کرتا ہوں۔ جہاں تک
فارسی زبان میں قسم اٹھانے کا تعلق ہے تو بال کھینچنے، دبانے اور دانتوں کے کانٹے سے حانت نہیں ہوگا۔ حق یہ ہے کہ یہی وہ چیز
ہے کہ عربی زبان میں بھی نظر و فکر جس کا تقاضا کرتی ہے مگر یہ مذہب کے خلاف ہے۔ ”مقدس“ نے کہا، شاید اس کی وجہ یہ ہے
کہ یہ لفظ عرف میں اپنے آپ کو کسی بھی طریقہ سے اسے اذیت دینے سے روکتا ہے۔ یہ عموم مجاز کے مشابہ ہے۔ کیونکہ مطلق
ایلام ان اقسام کو شامل ہے۔ ”الفتح“ کا قول: الا انه خلاف المذهب یہ مزاح کی حالت کو بھی شامل ہوتا ہے جس طرح شارح
نے اسے مصنف کی تبع میں سمجھا ہے جب کہ یہ ”خلاصہ“ کی تصحیح کے مخالف ہے۔ مصنف کی ”الفتح“ میں عبارت ہے: اطلقه
تبعاً لساقى الهداية والکنز وغیرہما من المعتبرات الخ ”ہدایہ“ اور ”کنز“ وغیرہا معتبر کتب میں جو قول ہے اس کی اتباع
میں اسے مطلق ذکر کیا ہے۔ پس یہ اسے شامل ہوگا کہ قسم عربی زبان میں ہو یا فارسی زبان میں ہو وہ حالت غضب میں ہو یا
مزاح کی حالت میں ہو۔ یہی مذہب ہے جس طرح ”کمال“ نے اسے بیان کیا ہے۔ فافہم

18189۔ (قوله: وَالْقَصْدُ لَيْسَ بِشَرْطٍ فِيهِ) یہاں تک کہ اس نے قسم اٹھائی وہ اپنی بیوی کو نہیں مارے گا اس نے

أَمَى فِي الضَّرْبِ دَوَقِيلَ شَرْطَ عَلَى الْأُظْهَرِ وَالْأَشْبَهِ بَحْرًا وَبِهِ جَزَمَ فِي الْخَائِيَّةِ وَالسَّاحِيَّةِ وَأَمَّا الْإِيلَامُ فَشَرْطَ بِهِ يُفْتَى وَيَكْفَى جَمْعُهَا بِشَرْطِ إِصَابَةِ كُلِّ سَوِطٍ وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا

ایک قول یہ کیا گیا: اظہر اور اشہ قول کے مطابق یہ شرط ہے ”بحر“۔ ”خانیہ“ اور ”سراجیہ“ میں اسے جزم و یقین کے ساتھ بیان کیا ہے۔ جہاں تک ایلام کا تعلق ہے تو وہ شرط ہے۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ ان سب کو جمع کرنا کافی ہے اس شرط کے ساتھ کہ یہ سوط اسے لگے۔ جہاں تک اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”اپنے ہاتھ میں مٹھا پکڑ

کسی اور عورت کو مارا تو وہ ضرب اس بیوی کو جا لگی تو حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ قصد کا نہ ہونا فعل کو معدوم نہیں کرتا۔ 18190۔ (قولہ: دَوَقِيلَ شَرْطَ) کیونکہ یہ متعارف نہیں اور خاوند اپنی قسم سے اس کا قصد نہیں کرتا، ”بحر“۔

قسم اٹھائی کہ وہ غلام کو سو کوڑے مارے گا تو دفعۃً سو کوڑے مارنے سے حائث نہیں ہوگا

18191۔ (قولہ: وَيَكْفَى جَمْعُهَا الْخ) یعنی اگر سوط کی معین تعداد پر قسم اٹھائی اور ”البحر“ میں ”الذخیرہ“ سے نقل کیا ہے: حلف لیضربن الخ اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اپنے غلام کو سو کوڑے مارے گا اس نے سو کوڑے جمع کیے اور ایک ہی دفعہ مارا وہ حائث نہیں ہوگا۔ علمائے نے کہا: یہ اس صورت میں ہے جب وہ ایسی ضرب لگائے جس سے اسے ضرب ہو ورنہ وہ قسم سے بری نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ صورت ہے معنی نہیں اور اعتبار معنی کا ہے۔ اگر اس نے ایک کوڑے کے ساتھ مارا جس کی دو شاخیں تھیں اور پچاس دفعہ مارا دونوں شاخیں اس کے بدن پر پڑتی ہوں تو وہ قسم سے بری ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ سو کوڑے ہو گئے ہیں۔ اگر اس نے تمام کوڑوں کو جمع کیا اور ایک ہی دفعہ مارا اگر اس نے کوڑوں کی چوڑائی کی جانب سے مارا تو وہ قسم سے بری نہیں ہوگا۔ کیونکہ تمام کوڑے اس کے بدن پر واقع نہیں ہوئے۔ اگر ان کے سرے مارے اگر ان کے سروں کو برابر کیا تھا مارنے سے پہلے اس طرح کہ ہر کوڑے کا سرا سے لگتا تھا تو وہ قسم میں بری ہو جائے گا۔ اگر ان میں سے کوئی پیچھے ہٹ جائے تو عام مشائخ کے نزدیک وہ حائث نہیں ہوگا۔ اس پر فتویٰ ہے۔ ”الفتح“ میں ہے: یہاں تک کہ بعض مشائخ نے یہ شرط لگائی ہے کہ یہ لکڑی ایسی حالت میں ہو کہ اگر وہ الگ الگ اسے مارا تو مضروب کو وہ تکلیف دیتی۔ بعض علمائے نے کہا: ہر حال میں حائث ہوگا۔ فتویٰ عام مشائخ کے قول پر ہے وہ یہ ہے کہ الم ضروری ہے۔

18192۔ (قولہ: وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى الْخ) یہ اس سوال کا جواب ہے جو وارد کیا گیا کہ ضرب کے مفہوم میں ایلام (درد دینا) ماخوذ ہے۔ کیونکہ ریحان کے گٹھا میں ایلام نہیں ہوتا۔ پس یہ خصوصیت ہوئی کہ ضعف سے مراد ریحان کا گٹھا ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ درخت کی ٹہنیوں کا گٹھا ہے۔ یہ اعتراض وارد ہونے کے ممنوع کا جواب ہے۔ اور پہلا تسلیم کا جواب ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ ”الحواشی السعدیہ“ میں جواب دیا کہ آیت میں ضرب اس میں مستعمل ہے جس میں ایلام نہ ہو۔ پس سوال وارد نہیں ہوتا۔ کیونکہ ایمان کی بنیاد عرف پر ہے قرآن کے الفاظ پر نہیں۔

18193۔ (قولہ: ضِغْثًا) ”المصباح“ میں ہے: یہ گھاس ایسا مٹھی بھر مجموعہ ہے جس کا تر اس کے خشک کے ساتھ ملا ہوا

فَأَضْرَبَ بِهِ وَلَا تَحَنَّنْ أَمَى حِزْمَةَ رِيحَانَ فَخُصُوصِيَّةٌ لِرَحْمَةِ رُوحَةِ أَيُّوبَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَتَحَمَّ
 (حَلَفَ لِيَضْرِبَنَّ) أَوْ لِيَقْتُلَنَّ (فُلَانًا أَلْفَ مَرَّةٍ فَهُوَ عَلَى الْكَثْرَةِ وَالْمُبَالَغَةِ كَحَلْفِهِ لِيَضْرِبَنَّهُ حَتَّى يَمُوتَ، أَوْ
 حَتَّى يَقْتُلَهُ أَوْ حَتَّى يَتْرُكَهُ لَا حَيًّا وَلَا مَيِّتًا،

اور اس سے مار اور حانٹ نہ ہو۔ یعنی ریحان کا مٹھا پکڑا۔ یہ حضرت ایوب علیہ السلام کی زوجہ رحمت کے لیے خاص ہے۔ ”فتح“۔
 ایک آدمی نے قسم اٹھائی کہ فلاں کو ضرور مارے گا یا وہ فلاں کو ضرور قتل کرے گا ہزار بار تو اس کا اطلاق کثرت اور مبالغہ پر ہوگا
 جس طرح اس نے قسم اٹھائی وہ ضرور اس کو مارے گا یہاں تک کہ وہ مر جائے یا یہاں تک کہ وہ اسے قتل کر دے یا ایسا کر
 چھوڑے نہ وہ زندہ ہو اور نہ مردہ ہو۔

ہو۔ یہ قول کیا جاتا ہے ٹہنیوں، گھاس اور شاخوں کا ہتھیلی بھر۔ آیت میں جو جو لفظ ہے ایک قول یہ کیا گیا: اس سے مراد اسل (جڑی
 بوٹی) کا گٹھا ہے جس میں سوکڑیاں تھیں وہ باریک ٹہنیاں تھیں جن کے پتے نہ تھے جن سے چٹانیاں بنائی جاتی ہیں۔ ضغث میں
 اصل یہ ہے کہ اس کی ٹہنیاں ہوں جن کو ایک اصل جمع کیے ہوئے ہو پھر کثیر ہو گیا یہاں تک کہ جمع میں استعمال ہونے لگا۔

18194۔ (قوله: فَخُصُوصِيَّةٌ لِرَحْمَةِ) ”قاضی بیضاوی“ نے کہا: ان کی بیوی لیا بنت یعقوب تھیں۔ ایک قول یہ کیا
 گیا: رحمت بنت قرثیم بن یوسف تھیں۔ وہ ایک کام کے لیے گئیں اور دیر کر دی حضرت ایوب علیہ السلام نے قسم اٹھائی اگر وہ صحت
 مند ہوئے تو اسے سوز میں لگائیں گے اللہ تعالیٰ نے اس طریقہ سے ان کی قسم کو ختم کر دیا ”ح“۔ ”الفتح“ میں کہا: اس کی
 خصوصیت ہونے کا انکار کیا ہے۔ کیونکہ کتاب الحیل میں اس سے استدلال کیا ہے کہ حیلہ کرنا جائز ہے۔ ”الکشاف“ میں ہے:
 یہ رخصت باقی ہے جب کہ حق یہ ہے ریحان کا گٹھا مارنے کے ساتھ جب کہ الم اصلاً نہ ہو۔ یہ حضرت ایوب علیہ السلام کی خصوصیت
 ہے۔ یہ فی الجملہ حیلہ کے مشروع ہونے کے باقی رہنے کے منافی نہیں یہاں تک کہ ہم نے کہا: جب اس نے قسم اٹھائی کہ وہ
 اسے سو کوڑے مارے گا اس نے ان کوڑوں کو جمع کیا اور ایک ہی دفعہ مارا تو وہ حانٹ نہیں ہوگا۔ اس کی شرط یہ ہے کہ اس کے
 بدن کو ہر کوڑا پہنچے۔

18195۔ (قوله: فَهُوَ عَلَى الْكَثْرَةِ وَالْمُبَالَغَةِ) باب التعلیق کے آخر میں یہ سب گزر چکا ہے اگر میں اس سے ہزار
 بار جماع نہ کروں تو یہ۔ تو اس کا اطلاق مبالغہ پر ہوگا تعداد پر نہ ہوگا۔ علمائے وہاں کہا ہے: هو السبعون کثیر ستر زیادہ ہیں۔
 اس قول نے یہ فائدہ دیا کہ قتل ضرب کے معنی میں ہے جس طرح عرف ہے۔ کیونکہ اس میں کثرت ممکن ہوتی ہے۔ یہ روح کے
 ختم کرنے کے معنی میں نہیں مگر جب نیت یا قرینہ پایا جائے۔ اسی وجہ سے ”الدرر“ میں کہا: ایک آدمی نے دوسرے آدمی پر
 تلو اور سوتی اور یہ قسم اٹھائی کہ وہ اسے ضرور قتل کرے گا تو یہ اپنے حقیقی معنی پر محمول ہوگا۔ اگر اس نے عصا کو سوتا اور قسم اٹھائی وہ
 اسے ضرور قتل کرے گا تو یہ اسے تکلیف دینے پر محمول ہوگا۔

18196۔ (قوله: كَحَلْفِهِ لِيَضْرِبَنَّهُ) ظاہر یہ ہے کہ یہاں مبالغہ سے مراد شدت ہے۔ کثرت تعداد کی کوئی

وَلَوْ قَالَ حَتَّى يُغْشَى عَلَيْهِ أَوْ حَتَّى يَسْتَعِيثَ أَوْ يَنْبِكِي فَعَلَى الْحَقِيقَةِ (إِنْ لَمْ أَقْتُلْ زَيْدًا فَكَيْدًا وَهُوَ أَمَى زَيْدًا مَيِّتًا إِنْ عَلِمَ) الْحَالِفُ (بِمَوْتِهِ حَنْثٌ وَإِلَّا لَمْ) وَقَدْ قَدَّمَهَا عِنْدَ لِيَصْعَدَنَّ السَّمَاءَ (حَلَفَ لَا يَقْتُلُ فَلَانًا بِالنُّكُوفَةِ فَضَرَبَهُ بِالسَّوَادِ وَمَاتَ بِهَا حَنْثٌ) كَحَلْفِهِ لَا يَقْتُلُهُ يَوْمَ الْجُبُعَةِ فَجَرَحَهُ يَوْمَ الْخَبِيسِ وَمَاتَ يَوْمَ الْجُبُعَةِ حَنْثٌ (وَبِعَكْسِهِ) أَمَى ضَرَبَهُ بِكُوفَةٍ وَمَوْتِهِ بِالسَّوَادِ (لَا) يَحْنُثُ لِأَنَّ الْمُعْتَبَرَ زَمَانُ الْمَوْتِ وَمَكَانُهُ بِشَرْطِ كَوْنِ الضَّرْبِ وَالْجَرْحِ بَعْدَ الْيَسِينِ ظَهِيرِيَّةٌ وَفِيهَا إِنْ لَمْ تَأْتِنِي حَتَّى أَضْرِبَكَ

اگر اس نے کہا: یہاں تک کہ اس پر غشی چھا جائے یا وہ مد طلب کرے یا وہ روئے تو یہ اپنے حقیقی معنی پر محمول ہوگا۔ اگر میں زید کو قتل نہ کروں تو یہ، جب کہ زید مر چکا ہے اگر حالف کو اس کی موت کا علم ہو تو حائث ہوگا ورنہ وہ حائث نہیں ہوگا۔ اور اسے پہلے بیان کیا ہے اس قول کے پاس کہ وہ ضرور اوپر چڑھے گا۔ اس نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کو کوفہ میں قتل نہیں کرے گا تو اس نے اسے سواد میں مار دیا اور وہ وہاں ہی مر گیا تو وہ حائث ہوگا جس طرح اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اسے جمعہ کے روز قتل نہیں کرے گا تو اس نے جمعرات کو زخمی کیا اور جمعہ کے روز وہ مر گیا تو وہ حائث ہوگا۔ اور اس کے برعکس یعنی کوفہ میں اسے مارا اور وہ سواد میں مر گیا تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ معتبر موت کا زمانہ اور مکان ہے۔ شرط یہ ہے کہ ضرب اور زخم یسین کے بعد ہو۔ ”ظہیریہ“ اور اس میں ہے: اگر تو میرے پاس نہ آئے یہاں تک کہ میں تجھے ماروں

خصوصیت نہیں۔ کیونکہ ”البحر“ کا قول لاجیلا میتتا کے مسئلہ میں ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رحمہ اللہ نے کہا: یہ اس پر محمول ہوگا کہ وہ اسے ضرب لگائے جو سخت تکلیف دینے والی ہو۔ پھر اس نے جب یہ قسم اٹھائی کہ وہ سیاط سے اسے مارے گا یہاں تک کہ وہ مرجائے مگر جب اس نے کہا: وہ اسے تلوار سے مارے گا تو یہ اس پر محمول ہوگا کہ تلوار سے مارے اور وہ مرجائے جس طرح ”البحر“ میں ہے اگر آلہ کا وہ ذکر نہ کرے تو اس کا حکم ذکر نہیں کیا۔ ظاہر یہی ہے کہ اس کا حکم پہلے کی مثل ہے۔ مگر نیت ہو تو پھر معاملہ مختلف ہوگا جس طرح ہم نے اس کو بیان کر دیا ہے۔

18197۔ (قوله: وَقَدْ قَدَّمَهَا) حاضیر سے مراد ہذا المسئلة ہے شارح نے وہاں اس کی وجہ بیان کر دی ہے۔

18198۔ (قوله: فَضَرَبَهُ بِالسَّوَادِ) سواد سے مراد دیہات ہے۔ ”المنصباح“ میں ہے: عرب اخصر کو اسود کہتے ہیں

کیونکہ دور سے سبز سیاہ دکھائی دیتا ہے۔ اس سے سواد العراق ہے کیونکہ اس کے درخت اور کھیتی سبز ہوتی ہے۔

18199۔ (قوله: زَمَانُ الْمَوْتِ وَمَكَانُهُ) یہ ایسی تفصیل ہے جس میں تشویش ہے۔ اس کا اعتبار کیا کیونکہ قتل سے

مراد روح کو ختم کرنا ہے۔ پس اس زمان اور مکان کا اعتبار ہوگا جس میں یہ چیز حاصل ہوئی، ”ط“۔

18200۔ (قوله: بِشَرْطِ كَوْنِ النِّخِ) اگر قسم سے پہلے ہو تو اصلاً قسم کا ٹوٹنا نہیں کیونکہ یسین مستقبل میں شرط کا تقاضا

کرتی ہے ماضی میں شرط کا تقاضا نہیں کرتی۔ ”بحر“ میں ”الظہیریہ“ سے مروی ہے۔

18201۔ (قوله: إِنْ لَمْ تَأْتِنِي) اس فرع کو پہلے باب سے تھوڑا پہلے بیان کیا ہے۔ یہ اس کے ذکر کا محل ہے۔ ہم نے

فَهُوَ عَلَى النِّسْيَانِ ضَرْبُهُ أَوْ لِأَنَّ رَأَيْتَهُ لِأَضْرِبْتَهُ فَعَلَى التَّرَاخِي مَا لَمْ يَنْوِ الْفُؤْرَانَ رَأَيْتُكَ فَلَمْ أَضْرِبْكَ فَرَأَاكَ
الْحَالِفُ وَهُوَ مَرِيضٌ لَا يَقْدِرُ عَلَى الضَّرْبِ حِنْثٌ إِنْ لَقَيْتُكَ فَلَمْ أَضْرِبْكَ فَرَأَاهُ مِنْ قَدْرِ مِيلٍ لَمْ يَحْنَثْ
بَحْرٌ (الشَّهْرُ وَمَا فَوْقَهُ) وَلَوْ إِلَى الْمَوْتِ (بَعِيدٌ وَمَا دُونَهُ قَرِيبٌ) فَيُعْتَبَرُ ذَلِكَ فِي لِقَاضِيَةٍ دَيْنَهُ أَوْ لَا يُكْبِتُهُ
إِلَى بَعِيدٍ أَوْ إِلَى قَرِيبٍ (وَ لَفْظُ (الْعَاجِلِ وَالسَّرِيعِ كَالْقَرِيبِ وَالْآجِلِ كَالْبَعِيدِ) وَهَذَا بِإِلَاقَةِ نَوَى) (وَإِنْ نَوَى)
بِقَرِيبٍ وَبَعِيدٍ (مُدَّةً) مُعَيَّنَةً (فِيهِمَا فَعَلَى مَا نَوَى)

تو اس کا صدق آنے پر ہوگا وہ اسے مارے یا نہ مارے اگر میں اسے دیکھوں گا تو اسے ماروں گا اس کا اطلاق تراخی پر ہوگا
جب تک یمن فور کی نیت نہ کی۔ اگر میں تجھے دیکھوں اور تجھے نہ ماروں حالف نے اسے دیکھا جب کہ وہ مریض تھا مارنے پر
قادر نہ تھا تو حانث ہو جائے گا۔ اگر میں تجھ سے ملاقات کروں اور میں تجھے نہ ماروں تو حالف نے اسے ایک میل دور سے
دیکھا تو وہ حانث نہیں ہوگا، ”بحر“۔ ایک ماہ اور اس سے زیادہ عرصہ اگر چہ موت تک ہو یہ بعید ہے اور اس سے کم قریب ہے۔
اس کا اعتبار ان قسموں میں کیا جائے گا اس نے قسم اٹھائی وہ اپنا دین ضرور ادا کرے گا یا اس سے کلام نہیں کرے گا بعید زمانہ
تک۔ یا قریب زمانہ تک عاجل اور سریع یہ قریب کی طرح ہیں۔ اور آجل یہ بعید کی طرح ہے۔ یہ نیت کے بغیر ہے۔ اگر
قریب یا بعید سے مدت معینہ کی نیت کی تو جو نیت کی اس پر اس کا صدق آئے گا

اس کی وجہ پہلے (مقولہ 17982 میں) بیان کر دی ہے کہ اس میں حتی تعلیل اور سببیت کے لیے بے غایت کے لیے نہیں اور نہ
ہی عطف کے لیے ہے۔ ہم نے اس کی تفریعات وہاں ذکر کر دی ہیں۔

18202۔ (قوله: فَعَلَى التَّرَاخِي) یعنی اس کی زندگی کے اجزاء میں سے آخری جز تک یا مخلوف علیہ کی زندگی تک اگر
اس نے اسے نہ مارا یہاں تک کہ دونوں میں سے ایک مر گیا تو وہ حانث ہو جائے گا۔

18203۔ (قوله: لَمْ يَحْنَثْ) کیونکہ ایسی ملاقات جس پر اس نے ضرب کو مرتب کیا ہے وہ ایسے مکان میں ہی ہو سکتی
ہے جس میں ضرب ممکن ہو۔ اسی وجہ سے علما نے کہا: اگر اس نے اسے چھت پر دیکھا تو بھی حانث نہ ہوگا۔

میں کہتا ہوں: یہ اس صورت میں ہے جب اس کی قسم ہاتھ سے مارنے پر ہو اگر تیر یا پتھر سے مارنے پر ہو تو اس کا اعتبار
ہوگا جو ممکن ہو۔ تامل

ایک ماہ اور جو اس سے زائد ہے وہ بعید ہے

18204۔ (قوله: فَيُعْتَبَرُ ذَلِكَ الْخ) یعنی جب اس نے قسم اٹھائی وہ بعید عرصہ تک قرض ادا کر دے گا تو اس نے ماہ
یا اس سے زیادہ عرصہ میں قرض ادا کر دیا تو وہ اپنی قسم کو پورا کرنے والا ہوگا۔ اگر ایک ماہ سے پہلے قرض ادا کیا تو وہ بری نہ ہو
گی۔ قریب کا لفظ ذکر کیا تو اس کے برعکس ہوگا۔

18205۔ (قوله: فَعَلَى مَا نَوَى) یہاں تک کہ اگر اس نے قریب سے سال یا اس سے زیادہ کی نیت کی تو اس کی

وَيُدَيِّنُ فِيمَا فِيهِ تَخْفِيفٌ عَلَيْهِ بَحْرًا (حَلَفَ لَا يُكَلِّمُهُ مَلِيًّا أَوْ طَوِيلًا إِنْ نَوَى شَيْئًا فَذَاكَ وَإِلَّا فَعَلَى شَهْرٍ
وَيَوْمٍ كَذَانِي الْبَحْرِ عَنِ الظَّهْرِ عَنِ السَّاحِلِ عَلَى شَهْرٍ

اور جس تعبیر میں اس پر تخفیف ہو اس میں دیا ہے اس کی تصدیق کی جائے گی، ”بحر“۔ اس نے قسم اٹھائی وہ ملایا طویل عرصہ تک اس سے کلام نہیں کرے گا اگر کسی شے کی نیت کی تو اس پر اطلاق ہوگا ورنہ مہینہ اور دن پر اطلاق ہوگا۔ ”اسی طرح ”البحر“ میں ”الظہیر“ سے مروی ہے۔ ”النبہ“ میں ”السراج“ سے مروی ہے کہ اس کا صدق ایک ماہ پر ہوگا۔

نیت صحیح ہوگی۔ اسی طرح آخر دنیا تک کا معاملہ ہے کیونکہ یہ آخرت کے مقابلہ میں قریب ہے، ”فتح“۔

18206۔ (قولہ: وَيُدَيِّنُ فِيمَا فِيهِ تَخْفِيفٌ عَلَيْهِ) ”البحر“ میں اس کا ذکر بحث کرتے ہوئے کیا ہے۔ ”النبہ“ میں

اسی طرح ہے۔ وہ (مقولہ 18208 میں) آرہا ہے جو اس کی تائید کرتا ہے

18207۔ (قولہ: كَذَانِي الْبَحْرِ عَنِ الظَّهْرِ عَنِ السَّاحِلِ) اسی کی مثل ”الخانیہ“ میں ہے۔

18208۔ (قولہ: وَفِي الشَّهْرِ عَنِ السَّاحِلِ) ”النبہ“ میں اس کا ذکر ”الکنز“ کے قول: الحین والزمان و منکرهما

ستة اشهر کے ہاں کیا ہے۔ کیونکہ کہا: ”سراج“ میں ہے: میں اسے ملایا کلام نہیں کروں گا تو اس کا اطلاق ایک ماہ پر ہوگا مگر جب وہ اس کے علاوہ کی نیت کرے۔ اگر اس نے کہا: میں ملایا تجھ سے الگ تھلگ رہوں گا تو اس کا اطلاق ایک ماہ یا اس سے زائد پر ہوگا۔ اگر اس سے کم کی نیت کی تو قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ فافہم

”النبہ“ کے بعض نسخوں میں ہے: اس کا صدق چھ ماہ پر ہوگا۔ اس کا ذکر دو مواقع پر ہے۔ شارح نے جو نقل کیا ہے یہ پہلے نسخہ کے موافق ہے۔ یہاں ”النبہ“ کی عبارت ہے۔ جو قول گزر چکا ہے اس کا قیاس یہ ہے کہ اس کا صدق ایک ماہ پر ہو یعنی انہوں بعید اور آجل میں جس کا ذکر کیا ہے اس کا قیاس یہ ہے کہ ملایا اور طویلا دونوں کے معنی میں ہیں۔ گویا صاحب ”النبہ“ اسے بھول گئے جو انہوں نے ”السراج“ سے نقل کیا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ انہوں نے قیاس کی طرف عدول کیا ہے ورنہ مناسب یہ قول تھا: قد مناعن السراج ان یکون علی شهر ایضا ورنہ ستة اشهر کا نسخہ اور ”سراج“ کا قول: لم یدین فی القضاء ”البحر“ کی اس بحث کی تائید کرتا ہے جو ابھی (مقولہ 18206 میں) گزرا ہے۔ تامل

تنبیہ

”المغرب“ میں ہے: الملئ من النهار سے مراد طویل گھڑی ہے۔ ”ابوعلی فارسی“ سے مروی ہے: الملئ کا معنی وسیع ہے۔ اللہ تعالیٰ کے فرمان وَاهْجُرْ فِي مَلِيًّا (مریم) میں ملایا سے مراد طویل زمانہ ہے۔ حضرت حسن بصری، حضرت مجاہد اور حضرت سعید بن جبیر سے مروی ہے یہ ترکیب وسعت اور طوالت پر دال ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ ممکن ہے کہ اس کی ترکیب کا ماخذ بعید اور آجل پر اس کی مدت کے زیادہ ہونے پر دلیل ہو۔ اسی وجہ سے ”الظہیر“ اور ”الخانیہ“ میں یقین سے یہ ذکر کیا ہے کہ اس سے مراد مہینہ اور دن ہے۔ مصنف نے ان دونوں کی پیروی کی۔

وَ كَذَا كَذَا يَوْمًا أَحَدَ عَشَرَ وَ بِالنَّوَاوِ أَحَدٌ وَعِشْرُونَ وَ بِضِعَّةٍ عَشْرًا ثَلَاثَةَ عَشَرَ رِبْزِي حَلْفِهِ لِيَقْضِيَنَّ دَيْنَهُ
الْيَوْمَ لَوْ قَضَاهُ نَبَهْرَجَةَ مَا يَرُدُّهُ الشُّجَارُ (أَوْ زُيُوفًا) مَا يَرُدُّهُ بَيْتُ الْمَالِ (أَوْ مُسْتَحَقَّةً) لِلْغَيْرِ وَيَعْتَقُ
الْمُكَاتَبَ بِدَفْعِهَا (لَا) يَبْزُلُ لَوْ قَضَاهُ رِصَاصًا

اور کذا کذا ایو ما سے مراد گیارہ اور واؤ کے ساتھ جب مرکب عدد ہو تو اکیس دن مراد ہوں گے۔ اور بضعتہ عشر سے مراد تیرہ ہے۔ اس نے قسم اٹھائی تھی وہ آج اپنا قرض ضرور ادا کر دے گا تو وہ اپنی قسم کو پورا کرنے والا ہو جائے گا اگر اس نے نہر جہ دیے۔ نہر جہ ان دراہم کو کہتے ہیں جنہیں تجارت کر دیں یا زیوف دیے زیوف ان دراہم کو کہتے ہیں جن کو بیت المال رد کر دیتا ہے یا وہ ادا کر دیے جن کا مستحق کوئی اور تھا اور مکاتب انہیں دے کر آزاد ہو جاتا ہے۔ اگر اس نے سکہ کے دراہم دیے

جہاں تک ستہ اشہر کا جو نسخہ ہے وہ اس اعتبار سے ہے کہ یہ ایک طویل زمانہ کا نام ہے اور زمانہ چھ ماہ ہے۔ تامل
18209۔ (قولہ: أَحَدَ عَشَرَ) کیونکہ یہ ایسے مرکب عدد میں سے کم ترین ہے جو عطف کے بغیر ہوتا ہے۔ جہاں تک
عطف کے ساتھ کا تعلق ہے جیسے کذا و کذا اس کی کم سے کم مثال اکیس ہے۔

18210۔ (قولہ: ثَلَاثَةَ عَشَرَ) کیونکہ بضع کا لفظ جو با کے کسرہ کے ساتھ ہوتا ہے اس سے مراد تین سے لے کر دس
تک ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: تین سے لے کر نو تک ہے جس طرح ”مصباح“ میں ہے۔ شرح میں جو قول ہے اس کا
صریح معنی یہ ہے کہ تین بضع میں داخل ہے اور ”مصباح“ میں جو قول ہے وہ اس کے خلاف ہے۔ تامل

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ ضرور اپنا دین ادا کرے گا تو اس نے نہر جہ یا کھوٹے سکے ادا کر دیئے
18211۔ (قولہ: نَبَهْرَجَةَ) یہ غیر عربی لفظ ہے۔ اس کا اصل نبہرہ ہے جس کا معنی حصہ ہے یعنی اس درہم کا چاندی
سے حصہ اقل ہے اور اس کا کھوٹ زیادہ ہے۔ اس وجہ سے تجارت اس کو رد کر دیتے ہیں یعنی وہ تجارت جو انتہائی باریک بین ہوتے
ہیں اور ان سے جو کابل ہوتے ہیں وہ ان کو قبول کر لیتے ہیں، ”نہر“۔

18212۔ (قولہ: أَوْ زُيُوفًا) یہ زیوف کی جمع ہے جیسے فلس کی جمع فلوس ہے ”مصباح“۔ جن میں کھوٹ ہوتا ہے اور تجارت
اس بارے میں درگزر سے کام لیتے ہیں اور بیت المال انہیں رد کر دیتا ہے۔ زیادہ کا لفظ غیر عربی ہے۔ یہ فقہاء کے استعمال میں
ہے ”نہر“ اور ”فتح“۔ یعنی اس کا فعل فضول ہے اس کے مصدر کا قیاس زیوف ہے زیادہ نہیں جس طرح ”مغرب“ میں ہے۔

18213۔ (قولہ: مَا يَرُدُّهُ بَيْتُ الْمَالِ) کیونکہ بیت المال وہی قبول کرتا ہے جو انتہائی مدہ ہو۔ ”تہستانی“۔ نہر جہ
اس کا کھوٹ زیوف سے زیادہ ہوتا ہے، ”فتح“۔

18214۔ (قولہ: أَوْ مُسْتَحَقَّةً لِلْغَيْرِ) حارفتہ ہے یعنی غیر نے ثابت کر دیا کہ یہ اس کا حق ہے۔ ”فتح“ میں کہا:
جب وہ ان تین قسم کے دراہم دے کر قسم میں بری ہو گیا۔ اگر زیوف یا نہر جہ کو اس نے رد کر دیا یا مستحقہ کو واپس لے لیا گیا تو
اس کی قسم کا پورا ہونا ختم نہیں ہوگا اگر چہ قبضہ ختم ہو گیا ہے۔ یہ اس حکم کے حق میں ختم ہوگا جو ختم ہونے کو قبول کرے۔ اس کی مثل

أَوْ سَتُوقَةً وَ سَطَّهَا غِشٌّ لِأَنَّهَا لَيْسَا مِنْ جِنْسِ الذَّرَاهِمِ، وَلِذَا لَوْ تَجَوَّدَ بِهِمَا فِي صَرْفٍ وَسَلِمَ لَمْ يَجُزْ
وَنَقَلَ مَسْكِينٌ أَنْ التَّبَهَّرَجَةَ إِذَا غَلَبَ غِشُّهَا لَمْ تُوَخَّذْ وَأَمَّا السَّتُوقَةُ فَأُخْذَهَا حَرَامٌ لِأَنَّهَا نَحَاسٌ ائْتَى
وَهَذِهِ إِحْدَى الْمَسَائِلِ الْخَمْسِ الَّتِي جَعَلُوا الزُّيُوفَ فِيهَا كَالْحِيَادِ رِبِّيُّ الْمَدْيُونُ (فِي حَلْفِهِ) لِرَبِّ الدِّينِ
(لَا قَضِيَّةَ مَالِكَ الْيَوْمَ فَجَاءَ بِهِ فَلَمْ يَجِدْهُ

یا ستوقہ در اہم دیے جس کے درمیان کھوٹ ہوتا ہے تو وہ اپنی قسم میں بری نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ دونوں در اہم کی جنس میں سے نہیں۔ اسی وجہ سے اگر بیع صرف اور بیع سلم میں ان سے درگزر کیا گیا تو یہ جائز نہ ہوگا۔ ”مسکین“ نے نقل کیا ہے: نہر جب اس کا کھوٹ غالب ہو تو انہیں نہ لیا جائے گا۔ جہاں تک ستوقہ کا تعلق ہے تو ان کا لینا حرام ہے۔ کیونکہ وہ تانبہ ہے اتنی۔ یہ وہ پانچ مسائل ہیں جن میں علمائے زیوف کو عمدہ در اہم کی طرح بنا دیا ہے۔ مدیون نے قسم اٹھائی کہ وہ آج تیرا مال تیرے حوالے کر دے گا تو وہ قرض خواہ کے پاس آیا اسے نہ پایا

اگر مکاتب نے در اہم دیئے اور وہ غلام آزاد ہو گیا اور اس کے آقا نے انہیں رد کر دیا تو آزادی ختم نہ ہوگی۔
18215۔ (قولہ: أَوْ سَتُوقَةً) سین مہملہ کے فتح اور ضمہ اور تاء کی شد کے ساتھ ہے ”تستانی“۔ ”الفتح“ میں کہا: یہ ایسا درہم ہے جس میں کھوٹ زائد ہو۔ یہ سی توقہ سے معرب ہے یعنی تین تہوں والا۔ دونوں طرفوں کے طبقے چاندی کے اور درمیان میں تانبہ وغیرہ ہو۔

18216۔ (قولہ: لِأَنَّهَا) یہ لایبکی علت ہے ”زیلعی“ نے کہا: اگر اس کا اکثر حصہ چاندی اور اقل ستوقہ ہو تو وہ حانت نہیں ہوگا۔ اس کے برعکس وہ حانت ہو جائے گا کیونکہ اعتبار غالب کا ہے۔

18217۔ (قولہ: لَمْ يَجُزْ) کیونکہ ان پر قبضہ سے پہلے ان کے بدل سے بدل لینا لازم ہوتا ہے جب کہ یہ جائز نہیں۔ جس طرح اس کے باب میں معلوم ہے، ”ح“۔

18218۔ (قولہ: وَنَقَلَ مَسْكِينٌ) یعنی ”رسالہ یوسفیہ“ سے منقول ہے۔ یہ وہ رسائل ہیں جن کو ”ہارون رشید“ کے کہنے کی وجہ سے امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ نے خراج اور عشر کے مسائل کے بارے میں ترتیب دیا۔ اور ”مغرب“ میں بھی اس عبارت کو ستوقہ کی تعبیر میں نقل کیا ہے۔ ”البحر“ اور ”المنہر“ میں ”مسکین“ سے اسی طرح مروی ہے۔ شاید مراد یہ ہے کہ امام کے لیے مناسب نہیں کہ وہ اہل جزیہ اور زمین داروں سے نہر جہ وصول کرے۔ ستوقہ کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ اس کا لینا حرام ہے۔ کیونکہ اس میں بیت المال کے حق کا ضیاع ہے۔ واللہ سبحانہ اعلم

وہ پانچ مسائل جن میں کھوٹے سکے عمدہ سکوں کی طرح ہیں

18219۔ (قولہ: وَهَذِهِ إِحْدَى الْمَسَائِلِ الْخَمْسِ) دوسرا مسئلہ یہ ہے ایک آدمی نے عمدہ در اہم کے عوض گھر خریدا اور زیوف در اہم دے دیے تو شفیع عمدہ کے بدلے میں اسے لے گا۔ کیونکہ وہ اس کے بدلے میں لے سکتا ہے جس کے بدلے

وَدَفَعَ لِلْقَاضِي وَلَوْ فِي مَوْضِعٍ لَا قَاضِيَ لَهُ حَنْثَ بِهِ يُفْتَى مُنِيَّةُ النُّفْتَى وَكَذَا يَبْزُ دَلْوٌ وَجَدَكَ فِ دَعْوَكَ فَلَمْ يَقْبَلْ فَوَضَعَهُ بِحَيْثُ تَنَالَهُ يَدُكَ لَوْ أَرَادَ قَبْضَهُ (وَالْأَلَمُ يَكُنْ كَذَلِكَ) لَا يَبْزُ ظَهْرِيَّةً وَفِيهَا حَلْفٌ لِيَجْهَدَنَّ فِي قَضَاءِ مَا عَلَيْهِ لِغُلَانِ بَاعٍ مَا لِلْقَاضِي بَيْنَهُ لَوْ رَفَعَ الْأَمْرَ إِلَيْهِ

اور مال قاضی کو دے دیا تو وہ اپنی قسم کو پورا کرنے والا ہو جائے گا اگر وہ ایسی جگہ جہاں قاضی نہیں تو وہ حادث ہو جائے گا۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ ”منیۃ المفتی“۔ اور اسی طرح وہ قسم سے بری ہو جائے گا اگر اس نے قرض خواہ کو پایا اور اسے دراہم عطا کر دیئے تو اس نے قبول نہ کیے تو مقرض نے دراہم وہاں رکھ دیئے جہاں تک اس کا ہاتھ پہنچ سکتا تھا اگر وہ قبضہ کرنے کا ارادہ کرتا۔ اگر اس طرح نہ ہو تو وہ قسم سے بری نہیں ہوگا ”ظہیریہ“۔ اس میں ہے: اس نے قسم اٹھائی وہ اس قرض کو ادا کرنے کی کوشش کرے گا جو اس پر فلاں کا قرض ہے اگر امر قاضی کے سامنے پیش کیا جائے تو قاضی جس چیز کو بیچ سکتا ہے اس کو بیچ دے۔

میں خریدار نے وہ چیز خریدی تھی۔ (۳) ضامن نے جب عمدہ دراہم کی ضمانت اٹھائی اور زیوف دے دیئے تو وہ مکفول عمدہ سے عمدہ لے گا (۴) جب اس نے عمدہ دراہم کے عوض کوئی چیز خریدی اور بائع کو زیوف دے دیئے پھر اس نے مراہم کے طور پر اسے بیچ دیا تو اس المال عمدہ ہوں گے۔ جب اس کے کسی دوسرے شخص کے ذمہ عمدہ دراہم لازم تھے تو اس نے زیوف پر قبضہ کیا اور انہیں خرچ کر دیا اور اسے علم نہ ہوا مگر خرچ کرنے کے بعد علم ہوا تو امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہما اور امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما کے نزدیک وہ عمدہ ہی لے گا جس طرح اگر اس نے عمدہ دراہم قبضہ میں لیے۔ ”البحر“ میں اسی طرح ہے، ”ح“۔

کسی نے قسم اٹھائی جو تیرا حق ہے میں آج ادا کر دوں گا

18220۔ (قولہ: دَفَعَ لِلْقَاضِي) ”ناطی“ نے ذکر کیا ہے کہ قاضی غائب کی جانب سے ایک وکیل معین کرے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا: جب طالب غائب ہو تو حالف حادث نہیں ہوگا اگرچہ وہ قاضی کو نہ دے اور نہ ہی وکیل کو دے۔ بعض روایات میں ہے: وہ حادث ہو جائے گا اگرچہ قاضی کو دے اور مختار پہلا قول ہے۔ ”خانہ“۔

میں کہتا ہوں: یہ ان پانچ مسائل میں سے ایک ہے جس میں مسخر کے خلاف فیصلہ کرنا جائز ہوتا ہے۔ ”طحاوی“ نے ذکر کیا ہے اور شارح کتاب القضاء میں (مقولہ 26395 میں) ان کا ذکر کریں گے۔

18221۔ (قولہ: بَاعَ مَا لِلْقَاضِي بَيْنَهُ الْخ) یعنی وہ اپنی قسم سے بری نہیں ہوگا مگر جب وہ چیز بیچ دے جو قاضی اس کے خلاف بیچ سکتا تھا جب وہ بذات خود بیچ کرنے سے رک جائے۔ یہ اسی طرح جس طرح ”جوہرہ“ وغیرہ میں ہے: قرض سے پہلے سامان بیچا جائے گا پھر جائیداد بیچی جائے گی۔ اور اس کے بدن کے کپڑوں میں سے ایک جوڑا چھوڑا جائے گا اگر ان کپڑوں کے بغیر گز ممکن ہو تو وہ ان کپڑوں کو بیچے گا اور ان کی قیمت سے اور کپڑے خریدے گا جنہیں وہ پہنے گا۔ کیونکہ قرض کا ادا کرنا ایسا فرض ہے جو زینت حاصل کرنے سے مقدم ہے۔ اسی طرح اگر اس کا گھر ہو اور اس کے لیے ممکن ہو کہ اس گھر کے علاوہ سے گزر بسر کرے اور اس گھر کی قیمت سے اور مسکن خریدے جس میں رات گزارے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے:

(وَكَذَّابًا بِالْبَيْعِ) وَنَخْوَةٌ مِمَّا تَحْضُلُ الْمُقَاصَّةُ فِيهِ (بِهِ) أُنَى بِالذَّيْنِ

اور اسی طرح قسم سے بری ہو جائے گا قرض کے بدلے بیع کرنے اور اسی طرح کے عمل سے جس سے باہم بدلہ حاصل جاتا ہے۔

فی الحال اسے جن چیزوں کی ضرورت نہیں انہیں بیچ دیا جائے گا اور موسم سرما میں جبہ، لبدہ، نطع خرید لیا جائے گا۔
18222۔ (قولہ: وَكَذَّابًا بِالْبَيْعِ) یعنی اگرچہ وہ قرض خواہ اس پر قبضہ نہ کرے۔ کیونکہ قسم کو پورا کرنا اور دین کو ادا کرنا صرف بیع سے حاصل ہو جاتا ہے یہاں تک کہ بیع قبضہ سے پہلے ہلاک ہو جائے تو بیع ختم ہو جاتی ہے اور دین لوٹ آتا ہے اور قسم میں وہ بری نہیں ہوتا۔ بے شک امام ”محمد“ رحمۃ اللہ علیہ نے قبض کرنے پر نص قائم کی ہے تاکہ دین رب دین پر ثابت ہو جائے۔ کیونکہ قبضہ سے پہلے بیع کے ہلاک ہونے سے ثمن کے سقوط کا احتمال ہے اگرچہ بیع فاسد ہو اور وہ اس پر قبضہ کرے۔ اور اگر اس کی قیمت دین کو پوری کرتی ہو ورنہ وہ حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ قیمت کے بدلے میں اس کی ضمانت ہوتی ہے۔ ”فتح“۔ ”البحر“ میں کہا: یہ اسے بھی شامل ہے جب بیع حالف کے علاوہ کی ملک ہو۔ اسی وجہ سے ”الظہیر“ میں کہا: بے شک مستحق کی قیمت ملک فاسد کے ساتھ ملوک ہوتی ہے۔ پس مدیون مالک ہوگا اس چیز کا جو اس کے ذمہ میں ہے۔

18223۔ (قولہ: وَنَخْوَةٌ الْخ) جس طرح اگر طالب نے مطلوب کی لونڈی سے عقد نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول کیا یا جان بوجھ کر ہلاک کرنے کی صورت میں یا جنایت کی وجہ سے اس پر دین واجب ہو گیا تو وہ بھی قسم سے بری ہو جائے گا۔ ”نہر“۔ ظاہر یہ ہے کہ دخول کی قید لگانا یہ اتفاقی ہے۔ اور حقوق زوجیت سے قبل نصف مہر کے سقوط کا احتمال یہ قسم کو پورا کرنے میں ناقض نہیں ہوتا جس طرح قبضہ سے پہلے بیع کے ہلاک ہونے کا احتمال ناقض نہیں ہے جیسے (قولہ 18222 میں) میں گزرا ہے۔ ”الظہیر“ میں جو قول ہے وہ اس کی تائید کرتا ہے: اس نے قسم اٹھائی وہ اس کا چچھا نہیں چھوڑے گا یہاں تک کہ وہ اس سے اپنا حق لے لے اور پھر اس عورت کے اس مال کے بدلے نکاح کر لیا جو مرد کا اس عورت پر لازم تھا۔ پس یہ حق کا وصول کرنا ہوگا۔ اس میں ہے: اس نے قسم اٹھائی وہ آج اپنے مقروض سے دین وصول نہیں کرے گا اور اسی روز اس کے مال میں سے جان بوجھ کر کوئی چیز ہلاک کر دی اگرچہ وہ چیز مثلی ہو تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ واجب اس کی مثل ہے اس کی قیمت نہیں اگر وہ چیز ذوات القیم میں سے ہو۔ اور اس کی قیمت دین کی مثل ہے یا اس سے زیادہ ہو تو وہ حائث ہوگا۔ کیونکہ وہ بدلہ کے طریقہ پر اس پر قبضہ کرنے والا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ اس نے غضب کے بعد اس کو ہلاک کیا۔ کیونکہ ایسا قبضہ پایا گیا جو ضمان کو واجب کرنے والا تھا۔ پس وہ اپنے دین پر قبضہ کرنے والا ہوا اگر اس نے قبضہ سے پہلے ہلاک کر دیا جیسے اسے جلا دیا تو قبضہ نہ ہونے کی صورت میں وہ حائث نہیں ہوگا۔ مسئلہ کی تمام فروع ”البحر“ میں ہیں۔

18224۔ (قولہ: بِهِ) یہ بیع کے متعلق ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ قید نہیں یہاں تک کہ اگر اس کے ہاتھ میں ایسی چیز بیچی

جو قیمت میں دین کی مقدار میں تھی تو وہ معاوضہ ہوگا اگرچہ دین کو ثمن نہیں بنایا گیا۔ اس پر مذکورہ مسئلہ استہلاک بھی دلالت کرتا ہے۔ اسی وجہ سے ”الفتح“ میں اس کی قید نہیں لگائی۔

لِأَنَّ الدُّيُونَ تُقَضَّى بِأَمْثَالِهَا (وَهَبَةٌ) الدَّائِنِ (الدَّيْنِ مِنْهُ) أَمَى مِنَ الْمُدْيُونِ (لَيْسَ بِقَضَاءٍ) لِأَنَّ الْهَبَةَ
إِسْقَاطٌ لَا مَقَاصَةً (وَ) حِينِيذٌ فَ (لَا حُنْثٌ لَوْ كَانَتْ الْيَمِينُ مُؤَقَّتَةً) لَعَدِمَ إِمْكَانَ الْبِرِّ مَعَ هَبَةِ الدَّيْنِ
وَإِمْكَانَ الْبِرِّ شَرْطُ الْبَقَاءِ (كَمَا) هُوَ شَرْطُ الْإِبْتِدَاءِ كَمَا مَرَّرْنَا مَسْأَلَةَ الْكُوزِ،

کیونکہ دیون کو ان کی امثال سے ادا کیا جاتا ہے اور قرض خواہ کا مقروض کو دین بہہ کرنا یہ قضاء دین نہیں۔ کیونکہ بہہ ساقط کرنا ہے یہ معاوضہ نہیں۔ اس وقت اگر یمین موقت ہو تو حنث واقع نہ ہوگا۔ کیونکہ دین کے بہہ کے ساتھ قسم کو پورا کرنا ممکن نہیں۔ اور قسم کو پورا کرنے کا ممکن ہونا قسم کے باقی رہنے کی شرط ہے جس طرح قسم کی ابتدا کے لیے یہ شرط ہے جس طرح مسئلہ کوز میں گزر چکا ہے۔

دین کی ادائیگی اگر دراہم کے ساتھ ہو تو یہ بطریق مقاصہ ہوگی

18225۔ (قوله: لِأَنَّ الدُّيُونَ تُقَضَّى بِأَمْثَالِهَا) ”الفتح“ میں کہا: کیونکہ دین کی ادائیگی اگر دراہم کے ساتھ ہو تو

یہ مقاصہ کے طریقہ پر ہوگی وہ یہ ہے کہ قابض جو قرض خواہ ہے اس کے ذمہ میں یہ بطور قابل ضمانت ثابت ہو جائے۔ کیونکہ اس نے اس چیز پر اپنے لیے قبضہ کیا ہے تاکہ اس کا مالک بن جائے۔ اور قرض خواہ کے لیے اس کی مثل قبضہ دینے والے کے لیے لازم ہے۔ پس وہ معاوضہ کے طور پر آپس میں ملیں گی یہاں بھی یہی اسی طرح ہے۔

18226۔ (قوله: لِأَنَّ الْهَبَةَ إِسْقَاطٌ) کیونکہ قضا دیون کا فعل ہے اور بری کرنے کے ساتھ بہہ قرض خواہ کا فعل ہے

پس اس کا فعل دوسرے کا فعل نہیں ہوگا، ”فتح“۔

تنبیہ

ایک قول یہ کیا گیا ہے قسم سے بری ہونے کی شرط قضاء ہے جو نہیں پائی گئی۔ پس حانث ہونا لازم ہوگا ورنہ نقیضین کا ارتقاع لازم ہے۔ ”الفتح“ میں کہا: یہ غلط ہے۔ کیونکہ نقیضین یہ دونوں امور حقیقیہ میں ہوتی ہیں جیسے زید کا وجود اور اس کا عدم۔ جب کہ نقیضوں میں سے ایک کا صدق ہمیشہ ضروری ہوتا ہے۔ جہاں تک متعلق کا تعلق ہے تو سبب شرعی کے ساتھ دونوں کا قیام ہے تو جب تک سبب موجود رہے گا دونوں کا حکم ثابت رہے گا۔ اور یمین کا قیام دونوں یعنی قسم کا ٹوٹنا یا اس کا پورا کرنا میں سے ایک کے ثبوت کا سبب ہے اور یہ دونوں قسم کے منتهی ہونے کے ساتھ منتهی ہو جائیں گے جس طرح یہ قسم سے پہلے ہوتا ہے جہاں نہ قسم کا پورا کرنا ہے اور نہ ہی اس کا توڑنا ہے۔ اسی وجہ سے یہاں کہا: وہ حانث نہیں ہوگا۔ انہوں نے یہ نہیں کہا: وہ قسم سے بری ہو اور حانث نہیں ہوا۔

قسم پوری ہونے کا امکان بقا کے لیے شرط ہے

18227۔ (قوله: وَإِمْكَانُ الْبِرِّ شَرْطُ الْبَقَاءِ الخ) یعنی یمین موقت میں ایسا ہے۔ یمین مطلقہ کا معاملہ مختلف ہے۔

کیونکہ اس مطلقہ میں صرف ابتدا کی شرط کافی ہے۔ اور جب اس نے قسم اٹھائی تو دین قائم تھا پس قسم پوری کرنے کا تصور ثابت

وَعَلَيْهِ (لَوْ حَلَفَ لَيَقْضِيَنَّ دَيْنَهُ غَدًا فَقَضَاهُ الْيَوْمَ أَوْ حَلَفَ لَيَقْتُلَنَّ فُلَانًا غَدًا فَمَاتَ الْيَوْمَ أَوْ حَلَفَ
 دَلِيًّا كَذِبًا هَذَا الرَّغِيفَ غَدًا فَأَكَلَهُ الْيَوْمَ لَمْ يَخْنَثْ زَيْدٌ) حَلَفَ لَيَقْضِيَنَّ دَيْنَ فُلَانٍ فَأَمَرَ غَيْرَهُ بِالْإِدَاءِ أَوْ
 أَحَالَهُ فَقَبِضَ بَرِّوَانٌ قَضَى عَنْهُ مُتَبَرِّمٌ لَمْ يَبْزُ ظَهِيرَةً وَفِيهَا حَلَفَ لَا يُفَارِقُ غَرِيْبَهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَ فَقَعَدَ
 بِحَيْثُ يَرَاهُ أَوْ يَحْفَظُهُ فَلَيْسَ بِمُفَارِقٍ وَلَوْ نَامَ أَوْ غَفَلَ أَوْ شَغَلَهُ إِنْسَانٌ بِالْكَلامِ

اس تعبیر کی بنا پر اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ کل اپنا دین ادا کر دے گا تو اس نے آج ہی دین ادا کر دیا یا اس نے قسم اٹھائی کہ وہ
 فلاں کو ضرور قتل کرے گا اور آج مر گیا یا اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اس روٹی کو کل ضرور کھائے گا تو اس نے اسے آج کھا لیا تو وہ حانث
 نہیں ہوگا، ”زیلعی“۔ اس نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کا قرض ضرور دے دے گا تو اس نے کسی اور کو ادا کرنے کا حکم دیا یا اس نے
 فلاں دوسرے آدمی کے ساتھ حوالہ کیا پھر اس فلاں نے اس پر قبضہ کیا تو وہ قسم سے بری ہو جائے گا۔ اگر کسی محض نیکی کرنے
 والے نے اپنے طور پر اس دین کو ادا کیا تو وہ قسم سے بری نہیں ہوگا ”ظہیریہ“۔ اس میں ہے: اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اپنے مقروض
 کا پیچھا نہیں چھوڑے گا یہاں تک کہ پورا پورا حق لے لے وہ وہاں بیٹھا جہاں سے اسے دیکھ رہا تھا یا جہاں سے اس کی نگہبانی کر
 رہا تھا تو وہ پیچھا چھوڑنے والا نہیں ہوگا۔ اور اگر وہ سو گیا یا وہ غافل ہو گیا یا کسی انسان نے اسے کلام میں مشغول رکھا

ہے۔ پس یمن منعقد ہو جائے گی۔ پھر اتنا زمانہ گزرنے کے بعد وہ حانث ہو جائے گا جس میں اسے پورا کرنے پر قادر تھا جب
 کہ وہ بہہ کے ذریعے قسم پوری ہونے سے مایوس ہو چکا تھا، ”فتح“۔

18228۔ (قوله: وَعَلَيْهِ) یعنی یہ اس پر مبنی ہے کہ اس شرط کا اعتبار کیا جائے۔

18229۔ (قوله: لَمْ يَخْنَثْ) یعنی وقت سے پہلے کل میں قسم پوری کرنے کا امکان فوت ہو چکا ہے۔ پس یمن باطل

ہو جائے گی۔

18230۔ (قوله: فَأَمَرَ غَيْرَهُ) امر میں جو ضمیر ہے وہ حالف کی طرف لوٹ رہی ہے۔ اور احالہ اور قبض کی ضمیر فلاں کی

طرف لوٹ رہی ہے۔ ”طحاوی“ نے کہا: اس قول کے ساتھ یہ فائدہ دیا کہ قضا محض حوالہ کرنے اور امر کرنے سے متحقق نہیں

ہوتی بلکہ ان دونوں کے ساتھ اس دین پر قبضہ کرنا بھی ضروری ہے۔ ”الہندیہ“ میں کہا: اگر اس نے یہ نیت کی کہ وہ یہ کام بذات

خود کرے گا تو قضاء اور دیانہ اس کی تصدیق کی جائے گی۔ اگر مطلوب نے یہ قسم اٹھائی کہ وہ اسے نہیں دے گا تو اس نے قرض

خواہ کو ان صورتوں میں سے ایک صورت میں مال عطا کیا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ اگر اس نے یہ نیت کی تھی وہ بذات خود نہیں

دے گا تو قضاء اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔

18231۔ (قوله: حَلَفَ لَا يُفَارِقُ غَرِيْبَهُ الْخ) باب الیمن بالاکل والشرب کے آخر میں غریم کے بعض مسائل

پہلے زور چکے ہیں۔

18232۔ (قوله: أَوْ يَحْفَظُهُ) یہ ”لمخ“ اور ”لمخر“ میں: و یحفظہ ہے۔ ”ط“۔ ”لمخر“ میں کہا: اور اسی طرح ہوگا اگر

أَوْ مَنَعَهُ عَنِ الْمَلَاذِمَةِ حَتَّى هَرَبَ غَرِيْبَهُ لَمْ يَحْنُثْ، وَلَوْ حَلَفَ بِطَلَاَقِهَا أَنْ يُعْطِيَهَا كُلَّ يَوْمٍ ذَرْهَمًا فَرَجَسَا يَدْفَعُ إِلَيْهَا عِنْدَ الْغُرُوبِ أَوْ عِنْدَ الْعِشَاءِ، قَالَ فَإِذَا لَمْ يُخْلِ يَوْمًا وَلَيْلَةً عَنْ دَفْعِ ذَرْهَمٍ لَمْ يَحْنُثْ (حَلَفَ لَا يَقْبِضُ دَيْنَهُ) مِنْ غَرِيْبِهِ (ذَرْهَمًا دُونَ ذَرْهَمٍ فَقَبِضَ بَعْضَهُ لَا يَحْنُثُ حَتَّى يَقْبِضَ كُلَّهُ) قَبْضًا (مُتَّفِرِّقًا)

یاساتھ وابستہ رہنے سے اسے روک دیا یہاں تک کہ اس سے مقروض بھاگ گیا تو حانث نہیں ہوگا۔ اگر اس نے عورت کی طلاق کی قسم کھائی کہ وہ ہر روز اسے ضرور ایک درہم دے گا بعض اوقات وہ اسے غروب یا عشاء کے وقت درہم دیتا ہے کہا: جب ایک دن اور رات درہم دینے سے خالی نہ چھوڑا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ اس نے قسم اٹھائی وہ اپنے مقروض سے اپنا قرض درہم درہم کر کے نہیں لے گا تو اس نے بعض دین پر قبضہ کیا تو وہ حانث نہیں ہوگا یہاں تک کہ تمام پر قبضہ کرے متفرق طور پر۔

دونوں کے درمیان پردہ حائل ہو جائے یا مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون حائل ہو جائے۔ اسی طرح کا حکم ہوگا اگر دونوں میں ایک مسجد کے اندر ہو اور دوسرا مسجد کے باہر ہو جب کہ دونوں کے درمیان دروازہ کھلا ہو جہاں سے وہ اسے دیکھ سکتا ہے۔ اگر وہ مسجد کی دیوار کے پیچھے چھپا ہوا ہے اور دوسرا اس کے باہر ہے تو اس نے اس کو چھوڑا یا اسی طرح اگر دونوں کے درمیان دروازہ بند ہو۔ مگر اس کی یہ صورت مختلف ہے کہ اس نے مطلوب کو اندر داخل کیا، اس پر دروازے کو بند کر دیا اور دروازے پر بیٹھ گیا۔ 18233۔ (قولہ: قَالَ) یعنی صاحب ”مجموع النوازل“ نے کہا: جس طرح ”البحر“ میں الظمیر یہ سے نقل کرتے ہوئے ان کی طرف منسوب کیا ہے۔

18234۔ (قولہ: لَمْ يَحْنُثْ) ظاہر یہ ہے کہ اس کی دلیل ہے کہ یوم، عرف میں رات کو شامل ہوتا ہے اور یہ گزر چکا ہے اگر اس نے کہا: یوم اکلم فلانا فکذا تو یوم کا اطلاق رات اور دن دونوں پر ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ ایسے فعل کے ساتھ ملا ہوا ہے جو تمتد نہیں ہوتا۔ پس یہ عام ہوگا یہاں بھی اس طرح کی صورت حال ہے۔ کیونکہ عطا کرنا ایسا فعل ہے جو تمتد نہیں ہوتا۔ فافہم

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اپنے دین پر قبضہ نہیں کرے گا اس حال میں کہ اس کا

ایک درہم دوسرے درہم سے مختلف ہو

18235۔ (قولہ: لَا يَقْبِضُ دَيْنَهُ ذَرْهَمًا دُونَ ذَرْهَمٍ) یعنی وہ اپنے دین پر قبضہ نہیں کرے گا اس حال میں کہ اس

کا ایک درہم دوسرے درہم سے مخالف ہے اس حال میں کہ وہ مقبوض نہ ہو یعنی وہ متفرق طور پر دین پر قبضہ نہیں کرے گا بلکہ اکٹھے اسے لے گا پس یہاں مجموع کا تصور حال مشتقہ کی تاویل میں ہے جیسے بعثتہ ید ابید یعنی اس حال میں کہ دونوں پر قبضہ کر لیا گیا ہو۔ میرے لیے اسی طرح ظاہر ہوا ہے۔

18236۔ (قولہ: لَا يَحْنُثُ حَتَّى يَقْبِضَ كُلَّهُ قَبْضًا مُتَّفِرِّقًا) یعنی محض بعض پر قبضہ کرنے سے حانث نہیں ہوگا بلکہ

اس کی قسم کا ٹوننا اس کے باقی ماندہ پر قبضہ کرنے پر موقوف ہوگا جب اس نے اس پر قبضہ کر لیا تو حانث ہو جائے گا، ”فتح“۔

لِوُجُودِ شَرْطِ الْحِنْتِ وَهُوَ قَبْضُ الْكُلِّ بِصِفَةِ التَّفْرِيقِ (لَا يَحْنُثُ إِذَا قَبَضَهُ بِتَفْرِيقِ ضَرُورِيٍّ) كَانَ يَقْبِضُهُ
كَلَّمَهُ بِوَزْنَيْنِ لِأَنَّهُ لَا يَعُدُّ تَفْرِيقًا عَرَفًا مَا دَامَ فِي عَمَلِ الْوِزْنِ (لَا يَأْخُذُ مَا لَهُ عَلَى فُلَانٍ إِلَّا جُمْلَةً أَوْ إِلَّا
جَمْعًا فَتَرَكَ مِنْهُ ذَهْمًا ثُمَّ أَخَذَ الْبَابَ كَيْفَ شَاءَ لَا يَحْنُثُ) فَظَهِيرِيَّةٌ وَهُوَ الْحَيْلَةُ فِي عَدَمِ حِنْتِهِ فِي السُّأَلَةِ
الْأُولَى (كَمَا لَا يَحْنُثُ مَنْ قَالَ إِنَّ كَانَ لِي إِلَّا مِائَةٌ أَوْ غَيْرُهَا أَوْ سِوَى) مِائَةٌ

کیونکہ قسم توڑنے کی شرط پائی جا رہی ہے وہ تمام دین پر تفریق کی صفت سے قبضہ ہے۔ اگر تفریق ضروری کے ساتھ دین پر
قبضہ کیا تو حانت نہ ہوگا اس طرح کہ وہ تمام دین پر دو دفعہ وزن کرنے کے ساتھ قبضہ کرے۔ کیونکہ جب وزن کیا جا رہا ہو اس
کو عرف میں تفریق شمار نہیں کیا جاتا۔ اس کا فلاں کے ذمہ جو مال ہے وہ نہیں لے گا مگر اکٹھا یعنی جملہ کا لفظ استعمال کیا یا جمعا کا
لفظ استعمال کیا اس نے اس مال میں سے ایک درہم کو چھوڑا پھر باقی ماندہ لے لیا جیسے چاہا تو حانت نہ ہوگا ”ظہیر یہ“۔ یہ
پہلے مسئلہ میں حانت نہ ہونے کا حیلہ ہے جس طرح وہ آدمی حانت نہیں ہوتا جس نے کہا: اگر میرے پاس سو کے علاوہ ہو وہ
الا مائة کا لفظ استعمال کرے یا غیر مائة اور سوا مائة کا لفظ استعمال کرے۔

18237۔ (قولہ: وَهُوَ قَبْضُ الْكُلِّ الْاِخ) کیونکہ اس نے متفرق قبضہ کو تمام دین کی طرف منسوب کیا ہے۔ کیونکہ کہا:
”دینی“ یہ اس کے کل کا نام ہے۔ ”فتح“۔ اگر اس نے: من دینی کے الفاظ کہے تو بعض پر قبضہ کرنے کے ساتھ حانت ہو
جائے گا۔ کیونکہ یہاں قسم ٹوٹنے کی شرط دین میں سے بعض پر متفرق طور پر قبضہ کرنا ہے۔ اور یہ اشارہ کیا کہ اگر یوم کی قید لگائی
تو اس میں بعض پر متفرق طور پر قبضہ کیا یا کسی شے پر قبضہ نہ کیا تو وہ حانت نہیں ہوگا۔ کیونکہ شرط ایک دن میں متفرق طور پر قرض
واپس لینا ہے اور وہ شرط نہیں پائی گئی۔ اس کی مکمل بحث ”البحر“ میں ہے۔

18238۔ (قولہ: بِوَزْنَيْنِ) دو دفعہ یا زیادہ دفعہ وزن کر کے کیونکہ بعض اوقات ایک دفعہ قبضہ کرنا مشکل ہوتا ہے۔
پس اتنی مقدار مستثنیٰ ہوگی اور اس لیے بھی کہ اتنی تفریق تو عادت میں تفریق نہیں ہے اور عادت ہی معتبر ہے، ”زیلعی“۔

16239۔ (قولہ: فَتَرَكَ مِنْهُ ذَهْمًا) یعنی اس دین میں سے اسے اصلاً نہ لیا۔

16240۔ (قولہ: كَيْفَ شَاءَ) یعنی اکٹھے لے یا متفرق طور پر لے۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ جو مال فلاں کے ذمہ ہے وہ مکمل وصول کرے گا

کسی نے قسم اٹھائی کہ میں یہ مال صرف تیرے اہل پر خرچ کروں گا تو اس نے کچھ

مال خرچ کیا تو حانت نہیں ہوگا

18241۔ (قولہ: لَا يَحْنُثُ) ”البحر“ میں اسی طرح ”ظہیر یہ“ سے بغیر تعلیل کے اس کو ذکر کیا ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ

گزشیہ مسئلہ کے معنی میں ہے۔ کیونکہ درہم دوں درہم کا معنی متفرق ہے جس طرح یہ گزر چکا ہے۔ اور ان کا یہاں قول الا

جملہ اس کا معنی بھی یہی ہے وہ متفرق طور پر نہیں لے گا۔ لیکن پہلا اثبات میں ہے اور یہی نئی میں ہے۔ اور معنی ایک ہی ہے۔ پس ”الذخیرہ“ کی کتاب الطلاق میں ان مسائل جن کا عنوان یہ ہے کہ جن میں قسم کو پورا کرنے کی شرط کو دیکھا جاتا ہے۔ میں نے دیکھا ہے ایک آدمی نے دوسرے کو مال بہہ کیا۔ واہب نے کہا: میری بیوی کو تین طلاقیں ہیں میں نے تجھے جو یہ مال بہہ کیا ہے اسے تو صرف اپنے اہل پر خرچ کرے گا پھر اس نے ان میں بعض کو اپنے اہل پر خرچ کیا اور باقی سے دین ادا کر دیا یا حج کیا یا نکاح کیا تو حالف کی بیوی کو طلاق نہ ہوگی۔ ”خواہر زادہ“ نے ”شرح الخلیل“ میں اسے ذکر کیا ہے اور اس کی یہ علت بیان کی ہے کہ اس کی قسم سے بری ہونے کی شرط یہ ہے کہ تمام بہہ کو اپنے اہل پر خرچ کرے۔ پس اس کی قسم کے نونے کی شرط اس کی ضد ہے وہ تمام مال کو ان کے غیر پر خرچ کرنا ہے اور وہ شرط نہیں پائی گئی۔ یہ اس کی مثل ہے کہ اگر اس نے قسم اٹھائی کہ اس کا فلاں پر جو حق ہے وہ نہیں لے گا مگر اکٹھا اور اس نے بعض کو چھوڑ کر بعض لیا تو وہ حاث نہیں ہوگا۔ کیونکہ قسم کے پورا ہونے کی شرط تمام دین اکٹھے لینا ہے۔ پس اس کے حاث ہونے کی شرط اس کی ضد ہے وہ تمام دین متفرق طور پر لینا ہے جب کہ وہ شرط نہیں پائی گئی یہاں بھی اسی طرح ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ وہ بعض پر اکٹھے یا متفرق طور پر قبضہ کرنے سے حاث نہیں ہوگا جب تک باقی پر قبضہ نہ کرے جس طرح (مقولہ 18236 میں) گزر چکا ہے۔ جب اس نے بعض کو ترک کیا اس طرح کہ اس نے اصلاً قبضہ نہ کیا اس وجہ سے کہ قرض خواہ نے اسے بری کر دیا تھا یا اس کے علاوہ کوئی صورت تھی تو وہ حاث نہیں ہوگا۔ کیونکہ شرط نہیں پائی گئی وہ تمام مال پر متفرق طور پر قبضہ کرنا ہے جب یہ مسئلہ بھی پہلے مسئلہ کے معنی میں ہے جس طرح ہم نے ذکر کیا تو شارح نے کہا: پہلے مسئلہ میں حاث نہ ہونے میں یہی حیلہ ہے۔ یہاں ایک چیز باقی رہ جاتی ہے وہ یہ ہے کہ وہ اپنے دین میں سے کوئی چیز بھی نہیں لیتا اور بہہ کے مسئلہ میں وہ کوئی شے بھی خرچ نہیں کرتا اس طرح کہ مسئلہ بہہ ضائع ہو جاتا ہے۔ ظاہر یہی ہے کہ وہ حاث نہیں ہوگا۔ کیونکہ ان اخذت دینی کا معنی ہے: میں اسے اکٹھے ہی لوں گا یا ان انفقتھا کا معنی ہے: تو اسے صرف اپنے اہل پر خرچ کرے گا۔ اس کی مثل ہے: لا یریب هذا الثوب الا بعشرة یا لا تخرجی الا باذن تو اس نے اسے نہ بیچا یا وہ اصلاً نہ نکلی تو اس کے حاث نہ ہونے میں کوئی شک نہیں۔ اسی طرح یہاں بھی یہی حکم ہے۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ صرف حکمران سے شکایت کرے گا تو اس نے

اصلاً شکایت نہ کی تو حاث نہ ہوگا

اس سے اس کا جواب معلوم ہو جاتا ہے اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ حکمران کے سامنے یہی شکایت کرے گا اس نے اصلاً

شکایت کو ترک کر دیا تو وہ حاث نہیں ہوگا۔ یہ امر میرے لیے ظاہر ہوا اسے غنیمت جانو۔

(فَكَذَّبَ بِبَيْعِهَا) أَمَى الْبَيْعِ (أَوْ بَعْضِهَا) لِأَنَّ عَرَضَهُ نَفَى الزِّيَادَةَ عَلَى الْبَيْعِ وَحَيْثُ بِالزِّيَادَةِ لَوْ مِمَّا فِيهِ الزَّكَاةُ وَإِلَّا لَا، حَتَّى لَوْ قَالَ (أَمْرَأْتُهُ كَذَا) إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ وَ لَهُ عَرُوضٌ، وَضِيَاءٌ (وَدُوْرٌ لِبَغْيِ التِّجَارَةِ لَمْ يَخْنَثُ) خِيَانَةٌ أَكْمَلَ (حَلَفَ لَا يَفْعَلُ كَذَا) تَرَكَهُ عَلَى الْأَبْدِ

اسی طرح سو یا اس کے بعض کے مالک ہونے سے حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کی غرض سو پر زیادتی کی نفی ہے اور وہ زیادتی کے ساتھ حائث ہو جائے گا اگر وہ اس میں سے ہو جس پر زکوٰۃ لازم ہوتی ہے ورنہ وہ حائث نہیں ہوگا۔ یہاں تک کہ اگر اس نے کہا: اس کی بیوی کو یہ (یعنی طلاق) اگر اس کا مال ہو جب کہ اس خاوند کے پاس سامان تجارت اور جاگیر تھی اور ایسے گھر تھے جو تجارت کے لیے نہیں تھے وہ حائث نہیں ہوگا۔ ”خزانة اکمل“۔ اس نے قسم اٹھائی وہ اس طرح نہیں کرے گا وہ ہمیشہ کے لیے اسے ترک کرے گا۔

18242۔ (قوله: بِبَيْعِهَا) یہ لایحنت قول کے متعلق ہے۔

18243۔ (قوله: لِأَنَّ عَرَضَهُ نَفَى الزِّيَادَةَ عَلَى الْبَيْعِ) یہی عرف میں مقصود ہے پچاس مثلاً سو پر زائد نہیں۔ یہ

اس کے برعکس ہے اگر اس نے کہا: میرے زید پر سو ہیں۔ زید نے کہا: پچاس۔ اس نے کہا: میرے اس پر نہیں ہیں مگر سو تو یہ نقصان کی نفی کے لیے ہے۔ کیونکہ اس کا بیعین سے ارادہ یہ تھا کہ منکر پر اس کا رد کرے، ”فتح“۔

18244۔ (قوله: لَوْ مِمَّا فِيهِ الزَّكَاةُ) اگر زیادتی اس جنس میں سے ہو جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے جیسے سونا،

چاندی، چرنے والے جانور اور سامان تجارت اگرچہ زیادتی قلیل ہو۔ اگر زیادتی کسی اور جنس سے ہو جیسے غلام اور گھر تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ یہ اس لیے ہے کہ مستثنیٰ منہ عرف میں مال ہے درہم نہیں اور مطلق مال زکوٰۃ کی طرف پھر جاتا ہے جس طرح اگر وہ کہے: واللہ لیس لی مال اللہ کی قسم میرا مال نہیں ہے یا کہا: مالی فی المساکین صدقۃ میرا مال مساکین میں صدقہ ہے تو مال سے مراد ایسا مال ہوگا جس میں زکوٰۃ لازم ہوتی ہے۔ اگر وہ اپنے ایک تہائی مال کی وصیت کرتا ہے تو اس کا معاملہ مختلف ہے یا حربی اپنے مال پر امان لیتا ہے تو وہ تمام اموال کو عام ہوگی۔ کیونکہ وصیت میراث کی طرح نیابت ہے۔ حربی کا مقصود اپنے مال سے غنا حاصل کرنا ہے۔ اس کی مکمل بحث ”شرح التلخیص“ میں ہے۔

18245۔ (قوله: حَتَّى لَوْ قَالَ الْخ) یہ اس پر تفریح ہے جو ان کے کلام: ان البال اذا اطلق ينصرف الى الزكوة

سے جو سمجھا گیا ہے جس طرح ہم نے اسے (مقولہ 18244 میں) ثابت کیا ہے۔ فافہم

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ ایسا نہیں کرے گا تو وہ ہمیشہ کے لیے اس کو چھوڑ دے گا

18246۔ (قوله: تَرَكَهُ عَلَى الْأَبْدِ الْخ) یعنی جس وقت بھی اس نے یہ عمل کیا وہ حائث ہو جائے گا اگرچہ اس نے

ایک دن، دو دن، تین دن، بلد، منزل یا اس کے جو مشابہ ہیں ان کی نیت کی اصلاً اس کی دیانت میں تصدیق نہ کی جائے گی۔

لِأَنَّ الْفِعْلَ يَقْتَضِي مَصَدَّرًا مُتَكَرِّرًا وَالتَّكْرُرُ فِي الثَّقْفِي تَعْمٌ (فَلَوْ فَعَلَ) الْمَحْلُوفَ عَلَيْهِ (مَرَّةً) حِنْثٌ وَ (انْحَلَّتْ يَبِينُهُ) وَمَا فِي شَرْحِ الْمَجْبُوعِ مِنْ عَدَمِهِ سَهْوٌ (فَلَوْ فَعَلَهُ مَرَّةً أُخْرَى لَا يَحْنُثُ) إِلَّا فِي كَلْمَا (وَلَوْ قَتَيْدَهَا بِوَقْتٍ) كَوَاللَّهِ لَا أَفْعَلُ الْيَوْمَ (فَمَضَى) الْيَوْمَ قَبْلَ (الْفِعْلِ) بَلَّ لَوْجُودِ تَرَكَ الْفِعْلُ فِي الْيَوْمِ كَلِمَةً (وَكَذَا

کیونکہ فعل نکرہ مصدر کا تقاضا کرتا ہے اور نفی میں نکرہ عام ہوتا ہے۔ اگر محلوف علیہ نے ایک دفعہ ایسا کیا تو وہ حانث ہو جائے گا اور اس کی قسم ختم ہو جائے گی۔ شرح الجمع میں جو قسم کے ختم نہ ہونے کا قول ہے وہ سہو ہے۔ اگر اس نے دوسری دفعہ وہ کام کیا تو وہ حانث نہیں ہوگا مگر وہ کل کا لفظ استعمال کرے۔ اگر اس نے وقت کی قید لگائی جس طرح اللہ کی قسم میں آج یہ کام نہیں کروں گا تو آج اس فعل کے بغیر گزر گیا تو وہ قسم سے بری ہو جائے گا۔ کیونکہ پورے دن میں فعل کا ترک پایا گیا۔ اسی طرح کیونکہ اس نے اس امر کی تخصیص کی نیت کی جو ملفوظ نہیں جس طرح ”الذخیرہ“ میں ہے۔

18247۔ (قوله: لِأَنَّ الْفِعْلَ يَقْتَضِي مَصَدَّرًا مُتَكَرِّرًا) الخ) جب ایک آدمی نے کہا: میں زید سے کلام نہیں کروں گا تو یہ اس معنی میں ہوگا میں زید سے کلام نہیں کروں گا۔ یہ ان دو تعلیلوں میں سے ایک ہے جن دونوں تعلیلوں کو ”غایۃ البیان“ میں ذکر کیا ہے۔ دوسری تعلیل یہ ہے: اس نے اس شے کے کرنے کی مطلقاً نفی کی ہے اور اسے کسی شے کے ساتھ متقید نہیں کیا تو نفی کے عموم کی ضرورت کی بنا پر اس سے امتناع عام ہے۔ ”البحر“ میں اسی پر اکتفا کیا ہے۔ یہی زیادہ ظاہر ہے۔ دونوں میں سے احسن وہ ہے جس کو ہم نے ”الذخیرہ“ سے (مقولہ 18246 میں) نقل کیا ہے۔ کیونکہ یہاں تعلیل پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ مصدر کا عموم افراد میں ہوتا ہے سامان میں نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے ”حلی“ نے کہا: یہ اس کے منافی ہے جو باب الیمین فی الاکل میں گزرا ہے کہ فعل کے ضمن میں جو چیز ثابت ہوتی ہے وہ ضروری ہوتی ہے جو فعل کے تحقیق کے علاوہ میں ظاہر نہیں ہوتی۔ صریح کا معاملہ مختلف ہے۔ اور اس لیے کہ فعل میں عموم نہیں ہوتا جس طرح ”الھیط“ میں ”سیبویہ“ سے مروی ہے۔

18248۔ (قوله: وَمَا فِي شَرْحِ الْمَجْبُوعِ) یعنی ”ابن مالک“ کی تالیف میں جو قسم کے ختم ہونے کا قول ہے وہ سہو ہے جس طرح ”البحر“ میں ہے۔ بلکہ قسم ختم ہو جائے گی۔ جب ایک دفعہ فعل کرنے سے وہ حانث ہوگا تو دوبارہ ایسا فعل کرنے سے حانث نہیں ہوگا۔ علامہ ”قاسم“ کا ایک رسالہ ہے جس میں انہوں نے علامہ ”کافی“ کا رد کیا ہے کیونکہ انہوں نے ”شرح الجمع“ کی عبارت سے دھوکہ کھایا ہے اور اس میں ائمہ اربعہ کا اجماع نقل کیا ہے کہ بار بار حانث نہیں ہوگا۔

18249۔ (قوله: لَا يَحْنُثُ) کیونکہ حنث کے بعد قسم پوری کرنے کا تصور نہیں ہو سکتا اور قسم پوری کرنے کا تصور بقاء یمین کی شرط ہے۔ پس قسم باقی نہ رہے گی پس کوئی قسم کاٹنا نہیں۔ ”رسالۃ العلام قاسم“ میں ”شرح مختصر الکرخی“ سے مروی ہے۔

18250۔ (قوله: إِلَّا فِي كَلْمَا) کیونکہ اس سے فعل کا تکرار لازم آتا ہے جب اس نے کہا: کما فعلت کذا تو ہر دفعہ فعل کرنے سے حانث ہو جائے گا۔

18251۔ (قوله: كَذَا) الخ) یہ اس صورت میں ہے جب وقت نہ گزرے۔

إِنَّ هَذَكَ الْخَالِفُ وَالْمُخْلُوفُ عَلَيْهِ، بَرَّ لِيَتَحَقَّقَ الْعَدَمُ وَلَوْ جُنَّ الْخَالِفُ فِي يَوْمِهِ حَنْثٌ عِنْدَنَا، خِلَافًا لِأَحْمَدَ فَتَمَّحُ (وَلَوْ حَلَفَ لِيَفْعَلَنَّهُ بَرَّ بِمَرَّةٍ) لِأَنَّ التَّكْرِمَةَ فِي الْإِثْبَاتِ تَخُصُّ وَالْوَاحِدُ هُوَ الْمُتَيَقِّنُ وَلَوْ قَتَلَهَا بِوَقْتٍ فَمَضَى قَبْلَ الْفِعْلِ حَنْثٌ إِنْ بَقِيَ الْإِمْكَانُ وَالْأَبَانُ وَقَعَ الْيَأْسُ

اگر قسم اٹھانے والا ہلاک ہو گیا یا مخلوف علیہ ہلاک ہو گیا تو وہ قسم کو پورا کرنے والا ہو جائے گا۔ کیونکہ عدم، تحقق ہو گیا ہے۔ اگر خالف اسی دن مجنون ہو گیا تو وہ ہمارے نزدیک حانث ہو جائے گا۔ امام ”احمد“ نے اس سے اختلاف کیا ہے ”فتح“۔ اگر اس نے قسم اٹھائی وہ ضرور ایسا کرے گا تو وہ ایک دفعہ عمل کرنے سے بری ہو جائے گا کیونکہ مثبت کلام میں نکرہ خاص ہوتا ہے اور ایک یقینی ہے۔ اگر اس نے اپنی قسم کو وقت کے ساتھ مقید کیا اور فعل سے پہلے وہ وقت گزر گیا اگر امکان باقی ہو تو وہ حانث ہو گا ورنہ جیسے اس کی موت کی وجہ سے یا محل کے فوت ہونے کی وجہ سے

18252۔ (قوله: وَالْمُخْلُوفُ عَلَيْهِ) یہاں واو، او کے معنی میں ہے۔

18253۔ (قوله: لِيَتَحَقَّقَ الْعَدَمُ) یعنی اس دن میں فعل نہیں ہوا، ”ط“۔

18254۔ (قوله: وَلَوْ جُنَّ الْخَالِفُ الْخ) اس کا محل اثبات میں ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔ اس کی صورت یہ

ہے: اس نے کہا: میں آج روٹی ضرور کھاؤں گا تو اسے جنون ہو گیا اور اس نے کھانا نہ کھایا نفی کی صورت میں جب اسے جنون لاحق ہو گیا اور اس نے کھانا نہ کھایا تو اس کے حانث نہ ہونے میں کوئی شک نہیں، ”ط“۔

مصنف نے کتاب الایمان کے آغاز میں بیان کیا ہے کہ وہ حانث ہو جائے گا اگر اس نے مخلوف علیہ پر عمل کیا جب کہ اس پر غشی ہو یا اس پر جنون طاری ہو۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ کام ضرور کرے گا ایک مرتبہ کرنے سے قسم پوری ہو جائے گی

18255۔ (قوله: لِأَنَّ التَّكْرِمَةَ فِي الْإِثْبَاتِ تَخُصُّ) یہاں نکرہ سے مراد وہ مصدر ہے جس کو فعل اپنے ضمن میں لیے

ہوتا ہے۔ یہ سابقہ تعلیل پر مبنی ہے۔ اس میں جو کچھ ہے تو جان چکا ہے۔ ”الفتح“ میں ہے: کیونکہ جو لازم ہے وہ ایک فعل ہے جو معین نہیں کیونکہ موقع محل ثابت کرنے کا ہے۔ پس وہ کسی بھی فعل کے ساتھ بری ہو جائے گا خواہ اس میں اسے مجبور کیا گیا ہو، بھولا ہو، اسیل ہو یا غیر کا وکیل ہو۔ جب اس نے وہ فعل نہ کیا تو اس پر قسم ٹوٹنے کا حکم نہیں لگایا جائے گا یہاں تک کہ فعل سے مایوسی واقع ہو جائے۔ وہ مایوسی فعل سے پہلے خالف کی موت کے ساتھ ہوتی ہے۔ پس اس پر ضروری ہوتا ہے کہ وہ کفارہ کی وصیت کرے یا محل کے فوت ہونے سے مایوسی واقع ہوتی ہے جس طرح اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ زید کو مارے گا یا یہ روٹی کھائے گا۔ پس زید مر گیا یا اس کے کھانے سے پہلے روٹی کو کھالیا گیا۔ یہ اس وقت ہوتا ہے جب یمن مطلق ہو۔

18256۔ (قوله: وَلَوْ قَتَلَهَا بِوَقْتٍ) جیسے وہ اس روز ضرور اسے کھائے گا، ”فتح“۔

18257۔ (قوله: بِأَنَّ وَقَعَ الْيَأْسُ) یعنی وقت گزرنے سے پہلے مایوسی واقع ہو جائے۔

بِئْتِيهِ أَوْ بِفُوتِ الْحَلِّ بَطَلَتْ بَيِّنُهُ كَمَا مَرَّ فِي مَسْأَلَةِ الْكُوزِ زَيْدَعِي (حَلَفَهُ وَالِ لِيُغِيْبَهُ بِكُلِّ دَاعِيَةٍ) بِمُهْمَلَتَيْنِ أَمَى مُفْسِدٍ (دَخَلَ الْبَلْدَةَ تَقَيَّدَ) حَلَفَهُ (بِقِيَامِ وَلَايَتِهِ) بَيَانٌ لِكُونَ الْيَمِينِ الْمُطْلَقَةِ تَصِيرُ مُقَيَّدَةً بِدَلَالَةِ الْحَالِ وَيُنْبَغِي تَقْيِيدُ بَيِّنِهِ بِفُورٍ عَلَيْهِ

ما یوسی واقع ہو جائے تو یمین باطل ہو جائے گی جس طرح مسئلہ کوز میں گزرا ہے، ”زیلعی“۔ ایک والی نے کسی آدمی سے حلف لیا کہ وہ ہر فساد کی بارے میں اسے آگاہ کرے گا، داعر حروف مہملہ کے ساتھ ہے، جو اس شہر میں داخل ہوگا۔ اس کی قسم اس کی ولایت کے قیام کے ساتھ مقید ہوگی۔ یہ اس امر کے بیان میں ہے کہ یمین مطلقہ دلالت حال کے ساتھ مقید ہوتی ہے اور چاہیے کہ اس کی یمین فوری عمل کے ساتھ مقید ہو۔

18258۔ (قوله: أَوْ بِفُوتِ الْحَلِّ) یہ طرفین کے نزدیک ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ نے اس سے اختلاف کیا

ہے، ”فتح“۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ ہر فساد کی کو یہ سزا دے گا

18259۔ (قوله: تَقَيَّدَ حَلَفَهُ بِقِيَامِ وَلَايَتِهِ) زمانہ کے ساتھ یہ تخصیص دلالت حال کے ساتھ ثابت ہوئی ہے وہ

یہ علم ہے کہ اس قسم لینے کا مقصود اس کو اس طریقہ سے جھڑکنا ہے جس کے ساتھ اس کے شر اور غیر کے شر کو دور کرے۔ کیونکہ جب کسی فساد کی جھڑکا جاتا ہے تو دوسرا فساد بھی اس سے رک جاتا ہے۔ یہ امر متحقق نہیں ہوتا مگر جب تک اس کی ولایت قائم رہے۔ کیونکہ ولایت ہی اسے اس پر قدرت عطا کرتی ہے جب اس کی سلطنت فوت ہو جاتی ہے تو وہ امر فائدہ نہیں دیتا اور سلطنت کا زوال موت کے ساتھ ہو جاتا ہے۔ اس طرح کا حکم ہوگا جب اسے معزول کر دیا جائے۔ یہی ظاہر روایت ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: معزول ہونے کے بعد اسے حالف کو آگاہ کرنا ضروری ہے، ”فتح“۔

18260۔ (قوله: وَيُنْبَغِي تَقْيِيدُ بَيِّنِهِ بِفُورٍ عَلَيْهِ) یہ ”ابن ہمام“ کی بحث ہے۔ کیونکہ کہا: ”شرح الکنز“ میں

ہے: پھر اگر حالف کو فساد کا علم ہو اور اس نے سلطان کو اس کے بارے میں آگاہ نہ کیا تو وہ حادثہ نہ ہوگا مگر جب وہ مر جائے یا قسم لینے والا مر جائے یا اسے معزول کر دیا جائے۔ کیونکہ مطلق یمین میں وہ حادثہ نہیں ہوگا مگر جب اس سے ما یوس ہو جائے مگر جب وہ موقت ہو تو ممکن ہونے کی صورت میں وقت گزرنے کے ساتھ وہ حادثہ ہو جائے گا۔

اگر مقصود کو دیکھتے ہوئے اس پر فی الفور منعقد ہونے کا حکم لگایا جائے تو یہ بعید نہیں ہوگا۔ مقصود جھڑکنے میں اور شر کو دور

کرنے میں جلدی کرنا ہے۔ اور یہ داعی فی الفور کی قید کو واجب کرتی ہے ”البحر“۔ ”المنہر“ اور ”المخ“ میں اسے ثابت رکھا ہے۔

اس پر اعتراض کیا گیا کہ یہ ظاہر روایت کے خلاف ہے۔ ”العنایہ“ میں ہے: اس پر یہ لازم نہیں کہ اس کے داخل ہوتے ہی

آگاہ کرے۔ اس پر یہ لازم ہے کہ والی کی موت اور اس کے معزول ہونے کے بعد تک موخر نہ کرے۔ یہ ظاہر روایت ہے۔

میں کہتا ہوں: ان کا قول عدی ظاہر الروایۃ یہ ان کے قول او عزلہ کی طرف راجع ہے۔ یہ ظاہر روایت پر اس طریقہ پر

وَإِذَا سَقَطَتْ لَا تَعُودُ، وَلَوْ تَرْتَقَى بِلَا عَزْلِ إِلَى مَنْصِبٍ أَعْلَى فَالْيَمِينُ بِأَقْبِيَّةٍ لِيَزَادَةَ تَمَكُّنِهِ فَتَحُّمٌ وَمِنْ هَذَا الْجِنْسِ مَسَائِلٌ مِنْهَا مَا ذَكَرَهُ بِقَوْلِهِ (كَمَا لَوْ حَلَفَ رَبُّ الدِّينِ غَرِيْبَهُ أَوْ الْكَفِيلُ بِأَمْرِ الْمَكْفُولِ عَنْهُ

اور جب ایک دفعہ یمین ساقط ہوگئی تو وہ دوبارہ نہیں لوٹے گی اگر وہ معزولی کے بغیر بلند منصب کی طرف ترقی پا گیا تو یمین باقی رہے گی کیونکہ اسکے اختیار میں اضافہ ہوا ہے، ”فتح“۔ اور اس جنس کے مسائل ہیں ان میں سے یہ ہے جس کو انہوں نے اپنے قول کے ساتھ ذکر کیا جس طرح قرض خواہ نے اپنے مقروض سے قسم لی یا کسی امر کی ضمانت اٹھانے والے نے مکفول عنہ سے قسم لی

جتنی ہے کہ ولایت کے زوال میں عزل موت کی طرح ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے اختلاف کیا ہے جس طرح اس قول سے معلوم ہو جاتا ہے جو ہم نے پہلے ”الفتح“ سے نقل کیا۔ اور اس میں کوئی شک نہیں قرینہ کے قیام کے وقت فی الفور کی قید لگانا ایسا حکم ہے جو مذہب میں ثابت ہے۔ ”ابن ہمام“ کی بحث کا حاصل یہ ہے کہ والی کی جب مراد یہ ہے کہ شہر سے فساد کو دور کرے اور اس نے ایک آدمی سے قسم لی کہ شہر میں داخل ہونے والے ہر فساد کی بارے میں وہ اسے آگاہ کرے تو اس والی کی مراد یہ نہیں ہوگی کہ شہر میں اس کے فساد برپا کرنے کے کئی سال بعد اسے باخبر کرے بلکہ اس کی مراد یہ ہوتی ہے کہ اس کے فساد ظاہر کرنے سے پہلے آگاہ کر دے۔ یہ واضح قرینہ ہے کہ یہ یمین، یمین فور ہے جس کا حکم مذہب میں ثابت ہے۔ ”شرح الکنز“ اور ”العنایہ“ میں جو قول ہے اس پر مبنی ہے کہ جب فی الفور کا قرینہ موجود نہ ہو۔ ”ابن ہمام“ نے جو بحث کی ہے وہ قرینہ کے قیام پر مبنی ہے۔ جب فی الفور پر قرینہ قائم ہو گیا تو اس کے ساتھ مذہب کی نص کا حکم لگا دیا گیا اور نہ نہیں۔ پس یہ بحث ان منقولہ اقوال کے مخالف نہیں بلکہ وہ معقول و مقبول ہے۔ اسی وجہ سے فحول علمائے اسے ثابت رکھا ہے۔ فافہم

18261۔ (قوله: وَإِذَا سَقَطَتْ لَا تَعُودُ) یعنی جب اس کی ولایت معزول کرنے کے ساتھ ساقط ہوگئی جس طرح

ظاہر روایت ہے جس طرح (مقولہ 18260 میں) گزر چکا ہے جب دوبارہ اسے ولایت حاصل ہوگئی تو قسم نہیں ٹوٹے گی۔

18262۔ (قوله: وَلَوْ تَرْتَقَى بِلَا عَزْلِ إلخ) ”الفتح“ میں اسے ذکر نہیں کیا بلکہ ”البحر“ میں بحث کرتے ہوئے اپنے اس

قول کے ساتھ ذکر کیا ہے جب اسے منصب سے معزول کر دیا جائے اور وہ اس سے بڑے منصب پر فائز ہو میں نے اس کا حکم نہیں دیکھا چاہیے کہ قسم باطل نہ ہو۔ کیونکہ فساد ختم کرنے پر پہلی حالت سے زیادہ قدرت رکھنے والا ہو گیا ہے۔

میں کہتا ہوں: ظاہر یہ ہے کہ اس کا محل یہ ہے جب اس کے معزول کیے جانے اور دوسرے منصب پر تفویض کیے جانے کے دوران فاصلہ نہ ہو بلکہ مراد یہ ہے کہ اسے ولایت میں ترقی دی گئی اور پہلے منصب سے اعلیٰ منصب کی طرف وہ منتقل ہوا۔ اسی وجہ سے شارح اپنے اس قول: ولو ترقى بلا عزل کے ساتھ اسے تعبیر کیا ہے۔ مگر جب اسے معزول کیا گیا پھر مثلاً ایک دن کے بعد وہ دوسرے منصب پر فائز ہوا پس قسم کا سقوط محقق ہو گیا اور ساقط ہونے والی چیز دوبارہ نہیں لوٹتی۔

18263۔ (قوله: وَمِنْ هَذَا الْجِنْسِ) یعنی اس کی جنس میں سے جو معنی کے ساتھ مقید ہوتی ہے اگرچہ وہ لفظ مطلق ہو۔

18264۔ (قوله: أَوْ الْكَفِيلُ بِأَمْرِ الْمَكْفُولِ عَنْهُ) ”البحر“ میں اسی طرح واقع ہوا ہے۔ ”الفتح“ اور ”المنہر“ میں لفظ

أَنْ لَا يَخْرُجَ مِنَ الْبَدَنِ إِلَّا بِإِذْنِهِ تَقْتَدَ بِالْحُرُوجِ حَالَ قِيَامِ الدِّينِ وَالْكَفَالَةِ لِأَنَّ الْإِذْنَ إِشْبَاحٌ مِمَّنْ لَهُ وَلَايَةُ الْمَنْعِ وَلَايَةُ الْمَنْعِ حَالَ قِيَامِهِ (وَمِنْهَا لَوْ حَلَفَ لَا تَخْرُجُ امْرَأَتُهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ تَقْتَدَ بِحَالَ قِيَامِ الرِّوَجِيَّةِ) بِخِلَافِ لَا تَخْرُجُ امْرَأَتُهُ مِنَ الدَّارِ لِعَدَمِ دَلَالَةِ التَّقْيِيدِ زَيْدَعِي (حَلَفَ لِيَهَبَنَّ فُلَانًا قَوْحَبَهُ لَهُ

کہ وہ شہر سے اس کی اجازت کے بغیر نہیں نکلے گا تو جب تک دین اور کفالت موجود ہے اس میں اجازت لے کر نکلنے کی قید ہو گی۔ کیونکہ اجازت دینے کا حق اسے حاصل ہوتا ہے جس کو روکنے کا حق ہوتا ہے اور منع کی ولایت اس وقت ہے جب تک دین قائم ہے۔ اور ان مسائل میں سے یہ ہے: اس نے قسم اٹھائی اس کی بیوی اس کی اجازت کے بغیر نہیں نکلے گی۔ یہ قسم اس وقت تک باقی رہے گی جب تک زوجیت کا رشتہ باقی رہے گا۔ لا تخرج امراتہ من الدار کا معاملہ مختلف ہے۔ کیونکہ تقیید کی دلالت موجود نہیں ہے ”زیلعی“۔ اس نے قسم اٹھائی وہ فلاں کو بہہ کرے گا اس نے فلاں کو وہ چیز بہہ کر دی

امر مذکور نہیں۔ اسی وجہ سے کہا ہے اس کی قید لگانے کی کوئی ضرورت نہیں۔ میں کہتا ہوں: کیونکہ قرض خواہ کو حق حاصل ہے کہ کفیل سے مطالبہ کرے خواہ وہ کفیل مکفول عنہ (مقروض) کے کہنے بنا ہو یا اس کے بغیر بنا ہو۔ لیکن یہ تعبیر اس پر مبنی ہے کہ کفیل کا لفظ منصوب ہے اس کا عطف غریبہ پر ہے اور امر کا لفظ مکفول عنہ کی طرف مضاف ہے۔ جب کہ معاملہ اس طرح نہیں۔ بلکہ کفیل کا لفظ مرفوع ہے اس کا عطف رب الدین پر ہے اور امر کے لفظ پر تنوین ہے اور مکفول عنہ منصوب ہے اس کا عطف غریبہ پر ہے جو حلف کا مفعول ہے۔ ”کافی النسفی“ کا قول ہے: اد الكفيل بالامر المكفول عنہ اس کی وضاحت کرتا ہے۔ اس تعبیر کی بنا پر امر کی قید لگانے کا ظاہر فائدہ ہے۔ کیونکہ جو امر کے ساتھ کفیل بنتا ہے اسے حق حاصل ہے کہ مکفول عنہ سے واپسی کا مطالبہ کرے۔ پس وہ رب الدین کے قائم مقام ہوگا۔ اسی وجہ سے مکفول سے قسم لینے کا فائدہ ہے پس اس کی قسم اس مدت کے ساتھ مقید ہوگی جس مدت میں دین موجود رہے گا اور جب تک وہ رب الدین کے قائم مقام رہے گا۔ فافہم۔ ”الغانیہ“ میں ہے: نفس کی کفالت اٹھانے والے نے جب اخیل سے قسم لی کہ وہ اس کی اجازت کے بغیر شہر سے نہیں نکلے گا تو اخیل نے طالب کا قرض ادا کر دیا پھر وہ اس کے بعد شہر سے نکل گیا تو حائث نہیں ہوگا۔

منع کی ولایت اس وقت تک ہے جب تک دین قائم ہے

18265۔ (قوله: وَلَايَةُ الْمَنْعِ حَالَ قِيَامِهِ) یعنی جب تک دین قائم ہو۔ اس سے یہ امر مستفاد ہوتا ہے کہ یہ اس وقت ہے جب تک دین مؤجل نہ ہو۔ کیونکہ جب دین مؤجل نہ ہو تو اسے باہر نکلنے سے روکنے کا کوئی حق حاصل نہیں اور وقت مقررہ آنے سے قبل اس کے مطالبہ کا کوئی حق نہیں۔ اور یہ اس وقت ہے جب ضامن نے رب المال کو مال دے دیا ہو۔ کیونکہ ادائیگی سے قبل کفیل کو مقروض سے مطالبہ کا حق نہیں ہے یا وہ اسے لاحق ہے اس کے ساتھ وابستہ رہے یا اسے محبوس کر دے جب کفیل کے ساتھ یہی صورتحال کی جاری ہو۔ فلیتأمل

18266۔ (قوله: لِعَدَمِ دَلَالَةِ التَّقْيِيدِ) کیونکہ اس نے اذن کا ذکر نہیں کیا۔ پس اجازت میں ولایت کے زمانہ کی

قید لگانے کا کوئی موجب نہیں۔ اسی تعبیر کی بنا پر اگر اس نے اپنی بیوی سے کہا: ہر وہ عورت جس سے میں تیری اجازت کے بغیر

فَلَمْ يَقْبَلْ بَيِّنًا وَكَذَلِكَ كُلُّ عَقْدٍ تَبْرَعُ كَعَارِيَّةٍ وَوَصِيَّةٍ وَإِقْرَارٍ (بِخِلَافِ الْبَيْعِ) وَنَحْوَهُ حَيْثُ لَا يَبْدُرُ بِلَا قَبُولٍ وَكَذَلِكَ فِي طَرَفِ الثَّغْنِيِّ وَالْأَصْلُ أَنَّ عَقُودَ الشَّبْعَاتِ بِإِذَاءِ الْإِيجَابِ فَقَطُّ وَالْمُعَاوَضَاتِ بِإِذَاءِ الْإِيجَابِ وَالْقَبُولِ مَعًا

کیونکہ بیع کی صورت میں وہ قبول کے بغیر قسم میں بری نہیں ہوگا۔ نفی کرنے کی جانب میں یہی صورت حال ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ تبرعات کے عقود صرف ایجاب کے مقابل ہیں اور معاوضات کے عقود ایجاب اور قبول دونوں کے مقابل ہیں اس نے وہ چیز قبول نہ کی تو وہ قسم سے بری ہو جائے گا۔ اسی طرح یہ عقد تبرع ہے جیسے ادھار لینا، وصیت کرنا اور اقرار کرنا۔ بیع وغیرہ کا معاملہ مختلف ہے۔

نکاح کروں تو اسے طلاق ہے۔ اس نے اپنی بیوی کو طلاق بائن یا تین طلاقیں دیں پھر اس کی اجازت کے بغیر کسی عورت سے عقد نکاح کر لیا تو اسے طلاق ہو جائے گی۔ کیونکہ اس کی قسم بقاء نکاح کے ساتھ مستفید نہیں۔ کیونکہ یہ بین نکاح کے ساتھ مقید ہوتی اگر عورت عقد نکاح کے ساتھ اذن اور منع کی ولایت سے مستفید ہوتی۔ ”فتح“۔ خاوند کا مسئلہ مختلف ہے۔ کیونکہ وہ عقد کے ساتھ ولایت اذن سے فائدہ اٹھاتا ہے۔ اس میں رب الدین کا معاملہ اسی طرح ہے جس طرح ”الذخیرہ“ میں ہے۔

اور جو یہ قول کیا گیا ہے: اسکے قول امراتی میں اضافت تفسیر پر دلالت کرتی ہے کیونکہ عدت کے بعد وہ اسکی بیوی نہیں رہی۔ اس قول کو اس کے ساتھ رد کر دیا جاتا ہے کہ اضافت تفسیر کے لیے نہیں بلکہ تعریف کے لیے ہے۔ اسی طرح علمائے اس قول: ان قبلت امراتی فلانة فعبدی حرام میں کہا کہ اس نے طلاق بائنہ کے بعد اس کا بوسہ لیا تو وہ حادث ہو جائے گا۔ فافہم۔ کتاب الطلاق کے باب التعلیق میں جو کچھ ہم نے (مقولہ 13882 میں) ذکر کیا ہے اسے دیکھیے۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ اسے ضرور ہبہ کرے گا اس نے اسے ہبہ کیا لیکن اس نے قبول

نہ کیا تو اس کی قسم پوری ہو جائے گی

18267۔ (قولہ: وَنَحْوَهُ) جیسے اجارہ، بیع صرف، بیع سلم، نکاح، رہن اور خلع، ”البحر“۔

18268۔ (قولہ: وَكَذَلِكَ فِي طَرَفِ الثَّغْنِيِّ) جب اس نے کہا: میں ہبہ نہیں کروں گا تو صرف ایجاب ہبہ سے ہی حادث

ہو جائے گا۔ لا ایبیع کہے تو معاملہ مختلف ہوگا۔

18269۔ (قولہ: وَالْأَصْلُ) فرق یہ ہے کہ ہبہ عقد تبرع ہے۔ پس وہ تبرع کرنے سے مکمل ہو جاتا ہے۔ جہاں تک

بیع کا تعلق ہے تو یہ معاوضہ ہے اس نے جانین سے فعل کا تقاضا کیا۔ امام ”زفر“ کے نزدیک ہبہ بیع کی طرح ہے۔ علمائے اس پر اتفاق کیا ہے کہ اگر اس نے کہا: میں نے تیرے ہاتھ یہ کپڑا بیچا یا میں نے تجھے یہ گھرا جرت پر دیا تو تو نے قبول نہ کیا اس نے کہا: میں نے قبول کیا تھا تو قول اس کا قبول کیا جائے گا۔ کیونکہ بیع کا اقرار یہ ایجاب اور قبول دونوں کو اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہے۔ اسی اختلاف پر قرض بھی ہے۔ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما سے یہ قول مروی ہے کہ اس میں قبول شرط ہے۔ کیونکہ یہ معاوضہ

(وَحَصْرَةُ الْمُوْهُوبِ لَهُ شَرْطَانِي الْحِنْثِ) فَلَوْ وَهَبَ الْحَالِفُ لِعَائِبٍ لَمْ يَحْنُثْ اِتِّفَاقًا ابْنُ مَالِكٍ فَلْيُحْفَظْ (لَا يَحْنُثُ فِي حَلْفِهِ لَا يَشْتُمُ رِيحَانًا بِشْتَمٍ وَرِدٍ وَيَأْسِبِينَ) وَالْمَعْوَلُ عَلَيْهِ الْعُرْفُ فَتُخَّ

اور قسم سے حانث ہونے میں موہوب لہ کا حاضر ہونا شرط ہے اگر حالف نے غائب کو کوئی چیز بہہ کی تو بالاتفاق وہ حانث نہیں ہوگا ”ابن ملک“۔ پس اسے یاد رکھا جانا چاہیے۔ اس نے قسم اٹھائی تھی کہ وہ ریحان کو نہیں سونگھے گا تو گلاب اور یاسمین کو سونگھنے سے حانث نہیں ہوگا۔ جس پر اعتماد ہے وہ عرف ہے۔

کے حکم میں ہے امام ”ابو حنیفہ“ رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں دو روایتیں مروی ہیں۔ بری کرنا بیع کے مشابہ ہے۔ کیونکہ یہ لفظ کے ساتھ ملکیت اور بہہ کا فائدہ دیتا ہے۔ کیونکہ یہ عوض کے بغیر تملیک ہے۔ ”حلوانی“ نے کہا: یہ دونوں بہہ کی طرح ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا: زیادہ مناسب یہ ہے کہ بری کرنے کو بہہ کے ساتھ اور قرض کو بیع کے ساتھ لاحق کیا جائے۔ اور قرض طلب کرنا یہ بغیر کسی اختلاف کے بہہ کی طرح ہے۔ ”الفتح“ اور ”المحر“ میں ہے۔ باب الیسین بالبیع والشماء میں جوہم نے بیان کیا ہے اسے دیکھیے۔ فرع: ”فتح“ میں ہے: اگر اس نے کسی غلام سے کہا: اگر فلاں نے تجھے مجھے بہہ کر دیا تو تو آزاد ہے تو اس فلاں نے اس کو وہ غلام بہہ کر دیا اگر غلام واہب کے قبضہ میں ہو تو وہ آزاد نہیں ہوگا وہ اس کے سپرد کرے یا سپرد نہ کرے اور اگر چہ وہ غلام موہوب لہ کے قبضہ میں بطور ودیعت ہو۔ اگر واہب نے کلام کا آغاز کیا اور کہا: میں نے تجھے اس کے ہاتھ میں بہہ کیا تو وہ آزاد نہیں ہوگا موہوب لہ اسے قبول کرے یا قبول نہ کرے اگر دوسرے نے کلام کا آغاز کیا وہ مجھے بہہ کر دے تو اس نے کہا: میں نے یہ غلام تجھے بہہ کر دیا تو وہ غلام آزاد ہو جائے گا۔

18270۔ (قولہ: شَرْطَانِي الْحِنْثِ) یہ اس صورت میں ہے جب قسم نئی پر ہو۔ اگر قسم اثبات کی صورت میں ہو تو وہ

قسم سے بری ہونے میں شرط ہے۔ پس مناسب فی الحنث کے قول کو ساقط کرنا ہے۔ فافہم

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ گل ریحان نہیں سونگھے گا

18271۔ (قولہ: لَا يَشْتُمُ) یہ لفظ یا اور شین کے فتح کے ساتھ ہے۔ یہ شہت الطیب کا مضارع ہے ماضی میں جس

کے میم کے نیچے کسرہ ہے۔ ایک لغت میں ماضی میں میم پر فتح بھی آیا ہے اور مضارع میں میم پر ضمہ آیا ہے۔ ”نہر“۔ مشہور اور فصیح پہلی لغت ہے جس طرح ”الفتح“ میں ہے۔

18272۔ (قولہ: وَيَأْسِبِينَ) یہ سین کے کسرہ کے ساتھ ہے۔ ان میں سے بعض اس کو فتح دیتے ہیں: ب کہ وہ غیر

منصرف ہے۔ بعض عرب اس کو جمع مذکر سالم کا اعراب خلاف قیاس پیش کرتے ہیں، ”مصباح“۔

18273۔ (قولہ: وَالْمَعْوَلُ عَلَيْهِ الْعُرْفُ) ”الفتح“ میں ریحان کی تفسیر میں اختلاف کی حکایت کرنے کے بعد اس

کا ذکر کیا ہے وہ وہ ہے نباتات میں سے جس کی خوشبو عمدہ ہو یا جس کے تنے کی عمدہ خوشبو ہو جس طرح اس کے پتے کی عمدہ خوشبو ہوتی ہے یا جس کا تانہ ہو جب کہ وہ سبزیوں میں سے ہو جس کی لذیذ خوشبو ہو وغیرہ۔

(وَيَسِينُ) (السَّمِ تَقَعُ عَلَى) السَّمِ (التَّقْصُودِ فَلَا يَخْنُثُ لَوْ حَلَفَ لَا يَسْتُمْ طَيْبًا فَوَجَدَ رِيحَهُ وَإِنْ دَخَلَتْ الرَّاخَةُ إِلَى دِمَاغِهِ) فَتَحَّ (وَيَخْنُثُ فِي حَلْفِهِ لَا يَسْتَتِرِي بِنَفْسِهَا أَوْ وَرْدًا بِشِرَاءٍ وَرَقْمًا لَا دُهْنِيهَا) لِلْعُرْفِ (حَلَفَ لَا يَتَزَوَّدُ فَرَدَّ جَهَ فُضُولِ فَأَجَازَ بِالنَّقُولِ حَنْثَ وَبِالْفِعْلِ) وَمِنْهُ الْكِتَابَةُ

اور شتم یہ ایسی شتم پر واقع ہوگی جس کا قصد کیا گیا ہو۔ اگر اس نے قسم اٹھائی تھی وہ طیب کو نہیں سونگھے گا اس نے اس کی خوشبو پائی تو حانث نہیں ہوگا اگرچہ خوشبو اس کے دماغ تک پہنچی گئی ہو ”فتح“۔ اس نے قسم اٹھائی تھی کہ وہ بفسج یا در نہیں خریدے گا تو دونوں کی پیتاں خریدنے سے حانث ہو جائے گا۔ تیل خریدنے سے حانث نہیں ہوگا۔ یہ عرف کی وجہ سے ہے۔ اس نے قسم اٹھائی وہ نکاح نہیں کرے گا تو فضولی نے اس کا نکاح کر دیا تو اس نے قول کے ساتھ اس کو جائز قرار دے دیا تو وہ حانث ہو جائے گا۔ اور فعل کے ساتھ حانث نہیں ہوگا اور فعل میں سے ہی کتابت ہے

18274۔ (قوله: فَوَجَدَ رِيحَهُ) یعنی اس نے سونگھنے کا ارادہ نہیں کیا تھا اس کے باوجود اس تک اس کی خوشبو پہنچ گئی۔

18275۔ (قوله: لِلْعُرْفِ) ”ہدایہ“ میں جو یہ قول ہے کہ وہ تیل سونگھنے سے حانث ہو جائے گا پتہ سونگھنے سے حانث

نہیں ہوگا اور امام ”کرخی“ نے قول کیا ہے کہ دونوں کو سونگھنے سے حانث ہو جائے گا یہ عرف کے اختلاف پر مبنی ہے۔ اور ہمارا عرف تو یہ ہے جس کو مصنف نے ذکر کیا ہے۔ ”فتح“، ملخص۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ شادی نہیں کرے گا تو فضولی نے اس کی شادی کر دی

18276۔ (قوله: فَأَجَازَ بِالنَّقُولِ) جیسے میں راضی ہو گیا اور میں نے قبول کر لیا۔ ”نہر“۔ اور ”حاوی الزاہدی“ میں

ہے: اگر لوگوں نے اسے مبارک دی کہ فضولی نے اس کا نکاح کر دیا ہے تو وہ خاموش رہا تو یہ اجازت ہوگی۔

18277۔ (قوله: حَنْثَ) یہی مختار مذہب ہے جس طرح ”الشمین“ میں ہے۔ اس پر اکثر مشائخ کی رائے ہے۔

فتویٰ اس پر ہے جس طرح ”خانہ“ میں ہے۔ اس کے ساتھ وہ اعتراض ختم ہو جاتا ہے جو ”جامع الفصولین“ میں ہے کہ صحیح ہے کہ وہ حانث نہیں ہوگا، ”بحر“۔

18278۔ (قوله: وَبِالْفِعْلِ) جیسے اس نے پورا مہر بھیج دیا یا اس کا بعض بھیج دیا۔ شرط یہ ہے کہ وہ مہر اس تک پہنچ گیا

ہو۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: پہنچنا شرط نہیں ہے۔ ”نہر“۔ اور جیسے شہوت کے ساتھ اس کا بوسہ لے یا اس سے جماع کرے۔ لیکن یہ امور مکروہ تحریمی ہیں کیونکہ عقد کا نفاذ محرم کے قریب ہے، ”بحر“۔

میں کہتا ہوں: اگر اس نے پہلے مہر بھیج دیا تو بوسہ لینا اور جماع کرنا مکروہ نہیں۔ کیونکہ اس سے قبل اجازت حاصل ہو چکی ہے۔

18279۔ (قوله: وَمِنْهُ الْكِتَابَةُ) یعنی فعل میں سے کتابت بھی ہے اگر اس نے کتابت کی اجازت دی۔ کیونکہ

”الجامع“ میں ہے: اس نے قسم اٹھائی وہ فلاں سے کلام نہیں کرے گا یا اسے کچھ نہیں کہے گا تو اس کی طرف خط لکھا تو حانث نہیں ہوگا۔ ”ابن ساعہ“ نے ذکر کیا ہے وہ حانث ہو جائے گا، ”نہر“۔

خِلَافًا لِابْنِ سَمَاعَةَ (لَا يَخْنُثُ بِهِ يُفْتَى خَائِنَةً) (وَلَوْ رَوَّجَهُ فَضُولٌ ثُمَّ حَلَفَ لَا يَتْرَوُّهُ لَا يَخْنُثُ بِالنُّقُولِ
أَيْضًا) اِتِّفَاقًا لِاسْتِنَادِهَا لِوَقْتِ الْعَقْدِ (كُلُّ امْرَأَةٍ تَدْخُلُ فِي نِكَاحٍ) أَوْ تَصِيرُ حَلَالًا لِأَبِي (فَكَذَا فَأَجَازَ نِكَاحَ
فُضُولٍ بِالْفِعْلِ لَا يَخْنُثُ) بِخِلَافِ كُلِّ عَبْدٍ يَدْخُلُ فِي مِلْكِي فَهُوَ حُرٌّ فَأَجَازَهُ بِالْفِعْلِ حَنِثَ اِتِّفَاقًا كَثِيرَةً
أَسْبَابِ الْمَلِكِ عِمَادِيَّةً

اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ ”ابن سماعہ“ نے اس سے اختلاف کیا ہے ”خانیہ“۔ اگر فضولی نے اس کا عقد نکاح کیا پھر اس نے
قسم اٹھائی کہ وہ عقد نکاح نہیں کرے گا تو بالاتفاق قول کے ساتھ اجازت دینے کی صورت میں حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ
اجازت عقد کے وقت کی طرف منسوب ہے۔ ہر وہ عورت جو میرے نکاح میں داخل ہوگی یا جو میرے لیے حلال ہوگی تو
اس کے لیے یہ۔ اس نے فضولی کے نکاح کو جائز قرار دے دیا تو حائث نہیں ہوگا۔ یہ مسئلہ مختلف ہوگا اس نے قسم اٹھائی کہ
جو غلام بھی میری ملک میں داخل ہوگا تو وہ آزاد ہوگا تو اس نے بالفعل عقد کی اجازت دی تو بالاتفاق حائث ہو جائے گا۔
کیونکہ ملک کے اسباب بہت زیادہ ہیں۔ ”عمادیہ“۔

18280۔ (قولہ: بِهِ يُفْتَى) اس کے مقابل وہ ہے جو ”جامع الفصولین“ میں ہے کہ وہ قول کے ساتھ حائث نہیں ہوگا
جس طرح (مقولہ 18277 میں) گزر چکا ہے۔ پس مناسب یہ تھا کہ اس کا ذکر ان کے قول و بالفعل سے پہلے کرتے۔
”طحطاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

18281۔ (قولہ: لِاسْتِنَادِهَا) ضمیر سے مراد اجازت ہے یعنی اجازت عقد کے وقت کی طرف منسوب ہوگی۔ اس
میں ہے کہ وہ مباشرت کے ساتھ بھی حائث نہیں ہوگا تو اجابت کے ساتھ بدرجہ اولیٰ حائث ہو جائے گا، ”بحر“۔

کسی نے کہا ہر وہ عورت جو میرے نکاح میں داخل ہوا سے طلاق

18282۔ (قولہ: لَا يَخْنُثُ) یہ ان دو قولوں میں سے ایک ہے جو قول فقیہ ”ابو جعفر“ اور ”شم الدین النسفی“ نے کیے
ہیں۔ دوسرا قول یہ ہے: وہ حائث ہو جائے گا۔ ”شمس الائمہ“، امام ”بزدوی“ اور سید ”ابو القاسم“ نے یہی کہا ہے۔ فصل
المشيشة سے تھوڑا پہلے شارح اسی پر چلے ہیں۔ لیکن مصنف نے اپنے فتاویٰ میں پہلے قول کو ترجیح دی ہے۔ اور اس کی وجہ یہ
بیان کی ہے عورت کا مرد کے نکاح میں داخل ہونا یہ تزویج سے ہی واقع ہوتا ہے۔ پس حکم کا ذکر اس کے اس سبب کا ذکر ہے جو
سبب اس حکم کے ساتھ مختص ہوتا ہے تو وہ تقدیر کلام میں یوں ہوگا گویا اس نے کہا: ان تزوجتھا۔ فضولی نے نکاح کرنے سے وہ
نکاح کرنے والا نہیں ہوگا جس طرح فتاویٰ العلام ”قاسم“ میں ہے۔

میں کہتا ہوں: بعض اوقات کہا جاتا ہے: اس کے دو سبب ہیں خود نکاح کرنا اور فضولی کے لفظ سے تزویج اور دوسرا پہلے کا
غیر ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ جب وہ قسم اٹھائے: لا يتزوج تو وہ اپنی قسم میں حائث نہیں ہوگا۔ تاہل

18283۔ (قولہ: لِكَثْرَةِ اسْبَابِ الْمَلِكِ) کیونکہ ملکیت بیع، ارث، ہبہ، وصیت وغیرہا کے ساتھ واقع ہوتی ہے

وَفِيهَا حَلْفَ لَا يُطَلِّقُ فَأَجَازَ طَلَّاقَ فَضُولِي قَوْلًا أَوْ فِعْلًا فَهُوَ كَالنِّكَاحِ غَيْرَ أَنَّ سَوْقَ السَّهْرِ لَيْسَ بِأَجَازَةً لِيُجُوبَهُ قَبْلَ الطَّلَاقِ قَالَ لَا مَرْأَةَ الْغَيْرِ إِنَّ دَخَلَتْ دَارَ فُلَانٍ فَأَنْتِ طَالِقٌ فَأَجَازَ الزَّوْجُ فَدَخَلَتْ طَلَّقَتْ (وَمِثْلُهُ) فِي عَدَمِ حِنْثِهِ بِأَجَازَتِهِ فِعْلًا مَا يَكْتُبُهُ الْمُؤَيَّدُونَ فِي التَّعَالِيْقِ مِنْ نَحْوِ قَوْلِهِ (إِنْ تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً بِنَفْسِي أَوْ بِوَكِيلٍ أَوْ بِفُضُولِي) أَوْ دَخَلَتْ فِي نِكَاحِي بِوَجْهِ مَا تَكُنُّ زَوْجَتَهُ طَالِقًا لِأَنَّ قَوْلَهُ أَوْ بِفُضُولِي إِلَى آخِرِهِ عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ بِنَفْسِي وَعَامِلُهُ تَزَوَّجْتُ وَهُوَ خَاطِئٌ بِالنَّقُولِ

اور اس میں یہ قول ہے: اس نے قسم اٹھائی کہ وہ طلاق نہیں دے گا تو اس نے فضول کی طلاق کو قول یا فعل سے جائز قرار دے دیا تو اس نکاح کی طرح ہے مگر مہر بھیجنا اجازت نہیں۔ کیونکہ یہ طلاق سے پہلے واجب ہوتا ہے۔ اس نے غیر کی بیوی سے کہا: اگر تو فلاں کے گھر میں داخل ہوئی تو تجھے طلاق خاوند نے اس تعلیق کو جائز قرار دے دیا تو عورت اس میں داخل ہوگئی تو اسے طلاق ہو جائے گی حائث نہ ہونے میں اسی کی مثل ہے کہ وہ فعل سے اس کو جائز قرار دے دے وثیقہ نویس جسے دار القضا میں تعلیق میں لکھتے ہیں۔ جیسے اس کا قول ہے: اگر میں کسی عورت سے خود، اپنے وکیل یا فضولی کے واسطے سے نکاح کروں یا میں کسی بھی طریقہ سے نکاح میں داخل ہوں تو اس کی بیوی کو طلاق ہے۔ کیونکہ اس کا قول اول الفضولی آخر تک یہ بنفسی پر معطوف ہے اس کا عامل تزوجت ہے۔ یہ قول کے ساتھ خاص ہے۔

نکاح کا معاملہ مختلف ہے جس طرح تیرے علم میں ہے۔ پس اس کے ذکر اور عدم ذکر میں کوئی فرق نہیں۔

18284۔ (قوله: أَوْ فِعْلًا) جس طرح وہ اپنے گھر سے اس کا سامان نکال دے، ”ط“۔

18285۔ (قوله: لِيُجُوبَهُ قَبْلَ الطَّلَاقِ) پس اسے طلاق کی طرف نہیں پھیرا جائے گا۔ نکاح کا معاملہ مختلف ہے۔

کیونکہ یہ اس کے خصائص میں سے ہے۔ ”مخ“ میں ”عمادیہ“ سے مروی ہے۔

18286۔ (قوله: قَالَ) یعنی فضولی نے کہا۔

18287۔ (قوله: فَأَجَازَ الزَّوْجُ) یعنی فضولی کی تعلیق کو جائز قرار دے دیا۔

18288۔ (قوله: وَمِثْلُهُ) یعنی متن میں جو کچھ ہے اس کی مثل۔

18289۔ (قوله: مَا يَكْتُبُهُ الْمُؤَيَّدُونَ) یعنی جو عرض نویس اشنام وغیرہ لکھتے ہیں۔

18290۔ (قوله: إِلَى آخِرِهِ) مناسب اس کا حذف ہے۔ کیونکہ اس کا قول او دخلت فی نکاحی اس کا عطف تزوجت

پر ہے بنفسی پر نہیں ہے۔ اس کی یہ تعلیل صحیح نہیں کہ اس کا عامل تزوجت ہے بلکہ اس میں علت یہ ہے کہ اس کا صرف ایک سبب ہے وہ تزوج ہے جس طرح (مقولہ 18282 میں) گزر چکا ہے اور وہ صرف قول سے واقع ہوتا ہے۔ ”طحاوی“ نے اسے بیان کیا ہے۔

18291۔ (قوله: وَهُوَ خَاطِئٌ بِالنَّقُولِ) اس کا قول او بفضولی صرف قول کیساتھ جائز کرنے کی طرف پھر جائے گا، ”بحر“۔

وَإِنَّمَا يَنْسَدُ بَابُ الْفُضُولِ لَوْ رَادَ أَوْ أَجَزْتُ نِكَاحَ فَضُولٍ وَلَوْ بِالْفِعْلِ فَلَا مُخْلِصَ لَهُ إِلَّا إِذَا كَانَ الْمَعْلُقُ طَلَاقَ الْمَرْجُوَّةِ فَيُرْفَعُ الْأَمْرُ إِلَى شَافِعِي لِيَنْفَسَخَ النَّسَبُ الْمُضَافَةُ وَقَدْ مَنَانِي التَّعَالِيْقِ أَنَّ الْإِفْتَاءَ كَافٍ فِي ذَلِكَ

بے شک فضولی کا دروازہ بند ہو جاتا اگر وہ اس قول کا اضافہ کرتا: یا میں نے فضولی کے نکاح کو جائز کیا اگرچہ یہ بالفعل ہو۔ تو اسے کوئی چھٹکارا دلانے والا نہیں مگر یہ کہ متعلق مزوجہ کی طلاق ہو تو امر کو شافعی کی عدالت میں پیش کیا جائے گا تاکہ وہ منسوب یسین کو نسخ کر دے۔ ہم تعالیق کے باب میں پہلے بیان کر آئے ہیں کہ اس میں افتاء کافی ہے،

18292۔ (قوله: فَلَا مُخْلِصَ لَهُ الْخ) ”البحر“ میں اسی طرح ہے۔ ”النہر“ اور ”المنح“ میں اس کی پیروی کی ہے۔ ”فتاویٰ العلام قاسم“ اور ”جامع الفصولین“ میں ہے: اس میں اختلاف کیا گیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کے جواز کی کوئی وجہ نہیں۔ کیونکہ اس نے اپنی ذات پر سختی کی ہے فقیہ ”ابوجعفر“ اور صاحب ”الفصول“ نے کہا: اس کا حیلہ یہ ہے کہ فضولی دونوں کے امر کے بغیر اس کا عقد نکاح کرے اور وہ اس نکاح کو جائز قرار دے تو عورت کے جائز قرار دینے سے قبل وہ حادث ہو جائے گا اس پر جزا مرتب نہ ہوگی۔ کیونکہ ملکیت نہیں پائی گئی۔ پھر وہ خود اس کو جائز قرار دے دے گی۔ پس اس عورت کی اجازت اثر نہ کرے گی۔ پس دونوں نیا عقد کریں گے۔ پس وہ عقد جائز ہو جائے گا۔ کیونکہ قسم ایک تزوج پر منعقد ہوتی تھی۔ اس حیلہ کی اس وقت ضرورت ہوتی ہے جب مرد نے کہا: اویزو جھا غیر لاجی و اجیزہ مگر جب اس نے واجیزہ نہ کہا: ”نسفی“ نے کہا: فضولی اس کے لیے نکاح کرتا ہے پس اسے تین طلاقیں ہو جائیں گی۔ کیونکہ شرط یہ تھی مطلقاً غیر اس کا عقد نکاح کرے۔ لیکن وہ عورت اس پر حرام نہ ہوگی۔ کیونکہ اس عورت کو خاندن کی ملک میں جانے سے پہلے طلاق ہو چکی تھی۔ صاحب ”جامع الفصولین“ نے کہا: اس میں تسامح ہے۔ کیونکہ ملک سے پہلے طلاق کا وقوع محال ہے۔

میں کہتا ہوں: مراد کے ظاہر ہونے کی وجہ سے اسے تسامح کا نام دیا ہے۔ مراد یسین کا ختم ہونا ہے جب کہ جزا اس پر مرتب نہ ہو۔ کیونکہ شرط یہ تھی کہ غیر اس کا عقد نکاح کرے یہ امر اس کی اجازت پر موقوف ہوئے بغیر بھی متحقق ہو سکتا ہے۔ اس کے قول اتزو جھا کا معاملہ مختلف ہے۔ یہ صرف خود عقد نکاح کرے تو متحقق ہو سکتا ہے یا غیر اس کا عقد نکاح کرے اور وہ خود اس کی اجازت دے دے۔

18293۔ (قوله: إِذَا كَانَ الْمَعْلُقُ طَلَاقَ الْمَرْجُوَّةِ) بعض نسخوں میں المتزوجہ ہے یعنی جس نے قسم اٹھائی۔ وہ خود یا فضولی کی معرفت عقد نکاح نہیں کرے گا۔ یہ اس سے احتراز ہے کہ اگر معلق اپنی اصلی بیوی کی طلاق ہو اس طرح کہ یوں کہے: ان تزوجت علیک بنفسی او بفضولی فان طالق اگر میں تیرے او پر خود یا فضولی کے واسطے سے عقد نکاح کروں تو تجھے طلاق ہے۔ کیونکہ شافعی مسلک کے قاضی کا اس یسین کے نسخ کا حکم جو کسی امر کی طرف مضاف ہو وہ حنث کو موکد کرتا ہے یہ اس کے منافی نہیں ہے۔

18294۔ (قوله: أَنَّ الْإِفْتَاءَ كَافٍ) یعنی امام ”شافعی“ رضی اللہ عنہ کے مسلک کا مفتی حالف کے بارے میں اس قسم کے باطل ہونے کا قول کر دے۔ یہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ہے جس کے مطابق خوارزم کے ائمہ نے فتویٰ دیا۔ لیکن وہ

بَحْرًا حَتَّى لَا يَدْخُلَ دَارَ فُلَانٍ اِتْتَمَمَ الْمَمْلُوكَةَ وَالْمُسْتَأْجَرَ وَالْمُسْتَعَارَةَ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِهَا الْمَسْكُنَ
عُرْفًا وَلَا بُدَّ أَنْ تَكُونَ سُكْنَاهُ لَا بِطَرِيقِ التَّبَعِيَّةِ

”بحر“۔ اس نے قسم اٹھائی میں فلاں کے گھر میں ضرور داخل ہوں گا تو یہ دارمملوکہ، دارمستاجرہ اور دارمستعارہ سب کو شامل ہوگا
کیونکہ دارفلاں سے عرف میں مراد مسکن ہے ضروری ہے کہ وہ اس کا مسکن تبعیت کے طریقہ پر نہ ہو۔

روایت ضعیف ہے۔ ہاں اگر اس نے کہا: جس عورت سے بھی میں شادی کروں تو اسے طلاق ہے۔ اس نے اس عورت سے
عقد نکاح کیا اور قاضی نے یمین کے فسخ ہونے کا فیصلہ کر دیا پھر اس نے دوسری عورت سے شادی کی تو شیخین کے نزدیک وہ
دوبارہ یمین کے فسخ کرانے کا محتاج ہوگا۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ نے کہا: وہ دوبارہ فسخ کرانے کا محتاج نہ ہوگا۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا
ہے جس طرح ”الظہیریہ“ میں ہے۔ جس نے کہا: قسم کے باطل ہونے کا قول یہ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہ کا مفتی بہ قول ہے جس طرح
”الظہیریہ“ میں ہے۔ پس ان پر حکم ایک اور وجہ سے مشتہ ہو گیا جس طرح ہم نے اس کا بیان باب التعلیق (مقولہ 13837
میں) کر دیا ہے۔ فافہم

18295۔ (قولہ: بَحْرًا) زیادہ بہتر اس کا ”الہجر“ کہنا ہے۔ کیونکہ تمام وہ امور جن کا پہلے ذکر کیا ہے وہ اس میں مذکور
ہیں۔ جہاں تک ”البحر“ کا تعلق ہے اس میں انہ صبا یکتبہ الموثوقون مذکور نہیں اور نہ ہی او دخلت فی نکاحی بوجہ ما اور نہ
ہی وقد منافی التعالیق مذکور ہے۔

قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کے گھر میں ضرور داخل ہوگا تو یہ دارمملوکہ، مستعار اور مستاجرہ سب کو شامل ہوگا
18296۔ (قولہ: لِأَنَّ الْمُرَادَ بِهَا الْمَسْكُنَ عُرْفًا) یعنی مراد ہے جو مسکن کو شامل ہو۔ پس یہ مملوکہ غیر مسکونہ کو شامل
ہوگا۔ اس میں تفصیل اور اختلاف ہے جس کو ہم نے باب الیمین بالدخول میں (مقولہ 17586 میں) ذکر کیا ہے۔

18297۔ (قولہ: وَلَا بُدَّ أَنْ تَكُونَ سُكْنَاهُ لَا بِطَرِيقِ التَّبَعِيَّةِ الخ) یہ قول اس کے خلاف ہے جو مذکورہ باب نے
پہلے بیان کیا ہے ولو تبعاد وہ ہے جو ”الخانئہ“ میں ہے: اگر اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اپنی بیٹی یا ماں کے گھر میں داخل نہیں ہوگا
: جب کہ وہ اپنے خاوند کے گھر میں رہتی ہو حالف اس میں داخل ہو گیا تو وہ حائث ہو جائے گا۔ ”الخانئہ“ میں بھی ”الواقعات“ کا
مسئلہ ذکر کیا ہے اور کہا ہے: اگر اس نے اس گھر کی نیت نہ کی تو حائث نہ ہوگا۔ کیونکہ رہائش کو خاوند کی طرف منسوب کیا جاتا ہے
عورت کی طرف منسوب نہیں کیا جاتا۔

یہ جواب دینا بھی ممکن ہے کہ ”الخانئہ“ کے گزشتہ مسئلہ میں دار جب عورت کا نہیں ہے تو اس کی یمین دارسکنی پر تبعیت کے
طریقہ پر واقع ہوگی۔ پس وہ حائث ہو جائے گی۔ جہاں تک یہاں ”واقعات“ کے مذکورہ مسئلہ کا تعلق ہے تو اس میں گھر عورت
کی ملکیت ہے۔ پس قسم دارسکنی کی طرف اصالتہ پھر جائے گی۔ جب اس کا خاوند اس گھر میں رہائش پذیر تھا تو گھر کی نسبت مرد
کی طرف ہوگی اور اس گھر کی عورت کی طرف نسبت منقطع ہو جائے گی تو خاوند اس گھر میں داخل ہونے سے حائث نہیں ہوگا

فَلَوْ حَلَفَ لَا يَدْخُلُ دَارَ فُلَانَةٍ فَدَخَلَ دَارَهَا وَدَرَجُهَا سَاكِنٌ بِهَا لَمْ يَخْنُثْ لِأَنَّ الدَّارَ إِنَّمَا تُنْسَبُ إِلَى السَّاكِنِ وَهُوَ الرَّؤُوفُ نَهَرٌ عَنِ الْوَأَقَعَاتِ (لَا يَخْنُثُ فِي حَلْفِهِ أَنَّهُ لَا مَالَ لَهُ وَلَهُ دَيْنٌ عَنِ مُفْلِسٍ) بِتَشْدِيدِ اللَّامِ أَمَّا مَخْكَومٌ بِإِفْلَاسِهِ (أَوْ عَلَى (مَلِيءٍ) غَنِيٍّ لِأَنَّ الدَّيْنَ لَيْسَ بِبَالٍ بَلْ وَصَفَتْ فِي الدِّمَّةِ لَا يَتَصَوَّرُ قَبْضَهُ حَقِيقَةً فَرُومٌ قَالَ لِعِيبَرَةَ وَاللَّهِ لَتَفْعَلَنَّ كَذَا فَهُوَ حَالِفٌ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْهُ الْمَخَاطَبُ حَنْثٌ

اگر مرد نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں عورت کے گھر میں داخل نہیں ہوگا تو وہ اس عورت کے گھر میں داخل ہو جائے۔ اس کا خاوند وہاں رہائش پذیر تھا تو وہ حانت نہیں ہوگا۔ کیونکہ دار کی نسبت ساکن کی طرف کی جاتی ہے جو خاوند ہے۔ ”نہر“ میں ”واقعات“ سے مروی ہے: ایک آدمی یہ قسم اٹھائے کہ اس کے پاس کوئی مال نہیں تو وہ اپنی قسم میں حانت نہیں ہوگا جب کہ اس کا دین ایسے شخص پر ہو جس پر افلاس کا حکم لگا دیا گیا ہو۔ مفلس یہ لام کی تشدید کے ساتھ ہے۔ یا کسی غنی پر ہو کیونکہ دین مال نہیں بلکہ ذمہ میں وصف ہے جس پر قبضہ کا حقیقت میں تصور نہیں کیا جاسکتا۔ فروغ: اس نے کسی دوسرے شخص سے کہا: اللہ کی قسم تو ضرور اس طرح کرے گا تو وہ حالف ہوگا۔ اگر مخاطب نے وہ کام نہ کیا تو یہ حانت ہو جائے گا

جب تک اس کی نیت نہیں کرے گا۔ سید ”ابوسعود“ نے ان میں سے بعض کو بیان کیا ہے۔ لیکن ہم نے باب الدخول میں (مقولہ 17586 میں) ”تاثر خانیہ“ سے وہ قول نقل کیا ہے جو اختلاف روایت کا فائدہ دیتا ہے۔ لیکن جو جواب ذکر کیا گیا ہے یہ اچھی تطبیق ہے جو اختلاف کو ختم کرنے والی ہے اس قید کے ساتھ جو نیت نہ ہونے کی صورت میں مذکور ہے۔ یہ اس قول سے اخذ کی بنا پر ہے جو ”الخانیہ“ سے قول گزر چکا ہے فافہم۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ اس کا کوئی مال نہیں ہے

18298۔ (قولہ: بِتَشْدِيدِ اللَّامِ) ”البحر“ میں ”مسکین“ سے مروی قول اسی طرح ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ شد لازم نہیں۔ کیونکہ یہ قول کیا جاتا ہے: مفلس اس کی جمع مفاہیس آتی ہے جس طرح ”المصباح“ میں ہے۔ یہ اسے بھی جس پر افلاس کا حکم لگا یا گیا ہو اور اس کے علاوہ کو بھی نام ہے جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔

دیون کو ان کی امثال سے ادا کیا جاتا ہے

18299۔ (قولہ: بَلْ وَصَفَتْ فِي الدِّمَّةِ النِّمَّةَ) اسی وجہ سے کہا گیا: دیون کو ان کی امثال سے ادا کیا جاتا ہے اس معنی پر کہ مقبوض کی قابض پر ضمانت ہوتی ہے۔ کیونکہ اس نے مالک بننے کے طریقہ پر اپنے لیے اس پر قبضہ کیا ہے اور قرض خواہ کا مقروض پر اسی کی مثل مال لازم ہوتا ہے۔ پس دونوں دین ایک دوسرے کے بدل ہو گئے۔ اس کی مکمل بحث ”البحر“ میں ہے۔

کسی نے کہا اللہ کی قسم میں ایسا ضرور کروں گا تو وہ قسم اٹھانے والا ہوگا

18300۔ (قولہ: فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْهُ الْمَخَاطَبُ حَنْثٌ) اسی طرح ”الخانیہ“، ”الفتح“ اور ”النہر“ میں مطلق ذکر کیا ہے۔

مَا لَمْ يَنْوِ إِلَّا سِتْخْلَافَ

جب تک کہ وہ مخاطب سے قسم لینے کی نیت نہ کرے۔

اس کا ظاہر یہ ہے کہ وہ حانث ہو جائے گا خواہ اس نے مخاطب کو فعل کا حکم دیا یا حکم نہیں دیا اور حکم اسی طرح ہوگا۔ کیونکہ اس کا امر محض علیہ سے فعل کو ثابت نہیں کرتا۔ اور قسم سے بری ہونے کی شرط فعل ہے اور اس کے حانث ہونے کی شرط فعل کا نہ ہونا ہے۔ اس کی مکمل وضاحت قریب ہی (مقولہ 18305 میں) آئے گی۔

کسی نے کہا اللہ کی قسم تو کھڑا نہ ہو وہ کھڑا ہو گیا تو حانث نہیں ہوگا

یہ چیز ذہن نشین کر لو۔ میں نے ”الصیرفیہ“ میں دیکھا ہے وہ ایک آدمی کے پاس سے گزر اس آدمی نے ارادہ کیا کہ وہ کھڑا ہو تو اس نے کہا: اللہ کی قسم تو کھڑا نہ ہو تو وہ آدمی کھڑا ہو گیا تو گزرنے والے پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔ لیکن اس پر اللہ تعالیٰ کے نام کی تعظیم لازم ہے۔ ”بزازیہ“ میں اسے فارسی عبارت کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ یہ فرع اس فرع کے مخالف ہے جو گزر چکی ہے۔ بعض اوقات اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ اس کا قول لا تقم نہی ہے اور یہ فی الحال انشاء ہے جس کا مضمون اس کا تلفظ کرنے کے ساتھ ہی متحقق ہو گیا ہے اور وہ قیام سے رکنے کا مطالبہ ہے۔ پس قسم اس طلب انشائی پر واقع ہوئی نہ کہ قسم کھڑا نہ ہونے پر واقع ہوئی۔ پس قسم سے مقصود اس طلب کی تاکید ہے۔ فلیتأمل

ظاہر یہ ہے کہ امر نہی کی مثل ہے جب اس نے کہا: باللہ اضرب زیدا الیوم تو وہ اس کو نہ مارنے سے حانث نہیں ہوگا۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اگر وہ بیٹھا پھر کھڑا ہو گیا تو وہ حانث نہیں ہوگا اگرچہ نہی کے لفظ کے ساتھ نہ ہو۔ کیونکہ مراد اس قیام سے نہی ہے جس قیام کے لیے محض علیہ تیار ہوا تھا وہ یمین فور ہے جس کا بیان گزر چکا ہے یہ مسئلہ اکثر واقع ہوتا ہے۔

18301۔ (قولہ: مَا لَمْ يَنْوِ إِلَّا سِتْخْلَافَ) اگر اس نے استخلاف کی نیت کی تو دونوں میں سے کسی پر کوئی چیز واقع نہ

ہوگی۔ ”خانیہ“، ”فتح“۔ یعنی مخاطب نے اسے نعم کے ساتھ جواب نہ دیا یہاں تک کہ وہ حالف ہو جاتا۔

کسی نے کہا تو ایسا ضرور کرے گا تو اس نے کہا: ہاں

”الخانیہ“ میں کہا: اگر اس نے کہا: اللہ کی قسم تو ضرور ایسا کرے گا تو دوسرے نے کہا: ہاں تو اس کی پانچ صورتیں ہیں (۱) کلام کا آغاز کرنے والا اور جواب دینے والا اپنی ذات پر قسم کی نیت کرے تو دونوں قسم اٹھانے والے ہوں گے۔ جہاں تک پہلے کا تعلق ہے وہ تو ظاہر ہے۔ جہاں تک دوسرے کا تعلق ہے تو کیونکہ اس کا قول نعم ما قبل کے اعادہ کو متضمن ہے۔ گویا اس نے کہا: واللہ لافعلن کذا جب اس نے یہ نہ کیا تو دونوں حانث ہو جائیں گے۔

دوسری صورت یہ ہے: آغاز کے بعد استخلاف کا ارادہ کرتا ہے اور جواب دینے والا اپنی ذات پر قسم کا ارادہ کرتا ہے۔

پس حالف صرف جواب دینے والا ہوگا۔

تیسری صورت یہ ہے: جواب دینے والا یمین کا ارادہ نہیں کرتا بلکہ وعدہ کا ارادہ کرتا ہے۔ پس دونوں میں سے حالف

قَالَ لِعِيبِهِ أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ بِاللهِ أَوْ لَمْ يَقُلْ عَلَيْكَ لَتَفْعَلَنَّ كَذَا فَالْحَالِفُ هُوَ الْمُبْتَدِئُ مَا لَمْ يَنْوِ
الِاسْتِفْهَامَ، وَلَوْ قَالَ عَلَيْكَ عَهْدُ اللهِ إِنْ فَعَلْتَ كَذَا فَقَالَ نَعَمْ فَالْحَالِفُ الْمُجِيبُ لَا يَدْخُلُ فَلَانٌ دَارَهُ
فَيَبِينُهُ عَلَى النَّهْيِ إِنْ لَمْ يَنْبَدِكْ مِنْعَهُ وَإِلَّا فَعَلَى النَّهْيِ وَالْمَنْعُ جَمِيعًا آجَزَ دَارَهُ ثُمَّ حَلَفَ أَنَّهُ لَا يَتْرُكُهُ فِيهَا

ایک آدمی نے غیر سے کہا: میں تجھے اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم دیتا ہوں یا علیک کا لفظ نہ کہا تو ضرور ایسا کرے گا تو قسم اٹھانے والا
آغاز کرنے والا ہوگا جب تک اس نے استفہام کی نیت نہ کی۔ اگر اس نے کہا: تجھ پر اللہ تعالیٰ کی قسم ہے اگر تو یہ کرے تو اس
نے جواب دیا: ہاں۔ پس قسم اٹھانے والا جواب دینے والا ہوگا۔ اس نے کہا: فلاں آدمی اس کے گھر میں داخل نہیں ہوگا تو
اس کی قسم نبی پر ہوگی اگر وہ اس کے روکنے کا اختیار نہ رکھتا ہو ورنہ نبی اور منع دونوں پر ہوگی۔

نہیں ہوگا۔

چوتھی صورت یہ ہے: دونوں میں سے کسی ایک کی بھی نیت نہ ہو تو حالف صرف پہلا ہوگا۔

پانچویں صورت یہ ہے: ابتدا کرنے والا استخلاف کا ارادہ کرتا ہے اور جواب دینے والا قسم کا ارادہ کرتا ہے۔ پس جواب

دینے والا حالف ہوگا کوئی اور حالف نہ ہوگا۔ ملخص

میں کہتا ہوں: آخری یہی دوسری صورت ہے۔ قتال

18302۔ (قولہ: فَالْحَالِفُ هُوَ الْمُبْتَدِئُ) اسی طرح صورت حال ہوگی اگر اس نے کہا: میں قسم اٹھاتا ہوں اور

اللہ تعالیٰ کے نام سے گواہی دیتا ہوں۔ اس نے علیک لفظ کہا یا نہ کہا تینوں صورتوں میں جواب دینے والے پر کوئی قسم نہیں

اگرچہ دونوں نیت کریں کہ حالف جواب دینے والا ہوگا، ”خانیہ“۔

میں کہتا ہوں: اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے فعل قسم کی نسبت اپنی ذات کی طرف کی ہے تو یہ ممکن نہیں کہ اس کا فاعل اس

کے علاوہ ہو۔

18303۔ (قولہ: مَا لَمْ يَنْوِ الْإِسْتِفْهَامَ) اس طرح کہ ہمزہ استفہام مقدر ہو۔ پس معنی ہوگا: هل اختلف احد لایہ

حیلہ کی صلاحیت رکھتا ہے جب وہ یہ ارادہ کرے کہ حائل نہ ہو۔ فافہم

18304۔ (قولہ: فَالْحَالِفُ الْمُجِيبُ) کلام کے آغاز کرنے والے پر قسم نہ ہوگی اگرچہ یمین کی نیت کرے۔

”خانیہ“ و ”فتح“۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے قسم کی نسبت مخاطب کی طرف کی ہے پس یہ ممکن نہیں کہ حالف کوئی اور ہو۔

کسی نے قسم اٹھائی کہ فلاں اس کے گھر داخل نہیں ہوگا

18305۔ (قولہ: لَا يَدْخُلُ فَلَانٌ دَارَهُ) ”الہمز“ میں ”منیۃ المفتی“ سے اسے نقل کیا ہے۔ میں نے اس میں اس طرح

دیکھا ہے۔ لیکن الدار کا لفظ معرف باللام ہے۔ یہ اس پر محمول ہوگا جب فلاں ظالم ہو اور حالف اس کی قدرت نہیں رکھتا کہ اس کو

روک سکے جس طرح یہ معلوم ہوتا ہے اس قول سے جسے شرنبلالی نے ایک رسالہ میں ”الخانیہ“، ”الخلاصہ“ وغیرہما سے نقل کیا ہے

اس نے قسم اٹھائی وہ فلاں کو موقع نہیں دے گا کہ وہ اس گھر میں داخل ہو۔ اگر وہ گھر حالف کی ملکیت ہو تو قسم سے بری ہونے کی شرط یہ ہے کہ وہ جس قدر قدرت رکھتا ہے وہ قول اور فعل سے اسے زد کرے۔ اگر قول سے روکا فعل سے نہ روکا تو حانث ہو جائے گا۔ اگر قدرت نہ ہو تو قول سے منع کرے فعل سے منع کرنا لازم نہیں۔ اگر فلاں قول سے منع کرنے کے باوجود داخل ہو گیا تو حانث نہیں ہوگا۔ ”القنیہ“ میں ”الوبری“ سے مروی ہے: اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اس گھر کے رہائشی کو آج باہر نکال دے گا جب کہ رہائش رکھنے والا ظالم وغالب ہے وہ اس کو نکالنے میں کوشش کرے اگر ممکن نہ ہو تو یمین زبان سے کہنے پر ہوئی۔

کہا: یہ قول اس امر کا فائدہ دیتا ہے کہ جو قول گزر چکا ہے کہ مالک صرف زبان سے منع کرے تو حانث ہو جائے گا۔ یہ اس کے ساتھ مقید ہے کہ جب وہ بالفعل منع کرنے پر قادر تھا اور نہ قول کافی ہوگا۔ ”خانہ“ کا قول: قدر مایطیق اس کا فائدہ دیتا ہے یہ اس کا حاصل ہے جسے ”الرسالہ“ میں ذکر کیا ہے۔ سید ”ابوسعود“ نے اس کی ایسی تلخیص کی ہے جو مطالب کے سمجھنے میں محل ہے۔ ”مطحطوی“ نے اس سے سابقہ باب میں نقل کیا ہے اور انہوں نے ”ابوسعود“ نے اپنی فہم پر بنیاد رکھتے ہوئے فتویٰ دیا جس آدمی نے اپنی بہن پر قسم اٹھائی کہ وہ کلام نہ کرے اگر اس آدمی کے منع کرنے کے بعد عورت نے کلام کی تو وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ آدمی اپنی بہن کو کلام سے منع کرنے کا مالک نہیں اور اس پر یہ قیاس بھی کیا ہے اگر یمین اثبات پر ہو جیسے وہ کہے: لتفعلن تو ضرور اس طرح کرے گا تو فعل کا امر کر دینا کافی ہوگا۔

وہ داخل ہوتے ہوئے نہیں چھوڑے گا اور وہ داخل نہیں ہوگا کے درمیان فرق

میں کہتا ہوں: یہ فحش غلطی ہے کیونکہ ہمارے قول: لا ادعه یفعل اور ہمارے قول: لا یفعل میں واضح فرق ہے۔ اس کی وضاحت وہ قول کرتا ہے جس کو ہم نے پہلے (مقولہ 14052 میں) ”الولوالجیہ“ سے تعلق میں نقل کیا ہے: ایک آدمی نے کہا: اگر میں فلاں کو اپنے گھر میں داخل کروں یا کہا: اگر فلاں میرے گھر میں داخل ہو یا کہا: اگر میں فلاں کو ترک کروں کہ وہ میرے گھر میں داخل ہو۔ کیونکہ جب وہ اس کے کہنے پر گھر میں داخل ہوا تو اس نے اس کو گھر میں داخل کیا۔ اور دوسری صورت میں قسم دخول پر واقع ہوگی حالف امر کرے یا امر نہ کرے اسے علم ہو یا نہ ہو۔ کیونکہ دخول پایا گیا ہے۔ تیسری صورت میں قسم دخول پر واقع ہوگی جب کہ حالف کو علم ہو۔ کیونکہ حنث کی شرط دخول کو ترک کرنا ہے۔ جب اسے علم ہوا اور اس نے نہ روکا تو اس نے ترک کیا۔ اسی کی مثل ”البحر“ میں ”الھیط“ وغیرہ سے نقل کیا ہے۔ دیکھو کس طرح انہوں نے دوسری صورت میں یمین کو محض دخول پر واقع کیا ہے۔ کیونکہ جس امر پر قسم اٹھائی گئی ہے وہ فلاں کا داخل ہونا ہے۔ جب اس کا دخول متحقق ہو گیا تو حانث ہونے کی شرط متحقق ہوگئی اگرچہ اس نے قولاً یا فعلاً اسے منع کیا ہو۔ کیونکہ اس کا منع کرنا دخول کے متحقق ہونے کے بعد اس کی نفی نہیں کرتا۔ جہاں تک قولاً اور فعلاً یا صرف قولاً منع کے ساتھ اس کے حانث نہ ہونے کا تعلق ہے گزشتہ تفصیل کی بنا پر تو یہ صرف اس قسم کے ساتھ خاص ہے جو یہ ہے: لا یدعه او لا یتذکرہ یدخل۔ اس طرح اس کا یہ قول: لا یغلبہ یدخل۔ کیونکہ جب اس نے اسے منع نہ کیا تو یہ امر متحقق ہو گیا کہ اس نے اسے ترک کر دیا یا اسے چھوڑ دیا۔ پس وہ حانث ہو جائے گا۔ عام کتب مذہب

میں اس کی تصریح کی گئی ہے۔ یہی ظاہر وجہ ہے۔ باب الیمن فی الاکل والشرب کے آخر میں ہم پہلے (مقولہ 17850 میں) بیان کر آئے ہیں اس صورت میں کہ اگر اس نے کہا: لا افارقک حتی تقضینی حتی امر مقروض اس کے پاس سے بھاگ گیا تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ اگر اس نے کہا: لا یفارقتنی تو حائث ہو جائے گا جس طرح ”الغانیہ“ میں ہے۔ جب اس نے قسم اٹھائی تھی: لا یفارقتنی اس کے بعد اس سے بھاگ گیا تو اس کے حائث ہونے کو جزم کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ اس تعبیر کی بنا پر سابقہ فتویٰ کے جواب میں صحیح ہے کہ جب اس کی بہن میں گفتگو کی تو حائث ہو جائے گا خواہ اسے کلام سے روکایا کلام سے نہ روکا۔ کیونکہ حنث کی شرط تحقق ہو چکی ہے اور وہ کلام ہے۔ اور آدمی کا اسے روکنا اسے ختم نہیں کر سکتا بعد اس کے کہ وہ کلام متحقق ہو چکی ہے جس طرح یہ امر مخفی نہیں۔ ہاں اگر قسم اس پر ہو: انہ لا یتروکھا اولایخلیھا تکلم تو صرف قول کے ساتھ اس کو منع کیا تو قسم سے بری ہو جائے گا فعل کے ساتھ منع کی کوئی ضرورت نہ ہوگی۔ کیونکہ وہ آدمی اس کا مالک نہیں جس طرح ”الغانیہ“ میں کہا ہے: ایک آدمی نے اپنی بیوی کو طلاق دینے کی قسم اٹھائی کہ وہ اسے اس پل سے گزرنے نہیں دے گا۔ اس نے قول سے منع کیا تو وہ اپنی قسم کو پورا کرنے والا ہوگا۔ کیونکہ بالفعل منع کا مالک نہیں۔ اور جو ہم نے بیان کیا ہے اس سے یہ ظاہر ہو جاتا ہے کہ شارح نے ”المنیہ“ کی تبع میں جو قول نقل کیا ہے اس کو ظاہر پر محمول کرنا صحیح نہیں۔ کیونکہ یہ اس مشہور قول کے مخالف ہے جو کتب میں موجود ہے۔ پس اس کی تاویل اس کے مطابق کرنا ضروری ہے جو ہم نے پہلے بیان کر دی ہے۔

بعض اوقات اس کی وہ تاویل کی جاتی ہے کہ اس نے: لا یدعہ یدخل کے معنی کا ارادہ کیا ہے جس طرح ”الخیریہ“ میں اس کے باب میں فتویٰ دیا جب ان سے اس آدمی کے بارے میں سوال کیا گیا جس نے یہ قسم اٹھائی تھی کہ وہ اس بستی سے کوچ نہیں کرے گا تو اس نے کوچ کیا جب کہ اسے مجبور کیا گیا تھا کیا وہ حائث ہوگا تو انہوں نے جواب دیا: ”قاری الہدایہ“ نے جو فتویٰ دیا ہے اس کا مقتضا اور ”شیخ محمد غزی“ نے جو استدلال کیا ہے اور جو فتویٰ دیا ہے وہ یہ ہے کہ اگر اس نے نیت کی کہ ایسا موقع نہیں دے گا تو اس نے کوچ کیا جب کہ اس پر جبر کیا تھا تو وہ حائث نہیں ہوگا۔

یا اس کی یہ تاویل کی جاتی ہے کہ ”المنیہ“ کی عبارت میں لفظ لا یدعہ ساقط ہے ورنہ اسے رد کیا جائے گا۔ کیونکہ جو قول مشہور ہو معقول اور منقول کے موافق ہو اس پر عمل کرنا لازم ہوتا ہے نہ کہ اس قول پر جو شاذ، خفی اور معلول ہو۔ اس وضاحت کو غنیمت جانو اللہ سبحانہ اعلم۔

تنبیہ

جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا ہے اگر قسم اثبات فعل پر ہو جس طرح اس کا قول ہے: والله لتفعلن کذا تو قسم سے بری ہونے کی شرط وہ حقیقہ فعل ہے اسے لا یدعہ یفعل پر قیاس کرنا ممکن نہیں کہ یوں کہا جائے کہ یہ کافی ہے کہ وہ فعل کا امر کر دے۔ کیونکہ اس قسم کا قول کسی نے بھی نہیں کیا۔ مگر جو ”القنیہ“ سے قول گزرا ہے: لیخرجن ساکن دارکاتو وہ لا یدعہ یسکن کے معنی میں ہے جس طرح اس قول سے معلوم ہو چکا ہے جو گزرا ہے۔ جہاں تک یہاں کا تعلق ہے تو امر

بَرَّ بِقَوْلِهِ أُخْرِجْ لَا يَدْعُ مَا لَهُ الْيَوْمَ عَلَى عَرَبِهِ فَقَدَّمَهُ لِقَاضِي وَحَلَفَهُ بِرَقِيلَ لَهُ إِنْ كُنْتَ فَعَلْتَ كَذَا
فَأَمْرَاتُكَ طَالِقٌ فَقَالَ نَعَمْ وَقَدْ كَانَ فَعَلَ طَلَّقْتُ وَفِي الْأَشْبَاهِ الْقَاعِدَةُ الْحَادِيَةَ عَشْرَةَ السُّؤَالُ مُعَادِي فِي
الْجَوَابِ قَالَ امْرَأَةٌ زَيْدٌ طَالِقٌ أَوْ عَبْدُهُ حُرٌّ أَوْ عَلَيْهِ الشُّعْبُ لِبَيْتِ اللَّهِ إِنْ فَعَلَ كَذَا وَقَالَ زَيْدٌ نَعَمْ كَانَ
حَالِفًا إِلَى آخِرِهِ إِذْ عَمِيَ عَلَيْهِ فَحَلَفَ بِالطَّلَاقِ مَا لَهُ عَلَيْهِ شَيْءٌ فَبَرَّهَنْ بِمَالٍ حَنْثٍ بِهِ يُفْتَى حَلَفَ أَنْ فُلَانًا
ثَقِيلٌ وَهُوَ عِنْدَ النَّاسِ غَيْرُ ثَقِيلٍ

اس نے اپنا گھرا جرت پر دیا پھر قسم اٹھائی کہ وہ اسے اپنے گھر میں نہیں چھوڑے گا تو اپنے اس قول اخراج (نکل جا) سے بری ہو جائے گا۔ قسم اٹھائی وہ اپنا مال اپنے مقروض پر آج نہیں چھوڑے گا تو اس نے اسے قاضی کے سامنے پیش کیا قاضی نے مقروض سے قسم لی تو قرض خواہ اپنی قسم میں بری ہو جائے گا۔ اسے کہا گیا: اگر تو نے یہ کام کیا ہے تو تیری بیوی کو طلاق تو اس نے کہا: ہاں جب کہ وہ فعل کر چکا تھا تو اس عورت کو طلاق ہو جائے گی۔ ”الاشباہ“ میں ہے: گیارہواں قاعدہ: جواب میں سوال کا اعادہ ہوتا ہے۔ اس نے کہا: زید کی بیوی کو طلاق ہے یا اس کا غلام آزاد ہے یا اس پر بیعت اللہ شریف کی طرف چل کر جانا لازم ہے اگر اس نے اس طرح کیا زید نے کہا: ہاں تو زید قسم اٹھانے والا ہو گا الی آخرہ۔ ایک آدمی نے دوسرے پر دعویٰ کیا تو اس نے طلاق کی قسم اٹھائی کہ اس کی اس پر کوئی شے لازم نہیں تو وہ حانث ہو جائے گی یعنی اس کی بیوی کو طلاق واقع ہو جائے گی۔ اس پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ اس نے قسم اٹھائی ایک آدمی نے قسم کھائی کہ فلاں بیمار ہے جب کہ وہ لوگوں کے نزدیک بیمار نہیں

کافی نہیں۔ کیونکہ اس کی قسم فعل پر ہے امر پر نہیں۔ اس کا محض امر کرنا اس کو ثابت نہیں کرتا جس طرح یہ مخفی نہیں جب اس نے فعل نہ کیا تو حالف حانث ہو جائے گا جس طرح گزر چکا ہے خواہ اس نے حکم دیا تھا یا حکم نہیں دیا تھا یہ بھی ظاہر اور جلی ہے لیکن جو بھولتا نہیں وہ جلیل القدر عظیم الشان ہے۔ فافہم

18306۔ (قولہ: بَرَّ بِقَوْلِهِ أُخْرِجْ) کیونکہ عقد اجارہ اسے بالفعل اخراج سے روکتا ہے۔ کیونکہ گھر کا مالک اجارہ کی

مدت میں منفعت کا مالک نہیں ہوتا وہ مالک اس وقت اجنبی کی طرح ہے، ”شرعیالی“۔

18307۔ (قولہ: وَحَلَفَهُ بَرَّ) کیونکہ اس کا قول: لا یدع اس طرف پھر جائے گا جس پر وہ قادر ہوتا ہے اس سے قسم

لینے کے بعد وہ اسے پکڑنے پر قادر نہیں ہوتا۔ اور حانث ہونے کی شرط یہ ہوتی ہے کہ قدرت کے ہوتے ہوئے اسے ترک کر دے۔ اس وجہ سے جب وہ کہے: لا ادع فلانا نیفعل تو اس نے اس کی عدم موجودگی میں کام کیا تو حالف حانث نہیں ہوگا۔

18308۔ (قولہ: طَلَّقْتُ) کیونکہ مذکورہ قاعدہ کی وجہ سے اس کے بعد وہ قسم اٹھانے والا ہو جائے گا۔

18309۔ (قولہ: بِهِ يُفْتَى) یہ امام ”ابو یوسف“ رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ امام ”محمد“ رضی اللہ عنہما نے اس سے اختلاف کیا ہے۔

یہ صورت مختلف ہوگی کہ اگر وہ گواہی دی کہ اس نے ایک ہزار قرض دیا جب کہ مسئلہ اسی حال پر ہو تو حانث نہیں ہوگا۔ ”فتح“۔ کیونکہ یہ جائز ہے کہ اس نے اسے قرض دیا ہو پھر اسے بری کر دیا ہو یا دعویٰ سے قبل اس سے پورا پورا حق لے لیا ہو۔ پس مدعی

وَعِنْدَهُ ثَقِيلٌ لَمْ يَحْنَثْ اِلَّا اَنْ يَنْوِي مَا، عِنْدَ النَّاسِ لَا يَعْصِلُ مَعَهُ فِي الْقِصَارَةِ مَثَلًا فَعَمِلَ مَعَ شَرِيكِهِ
حَنْثًا وَمَعَ عَبْدِهِ الْمَاذُونِ لَا لَا يَزْرَعُ اَرْضَ فُلَانٍ فَزَرَعَ اَرْضًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ غَيْرِهِ حَنْثًا لِاِنَّ نِصْفَ الْاَرْضِ
تَسْمَى اَرْضًا، بِخِلَافٍ لَا اَدْخُلُ دَارَ فُلَانٍ فَدَخَلَ الْمُسْتَوَكَّةَ اِذَا لَمْ يَكُنْ سَاكِنًا، وَاِنَّهُ سُبْحَانَهُ اَعْلَمُ

اور اس کے نزدیک بیمار ہے تو وہ حانث نہیں ہوگا مگر جب یہ نیت کرے کہ لوگوں کے ہاں جیسا ہے۔ ایک آدمی نے قسم اٹھائی کہ وہ اس کے ساتھ کپڑے دھونے کے کام میں شریک نہیں ہوگا تو اس نے اپنے شریک کے ساتھ مل کر کام کیا تو حانث ہو جائے گا۔ اس کے عبد ماذون کے ساتھ مل کر کام کیا تو حانث نہیں ہوگا۔ قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کی زمین کاشت نہیں کرے گا تو اس نے ایسی زمین کاشت کی جو اس کے اور اس کے غیر میں مشترک تھی تو وہ حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ نصف زمین کو زمین کہتے ہیں۔ یہ مسئلہ مختلف ہوگا کہ اس نے قسم کھائی میں فلاں کے گھر داخل نہیں ہوں گا تو وہ مشترک گھر میں داخل ہو جائے گا تو وہ حانث نہیں ہوگا۔

علیہ کا کذب ظاہر نہ ہوا۔

18310۔ (قولہ: حَنْثًا) کیونکہ شریکوں میں سے ہر ایک ذمہ داری کو اپنے ساتھی کی طرف لوٹاتا ہے اور حالف مخلوف علیہ کے ساتھ عامل ہو جاتا ہے اگرچہ نفس عقد شرکت، حقوق کو ثابت نہیں کرتا۔ جہاں تک عبد ماذون کا تعلق ہے تو وہ ذمہ داری کو مولیٰ کی طرف نہیں لوٹاتا۔ پس حالف مولیٰ کا شریک نہیں ہوگا۔ ”بجر“ میں ”الظہیر“ سے مروی ہے۔

18311۔ (قولہ: فَدَخَلَ الْمُسْتَوَكَّةَ) یعنی اس طرح وہ حانث نہیں ہوگا۔ کیونکہ نصف دار کو دار نہیں کہتے، ”فتح“۔

18312۔ (قولہ: اِذَا لَمْ يَكُنْ سَاكِنًا) ”الفتح“ میں اس قید کو ذکر کیا ہے۔ ”الحنانیہ“ میں اس کی تصریح کی ہے۔

”طحطاوی“ نے کہا: مگر جب وہ اس میں رہائش پذیر ہو تو وہ اس کا دار ہوگا۔ کیونکہ اس وقت دار اسے عام ہوگا جس کو اس نے اجرت پر لیا ہوا ہو وہ گھر جو مشترک ہو اور جس میں رہائش پذیر ہو اس کو بدرجہ اولیٰ عام ہوگا یعنی شامل ہوگا۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

اختتام بروز جمعہ 30 اپریل بعد از نماز عشا 2010ء

محمد بوستان عقی عنہ

ضروری یادداشت

A series of horizontal dotted lines for writing.